

السلسلة الذهبية للبحر العلمي « ١ »

توضيح الأحكام

من

تأليف

راجي عفوريه

عبد الرحمن بن عبد الرحمن البسام

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

هيئة الـوعائـة الـوسلـوة
جدة

والـالـقـبـلة الـلـشـافـة الـالـوسلـوة
جدة

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٩٩٢ - ١٤١٣

دار القبلة للثقافة الإسلامية .

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب : ١٠٩٣٢ . الرمز : ٢١٤٤٢ -

ت : ٦٦٥٢٤٠٦ - ٦٦٥٩٩٥١ . فاكس : ٦٦٥٩٤٧٦ .

هيئة الإغاثة الإسلامية .

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب : ١٢٨٥ . الرمز : ٢١٤٣١ .

ت : ٦٥١٢٣٣٣ - ٦٥١٥٤١١ . فاكس : ٦٥١٨٤٩١ . تلکس :

٦٠٦٧٥٤ . إغاثة إس جي

تَضَمُّعُ الْإِحْكَامِ

مِنْ

تِلْوَاعِ الْمَكْلَامِ

ج ١

للإسلام في أصول الفقه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على أشرف المرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد : فإن من تصدى لاستنباط الأحكام الشرعية من مصدرها الأول (الكتاب والسنة) أو كان يتلقى تلك الأحكام ممن يأخذها من هذا المصدر ويمعن نظره فيها ويختار منها ما رأى أنه أقرب إلى الصواب فإن عليه أن يكون ذا إمام بالأصول الأربعة :

١ - مصطلح الحديث .

٢ - أصول الفقه .

٣ - القواعد الفقهية .

٤ - المقاصد الشرعية .

فيعرف بالأصل الأول الحديث الذي يصلح الاعتماد والاحتجاج به ويفهم بالأصل الثاني أدلة الأحكام الفرعية المتعلقة بأفعال المكلفين .

ويجمع بالأصل الثالث شتات المسائل بهذه القواعد التي تضبط أفرادها وتربط فرائدها عن التشتت والانتشار .

ويعرف بالأصل الرابع أسرار الشريعة ومقاصدها وما تتوخاه من جلب

المصالح ودرء المفاسد لذا فإنني جعلت بين يدي شرحي على بلوغ المرام هذه المقدمات الأربع لتكون أمام قارئ هذا الشرح فتريه كيف أخذت الأحكام من أصولها واستنبطت المسائل من مصدرها. فيدرك طرق الاستنباط وسبل السير إلى الاجتهاد فإن إدراكه ذلك يزيده طمأنينة إلى صحة الحكم ويدربه على الإقدام إلى أخذ المسائل من أصولها ولتكون هذه المقدمات بداية الطريق إلى سلوك باب الترجيح بين المسائل المتعارضة والاجتهاد في إصابة الحق في الأحكام المختلفة.

والله المستول أن ينفع بها من جمعها ومن قرأها وأن يجعل العمل فيها والاستفادة منها خالصاً لوجه الكريم ومقرباً لديه في جنات النعيم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

المؤلف

١٤١٠/٣/٢٥

الأصل الأول
في
مصطلح الحديث

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على خاتم المرسلين نبينا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين . وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .
أما بعد : فهذه رسالة مختصرة ومقدمة مفيدة في أصول الحديث .
أضعها أمام قارئ شرحي على بلوغ المرام . جامعة لما تمس الحاجة إليه من - مصطلح علم الحديث - توخيت فيها تسهيل مبادئ هذا الأصل فقربته من طالب العلم ليقطف أزهاره ويجني بواكير ثماره بيسر وسهولة ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

مصطلح علم الحديث

تعريفه: هو علم يعرف به حال الراوي والمروي من حيث القبول والرد.

فائده: معرفة ما يقبل وما يرد من الأحاديث بتمييز الصحيح من السقيم.
استمداده: يستمد هذا العلم مادته من أحوال متن الحديث وأحوال رواه وروايته وتتبع تلك الأحوال.

تعريفات

الحديث - والخبر - مترادفان فهما ما نسب إلى النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير.
الإسناد - والسند: مترادفان: فهما سلسلة الرجال الموصلة إلى المتن.
المتن: ما ينتهي إليه السند من الكلام.

تقسيم الحديث باعتبار طرقه

الحديث قسمان: متواتر وآحاد:
المتواتر: ما وصل بطرق ليس لها عدد معين فهو ما رواه عدد كثير تحيل العادة تواطؤهم على الكذب.
آحاد: هو الحديث الذي وصل إلينا بطرق محصورة معينة.

أقسام الأحاد

غريب: ما انفرد بروايته راو واحد ولو في طبقة واحدة من طبقات السند.
عزیز: أن لا يقل رواته في جميع طبقات السند عن اثنين.
مشهور: ومستفيض: مترادفان فهما ما رواه ثلاثة فأكثر في كل طبقة
ما لم يبلغ حد التواتر.

تقسيم الحديث من حيث القبول

ينقسم إلى أربعة أقسام:

- ١ - الصحيح لذاته: هو ما اتصل سنده بنقل عدل تام الضبط عن مثله حتى نهاية السند وأن يخلو من الشذوذ والعلة.
- ٢ - الصحيح لغيره: هو ما اجتمع فيه شروط الصحيح لذاته لكن رواته أقل ضبطاً وينجر ذلك بتعدد الطرق.
- ٣ - الحسن لذاته: هو ما اجتمع فيه شروط الصحيح لذاته لكن يكون راويه خفيف الضبط ولا يوجد ما يجبر ذلك القصور.
- ٤ - الحسن لغيره: هو الحديث الضعيف الذي انجر ضعفه بتعدد الطرق حتى ترجح جانب قبوله.

أنواع الأحاديث المردودة

يقابل الأحاديث المقبولة الأحاديث المردودة وهي ما قصرت عن رتبة الحسن بفقد شرط فأكثر من شروطه ويتفاوت هذا الضعف من حيث شدته وخفته والحديث الضعيف أقسام كثيرة نذكر المشهور منها.

ضعف الحديث من حيث فقد العدالة

من أقسامه :

- المختلط: هو الراوي الذي طرأ عليه سوء الحفظ بكبر سنه أو ذهاب بصره أو لفقد كتبه فما حدث قبل الاختلاط قُبِلَ وما لم يتميز يتوقف فيه .
- المنكر: ما رواه الضعيف مخالفاً للثقة ويسمى مقابله (المعروف) .
- المبهم: هو أن يكون الراوي مجهولاً .
- المتروك: هو ما رواه راو معروف بالكذب في كلام الناس .
- الموضوع: هو ما رواه راو عرف بتعمده الكذب على رسول الله ﷺ .

ضعف الحديث من حيث فقد الاتصال

- المقطوع: هو ما أضيف إلى التابعي أو إلى من دونه من قول أو فعل متصلاً كان أو منقطعاً .
- المنقطع: هو ما سقط من رواته راو واحد قبل الصحابي في موضع واحد .
- المعضل: هو ما سقط من إسناده راويان فأكثر على التوالي في أي مكان في السند .
- المعلق: هو ما حذف من مبدأ إسناده راو فأكثر .
- المرسل: هو ما رواه التابعي عن النبي ﷺ .
- المدلس: وهو قسمان : تدليس الإسناد بأن يوهم بأنه سمع من شيخه وهو لم يسمع منه ويروي ذلك بطريقة محتملة .
- الثاني: تدليس الشيوخ بأن يروي عن شيخ فيسميه بما لا يعرف به حتى لا يعرف .

ضعف الحديث من حيث وجود الشدوذ أو العلة

الشاذ: هو ما رواه الثقة مخالفاً من هو أوثق منه، والذي أوثق منه يسمى (المحفوظ).

المعلل: هو ما يكون فيه علة خفية قاذحة في صحته مع أن ظاهره السلامة وسبب العلة وهم راويه.

والطريق إلى معرفة حال الحديث وكشف العلة هو جمع طرق الحديث والنظر في اختلاف رواته وضبطهم.

والعلة قد تكون في المتن وقد تكون في السند وهو أكثر.

المضطرب: هو الذي يروى على أشكال متعارضة ولا يمكن التوفيق بينها وتكون متساوية في القوة.

والاضطراب قد يكون في المتن وقد يكون في السند وهو أكثر.

أقسام الحديث باعتبار من

أضيف إليه

المرفوع: هو ما أضيف إلى النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير سواء أكان متصلاً أو منقطعاً.

الموقوف: هو ما أضيف إلى الصحابي سواء أكان متصلاً أو منقطعاً.

المقطوع: هو ما أضيف إلى التابعي أو من دونه من قول أو فعل متصلاً كان أو منقطعاً.

فائدة:

المقطوع هو غير المنقطع لأن المقطوع من صفات المتن والمنقطع من صفات السند.

من أنواع الكتب في علم الحديث

الجامع: هو كتاب جمع فيه مؤلفه أقسام الحديث في العقائد والأحكام والآداب والتفسير والسير والمناقب وغير ذلك مثل صحيح البخاري.

المسند: ما جمع فيه مؤلفه الأحاديث على ترتيب الصحابة فكل أحاديث صحابي جمعت وحدها. بقطع النظر عن مواضعها وأشهر المسانيد مسند الإمام أحمد.

السنن: هو كتاب جمعت فيه الأحاديث على ترتيب أبواب الفقه مثل سنن أبي داود.

المعجم: كتاب جمعت فيه الأحاديث على ترتيب الشيوخ إما على حسب حروف الهجاء وإما على حسب وفاة الشيخ أو غير ذلك مثل (المعاجم الثلاثة للطبراني).

المستدرک: كتاب جمع فيه ما فات صاحب كتاب آخر ويكون على شرطه مثل مستدرک الحاكم على الصحيحين.

العلل: كتاب جمع فيه الأحاديث المعلولة مع بيان عللها مثل كتاب العلل للدارقطني والعلل للترمذي.

الجزء: هو كتاب جمع فيه أحاديث رجل واحد أو مسألة واحدة مثل جزء القراءة خلف الإمام للبخاري.

الأربعون: كتاب جمع أربعين حديثاً من باب واحد أو من أبواب شتى وأشهرها الأربعون للنووي.

من أخرج لهم المؤلف في بلوغ المرام

١ - الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني البغدادي أحد الأئمة الأربعة توفي عام ٢٤١ هـ.

- ٢ - الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي مولا هم صاحب الصحيح توفي ٢٥٦ هـ .
- ٣ - الإمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري منسوب إلى إحدى مدن خراسان صاحب الصحيح توفي ٢٦١ هـ .
- ٤ - الإمام أبو داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (مدينة بخراسان) صاحب السنن توفي ٢٧٥ هـ .
- ٥ - الإمام أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي نسبة إلى ترمذ بخراسان بقرب نهر جيحون توفي ٢٧٩ هـ .
- ٦ - الإمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي نسبة إلى مدينة نسا بخراسان صاحب السنن توفي ٣٠٣ هـ .
- ٧ - الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني نسبة إلى قزوين مدينة بالعراق واشتهر بابن ماجه توفي ٢٧٣ هـ .
- ٨ - الإمام أبو عبد الله مالك بن أنس الأصبحي نسبة إلى ذي أصبح أحد ملوك اليمن أحد الأئمة الأربعة وعالم المدينة توفي ١٧٩ هـ .
- ٩ - الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي القرشي المطلبي عالم قریش أحد الأئمة الأربعة توفي ٢٠٤ هـ .
- ١٠ - الإمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي العبسي بالولاء صاحب المصنف توفي ٢٣٥ هـ .
- ١١ - الإمام أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري إمام الأئمة توفي سنة ٣١١ هـ .
- ١٢ - الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي نسبة إلى بيهق بلدة بقرب نيسابور شيخ خراسان صاحب مؤلفات كثيرة مفيدة توفي ٤٥٨ هـ .
- ١٣ - الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري اشتهر بلقب - الحاكم -

ألف المستدرک علی الصحیحین توفي ٤٠٥ هـ .

١٤ - الإمام أبو حاتم محمد بن حبان البستي نسبة إلى - بست - مدينة من أعمال كابل من أوعية العلم توفي ٣٥٤ هـ .

١٥ - الإمام أبو الحسين علي بن عمر الدارقطني نسبة إلى (دارقطن) حي في بغداد إمام حافظ له السنن توفي ٣٨٥ هـ .

١٦ - الإمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني نسبة إلى - طبرستان - بلدان واسعة بين الري وبلاد الديلم صاحب المعاجم الثلاثة توفي سنة ٣٦٠ هـ .

١٧ - الإمام أبو علي سعيد بن عثمان بن السكن البغدادي من حفاظ الحديث له (المنتقى الصحيح) في الحديث توفي ٣٥٤ هـ .

١٨ - الإمام أبو الحسن علي بن محمد بن القطان قرطبي الأصل من حفاظ الحديث له عدة مصنفات توفي ٦٢٨ هـ .

١٩ - الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو البصري صاحب المسنين الصغير والكبير توفي ٢٩٢ هـ .

٢٠ - الحافظ أبو محمد عبد الله بن علي بن الجارود النيسابوري صاحب (المنتقى من السنن المسندة) توفي ٣٠٧ هـ .

هؤلاء هم الأئمة الذين انتقى الحافظ ابن حجر أحاديث كتابه - بلوغ المرام - من أسفارهم عرفنا بهم القارئ بهذا التعريف الموجز لتكون المعرفة الأولى لمن لم يعرفهم قبل هذا .

الذي اطلعت عليه من شروح بلوغ المرام

١ - البدر التمام - للشيخ الحسين محمد المغربي الصنعاني ولا يزال مخطوطاً رأيتُه عند إبراهيم النوري وعندي صورة منه .

- ٢ - سبل السلام - للشيخ محمد بن إسماعيل الصنعاني اختصره من - البدر التمام وقد طبع عدة طبعات وهو الشرح المتداول لبلوغ المرام .
 - ٣ - فتح العلام - للشيخ صديق بن حسن خان - مختصر من سبل السلام وقد طبع وكانت نسخه قليلة ولكنه صور فوجد .
 - ٤ - شرح السيد محمد بن يوسف الأهدل قال السيد أمين كتيبي رآه في مكتبة الشيخ عمر حمدان .
 - ٥ - شرح الشيخ أحمد الدهلوي انتخبه من فتح الباري وعدة مصادر أخرى .
 - ٦ - شرح الشيخ محمد بن عابد الأنصاري الحنفي نزيل المدينة المنورة جاء ذكره في كشف الظنون .
 - ٧ - شرح الشيخ محمد علي أحمد بن المدرس المنتدب من مصر للتدريس في المعهد السعودي بمكة المكرمة ولا يزال مخطوطاً .
 - ٨ - نيل المرام - شرح مدرسي قام به السيد علوي مالكي والأستاذ إبراهيم سليمان النوري .
 - ٩ - (بشير الكرام) حاشية نفيسة للسيد محمد أمين كتيبي .
 - ١٠ - منظومة بلوغ المرام للشيخ محمد بن إسماعيل الصنعاني نظم فيه جل ما حواه بلوغ المرام من الأحاديث - مطبوع .
 - ١١ - الإلمام بتخريج أحاديث منظومة بلوغ المرام للسيد محمد بن يحيى زبارة الصنعاني مطبوع مع نظم الصنعاني .
- هذه الشروح والحواشي التي وصل إليها علمي عن - بلوغ المرام - وهي تنبىء عن اهتمام علماء المسلمين بهذا الكتاب القيم المبارك .

ترجمة المؤلف

الإمام العلامة الحافظ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد العسقلاني -
وعسقلان بفتح العين وسكون السين مدينة من أعمال فلسطين قرب غزة
المصري الشافعي ولد في مصر في اليوم الثاني عشر من شعبان عام ثلاث وسبعين
وسبعمائة ونشأ بها فتوفيت أمه في طفولته ثم توفي أبوه في صباه.

دراسته ومشايخه

دخل الكتاب بعد أن أكمل خمس سنين فأكمل حفظ القرآن وهو ابن تسع
سنين وحفظ كثيراً من متون العلم في صباه ومنها العمدة والحاوي الصغير
ومختصر ابن الحاجب وملحمة الاعراب.

وأخذ العلم عن عدد كبير من الأعلام من أشهرهم:

- ١ - السراج البلقيني تفقه عليه.
 - ٢ - السراج ابن الملقن وقد اختص به ولازمه.
 - ٣ - عبد الرحيم بن رزين سمع عليه صحيح البخاري.
 - ٤ - الحافظ ابن الوافي لازمه نحو عشر سنين وأخذ عنه جميع مسموعاته.
 - ٥ - الجمال بن ظهيرة أخذ عنه في مكة المكرمة.
 - ٦ - العز بن جماعة أخذ عنه وأكثر من الأخذ عنه.
 - ٧ - الهمام الخوارزمي.
 - ٨ - الفيروز آبادي صاحب القاموس أخذ عنه في العلوم العربية.
 - ٩ - إمام النحاة في عصره ابن هشام، أخذ عنه علوم العربية.
 - ١٠ - البرهان التنوخي أخذ عنه القراءات السبع.
- وبالجملة فقد أخذ واستفاد عن أئمة عصره في البلاد المصرية ورحل إلى
غيرهم في بلدانهم.

رحلاته

رحل إلى بلاد كثيرة كلها في طلب العلم وتحقيق مسائله فمن البلدان التي أقام فيها:

- ١ - الحرمين الشريفين وجاور في مكة المكرمة وصلى التراويح في المسجد الحرام سنة ٧٨٥ هـ وسمع صحيح البخاري في مكة على الشيخ المحدث عفيف الدين النيسابوري ثم المكي . وتردد على مكة المكرمة مرات للحج والاعتماد.
- ٢ - دمشق ووجد فيها بعض تلاميذ مؤرخ الشام ابن عساكر وأخذ فيها عن ابن الملقن والبلقيني .
- ٣ - بيت المقدس وكثير من مدن فلسطين ك نابلس والخليل والرملة وغزة واجتمع بعلمائها واستفاد منهم .
- ٤ - صنعاء وبعض بلدان اليمن قرأ على علمائها واستفاد منهم . كل هذا في طلب العلم والأخذ عن كبار الشيوخ .

أعماله

ولاه السلطان المؤيد نيابة القضاء عن جلال الدين البلقيني ثم عرض عليه قضاء البلاد المصرية في عام ٨٢٧ فقبل وندم على ذلك ثم بعد سنة واحدة استقال عنه ثم ألح عليه في قبوله فرأى الأمر متعيناً عليه فقبل الولاية وفرح به الناس فرحاً عظيماً ثم زيد في ولايته فضم إليه قضاء البلاد الشامية حتى قبل عام ٨٣٣ وما زال حيناً يقوم بالقضاء وحيناً يتركه وذلك لكثرة الشغب والتعصب والأهواء حتى بلغت سنو قضاائه واحداً وعشرين سنة بعد أن انتهت إليه رئاسة القضاة وكان آخر ولايته القضاء في اليوم الثامن من ربيع الثاني عام ٨٥٢ هـ .

- كما ولي من الأعمال:
- الخطابة في الجامع الأزهر.
 - الخطابة في جامع عمرو بن العاص في القاهرة.
 - منصب الإفتاء بدار العدل.

مؤلفاته

الحافظ ابن حجر رزقه الله تعالى في مؤلفاته ميزات قل أن توجد لغيره فإنها جمعت من السعة والتحقيق ما لم يكن لغيرها فصار لها القبول التام والانتشار العام في حياته وحتى الآن فلا نجد باحثاً ولا مؤلفاً إلا يعتمد على كتبه ومن أشهر مؤلفاته ما يأتي:

- ١ - فتح الباري شرح صحيح البخاري الذي يعتبره المحققون أنفع شروح البخاري حتى قال بعضهم إن شرح البخاري دين على - أمة محمد - لم يوفه إلا الحافظ ابن حجر بفتح الباري.
 - ٢ - تهذيب التهذيب: جمع تراجم رجال الحديث وبين مقاماتهم ومنازلهم.
 - ٣ - الإصابة في تمييز الصحابة - خصه لتراجم أصحاب النبي ﷺ ويمتاز في بيان مروياتهم ومن أخذ عنهم.
 - ٤ - بلوغ المرام من أدلة الأحكام وسيأتي الكلام عليه إن شاء الله تعالى.
- وبالجملة فقد بلغت مؤلفاته نحو خمسين ومائة أغلبها في تحقيق السنة المطهرة رواية ودراية.

وابن حجر مفخرة من مفاخر الزمان وعلم من أئمة الإسلام ورئيس من رؤوس العلم نفع الله تعالى بعلمه من تخريج التلاميذ الكبار ومن تأليف الأسفار. وهذه الترجمة الموجزة لا توفي حقه ولا تظهر مزاياه ولا تبرز فضله وقد أفرده كثير من العلماء والحفاظ التصانيف وأحسن من كتب تلميذه الغلامه السخاوي في

كتاب سماه (الجواهر والدرر في ترجمة الحافظ ابن حجر) توفي - رحمه الله - في بلاد مصر في ٢٨ ذي الحجة عام ٨٥٢ هـ ودفن بالقرافة الصغرى رحمه الله تعالى رحمة المصطفين الأخيار.

بلوغ المرام

كتاب مبارك مفيد مع صغر حجمه حوى ما يغني عن التطويل أقبل عليه العلماء قديماً وحديثاً فلا تجد حلقة عالم إلا وكتاب بلوغ المرام في رأس قائمة الدروس وأقبل عليه الطلاب بالحفظ والتداول واستغنوا به عن غيره من أمثاله فصار له قبول وعليه إقبال حتى استفاد منه في كل عصر الجرم الغفير. فلما أنشئت في بلادنا المعاهد العلمية والكلديات الدينية صار هو أول كتاب يفضل تدريسه وتقريره.

ولهذا الكتاب الجليل ميزات عظيمة نافعة ليست لغيره نورد بعضها فيما يأتي :

- ١ - بين مؤلفه مرتبة الحديث من الصحة والحسن والضعف بما يغني الطالب عن الرجوع إلى غيره.
- ٢ - اقتصر من الحديث على الشاهد من الباب بما لا يخل بالمعنى المقصود فحصل من هذا الإيجاز والفائدة.
- ٣ - إذا كان للحديث زيادات مفيدة في الباب ألحقها بإيجاز ووضوح فجاءت روايات الحديث في المسألة يتم بعضها بعضاً.
- ٤ - انتقى أحاديث الكتاب من دواوينه المشهورة وأمهاته المعتبرة التي أشهرها مسند أحمد والصحيحين والسنن الأربع.
- ٥ - يصدر الباب - غالباً - بما في الصحيحين أو أحدهما ثم يتبعها بما في السنن أو غيرها لتكون الأحاديث الصحيحة هي العمدة في الباب والمرجع في المسائل والباقي مكملات ومتممات.

- ٦ - يتبع العلل الموجودة في الحديث فيذكرها.
- ٧ - إذا كان للحديث متابعات أو شواهد أشار إليها إشارة لطيفة. وبهذا جاءت فائدته من حيث الجمع أكبر من حجمه.
- ٨ - رتب المؤلف كتبه وأبوابه وأحاديثه على كتب الفقه ليسهل على القارئ مراجعته وليسائر كتب الأحكام من حيث الدلالة عليها.
- ٩ - جعل في آخره نخبة طيبة من أحاديث (جامع في الآداب) ليستفيد منه القارئ الأحكام والسلوك.

وبالجملة فالكتاب - بلوغ المرام - من نفائس كتب الأحكام ويجدر بطلاب العلم حفظه وفهمه والعناية به فقد حرر لهم تحريراً بالغاً ليصير من يحفظه بين أقرانه نابغاً ويستعين به المبتدئ ولا يستغني عنه المنتهي فجزى الله مؤلفه خير الجزاء.

صليتي ببلوغ المرام

كان شيخنا الشيخ عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي رحمه الله تعالى يدرس فيه في مكتبة جامع عنيزة وقل أن يخلو وقت وليس في هذا الكتاب درس إما درس خاص لطلاب العلم أو عام لجماعة - الجامع - وكنت أحد الطلاب عليه رحمه الله فوعد بجائزة مالية لمن يحفظ بلوغ المرام فكنت أحد من حفظ الكتاب ولله الحمد وكنت أكرر أحاديثه خشية النسيان وأراجع على معانيه شرحه (سبل السلام).

وهذا الحفظ والاستذكار والمراجعة فيما بين ١٣٦٢ - إلى ١٣٦٧ هـ ثم التحقت بدار التوحيد بالطائف فوجدت الكتاب مقرراً في فصولها ومقسماً على سني الدراسة وكان يدرسننا فيه الشيخ مبعوث الأزهر - محمد عبد الحكيم - ويملي علينا مذكرات في شرحه من إعداده ثم لما تخرجت من كلية الشريعة

بمكة المكرمة عام (١٣٧٤ هـ) صرت - مع القضاء - مدرساً في المسجد الحرام ففتحت به درساً بعد صلاة المغرب إلى العشاء.

وما زلت ملازماً لهذا الكتاب حتى من الله تبارك وتعالى علي فوضعت عليه هذا الشرح فأسأل الله تعالى بأسمائه الحسنی وصفاته العلی أن ینفع به المؤلف والمستفيد.

وأن يجعله خالصاً لوجه الكريم مقرباً إليه في جنات النعيم وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

* * *

الأصل الثاني
في
أصول الفقه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.

أما بعد:

فهذه خلاصة مفيدة في (أصول الفقه) قصدت بها تقديم مبادئ هذا العلم الهام الذي لا يستغني عن معرفته دارس الكتاب والسنة النبوية ومستنبط معانيهما والمتصدي لاستخراج مسائلهما وأحكامهما. انتقيت هذه العجالة من - اللمع - للإمام الشيرازي . وعلم أصول الفقه للأستاذ/ أحمد إبراهيم مع تصرف مناسب للسياق. وأسأل الله تعالى الإعانة والتوفيق.

العلم

العلم : هو معرفة المعلوم بإدراكه على ما هو عليه في الواقع فيما من شأنه أن يعلم وهو قسمان :
ضروري ومكتسب .

الضروري : هو كل علم لزم المخلوق على وجه لا يمكنه دفعه عن نفسه مما لا يقع عن نظر واستدلال وذلك كالعلم الحاصل عن طريق الحواس الخمس .

والمكتسب : هو كل علم يقع عن نظر واستدلال كالعلم باثبات الصانع وصدق الرسول ووجوب الصلاة وغير ذلك مما يحتاج إلى نظر واستدلال .

الجهل

هو تصور المعلوم على خلاف ما هو عليه .
وهو نوعان :

جهل بسيط : وهو انتفاء إدراك الشيء بالكلية فيما من شأنه أن يعلم .
وجهل مركب : وهو اعتقاد جازم غير مطابق للواقع يسمى مركباً لأن صاحبه جاهل بالحكم وجاهل بأنه جاهل .

رتب المدركات

١ - اليقين : هو جزم القلب مع الاستناد إلى الدليل .

- ٢ - الظن: تجويز أمرين أحدهما أقوى من الآخر.
٣ - الشك: تجويز أمرين ليس أحدهما أرجح من الآخر.
٤ - الوهم: تجويز أمرين أحدهما أضعف من الآخر.

النظر

هو الفكر في حال المنظور فيه وهو طريق معرفة الأحكام إذا وجد بشروطه.

وشروطه: هو أن يكون كامل الأداة وهي الإحاطة بكثير من العلوم الشرعية والعلوم الأصولية والعلوم العربية مما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

الدليل

هو المرشد إلى المطلوب سواء أدى إلى العلم أو إلى الظن

ناصب الدليل

ناصب الدليل هو الله تبارك وتعالى والمبلغ عنه الرسول ﷺ.

المستدل

هو الطالب للدليل فيقع ذلك على السائل لأنه يطلب الدليل من المستؤل كما يقع على المستؤل لأنه يطلب الدليل من الأصول.

المستدل عليه

المستدل عليه هو الحكم من تحليل وتحريم وكراهة وندب.

المستدل له

يقع على الحكم لأن الدليل يطلب له ويقع على السائل لأن الدليل يطلب له .

الاستدلال

هو طلب الدليل وقد يكون ذلك من السائل للمسئول وقد يكون من المسئول في الأصول .

أصول الفقه

أصول الفقه له معنيان أحدهما: أنه مركب إضافي مكون من كلمتين أصول وفقه وثانيهما أنه علم ولقب لهذا الفن .

أولاً: التعريف الإضافي :

الأصول: جمع أصل وهو ما يبنى عليه غيره كأصل الشجرة التي يتفرع عنها أغصانها .

والفقه لغة الفهم : واصطلاحاً معرفة الأحكام الشرعية الفرعية التي طريقها الاجتهاد .

ثانياً: التعريف اللقبى : العلم بأدلة الفقه الإجمالية وكيفية استخراج الأحكام الشرعية منها وحال المستفيد .

فائدة أصول الفقه :

هو ذو أهمية كبيرة وفائدة عظيمة يستطيع المجيد فيه سلوك طريق الاجتهاد باستخراج المسائل الشرعية من أدلتها واستنباط الأحكام من أصولها إذا توفرت لديه الآلة الكاملة .

الأحكام

اتفقت الأمة الإسلامية على أن الأحكام الشرعية هي من الله وحده وأن الرسول ﷺ - هو المبلغ عنه إما نصاً أو اجتهاداً يقره الله عليه .

أقسام الأحكام الشرعية

ينقسم الحكم الشرعي إلى تكليفي ووضعي .

فالأحكام التكليفية خمسة :

الواجب ويسمى الفرض - وهو ما يثاب فاعله امتثالاً ويعاقب تاركه .

المحرم ويسمى المحظور - هو ما يعاقب فاعله ويثاب تاركه امتثالاً .

المكروه - هو ما يثاب تاركه امتثالاً ولا يعاقب فاعله .

المباح : ما لا يعاقب فاعله ولا يثاب فاعله فهو مستوي الطرفين .

هذا هو أصل وضع المباح ، إلا أنه إذا قصد بفعله الخير التحق بالمأمورات وإن قصد بفعله الشر التحق بالمنهيات .

الأحكام الوضعية

هو خطاب الشارع المتعلق بجعل شيء سبباً أو شرطاً أو مانعاً .

ومن ذلك الصحة والبطلان .

السبب :

هو جعل الشيء علامة على تعلق الطلب بذمة المكلف كقوله تعالى

﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس﴾ فقد جعل الدلوك علامة توجه طلب الصلاة إلى المكلف .

الشرط :

هو ما يلزم من عدمه عدم الحكم فإذا فقدت الطهارة فقد الأثر المترتب

عليها وهو صحة الصلاة .

المانع :

هو ما يلزم من وجوده عدم الحكم على عكس الشرط كالقتل بغير حق فإنه يمنع الوارث من الإرث إذا قتل مورثه مع قيام سبب استحقاق الإرث .
الصحة :

ما ترتب المقصود من الفعل عليه عبادة كان أو عقداً فالعبادة أبرأت الذمة .
وسقط بها الواجب . والعقد : ترتيب آثاره بنفوذه وذلك بترتيب الملك عليه . ولا يكون الشيء صحيحاً من عبادة أو عقد إلا باجتماع شروطه وانتفاء موانعه .
قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : هذا أصل كبير وقاعدة عظيمة يحصل به لمن حققه نفع عظيم ويندفع عنه كثير من الاضطراب والاشتباه . ومعنى هذا الأصل أن الأحكام لا تتم حتى تتم شروطها وتنتفي موانعها وأما إذا عدمت الشروط أو قام مانع لم يتم الحكم عليه فالصلاة والزكاة والصيام والحج وسائر الأعمال لا تتم إلا بوجود شروطها وانتفاء موانعها .
البطلان :

هو الذي لم ترتب آثاره عليه لخلل في أركانه أو شروطه سواء أكان عبادة أو عقداً فإن كان واجباً فإن الذمة لم تبرأ والواجب لم يسقط بل لا تزال الذمة مشغولة به وإذا كان عقداً فإن أثره وهو انتقال الملك به لم يحصل وبعض الأصوليين قالوا : إن الباطل والفساد مترادفان .

وبعضهم قالوا : الباطل ما اتفق العلماء على بطلانه والفساد ما اختلفوا فيه وهذا أرجح .

ويحرم فعل العبادات الباطلة والعقود الباطلة لأن في ذلك مخالفة لأمر الله تعالى وتعدياً لحدوده وفيه سخرية واستخفافاً بأحكام الله تعالى فإن النبي ﷺ قال للذي طلق امرأته ألبتة « تتخذون آيات الله هزواً » وقال ﷺ : « من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط قضاء الله أحق وشرط الله أوثق » .

الكلام

هو اللفظ المفيد فائدة يحسن السكوت عليها.

ويتألف من اسمين أو فعل واسم.

والاسم: ما دل على معنى في نفسه من غير إشعار بزمن.

الاسم ثلاثة أقسام:

١ - ما يفيد العموم كالأسماء الموصولة وأسماء الاستفهام وأسماء الشرط.

٢ - ما يفيد الخصوص كالأعلام.

٣ - ما يفيد الإطلاق كالنكرة في سياق النفي.

الفعل: ما دل على معنى واقترن بزمان وهو ثلاثة أنواع:

ماض: ما أفاد الزمن الماضي.

أمر: ما أفاد الزمن المستقبل.

مضارع: ما أفاد الحال أو الاستقبال.

الحرف: ليس له معنى في نفسه وإنما يدل على معنى في غيره سواء أكان عاملاً كحروف الجر أو غير عامل كحروف الاستفهام.

الحقيقة والمجاز: الحقيقة هي اللفظ المستعمل فيما وضع له كأسد للسبع المعروف ومجاز للرجل الشجاع.

والأصل الحقيقة فلا يجوز حمل اللفظ على مجازه إلا بدليل صحيح يمنع من إرادة الحقيقة. ويشترط لحمل اللفظ على مجازه وجود ارتباط بين المعنى الحقيقي والمجازي وهو ما يسمى بالعلاقة.

الحقائق ثلاث:

١ - لغوية: وهي اللفظ المستعمل فيما وضع له في اللغة كالدعاء للصلاة.

٢ - شرعية وهي اللفظ المستعمل فيما وضع له في الشرع كالصلاة لتلك الأفعال والأقوال المخصوصة.

٣ - عرفية: هي اللفظ المستعمل فيما وضع له في العرف كالدابة للماشية على أربع.

وفائدة التقسيم أن يحمل كل لفظ على معناه الحقيقي في موضع استعماله فيحمل في استعمال أهل اللغة على الحقيقة اللغوية وفي استعمال الشرع على الحقيقة الشرعية وفي استعمال أهل العرف على الحقيقة العرفية.

الأمر

ما تضمن طلب الفعل على وجه الاستعلاء مثل: «أقيموا الصلاة». وله صيغ: فعل الأمر. «أقم الصلاة». اسم فعل الأمر. حي على الصلاة. المضارع المقرون بلام الأمر - (ولتكن منكم أمة يأمرون بالمعروف).

ما يقتضيه الأمر

إذا تجردت صيغة الأمر من القرائن الصارفة فإنها تقتضي وجوب المأمور به. وصيغة الأمر تقتضي الفورية وبعضهم قال لا تقتضي الفورية لأن الغرض إيجاد الفعل من غير اختصاص بالزمن الأول. ولا تقتضي التكرار فإن النبي ﷺ قال: «إن الله فرض عليكم الحج فحجوا» ولما سأله الرجل أفي كل عام أنكر عليه وقال (الحج مرة).

النهي

النهي هو طلب الكف عن الفعل على وجه الاستعلاء وصيغته الفعل المضارع المقرون بلا الناهية كقوله: «ولا تقربوا الزنا».

وصيغة النهي - عند الإطلاق - تقتضي تحريم المنهي عنه .
وإن عاد النهي إلى ذات المنهي عنه أو شرطه فإنه يقتضي الفساد وإن عاد
إلى أمر خارج فإن المنهي عنه صحيح مع التحريم .
والنهي يفارق الأمر بما يلي :

الأول: أن الأمر لا يقتضي الفورية على الراجح بخلاف النهي فيوجب
الكف في الحال .
الثاني : أن الأمر لا يقتضي التكرار بخلاف النهي فإنه يقتضي أن لا يعود إلى
الفعل .

موانع التكليف

قال ﷺ : «عفي لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» .

حديث صحيح

هذه الموانع هي :

الجهل : هو تصور المعلوم على خلاف ما هو عليه ، وقال بعض
الأصوليين إنه عدم العلم بالشيء وبعضهم قال إن الأول جهل مركب والثاني
جهل بسيط .

فمتى فعل المكلف محرماً جاهلاً بتحريمه أو ترك واجباً جاهلاً بوجوبه
عليه فلا إثم عليه وأدلته من الكتاب والسنة كثيرة قال تعالى :
«وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً» .

النسيان : هو ذهول القلب عن شرع كان معلوماً ومثله السهو عن الشيء
فمتى ترك واجباً ناسياً أو فعل محرماً ناسياً فلا شيء عليه .
ولكن ذمته لم تبرأ بترك الواجب فمتى ذكره أتى به .

جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها».

الخطأ: هو أن يقصد بفعله شيئاً فيصادف غير ما قصده.

فمن فعل شيئاً فأخطأ في تصرفه فلا إثم عليه لأن ذلك مرتب على المقاصد والنيات والناسي والمخطيء لا قصد لهما فلا إثم عليهما.

الإكراه: إلزام الشخص على فعل ما لا يريد أن يفعله أو إجباره على ترك ما يريد فعله فمن أكره على فعل محرم أو ترك واجب فلا شيء عليه فهو لاء لم تنتف عنهم الأهلية فهم مكلفون وإنما عرضت لهم عوارض صاروا في حينها معذورين ومعفوا عنهم فإذا زالت عنهم هذه العوارض طولبوا بما في ذمهم من الواجبات فإنها لم تسقط عنهم.

والخلاصة أن هؤلاء الأربعة لا إثم عليهم فيما فعلوه لأن الإثم مرتب على المقاصد وهم ليس لهم قصد فيما فعلوه.

وأما ضمان ما أتلّفوه من نفس أو مال فهم ضامنون لأن الضمان مرتب على نفس الفعل سواء قصد أو لم يقصد.

العام

هو اللفظ المستغرق لجميع أفراده بلا حصر مثل قوله تعالى:

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ﴾.

وصيغ العموم كثيرة منها:

- ١ - أسماء الشروط وأسماء الاستفهام.
- ٢ - الأسماء الموصولة.
- ٣ - النكرة في سياق النفي أو النهي أو الشرط أو الاستفهام.
- ٤ - المعرف بآل الاستغراقية.

حكمه

إذا ورد في التشريع لفظ عام فإن الحكم يتناول جميع أفرادهِ فيجب العمل بعمومه حتى يقوم دليل على التخصيص فإذا وجد المخصص بقي العام متناولاً ما بقي من الأفراد.

ويقل أن يوجد عام ليس مخصصاً حتى قيل : «ما من عام إلا وله مخصص».

الخاص

هو غير العام فهو اللفظ الدال على محصور بشخص أو عدد كرجل ورجلين ورجال ونساء ورهط وجماعة.

التخصيص

التخصيص إخراج بعض ألفاظ العام.

والمخصص - بكسر الصاد - هو الشارع ويطلق - أيضاً - على الدليل الذي حصل به التخصيص.

أقسام التخصيص

ينقسم إلى متصل ومنفصل :

المتصل : ما لا يستقل بنفسه :

وأنواعه :

- ١ - الاستثناء : والاستثناء إخراج بعض أفراد العام بإلا أو إحدى أخواتها.
- ٢ - الشرط : تعليق شيء بشيء وجوداً أو عدماً بإن الشرطية أو إحدى أخواتها.
- ٣ - الصفة : وهي ما أشعر بمعنى يختص به بعض أفراد العام من نعت أو بدل أو حال.

المنفصل : ما يستقل بنفسه .

ويكون بالكتاب والسنة والإجماع والقياس .

المطلق والمقيد

المطلق: هو اللفظ الدال على الحقيقة بلا قيد كقوله «حرمت عليكم الميتة والدم».

والمقيد: ما دل على الحقيقة بقيد كقوله «قل لا أجد فيما أوحى إليّ محرماً إلى قوله «أو دماً مسفوحاً».

العمل بالمطلق

إذا جاء في النصوص الشرعية لفظ مطلق في موضع وجاء مقيداً في موضع آخر فإن اتحداً حكماً وسبباً كالدم في الآيتين السابقتين حمل المطلق منهما على المقيد بلا خلاف بين الأصوليين وإن اتحد الحكم واختلف السبب كقوله تعالى في كفارة الظهار «فتحرير رقبة» وفي كفارة قتل الخطأ «فتحرير رقبة مؤمنة» فهذا فيه خلاف فبعض الأصوليين يحمل المطلق منهما على المقيد وبعضهم لا يحمله ويقول لكل نص حكمه ذلك أن السبب والكفارة أمر تعبدي ولعل الشارع في مثل كفارة القتل شدد في الأمر وخفف في كفارة الظهار وهكذا كل ما اختلف حكمه واتحد سببه والله أعلم.

المجمل

المجمل: هو الذي لا يعقل معناه من لفظه ويفتقر في معرفة المراد منه إلى غيره في تعيينه أو بيان صفته أو في بيان مقداره.

فمثال الحاجة إلى بيان عينه - القرء - في قوله تعالى: ﴿يَتَرَبَّصْنَ بَأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ فإن القرء لفظ مشترك بين الحيض والطمهر.

ومثال ما يحتاج إلى بيان صفته «وأقيموا الصلاة» فإن كيفيتها مجهولة تحتاج إلى بيان.

ومثال ما يحتاج إلى بيان مقداره «آتوا الزكاة» في مقدار النصاب ومقدار المخرج.

المبين

هو ما استقل بنفسه في الكشف عن المراد منه فلا يفتقر إلى غيره وذلك على ضربين.

أحدهما: يفهم المراد منه بنطقه. كقوله تعالى: ﴿محمد رسول الله﴾ وقوله تعالى ﴿ولا تقربوا الزنا﴾ وكلفظ سماء وأرض وجبل وغير ذلك فالآيتان صريحتان في بيان الحكمين والألفاظ الثلاثة مفهومة المعنى بأصل وضعها.

الثاني: ما يفهم المراد منه بعد التبيين مثل قوله تعالى ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾ فإن إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة كل منهما مجمل ولكن الشارع بيّنها فصار نظمهما بينا بعد التبيين.

العمل بالمجمل

يجب على المكلف العزم على العمل بالمجمل متى ظهر له بيانه ويجب عليه البحث عنه إذا احتاج إلى العمل. فإن النبي ﷺ قد بين لأُمَّته جميع شريعته ولم يترك شيئاً إلا بيّنه. إما بقوله أو بفعله أو بهما جميعاً.

وكل ما جاء مجملاً في القرآن الكريم فإن السنة المطهرة بيّنته وفسرته حتى صار ذكره علماً عليه وعلى أحكامه التفصيلية والله الحمد.

فالصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد والبيع والنكاح وغير ذلك من ألفاظ كانت مجملة مبهمة إلا أنها بعد أن عرفت أحكامها وتفصيلها صارت أحكاماً مبينة مفسرة لا تحتاج بعد ذلك إلى بيان.

النصوص الشرعية

كتاب الله تعالى غني عن التعريف.

وهو أساس الشرع الذي بنيت عليه أحكامه. وكل ما بين الدفتين ثابت
ثبوتاً قطعياً لا شك ولا ريب فيه وذلك بطريق التواتر القطعي من لدن نزل به الروح
الأمين على قلب الرسول ﷺ من رب العالمين فالقرآن الذي بين أيدينا هو نفس الأصل
القرآن الذي أنزل قال تعالى: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾. ^{صحيح (قرآن)} ^{الذي يحكي بين} ^{أيدينا}

السنة النبوية

السنة المطهرة هي صنو الكتاب. وهي ما نقل إلينا عن رسول الله ﷺ من
قول أو فعل أو تقرير غير القرآن نقلاً ثابتاً. وبعض السنة بلغها عليه الصلاة
والسلام بالوحي وبعضها بلغها عليه الصلاة والسلام بالاجتهاد من النبي ﷺ.

منزلة السنة من الكتاب

للسنة من الكتاب ثلاث منازل:

الأولى: سنة موافقة لنصوصها نصوص الكتاب فهي مؤكدة.

الثانية: سنة مفسرة لنصوص الكتاب المجملة وسنة مقيّدة لما جاء في مطلقه
وسنة مخصصة لنصوصها لما جاء من العموم في نصوص الكتاب.

الثالثة: سنة أتت بأحكام زائدة على ما جاء به الكتاب إما بوحي وإما باجتهاد من
الرسول المعصوم الذي لا يقره الله على الخطأ.

ودلالة الكتاب والسنة إن كانت على جميع المعنى فهي دلالة مطابقة.
وإن كانت على بعضه فدلالة تضمن وإن كانت على توابع الحكم من شروط
ومتطلبات فدلالة التزام.

النسخ

هو رفع حكم دليل شرعي أو لفظه بدليل آخر من الكتاب أو السنة فإنه إذا جاء نص شرعي بحكم ثم جاء بعده نص آخر يبطل العمل بحكم النص الأول في كل ما يتناوله أو في بعضه سمي النص الثاني - ناسخاً - والنص الأول منسوخاً ويسمى إبطال ما بطل من حكم النص الأول نسخاً.

والنصوص الشرعية التكليفية لم تأت دفعة واحدة بل جاءت تدريجياً لتهيئ نفوس المخاطبين لقبولها وتحمل تكاليفها كما في نصوص الخمر ونصوص القتال.

والنسخ جائز عقلاً: فالأمر لله وحده ﴿والله يحكم لا معقب لحكمه﴾ فله أن يشرع لعباده ما تقتضيه حكمته وحكمة الله تعالى تقتضي مصالح العباد والمصالح تختلف حسب الزمان والمكان والحال.

أما جوازه شرعاً: فإنه موجود في نصوص الكتاب والسنة قال تعالى: ﴿الآن خفف الله عنكم﴾ وقال عليه الصلاة والسلام «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها».

ما يمتنع نسخه

كل النصوص الطلبية قابلة للنسخ إلا قسمين:

الأول: ما نص على تأييد كقوله ﷺ: «الجهاد ماض إلى يوم القيامة».

الثاني: كل نص لا يقبل حسنه أو قبحه السقوط نحو قوله: ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً﴾ ﴿قل إنما حرم ربي الفواحش﴾.

الأخبار: غير قابلة للنسخ لأن النسخ تكذيب للخبر الأول وهو محال على الله ورسوله ولأن النسخ محله الحكم.

الأحكام: التي تكون صالحة في كل زمان ومكان من أصول الإيمان

وأصول العبادات ومكارم الأخلاق وأمثال ذلك مما هو واجب وحسن في كل ملة سماوية لم تحرف.

كما أنه لا يمكن نسخ ما هو قبيح في كل ملة سماوية لم تحرف وذلك مثل الشرك والكفر والظلم والقبائح ومساوىء الأخلاق لأن الشرائع أجمعت كلها على ما فيه مصالح العباد ودفع ما فيه مفسدة عليها.

شروط النسخ

- ١ - تعذر الجمع بين الدليلين.
 - ٢ - العلم بتأخر الناسخ.
 - ٣ - ثبوت الناسخ.
- الفرق بين النسخ وبين التقييد والتخصيص إنما يظهر في عصر الرسالة فقط وذلك أن النص قد يجيء عاماً ومعه ما يخصه فيدل هذا من أول الأمر على أن العام قاصر على ما بقي بعد التخصيص وقد يجيء مطلقاً ومعه ما يقيد به فيدل هذا من أول الأمر على أن المطلق لا يعمل به إلا مع القيد المذكور.

حكمة النسخ

- ١ - مراعاة مصالح العباد بتشريع ما هو المناسب لهم وما فيه نفعهم في دنياهم وأخراهم.
 - ٢ - التدرج في التشريع وأخذ الناس به شيئاً فشيئاً كما في تحريم الخمر
- وهناك حكيم آخر وهذان الأمران أهم ما في ذلك بظهورهما في تاريخ التشريع. هذا وإنه من المعلوم أنه لا نسخ بعد وفاة النبي ﷺ لأن أحكام الشرع لا ينسخها إلا الشارع.

إذا تقرر هذا: فإننا بعد وفاة النبي ﷺ يجب علينا أن ننظر في نصوص الكتاب والسنة من حيث التخصيص والتقييد كأن النصوص جاءت معاً فنخصص العام ونقيد المطلق ولا يعيننا تواريخ مجيء النصوص من الناحية العملية وإنما يعيننا من الناحية التاريخية لنعرف تطورات التشريع والظروف والمناسبات التي جاء فيها.

وإن في هذا من الفوائد العظمى ما لا يستهان به.

ونصوص الكتاب والسنة ينسخ بعضها بعضاً على قول جمهور الفقهاء لأنها في مستوى واحد من حيث التشريع إذ هي في الحقيقة كلها من عند الله تعالى.

تعارض النصوص

يجب أن نعلم أنه ليس بين نصوص الشريعة الثابتة تناقض بل إذا وجد ما ظاهره ذلك فلا بد من نسخ أو تخصيص أو تقييد أو تأويل أو ترجيح لأحد النصين على الآخر.

فإذا وجدنا نصين صحيحين متعارضين فلنا في ذلك ثلاث طرق:

الأولى: هي الجمع بينهما بحمل كل واحد فيهما على حال.

فمتى أمكن الجمع بينهما فإننا لا نعدل إلى سواه لأن في ذلك إعمال النصوص الشرعية كلها.

الثانية: إذا لم يمكن الجمع بينهما وعرفنا المتأخر منهما اعتبرنا المتأخر منهما ناسخاً للمتقدم.

الثالثة: إذا لم يعرف المتقدم والمتأخر رجعنا إلى الترجيح فاعتمدنا أصحهما.

* فيقدم النص على الظاهر.

* والظاهر على المؤول.

- * والمنطوق على المفهوم .
- * المثبت على النافي .
- * الناقل عن الأصل على المبقي عليه .

الإجماع

هو اتفاق الفقهاء المجتهدين من أمة محمد ﷺ بعد وفاته على أمر من الأمور الشرعية قولاً أو فعلاً في أي عصر من العصور وذهب بعض الأئمة الكبار إلى أن الإجماع لا يمكن تحقيقه إلا في عصر الصحابة إذ كانوا قليلين وكانت تجمعهم رقعة ضيقة من الأرض . وأما بعد هذا العصر فقد تفرق الفقهاء وحملت السنة في نواح متعددة كالعراق والشام والمغرب والحجاز واليمن وصار الإطلاع على آراء جميع الفقهاء منهم في عصر واحد مع هذا التفرق كالمستعذر .

لكن جمهور الفقهاء على القول بجواز الإجماع في كل عصر . فإذا حدثت حادثة وأفتى فقيه مجتهد أو حكم بها قاض مجتهد ثم تناقلها المجتهدون من المفتين والقضاة وارتضوها وعملوا بها ولم يوجد مخالف ممن بلغتهم فهذا إجماع قولي ومن المقرين لها إجماع سكوتي .

وقد يكون الإجماع عملياً كالعمل بما تقتضيه العادة والعرف .

حجية الإجماع

ذهب جمهور علماء الأصول إلى أن الإجماع حجة قطعية وأنه أصل من أصول التشريع .

وإذا اتفق أكثر المجتهدين على حكم مسألة شرعية اجتهدية وخالفهم قليل من العلماء فما قال به الأكثر لا يعتبر إجماعاً وإنما يعتبر حجة شرعية فقط وذلك لقوته .

وكثير من الفقهاء المنتصرين لمذاهبهم أو لمسألة يرونها يسرفون في

حكاية الإجماع. فأى مسألة ينقلون الإجماع فيها إذا تتبعها الباحث وجد الخلاف فيها.

قال ابن القيم : عادة ابن المنذر إذا رأى أكثر أهل العلم قالوا في مسألة حكاها إجماعاً.

مستند الإجماع

ذهب جمهور الأصوليين إلى أن الإجماع ليس أصلاً مستقلاً بنفسه بل لا بد من مستند من الكتاب أو السنة سواء علمنا ذلك أم لا. إذ يكفي أن يكون الإجماع قد وصل إلينا بطريق النقل الصحيح.

ولإنما قالوا ذلك لأن الإجماع لو كان أصلاً مستقلاً لاقتضى إثبات شرع زائد بعد النبي ﷺ وذلك غير جائز.

وذهب جمهور الأصوليين إلى عدم جواز نسخ الإجماع بالإجماع ذلك أن الإجماع الأول لو كان قطعياً وفرضنا أن الثاني قطعي أيضاً كان هذا محالاً إذ الأمة أجمعت على الأول ولا تجتمع الأمة على ضلالة فيحكم على الإجماع الثاني بأنه خطأ لمجيئه مخالفاً للدليل القاطع. ولا يتصور وجود إجماع قطعي لاحق ينسخ إجماعاً قطعياً سابقاً.

القياس

معناه: إلحاق فرع بأصل في الحكم لمساواته له في علة حكمه.

ويشترط لكل قياس أربعة أشياء:

- ١ - المقيس عليه - ويسمى الأصل.
- ٢ - المقيس - ويسمى الفرع.
- ٣ - الوصف الجامع بين الأصل والفرع - ويسمى العلة.
- ٤ - الحكم الشرعي المنقول من الأصل إلى الفرع.

مسألتان هامتان

المسألة الأولى:

ما شرعه الله تعالى لعباده إنما شرعه لهم لمصلحة تعود عليهم بجلب ما فيه من خير لهم ودفع ما فيه شر عنهم. وهذه هي الحكمة المقتضية لتشريع الأحكام وإلا فإن الله تعالى غني عن العالمين ومتعال بكمالاته المطلقة أن يناله نفع أو ضرر.

والعلة الباعثة على التشريع قد تكون خفية لذا فإن المدار هو وجوب المتابعة والإذعان والخضوع لأمر الله كما أن الأحكام تدار على ما يظهر من الأوصاف الظاهرة المنضبطة التي يظن وجود الحكمة معها وسميت تلك الأوصاف بالعلل الشرعية فإن العلة هي الوصف الظاهر المنضبط الذي يظن وجود الحكمة الباعثة على التشريع معه غالباً.

لذا كان دوران الحكم مع علته أضبط وأبعد عن الاضطراب والخلل فيها.

لذا فإن القاعدة هي: «أن مناط الأحكام المظان الكلية».

المسألة الثانية:

مقاصد الشارع من وضع الشريعة تنحصر في ثلاثة أقسام هي:

الأول: المقاصد الضرورية وهي حفظ الدين والعقل والنفس والعرض والنسل والمال. وحفظها بما يقيم أركانها ويضمن بقاءها وبما يخلصها من الخلل الواقع بها ويدراً عنها الخلل المتوقع في المستقبل.

فقد شرع الجهاد لحفظ الدين وضمان بلاغه.

والقصاص لحفظ النفس - والقطع لحفظ المال - والحد من الزنا لصون العرض وحفظ النسل وحد المسكر لحفظ العقل.

الثاني : المقاصد الحاجية وهي ما يقع محل الحاجة ولم يصل إلى الضرورة لغرض التوسعة ورفع الضيق المؤدي إلى المشقة والحرَج والذي يرفعه إباحة البيوع والإجازات والمشاركات وسائر المعاملات والتمتع بالطيبات .

الثالث : المقاصد الكمالية ويندرج تحتها محاسن العادات وكل ما فوق الحاجيات من التحسينات .

الاجتهاد

الاجتهاد هو بذل الفقيه وسعه في نيل حكم شرعي عملي بطريقة الاستنباط ومعنى بذل الوسع أن يأتي بكل ما يستطيعه للوصول إلى معرفة الحكم الشرعي حتى يحس من نفسه العجز عن طلب الزيادة .

ولا بد أن يكون من بذل جهده لطلب الحكم الشرعي فقيهاً لأن غير الفقيه ليس فيه من المؤهلات ما يوصله إلى المطلوب فلا يعتبر اجتهاده ولا يسمى مجتهداً كما لو بذل شخص لم يتعلم الطب كل ما في وسعه لمعرفة مرض باطني في مريض خاص وعمل العلاج اللازم لهذا المرض .

شروط المجتهد

اشترط الأصوليون في المجتهد شروطاً إذا توافرت فيه كان أهلاً للاجتهاد وهذه خلاصتها .

الأول : أن يكون عالماً بالكتاب لغة بمعرفة مفرداته ومركباته وخواصها وذلك باطلاعه على مفردات اللغة والصرف والنحو والبيان والمعاني بطريق التعلم والممارسة بالكلام الجيد من كلام العرب .

الثاني : أن يكون عالماً بالسنة بأن يعرفها بمتنها وهو نفس الحديث وسندها وهو طريق وصولها إلينا ومعرفة حال الرواة من الجرح والتعديل . . . ويكتفي

بتعديل الأئمة الموثوق بهم كالإمام أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم من
أئمة السنة الكبار.

الثالث: أن يكون ذا معرفة تامة بأصول الفقه من معرفة العام والخاص والمطلق
والمقيد والمجمل والمبين والناسخ والمنسوخ.

وطريقة الجمع والترجيح في النصوص التي ظاهرها التعارض وغير ذلك
مما يحتاج إليه المجتهد وما هو مبين في محاله من كتب الأصول فإذا توافرت
هذه الشروط في عالم وآتاه الله تعالى الفهم الصحيح لنصوص كتابه وسنة رسوله
واستعان بالله تعالى وأكثر البحث والمراجعة ثم استعان بكلام الأئمة السابقين
والعلماء الأقدمين فإن الله تعالى سيوفقه ولذا ندرك خطأ من قال إن باب الاجتهاد
مقفول بل هو مفتوح ولكن بمفتاحه المعد له . كما ندرك خطأ شباب جاهل زج
بنفسه في هذا الميدان الخطر بلا سلاح.

فنسأل الله تعالى الهداية للجميع . والله أعلم وصلى الله وسلم على نبينا
محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

* * *

الأصل الثالث
في
القواعد الفقهية

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله أما بعد :
فهذه القواعد وشرحها قد استقيناه من عدة مصادر وأكثر ما اعتمدناه
- الوجيز - للدكتور محمد صدقي البورنو .
إلا أننا أجرينا في كل ما اطلعنا عليه من المصادر بعض التصرفات من
الاختصار والتعديل والتوضيح لتكون ملائمة لمن يريد الفائدة القريبة والثمرة
الدانية .

تعريف وتاريخ

القاعدة لغة هي أساس البناء ونحوه .
واصطلاحاً هي حكم أغلبي ينطبق على معظم جزئياته .
فهي أصول فقهية كلية في نصوص موجزة تتضمن أحكاماً تشريعية عامة .
وتمتاز في صياغتها على عمومها بالإيجاز .

وهي أحكام أغلبية غير مطردة لأنها تصور الفكرة الفقهية المبدئية التي
تعبر عن المنهاج القياسي العام والقياس كثيراً ما ينخرم في بعض المسائل إلى
حلول استحسانية ولذا فإنها لا تخلو من استثناءات في فروع الأحكام التطبيقية
إذ يرى الفقهاء أن تلك الفروع المستثناة من القاعدة هي أليق بالتخريج على
قاعدة أخرى .

ولكن كون القواعد أغلبية لا ينقص من قيمتها العلمية فإن فيها تصويراً بارعاً للمقررات الفقهية العامة وضبطاً لفروع الأحكام العملية تبين في كل زمرة من هذه الفروع وحدة المناط وجهة الارتباط.

قال القرافي : وقواعد الفقه عظيمة النفع وبقدر الإحاطة بها يعظم قدر الفقيه وتتضح له مناهج الفتوى . ومن أخذ الفروع الجزئية دون القواعد الكلية تناقضت عليه تلك الفروع واضطربت وقد تتعارض ظواهرها .

أما من ضبط الفقه بقواعده فإنه يستغني عن ضبط أكثر الجزئيات لاندراجها في الكليات وتناسب عنده ما تضارب عند غيره .

والقواعد الفقهية لم توضع كلها جملة واحدة بل تكونت نصوصها بالتدرج في عصور ازدهار الفقه ونهضته على أيدي كبار فقهاء المذاهب استنباطاً من دلالات النصوص التشريعية العامة وعلل الأحكام .

ولا يعرف لكل قاعدة صانع معين من الفقهاء إلا ما كان منها نص حديث نبوي مثل قاعدة (لا ضرر ولا ضرار) فمعظم تلك القواعد قد اكتسبت صياغتها عن طريق التداول والتحرير على أيدي الفقهاء في مجال التعليل والاستدلال . فالتعليل للأحكام أعظم مصدر لتععيد هذه القواعد .

ولعل أقدم من جمع أهم القواعد هو العلامة أبو طاهر الدباس الحنفي فقد جمع سبعة عشر قاعدة .

ثم صنف الكرخي فيها رسالة خاصة جاءت بسبع وثلاثين قاعدة ثم جاء ابن نجيم بكتابه - الأشباه والنظائر - فبسط القول فيها وفرعه .

ثم جاء الزركشي فصنف فيها كتاباً سماه (المشور في ترتيب القواعد الفقهية) ثم تابعه الخادمي بمجموع جمع فيه طائفة كبيرة من تلك القواعد .

وقد ألف في هذه القواعد عدد كبير من فقهاء المذاهب من أمثال السبكي في كتابه - الأشباه والنظائر - والقرافي المالكي في كتابه (الفروق) وابن رجب الحنبلي في كتابه (القواعد الفقهية) .

قال الشيخ مصطفى الزرقاء: أما قواعد المجلة فكلها قواعد كلية ذات صياغة فنية غير أن فيها شيئاً من الترادف أو التداخل مع غيره.

ثم إن الشيخ أحمد الزرقاء: درس تلك القواعد وعنى بها عناية تامة وأطال البحث والتفتيش فيها فألف فيها كتابه القيم (شرح القواعد الفقهية) الذي هذب فيه تلك القواعد - المائة - ثم شرحها فيه شرحاً جامعاً وافياً يغني كل باحث فيها عما سواه في هذا الباب . . . والله الموفق .

معنى القواعد الفقهية

القواعد: جمع قاعدة وهي لغة: أساس البناء.

واصطلاحاً: حكم أغلبي ينطبق على معظم جزئياته لتعرف أحكامها منه .
فأحكامها ليست كلية بل هي أغلبية ذلك أن بعض فروع تلك القواعد يعارضها
أثر أو ضرورة أو قيد أو علة مؤثرة فتخرجها عن الاطراد، فحكم عليها بالأغلبية
لا بالاطراد.

ميزاتها

تمتاز القواعد الفقهية بمزيد من الإيجاز في صياغتها على عموم معناها
فتعتبر من جوامع الكلم كقولهم (الأمور بمقاصدها) أو (المشقة تجلب التيسير)
فكل من هاتين الجملتين قاعدة كلية كبرى يندرج تحتها مالا يحصى من
المسائل الفقهية المختلفة.

وفي هذه القواعد الكلية الفقهية ضبط لفروع الأحكام العملية.

قال القرافي: القواعد الكلية الفقهية جليلة القدر مشتملة على أسرار
الشرع وحكمه فهي مهمة في الفقه عظيمة النفع وبقدر الاحاطة بها يعظم قدر
الفقيه وتتضح له مناهج الفتوى فمن ضبط الفقه بقواعده استغنى عن حفظ أكثر
الجزئيات لاندراجها في سلك الكليات.

أنواع القواعد الفقهية ومراتبها

القواعد الفقهية ليست على درجة واحدة من العموم والشمول . فهناك القواعد الكبرى . وهي قواعد خمس يندرج تحت كل واحدة منها عدد من القواعد الفقهية فهي أشمل وأعم مما سواها بكثرة ما يندرج تحتها من الفروع والمسائل الفقهية من مختلف أبواب الفقه .

وهذه القواعد الخمس هي :

١ - الأمور بمقاصدها .

٢ - اليقين لا يزول بالشك .

٣ - الضرر يزال .

٤ - المشقة تجلب التيسير .

٥ - العادة محكمة .

وهناك قواعد آخر أقل شمولاً للفروع من هذه القواعد وتسمى «قواعد جزئية» وستأتي إن شاء الله تعالى .

الفرق بين القاعدة والضابط

القاعدة قد تستعمل بمعنى الضابط والضابط قد يستعمل بمعنى القاعدة إلا أنه بينهما فرقان :

أحدهما :

أن القاعدة تجمع فروعاً من أبواب شتى . وأما الضابط فلا يجمع إلا فروعاً من باب واحد .

الثاني :

أن القاعدة متفق عليها بين المذاهب أو أكثرها . وأما الضابط فيختص بمذهب معين وقد أجمالناها كلها باسم القواعد من - باب - تسمية الكل باسم البعض . وهو سائغ لغة وشرعاً وعرفاً .

الفرق بين أصول الفقه وبين القواعد الفقهية

علم (أصول الفقه) مجموعة من القواعد التي تبين للفقيه طرق استخراج الأحكام من الأدلة الشرعية. فهو يبين أصل الشريعة في التكاليف العملية ويرسم المناهج للمجتهد ليسير في سبيل قويم إلى استنباط الأحكام الفرعية، ويعصمه من الخطأ في الاستنباط.

فموضوع (علم أصول الفقه) الأدلة الإجمالية والأحكام الكلية وكيفية استنباط الحكم من الدليل الإجمالي.

وأما - القواعد الفقهية - فهي مجموعة من الأحكام المتشابهة التي ترجع إلى قياس واحد يجمعها أو إلى ضابط فقهي يربطها. فهي أصل للأحكام الفقهية الجزئية المتفرقة يعتمد إليها الفقيه فيجمع شتاتها ويربط بين جزئياتها برباط وثيق هو (القاعدة الفقهية) التي تحكمها فهي مبنية على الجمع بين المسائل المتشابهة من الأحكام الفقهية.

فموضوع علم هذه القواعد هو ما تشابه من المسائل والأحكام الفقهية وما يربط كل مجموعة متشابهة منها من قياس أو ضابط فقهي هو - القاعدة - أما - أصول الفقه - فيبنى عليه استنباط الفروع الفقهية من أدلتها.

القواعد الخمس الكبرى

تقدم لنا أن - القواعد الفقهية - ليست على درجة واحدة من العموم فهناك قواعد كبرى وهناك قواعد آخر أقل منها شمولاً للفروع.

وهذا بيان الكبرى والإشارة إلى بعض معانيها.

الأولى : - الأمور بمقاصدها -

دليلها: (إنما الأعمال بالنيات).

معنى القاعدة لغة: الأمور جمع أمر وهو الحال.

والمقاصد: جمع مقصد ومعناه الإرادة والعزم.
المعنى: أن أعمال المكلف وتصرفاته تختلف نتائجها باختلاف مقصود الشخص وغايته. فمن التقط لقطه يقصد أخذها لنفسه كان غاصباً ومن التقطها لحفظها وتعريفها وردها لصاحبها متى ظهر كان أميناً.
وكما أن الفعل يتكيف حكمه في أحكام الدنيا بناء على قصد فاعله فكذلك يترتب عليه من جزاء الآخرة بالثواب والعقاب حسب قصده.
وهذه القاعدة على وجازتها ذات معنى عام يشمل كل ما يصدر عن الإنسان من قول أو فعل.

القاعدة الثانية من القواعد الكبرى

(لا ضرر ولا ضرار).
هي نص من حديث أخرجه الحاكم والبيهقي والدارقطني عن عبادة بن الصامت.

معنى القاعدة:

الضرر إلحاق مفسدة بالغير. وأما الإضرار فالمجازاة المقابلة وحرم الضرر لأنه تعد وحرم الإضرار لأنه مفسدة بلا مصلحة وأفضل منه تضمين المتعدي. كما في حديث قصة عائشة رضي الله عنها.

هذه القاعدة ركن من أركان الشريعة لها أدلة كثيرة من الكتاب والسنة وهي أساس لمنع الفعل الضار كما أنها أصل لمبدأ جلب المصالح ودرء المفسد وهي عمدة الفقهاء في تقرير الأحكام الشرعية للحوادث.

وعلى هذه القاعدة يبنى كثير من أبواب الفقه كالرد بالعيب والحجر بأنواعه والشفعة والحدود والقصاص والكفارات وضمن المتلفات ودفع الصائل وقتال البغاة إلى غير ذلك مما في حكمة شرعيته دفع للضرر.

القاعدة الثالثة

من القواعد الكبرى

اليقين لا يزول بالشك :

من أدلة هذه القاعدة قوله تعالى : ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يَغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ وفي الصحيحين : «شكى إليه ﷺ الرجل يخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة . قال لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً» .

وفي مسلم : «إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم صلى ثلاثاً أو أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن» .

أما الدليل العقلي : فإن اليقين أقوى من الشك فلا ينهدم اليقين بالشك .
معنى القاعدة اللغوي : اليقين طمأنينة القلب على حقيقة الشيء .
والشك : مطلق التردد .

واصطلاح الأصوليين هو استواء طرفي الشيء بلا ترجح أحدهما على الآخر .
رتب المدركات :

- ١ - اليقين : هو جزم القلب مع الاستناد إلى الدليل .
- ٢ - الظن : تجويز أحد الأمرين أحدهما أقوى من الآخر .
- ٣ - الشك : تجويز أمرين لا مزية لأحدهما على الآخر .
- ٤ - الوهم : تجويز أمرين أحدهما أضعف من الآخر .

معنى القاعدة في الاصطلاح الفقهي :

إن الأمر المتيقن بثبوته لا يرتفع إلا بدليل قاطع ولا يحكم بزواله لمجرد الشك كذلك الأمر المتيقن عدم ثبوته لا يحكم بثبوته بمجرد الشك لأن الشك أضعف من اليقين .

مكانة القاعدة :

هذه القاعدة تدخل في جميع أبواب الفقه قالوا : إن المسائل المخرجة عليها تبلغ ثلاثة أرباع الفقه وأكثر .

القاعدة الرابعة من القواعد الكبرى

المشقة تجلب التيسير:

المعنى اللغوي: المشقة: التعب والجهد والعناء.

التيسير: السهولة والليونة.

المعنى الاصطلاحي: أن الأحكام التي ينشأ عن تطبيقها حرج على المكلف فإن الشريعة تخففها بما يقع تحت قدرة المكلف دون عسر أو إحراج.

دليل القاعدة:

أدلتها كثيرة جداً من الكتاب والسنة. قال تعالى: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وَسْعَهَا﴾ وقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ وقال عليه الصلاة والسلام: «بعثت بالحنيفية السمحة» أخرجه أحمد.

وقال: «إنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين». متفق عليه.

القاعدة الخامسة من القواعد الكبرى

(العادة محكمة)

المعنى اللغوي:

العادة مشتقة من العود أو المعاودة بمعنى التكرار فالعادة اسم لتكرير الفعل حتى يصير سهلاً تعاطيه كالطبع وأما - محكمة - فهي اسم مفعول من التحكيم في القضاء، والفصل بين الناس أي أن العادة هي المرجع للفصل عند النزاع.

المعنى الاصطلاحي:

إن للعادة في نظر الشرع حاكمية تخضع لها أحكام التصرفات فتثبت تلك الأحكام على وفق ما تقضي به العادة أو العرف إذا لم يكن هناك نص شرعي

مخالف لتلك العادة أو العرف فالعادة والعرف لفظان بمعنى واحد من حيث ما يدل عليهما لفظهما ويصدقان عليه حتى تكون العادة والعرف حجة وحكماً.

يعتبر العرف والعادة حجة عند عدم مخالفته لنص شرعي أو شرط لأحد المتعاقدين كما لو استأجر شخص آخر ليعمل له من الظهر إلى العصر فقط فليس للمستأجر أن يلزم الأجير بالعمل من الصباح إلى المساء بحجة أن عرف البلدة كذلك بل يتبع المدة المشروطة بينهما.

إذا وافق العرف والعادة الدليل الشرعي وجبت مراعاته وتطبيقه.

وإذا خالف العرف الدليل الشرعي من كل وجه وجب رد العرف والعادة فلا يعتبران حكماً لإثبات حكم شرعي إلا إذا لم يرد نص في ذلك الحكم المراد إثباته.

وأما إن كانت مخالفة العرف للدليل الشرعي في بعض أفرادها أو كان الدليل الشرعي قياساً فإن العرف العام يعتبر مخصصاً للنص ويترك القياس من أجله.

ضابط عام :

كل ما ورد به الشرع مطلقاً ولا ضابط له في الشرع ولا في اللغة فإنه يرجع فيه إلى العرف مثل : الحرز في السرقة فهو ما يعتبر حده في العرف حيث لا تحديد له في الشرع ولا في اللغة ويختلف بين مال ومال وبين حال وحال .

* * *

القواعد الكلية غير الكبرى

القاعدة الأولى :

(إعمال الكلام أولى من إهماله)

المعنى اللغوي :

إعطاء الكلام حكماً مفيداً مقتضاه اللغوي أولى من إلغائه فإن العاقل يسان كلامه عن الإلغاء ما أمكن وذلك بالحمل على الحقيقة أو المجاز .

أما المعنى الفقهي :

فإن إعمال كلام المتكلم من شارع أو عاقد أو حالف أو غيرهم تحمل ألفاظه على معانيها الحقيقية عند الخلو عن القرائن التي ترجح إرادة المجاز فلو قال شخص لآخر وهبتك هذا الشيء فأخذه المخاطب ثم ادعى القائل أنه ما أراد بلفظ الهبة إلا البيع وطلب يميناً فإنه لا يقبل قوله لأن الأصل في الكلام الحقيقة وحقيقة الهبة تمليك بدون عوض .

القاعدة الثانية :

(إذا تعذرت الحقيقة يصار إلى المجاز).

المعنى :

الحقيقة هي الأصل والمجاز فرع الحقيقة فحيث كان المجاز خلفاً عن الحقيقة فإنه يتعين المعنى الحقيقي للفظ ما لم يوجد مرجح للمجاز .
ويشترط في اللفظ المستعمل معناه المجازي وجود قرينة مانعة من إرادة المعنى الحقيقي كأن يكون المعنى الحقيقي مهجوراً عرفاً .

فلو حلف شخص أن لا يأكل هذا الدقيق فأكل منه خبزاً حنث لأن أكل الدقيق دون خبزه مهجور عرفاً.

* * *

القاعدة الثالثة

(المطلق يجري على إطلاقه ما لم يقم دليل التقييد نصاً أو دلالة)
اللفظ المطلق:

هو ما دل على أمر من الأمور مجرداً عن القيود.
وأما اللفظ المقيد:

فهو الذي يكون محدداً بشيء من القيود.
فلفظ فرس - مثلاً - مطلق فإذا قلنا - فرس أبيض - صار مقيداً.
ومعنى القاعدة:

أن اللفظ المطلق يعمل به على إطلاقه حتى يقوم دليل التقييد بالنص عليه أو بدلالة الحال.

فلو وكل شخص آخر على شراء سيارة فاشترها حمراء فقال الموكل أردت بيضاء فيلزم الموكل بما اشتراه الوكيل لأن وكالته مطلقة فيجري على إطلاقه.

حالات التقييد:

- التقييد بالنص: هو اللفظ الدال على القيد كما لو قال لوكيله بع السلعة بالدولار.

التقييد بالدلالة: والدلالة غير اللفظية تكون عرفية أو حالية.

كما لو وكل طالب علم شرعي آخر بشراء كتب فاشترى له كتب هندسة فإن المبيعات تلزم الموكل لأن دلالة الحال تفيد وتقييد أن مراده كتب العلم الشرعي.

* * *

القاعدة الرابعة

(التأسيس أولى من التأكيد)

المعنى اللغوي : أسس البناء جعل له أسا .

التأكيد : معناه التقوية .

المعنى الاصطلاحي : أن الكلام إذا دار بين أن يفيد معنى جديداً وبين أن يؤكد معنى سابقاً كان حمله على إفادة المعنى الجديد أولى من حمله على التأكيد لأن التأسيس يفيد معنى جديداً لم يتضمنه الكلام السابق بخلاف التأكيد فإنه لا يفيد إلا إعادة معنى اللفظ السابق .

فمن حلف على أمر بأنه لا يفعله ثم حلف مرة أخرى أنه لا يفعله أبداً ثم فعله فإن نوى بالثاني اليمين الأول فعليه كفارة واحدة . وإن نوى باليمين الثاني يميناً آخر فعليه كفارة يمينين .

* * *

القاعدة الخامسة

(إذا تعذر الأصل يصار إلى البدل) .

المعنى : الأصل - هنا - ما يجب أدائه والإتيان بالأصل أما البدل فهو القضاء والقضاء هو الإتيان بالخلف أو البدل .

والمراد : أن الواجب هو أداء الأصل فإذا لم يمكن إبقاؤه والإتيان به فإنه ينتقل الحكم إلى البدل .

ويكون ذلك في حقوق الله تعالى كالصلاة في وقتها ويكون في حقوق العباد كرد المغصوب .

فالواجب الإتيان بالأداء كاملاً كالصلاة في وقتها مع الجماعة .

فإن فات وقتها أو فاتت الجماعة أتى بالقضاء بعد فوات الجماعة أو بعد خروج الوقت .

والمغصوب الواجب رده رداً كاملاً فإن تعذر بتلفه أو عدم القدرة على رده فيرد بدله مثلاً إن كان مثلياً أو قيمته إن كان متقوماً.

ومن أدلة هذه القاعدة قوله تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين فإن خفتم فرجالاً أو ركبانا﴾.

وقوله تعالى: ﴿ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات﴾.

* * *

القاعدة السادسة

(التصرف على الرعية منوط بالمصلحة)

المعنى اللغوي:

الرعية: عموم الناس.

منوط: اسم مفعول من ينوط بمعنى ربط وعلق فمعناه معلق ومرتبطة به.

المعنى الاصطلاحي: أن تصرف الإمام وكل من ولي شيئاً من أمور

المسلمين يجب أن يكون مبنياً ومقصوداً به المصلحة العامة وإلا فليس بنافذ ولا صحيح شرعاً.

فهذه القاعدة تضبط تصرفات كل من ولي شيئاً من أمور العامة من إمام

وأمر وقاض وموظف فتفيد أن أعمال هؤلاء وأمثالهم لكي تكون ملزمة يجب أن

تكون مبنية على مصلحة الجماعة. وأن الولاية وعموم الموظفين ليسوا عمالاً

لأنفسهم إنما وكلاء على الأمة في القيام بشئونها فعليهم أن يراعوا خير التدابير

لصالح الرعية.

ومن أدلة هذه القاعدة:

قوله ﷺ: «ما من عبد يسترعيه الله عز وجل رعية يموت وهو غاش رعيته

إلا حرم الله عليه الجنة» متفق عليه.

قال الإمام الشافعي: منزلة الإمام من الرعية منزلة الولي من اليتيم.

* * *

القاعدة السابعة

(المرء مؤاخذ بإقراره)

المعنى اللغوي: الإقرار من قر الشيء إذا ثبت في مكانه.

وتعريفه شرعاً: إخبار عن ثبوت حق للغير على نفسه.

المعنى الاصطلاحي: إن الإنسان مؤاخذ في إخباره عن ثبوت حق للغير على نفسه.

حكم الإقرار: إنه حجة ملزمة على من أقر ومن يأتي عن طريقه.

من أدلة القاعدة: قوله تعالى: ﴿فليملل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئاً﴾.

وجاء في بعض الأحاديث: «لا عذر لمن أقر» والحديث وإن لم يعلم له أصل إلا أنه صحيح المعنى.

دليل عقلي: هو رجحان صدق المقر على كذبه لأن العاقل لا يقر بضرر على نفسه دون حق والإقرار لا يصح ولا يعتبر شرعاً إلا من مكلف وهو البالغ العاقل فإقرار الصغير والمجنون لا يصح.

لا يقبل رجوع المقر بحقوق الأدميين لأنها مبنية على الشح ويقبل في حقوق الله تعالى كالحدود الخالص حقها لله فإن حق الله تعالى مبني على المسامحة والستر. والله أعلم.

الإقرار حجة قاصرة على المقر نفسه أو من يأتي من جهته.

ذلك أن إقراره ملزم له فقط فلا يتعداه إلى غيره.

* * *

القاعدة الثامنة

(الجواز الشرعي ينافي الضمان)

المعنى : إن الإنسان لا يؤاخذ بفعل ما أذن له فيه شرعاً.

فالمرتب على المأذون غير مضمون إلا بالتعدي أو التفريط فمن حفر بئراً في أرضه فوق فيها إنسان أو حيوان فالحافر هنا غير ضامن لأنه مأذون له ولأنه غير متعد.

لكن لو حفر في الطريق حفرة فوق فيها إنسان أو حيوان فهو ضامن لأنه غير مأذون له فيه.

* * *

القاعدة التاسعة

(اليد الأمانة لا تضمن إلا بالتعدي أو التفريط)

الشرح : كل من بيده مال برضى صاحبه أو ولايته عليه فهو أمين عليه سواء كان للأمين فيما تحت يده حظ نفس أو لا.

ويدخل في الأمين الأجير والمرتهن والشريك والمضارب والوديع والولي والوصي والوكيل والناظر ونحوهم سواء كانوا بعملهم مستأجرين أو متبرعين فكل هؤلاء لا يضمنون ما تلف بأيديهم إلا بإحدى حالتين :

الأولى : التعدي وهو فعل لا يجوز.

الثانية : التفريط وهو ترك ما يجب.

وإن ادعوا تلف ما بأيديهم أو ادعوا عدم التعدي أو التفريط فيه فالقول قولهم وأما إن ادعوا ردها على صاحبها فإن كانوا قبضوا العين لحظ أنفسهم فإنه لا يقبل منهم دعوى الرد إلا بينة.

وإن كانوا قبضوها لحظ صاحبها فقط فالقول قولهم في الرد أيضاً وكل من

قلنا القول قوله فلا بد من أمرين أن لا يخالف قوله عادة وعرفاً وأن عليه اليمين بطلب صاحبها.

أما من كانت العين بيده بغير رضا صاحبها كالغاصب ومن في حكمه فإنه ضامن على كل حال سواء حصل التلف بتعد أو تفريط أولاً لأن يده ظالمة متعديّة فتضمن العين بمنافعها التالفة تحت يده ويضمن النقص الحاصل عنده.

* * *

القاعدة العاشرة

(الخراج بالضمان)

القاعدة حديث أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم فهو من جوامع كلمه ﷺ لاشتماله على معان كثيرة وقد جرى مجرى المثل بوجازته وجمعه.

المعنى اللغوي :

قال في النهاية : الخراج ما حصل من غلة العين .

الباء : متعلقة بمحذوف تقديره الخراج مستحق بسبب الضمان والضمان هو الكفالة والالتزام .

المعنى الاصطلاحي : أن ما خرج من الشيء من غلة ومنفعة فهو للمشتري عوض ما كان عليه من ضمان الملك فإن العين المباعة لو تلفت كانت من ضمانه فالغلة إذاً له في مقابل الغرم لأن من يتحمل الخسارة - لو حصلت - يجب أن يحصل على الربح فالنقمة بقدر النعمة والنعمة بقدر النقمة .

* * *

القاعدة الحادية عشرة

(على اليد ما أخذت حتى تؤديه)

هذه القاعدة نص حديث رواه أحمد وأصحاب السنن عن سمرة بن جندب .

المعنى : إن من أخذ شيئاً بغير حق كان ضامناً له فلا تبرأ ذمته حتى يرده .
الضمان نوعان :

- ضمان عقد . - ضمان يد .

فضمان العقد مرده ما اتفق عليه العاقدان أو بدله .
وضمان اليد : مرده المثل والقيمة .
والمراد بالقاعدة : ضمان اليد لا العقد .
فمن التقط لقطة لنفسه فيده يد غصب وضمان حتى يؤديها لصاحبها .

* * *

القاعدة الثانية عشرة

(لا مساغ للاجتهاد في مورد النص)
المعنى اللغوي :

يقال : ساغ الشراب في الحلق إذا سهل انحداره لانتفاخ منفذه .
لا مساغ : أي لا منفذ ولا طريق .
الاجتهاد : هو بذل الجهد العلمي في استنباط الأحكام من أدلتها .
وهو نوعان :

١ - اجتهاد في فهم النصوص لإمكان تطبيقها وهذا واجب على كل
مجتهد .

٢ - اجتهاد عن طريق القياس والرأي وهذا لا يجوز الالتجاء إليه إلا بعد
أن لا نجد حكم المسألة المبحوث عنها في الكتاب والسنة والإجماع وهو
المقصود هنا .

والاجتهاد : لا ينقض بمثله فإن أبا بكر حكم في مسائل خالفه فيها عمر
فلما ولي عمر لم ينقض حكم أبي بكر .

فإذا اجتهد عالم في مسألة وعمل باجتهاده ثم بدا له رأي آخر فعدل عن الأول فلا ينقض اجتهاده الثاني حكمه الناشئ عن اجتهاده الأول.

* * *

القاعدة الثالثة عشرة

(ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب)
قالوا: إن هذه قاعدة أصولية لا قاعدة فقهية.
هذه القاعدة جزء من قاعدة (الوسائل لها أحكام المقاصد).
فالوسيلة إلى الغاية تأخذ حكمها فوسائل الواجبات واجبة ووسائل المحرمات محرمة ووسائل المستحبات مستحبة ووسائل المكروهات مكروهة.
ووسائل المباحات مباحة.
فإن الله تعالى إذا أمر بأمر فإنه قد أمر بما لا يتم إلا به. وإذ أنهى عن فعل فقد نهى عن الوسائل الداعية إليه... وهكذا.
ومن أدلتها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾.

* * *

القاعدة الرابعة عشرة

(من استعجل شيئاً قبل أوانه عوقب بحرمانه).
المعنى: أن من يتوسل بالوسائل التي ليست مشروعة تعجبلاً منه للحصول على مقصوده المستحق له فإن الشرع عامله بضد مقصوده فأوجب حرمانه جزاء فعله واستعجاله.
فلو قتل وارث مورثه مستعجلاً للإرث فإنه يحرم من الميراث سواء أكان متهماً أو غير متهم.

وقد عبر ابن رجب عن هذه القاعدة بقوله : من أتى بسبب يفيد الملك أو الحل أو يسقط الواجبات على وجه محرم ألغى ذلك السبب وصار وجوده كالعدم ولم يترتب عليه أحكامه .

مكانة هذه القاعدة : هذه القاعدة من باب السياسة الشرعية في سد الذرائع .

كما في حرمان الوارث من الميراث إذا قتل مورثه ولو كان قتله خطأ .

* * *

القاعدة الخامسة عشرة

(ما ثبت بالشرع مقدم على ما ثبت بالشرط) .

دليل هذه القاعدة وأصلها قوله ﷺ : « كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل » .

والمراد بكتاب الله أحكام الله تعالى فكل ما تضمن مخالفة لأسس الشريعة التي قررها القرآن والسنة فالتعاقد على ذلك أو اشتراطه باطل فكتاب الله هنا ليس معناه القرآن بل ما كتبه وأوجبه في شريعته التي شرعها .

فهذه القاعدة تفيد أن الشرط إذا ثبت منافاته لمقتضيات الشرع بحيث تعطل الغاية الشرعية من العقد - إن كان في العقود - فعندئذ يبطل العقد إذا كان الشرط يعطل ركناً من أركان العقد أو يعارض مقصود العقد الأصلي .

وإذا كان الشرط لا يعطل ركناً من أركان العقد فإن الذي يبطل هو الشرط وحده ويبقى العقد صحيحاً لأن ما ثبت بالشرع مقدم على ما ثبت بالشرط .

* * *

القاعدة السادسة عشرة

(إذا عاد التحريم إلى نفس العبادة أفسدها)

(وإن عاد إلى أمر خارج عنها لم تفسد) .

الشرح : هذا الضابط في العبادات يبين ما يفسدها وما لا يفسدها مما ورد النهي عنه فإن كان النهي عائداً إلى ذات العبادة كالنهي عن الوضوء بماء محرم أو الصلاة في ثوب محرم فإن الصلاة لا تصح فإن الطهارة والسترة من شروط الصلاة.

أما إذا كان التحريم في أمر خارج عنها كالوضوء في إناء محرم والصلاة بعمامة محرمة صحت الصلاة وإن كان الفعل في ذاته محرماً.

ومثل الصلاة الصيام فإن تناول شيئاً من المفطرات فصومه فاسد وإن اغتاب أو نم أو شتم صح صومه وإن كان الفعل في ذاته محرماً.

* * *

القاعدة السابعة عشرة

(الأصل براءة الذمة)

المعنى : الذمة وصف شرعي يعبر به الإنسان أصلاً لماله وما عليه من الحقوق والأصل هو عدم انشغال ذمة الإنسان بحق الآخر من الحقوق المدنية والحقوق الجزائية فالمتهم بريء حتى تثبت إدانته . ومع الشك يرجح جانب البراءة ولو حصل خطأ فإن الخطأ في البراءة خير من الخطأ في إدانة بريء . وهذه القاعدة داخلة تحت القاعدة الكبرى (اليقين لا يزول بالشك) فإن الأصل بقاء ما كان على ما كان حتى يثبت خلافه .

* * *

القاعدة الثامنة عشرة

(الأصل بقاء ما كان على ما كان)

الشرح : هذا أصل كبير يفيد أن اليقين لا يزول بالشك فمن تيقن حالة من الحالات أو أمراً من الأمور فإنه لا يزيله إلا يقين مثله وإلا فالأصل بقاؤه وفروع

الأصل كثيرة جداً ومن أمثلته أن من تيقن الطهارة وشك في الحدث فالأصل الطهارة والعكس بالعكس فمن تيقن الحدث وشك في الطهارة فالأصل الحدث وهكذا في جزئيات المسائل وهو مستمد من نصوص كثيرة منها الحديث الصحيح أنه شكى إلى النبي ﷺ ما يجده الرجل وهو في الصلاة فقال عليه الصلاة والسلام: «لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً» فمن تيقن أمراً من الأمور استصحبه حتى يتيقن زواله.

وهذه القاعدة جزء من القاعدة السابقة «اليقين لا يزول بالشك».

* * *

القاعدة التاسعة عشرة

(البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه).

هذه القاعدة نص حديث شريف الجملة الثانية منه في الصحيحين وهي: (اليمين على المنكر) وأما جملته الأولى فهي من رواية البيهقي.

المعنى: البينة عند بعض الفقهاء هي الشهادة. ولكنها عند المحققين منهم هي: كل ما أبان الحق وأظهره.

المدعي: من إذا ترك دعواه ترك.

المدعى عليه: هو من إذا ترك طلب دعواه طلب وأحضر.

وهذه القاعدة النبوية يؤيدها العقل لأن الأصل براءة الذمة فمن ادعى شيئاً وأنكره المدعى عليه فعلى المدعي إثباته بطريقة أو أكثر من طرق الإثبات وإن عجز فليس له إلا يمين المدعى عليه.

وقد أجمع أهل العلم على هذا الأصل العظيم واعتبروه قاعدة يرجع إليها في فض المنازعات حتى قال بعض العلماء إن هذه القاعدة هي المرادة من قوله تعالى: ﴿وَاتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَلَ الْخِطَابَ﴾ والله أعلم.

* * *

القاعدة العشرون

(إذا قويت القرينة قدمت على الأصل)

الشرح: القانون الشرعي هو تقديم الأصل واعتباره ونفي ما عداه لكن قد تقوى القرينة على الأصل وحينئذ تقدم عليه.

فإذا ادعت الزوجة التي في بيت زوجها أنه لم ينفق عليها لم تقبل دعواها لأن القرينة المبنية على العادة تكذبها وإذا تنازع الزوجان في أثاث بيتيهما فالأصل أنهما شركاء فيه ولكن قرينة أن كل واحد منهما له ما يناسبه من الأثاث قويت على هذا الأصل فصار ما يصلح للزوج فهو له وما يصلح للزوجة فهو لها. ويأتي هنا تقديم غلبة الظن لما يشق الوصول إلى يقينه واكتفى العلماء بغلبة الظن بأشياء منها إزالة الظن في الصلاة والطواف والسعي وغيرها على الراجح من أقوال العلماء.

* * *

القاعدة الحادية والعشرون

(الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً والمسلمون على شروطهم إلا شرطاً أحل حراماً أو حرم حلالاً).

الشرح: هذان الأصلان هما لفظ حديثين صحيحهما كثير من أئمة الحديث وتلفتهما الأمة بالرضا والقبول لما عليهما من أنوار كلام النبوة في الجمع والاختصار والبيان.

فالأول: يدل على أن أي صلح يقع بين المسلمين في الدماء والأموال وأحكام النكاح وغير ذلك فإنه جائز نافذ بين المتصالحين إلا أن يكون الصلح أحل شيئاً مما حرمه الله أو حرم شيئاً مما أحله الله فحينئذ يكون الصلح غير جائز ولا نافذ لأنه جاء على غير مراد الله تعالى.

وأمثلة الصلح الجائز والصلح المحظور كثيرة.

الأصل الثاني : أن كل شرط اشترطه أحد المتعاقدين فهو لازم ملزم لمن شرط عليه سواء أكان في عقود الأنكحة أو في عقود المعاملات أو المعاهدات أو غيرها فهي صحيحة لازمة ما لم تكن الشروط أحلت حراماً أو حرمت حلالاً فحينئذ تكون باطلة وإن كانت مائة شرط فشرط الله أوثق .

وأمثلة الشروط الجائزة والممنوعة كثيرة .

والدليل على صحة تلك الشروط أمر الله تعالى بالوفاء وتحريم الإخلال بها قال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود﴾ .
وأمثالها من النصوص .

* * *

القاعدة الثانية والعشرون

(الأصل في العبادات الحظر فلا يشرع منها إلا ما شرعه الله ورسوله) .

المعنى : أن العبادات توقيفية فمن أتى بعبادة لم يدل عليها كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ فهي بدعة مردودة .

والبدعة نوعان :

أحدهما : حقيقية وهي التي لا يوجد لها أصل في كتاب الله ولا سنة كصلاة بركوعين وسجود واحد .

الثانية : إضافية وهي الغالب في البدع وذلك بأن يكون للعمل

شائتان :

أحدهما : له تعلق بالشرع كأصل الصلاة والذكر .

الثانية : أن لا يكون له تعلق بالشرع وذلك بأن توقع على هيئة أو كيفية لم يقم عليها دليل . وذلك مثل صلاة الرغائب أو الأذان لصلاة العيد .

وكل من النوعين مردود . من أدلة ذلك قوله تعالى : ﴿أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله﴾ .

وما جاء في الصحيحين من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» أي مردود على صاحبه.

* * *

القاعدة الثالثة والعشرون

(الأصل في العادات الإباحة فلا يمنع منها إلا ما حرمه الله ورسوله).
العادات هي استعمال ما خلقه الله لعباده من المآكل والمشارب والمراكب والمساكن والصنائع والحرف والمخترعات والمعاملات كلها مباحة جائزة إلا ما حرمه الله ورسوله من الأشياء التي يرجع ضرر استعمالها إلى الأديان أو الأبدان أو الأعراض أو الأنساب أو الأموال.

وهذا أصل عظيم يدل على ما في الإسلام من سماحة وسعة وحركة فالأصل في العقود والمعاملات والمقاولات والاتفاقيات وغيرها الأصل فيها الحل ما لم تشتمل على مفسدة ومفاسد العقود ترجع - غالباً - إلى ثلاثة أمور:

١ - الربا. ٢ - الغرر. ٣ - الميسر.

وأدلة هذا الأصل كثيرة منها قوله تعالى: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾ وقوله تعالى: ﴿قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق﴾.

* * *

القاعدة الرابعة والعشرون

(الشارع لا يأمر إلا بما مصلحته خالصة أو راجحة ولا ينهى إلا عما مفسدته خالصة أو راجحة).

الشرح: هذه القاعدة تشمل أصول الشريعة وفروعها وحق الله وحق خلقه. فما أمرت به من المصالح الأصولية إلا وفيه مصلحة، كالإيمان والإسلام

والإحسان وحسن القصد إلى الله بالتوكل والمحبة والخشية وغيرها وكذلك ما أمرت به من الفروع كالصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد والأمر بالمعروف وغيرها من العبادات.

ومثله ما أمرت به من الأخلاق الحسنة من العدل والصدق والبر والصلة والعفاف ونحوها من الأخلاق الفاضلة.

كما أنها نهت عما يضر في الدين والعقل والعرض والنفس والمال من الكفر والشرك والقتل عدواناً والزنا والربا والخمر. ثم قد يعرض أمر فيه مصلحة وفيه مضرة وهنا يأتي باب الترجيح فما زادت مصلحته على مفسدته فعل وما زادت مفسدته على مصلحته اجتنب. والنصوص لما تقدم كثيرة في الكتاب والسنة ومنها قوله تعالى: ﴿وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً﴾ الآيات.

وقوله تعالى: ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم﴾ إلى قوله: ﴿ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون﴾.

فهذه الآيات الكريمة من سورة الإسراء ومن سورة الأنعام وغيرها من الآيات جمعت الأمر بكل خير والنهي عن كل شر. وقد قال بعض المصلحين إن الإسلام مبني على (تحقيق المصالح ودرء المفاسد) وهو هذه القاعدة.

القاعدة الخامسة والعشرون

(إذا تزاممت المصالح قدم أعلاها).

(وإذا تزاممت المفاسد قدم أخفها).

الشرح: هذان الأصلان الكبيران من محاسن الشريعة الإسلامية ومن سموها في أحكامها ففي العبادات تقدم الواجبات على المستحبات وفي الامتثال تقدم طاعة الله على كل أحد ثم طاعة الوالدين في المعروف على من سواهما وهكذا الأقرب فالأقرب في البر والاحسان.

والعبادات يقدم منها الأنفع على غيره فتقدم الأعمال المتعدي نفعها إلى الخلق على القاصر نفعها.

كل هذا ليغتنم المسلم ما هو أجل وأفضل وأعلى إذا لم يمكنه الإتيان بالأمرين كليهما الفاضل والمفضل قال تعالى : ﴿الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه﴾ . الأصل الثاني : إذا تزاхمت المفاصد وصار لا بد من ارتكاب إحداها قدم الأخف على الأغلظ اتقاء للشر مهما أمكن الأمر . ولهذين الأصلين أمثلة كثيرة فمن تقديم أخف المفسدتين على أشدهما خرق الخضر للسفينة خشية من ذهابها كلها . وكقتله الغلام خشية من كفر أبويه بسبب بقائه .

* * *

القاعدة السادسة والعشرون

(الضرورات تبيح المحظورات).

الشرح : الضرورة هي العذر الذي يجوز بسببه إجراء الشيء الممنوع وارتكاب المحظور كأكل الميتة عند الضرورة وإجراء كلمة الكفر عند الإكراه الشديد .

ويجب أن يلاحظ أن ما أبيح للضرورة يقدر بقدرها فمن اضطر إلى أكل الميتة لا يأكل منها إلا بقدر ما يمسك عليه حياته ولا يشبع منها .

* * *

القاعدة السابعة والعشرون

درء المفاصد أولى من جلب المنافع .

الشرح : القصد من تشريع الأحكام دفع المفاصد عن الناس وجلب المصالح لهم والمصالح المحضة أو المفاصد المحضة قليلة ولكن إذا تعارضت مفسدة ومصلحة فإن دفع المفسدة يقدم على جلب المصلحة .
بناء على أن الشريعة عنيت بالمنهيات أكثر من عنايتها بالمأمورات .

القاعدة الثامنة والعشرون

(الحكم يدور مع علته وجوداً وعدماً).

الشرح: هذه قاعدة جلييلة لأن أحكام الله تعالى تدور على حكم سامية وأسرار عليية تحقق المصالح وتدرأ المفاسد. فمتى وجدت هذه الأسرار والحكم الربانية وجدت أحكام تناسبها ويدور الحكم حيث تدور العلة إثباتاً أو نفيّاً. والحكمة التشريعية قد ينص عليها الشارع الحكيم وقد يستنبطها العلماء وقد يكون للحكم الشرعي عدة أسرار وحكم ويثبت الحكم بوجود واحدة. وقليل من الأحكام لا يفهم العلماء لها حكمة بينة فيسمونها - الأحكام التعبدية - وأحكام الله تعالى تتمثل واضحة في قوله تعالى: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾.

فكل ما أمر به فهو معروف شرعاً وعقلاً وكل ما نهى عنه فهو منكر شرعاً وعقلاً. وكل ما أباحه فهو طيب وكل ما حرمه فهو خبيث. وهذه الأسرار والحكم دائرة في أحكام الشريعة كلها أصولها وفروعها عباداتها ومعاملاتها.

فنسأل الله تعالى أن يبصر المسلمين أمر دينهم ليروا جماله وحسنه وموافقته للعقول الصحيحة والفطر السليمة والله الموفق.

* * *

القاعدة التاسعة والعشرون

(العبرة في العقود بالمقاصد والمعاني لا بالألفاظ والمباني).

الشرح: القصد في العقد هو ما قصده فاعله منها فلا تترتب الأحكام على مجرد الألفاظ وإنما تترتب على المقاصد والمعاني التي يقصدها العاقدان من

الألفاظ المستعملة في صيغة العقد لأن القصد الحقيقي من الكلام هو المعنى وإنما اعتبر اللفظ دالاً عليه فإذا أظهر القصد كان الاعتبار له وتقييد اللفظ به وترتب الحكم بناء عليه .

فألهبة بشرط العوض بيع وإن كانت بغير لفظه . وهكذا .

* * *

القاعدة الثلاثون

(الحدود تدرأ بالشبهات) .

لما روي عن عائشة «ادرأوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم» .

قال في فتح القدير للحنفية :

أجمع فقهاء الأمصار على أن الحدود تدرأ بالشبهات .

قال ابن نجيم : القصاص كالحدود في الدفع بالشبهة فلا يثبت إلا بما تثبت به الحدود .

قال العلماء : من شرط الشبهة المسقطة للحد أن تكون قوية وإلا فلا أثر لها .

وقالوا : الشبهة لا تسقط التعزير .

قال ابن نجيم : ويخالف القصاص الحدود في سبع مسائل منها :

- ١ - الحد لا يورث والقصاص يورث .
- ٢ - يصح العفو في القصاص ولا يصح في الحد إلا حد القذف .
- ٣ - تصح الشفاعة في القصاص دون الحد .
- ٤ - يتوقف القصاص على الدعوى بخلاف الحد إلا حد القذف .

* * *

القاعدة الواحدة والثلاثون

(الوجوب يتعلق بالاستطاعة فلا واجب مع العجز ولا محرم مع الضرورة).
الشرح: كل من عجز عن شيء من الواجبات فإنها ساقطة عنه غير واجبة عليه كأركان الصلاة وشروطها وواجباتها فيصلي المريض حسب قدرته. وكسقوط الصوم عمن عجز عنه لكبر أو مرض لا يرجى شفاؤه وكسقوط الجهاد عن الأعمى والأعرج ونحوهما وكدرجات النهي عن المنكر.
وهذه القاعدة الجليلة مأخوذة من مثل قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾. وحديث: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» ونصوص أدلتها كثيرة.

أما الجزء الثاني من القاعدة فإن الممنوع شرعاً يباح عند الضرورة فقد قال تعالى: ﴿وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه﴾. وهذه قاعدة أصولية فقهية.

* * *

القاعدة الثانية والثلاثون

الشرعية مبنية على أصلين:
الإخلاص لله والمتابعة للرسول ﷺ:
الشرح: هذان الأصلان شرطان لكل عمل ديني ظاهر أو باطن فأقوال اللسان وأعمال الجوارح وأعمال القلوب منوط صلاحها وقبولها بتحقيق هذين الأصلين كليهما فإن فقد أحدهما في العبادة فهي مردودة.
ومن أدلة هذه القاعدة قوله تعالى: ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾.

وقوله تعالى: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾.
وقوله ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات».

وقوله عليه الصلاة والسلام: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» وغير ذلك من النصوص فأعمال المرائين وأعمال المبتدعين باطلة.

وهذه القاعدة كما أنها تشمل جميع العبادات فإنها أيضاً تشمل المعاملات فأى عقد أو شرط ليس على وفق الشرع فإنه محرم باطل.

* * *

فائدة:

قال الشيخ مصطفى الزرقا:

لا تنحصر العقود في المعاملات المعروفة في صدر الإسلام من بيع وإجارة وهبة ورهن وشركة وصلح وقسمة وإعارة وإيداع وسائر العقود الأخرى فيباح للناس إيجاد أنواع آخر من العقود غير داخلة في أحد الأنواع السابقة فيمكنهم أن يتعارفوا على أنواع جديدة إذا دعتهم حاجاتهم إلى نوع جديد متى توفرت الأركان العامة التي تعتبر من النظام العام في الإسلام بحيث لا يخالف العقد قواعد الشريعة التي عبر عنها النبي ﷺ بقوله: «كل شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو باطل» والله أعلم.

وفي صباح يوم الأربعاء الموافق ٢٦ من شهر ربيع الأول عام ألف وأربعمائة وعشر تمت هذه المقدمة الثالثة.

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

الأصل الرابع
في
المقاصد الشرعية

الحمد لله الذي شرع لعباده من الأحكام ما فيه السداد وجنبهم طرق الغي والفساد.

والصلاة والسلام على من أرسل رحمة للعباد وعلى آله وأصحابه ذوي البصائر والرشاد.

أما بعد: فإن التفقه بمقاصد الشريعة ومعرفة حُكَم الله في أحكامه وأسراره في أوامره ونواهيه من أنفع العلوم وأجلها ذلك أن الأحكام الشرعية في أصولها وفروعها معللة برعاية مصالح العباد في عاجلهم وآجلهم.

فمعرفة أسرار الله تعالى في أحكامه والتبصر فيها هو كشف عن كنوز ثمينة تزيد المؤمن إيماناً بربه ورغبة في القيام بشرعه بامثال أوامره واجتناب نواهيه وتخفف عليه مشقة العبادة وتعينه على اجتناب المعصية وتقوي ثقته بربه جل وعلا حينما يتفقه بشرعه ويحصل له المعرفة واليقين أنه تعالى لم يأمر إلا بما يصلح خلقه ولا ينهى إلا عما يضرهم في حياتهم الأولى والآخرة.

لذا فإنني بعد أن قرأت الكتاب القيم - الموافقات - للإمام الشاطبي، ذلك الكتاب الذي هو ومؤلفه غنيان عن الإشادة والتعريف. لما قرأت غالب فصوله استخرت الله تعالى أن أخلص منه نبذة في المقاصد الشرعية، وأجعلها مقدمة لشرحي على - بلوغ المرام - لتكون رابعة للمقدمات الثلاث التي هي أصول العلوم الشرعية فهو أصل كبير وعلم جليل جاءت

الإشارة إليه والدلالة عليه من الكتاب والسنة بنصوص أكثر من أن تحصى منها قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقُرْآنُ لَعَلَّكُمْ تُذَكَّرُونَ﴾ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ وقوله ﴿مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ .
وقوله ﷺ: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنها تذكركم الآخرة» وأشبه ذلك .

ولعل أول من ألف فيه الغزالي بكتابه (شفاء الغليل في مسالك التعليل) والعز بن عبد السلام في كتابه (قواعد الأحكام) . ولا بن القيم في كتابه القيم: (إعلام الموقعين) فصول جيدة في هذا الباب بين فيها حكم الله وأسراره في كثير من الأحكام لا سيما في المسائل التي قال المعارضون (إنها جاءت على خلاف القياس) وأما أبو إسحاق فقد أجاد فيه وأعطاه حقه من التحقيق والتدقيق في كتابه الجليل (الموافقات) . مما دفعني إلى أن ألخص منه جملة كافية لطالب العلم وفقرًا مفيدة تدربه على التوسع في هذا العلم العظيم والله الموفق .

المقاصد

إن وضع الشرائع إنما هو لمصالح العباد في العاجل والآجل معاً وهذا ما يدل عليه مثل قوله تعالى : ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ وقوله تعالى : ﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا﴾ .

﴿ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين﴾ فدل الاستقراء من الشريعة أنها وضعت لمصالح العباد .

المقاصد قسمان :

أحدهما : يرجع إلى قصد الشارع من وضعه الشريعة .

الثاني : يرجع إلى قصد المكلف من أفعاله .

فالأول : فيه مسائل :

الأولى : تكاليف الشريعة ترجع إلى حفظ مقاصدها في الخلق .

وهذه المقاصد لا تعدو ثلاثة أقسام - الأول مقاصد ضرورية - الثاني :

حاجية - الثالث : تحسينية .

فأما الضرورية فمعناها أنها لا بد منها في قيام مصالح الدين والدنيا وأما

الحاجية فإنه يفتقر إليها للتوسعة ورفع الضيق والحرج .

وأما الحاجية فمعناها الأخذ بما يليق من محاسن العادات وتجنب الأحوال

المدنسات .

فأما الضروريات فإنه لا بد منها في قيام مصالح الدين والدنيا بحيث إذا فقدت لم تجر مصالح الدنيا على استقامة بل على فساد. وفي الآخرة تؤدي إلى فوات النجاة والنعيم وحصول الخسران المبين.

والحفظ لها يكون بالقيام بأركانها وتثبيت قواعدها. كما يكون بما يدرأ عنها الاختلال الواقع أو المتوقع فيها.

فأصول العبادات راجعة إلى حفظ الدين.

والعادات: راجعة إلى حفظ النفس والعقل.

والمعاملات: راجعة إلى حفظ النسل والمال.

ومجموع الضرورات خمسة: هي حفظ الدين والنفس والنسل والمال والعقل.

وأما الحاجيات فإنه يفتقر إليها من حيث التوسعة ورفع الضيق المؤدي - غالباً - إلى الحرج ولكنه لا يبلغ مبلغ الفساد وهي جارية في العبادات والمعاملات والجنايات.

ففي العبادات كالرخص في الطهارة والتيمم والمسح على الخف وفي الصلاة كالقصر والجمع للمسافر وفي الحج كالحج عن العاجز وفي العادات كالصيد والتمتع بالطيبات وفي المعاملات كالقروض والعريه وفي الجنايات كالحكم باللوث ووضع الدية على العاقلة وأما التحسينات فهي من الأخذ بما يليق من محاسن العادات وتجنب الأحوال المندسات ويجمع ذلك قسم مكارم الأخلاق.

ففي العبادات كإزالة النجاسة. وفي العادات كأدب الأكل - وفي المعاملات كالمنع من بيع فضل الماء - وفي الجنايات كمنع قتل الحر بالعبد. فهذه الأمور راجعة إلى محاسن زائدة على أصل المصالح الضرورية والحاجية إذ ليس فقدانها بمخل بأمر ضروري.

المقاصد عامة في جميع التكاليف والأزمان والأحوال

وإذا ثبت أن الشارع قد قصد بالتشريع إقامة المصالح الأخروية والدنيوية على وجه لا يخل لها به نظام فلا بد أن يكون وضعها على ذلك الوجه أبدياً و كلياً وعاماً في جميع أنواع التكليف وجميع الأحوال . وكذلك وجدنا الأمر فيها . والله الحمد .

المقاصد المعتبرة في الشريعة

المقصد هو جلب المصلحة أو تكميلها ودفع المفسدة أو تقليلها والمصالح المجتلبة شرعاً والمفاسد المستدفة إنما تعتبر من حيث تقام الحياة الدنيا للحياة الأخرى . لا من حيث الأهواء والنفوس في جلب مصالحها العادية أو درء مفاسدها العادية ذلك أن الشريعة إنما جاءت لتخرج الناس من دواعي أهوائهم حتى يكونوا عباد الله قال تعالى : ﴿ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن﴾ .

الدليل على اعتبار مقاصد الشريعة الكلية

الدليل على أن الشارع قصد المحافظة على القواعد الثلاث : الضرورية والحاجية والتحسينية هو استقراء الشريعة والنظر في أدلتها الكلية والجزئية فقد تظافر بعضها مع بعض فصار من مجموعها التواتر المعنوي فإن العلماء لم يعتمدوا في إثبات قصد الشارع في هذه القواعد على دليل مخصوص لأن في جزئيات الأدلة نوع ظن عند بعض الأصوليين وإنما ألفوا أدلة الشريعة كلها دائرة على خطورة تلك القواعد . فمن كان من حملة الشريعة يسهل عليه إثبات مقاصد الشارع من هذه القواعد الثلاث .

النوع الثاني

في بيان قصد الشارع في وضع الشريعة للتكليف بالمقدور وما لا حرج فيه ويحتوي على مسائل:
الأولى:

ثبت في الأصول أن شرط التكليف أو سببه قدرة المكلف عليه فما لا قدرة للمكلف عليه لا يصح التكليف به شرعاً. وإن جاز عقلاً.
فالأوصاف التي طبع عليها الإنسان كالشهوة إلى الطعام أو الشراب لا يطلب رفعها فإنه من تكليف ما لا يطاق.

لا تكليف بما لا يطاق

الأوصاف التي لا قدرة للإنسان على جلبها ولا دفعها على قسمين أحدهما: ما كان نتيجة عمل كالعلم والحب.
الثاني:

ما كان فطرياً ولم يكن نتيجة عمل كالشجاعة والجبن والحلم.
فالأول: ظاهر أن الجزاء يتعلق بها في الجملة من حيث كونها مسببات من أسباب مكتسبة.

الثاني: وهو ما كان منها فطرياً فينظر فيه من جهتين:

إحدهما: أنها محبوبة للشارع أو غير محبوبة له.

الثانية: من وقوع الثواب عليها أو عدم وقوعه.

فالنظر الأول:

ظاهر الدليل النقلي أن الحب والبغض يتعلق بها الثاني: أنهما يصح تعلقهما بالذوات وهي أبعد عن الأفعال من الصفات كقوله تعالى: ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ ولا يسوغ في هذا الموضع أن يقال إن المراد

حب الأفعال فقط فكذلك لا يقال في الصفات إذا توجه الحب إليها في الظاهر أن المراد الأفعال.

وإذا ثبت هذا فيصح - أيضاً - أن يتعلق الحب والبغض بالأفعال كقوله تعالى: ﴿لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم﴾. ﴿ولكن كره الله انبعاثهم﴾ «أبغض الحلال إلى الله الطلاق». فإذا الحب والبغض مطلق في الذوات والصفات والأفعال.

لا تكليف بما فيه حرج

الشارع لم يقصد إلى التكليف بالمقدور عليه الشاق الذي خرج عما جرت به العادات قبل التكليف والدليل على ذلك أمور:
أحدها: النصوص قال تعالى: ﴿ويضع عنهم إصرهم﴾ «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر». ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾. «بعثت بالحنيفية السمحة».

الثاني: ما ثبت من مشروعية الرخص كرخص القصر والفطر وتناول المحرمات في الاضطرار فإن هذا يدل قطعاً على مطلق رفع الحرج والمشقة وكذلك ما جاء من النهي عن التعمق والتكلف في الانقطاع عن دوام الأعمال. ولو كان الشارع قاصداً للمشقة في التكليف لما كان ثم ترخيص ولا تخفيف.

الثالث: الإجماع على عدم وقوعه في التكاليف وهو يدل على عدم قصد الشارع إليه ولو كان واقعاً لحصل في الشريعة التناقض والاختلاف وذلك منفي عنها.

لكن ليس معنى هذا نفي المشقة عن التكليف إذ لا نزاع فإنه لا نزاع في أن الشارع قاصد للتكليف بما يلزم فيه مشقة ما ولكن لا تسمى في العادة

المستمرة مشقة كما لا تسمى مشقة طلب المعاش بالتحرف لأنه ممكن معتاد وأرباب العادات يعدون المنقطع عنه كسلان.

وإلى هذا المعنى يرجع الفرق بين المشقة التي لا تعد مشقة عادة والتي تعد مشقة وهو إن كان العمل يؤدي الدوام عليه إلى الانقطاع عنه أو عن بعضه أو إلى وقوع خلل في صاحبه في نفسه أو ماله أو حال من أحواله فالمشقة هنا خارجة عن المعتاد.

وإن لم يكن فيها شيء من ذلك في الغالب فلا يعد في العادة مشقة وإن سميت كلفة فأحوال الإنسان كلها كلفة في هذه الدار.

إذا تقرر هذا: فإن التكليف الشاق المعتاد على العباد ليس مقصود الشارع به المشقة على عباده. وإنما قصد به المصالح العائدة عليهم.

وإذا لم تكن المشقة مقصودة للشارع في الأعمال المعتادة فأولى أن لا تكون مقصودة منه في غير المعتادة.

الحكمة من نفي الحرج في التكليف

الحرج مرفوع عن المكلف لوجهين:

أحدهما: الخوف من الانقطاع من الطريق وبغض العبادة.

الثاني: خوف التقصير عند مزاحمة الوظائف المتعلقة بالعبد المختلفة الأنواع مثل قيامه على أهله وولده إلى تكاليف آخر.

فالأول: حفظ به على الخلق قلوبهم وحبب إليهم تلك التكاليف فلو عملوا على غير السهولة لدخل عليهم فيما كلفوا به ما لا تخلص به أعمالهم.

الثاني: إن المكلف مطالب بأعمال ووظائف شرعية لا بد له منها فإذا أوغل في عمل شاق فربما قطعه عن غيره ولا سيما حقوق الغير التي تتعلق به فيكون بذلك ملوماً غير معذور إذ المراد منه القيام بجميعها على وجه لا تخل

بواحد منها . وهذا في العمل الشاق المأذون فيه فأما إن كان غير مأذون فيه فهو أظهر في المنع .

فصل

مخالفة ما تهوى الأنفس شاق عليها وصعب خروجها منه وكفى ذلك شاهداً عليه حال المشركين وأهل الكتاب ممن صمموا على بقاء ما هم عليه حتى رضوا بهلاك نفوسهم وأحوالهم ولم يرضوا بمخالفة الهوى .
والشارع قصد بوضع الشريعة إخراج المكلف من اتباع هواه حتى يكون عبداً لله .

وإذاً فمخالفة الهوى ليست من المشقات المعتبرة في التكليف وإن كانت شاقة في مجاري العادات إذ لو كانت معتبرة حتى يشرع التخفيف لأجل ذلك لكان ذلك نقضاً لما وضعت الشريعة له وذلك باطل .

الاعتدال في التكاليف والدعوة

إلى امثالها

الشريعة جارية في التكليف على الطريق الوسط الآخذ من الطرفين بقسط لا ميل فيه الداخل تحت كسب العبد من غير مشقة عليه ولا انحلال .
كتكليف الصلاة والزكاة والصيام والحج ابتداء من غير سبب ظاهر .
أو السبب يرجع إلى عدم العلم كقوله : ﴿ويسألونك ماذا ينفقون﴾
﴿يسألونك عن الخمر والميسر﴾ وأشبه ذلك .

فإن كان التشريع لأجل انحراف المكلف إلى أحد الطرفين كان التشريع راداً إلى الوسط لكن على وجه يميل فيه إلى الجانب الآخر ليحصل الاعتدال فيه فعلى الطبيب الرفيق حمل المريض على ما فيه صلاحه بحسب حاله . حتى إذا استقلت صحته هياً له طريقاً في التدبير وسطاً لائقاً به في جميع أحواله .

فإذا نظرت في كلية شرعية فتأملها تجدها حاملة على التوسط فإن رأيت ميلاً إلى جهة طرف من الأطراف فذلك في مقابلة واقع أو متوقع في الطرف الآخر فطرف التشديد وعامة ما يكون في التخويف والترهيب يؤتى به في مقابلة من غلب عليه الانحلال في الدين . وطرف التخفيف وعامة ما يكون في الترجية والترغيب والترخيص يؤتى به في مقابلة من غلب عليه الحرج في التشديد فإذا لم يكن هذا ولا ذاك رأيت التوسط لائحاً ومسلك الاعتدال واضحاً وهو الأصل الذي يرجع إليه .

باب

في بيان قصد الشارع في دخول المكلف تحت أحكام الشريعة

ويشتمل على مسائل :

الأولى : المقصد الشرعي من وضع الشريعة إخراج المكلف من داعية هواه حتى يكون عبداً لله اختياراً كما هو عبداً لله اضطراراً أدلة ذلك : أحدها : النص الصريح على أن العباد خلقوا للتعبد والدخول تحت أمر الله تعالى ونهيه قال تعالى : ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ إلى غيرها من الآيات الأمرة بالعبادة في عمومها وتفصيلها فكله راجع إلى طاعة الله في جميع الأحوال والانقياد إلى أحكامه على كل حال وهو معنى التعبد .

الثاني : ما دل على ذم مخالفة هذا القصد من النهي عن مخالفة أمر الله وذم من أعرض عن شرع الله ووعيده بالعذاب العاجل والآجل .

الثالث : من علم بالتجارب والعادات من أن المصالح الدينية والدينية لا تحصل مع الاسترسال في اتباع الهوى والمشى مع الأغراض وهذا

معروف ولذا اتفقوا على ذم من اتبع شهواته وما اتفقوا عليه إلا لصحته عندهم .

وإذاً فلا يصح لأحد أن يدعي على الشريعة أنها وضعت على مقتضى تشهي العباد وأغراضهم وإذا علمنا أن وضع الشريعة إنما جاء لمصالح العباد فهي عائدة عليهم بحسب أمر الشارع وعلى حده الذي حده لا على مقتضى أهوائهم وشهواتهم ولذا كانت التكاليف الشرعية ثقيلة على النفوس .

كل عمل خولف فيه الشرع فهو باطل

إذا تقرر هذا انبنى عليه قواعد :

الأولى : إن كل عمل كان المتبع فيه الهوى من غير التفات إلى الأمر أو النهي أو التخيير فهو باطل . لأنه لا بد للعمل من حامل يحمل عليه وداع يدعو إليه .

فأما بطلان العبادات فظاهر . وأما العادات فذلك من حيث عدم ترتب الثواب على مقتضى الأمر والنهي فوجودها في ذلك وعدمها سواء .

الثانية : إن اتباع الهوى طريق مذموم وإن جاء في ضمن المحمود لأنه إذا تبين أنه مضاد بوضعه لوضع الشريعة فحيثما زاحم مقتضاها في العمل كان مخوفاً لأنه سبب تعطيل الأوامر وارتكاب النواهي ولأنه إذا اتبع ربما أحدث للنفس ضراوة .

الثالثة : إن اتباع الهوى في الأحكام الشرعية مظنة لأن يحتال بها على أغراضه .

تقسيم المقاصد إلى أصلية وتبعية

المقاصد الشرعية ضربان : مقاصد أصلية ومقاصد تبعية فأما المقاصد الأصلية فهي التي لاحظ فيها للمكلف وهي الضروريات المعتبرة في كل ملة .

وإنما قلنا إنها لاحظ فيها للعبد لأنها قيام بمصالح عامة وأما المقاصد التابعة فهي التي روعي فيها حظ المكلف فمن جهتها يحصل له مقتضى ما جبل عليه من نيل الشهوات والاستمتاع بالمباحات وسد الخلات .

وذلك أن حكمة الله حكمت أن قيام الدين والدنيا إنما يصلح ويستمر بدواع من قبل الإنسان تحمله على اكتساب ما يحتاج إليه فخلق له شهوة الطعام والشراب إذا مسه الجوع ليحركه ذلك الباعث إلى التسبب في سد هذه الخلّة بما أمكنه وهكذا بقية الشهوات هي الأسباب الموصلة إليها .

ثم خلق الجنة والنار وأرسل الرسل ليبينوا أن الاستقرار ليس هنا وإنما هذه مزرعة لدار أخرى وأن السعادة الأبدية أو الشقاوة الأبدية هناك . لكنها تكتسب أسبابها هنا بالرجوع إلى ما حده الشارع أو بالخروج عنه فأخذ المكلف في استعمال الأمور الموصلة إلى تلك الأغراض .

فصل

العمل إذا وقع على وفق المقاصد الشرعية فإما أن يكون على المقاصد الأصلية أو المقاصد التابعة .

فإذا وقع على مقتضى المقاصد الأصلية بحيث راعاها فلا إشكال في صحته وسلامته ذلك أن المقصود الشرعي من التشريع إخراج المكلف عن داعية هواه حتى يكون عبداً لله ويبني عليه قواعد .

من ذلك أن المقاصد الأصلية إذا روعيت كان العبد أقرب إلى إخلاص العمل وصيرورته عبادة وأبعد عن مشاركة الحظوظ التي تغير في وجه محض العبودية .

فصل

الإنسان قد يذكر حظ نفسه في أمر إلى حظ هو أعلى منه كما ترى الناس يبذلون المال في طلب الجاه لأن حظ النفس في الجاه أعلى ويبذلون النفوس

في طلب الرئاسة حتى يموتوا في طريق ذلك فقد يتركون لذات الدنيا للذة
الرئاسة والتعظيم فإنها أعلى . وحظ الذكر والتعظيم والرئاسة والاحترام والجاه
أعظم الحظوظ التي يستحق متاع الدنيا في جنبها عندهم .

فصل

الرهبان ومن أشبههم ينقطعون في الصوامع والديارات ويتركون الشهوات
واللذات ويسقطون حقوقهم في التوجه إلى معبودهم ويعملون في ذلك غاية ما
يمكنهم من وجوه التقرب إلى معبودهم وما يظنون أنه سبب إليه إلا أن كل ما
يعملون مردود عليهم لا ينفعهم الله بشيء منه في الآخرة لأنهم بنوا على غير
أصل كما قال تعالى : ﴿وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية﴾
والعياذ بالله .

ودونهم في ذلك أهل البدع والضلال من أهل هذه الملة فقد جاء في
الخوارج قوله ﷺ : «يحقر أحدكم صلاته عند صلاتهم» الحديث وعلى الجملة
فالإخلاص في الأعمال إنما ينفع إذا كان مبنياً على أصل صحيح فإن كان على
أصل فاسد فبالضد .

العادة إذا قصد بالإتيان بها وجه

الله كانت عبادة

ومن المعلوم أن البناء على المقاصد الأصلية يصير تصرفات المكلف
كلها عبادات سواء أكانت من قبيل العبادات أو العادات لأن المكلف إذا فهم مراد
الشارع من قيام أحوال الدنيا وأخذ في العمل على مقتضى ما فهم فهو إنما يعمل
من حيث طلب منه العمل ويترك إذا طلب منه الترك . فهو أبداً في إعانة الخلق
على ما هم من إقامة المصالح باليد واللسان والقلب فأما باليد ففي وجوه
الإعانات وأما باللسان فبالوعظ والتذكير بالله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
وبالدعاء وبالقلب لا يضمّر لهم شراً بل يعتقد لهم الخير ويعرفهم بأحسن

أوصافهم ولو بمجرد الإسلام ويحتقر نفسه بالنسبة إليهم إلى غير ذلك من الأمور
القلبية المتعلقة بالعباد.

فالعامل بالمقاصد الأصلية عامل في هذه الأمور في نفسه امتثالاً لأمر ربه
واقتراء بنبيه ﷺ فكيف لا تكون تصرفات من هذه سبيله عبادة كلها.
بخلاف من كان عاملاً على حظه فإنه إنما يلتفت إلى حظه أو ما كان طريقاً
إلى حظه وهذا ليس بعبادة على الإطلاق بل عامل في مباح إن لم يخل بحق الله
أو بحق غيره فيه والمباح لا يتعبد إلى الله به.

لا يكون العمل صحيحاً أو مقبولاً إلا إذا راعى
وجه الله في القصد التابع

المقصد الأول إذا تحراه المكلف يتضمن القصد إلى كل ما قصده
الشارع في العمل من حصول مصلحة أو درء مفسدة فإن العامل به إنما قصد
تلبية أمر الشارع إما بعد فهم ما قصد وإما لمجرد امتثال الأمر. وعلى كل تقدير
فهو قاصد ما قصده الشارع وإذا ثبت أن قصد الشارع أعم المقاصد وأولها
وأولها وأنه نور صرف لا يشوبه غرض ولا حظ كأن المتلقى له على هذا الوجه
قد أخذه وافياً كاملاً غير منسوب ولا قاصر عن مراد الشارع فهو حري أن يترتب
الثواب فيه للمكلف على تلك النسبة.

وأما القصد التابع فلا يترتب عليه ذلك كله لأنه حين أخذ الأمر والنهي
بالحظ أو أخذ العمل بالحظ قد قصر قصد الحظ عن إطلاقه وخص عمومته فلا
ينهض فهو في الأول وشاهده قاعدة (الأعمال بالنيات).

يعظم الأجر بقصد المصلحة العامة

العمل على المقاصد الأصلية يصير الطاعة أعظم. وإذا خولفت كانت
معصيتها أعظم.

أما الأول: فلأن العمل على وفقها عامل على الإصلاح لجميع الخلق والدفع عنهم على الإطلاق لأنه إما قاصد لجميع ذلك بالفعل وإما قاصر نفسه على امتثال الأمر الذي يدخل تحت قصده كل ما قصده الشارع بذلك الأمر وإذا فعل جوزي على كل نفس أحيائها وعلى كل مصلحة عامة قصدها ولا شك في عظم هذا العمل. ولذلك كان من أحياء النفس فكأنما أحياء الناس جميعاً. بخلاف ما إذا لم يعمل على وفقه فإنما يبلغ ثوابه مبلغ قصده لأن الأعمال بالنيات فمتى كان قصده أعم كان أجره أعظم ومتى لم يعم قصده لم يكن أجره إلا على وزن ذلك وهو ظاهر.

وأما الثاني: فإن العامل على مخالفتها عامل على الإفساد العام وهو مضاد للعامل على الإصلاح العام وقد مر أن قصد الإصلاح العام يعظم به الأجر فالعامل على ضده يعظم به وزره.

ولذلك كتب على ابن آدم الأول كفل من وزر كل من قتل النفس المحترمة لأنه أول من سن القتل. وكأن من قتل النفس فكأنما قتل الناس جميعاً ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها.

العادات إذا كانت مصلحتها متعدية جازت فيها النيابة

المطلوب الشرعي ضربان:

أحدهما: ما كان من قبيل العادات الجارية بين الخلق في الاكتساب وسائر المعاملات الدنيوية التي هي طرق الحظوظ العاجلة كالعقود على اختلافها والتصاريف المالية على تنوعها.

فهذه النيابة فيها صحيحة فيجوز أن ينوب عن غيره منابة في استجلاب المصالح له ودرء المفاسد عنه بالإعانة والوكالة ونحو ذلك مما هو في معناه لأن الحكمة التي يطلب بها المكلف في ذلك كله صالحة أن يأتي

بها سواء كالبيع والشراء والأخذ والإعطاء ما لم يكن مشروعاً لحكمة لا تتعدى المكلف عادة أو شرعاً كالأكل واللبس وغير ذلك مما جرت به العادة. وكالنكاح وأحكامه التابعة له من وجوه الاستمتاع التي لا تصح النيابة فيه شرعاً.

فإن هذا مفروغ من النظر فيه لأن حكمته لا تتعدى صاحبها إلى غيره والحاصل أن حكمة العادات إن اختصت بالمكلف فلا ينابه وإلا صحت النيابة.

الثاني : التعبدات الشرعية فلا يقوم فيها أحد عن أحد ولا يغني فيها عن المكلف غيره وعمل العامل لا يجزي بها غيره ولا ينتقل بالقصد إليه. والدليل على صحة هذه الدعوى أمور:

أحدها: النصوص (ولا تزر وازرة وزر أخرى).

﴿وأن ليس للإنسان إلا ما سعى﴾ ﴿ومن تزكى فإنما يتزكى لنفسه﴾.

الثاني : المعنى وهو أن مقصود العبادات الخضوع لله والتوجه إليه والانقياد تحت حكمه حتى يكون العبد بقلبه وجوارحه حاضراً مع الله ومراقباً له غير غافل عنه والنيابة تنافي هذا المقصود.

الثالث : إنه لو صحت النيابة في العبادات البدنية لصحت في الأعمال القلبية كالإيمان وغيره من الصبر والشكر والرضى والتوكل والخوف والرجاء وما أشبه ذلك ولم تكن التكاليف محتومة على المكلف عيناً لجواز النيابة. وما تقدم من الآيات كلها عمومات نزلت احتجاجاً على الكفار ورداً عليهم في اعتقادهم حمل بعضهم وزر بعض.

خير العمل ما ووظب عليه

من مقصود الشارع في الأعمال دوام المكلف عليها لقوله تعالى : ﴿الذين هم على صلاتهم دائمون﴾ وفي الحديث : «أحب العمل إلى الله ما داوم عليه صاحبه وإن قل».

فالمكلف إذا أراد الدخول في عمل غير واجب فمن حقه أن لا ينظر إلى سهولة الدخول فيه ابتداء حتى ينظر في ماله فيه فإن المشقة التي تدخل على المكلف من وجهين:

أحدهما: من جهة شدة التكليف نفسه بكثرته أو ثقل في نفسه.
الثاني: من جهة المداومة عليه وإن كان في نفسه خفيفاً.

الشريعة عامة ما لم يقم دليل الخصوصية

الشريعة بحسب المكلفين كلية عامة فلا يختص بالخطاب بحكم من أحكامها الكلية بعض دون بعض.

والدليل على ذلك أمور:

أحدها: النصوص ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾ «بعثت إلى الأحمر والأسود». وأشبه هذين النصين مما يدل على أن البعثة عامة لا خاصة.
الثاني: أن الأحكام إذا كانت موضوعة لمصالح العباد فهم بالنسبة إلى ما تقتضيه من المصالح سواء فلو وضعت على الخصوص لم تكن موضوعة لمصالح العباد بإطلاق.

الثالث: إجماع العلماء المتقدمين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ولذلك صيروا أفعال النبي ﷺ حجة للجميع في أمثالها.

القياس يدل على عموم الأحكام

ولا خصوصية للصوفية

وهذا الأصل المتقدم يتضمن قواعد عظيمة:

منها: أنه يعطي قوة عظيمة في إثبات القياس على منكره من جهة أن الخطاب الخاص ببعض الناس يعم أمثالها من الوقائع.

ومنها: إن كثيراً ممن لم يتحقق بفهم مقاصد الشريعة يظن أن الصوفية جرت

على طريقة غير طريقة الجمهور وأنهم امتازوا بأحكام غير الأحكام
المبثوثة في الشريعة مستدلين على ذلك بأمور من أقوالهم وأفعالهم .

أحكام العادات تابعة لها ثباتاً وتغيراً

العادات المستمرة ضربان :

أحدها : العادات الشرعية التي أقرها الدليل الشرعي أو نفاها ومعنى ذلك أن
الشرع أمر بها إيجاباً أو ندباً أو نهى عنها كراهة أو تحريماً .

الثاني : العادات الجارية بين الخلق بما ليس في نفيه ولا إثباته دليل شرعي
فالأول ثابت أبداً كسائر الأمور الشرعية كما قالوا في سلب العبد أهلية
الشهادة والأمر بإزالة النجاسة وستر العورة وما أشبه ذلك من العوائد
الجارية في الناس إما حسنة عند الشارع أو قبيحة فإنها من جملة الأمور
الداخلية تحت أحكام الشرع فلا تبدل لها ولا يصح أن ينقلب الحسن
فيها قبيحاً ولا القبيح حسناً .

وأما الثاني : فقد تكون تلك العوائد ثابتة وقد تتبدل ومع ذلك فهي أسباب
لأحكام تترتب عليها فالثابتة كوجود شهوة الطعام والوقاع والنظر والكلام
وأشبه ذلك . والمتبدلة منها ما يكون متبدلاً في العادة من حسن إلى قبح
وبالعكس مثل كشف الرأس فإنه يختلف بحسب البقاع في المواقع فهو
لذوي المروءات قبيح في البلاد الشرقية وغير قبيح في البلاد الغربية
فالحكم الشرعي يختلف باختلاف ذلك .

واعلم أن ما جرى ذكره هنا من اختلاف الأحكام عند اختلاف العوائد
ليس في الحقيقة اختلافاً في أصل الخطاب لأن الشرع موضوع على أنه دائم
أبداً وإنما معنى الاختلاف أن العوائد إذا اختلفت رجعت كل عادة إلى أصل
شرعي يحكم به عليها .

الأصل في العبادات التعبد وفي العادات التعليل

الأصل في العبادات التعبد دون الالتفات إلى المعاني .
والدليل على ذلك أمور:

منها الاستقراء : فإننا وجدنا الطهارة تتعدى محل موجبها .

وكذلك الصلوات خصت بأفعال مخصوصة إن خرجت عنها لم تكن عبادة وأن الذكر المخصوص في هيئة ما مطلوب وفي هيئة أخرى غير مطلوب وأن الطهارة من الحدث مخصوصة بالماء الطهور وإن أمكنت النظافة بغيره .

ومنها : أن وجود التعبدات لم يهتد إليها العقلاء اهتداءهم لوجوه معاني العادات فقد رأيت الغالب فيها الضلال . ومن ثم حصل التغيير فيما بقي من الشرائع المتقدمة . وهذا مما يدل على أن العقل لا يستقل بدرك معانيها ولا بوصفها فافتقرنا إلى الشريعة في ذلك .

ولما كان الأمر كذلك عذر الله أهل الفترات في عدم اهتدائهم قال تعالى : ﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً﴾ .

وإذا ثبت هذا لم يكن بد من الرجوع في هذا الباب إلى مجرد ما حده الشارع وهو معنى التعبد ولذلك كان الواقف مع مجرد الاتباع فيه أولى بالصواب وأجدى على طريقة السلف الصالح .

وأما العادات فالأصل الالتفات فيها إلى المعاني :

وذلك لأمرين :

أولاً : الاستقراء فإننا وجدنا الشارع قاصداً لمصالح العباد والأحكام العادية تدور معه حيثما دار فترى الشيء الواحد يمنع في حال لا تكون فيه مصلحة فإذا كان فيه مصلحة جاز كالدرهم بالدرهم إلى أجل يمتنع في المبايعة ويجوز في القرض . ويبيع الرطب باليابس يمتنع حيث يكون مجرد ربا وغرر من

غير مصلحة ويجوز إذا كان مصلحة راجحة ولم يوجد هذا في باب العبادات مفهوماً كما فهمناه في العادات.

وقال تعالى: ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ ﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ إلى غير ذلك مما لا يحصى. وجميعه يشير إلى اعتبار المصالح للعباد.

ثانياً: إن الشارع توسع في بيان العلل في تشريع باب العادات بخلاف باب العبادات فإن المعلوم فيه خلاف ذلك.

ثالثاً: إن الالتفات إلى المعاني قد كان معلوماً في الفترات واعتمد عليه العقلاء حتى جرت بذلك مصالحهم.

إذا تقرر أن الغالب في العادات هي المعاني فإنه إذا وجد فيها التعبد فلا بد من الوقوف مع المنصوص كطلب الصداق في النكاح والذبح في المحل المخصوص في الحيوان المأكول والفروض المقدرة في الموارث وعدد الأشهر في العدد الطلاقية وما أشبه ذلك.

القسم الثاني من الكتاب فيما يرجع إلى مقاصد المكلف في التكليف وفيه مسائل

الأولى : إنما الأعمال بالنيات : والمقاصد معتبرة في التصرفات من العبادات والعادات . والأدلة على هذا المعنى لا تنحصر ويكفيك منها أن المقاصد تفرق بين ما هو عادة وما هو عبادة وفي العبادات بين ما هو واجب وغير واجب .

وفي العادات بين ما هو واجب ومندوب ومباح ومكروه ومحرم وصحيح وفاسد .

والعمل الواحد يقصد به أمر فيكون عبادة ويقصد به شيء آخر فلا يكون كذلك .

والأعمال قسمان : عادات وعبادات فأما العادات فلا تحتاج في الامتثال بها إلى نية بل مجرد وقوعها كاف كرد الودائع والمغصوب والنفقة على الزوجات ونحو ذلك .

وأما العبادات فتحتاج إلى النية .

والأعمال الداخلة تحت الاختيار لا تصير تعبدية إلا مع القصد إلى ذلك فأما ما وضع على التعبد كالصلاة والحج وغيرهما فلا إشكال فيه وأما العادات فلا تكون تعبديات إلا بالنيات .

ينبغي أن يكون قصد المكلف من عمله موافقاً
لقصد الشارع من تشريعه ذلك العمل

قصد الشارع من المكلف أن يكون قصده في العمل موافقاً لقصده في التشريع والدليل على ذلك ظاهر من وضع الشريعة إذ قد مر أنها موضوعة لمصالح العباد على الاطلاق والعموم والمطلوب من المكلف أن يجري على ذلك في أعماله وأن لا يقصد خلاف ما قصده الشارع ولأن المكلف خلق لعبادة الله وذلك راجع إلى العمل على وفق القصد في وضع الشريعة هذا محصول العبادة فينال بذلك الجزاء في الدنيا والآخرة.

وأيضاً فإن قصد الشارع المحافظة على الضروريات وما رجع إليها من الحاجيات والتحسينات وهو علة ما كلف به العبد فلا بد أن يكون مطلوباً بالقصد إلى ذلك وإلا لم يكن عاملاً على المحافظة لأن الأعمال بالنيات.

من قصد من العمل غير ما قصده الشارع بطل
عمله وأهدر ثوابه

كل من ابتغى في تكليف الشريعة غير ما شرعت له فقد ناقض الشريعة وكل من ناقضها فعمله في المناقضة باطل فإن المشروعات إنما وضعت لتحصيل المصالح ودرء المفاسد فإذا خولفت لم تكن في تلك الأفعال التي خولف بها جلب مصلحة ولا درء مفسدة.

أما من ابتغى في الشريعة ما لم توضع له فهو مناقض لها.

فالدليل عليه من أوجه:

أحدها: إن الأفعال والتروك متماثلة عقلاً بالنسبة إلى ما يقصد بها إذ لا تحسين للعقل ولا تقبيح فإذا جاء الشارع بتعيين أحد المتماثلين للمصلحة وتعيين الآخر للمفسدة فقد بين الوجه الذي منه تحصل المصلحة فأمر به أو أذن فيه وبين الوجه الذي تحصل به المفسدة فنهى عنه رحمة بالعباد فإذا قصد

المكلف عين ما قصده الشارع فقد قصد وجه المصلحة على أتم وجهه فهو جدير بأن تحصل له وإن قصد غير ما قصده الشارع وذلك إنما يكون في الغالب لتوهم أن المصلحة فيما قصد لأن العاقل لا يقصد وجه المفسدة كفاحاً فقد جعل ما قصد الشارع مهمل الاعتبار وما أهمل الشارع مقصوداً معتبراً وذلك مضادة للشرعية ظاهرة.

الثاني : إن حاصل هذا القصد يرجع إلى أن ما رآه الشارع حسناً فهو عند هذا القاصد ليس بحسن وما لم يره الشارع حسناً فهو عنده حسن وهذه مضادة أيضاً.

الثالث : قوله تعالى : ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى﴾ قال عمر بن عبد العزيز سن رسول الله ﷺ وولاة الأمر من بعده سنناً من أخذ بها فهو مهتد ومن خالفها اتبع غير سبيل المؤمنين .

الرابع : الأخذ بالمشروع من حيث لم يقصد به الشارع ذلك القصد آخذ في غير مشروع حقيقة لأن الشارع إنما شرعه لأمر معلوم بالفرض فإذا أخذ بالقصد إلى غير ذلك الأمر المعلوم فلم يأت بذلك المشروع أصلاً وإذا لم يأت به ناقض الشارع في ذلك الأخذ من حيث صار كالفاعل لغير ما أمر به والتارك لما أمر به .

قصد المكلف العمل أقسام

التكاليف إذا علم قصد المصلحة فيها فللمكلف في الدخول تحتها ثلاثة

أحوال :

أحدها : أن يقصد بها ما فهم من مقصد الشارع في شرعها فهذا لا إشكال في موافقته ولكن ينبغي أن لا يخلية من قصد التعبد فكم من فهم المصلحة

فلم يلو على غيرها من قصد التعبد فهي غفلة تفوت خيرات كثيرة بخلاف ما إذا لم يهمل التعبد .

الثاني : أن يقصد بها ما عسى أن يقصده الشارع مما اطلع عليه أو لم يطلع عليه كأن ينوي من هذا العمل ما قصده الشارع من شرعه وهذا أكمل من الأول . إلا أنه ربما فاته النظر إلى التعبد والقصد إليه في التعبد .

الثالث : إنه يقصد مجرد الامتثال فهم قصد المصلحة أو لم يفهم فهذا أكمل وأسلم أما كونه أكمل فإنه نصب نفسه عبداً ممثلاً مبلياً إذا لم يعتبر إلا مجرد الأمر وأما كونه أسلم فلأن العامل بالامتثال عامل بمقتضى العبودية فإن عرض له قصد غير الله رده قصد التعبد بخلاف ما إذا عمل على جلب المصالح فإنه عد نفسه هنالك واسطة بين العباد ومصالحهم وإذا رأى نفسه واسطة فربما دخله شيء من اعتقاد المشاركة وأيضاً فإن حظه - هنا - محمود العمل على الحظ طريقة إلى دخول الدواخل والعمل على إسقاطها طريق إلى البراءة منها .

ليس لأحد أن يسقط حق الله في نفسه
أو ماله أو عمله

كل ما كان من حقوق الله فلا خيرة فيها للمكلف ولا يملك إسقاطها وذلك كالطهارة والصلاة والزكاة إلخ . .

وما يتعلق بذلك من الكفارات والمعاملات والأكل والملبس وغير ذلك من العبادات والعادات التي ثبت أن فيها حقاً لله تعالى وكذلك الجنايات كلها على هذا الوزن جميعها لا يسقط حق الله فيها البتة فلو طمع أحد أن يسقط الطهارة بقي مطلوباً بها حتى يقوم بها ولو استحل أكل ما حرمه الشارع أو استحلال نكاح بلا ولي أو استحلال الربا أو بيعاً فاسداً أو إسقاط حد الزنا أو الحرابة ونحوها لم يصح شيء منه .

وإذا كان الحكم دائراً بين حق الله وحق العبد لم يصح للعبد إسقاط حقه إذا أدى إلى إسقاط حق الله وذلك مثل أن حق العبد ثابت له في حياة العبد وكمال جسمه وعقله وبقاء ماله في يده فإذا أسقط ذلك بأن سلط يد الغير عليه فقد خالف الشرع إذ ليس لأحد أن يقتل نفسه ولا أن يفوت عضواً من أعضائه ولا مالا من ماله قال تعالى : ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ ﴿ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ .

سكوت النبي ﷺ عن الزيادة على المشروع مع الداعية إلى الزيادة نهى عن الزيادة

السكوت عن شرعية الحكم على ضربين :

أحدهما : أن يسكت عنه لأنه لا داعية له تقتضيه ولا موجب يقدر لأجله كالنوازل التي حدثت بعد رسول الله ﷺ فإنها لم تكن موجودة ثم سكت عنها مع وجودها وإنما حدثت بعد ذلك فاحتاج أهل الشريعة إلى النظر فيها وإجرائها على ما تقرر في كلياتها وما أحدثه السلف الصالح راجع إلى هذا القسم جمع المصحف وتدوين العلم وتضمين الصناعات وما أشبه ذلك مما لم يجر له ذكر زمن النبي ﷺ ولم تكن من نوازل زمانه ولا عرض للعمل بها موجب يقتضيها .

فهذا القسم جارية فروعه على أصوله المقررة شرعاً بلا إشكال والقصد الشرعي فيها معروف .

الثاني : أن يسكت عنه وموجبه المقتضي له قائم فلم يقرر فيه حكم عند نزول النازلة زائد على ما كان في ذلك الزمن .

فهذا الضرب السكوت فيه كالنص على أن قصد الشارع أن لا يزداد فيه ولا ينقص لأنه لما كان هذا المعنى الموجب لشرع الحكم العملي

موجوداً ثم لم يشرع الحكم دلالة عليه كان ذلك صريحاً في أن الزائد على ما كان هناك بدعة زائدة ومخالفة لما قصده الشارع إذ فهم من قصده الوقوف عندما حد هنالك لا الزيادة عليه ولا النقصان منه .
وذلك مثل سجود الشكر عند من لم يثبت ذلك عنده كمالك رحمه الله .
فالبدع هي فعل ما سكت الشارع عن فعله أو ترك ما أذن في فعله فالأول كسجود الشكر عند مالك والدعاء بهيئة الاجتماع في إدبار الصلوات والاجتماع للدعاء بعد العصر يوم عرفة في غير عرفة .

والثاني : كالصيام مع ترك الكلام ومجاهدة النفس بترك مأكولات معينة .
فالبدع إنما أحدث لمصالح يدعيها أهلها ويزعمون أنها غير مخالفة لقصد الشارع ولا لوضع الأعمال .

وإلى هنا تم ما اخترته وما لخصته من كتاب - الموافقات - للإمام الشاطبي وقد جرى اختياره في عدة مجالس آخرها ليلة السبت الموافق (١٤١٠/٥/٢٨ هـ) .

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

«عبدالله بن عبد الرحمن بن صالح البسام»

« مكة المكرمة »

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد: فقد ذكرنا في (المقدمة الأولى) من مقدمات هذا الشرح بيان أهمية (بلوغ المرام) وعظم قدره وجليل فائدته والميزات الطيبة التي انفرد بها عن الكتب المصنفة في بابيه، مما دعا العلماء إلى العناية به والإقبال عليه والاستفادة منه واختياره على غيره في حلقات الدروس وقاعات المعاهد والجامعات حتى صار هو العمدة في الاستظهار والاستنباط والاستفادة، فتعددت طبعاته وكثر تداوله وكما قيل: (المورد العذب كثير الزحام).

كما ذكرت في تلك (المقدمة) صلتني بهذا الكتاب وطول صحبتي إياه فإنها ألفة قديمة وعلاقة وثيقة وصلة عريقة تطلب مني الوفاء لماضيه وخدمة قارئيه والقيام بحق مؤلفه وذلك بشرح يقرب معانيه ويكشف عن مطاويه ويستخرج درره ويجلو أصدافه ويبرز محاسنه. فحدثت نفسي بأني - بعد أن توفرت المصادر وكثرت المراجع وتيسرت الأمور - أستطيع أن أقدم لطلاب العلم شرحاً يلائم أذواقهم ويشاكل مناهجهم ويناسب ما يلقي عليهم من دروس مادة الحديث وزاد في إقدامي على شرح هذا الكتاب أمران:

أحدهما : ما لمستته من إقبال على شرحي على العمدة المسمي (تيسير العلام) واختياره لتدريس مادة الحديث في كثير من دور العلم وحلقات الدروس في المساجد وإعجاب الكثير في جمعه وترتيبه وتنسيقه وتبويبه .

الثاني : إن الشروح المتداولة (لبلوغ المرام) غير مرتبة ولا منسقة وطريقة تأليفها تخالف النهج الذي تسير عليه المعاهد والجامعات الآن .

فأقدمت على تأليف هذا الشرح الذي أرجو أن يكون مناسباً لوقته ملائماً لقرائه كافياً في بابه وافياً في مقصوده .

وقد استقيت هذا الشرح من منابعه الأصلية ومصادره المعتمدة ومراجعته الموثوقة وأمهات كتبه . مما سيراه القارئ - إن شاء الله - في ثبث المراجع آخر الكتاب ، وإذا كان في هذا الشرح - هناة - فهي أنني لم أوثق النقول بالإشارة إلى صحائفها ، ولكنني ذكرت في الفهارس أسماء الكتب التي أغفلت ذكر اسمها في الشرح وعند الحاجة إلى الرجوع إلى الأصل المنقول عنه فإنه لن يعسر على طالب العلم مكان البحث من الكتاب .

وما في هذا الكتاب من فوائد وأحكام فهي قسمان :

أحدهما : ما استخرجته من خزير الحافظة ثمرة دراسات سابقة صاغتها الملكة حتى صار من إعدادها .

الثاني : نقول من تلك المراجع إما بنصها وإما باختصار لا يخل بمعناها فإنني لا أحذف من الكلام إلا استطرادات خارجة عن الموضوع أو فضلات زائدة عن الخلاصة المختارة .

وبعد : فقد حليت هذا الشرح بأمور تزيد في حسنه وترغب في قراءته أوجزها بما يأتي :

أولاً : فصلت مواضيع الكتاب ونسقتها ليأخذ كل طالب علم بغيته ومراده

ففيه الكلام عن درجة الحديث وتفسير غريبه وبيان أحكامه وتفصيل الخلاف في مسأله فكل موضع من هذه المواضيع له فصله الخاص به وحده .

ثانياً : إنني لم أنتصر لأي إمام ولم أتعصب لأي مذهب وإنما وجهت قصدي إلى ما يرجحه الدليل من أقوال العلماء رحمهم الله تعالى .

ثالثاً : إنني ألحقت به كل ما يناسبه من القرارات التي صدرت من المجمع الفقهية وهي - مجمع الفقه الإسلامي - التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامي ومقره جدة والمجمع الفقهي الإسلامي - التابع لرابطة العالم الإسلامي ومقره مكة المكرمة ومجلس هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية، ومجمع البحوث الإسلامية بالقاهرة .

وهذه القرارات قسمان :

إما مسائل قديمة بحثها علماء المجلس فقيمة القرار منها دراسته من أحد هذه المجمع أو منها كلها وإعطاء المسلمين فيه رأياً جماعياً من نخبة ممتازة من علماء المسلمين .

وإما مسائل مستجدة اقتضاها العصر الحاضر فدرسها أحد هذه المجمع الكبيرة وخرج منها برأي شرعي جماعي طبقت عليه النصوص الشرعية مما أبان عن عظمة هذه الشريعة وشمولها وصلاحياتها لكل زمان ومكان .

رابعاً : إنني حرصت على تتبع الحقائق العلمية التي توصل إليها العلم في هذه الأزمنة التي تطورت فيها العلوم الطبيعية والعلوم الكونية مما له صلة في نصوص هذا الكتاب ومسأله لأبرز - بقدر علمي واستطاعتي - ما تحمله هذه النصوص الكريمة من إعجاز علمي باهر طابق بكل وضوح وجلاء ما في تلك الحقائق العلمية الجديدة تحقيقاً لقوله تعالى : ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى

يتبين لهم أنه الحق ﴿ وقوله جلّ وعلا: ﴿ولتعلمن نبأه بعد حين﴾ فبظهور هذا التطابق بين النصوص الكريمة وما أودعه الله هذا الكون من حقائق يعلم أنه كله جاء من لدن حكيم خبير فيزداد الذين آمنوا إيماناً وتقوم الحجة الظاهرة القوية على المعاندين.

خامساً : إن هذا الشرح بالرغم من حرصي على تقريبه لطالب العلم المبتدئ - إلا أنني توسعت فيه اتساعاً فبحثت جميع جوانب الحديث رواية ودراية فقد تكلمت على درجة الحديث من حيث القبول والرد وذلك في الأحاديث التي ليست في الصحيحين أو أحدهما ثم شرحت مفردات الحديث وغريب لفظه لغة ونحواً وصرفاً واصطلاحاً وتعريفاً علمياً ثم إنني استنبطت الأحكام والآداب بطريقة موسعة وعנית عناية تامة بعلل الأحكام وأسرارها لأظهر محاسن الإسلام وأحكامه أمام القارئ لا سيما الناشئة منهم ليزيد تعلقهم بدينهم فيأخذوه عن قناعة ويقين.

سادساً : تميماً لفائدة هذا الشرح فإنني ألحقت - غالباً - في كل حديث ما يشابه أحكامه ويناسبها من الفوائد مما يعد أحكاماً زائدة عما يفهم من الحديث أو من الباب، لذا فإنني جعلتها بعنوان مميز لها حينما أقول - فائدة - أو - فوائد.

اصطلاحات خاصة في هذا الشرح:

- إذا قلت الشيخ فمرادي شيخ الإسلام - أحمد بن تيمية - وإذا قلت: قال ابن عبد الهادي فمن كتابه المحرر.

- وإذا قلت في التلخيص فمرادي - التلخيص الحبير - للحافظ ابن حجر.

- وإذا قلت: قال الصنعاني فهو من سبل السلام.

- وإذا قلت قال الشوكاني فأعني من - نيل الأوطار، وقال صديق حسن: يعني من الروضة الندية.

- وإذا قلت قال الألباني فهو من إرواء الغليل - وقليل من حاشيته على المشكاة ومرادي بالروض الروض المربع ومرادي حاشية الروض للشيخ عبد الرحمن بن قاسم .

- قد يتكرر شرح اللفظة الواحدة من الحديث أكثر من مرة وقصدي إراحة القارئ بإعادة شرحها عن الإحالة إلى مكانها .

وبعد :

فإنني مغتبط أشد الاغبتاط بهذه الصحوة الإسلامية المباركة وهذا الوعي الديني الذي جل أمره صار في الشباب والشابات . . فأسأل الله تعالى أن يبارك فيه وأن يؤيده ويقويه وأن يقيه شر الآفات ومكائد الأشرار وتدبير الأعداء .

والذي أنصح إخواني وأخواتي وأبنائي وبناتي بأن يحرصوا على جمع الكلمة وتوحيد الصف ولم الشمل ولا يكون ذلك إلا بتناسي الخلافات الفرعية في المسائل الاجتهادية .

فلا يكن بحثهم لها مصدر عداوة وبغضاء وإنما يكون بحث استفادة ووصول إلى الحق فإن وصلوا إلى إجماع بينهم عليها فذاك . . وإلا عمل كل منهم بما أوصله إليه اجتهاده بلا عداوة ولا بغضاء ولا تهاجر ولا تقاطع فقد سبقهم إلى الخلاف فيها علماء أجلاء فلم يحدث بحثهم فيها ونقاشهم مسائلها عداوة ولا بغضاء وإنما كل منهم يعمل على شاكلته وما رأى أنه الحق فليحذر أولادنا الأعزاء من التفرق والاختلاف فإنه سبب الفرقة وإضاعة الجهة ﴿ ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم ﴾ ، ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ﴾ .

بارك الله أعمالهم وسدد أقوالهم ونجح مساعيهم وجعلهم هداة مهتدين .
والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم
وبه نستعين

كتاب الطهارة

«باب المياه»

كتاب :

مدار مادة - كتب - على الجمع فسمي كتاباً لجمعه الحروف - والكلمات
والجمل وهو هنا بمعنى المكتوب .
اصطلاحاً : ما خط على القرطاس لإبلاغ الغير أو ما خط لحفظه عن
النسيان واستعمل العلماء الكتاب فيما يجمع شيئاً من الأبواب والفصول .

الطهارة :

لغة النظافة والنزاهة عن الأقدار الحسية والمعنوية .
وشرعاً : ارتفاع الحدث بالماء أو التراب الطهورين المباخين وزوال
النجاسة فالطهارة باتفاق المسلمين هي زوال الوصف القائم بالبدن وحكم هذا
الوصف المنع من الصلاة ونحوها ووجه التعبير في جانب الحدث بالارتفاع لأنه
أمر معنوي ووجهه بالنجاسة بالإزالة لأنه جرم حسي والإزالة لا تكون إلا في
الأجرام .

باب :

لغة المدخل إلى الشيء واصطلاحاً اسم لجملة متناسبة من العلم تحته
فصول ومسائل غالباً.

المياه :

جمع ماء وهو المائع المعروف ويتركب كيميائياً من غاز الايدروجين وغاز
الأوكسجين ومصادره مياه الأمطار والينابيع والعيون والبحيرات والأنهار.

مقدمة

ومناسبة البدء بالطهارة هو أن الأحاديث الثابتة عن النبي ﷺ في بيان شعائر الإسلام بدئت بالصلاة ثم بالزكاة ثم بالصوم ثم بالحج وكما جاء في الحديث الذي رواه الخمسة إلا النسائي . أن النبي ﷺ قال : «مفتاح الصلاة الطهور» والمفتاح شأنه التقديم على ما جعل مفتاحاً له . فصار المناسب هو البدء بالطهارة لأن الطهارة من الحدث والخبث من شروط الصلاة وشرط الشيء يسبقه .

وقال الغزالي في الإحياء :

قال الله تعالى : ﴿ولكن ليظهركم﴾ .

وروى مسلم عن أبي مالك الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ : «الطهور شطر الإيمان» .

والطهارة لها أربعة مراتب :

الأولى : تطهير الظاهر من الأحداث والأنجاس .

الثانية : تطهير الجوارح من الجرائم والآثام .

الثالثة : تطهير القلب من الأخلاق المذمومة .

الرابعة : تطهير السر عما سوى الله تعالى .

وهذا هو الغاية القصوى لمن قويت بصيرته فسمت إلى هذا المطلوب .
ومن عميت بصيرته لم يفهم من مراتب الطهارة إلا - المرتبة الأولى .
والأصل أن الطهارة تكون بالماء ذلك أنه أحسن المذيبات . فكل المواد
تذوب فيه وقوة تطهيره ترجع إلى بقاءه على خلقته الأصلية فإنه إذا خالطه ما غير
مسماه ضعفت قوة إزالته وتطهيره لأنه يفقد خفته ورقته وسيلانه ونفوذه .

* * *

١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ،

في البحر: «هو الطهور ماؤه الحل ميتته» أخرجه الأربعة وابن أبي شيبة واللفظ له. وابن خزيمة والترمذي، ورواه مالك والشافعي وأحمد.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح سألت عنه البخاري فقال صحيح وقال الزرقاني في شرح الموطأ هذا الحديث أصل من أصول الإسلام تلقته الأمة بالقبول. وقد صححه جماعة منهم البخاري والحاكم وابن حبان وابن المنذر والطحاوي والبغوي والخطابي وغيرهم.

مفردات الحديث:

البحر: هو خلاف البر وهو المساحات الشاسعة من الماء المالح يجمع على أبحر وبحار وبحور سمي بحراً لعمقه واتساعه.

الطهور ماؤه: بفتح الطاء المشددة من صيغ المبالغة اسم للماء الطاهر بذاته المطهر غيره واللام ليست للقصير فلا ينفي طهورية غيره لوقوعه جواب سؤال ف (ال) - جاءت لبيان الحقيقة ماؤه فاعل المصدر والضمير عائد إلى البحر. وماء البحر حوى أملاحاً معدنية عديدة ومحلول الأملاح فيه موصل

كهربائي يكون أكبر نسبة من المواد الذاتية في ماء البحر وبهذا يكون أقدر من غيره على إزالة الأنجاس ورفع الأحداث والله في خلقه أسرار.

الحل : بكسر الحاء وتشديد اللام مصدر حل من باب نصر ينصر ضد حرم أي الحلال كما في رواية - الدارقطني - .

ميتته : بفتح الميم ما لم تلحقه الذكاة الشرعية وبكسرها الهيئة كالجلسة والمراد الأول وميتته فاعل المصدر والمراد هنا ما مات فيه من دوابه مما لا يعيش إلا فيه لا ما مات فيه مطلقاً.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - طهورية ماء البحر مطلقاً من غير تفصيل فهو طاهر بذاته مطهر لغيره وبه قال جميع العلماء إلا خلافاً قليلاً لا يعتبر.

٢ - أن ماء البحر يرفع الحدث الأكبر والأصغر ويزيل النجاسة الطارئة على محل طاهر من بدن أو ثوب أو بقعة أو غير ذلك.

٣ - أن الماء إذا تغير طعمه أو لونه أو ريحه بشيء طاهر فهو باق على طهوريته ما دام ماءً باقياً على حقيقته ولو اشتدت ملوحته أو حرارته أو برودته ونحوها.

٤ - أن ميتة حيوان البحر حلال والمراد بميتته ما مات فيه من دوابه مما لا يعيش إلا فيه.

٥ - يدل الحديث على أنه لا يجب حمل الماء الكافي للطهارة مع القدرة على حمله لأنهم أخبروا أنهم يحملون القليل من الماء.

٦ - قوله : «الطهور ماؤه» تعريفه بالألف واللام لا ينفي طهورية غيره لوقوعه جواب سؤال عن ماء البحر فهو مخصص بالمنطوقات الصحيحة.

٧ - فضيلة الزيادة في الفتوى على السؤال وذلك إذا ظن المفتي أن السائل قد يجهل هذا الحكم أو أنه قد يتلى به كما في ميتة حيوان البحر لراكبه.

قال ابن العربي : وذلك من محاسن الفتوى أن يجاء في الجواب بأكثر مما سئل عنه تتميماً للفائدة وإفادة لعلم غير المسؤول عنه ويتأكد ذلك عند ظهور الحاجة إلى الحكم كما هنا ولا يعد ذلك تكلفاً لما لا يعنيه .

٨ - قال الشافعي : هذا الحديث نصف علم الطهارة . وقال ابن الملقن هذا الحديث حديث عظيم وأصل من أصول الطهارة مشتمل على أحكام كثيرة وقواعد مهمة .

٩ - خلاف العلماء :

ذهب الإمام أبو حنيفة إلى أنه لا يحل من حيوان البحر إلا السمك .

وذهب الإمام أحمد في المشهور من مذهبه إلى إباحة حيوان البحر كله عدا الضفدع والحية والتمساح فالضفدع والحية من المستحبات وأما التمساح فذو ناب يفترس به .

وذهب الإمامان مالك والشافعي إلى إباحة جميع حيوان البحر بلا استثناء . واستدلا بقوله تعالى : ﴿أحل لكم صيد البحر﴾ . ولقوله ﷺ : «أحلت لنا ميتتان الجراد والحيات» . رواه أحمد وابن ماجه . ولما جاء في حديث الباب «الحل ميتته» . وهذا هو الأرجح .

* * *

٢ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «إن الماء طهور لا ينجسه شيء» أخرجه الثلاثة وصححه أحمد .

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

ويسمى - حديث بثر بضاعة - قال أحمد: حديث بثر بضاعة صحيح وقال الترمذي: حسن وقد جود أبو أسامة هذا الحديث. وقد روي عن أبي سعيد وغيره من غير وجه.

وذكر في التلخيص أن الحديث: صححه أحمد ويحيى بن معين وابن حزم. قال الألباني: رجال إسناده رجال الشيخين غير عبيد الله بن رافع فقال البخاري مجهول الحال ولكن صححه من تقدم فهو حديث مشهور مقبول عند الأئمة. قال الشيخ صديق حسن في الروضة: قامت الحجة بتصحيح من صححه من الأئمة.

مفردات الحديث:

طهور: بفتح الطاء من صيغ المبالغة فهو الطاهر بذاته المطهر لغيره. لا ينجسه شيء: من التنجيس لشيء مقيد بما إذا لم تغير النجاسة أحد أوصافه الثلاثة الريح أو الطعم أو اللون.

* * *

٣ - وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: قال رسول الله

ﷺ: «إن الماء لا ينجسه شيء إلا ما غلب على ريحه أو طعمه أو لونه»

أخرجه ابن ماجه وضعفه أبو حاتم وللييهقي «الماء طهور إلا إن تغير ريحه أو طعمه أو لونه بنجاسة تحدث فيه».

درجة الحديث:

أول الحديث صحيح وعجزه ضعيف فقله: «إن الماء لا ينجسه شيء»
قد ثبت في حديث بثر بضاعة وقوله: «إلا ما غلب... إلخ».

قال النووي: اتفق المحدثون على تضعيفه. هـ قال صديق في الروضة اتفق العلماء على ضعف هذه الزيادة لكنه وقع الإجماع على مضمونها.

المفردات:

طهور: بفتح الطاء اسم للماء الذي يتطهر به فهو طاهر بذاته مطهر لغيره.
إلا ما: ما موصوفة أو موصولة أي إلا نجاسة إلخ...
غلب: الغلبة لغة القهر والمراد امتزج بالماء ريح النجاسة أو طعمها أو لونها
(الواو) بمعنى (أو).

والمراد ولو بإحدى هذه الصفات كما يفسر ذلك رواية البيهقي.
ريحه - الريح: هو النسيم طيباً أو نتناً.
طعمه - الطعم: ما تدركه حاسة الذوق من طعام أو شراب كالحلاوة والمرارة
والحموضة وما بينهما.

لونه - اللون: صفة الجسم من السواد والبياض والحمرة وما في هذا الباب وهذه
الصفات الثلاث يسميها فلاسفة الإسلام أعراض تفتقر إلى جوهر تقوم به
والجوهر هو الجسم.

وفي الكيمياء الحديثة صاروا يعدون هذه الصفات أيضاً - جواهر فهي آثار
جسمية حسية فالماء - هنا جوهر خالطه جوهر آخر وهو الطعم أو اللون أو
الرائحة.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - يدل الحديثان على أن الأصل في الماء الطهارة فلا ينجسه شيء.

٢ - يقيد هذا الإطلاق بما إذا لاقته النجاسة فظهر ريحها أو طعمها أو لونها فيه فإنها تنجسه قل الماء أو كثر.

٣ - الذي يقيد هذا الإطلاق هو إجماع الأمة على أن الماء المتغير بالنجاسة نجس سواء كان قليلاً أو كثيراً.

أما الزيادة التي جاءت في حديث أبي أمامة فهي ضعيفة لا يقوم بها حجة لكن النووي قال: أجمع العلماء على القول بحكم هذه الزيادة.

وقال ابن المنذر: أجمع العلماء على أن الماء القليل والكثير إذا وقعت فيه نجاسة فغيرت له طعماً أو لوناً أو ريحاً فهو نجس.

قال ابن الملقن: فتلخص أن الاستثناء المذكور ضعيف فتعين الاحتجاج بالإجماع كما قال الشافعي والبيهقي وغيرهما.

قال شيخ الإسلام: ما أجمع عليه المسلمون فإنه يكون منصوباً عليه ولا نعلم مسألة واحدة أجمع عليها المسلمون أنه لا نص فيها.

* * *

٤ - وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث» وفي لفظ «لم ينجس» أخرجه

الأربعة وصححه ابن خزيمة والحاكم وابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح. ويسمى حديث القلتين - اختلف العلماء في صحة هذا الحديث فبعضهم حكم عليه بالشذوذ سنداً ومتناً أما شذوذه سنداً فلأنه غير مشهور مع شدة الحاجة إليه فكان الواجب نقله نقلاً مشتهراً وهذا لم يوجد فإنه لم يروه إلا ابن عمر ولم يروه عن عبد الله بن عمر إلا ابنه عبيد الله.

وأما اضطراب متنه فإنه جاء في بعض الروايات إذا بلغ الماء قلتين

وبعضها إذا بلغ ثلاث قلال وبعضها أربعين قلة - والقلة مجهولة المقدار
ومحتملة المعنى وجاء في بعض الروايات - لم يحمل الخبث وبعضها لم
ينجس .

وقد رجح البيهقي والمزي وتقي الدين بن تيمية وقفه على ابن عمر وأما
الذين دافعوا عنه وأخذوا بالعمل به فقال الشوكاني : وقد أجيب عن دعوى
الاضطراب في الإسناد بأنه على تقدير أن يكون محفوظاً من جميع تلك الطرق
لا يعد اضطراباً لأنه انتقل من ثقة إلى ثقة ، قال الحافظ : وله طريق عند الحاكم
جود إسنادها ابن معين .

وعن دعوى الاضطراب في المتن بأن رواية «أو ثلاث» شاذة ورواية أربعين
قلة مضطربة وقيل إنهما موضوعتان ورواية أربعين ضعفها الدارقطني . أهـ .

وقال الشيخ الألباني : الحديث صحيح رواه الخمسة مع الدارمي
والطحاوي والدارقطني والحاكم والبيهقي والطيالسي بإسناد صحيح عنه وقد
صححه الطحاوي وابن خزيمة . وابن حبان والحاكم والذهبي والنووي
والعسقلاني . وإعلال بعضهم إياه بالاضطراب مردود وأما تخصيص القلتين
بقلال هجر فلم يرد مرفوعاً إلا من طريق المغيرة بن صقلاب وهو منكر
الحديث .

وقال ابن عبد الهادي في المحرر : قال الحاكم هو على شرط الشيخين
فقد احتجا جميعاً بجميع رواته . قال شيخ الإسلام ابن تيمية : أكثر أهل العلم
بالحديث على أنه حديث حسن ويحتج به وأجابوا عن كلام من طعن فيه .

مفردات الحديث :

قلتین : بضم القاف ثنية قلة وهو الجرة الكبيرة من الفخار والجمع قلال بكسر
القاف والقلتان خمسمائة رطل عراقي والرطل العراقي تسعون مثقالاً
وبالكيل فنحو مئتي كيلو جرام .

لم يحمل الخبث: أي لم يغلب عليه الخبث والمعنى: أن الماء لا ينجس بوقوع الخبث فيه إذا كان قلتين وقيل معناه أنه يدفع الخبث عن نفسه فتتلاشى فيه النجاسة فلا تنجسه.

الخبث: بفتحين هو النجس كما فسره الرواية الأخرى لم ينجس. لم ينجس: يقال نجس الشيء بالكسر ينجس بالفتح نجساً بالتحريك ويقال أيضاً نجس بالفتح ينجس بالضم. والنجاسة نوعان: نجاسة عينية ونجاسة حكمية وستأتي في بابها إن شاء الله.

لم: حرف نفي وجزم وقلب فهي تنفي الفعل المضارع وتجزمه وتقلب زمانه من الحال أو الاستقبال إلى الماضي والفعل مجزوم بها. قلال هجر: جاء تقييد القلال في بعض الروايات بهجر - وتقييدها بهذا المكان لأن قلالها معروفة المقدار كالصيعان المتداولة وتقدير الماء بها مناسب لأنها آنيته.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الماء إذا بلغ قلتين فإنه يدفع النجاسة عن نفسه فتضمحل فيه ولا تؤثر فيه.

وهذا منطوق الحديث.

٢ - مفهوم الحديث أن ما دون القلتين قد تؤثر فيه النجاسة فينجس بملاقاتها وقد لا ينجس بذلك وعلى القول بالأخذ بمفهوم المخالفة فإنه مفهوم عدد فهو غير لازم.

٣ - فيكون مناط التنجيس هو كون الخبث محمولاً في الماء وموجوداً فيه. وحيث كان مستهلكاً غير محمول في الماء كان الماء باقياً على طهارته.

٤ - وقد تقدم شرح القلتين في المفردات.

خلاف العلماء:

ذهب الأئمة أبو حنيفة والشافعي وأحمد وأتباعهم إلى أن القليل من الماء ينجس بمجرد ملاقة النجاسة ولو لم تتغير صفة من صفاته والقليل عند أبي حنيفة هو الذي إذا حركت ناحية منه تحركت الناحية الأخرى. أما القليل عند الشافعية والحنابلة فما دون القلتين وذهب الإمام مالك والظاهرية والشيخ ابن تيمية وابن القيم والشيخ محمد بن عبد الوهاب وعلماء الدعوة السلفية بنجد وغيرهم من المحققين إلى أن الماء لا ينجس بملاقة النجاسة ما لم يتغير أحد أوصافه الثلاثة الطعم أو اللون أو الريح.

استدل القائلون بنجاسة الماء بمجرد الملاقة بمفهوم حديث ابن عمر في القلتين فإن مفهومه - عندهم - أن ما دون القلتين يحمل الخبث وفي رواية «إذا بلغ قلتين لم ينجسه شيء» فمفهومه أن ما دون القلتين ينجس بمجرد الملاقة كما استدلوا بحديث الأمر بإراقة الإناء الذي ولغ فيه الكلب ولم يعتبر التغير. وحديث القلتين لا يخالف فيه الحنفية ذلك أن القلتين إذا صبتا في موضع فإنه لا يتحرك أحد جانبيه بتحريك الآخر، وأما أدلة الذين لا يرون التنجيس إلا بالتغير، فمنها حديث القلتين فإن معنى الحديث أن الماء الذي بلغ قلتين لا ينجس بمجرد الملاقة لأنه يحمل الأنجاس وتضمنحل فيه. وأما مفهوم الحديث فغير لازم فقد يحصل التنجس إذا غيرت النجاسة صفة من صفاته وقد لا يحمل النجاسة وكما يستدلون على ذلك بحديث صب الذنوب على بول الأعرابي وغير ذلك من الأدلة.

قال ابن القيم: الذي تقتضيه الأصول أن الماء إذا لم تغيره النجاسة فإنه لا ينجس ذلك أنه باق على أصل خلقته وهو طيب داخل تحت قوله تعالى: ﴿يحل لهم الطيبات﴾ وهذا هو القياس في المائعات جميعها إذا وقع فيها نجاسة فلم يظهر لها لون ولا طعم ولا ريح، اهـ.

أصدر مجلس هيئة كبار العلماء قراراً بالمياه المتلثة بالنجاسات إذا
عولجت بواسطة الوسائل الفنية ثم زالت منها النجاسة فقرر ما يلي :

قرار رقم ٦٤ في ٢٥/١٠/١٣٩٨ هـ الآتي :

بعد البحث والمداولة والمناقشة قرر المجلس ما يلي :

بناءً على ما ذكره أهل العلم من أن الماء الكثير المتغير بنجاسة يطهر إذا
زال تغيره بنفسه أو بإضافة ماء طهور إليه أو زال تغيره بطول مكث أو تأثير
الشمس ومرور الرياح عليه أو نحو ذلك لزوال الحكم بزوال علته .

وحيث أن المياه المتنجسة يمكن التخلص من نجاستها بعدة وسائل
وحيث أن تنقيتها وتخليصها مما طرأ عليها من النجاسات بواسطة الطرق الفنية
الحديثة لأعمال التنقية يعتبر من أحسن وسائل التطهير حيث يبذل الكثير من
الأسباب المادية لتخليص هذه المياه من النجاسات كما يشهد بذلك ويقرره
الخبراء المختصون بذلك ممن لا يتطرق الشك إليهم في عملهم وخبرتهم
وتجاربهم .

لذلك فإن المجلس يرى طهارتها بعد تنقيتها التنقية الكاملة بحيث تعود
إلى خلقتها الأولى لا يرى فيها تغير بنجاسة في طعم ولا لون ولا ريح ويجوز
استعمالها في إزالة الأحداث والأخبثات وتحصل الطهارة بها منها كما يجوز
شربها إلا إذا كانت هناك أضرار صحية تنشأ عن استعمالها فيمتنع ذلك محافظة
على النفس وتفادياً للضرر لا لنجاستها .

والمجلس إذ يقرر ذلك يستحسن الاستغناء عنها في استعمالها للشرب
متى وجد إلى ذلك سبيل احتياطاً للصحة واتقاء للضرر وتنزهاً عما تستقذره
النفوس وتنفر منه الطباع .

والله الموفق . وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

هيئة كبار العلماء .

أما مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي في دورته الحادية عشرة المنعقدة بمكة المكرمة في الفترة من يوم الأحد ١٣ رجب ١٤٠٩ هـ الموافق ١٩ فبراير ١٩٨٩ م إلى يوم الأحد ٢٠ رجب ١٤٠٩ هـ فقد نظر في السؤال عن حكم ماء المجاري بعد تنقيته هل يجوز رفع الحدث بالوضوء والغسل به؟ وهل تجوز إزالة النجاسة به؟

وبعد مراجعة المختصين بالتنقية بالطرق الكيماوية وما قرروه من أن التنقية تتم بإزالة النجاسة منه على مراحل أربع وهي الترسيب والتهوية وقتل الجراثيم وتعقيمه بالكلور بحيث لا يبقى للنجاسة أثر في طعمه ولونه وريحه وهم مسلمون عدول موثوق بصدقهم وأمانتهم.

قرر المجمع ما يأتي: أن ماء المجاري إذا نقي بالطرق المذكورة وما يماثلها ولم يبق للنجاسة أثر في طعمه ولا في لونه ولا في ريحه صار طهوراً يجوز رفع الحدث وإزالة النجاسة به بناءً على القاعدة الفقهية التي تقرر أن الماء الكثير الذي وقعت فيه نجاسة يطهر بزوال هذه النجاسة منه إذا لم يبق لها أثر فيه والله أعلم.

* * *

٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب» أخرجه مسلم، والبخاري

«لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذي لا يجري، ثم يغتسل فيه»،

ولمسلم (منه)، ولأبي داود: «ولا يغتسل فيه من الجنابة».

مفردات الحديث:

لا يغتسل: لا ناهية يجزم بها الفعل ويطلب بها ترك الفعل ويغتسل مجزوم بالسكون.

الدائم : الساكن الراكد . يقال ركذ الماء ركوداً إذا دام وسكن .
ثم يغتسل : يجوز فيه ثلاثة أوجه الجزم عطفاً على لا يبولن - والنصب
على إضمار أن والرفع على تقدير - ثم هو يغتسل فيه .
الذي لا يجري : تفسير للدائم والمراد المستقر في مكانه كالغدران في البرية .
أي في الماء الدائم الذي لا يجري . قال العيني : وتفرد البخاري بلفظ فيه
وغيره - منه .

لا يبولن : لا - ناهية والفعل مجزوم المحل بها وحرك بالفتح لاتصاله بنون
التوكيد الثقيلة .

والبول : عرفه الأطباء بأنه سائل تفصله الكليتان عن الدم لتخرجه من
الجسم ويحوي ما يزيد على حاجة الجسم من الماء والأملاح . ويمر من
الكلتين في الحالبين إلى المثانة حيث يتجمع إلى أن يخرج من الجسم من
طريق مجرى البول في عملية التبول ووظيفة إخراج البول أساسية للحياة .
جنب : بضمين : أي إصابته الجنبابة وهو الحدث الحاصل من الجماع
والإنزال .

ثم يغتسل فيه : ثم للاستبعاد أي بعيد من العاقل أن يفعل هذا .
جاء في رواية مسلم - منه - بدل - فيه - فأما - منه - فتفيد النهي عن أن
يتناول منه في الإناء ويغسل خارجه وأما فيه فتفيد النهي عن الانغماس فيه .
الجنبابة : من أجنب فهو جنب للذكر والأنثى والمفرد والثنى والجمع .
والجنبابة صفة من نزل منه أو يحصل منه جماع حتى يتطهر .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - النهي عن الاغتسال في الماء الدائم من الجنبابة .
- ٢ - أن النهي يقتضي التحريم فيحرم الاغتسال من الجنبابة في الماء الدائم .

- ٣ - النهي يقتضي فساد المنهي عنه.
- ٤ - النهي عن البول في الماء الدائم ثم الاغتسال فيه من الجنابة.
- ٥ - النهي يقتضي التحريم فيحرم الاغتسال من الجنابة في الماء الذي بيل فيه.
- ٦ - النهي يقتضي أيضاً فساد المنهي عنه.
- ٧ - ظاهر الحديث أنه لا فرق بين الماء القليل أو الكثير.
- ٨ - الفساد المترتب على النهين هو إفساد الماء بتقديره على المتتبعين به وسيأتي إن شاء الله تعالى الخلاف في الماء المستعمل هل استعماله في الطهارة يسلبه الطهورية أولاً؟
- ٩ - النهي عن البول أو الاغتسال في الماء الراكد ليس على إطلاقه اتفاقاً فإن الماء المستبحر الكثير لا يتناوله النهي اتفاقاً فهو مخصص بالإجماع.
- ١٠ - قال في سبيل السلام: الذي تقتضيه قواعد اللغة العربية أن المنهي عنه في الحديث إنما هو عن الجمع بين البول والاغتسال لأن - ثم - لا تفيد - ما تفيد - الواو العاطفة في أنها للجمع وإنما اختصت ثم بالترتيب.
- ١١ - قال ابن دقيق العيد: الحديث بمفرده فيؤخذ النهي عن الجمع من هذا الحديث ويؤخذ النهي عن الأفراد من حديث آخر.
- ١٢ - لكن الروايات الواردة في الباب يستفاد منها ما يأتي:
- رواية مسلم تفيد النهي عن الاغتسال بالانغماس فيه والتناول منه.
- رواية البخاري تفيد النهي عن الجمع بين البول والاغتسال.
- ورواية أبي داود تفيد النهي عن كل واحد منهما على الانفراد.
- فحصل من جميع الروايات أن الكل ممنوع.
- ذلك أن البول أو الاغتسال في الماء الراكد يسبب تقديره وتوسيعه على الناس ولو لم يصل إلى تنجيحه.

١٣ - يلحق بذلك تحريم التغوط والاستنجاء في الماء الراكد الذي لا يجري .

١٤ - تحريم أذية الناس وإلحاق الضرر بهم بأي عمل من الأعمال التي لم يؤذن فيها ولم تترجح مصلحتها على مفسدتها .

١٥ - خلاف العلماء :

اختلف العلماء هل النهي للتحريم أو للكرهية .

فذهب المالكية إلى أنه مكروه بناءً منهم على أن الماء باقٍ على طهوريته .

وذهب الحنابلة والظاهرية إلى أنه للتحريم وذهب بعض العلماء إلى أنه محرم في القليل مكروه في الكثير . وظاهر النهي التحريم في القليل والكثير ولو لم يكن لعله تنجيسه وإنما من أجل تقديره وتوسيعه على الناس .

تنبيه :

يخص من ذلك المياه المستبشرة باتفاق العلماء كما تقدم .

* * *

٦ - وعن رجل صحب النبي ﷺ قال : نهى رسول الله ﷺ : « أن

تغتسل المرأة بفضل الرجل أو الرجل بفضل المرأة ، وليغتربا جميعاً »
أخرجه أبو داود والنسائي ، وإسناده صحيح .

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الشوكاني ما خلاصته: ادعى البيهقي أنه في معنى المرسل وادعى ابن حزم أن داود الذي رواه عن حميد بن عبد الرحمن الحميري ضعيف. وقال النووي: اتفق الحفاظ على تضعيفه. هذا هو الطعن فيه.

أما توثيقه:

فقال الترمذي: هذا حديث حسن.

وقال ابن ماجه صحيح.

وقال ابن حجر في الفتح وقد أغرب النووي حين حكى الإجماع على ضعفه فرجاله ثقات ولم أقف لمن أعله على حجة قوية.

ودعوى البيهقي أنه في معنى - المرسل مردودة لأن إبهام الصحابي لا يضر ودعوى ابن حزم ضعف حميد الحميري مردودة - فإنه ليس حميد بن عبد الله بل ابن عبد الرحمن وهو ثقة صحيح.

وصرح الحافظ في بلوغ المرام: بأن إسناده صحيح.

مفردات الحديث:

نهى: النهي قول يتضمن طلب الكف على وجه الاستعلاء بصيغة مخصوصة من الفعل المضارع المقرون بلا الناهية.

المرأة: الأنثى من بني آدم بعد البلوغ.

بفضل: أي بالماء الذي فضل وبقي بعد اغتسال الرجال.

الرجل: الغلام إذا احتلم وشب سمي رجلاً والجمع رجال وجمع الجمع رجالات.

وليغتربا: اللام لام الأمر والاعتراف أخذ الماء بجميع اليدين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - نهى الرجل أن يغتسل بفضل طهور المرأة.

٢ - نهى المرأة أن تغتسل بفضل طهور الرجل.

٣ - المشروع هو أن يغتسلا ويغتربا معاً.

وقد جاء في صحيح البخاري عن ابن عمر أن الرجال والنساء كانوا يتوضؤون في زمن رسول الله ﷺ جميعاً وفي رواية هشام بن عمار عن مالك قال فيها: «من إناء واحد» رواه ابن ماجه. ورواه أبو داود من وجه آخر.

٤ - هذا الإطلاق مقيد بأنه ليس المراد به الرجال الأجانب من النساء وإنما المراد الزوجات أو من يحل له أن يرى منها مواضع الوضوء.

* * *

٧ - وعن ابن عباس رضي الله عنه: (أن النبي ﷺ كان يغتسل

بفضل ميمونة) أخرجه مسلم، ولأصحاب السنن (اغتسل بعض أزواج النبي ﷺ في جفنة فجاء ليغتسل منها، فقالت: إني كنت جنباً، فقال: «إن الماء لا يجنب»).

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

وما رواه مسلم قد أعل بتردد وقع في رواية عمرو بن دينار. ولكنه جاء في الصحيحين محفوظاً بلا تردد بلفظ (أن النبي ﷺ وميمونة كانا يغتسلان من إناء واحد). وهذا اللفظ وإن لم يعارض رواية مسلم فإن الذي يعارضه ما جاء في رواية السنن وهي صحيحة.

قال ابن عبد الهادي في المحرر: صححه الترمذي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم.

مفردات الحديث:

بعض أزواج النبي ﷺ: هي ميمونة بنت الحارثة الهلالية رضي الله عنها. كما أخرجه الدارقطني وغيره.

جفنة: بفتح الجيم وسكون الفاء هي القصعة الكبيرة جمعها جفان والقصعة إناء كبير يوضع فيه الطعام ويتخذ غالباً من الخشب.

جنباً: بضمين هو من أصابته الجنابة يطلق على الذكر والأنثى والمفرد والمثنى والجمع سمي جنباً لأنه أمر أن يجتنب مواضع الصلاة ما لم يتطهر أو لأن ماءه جانب وباعد محله ومستقره.

لا يجنب: من جنب كفرح وككرم أي بكسر عين الفعل أو ضمها فيجوز فتح النون من مضارعه هذا إذا جعلته من الثلاثي ويصح أن يكون رباعياً من أجنب يجنب وهو إصابة الجنابة والمعنى أن الماء لا تصيبه الجنابة.

ليغتسل: اللام للتعليل وتسمى - لام كي - والفعل منصوب - بأن - مضمرة بعدها وما قبلها يكون مقصوداً لحصول ما بعدها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز اغتسال الرجل بفضل طهور المرأة ولو كانت المرأة جنباً وبالعكس فيجوز للمرأة أن تغتسل بفضل طهور الرجل من باب أولى.

٢ - أن اغتسال الجنب أو وضوء المتوضئ من الإناء لا يؤثر في طهورية الماء فيبقى على طهوريته.

٣ - حكى الوزير والنووي وغيرهما: الإجماع على جواز وضوء الرجل بفضل طهور المرأة وإن خلت به إلا إحدى الروايتين عن أحمد: وهي الرواية

المشهورة عند أصحابنا وإن لم يجد الرجل غير ما خلت به فيستعمله ثم
يتيمم هذا هو المشهور في المذهب أما وضوء المرأة بفضل الرجل فجائز
بلا نزاع.

* * *

٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«طهور إناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أُولَاهُن
بالتراب» أخرجه مسلم، وفي لفظ له: «فليرقه»، وللترمذي: (أخراهن،
أُولَاهُن).

مفردات الحديث:

طهور: بضم الطاء على الأشهر. قال النووي: جمهور أهل اللغة على أن
الطهور والوضوء يضمنان إذا أريد بهما المصدر الذي هو الفعل ويفتجان إذا
أريد بهما ما يتطهر به وهنا المراد به المصدر.

ولغ: هو من باب فتح وحسب وورث ومضارعه يلغ بفتح عين الكلمة ويالغ
- ولغا والولوغ الشرب بأطراف اللسان وهو شرب الكلب وغيره من السباع.

أخراهن: بآلف التأنيث المقصورة وجمع أخرى أخريات - وآخر مثل كبرى
وكبريات وكبر والمراد إحداهن كما جاء في بعض روايات هذا الحديث.

التراب: ما نعم من أديم الأرض.

فليرقه: أي فليصبه على الأرض. قال في المصباح: راق الماء وغيره ريقاً
انصب ويتعدى بالهمزة فيقال: أراقه وتبدل الهمزة هاء فيقال هراقه وقد
يجمع بين الهاء والهمزة فيقال أهراقه يهرقه ساكن الهاء.

أُولَاهُن: أخراهن - أولهن: الراجح أن هذا شك من الراوي وليس للتخيير

ورواية أولاهن أرجحهما لكثرة روايتها وإخراج الشيخين لها ولأن التراب إذا جاء في الغسلة الأولى كان أنقى .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - نجاسة الكلب وكذا جميع أجزاء بدنه نجسة وجميع فضلاته نجسة .
- ٢ - أن نجاسته نجاسة مغلظة فهي أغلظ النجاسات .
- ٣ - أنه لا يكفي لإزالة نجاسته والطهارة منها إلا سبع غسلات .
- ٤ - إذا ولغ في الإناء أو الأكل لا يكفي معالجة سؤره بالتطهير بل لا بد من إراقته ثم غسل الإناء بعده سبعاً إحداها بالتراب .
- ٥ - قوله : «إذا ولغ» خرج به ما إذا كان جامداً لأن الواجب إلقاء ما أصابه الكلب بفمه ولا يجب غسل الإناء إلا مع الرطوبة .
- ٦ - وجوب استعمال التراب مرة واحدة من الغسلات والأفضل أن تكون مع الأولى ليأتي الماء بعدها .
- ٧ - تعين التراب فلا يجوز غيره من المزيلات والمطهرات لأمر :
 - أ - يحصل بالتراب من الإنقاء ما لا يحصل بغيره من المزيلات والمطهرات .
 - ب - ظهر في البحوث العلمية أنه يحصل من التراب خاصة إنقاء لهذه النجاسة لا يحصل من غيره وهذه إحدى المعجزات العلمية لهذه الشريعة المحمدية التي لم ينطق صاحبها عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى .
 - ج - إن التراب هو مورد النص في الحديث فالواجب التقيد بالنص ولو قام غيره مقامه جاء نص يشمله وما كان ربك نسياً .
- ٨ - استعمال التراب يجوز بأن يطرح الماء على التراب أو التراب على الماء أو أن يؤخذ التراب المختلط بالماء فيغسل به المحل أما مسح موضع النجاسة بالتراب فلا يجزئ .

٩ - ثبت طبيّاً واكتشف بالآلات المكبرة والمجاهر الحديثة أن في لعاب الكلب ميكروبات وأمراضاً فتاكة لا يزيلها الماء وحده ما لم يستعمل معه التراب - خاصة - فسبحان العليم الخبير.

١٠ - ظاهر الحديث أنه عام في جميع الكلاب وهو قول الجمهور ولكن قال بعض العلماء: إن الكلب المأذون فيه للصيد والحرث . والماشية مستثنى من هذا العموم وذلك بناءً على قاعدة سماحة الشريعة ويسرها فالمشقة تجلب التيسير.

١١ - ألحق أصحابنا بالكلب الخنزير في غلظ نجاسته وحكم غسلها بغسل نجاسته كما تغسل نجاسة الكلب ولكن خالفهم أكثر العلماء فلم يجعلوا حكم نجاسته كنجاسة الكلب في الغسل سبعاً والتتريب اقتصاراً على مورد النص لأن العلة في غلظ نجاسة الكلب غير ظاهرة.

قال في شرح المذهب: لا يجب التسبيح من نجاسة الخنزير وهو الراجع من حيث الدليل وهو المختار لأن الأصل عدم الوجوب حتى يرد الشرع.

١٢ - اختلف العلماء في وجوب استعمال التراب فذهب الحنفية والمالكية إلى أن الواجب الغسلات السبع وأما استعمال التراب معهن فليس بواجب وذلك لاضطراب الرواية في الغسلة التي فيها التراب ففي بعض الروايات أنها الأولى وبعضها أنها الأخيرة وبعضها لم يعين مكانها ففي إحداهن .

ومن أجل هذا الاضطراب سقط الاستدلال على وجوب التراب والأصل عدمه وذهب الشافعي وأحمد وأتباعهما وأكثر الظاهرية وإسحاق وأبو عبيد وأبو ثور وابن جرير وغيرهم إلى اشتراط التراب فإن غسلت نجاسة الكلب بدونه فلا يظهر وذلك للنصوص الصحيحة في ذلك وأما دعوى الاضطراب في الرواية فمردودة فإنه إنما يحكم بسقوط الرواية من أجل الاضطراب إذا تساوت الوجوه أما إذا ترجح بعض الوجوه على

بعض - كما في هذا - فإن الحكم يكون للرواية الراجعة كما هو مقرر في علم الأصول . وهنا الراجع رواية مسلم أنها أولاهن .

١٣ - خلاف العلماء :

اختلف العلماء هل نجاسة الكلب خاصة بفمه ولعابه أو عامة بجميع بدنه وأعضائه .

ذهب الجمهور : إلى أن نجاسته عامة لجميع بدنه وأن الغسل بهذه الصفة عام أيضاً وذلك منهم إلحاقاً لسائر بدنه بفمه .

وذهب الإمام مالك وداود إلى قصر الحكم على لسانه وفمه وذلك أنهم يرون أن الأمر بالغسل تعبدي لا للنجاسة والتعبدية يقصر على النص فلا يتعداه لعدم معرفة العلة .

والقول الأول هو الراجع لأمر :

- ١ - أنه يوجد في بدنه أجزاء هي أنجس وأقذر من فمه ولسانه .
- ٢ - أن الأصل في الأحكام التعليل فيحمل على الأغلب .
- ٣ - أنه ظهر الآن أن نجاسة الكلب نجاسة مكروية فلم تصبح مما لا تعقل علته وإنما أصبحت الحكمة ظاهرة .

قال الشافعي : جميع أعضاء الكلب يده أو ذنبه أو رجله أو أي عضو إذا وقع في الإناء غسل سبع مرات بعد إهراق ما فيه .

قال الأستاذ طبارة في كتابه (روح الدين الإسلامي) :

«ومن حكم الإسلام لوقاية الأبدان تقريره بنجاسة الكلب وهذه معجزة علمية للإسلام سبق بها الطب الحديث حيث أثبت أن الكلاب تنقل كثيراً من الأمراض إلى الإنسان فإن الكلاب تصاب بدودة شريطية تتعدها إلى الإنسان وتصيبه بأمراض عضال قد تصل إلى حد العدوان على حياته وقد ثبت أن جميع

أجناس الكلاب لا تسلم من الإصابة بهذه الديدان الشريطية فيجب إبعادها عن كل ما له صلة من مأكّل الإنسان أو مشربه .

* * *

٩- وعن أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال في الهرة :

«إنها ليست بنجس إنما هي من الطوافين عليكم» أخرجه الأربعة وصححه الترمذي وابن خزيمة .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال الصنعاني : صححه البخاري والعقيلي والدارقطني وقال المجد في المنتقى : رواه الخمسة وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .

وقال الدارقطني رجاله ثقات معروفون وقال الحاكم : هذا الحديث صححه مالك - واحتج به في الموطأ ومع ذلك فإن له شاهداً بإسناد صحيح رواه مالك ورواه عنه كل من أبي داود والنسائي والترمذي والدارمي وابن ماجه والحاكم والبيهقي - وأحمد كلهم عن مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن حميدة بنت أبي عبيدة عن خالتها كبشة بنت كعب بن مالك وكانت تحت أبي قتادة الأنصاري وصححه النووي في المجموع ونقل عن البيهقي أنه قال : إسناده صحيح .

وللحديث طرق أخر وقد أعله ابن منده بأن حميدة وكبشة مجهولتان . والجواب أن حميدة روى عنها ابنها يحيى وهو ثقة عند ابن معين وأما كبشة فقليل إنها صحابية وهذا في خصوص هذا الإسناد وإلا فقد جاء من طرق أخر عن أبي قتادة .

وبهذا يندفع إعلال الحديث عند ابن منده ويصبح الحديث صحيحاً
بتصحيح هؤلاء الأئمة والله أعلم.

مفردات الحديث:

الهرة: بكسر الهاء وتشديد الراء آخره تاء مربوطة.
هي الأنثى من القطط جنس من الفصيلة السنورية.
ينجس: بفتح الجيم وصف بالمصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث.
إنما: إن من أدوات التأكيد دخلت عليها - ما - فكفتها عن العمل ولكن
مجموع الحرفين - أفادا الحصر.
الطوافين: جمع طواف وهو من يكثر الطواف والجولان وهو الخادم.
قال ابن الأثير الطائف الذي يخدمك برفق وعناية شبهها بالخادم الذي
يطوف على مخدومه ويدور حوله.
وقد جمع جمع المذكر السالم مع أنه ليس بعقل وذلك تنزيلاً له منزلة من
يعقل حيث وصف بصفة الخادم.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - أن الهرة ليست بنجس فلا ينجس ما لامسته أو ولغت منه.
- ٢ - العلة في ذلك بأنها من الطوافين وهم الخدم الذين يقومون بخدمة
المخدوم فهي مع الناس في منازلهم وعند أوانيهم وأمتعتهم فلا يمكنهم
التحرز منها.
- ٣ - هذا الحديث وأمثاله من أدلة (القاعدة الكلية الكبرى) هي:
(المشقة تجلب التيسير) فعموم البلوى بها جعل ما تلامسه الهرة طاهراً
وإن كان رطباً.

- ٤ - يقاس على الهرة كل ما شابهها من الحيوانات المحرمة ولكنها أليفة تدعو الحاجة إلى استعمالها كالبغل والحمار أو لا يمكن التحرز منه كالفأر.
- ٥ - وفقهاء الحنابلة وغيرهم جعلوا كل ما كان بقدر خلقه الهرة أو أصغر منها من الحيوانات المحرمة والطير المحرمة في حكمها من حيث الطهارة وجواز الملامسة والمباشرة فطهارة هذه الحيوانات وأمثالها أمر غير حل أكله بالذكاة وإنما المراد طهارة البدن وما أصاب ولامس ولكن الراجح تقييده بما تعم به البلوى من الحيوانات المحرمة سواء كان كبير الخلقة أو صغيرها لأنه مناط العلة بقوله: «إنها من الطوافين عليكم».
- ٦ - قوله: «إنها ليست بنجس» دليل على طهارة جميع أعضاء الهرة وبدنها وهو أصح من قول من قصر طهارتها على سؤرها وما تناولته بفمها وأما بقية أجزائها فجعلوها نجسة.
- فإن هذا خلاف ما يفهم من الحديث. وخلاف ما يفهم من التعليل وهو قوله: «من الطوافين عليكم» فالطواف من شأنه أن يباشر الأشياء بجميع بدنه وأعضائه.
- ٧ - مفهوم الحديث مشروعية اجتناب الأشياء النجسة وإذا دعت الحاجة أو الضرورة إلى ملامستها فيجب التنزه منها وذلك كالاستنجاء باليد وإزالة الأنجاس والأقذار بها.

* * *

١٠ - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: (جاء أعرابي فبال في

طائفة المسجد فزجره الناس، فنهاهم رسول الله ﷺ، فلما قضى بوله أمر النبي ﷺ بذنوب من ماء فأهريق عليه) متفق عليه.

مفردات الحديث :

في المسجد : يعني مسجد النبي ﷺ . والمسجد لغة مفعل بالكسر اسم مكان السجود وبالفتح مصدر ميمي قال الصفطي : ويقال : مسيد حكاه غير واحد .

أعرابي : بفتح الهمزة بدوي نسبة إلى الأعراب سكان البادية وقد جاءت النسبة فيه إلى الجمع دون الواحد لأنه لا واحد له من لفظه فهو مما يفرق بين جمعه وبين مفردة بياء النسب .

الطائفة : القطعة من الشيء أي ناحية المسجد . قال ابن فارس : الطاء والواو والفاء أصل صحيح يدل على دوران الشيء ثم يتوسعون فيقولون : أخذت طائفة من الثوب أي قطعة منه وهذا على معنى المجاز .
فزجره الناس : نهروه ليكفوه عن البول في المسجد .

بوله : البول السائل الذي تفرزه الكليتان فيجتمع في المثانة حتى تدفعه .
وتقدم .

بذنوب من ماء : بفتح الذال المعجمة الدلو المملأ ماء ولا تسمى ذنوباً إلا إذا كان فيها ماءً .

قضى بوله : قضى له عدة معان جاءت كلها في القرآن الكريم ومنها معنى فرغ كقوله تعالى : ﴿ قضى الأمر الذي فيه تستفتيان ﴾ ومنه هنا أي فرغ من بوله .
فأهريق عليه : أصله فأريق عليه ثم أبدلت الهمزة هاء فصارت فهريق ثم زيدت همزة فصار فأهريق وهو يسكون الهاء مبني للمجهول وقد تقدم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - أن البول نجس ويجب تطهير المحل الذي أصابه من بدن أو ثوب أو إناء أو أرض أو غير ذلك .

- ٢ - يظهر البول على الأرض بغمرة بالماء ولا يشترط نقل التراب من المكان قبل الغسل ولا بعده.
- ومثل البول بقية النجاسات بشرط عدم وجود شيء من أجزاء النجاسة ذات الجرم.
- ٣ - احترام المساجد وتطهيرها وإبعاد الأقدار والأنجاس عنها فقد جاء في رواية الجماعة إلا مسلماً قال له: (إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول والقذر وإنما هي لذكر الله وقراءة القرآن).
- ٤ - سماحة خلق النبي ﷺ فقد أرشد الأعرابي برفق ولين من بعد ما بال مما جعله يخصه بالدعاء فيقول (اللهم ارحمني ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً) كما جاء في صحيح البخاري.
- ٥ - بعد نظره ﷺ ومعرفته طبائع الناس وحسن سيرته معهم حتى أخذ حبه بمجامع قلوبهم ﷺ.
- قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾.
- ٦ - عند تزامم المفسد يرتكب أخفها فقد تركه ﷺ حتى أكمل بوله لأجل ما يترتب من الأضرار على قطع بوله من تلويثه بدنه وثيابه وانتشار بوله في مواضع آخر من المسجد وما يحدث من ضرر في بدنه خاصة المسالك البولية.
- ٧ - أن البعد عن الناس والمدن يسبب الجفاء والجهل.
- ٨ - الرفق بتعليم الجاهل وعدم التعنيف.
- ٩ - أن ما يترتب على الأحكام الشرعية من إثم أو عقوبة في الحياة إنما يكون في حق العالم بالحكم أما الجاهل فلا ملامة عليه ولكن يعلم ليلتزم.

* * *

١١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«أحلت لنا ميتتان ودمان. فأما الميتتان فالجراد والحيات، وأما الدمان فالكبد والطحال» أخرجه أحمد وابن ماجه وفيه ضعف.

درجة الحديث:

الحديث صحيح موقوفاً.

وأما المؤلف فقال: فيه ضعف لأنه من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر قال أحمد: منكر الحديث.
قال أبو زرعة وأبو حاتم إنه موقوف.

وقال الصنعاني: إذا ثبت أنه موقوف فله حكم الرفع لأن قول الصحابي أحل لنا كذا وحرم علينا كذا مثل قوله أمرنا ونهينا فيتم الاحتجاج هـ.

مفردات الحديث:

ميتتان: مفردهما ميتة بالتشديد وأما التخفيف فهي التي لم يلحقها ذكاة مما مات حتف أنفه أو ذكي ذكاة غير شرعية.

دمان: مفردة دم. وهو السائل الذي يتدفق من القلب إلى جميع أعضاء الجسم عن طريق الشرايين ويعود إلى القلب بواسطة الأوردة ولونه أصفر لولا وجود الكريات الحمراء فيه وهو نجس محرم سيأتي قريباً الدم المباح إن شاء الله.

الجراد: هو الجراد المعروف قال في الصحاح: واحده جرادة يقع على الذكر والأنثى وليس الجراد بذكر الجرادة إنما هو اسم جنس كالبقرة والبقرة والحمام والحمامة وما أشبه ذلك فحق مذكره أن لا يكون مؤنثه من لفظه لثلاثاً يلتبس الواحد المذكر بالجمع وقال في الوسيط: هو فصيلة من فصائل الحشرات الشاسعة والمراد هنا ميتة الجراد.

الحوت: جمعه حيتان وهي السمكة صغيرة كانت أو كبيرة مما لا يعيش إلا في الماء.

الكبد: مؤنثة وقد تذكر عضو في الجانب الأيمن من البطن تحت الحجاب الحاجز له وظائف عدة أظهرها إفراز الصفراء وهو مخزن هام للدم يتزوده من طريقي الشريان والوريد البابي ويغادر الدم الكبد إلى الوريد الأجوف بنسب منظمة بحكمة الله تعالى وقدرته. فهذا الدم الموجود في الكبد مستثنى من الدم المحرم فهو حلال طاهر.

الطحال: بزنة كتاب جمعه طحل وأطحلة هو عضو يقع بين المعدة والحجاب الحاجز في يسار البطن وظيفته تكوين الدم وإتلاف القديم من كرياتة. فهذان الدمان طاهران مباحان وسيأتي بحثه في فقه الحديث إن شاء الله تعالى.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - تحريم الدم المسفوح أخذاً من إباحة الدمين المذكورين في الحديث فاستثناء حل بعض الشيء دليل على حرمة الباقي وأدلته الأخر معروفة.
- ٢ - تحريم الميتة وهي ما ماتت حتف أنفها أو ذكيت تذكية غير مشروعة.
- ٣ - أن الكبد والطحال حلالان وطاهران.
- ٤ - أن ميتة الجراد والحوت طاهرة وحلال.

ومعنى ميتة الجراد هو أن يموت بغير صنع آدمي في إماتته وإنما يموت حتف أنفه بأي سبب من أسباب الموت من برد أو غرق أو غير ذلك. أما ما مات بشيء من المبيدات السامة فهذا يحرم لما فيه من السم القاتل المحرم. وكذلك ميتة الحوت هو أن يصيبها الموت بغير عمل آدمي وإنما توجد ميتة. إما بسبب جزر المياه عنه أو نضوب الأنهار أو بسبب قذف الأمواج له أو إصابته آفة سماوية لا صنع لآدمي فيها والقصد أنه

وجدت ميتة بأي وسيلة من وسائل الموت فهي حلال طاهرة. أما ما مات بسبب ما يسمى بتلوث البحار بمواد سامة أو نفايات قاتلة فهذا يحرم لا لذاته وإنما لما تسمم به من مواد مضرّة أو قاتلة.

٥ - الحديث دليل على أن السمك والجراد إذا ماتا في ماء فإنه لا ينجس قليلاً كان الماء أو كثيراً ولو تغير طعمه أو لونه أو ريحه فإنه لم يتغير بنجاسة وإنما تغير بشيء طاهر وهذا وجه سياق الحديث في - باب المياه - .

* * *

١٢ - وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا وقع الذباب

في شراب أحدكم فليغمسه، ثم لينزعه، فإن في أحد جناحيه داء، وفي الآخر شفاء» أخرجه البخاري، وأبو داود، وزاد: «وأنه يتقي بجناحه الذي فيه الداء».

مفردات الحديث:

الذباب: بضم الذال المعجمة اسم يطلق على كثير من الحشرات المجنحة ومنها الذبابة المنزلية ذات الأجنحة الشفافة صاحبة الأرجل المغطاة بالشعر التي تنتهي بوسائل ماصة تمكنها من حمل الجراثيم والقاذورات التي تهبط عليها.

قال ابن بطال: سمي ذباباً لأنه كلما ذب لاستقذاره آب.

الشراب: ما شرب من أي نوع من السوائل جمعه أشربة.

فليغمسه: في الشراب ثم لينزعه منه يقال انغمس في الماء إذا غاب كله فيه.

ثم لينزعه: أي ليجذبه ويقلعه من إناء الشراب.

جناحيه: الجناح هو ما يطير به الطائر ونحوه وهما جناحان جمعه أجنحة وأجنح.

داء: هو المرض ظاهراً أو باطناً يقولون داء الرجل داء نزل به داء جمعه أدواء والمراد هنا وجود سبب الداء في أحد جناحي الذبابة.

شفاء: البرء من المرض والمراد هنا وجود سبب الشفاء في أحد جناحي الذباب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - طهارة الذباب في حال حياته ومماته وأنه لا ينجس ما وقع فيه من سائل أو جامد.

٢ - استحباب غمسه كله فيما وقع فيه من سائل ثم نزع وإخراجه والانتفاع بما وقع فيه على طهارته ونفعه وماليته.

وإن كان ما وقع فيه جامداً ألقاه وما حوله لعدم سريان مضرته في بقية أجزاء الجامد.

٣ - أن في أحد جناحي الذباب داء وفي الجناح الآخر شفاء.

فإذا وقع في الشراب رفع الجناح الذي فيه الشفاء وغمس في الشراب الجناح الذي فيه الداء ليحافظ على السلاح الذي أودعه الله بجناحه من العطب فيبقى ذخيرة له في حياته عند حاجته إليه فكان من حكمة الله تعالى أن أمر أن يغمس جناحه الذي فيه الشفاء حتى يقابل دأؤه بدوائه فيكون مضاداً له وتزول مضرته.

أما إراقتة ففيها إضاعة مال وإفساد والشرع ليس لعصر من العصور أو شعب من الشعوب فقد يكون لهذا الشراب قيمته الكبيرة في زمن من الأزمنة ومكان من الأمكنة وشعب من الشعوب.

٤ - في الحديث إعجاز علمي فقد جاء العلم الحديث بمبتكرات واكتشافات

فأثبتت وجود حقيقة علمية في وجود داء ضار في أحد جناحي الذباب
بينما أثبت وجود دواء مضاد له في الجناح الآخر والله في شرعه أسرار.

٥ - قاس العلماء على طهارة الذباب كل ما ليس له نفس سائلة من الحشرات
فحكموا بطهارتها وأنها لا تنجس ما سقطت فيه من أطعمة أو أشربة قليلة
كانت تلك الأطعمة أو الأشربة أو كثيرة.

ذلك أن سبب التنجس هو الدم المحتقن في الحيوان بعد موته
وهذا السبب غير موجود فيما ليس له دم سائل كالنحلة والزنبور والبعوضة
وأمثال ذلك.

٦ - بحث:

طعن بعض الزنادقة في هذا الحديث بل تعداه الطعن إلى الطعن في أبي
هريرة رضي الله عنه. ومن هؤلاء - محمود أبورية - في كتابه الذي أسماه -
أضواء على السنة المحمدية، ورد عليه الشيخ العلامة: عبد الرحمن بن يحيى
المعلمي بكتابه (الأنوار الكاشفة) وقال: وقع إلي كتاب جمعه أبورية فطالعت
وتدبرته فوجدته جمعاً وترتيباً وتكميلاً للمطاعن في السنة النبوية والجواب عن
الطعن في هذا الحديث نلخصها في الفقرات الآتية:

أولاً : الحديث الذي معنا من الأحاديث التي انتقاها واختارها الإمام
البخاري لصحتها ووضعها في صحيحه وحسبك بهذا الإمام الجليل
وبكتابه الذي أجمعت الأمة على قبوله فتلقته بالقبول والرضا
والاعتماد والعمل بما فيه.

ثانياً : حديث الذباب لم ينفرد بروايته أبو هريرة وإنما رواه أيضاً أبو سعيد
الخدري وأنس بن مالك كما جاء ذلك في مسند الإمام أحمد.

ثالثاً : من هو الذي يتناول حتى ينال من طرف صحابي من أصحاب
رسول الله ﷺ حتى يصل إلى أحفظهم لأحاديث رسوله وأكثرهم
لها نقلاً الذي دعا له النبي ﷺ بالحفظ وبطء النسيان والذي فرغ

نفسه لحفظ الحديث فلا زراعة تشغله ولا تجارة تلهيه وإنما ليله ونهاره يتابع ما يلفظ به النبي ﷺ من الحكمة ثم يسهر عليها ليله لحفظها ويثبتها في قلبه.

رابعاً : قال الشيخ عبد الرحمن بن يحيى المعلمي : علماء الطبيعة يعترفون بأنهم لم يحيطوا بكل شيء علماً ولا يزالون يكتشفون الشيء بعد الشيء فبأي إيمان ينفي أبوورية وأضرابه أن يكون الله تعالى أطلع رسوله ﷺ على أمر لم يصل إليه علم الطبيعة بعد. هذا وخالف الطبيعة ومدبرها هو واضع الشريعة.

خامساً : أثبت الأطباء الحديثون أن في أحد جناحي الذباب داء وفي الآخر شفاء وبهذا والحمد لله وضح الحق ومن أصدق من الله حديثاً.

* * *

١٣ - وعن أبي واقد الليثي رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ : «ما قطع من بهيمة وهي حية فهو ميت». أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه، واللفظ له.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

فقد روي من أربع طرق عن أربعة من الصحابة : عن أبي سعيد وأبي واقد الليثي وابن عمر وتميم الداري وحديث أبي واقد هذا رواه أيضاً أحمد والحاكم قال الشوكاني : الحاكم عن أبي سعد مرفوعاً قال الدارقطني والمرسل أصح.

مفردات الحديث:

ما قطع: ما موصولة والفعل بعدها مبني للمجهول.
البهيمة: كل ذات أربع قوائم من دواب البر والبحر ما عدا السباع جمعها بهائم.
وهي حية: الواو للحال أي والحال أن هذه البهيمة في حال الحياة.
ميت: بتشديد الياء لأنه قد لحقها الموت حقيقة.

- ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - أن ما أبين من بهيمة في حال حياتها فهو كميتها طهارة أو نجاسة فإن قطع من بهيمة الأنعام ونحوها مع بقاء حياتها فهو نجس حرام الأكل.
 - ٢ - قال شيخ الإسلام ابن تيمية وهذا متفق عليه بين العلماء.
 - ٣ - يستثنى من ذلك فأرة المسك التي تقطع وتبان من غزال المسك وهي باقية حية فهي طاهرة بالسنة والإجماع لأنه بمنزلة البيض والولد والشعر ونحوها ويستثنى من ذلك أيضاً - الطريدة وهو الصيد يقع بين القوم ولا يقدر على ذكاته فيقطع هذا منه بسيفه قطعة ويقطع الآخر قطعة حتى يؤتى عليه وهو حي.
- ومثله الناد من الإبل ونحوها إذا توحشت ولم يقدر على تذكيتهما فقد كان الصحابة يفعلون هذا في مغازيهم.

فائدة:

قال في حياة الحيوان والموسوعة العربية ما خلاصته:
غزال المسك لونه أسود له نابان أبيضان بارزان تفرز غدة منه في سرته دماً في أوقات معلومة من السنة فيمرض منه فإذا تكامل سقط من جلده الذي هو وعاءه فيكون منه أحسن العطور.
قال المتنبي يمدح سيف الدولة:
فإن تفق الأنام وأنت منهم . . فإن المسك بعض دم الغزال

باب الأنية

مقدمة

الأنية: جمع إناء على أفعلة مثل كساء وأكسية...
أصله (أنية) بهمزتين قلبت الثانية ألفاً ومد ما قبلها.
وجمع الأنية: أوان.
وهي الأوعية لغة وعرفاً.

ومناسبة ذكرها هنا أنه لما كانت الطهارة بالماء وهو سيال لا بد له من وعاء
ناسب بيان أحكام الأنية بعده.

والأواني تكون من الحديد والنحاس والصفرة والخزف والخشب والجلود
ومن أي شيء صلح لجعله إناء ولو كان ثميناً كالجواهر والزمرد والأصل في
الأواني الإباحة لقوله تعالى: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾.
فهذا أصل كبير يفيد أن ما في هذه الحياة من العادات والمعاملات
والصنائع والمخترعات وما يجري استعماله من الملابس والفرش والأواني وغير
ذلك الأصل فيها الإباحة المطلقة ومن حرم شيئاً منها لم يحرمه الله فهو مبتدع.
فهنا الأواني لا يحرم منها إلا ما حرمه الله ورسوله وهي أواني الذهب
والفضة كما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

* * *

١٤ - عن حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تشربوا

في آنية الذهب والفضة، ولا تأكلوا في صحافها، فإنها لهم في الدنيا
ولكم في الآخرة» متفق عليه.

مفردات الحديث:

لا تشربوا ولا تأكلوا: لا: ناهية في الفعلين فجزمتهما والنهي عند الأصوليين قول
يتضمن طلب الكف بصيغة مخصوصة هي المضارع المقرون بلا الناهية.
الذهب: عنصر فلزي أصفر اللون جمعه أذهاب وذووب وهو جوهر نفيس
يستخدم لسك النقود.

الفضة: عنصر أبيض قابل للسحب والطرق والصقل من أكثر المواد توصيلاً
للحرارة والكهرباء وهو من الجواهر النفيسة التي تستخدم لسك النقود كما
تستعمل أملاحها في التصوير جمعه فضض وفضاض.

صحافها: بكسر الصاد جمع صحيفة وهي إناء من آنية الطعام.
فإنها لهم في الدنيا: ليس هذا تعليلاً وإنما لبيان الواقع منهم.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - النهي عن الأكل والشرب في آنية الذهب والفضة وصحافها.
- ٢ - النهي يقتضي التحريم والمنع.
- ٣ - أن الحكم عام في حق الرجال والنساء.

٤ - النهي عن استعمالهما في الأكل والشرب يعم استعمالهما لأي منفعة إلا ما أذن فيه مما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

٥ - إذا كان استعمالهما حراماً وهو مظنة الحاجة والابتذال فاتخاذهما أواني زينة وتحفاً مثله في التحريم وأولى .

٦ - ليس في الحديث إباحة استعمال أواني الذهب والفضة للكفار في الدنيا وإنما المقصود بيان حالهم وما هم عليه وإلا فإنهم مخاطبون ومعذبون على أصول الشريعة وفروعها وعلى أوامرها ونواهيها .

أما المسلمون المتقون الله تعالى في اجتنابها فإنهم يتمتعون باستعمالها في الآخرة جزاءً لهم على تركها في الدنيا ابتغاء ثواب الله تعالى .

٧ - النهي والتحريم عن استعمال أواني الذهب والفضة واتخاذها عام سواء كانت ذهباً خالصاً وفضة خالصة أو مموهاً أو مضبباً بهما أو غير ذلك من أنواع التجميل والتحلية فالنهي والتحريم عامان .

قال النووي : انعقد الإجماع على تحريم الأكل والشرب فيهما وجميع أنواع الاستعمال في معنى الأكل والشرب بالإجماع .

٨ - قوله : «فإنها لهم في الدنيا» معناه أنه من استعمالها فقد شابهم باستحلالهم إياها ومن تشبه بقوم فهو منهم .

وأعظم ما يكون التشبه بالاعتقاد والتحليل والتحريم .

٩ - الأصل في الأمر بمخالفة المشركين هو الوجوب ما لم يدل دليل على جواز ترك المخالفة فمثلاً ما جاء في الصحيحين من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال : «خالفوا المشركين وفروا اللحى» لا نعلم وجود دليل صارف عن وجوب إعفاء اللحية فيبقى الإعفاء واجب وحلقها محرم لأن فيه تشبهاً بالمشركين .

أما النوع الثاني فقد روى أبو داود بإسناد صحيح من حديث شداد بن أوس قال: قال رسول الله ﷺ: «خالفوا اليهود فإنهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم».

فقد جاء ما يخالفه بما رواه أبو داود والدارمي بإسناد علي شرط مسلم من حديث أبي سعيد الخدري قال بينما رسول الله ﷺ يصلي بأصحابه إذ خلع نعليه فوضعهما عن يساره، فدل على أن المخالفة المذكورة في الحديث السابق غير واجبة.

* * *

١٥ - وعن أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ: «الذي يشرب في

إناء الفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم» متفق عليه.

مفردات الحديث:

يجرجر: بضم المثناة التحتية وجيم فراء فجيم مكسورة والجرجرة صوت وقوع الماء في جوف البعير.

شبه نزول العذاب في بطن الشارب بهذا الإناء بهذا الصوت المخيف.

نار: بالرفع والنصب فمن رفع جعل الفعل للنار أي تنصب نار جهنم في جوفه ومن نصب جعل الفعل للشارب أي يصب الشارب نار جهنم والنصب أجود.

جهنم: من الجهومة وهي الغلظة وجهنم علم على طبقة من طبقات النار وسميت جهنم لبعدها قعرها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تحريم الشرب في إناء الفضة ومثله الذهب وأولى والنصوص الشرعية

كثيراً ما تذكر شيئاً وتترك مثله وما هو أولى منه من باب الاكتفاء كقوله تعالى :

﴿ سراويل تقيكم الحر ﴾ يعني والبرد فإنه أولى .

٢ - الوعيد الشديد على الشارب في إناء الفضة ومثله الذهب فإن عذابه غليظ شديد فإنه بارتكاب هذه المعصية سيسمع لوقوع عذاب جهنم في جوفه صوت مرعب منكر .

٣ - في الحديث إثبات الجزاء في الآخرة وإثبات عذاب النار يوم القيامة وهو أمر واجب الاعتقاد يعلم من الدين بالضرورة .

٤ - وفيه أن الجزاء يكون موافقاً للعمل فهذا الذي أتبع نفسه هواها وتمتع بالشراب بإناء الفضة سيتجرع عذاب جهنم مع تلك المواضع من بدنه التي تمتعت واستلذت بالمعصية في الدنيا وهكذا فالجزاء من جنس العمل .

٥ - خلاف العلماء :

اختلف العلماء في العلة التي من أجلها حرم استعمال الذهب والفضة فقال بعضهم هي الخيلاء وكسر قلوب الفقراء .

وقال بعضهم هو هدف تربوي أخلاقي فإن الإسلام يصون المسلم عن الانحلال والترف المفسدين .

وقال بعضهم العلة هي كونهما نقدين فالذهب والفضة هما الرصيد العالمي للنقد الذي تقوم به الأشياء وتحصل به المطالبات والضرورات والحاجات فاتخاذهما واستعمالهما أواني أو تحفاً ونحو ذلك هو شل للحركة التجارية وتعطيل لقيم الحاجات والضرورات بدون وجود مصلحة راجحة .

وقال ابن القيم : العلة في استعمالهما هي ما يكسب القلب من الهيئة والحالة المنافية للعبودية منافاة ظاهرة .

ولهذا علل ﷺ بأنها للكفار في الدنيا إذ ليس لهم نصيب من العبودية التي ينالون بها الآخرة.

والله تعالى أعلم فله في شرعه أسرار وحكم ولا مانع أن كل هذه العلل مقصودة.

* * *

١٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دبغ الإهاب فقد طهر» أخرجه مسلم، وعند الأربعة: «أيما إهاب دبغ».

مفردات الحديث:

دبغ: دبغ الجلد دبغاً بمادة خاصة ليلين وليزول ما به من رطوبة وتن.
الإهاب: بزنة كتاب هو جلد الحيوان قبل أن يدبغ وجمعه أهب بضم الهاء وسكونها.

إذا دبغ الإهاب فقد طهر: إذا شرطية ودبغ فعل الشرط و- الفاء - رابطة بين فعل الشرط وجوابه وهو - طهر - وقد للتحقيق.

طهر: بضم الهاء وفتحها أي صار طاهراً.

أيما: أي اسم جازم يجزم فعلين الأول فعل الشرط وهو هنا - دبغ - والثاني جوابه جزاؤه وهو هنا طهر.

* * *

١٧ - وعن سلمة بن المحبق رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «دباغ جلود الميتة طهورها» صححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الحافظ في التلخيص أخرجه أحمد وأبوداود والنسائي والبيهقي وابن حبان من حديث الجون بن قتادة عن سلمة بن المحبق وإسناده صحيح. وفي الباب عن ابن عباس مرفوعاً بلفظ «دباغ الإهاب طهوره» رواه الدارقطني وأصله في مسلم.

مفردات الحديث:

جلود: جمع جلد والجلد غشاء الجسم.

الميتة: الحيوان الذي مات حتف أنفه أو مات على هيئة غير مشروعة. أيما: من صيغ العموم.

* * *

١٨ - وعن ميمونة رضي الله عنها قالت: مر النبي ﷺ بشاة

يجرونها فقال: «لو أخذتم إهابها» فقالوا: إنها ميتة، فقال: «يطهرها الماء والقرظ».

أخرجه أبوداود والنسائي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الحافظ في التلخيص: رواه مالك وأبوداود والنسائي وابن حبان والدارقطني من حديث العالية بنت سبع عن ميمونة. وصححه ابن السكن والحاكم.

مفردات الحديث:

شاة: الواحدة من الضأن والمعز يقال للذكر والأنثى والجمع شاء وشياه.
القرظ: بفتحتين حب شجر السلم وشجره من شجرالعضاء ذو سوق أمثال
شجر الجوز وهي من الفصيلة القرنية يدبغ بحبه الأديم وكان الدباغ
معروفاً بالقرظ عند العرب.

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة:

- ١ - حديث ابن عباس عمومه يدل على أن أي إهاب دبغ فقد طهر من حيوان طاهر في الحياة أو غير طاهر.
- ٢ - حديث أم سلمة يدل على أن الدباغ يطهر جلود الميتة التي كانت طاهرة في الحياة كالإبل والبقر والغنم وغيرها.
- ٣ - حديث ميمونة يدل على أن الدباغ يطهر جلد الشاة الميتة ومثل الشاة غيرها من الحيوانات الحلال أكلها. فعموم الحديث الأول مخصص بهذين الحديثين.
- ٤ - ما دام أن الجلد قد طهر بعد الدبغ فإنه يجوز استعماله في اليابسات والمائعات ويجوز لبسه وافتراشه وغير ذلك من الاستعمالات.
كما أنه ذو قيمة مالية فيجوز التصرف فيه بأنواع التصرفات من بيع وغيره.
- ٥ - يجوز الدباغ بكل شيء ينشف فضلات الجلد ويطيئه ويمنعه من التّن والفساد سواء كان من القرظ أو قشور الرمان وغيرها من المنقيات الطاهرات.
- ٦ - خلاف العلماء:

اختلف العلماء في طهارة جلد الميتة بعد الدبغ إذا كانت الميتة طاهرة في الحياة فذهب الإمام أحمد في المشهور من مذهبه إلى أن جلد الميتة لا يطهر بالدباغ ولو كان الحيوان طاهراً في الحياة وإنما يجوز استعماله في اليابسات

وهو المروي عن عمر وابنه وعمران بن حصين وعائشة رضي الله عنهم .
والدليل على ذلك ما رواه أحمد والأربعة عن عبد الله بن عكيم الجهني
أن النبي ﷺ كتب إلى قبيلة جهينة رخصت لكم في جلود الميتة فإذا جاءكم
كتابي فلا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب .

قال الإمام أحمد إسناده جيد . وهذا الحديث ناسخ لما قبله من الأحاديث
التي جاءت بطهارته وذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه يطهر من الجلود ما كان حيوانه
طاهراً في حال الحياة ولو كان ميتة .

قال في المغني : روي ذلك عن ابن عباس وابن مسعود وعطاء والحسن
والشعبي والنخعي وقتادة وسعيد بن جبير والأوزاعي والليث والثوري
وابن المبارك وإسحاق وهورواية عن الإمام أحمد .

واختار هذه الرواية عن أحمد جماعة من أصحابه منهم الموفق والشارح
وتقي الدين وصاحب الفائق ومن علمائنا المعاصرين الشيخ محمد بن إبراهيم
والشيخ عبد الرحمن بن سعدي والشيخ عبد العزيز بن باز ودليلهم أحاديث
الباب المتقدمة وغيرها .

وورد في طهارة الجلد بالدباغ خمسة عشر حديثاً منها أحاديث الباب
وأجاب من يرون طهارته عن حديث عبد الله بن عكيم بأنه مضطرب في سنده
وفي متنه وأنه حديث مرسل ذلك أن عبد الله بن عكيم لم يسمعه من النبي ﷺ
ومثل هذا الحديث لا يقوى على النسخ لأن أحاديث التطهير بالدباغ أصح منه
فبعضها أصح منه وبعضها متفق عليه .

أما جواب :

الشيخ تقي الدين فإنه يقول : حديث عبد الله بن عكيم ليس فيه نهى عن
استعمال الجلد المدبوغ فيمكن أن يكون تحريم الانتفاع بالعصب والإهاب قبل
الدبغ تثبته النصوص المتأخرة وأما بعد الدبغ فلم يحرم ذلك قط .

* * *

١٩ - وعن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله

إنا بأرض قوم أهل كتاب ، أفأكل في آنتهم؟ قال : « لا تأكلوا فيها إلا أن لا تجدوا غيرها فاغسلوها وكلوا فيها» متفق عليه .

مفردات الحديث :

إنا: بكسر الهمزة وتشديد النون حرف تأكيد ينصب الاسم وهو هنا ضمير المتكلم .

قوم: الجماعة من الناس وخصصت بجماعة الرجال لقيامهم بالعظام والمهمات والجمع أقوام .

قال تعالى :

﴿يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء﴾ .

وقال زهير :

وما أدري وسوف أخال أدري : أقوم آل حصن أم نساء .

أهل الكتاب : صفة لقوم والكتاب هو التوراة والإنجيل وأهله هما اليهود والنصارى .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - النهي عن الأكل في أواني أهل الكتاب وهم (اليهود والنصارى) لأنهم لا يتحاشون النجاسات وربما وضعوا فيها خمرأ أو لحم خنزير فالاحتياط اجتناب أوانيهم .

٢ - أواني المشركين وأنواع الكفار أولى بالمنع ذلك أن أهل الكتاب أقرب منهم إلى الحق فلهم تعاليم سماوية أما بقية الكفار فهم أبعد من الكتابيين عن تعاليم الأديان فهم أقرب منهم إلى النجاسة .

٣ - إذا احتاج المسلم إلى استعمال الآنية ولم يجد إلا آنية الكفار فله استعمالها بعد غسلها ليحصل له اليقين من طهارتها.

٤ - إباحة تبادل المنافع والمصالح مع الكفار لأن هذا ما هو إلا مجرد معاملة وأداء حقوق جيرة وقربة ونحوها ليس معها ميل قلبي إليهم ولا ركون إلى اعتقاداتهم.

٥ - سماحة الشريعة ويسرها ذلك أن الواجب على الإنسان الابتعاد عن مواطن الريبة لحديث: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك». فإن احتاج الإنسان إلى ما لا يتحقق تحريمه فلا حرج عليه ولا تضيق فإنه يجوز استعمال ما نزه عن استعماله لأجل خاصته.

* * *

٢٠ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه (أن النبي ﷺ

وأصحابه توضئوا من مزادة امرأة مشركة) متفق عليه، في حديث طويل.

مفردات الحديث:

المزادة: بفتح الميم بعدها زاي ثم ألف ثم دال مهملة وهي الراوية التي يتزودون بها الماء من الموارد قال أبو عبيد: ولا تكون إلا من جلدين تزد بجلد ثالث بينهما لتسع.

مشركة: المشرك شرعاً هو من جعل لله شريكاً فإن كان في أفعال الله تعالى فهو شرك في الربوبية وإن كان في أفعال العبد فهو شرك في الألوهية والعبادة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز استعمال جلد الميتة بعد الدبغ حتى في المائعات فوضوؤه ﷺ من ماء المزادة إقرار للاستعمال ورضا عنه.

٢ - أن الماء الذي في جلد الميتة المدبوغ ظهور ذلك أن ذبيحة المشرك ميتة محرمة.

٣ - الميتة هي ما مات حتف أنفه أو قتل على هيئة غير مشروعة وإذا ذكاه مشرك فقد قتل على هيئة غير مشروعة.

٤ - أواني الكفار المجهول حالها طاهرة لأن الأصل الطهارة فلا تزول بالشك في نجاستها من استعمالهم لها.

أما نجاسة الكفار في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَشْرُكُونَ نَجِسٌ﴾ فهي نجاسة اعتقاد وليست نجاسة حسية.

ولذا فلا يجب بجماع الكتابية إلا ما يجب بجماع المسلمة وهي كالمسلمة في قيامها بشؤون المنزل من إعداد طعام وشراب وغير ذلك.

* * *

٢١ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما: (أن قدح النبي ﷺ

انكسر فاتخذ مكان الشعب سلسلة من فضة) أخرجه البخاري.

مفردات الحديث:

قدح: بفتح الحين إناء يشرب به الماء ونحوه جمعه أقداح وأما القدح بكسر فسكون فالسهم قبل أن يراش ويركب نصله وقدح الميسر أيضاً.

انكسر: انشق.

الشعب: بفتح الشين المعجمة وسكون العين المهملة لفظ مشترك بين معان كثيرة والمراد هنا الصدع والشق.

سلسلة: بكسر السين سلك من الحديد ونحوه أو قطعة منه تصل بين طرفي الشق وهي المرادة هنا وبفتح السين حلقات يتصل بعضها ببعضها جمعه سلاسل.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - ما دام أن الأصل في استعمال الذهب والفضة هو التحريم كما جاء في النصين المتقدمين وأمثالهما فإن ما أبيح منهما يتقيد بمورد النص .

٢ - جواز إصلاح الإناء المنكسر بضبة يسيرة أو سلسلة لطيفة عند الحاجة إلى إصلاح الإناء المنكسر .

٣ - الحاجة هنا ليس معناها أنه لا يجد غيرها من الحديد والنحاس والصفير أو نحوها وإنما معناها أن يتعلق بإصلاحه غرض من غير أغراض الزينة وتجميل الإناء وتحسينه .

٤ - فائدة :

يباح للنساء من حلي الذهب والفضة ما جرت عادتهن بلبسه ولو كثر ويباح للرجل خاتم من فضة لا من ذهب . ويباح تحلية السلاح وأدوات القتال بما جرت به العادة أيضاً وكذا ما دعت إليه حاجة من رباط أسنان واتخاذ أنف ونحو ذلك .

وما عدا ما جاءت النصوص بإباحته فإنه حرام لا يجوز .

فلا يجوز للذكور كباراً أو صغاراً لبس الذهب أو الفضة ولا جعله سلاسل أو ساعات أو أزرار أو رباط كبك أو قلماً أو مفتاحاً أو أي نوع من أنواع الملابس أو الاستعمالات في أكل أو شرب أو غير ذلك .

أو اتخاذ أواني الذهب أو الفضة تحفاً أو غيره .

أما استعمال الفضة في الفنادق الراقية والمطاعم الممتازة أدوات للأكل كجعلها صحوناً أو ملاعق وشوكاً ونحو ذلك فلا شك في تحريمه ومخالفته للنصوص الناهية عنه .

وعلى ولاية الأمور والقادرين إنكاره ومنعهم من ذلك .

باب إزالة النجاسة وبيانها

مقدمة

الإزالة: يقال أزلت الشيء إزالة وزلته زياً والإزالة التنحية.
النجاسة: اسم مصدر: جمعها أنجاس. والنجس هو المستقذر
المستخبث ويشمل النجاسة الحقيقية والحكمية.
وعرفاً: تختص بالحقيقية.

والنجاسة شرعاً: قدر مخصوص كالبول يمنع جنسه الصلاة ونحوها.
وهذا الباب يذكر فيه أحكام النجاسة وكيفية إزالتها وتطهير محلها
وما يعفى عنه منها وما يتعلق بذلك. واتفق العلماء على وجوب إزالتها وأنه شرط
لصحة الصلاة.

قال الوزير: أجمعوا على أن طهارة البدن من النجس شرط في صحة
الصلاة للقادر عليها.

والنجاسة قسمان:

أحدهما: الحكمية وهي الطارئة على محل طاهر فهذه يكفي في تطهيرها
إجراء الماء على جميع مواردنا.

الثاني: عينية: فهذه لا تطهر بحال إلا بإزالة عينها بالماء.

وعند الجمهور - ومنهم الحنابلة - أن النجاسة إنما تزال بالماء دون غيره

من المائعات ومذهب أبي حنيفة ورواية عن أحمد أنها تزال بكل مائع طاهر
مزيل للعين والأثر واختاره ابن عقيل والشيخ تقي الدين .

والنجاسة لها ثلاث صفات : طعم وريح ولون .

فبقاء الطعم والريح بعد الغسل دليل على بقاء عينها وأنها لم تنزل أما
بقاء اللون بعد الغسل الجيد فلا يضر لأنه معفو عنه .

والنجاسة وأثرها من الروائح الكريهة السامة تختلط بالهواء وتدخل في
البدن بواسطة مسامه فتضر الجسم وتخل بالصحة لأن الهواء سيال مركب لطيف
يدخل بما يحمل معه بسهولة في أضيق مسام الأجسام ولذا عين الشارع الحكيم
الماء لإزالة النجاسات لأن الماء في حالته الطبيعية فيه رقة وسيلان وقوة في إزالة
المستقذرات . والله أعلم .

قال الشيخ الشوكاني : الأصل في كل شيء أنه طاهر لأن القول بنجاسته
يستلزم تعبد العباد بحكم من الأحكام والأصل عدم ذلك . والبداهة قاضية بأنه
لا تكليف بالمحتمل حتى يثبت ثبوتاً بنقل عن ذلك وليس من أثبت الأحكام
المنسوبة إلى الشرع بدون دليل بأقل إثماً ممن أبطل ما قد ثبت دليله من
الأحكام فالكل من التقول على الله بما لم يقل أو من إبطال ما قد شرعه لعباده
بلا حجة ومن أصيب بالوسواس فعلاجه أن يعلم يقيناً أن الأصل في الأشياء
الطهارة وأنه لا يحكم بنجاسة شيء حتى يعلم يقيناً بنجاسته .

* * *

٢٢ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: سئل رسول الله ﷺ

عن الخمر تتخذ خلاً؟ فقال: «لا» أخرجه مسلم والترمذي، وقال حسن صحيح.

مفردات الحديث:

الخمر: ما أسكر من عصير العنب وغيره وسميت خمراً لأنها تغطي العقل وهي مؤنثة وقد تذكر جمعه خمر.

خلا: بفتح الخاء وتشديد اللام.

الخل ما حمض من عصير العنب وغيره جمعه خلول.

لا: حرف نفي وتأتي على ثلاثة أوجه منها أن تكون جواباً مناقضاً لنعم وهذه تحذف الجمل بعدها كثيراً وهي المرادة هنا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الخمر محرمة فعلاجها لتعود خلاً لا يجوز ولو بنقلها من ظل إلى شمس أو عكسه وهذا المفهوم من قوله: «تتخذ خلا».

٢ - إذا خللت فإنها لا تباح بالتخليل بل حرمتها باقية ويؤيد هذا ما روى أبو داود - والترمذي أن الخمر لما حرمت سأل أبو طلحة النبي ﷺ عن خمر عنده لأيتام هل يخللها فأمره بإرقاتها.

٣ - أما إذا تخللت بنفسها بدون تخليل بأن انقلبت من كونها خمراً إلى أن

صارت خلاً فإنها تباح لأن غليانها المطرب قد زال فصارت مباحة والقاعدة: (الحكم يدور مع علته وجوداً وعدماً).

ذهب كثير من أهل العلم إلى نجاسة الخمر ومنهم الإمامان الشافعي وأحمد وأتباعهما لوصفه تعالى بأنها رجس.

٤ - الحديث يدل على نجاسة الخمر ولقوله تعالى: ﴿رجس من عمل الشيطان﴾ حكى أبو حامد الإجماع على نجاستها وقال ابن رشد الخلاف شاذ.

٥ - أما الصنعاني فيقول في سبل السلام: الحق أن الأصل في الأعيان الطهارة وأن التحريم لا يلزم النجاسة فإن الحشيشة محرمة طاهرة وكل المخدرات والسموم القاتلات لا دليل على نجاستها.

وأما النجاسة فيلزمها التحريم فكل نجس محرم ولا عكس وذلك لأن الحكم في النجاسة هو المنع عن ملامستها على كل حال فالحكم بنجاسة العين حكم بتحريمها بخلاف الحكم بالتحريم فإنه يحرم لبس الحرير والذهب وهما طاهران إجماعاً.

وإذا عرفت هذا فإن تحريم الخمر الذي دلت عليه النصوص لا يلزم منه نجاستها بل لا بد من دليل آخر وإلا بقينا على الأصل المتفق عليه من الطهارة فمن ادعى خلافه فالدليل عليه. أهـ.

وتقدم كلام الغزالي وابن رشد حكاية الإجماع على نجاستها.

٦ - الاستحالة:

اختلف العلماء هل تطهر النجاسة بالاستحالة وذلك بأن تنقلب من حالتها إلى حالة أخرى.

ذهب أبو حنيفة وأهل الظاهر إلى أن النجاسة تطهر بالاستحالة وهو رواية في مذهب الإمامين مالك وأحمد وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية.

وذهب جمهور العلماء إلى أنها لا تطهر بالاستحالة وهو مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد.

ودليلهم أن النبي ﷺ نهى عن أكل الجلالة وألبانها لأن أكلها النجاسة. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: الصواب أن ذلك طاهر إذا لم يبق أثر النجاسة ولا طعمها ولا لونها ولا ريحها لأن الله تعالى أباح الطيبات وحرم الخبائث وذلك يتبع صفات الأعيان وحقائقها فإذا كانت العين خلا دخلت في الطيبات.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: الاستحالة تطهر النجس وهذا هو الصحيح وأدلة هذا القول واضحة.

خلاف العلماء:

اتفق العلماء على أن الماء الطهور يزيل النجاسة.

واختلفوا فيما سوى ذلك من المائعات والجامدات التي تزيلها فذهب أبو حنيفة وأصحابه إلى أن النجاسة تطهر في أي موضع كان بأي طاهر مزيل لعين النجاسة سواء كان مائعاً أو جامداً.

وذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه لا يطهر المحل من النجاسة إلا بالماء الطهور إلا في الاستجمار فقط.

قال ابن رشد: وسبب اختلافهم هو هل المقصود بإزالة النجاسة بالماء هو إتلاف عينها فقط فيستوي في ذلك مع الماء كل ما يتلف عينها أم أن للماء في ذلك مزيد خصوص ليس بغير الماء.

استدل أبو حنيفة بآثار في هذا الباب منها ما رواه أبو داود من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا وطئ أحدكم الأذى بنعله فإن التراب له طهور».

وبما رواه الترمذي في سننه من حديث أم سلمة أنها قالت للنبي ﷺ: إني

امرأة أطيل ذيلي وأمشي في المكان القذر فقال لها رسول الله ﷺ: «يطهره ما بعده» وهناك آثار أخر.

والرواية الأخرى عن الإمام أحمد على هذا القول واختاره ابن عقيل والشيخ تقي الدين.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح أن النجاسة إذا زالت بأي شيء فإنها تطهر وكذلك إذا انتقلت صفاتها الخبيثة وخلفتها الصفات الطيبة فإنها تطهر بذلك كله لأن النجاسة تدور مع الخبث وجودا وعدما.

* * *

٢٣ - وعن أنس رضي الله عنه قال: (لما كان يوم خيبر أمر

رسول الله ﷺ أبا طلحة، فنأدى: إن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم
الحمير الأهلية فإنها رجس) متفق عليه.

مفردات الحديث:

خيبر: بلدة تقع شمال المدينة المنورة بمسافة نحو (١٦٠ كيلو متر) وكان يسكنها طائفة من اليهود ففتحها النبي ﷺ في السنة السابعة من الهجرة والآن هي بلدة عامرة فيها الدوائر الحكومية والمرافق العامة وفيها بعض الآثار.

ينهيانكم: تثنية الضمير لله تعالى ورسوله ﷺ.

لحوم: جمع لحم واللحم من جسم الحيوان والطيء الجزء العضلي الرخوبين الجلد والعظم.

المفرد: لحم، الجمع لحوم.

الحمير: بضمين جمع حمار وهو حيوان داجن من الفصيلة الخيلية يستخدم للحمل والركوب والأنثى حمارة وأتان.

الأهلية: مؤنث الأهلي نسبة إلى الأهل ضد الوحش والأهلي الأليف من الحيوان.

رجس: بكسر الراء وسكون الجيم آخره مهملة جمعه أرجاس أي قذر محرم.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - نجاسة الحمر الأهلية في لحمها ودمها وبولها وروثها.
- ٢ - أما عرقها ولعابها وبدنها ففيه خلاف سيأتي إن شاء الله.
- ٣ - تحريم أكل لحومها وشرب لبنها فإنها رجس والرجس هو القذر النجس.
- ٤ - تقييده بالحمر الأهلية دليل على طهارة وإباحة الحمر الوحشية ذلك أنها صيد طاهر حلال.
- ٥ - التعليل بأنها رجس - دليل على أن كل عين نجسة فهي محرمة لما فيها من المضار الصحية ولأنه خبيث مستقذر.
- ٦ - قوله ينهيانكم تشية الضمير أحدهما يعود إلى الله تعالى والآخر يعود إلى رسوله ﷺ جاء في عدة نصوص منها:
منها: «أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما».
- أما قوله ﷺ للخطيب الذي قال:
«من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال
بش خطيب القوم أنت».
- فقد حملوا هذا على أن الخطب ينبغي فيها البسط والإطناب ليحصل التبليغ الكامل.

٧ - أجمع العلماء على أن روث الحمار الأهلي والبغل وبوله ودمه ولحمه نجسة لقوله ﷺ في الحمار - إنه رجس - وقال عن روثه - إنه رجس .

واختلفوا في بدنه وما يفرزه من عرق وفي فمه وما يخرج منه من ريق وسوؤه وأنفه وما يخرج منه من مخاط هل هي نجسة أو طاهرة فذهب الإمام أحمد في المشهور عنه إلى نجاستها وتبعه على ذلك أصحابه .

قال في المقنع والإنصاف: والبغل والحمار الأهلي نجسة هذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب . قال ابن الجوزي: هذا هو الصحيح من المذهب .

وذهب الإمامان مالك والشافعي إلى أنهما طاهران وهورواية عن الإمام أحمد اختارها بعض أصحابه ومنهم الموفق .

قال في المغني: والصحيح طهارة البغل والحمار .

قال في الإنصاف: قلت وهو الصحيح والأقوى دليلاً .

واختارها بعض مشايخنا المعاصرين .

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: إنها طاهرة في الحياة ولا ينجس منها إلا البول والروث والدم .

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح الذي لا ريب فيه أن البغل والحمار طاهران في الحياة كالحمار فيكون ريقهما وعرقهما وشعرهما طاهراً .

استدل الأولون على نجاستهما بقوله ﷺ: «إنها رجس» والرجس هو النجس فعموم الحديث يقتضي نجاسة كل شيء منه والأصل أن كل حيوان محرم أكله فهو نجس خبيث هو وجميع أجزائه .

أما الذين يرون طهارة بدنهما وريقهما ومخاطهما وعرقهما وشعورهما
فلهم على ذلك أدلة منها:

أولاً : أن النبي ﷺ هو وأصحابه كانوا يركبونهما ومع هذا لم يأمر بالتوقي
من هذه الفضلات منهما وتأخير البيان عن وقت الحاجة
لا يجوز.

ثانياً : أنه ﷺ قال عن الهرة: «إنها ليست بنجس إنها من الطوافين
عليكم» وهذه العلة موجودة في الحمار والبغل وأكثر فإن ركوبهما
واستعمالهما أكثر لصوقاً وأمس حاجة من الهرة.

فإذا عفي عن الهرة لتطوافها فهو في الحمار والبغل أولى.

ثالثاً : القاعدة الشرعية الكلية الكبرى وهي (المشقة تجلب التيسير)
فمشقة ركوب الحمار والبغل والحمل عليهما مسألة جزئية من
هذه القاعدة العظيمة.

ولذا قال الإمام أحمد: البغل والحمار طاهران ريقهما وعرقهما،
وشعورهما.

وقال في المغني: الصحيح عندي طهارة البغل والحمار لأن النبي ﷺ
كان يركبهما ويركبان في زمنه فلو كانا نجسين لبين لهم النبي ﷺ ذلك.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: هذا القول هو الأليق
بالشريعة المحمدية شريعة اليسر والبعد عن الحرج والمشقة.

وقال ابن القيم: دليل النجاسة لا يقاوم دليل الطهارة.

* * *

٢٤ - وعن عمرو بن خارجة رضي الله عنه قال: (خطبنا رسول

الله ﷺ بمنى وهو على راحلته، ولعابها يسيل على كتفي) أخرجه
أحمد والترمذي وصححه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد صححه الترمذي ويؤيده ما ثبت في الصحيحين وغيرهما أن
النبي ﷺ أمر العرنيين بأن يشربوا من أبوال الإبل فإذا كان البول طاهراً فاللعاب
أولى.

مفردات الحديث:

منى: بالتنوين أحد المشاعر المقدسة فيها الجمرات الثلاث ويشرع المبيت
فيها ليالي الأيام المعدودات وهي أدنى المشاعر من مكة وفيها الآن جميع
المرافق والخدمات التي تسهل على الحاج أداء نسكه من الطرق والجسور
والماء والكهرباء وغير ذلك من الخدمات وسيأتي تفصيل أحكام المناسك
فيها وتحديثها إن شاء الله تعالى.

راحلته: بالحاء المهملة هي من الإبل الصالحة لأنها ترحل، جمعها رواحل.
لعابها: بضم اللام فعين مهلة وبعد الألف باء موحدة هو ما سال من الفم
وهو إحدى عصارات الهضم سائل لزج لا لون له يميل إلى الحموضة وقت
إفرازه.

يسيل: سال سيلاً وسيلاً جري.

الكتف: بفتح الكاف وكسر التاء آخره فاء وهو عظم عريض خلف المنكب
تكون للإنسان والحيوان - مؤنثة - جمعه أكتاف.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - طهارة لعاب البعير وأنه ليس بنجس وهذا بإجماع المسلمين ذلك أن النبي ﷺ يرى اللعاب يسيل على عمرو بن خارجة ولم يأمره بغسله وإقراره على الشيء من سنته . وعلى فرض أنه ﷺ لم يعلم فإن الله تعالى يعلم ولو كان نجساً لم يقره الله عليه فأقراره عليه دليل على طهارته .
- ٢ - مثل لعابه - على الصحيح - بوله وروثه فإنه طاهر لحديث العرنين وغيره .
- ٣ - مثل البعير سائر بهيمة الأنعام وغيرها من الحيوانات الطاهرة في حال الحياة لنصوصها الخاصة للعلة الواحدة الجامعة بينها وبين البعير .
- ٤ - جواز الخطبة والموعظة على الراحلة .
- ٥ - استحباب الخطب والمواظ على الأمانة العالية لأنه أبلغ في الإعلام والإفهام ويحصل به على المقصود .
- ٦ - استحباب الخطبة ثاني أيام التشريق بمنى من ولي أمر المسلمين أو نائبه ليعلم الناس بقية أحكام المناسك ووداع البيت فإن هذه الخطبة منه ﷺ هي في ذلك اليوم .
- ٧ - جواز كون تحت الخطيب من يساعده في مهمته في إبلاغ خطبته وتوجيه الناس أو تسكينهم أو ترتيبهم ولا يعتبر هذا من التعالي والكبرياء ما دام القلب مطمئناً .

* * *

٢٥ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : (كان رسول الله ﷺ يغسل

المني ، ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب ، وأنا أنظرنا إلى أثر الغسل متفق عليه . ولمسلم (لقد كنت أفركه من ثوب رسول الله ﷺ فركاً فيصلي فيه) وفي لفظ له : (لقد كنت أحكه يابساً بظفري من ثوبه) .

مفردات الحديث:

أفركه: أفركه - أحكه: هما بمعنى واحد.

المني: هو سائل أبيض غليظ تسبح فيه الحيوانات المنوية منشؤه إفرازات الخصيتين.

أفركه: بضم الراء الفك هو الدلك والحك يقال فرك الثوب ونحوه حكه حتى يتفتت ما علق به.

فركاً: مصدر معناه التأكيد في حقيقة الشيء ونفي المجاز.

قال النحاس: أجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً.

بظفري: بضم الظاء وسكون الفاء مادة قرنية في أطراف الأصابع جمعه - أظافر - وأظافير.

أثر الغسل: بفتح الهمزة وفتح الثاء أي علامة الغسل.
يابساً: حال من المفعول. أي: جافاً لا رطوبة فيه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أن سنة النبي ﷺ هي الاقتصار على فرك يابس المنى وغسل رطبه.

٢ - طهارة مني آدمي فإن اقتصار النبي ﷺ على حكه دون غسله دليل على طهارته.

كما أن تركه المنى في ثوبه ﷺ حتى يبس مع أن المعروف من هديه المبادرة بغسل النجاسات وإزالتها دليل طهارته أيضاً.

٣ - استحباب غسله سواء كان رطباً أو يابساً لأجل كمال النظافة كما يغسل المخاط ونحوه من الطاهرات.

٤ - عدم توقي مثل هذه الفضلات التي ليست بنجسة وجواز بقائها في البدن

أو الثوب أو غيرهما أخذاً من بقاء المنى في ثوبه ﷺ حتى يبس .

٥ - ما كان عليه النبي ﷺ من التقلل من الحياة الدنيا ومتاعها إذ أن ثوب نومه هو ثوب صلاته وخروجه وذلك كله إرشاداً للأمة بعدم المغالاة فيها والرغبة فيما عند الله تعالى من جزيل ثوابه وعطائه .

٦ - خدمة المرأة زوجها وقيامها بخدمة بيته والقيام بما يجب له حسب ما جرت به العادة فإن هذا من العشرة الحسنة للزوج .

٧ - أن الخروج على الناس مع وجود آثار الأمور العادية من الأكل والشرب والجماع لا يعتبر إخلالاً بفضيلة خصلة الحياء .

٨ - أن المرأة الصالحة المتحبة إلى زوجها لا تأنف ولا تترفع عن مثل هذه الأعمال من إزالة الأوساخ والفضلات من ثوب أو بدن زوجها لما تعلمه من عظم قدر حق زوجها عليها .

٩ - فائدة:

قال الزركشي :

الخارج من الإنسان ثلاثة أقسام :

أحدها : طاهر بلا نزاع وهو الدمع والريق والمخاط والبصاق والعرق .

الثاني : نجس بلا نزاع وهو الغائط والبول والودي والمذي والدم .

الثالث : مختلف فيه وهو المنى وسبب الاختلاف هو ترده في مجرى البول .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : المنى طاهر وكون عائشة تارة تغسله من ثوب رسول الله ﷺ وتارة تفركه لا يقتضي تنجيسه فإن الثوب يغسل من المخاط والوسخ .

وهذا قول غير واحد من الصحابة .

وهو المشهور من مذهب الإمام أحمد رحمه الله تعالى .

١٠ - خلاف العلماء:

ذهب الحنفية والمالكية إلى أن المني نجس واستدلوا على ذلك بأمور:

أولاً : أحاديث غسله من ثوب رسول الله ﷺ والغسل لا يكون إلا من نجاسة.

ثانياً : أنه يخرج من مجرى البول فيتعين غسله بالماء كغيره من النجاسات.

ثالثاً : قياسه على غيره من فضلات البدن المستقذرة من البول والغائط لأنها كلها متحللة من الغذاء.

وذهب الإمام الشافعي وأحمد إلى أنه طاهر ليس بنجس وقالوا إنه يزيد وساخة على المخاط والبصاق واستدلوا على ذلك بأمور:

أولاً : أحاديث فركه من ثوب رسول الله ﷺ وحته من دون غسل وهذا أكبر دليل على طهارته ولو كان نجساً لم يكف فيه ذلك.

ثانياً : إن هذا أصل خلق الإنسان الطاهر الذي كرمه الله فكيف يكون أصله النجاسة وأما غسله بعض الأحيان من ثوبه ﷺ فلا يدل على النجاسة وإنما لأجل النظافة كما تزال البصقة والمخاط. وهذا القول هو الراجح.

ثالثاً : عدم مبادرة النبي ﷺ إلى إزالته وتركه حتى يبس دليل طهارته ذلك أن المعروف من هدي النبي ﷺ المبادرة في إزالة النجاسة كما أمر الصحابة بغسل بول الأعرابي الذي بال في المسجد وكما بادروا بغسل ثوبه من بول الغلام الذي بال في حجره وغير ذلك من الجزئيات.

* * *

٢٦ - وعن أبي السمع رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«يغسل من بول الجارية ويرش من بول الغلام» أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الحافظ في التلخيص: إسناده صحيح وقد رجح البخاري صحته وكذا الدارقطني.

وقال البيهقي: الأحاديث المسندة في الفرق بين الغلام والجارية إذا ضم بعضها إلى بعض قوية.

والحديث رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة والحاكم من حديث أبي السمع.

وجاء في مسند الإمام أحمد عن علي مرفوعاً مثل حديث أبي السمع قال فيه: (بول الغلام ينضح وبول الجارية يغسل) وإسناده على شرط مسلم. وقد أعل بعضهم حديث علي بالوقف وبالإرسال وليس بشيء وله شواهد صحيحة منها ما جاء في الصحيحين وغيرهما من حديث أم قيس بنت محسن أنها أتت بابن لها صغير لم يأكل الطعام إلى رسول الله ﷺ فأجلسه في حجره فبال على ثوبه فدعا بماء فنضحه ولم يغسله.

مفردات الحديث:

من بول الجارية: من للتعليل أي لأجل إصابته الثوب أو البدن.

البول: بفتح الباء وسكون الواو سائل تفرزه الكليتان فيجتمع في المثانة حتى تدفعه إلى الخارج جمعه أبوال.

الجارية: الفتية من النساء.

يرش: مبني للمجهول الرش هو النضح وهما دون الصب ولذا جاء في بعض الروايات (ولم يغسله).

الغلام: بضم الغين وفتح اللام وتخفيفها هو من الولادة حتى البلوغ وبعد البلوغ

إن سمي به فهو مجاز باعتبار ما كان والمراد هنا به ما في زمن الرضاع حيث قيد بما جاء في الترمذي قال رحمه الله: «بول الغلام الرضيع ينضح».

أبو السمع: فتح السين المهملة وسكون الميم وفي آخره حاء. قال الرازي: اسمه إياد وذكره ابن الأثير وهو خادم النبي ﷺ ولا يعرف له إلا هذا الحديث.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - يؤخذ من الحديث أن الأصل في أحكام الغلام والجارية سواء فتفريق السنة بينهما في البول دليل على أن ما عداهما باقٍ على الأصل.
- ٢ - بول البنت التي في سن الرضاع نجس كغيره من النجاسات.
- ٣ - فيغسل منه الثوب وغيره إذا أصابه كما يغسل من سائر النجاسات.
- ٤ - بول الغلام الذي لم يأكل الطعام لشهوة أخف نجاسة من بول البنت.
- ٥ - يكفي في غسل بول الغلام الذي لم يأكل الطعام لشهوة رشه بالماء فقط دون غسله.
- ٦ - بحث العلماء في السر الذي من أجله حصل التفريق بين بول الغلام وبين بول الجارية فقال بعضهم إن الغلام عادة يكون أرغب عند أهله من الجارية فيكثر حملة وتكثر إصابته حامله ببوله فمن باب التيسير خفف في غسل نجاسة بوله فيكون من باب القاعدة الكبيرة - (المشقة تجلب التيسير).

وقال بعضهم: إن بول الغلام يخرج من ثقب ضيق من قضيب ممتد فيخرج بقوة وشدة دفع فينتشر بوله وتكثر الإصابة منه فاقتضت الحكمة التخفيف من حكم نجاسته، أما الجارية فيخرج بولها من ثقب فيه سعة وبدون قضيب فيستقر في مكان واحد فيثبت على أصل نجاسة البول.

وقال بعضهم: إن الغلام فيه حرارة طبيعية زائدة على حرارة الجارية وهو معلوم وهذه الحرارة تخفف فضلات الطعام فإذا صادف أن الطعام خفيف أيضاً وهو اللبن حصل من مجموع الأمرين خفة النجاسة بخلاف الجارية فليس لديها هذه الحرارة الملطفة فتبقى على الأصل.

هذه هي الحكم الثلاث التي تلمسها العلماء للفرق بين بول الغلام وبين بول الجارية فإن صحت فهي حكم معقولة لأنها فروق واضحة وإن لم تصح فالحكمة هي حكم الله تعالى فإننا نعلم يقيناً أن شرع الله هو الحكمة فإن الشرع لا يفرق بين شيئين متماثلين إلا أن الحكمة تقتضي التفريق ولا يجمع بينهما إلا والحكمة تقتضي الجمع لأن أحكام الله لا تكون إلا وفق المصلحة ولكن قد تظهر وقد لا تظهر.

أما قيء الغلام والجارية ففيهما قولان لأهل العلم فمن جعل حكمه حكم البول من الغلام والجارية ألحقه به من باب الأولى لأن القيء أخف نجاسة من البول وهذا مذهب الحنابلة. وأما من لم يلحقه قال: إن الأصل أنهما سواء في الأحكام إلا ما أخرجه النص، والنص لم يخرج القيء فيبقى على أصله. وهو الاشتراك في حكم النجاسة بينهما.

* * *

٢٧ - وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال

في دم الحيض يصيب الثوب: «تحتة، ثم تقرصه بالماء ثم تصلي فيه»
متفق عليه.

مفردات الحديث:

دم الحيض: سيأتي بيانه في بابه إن شاء الله تعالى.

تحتة: بفتح المثناة وضم الحاء المهملة وتشديد المثناة الفوقية من تحت

الشيء عن الثوب وغيره يحته حتاً فركه وقشره حتى أزال عينه .
تقرصه : بفتح المثناة الفوقية وسكون القاف وضم الراء والصاد المهملتين
من باب نصر تدلك الدم بأطراف أصابعها بالماء ليتحلل بذلك ويخرج
ما شربه الثوب منه .

قال في جمع الغرائب : هو أبلغ في إذهاب الأثر عن الثوب .
تنضحه : بفتح الضاد المعجمة من باب فتح يفتح . أي تغسله بالماء .
ثم : تأتي للترتيب فلا يسبق ما قبلها فترتب إزالة النجاسة اليابسة .
هذا الترتيب قال ابن بطال :
والحت والقرص مما يتصور في اليابس ولا تأثير لذلك في الرطب .
ثم اغسله : أي بعد الحت والقرص .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - نجاسة دم الحيض وأنه لا يعفى عن يسيره فتجب إزالته من الثوب
والبدن وغيرهما مما يجب تطهيره لأن النبي ﷺ أمر بغسله كما هي
سنه في إزالة النجاسات .

٢ - إن إزالة النجاسة من الثوب والبدن والبقعة شرط من شروط الصلاة
فلا تصح بدونه وذلك للأمر بغسل دم الحيض قبل الإتيان بالصلاة .

٣ - وجوب حت يابسه ليزول جرمه ثم دلكه بالماء ثم غسله بعد ذلك لتزول
بقية نجاسته فيراعى فيه هذا الترتيب الذي هو الأمثل في إزالة النجاسة
اليابسة لأنه لو عكس لانتشرت النجاسة فأصاب ما لم تصبه من قبل .

٤ - جواز الصلاة في الثوب التي حاضت به المرأة فإنه بعد حت ما أصابه
ثم إتباعه بالماء صار الثوب طاهراً .

أما بدن المرأة الحائض وعرقها ونحوه فظاهر فإنها لم تؤمر من غسل ثوب حيضها إلا ما أصابه من بقع دم الحيض وما عداه باق على أصل الطهارة.

٥ - قوله: ثم تصلي فيه - دليل على أن النجاسة اليابسة لا تزول ويظهر محلها إلا بهذه العمليات الثلاث وأنها إن لم تفعل ذلك فثوبها لم يطهر وصلاتها لم تصح أما الدم وما تولد عنه من قيح وصديد الخارج من بقية البدن فجمهور العلماء - وحكي إجماعاً - أنه نجس لكن يعفى عن يسيره وبهذا خالف دم الحيض والاستحاضة فلا يعفى عن شيء منهما.

٦ - وفيه دليل على أن الطهارة من النجاسة في الثوب أو البدن أو البقعة شرط من شروط صحة الصلاة فلا تصح مع وجودها والقدرة على إزالتها.

٧ - الحديث دليل على أن الواجب هو إزالة النجاسة فقط وأنه لا يشترط عدد معين من الغسلات فلوزالت بغسلة واحدة طهر المحل . وهذا هو القول الراجح من أقوال أهل العلم .
وسياتي بيان الخلاف في ذلك إن شاء الله تعالى .

٨ - استدل به بعض العلماء ومنهم أصحابنا على أنه لا بد في غسل النجاسات من الماء فلا يكفي غيره من حت أو قرص أو ذلك أو شمس أو ريح وقالوا إن الماء هو المتعين لإزالة النجاسة دون غيره ولو كانت قوية الإزالة والتطهير فإن الماء هو المتعين لأنه جاء منصوباً عليه في هذا الحديث .

وهو الأصل في التطهير لوصفه بذلك بالكتاب والسنة .

أما شيخ الإسلام فيرى أن التطهير قد يكون بغير الماء فقد قال : أصل التطهير بالماء وأما تعيينه وعدم أجزاء غيره فيحتاج إلى دليل ولم يرد دليل يقضي بحصر التطهير بالماء ومجرد الأمر به لا يستلزم الأمر به مطلقاً فقد أذن الله بالإزالة بغير الماء في مواضع منها الاستجمار ومنها قوله في ذيل المرأة : «يطهره ما بعده» وقوله في النعلين : «ثم ليدلكهما بالتراب فإن التراب لهما طهور» وهذا القول هو الصواب .

* * *

٢٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قالت خولة يا رسول الله فإن لم يذهب الدم؟ قال : «يكفيك الماء ولا يضرك أثره» أخرجه الترمذي وسنده ضعيف .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المؤلف : سنده ضعيف قال الصنعاني لأن فيه ابن لهيعة ولم يسمع من خولة هذا الحديث ولما ذكر الحافظ في التلخيص هذا الحديث برواية أبي داود قال : ورواه الطبراني في الكبير من حديث خولة بنت حكيم وإسناده أضعف من الأول .

أما الشيخ ناصر الدين الألباني فقال صحيح رواه أبو داود والبيهقي وأحمد بإسناد صحيح وهو إن كان فيه ابن لهيعة فإنه قد رواه عنه جماعة منهم عبد الله بن وهب وحديثه عنه صحيح كما قال غير واحد من الحفاظ . هـ .

مفردات الحديث :

لا يضرك : الضر النقص والمراد هنا ولا ينقص من طهارة ثوبك .

فإن لم يذهب: أي أثره بعد حته وقرصه ونضحه.
أثره: العلامة وبقية الشيء وهو هنا بقية لون الدم بعد الحت والقرص والغسل.

لا يضررك: أي لا يلحقك بقاء أثره بعد لحت والقرص والنضح مكروه أو أذى.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - وجوب غسل دم الحيض من ثوب المرأة وبدنها.
- ٢ - أن يكون غسله بالماء فلا يجزىء بغيره.
- ٣ - أن الثوب ونحوه إذا غسل من دم الحيض ثم بقي أثر لونه في الثوب أو البدن أنه لا يضر في كمال التطهير ولا يضر في صحة الصلاة ونحوها.
- ٤ - سماحة هذه الشريعة ويسرها فالمسلم يتقي الله قدر استطاعته وما زاد عن ذلك فهو معفو عنه.
- ٥ - أن بدن الحائض وعرقها طاهران فإنها لم تؤمر بغسل إلا ما أصابه الدم وأما البدن وبقية الثوب فهو باق على طهارته الأصلية.
أما غسلها من الحيض فليس من أجل نجاستها وإنما من أجل أن عليها حدثاً أكبر وهو لا يوصف بأنه نجاسة وإنما هو وصف يقوم بالبدن ويرتفع بالغسل.
- ولو كان نجاسة لم يغسل إلا مكان الحيض ولما جاز مباشرة الحائض وقربها وهذا أمر معلوم من الدين بالضرورة.
- ٦ - المقصود بالطهارة والابتعاد عن النجاسات هو أن يكون المصلي على أكمل هيئة وأحسن زينة حين مناجاة ربه تبارك وتعالى.

* * *

باب الوضوء

مقدمة

بضم الواو مصدر هو الفعل مأخوذ من الوضأة وهي النظافة والحسن .
وأما بالفتح فالماء الذي يتوضأ به . قال النووي بالضم إذا أريد الفعل الذي هو
المصدر وبالفتح إذا أريد الماء .

وشرعاً : استعمال ماء طهور في الأعضاء الأربعة على صفة مخصوصة
في الشرع .

بأن يأتي بها مرتبة متوالية وهو ثابت بالكتاب والسنة والإجماع . فالكتاب
آية المائدة : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم﴾
الآية . والأحاديث فيه قولاً وفعلاً وتقريراً كثيرة . وأجمع العلماء على أن الطهارة
من الحدث شرط لصحة الصلاة :

ما يعرف من حكمة الوضوء :

جوهر الصلاة وروحها هو أن يتصور العبد أنه أمام الله تعالى ولكي يتهيأ
ذهنه لذلك ويتخلص من شواغل الحياة . فرض الوضوء قبل القيام بالعبادة لكون
الوضوء آلة هادئة لتنبية ذهنه المستغرق في أعمال الحياة إلى أداء الصلاة .

فإن المستغرق بفكره في أعمال تجارته أو صناعته ونحوهما لوقيل له قم
للعادة لوجد صعوبة في تأديتها . وهنا كانت حكمة الوضوء لأنه يساعد على ترك
التفكير الأول ويعطيه الوقت الكافي ليبدأ في تفكير عميق من نوع آخر .

وبالجملة فللنفس انتقال واقعي وتنبيه من خصلة إلى خصلة هو العمدة

في المعالجات النفسية وإنما يحصل هذا التنبيه بمراكز في صميم طبائعهم وجذور نفوسهم .

وتقتصر الطهارة الصغرى على غسل الأطراف التي جرت العادة انكشافها وخروجها من اللباس فتسرع إليها الأوساخ كما جرت العادة بنظافتها عند الأعمال النظيفة وعند الدخول على الكبراء وتقابل الناس بعضهم ببعض .

كما أن غسل هذه الأعضاء الأربعة فيه تنبيه للنفس من النوم والكسل .

وقال شيخ الإسلام : جاءت السنة باجتنب الخبائث الجسمانية والتطهر منها . وكذلك جاءت باجتنب الخبائث الروحانية والتطهر منها فقد قال ﷺ :

« إذا استيقظ أحدكم من منامه فليستثر ثلاثاً فإن الشيطان يبيت على خيشومه » .

وقال ﷺ : « إذا قام أحدكم من نوم الليل فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده » فعلى الأمر بالاستنشاق بمبيت الشيطان على خيشومه فعلم أن ذلك سبب الطهارة من غير النجاسة الظاهرة .

والوضوء من أهم شروط الصلاة لما في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً (إن الله لا يقبل صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ) ولما روى مسلم : (الوضوء شطر الإيمان) ونزلت فريضته من السماء في قوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة﴾ الآية . واختلف العلماء هل فرض في مكة أو في المدينة والمحققون على أنه فرض بالمدينة لعدم النص الناهض على خلافه .

قال شيخ الإسلام : الوضوء من خصائص هذه الأمة كما جاءت به الأحاديث الصحيحة «إنهم يبعثون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء» وأن النبي ﷺ يعرف أمته بهذه السيماء فدل على أنه لا يشاركهم فيها غيرهم . وأما ما رواه ابن ماجه : (أن جبريل علم النبي ﷺ الوضوء) زاد عليه أحمد وقال : (هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي) فضعيف لا يحتج به .

* * *

٢٩ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال :

«لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل وضوء» أخرجه مالك وأحمد والنسائي وصححه ابن خزيمة، وذكره البخاري تعليقاً.

درجة الحديث :

الحديث صحيح.

قال الصنعاني : هذا الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وهذا لفظه .
قال ابن منده إسناده مجمع على صحته . وفي معناه عدة أحاديث عن عدة من الصحابة عن علي وزيد بن خالد وأم حبيبة وعبد الله بن عمرو وسهل بن سعد وجابر وأنس وأبي أيوب وابن عباس وعائشة قال ابن الملقن في البدر المنير: قد ذكر في السواك زيادة عن مائة حديث.

مفردات الحديث :

لولا : كلمة لربط امتناع الثانية لوجود الأولى والمعنى هنا لولا مخافة أن أشق على أمتي لأمرتهم أمر إيجاب وهي مركبة من - لو - الدالة على انتفاء الشيء لانتفاء غيره - و - لا - النافية فدل الحديث على انتفاء الأمر لثبوت المشقة ولا بد لها من جواب مذكور أو مقدر إذا دل عليه دليل وتكثر اللام في جوابها .

أن : مصدرية هي وما دخلت في محل رفع على الابتداء والتقدير لولا المشقة ويجوز أن يكون مرفوعاً بفعل محذوف .

أشق: الشق الجهد والمشقة ﴿وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس﴾.

لأمرتهم: جواب لولا.

السواك: أي باستعمال السواك لأن السواك آلة (سيأتي بيانه في موضعه إن شاء الله تعالى).

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تأكد استحباب السواك مع كل وضوء وأن ثوابه قريب من ثواب الواجبات.

٢ - أن السواك عند الوضوء وعند غيره من العبادات ليس بواجب فقد منعه ﷺ من إيجابه على أمته مخافة مشقتهم.

٣ - أن الذي منع الأمر بوجوبه هو خشية عدم القيام به مما يترتب عليه الإثم بتركه.

٤ - هذا الحديث الشريف من أدلة القاعدة الكبرى (المشقة تجلب التيسير) فخشية المشقة سبب عدم فرضيته.

٥ - كثير من العبادات الفاضلة يترك النبي ﷺ فعلها مع أمته أو أمرهم بها خشية فرضها عليهم وذلك مثل صلاة الليل في رمضان جماعة والسواك وتأخير صلاة العشاء إلى وقتها الفاضل، كل ذلك شفقة على أمته ورحمة بهم وخوفاً عليهم. وهذا من خلقه الكريم الذي وصفه الله تعالى بقوله: ﴿عزيز عليه ما عاتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾.

٦ - سعة هذه الشريعة وسماحتها ومسايرتها للحالة البشرية الضعيفة قال تعالى: ﴿يريد الله أن يخفف عنكم﴾ وقال: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾.

٧ - هذا الحديث العظيم دليل على القاعدة الشرعية وهي (درء المفسد مقدم على جلب المصالح) فمفسدة الوقوع بالإثم من ترك الواجب منعت من جلب المصلحة في استعمال السواك عند كل وضوء.

٨ - قال ابن دقيق العيد:

السر أنا مأمورون في كل حالة من أحوال التقرب إلى الله عز وجل أن نكون في حالة كمال النظافة لإظهار شرف العبادة.

وقيل إن ذلك الأمر يتعلق بالملك فإنه يتأذى بالرائحة الكريهة.

قال الصنعاني: ولا يبعد أن السر مجموع الأمرين المذكورين لما روى مسلم من حديث جابر مرفوعاً (من أكل الثوم أو البصل أو الكراث فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم).

٩ - الحديث دليل على تعيين وقت السواك عند الوضوء وهو حال المضمضة.

١٠ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أنه لا يجزىء في السواك إلا باستعمال العود. والراجح أن العود أفضل ولكنه يجزىء بغيره من أصبع وخرقة وغيرهما وأنه يحصل من الفضل والسنة بقدر ما حصل من الإزالة.

قال الموفق والنووي: يجزىء بأي شيء يزيل التغير.

١١ - يدل الحديث على أن الأمر يفيد الوجوب ووجهه أنه لو كان الأمر يفيد الاستحباب لما امتنع ﷺ من أمرهم بالسواك ولكن ما يقتضيه الأمر وما يفهمه الصحابة والعلماء من الأمر المجرد عن قرينة صارفة هو الذي منعه من أمرهم بالسواك.

١٢ - إذا تعارضت الأدلة الشرعية بين الوجوب والاستحباب أو بين التحريم والكراهة وليس هناك أصل يبنى عليه فإن طبيعة الشريعة السمحة ومنهجها بالتخفيف على العباد وورود النصوص العامة فيها تجعل الأخذ بأيسر القولين وأبعدهما عن التحريم والوجوب أقرب وأرجح.

١٣ - خلاف العلماء:

عموم الحديث يفيد استحباب السواك كل وقت للصائم وغيره أول النهار وآخره ولا يوجد دليل يخصص هذا العموم بالفطر إلا قوله ﷺ: «لخلوف فم الصائم عند الله أطيب من ريح المسك» متفق عليه وهذا ليس صريح الدلالة فإن الخلوف ينشأ من خلو المعدة من الطعام وليس من الفم. وأما حديث: «إذا صمتم فاستاكوا في الغداة ولا تستاكوا بالعشي» فضعيف.

وهو معارض بالأحاديث التي منها ما رواه الخمسة وحسنه الترمذي وعلقه البخاري من حديث كعب بن مالك: (رأيت رسول الله ما لا أحصي يتسوك وهو صائم) ولم يقيده بوقت دون آخر وممن قال باستحباب السواك مطلقاً الإمامان أبو حنيفة ومالك واختاره الشيخ تقي الدين ابن تيمية قال في الفروع هي أظهر.

أما من كرهه للصائم بعد الزوال فهما الإمامان الشافعي وأحمد وأتباعهما وإسحاق استدلالاً بحديث «إذا صمتم فاستاكوا في الغداة ولا تستاكوا في المساء». ولكنه حديث ضعيف كما تقدم واستدلوا بحديث صحيح وهو: «لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك». ولكن لا دلالة فيه لأن السواك لا يزيل الخلوف لمصدره من المعدة لا الفم الذي يطهره السواك.



٣٠ - وعن حمران: أن عثمان دعا بوضوء فغسل كفيه ثلاث

مرات ثم تمضمض واستنشق واستنثر، ثم غسل وجهه ثلاث مرات،
ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاث مرات، ثم اليسرى مثل ذلك،
ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى إلى الكعبين ثلاث مرات، ثم
اليسرى مثل ذلك، ثم قال: (رأيت رسول الله ﷺ توضأ نحو
وضوئي) متفق عليه.

مفردات الحديث:

دعا: بمعنى طلب الوضوء.

وضوء: بفتح الواو اسم للماء الذي يتوضأ به وأما بالضم فاسم للفعل.
كفيه: تشية كف والكف هو الراحة مع الأصابع - مؤنث - جمعه كفوف،
وأكف وحدها مفصل الذراع سميت كفاً لأن الإنسان يكف بها عن نفسه.
تمضمض: المضمضة أن يجعل الماء في فمه وكمالها أن يديره في فمه ثم يمجه
أو يبلعه.

وجهه: لم يبين الشارع حد الوجه، فيرجع إلى معناه اللغوي جمع الوجه وجوه
هو ما تحصل به المواجهة وهي المقابلة وحده من منابت شعر الرأس
المعتاد إلى منتهى اللحيين طولاً ومن الأذن إلى الأذن عرضاً يؤخذ حده
الشرعي من معناه اللغوي حيث لم يجر له حد في الشرع.

استنشق: الاستنشاق جذب الماء إلى داخل الأنف.

استنثر: الاستنثار إخراج الماء من الأنف بعد الاستنشاق مأخوذ من النثر وهي
طرف الأنف وصوب هذا المعنى النووي.

استنشق واستنثر: قال ابن قتيبة وغيره الاستنشاق والاستنثار واحد وقال

الكرمانى: إن هذا الحديث دليل على قول من قالوا أن الاستنثار هو غير الاستنشاق وهو الصواب فالاستنشاق هو إدخال الماء داخل الأنف والاستنثار إخراج الماء منه.

إلى: قال النحاة: إلى تأتي لانتهاى الزمانية والمكانية فالزمانية: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ والمكانية ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ وهي هنا للغاية المكانية.

أما ما بعد - إلى - فيجوز أن يكون داخلاً جزء منه أو كله فيما قبلها وجائز أن يكون غير داخل ويعرف دخول ذلك أو عدم دخوله بالقرينة فإن لم يكن قرينة تدل على دخوله أو خروجه فإن كان من جنس ما قبلها جاز أن يدخل وأن لا يدخل وإلا فالغالب أنه لا يدخل.

وهي هنا داخل ما بعدها فيما قبلها لدلالة الأحاديث التي تأتي تفصيلها في فقه الحديث إن شاء الله.

المرفق: بفتح الميم وكسر الميم وبالعكس لغتان. موصل الذراع في العضد جمعه مرافق وهما مرفقان سمي مرفقاً لأنه يرتفق فى الاتكاء ونحوه ويجوز فيه فتح الميم والفاء على أن يكون مصدراً

ثم اليسرى مثل ذلك: يعني غسلها ثلاث مرات.

إلى الكعبين: تثنية كعب هما العظامان الناتئان عند ملتقى الساق بالقدم لحديث النعمان بن بشير في صفة الصلاة (فرأيت الرجل منا يلزق كعبه بكعب صاحبه).

مسح برأسه: مسح يتعدى بنفسه فالباء - هنا - زائدة مؤكدة. أن المسح هو لعموم الرأس وليس لبعضه.

قال النحاة: والإلصاق لا يفارق الباء في جميع معانيها فتكون هنا مفيدة لهذا المعنى ليكون المسح ظاهراً فيها.

قال بعضهم إن الباء هنا للتبعية.

وقال ابن جني: أهل اللغة لا يعرفون أن الباء - تأتي للتبعية وإنما يورد هذا المعنى الفقهاء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث جعله المؤلف رحمه الله تعالى أصلاً في بيان صفة وضوء النبي ﷺ وجعل ما بعده من الأحاديث والروايات مكملات له.

وينبغي للمتوضيء، بل ولكل فاعل عبادة أن يفعلها ويأتي بها كما أمر الله تعالى وكما فعلها رسول الله ﷺ بدون بحث أو سؤال هل هذه الجزئية من العبادة من السنن أم من الواجبات بل تفعلها لأنها عبادة. ووقت السؤال إذا فعلت العبادة وترك منها شيء ليعلم هل المتروك من الواجبات التي يجب الإتيان بها أم من المستحبات التي لا يفسد العبادة تركها.

٢ - ينبغي لمن يريد عبادة من العبادات ومنها الوضوء والطهارة أن يستعد لها بأدواتها لئلا يحتاج إلى ذلك أثناء أدائها.

٣ - استحباب غسل اليدين ثلاثاً قبل إدخالهما في ماء الوضوء عند الوضوء وهو سنة بالإجماع والدليل على أن غسلهما سنة فقط هو أنه لم يأت ذكر غسلهما في الآية وفعل النبي ﷺ المجرد لا يدل على الوجوب وإنما يدل على الاستحباب.

وهذه قاعدة أصولية.

٤ - استحباب - التيمن - في تناول ماء الوضوء لغسل الأعضاء فتكون اليد اليمنى هي المتناولة له.

- ٥ - وجوب المضمضة والاستنشاق فإنهما داخلان في مسمى الوجه المنصوص على غسله في آية المائدة.
- ٦ - لم يقيد المضمضة والاستنشاق بثلاث ولكن ما دمنّا علمنا أن الفم والأنف من مسمى الوجه فيكفي في استحباب التثليث فيهما ما جاء في الوجه.
- ٧ - استحباب الاستنثار لأن الماء بعد الاستنشاق يجوز بلعه وأما الاستنثار من نوم الليل فالمراد به لازمه وهو الاستنشاق الذي يقصد به نظافة الأنف.
- ٨ - استحباب التثليث في غسل الوجه والمضمضة والاستنشاق وغسل اليدين والرجلين فكل هذه الأعضاء يستحب التثليث فيها.
- قال الموفق وغيره: لا نعلم في استحبابه وعدم وجوبه خلافاً.
- ٩ - وجوب غسل اليدين مع المرفقين.
- ١٠ - وجوب مسح الرأس: قال شيخ الإسلام اتفق الأئمة على أن السنة مسح جميع الرأس كما ثبت بالأحاديث الصحيحة.
- ١١ - المسح مبني على التخفيف فلا يشرع تكريره وإنما يقتصر فيه على مرة واحدة يقبل الماسح بيديه ثم يدبر ليعم المسح جميع الرأس.
- ١٢ - الأذنان من مسمى الرأس ولذا فإن المشروع أن يمسحاً بماء الرأس ولا يؤخذ لهما ماء جديد.
- ١٣ - ما جاء في هذا الحديث هو وضوء النبي ﷺ الكامل. وينبغي للمتوضئ ولكل قائم بعبادة من العبادات أن يستحضر عند فعلها ثلاثة أمور:

- أ - طاعة الله لتعظم العبادة في قلبه.
- ب - التقرب إلى الله ليصل إلى درجة المراقبة فيحسن عبادته.
- ج - الاقتداء بالنبي ﷺ ليحصل على تحقيق المتابعة.

١٤ - الحديث اشتمل على الواجبات والمستحبات والذي ينبغي للمسلم أن يمثل أمر الشرع من دون نظر إلى هذا واجب أو مستحب وإنما يفعله امتثالاً لشرع الله تعالى واقتداءً بنبه وطلباً للأجر ولا يأتي البحث عن الحكم إلا عند تركه لينظر هل ترك واجباً أو مستحباً.

وهذا في حق المتعبد. أما البحث العلمي ومعرفة الأحكام فيعرف هذا وهذا.

١٥ - وفيه التعليم بالقول والفعل وهذا ما يسمى في التربية: بوسائل الإيضاح وهذا التعليم عن طريق السمع والبصر.

خلاف العلماء:

ذهب الأئمة الثلاثة وسفيان وغيره إلى عدم وجوب المضمضة والاستنشاق وأنها مستحبان فقط.

ودليلهم ما جاء في الحديث «عشر من سنن المرسلين» ومنها الاستنشاق والسنة غير الواجب.

وهذا استدلال ضعيف جداً فإن السنة في الحديث هي الطريقة لا أنها العمل الذي يثاب فاعله ولا يعاقب تاركه فإن هذا الاصطلاح أصولي متأخر.

كما استدلوا بآية المائدة وهو استدلال فيه نظر لأن الفم والأنف من مسمى الوجه وذهب الإمام أحمد إلى وجوب المضمضة والاستنشاق وهو مذهب ابن أبي ليلى وإسحاق وغيرهما.

استدل الموجبون بأدلة منها:

أولاً : استمرار النبي ﷺ على إتيانه بهما وعدم إخلاله بذلك مما يدل على الوجوب فلو كانا مستحبين لتركهما ولو مرة لبيان الجواز والفعل المقترن بالأمر دليل الوجوب وقد أمر بهما بقوله تعالى : ﴿واغسلوا وجوهكم﴾ فهما من الوجه وداخلان في محدوده.

ثانياً : حديث عائشة أن النبي ﷺ قال : «المضمضة والاستنشاق من الوضوء الذي لا بد منه» رواه أبو بكر في الشافي .

ثالثاً : ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «إذا توضأ أحدكم فليستنشق بمنخريه من الماء ثم ليستنثر» .

رابعاً : ما أخرجه أبو داود والدارقطني عن لقيط بن صبرة أن النبي ﷺ قال : «إذا توضأت فمضمض» .

خامساً : الأمر بغسل الوجه بقوله تعالى : ﴿وَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ أمر بغسلهما فإن الفم والأنف من الوجه لأنهما عضوان ظاهران داخلان في مسماه كما تقدم فلا شك في صحة المذهب الأخير لقوة أدلته وعدم ما يعارضها .

* * *

٣١ - وعن علي رضي الله عنه في صفة وضوء النبي ﷺ قال :

«ومسح برأسه واحدة» أخرجه أبو داود .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

فقد أخرجه الثلاثة بإسناد صحيح وقال الترمذي إنه أصح شيء في

الباب .

قال الصنعاني : وأخرجه أبو داود من ست طرق .

وقال الشوكاني : وروي عن سلمة بن الأكوع وعبد الله بن أبي أوفى

وأنس مثله أي مثل حديث علي . قال الحافظ وإسناده صالح .

* * *

٣٢ - وعن عبد الله بن زيد بن عاصم رضي الله عنهما: في صفة الوضوء (قال ومسح رسول الله ﷺ برأسه فأقبل بيديه وأدبر) متفق عليه، وفي لفظ لهما: بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه.

مفردات الحديث:

فأقبل بيديه وأدبر: فسر الإقبال باليدين والإدبار بالرواية الأخرى بأنه بدأ من مقدم رأسه حتى ذهب بيديه إلى قفاه ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه. بدأ: بدأت الشيء ابتدأت به وبدأت الشيء فعلته ابتداءً أما بدا بلا همزة في آخره فمعناه ظهر.

ومقدم الرأس: ابتداؤه من منابت شعر الرأس المعتاد غالباً.
القفا: مقصور وهو مؤخر العنق.

* * *

٣٣ - وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما في صفة الوضوء قال: (ثم مسح برأسه وأدخل أصبعيه السباحتين في أذنيه، ومسح بإبهامه ظاهر أذنيه) أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه أبو داود بسنده عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال المنذري في تهذيب السنن أخرجه النسائي وابن ماجه وعمرو بن شعيب ترك الاحتجاج به جماعة من الأئمة قال ابن عدي أحاديثه من أحاديثه عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ اجتنبها الناس ولم يدخلوها في الصحاح.

وقال القطان: عمرو بن شعيب عندنا واه.

وقد وثقه بعضهم. قال العجلي ثقة وقال ابن معين وقال أحمد ربما احتججنا به. وقال البخاري رأيت أحمد والحميدي وإسحاق يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

وقال الحافظ في تهذيب التهذيب: قلت عمرو بن شعيب ضعفه ناس مطلقاً ووثقه الجمهور وضعف بعضهم روايته عن أبيه عن جده.

قال محرره عفا الله عنه: والحديث له شواهد كثيرة منها حديث المقدام بن معدي كرب عند أحمد وأبي داود وحديث الربيع بنت معوذ عندهما أيضاً وحديث ابن عباس عند النسائي وصححه الترمذي. وبهذا فمعنى الحديث في مسح ظاهر الأذنين وباطنهما بإبهاميه اعتضد بهذه الشواهد الجياد والحمد لله.

مفردات الحديث:

أصبعيه: تشية أصبع والأصبع أحد أطراف الكف أو المقدم جمعه أصابع والمراد هنا أطراف الكف. والمراد الأنملة، فهو مجاز من إطلاق الكل على الجزء كقوله تعالى: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ أي أنامل أصابعهم.

السباحتين: تشية سباحة هي الأصبع التي بين الإبهام والوسطى سميت بذلك لأنه يشار بها عند تسبيح الله تعالى والمراد الأنملة منها.

أذنيه: تشية أذن عضو السمع في الإنسان والحيوان جمعه آذان - يستوي فيه المذكر والمؤنث.

ظاهر أذنيه: أي أعلاهما والجزء الظاهر منهما.

إبهاميه: تشية الإبهام والإبهام هي الأصبع الغليظة الخامسة من أصابع اليد

والرجل وهي ذات سلامتين تؤنث وتذكر جمعه - بهم - وهي أنفع الأصابع وأقربها إلى الرسغ .

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة :

١ - حديث علي رضي الله عنه يدل على أن مسح الرأس مرة واحدة وأن المسح لا يكرر كما يكرر الغسل لأن المسح أخف من الغسل ، مخفف في كيفيته وفي كميته ولعل الحكمة الربانية في التخفيف في الرأس من كونه يمسح مسحاً ولا يغسل وأن مسحه مرة واحدة فلا يكرر . هو التيسير على الأمة فإن الرأس موطن الشعر فصب الماء عليه وتكريره ربما سبب أذية ومرضاً فخفف الله تعالى عن عباده .

٢ - حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه يدل على صفة المسح وهو أن يبدأ بمقدم رأسه فيذهب بيديه إلى قفاه ثم يردهما إلى المكان الذي بدأ منه وتكون هذه الرواية مفسرة للرواية التي قبلها من أنه (أقبل بيديه وأدبر) فإن معنى أقبل بيديه أي بدأ بهما من قبل الرأس وأدبر ثم عاد بهما من دبره والإقبال والإدبار باليدين يعتبر مسحة واحدة لا مسحتين لأن شعر مقدم الرأس متجه إلى الوجه ومؤخر الرأس متجه إلى القفا فإذا بدأ بالمقدم مسح ظهور وأصول الشعر المقدم وإذا عاد باليدين مسح ظهور وأصول الشعر المؤخر فحصل مسحة واحدة لا مسحتان وليست هذه الصفة واجبة فعلى أي صفة مسح أجزاء .

٣ - قال ابن القيم في زاد المعاد : الصحيح أنه لم يكرر ﷺ مسح رأسه بل كان إذا كرر غسل الأعضاء أفرد مسح الرأس ولم يصح عنه خلافه البتة .

٤ - وقال كان ﷺ يمسح رأسه كله ولم يصح عنه في حديث واحد أنه اقتصر على مسح بعض رأسه البتة .

٥ - حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يدل على مسح الأذنين مع

الرأس وصفة مسحهما أن يدخل أصبعيه السباحتين في صماخي أذنيه ويمسح بإبهاميه ظاهر أذنيه.

٦ - أن مسح الأذنين منصوص عليه في الآية الكريمة: ﴿وَامْسَحُوا برؤوسكم﴾ ذلك أن الأذنين داخلتان في مسمى الرأس فالأمر بمسح الرأس بالآية أمر بمسحهما ولذا فالسنة أن تمسحاً بماء الرأس لا بماء جديد لهما.

٧ - تقدم أن الأذنين يشملهما الأمر في قوله تعالى: ﴿وَامْسَحُوا برؤوسكم﴾ ذلك أن الأذنين من الرأس شرعاً ولغة وعرفاً.

وأما الحكمة في تخصيصهما بالمسح فهو لكمال طهارتهما من ظاهرهما وباطنهما ويستخرج منهما الذنوب التي اكسبتهما كما تخرج الذنوب من سائر أعضاء الوضوء فإن الأذنين أداتا حاسة السمع فيطهران طهارة حسية بمسحهما بالماء وطهارة معنوية هي الذنوب.

٨ - ولمسلم عن عبد الله بن زيد في صفة وضوءه ﷺ (ومسح رأسه بماء غير فضل يديه) وهذا هو المحفوظ من رواية البيهقي أن عبد الله بن زيد (رأى النبي ﷺ يأخذ لأذنيه ماء غير الماء الذي أخذه لرأسه) وحديث «الأذنان من الرأس» وأقوال الصحابة أنه ﷺ (مسح رأسه وأذنيه مرة واحدة) دليل على أنه عليه الصلاة والسلام يمسح رأسه وأذنيه بماء واحد.

٩ - حد الرأس من منابت شعر الرأس المعتاد مما يلي الجبهة إلى مفصل الرأس من الرقبة ومن الأذن إلى الأذن. ولا يمسح ما نزل من شعر الرأس أسفل من ذلك لأنه قد تجاوز مكان الرأس من الإنسان.

١٠ - ظهر الأذن هو ما يلي الرأس أما الغضاريف فهي من باطن الأذن.

تنبيه:

ورد في كيفية مسح الرأس عدة روايات منها:

- ١ - حديث علي (مسح برأسه مرة واحدة).
- ٢ - حديث عبد الله بن زيد (فأقبل بيديه وأدبر).
- ٣ - الرواية الأخرى (بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه).
- ٤ - حديث الربيع بنت معوذ (مسح برأسه فبدأ بمؤخر رأسه ثم بمقدمه) ويوجد أيضاً بعض الروايات الأخرى التي من أجلها قال الصنعاني:
ويحمل اختلاف لفظ الأحاديث على تعدد الحالات وقلت: كما تدل
تعدد الروايات على جواز المسح على أي كيفية جاءت وإنما مدار الوجوب هو
تعميم الرأس بالمسح واختيار أصح الروايات وأفضلها لتكون الغالبة في
الوضوء.

قال ابن القيم: لم يثبت أنه أخذ لأذنيه ماءً جديداً.
قال الحافظ: المحفوظ أنه مسح رأسه بماء غير فضل يديه والأذنان من
الرأس في ما حديث.
واختار الشيخ أن الأذنين يمسحان بماء الرأس وهو مذهب الجمهور.

خلاف العلماء:

اتفق الأئمة على أن مسح الرأس من فروض الوضوء وعلى أن المشروع
مسحه جميعه. واختلفوا في وجوب مسحه كله فذهب أبو حنيفة والشافعي إلى
جواز مسح بعضه لأنه ﷺ توضأ ومسح على ناصيته.

وذهب الإمام مالك والإمام أحمد إلى وجوب مسحه كله كما ثبت ذلك
من فعله ﷺ. في الأحاديث الصحيحة الحسنة. قال شيخ الإسلام لم ينقل عن
أحد أنه ﷺ اقتصر على مسح بعض الرأس وقال ابن القيم: لم يصح عنه
حديث واحد أنه اقتصر على مسح بعض الرأس البتة وقال تعالى: ﴿فَامْسَحُوا

برؤوسكم» والباء لا تدل على مسح البعض لأنها للإلصاق ومن ظن أنها للتبعيض فقد أخطأ على أئمة اللغة.

* * *

٣٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا

استيقظ أحدكم من منامه فليستثر ثلاثاً، فإن الشيطان يبيت على خيشومه» متفق عليه.

مفردات الحديث:

فليستثر: اللام لام الأمر.

استيقظ: انتبه من نومه من غير أن ينبه.

منامه: اسم زمان مصوغ من الفعل ليدل على زمان الحدث.

وسياتي تعريف النوم في نواقض الوضوء إن شاء الله تعالى.

الشيطان: مخلوق لله تعالى شرير مفسد واحد الشياطين وهم عالم غيبي - الله أعلم بكيفية خلقهم وهم من ذرية إبليس وقد جعل لهم قدرة على التكيف والتشكل لحكمة أرادها جل وعلا.

يبيت: بات أدركه الليل وقضاه نام أولم ينم.

خيشومه: بفتح الحاء وسكون الياء وضم الشين هو أعلى الأنف من داخله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - بعض الروايات قيدت هذا الاستنثار عند الوضوء فيكون هو المنصوص عليه مع الوضوء. وبعض الروايات أطلقت ولم تقيده، فالأولى الاستنثار ثلاثاً إن لم يصادف بعد الاستيقاظ من نوم الليل وضوء. فإن فيه شبهاً قوياً من غسل اليدين بعد الاستيقاظ من البتوة.

٢ - يدل الحديث على وجوب الاستنثار لأنه ورد بصيغة الأمر والأمر يقتضي الوجوب والاستنثار يلزم منه الاستنشق.

٣ - تقييده بنوم الليل آخذاً من اللفظ - بيت - فإن البيتوتة لا تكون إلا من نوم الليل ولأنه مظنة الطول والاستغراق.

٤ - علل ذلك بأن الشيطان يبيت على خيشومه.

قال القاضي عياض: يحتمل أن يكون على حقيقته فإن الأنف أحد منافذ الجسم وليس شيء من منافذه ليس عليه غلق سوى الأنف والأذنين وجاء الأمر بالكظم عند الثأوب من أجل دخول الشيطان حينئذ في الفم.

٥ - الاحتراس من الشيطان فإنه يريد الولوج إلى ابن آدم مع كل طريق وهو يجري منه مجرى الدم ويحاول إضلاله وإفساد عباداته. فابن آدم ملاحق ومحاصر منه والمعصوم من عصمه الله تعالى واستعان بالله عليه واستعاذ بالله من شره.

٦ - مثل هذه الأحكام السمعية إذا صحت فالواجب على المؤمن التصديق بها والتسليم ولو لم يدرك كيفيتها.

قال تعالى: ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾.

٧ - يرى شيخ الإسلام ابن تيمية: أن غسل يدي المستيقظ من نوم الليل والاستنثار بعد النوم أن ذلك من ملامسة الشيطان فقد علل الغسل بأن أحدكم لا يدري أين باتت يده وهنا علل الاستنثار بأن الشيطان بات على خيشومه فعلم أن ذلك هو سبب الغسل والاستنثار.

٨ - استدل بهذا الحديث من يرى غسل النجاسة ثلاث مرات وهي إحدى الروايات الثلاث عن الإمام أحمد ولكن ما دام أننا لم نتحقق موجب الاستنثار ثلاثاً وأن ذلك خاص بنوم الليل دون النهار فإن الاستدلال بهذا الحديث وبحديث غسل اليدين ثلاثاً من نوم الليل ليس بواضح مع

وجود أدلة كثيرة صحيحة دالة على الاكتفاء بغسلة واحدة تذهب بعين النجاسة عدا نجاسة الكلب.

* * *

٣٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: (إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً، فإنه لا يدري أين باتت يده) متفق عليه وهذا لفظ مسلم.

مفردات الحديث:

إذا استيقظ: تنبه من نومه من غير أن ينبه والاستيقاظ بمعنى التيقظ وهو لازم.
إذا: شرطية. جوابها فلا يغمس يده.
لا يغمس: بكسر الميم أي لا يدخل.
يده: يراد باليد: الكف وتقدم أنها الراحة والأصابع وحدها من أطراف الأصابع إلى مفصلها من الذراع.

فلا يغمس يده: الغمس بأن يغيب اليد في الماء الذي في الإناء.
ولا - ناهية ويغمس مجزوم بها وجاء في بعض روايات البخاري (فلا يغمسن) بنون التوكيد الثقيلة.

فإنه لا يدري: إيماء إلى أن الباعث على الأمر بذلك احتمال النجاسة لأن الشارع إذا ذكر حكماً وعقبه بعلّة دل على ثبوت الحكم لأجلها.
أين: ظرف مكان مبني على الفتح ومحلّه النصب ويتضمن معنى الشرط ولعل المكان المسؤول عنه جزء من جسد النائم أو ملامسة الشيطان ليده.

ما يؤخذ من الحديث:

وجوب غسل اليدين بعد القيام من نوم الليل ثلاث مرات فلا تكفي

الغسلة ولا الغسلتان واليد عند الإطلاق يراد بها الكف فقط فلا يدخل فيها الذراع.

٢- قيدناه بنوم الليل لقوله: «فإنه لا يدري أين باتت يده» والبيتوتة اسم لنوم الليل وسيأتي مذهب الجمهور أنها تغسل من عموم النوم ليلاً أو نهاراً.

٣- النهي عن إدخالهما الإناء قبل غسلهما ثلاثاً لكن لو غسل يداً واحدةً ولم يغسل الأخرى فله إدخالها وحدها فلكل يد حكمها.

٤- أخذ أصحابنا من هذا الحديث أن الماء المغموس فيه يد القائم من نوم الليل سلبت الطهورية منه وأنه أصبح طاهراً غير مطهر ولكن هذا قول مرجوح والصحيح أنه باق على طهوريته لما تقدم من أن الماء لا ينجس إلا إذا تغيرت صفة من صفاته بالنجاسة.

٥- قال الخطابي: فيه أن الأخذ بالاحتياط في باب العبادات أولى. قال النووي: ما لم يخرج عن حد الاحتياط إلى حد الوسوسة.

٦- فيه استحباب الكناية عما يستحيا منه إذا حصل الإفهام بها.

٧- يجب على سامع سنة الرسول ﷺ أن يتلقاها بالقبول وإذا لم يفهم المعنى فليرد هذا إلى قصور في العقل البشري وإلا فأحكام الله تعالى مبنية على المصالح والله تعالى يقول: ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ أما الخواطر الرديئة فليدفعها عن نفسه فإنها من إلقاء الشيطان ووسوسته.

٨- خلاف العلماء:

ذهب الشافعي والجمهور إلى أن كل نوم من ليل أو نهار يشرع بعده غسل اليدين لعموم قوله من (نومه) فإنه مفرد مضاف وهو يعم كل نوم وأما قوله: «أين باتت يده» فهو قيد أغلبي ومتى كان القيد أغلباً فهو عند

الأصوليين لا مفهوم له كما قال تعالى : ﴿وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن﴾ فهنا قيدان :

أحدهما : ﴿اللاتي دخلتم بهن﴾ فهذا قيد مقصود ولذا جاء مفهومه وهو قوله تعالى : ﴿فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم﴾ .

القيد الثاني : قوله تعالى : ﴿اللاتي في حجوركم﴾ فهذا قيد أغلبي والقيد الأغلبي لا مفهوم له ولذا لم يأت له مفهوم في الآية الكريمة ومثل هذا القيد في حديث الباب بقوله : «باتت يده» فإنه قيد أغلبي فلا يقتضي التخصيص ولا مفهوم له وإذا فليس نوم الليل شرطاً في غسل اليد ثلاثاً من النوم .

أما المشهور من مذهب الإمام أحمد فإنه لا أثر لنوم النهار وإنما وجوب الغسل خاص بنوم الليل لقوله : «فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده» .

٩ - واختلف العلماء في الحكمة من غسل اليدين ثلاثاً بعد الاستيقاظ من النوم فذهب بعضهم إلى أنها من الأمور التي طويت عنا حكمتها فلم نعلمها مع اعتقادنا أن أحكام الله تعالى مبنية على المصالح والمنافع . وأن قول النبي ﷺ : «لا يدري أين باتت يده» يشير إلى هذا الخفاء في العلة .

وبعضهم قال : لها علة مدركة محسوسة والإنسان يده معه حال نومه وإنما فيه إشارة إلى أن يد النائم تجول في بدنه بدون إحساس وأنها قد تلامس أمكنة من بدنه لم يتم تطهيرها بالماء فتعلق بها النجاسة .

أما شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى فيقول : إن مشروعية غسل اليدين هو ملازمة الشيطان لهما ويدل على ذلك التعليل «فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده» ومثله جاء بالحديث

الذي قبله: «فإن الشيطان يبيت على خيشومه» وهذا تعليل مرضي مقبول.

ولعل المصنف لم يقرن الحديثين هنا إلا إشارة إلى تقارب المعنى بينهما.

* * *

٣٦ - وعن لقيط بن صبرة رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «أسبغ الوضوء، وخلل بين الأصابع، وبالع في الاستنشاق إلا

أن تكون صائماً» أخرجه الأربعة وصححه ابن خزيمة ولأبي داود في رواية: (إذا توضأت فمضمض).

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال المصنف: صححه ابن خزيمة وقال في التلخيص أخرجه الشافعي وابن الجارود وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والبيهقي وأصحاب السنن الأربعة مطولاً ومختصراً وصححه الترمذي والبخاري وابن القطان.

قال الشوكاني: أحاديث الباب يقوى بعضها ببعض ولا سيما حديث لقيط فقد صححه الترمذي والبخاري وابن القطان. هـ.

مفردات الحديث:

أسبغ: من الإسباغ وهو الاتساع والإتمام - أسبغ وخلل - وبالع - كلها أفعال أمر وفعل الأمر ما دل على طلب وقوع الفعل من الفاعل المخاطب والأصل أنه مبني على السكون. فأسبغ الوضوء وفي كل عضو حقه في الغسل فهو الإتمام واستكمال الأعضاء. قال في القاموس: أسبغ الوضوء أبلغه مواضعه.

خلل : تخليل الأصابع التفريج بينها وإسالة الماء بينها والمراد أصابع اليدين والرجلين لحديث ابن عباس «إذا توضأت فخلل أصابع يديك ورجليك» .

بالغ : ابذل الجهد واستقص بإيصال الماء إلى أقصى الأنف وإدارته في الفم لحديث : «إذا توضأت فمضمض» رواه أحمد وأبو داود وغيرهما .

صائماً : الصيام شرعاً هو إمساك بنية عن مفسدات الصوم من طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس من المسلم العاقل غير الحائض والنفساء وسيأتي إن شاء الله . إلا أن تكون صائماً . هذا الاستثناء لا يعود إلا على المبالغة في المضمضة والاستنشاق وأما إسباغ الوضوء وتخليل الأصابع فلا يعودان عليهما لأن الصيام لا يتأثر إلا من الأولين دون الآخرين .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الإسباغ من اللفظ المشترك والمشارك - على الصحيح - يجوز استعماله في معانيه جميعاً وينزل كل معنى على ما يدل عليه . وهنا الإسباغ مشترك بين الواجب وبين المستحب فيستعمل للوجوب بما لا يتم الوضوء إلا به ومستحب فيما عدا ذلك .

٢ - استحباب تخليل أصابع اليدين والرجلين عند غسلهما وتخليلهما جعل الماء يتخلل بينهما والصارف عن الوجوب دقة الماء ووصوله إلى ما بينها بدون تخليل وبهذا يحصل القدر الواجب فيبقى الاستحباب على الاحتياط في ذلك .

٣ - استحباب المبالغة في الاستنشاق عند الوضوء إلا مع الصيام فيكره خشية وصول الماء إلى الجوف والصارف له عن الوجوب أنه لو كان واجباً لما منعه الصيام ولوجب التحرز عن نزول الماء في الجوف مع المبالغة وهو أمر ممكن .

٤ - وجوب المضمضة عند الوضوء وتقدم الخلاف في ذلك والراجع من قول العلماء في ذلك.

٥ - قوله: «إلا تكون صائماً الاستثناء عائد على الاستنشق لأنه لا أثر له في الإسباغ والتخليل وإلا فالأصل أن الاستثناء يعود على جميع ما تقدمه من الجمل إلا أن يدل دليل يخصه ببعضها كهذا الحديث.

٦ - قوله: «أسبغ الوضوء.. إلخ» وإن وجه الأمر لواحد إلا أنه أمر لجميع الأمة وهكذا الأوامر والنواهي الشرعية لأن الأحكام لا تتعلق بالأشخاص وإنما تتعلق بالمعاني والعلل التي أوجبتها. هذا ما لم يكن هناك دليل يدل على تخصيص شخص بعينه كقصة أبي بردة وأضحيتها.

* * *

٣٧ - وعن عثمان رضي الله عنه قال: (أن النبي ﷺ كان يخلل

لحيته في الوضوء) أخرجه الترمذي وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد صححه ابن خزيمة قال الحافظ في التلخيص: رواه الترمذي وابن ماجه وابن خزيمة والحاكم والدارقطني وابن حبان عن عثمان وأورد له الحاكم شواهد عن أنس وعائشة وعلي وعمار قلت: وفيه أيضاً عن أم سلمة وأبي أيوب وأبي أمامة وغيرهم وعددهم الحافظ في التلخيص وذكر طرقهم وأسانيدهم.

مفردات الحديث:

لحيته: اللحية: شعر الخدين والعارضين والذقن جمعه لحي بكسر اللام وضمها.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - مشروعية تخليل اللحية في الوضوء هو تفريقها وإسالة الماء فيما بينها ليدخل ماء الوضوء خلال الشعر ويصل إلى البشرة .
والتخليل قسمان : واجب ، ومستحب .
- ٢ - فالواجب : هو إذا كانت اللحية خفيفة ترى البشرة من ورائها فهذه بشرتها في حكم الظاهر فيجب حينئذٍ مع تخليلها غسل البشرة التي تحتها وغسل أصول الشعر .
- ٣ - المستحب هو : إذا كانت اللحية كثيفة لا ترى البشرة من ورائها فهي مغطاة بأصل الخلقة فيستحب تخليل داخلها وأصولها لأنه في حكم الباطن المستتر وأما ظاهر الشعر المواجه فيجب غسله لأنه امتداد لمسح الوجه .
- ٤ - هذا التفصيل والبيان جاء من التبع والاستقراء للوضوء الشرعي أن ما ظهر من الوجه يجب غسله ومنه ما تحت الشعر الخفيف وما استتر منه لكثافة الشعر كلحيته ﷺ كان المشروع فيها مجرد التخليل .

* * *

٣٨ - وعن عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال : (أن النبي ﷺ أتني

بثلثي مد فجعل يدلك ذراعيه) أخرجه أحمد وصححه ابن خزيمة .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

فقد صححه ابن خزيمة وأخرجه الحاكم وابن حبان .

قال الصنعاني : وقد أخرج أبو داود من حديث أم عمارة الأنصارية بإسناد حسن أنه ﷺ توضأ بإناء فيه قدر ثلثي مد ورواه البيهقي من حديث عبد الله بن زيد .

والخلاصة أن عباد بن تميم ثقة - روى الحديث عن عبد الله بن زيد وعن أم عمارة والروایتان صحيحتان.

مفردات الحديث:

مد: بضم الميم المشددة المهملة. المد وحدة كيل شرعية وهي ربع الصاع النبوي وقدرها بوحدة الكيل المستعملة الآن [٦٢٥ غراماً] من حب البر الجيد الرزين.

يدلك: ذلك الجسد بيده ليغسله ويوصل الماء إلى مغابنه.

ذراعيه: الذراع من الإنسان هي من طرف المرفق إلى الكف جمعه أذرع. ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الوضوء بثلاثي المد وهو ربع الصاع النبوي والصاع النبوي [٢٥٠٠] غراماً فيكون المد [٦٢٥ غراماً].

قال في القاموس: هو ملء كف الإنسان المعتدل إذا ملأهما ومد يده بهما.

٢ - استحباب التقليل بقدر الحد المشروع في ماء الوضوء ومثله الغسل فإن هذا من هدي النبي ﷺ .

٣ - استحباب ذلك أعضاء الوضوء لأن ذلك من الإسباغ المستحب.

٤ - بهذه الكيفية للغسل يعرف الفرق بين المسح وبين الغسل فإن المسح بل اليد بالماء ومسح المكان بها. وأما الغسل فهو إجراء الماء على المحل ولو أدنى جريان.

٥ - اختلف العلماء في حكم الدلك هل هو مستحب أو واجب؟

فذهب مالك إلى وجوبه استدلالاً بهذا الحديث.

وذهب الإمام أحمد إلى عدم وجوبه لأنه لم يرد ما يدل على الوجوب.

وأما فعل النبي ﷺ فيدل على الاستحباب.
والمأمور به هو الغسل وليس الدلك منه.

لكن إن كان الماء لا يصل إلى البشرة إلا بالدلك فهو واجب
وليس وجوبه من هذا الحديث وإنما مراعاةً للإسباغ الواجب وإتمام
الوضوء.

٦ - الأفضل هو الاقتداء بالنبي ﷺ في مثل هذه الكمية في ماء الوضوء
ولا تضر الزيادة اليسيرة. وأما الإسراف في الماء فحرام لما روى
أحمد والنسائي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال:
(جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ يسأله عن الوضوء فأراه ثلاثاً
ثلاثاً وقال: هذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد أساء وتعدى وظلم).

* * *

٣٩ - وعن عبد الله بن زيد رضي الله عنه (أنه رأى النبي ﷺ
يأخذ لأذنيه ماء غير الماء الذي أخذه لرأسه) أخرجه البيهقي،
وهو عند مسلم من هذا الوجه بلفظ (ومسح برأسه بماء غير فضل
يديه) وهو المحفوظ.

درجة الحديث:

الرواية الأولى من الحديث شاذة والرواية الثانية محفوظة.
وحكم الشاذ الرد وحكم المحفوظ القبول. ولذا قال المؤلف في
التلخيص وفي صحيح ابن حبان وابن قطان (ومسح رأسه بماء غير فضل يديه
ولم يذكر الأذنين).

ما يؤخذ من الحديث :

في الحديث روايتان :

إحداهما : أن النبي ﷺ يأخذ لمسح أذنيه ماء غير الماء الذي أخذه لرأسه .
الثانية : أنه ﷺ مسح رأسه بماء غير فضل يديه وهذه الرواية هي الصحيحة
لما يأتي :

أولاً : أنها هي الرواية المحفوظة فتكون الرواية المقابلة لها رواية شاذة
حسب اصطلاح المحدثين فإن الحديث الشاذ ما رواه راوٍ مخالف
من هو أوثق منه بوجه من وجوه الترجيحات .

ثانياً : أن الرواية الأولى أخرجها البيهقي وأما الثانية فهي عند مسلم فلها
مزيد صحة .

ثالثاً : تقدم أن حديث عبد الله بن عمرو بن العاص الذي أخرجه أبو داود
والنسائي وصححه ابن خزيمة أنه ﷺ مسح برأسه وأدخل أصبعيه
السباحتين في أذنيه ومسح بإبهامه ظاهر أذنيه ولم يذكر أخذ ماء جديد
لأذنيه .

رابعاً : تقدم لنا أن الأذنين من الرأس فهما داخلتان في مسماه لغة وشرعاً .
خامساً : رواية البيهقي على تقدير صحتها تدل على مشروعية أخذ ماء جديد
لمسح رأسه وأذنيه غير الماء الذي فضل من غسل يديه .

سادساً : قال ابن القيم في الهدي لم يثبت عنه ﷺ أنه أخذ لأذنيه ماءً جديداً .
وقال في تحفة الأحوزي : لم أقف على حديث مرفوع صحيح خال
عن الكلام يدل على مسح الأذنين بماء جديد .

* * *

٤٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ

يقول: «إن أمتي يأتون يوم القيامة غراً محجلين من أثر الوضوء، فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل» متفق عليه، واللفظ لمسلم.

مفردات الحديث:

أمتي: الأمة الجماعة من الناس تجمعهم صفات موروثة أو مصالح واحدة أو يجمعهم دين واحد والمراد هنا أمة محمد ﷺ المتبعين لهديه.

يوم القيامة: يوم بعث الله الخلائق للحساب والجزاء سمي بذلك لقيام الناس فيه من قبورهم أو لإقامة عدل الله بينهم أو لقيام الأشهاد.

غراً: بضم الغين وتشديد الراء جمع - أغر - أي ذو غرة والغرة أصلها لمعة بيضاء في جبهة الفرس فأطلقت على نور وجوه هذه الأمة المحمدية وغراً حال من ضمير يأتون.

محجلين: جمع محجل بتشديد الجيم المفتوحة من التحجيل وهو بياض في قوائم الفرس كلها والمراد نور هذه الأعضاء يوم القيامة.

من أثر الوضوء: علة للغرة والتحجيل المذكورين والراجح أن الوضوء خاص بهذه الأمة فتكون الغرة سيما وعلامة جعلها الله خاصة لها من أثر الوضوء لما جاء في مسلم مرفوعاً (سيما ليست لأحد غيركم).

أثر: الأثر العلامة على الشيء.

الوضوء: بضم الواو مصدر هو الفعل مشتق من الوضأة وهو الحسن تقول وضأ الرجل صار وضياً وأما الوضوء بفتح الواو فهو الماء الذي يتوضأ به، هذا هو أشهر قول أهل اللغة في ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فضيلة الوضوء وأنه سبب قوي لحصول السعادة الأبدية.

- ٢ - أن أثر أعضاء الوضوء لأجل الطهارة سبب لنورها ففي الوجه لمعة بيضاء مشرقة وفي اليدين والرجلين نور مضيء وفي أيديهم وأقدامهم .
- ٣ - أن هذه ميزة خاصة وأمانة فارقة لأمة محمد ﷺ تلك الأمة الممثلة والقائمة بطاعة الله تعالى .
- ٤ - أن الوضوء من خصائص أمة محمد ﷺ ولم يكن في الأمم السابقة ذلك أن الله تعالى جعل الغرة في وجوههم والتحجيل في أيديهم وأقدامهم سيما خاصة لهم من أثر الوضوء ولو كان غيرهم يتوضأ لصار لهم مثل ما لأمة محمد ﷺ .
- قال شيخ الإسلام : الوضوء من خصائص هذه الأمة كما جاءت به الأحاديث الصحيحة . أما ما رواه ابن ماجة فلا يحتج به وليس له عند أهل الكتاب خبر عن أحد من الأنبياء أنه يتوضأ وضوء المسلمين .
- ٥ - أن طاعة الله تعالى سبب للفلاح والنجاح والفوز فكل عبادة لله تعالى لها جزاء يناسبها .
- ٦ - إثبات المعاد والجزاء فيه وهو مما علم من الدين بالضرورة فإن الإيمان بالبعث هو من أركان الإيمان الستة فلا يصح إسلام أحد إلا بالإيمان بالبعث والجزاء بعد الموت .
- ٧ - البعث يكون للأرواح والأجساد كما صح بذلك الحديث عن النبي ﷺ أن الناس يحشرون يوم القيامة حفاة عراة غرلاً .
- ٨ - من أمتي : الأمة قسمان : أمة دعوة وأمة إجابة فكل وصف أنيط بأمة محمد ﷺ فالمراد به أمة الإجابة . وما عدا ذلك فهم أمة الدعوة .
- ٩ - خلاف العلماء :
- ذهب الإمامان الشافعي وأحمد وأتباعهما إلى استحباب مجاوزة الفرض في الوضوء وهو مذهب جمهور العلماء .
- واستدلوا ببقية حديث الباب «فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل» .

قال النووي: اتفق أصحابنا على غسل ما فوق المرفقين والكعبين.
وذهب الإمام مالك وأهل المدينة إلى عدم استحباب مجاوزة محل
الفرض وهو رواية عن الإمام أحمد اختارها شيخ الإسلام وابن القيم واختار هذه
الرواية من علمائنا المعاصرين الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ والشيخ
عبد الرحمن السعدي والشيخ عبد العزيز بن باز وغيرهم.

واستدلوا على ذلك بما يأتي:

- أولاً : مجاوزة محل الفرض على أنها عبادة دعوى تحتاج إلى دليل.
ثانياً : كل الواصفين لوضوء النبي ﷺ لم يذكروا إلا أنه يغسل الوجه واليدين
إلى المرفقين والرجلين إلى الكعبين.
ثالثاً : آية الوضوء حددت محل الفرض المرفقين والكعبين وهي من آخر
ما نزل من القرآن.
رابعاً : لو سلمنا بهذا لاقتضى الأمر أن نتجاوز حد الوجه إلى بعض شعر
الرأس وهذا لا يسمى غرة فيكون متناقضاً.
خامساً : الحديث لا يدل على الإطالة فإن الحلية إنما تكون زينة في الساعد
والمعصم لا العضد والكتف.
سادساً : أما قوله: « فمن استطاع منكم أن يطيل غرته وتحجيله فليفعل » فهذه
الزيادة مدرجة في الحديث من كلام أبي هريرة لا من كلام النبي ﷺ
وقد بين ذلك غير واحد من الحفاظ ففي مسند الإمام أحمد قال:
نعيم المجمري راوي الحديث: (لا أدري قوله: من استطاع منكم
أن يطيل غرته فليفعل) من كلام النبي ﷺ أو شيء قاله أبو هريرة من
عنده.

وقال ابن القيم: وكان شيخنا يقول هذه اللفظة لا تكون من
كلام رسول الله ﷺ فإن الغرة لا تكون في اليد ولا تكون في الوجه
وإطالته غير ممكنة إذ تدخل في الرأس فلا تسمى تلك غرة. هـ.

وقال في النونية :

والراجح الأقوى انتهاء وضوئنا	للمرفقين كذلك الكعبان
هذا الذي قد حدد الرحمن في	القرآن لا تعدل عن القرآن
فأبو هريرة قال ذا من كيسه	فغدا يميزه أولو العرفان
ونعيم الراوي قد شك في	رفع الحديث كذا روى الشيباني

* * *

٤١ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : (كان رسول الله ﷺ يعجبه

التيمن في تنعله وترجله وطهوره ، وفي شأنه كله) متفق عليه .

مفردات الحديث :

يعجبه : من الإعجاب يقال أعجبني هذا الشيء لحسنه والعجيب الأمر يتعجب منه والمصدر العجب بفتحيتين وأما العجب بضم العين وسكون الجيم فهو اسم من أعجب فلان بنفسه بفتح الجيم برأيه ونفسه والمراد أنه ﷺ يسر من التيمن ويستحسنه ويفضله ويقدمه فأما العجب بفتح وسكون فهو أصل الذنب .

التيمن : مصدر تيمن وهو تقديم الأيمن على الأيسر من الجهات والأشياء .

في تنعله : لبسه النعل ونحوه من الخفين والجوربين ومثله الثياب .

وترجله : بتشديد الجيم هو تسريح شعر رأسه ولحيته بالمشط .

طهوره : بضم الطاء التطهير بفعل الوضوء والغسل وإزالة الأنجاس .

في شأنه : معلق بالتيمن .

في شأنه كله : من الأشياء المستطابة فهذا تعميم بعد تخصيص في كل

مستطاب .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب تقديم اليمين في التنعل والترجل والطهور وما شابهها من الأمور المستطابة.
- ٢ - قوله : وفي شأنه كله - هو تعميم بعد تخصيص ولكنه تعميم في الأمور المستطابة كما تقدم . قال ابن دقيق العيد : هو عام مخصوص بدخول الخلاء والخروج من المسجد ونحوهما فإنه يبدأ فيهما باليسار .
- قال النووي : قاعدة الشرع المستمرة استحباب البداءة باليمين في كل ما كان من باب التكريم والتنزيه وما كان بضدها استحب فيه التيسر .
- ٣ - أن جعل اليسرى للأشياء المستقدرة هو الأليق شرعاً وعقلاً وطباً .
- ٤ - أن الشرع الحكيم جاء لإصلاح الناس وتهذيبهم ووقايتهم من الأضرار عامة .
- ٥ - أن الأفضل في الوضوء هو البداءة بغسل اليمنى اليدين على يسراهما ويمنى الرجلين على يسراهما .
- قال النووي : أجمع العلماء على أن تقديم اليمنى في الوضوء سنة من خالفها فاته الفضل وتم وضوؤه .
- قال في المغني : لا نعلم في عدم الوجوب خلافاً .
- ٦ - استحباب البداءة بأيمن الرأس عند ترجيله أو غسله أو حلقه أو غير ذلك .
- ٧ - يستحب تقديم اليمنى من اليدين ومن الرجلين على اليسرى منهما في كل عمل طيب ومستحسن وأن يخصص اليسرى لما يليق بها من إزالة الأوساخ والأقذار ومباشرة الأشياء المستقدرة .
- ٨ - في الحديث دليل على أن المسلم الموفق يجعل من عاداته عبادات فإن الأمور العادية حينما يأتي بها متبعاً في ذلك هدي النبي ﷺ وقاصداً بها

القربة والعبادة فإن هذه العادات تصير عبادات وقربات تزيد في حسنات العبد.

وبالعكس فإن عبادات الغافل تصير بتركها عادات لأنه يؤديها في حال غفلة وعدم استحضار لنية التقرب إلى الله تعالى وعدم استحضار امتثال أمر الله تعالى في أدائها وعدم استحضار اقتدائه حين أدائها بالنبي ﷺ. وإنما يستحضر أنه قام بهذه العبادة التي تعود أن يقوم بها في مثل هذا الوقت وغفل عن المعاني السابقة.

ففرق بين العبادتين تؤديان كل منهما بنية مخالفة لنية الأخرى. والله الموفق.

* * *

٤٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا توضأتم فابدأوا بميامنكم» أخرجه الأربعة وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال ابن دقيق العيد: هو حقيق بأن يصحح. وقد أخرجه أحمد وابن حبان والبيهقي ويؤيده الذي قبله.

مفردات الحديث:

إذا: ظرف للمستقبل غالباً متضمن معنى الشرط غالباً معه ماضي اللفظ مستقبل المعنى كثيراً كمثل هذا الحديث.

توضأتم: أردتم الوضوء أو شرعتم فيه.

بميامنكم: مفردة يمين ضد اليسار للجهة والجارحة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استحباب التيامن في الوضوء بين اليدين وبين الرجلين بأن يبدأ باليد اليمنى ثم اليد اليسرى ثم يبدأ بالرجل اليمنى قبل اليسرى.
كما يدل عليه حديث عائشة المتقدم من أنه ﷺ: (يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله).
- ٢ - التيامن يتصور بين اليدين والرجلين بخلاف الوجه فعضو واحد يغسله جميعه والرأس عضو واحد فيمسح جميعه.
- ٣ - أجمع العلماء على أن التيمن في الوضوء ليس بواجب فلو قدم الشمال على اليمين أجزأ الوضوء مع فوات الفضيلة.
- ٤ - قوله: «إذا توضأتم» يعني شرعتم في الوضوء وأخذتم به.
- ٥ - أن اليمين تجعل للأعمال الطاهرة وتقدم في الأحوال المستطابة والشمال لما سوى ذلك.

* * *

٤٣ - وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه (أن النبي ﷺ توضأ

فمسح بनावيته وعلى العمامة والخفين) أخرجه مسلم.

مفردات الحديث:

بनावيته: الناصية: قصاص الشعر ومقدم الرأس إذا طال (جمعه نواصي وناصيات).

العمامة: ثوب يلف ويدار على الرأس وسيأتي الكلام عليها إن شاء الله تعالى في باب الخفين.

الخفان: مثني خف ما يلبسان في الرجلين ويكون الخف من الجلد.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث فيه حكاية المسح على الناصية وعلى العمامة وقال بالمسح عليهما معاً بعض العلماء والراجح أن الجمع بينهما إنما هو برواية الحديث وأنه ﷺ مسح على العمامة وحدها ومسح على رأسه وحده مبتدئاً بالناصية فجاءت رواية الحديث بالجمع بينهما فظن بعض العلماء أن الجمع هو بالعمل أيضاً.
- ٢ - اقتصره ﷺ على مسح الناصية لم يحفظ عنه . قال ابن القيم : لم يصح عنه ﷺ أنه اقتصر على مسح بعض رأسه البتة .
- ٣ - الحديث الذي معنا فيه المسح على الناصية وعلى العمامة وتقدم أن الراجح أن الجمع بينهما إنما هو رواية الحديث لا الجمع بينهما بالمسح وأنه ﷺ إن مسح على العمامة اقتصر عليها وإن مسح على الرأس مسح عليه كله لا بعضه .
- ٤ - جواز المسح على العمامة وهو المشهور من مذهب الإمام أحمد لهذا الحديث ولما روى البخاري عن عمرو بن أمية قال : رأيت رسول الله ﷺ مسح على عمامته وخفيه وهو من مفردات مذهب الإمام أحمد فلا يصح المسح عليها عند الأئمة الثلاثة .
- ٥ - وقد اشترط أصحابنا لصحة المسح على العمامة ثلاثة شروط هي :
 - أ - أن تكون على ذكر دون الأنثى .
 - ب - أن تكون ساترة لغير ما العادة كشفه من الرأس .
 - ج - أن تكون محنكة أو ذات فؤابة .وتشارك الخف شروطه كما سيأتي إن شاء الله تعالى .
- ٦ - قوله : «توضاً» استدل به الحنابلة على جواز المسح على الخفين ونحوهما إذا لبسهما بعد كمال طهارة بالماء فإن كانت طهارته بتيمم

لم يصح وعلى القول الثاني : من أن التيمم طهارة قائمة مقام الطهارة بالماء فإنه يجوز ولو كان بطهارة تيمم وهو قول وجيه ولا يعارضه قوله : «توضأ» فإنه ليس له مفهوم .

* * *

٤٤ - وعن جابر رضي الله عنه - في صفة حج النبي ﷺ - قال :

(ابدأوا بما بدأ الله به) أخرجه النسائي هكذا بلفظ الأمر وهو عند مسلم بلفظ الخبر.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

فهو قطعه من حديث جابر في صفة حجة الوداع وقد رواه مسلم عن جابر بن عبد الله بطوله .

وإنما اختلف - هنا - التعبير من لفظ الخبر عند مسلم إلى لفظ الأمر عند النسائي .

مفردات الحديث :

ابدأوا : فعل أمر مجزوم بحذف النون والواو فاعل .

بما بدأ الله به : يشير إلى الترتيب بين الأعضاء في الوضوء كما رتبته الآية .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الله تبارك وتعالى ذكر صفة الوضوء في آية المائدة في قوله تعالى :

﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم... إلخ﴾

فرتب أعضاء الوضوء مبتدئاً بالوجه فاليدين فمسح الرأس فغسل

الرجلين فترتيبه حسب هذا الترتيب الحكيم جاء في الآية الكريمة .

- ٢ - أن هذا الترتيب المذكور في الآية فرض في الوضوء فلو أتى به على غير هذا الترتيب لم يصح وضوؤه.
- ٣ - مما استدل به على لزوم هذا الترتيب هو إدخال الممسوح وهو الرأس بين مغسولين فإنه لم يدخله بينهما إلا مراعاةً لترتيب الأعضاء على هذه الكيفية. وعادة النصوص الكريمة البداءة بالأهم فالأهم.
- ٤ - أما الترتيب بين المضمضة والاستنشاق وبين غسل الوجه والترتيب بين يد وأخرى أو بين رجل وأخرى أو بين الأذنين والرأس فالإجماع على أنه سنة لا واجب لأنها بمنزلة عضو واحد إلا أن تقديم اليمين أفضل كما تقدم.
- ٥ - الحديث جاء في رواية بالأمر بالبداءة وفي رواية أخرى الإخبار عن الفعل بالبداءة فاجتمع فيه سنتان أمره ﷺ وفعله.
- ٦ - الحديث ورد في الحج لتقديم الصفا على المروة كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ فيشرع أن يطبق في كل أمر رتبته الله تعالى فيؤتى به على حسب ما رتبته الله تعالى.

- المؤلف - رحمه الله - ساق هذه القطعة من حديث «صفة حج النبي ﷺ» ليبين أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذا الأمر وإن كان قد ورد في مسألة السعي خاصة لكنه بعموم الأمر لفظه يدل على قاعدة كلية تدخل تحتها آية الوضوء، وهو قوله تعالى: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ إلخ فيجب البداءة بما بدأ الله به.

* * *

- ٤٥ - وعن جابر رضي الله عنه قال: (كان النبي ﷺ إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه) أخرجه الدارقطني بإسناد ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال الصنعاني : لأن في إسناده القاسم بن محمد بن عقيل وهو متروك وضعفه أحمد وابن معين وغيرهما وصرح بضعف الحديث جماعة من الحفاظ كالمنذري وابن الصلاح والنووي وغيرهم . قال الحافظ: يغني عنه : ما رواه مسلم عن أبي هريرة أنه توضأ حتى شرع في العضد قال : هكذا رأيت رسول الله ﷺ توضأ .

مفردات الحديث:

أدار الماء : أجرى الماء وعممه على جميع المرفقين .

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - قوله : «إذا توضأ» يعني شرع في الوضوء ووصل غسل اليدين .
- ٢ - وجوب إدارة الماء على المرفقين عند غسل اليدين لأنهما بقية اليد وممتهاها . وقد قال ﷺ لما توضأ : «من توضأ نحو وضوئي هذا» .
- ٣ - قال تعالى : ﴿وأيديكم إلى المرافق﴾ قال جمهور المفسرين إن - إلى - هنا بمعنى - مع - كما قال تعالى : ﴿ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم﴾ يعني مع أموالكم وتقدم أن ما بعد - إلى - تارة يكون داخلاً فيما قبلها وتارة غير داخل وأن الذي يعينه هي القرينة وهنا أبانت النصوص أن ما بعدها داخل فيما قبلها فلا بد من غسله .
- ٤ - قال ابن القيم : حديث أبي هريرة في مسلم في صفة وضوء النبي ﷺ : (أنه غسل يديه حتى شرع في عضديه) يدل على إدخال المرفقين في الوضوء .

* * *

٤٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله» أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه بإسناد ضعيف وللترمذي عن سعيد بن زيد وأبي سعيد نحوه، وقال أحمد لا يثبت فيه شيء.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف ولكن له طرق:

قال الحافظ في التلخيص:

قال أحمد ليس فيه شيء يثبت فكل ما روي في هذا الباب فليس بقوي .
وقال العقيلي:

الأسانيد في هذا الباب فيها لين .

وقال أحمد حينما سئل عن التسمية: لا أعلم فيه حديثاً صحيحاً .

وقال أبو حاتم وأبوزرعة:

إن الحديث ليس بصحيح .

أما الحافظ فقال في التلخيص:

الظاهر أن مجموع الأحاديث يحدث منها قوة تدل على أن له أصلاً .
وقال الشوكاني:

ولا شك أن طرق الحديث تنهض للاحتجاج بها .

وقد حسنه ابن الصلاح وابن كثير .

مفردات الحديث:

لا وضوء: لا نافية للجنس ووضوء اسمها والجملة خبرها والأصل أن النفي للصحة فهي الحقيقة الشرعية . وقيل للكمال .

اسم الله: المراد به قول بسم الله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب قوله - بسم الله - عند البداءة في الوضوء. قال العلماء لا يقوم غيرها مقامها للنص عليها.

قال النووي التسمية أن يقول: (بسم الله) فتحصل السنة وإن قال بسم الله الرحمن الرحيم فهو أكمل.

٢ - ظاهر الحديث نفي صحة الوضوء الذي لم يذكر اسم الله عليه.

٣ - الحديث بكثرة طرقه صالح للاحتجاج به ولذا أوجب الفقهاء من أصحابنا التسمية عند الوضوء مع الذكر وسقوطها مع النسيان.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في وجوب التسمية عند الوضوء:

فذهب الإمام أحمد وأتباعه إلى أنها واجبة في طهارة الأحداث كلها ودليلهم حديث الباب وغيره قال البخاري: إنه أحسن شيء في الباب.
وقال المنذري: لا شك أن أحاديث التسمية تكتسب قوة وتعاوض بكثرتها.

وقال ابن كثير: يشد بعضها بعضاً فهو حديث حسن أو صحيح.

وهذا القول من مفردات المذهب: قال في شرح المفردات: الصحيح من المذهب أن التسمية واجبة في الوضوء وكالوضوء الغسل والتيمم وهو مذهب الحسن وإسحاق وذهب الأئمة الثلاثة إلى أنها سنة وليست بواجبة وعدم وجوبها رواية عن أحمد اختارها الخرقى والموفق والشارح وغيرهم قال الخلال: إنه الذي استقرت عليه الرواية.

وقال الشيخ تقي الدين: لا يشترط التسمية في الأصح.

وقال أحمد: لا أعلم في التسمية حديثاً صحيحاً وقال المجد: جميع أحاديث التسمية في أسانيدھا مقال وقال السخاوي: لا أعلم من قال بوجوب التسمية إلا ما جاء في إحدى الروايتين عن أحمد.

* * *

٤٧ - وعن طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال:

(رأيت رسول الله ﷺ يفصل بين المضمضة والاستنشاق) أخرجه أبو داود بإسناد ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال المؤلف: أخرجه أبو داود بإسناد ضعيف.

وقال في التلخيص الحبير: فيه ليث بن أبي سليم وهو ضعيف وقال ابن حبان يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل ويأتي عن الثقات بما ليس من حديثهم تركه ابن القطان وابن معين وأحمد وقال النووي في تهذيب الأسماء: اتفق العلماء على ضعفه.

مفردات الحديث:

يفصل: أي يفرق فيأخذ ماء للمضمضة ثم يأخذ ماءً جديداً للاستنشاق.

بين: ظرف مبهم لا يتبين معناه إلا بإضافته إلى اثنين فصاعداً كهذا الحديث وقد تزداد الألف لإشباع الفتحة فتكون - بينا - كما جاء في حديث أبي هريرة في قصة أيوب عليه السلام - بينا أيوب يغتسل . وقد تزداد فيه - ما - فيكون بينما فإذا أشبع أو مع الإشباع زيدت فيه ما - فحينئذ يكون ظرف زمان بمعنى المفاجأة.

* * *

٤٨ - وعن علي رضي الله عنه قال في صفة الوضوء: (ثم

تمضمض واستنثر ثلاثاً يمضمض وينثر من الكف الذي يأخذ منه الماء)
أخرجه أبو داود والنسائي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

ذكر المؤلف في التلخيص روايات المضمضة والاستنثار من كف واحد
عن علي رضي الله عنه أنها في مسند الإمام أحمد وفي سنن ابن ماجه - والرواية
الثالثة التي معنا في هذا الحديث وذكر رواية رابعة التي أفرد فيها المضمضة عن
الاستنشق تلك الرواية التي أنكرها ابن الصلاح ولكن المؤلف أيدها بقوله:
قلت روى ابن السكن في صحاحه عن شقيق بن سلمة قال: شهدت علياً
وعثمان توضأ ثلاثاً ثلاثاً وأفردا المضمضة من الاستنشق ثم قالاً هكذا رأينا
رسول الله ﷺ توضأ فهذا صريح في الفصل فبطل إنكار ابن الصلاح.

مفردات الحديث:

الكف: الكف يذكر ويؤنث والمراد من غرفة واحدة من الماء.

* * *

٤٩ - وعن عبد الله بن زيد رضي الله عنه - في صفة الوضوء - ثم

أدخل يده فمضمض واستنشق من كف واحد، يفعل ذلك ثلاثاً متفق
عليه.

مفردات الحديث:

كف واحد: الكف الراحة مع الأصابع جمعه كفوف وأكف ولكون تأنيته
مجازياً جاز نعتة بلفظ - واحد.

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة :

- ١ - حديث طلحة يدل على استحباب الفصل بين المضمضة والاستنشاق وذلك بأن يأخذ لكل واحد ماء جديداً ليكون أبلغ في الإسباغ والإنقاء .
 - ٢ - وحديث علي يدل على استحباب المضمضة والاستنشاق من كف واحدة بغرفة واحدة ثلاثاً مراعاةً للاقتصاد في ماء الوضوء ولأن الفم والأنف جزءان من عضو واحد هو الوجه .
 - ٣ - وحديث عبد الله بن زيد يدل على استحباب المضمضة والاستنشاق من كف واحدة بثلاث غرفات . وهذه الصفة وسط بين الصفتين السابقتين .
 - ٤ - أحسن توجيه للجمع بين هذه النصوص هو إعمالها وحملها على تعدد الأحوال واختلاف الصفات مع كل مرة .
- قال ابن القيم : وكان ﷺ يتمضمض ويستنشق : تارة بغرفة وتارة بغرفتين وتارة بثلاث وكان يصل بين المضمضة والاستنشاق فيأخذ نصف الغرفة لفمه ونصفها لأنفه ولا يمكن في الغرف إلا هذا .
- ولم يجيء الفصل بين المضمضة والاستنشاق في حديث صحيح البتة .

أما حديث طلحة بن مصرف فلم يرو إلا عن أبيه عن جده ولا يعرف لجده صحبة هـ . قال النووي : اتفق العلماء على ضعفه وقال الحافظ : إسناده ضعيف . هـ كلامه وبهذا فيكون الصحيح من الصفات أنه لا يفصل بين المضمضة والاستنشاق ولكن قد يكون من غرفة واحدة وقد تكون من غرفتين وقد تكون من ثلاث غرفات وكلها ثابتة وجائزة والله الحمد .

* * *

٥٠ - وعن أنس رضي الله عنه قال (رأى النبي ﷺ رجلاً، وفي

قدمه مثل الظفر لم يصبه الماء فقال: «ارجع فأحسن وضوءك» أخرجه
أبو داود والنسائي.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

مع أن العلماء اختلفوا في صحته.

فقال المنذري في تهذيب السنن: قال أبو داود: هذا حديث غير معروف
عن جرير بن حازم ولم يروه إلا ابن وهب وله شاهد عند مسلم موقوف على
عمر.

قال المنذري: في إسناده بقية بن الوليد وفيه مقال ويكفي أن نسوق
ما قاله ابن القيم على هذا الحديث في تهذيب السنن قال:

علل المنذري وابن حزم هذا الحديث برواية بقية له وزاد ابن حزم أن
راويه مجهول.

والجواب عن هاتين العلتين:

أما الأولى: فإن بقية ثقة صدوق حافظ وإنما نقم عليه التدليس فإذا صرح
بالسماع فهو حجة وقد صرح في هذا الحديث بسماعه له قال: قلت لأحمد هذا
الحديث جيد؟ قال: جيد.

وأما العلة الثانية: فباطلة فجهالة الصحابي لا تقدر بالحديث لثبوت
عدالتهم والحديث لمعناه شواهد تعضده في الصحيحين عن أبي هريرة
وعبد الله بن عمر وعائشة قالوا: إن رسول الله ﷺ: رأى رجلاً توضأ فترك موضع
ظفر على قدمه فأبصره النبي ﷺ فقال: «ويل للأعقاب من النار».

مفردات الحديث :

قدمه : ما يطاء الأرض من رجل الإنسان وفوقها الساق وبينهما المفصل الرسغ
الظفر : فيه لغتان أجودهما ضم الظاء والفاء جمعه أظفار هو جسم يكاد
يكون شفافاً موجود على ظهر السلامية الأخيرة من أصابع اليدين
والقدمين .

لم يصبه الماء : قد أخطأها الماء فلم يجر عليها .

أحسن وضوءك : أحسن فعل الشيء أي أجد صنعه أي أتم وضوءك وأحسنه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - وجوب تعميم أعضاء الوضوء وإن ترك شيء من العضو ولو قليلاً لا يصح
معه الوضوء .

٢ - وجوب إحسان الوضوء وذلك بإتمامه وإسباغه وهذا نص في الرجل
وقياس في غيرها .

٣ - أن القدمين من أعضاء الوضوء وأنه لا يكفي فيهما المسح بل لا بد من
الغسل كما جاء صريحاً في آية المائدة .

٤ - وجوب الموالاة بين أعضاء الوضوء فإن النبي ﷺ أمره بأن يرجع ليحسن
وضوءه كله من أجل تأخير غسل الرجل عن بقية الأعضاء ولو لم تعتبر
الموالاة لاقتصر على أمره بغسل ما تركه فقط .

٥ - تعيين الماء في الوضوء فلا يقوم غيره مقامه .

٦ - وجوب المبادرة إلى الأمر بالمعروف وإرشاد الجاهل والغافل لتصحيح
عبادته .

٧ - أن إحسان الوضوء هو بإتمامه وإسباغه ليعم جميع العضو المغسول .

خلاف العلماء :

ذهب جمهور العلماء إلى وجوب استيعاب أعضاء الوضوء بالماء لما ثبت

في الصحيحين «ويل للأعقاب من النار» وذهب الإمام أبو حنيفة إلى أنه يعفى عن نصف العضو أوريه أو أقل من الدرهم وهي روايات تحكى عنه. والصحيح عنه أنه يجب الاستيعاب.

* * *

٥١ - وعنه رضي الله عنه (كان رسول الله ﷺ يتوضأ بالمد ويغتسل

بالصاع إلى خمسة أمداد) متفق عليه.

مفردات الحديث:

الصاع: الصاع مكيال معروف والمراد به الصاع النبوي ويبلغ وزنه (٤٨٠) مثقالاً من البر الجيد وبالغرامات يبلغ (٢٥٠٠) غراماً فيكون بالكيلو اثنان من الأكيال وخمسمائة غراماً.

المد: بضم الميم مكيال معروف وهو ربع الصاع النبوي ويجمع على أمداد ومدد ومقداره بالغرامات (٦٢٥) غراماً بحب البر الجيد الرزين.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - كان من هديه ﷺ الاقتصاد في الأمور حتى في الأشياء المتوفرة المبذولة وإرشاداً للناس وتوجيهاً لهم إلى عدم الإسراف في الأمور.
- ٢ - كان يتوضأ بالمد وهو مكيال معروف - فالصاع أربعة أمداد فيكون المد ربع الصاع وقدره بالمعيار الحاضر (٦٢٥) غراماً.
- ٣ - كان يغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد يعني من الصاع إلى الصاع والربع مع وفرة شعره ﷺ.
- ٤ - فضيلة الاقتصاد في ماء الوضوء وفي غيره وأن الإسراف فيه ليس من هدي النبي ﷺ.

* * *

٥٢ - وعن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم

من أحد يتوضأ فيسبغ الوضوء ثم يقول: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء» أخرجه مسلم والترمذي، وزاد: اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين.

درجة الحديث:

الحديث في صحيح مسلم فلا داعي لبحثه.

وأما زيادة الترمذي فقال الصنعاني رواها البزار والطبراني في الأوسط وابن ماجه والحاكم في المستدرک ولها طرق أخر.

مفردات الحديث:

ما منكم من أحد يتوضأ فيسبغ الوضوء: ما إسم موصول بمعنى الذي وهي من أدوات العموم من زائدة لتأكيد النص على العموم أحد مجرور المحل بمن الزائدة وهو مبتدأ مؤخر والفاء في يسبغ بمعنى ثم فليست الفاء هنا للترتيب العطفی بإسباغ الوضوء ليس بمتأخر حتى يعطف بالفاء ولذا فقد صار معنى الفاء هو معنى ثم المفيد لبيان المرتبة.

فيسبغ: الإسباغ الإتمام والإكمال وإيصال الماء إلى مغابن الأعضاء.

إلا: استثناء من النفي في أول الكلام للحصر.

فتحت: بالتخفيف والتشديد أزيل إغلاقها والتشديد مبالغة في فتح أبواب الجنة.

الجنة: مادة (جن) تدل على الستر والإخفاء. والجنة هنا المراد بها دار النعيم في الآخرة جمعها جنان.

الثمانية : هذه الأبواب جاءت مبينة في بعض الأحاديث ففي الصحيحين باب الصلاة وباب الجهاد وباب الصيام وباب الصدقة وجاء في مسند أحمد وغيره باب الكاظمين الغيظ باب المتوكلين وباب الذكر وباب التوبة . وسيأتي تكميل البحث عنها في الكلام على فقه الحديث إن شاء الله تعالى .

التوايين : التوبة الاعتراف بالذنب والندم والإقلاع والعزم على أن لا يعاود الإنسان ما اقترفه من الذنوب فهي الرجوع عن الذنوب والعيوب إلى طاعة علام الغيوب .

المتطهرين : بالخلاص من تبعات الذنوب السابقة ومن التلوث بالسيئات اللاحقة .

التوايين : هذه الصيغة صيغة فعال تأتي للمبالغة وتأتي للنسبة وهي هنا محتملة للأمرين أي اجعلني من ذوي التوبة فتكون للنسبة وإن تكون من كثري التوبة فتكون للمبالغة وكل من المعنيين صحيح .

التواب : من أسماء الله الحسنى بمعنى أنه الموفق للتوبة القابل لها قال تعالى : ﴿ثم تاب عليهم ليتوبوا﴾ يعني وفقهم للتوبة ﴿وأنا التواب﴾ يعني قابل التوبة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فضيلة الوضوء وما يعود به على صاحبه من الثواب الجزيل .
- ٢ - فضيلة إسباغ الوضوء وإتمامه وما يحصل به من الأجر العظيم .
- ٣ - فضل هذا الذكر الجليل وأنه سبب السعادة الأبدية وهو مستحب بإجماع العلماء هنا وبعد الفراغ من الغسل والتيمم لأنه طهارة فسن فيه الذكر
- ٤ - أن إسباغ الوضوء والإتيان بعده بهذا الذكر من أقوى الأسباب في دخول الجنة .

- ٥ - إثبات البعث والجزاء بعد الموت .
- ٦ - إثبات وجود الجنة وأبوابها الثمانية والتخيير في الدخول من أبوابها لصاحب العمل الفاضل ممن طهر ظاهره وباطنه .
- ٧ - وتفتيح أبواب الجنة لصاحب هذه المنزلة يحمل على أمرين :
أحدهما : تيسير الوصول وتسهيل سبل الخير إلى تلك الأبواب بمعنى أن الله تعالى يهيئ له أسباب الأعمال الصالحة التي تبلغه هذه الأبواب ، قال تعالى : ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ .
- الثاني : أن -فتحت - يعني ستفتح له يوم القيامة فوضع الماضي موضع المستقبل لتحقيق وقوعه وقربه وهو ضرب من التعبير البلاغي ، قال تعالى : ﴿أتى أمر الله فلا تستعجلوه﴾ .
- ٨ - مطابقة هذا الذكر لإكمال الوضوء فإنه بعد أن أكمل ظاهره بالتطهر بالوضوء بالماء كمل باطنه بعقيدة التوحيد وكلمة الإخلاص التي هي أشرف الكلمات .
- ٩ - كلمة التوحيد هي مجموع شهادة أن لا إله إلا الله وشهادة أن محمداً رسول الله فلا تكفي إحداهما عن الأخرى .
- ١٠ - زيادة الترمذي لا تنافي الحديث ولا تعارضه وهي زيادة من ثقة فهي زيادة مقبولة فيكون الدعاء بطلب التوبة وتطهير الظاهر بالماء وتطهير الباطن عن الأخلاق الرذيلة والتطهر من دنس الذنوب والمعاصي داء مناسب عند انتهاء التطهر من الحدث الأصغر والكبير .
- فالتوبة طهارة الباطن والوضوء طهارة الظاهر . فكان ذكرهما جميعاً هنا في غاية المناسبة . فهو من الأدعية المستحبة في هذا الوطن .
- وقال الطيبي قول الشهادتين عقب الوضوء إشارة إلى إخلاص العمل من الشرك والرياء بعد طهارة الأعضاء من الخبث والحدث .

قال الصنعاني : ولا يخفى حسن ختم الباب بهذا الدعاء .

١١ - قال ابن القيم : كل حديث في أذكار الوضوء التي تقولها العامة عند كل عضو بدعة لا أصل لها وأحاديثها مختلفة مكذوبة فلم يقل النبي ﷺ شيئاً ولا علمه أمته ولا ثبت عنه غير التسمية في أوله . وهذا الذكر في آخره ولا نقل عن أحد من الصحابة ولا التابعين ولا الأئمة الأربعة .

وقال النووي : الأدعية في أثناء الوضوء لا أصل لها ولم يذكرها المتقدمون وقال ابن الصلاح لم يصح فيه حديث .

١٢ - قال شيخ الإسلام : الوضوء عبادة كالصلاة والصوم فهو لا يعلم إلا من الشارع وكل ما لا يعلم إلا من الشارع فهو عبادة وقال : من اعتقد أن البدع قرينة وطاعة وطريق إلى الله تعالى وجعلها من تمام الدين فهو ضال .

١٣ - التواب : اسم من أسماء الله تعالى ويسمى الإنسان أيضاً بالتواب ولكن الاشتراك هو باللفظ فقط .

أما المعنى فالله تعالى وصف نفسه بأنه تواب بقوله : ﴿ فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ يعني أنا الذي أوفق عبادي للتوبة وأقبلها منهم ووصف عباده بالتوبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ فوصفهم بكثرة الرجوع إلى الله تعالى مما عسى أن ييدر منهم من الذنوب فلكل لفظ معنى غير معنى اللفظ الآخر مع العلم بأن الله تعالى ليس كمثله شيء في ذاته ولا صفاته .

١٤ - توبة العبد لله تعالى واجبة لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا ﴾ .

وللتوبة النصوح شروط :

١ - أحدها : الندم على ما وقع من الذنب .

- ٢ - الثاني : الإقلاع عن الذنب إن كان متلبساً به .
- ٣ - الثالث : العزم على أن لا يعود إليه في المستقبل .
- ٤ - الرابع : الإخلاص لله تعالى في التوبة .
- ٥ - الخامس : أن يتوب قبل حضور الأجل ومعاينة مقدمات الموت .
- ٦ - السادس : إن كان الحق الذي عليه لآدمي تخلص منه بأي طريق ووسيلة .

باب المسح على الخفين

مقدمة

المسح: لغة إمرار اليد على الشيء.
وشرعاً: إصابة اليد المبتلة بالماء لحائل مخصوص في زمن مخصوص.
والخف: واحد الخفاف التي تلبس على الرجل سمي بذلك لخفته.
وشرعاً: الساتر للكعبين فأكثر من جلد ونحوه.
وذكر بعد الوضوء لأنه بدل عن غسل ما تحته.
والمسح رخصة.

والرخصة: لغة التسهيل في الأمر.
وشرعاً: ما ثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح.
وفي الحديث: «ان الله يحب أن تؤتي رخصه».
المسح دلت عليه الأحاديث المتواترة.

قال الحسن البصري: حدثني سبعون من أصحاب النبي ﷺ أنه مسح على خفيه.

وقال الإمام أحمد: ليس في نفسي من المسح شيء فيه أربعون حديثاً عن النبي ﷺ.

وقال ابن المبارك: ليس بين الصحابة خلاف في جواز المسح على الخفين. ونقل ابن المنذر الإجماع على جوازه واتفق عليه أهل السنة والجماعة. فهو جائز في الحضر والسفر للرجال والنساء تيسيراً على المسلمين.

* * *

٥٣ - عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: (كنت مع النبي ﷺ

فتوضأ فأهويت لأنزع خفيه، فقال: دعهما فإنني أدخلتهما طاهرتين، فمسح عليهما، متفق عليه، وللأربعة إلا النسائي (أن النبي ﷺ مسح أعلى الخف وأسفله) وفي إسناده ضعف.

درجة الحديث:

زيادة الأربعة إلا النسائي: قال المؤلف إسناده ضعيف وقال الصنعاني: إن أئمة الحديث ضعفوها بكاتب المغيرة.

قال في التلخيص مسح أعلى الخف وأسفله رواه أحمد وأبو داود والترمذي وغيرهم عن ثور بن يزيد عن رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة عن المغيرة وأحمد يضعف كاتب المغيرة وقال ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه وأبي زرعة: حديث الوليد ليس بمحفوظ. قال الترمذي: هذا حديث معلول لم يسنده عن ثور غير الوليد.

مفردات الحديث:

فأهويت: قال في المصباح: أهوى إلى الشيء بيده مدها ليأخذه إذا كان عن قرب فإن كان عن بعد قيل هوى إليه بغير ألف.
لأنزع: نزع ينزع من باب ضرب قلع الشيء والمراد: لأقلع خفيه من رجله فالنزع قلع الشيء من مكانه.

خفيه : تثنية خف هو ما يلبس في الرجل من جلد ساتر الكعبين وقد يستر ما فوقهما جمعه خفاف وأخفاف .

كنت مع النبي ﷺ : في غزوة تبوك في رجب سنة تسع كما جاء مبيناً في رواية أخرى من روايات صحيح البخاري .

دعهما : فعل أمر من ودع فهو معتل الفاء فتحذف إذا صيغ منه فعل أمر ومعناه اتركهما في مكانهما .

فإني أدخلتهما طاهرتين : تعليل لترك نزعهما والضمير في أدخلتهما يعود إلى القدمين .

طاهرتين : حال من القدمين كما بينت ذلك رواية أبي داود (فإني أدخلت القدمين الخفين وهما طاهرتان) .

فمسح عليهما : الضمير يعود إلى الخفين وتأنيث الضمير لا يجوز إلا إذا وجد دليل يعين مرجع كل ضمير كما هو الحال هنا .

ففيه إضمار تقديره فأحدث فمسح عليهما لأنه وقت جواز المسح بعد الحدث لا قبله .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا أحد أدلة جواز المسح على الخفين من النصوص المتواترة .
والمسح لمن عليه الخفان أفضل من الغسل مراعاةً لأصل التشريع فالفرع أفضل من الأصل وأما مع عدم اللبس فالأفضل الغسل ولا يلبس ليمسح لأن الغسل هو الأصل .

٢ - اشتراط كمال الطهارة لجواز المسح على الخفين لقوله : فإني أدخلتهما طاهرتين فهذا علة لترك نزع الخفين وجواز المسح عليهما وبين علة الحكم يحصل منها ثلاث فوائد :

الأولى : اطمئنان القلب بالحكم وارتياحه إليه .

الثانية: سمو الشريعة الإسلامية من أنه لا يوجد حكم إلا وله علة وحكمة.

الثالث: ثبوت الحكم لكل ما مائل الحكم المعلل لعموم العلة..

قال شيخ الإسلام: إن العلل مناطها وتعلقها بالمعاني المرادة لا بالأشخاص فخصائص النبي ﷺ إنما جاءت من أجل أنه ﷺ نبي.

٣ - قال النووي: إن لبس محدثاً لم يجزئه المسح إجماعاً بل رواية النسائي تدل على أن المسح يكون على أعلى الخف وأسفله ولكن ضعف أئمة الحديث هذه الزيادة فالصحيح أن المسح يكون على أعلى الخف فقط.

قال الوزير: أجمعوا على أن المسح يختص بما جاء في ظاهر الخف.

قال ابن القيم: لم يصح عنه أنه مسح أسفلهما وإنما جاء في حديث منقطع والأحاديث الصحيحة على خلافه.

٤ - وجوب غسل الرجلين في الوضوء لما استقر في نفس الصحابي من نزع الخفين لغسل الرجلين عند الوضوء وإقرار النبي ﷺ له ذلك لولا أنه يريد المسح عليهما.

٥ - أن يكون الخف ساتراً لمحل العضو المفروض وهذا مأخوذ من مسمى الخف فإن لم يستر العضو لخرق فيه وشق ونحوهما فالراجح جواز المسح عليه وإن ظهر بعض العضو فإن الظاهر تابع للمستور فإنه يثبت تبعاً ما لا يثبت استقلالاً.

٦ - الوضوء أمام الناس لا ينافي الآداب العامة لا سيما مع الأصحاب والمستخدمين والأتباع.

٧ - تشرف المغيرة بن شعبة بخدمة النبي ﷺ مع كونه من أكبر بيت في قبيلة ثقيف.

٨ - جواز خدمة الفاضل بتقديم حذائه أو خلعهما أو حملهما إذا كانت الخدمة لدينه وعلمه أو لحقه من أبوة أو ولاية عامة ونحو ذلك وأنه لا يعتبر منه تكبراً على غيره واستهانة لهم ما دام الحامل على ذلك النظر إلى مبدأ شريف سام. كما أنه لا يعتبر من الخادم ذلاً وإهانة لنفسه ما دام الحامل له غرض شريف. ومقصد حسن.

٩ - توجيه الخادم إلى الصواب مع بيان وجه الحكم ليكون أشد طمأنينة لقلبه وأفقه لنفسه وأسرع لقبوله.

١٠ - الطهارة عند كثير من الفقهاء ومنهم أصحابنا لا تكون إلا إذا كانت بالماء دون التيمم فهو عندهم مبيح لا رافع للحدث وعلى هذا الشرط لجواز المسح أن تكون الطهارة التي لبس بعدها الخفين هي طهارة بالماء ولكن القول الثاني الذي يعتبر فيه التيمم بدل الماء وقائم مقامه في كل شيء حتى في رفع الحدث فإنه يجوز أن يمسخ ولو كانت الطهارة طهارة تيمم وهو الصحيح.

١١ - جواز إعانة المتوضئ على وضوئه بتقريب الماء أو الصب عليه ونحو ذلك أما غسل أعضائه فلا يكون إلا من حاجة.

* * *

٥٤ - وعن علي رضي الله عنه قال: لو كان الدين بالرأي لكان

أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسخ على ظاهر خفيه. أخرجه أبو داود بإسناد حسن.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد أخرجه أبو داود بإسناد حسن وقال المؤلف في التلخيص: وفي

الباب حديث علي إسناده صحيح.

مفردات الحديث:

لو: حرف شرط غير جازم وهي حرف امتناع لامتناع فيتنفى جوابها لانتفاء شرطها ففي حديث انتفاء مشروعية المسح على ظاهر الخف لانتفاء كون دين الله بمجرد العقل.

الرأي: أي بمجرد العقل دون الرواية والنقل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب كون مسح الخف على أعلى الخف فقط فلا يجزي مسح غيره ولا يشرع مسح غيره معه سواء الأسفل أو الجوانب.

٢ - أن الدين مبناه على النقل عن الله تعالى أو عن رسوله ﷺ وليس الرأي هو المحكم فيه فالواجب هو الاتباع لا الابتداع.

٣ - الذي يتبادر إلى الذهن هو أن الأولى بالمسح هو أسفل الخف لا أعلاه لأن الأسفل هو الذي يباشر الأرض وربما أصابته النجاسة فكان أولى بالإزالة. ولكن الواجب هو تقديم النقل الصحيح على الرأي فإن الذي شرع ذلك هو أعلم بالمصالح. وليس معنى هذا أن الشرع لا يعبأ بالعقل ولا يعتبره فإن تشريف العقل في القرآن الكريم وتوجيه مواهبه ومخاطبته هي أكثر وأكبر مما يستشهد به قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾، ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾، ﴿إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الْبَكْمَ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾.

فالعقل نعمة كبرى أنعم الله بها على الإنسان وإنما معناه أن العقل غير مستقل بالتشريع فهو يسلم ويتلقى شرع الله تعالى بنفسه راضية ويحاول فهم أسرار الله فيها فإن أدرك فذاك من نعمة الله عليه وإلا سلك سبيل الذين قالوا: ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾.

٤ - قال بعضهم الواجب أن الدين يوافق العقل فالشريعة التي نزلها الله تعالى لا تقصد إلا نفس الغرض الذي خلق العقل من أجله . ولكن يجب أن يكون العقل سليماً صحيحاً لم يغلبه الهوى والشهوات ولم يمسه الضعف والخفة . على أنه من المعلوم أن العقل لا يكون معياراً على الشريعة بل الشريعة هي التي تكون مقياساً لنقد العقول فإذا كان هناك عقل يقبل أحكام الشرع علم أنه عقل سليم بريء من العلل وإذا أبى قبولها علم أنه مريض وعليل .

٥ - وجوب الخضوع والتسليم لأوامر الله تعالى وأوامر رسوله محمد ﷺ وهذا هو غاية العبادة وهو كمال الانقياد والتسليم .

٦ - لعل - والله أعلم - من حكمة هذا الحكم أن الغسل يتلف الخف فاكتفي بالمسح تيسيراً وتسهيلاً وحفظاً لمالية الخف والمسح ليس غسلاً يزيل النجاسة وينقي الخف وما دام أن المسح لن يزيل الأذى العالق بأسفل الخف جعل المسح لأعلاه ما علق به من غبار لأن ظاهر الخف هو الذي يرى والأفضل أن يكون المصلي في غاية النظافة والله أعلم .

٧ - مسح الخف في حديث المغيرة مجمل وهذا الحديث بين صفته وكيفيته .

٨ - اختلف العلماء هل المسح على جميع ظاهر الخف أم لا؟ والراجح أن المسح يكون على بعضه ولأن المسح عليهما لا بهما .

٩ - واختلفوا هل يمسحان كالأذنين أم تقدم اليمنى ، والراجح تقديم اليمنى وذلك لأن الرجلين مستقلتان وليستا كالأذنين تابعتين للرأس ولأن مسحهما فرع غسلهما والغسل فيه استحباب التيامن . ولأن حديث عائشة صريح في استحباب تيامنه في طهوره ومسح الخفين من الطهور فيسن أن يسمح بأصابع يديه على ظهور قدميه اليمنى

باليمنى واليسرى باليسرى ويفرج أصابعه وكيف مامسح أجزاء.
وأجمعوا على أن المسح عليه مرة واحدة وأنه لا يسن تكراره.

* * *

٥٥ - وعن صفوان بن عسال قال: (كان النبي ﷺ يأمرنا إذا كنا

سَفَرًا أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن إلا من جنابة. ولكن من
غائط وبول ونوم) أخرجه النسائي واللفظ له وابن خزيمة وصحاحه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد صححه الترمذي وابن خزيمة ونقل الترمذي عن البخاري أنه
حديث حسن ليس في التوقيت شيء أصح منه.

وقال ابن عبد الهادي في المحرر:

رواه أحمد والنسائي وابن ماجه ورواه ابن خزيمة وابن حبان في
صحيحهما.

مفردات الحديث:

سَفَرًا: بفتح السين وسكون الفاء آخره راء جمع مسافر مثل راكب وركب
وصاحب وصحب وكان في الأصل مصدر.

فأما مسافر فجمعه مسافرون.

جنابة: تقدمت وسيأتي بيانها أتم في باب الغسل إن شاء الله تعالى.

غائط: أصله المكان المنخفض الواسع من الأرض فكان من أراد أن
يتبرز يستتر به عن الناظرين وكثر استعماله حتى سمي الخارج من
الإنسان نفسه غائطاً من باب الكناية وجمعه غوط وغياط.

بول: بفتح فسكون سائل تفرزه الكليتان فيجتمع في المثانة حتى تدفعه إلى الخارج عن طريق مسلكه جمعه أبوال وتقدم.

نوم: فترة من الخمود مصحوبة بنقص في الإدراك والشعور تتوقف فيها الوظائف البدنية وهوراحة نسبية تساعد الجسم على تعويض ما فقده من طاقات مختلفة خلال العمل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز المسح على الخفين في السفر كما كان في الحضر بل الحاجة إليه في السفر أشد.

٢ - إن مدة المسح على الخفين في السفر ثلاثة أيام بلياليهن وأنه بعد الثلاثة يجب خلعهما وغسل ما تحتهما من القدمين في الوضوء.

٣ - أن المسح على الخفين يكون من الحدث الأصغر دون الحدث الأكبر فيجب خلعهما وغسل ما تحتهما وهو حكم مجمع عليه بين العلماء.

٤ - نقض الوضوء من الخارج من السبيلين وأهمه البول والغائط.

٥ - نقض الوضوء من النوم.

٦ - مثل النوم في نقض الوضوء كل ما أزال العقل وغطاه من إغماء وبنج ومسكر وغيرها.

٧ - عموم الحديث يفيد جواز المسح على الخفين سواء كان صالحاً أو مخروفاً فإن الغالب على خفاف الصحابة رضي الله عنهم أن لا تسلم من وجود الشقوق والخروق.

وهذا خلاف ما قيده به أصحاب الإمامين الشافعي وأحمد من اشتراط عدم الخرق أو الشق في الخف وهو قول مرجوح.

٨ - لا يجوز المسح على ما لا يستر محل الفرض - وهذا أخذاً من مسمى الخف عندهم.

٩ - جواز المسح على الجوربين ونحوهما مما له حكم الخفين بستر محل الفرض والحاجة إلى لبسه والمشقة في نزعها من أي شيء يكون الجورب من صوف أو وبر أو قطن أو غيرهما وجواز المسح على الجوربين من المفردات.

١٠ - خلاف العلماء:

ذهب الإمام أحمد إلى جواز المسح على الجوربين وهما ما يصنع على هيئة الخف من غير الجلد.

قال ابن المنذر تروى إباحة المسح على الجوربين عن تسعة من الصحابة وهم علي وعمار وابن مسعود وأنس وابن عمر والبراء وبلال وابن أبي أوفى وسهل بن سعد.

وهو قول عطاء والحسن وابن المسيب وابن المبارك والثوري وإسحاق وأبي يوسف ومحمد بن الحسن لما روى الإمام أحمد وأبوداود والترمذي عن المغيرة بن سعيد أن النبي ﷺ مسح على الجوربين والنعلين. قال الترمذي: حسن صحيح.

قال الألباني: رجاله كلهم ثقات فإنهم رجال البخاري في صحيحه محتجابهم. وذهب الأئمة الثلاثة إلى عدم جواز المسح عليهما وعللوا ذلك بعدم إمكان متابعة المشي فيهما.

قلت: ولا شك بصواب القول الأول وضعف القول الأخير لما تقدم ولأن المسح على الخفين شرع رخصة وتسهيلاً على الأمة فالعلة الموجودة في الخف موجودة في الجوارب وأولى والله أعلم.

١١ - خلاف العلماء:

اختلف العلماء أيهما أفضل الغسل أو المسح فذهب الشافعية إلى أن الغسل أفضل بشرط أنه لا يترك المسح رغبة في السنة.

وذهب الحنابلة إلى أن المسح أفضل من الغسل .

قال في شرح الإقناع: المسح على الخفين أفضل من الغسل لأنه ﷺ وأصحابه إنما طلبوا الأفضل .

وفيه مخالفة أهل البدع ولقوله ﷺ: «ان الله يحب أن يؤخذ برخصه» وأما ابن القيم رحمه الله تعالى فقال: لم يكن ﷺ يتكلف ضد حاله التي عليها قدماء فإن كانت في الخف مسح عليهما وإن كانتا مكشوفتين غسل القدمين .

قال شيخ الإسلام: هذا أعدل الأقوال .

* * *

٥٦ - وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: (جعل

النبي ﷺ ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوماً وليلة للمقيم) يعني في المسح على الخفين أخرجه مسلم .

مفردات الحديث:

ثلاثة أيام: اليوم أوله من طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس ولذا من فعل شيئاً بالنهار وأخبر به بعد غروب الشمس يقول فعلته أمس واستحسن بعضهم أن يقول أمس الأقرب . وهو مذكر وجمعه أيام والأكثر فيه التأنيث فيقال أيام مباركة .

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - مدة مسح المقيم يوم وليلة ويكون من ابتداء المسح بعد الحدث إلى مثل مدته من اليوم الثاني .
- ٢ - مدة مسح المسافر ثلاثة أيام ولياليهن فهو من ابتداء المسح بعد الحدث إلى مثل مدته من اليوم الرابع .

٣ - مثل الخفين في المدة العمامة وخمر النساء.

٤ - وفي الحديث دليل على حكمة الشرع وتنزيل الأمور منازلها واعتبار الأحوال فإن النبي ﷺ فرق - هنا - بين المسافر والمقيم فجعل للمسافر مدة أطول من مدة المقيم مراعاةً بحال المسافر ومشقته واحتياجه إلى زيادة المدة بخلاف المقيم المستقر المرتاح. والله حكيم عليم.

* * *

٥٧ - وعن ثوبان رضي الله عنه قال: (بعث رسول الله ﷺ

سرية فأمرهم أن يمسحوا على العصائب يعني العمامات والتساخين.

يعني الخفاف رواه أحمد وأبوداود وصححه الحاكم).

درجة الحديث:

الحديث صححه الحاكم.

وقال في المحرر رواه أحمد وأبوداود وأبويعلی الموصلي والحاكم وقال على شرط مسلم وفي قوله نظر فإنه من رواية ثور بن زيد عن راشد بن سعد عن ثوبان وثور لم يرو له مسلم بل انفرد به البخاري وراشد بن سعد وإن لم يحتج به الشيخان فقد وثقه ابن معين وأبو حاتم والعجلي ويعقوب ابن شيبة والنسائي وخالفهم ابن حزم والحق معهم.

مفردات الحديث:

سرية: قطعة من الجيش ما بين خمسة أنفس إلى ثلاثمائة وهي من الخيل نحو أربعمائة جمعها سرايا واصطلح علماء السيرة النبوية على أن كل جيش لم يكن فيه رسول الله ﷺ يسمى سرية وكل ما حضر فيه يسمى غزوة.

العصائب يعني العمائم: العصابة هي العمامة التي تلف الرأس فجمع
العصابة عصائب وجمع العمامة عمائم.
التساخين: يعني الخفاف أو الأخفاف.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - جواز المسح على العمامة والخفاف في السفر.
 - ٢ - كما يجوز في السفر فإنه يجوز أيضاً في الحضر فالرخصة عامة.
 - ٣ - فيه تعليم الجيش والغزاة والمسافرين إلى ما يحتاجون إليه من الأحكام الشرعية ففيه تنبيه ولاية الأمور وقواد الجيوش وكبار رجال الأمن أن يعنوا بتوعية جنودهم التوعية الشرعية لا سيما في الأحكام التي يحتاجون إليها.
 - ٤ - أن الأنسب في توجيه العامة وإرشادهم أن يعطوا من العلم المسائل التي هم في حاجتها والتي تدور في محيطهم الحاضر لأنهم في حاجتها الآن.
 - ٥ - صفة مسح العمامة هو أن يمسح بيده المبتلة بالماء أكثر ظاهرها دون وسطها لأن أعلاها يشبه ظاهر الخف.
 - ولا يجب أن يمسح مع العمامة ما جرت العادة بكشفه من الرأس.
 - ٦ - هؤلاء الذين أمرهم النبي ﷺ بالمسح على العصائب والخفاف جنود كثيرون ومسافرون وحالة الصحابة رضي الله عنهم من الدنيا ومتاعها قليل فيكون من المحقق أن غالب عمائمهم وخفافهم قديمة وممزقة ويبدو منها بعض محل الفرض وسيأتي الخلاف إن شاء الله تعالى.
- خلاف العلماء:

اختلف العلماء في جواز المسح على الخف المخرق فذهب الإمامان

الشافعي وأحمد وأتباعهما إلى أنه لا يجوز المسح عليه ولو كان خرقاً واحداً أو كان صغيراً أيضاً ودليلهم أن ما ظهر من محل الفرض ففرضه الغسل وما بطن ففرضه المسح والغسل لا يجمع المسح. إذ لا يجمع بين البذل والمبذل منه في محل واحد.

وذهب الإمام أبو حنيفة إلى أنه لا يجوز المسح عليه إذا كان الخرق قدر ثلاثة أصابع فأكثر.

وذهب الإمام مالك إلى أنه لا يمسح عليه إذا كثر وفحش ويحدد فحشه العرف وذهب شيخ الإسلام ابن تيمية إلى جواز المسح على الخف المخروق مادام اسم الخف باقياً عليه. وهو مذهب الثوري وإسحاق وابن المنذر والأوزاعي.

وقال شيخ الإسلام: إن هذا القول أصح وهو قياس أصول أحمد ونصوصه في العفو عن يسير ستر العورة وعن يسير النجاسة ونحو ذلك. فإن السنة وردت بالمسح على الخفين مطلقاً وقد استفاضت الأخبار عن النبي ﷺ في الصحيح (أنه مسح على الخفين) وتلقى الصحابة عنه ذلك فأطلقوا القول بجواز المسح على الخفين ومعلوم أن الخفاف عادة لا يخلو كثير منها من فتق أو خرق. وكان كثير من الصحابة فقراء لم يكن يمكنهم تجديد ذلك ومن تدبر الشريعة وأعطى القياس حقه علم أن الرخصة في هذا الباب واسعة وأن ذلك من محاسن الشريعة ومن الحنفية السمحة والأدلة على رفع الحرج عن هذه الأمة بلغت مبلغ القطع. ومقصد الشارع من مشروعية الرخصة الرفق عن تحمل المشاق فالأخذ بها مطلقاً موافقة العقيدة.

أما لو زال اسم الخف منه وزال معناه والفائدة منه فهذا لا يصح المسح عليه.



٥٨ - وعن عمر رضي الله عنه موقوفاً، وعن أنس مرفوعاً (إذا

توضأ أحدكم فلبس خفيه فليمسح عليهما وليصل فيهما ولا يخلعهما
إن شاء إلا من جنابة) أخرجه الدارقطني والحاكم وصححه.

درجة الحديث:

الحديث شاذ.

والمحفوظ في المسح على الخفين ونحوهما هو التوقيت للمقيم يوم وليلة
وللمسافر ثلاثة أيام وقد تكلم ابن دقيق العيد عن هذا الحديث موقوفاً
ومرفوعاً في كتابه (الإمام) فقال رواه الدارقطني من جهة أسد ووثقه الكوفي
والنسائي والبخاري. وروي عن أنس مرفوعاً بإسناد صحيح رواه عن آخرهم
ثقات. قال محرره عفا الله عنه والشذوذ في الحديث لا ينافي صحة السند
وقبول رواه ولكن مخالفته لمن هو أوثق منه توجب رده واعتباره من قسم
الضعيف في الحديث.

مفردات الحديث:

ولا يخلعهما: لا: ناهية إلا أنه لم يرد النهي بدليل قوله إن شاء الله ومعنى
لا يخلعهما أي لا ينزع الخفين من الرجلين .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه اشتراط الطهارة في المسح على الخفين وأنه لا يجوز المسح
عليهما إلا إذا لبسا بعد كمال الطهارة كما تقدم في حديث المغيرة بن
شعبة .

٢ - إن المسح رخصة فهو جائز وليس بواجب وقد قيد الأمر بالمسح
ويحتمل أن يكون للاستحباب. قال شيخ الإسلام: الأفضل للابس

الخف أن يمسح عليه والأفضل لمن قدماه مكشوفتان غسلهما اقتداءً بالنبي ﷺ وأصحابه.

٣ - الحديث يدل على استحباب الصلاة في النعلين ففي الحديث قال: «وليصل فيهما» وجاء في الصحيحين من حديث أنس قال: كان النبي ﷺ يصلي في نعليه. وجاء في سنن أبي داود والبيهقي من حديث شداد بن أوس قال: قال رسول الله ﷺ: «خالفوا اليهود فإنهم لا يصلون في نعالهم ولا أخفافهم».

والحديث الأخير ظاهره وجوب الصلاة في النعلين فإن مخالفة اليهود وسائر الكفار واجبة.

والذي صرف الأمر عن الوجوب ما رواه أبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن السائب قال: رأيت رسول الله ﷺ يوم الفتح ووضع نعليه عن يساره.

فالأمر بمخالفة الكفار إن لم يأت ما يعارضها فإنها تفيد الوجوب كالأمر بإرخاء اللحي.

أما إذا جاء ما يعارضه كالأمر بالصلاة بالنعلين ثم أتى أنه ﷺ لم يصل بهما فإنه ينصرف عن الوجوب إلى الاستحباب. وهكذا جميع الأوامر الواردة بمخالفتهم.

٤ - الحديث مطلق عن التوقيت ولكنه مقيد بالأحاديث الأخر التي تقدمت ومنها حديث علي وحديث صفوان رضي الله عنهما من أن للمسح مدة محدودة.

٥ - المسح على الخفين ونحوهما خاص بالحدث الأصغر.

أما الحدث الأكبر فلا يجوز المسح معه بل لا بد من خلع الخفين وغسل القدمين لقوله: «إلا من جنابة» لأن حدث الجنابة أشد

وأغلظ من الحدث الأصغر فإنه يحرم على الجنب ما لا يحرم على صاحب الحدث الأصغر.

٦ - فيه مشروعية الصلاة في الخفين ونحوهما لقوله: «وليصل فيهما» كما صح أنه ﷺ كان يصلي في نعليه.

* * *

٥٩ - وعن أبي بكرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «أنه رخص

للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن وللمقيم يوماً وليلة إذا تطهر فلبس خفيه أن يمسح عليهما». أخرجه الدارقطني وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الحافظ في التلخيص أخرجه ابن خزيمة واللفظ له وصححه الخطابي ونقل البيهقي أن الشافعي صححه.

وقد رواه ابن حبان وابن الجارود وابن أبي شبة والدارقطني والترمذي في العلل.

مفردات الحديث:

رخص: الرخصة لغة السهولة وعند الأصوليين ما ثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح.

إذا تطهر: المراد بالتطهير هنا الوضوء الكامل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مدة مسح المسافر ثلاثة أيام ولياليهن ومسح المقيم يوم وليلة.

٢ - أن يكون المسح بعد طهارة كاملة ولبس الخفين بعدها.

٣ - الفرق بين المسافر والمقيم هو أن المسافر في مظنة الحاجة إلى طول المدة لمشقة السفر والبرد والحفاء وتوفير الوقت بخلاف المقيم فهو في راحة من هذا كله.

٤ - المسح على الخفين ونحوهما رخصة من الله تعالى وسهولة على خلقه والنبي ﷺ المرخص مبلغ عن الله تعالى.

٥ - كلما اشتدت الحاجة حصلت الرخصة والتيسير وهذه هي قاعدة الإسلام الكبرى في أحكامه الرشيدة.

٦ - قوله: - رخص - دليل على أن المسح على الخفين رخصة لا عزيمة والرخصة ليست بواجبة فيكون المسح على الخفين ليس بواجب.

٧ - الرخصة لغة السهولة.

واصطلاحاً: ما ثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح في الدليل الشرعي هو وجوب غسل الرجلين في الوضوء ومسح الرأس أما المعارض الراجح فهو التسهيل بالمسح.

٨ - وفيه دليل على أن الشرع ينزل المكلفين على موجب أحوالهم فكل واحد له منزلته المناسبة لحالة.

* * *

٦٠ - وعن أبي عماره رضي الله عنه (أنه قال يا رسول الله

أمسح على الخفين؟ قال: نعم. قال يوماً؟ قال: نعم. قال: يومين؟

قال: نعم. قال: ثلاثة أيام؟ قال: نعم، ما شئت) أخرجه أبو داود

وقال ليس بالقوي.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال المؤلف في التلخيص: ضعفه البخاري فقال: لا يصح، وقال أبو داود: اختلف في إسناده وليس بالقوي وقال أحمد رجاله لا يعرفون وقال أبو الفتح الأزدي هو حديث ليس بالقائم وقال ابن حبان لست أعتد على إسناده خبره وقال الدارقطني: لا يثبت وقال ابن عبد البر: لا يثبت وليس له إسناد قائم ونقل النووي في شرح المذهب اتفاق الأئمة على ضعفه.

مفردات الحديث:

نعم: حرف جواب يؤتى بها للدلالة على جملة الجواب المحذوفة قائمة مقامها فقوله في الحديث نعم: أي امسح على الخفين وهذا المعنى هو أحد استعمالاتها الثلاثة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الحديث يدل على عدم توقيت المسح على الخفين وأن المتوضىء يمسح عليهما اليوم واليومين والثلاثة وما شاء بعدها من الأيام.
 - ٢ - الحديث على فرض صحته مقيد بأحاديث التوقيت باليوم واللييلة للمقيم وثلاثة أيام للمسافر ويمكن جعل إطلاقه على ما قاله شيخ الإسلام: من أنه لا توقيت في حق المسافر الذي يشق عليه اشتغاله بالخلع واللبس بل يمسح حتى تنفك أزمته وانشغاله.
 - ٣ - وعلى كل فالحديث ضعيف فقد ضعفه البخاري وقال أحمد: رجاله لا يعرفون وقال النووي: اتفق الأئمة على ضعفه.
- وبناءً عليه فلا يقاوم أحاديث التوقيت الصحيحة إن لم يعمل به وقيد بأحاديث التوقيت أو يحمل على حالة عذر المسافر وانشغاله.

فائدة:

المؤلف رحمه الله لم يأت بما يفيد جواز المسح على الجبيرة.
والجبيرة ما يربط على كسر أو جرح من أخشاب أو أسياخ أو خرق
أو جبس ونحوها. والأصل فيها ما رواه أبو داود والدارقطني عن جابر أن
النبي ﷺ قال في صاحب الشجة: إنما يكفيه أن يعصب على جرحه خرقة
ويمسح عليها ويغسل سائر جسده.

على أن الحديث يقصر أو ليس بالقوي ولكن قال الصنعاني: أنه
يعضده حديث علي في المسح على الجبائر بالماء فالجبيرة يمسح عليها
كالخف والعمامة ولكنها تخالفهما بأحكام هي:

- ١ - أنه لا يشترط أن تستر محل الفرض - ٢ - ويمسح عليها في
الحدث الأصغر والأكبر - ٣ - والمسح عليها غير مؤقت بل يمسح حتى
يحصل البراء - ٤ - والمسح يكون عليها كلها وليس على بعضها.

باب نواقض الضوء

النواقض: جمع ناقض - والنقض في الأجسام إبطال تركيبها. وفي المعاني إخراجها عن إفادة ما هو المطلوب منها.
فنواقض الضوء هي العلل المؤثرة في إخراج الضوء عما هو المطلوب منه.

ثم استعمل في إبطال الضوء بما عينه الشارع مبطلاً.

والنواقض قسمان:

أحدها: أحداث تنقض الضوء بنفسها.

الثاني: أسباب وهي ما كان مظنة لخروج الحدث كالنوم والمس.

والنواقض من حيث الدليل كالآتي:

الغائط: ثبت نقضه بالكتاب والسنة والإجماع.

البول: ثبت نقضه بالسنة والإجماع والقياس على الغائط.

المذي: ثبت نقضه بالسنة والإجماع والقياس على البول.

دم الاستحاضة: بما رواه أبو داود من حديث عائشة في قصة استحاضة

فاطمة بنت أبي حبيش «فتوضئي وصلي فإنما ذلك عرق» ورجال

إسناده ثقات وقال بذلك عامة أهل العلم.

النوم: تعارضت فيه الآراء واختلفت فيه المذاهب فبعضهم يرى النقض من قليله وكثيره وبعضهم لا يرى النقض منه أصلاً والجمهور سلكوا مسلك الجمع وهو النقض بالكثير دون القليل ولهم في النوم الناقض وغير الناقض تفصيل .

أما ما عدا هذه الأشياء فقد قوي فيها خلاف العلماء وستأتي إن شاء الله .

* * *

٦١ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : « كان أصحاب رسول

الله ﷺ على عهده ينتظرون العشاء حتى تخفق رؤوسهم ثم يصلون ولا يتوضئون » أخرجه أبو داود وصححه الدارقطني وأصله في مسلم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

فأصله في صحيح مسلم بلفظ : كانوا ينتظرون العشاء فينامون ثم يصلون ولا يتوضئون .

مفردات الحديث :

١ - عهده : العهد الزمن يقال كان ذلك على عهد فلان أي زمانه جمعه عهود وعهاد .

٢ - ينتظرون : يترقبون حضوره لأداء الصلاة .

٣ - العشاء : بكسر العين والمد والعشاء هو أول ظلام الليل سميت الصلاة به لأنها تفعل فيه ويقال لها العشاء الآخرة .

٤ - حتى : تأتي لعدة معان منها أنها تكون للغاية والانتهاى وهي المرادة هنا .

٥ - تخفق : بكسر الفاء فهو من باب ضرب أي تميل من النعاس .

قال في المصباح: خفق برأسه إذا أخذته سنة من النعاس فمال رأسه دون سائر جسده.

٦ - رؤوسهم: رأس كل شيء أعلاه ومنه سمي الرأس في الإنسان جمعه رؤوس ورؤوس.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - النوم اليسير من الجالس لا ينقض الوضوء.
- ٢ - النوم الكثير ناقض للوضوء لما تقرر في نفس الصحابي الراوي أن النوم ناقض للوضوء إلا هذا القدر الذي شاهده.
- ٣ - الوضوء من الحدث شرط لصحة الصلاة فنفي الوضوء في هذه الحالة دليل على وجوبها في غيرها مما يوجب نقض الطهارة.
- ٤ - استحباب تأخير صلاة العشاء عن أول وقتها فقد جاء في الصحيحين أنه ﷺ كان يستحب أن يؤخر العشاء ويقول إنه لوقتها لولا أن أشق على أمتي.
- ٥ - حرص الصحابة رضي الله عنهم على البقاء في المسجد انتظاراً للصلاة وفضل انتظارها فقد جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «لا يزال أحدكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه».
- ٦ - جواز النعاس والرقود في المسجد لا سيما لانتظار الصلاة.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في النوم هل ينقض الوضوء على ثلاثة أقوال:
فذهب بعضهم إلى أن قليله وكثيره ناقض بناء منهم على أن نفس النوم حدث ينقض الوضوء.

وذهب بعضهم إلى أنه لا ينقض لا قليله ولا كثيره ما لم يتحقق خروج حدث بناء منهم على أن النوم ليس يناقض ولكنه مظنة الحدث . وذهب جمهور العلماء إلى أن الكثير المستثقل ناقض دون النوم اليسير ولهم تفاصيل في تحديد القليل من الكثير وصفاته الناقضة المذكورة في كتب الأحكام . وهذا القول هو الراجح الذي تجتمع فيه الأدلة فإن حديث صفوان بن عسال «كان ﷺ يأمرنا إذا كنا في سفر أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن إلا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم» أثبت نقض الوضوء من النوم كالغائط والبول .

وحديث أنس كان أصحاب رسول الله ﷺ على عهده ينتظرون العشاء حتى تخفق رؤوسهم ثم يصلون ولا يتوضؤون دليل على أن يسير النوم لا ينقض .

* * *

٦٢ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : «جاءت فاطمة بنت أبي

حبيش إلى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله إني امرأة أستحاض فلا أطهر أفأدع الصلاة؟ قال : «لا، إنما ذلك عرق وليس بحيض ، فإذا أقبلت حيضتك فدعي الصلاة وإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم ثم صلي» متفق عليه وللبخاري ثم توضئي لكل صلاة» وأشار مسلم إلى أنه حذفها عمداً .

مفردات الحديث :

استحاض: من الاستحاضة وهي سيلان الدم في غير أوقاته المعتادة من مرض وفساد فيخرج الدم من عرق فمه في أدنى الرحم يسمى - العرق العاذل - وسيأتي بيانه بأتم من هذا في باب الحيض إن شاء الله تعالى .

أفادع الصلاة: الهمزة للاستفهام الاستخباري والفاء للتعقيب وبعدها فعل مضارع للمتكلم.

أفادع: ودعته أدعه ودعا أي تركته وأصل المضارع الكسر ومن ثم حذفت الواو ثم فتح لأجل حرف الحلق. قال النحاة: إن العرب أماتت ماضي يدع ومصدره واسم فاعله فلا توجد.

لا: تأتي على ثلاثة أوجه أحدها أن تكون جواباً مناقضاً لنعم وهي المرادة هنا. ذلك: بكسر الكاف خطاب للمرأة السائلة وإما إشارة إلى الدم الخارج منها. عرق: بكسر العين المهملة وسكون الراء آخره قاف.

قال في الفتح: إن هذا العرق يسمى العاذل وقال في القاموس يسمى العاذر أي أن دمك بسبب انفجار من عرق.

فيذا أقبلت حيضتك: بفتح الحاء ويجوز كسرهما المراد بالإقبال حصول وقتها وابتداء خروج دم الحيض أيام عاداتها. وإذا أدبرت: هو وقت انقطاع الدم عنها أيام عاداتها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الخارج من أحد السبيلين ناقض للوضوء ومنه خروج الدم وهو إجماع العلماء.

٢ - إن دم الاستحاضة ليس حيضاً وإنما هو دم له أسبابه وخصائصه وأحكامه. فمسببه انفتاح عرق العاذل فهو مرض يستدعي البحث عن سببه وعلاجه. ولذا ينظر الأطباء بقلق بالغ إلى خروج الدم في غير وقت الحيض لأنها تدل على وجود مرض إما بجسم المرأة وغدها أو بجهازها التناسلي أما دم الحيض فيخرج من قعر رحم المرأة فأخبرها باختلاف المخرجين وهو رد وتوجيه لقولها فلا أطهر فأبان لها أنها طاهرة تلزمها الصلاة.

- ٣ - أما خصائص دم الاستحاضة فقال الأطباء إنه دم أحمر مشرق خفيف ليس ذا رائحة بينما دم الحيض أسود ثخين له رائحة منتنة.
- ٤ - أما أحكامه فإنه لا يمنع شيئاً من العبادات ولا الأمور التي يتوقف فعلها على طهارة المرأة من الحيض فالمستحاضة تعتبر في حكم الطاهر.
- ٥ - لم يأذن لها النبي ﷺ في ترك الصلاة وإنما نهاها عن تركها.
- ٦ - أمرها عليه الصلاة والسلام أن تميز بين دم حيضها ودم استحاضتها وذلك بأن تجلس فلا تصلي أيام عاداتها لأن العادة أقوى من سائر الأدلة على تمييز دم الحيض من الاستحاضة.
- فإن لم تعلم عاداتها عملت بالتمييز بين الدمين فدم الحيض أسود ثخين متنن ودم الاستحاضة خلاف ذلك.
- ٧ - وجوب غسل دم الحيض للصلاة لأنه نجس والطهارة من النجاسة شرط لصحة الصلاة.
- ٨ - إن على الحائض أن تتوضأ لكل صلاة ومثلها كل من به حدث دائم من سلس بول أو جرح لا يرقى دمه أو استمرار خروج الريح.
- ٩ - نهى الحائض عن الصلاة وتحريم ذلك عليها وفسادها منها وهو إجماع العلماء.
- ١٠ - إن الحائض لا تقضي الصلاة بعد طهرها وذلك أخذاً من عدم أمره ﷺ لها بذلك فإن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز .
- ١١ - الحديث دليل على قبول قول المرأة في أحوالها من الحمل والحيض والعدة وانقضائها ونحو ذلك.
- ١٢ - إن المستحاضة تصلي ولو مع جريان الدم لأنها تعتبر من الطاهرات من الحيض.

١٣ - ورد في بعض طرق هذا الحديث عند البخاري - واغتسلي - والمراد به الاغتسال من الحيض إذا أدبرت أيام حيضها.

١٤ - قوله «ثم توضئي لكل صلاة» زيادة رواها البخاري وحذفها مسلم عمداً لاعتقاده أنها زيادة غير محفوظة وإنما تفرد بها بعض الرواة.

لكن قال الحافظ في فتح الباري: إنها زيادة ثابتة من طرق ينتفي معها تفرد من ذكرهم مسلم.

١٥ - المؤلف أورد هذا الحديث في باب نواقض الوضوء لأجل هذه الزيادة «ثم توضئي لكل صلاة» وإلا فمناسبة الحديث - باب الحيض - وقد أعاده هناك. والله أعلم.

* * *

٦٣ - وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال «كنت رجلاً

مذاء، فأمرت المقداد أن يسأل النبي ﷺ فسأله فقال: فيه الوضوء» متفق عليه واللفظ للبخاري.

مفردات الحديث:

رجلاً: خبر كان ومذاء صفة لرجل.

مذاء: بفتح الميم وتشديد الذال المعجمة ثم ألف ممدودة من صيغ المبالغة من كثرة المذي. والمذي بفتح الميم وسكون الذال المعجمة وأيضاً بكسر الذال وتشديد الياء جمعه مذا ومذايات ومذى.

وقال في الصحاح: قال الأزهري الودي والمذي والمني مشددات قال أبو عبيدة: المني مشدد والآخران مخففان وهذا أشهر.

والمذي: ماء أبيض لزج رقيق يخرج عند الملاعبة ونحوها وخروجه من مجرى البول من إفراز الغدد المبالية.

أن يسأل: أي بأن يسأل فإن مصدره أي أمرته بسؤال رسول الله ﷺ. فيه وضوء: جملة اسمية لأن الوضوء مبتدأ وقوله فيه خبره.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن خروج المذي يوجب الوضوء ولا يوجب الغسل وهو إجماع.
٢ - في بعض ألفاظ الحديث عند البخاري «فاستحييت أن أسأل رسول الله ﷺ» وفي لفظ مسلم (لمكان فاطمة).
فالحياء هو الذي منع علياً رضي الله عنه من أن يشافه النبي ﷺ بهذا السؤال.

٣ - فيه قبول خبر الواحد والعمل به في مثل هذه الأمور.
٤ - جاء في أحد ألفاظ مسلم لهذا الحديث (اغسل ذكرك وتوضاً) وورد في بعض ألفاظه أيضاً (واغسل الأنثيين).
فقد دلت هاتان الروايتان على وجوب غسل الذكر والأنثيين والوضوء بعد ذلك.

٥ - الأمر بغسل الذكر والأنثيين دليل على نجاسة المذي.
ولكن بعض العلماء: قال يعفى عن يسيره لمشقة التحرز منه.
٦ - إنه لا يكفي في الطهارة منه الاستجمار بل لا بد من الماء وذلك - والله أعلم - لأنه ليس من الخارج المعتاد كالبول.

خلاف العلماء:

ذهب الحنابلة وبعض المالكية إلى وجوب غسل الذكر كله والأنثيين من خروج المذي مستدلين بهذا الحديث ورواياته الثابتة فقد صرحت بغسل الذكر

وهو حقيقة يطلق عليه ولما جاء في رواية أبي داود فقال «يغسل ذكره وأنثيه ويتوضأ».

* * *

٦٤ - وعن عائشة رضي الله عنها «أن النبي ﷺ قبل بعض نسائه ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ» أخرجه أحمد وضعفه البخاري.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال ابن حجر في التلخيص:

الحديث معلول ذكر علته أبو داود والترمذي والنسائي والدارقطني والبيهقي وابن حزم وقال لا يصح في هذا الباب شيء.

قال الصنعاني:

قال الترمذي سمعت البخاري يضعف هذا الحديث وأبو داود أخرجه من طريق إبراهيم التيمي عن عائشة ولم يسمع منها شيئاً فهو مرسل.

وقال المصنف:

روي عن عشرة أوجه عن عائشة أوردها البيهقي في الخلافيات وضعفها.

مفردات الحديث:

بعض نسائه: هي عائشة راوية الحديث رضي الله عنها فقد أخرج إسحاق في مسنده عن عروة عن عائشة أن رسول الله ﷺ قبلها وقال: إن القبلة لا تنقض الوضوء.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - ظاهر الحديث يدل على أن تقبيل المرأة ولمسها لا ينقض الوضوء والحديث مقرر للأصل من عدم الوجوب .

٢ - لكن الحديث معارض بالآية الكريمة ﴿أو لامستم النساء﴾ واللمس الحقيقي في اليد وإذا وجد احتمال إرادة الجماع فقراءة ﴿أو لمستم النساء﴾ ظاهرة في مجرد لمس اليد والأصل اتفاق معنى القراءتين .

٣ - الأفضل هو حمل هذا الحديث على تقبيل لم يصاحبه شهوة وإنما هو تقبيل مودة ورحمة . وهذا النوع من اللمس قد تقرر عدم نقضه للوضوء . لما جاء في مثل اعتراض عائشة في مصلى النبي ﷺ عليه فإذا أراد أن يسجد غمزها في الظلام لتكف رجلها .

واللمس ذاته ليس ناقضاً ولكنه مظنة خروج الشهوة فيبقى اللمس المعتاد المجرد عن الشهوة على أصل عدم النقض .

٤ - على فرض قصور حمل الحديث على ما تقدم فهو ضعيف فالبخاري يضعفه وذكر أصحاب السنن أن له علة وقال ابن حزم لا يصح في هذا الباب شيء وقال ابن حجر: الحديث معلول .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في اللمس هل ينقض الوضوء أم لا؟

ذهب الإمام الشافعي إلى أن مجرد لمس الرجل المرأة أو المرأة الرجل أنه ناقض للوضوء أما المشهور من مذهب أحمد فإن النقض لا يكون إلا من مس بشهوة بلا حائل .

* * *

٦٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «إذا

وجد أحدكم في بطنه شيئاً فأشكل عليه، أُخْرِجَ منه شيء أم لا؟ فلا يخرجن من المسجد حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً» أخرجه مسلم.

مفردات الحديث:

إذا وجد: أحس شيئاً كالقرقرة بتردد الريح في بطنه.
فأشكل عليه: التبس عليه الأمر أوجد ناقض للوضوء أم لا؟
صوتاً أو ريحاً: أي صوت الريح عند خروجها من الدبر أو نتن ريحها.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - هذا الحديث أحد أدلة القاعدة الكلية الكبرى وهي «اليقين لا يزول بالشك» فاليقين هو طمأنينة القلب على حقيقة الشيء.
فلذا فإن الأمر المتيقن بثبوته لا يرتفع إلا بدليل قاطع ولا يحكم بزواله بمجرد الشك. كذلك الأمر المتيقن عدم ثبوته لا يحكم بثبوته بمجرد الشك لأن الشك أضعف من اليقين فلا يعارضه ثبوتاً وعدماً.
- ٢ - قال النووي: هذا الحديث أصل من أصول الإسلام وقاعدة عظيمة من قواعد الفقه وهي أن الأشياء يحكم ببقائها على أصولها حتى يتيقن خلاف ذلك. ولا يضر الشك الطارئ عليها فمن ذلك مسألة الباب التي ورد فيها الحديث. وهي أن من تيقن الطهارة وشك في الحدث حكم ببقائه على الطهارة ولا فرق بين حصول هذا الشك في نفس الصلاة أو حصوله خارج الصلاة.
- ٣ - العقل السليم يؤيد هذه القاعدة الشرعية ذلك أن اليقين أقوى من الشك لأن في اليقين حكماً قطعياً جازماً فلا ينهدم بالشك.
- ٤ - إذا خيل إلى الإنسان أنه خرج منه شيء ناقض للوضوء وأشكل عليه أُخْرِجَ

منه شيء أولاً ولم يتيقن فالأصل بقاء طهارته فلا يبطل وضوءه ولا يفتل من صلاته حتى يتيقن أنه خرج منه شيء لأن اليقين لا يزول بالشك.

٥ - إن الريح الخارجة من الدبر بصوت أو بغير صوت ناقضة للوضوء.

٦ - يراد بسماع الصوت ووجدان الريح في الحديث التيقن من ذلك فلو كان لا يسمع ولا يشم وتيقن بغير هذين الطريقتين انتقض وضوؤه وإنما خصهما بالذكر لكونهما الغالب في هذا الحديث.

٧ - تحريم الانصراف من الصلاة لغير سبب بين.

* * *

٦٦ - وعن طلق بن علي رضي الله عنه قال: «قال مسست ذكرى

أو قال: الرجل يمس ذكره في الصلاة أعليه الوضوء؟ فقال النبي ﷺ لا،

إنما هو بضعة منك» أخرجه الخمسة وصححه ابن حبان، وقال ابن

المديني هو أحسن من حديث بسرة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص رواه أحمد وأصحاب السنن والدارقطني - وقال ابن المديني هو عندنا أحسن من حديث بسرة وقال الطحاوي إسناده مستقيم غير مضطرب بخلاف حديث بسرة وصححه أيضاً ابن حبان والطبراني وابن حزم. وضعفه الشافعي وأبو حاتم وأبو زرعة والدارقطني والبيهقي وابن الجوزي وأوضح ابن حبان ذلك.

مفردات الحديث:

مسست ذكرى: مسسته مساً من باب قتل ومعناه أفضيت بيدي من غير حائل.
أعليه: الهمزة للاستفهام وتأتي بطلب التصور أو التصديق والمراد هنا طلب
التصور الذي جوابه بنعم أو لا ولذا أجاب ﷺ بلا.

إنما هو بضعة منك: تعليل لعدم وجوب الوضوء من مس ذكره.
بضعة: بفتح الباء الموحدة وكسرهما بعدها عين مهملة ساكنة هي القطعة من
اللحم وغيره.

منك: أي من جسدك مثل اليد والرجل وغيرهما.

* * *

٦٧ - وعن بسرة بنت صفوان رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ

قال: «من مس ذكره فليتوضأ» أخرجه الخمسة وصححه الترمذي وابن
حبان، وقال البخاري هو أصح شيء في هذا الباب.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

رواه مالك والشافعي وأبو داود والنسائي والترمذي والدارقطني والحاكم
وصححه أيضاً ابن معين والحازمي والبيهقي وغيرهم.

قال في التلخيص قال البيهقي:

يكفي في ترجيح حديث بسرة على حديث طلق أن حديث طلق لم
يخرجه الشيخان ولم يحتجا بأحد من رواه وحديث بسرة قد احتجا بجميع رواه
إلا أنهما لم يخرجاه.

قال محرره عفا الله عنه :

إذا تأملنا كلام أئمة الحديث في الحديثين : حديث طلق ، وحديث بسرة لم نجد فيهما ما يوجب إسقاط أحدهما بالآخر وعدم اعتباره فيبقى وجه الجمع بين الحديثين وسيأتي في الكلام على متن الحديثين إن شاء الله تعالى .

مفردات الحديث :

بسرة : بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة القرشية الأسدية .

من : اسم شرط جازم من اسمها - والفاء - رابطة وليتوضأ جواب الشرط .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديثان صحيحان ومهما أمكن الجمع بينهما وإعمالهما فهو أولى من إسقاط أحدهما بالآخر .

٢ - حديث طلق يدل على أن مس الذكر لا ينقض الوضوء وقد علله عليه السلام بقوله «إنما هو بضعة منك» والبضعة القطعة من أي عضو من أعضائك .

٣ - حديث بسرة يدل على أن مس الذكر ينقض الوضوء .

٤ - أفضل ما يجمع بين الحديثين بأحد طريقين :

الأول : إنه ينقض الوضوء إذا مسه بلا حائل فإن مسه بحائل لم ينقض . ويؤثر هذا القول رواية : [الرجل يمس ذكره في الصلاة] فالصلاة ليست محل لمس للفرج بلا حائل .

الثاني : إن مسه لشهوة ينقض الوضوء ومسّه بدونها لا ينقض والجمع الأخير أوجه وأقرب ذلك أن الذكر قطعة وبضعة منك فما دام أن المس مس عادي لم يصاحبه شهوة فمجرد اللمس ليس ناقضاً وإنما الناقض ما يخرج من أحد السبيلين بسبب اللمس وبدون شهوة هذا الخارج منتف . أما إذا صاحبه الشهوة فإن ذلك يكون مظنة خروج المذي وهو ناقض كما أن فوران الشهوة وحرارتها المنافية للعبادة لا يطفئها ويسكت هيجانها إلا

الماء لا سيما بنية الوضوء وهو عبادة يصاحبها من النية والذكر ما يسكت الشهوة.

* * *

٦٨ - وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «من أصابه قيء أو رعاف أو قلنس أو مذي فليصرف ليتوضأ، ثم ليين على صلاته وهو في ذلك لا يتكلم» أخرجه ابن ماجه وضعفه أحمد وغيره.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال الصنعاني: حاصل ما ضعفوه به أن رفعه إلى النبي ﷺ غلط والصحيح أنه مرسل هـ.

قال ابن عبد الهادي: ضعفه الشافعي وأحمد والدارقطني وغيرهم.

مفردات الحديث:

قيء: بفتح القاف المثناة وسكون الياء بعدها همزة وهوتفريغ محتويات المعدة من طريق الفم وينشأ عادة من تهيج الغشاء المخاطي وله عدة أسباب وإذا استمر فهو من النزلات المعوية.

رعاف: بضم الراء المهملة ثم عين مهملة ثم ألف بعدها فاء موحدة هونزيف من داخل تجويف الأنف ينتج عن أسباب محلية في الأنف أو أسباب عامة كالالتهاب والاحتقان وزيادة ضغط الدم.

قلنس: بفتح القاف وسكون اللام وفتحها ثم سين مهملة القيء الذي لا يزيد عن ملء الفم أو دونه.

ليبين على صلاته : اللام لام الأمر ومعنى البناء بعلى الصلاة أن يحسب ما كان قد صلى قبل الوضوء من ركعة أو أكثر ويصلي ما كان باقياً .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث بظاهره على أن من أصابه قيء أو رعاف أو قلنس أو مذي وهو في الصلاة أن ينصرف عنها ثم يتوضأ ثم ليبين على صلاته .

٢ - شرط في ذلك أنه لا يتكلم فمفهومه أنه لو تكلم بطلت صلاته ولا يمكنه البناء عليها بل يجب عليه إعادتها .

٣ - أخذ بهذا الحنفية والزيدية ومالك وأحد قولي الشافعي وذهب جمهور العلماء إلى بطلان الصلاة إذا حصل ناقض للوضوء وعدم جواز البناء عليها .

٤ - الحديث ضعيف فقد ضعفه الشافعي وأحمد والدارقطني وغيرهم . هذا لو سلم من المعارض فكيف وهو معارض بنصوص صحيحة صريحة منها ما رواه أبو داود من حديث علي بن طلق قال قال رسول الله ﷺ : « إذا قاء أحدكم في الصلاة فلينصرف وليتوضأ وليعد الصلاة » قال الترمذي : حسن صحيح .

٥ - وجه الشذوذ في الحديث هو جواز البناء على الصلاة في مثل هذه الحال أما المعدودات في الحديث فإن بطلان الوضوء فيها موضع نزاع قوي بين العلماء عدا المذي فهو ناقض بالإجماع لأنه خارج من أحد السبيلين .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في الخارج النجس من غير السبيلين غير البول والغائط وذلك كالقيء والدم والصدید ونحوها هل خروجها ينقض الوضوء أم لا ؟

ذهب الإمامان مالك والشافعي إلى أن خروج هذه الأمور وأمثالها لا ينقض الوضوء ولو كثر .

قال البغوي: هو قول أكثر الصحابة والتابعين.

قال النووي: لم يثبت قط أن النبي ﷺ أوجب الوضوء من ذلك قال الشيخ تقي الدين: الدم والقيء وغيرهما من النجاسات الخارجة من غير المخرج المعتاد لا تنقض الوضوء ولو كثرت.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح أن الدم والقيء ونحوهما لا ينقض الوضوء قليلها وكثيرها لأنه لم يرد دليل على نقض الوضوء بها والأصل بقاء الطهارة. استدل هؤلاء بأدلة منها.

أحدها: البراءة الأصلية فالأصل بقاء الطهارة ما لم يثبت ضدها ولم يثبت عندهم شيء.

ثانياً: عدم صلاحية القياس هنا لأن علة الحكم ليست واحدة.

ثالثاً: يروون في ذلك آثاراً منها:

* صلاة عمر بن الخطاب وجرحه يثقب دماً.

* كان ابن عمر يعصر الدم من عينه ويصلي ولم يتوضأ.

* قال الحسن البصري: ما زال المسلمون يصلون في جراحاتهم.

وذهب الإمامان أبو حنيفة وأحمد إلى أن خروج هذه الأمور وأمثالها ينقض إذا كان كثيراً ولا ينقض اليسير منه.

استدلوا على ذلك بما رواه أحمد والترمذي من حديث أبي الدرداء أنه ﷺ قال فتوضأ قال الألباني: صحيح ورجاله ثقات.

وأجاب الأولون بأن الفعل لا يدل على الوجوب وغايته إنما يدل على مشروعية التأسّي به في ذلك.

قال شيخ الإسلام: استحباب الوضوء من الحجامة والقيء ونحوهما متوجه ظاهر. والله أعلم.

* * *

٦٩ - وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه أن رجلاً

سأل النبي ﷺ «أتوضأ من لحوم الغنم؟ قال إن شئت، قال أتوضأ من لحوم الإبل؟ قال نعم» أخرجه مسلم.

مفردات الحديث:

الغنم: بفتح الغين المعجمة والنون القطيع من المعز والضأن اسم جنس مؤنثة لا واحد لها من لفظها جمعه أغنام سميت بذلك لأنه ليس لها آلة دفاع فكانت غنيمة لكل طالب.

الإبل: بكسر الهمزة وكسر الباء الموحدة الجمال والنوق لا واحد له من لفظه مؤنث جمعه آبال.

أتوضأ من لحوم الغنم: بتقدير همزة الاستفهام المحذوفة والأصل أتوضأ إلخ....

من لحوم الغنم: إي لأجل أكلها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إباحة الوضوء بعد أكل لحوم الغنم ولا يجب لأن لحمها غير ناقض للوضوء.

٢ - إن أكل لحوم الإبل ينقض الوضوء ويوجب عند فعل الصلاة ونحوها مما يشترط له الطهارة.

٣ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أن الناقض من أجزاء الإبل هو الهبر فقط لأنهم خصوا اللحم بالهبر دون بقية أجزائها فهم يرون أن القلب والكبد والكرش والسنام وغير ذلك من أجزائها لا يتناوله النص.

قال في المغني : والوجه الثاني ينقض لأنه من جملة الجزور وإطلاق اللحم في الحيوان يراد به جملته لأنه أكثر ما فيه وكذلك لما حرم الله تعالى لحم الخنزير كان تحريماً لجملته .

قال في المبدع : الوجه الثاني بلى ينقض بإطلاق اللحم بتناوله .

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصحيح أن جميع أجزاء الإبل كالكرش والقلب داخل في حكمها ولفظها ومعناها والتفريق بين أجزائها ليس له دليل ولا تعليل .

ولا يدخل في ذلك الحليب واللبن والدهن لأنه ليس لحماً ولا يشمل مسماه .

٤ - لا يوجد في الشريعة الإسلامية حيوان تبعض الأحكام في أجزائه بعضها حلال وبعضها حرام وإنما الحيوان إما حرام كله كالخنزير وإما حلال كله كبهيمة الأنعام .

وهذا التبعض يوجد في شريعة اليهود هم الذين حرم عليهم من الحيوان الطاهر الحلال فأباح لهم البقر والغنم وحرم عليهم بعض شحومها . أما هذه الملة السمحة فإن الله لم يعتتها ولم يشدد عليها فالحيوان إما خبيث فكله حرام وإما طيب فكله حلال .

٥ - الأصل في وجوب الوضوء حديثان صحيحان هما حديث جابر بن سمرة وحديث البراء بن عازب وكلاهما في صحيح مسلم ولكن العلماء تلمسوا معرفة السر والحكمة فكان أقرب ما وصلوا إليه هو أن الإبل فيها قوة شيطانية أشار إليها النبي ﷺ بقوله : «إنها من الجن» فأكلها يورث قوة شيطانية تزول بالوضوء، والله أعلم .

حديث كراء
ليس في
مسلم

ويؤيد ذلك أن رعاة الإبل عندهم كبر وزهو وترفع اكتسبوا هذه الطباع من طول بقائهم عندها ومعاشرتهم لها بخلاف أصحاب الغنم

فعلیهم السکينة والهدوء ولین القلب ولعل هذا هو السر فی أنه ما من نبی إلا وقد رعى الغنم .

٦ - قوله «إن شئت» لیس تخیيراً فی العبادة فالعبادة لا تخیر فیها فإن العمل إن کان عبادة شرع القیام به وإن لم یکن عبادة فالإتیان به بدعة وإنما التخییر هنا هو أن أكل لحم الغنم لا یشرع من أجله الوضوء وأنت ارجع إلى أصل ما كنت علیه قبل أكل لحم الغنم إلى ما شرع علیك من وضوء أو عدمه .

٧ - لدينا حدیثان :

أحدهما : حدیث الباب «أتوضأ من لحوم الغنم؟ قال إن شئت» رواه مسلم .
الثانی : ما رواه مسلم عن عائشة وأبی هريرة أن النبی ﷺ قال : «توضؤوا مما مست النار» .

فمن هذين الحدیثین عموم وخصوص فالأول عام فی الشيء المطبوخ والثانی عام فی المطبوخ من لحم الغنم وغيره .
والفاصل فی ذلك ما رواه أبو داود والنسائی عن جابر قال : «كان آخر الأمرین من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار» .
وما جاء فی الصحیحین أن النبی ﷺ «أكل من كتف شاة وصلى ولم يتوضأ» .

فیكون حدیث الباب من نواسخ حدیث الوضوء مما مست النار .

* ألبان الإبل فیها روایتان عن الإمام أحمد فی نقضها الوضوء والرواية الراجحة فی المذهب أن الألبان لا تنقض وهو الصحیح فإن النبی ﷺ لم يأمر العربیین بالوضوء من ألبان الإبل وقد أمرهم بشربها وتأخیر البیان عن وقت الحاجة لا یجوز . أما قیاسها على اللحم بجامع التغذي بها كاللحم فإن هذه العلة لم ینص علیها وإنما ظنها بعض العلماء ظناً .

خلاف العلماء:

ذهب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك والشافعي وأتباعهم إلى عدم نقض الوضوء من أكل لحم الجزور.

قال النووي: احتج أصحابنا بأنباء ضعيفة في مقابلة هذين الحديثين وكان الحديثين لم يصححا عند الإمام الشافعي. ولذا قال: إن صح الحديث في لحوم الإبل قلت به.

وقال النووي في موضع آخر: لعلمهم لم يسمعوا نصوصه أو لم يعرفوا العلة. وذهب الإمام أحمد وأتباعه إلى نقض الوضوء من أكل لحم الإبل وهو قول إسحاق بن راهويه قال الخطابي: ذهب إلى هذا عامة أصحاب الحديث. وقال ابن خزيمة لم نر خلافاً بين علماء الحديث. وأشار البيهقي إلى ترجيحه واختياره والذب عنه.

وقال الشافعي: إن صح الحديث في لحوم الإبل قلت به قال البيهقي قد صح فيه حديثان. وقال النووي في المجموع: القول القديم إنه ينقض وهو الأقوى من حديث الدليل وهو الذي أعتقد رجحانه. ودليل النقض هذان الحديثان الصحيحان.

أحدهما: حديث البراء بن عازب أن رسول الله ﷺ سئل أنتوضأ من لحوم الإبل قال نعم قال أنتوضأ من لحوم الغنم؟ قال لا، رواه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه.

الثاني: حديث جابر بن سمرة أن رجلاً سأل النبي ﷺ أنتوضأ من لحوم الغنم؟ قال إن شئت قال أنتوضأ من لحوم الإبل؟ قال نعم. أخرجه مسلم. واختار البيهقي هذا القول والنووي والشيخ تقي الدين وابن القيم والشوكاني وعلماء الدعوة السلفية النجدية ورجال الحديث الذين يقدمون الآثار على الآراء.

فائدة :

أصحاب القياس المنحرف قالوا : إن الوضوء من لحوم الإبل على خلاف القياس لأنها لحم واللحم لا يتوضأ منه .

أما صاحب الشرع ففرق بين لحم الإبل ولحم الغنم ونحوها كما فرق بينها في :

١ - المعاطن حيث أجاز الصلاة في معاطن الغنم ومنع الصلاة في معاطن الإبل .

٢ - أصحاب الإبل أصحاب فخر وخيلاء وأصحاب الغنم ذووا سكينته وهدوء ذلك أن الإبل فيها قوة شيطانية والغذاء له تأثير على المتغذي ولذا حرم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير لأنها جارحة فلا غتذاء بلحومها يجعل في خلق الإنسان من العدوان ما يضر بدينه فنهى عن ذلك والسورة الشيطانية إنما يطفئها الماء .

فكان الوضوء من لحومها على وفق القياس الصحيح . والله أعلم .

* * *

٧٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « من غسل

ميتاً فليغتسل ومن حملة فليتوضأ » أخرجه أحمد والنسائي والترمذي

وحسنه ، وقال أحمد : لا يصح في هذا الباب شيء .

درجة الحديث :

رجح أكثر الأئمة وقفه وهو صحيح السند .

قال الشوكاني في النيل : قال البيهقي والصحيح أنه موقوف وقال البخاري

الأشبه أنه موقوف وقال ابن أبي حاتم : لا يرفعه الثقات إنما هو موقوف وقال

الرافعي : لم يصحح علماء الحديث في هذا الباب شيئاً مرفوعاً .
وقال الإمام أحمد : لا يصح في هذا الباب شيء . وقال الذهبي لا أعلم فيه حديثاً ثابتاً .

وقال ابن المديني : لا يصح في هذا الباب شيء . وقد حسنه الترمذي وابن حبان وصححه الألباني وقال ابن دقيق العيد رجاله رجال مسلم .

مفردات الحديث :

ميتاً : بالتثقيل والتخفيف فأما الحي فبالثقيل كقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مِيتٌ وَإِنَّهُمْ مَمِيتُونَ ﴾ أي ستموتون وأما الإنسان الذي فارق الحياة فبالثخفيف قال تعالى ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِيتاً فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾ والموت مفارقة الروح للجسد وتدل عليها تغيرات ظاهرة تحدث تَوّاً فيمن فارق الحياة وأخرى خفية تحدث ببطء وأول ما يحدث في الموت وقف التنفس .

من : اسم شرط جازم يعجزم فعلين الأول فعل الشرط وهو - غسل - المبني على الفتح في محل جزم والثاني : جوابه وجزاؤه وهو المجزوم بالسكون والفاء رابطة للجواب وهكذا إعراب - ومن حمله فليتوضأ .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - ظاهر الحديث وجوب الغسل على من غسل ميتاً كله أو بعضه .
- ٢ - عموم الحديث يفيد عموم الأموات من كبير وصغير ذكراً كان أو أنثى مسلماً كان أو كافراً بحائلاً أو بدون حائل .
- ٣ - قال الفقهاء : الغاسل هو من يقلبه ويباشره ولومرة لا من يصب الماء ونحوه ولا من ييممه فليسوا بغاسلين .
- ٤ - عارض هذا الحديث ما رواه البيهقي عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال

«ليس عليكم في غسل ميتكم غسل إذا غسلتموه إن ميتكم يموت طاهراً وليس بنجس فحسبكم أن تغسلوا أيديكم» قال الحافظ حديث حسن .
والجمع بين الحديثين أن الأمر في حديث أبي هريرة للندب ويؤيد هذا الجمع ما روى عبد الله بن الإمام أحمد عن ابن عمر قال: «كنا نغسل الميت فمنا من يغتسل ومنا من لا يغتسل» قال الحافظ إسناده صحيح وهو أحسن ما جمع به بين هذين الحديثين .

٥ - يؤيد هذا الجمع قاعدة ذكرها ابن مفلح في - الفروع - هي أن الحديث الضعيف إذا كان دالاً على الوجوب بصيغته أو دالاً على التحريم بصيغته فإنه يحمل على الاستحباب في الأمر وعلى الكراهة في النهي احتياطاً ولا يلزم المسلمون بحكمه وجوباً أو تحريماً .

٦ - أما قوله «ومن حمله فليتوضأ» فقال الصنعاني : لا أعلم قائلًا بالوضوء من حمل الميت والوضوء يفسر بغسل اليدين فقط فيكون غسل اليدين مندوباً من حمل الميت وهو يناسب نظافة الإسلام ويدل على ندب غسل اليدين ما تقدم من حديث ابن عباس «حسبكم أن تغسلوا أيديكم» .
ولولا وجود هذا الحديث وعدم وجود قائل بالوضوء من حمله وضعف ظاهر في حديث الأصل أيضاً لحملنا الحديث على الحقيقة الشرعية وهي الوضوء الشرعي بغسل الأعضاء الأربعة من حمل الميت لأن الأصل في ألفاظ الشرع أن تحمل على الحقائق الشرعية .

* * *

٧١ - وعن عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما : «أن في الكتاب

الذي كتبه رسول الله ﷺ لعمر بن حزم أن لا يمس القرآن إلا طاهر» رواه مالك مرسلًا ووصله النسائي وابن حبان وهو معلول .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال الصنعاني : ما خلاصته : أصل هذا الحديث كتاب طويل كتبه النبي ﷺ وزود به عمرو بن حزم الأنصاري الخزرجي حينما بعثه إلى نجران ليفقههم في الدين فكتب له هذا الكتاب الذي ذكر فيه كثيراً من السنن من فرائض الدين وسننه والصدقات والديات . قال العلماء عن هذا الكتاب ما خلاصته :

قال ابن عبد البر: إنه أشبه بالمتواتر لتلقي الناس له بالقبول . وقال يعقوب بن سفيان : لا أعلم كتاباً أصح من هذا الكتاب فإن الصحابة والتابعين يرجعون إليه وشهد عمر بن عبد العزيز والزهري بالصحة لهذا الكتاب .

أما علة الحديث التي أشار إليها المصنف وهي أن الحديث من رواية سليمان بن داود اليماني وهو متفق على تركه فقد وهم فإن الحديث من رواية سليمان بن داود الخولاني وهو ثقة . أثنى عليه أبو زرعة وأبو حاتم وعثمان بن سعيد وجماعة من الحفاظ . هـ .

وبهذا أصبح الحديث صحيحاً وزالت علته وصار من معالم السنن فقد اعتمد في كثير من أحكام دين الله تعالى .

مفردات الحديث :

إلا طاهر : الطاهر لفظ مشترك يطلق على الطاهر من الحدث الأكبر ويطلق على الطاهر من الحدث الأصغر ويطلق على من ليس على بدنه نجاسة .
والراجع أن المراد هنا : الطاهر من الحدث الأصغر كما سيأتي تحقيقه في الكلام على فقه الحديث إن شاء الله تعالى .

القرآن : مصدر مرادف للقراءة ثم نقل فجعل اسماً للكلام المعجز المنزل على النبي محمد ﷺ من باب إطلاق المصدر على مفعوله .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - عمرو بن حزم الأنصاري حينما بعثه النبي ﷺ إلى نجران ليفقههم في الدين كتب له هذا الكتاب العظيم الذي جمع كثيراً من السنن وتلقته الأمة بالقبول.

قال الحاكم : حديث عمرو بن حزم من قواعد الإسلام.

٢ - في هذا الكتاب أنه لا يمس القرآن إلا طاهر. والمؤلف ساقه لبيان منع المحدث حدثاً أصغر من مسه وصاحب الحدث الأكبر من باب أولى.

٣ - ظاهر الحديث تحريم مس المصحف بدون حائل لغير المتوضىء.

٤ - قال الوزير ابن هبيرة : أجمعوا أنه لا يجوز للمحدث مس المصحف بلا حائل.

وقال شيخ الإسلام مذهب الأئمة الأربعة أنه لا يمس المصحف إلا طاهر. والذي دل عليه الكتاب والسنة هو أن مس المصحف لا يجوز للمحدث وهو قول الجمهور والمعروف عن الصحابة.

وقال القرطبي : قيل المراد بالكتاب المكنون المصحف الذي بأيدينا وهو أظهر.

٥ - للصغير في مس المصحف وجهان :

أحدهما : المنع اعتباراً بالكبار.

الثاني : الجواز للضرورة فلو لم يمكن منه لم يحفظه.

قال في الإنصاف فيه روايتان في المذهب.

قال الشيخ عبد الله أبا بطين : المشهور من المذهب أنه لا يجوز وفيه رواية عن أحمد الجواز.

٦ - قوله - إلا طاهر - هذا اللفظ مشترك بين أربعة أمور :

١ - المراد بالطاهر المسلم كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ﴾

فالمراد بها طهارة معنوية اعتقادية .

٢ - أو المراد به الطاهر من النجاسة كقوله ﷺ في الهرة - إنها ليست بنجس .

٣ - المراد به الطاهر من الجنابة لما روى أحمد وأصحاب السنن أن النبي ﷺ «لا يحجزه شيء عن القرآن ليس الجنابة» .

٤ - أن المراد بالطاهر المتوضىء لما في الصحيحين أن النبي ﷺ قال : «لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ» .

كل هذه المعاني للطهارة في الشرع محتملة في المراد من هذا الحديث وليس لدينا مرجح لأحدها على الآخر فالأولى حملها على أدنى محاملها وهو المحدث حدثاً أصغر فإنه المتيقن وهو موافق لما ذهب إليه الجمهور ومنهم الأئمة الأربعة وأتباعهم .

وهذا لا يعطي المسألة دليلاً قاطعاً على تحريم مس المصحف للمحدث لأن الشك في صحته موجود ولكن الاحتياط والأولى هو ذلك .

قال ابن رشد: السبب في اختلافهم تردد مفهوم قوله تعالى : ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ بين أن يكون المطهرون هم بنو آدم وبين أن يكونوا هم الملائكة وبين أن يكون هذا الخبر مفهومه النهي وبين أن يكون خبراً لا نهياً فمن فهم من (المطهرون) بني آدم وفهم من الخبر النهي قال لا يجوز أن يمس المصحف إلا طاهر ومن فهم منه الخبر فقط وفهم من لفظ المطهرون الملائكة قال إنه ليس في الآية دليل على اشتراط هذه الطهارة لمس المصحف وإذا فلا دليل من كتاب ولا سنة ثابتة .

٦ - في الحديث تعظيم القرآن وأنه يجب احترامه فلا يجوز مس المصحف بنجاسة ولا يجعل في مكان لا يليق إما لنجاسته وإما

بجانب صور أو تعلق آياته بجانب صور. أو يتلى في مكان لهو أو
عند أغاني أو عند أحد يشرب الدخان أو في مكان لغط وأصوات
ونحو ذلك مما يعرض كتاب الله تعالى للإهانة.

* * *

٧٢ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يذكر

الله في كل أحيانه» رواه مسلم وعلقه البخاري.

مفردات الحديث:

أحيانه: جمع حين قال في المصباح الحين الزمان قل أو كثر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث مقرر للأصل وهو ذكر الله تعالى على كل حال من الأحوال ولو
كان محدثاً أو جنباً والذكر بالتسبيح والتهليل والتكبير والتحميد وشبهها من
الأذكار جائز كل حين بإجماع المسلمين.

٢ - يدخل في الذكر تلاوة القرآن إلا أن التلاوة مخصصة بحديث علي رضي
الله عنه قال: كان النبي ﷺ يقرئنا القرآن ما لم يكن جنباً رواه الإمام أحمد
وأصحاب السنن الأربعة وصححه الترمذي.

٣ - ويخصص كذلك بحالة البول والغائط والجماع هذا إذا كان الذكر باللسان
أما الذكر في القلب فلا مانع منه في هذه الأحوال والراجع أن مراد عائشة
باللسان.

٤ - هذا الحديث في معنى الآية الكريمة: ﴿الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً
وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض﴾.
والمراد بكل أحيانه معظمها.

* * *

٧٣- وعن أنس بن مالك رضي الله عنه «أن النبي ﷺ احتجم وصلى ولم يتوضأ» أخرجه الدارقطني ولينه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال الحافظ في التلخيص في إسناده صالح بن مقاتل وهو ضعيف قال عقبه: صالح بن مقاتل ليس بالقوي وذكره النووي في فصل الضعيف ويروى ما يؤيد معناه عن عدة من الصحابة منهم عبدالله بن عمرو وابن عباس وعبدالله بن أبي أوفى وأبو هريرة وجابر وعائشة. قال الشوكاني: في النيل الواجب البقاء على البراءة الأصلية المستفادة من هذا الحديث فلا يصار إلى النقض إلا لدليل ناهض.

مفردات الحديث:

احتجم: أخرج الدم بالمحجم والمحجم أداة سحب الدم من المحجوم.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - إن الحجامة لا تنقض الوضوء بل تجوز الصلاة بعدها.
- ٢ - الحديث مقرر للأصل وهو أن خروج الدم من البدن غير الفرجين لا ينقض الوضوء والأصل عدم النقض حتى يقوم ما يرفع الأصل.
- ٣ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أن النجس الخارج من غير السبيلين إذا فحش أنه ينقض الوضوء.

قال في الشرح الكبير: النجس من غير السبيلين غير البول والغائط ينقض كثيره بغير خلاف في المذهب. وقال مالك والشافعي وغيرهم لا وضوء

منه واختاره الشيخ تقي الدين لأنه لا نص فيه ولا يصح قياسه على الخارج من السبيل وإنما هو كاللبصاق والمخاط والأصل بقاء الطهارة حتى يأتي ما يرفع هذا الأصل واختاره شيخنا عبد الرحمن السعدي وتقدم الخلاف في ذلك.

٤ - حديث عائشة السابق أن الرعاف والقيء والقلس ونحوهما مما يخرج من البدن من غير السبيلين ناقض للوضوء ولكن الحديث ضعيف وعند الترجيح لا يعارض هذا الحديث الذي معنا لا سيما وهذا الحديث يقرر أصلاً هو أن الأصل بقاء الطهارة.

٥ - الحجامة دواء وقد جاء في صحيح البخاري عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال «الشفاء في ثلاث شربة عسل وشرطة محجم وكية نار» قال ابن القيم. إذا كان الممرض حاراً عالجنه بإخراج الدم بالفصد أو بالحجامة لأن في ذلك استفراغاً للمادة وتبريداً للمزاج ففيه استحباب التداوي واستحباب الحجامة وأنها تكون في الموضع الذي يقتضيه الحال.

٦ - استحباب التداوي ففي مسلم من حديث جابر أن النبي ﷺ قال «لكل داء دواء فإذا أصيب الداء برأ بإذن الله عز وجل» وفي مسند الإمام أحمد عن أسامة بن شريك أن النبي ﷺ قال: «يا عباد الله تداووا فإن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء».

قال ابن القيم - لما ذكر أحاديث التداوي - فقد تضمنت هذه الأحاديث الأسباب والمسببات وإبطال قول من أنكروا ففي هذه الأحاديث الصحيحة الأمر بالتداوي وأنه لا ينافي التوكل.

فكان من هديه ﷺ فعل التداوي في نفسه والأمر به لمن أصابه مرض من أهله أو أصحابه.

* * *

٧٤ - وعن معاوية رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «العين

وكاء السه فإذا نامت العينان استطلق الوكاء». رواه أحمد والطبراني وزاد: «ومن نام فليتوضأ» وهذه الزيادة في الحديث عند أبي داود من حديث علي قوله: «استطلق الوكاء» وفي كلا الإسنادين ضعف. ولأبي داود أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً «إنما الوضوء على من نام مضطجعا» وفي إسناده ضعف.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه أحمد وابن ماجه والدارقطني والحكم عن بقية عن الوضين بن عطاء عن محفوظ بن علقه عن عبد الرحمن بن عائذ عن علي بن أبي طالب مرفوعاً وهذا سند حسن كما قال النووي وحسنه قبله المنذري وابن الصلاح. وفي بعض رجاله كلام لا ينزل به عن مرتبة الحسن أما ابن حجر فقال كل من الإسنادين فيه ضعف حديث علي وحديث معاوية والسبب عنده وجود بقية في السندين.

ولكن الألباني بين هذا بقوله وبقية لا يخشى من عننته وقد صرح بالتحديث في رواية أحمد فزالت شبهة تدليسه.

قلت الوضين: بفتح الواو وكسر الضاد المعجمة ثم ياء تحتيه ساكنة ثم نون.

مفردات الحديث:

وكاء: بكسر الواو والمد. الخيط الذي تشد به الصرة أو الكيس أو القربة. السه: بفتح السين المهملة وكسرهما هي حلقة الدبر أصلها ستة فسقطت منها

عين الكلمة ومعنى كون العين وكاء السه أن اليقظة تحفظ الدبر وتمنع خروج الخارج منه كما يحفظ الوكاء الماء في السقاء ويمنع خروجه .
استطلق : انحل الوكاء .

مضطجعاً : أصله مضتجعاً لأنه من باب الافتعال فقلبت التاء طاء وأما إعرابه فهو حال من فاعل نام والاضطجاع معناه وضع الجنب على الأرض .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - نقض الوضوء من الريح الخارجة من الدبر بصوت أو بدونه .
- ٢ - الحديث يدل على أن النوم ليس يناقض بنفسه وإنما هو مظنة النقض فلا ينقض إلا النوم المستغرق الذي هو مظنة الحدث . وأما الخفيف فلا ينقض .
- ٣ - مثل النوم كل ما أزال العقل من جنون أو إغماء أو سكر أو غيره فكله من نواقض الوضوء بجامع زوال الإحساس في الكل .
- ٤ - نقض الوضوء من النوم لأنه مظنة الحدث .
- ٥ - قال علماء وظائف الأعضاء إن النوم فترة من الخمود مصحوبة بنفي الإدراك والشعور وأكثر أجهزة الجسم توقفاً عن العمل أثناء النوم هي المراكز العليا للمخ التي تختص بالادراك والتمييز والتفكير والرد على المؤثرات الخارجية بما يناسبها . ومن أهم ميزات النوم ارتخاء العضلات الإرادية وعدم القدرة على ضبط النفس .

* * *

٧٤ مكرر - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : يأتي

أحدكم الشيطان في صلاته فينفخ في مقعدته فيخيل إليه أنه أحدث ولم

يحدث، فإذا وجد ذلك فلا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً)
أخرجه البزار وأصله في الصحيحين من حديث عبدالله بن زيد ولمسلم
عن أبي هريرة رضي الله عنه نحوه. وللحاكم عن أبي سعيد مرفوعاً: «إذا
جاء أحدكم الشيطان فقال: إنك أحدثت فليقل: كذبت» وأخرجه ابن
حبان وكذلك بلفظ «فليقل في نفسه».

مفردات الحديث:

ينفخ: نفخ بفيه نفخاً أخرج منه الريح.
في مقعدته: المقعدة السافلة من الشخص.
فيخيل إليه: يشبه إليه ويخائل خروج ريح من مقعدته بلا يقين.
أحدث: مأخوذ من الحدوث وهو كون شيء لم يكن فالحديث شرعاً وجود ما
ينقض الطهارة.
حتى: للغاية بمعنى - إلى - ويسمع منصوب بها ويجد معطوف عليه.
صوتاً: ريحاً - يعني يسمع صوتاً من الدبر ويجد ريحاً من الدبر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الأصل بقاء ما كان على ما كان فإذا كان الإنسان متطهراً فخيّل إليه أنه
أحدث ولكنه لم يتحقق ذلك يقيناً فالأصل أنه باق على طهارته ولا يلتفت
إلى هذه الشكوك والوساوس.

٢ - إن الشيطان يتكيف ويتمثل فيعمل الأعمال التي يظن أنها حقيقة وهي في
نفس الأمر ما هي إلا من خدعه التي يريد أن يفسد بها على المسلم عبادته
ويوقعه في شكوك وأوهام.

٣ - الواجب على المسلم أن يكون قوي الإرادة نافذ العزيمة فلا يجد الشيطان سبيلاً إلى تلبيس عبادته عليه .

وأن يجاهد هذه الخيالات الشيطانية فإذا نفخ الشيطان في روعه فقال إنك أحدثت فليقل كذبت .

٤ - الشيطان عدو مبين لبني آدم فمن تمادى معه أغواه وأضله فإذا لم يستطع إغواءه بالشهوات جاءه من طريق الشبهات فالواجب على المسلم مجاهدته وطرده ودحره قال تعالى : ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حُزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ .

٥ - الريح الخارجة من الدبر مبطل للوضوء مفسدة للصلاة بشرط التيقن من خروجها .

٦ - إذا كثرت الشكوك مع الإنسان فإنها لا تؤثر فلا يلتفت إليها .

٧ - لا أثر للشك بعد الفراغ من العبادة فلو فرغ من الوضوء وشك هل تمضمض أو فرغ من الصلاة وشك هل قرأ الفاتحة أو لم يسجد إلا مرة واحدة فلا يلتفت إلى ذلك والأصل صحة العبادة .

قال ابن عبد القوي :

ولا الشك من بعد الفراغ بمبطل يقاس على هذا جميع التعبد

باب آداب قضاء الحاجة

أدبته أدباً من باب ضرب علمته رياضة النفس ومحاسن الأخلاق. قال أبو زيد الأنصاري: الأدب يقع على كل رياضة محمودة يتخرج بها الإنسان في فضيلة من الفضائل والجمع آداب مثل سبب وأسباب.

«قضاء الحاجة» يكنى بها عما يقبح التصريح بذكره.

وآداب قضاء الحاجة يشمل أقوالاً وأفعالاً. يشرع للمسلم اتباعها. من الابتعاد عن الناس والاستتار عن الأنظار واختيار المكان المطمئن الآمن به من رشاش البول والذكر عند دخول الخلاء وعند الخروج منه وهيئة الجلوس والاستعداد بأداة التطهير من الأحجار ونحوها والماء والتحاشي من التطهر بالمواد النجسة - أو - العظام أو الأشياء المحرمة. والابتعاد عند قضاء الحاجة عن مجالس الناس ومرافقهم العامة وتحت الأشجار المثمرة أو استقبال القبلة أو استدبارها ولزوم السكوت حال قضاء الحاجة.

ثم قطع الخارج والتطهر منه والتحرز من أن يصيبه شيء منه. وغير ذلك من الآداب المرعية في هذا الباب فإن الشريعة الكريمة علمتنا كل شيء وسارت مع المسلمين في كل أعمالهم وتصرفاتهم والله الحمد.

٧٥ - عن أنس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا دخل

الخلاء وضع خاتمه» أخرجه الأربعة، وهو معلول.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال النسائي هذا حديث غير محفوظ وقال أبو داود: منكر وقال المؤلف

معلول وقال ابن القيم: إنه شاذ ومنكر وغريب.

مفردات الحديث:

دخل: يعني أراد دخوله بكوله تعالى ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾. يعني إذا أردت قراءة القرآن.

الخلاء: بفتح الخاء والمد المكان الخالي ويراد به المكان المعد لقضاء الحاجة فإن أراد قضاء حاجته بفضاء فلا داعي إلى تأويل الدخول بإرادة الدخول.

خاتمه: ختمت الكتاب ختماً وختمت عليه من باب ضرب طبعت والخاتم بفتح التاء وكسرهما والكسر أشهر.

قال في المصباح الخاتم حلقة ذات فص من غيرها فإن لم يكن فهي فتحة بقاء وتاء مثناة من فوق وخاء معجمة.

قال ابن كثير: اتخذ ﷺ خاتماً من فضة ونقش فيه (محمد رسول الله)

هكذا رواه البخاري.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - خاتم النبي ﷺ مكتوب عليه (محمد رسول الله) فكان لا يدخل فيه الخلاء ويضعه خارجه.

٢ - كراهة دخول الإنسان الخلاء أو المكان الذي سيقضي فيه حاجته ومعه شيء مكتوب فيه ذكر الله تعالى أو أسمائه وصفاته.

٣ - قال الفقهاء إلا إذا كان دخوله به لحاجة كخشية سرقة أو نسيانه وهذا الاستثناء مبني على قاعدة أن الكراهة تزول مع الحاجة. قال شيخ الإسلام الدرهم إذا كتب عليها (لا إله إلا الله) وكانت في منديل أو خريطة يجوز أن يدخل بها الخلاء.

٤ - وجوب تعظيم ذكر الله تعالى وأسمائه تعالى وإبعادها عن كل ما يمس قدسيته وكرامتها قال تعالى ﴿ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب﴾.

٥ - اقتصار الحكم على الكراهة ذلك أن مجرد ترك الفعل لا يدل على التحريم مع ما في الحديث من العلة وهي الانقطاع فيما بين راوي الحديث ابن جريح عن الزهري فإنه لم يسمع منه فيكون منقطعاً.

٦ - إباحة اتخاذ الخاتم للرجل وأن يكتب عليه ولو كان اسمه فيه اسم من أسماء الله تعالى كعبد الله وعبد الرحمن.

٧ - أما المصحف فيحرم إدخاله أو إدخال بعضه المكان المعد لقضاء الحاجة ولو كان ملفوفاً بحائل لما له من مكانة لا تسامى وقد جاء نعتة ووصفة ﴿إنه لقرآن كريم﴾ وإنه ﴿قرآن مجيد﴾ و ﴿إنه لكتاب عزيز﴾ وإنه ﴿ذكر مبارك﴾ إلى غير ذلك من النعوت الكريمة.

* * *

٧٦ - وعنه رضي الله عنه قال : « كان النبي ﷺ إذا دخل الخلاء

قال : اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث ». أخرجه السبعة .

مفردات الحديث :

أعوذ : يقال عذت به عوداً وعباداً ومعاذاً لجأت إليه والمعاذ يسمى به المصدر والمكان والزمان ومعنى أعوذ به أعتصم به وألتجىء إليه .

الخبث : بضم الباء جمع خبيث وبسكون الباء على الراجح من قولي أهل اللغة ويراد به الشر .

الخبائث : جمع خبيثة أهل الشر وهم الشياطين .

قال ابن الأعرابي : أصل الخبث في كلام العرب المكروه ، فإن كان من كلام فهو الشتم وإن كان من المِلل فهو الكفر وإن كان من الطعام فهو الحرام وإن كان من الشراب فهو الضار .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قوله « إذا دخل الخلاء » المراد أراد دخوله كقوله تعالى ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ يعني إذا أردت قراءته . وجاء في الأدب المفرد للبخاري عن أنس قال كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يدخل الخلاء قال : « اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث » .

٢ - هذه الاستعاذة ليحصن بها المسلم نفسه من محاولة الشيطان إيذائه وتنجيته حتى لا تصح عبادته فما دام النبي ﷺ المؤيد بعصمة الله يخاف من الشر وأهله فالجدير بنا أن يكون خوفنا أشد .

٣ - إن الأمكنة النجسة والقذرة هي أماكن الشياطين التي يأوون إليها ويقيمون فيها .

٤ - الالتجاء إلى الله تعالى والاعتصام به من الشياطين وشروهم فهو المنجي منهم والعاصم من شرهم.

٥ - وجوب اجتناب النجاسات وعمل الأسباب التي تقي منها فقد صح في الأحاديث الشريفة أن من أسباب عذاب القبر عدم التنزه من البول.

٦ - فضيلة هذا الدعاء والذكر في هذا المكان فكل وقت ومكان له ذكر خاص والذي يلزم عليها يكون من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات.

٧ - قال ابن القيم الدعاء بلفظ اللهم - يعني بالله وهو سؤال الله بجميع أسمائه وصفاته فهو دعاء بالأسماء الحسنی والصفات العلی . وقال الحسن : اللهم - مجمع الدعاء .

٨ - الأمكنة الطيبة كالمساجد يشرع عندها أذكار وأدعية تناسب ما يرجى فيها من رحمة الله وفضله والأمكنة الخبيثة كالحشوش يناسب دخولها أذكار بالبعد عما فيها من خبائث الجن ومردة الشياطين .

٩ - الأمكنة الطيبة مأوى الملائكة الكرام البررة والأمكنة الخبيثة مأوى الشياطين قال تعالى ﴿الخبثات للخبثين والخبثون للخبثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات﴾ فكل فيه ما يناسبه .

١٠ - فيه إثبات وجود الجن والشياطين وإنكارهم ضلال وكفر لأنه رد لصريح النصوص الصحيحة . وهو نقص في العقل وضيق في التفكير فإن الإنسان لا ينكر ما لم يصل إليه علمه وإنما - إذا كان لا يؤمن بالوحي - يتوقف فإن اكتشاف المجهولات يطالعنا كل وقت بجديد . ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ .

* * *

٧٧ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يدخل

الخلاء فأحمل أنا و غلام نحوي إداوة من ماء وعنزة فيستنجي بالماء» متفق عليه.

مفردات الحديث:

غلام: الصبي من الولادة إلى البلوغ والجمع أغلمة وغلمة وغللمان.
نحوي: أي مقارب لي في السن.
إداوة: بكسر الهمزة مفرد أداوي قرية صغيرة من جلد تتخذ للماء.
عنزة: بفتح العين المهملة وفتح النون والزاي وهي عصا طويلة في رأسها حديدية تسمى الزج - والزج هو السنان فالعنزة هي رمح قصير.
فيستنجي: الاستنجاء القطع فهو قطع الأذى عنه بالماء والحجارة لأنه مأخوذ من النجو وهو العذرة قال في المصباح استنجيت غسلت موضع النجو أو مسحته بحجر أو مدر.
أما الاستجمار فهو إزالة النجو بالحجارة وحدها.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - أنس بن مالك الأنصاري رضي الله عنه تشرف بخدمة النبي ﷺ عشر سنين.
- ٢ - يؤخذ من الخلاء أنه كان ﷺ يستتر بحيث لا يراه أحد فينبغي لمن أراد قضاء حاجته أن يستتر عن العيون إما بالبعد أو بإغلاق باب مكان قضاء الحاجة عليه أو وضع ما يستره من الناس.
- ٣ - يدل على أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك في الفضاء وليس في البيوت فإن العنزة والإداوة المحمولة لا يحتاج إليهما إلا في البر.
- ٤ - جواز الاقتصار في الاستنجاء على الماء.

الأحوال ثلاثة :

١ - أفضلها الجمع بين الحجارة والماء بتقديم الحجارة ونحوها ثم إتباعها لماء ليحصل كمال الإنقاء والتطهر.

قال النووي: الذي عليه جماعة السلف والخلف وأجمع عليه أهل الفتوى من أئمة الأمصار أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجارة فيستعمل الحجر أولاً لتخفيف النجاسة وتقل مباشرتها بيده ثم يستعمل الماء فإن أراد الاقتصار على أحدهما جاز الاقتصار على أيهما شاء سواء وجد الآخر أو لم يجده فإن اقتصر على أحدهما فالماء أفضل من الحجر.

٢ - يأتي بعده في الفضيلة الاقتصار على الماء دون الحجارة.

٣ - المرتبة الثالثة هي الاقتصار على الحجارة ونحوها وهي مجزئة إلا أن الأوليين أفضل منها.

٤ - استعداد المسلم بطهوره عند قضاء الحاجة لثلا يحوجه إلى القيام والتلوث بالنجاسة.

٥ - بعض العلماء كره الاقتصار في الاستنجاء على الماء وعلة الكراهة عندهم ملامسته النجاسة ولكنه قول مرجوح وتعليل ذلك غير صحيح لما يأتي :
أولاً: أنه رد ومعارضة لهذا الحديث الصحيح.

ثانياً: إنه يحصل بالماء الإنقاء التام.

ثالثاً: إن مباشرة النجاسة لإزالتها لا محذور فيها فإن هذا ليس استعمالاً لها وإنما هو تخلص منها نظير ذلك إزالة المحرم الطيب عنه فإزالته ليست محظوراً في الإحرام وإن باشره.

قال شيخ الإسلام: الصحيح جواز ملامسة النجاسة للحاجة ولا يكره ذلك في أصح الروايتين عن أحمد وهو قول أكثر الفقهاء إذ أن الاستبراء من البول لا يكون إلا بعد الإصابة به.

- ٦ - تحفظه عن أعين الناظرين وذلك بجعله بينهم وبينه حجاباً ولو من خرقة ونحوها فإن النظر إلى العورة بدون ضرورة محرم.
- ٧ - جواز استخدام الأحرار حتى في مثل هذه الأشياء.

* * *

٧٨ - وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: قال لي رسول

الله ﷺ خذ الإداوة فانطلق حتى توارى عني فقضى حاجته» متفق عليه.

مفردات الحديث:

توارى عني: استتر عني واستخفى.

حاجته: جمعها حاج بحذف الهاء وحاجات وهي هنا كناية عن التبول والتغوط.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استحباب البعد والتواري عن الناس عند إرادة قضاء الحاجة.
- ٢ - أما ستر العورة عن الناس فواجب لتحريم كشفها إلا في مواضع خاصة.
- ٣ - استحباب إعداد إداوة طهارة الإنسان عند إرادته قضاء الحاجة ليقطع الخارج عنه بدون طلبه بعد الفراغ من قضاء الحاجة.
- ٤ - جواز الاقتصار في الاستنجاء على الماء دون الحجارة فلم يذكر في الحديث إلا الإداوة ولو كان هناك حجارة لذكرها.
- ٥ - جواز الاستعانة بغيره على إحضار أدوات طهارته وتقريبها منه.
- ٦ - جواز اتخاذ الخادم ولو كان حراً.
- ٧ - حياء النبي ﷺ وكمال خلقه وبعده عما يستحي منه وهو قدوة كل مسلم ﷺ.

* * *

٧٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«اتقوا اللاعنين الذي يتخلى في طريق الناس أو ظلهم» رواه مسلم. وزاد أبو داود عن معاذ (الموارد) ولفظه: اتقوا الملاعن الثلاثة: البراز في الموارد وقارعة الطريق والظل) ولأحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما (أو نقع ماء) وفيهما ضعف. وأخرج الطبراني النهي عن قضاء الحاجة تحت الأشجار المثمرة وصفة النهر الجاري من حديث ابن عمر بسند ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

لكن فيه ثلاث زيادات أوردها المؤلف زيادة أحمد (أو نقع ماء) وزيادة أبي داود (الموارد) وزيادة الطبراني (الأشجار المثمرة) وكل الزيادات الثلاث فيها ضعف فسبب ضعف زيادة أحمد وجود ابن لهيعة في سنده وهو سيء الحفظ. وسبب ضعف زيادة أبي داود الانقطاع لأنه من رواية أبي سعيد الحميري عن معاذ وهو لم يدرك معاذاً فيكون منقطعاً.

وأما سبب ضعف زيادة الطبراني فإن في سنده فرات بن السائب وهو متروك.

مفردات الحديث:

اللاعنين: بصيغة التثنية قال الخطابي: اللاعنين الأمرين الجالبين للعن الناس من فعله.

الملاعن: بالفتح جمع ملعن أي موضع اللعن.

الثلاثة : منصوب صفة الملاعن .

الناس : مشتق من ناس ينوس إذا تدلى وتحرك ويصغر على نويس وقد وضع للجمع كالرھط والقوم وواحدہ إنسان على غير لفظه والأصل في نطقه الأناس فحذفت الهمزة لكثرة الاستعمال ولهذا إذا نطقت بدون - ال - قيل أناس أكثر مما يقال - ناس - .

يتخلى : مأخوذ من المكان الخالي لأن عادة من يريد قضاء حاجته الابتعاد عن الناس والخلوة بنفسه .

ويراد به التغوط في طريق الناس أو ظلهم فهو من أَلْفاظ الكناية التي يعبر فيها عما يقبح ذكره بما دل عليه .

الموارد : جمع مورد وهو الموضع الذي يردہ الناس من عين ماء أو غدير أو نحوهما .

البراز : بفتح الموحدة فراء مفتوحة آخره زاي وهو المتسع من الأرض يكنى به عن الغائط هو المطمئن من الأرض سميت به عذرة الإنسان لأن من أراد قضاء حاجته قصد المطمئن من الأرض .

قارعة الطريق : فعيل بمعنى مفعول فهو مطروق لأن أقدام الناس تطرقه جمعه طرق بضميتين وهو مذكر في لغة أهل نجد وبه جاء التنزيل قال تعالى : ﴿فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً﴾ ويؤنث في لغة أهل الحجاز . المراد به الطريق الواسع سمي بذلك لقرعه بأقدام الناس .

نقع ماء : بفتح النون وسكون القاف فعين مهملة ويراد به الماء المجتمع .
ضفة النهر : ضفة النهر أو البحر أو الوادي هي ساحله وشاطئه وهما ضفتان جمعه ضفاف .

اللعن : هو الطرد والإبعاد عن الخير وعن رحمة الله تعالى .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - تحريم البول أو التغوط في طرق الناس التي يعبرون معها أو ظلهم الذي يجلسون ويستظلون فيه أو مواردهم التي يسقون منها أو يسقون منها مواشيهم ودوابهم أو ضفاف الأنهر والبحار التي يتزهون عندها أو تحت الأشجار المثمرة التي يجنون ثمارها ويأكلون منها مما يلوث ما يسقط منها من ثمر وينجس من يأتي للجني منها وتحلل النجاسة مع تربتها فتمتصها عروقها وتغذي ثمرتها.
- ٢ - كل هذه مرافق هامة ونافعة للناس فلا يجوز توسيخها وتقديرها عليهم وإلحاق الضرر بهم.
- ٣ - يقاس عليها كل ما أشبهها مما يحتاج إليه الناس من النوادي والأفنية والحدائق والميادين العامة وغير ذلك مما يرتاده الجمهور ويجتمعون فيه ويرتفقون فيه.
- ٤ - احترام الأطعمة والأشربة فلا يجوز إهانتها بالنجاسات ولا تقدير أصول الشجر بالنجاسة لأنه يتحلل فتمتصه جذورها فيصل إلى فروعها وثمارها فتغذى بالنجاسة والنجاسة ولو استحالت فهو مكروه مستقذر.
- ٥ - إن التغوط أو البول في هذه الأماكن وأمثالها يسبب لعن الناس لفاعلهما وربما لحقته لعنتهم لأنه هو المتسبب في ذلك لما روى الطبراني بإسناد حسن أن النبي ﷺ قال: «من آذى المسلمين في طرقهم وجبت عليه لعنتهم».
- ٦ - جواز إطلاق اللعنة على من فعل ما فيه أذية المسلمين.
- ٧ - واللعن معناه الدعاء بطرده عن رحمة الله تعالى. وهذا دعاء عليه من مظلومين وقد قال ﷺ: «اتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب».
- ٨ - اتقوا لعنة الناس لكم بمقتهم وكرههم من فعل هذا ولعنهم إياه واتقوا

أيضاً لعن الله تعالى حينما يدعو الناس عليكم فيقولون: اللهم العن من فعل هذا. فاجعلوا بينكم وبين هذا وقاية باجتناّبكم المتخلي والبول في هذه الأماكن.

٩ - في الحديث كمال الشريعة الإسلامية وسموها من حيث النظافة والنزاهة وبعدها عن القذارة والوساخة وتحذيراً عما يضر الناس في أبدانهم وأديانهم وأخلاقهم.

قال تعالى: ﴿والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً﴾.

١٠ - وفيه شمول الشريعة فإنها لم تترك خيراً إلا دعت إليه ولا شراً إلا حذرت عنه حتى في هذه المواضع وجهت الناس وبيّنت لهم أمكنة قضاء حاجتهم والأمكنة التي يجب بعدهم عنها.

١١ - الحديث يشير إلى قاعدة شرعية: هي أنه إذا اجتمع متسبب ومباشر فإن كان عمل كل واحد منهما مستقلاً عن الآخر فالضمان والإثم على المباشر.

وأما إذا كانت المباشرة مبنية على السبب صار المتسبب هو المتحمل كهذا المثال في الحديث فالدعاء فيه إثم والذي قام به من لعن المتخلي عن الطريق مثلاً ولكن المتسبب في هذا الدعاء هو المتخلي فهنا يكون الدعاء مباحاً في حق المباشر وهو الداعي والذي تحمل إثم المتسبب منه وهذا المتخلي في الطريق.

١٢ - فيه أن كل ما يؤذي المسلمين فهو حرام قال تعالى: ﴿والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً﴾.

* * *

٨٠ - وعن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا تغوط

الرجلان فليتوار كل واحد منهما عن صاحبه ولا يتحدثا فإن الله يمقت على ذلك » رواه أحمد وصححه ابن السكن وابن القطان وهو معلول .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

فإن علته التي أشار إليها المؤلف هي ما قاله أبو داود من أن عكرمة بن عمار العجلي اليماني لم يسنده . ولكن الإمام مسلماً احتج به في صحيحه . وضعف بعض العلماء هذا بأن فيه يحيى بن كثير ولكن البخاري استشهد بحديثه فأخرج له وبهذا تنتفي التهمة عن الحديث ويصبح حسناً .

مفردات الحديث :

إذا : شرطية ووقوع الفعل بها متحقق بخلاف - إن الشرطية - فجوابها غير متحقق وقد يمتنع .

تغوط : تغوطاً مأخوذ من الغائط وهو المكان المظتمن من الأرض ثم أطلق الغائط على الخارج المستقذر من الإنسان كراهة لتسميته باسمه الخاص لأنهم كانوا يقضون حوائجهم في المواضع المظتمنة فهو من مجاز المجاورة ثم توسعوا فيه حتى اشتقوا منه وقالوا تغوط الإنسان .

رجلان : تشية رجل والرجل الذكر من الناس جمعه رجال .

قال في المصباح : وقد جمع قليلاً على رجلة وزن تمر ولا يوجد جمع غيره على هذا الوزن .

والرجلان قيد أغلبي وإلا فهو شامل لأي اثنين أو اثنتين فأكثر من الناس . فليتوار : جواب الشرط الفاء رابطة للجواب وإنما احتيج للربط لأن الجملة

الجوابية لا تصلح لمباشرة أداة الشرط واللام للأمر والفعل بعدها مجزوم
بها بحذف الألف والفتحة على الراء دليل على الألف المحذوفة.

ولا يتحدثنا: لا ناهية وجزم الفعل بعدها بها وجزمه بحذف النون.

فإن الله: جملة للتعليل إذا وقع ما سبق عنه.

يمقت: مقته يمقته فهو مقيت وممقوت والمقت أشد البغض.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - ذكر الرجلين - تغليبا - وإلا فالحكم يشمل الرجال والنساء وهو في حقهن
أشد وأعظم.

٢ - وجوب التواري عند إرادة الحاجة ولا يحل أمام الناس بحيث يرون
عورته.

٣ - يحرم التحدث أثناء قضاء الحاجة مع الغير لما فيه من الدناءة وقلة الحياء
وضياع المروءة فقد روى البخاري عن ابن عمر أن رجلاً مر على النبي ﷺ
فسلم عليه فلم يرد عليه.

٤ - تحريم هذه الأمور مأخوذ من أن الله يمقت على ذلك فالمقت أشد البغض
والله تعالى لا يبغض إلا على الأعمال السيئة والتحريم هو الظاهر من
الحديث ولكن مذهب الجمهور أنه محمول على الكراهة فقط.

٥ - إثبات صفة البغض لله تعالى إثباتاً يليق بجلاله بدون تشبيه لصفة
المخلوقين ولا تحريف بتفسير البغض بالعقاب.

٦ - هكذا صفات الله تعالى يسلك فيها مسلك أهل السنة والجماعة فهو
أسلم من التعدي على كلام الله تعالى وكلام رسوله بالتحريف والتأويل
الذي لا يستند إلى دليل.

ومسلكهم أعلم لأن علم كيفية صفات الله تعالى مبنية على النقل لا على العقل المتناقض. ومسلكهم أحكم لأن الأمور السمعية الغيبية الحكمة فيها أن يتلقاها الإنسان على ما وردت بدون تغيير فهذا هو منتهى علم الإنسان فيها فطريقة السلف أعلم وأحكم بشرطين:

الأول: أن يتجنب التمثيل والتشبيه فالله تعالى: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾.

الثاني: اجتناب التكيف فلا يعتقد أن كيفية صفة الله كذا فمن آمن بصفات الله تعالى على ما وصف بها نفسه أو وصفه رسوله ﷺ وجانب التشبيه والتكيف فقد حصلت له السلامة والعلم والحكمة ذلك أنه لن يصل إلى نتيجة ومآله إما تعطيل الصفة وهو إنكارها أو إلى نتيجة التشبيه وكلاهما ضلال.

* * *

٨١ - وعن أبي قتادة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا

يمسن أحدكم ذكره بيمينه وهو يبول، ولا يتمسح من الخلاء بيمينه ولا يتنفس في الإناء» متفق عليه واللفظ لمسلم.

مفردات الحديث:

لا يمس: لا: ناهية والفعل مجزوم بها وإنما لم يظهر الجزم لأجل الإدغام فعند فك الإدغام يظهر الجزم يمس وإنما اتصال الفعل بنون توكيد جعلته متحركاً بالفتح فتقول مسست الشيء بالكسر ومسست أفضت إليه بيدي من غير حائل.

ولا يتمسح: من باب التفعّل الذي يشار به إلى التكلف والمراد الاستنجاء بيمينه وأعم من أن يكون في القبل أو الدبر.

الخلاء: ممدود يطلق على الفضاء والمراد به هنا المتوضأ أي موضع الوضوء.

ولا يتنفس في الإناء: من باب التفعّل - يقال تنفس تنفساً.

التنفس: إدخال النفس إلى رثيته وإخراجه منها فتدخل الريح وتخرج من أنف الحي ذي الرئة والمراد هنا التنفس في الإناء أثناء الشرب. والفعل مجزوم بلا - الناهية وبعد - فكل من يمس ويتمسح مجزوم بصيغة النهي. وتروى الأفعال الثلاثة بالرفع على أن الأداة هي نفي لا نهى.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - النهي عن مس الذكر باليمنى حال البول.
- ٢ - النهي عن مس المرأة فرجها باليمنى حال البول.
- ٣ - النهي عن الاستجمار باليمنى.
- ٤ - وجوب اجتناب الأشياء النجسة فإذا اضطر إلى مباشرتها فليكن باليسار.
- ٥ - بيان شرف اليد اليمنى وفضلها على اليد اليسرى.
- ٦ - أن تعد اليمنى للأشياء المستطابة لما في الصحيحين كان يعجبه التيمن في تنعله وطهوره وفي شأنه كله.
- ٧ - النهي عن التنفس في الإناء لثلاث يقدره على من بعده ولثلاث يسقط فيه شيء من فضلات فمه أو أنفه. وربما عاد الضرر على الشارب أيضاً.
- ٨ - العناية بالنظافة لا سيما في المأكولات والمشروبات التي يحصل من تلوثها ضرر في الصحة.
- ٩ - سمو الشريعة الإسلامية حيث أمرت بكل نافع ونهت عن كل ضار. فهذا الحديث جمع الأدب والتوجيه الرشيد في إدخال ما ينفع البدن يغذيه وفي حال إخراج فضلاته النجسة.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء هل النهي للتحريم أو للتنزيه.
ذهب الظاهرية إلى التحريم أخذاً بظاهر الحديث وذهب الجمهور إلى أنه للكرهية وأن النهي إرشاد وتوجيه وهذا هو الراجح.
فإن الشريعة الإسلامية فيها أوامر ونواه في مسائلها وجزيئاتها. والعلماء تبع لهذه الأوامر والنواهي مختلفون بين من يفهم منها الوجوب أو التحريم وبين من يفهم منها الاستحباب أو الكراهة.
وأحسن مسلك في فهمها هو أن نربط تلك إلى إثبات المسائل الفردية بالقواعد الشرعية العامة ومن تلك القواعد أن الشريعة جاءت لإقرار المصالح ودفع المضار سواء أكانت تلك المصالح خالصة أو راجحة.
كما جاءت نواهيها عن كل إضرار مفسدة سواء أكانت خالصة أو راجحة.
فإذا طبقنا القواعد العامة تطبيقاً صحيحاً كانت الأحكام واضحة جلية وقبلتها النفس بطمأنينة وارتياح لأن مآخذها واضحة ظاهرة.
وإذا طبقنا هذه النواهي على هذه القاعدة وجدنا أنها ليست مما يقتضي التحريم وإنما هي آداب وإرشاد وسلوك مستحسن.
وإذا طبقنا هذه القاعدة على تلك النواهي وجدناها نواهي لا يقتضي تركها مفسدة كبيرة أو لا يمكن التحرز منها إلا بهذا الأسلوب فصارت عند جمهور العلماء من باب الآداب والتوجيه والإرشاد فصارت كراهتها للتنزيه.

* * *

٨٢ - وعن سلمان رضي الله عنه قال: «نهانا رسول الله ﷺ أن

نستقبل القبلة بغائط أو بول، أو نستنجي باليمين أو أن نستنجي بأقل من

ثلاثة أحجار أو أن نستنجي برجيع أو عظم» رواه مسلم.

مفردات الحديث:

- القبلة: بكسر القاف وسكون الباء الموحدة هي الكعبة المشرفة.
- أحجار: كسارة الصخور الصلبة واحده حجر وجمعه أحجار وحجارة.
- رجيع: بفتح الراء وكسر الجيم بعدها ياء وبعد الياء عين مهملة هو روث ذي الحافر وفي الحكم يشمل غيره وسيأتي إن شاء الله تعالى.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - النهي عن استقبال القبلة أثناء البول أو الغائط لأنها قبلة الصلاة وغيرها من العبادات وهي أشرف الجهات وظاهر الحديث أنه لا فرق في التوجيه بين الفضاء أو بين البنيان وسيأتي الخلاف فيه إن شاء الله.
- فلا تكون متجهاً للنجاسات. قال تعالى: ﴿ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه﴾.
- ٢ - تعظيم الكعبة المشرفة بتجنب كل ما يمس قدسيته ومقامها من المعاصي حولها قال تعالى: ﴿ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم﴾.
- ٣ - تقديسها بالطاعات كالحج والاعتماد والطواف والصلاة وسائر العبادات والقربات قال تعالى: ﴿إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدياً للعالمين﴾.
- ٤ - تعظيم البيت العتيق يشمل حرمه مما أدخلته الحدود التي تفصل الحرم من الحل ويشمل المشاعر المقدسة من مقام إبراهيم وزمزم والصفاء والمروة والمسعى وعرفات ومزدلفة ومنى والجمرات فكلها من شعائر الله تعالى.
- ٥ - على قاعدة أن العبادات توقيفية لا يشرع منها إلا ما شرعه الله ورسوله فإنها لا

تدخل هذه المشاعر في الحكم مع الكعبة المشرفة بالنهي عن استقبالها واستدبارها بالبول والغائط وإنما توافقها في أصل التعظيم .

٦ - النهي عن الاستنجاء أو الاستجمار باليد اليمنى تكريماً لها .

٧ - النهي عن الاستجمار بأقل من ثلاثة أحجار ويقيد هذا النهي بما إذا أراد إتباع الحجارة الماء فلا بأس من الاقتصار على أقل من ثلاثة لأن الاقتصار على الماء وحده كاف كما تقدم .

٨ - ذكر الأحجار بناء على الأغلب في أعمال المستجمرين وإلا فالقصد التطهر بالحجارة أو ما قام مقامها في الإنقاء من الأخشاب أو الخرق أو الورق المنشف ونحو ذلك لأن الغرض التطهير لا نوعاً بعينه .

٩ - ليس المراد بالأحجار عددها وإنما المراد بذلك المسحات قال في الروض وحاشيته : ويشترط ثلاث مسحات منقية فأكثر إن لم يحصل الإنقاء بثلاث ولو كانت الثلاث بحجر ذي شعب أجزت إن أنقت لحديث جابر «فليمسح ثلاث مرات» فبين أن الغرض عدد المسحات لا الأحجار ولأنه يحصل بالشعب الثلاث ما يحصل بالأحجار الثلاثة من كل وجه فلا فرق .

١٠ - والإنقاء بالحجر أن يبقى أثر لا يزيله إلا الماء قال الشيخ تقي الدين : علامة الإنقاء أن لا يبقى في المحل شيء يزيله الحجر .

١١ - النهي عن الاستجمار بالرجيع لأنه إما نجس وإما لأنه علف دواب الجن .

١٢ - النهي عن الاستجمار بالعظم لأنه إما نجس وإما لأنه طعام الجن أنفسهم .

١٣ - لعل قائلاً يقول إننا لا نرى الجن ولا دوابهم ولا نتصور وجود لحم ينبت على العظم ليكون طعاماً لهم ولا نتصور كيف يكون الروث علفاً لدوابهم .

والجواب :

إن مثل هذه الأمور من الأحكام السمعية التوقيفية التي يجب الإيمان بها متى صحت أخبارها ولو لم ندرك كيفيتها فنحن لم نؤت من العلم إلا قليلاً - وهناك عالم غيبي لم نطلع عليه ولا على أحواله والإيمان به بالغيب الذي مدح الله تعالى أهله بقوله :

﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾ .

* * *

٨٣ - وللمسبعة عن أبي أيوب رضي الله عنه : «فلا تستقبلوا القبلة

ولا تستدبروها بغائط أو بول، ولكن شرقوا أو غربوا» .

مفردات الحديث :

لا تستقبلوا القبلة : لا ناهية والفعل بعدها مجزوم بها .
شرقوا أو غربوا : من التشريق أو التغريب أي اجعلوا وجوهكم قبل المشرق أو قبل المغرب وهو خطاب لأهل المدينة ولمن كانت قبلته على ذلك ممن إذا شرقوا أو غربوا لا يستقبلون القبلة ولا يستدبرونها .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - النهي عن استقبال أو استدبار القبلة أثناء البول أو الغائط .
- ٢ - الأمر بالتشريق أو التغريب حتى ينحرف عن استقبال القبلة واستدبارها .
- ٣ - الأصل أن أمر الشارع ونهيه عامان لجميع الأمة ولكن قد يكونان خاصين لبعض الأمة فإن قوله «ولكن شرقوا أو غربوا» فهو أمر بالنسبة لأهل المدينة المنورة ومن هو في سمتهم ممن إذا شرق أو غرب لا يستقبل القبلة .

- ٤ - الحكمة في هذا هو تعظيم الكعبة المشرفة وتقدم الكلام عليه .
- ٥ - حسن تعليم النبي ﷺ فإنه لما بين الجهة المحرمة في الاستقبال والاستدبار علمهم مخرجاً مباحاً فلم يسد عليهم الباب ويتركهم ولكنه أرشدهم إلى الطريق المباحة وله ﷺ في مثل هذا قضايا كثيرة مثل إرشاده جابي التمر من خيبر (بع الجمع بالدرهم ثم اشتر بالدراهم جنياً) .
- ٦ - وهذا المنهج الحكيم في الفتوى هو الذي يتعين على المفتين أن يسلكوه فإن وصد الباب أمام المستفتي بالتحريم والسكوت عن مسألة الناس وهم في حاجة إليها ويوجد في الشريعة طريق مباحة بدلاً عنها يمكن سلوكها مما يسبب للناس الحرج والضيق في شريعة وسعها الله عليهم . أو يسبب الإقدام على الحرام .

خلاف العلماء :

جاء في الصحيحين عن ابن عمر قال : رقيت يوماً على بيت حفصة فرأيت النبي ﷺ يقضي حاجته مستقبل الشام مستدبراً الكعبة .

من أجل هذا الحديث اختلف العلماء .

ذهب ابن حزم إلى تحريم استقبال القبلة واستدبارها أثناء قضاء الحاجة مطلقاً في الفضاء والبنيان ويروى هذا القول عن أبي أيوب ومجاهد والنخعي والثوري والشيخ تقي الدين وابن القيم واحتجوا بحديث أبي أيوب فإن القول لا يعارض الفعل في حديث ابن عمر فإن الفعل يحكى ويحتمل الخصوصية أو النسيان أو العذر وأما القول فهو محكم لا تتطرق إليه الاحتمالات .

وذهب إلى جواز الاستقبال مطلقاً عروة بن الزبير وربيعه وداود محتجين بحديث ابن عمر الذي في الصحيحين فقد خصص حديث أبي أيوب في حال الاستقبال أما الاستدبار فيبقى داخلاً في عموم حديث أبي أيوب من عدم الجواز .

وذهب إلى التفصيل وهو جوازه في البناء وتحريمه في الفضاء الأئمة مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وهو مروي عن ابن عمر والشعبي .
 وقالوا إن الأدلة تجتمع في هذا القول ويحصل إعمالها كلها .
 قال الصنعاني : وهذا القول ليس ببعيد لإبقاء أحاديث النهي على بابها وأحاديث الإباحة كذلك .
 قلت : وهذا هو الراجح من الأقوال الثلاثة وبالله التوفيق .

* * *

٨٤ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : إن النبي ﷺ قال : «من

أتى الغائط فليستتر» . رواه أبو داود .

درجة الحديث :

الحديث اختلف فيه : رواه أصحاب السنن عن أبي هريرة ورواه أيضاً ابن حبان والحاكم والبيهقي قال المحدثون : ومداره على أبي سعيد الخير قيل إنه صحابي ولكن لا يصح والراوي عنه حصين الجبراني وهو مجهول . قال أبو زرعة شيخ صدوق ، وذكره ابن حبان في الثقات وذكر الدارقطني الاختلاف فيه في العلل .

مفردات الحديث :

من أتى : شرطية وفعل الشرط أتى .

فليستتر : جواب الشرط والفاء جيء بها للربط لأن الجواب فعل طلبي وهو من المواضع الاثني عشر التي يجب أن يربط فيها جواب الشرط بالفاء .
 والاستتار أن يجعل بينه وبين الناس سترة تمنع رؤية عورته .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الأمر بالاستتار حال قضاء الحاجة سواء بغائط أو بول.
- ٢ - وجوب الاستتار وتحريم كشف العورة في هذا الحال وفي غيرها إلا ما استثنى للحاجة.
- ٣ - أما ستر بقية الجسم أثناء قضاء الحاجة فإنه من الآداب الكريمة والأخلاق الفاضلة فلا ينبغي أن يقضي حاجته أمام الناس ولو لم يروا عورته فقد كان ﷺ يتعد عن الناس كما في حديث المغيرة.

* * *

٨٥ - وعنهما رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ كان إذا خرج من الغائط قال: غفرانك» أخرجه الخمسة وصححه أبو حاتم والحاكم.

درجة الحديث :

الحديث صحيح.

أخرجه الخمسة وصححه أبو حاتم والحاكم والرازي وابن خزيمة وابن حبان وابن الجارود والنووي والذهبي وقد جاء عن أخرجه بسند صحيح عن عائشة.

قال في المحرر: قال أبو حاتم هو أصح ما في هذا الباب.

مفردات الحديث :

الغائط : قال القرطبي : أصل الغائط ما انخفض من الأرض وكانت العرب تقصد هذا الصنف من المواضع لقضاء حاجتها تستراً عن أعين الناس ثم سمي الحدث الخارج من الإنسان غائطاً للمقاربة فهو اسم عرفي لا لغوي.

غفرانك : هو مصدر كالشكران وأصل الغفر في اللغة الستر مع الوقاية ومنه اشتق المغفر في الحرب الذي يستر الرأس ويقيه من السلاح ومن أسماء الله الحسنى الغفور الساتر ونصب هنا على أنه مفعول لفعل محذوف أي أطلب غفرانك فهو طلب العبد من ربه ستر ذنوبه وعيوبه وعفوه منها.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب قول - غفرانك - بعد قضاء حاجته وخروجه من المكان الذي قضى فيه حاجته ودلالته على الاستحباب لأنه لم يرد إلا مجرد قوله بنفسه ﷺ ولم يكن بياناً لمجمل يأخذ حكمه .

٢ - معنى غفرانك أي أسألك غفرانك من الذنوب والأوزار فهو منصوب بفعل محذوف .

٣ - مناسبة هذا الدعاء أن الإنسان لما خف جسمه بعد قضاء الحاجة وارتاح من الأذى المادي الذي كان يثقله ذكر ذنوبه التي تثقل قلبه وتغم نفسه ويخشى عواقبها سأل الله تعالى أنه كما منّ عليه بالعافية من خروج هذا الأذى أن يمن عليه فيخفف عنه أوزاره وذنوبه ليخف مادياً ومعنوياً .

٤ - نظير هذا ما جاء من الذكر بعد الوضوء بقول : أشهد أن لا إله إلا الله . إلخ فإن المتوضيء لما طهر ظاهره سأل الله أن يطهر باطنه بهذه الشهادة .

٥ - ورد أدعية آخر مرفوعة ولكن كل أسانيدھا ضعيفة .
قال أبو حاتم : أصبح ما في الباب حديث عائشة .

* * *

٨٦ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « أتى النبي ﷺ من

الغائط فأمرني أن آتيه بثلاثة أحجار . فوجدت حجرين ولم أجد ثالثاً فأتيته

بروثة، فأخذهما وألقى الروثة وقال: إنها ركس» أخرجه البخاري وزاد
أحمد والدارقطني: «أثني بغيرها».

مفردات الحديث:

روثة: هي بفتح الراء وسكون الواو وهي فضلة الدابة ذات الحافر وأكثرها
الحمير ويؤيد ذلك رواية ابن خزيمة (كانت روثه حمار).
ركس: بكسر الراء وسكون الكاف بعدها سين مهملة جمعه أركاس والمعنى
رجس. قال العيني: الرجس والركس قيل القذر وقيل إن الركس هو
الرجس وقيل غير ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الروثة هي فضلة الحمار ونحوه من ذوي الحافر وقد جاء في زيادة ابن
خزيمة (إنها كانت روثه الحمار) فيكون ابن مسعود أتاه بروثة حمار فألقى
الروثة ولم يستعملها وقبل الحجرين وأمره أن يأتيه بغير الروثة بدلاً عنها.
- ٢ - ظاهر الحديث أن النبي ﷺ يريد الاقتصار في الاستنجاء على الحجارة
ذلك أنه طلب ثلاثة أحجار إذ أنها أدنى حد للحجارة المطهرة .
كما تقدم في حديث سلمان (أو أن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار) ولو أراد
أن يتبع الحجارة الماء لما عين الثلاثة ولما طلب حجراً ثالثاً بدل الروثة
التي ردها.
الذي يريد أن يتبع الحجارة الماء يكتفي بما تيسر حصوله لتخفيف
النجاسة والتقليل من مباشرتها وإلا فالماء وحده كاف كما في (حديث أهل
قباء) الآتي إن شاء الله .
- ٣ - الحديث يدل على أنه يحرم الاستنجاء بالروثة لأنها رجس نجس وتقدم أن

الروثة هي فضلة ذي الحافر والمستعمل من هذه الفصيلة الحيوانية هو الحمار النجس.

٤ - قال الفقهاء الأفضل قطع الاستجمار على وتر والحديث يدل على ذلك فإنه طلب ثلاثة أحجار ولما رد الروثة طلب بدلها ولعل هذا مراعاة للإنقاء والإيتار فالإنقاء لا بد منه وأما الإيتار فمستحب.

٥ - تقدم في حديث سليمان أن المراد هو المسحات الثلاث ولو بحجر واحد ذي ثلاث شعب.

٦ - وفيه دليل على حسن تعليم النبي ﷺ فإنه لما رد الروثة أعلم ابن مسعود بسبب ذلك ولم يردّها ويطلب غيرها ويسكت.

* * *

٨٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «إن رسول الله ﷺ نهى

أن يستنجى بعظم أو روث وقال إنهما لا يطهران» رواه الدارقطني

وصححه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فالبخاري أخرج في صحيحه قريباً منه وقال المجد في المنتقى رواه الدارقطني.

وقال: إسناده صحيح وكذا قال ابن دقيق العيد في الإلمام.

قال الصنعاني: والنهي في الباب (نهى أن يستنجى.. إلخ) جاء عن الزبير وجابر وسهل بن حنيف وغيرهم بأسانيد فيها مقال والمجموع يشد بعضها بعضاً.

مفردات الحديث:

أن يستنجى: الاستنجاء إزالة النجس وهو الغائط وتقدم معنى الغائط.
بعظم: هو العظم المعروف وهو قصب تنبت عليه اللحم.
روث: جمع روثه فضلة الدابة ذات الحافر وأكثرها الحمير.
إنهما لا يطهران: تعليل للنهي عن الاستنجاء بهما.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - النهي عن الاستنجاء بالعظم وأنه لا يطهر.
- ٢ - الحكمة في ذلك ما جاء في البخاري أن أبا هريرة قال يا رسول الله: «ما بال العظم فقال هي طعام إخوانكم من الجن».
- ٣ - النهي عن الاستنجاء بالروث وأنها لا تطهر.
- ٤ - الحكمة في ذلك ما جاء في الحديث السابق (إنها ركس) أي نجس.
- ٥ - في الحديث دلالة على أن الاستنجاء بالأحجار تطهر ولا يلزم بعدها الماء لأنه علل بأن العظم والروث لا يطهران فدل على أن الحجارة تطهر.
- ٦ - إذا كان الاستنجاء بالعظم لا يجوز لكونه طعام الجن فإن تحريم طعام الإنس من باب أولى بالتحريم.
- ٧ - كل ما يقوم مقام الحجارة من الأعواد والأخشاب والخرق والأوراق المنشفة وغيرها مما لم يمنع الاستجمار به تحصل به الطهارة.

خلاف العلماء:

المشهور من مذهب الإمام أحمد أن الاستجمار بالحجارة ليس مطهراً للمحل وإنما هو مبيح للصلاة ونحوها وبناء عليه فإن أثر الاستجمار نجس وإنما يعفى عن يسيره قال في الإنصاف وعليه جماهير الأصحاب.

والرواية الأخرى أنه مطهر اختاره جماعة.

والحديث الذي معنا يدل على طهارة المحل بعد الاستجمار لقوله (لا يطهران) يعني العظم والروث فدل على أن الحجارة وحدها تطهر.

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح أن الاستجمار مطهر للمحل بعد الإتيان بما يعتبر شرعاً للنص الصحيح أنه مطهر.

والاستجمار الذي تحصل به الطهارة هو الإنقاء بالحجارة ونحوها بحيث لا يبقى من النجاسة إلا أثر لا يزيله إلا الماء.

* * *

٨٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه: قال: قال رسول الله ﷺ:

«استنزها من البول، فإن عامة عذاب القبر منه» رواه الدارقطني

وللحاكم: «أكثر عذاب القبر من البول»، وهو صحيح الإسناد.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

وله شاهد في الصحيحين من تعذيب صاحبي القبر به بسبب عدم تنزههما من البول وأما زيادة الحاكم فقال المصنف: صحيح الإسناد.

مفردات الحديث:

استنزها من البول: اطلبوا النزاهة بابتعادكم عنه فالنزاهة هي البعد عما يستكره.

عامة عذاب القبر منه: أي أكثر عذاب القبر سببه عدم التنزه من البول - كما جاء في رواية الحاكم (أكثر عذاب القبر من البول).

قال في المصباح: الهاء في العامة للتأكيد بلفظ واحد دال على شيئين فصاعداً من جهة واحدة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الحرص على التنزه والابتعاد من البول بأن لا يصيبه في بدنه ولا ثوبه.
- ٢ - الأفضل المبادرة بغسله والطهارة منه بعد إصابته لثلاث تصاحبه النجاسة أما وجوب إزالتها فيكون عند الصلاة.
- ٣ - إن البول نجس فإذا أصاب بدنًا أو ثوبا نجسه فلا تصح به الصلاة لأن الطهارة من النجاسة أحد شروطها.
- ٤ - إن أكثر عذاب القبر من عدم التحرز من البول. كما جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ مر بقبرين فقال لئنهما يعذبان وما يعذبان بكبير أما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة.
- ٥ - إثبات عذاب القبر وأنه حق ففي الصحيحين عن عائشة قالت سألت النبي ﷺ عن عذاب القبر قال «نعم عذاب القبر حق». ومذهب أهل السنة أن عذاب القبر على الروح والبدن. قال شيخ الإسلام: العذاب والنعيم على النفس والبدن جميعاً باتفاق أهل السنة والجماعة.
- ٦ - إثبات الجزاء في الآخرة فأول مراحل الآخرة هي القبور فالقبر إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار.
- ٧ - قال شيخ الإسلام: الصحيح جواز ملامسة النجاسة للحاجة إذا طهر بدنه وثيابه عند الصلاة.
- ولا يكره ذلك في أصح الروايتين وهو قول أكثر الفقهاء.
- ٨ - وقال الشيخ قوله عليه الصلاة والسلام «فإنه لا يتنزه من بوله» الاستبراء لا

يكون إلا من بول نفسه الذي يصيبه غالباً في فخذيه وساقيه وربما استهان
بإنقائه ولم يحكم الاستنجاء منه .

* * *

٨٩ - وعن سراقه بن مالك رضي الله عنه قال : «علمنا ﷺ في

الخلاء أن نقعد على اليسرى وننصب اليمنى» رواه البيهقي بسند
ضعيف .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص : رواه الطبراني والبيهقي من طريق رجل من بني مدلج
عن أبيه وفي إسناده من لا يعرف ولا نعلم في الباب غيره .

مفردات الحديث :

الخلاء : بفتح الخاء والمد أصله المكان الخالي فسمي به المكان المعد لقضاء
الحاجة لخلوه من الناس أو لخلو الإنسان به .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب نصب الرجل اليمنى والتحمل على الرجل اليسرى
وذلك أثناء قضاء الحاجة .

٢ - قال العلماء إن هذه الكيفية تسهل خروج الخارج .

٣ - إن الشريعة المحمدية جاءت بكل ما فيه صلاح ونهت عن كل ما فيه ضرر
وأنها لم تترك شيئاً من أمور العبادة إلا بينته حتى في هذه الحال وجهتهم
إلى ما فيه راحتهم وصحتهم .

- ٤ - قال الدكتور الطبيب محمد علي البار: إن أحسن طريقة - فسيولوجية - لقضاء الحاجة لإخراج الفضلات الجلوس على الأرض والاتكاء على الرجل اليسرى وذلك أن شكل المستقيم وهو آخر الأمعاء الغليظة وفيه تتخزن الفضلات على شكل (٤) فإن اتكأ على اليسرى صار مستقيماً وسهل نزول الغائط كما أن خلف المستقيم معي غليظ يدعى (القولون السيني) لأنه على شكل س وكذلك يستقيم وضعه عند الاتكاء على الرجل اليمنى. وذلك كله من أسباب سهولة خروج الفضلات.
- ٥ - ولا شك أن هذا من الإعجاز العلمي في السنة المطهرة وأن هذه التعاليم الحكيمة الرشيدة من حكيم عليم.

* * *

٩٠ - وعن عيسى بن يزداد عن أبيه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا بال أحدكم فليتر ذكره ثلاث مرات». رواه ابن ماجه بسند ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

رواه ابن ماجه بسند ضعيف ورواه أحمد والبيهقي وأبو داود وأبو نعيم في المراسيل والعقيلي في الضعفاء كلهم من رواية عيسى بن يزداد عن أبيه قال ابن معين لا يعرف عيسى ولا أبوه - وقال النووي في شرح المذهب: اتفقوا على أنه ضعيف.

وقال ابن القيم في إغاثة اللهفان - راجعت شيخنا يعني ابن تيمية في السلت والتتر فلم يره وقال: لم يصح الحديث.

مفردات الحديث :

فليتر ذكره : نتر ذكره بالمشاة جذبه أو قذفه بشدة قال في القاموس : استثر من بوله اجتذبه واستخرج بقيته من الذكر عند الاستنجااء .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - نتر الذكر هو جذبه ليقذف بقية البول بشدة .
- ٢ - الحديث يدل على استحباب النتر ثلاث مرات بعد البول .
- ٣ - الحكمة في ذلك هو إخراج بقية البول من الذكر إلى الخارج زيادة في الإنقاء وتخلصاً من بقية البول .
- ٤ - استحباب النتر والسلت هو المشهور من مذهب الإمام أحمد والذي مشى عليه أصحابه في مصنفاتهم .
قال في الإنصاف : نص على ذلك وقال به الأصحاب .
- ٥ - قال شيخ الإسلام : سلت الذكر ونتره بدعة . والبول يخرج بطبعه وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصحيح أنه لا يستحب المسح والنتر لعدم ثبوت ذلك ولأنه يحدث الوسواس .
قال النووي : ينبغي أن لا يتابع الأوهام فإنه يؤدي إلى تمكين الوسوسة في القلب .

* * *

٩١ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ سأل أهل قباء

فقال : «إن الله يشني عليكم فقالوا : إنا نتبع الحجارة الماء» رواه البزار

بسند ضعيف وأصله في أبي داود وصححه ابن خزيمة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بدون ذكر الحجارة.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص: حديث قباء.. وكانوا يجمعون بين الماء والحجارة رواه البزار في مسنده ولا نعلم أحداً رواه عن الزهري إلا أحمد بن عبد العزيز وأحمد بن عبد العزيز ضعفه أبو حاتم. ولذا قال النووي في شرح المذهب المعروف من طرق الحديث أنهم كانوا يستنجون بالماء. وقال في الخلاصة وأما ما اشتهر في كتب التفسير والفقه من جمعهم بين الأحجار والماء فلا يعرف والمحفوظ الاقتصار على الماء.

وقال الحافظ: الحديث صحيح عن أبي هريرة بدون ذكر الحجارة وقال الشيخ الألباني: الصحيح أن الآية نزلت في استعمال الماء فقط كما في الحديث الذي رواه أبو داود عن أبي هريرة مرفوعاً.

مفردات الحديث:

قباء: بضم القاف وفتح الباء الموحدة المخففة التحتية.

قال ابن سيده إن قباء بالمد ولم يحك غيره. قال البكري من العرب من يذكره ويصرفه ومنهم من يؤنثه ولا يصرفه.

قال النووي: الذي عليه المحققون أنه ممدود مذكر مصروف.

وقباء حي في المدينة معروف يسكنه بطن من الأنصار يقال لهم بنو عمرو بن عوف في هذا الحي المسجد الذي قال الله تعالى فيه: ﴿لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾.

نتبع الحجارة الماء: ينزهون أدبارهم بالحجارة من الغائط ثم يغسلونها بالماء ليحصل كمال الإنقاء.

أثنى عليكم: قال في المصباح: الثناء بالفتح بالمد يقال أثنيت عليه خيراً وبخير وأثنيت عليه شراً وبشر نص عليه جماعة منهم صاحب المحكم وقال بعضهم لا يستعمل الثناء إلا بالحسن وفيه نظر ففي الصحيحين: «مروا بجنائز فأتوا عليها خيراً فقال عليه الصلاة والسلام وجبت ثم مروا بأخرى فأتوا عليها شراً فقال وجبت وسئل عن قوله وجبت فقال: هذا أثنيتم عليه خيراً فوجبت له الجنة وهذا أثنيتم عليه شراً فوجبت له النار».

نتبع الحجارة الماء: نتبع من باب الأفعال التي تنصب فعلية الحجارة مفعوله الأول والماء مفعوله الثاني.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أثنى الله تعالى على أهل قباء - إحدى قبائل الخزرج وهم بنو عمرو بن عوف - بقوله: ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين﴾ . فسألهم النبي ﷺ عن سبب هذا الثناء فقالوا إنا نتبع الحجارة الماء عند الاستنجاء .

٢ - ففي هذا دليل على أن إزالة النجاسة من على السبيل بتخفيفها بالحجارة ثم إتيانها الماء هو أكمل التطهر حيث لم يبق بعد هذا أثر النجاسة .

٣ - أحوال الاستنجاء ثلاث :

- ١ - أكملها استعمال الحجارة ثم إتيانها الماء حتى الإنقاء .
- ٢ - يليها الاقتصار على الماء فقط .
- ٣ - آخرها رتبة وفضلاً الاقتصار على الحجارة لأن الماء أبلغ في الإنقاء وإزالة النجاسة .

باب الغسل وحكم الجنب

الغسل: بضم الغين اسم مصدر للاغتسال يعني الفعل .
وشرعاً: استعمال الماء في جميع البدن على وجه مخصوص وهو ثابت
بالكتاب والسنة والإجماع.

قال تعالى: ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾ .
والأحاديث في هذا كثيرة ومنها: «إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها
فقد وجب الغسل» .

وأجمع العلماء على أن الجنابة تحل جميع البدن وأنه يجب الغسل منها .
والجنب: بضمين من أصابته الجنابة . وأصل الجنابة البعد .
وسمي جنباً: لأنه يجتنب بعض العبادات وأمكنها .
قال تعالى: ﴿ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا﴾ .
وأجمع الأئمة على أنه يحرم على الجنب المكث في المسجد .
ورخص أحمد للمتوضئ في المكث في المسجد والنوم لفعل
الصحابة .

حكمة الاغتسال من الجنابة: ما جاء في قوله تعالى: ﴿وإن كنتم جنباً
فاطهروا﴾ وروى الإمام أحمد وأبو داود عن أبي رافع أن النبي ﷺ طاف ذات
يوم على نسائه يغتسل عند هذه وعند هذه قال فقلت يا رسول الله ألا تجعله غسلأ
واحداً؟ قال: «هذا أزكى وأطيب وأطهر» .

وقد ظهرت الآن هذه الحكمة النبوية وهذا الإعجاز العلمي .

قال الجرجاوي : إن الشارع الحكيم فرض الاغتسال بعد خروج المني ولم يفرضه بعد خروج البول مع أنهما من مكان واحد وعضو واحد ذلك أن البول عبارة عن فضلة المأكول والمشروب . وأما المني فهو عبارة عن مادة مكونة من جميع أجزاء البدن ولذا نرى الجسم يتأثر بخروجه ولا يتأثر بخروج البول ولذا نرى الإنسان بعد الجماع تضعف قوة بدنه فالغسل بالماء يعيد إلى البدن هذه القوة المفقودة بخروج المني . كما أن خروج هذه القوة من الجسم تسبب الكسل والاغتسال يعيد إلى الجسم نشاطه .

وقد صرح الأطباء أن الاغتسال بعد الجماع يعيد إلى البدن قوته وأنه أنفع شيء له في تنشيط دورة الدم في الجسم ليعود إليه نشاطه وقوته . وإن ترك الاغتسال يسبب له أضراراً كبيرة .

فالطهارة عملية نافعة جداً للرجل والمرأة على السواء إذا فقدت بالعملية الجنسية النشاط والحيوية فإن الاغتسال يعيد إلى الجسم ذلك النشاط وتلك الحيوية والله في شرعه حكم وأسرار .

٩٣ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «قال رسول

الله ﷺ الماء من الماء» رواه مسلم وأصله في البخاري.

مفردات الحديث:

الماء من الماء: مبتدأ وخبر فالماء الأول ماء الاغتسال والثاني المني النازل دفقاً بلذة وقد سماه الله ماء فقال تعالى: ﴿خلق من ماء دافق﴾ وبين اللفظين جناس تام لاتفاق حروفهما في الهيئة والنوع والعدد والترتيب.
من: للتعليل وفي بعض الطرق «إنما الماء من الماء».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على أن وجوب الاغتسال من الجنابة لا يكون إلا من إنزال الماء الذي هو المني وأنه إن لم ينزل فلا غسل عليه من الجنابة.

٢ - الحديث دل على هذا الحكم بمفهوم الحصر المستفاد من تعريف المسند إليه وهو الماء الأول كما ورد في صحيح مسلم محصوراً بأدلة - إنما - بقوله.

﴿إنما الماء من الماء﴾ فهذا الحصر يفيد أنه لا غسل إلا من الإنزال.

٣ - الاغتسال هو إفاضة الماء على عموم الجسم وأجمعوا على مشروعية ذلك إلا أنهم اختلفوا هل يجب أو لا يجب والصحيح الذي عليه الجمهور أنه لا يجب لأن ذلك ليس من مسمى الاغتسال.

٤ - مفهوم الحديث معارض بمنطوق حديث أبي هريرة الذي بعده وليس له محمل يوجه إليه ولذا قال جمهور العلماء إنه منسوخ به .

٥ - الحكمة في الغسل من الجنابة - والله أعلم - أن البدن بعد الجماع يصاب بالخمول والكسل والضعف والاعتسال يعيد إليه نشاطه وحيويته وقوته . والله لطيف بعباده .

وقد قال ﷺ عن الوضوء بعد الجماع « فإنه أنشط للعود » فتعميم الغسل بالماء أشد نشاطاً وقوة .

* * *

٩٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « قال رسول الله ﷺ : إذا

جلس بين شعبها الأربع ، ثم جهدها فقد وجب الغسل » متفق عليه وزاد مسلم : « وإن لم ينزل » .

مفردات الحديث :

إذا جلس : إذا شرطية فعلها جلس .

شعبها الأربع : بضم الشين المعجمة . قال ابن الأثير : الشعبة الطائفة من كل شيء والقطعة منه والشعب النواحي واختلفوا في المراد بالشعب الأربع والراجع أن المراد بها يدا المرأة ورجلاها وهو كناية عن الجماع .

جهدها : بفتح الجيم والهاء أي بلغ جهده وكده بحركته في العمل بها جاء في بعض روايات الحديث : « إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل » والمراد ختان الرجل وختان المرأة .

فقد : الفاء رابطة للشرط وجلس ثم جهد جملتان هما الشرط .

قد: حرف تأكيد وإذا دخلت على الماضي أفادت تحقيق معناه كما في هذا الحديث ولقد معان حسب الجملة التي هي فيها.
الغسل: ال تكون لثلاثة عهود:

- ١ - العهد الذكري وهي ما سبق مصحوبها ذكر في الكلام كقوله تعالى: ﴿كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً فعصى فرعون الرسول﴾ فإن في الرسول للعهد الذكري.
- ٢ - العهد الحضوري وهو ما يكون مصحوباً حاضراً كقوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ فالمراد به اليوم الحاضر الذي نزلت فيه الآية.
- ٣ - العهد الذهني وهو ما يكون مصحوباً معهوداً ذهنياً فينصرف إليه الفكر بمجرد النطق به مثل (حضر الأمين) وال هنا للقسم الأخير الثالث فإنه المشار إليه من الذهن.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الشعب الأربع هنا يدا المرأة ورجلاها وجلوس الرجل بينها أثناء الجماع هي ألقى صفة من صفات الجماع مع جواز غيرها ما دام الإيلاج في مكان الحرث وهو القبل.
- ٢ - إن نفس الإيلاج موجب للغسل وإن لم يحصل إنزال.
- ٣ - المراد بالجهد هنا الكد بحركته ولا يكون هذا إلا مع الإيلاج ويفسره رواية أبي داود «وألزق الختان بالختان ثم جهدها».
- ٤ - إن منطوق الحديث ناسخ لمفهوم حديث أبي سعيد السابق ودليل النسخ ما رواه الإمام أحمد عن أبي بن كعب قال: «كانوا يقولون إن الماء من الماء رخصة كان رسول الله ﷺ رخص بها في أول الإسلام ثم أمر بالاغتسال بعد». صححه ابن خزيمة وابن حبان وقال الإسماعيلي إنه

صحيح على شرط البخاري وهو صريح بالنسخ ويؤيد هذا الحديث الآية الكريمة ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾ قال الشافعي : الجنابة تطلق بالحقيقة على الجماع ولو لم يحصل إنزال.

أما منطوق حديث أبي سعيد فليس منسوخاً بحديث أبي هريرة فإن الإنزال يوجب الغسل.

* * *

٩٥- وعن أم سلمة : أن أم سليم ، وهي امرأة أبي طلحة قالت : يا

رسول الله إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة الغسل إذا احتلمت؟ قال نعم إذا رأت الماء ، الحديث متفق عليه.

مفردات الحديث :

احتلمت : من الحلم بضم الحاء المهملة وسكون اللام وهو عبارة عما يراه النائم في نومه من الأشياء والمراد هنا إذا رأت المرأة في نومها مثل ما يرى الرجل من صورة الجماع وتمثيله .

رأت الماء : يعني إذا خرج منها المني أثر الرؤيا المنامية كما جاء في رواية ابن ماجه (ليس عليها غسل حتى تنزل كما ينزل الرجل) .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إن المرأة تحتلم في المنام كما يحتلم الرجل فتتخيل العملية الجنسية في منامها كما يتخيل الرجل فربما حصل منها إنزال .

٢ - هذا التخيل المنامي لا يدل على نقص في الدين ما دام أنه يلم بفضيلات النساء والنبي ﷺ يسمعه منهن ولم ينصحن بمجاهدته وأسبابه . فهذا أمر

طبيعي لمن عنده رغبة غريزية كتبها العقل الظاهر فإذا غابت مراقبة هذا العقل وتنبه العقل الباطن ليشبع هذه الغريزة الطبيعية.

٣ - إن المرأة إذا احتملت ورأت الماء فعليها الغسل.

٤ - إن المرأة تنزل كما ينزل الرجل فالجنين يولد من نطفتي الرجل والمرأة وهي نطفة الأمشاج التي قال الله تعالى عنها: ﴿إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج﴾ ومن نطفتها يكون شبه الولد بها.

٥ - إثبات صفة الحياء لله تعالى إثباتاً يليق بجلاله.

٦ - إن الحياء لا ينبغي أن يمنع من تعلم العلم حتى في المسائل التي عادة يستحيا منها فقد قالت عائشة رضي الله عنها: «نعم النساء نساء الأنصار لم يمنعهن الحياء من التفقه في الدين».

٧ - إن من الأدب وحسن المخاطبة أن يقدم أمام الكلام الذي يستحيا منه مقدمة تناسب المقام تمهيداً للكلام وليخفف وقعه ولئلا ينسب صاحبه إلى الجفاء.

٨ - مشروعية سؤال الإنسان ما يحتاج إليه في أمور الدين.

٩ - الاحتلام المجرد عن الإنزال لا يوجب الغسل لقوله (إذا رأت الماء).

١٠ - الذي يجد بعد استيقاظه من النوم بللاً في ثوبه أو بدنه من ذكر أو أنثى لا يخلو من ثلاث حالات:

الأولى: أن يتحقق أنه مني فيغتسل فقط ولو لم يذكر احتلاماً.

الثاني: أن يتحقق أنه مذي فهو نجاسة لا غير يجب عليه غسلها وليس عليه غسل.

الثالث: أن يكون جاهلاً بكونه منياً أو مذياً ففي هذه الحال إن سبق نومه ملاعبة أو فكر أو انتشار ونحو ذلك فالغالب أنه مذي فيجب عليه غسل ما أصاب بدنه أو ثوبه منه ولا يجب عليه غسل وإن لم يسبق نومه سبب خروج

المذي فهنا يجب عليه الغسل ويجب عليه غسل ما أصاب بدنه أو ثوبه احتياطياً.

* * *

٩٦ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ: في

المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل، قال تغتسل» متفق عليه. زاد مسلم: «فقلت أم سلمة: وهل يكون هذا؟ قال نعم، فمن أين يكون الشبه؟».

مفردات الحديث:

نعم: حرف جواب يؤتى به للدلالة على جملة الجواب المحذوفة.
فإذا قيل أتذهب فقلت - نعم - فالمعنى نعم أذهب فالجواب في الحديث نعم على المرأة غسل إذا احتلمت.
الشبه: بكسر الشين المعجمة وسكون الباء الموحدة، يعني المثل جمعه أشباه - وفيها لغة أخرى هي بفتح الشين والباء.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - فيه ما في الحديث الذي قبله من إمكان حلم المرأة في المنام كالرجل وأنها إذا حلمت وأنزلت تغتسل من الجنابة.
- ٢ - وفيه أن شبه الولد (ذكر وأنثى) بأمه يكون من سبب مائها الذي يلتقي بماء الرجل أثناء العملية الجنسية فأى المائين غلب كان له الشبه.
- ٣ - قانون الوراثة عند الجولوجيين هو انتقال العوامل التي تسبب في تشابه الذرية بالأب والأم بواسطة عملية التناسل في الحيوان. واكتشفت أخيراً

الصبغيات باعتبارها أساساً مادياً بانتقال الصفات الوراثية فيرث كل فرد من أبويه عند إخصاب البيضة بالخلية الذكرية .

وليس هذا فحسب بل إن تأثير الوراثة ضمن - الجينات - يمتد عبر القرون ليتصل بالأباء والأجداد .

فالعلم الحديث كشف أن ضمن - الجينات - تكمن أسرار يظهرها الله تعالى متى شاء ومن ضمن تلك الأسرار الصفات والسمات والملامح التي تعطي الإنسان صفته وشكله واستعداده لكثير من الأخلاق والصفات البدنية والنفسية وهذا الاكتشاف الجديد أظهر معجزة علمية نبوية في الحديث الشريف وهو قوله ﷺ : « عسى أن يكون نزعه عرق » متفق عليه .

٤ - قال الدكتور الطبيب محمد علي البار :

هذه كلمة موجزة عن قانون الوراثة التي تنتقل بموجبها الصفات الخلقية من الأبوين إلى المولود .

وخلاصة الكلام أن الصفات الوراثية إما أن تكون (سائدة) أو (متنحية فإذا كانت سائدة فإن وجودها في أحد الأبوين يكفي لظهورها في نصف الذرية . وإن كانت متنحية فإنها لا تظهر في الذرية إلا إذا كانت هذه الصفة موجودة في الأبوين كليهما (دون أن تظهر عليهما) فتظهر على ربع الذرية ويكون الربع الثاني خالياً تماماً من هذه الصفات .

وبما أن الصفات الوراثية محمولة على ما يسمى (الصبغيات) وبما أن هذه الصبغيات تكون على هيئة أزواج في الخلايا الجسدية للأب أو الأم فإنها تتعرض للانقسام الاختزالي في المبيض لتكون البيضة في الخصية ليكون الحيوان المنوي .

ويمثل موضوع الوراثة قوله تعالى : ﴿ من أي شيء خلقه . من نطفة خلقه فقدره ﴾ فالتقدير يكون في النطفة فإن الصفات الوراثية كلها تحملها

النطفة المذكورة من الآباء والأجداد وتحملها النطفة المؤنثة (البيضة) من جهة الأم من آبائها وأجدادها.

فقوله ﷺ «فعسى أن يكون نزعه عرق» تقرير لكيفية وراثته الصفات الوراثية (المتنحية) التي لا تكون ظاهرة في الأبوين ويكونان حاملين لها فتظهر في بعض الأولاد. والله أعلم.

* * *

٩٧- وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ

يغتسل من أربع: من الجنابة، ويوم الجمعة ومن الحجامة ومن غسل الميت». رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

لأن في سنده مصعب بن شيبة. قال ابن حجر في تهذيب التهذيب.. قال أحمد روى أحاديث منكر وقال أبو حاتم لا يحمده ولا يثق به. قال النسائي منكر الحديث وقال الدارقطني ليس بالقوي ولا بالحافظ وقال ابن عدي تكلموا في حفظه.

ووثقه كل من يحيى بن معين والعجلي ولكن بينة الجرح مقدمة على بينة التعديل - والحديث الذي معنا صححه ابن خزيمة وضعفه أبو داود. والغسل من الجنابة وللجمعة ومن غسل الميت ثبت بأحاديث آخر.

مفردات الحديث:

أربع: لفظ العدد يؤنث مع المذكر فيقول رجال أربعة ويذكر مع المؤنث فيقال نساء أربع وذلك من الثلاثة إلى التسعة.

الحجامة: بكسر بالحاء حرفة الحجام وهي امتصاص الدم بالمحجم.
غسل الميت: بضم الغين تغسيله بعد وفاته وغاسل الميت هو من يباشر تغليله
ودلكه ولو بحائل لا من يصب الماء ونحوه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على مشروعية الاغتسال من هذه الأمور الأربعة الآتية:

أ - الجنابة والاغتسال منها واجب إجماعاً ونصوص ذلك في القرآن
الكريم وصحيح السنة كما تقدم بعضه.

ب - غسل يوم الجمعة مستحب عند جمهور العلماء وأوجه بعضهم
وسياتي إن شاء الله وسند من يرى الوجوب قوله ﷺ: «غسل يوم
الجمعة واجب على كل محتلم» متفق عليه.

ج - الحجامة سنة وليست بواجبة لهذا الحديث وقيل مباحة ودليل الإباحة
حديث أنس أن النبي ﷺ «احتجم وصلى ولم يتوضأ». والحديث
ليس بالقوي.

د - الغسل من تغسيل الميت لحديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «من
غسل ميتاً فليغتسل» وهو ضعيف فقد قال الإمام أحمد وابن المديني
لا يصح في هذا الباب شيء وقال الذهبي: لا أعلم فيه حديثاً.

٢ - وحديث الباب ضعيف كما تقدم في بيان درجة الحديث.

٣ - في الحديث دليل على القاعدة الأصولية «إن دليل المقارنة ليس صحيحاً»
فإن الحديث جمع ما هو واجب إجماعاً وهو الغسل من الجنابة وما ليس
بواجب إجماعاً وهو الغسل من الحجامة فهذا التفريق في نص واحد دليل
ضعف دلالة المقارنة.

* * *

٩٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه: «في قصة ثمامة بن أثال

عندما أسلم وأمره النبي ﷺ أن يغتسل» رواه عبد الرزاق وأصله متفق عليه.

مفردات الحديث:

ثمامة: بضم الثاء المثناة وفتح الميم المخففة.

ابن أثال: بفتح الهمزة هو الحنفي من سادات بني حنيفة في الإمامة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن من موجبات الغسل إسلام الكافر ولو مرتداً.

٢ - ظاهر الحديث وجوب الغسل سواء وجد منه في كفره ما يوجب الغسل أولاً.

٣ - قال الفقهاء الحكمة في وجوب الغسل عليه أن الكافر لا يسلم غالباً من جنابة فأقيمت المظنة مقام الحقيقة كالنوم.

٤ - قال الفقهاء ولا يلزم الذي أسلم غسل آخر بسبب حدث وجد منه في حال كفره بل يكفي غسلاً للإسلام.

٥ - قال الفقهاء: يستحب للكافر إذا أسلم أن يحلق شعره ويغسل ثيابه أو يبدلها بغيرها لما روى أبو داود والبيهقي عن عثيم بن كثير بن كليب الحضرمي عن أبيه عن جده أنه أسلم فقال له النبي ﷺ «ألق عنك شعر الكفر». قال النووي: إسناده ليس بالقوي لأن عثيماً ليس بمشهور ولم يوثق لكن أبا داود رواه ولم يضعفه وقد قال: إنه إذا ذكر حديثاً ولم يضعفه فهو عنده صالح، أي صحيح أو حسن فهذا الحديث عنده حسن.

خلاف العلماء :

ذهب الإمامان مالك وأحمد إلى وجوب الغسل عند الإسلام من الكفر سواء حصل منه حال كفره ما يوجب الغسل أم لا وهو مذهب أبي ثور وابن المنذر. مستدلين بحديث الباب وبما رواه أحمد والترمذي أن قيس بن عاصم لما أسلم أمره النبي ﷺ أن يغتسل والأمر يقتضي الوجوب.

قال الشيخ الألباني : إسناده صحيح .

وذهب الإمام الشافعي إلى أنه لا يجب عليه الغسل إلا أن يكون وجد منه حال كفره ما يوجب الغسل وذهب الإمام أبو حنيفة إلى أنه لا يجب عليه الغسل بحال .

ودليل هؤلاء أن الإسلام يجب ما قبله وأن الجرم الغفير أسلموا فلو أمر كل من أسلم بالغسل لنقل نقلاً متواتراً . أما حديث قيس بن عاصم فيحمل على الاستحباب قال الخطابي : وهذا قول أكثر أهل العلم .

بحث :

قول الإمام الشافعي بأن من وجد منه حال كفره ما يوجب الغسل وجب عليه الغسل عند إسلامه ومن لا فلا يجب عليه قول لا يؤيده دليل لأنه لم ينقل أن النبي ﷺ كان يستفسر عن دخل الإسلام عن ذلك ولو كان واجباً لسألهم ولو سألهم لنقل نقلاً متواتراً لكثرة من يسلم بمحضر الصحابة .

يبقى علينا القول بوجوبه مطلقاً أو استحبابه مطلقاً . فقصة ثمامة بن أثال فيها روايتان إحداهما أن النبي ﷺ قال : « اذهبوا به إلى حائط بني فلان فمروه أن يغتسل » رواه أحمد وابن خزيمة .

ويؤيده حديث قيس بن عاصم أنه أسلم فأمره النبي ﷺ « أن يغتسل بماء وسدر » رواه أحمد والترمذي وحسنه .

أما الرواية الثانية التي في الصحيحين في قصة إسلام ثمامة فإنه هو الذي

ذهب في نفسه واغتسل ثم أسلم . فيكون اغتساله من باب إقراره عليه ﷺ لا أمره به وهذا لا يدل على الوجوب كما هو عند الأصوليين .

ولذا فالراجع أن غسل الكافر إذا أسلم مستحب ليس بواجب لما يأتي :
أولاً : إن العدد الكثير والجم الغفير أسلموا فلو أمر كل من أسلم بالغسل لنقل نقلاً متواتراً أو ظاهراً .

ثانياً : بعث النبي ﷺ معاذاً إلى اليمن وقال ادعهم إلى شهادة ألا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ولو كان الغسل واجباً لأمرهم به لأنه أول واجبات الإسلام .

قال الخطابي : أكثر أهل العلم على استحباب الغسل لا على إيجابه .
والاستحباب هو الرواية الأخرى عن الإمام أحمد اختارها جماعة من الحنابلة قال في الإنصاف وهو أولى . وبهذا فحديث قيس بن عاصم وحديث ثمامة بن أثال يحملان على الاستحباب .
وقد أجمع العلماء على مشروعية الاغتسال إلا أن بعضهم يرى الوجوب وبعضهم يرى الاستحباب .

* * *

٩٩ - وعن أبي سعيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «غسل

يوم الجمعة واجب على كل محتلم» أخرجه السبعة .

مفردات الحديث :

واجب : الواجب لغة الساقط . قال تعالى : ﴿فإذا وجبت جنوبها﴾ أي سقطت .
وشرعاً : أن يثاب فاعله امتثالاً ويستحق العقاب تاركه .
محتلم : بضم الميم وسكون الحاء المهملة ثم تاء ولام وميم . بلغ سن الحلم .

قال في النهاية: بلغ الحلم جرى عليه حكم الرجال سواء احتلم أو لم يحتلم فالمحتلم هو البالغ المدرك ولذا فإن الاحتلام هنا مجاز والقرينة المانعة عن الحقيقة أن الاحتلام إذا كان معه الإنزال فهو موجب للغسل سواء أكان يوم الجمعة أو لا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يحتلم نسبة الغسل إلى زمانه وهو يوم الجمعة فيكون الغسل خاصاً لليوم وفضيلته حاصلة وقع الغسل قبل الصلاة أو بعدها ويحتمل أن تكون نسبته إلى صلاة الجمعة فهو من إضافة الشيء إلى سببه وحينئذ لا تحصل فضيلة الغسل إلا إذا وقع للصلاة قبلها وهذا هو الراجح لأن سبب الحديث يشير إلى هذا المعنى. ولما جاء في الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل» وهو مذهب جمهور العلماء.

٢ - قوله - على كل محتلم - أن غسل الجمعة وإن كان واجباً للصلاة نفسها فإنه لا يجب على الصغار وإن أتوا إليها وصلوها ولولا قيد - الاحتلام - لوجب على كل من صلاها من الذكور لأن التكليف الشرعية ولولم تجب على غير المكلفين لكنهم إذا تلبسوا بها وجب عليهم كل ما لا تتم عبادتهم إلا به من الأركان والشروط والواجبات وإلا لما صحت عبادتهم.

٣ - ظاهر الحديث وجوب غسل يوم الجمعة على كل بالغ. وفيه خلاف يأتي تحقيقه قريباً إن شاء الله تعالى.

٤ - من لم يبلغ لا يجب عليه الغسل لأن التكليف الشرعية لا تجب على الصغير والمجنون.

٥ - تخصيص مشروعية الغسل يوم الجمعة وتخصيصه بالرجال دون النساء دليل على أن الغسل هو لصلاة الجمعة فلا يجزىء بعدها وتقدم بحثه.

٦ - الحديث يدل على أن وجوب الأحكام الشرعية منوط بالبلوغ فلا يجب قبله شيء وتقدم بحثه.

٧ - جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «ما طلعت الشمس ولا غربت على يوم خير من يوم الجمعة».

٨ - ذكر اليوم في الحديث دليل على أن الغسل لا يجزئ في ليلة الجمعة بل وقته هو من طلوع الفجر.

٩ - فيه دليل على تعظيم هذا اليوم الجليل ويكون تعظيمه بشعور القلب بذلك وبالإستعداد للصلاة واجتماعه بالغسل والطيب واللباس الحسن والتفرغ للعبادة فيه.

١٠ - أخذ بعض العلماء من مشروعية اغتسال صلاة الجمعة استحباب الاغتسال لكل اجتماع عبادة عام كصلاة العيد.

قال العلماء:

يسن أن يتنظف للجمعة بقص شاربه وتقليم أظفاره وقطع الروائح الكريهة بالسواك وغيره وأن يتطيب ويلبس أحسن ثيابه لما روى البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن ويمس من طيب امرأته ثم يصلي ما كتب له إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى».

* * *

١٠٠ - وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل رواه الخمسة وحسنه الترمذي».

درجة الحديث :

مدار صحة الحديث من ضعفه على سماع الحسن البصري من سمرة بن جندب فقد اختلف العلماء في ذلك فعلي بن المديني والترمذي والحاكم يحملون رواية الحسن عن سمرة على الاتصال ويصححون الحديث وقال البزار وغيره لم يسمع منه وإنما يحدث من كتابه .
قال الألباني : رجاله ثقات وله شواهد كثيرة .

مفردات الحديث :

فبها ونعمت : فبالسنة أخذ ونعمت السنة المرخصة التي اهتدى وأخذ بها هي فتكون الباء متعلقة بفعل محذوف كما قاله الزمخشري .
نعمت : قال أبو علي القالي : ولا يجوز - نعمه - بالهاء لأن مجرى التاء فيها مجرى التاء في قامت وقعدت .
أفضل : فعل تفضيل إذ الجانب المفضل فيه فضل أقل من الجانب الآخر .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب غسل يوم الجمعة في يومها قبلها إذ شرع لأجل الصلاة .
- ٢ - إن من لم يتمكن من الغسل لعذر أو لم يرد الاغتسال من دون عذر كفاه الوضوء ولكن فاته الأجر والفضيلة .
- ٣ - هذا الحديث دليل على عدم وجوب الغسل لصلاة الجمعة وهو معارض للحديث السابق الذي يفيد الوجوب .

خلاف العلماء :

ذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الأربعة إلى أن غسل يوم الجمعة مستحب غير واجب .

واستدلوا على ذلك بحديث سمرة الذي معنا أن النبي ﷺ قال «من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل بالغسل أفضل».

أي أن من توضأ فقد أخذ بالسنة ونعمت السنة التي أخذ بها ومن اغتسل فقد زاد خيراً وهو أفضل من الاقتصار على الوضوء وهذا حديث صحيح صريح بعدم الوجوب. قال الألباني: رجاله ثقات وله شواهد كثيرة وذهب أهل الظاهر إلى أنه واجب عملاً بحديث (غسل الجمعة واجب على كل محتلم) وبما في الصحيحين أيضاً (من جاء منكم الجمعة فليغتسل). وتأول الجمهور حديث أبي سعيد بأنه وجوب اختيار لا وجوب إلزام كقول الإنسان لصاحبه حقك واجب علي.

وإن الحديث ورد مورد التأكيد والاهتمام بالغسل لهذه الشعيرة الكبيرة. توسط شيخ الإسلام ابن تيمية فقال: هو مستحب ولكنه يجب على من فيه رائحة كريهة وعنده عرق يؤذي به المصلين والملائكة فلا يجوز أن يحضر الجمعة واجتماع المسلمين بهذه الرائحة حتى يقطعها بالاغتسال والتنظيف ويؤيد ما ذهب إليه الشيخ تقي الدين ما جاء في الصحيحين عن عائشة قالت: (كان الناس يتتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالي فيأتون بالعباء ويصيبهم الغبار فيخرج منهم الريح فقال رسول الله ﷺ لو أنكم تطهرتم ليومكم هذا) أما ابن القيم فقال في الهدى: الأمر بالغسل يوم الجمعة مؤكد جداً ووجوبه أقوى من وجوب الوتر وقراءة البسملة في الصلاة ووجوب الوضوء من مس النساء ووجوبه من مس الذكر ومن الرعاف والحجامة.

* * *

١٠١ - وعن علي رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ يقرئنا القرآن

ما لم يكن جنباً» رواه أحمد والخمسة وهذا لفظ الترمذي وصححه وحسنه ابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص : رواه أحمد وأصحاب السنن وابن ماجه وابن حبان والحاكم والبزار والدارقطني والبيهقي وألفاظهم مختلفة وصححه الترمذي وابن السكن وعبد الحق والبغوي .

قال ابن خزيمة : هذا الحديث ثلث رأس مالي وقال شعبة لم أحدث بحديث أحسن منه . هـ .

مفردات الحديث :

كان : قال ابن دقيق العيد (كان يفعل كذا) بمعنى أنه يتكرر منه فعله وكان عاداته وقد تستعمل - كان - لإفادة مجرد الفعل ووقوع الفعل دون الدلالة على التكرار والأول أكثر في الاستعمال وعليه ينبغي حمل الحديث .

يقرئنا القرآن : أي يتلو القرآن علينا ويعلمنا إياه بتلقيه إياه لنا .

ما لم يكن جنباً : ما مصدرية ظرفية أي مدة بقائه جنباً فقد حذف الظرف وخلفته - ما - وأصبح المصدر المؤول بعدها منصوباً على الظرفية لقيامه مقام المدة المحذوفة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تحريم قراءة القرآن الكريم على الجنب ويدخل فيه كل من عليه حدث أكبر وربما أن الحديث ليس صريحاً بالتحريم إلا أن الذي يؤيد التحريم ما رواه علي قال قرأ رسول الله ﷺ شيئاً من القرآن ثم قال : «هكذا لمن ليس بجنب» قال الهيثمي رجاله موثقون .

٢ - قال في الروض المربع وحاشيته : وحرم على الجنب قراءة القرآن أي

قراءة آية فصاعداً وله قراءة بعض آية ما لم تطل كآية الدين .
وله قول ما وافق قرآناً كالبسملة والحمدلة ونحوهما ما لم يقصد القرآن
فإن قصده حرم .

قال الشيخ تقي الدين : أجمع الأئمة على تحريم قراءة القرآن للجنب .

٣ - جواز قراءة القرآن للمحدث حدثاً أصغر لقوله - ما لم يكن جنباً -

٤ - فضل تلاوة القرآن والاجتماع لذلك والأحاديث في هذا كثيرة وصحيحة .

٥ - فضل تعليم القرآن لفظاً ومعنى وسلوكاً فقد جاء في صحيح البخاري أن
النبي ﷺ قال : « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » وهذا هو تعليمه التام .

٦ - عدم وجوب المبادرة بالاغتسال للجنب وجواز مجالسته الناس لما في
الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ لقيه في بعض طرق المدينة وهو
جنب قال فانخنست منه فذهبت فاغتسلت ثم جئت فقال : « أين كنت يا أبا
هريرة ؟ قال كنت جنباً فكرهت أن أجالسك وأنا على غير طهارة فقال :
سبحان الله إن المؤمن لا ينجس » .

٧ - فيه وجوب تعظيم القرآن واحترامه وأن يبعد عن كل ما يمس كرامته
وقدسيته من الأمكنة القذرة والمحال المحرمة من مجالس اللهو والغناء
والفحش والمناظر المزرية والصور المحرمة .

قال تعالى : ﴿ إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة ﴾ .

وقد روى مسلم (عن ابن عمر أن النبي ﷺ نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض
العدو مخافة أن يناله العدو) وروى أبو داود أن النبي ﷺ قال : « لا يمسه
القرآن إلا طاهر » .

ومن إهانة القرآن كتابته على الأواني واللوحات التي توضع بجانب الصور
وفي مجالس اللهو . وما أحدث أخيراً من تجسيم كلمات القرآن على

صور مناظر الطبيعة كل هذا يعد من إهانة القرآن والتلاعب به وإن لم يقصد صاحبه ذلك إلا أنه عرضة للإهانة والاستخفاف . قال تعالى : ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين﴾ .

* * *

١٠٢ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وضوءاً» .

رواه مسلم ، زاد الحاكم : (فإنه أنشط للعود) وللأربعة عن عائشة رضي

الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء»

وهو معلول .

درجة الحديث :

صدر الحديث في مسلم فلا داعي للكلام فيه . أما رواية الأربعة عن عائشة فالمؤلف أعلها لأنها من رواية أبي إسحاق عن الأسود عن عائشة قال أحمد ليس بصحيح وقال أبو داود إن أبا إسحاق لم يسمع من الأسود .

قال المؤلف في التلخيص : أخرج مسلم الحديث دون قوله ولم يمس ماء وكأنه حذفها عمداً وقال مهنا عن أحمد بن صالح لا يحل أن يروى هذا الحديث وقال ابن مفلح أجمع المحدثون على أنه خطأ من أبي إسحاق وقد وصله البيهقي وصححه .

قال الترمذي : وعلى فرض صحته فيحمل على أن المراد لا يمس ماء للغسل .

وبتأويل الترمذي يتبين أنه يوافق أحاديث في الصحيحين صرحتا بأنه ﷺ : يتوضأ لأجل النوم والأكل والشرب والجماع .

مفردات الحديث:

وضوءاً: مصدر مؤكد وفائدته نفي احتمال المجاز فإن المراد من الوضوء هو غسل اليدين والفرج فعلم بالمصدر أنه الوضوء الشرعي وهو غسل الأعضاء الأربعة.

للعود: بفتح العين يقال عاد إلى الشيء وعاد له وعاد فيه صار إليه ورجع وقد عاد له بعد ما أعرض عنه والمراد - هنا - عاد إلى إتيان امرأته أيضاً.

وهو جنب: الواو للحال والجملة الاسمية جملة حالية والجنب بضمين من إصابته الجنابة.

بينهما: أي بين الجماع الأول والجماع الثاني.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب وضوء من جامع أهله ثم أراد العود إلى الجماع مرة أخرى وقد ثبت أنه ﷺ غشي نساءه ولم يحدث وضوءاً بين الفعلين وثبت أنه اغتسل بعد غشيانه كل واحدة فالكل جائز.

٢ - عموم الحديث يفيد أنه سواء أكانت التي يريد العود إليها هي الموطوءة أو الزوجة الأخرى ممن عنده أكثر من واحدة.

٣ - الحكمة في هذا ما أشارت إليه زيادة الحاكم «فإنه أنشط للعود» ذلك أن المجمع يحصل له كسل وانحلال والماء يعيد إليه نشاطه وقوته وحيويته. وأبلغ من الوضوء الغسل بإعادة النشاط والقوة.

٤ - جواز النوم بعد الجماع ولو كان جنباً.

٥ - قوله من غير أن يمس ماء يفيد أنه ينام ولا يتوضأ.

قال الترمذي: على تقدير صحته فيحتمل أن المراد لا يمس ماء الغسل دون ماء الوضوء ويوافق أحاديث الصحيحين المصرحة بأنه يغسل فرجه ويتوضأ لأجل النوم والأكل والشرب والجماع.

ومنها حديث ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله أينام أحدنا وهو جنب؟ قال نعم إذا توضأ متفق عليه.

وعن عمار بن ياسر أن النبي ﷺ رخص للجنب إذا أراد أن يأكل أو يشرب أو ينام أن يتوضأ وضوءه للصلاة) رواه أحمد والترمذي وصححه. وحديث الباب: يفيد استحباب الوضوء للجماع.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في نوم الجنب بدون وضوء فذهب الظاهرية إلى التحريم أخذاً بحديث ابن عمر وعمار وأمثالهما وذهب الإمام أحمد في الرواية المشهورة من مذهبه إلى استحباب الوضوء وكراهة تركه ذلك أن الوضوء يخفف غلط الجنابة وثقل حدثها للنائم الذي ينبغي أن ينام على طهارة تامة كما جاء في الترمذي وغيره من حديث البراء أن النبي ﷺ قال: «إذا أخذت مضجعتك فتوضأ وضوءك للصلاة».

قال شيخ الإسلام: يستحب الوضوء عند كل نوم لكل أحد. قال الزرقاني: ذهب جمهور الصحابة والتابعين إلى الجواز بلا كراهة وعليه فقهاء الأمصار.

والراجح من هذه الأقوال ما ذهب إليه الإمام أحمد من استحباب الوضوء وكراهة تركه فهذا هو أقل حال ما تدل عليه الأحاديث الكثيرة الصحيحة الصريحة في هذه المسألة.

* * *

١٠٣ - وعن عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا اغتسل من

الجنابة يبدأ فيغسل يديه، ثم يفرغ بيمينه على شماله فيغسل فرجه، ثم

يتوضأ، ثم يأخذ الماء فيدخل أصابعه في أصول الشعر، ثم حفن على رأسه ثلاث حففات ثم أفاض على سائر جسده ثم غسل رجله «متفق عليه واللفظ لمسلم ولهما من حديث ميمونة رضي الله عنها «ثم أفرغ على فرجه وغسله بشماله ثم ضرب بها الأرض» وفي رواية: «فمسحها بالتراب» وفي آخره: «ثم أتيته بالمنديل فرده» وفيه «وجعل ينفض الماء بيده».

مفردات الحديث:

اغتسل : أراد الاغتسال والشروع فيه وهو من التعبير بالفعل عن إرادته من باب المجاز المرسل لأنه تعبير بالسبب عن المسبب فإن الفعل مسبب عن الإرادة فأقيم مقامه للملاسة بينهما.

من الجنابة: من للسببية أي بسبب الجنابة.

الجنابة: ما أوجب غسلًا لإنزال أو جماع سمي بذلك إما لأن الماء باعد محله وجانبه. أو لأن الجنب يجتنب ما لا يجتنبه الطاهر.

أصول الشعر: أصل الشيء أساسه الذي يقوم عليه المراد هنا أسافله التي تلي البشرة.

فرجه: الفرج لغة الفتحة والشق والصدع بين شيتين قال في المصباح وكل منفرج بين الشيتين فهو فرجة والفرج من الإنسان يطلق على القبل والدبر لأن كل واحد منهما منفرج وكثر استعماله في العرف في القبل.

وقال في النهاية (الفرج ما بين الرجلين وبه سمي فرج المرأة والرجل لأنهما بين الرجلين هـ).

حفن: فعل ماضي والحفنة ملء الكف من شيء جمعه - حفن -.

أفاض : أسال الماء على بقية جسده وأجراه عليه .

سائر جسده : أي بقية جسده قال الأزهري .

اتفق أهل اللغة على أن سائر الشيء باقية قليلاً كان أو كثيراً .

قال الصنعاني : سائر الناس باقيهم وليس معناه جميعهم كما زعم من قصر في اللغة باعه وجعله بمعنى الجميع من نحو العوام .

ولا يجوز أن يشتق من سور البلد لاختلاف المادتين .

أفرغ : يقال أفرغ الإناء إفراغاً وفرغه تفريغاً إذا قلب ما فيه وأخلاه مما فيه والمراد هنا صبت على يديه من الإناء .

ضرب بها الأرض : مسح بيده الأرض ليزيل ما عليها من لزوجة النجاسة أو المني .

المنديل : المنديل نسيج من قطن أو حرير أو نحوهما مربع الشكل يمسح به رذاذ الماء ونحوه ، جمعه مناديل .

فرده : هذه الرواية تؤيد أن ما جاء في بعض روايات البخاري من قوله : «فناولته خرقة فلم يردّها» أنها مخففة فإن بعض المحدثين قال بالتشديد والتخفيف أصح ولذا فإن ابن السكن عد رواية التشديد من الوهم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - في هذا الحديث صفة غسل النبي ﷺ من الجنابة ترويه عائشة رضي الله عنها .

٢ - استحباب البداءة بغسل يديه لأن اليدين هما أداة غرف الماء وأداة ذلك الجسد فينبغي طهارتهما قبل كل شيء . والمراد باليدين عند الإطلاق هما الكفان .

٣ - إفراغ الماء من اليد اليمنى على اليد اليسرى التي ستباشر غسل الفرج

الذي عليه آثار الجماع فاليمنى لتناول الماء واليسرى لإزالة الأذى.

٤ - البداءة بغسل الفرج قبل بقية البدن لإزالة الأذى الذي عليه لأن غسله إما لإزالة نجاسة تجب إزالتها أو إزالة وساخة ينبغي إزالتها أيضاً وتكون إزالة النجاسات والأوساخ قبل رفع الحدث.

٥ - ثم يتوضأ بغسل ما يغسل من أعضاء الوضوء ومسح ما يمسح منها فرفع الحدث الأصغر يكون قبل رفع الأكبر.

٦ - بعد غسله فرجه بشماله يمسح بيده الحائط أو يمسحها بالتراب وذلك لإزالة اللزوجة العالقة بها من غسل الفرج المتلوث بالنجاسة أو المني.

٧ - ثم يروي بالماء أصول شعره فإنه لو صب الماء على الشعر الكثيف بدون تخليل وتعاهد أصوله لم يصل الماء إليها ولا إلى ما تحتها من البشرة.

٨ - ثم صب الماء على رأسه بثلاث حفنات ليعم الماء ظاهر الشعر وباطنه.

٩ - ثم غسل سائر جسده وأفاض الماء عليه مرة واحدة وظاهره دون أعضاء الوضوء الذي سبق غسلها وهو الذي يدل لفظ - سائر - فإن السائر هو الباقي.

١٠ - المشهور من المذهب استحباب غسل البدن ثلاث مرات ولكن الحديث يدل على أنه لا يشرع غسل البدن إلا مرة واحدة فإن التثليث لم يرد إلا في غسل الرأس وهذا هو الصحيح.

١١ - ثم خص رجله بالغسل في آخر الأمر لأن كل ما تحدر من جسده من أوساخ وفضلات أصابت رجله فكان حقهما أن يطهرا بعد ذلك لإزالة ما علق بهما وما نزل عليهما وفي بعض ألفاظ حديث ميمونة «ثم تنحى عن مقامه ذلك فغسل رجله» وهذا أبلغ في تنظيفهما.

١٢ - ذكر المؤلف في صفة غسل النبي ﷺ حديثين : حديث عائشة وحديث ميمونة . فأما حديث عائشة فذكرت الوضوء وقالت في إحدى روايته ثم

«يتوضأ وضوءه للصلاة» ثم قالت «ثم غسل رجله» مما يفيد أنه كرر غسل الرجلين في أول الغسل وآخره.

وأما حديث ميمونة فذكرت الوضوء إلا غسل الرجلين ثم قالت «ثم تنحي من مقامه فغسل قدميه» مما يفيد أنه لم يغسل رجله إلا مرة واحدة بخلاف ما جاء في حديث عائشة من أنه «يتوضأ وضوءه للصلاة» ثم قالت: «ثم غسل رجله».

قال الحافظ: ثم غسل رجله أي أعاد غسلهما لاستيعاب الغسل بعد أن كان غسلهما في الوضوء فيحمل هذا على حالة أخرى.

١٣ - كراهة التنشيف بالمنديل ونحوه بعد الغسل أو الوضوء لأن ما على البدن أو على أعضاء الوضوء هو من أثر العبادة فينبغي بقاءها واستصحابها ويكتفي بنفض زائد الماء باليد دون إزالته.

١٤ - هذه الصفة هي أفضل الصفات للغسل من الجنابة فقد جمعت بين تنظيف أداة الغسل وغسل الأذى وتروية أصول الشعر وإسباغ الوضوء والغسل ففيها النظافة والطهارة الكاملة.

١٥ - الحكمة الشرعية من تعدد زوجات النبي ﷺ فإنهن نقلن من الأحكام الشرعية ولا سيما المنزلية العلم الكثير الذي نفع الأمة الإسلامية وكل واحدة منهن حفظت وروت ما لم تحفظ وتروي الأخرى.

* * *

١٠٤ - وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: «قلت يا رسول الله

إني امرأة أشد شعر رأسي أفأنقضه لغسل الجنابة؟» وفي رواية:

«والحيضة؟ قال: «لا إنما يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حثيات»

رواه مسلم.

مفردات الحديث :

أشد شعر رأسي : شد الشيء قواه وأحكمه والعقدة أحكمها وأوثقها .
أفأنقضه : نقض الحبل أو الشعر حل إبرامه وعقده والهمزة للاستفهام .
أن تحثي حثيات : بالثاء المثلثة يقال : حثيت وحثوت لغتان مشهورتان والحثية هي الحفنة التي هي ملء الكفين من الماء وغيره والجمع حثيات .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - عدم وجوب نقض المرأة شعرها للغسل من الجنابة أو الغسل من الحيض .
- ٢ - الاكتفاء بحثي الماء ثلاث مرات على الرأس .
- ٣ - هذا هو مذهب جمهور العلماء وسيأتي تحقيق الخلاف إن شاء الله تعالى .
- ٤ - يدل الحديث أن للمرأة أن تشد شعر رأسها ولم يبين صفة الشد هل هي تضفره أو تعكسه وهذه أمور عادية لا دخل لها في العبادة فالعادة التي يعملها الناس وليست زياً خاصاً للكفار يجوز فعلها .
- ٥ - قص المرأة شعر رأسها أو فرقه جائز ما لم تقصد بذلك تقليد الكفار أو تقصد التشبه بالرجال فإنه لا يجوز .

خلاف العلماء :

قال في الشرح الكبير لا يجب على المرأة نقض شعرها لغسلها من الجنابة رواية واحدة ولا نعلم في هذا خلافاً إلا ابن عمر والنخعي ولا نعلم أحداً وافقهما على ذلك . لما روت أم سلمة أنها قالت يا رسول الله إني امرأة أشد شعر رأسي أفأنقضه للجنابة؟ قال لا إنما يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حثيات ثم تفيضين عليك بالماء فتطهرين به رواه مسلم . .

قال في المغني : اتفق الأئمة الأربعة على أن نقضه غير واجب هـ .

واختلفوا في وجوب نقض شعر المرأة لغسلها من الحيض فذهب الإمام أحمد في المشهور من مذهبه إلى وجوب نقضه قال مهنا سألت أحمد عن المرأة تنقض شعرها من الحيض؟ قال نعم فقلت له كيف تنقضه من الحيض ولا تنقضه من الجنابة؟ فقال: حدثت أسماء عن النبي ﷺ أنه قال تنقضه هـ ولما جاء في الصحيحين من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال لها: إذا كانت حائضاً «أنقضي رأسك وامتشطي» ولأن أصل وجوب نقض الشعر ليتيقن وصول الماء إلى ما تحته فعفى عنه في غسل الجنابة لأنه يكثر فيشق ذلك بخلاف الحيض وذهب أكثر العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة إلى أنه لا يجب لما روى مسلم عن أم سلمة أنها قالت يا رسول الله إني امرأة أشد ضفر رأسي قال إنما يكفيك أن تحني على رأسك ثلاث حثيات).

وهي رواية عن الإمام أحمد اختارها الموفق والمجد والشارح والشيخ تقي الدين وغيرهم لحديث أم سلمة السابق.

قال الشيخ عبد العزيز بن باز: الصحيح أنه لا يجب عليها نقضه في غسل الحيض لما ورد في بعض روايات أم سلمة عند مسلم أنها قالت للنبي ﷺ إني امرأة أشد ضفر رأسي أفأنقضه للحيض والجنابة؟ قال لا ومذهب الجمهور أنه إذا وصل الماء إلى جميع شعرها ظاهره وباطنه من غير نقض لم يجب النقض.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم: الراجح في الدليل عدم وجوب النقض في غسل الحيض كعدم وجوبه في الجنابة إلا أنه في الحيض مشروع للأدلة والأمر فيه ليس للوجوب بدليل حديث أم سلمة: وهذا اختيار صاحب الإنصاف. وأما الجنابة فليس مندوباً في حقها وإنما هو متأكد في الحيض.

قال الزركشي: الأول هو الأولى لحمل الحديثين على الاستحباب.

ودليل من لا يوجب النقض بعض روايات حديث أم سلمة التي ذكرت الحيض مع الجنابة وقد قال ابن القيم عن بعض هذه الروايات: الصحيح في

حديث أم سلمة الاقتصار على ذكر الجنابة دون الحيض وليس نقض شعر الرأس بمحفوظ للحائض.

وقال الألباني : إن ذكر الحيضة في الحديث شاذ لا يثبت وبهذا فمذهب الإمام أحمد قوي في هذه المسألة وأن حمل الحديثين على الاستحباب محمل حسن .

* * *

١٠٥ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ :

«إني لا أحل المسجد لحائض ولا جنب» رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

ففي سنده جسة بنت دجاجة قال البخاري (عندها عجائب) وقد ضعف الحديث جماعة منهم البيهقي وابن حزم وعبد الحق الإشبيلي . بل قال ابن حزم إنه باطل قال في التلخيص : وأما قول ابن الرفعة بأنه متروك فمردود لأنه لم يقله أحد من أئمة الحديث .

مفردات الحديث :

لا أحل المسجد : من الحلال ضد الحرام والمراد لا أرخص للحائض والجنب أن يمكثوا في المسجد .

حائض : جمعها حيض ويكفي وصفها ولو بدون تاء التأنيث لأن الحيض وصف مختص بالمرأة فلا تحتاج للفرق بينها وبين الرجل بالتاء .

بخلاف الوصف المشترك كقائم للذكر فإنه يقال للمرأة قائمة .

جنب: بضمّتين من أصابته الجنابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والمثنى والجمع.

قال تعالى: ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تحريم المكث في المسجد للحائض ومثلها النفساء وعمومه سواء خشي منها تلويثه أم لا؟ وهو مذهب جمهور العلماء.

٢ - تحريم لبث الجنب في المسجد أما المرور في المسجد للجنب فقد أجازته أكثر العلماء لقوله تعالى: «ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا». والمعنى اجتنبوا مواضع الصلاة وهي المساجد وأنتم جنب إلا عابري طريق.

٣ - لا أحل المسجد: المسجد ذات وعين وليس معنى.

ولذا فإن التحريم المفهوم من النهي لا يمكن أن ينصب على تلك الذات وإنما المراد منافعه من المكث والنوم ونحو ذلك.

كما قال تعالى: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ فليس المراد الأم ذاتها وإنما المراد نكاحها.

٤ - قال في المغني: ويجوز العبور للحاجة من أخذ شيء أو تركه أو كون الطريق فيه وهو مذهب مالك والشافعي. ورويت الرخصة عن ابن مسعود وابن عباس وابن المسيب وابن جبير والحسن ودليل جوازه الآية الكريمة وحديث أنه ﷺ قال لعائشة: «ناوليني الخمرة من المسجد قالت إني حائض قال إن حيضتك ليست في يدك» رواه مسلم وعن جابر قال كان أحدنا يمر في المسجد جنباً مجتازاً رواه سعيد بن منصور وعن عطاء بن

يسار قال كان الرجل من أصحاب رسول الله ﷺ يكون جنباً فيتوضأ ثم يدخل المسجد فيتحدث فيه .

* * *

١٠٦ - وعنها رضي الله عنها: قالت: «كنت أغتسل أنا ورسول

الله ﷺ من إناء واحد تختلف أيدينا فيه من الجنابة» متفق عليه - وزاد ابن حبان: «وتلتقي أيدينا» .

مفردات الحديث:

تختلف أيدينا فيه: اختلف الشيء لم يتفقا ومعنى اختلاف أيديهما في الإناء يعني من الإدخال فيه والإخراج منه وذلك أن يدخل كل واحد منهما يده وتغرف من الإناء بعد يد الآخر ولعله لضيق فم الإناء وجاء في بعض روايات البخاري «من إناء واحد من قدح يقال له الفرق» والفرق بفتحيتين قال النووي: هو الأفصح .

قال ابن الأثير: يسع ستة عشر رطلاً . وجملة تختلف محلها النصب لأنها حال من قوله - من إناء واحد - والجملة بعد المعرفة حال وبعد النكرة صفة والإناء هنا موصوف .

تلتقي: تجتمعان أثناء الأخذ والغرف من الإناء .
من الجنابة: متعلق باغتسل وفي - من - معنى السببية .

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - وجوب الاغتسال من الجنابة على الرجل والمرأة .
- ٢ - إن اغتسال المرأة والرجل من إناء واحد لا يؤثر في طهارة الماء .

٣ - إن وضع الجنب يده في الإناء الذي فيه الماء لا يسلبه الطهورية بل هو باق على طهوريته.

٤ - إن لمس الرجل يد المرأة والمرأة يد الرجل لا ينقض الوضوء إذا كان لمساً عادياً لم يصاحبه شهوة.

٥ - جواز أن يرى كل واحد من الزوجين بدن الآخر وعورته وهو داخل تحت قوله تعالى: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين﴾.

٦ - استحباب التقليل من ماء الوضوء والغسل فهذا النبي ﷺ هو وعائشة يغتسلان ويغترفان من إناء واحد.

جاء في بعض روايات البخاري «من قدح يقال له الفرق» والقدر إناء شرب..

قال الباجي: الصواب أنه صاعان أو ثلاثة أصع كما عليه الجماهير.

٧ - في الحديث حسن عشرة النبي ﷺ لأهله ومشاركته لهم في أحوالهم وأعمالهم تطيباً للقلب وإزالة للكلفة.

٨ - فيه فضل أزواج النبي ﷺ لا سيما الصديقة بنت الصديق فكم نقلن للأمة من الأحكام الشرعية لا سيما الأعمال المنزلية التي لا يطلع عليها إلا المعاشر في المنزل.

* * *

١٠٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ إن

تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وأنقوا البشر» رواه أبو داود والترمذي وضعفاه ولأحمد عن عائشة رضي الله عنها نحوه وفيه راو مجهول.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

لأنه من رواية الحارث بن وجيه قال أبو داود: حديثه منكر وضعيف.
وقال الترمذي: غريب لا نعرفه إلا من حديث الحارث وهو شيخ ليس
بذاك.

وقال الشافعي هذا الحديث ليس بثابت وقال البيهقي أنكره أهل العلم
بالحديث مثل البخاري وأبي داود وغيرهما. وأما حديث عائشة عند الإمام أحمد
ففيه راو مجهول وجهالة الراوي من غير الصحابة توجب ضعف الحديث.

مفردات الحديث:

جنابة: قال ابن دقيق العيد: تطلق على المعنى الحكمي الذي ينشأ عن التقاء
الختانين أو الإنزال.

انقوا: نقى الشيء نقاوة ونقاء نظف فهو نقي.

البشر: بفتح الباء الموحدة التحتية وفتح الشين المعجمة بعدها راء ظاهر الجلد
مفرده بشرة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - وجوب الغسل من الجنابة والتأكيد فيه لأنه لا يصح مع الحدث صلاة ولا
نحوها من العبادات التي تتوقف صحتها على الطهارة.
- ٢ - وجوب تعميم الجسم بالماء فلا تكمل الطهارة بترك شيء منه ولو قليلاً لا
يدركه الطرف.
- ٣ - ذلك أن اللذة قد عمت جميع البدن واهتز لها فكذلك الماء لا بد أن
يصيب جميع أجزائه كما أن جلد الزاني يعم بدنه لحصول اللذة في جميع
البدن.

٤ - فيه دليل على تعليق الأحكام بعلمها وأن الجنابة لما سلت من جميع البدن كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مُهِينٍ﴾ صار التطهير شاملاً لجميع البدن.

٥ - وجوب تروية أصول الشعر وإيصال الماء إلى ما تحتها من البشرة.

٦ - وجوب إنقاء البشرة وذلك بتبليغ الماء إليها وهو يدل على استحباب ذلك في بقية البدن للتحقق من وصول الماء إلى كل جزء منه.

٧ - قوله «إن تحت كل شعرة جنابة» إما أن يحمل على ظاهره فيكون معناه إن كل شعرة تحتها جزء لطيف من البدن لحقته الجنابة فلا بد من رفعها بإصابة الماء هذا الجزء وإما أن يحمل على المبالغة فتكون المبالغة جائزة لا سيما مواطن الحث والاهتمام.

٨ - قال العلماء ينبغي للمغتسل من الحدث الأكبر أن يتيقن وصول الماء إلى مغابنه وجميع بدنه فيتفقد أصول شعره وغضاريف أذنيه وتحت حلقة وإبطيه وعمق سرتة وبين إلبته وطي ركبته ويكفي الظن في الإسباغ.

باب التيمم

مقدمة

أصل تيمم تأمم فأبدلت الهمزة ياء .
وهو لغة القصد .

وشرعاً : مسح الوجه واليدين بصعيد على وجه مخصوص .
والتيمم : مشروع بالكتاب والسنة والإجماع والقياس .
قال تعالى : ﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ﴾ .

والسنة : كثرت فيه الأحاديث الصحيحة ومنه ما في مسلم من حديث حذيفة :
« جعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء » .
وهو إجماع العلماء .

وأما القياس : فقال شيخ الإسلام : والحق أن التيمم على وفق القياس الصحيح فنشأتنا وقوتنا من مادتي الماء والتراب فالتراب أصل الإنسان والماء حياة كل شيء وهو الأصل في الطبائع وكان أصلح ما يقع به تطهير الأدناس هو الماء وفي حالة عدمه أو العذر باستعماله يكون لأخيه وشقيقه التراب فهو أولى .

أما الأستاذ سيد قطب فيقول :

نقف أمام حرص المنهج الرباني على الصلاة وعلى إقامتها في وجه جميع الأعذار والمعوقات عند تعذر وجود الماء أو عند التضمر بالماء إن هذا كله يدل على حرص المنهج الرباني على الصلاة بحيث لا ينقطع المسلم عنها لسبب من الأسباب . إن هذا ما استطعنا أن نستشفه من حكمة النص وقد تكون هناك أسرار من الحكمة لم يؤذن لنا باستجلائها فله في شرعه حكم وأسرار . وهو من خصائص هذه الأمة ففي الصحيحين : « أعطيت خمسا لم يعطهن أحد جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً » .

وشرع في السنة السادسة في غزوة بني المصطلق لما ضاع عقد عائشة ومكثوا في طلبه على غير ماء فنزلت آية التيمم .

١٠٨ - عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «أعطيت خمساً

لم يعطهن أحد قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فأیما رجل أدركته الصلاة فليصل، وذكر الحديث وفي حديث حذيفة رضي الله عنه عند مسلم: وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء». وعن علي عند أحمد: «وجعل التراب لي طهوراً».

مفردات الحديث:

أعطيت: مبني للمجهول أي أعطاني الله تعالى.

خمساً: أي خمس خصال - وقد صح أكثر من خمس قال القرطبي: ليس في هذا تعارض فإن ذكر العدد لا يدل على الحصر.

الرعب: بضم الراء وسكون العين. وهو الخوف والفرع يقال رعب الرجل أرعبته رعباً أي ملأته خوفاً والاسم الرعب.

مسيرة شهر: والنكتة في جعل الغاية شهراً أنه لم يكن بينه عليه الصلاة والسلام وبين أحد من أعدائه أكثر من شهر.

مسجداً: المسجد لغة مفعّل بالكسر قال الصقلي : ويقال مسيد وهو ظرف مكان من الثلاثي المجرد موضع السجود ولا يختص به موضع دون آخر. وشرعاً فكل موضع في الأرض فإنه مسجد.

تربتها: بضم التاء هي طبيعة الأرض تقول أرض جيدة التربة. طهوراً: بفتح الطاء هو الطهور بذاته المطهر غيره.

فليصل: خبر المبتدأ ودخول الفاء فيه لكون المبتدأ متضمناً لمعنى الشرط واللام للأمر.

الغنائم: جمع غنيمة وهي ما حصل من الكفار بالحرب بإيجاف وركاب. تنبيه: اقتصر المؤلف من الحديث على ذكر خصوصيتين أما الثلاث الباقية: فهي: حل الغنائم والشفاعة الكبرى لإراحة الناس من الموقف وعموم رسالته ﷺ إلى الناس كافة فلم يأت بها.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - هذا حديث فيه فوائد جمة وأحكام مهمة تقتصر على البارز منها.
- ٢ - تفضيل نبينا ﷺ على سائر الأنبياء وخصائصه كثيرة صنفت فيها الكتب ولعل أوسعها الخصائص الكبرى للسيوطي.
- ٣ - مشروع تعديد نعم الله تعالى على العبد على وجه الشكر لله وذكر آلائه فإنه يعد عبادة وشكراً لله تعالى عليها واعترافاً بفضله ومننه وكرمه على عبده.
- ٤ - إن الله تعالت قدرته نصر نبيه محمداً بالربح فيصاب عدوه بالخوف ولو كان بينهما مسيرة شهر وهذا من أكبر العون والنصر على الأعداء فإنه عامل

قوي يفت في عضد العدو حتى يصاب بالانهيار والخذلان . وحدد بالشهر لأنه لم يكن بينه وبين عدوه زمن حروبه أكثر من ذلك .

٥ - إن الله تعالى تفضل عليه حينما أحل له الغنائم التي هي مكاسب الحروب الشرعية وفوائد جهاد الأعداء بينما كان الأنبياء قبله إما لم يؤذن لهم بالجهاد أو أذن لهم ولكن لم يحل لهم الغنائم وكانوا يجمعونها ثم تنزل عليها نار من السماء فتحرقها .

٦ - إن الله شرف نبيه محمداً ﷺ بشمول دعوته وعموم رسالته فكان كل رسول قبله إنما يبعث في قومه خاصة وفي زمن مؤقت محدد أما رسالة نبينا محمد ﷺ فهي الرسالة التي عمت جميع الناس قال تعالى : ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً﴾ ..

بل إن رسالته شملت الثقلين «الجن والإنس» قال تعالى : ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ ورسالته ممتدة حتى تقوم الساعة وما العموم والشمول في هذه الرسالة المحمدية إلا لما أودعها الله تعالى من عوامل البقاء وعناصر الخلود وما أقامها عليه من قواعد الشمول والعموم .

٧ - إن الله تعالى سيظهر فضل هذا النبي الكريم ومقامه يوم القيامة باختياره للمقام المحمود وهي الشفاعة العظمى التي يتدافعها كبار الرسل عليهم الصلاة والسلام ويتأخرون عنها فتنتهي إليه الرئاسة والشرف حينما يقبلها فيسجد لله تعالى تحت العرش ويمجد ربه بمحامد يلهمه الله إياها ثم يعطى سؤله وتقبل شفاعته في ذلك اليوم الذي يحمد فيه الله تعالى ويحمده جميع الخلائق حينما شفع فقبلت شفاعته لإراحة الخلائق من شدة ذلك اليوم الطويل العصيب . فهذا المقام الذي قال تعالى فيه مخاطباً نبيه ﷺ ﴿ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً﴾ .

٨ - إن الأرض كلها جعلت له ولأمته مسجداً فيصلي في أي مكان تدركه الصلاة فيه فلا يختص به موضع دون غيره بينما غيره من الأنبياء لا يصلون هم ولا أمهم إلا في أمكنة خاصة ولذا جاء في بعض روايات هذا الحديث «وكان من قبلي إنما يصلون في كنائسهم» وفي رواية أخرى «ولم يكن أحد من الأنبياء يصلي حتى يبلغ محرابه».

وعموم الأرض في هذا الحديث مخصوص بما نهى الشارع عن الصلاة فيه من الأماكن مما سيأتي بيانه في موضعه إن شاء الله تعالى.

٩ - إن الله تعالى يسر أمر هذا النبي الكريم وأمر أمته فجعل له صعيد الأرض طهوراً فقال «وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء» وكما جاء في الحديث الآخر «الصعيد وضوء المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين» بينما الأمم السابقة لا يطهرها إلا الماء فالتيمم والصلاة في جميع الأرض هي خصوصية خص الله بهما هذه الأمة تخفيفاً عنها ورحمة بها فله الفضل والمنة.

١٠ - إن الأصل في الأرض الطهارة فتجوز الصلاة فيها والتيمم منها.

١١ - إن كل أرض صالحة للتيمم منها سواء أكانت رملية أو صخرية أو سبخة رطبة أو يابسة.

١٢ - قوله «فأيما رجل» لا يراد به جنس الرجال وحدهم وإنما يراد النساء أيضاً فالنساء شقائق الرجل.

١٣ - قوله «وجعلت تربتها لنا طهوراً» دليل على أن التيمم رافع للحدث كالماء لاشتراكهما في الطهورية أما المشهور من مذهب الحنابلة والمالكية والشافعية فإنه مبيح لا رافع ولكنه قول ضعيف فالتيمم بدل الماء وله أحكامه.

١٤ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أن التيمم يكون لنجاسة البدن والرواية

الأخرى أنه لا تيمم لها لأن الشرع إنما ورد بالتيمم للحدث دون النجاسة وهو قول الأئمة الثلاثة واختيار شيخ الإسلام ابن تيمية وهو القول الراجح.

* * *

١٠٩ - وعن عمار بن ياسر رضي الله عنهما قال : «بعثني ﷺ في

حاجة فأجبت فلم أجد الماء فتمرغت في الصعيد كما تتمرغ الدابة ثم أتيت النبي ﷺ فذكرت له ذلك فقال : إنما يكفيك أن تقول بيدك هكذا ثم ضرب بيديه الأرض ضربة واحدة، ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه» متفق عليه واللفظ لمسلم وفي رواية البخاري : «وضرب بكفيه الأرض ونفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفيه».

مفردات الحديث :

فتمرغت : بفتح المشاة الفوقية والميم وتشديد الراء فعين معجمة أي تقلبت على الأرض كما تتقلب الدابة - قياساً منه للتيمم من الجنابة على الغسل منها .
في الصعيد : بفتح الصاد المشددة ثم عين مهملة فياء فдал مهملة هو وجه الأرض جمعه صعدان وصعد .

الدابة : كل ما يدب على الأرض كما قال تعالى : ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ . وقد غلب على ما يركب من الحيوان ويسمى به المذكر والمؤنث جمعه دواب .

أن تقول بيدك هكذا : فيه استعمال القول في معنى الفعل قال في القاموس الفعل حركة .

نفخ : بفمه أخرج منه الريح وأراد هنا إزالة ما على اليدين من التراب لأنه لم يرد التيمم وإنما جاء بصورة التيمم للتعليم . قال الجوهرى أوله البزق ثم التفل ثم النفث ثم النفخ .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - مشروعية التيمم للصلاة وغيرها من العبادات الواجب لها الطهارة فالتيمم أحد الطهورين المشروعين .

٢ - بيان صفة التيمم وهو أن يضرب الأرض بيديه ضربة فيمسح وجهه بباطن كفيه ويمسح كل ظاهر يد بالأخرى سواء في الحدث الأصغر أو الأكبر فصفته واحدة .

٣ - جواز تخفيف الغبار الكثير العالق باليدين من ضرب الأرض بالنفخ ثم مسح الوجه والكفين بهما ولا يتعداهما إلى الذراعين .

٤ - إن التيمم ضربة تكفي للوجه واليدين .

٥ - جواز الاجتهاد في مسائل العلم حتى في زمن النبي ﷺ وهي مسألة خلافية بين الأصوليين وأرجح الأقوال الثلاثة جوازه في غيبة النبي ﷺ والبعد عن سؤاله .

٦ - استعمال القياس وإقرار النبي ﷺ صاحبه فهذا عمار قاس التطهر بالتراب على التطهر بالماء فكما أن الماء يعم البدن في الغسل من الجنابة فكذلك يقاس عليه التراب فيعمم به البدن .

٧ - النبي ﷺ لم يأمر عماراً بالإعادة فدل هذا على أن من عبد الله على طريق غير مشروعة جهلاً فإنه يعلم لمستقبل أمره ولا يؤمر بقضاء ما فاته في أيام جهله ولهذه المسألة أدلة كثيرة في الشرع منها هذا ومنها قصة الرجل المسيء في صلاته .

قال شيخ الإسلام : وما تركه لجهله بالواجب مثل من كان يصلي بلا

طمأنينة فالصحيح أن مثل هذا لا إعادة عليه فإن النبي ﷺ قال للمسيء في صلاته « اذهب فصل فإنك لم تصل ».

٨ - التعليم بالقول والفعل يكون بتمثيل المطلوب تعلمه وهو ما يسمى الآن «وسائل الإيضاح».

٩ - سماحة هذه الشريعة ويسرها كما قال تعالى ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾.

* * *

١١٠ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ

«التيمن ضربتان ضربة للوجه، وضربة لليدين» رواه الدارقطني وصححه الأئمة وقفه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف وموقوف على ابن عمر.

أما ضعفه فقال المصنف في فتح الباري: الأحاديث الواردة في صفة التيمم لم يصح منها سوى حديث ابن جهيم وحديث عمار وما عداهما فضعيف أو مختلف في رفعه والراجح عدم رفعه. وقال المؤلف في التلخيص قال أبو زرعة حديث باطل.

وأما وقفه فقال المؤلف هنا: وصحح الأئمة وقفه قال الصنعاني: قال الدارقطني في سننه: وقفه يحيى القطان وهشيم وغيرهما وفي معناه عدة روايات كلها غير صحيحة بل إما موقوفة أو ضعيفة فالعمدة حديث عمار وبه جزم البخاري في صحيحه.

مفردات الحديث:

التيمن: مصدر تيمم تيمماً من باب التفعّل وأصله من الأم هو بفتح الهمزة

وتشديد الميم وهم القصد ويقال أمه يؤمه إذا قصده لأنه يقصد التراب
فيتمسح به .

وفي الشرع قصد صعيد طاهر مباح واستعماله بصفة مخصوصة لاستباحة
الصلاة ونحوها وامثال الأمر .

ما يؤخذ من الحديث

- ١ - يدل الحديث على أن التيمم يكون بضربتين لا ضربة واحدة .
- ٢ - تكون أولى الضربتين لمسح الوجه والضربة الثانية تكون لمسح الكفين .
- ٣ - الحديث معارض لحديث عمار السابق الذي ليس فيه إلا ضربة واحدة
تكون للوجه ولليدين .

٤ - قال العلماء عن هذا التعارض بين حديث عمار وحديث ابن عمر :

أ - حديث عمار في الصحيحين وحديث ابن عمر في سنن الدارقطني
التي لم يلتزم صاحبها بالسنن الصحيحة بل كثيراً ما يروي فيها
الأحاديث الضعيفة فحديث ابن عمر ليس له نسبة مع حديث عمار من
حيث الصحة .

ب - حديث عمار مرفوع إلى النبي ﷺ أما حديث ابن عمر فمعناه أنه من
كلام ابن عمر وليس من كلام النبي ﷺ وفرق بين المرفوع
والموقوف .

ج - كل الروايات التي وردت بالضربتين فهي إما موقوفة لم ترفع إلى
النبي ﷺ وإما ضعيفة لا تقوم بها حجة .

٥ - قال ابن عبد البر الآثار المرفوعة ضربة واحدة وما روي عن ضربتين فكلها
مضطربة وقال أبو زرعة عن حديث ابن عمر حديث باطل وقال ابن القيم :
لم يصح شيء في الضربتين . وقال الألباني : وفي الضربتين أحاديث

واهية معلولة وسنفصل الخلاف بين الأئمة إن شاء الله تعالى كما بينه الحافظ في التلخيص.

٦ - لذا فالصحيح في هذا الباب والعمدة هو حديث عمارويه جزم البخاري في صحيحه فقال «باب التيمم للوجه والكفين» وقال في الفتح هذا هو الواجب المجزئ.

وقال الإمام أحمد من قال إن التيمم إلى المرفقين فإنما هو شيء زاده من عنده. وقال ابن القيم: لم يصح عنه تيمم بضربتين ولا إلى المرفقين. وقال الألباني: أحاديث المرفقين معلولة.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في صفة التيمم:

فذهب الإمام أحمد إلى أن المشروع في التيمم هو ضربة واحدة يمسح وجهه بيأطن أصابعه وكفيه وراحتيه ولا يسن مسح ذراعيه إلى المرفقين بل تقتصر في المسح إلى الكوعين هذا هو الصحيح والمشهور من مذهبه قال الترمذي وهو قول غير واحد من أهل العلم من الصحابة والتابعين منهم علي وعمار وابن عباس وعطاء والشعبي وإسحاق واختاره ابن المنذر وأهل الظاهر وهذا هو قول فقهاء الحديث واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم والشوكاني وعليه العمل عند علماء الدعوة السلفية في نجد وذلك لما جاء في الصحيحين من حديث عمار أن النبي ﷺ ضرب بيديه الأرض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه.

استدل الآخرون بما روى الدارقطني عن ابن عمر مرفوعاً: «التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين» ومثله عند الدارقطني عن جابر.

قال الخلال: الأحاديث في ذلك ضعيفة جداً ولم يورد منها أصحاب السنن

إلا حديث ابن عمر وقال أحمد ليس بصحيح عن النبي ﷺ .
وعلى فرض صلاحية تلك الأحاديث للاستدلال فلا تعارض ما في
الصحيحين .

* * *

١١١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ
«الصعيد وضوء المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين فإذا وجد الماء
فليتنق الله وليمسسه بشرته» رواه البزار وصححه ابن القطان ولكن صوب
الدارقطني إرساله وللترمذي عن أبي ذر نحوه وصححه .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

وله شاهد أشار إليه المؤلف وصححه وروى هذا الشاهد أحمد والترمذي
وأبو داود والنسائي والدارقطني والحاكم وغيرهم . وصححه الترمذي وابن حبان
والدارقطني وأبو حاتم والحاكم والذهبي والنووي .

مفردات الحديث :

الصعيد : الصعيد وجه الأرض البارز تراباً كان أو غيره .

عشر سنين : المقصود منه المبالغة دون التحديد .

فليمسه بشرته : فليجعل الماء يصيب بدنه بالتطهر به لمستقبل العبادة .

البشرة : ظاهر الجلد .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - مشروعية التيمم عند فقد الماء وعدم حصوله . قال الشيخ تقي الدين : من

امتنع عن الصلاة بالتيمم فإنه من جنس اليهود والنصارى فإن التيمم لأمة محمد ﷺ خاصة.

٢ - إن التيمم ظهور وكاف عن الماء في رفع الأحداث مهما طالّت المدة عند عدم الماء.

٣ - جواز التيمم على جميع ما تصاعد على وجه الأرض من أي نوع من أنواع التربة وعلى كل ما على الأرض من طاهر من فرش ولبد وحيطان وصخور. وسيأتي الخلاف في ذلك إن شاء الله تعالى.

٤ - إن التيمم رافع للحدث وليس مبيحاً فقط فإنه عليه الصلاة والسلام سماه وضوءاً وهو قول كثير من أهل العلم ومذهب الإمام أبي حنيفة وإحدى الروايتين عن أحمد وهذا هو القياس.

قال الشيخ تقي الدين: وعليه يدل الكتاب والسنة والاعتبار.

٥ - إذا وجد الماء بطل التيمم فيجب على المسلم العدول عن التيمم إلى استعمال الماء لما يستقبل من العبادات التي من شرطها الطهارة وذلك أن وجود الماء يرفع استصحاب الطهارة التي كانت بالتراب كما هو المفهوم من الحديث.

٦ - قوله عشر سنين ليس توقيتاً لنهاية مدة التيمم وإنما مثال لطول المدة.

٧ - إذا وجد المتيّم الماء وجب عليه أن يمسه بشرته للمستقبل من الصلاة ونحوها من العبادات لأن الله تعالى جعله قائماً مقام الماء فلا يخرج عنه إلا بدليل.

٨ - قال شيخ الإسلام: التيمم يقوم مقام الماء مطلقاً ويبقى بعد الوقت كما تبقى طهارة الماء بعده وهذا القول هو الصحيح وعليه يدل الكتاب والسنة..

خلاف العلماء:

اختلف العلماء هل التيمم يرفع الحدث أو لا يرفعه؟ وإنما هو مبيح لما

تشرع له الطهارة فذهب الحنابلة وغيرهم إلى أنه مبيح لا رافع .
واستدلوا على ذلك بقوله ﷺ «فإذا وجد الماء فليتق الله وليمسسه بشرته»
وقالوا إن هذا دليل على أن التيمم إذا وجد الماء وجب عليه إمساكه بشرته لما
سلف من جنابة عليه فإن التيمم لم يرفع حدثه وإنما أباح له فعل ما شرعت
الطهارة له وأما الحدث فباق عليه .

وذهب بعضهم إلى أن التيمم قائم مقام الماء في كل أحواله وأنه بدل عنه
والبدل له حكم المبدل وبناء عليه فهو رافع للحدث من الجنابة فيصلي به ما شاء
من الأوقات فإذا وجد الماء بطل حدثه لما يستقبله من عبادة . لأن الله تعالى
جعله بدلاً من الماء فحكمه حكمه . ومن أجل هذا قال شيخ الإسلام إن الخلق
بينهما لفظي ذلك أن الذين قالوا لا يرفع الحدث لم يوجبوا عليه الإعادة عند
القدرة على استعمال الماء والذين قالوا يرفع الحدث إنما قالوا يرفعه رفعاً مؤقتاً
إلى حين القدرة على استعمال الماء وقد ثبت بالنص والإجماع أن التيمم يبطل
بالقدرة على استعمال الماء .

* * *

١١٢ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : «خرج رجلان

في سفر فحضرت الصلاة وليس معهما ماء فتيما صعيداً طيباً فصلياً ، ثم
وجد الماء في الوقت فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء ولم يعد الآخر ثم
أتيا رسول الله ﷺ فذكرا ذلك له فقال للذي لم يعد أصبت السنة وأجزأتك
صلاتك وقال للآخر لك الأجر مرتين» رواه أبو داود والنسائي .

درجة الحديث :

الحديث اختلف العلماء في وصله وإرساله .

فقال في التلخيص رواه أبو داود والدارمي والحاكم والدارقطني موصولاً
ورواه النسائي وابن المبارك والطبراني في الأوسط مرسلاً.

وقال موسى بن هارون: رفعه وهم من ابن نافع وله شاهد مرفوع عن ابن
عباس إلا أن فيه ابن لهيعة وهو ضعيف لسوء حفظه.

مفردات الحديث:

صعيداً: وجه الأرض.

طيباً: طهوراً مباحاً.

أصببت السنة: الطريقة الشرعية، أي فعلك صحيح وموافق للطريقة الشرعية
التي سنّها النبي ﷺ.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - مشروعية التيمم واستقرار أمره لدى المسلمين في عهد النبي ﷺ.
- ٢ - فقد الماء هو أحد عذري الطهارة بالتيمم كما قال تعالى: ﴿فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً﴾.
- ٣ - جواز التيمم على ما تصاعد على وجه الأرض من أي تربة كانت وعلى أي شيء طاهر على ظهر الأرض لعموم الحديث وعدم تخصيصه بشيء.
- ٤ - لا بد من طهارة ما يتيمم به من تراب أو متاع فلا يصح التيمم بنجس لقوله «صعيداً طيباً».
- ٥ - إن من صلى بالتيمم عادماً للماء ثم وجده بعد الصلاة لم يعدها فقد أجزأته صلاته وأصاب السنة وهذا مذهب الأئمة الأربعة.
- ٦ - أما المعيد فله أجران أجر الصلاة بالتيمم وأجر الصلاة بالماء ولكن إصابته السنة أفضل من الإعادة.

٧ - جواز الاجتهاد في مسائل العلم في زمن النبي ﷺ ولكن أرجح الأقوال أن الاجتهاد لا يكون في زمنه إلا في حال غيبته وبعده عن مكان المستفتي .

٨ - الحديث يدل على أن من صلى بالتراب ثم وجد الماء في الوقت لا إعادة عليه لقوله ﷺ : «وأجزأتك صلاتك» .

وأما قوله ﷺ : «وإذا وجد الماء فليتنق الله وليمسه بشرته» وهذا قد وجد الماء . فهذا الحديث مطلق وحديث أبي سعيد مقيد فيحمل المطلق على المقيد فيكون معناه فإذا وجدت الماء قبل الصلاة في وقتها وعليك جنابة متقدمة فامسه بشرتك فيقيد ذلك .

٩ - اختلف العلماء في جواز التيمم بجميع ما تصاعد على وجه الأرض فذهب الإمامان الشافعي وأحمد إلى أنه لا يصح التيمم إلا بتراب له غبار واحتج بقوله تعالى : ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه﴾ وما ليس له غبار لا يعلق باليد منه شيء لا يجوز التيمم به كما احتج بما رواه مسلم من حديث حذيفة أن النبي ﷺ قال : «وجعلت لنا الأرض مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً» .

وذهب الإمامان أبو حنيفة ومالك إلى جواز التيمم على كل ما تصاعد على وجه الأرض سواء أكانت ذات غبار أو غير ذات غبار كالرمل والحصى والسباخ والرطب واليابس ومحروق وحجر وحشيش وشجر وعلى ما عليها من فرش وحيوان وغير ذلك فلا يستثنيان شيئاً مما على وجه الأرض .

وذهب إلى هذا الأوزاعي وسفيان الثوري قال النووي وهو وجه لبعض أصحابنا وهو الرواية الأخرى عن الإمام أحمد . واختارها شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم واستظهرها في الفروع وصوبها في الإنصاف . لقوله تعالى : ﴿فتمموا صعيداً طيباً﴾ وقوله ﷺ : «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً» .

فعموم النصوص تفيد جواز التيمم بجميع ما تصاعد على وجه الأرض .

* * *

١١٣ - عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل : ﴿وإن

كنتم مرضى أو على سفر﴾ قال : إذا كانت بالرجل الجراحة في سبيل الله والقروح فيجنب فيخاف أن يموت إن اغتسل تيمم» رواه الدارقطني موقوفاً، ورفع البزار وصححه ابن خزيمة والحاكم.

درجة الحديث :

الحديث موقوف .

قال الحافظ في التلخيص : الصواب وقفه وقال البزار لا نعلم أحداً رفعه عن عطاء من الثقات إلا جرير بن حازم وذكر ابن عدي عن ابن معين أن جريراً سمع من عطاء بعد اختلاطه .

مفردات الحديث :

الجراحة : الجرح هو الشق في البدن جمع الجرح جروح وجمع الجريح جرحى .

مرضى : جمع مريض . قال القرطبي : عبارة عن خروج البدن عن حد الاعتدال هـ . والمراد هنا المرض الذي يخشى معه الضرر من استعمال الماء .

أو على سفر : أو حرف عطف والجار والمجرور متعلق بمحذوف معطوف على خبر كنتم .

القروح : جمع قرح هي الجروح والشقوق من أثر السلاح ومن مرض كالبثور التي تخرج في البدن .

يجنب: بضم أوله من أجنب أي صارجنباً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تفسير ابن عباس للآية بأن من به قروح مثال للضرر المبيح للتيمم وإلا فكل مرض يبيح التيمم ولو لم يصل الاستعمال إلى الموت وإنما يصل إلى الضرر فقط.

٢ - قال العلماء: من خاف باستعمال الماء ضرر بدنه من مرض يخشى زيادته أو ببطء برئه أو بقاء أثره ونحو ذلك فإنه يعدل عن استعمال الماء في الوضوء أو الغسل إلى التيمم حتى يبرأ.

أما العذر فعدم الماء تقدم في أحاديث جابر وعمار وأبي هريرة وأبي سعيد.

٣ - إن السفر غالباً يكون معه العذر إلى التيمم ذلك أنهم كانوا ما يحملون معهم في سفرهم إلا القليل من الماء الذي يكون بقدر شربهم وإصلاح طعامهم فيتيممون لصلاتهم.

ولكن السفر نفسه ليس مبيحاً للتيمم فلا يجوز للمسافر الذي يجد الماء ولا يخاف الضرر باستعماله أن يتيمم بل يجب عليه الوضوء للصلاة ولا يحل له أن يصلي بطهارة تيمم.

* * *

١١٤ - وعن علي رضي الله عنه قال: «انكسرت إحدى زندي فسألت

رسول الله ﷺ فأمرني أن أمسح على الجبائر» رواه ابن ماجه بسند واه جداً.

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال المؤلف في التلخيص : رواه ابن ماجه والدارقطني وفي إسناده الواسطي وهو كذاب . قال المروزي سألت أحمد عنه فقال باطل ليس بشيء .
قال البغوي : اتفق الحفاظ على ضعف هذا الحديث . وفي معناه أحاديث
آخر قال البيهقي لا يصح منها شيء .

مفردات الحديث :

زندي : بفتح الزاء المعجمة وسكون النون ثم دال مهملة مفتوحة وآخره ياء
مشددة مثناة تحتية . تشية زند : الزندان هما الساعد والذراع فالأعلى منهما
هو الساعد والأسفل منهما هو الذراع وطرفهما الذي يلي الإبهام هو الكوع
والذي يلي الخنصر هو الكرسوع والرسغ بالغين المعجمة مجتمع
الزندان من أسفل والمرفق مجتمعهما من أعلى .
الجبائر : جمع جبيرة هي ما يجير به العظم المكسور من خرقه تلف عليه أو
أعواد تشد عليه أو غير ذلك .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فيه مشروعية المسح على الجبيرة والجبيرة كل ما وضع على كسر أو جرح
من أخشاب أو جبس أو خرق أو غير ذلك تربط على الكسر أو الجرح .
- ٢ - المسح على الجبيرة يخالف المسح على الخفين وعلى العمامة والخمار
ببعض الأحكام وقد تقدمت في باب المسح على الخفين ونعيدها هنا
وهي :

أ - -مسح على الجبيرة بالحدثين الأكبر والأصغر بخلاف الخف
والعمامة والخمار ففي الأصغر فقط .

ب - إن مسح الجبيرة يمتد حتى يبرأ الجرح أو الكسر بخلاف الخف ونحوه فالمسح يوم وليلة للمقيم وثلاثة أيام للمسافر.

ج - أنه يمسح على الجبيرة كلها بخلاف الخف والعمامة والخمار فعلى بعضه وتقدمت صفته.

د - الصحيح أنه لا يشترط في الجبيرة ربطها على طهارة بخلاف الخف والعمامة والخمار هذه أهم الأحكام التي تفارق الجبيرة فيها كل واحد من الخفين والعمامة والخمار وهي راجعة إلى أن مسح الجبيرة مسح ضرورة لا يمكن قياسها على الخفين وأما ما عداها فمسحه رخصة وسهولة وتيسير.

٣ - وهذا الحديث والذي بعده من أدلة مشروعية المسح على الجبيرة وسماحة أحكام الشريعة لاتبائها.

* * *

١١٥ - وعن جابر رضي الله عنه في الرجل الذي شج فاغتسل

فمات «إنما يكفيه أن يتيمم ويعصب على جرحه خرقه ثم يمسح عليها

ويغسل سائر جسده» رواه أبو داود بسند فيه ضعف وفيه اختلاف على راويه.

درجة الحديث :

الحديث ضعيف.

رواه أبو داود وابن ماجه والدارقطني وقد تفرد به الزبير بن خريق.

قال الدارقطني : وليس بالقوي .

قال الشوكاني : وخالف الأوزاعي الدارقطني فرواه عن عطاء عن ابن

عباس وهو الصواب . قال الحافظ الدارقطني : الصواب أن الأوزاعي أرسل

آخره عن عطاء قال أبو زرعة وأبو حاتم: الأوزاعي لم يسمع هذا الحديث عن عطاء وإنما سمعه من إسماعيل بن مسلم عن عطاء.

قال الصنعاني: وهذا الحديث وحديث علي الأول قد تعاضدا على وجوب المسح على الجبائر بالماء.

مفردات الحديث:

شج: بضم الشين المعجمة مبني للمجهول من شجه يشجه بكسر الشين وضمها والشجة هي الجرح في الرأس والوجه خاصة.
يعصب: بشد العصابة على رأسه والعصابة هي العمامة.
خرقة: بكسر الخاء وسكون الراء القطعة من الثوب الممزق.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قصة الحديث: قال جابر خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا حجر فشجه في رأسه ثم احتلم فسأل أصحابه فقال: هل تجدون لي رخصة في التيمم؟ قالوا لا ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا على رسول الله ﷺ أخبر بذلك فقال قتلوه قتلهم الله ألا سألوا إذا لم يعلموا فإنما شفاء العي السؤال. إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصب على جرحه طرفه ثم يمسح عليها ويغسل سائر جسده.

٢ - هذا الحديث يوافق القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وإن كنتم مرضى﴾ ولا يخالف صحيح سنة في جواز المسح على الكسور والجروح. وإنما الحديث (ضعيف) فقد ضعفه البيهقي وقال ولا يثبت عن النبي ﷺ في هذا الباب شيء.

وضعفه الحافظ هنا فقال (رواه أبو داود بسند فيه ضعف).

- ٣ - يدل الحديث على مشروعية المسح على الجبيرة سواء أكانت على جرح أو كسر وهي عزيمة وليست رخصة.
- ٤ - إن الواجب المسح على كل الجبيرة وليس على بعضها كالخفين.
- ٥ - غسل بقية بدنه الذي لم تصبه الجراح.
- ولذا قال العلماء إنه قد يجتمع في الجبيرة على العضو الواحد ثلاثة أمور غسل ومسح وتيمم فالغسل للبارز من العضو والمسح لما فوق الجرح من جبيرة والتيمم لما غطته الجبائر من الصحيح الذي تعدى قدر حاجة الربط ويخشى الضرر بنزعه ولعل هذا هو المراد من الحديث الذي جمع التيمم والمسح والغسل والله أعلم.

* * *

١١٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «من السنة أن لا يصلي

الرجل بالتيمم إلا صلاة واحدة ثم يتيمم للصلاة الأخرى» رواه الدارقطني بإسناد ضعيف جداً.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال المؤلف رواه الدارقطني بإسناد ضعيف جداً.

قال الصنعاني: لأنه من رواية الحسن بن عمارة وهو ضعيف جداً وفي

الباب عن علي وابن عمر رضي الله عنهم حديثان ضعيفان.

مفردات الحديث:

من السنة: يعني سنة النبي ﷺ فله حكم الرفع.

إلا صلاة: المستثنى هنا يجوز فيه وجهان أحدهما رفعه على أنه بدل من المستثنى منه والثاني النصب بإلا التي هي بمعنى الفعل.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - إذا قال الصحابي من السنة كذا فالحديث له حكم الرفع لأنهم لا يريدون بالسنة إلا سنة النبي ﷺ.
- ٢ - أنه لا يجوز للمتيمم أن يصلي بالتيمم الواحد إلا صلاة واحدة هذا هو ما يفهم من هذا الحديث وسيأتي تحقيق المسألة قريباً إن شاء الله تعالى.
- ٣ - أنه يجب عليه أن يتيمم للصلاة الأخرى تيمماً آخر.
- ٤ - عمومها يفيد سواء كانت الصلاتان في وقت واحد أو كل واحدة منهما في وقت.
- ٥ - من يرى هذا الرأي يعلل بأن طهارة التيمم إنما هي طهارة ضرورة أبيحت بها العبادة فقط وإلا فليست رافعة للحدث كالوضوء بالماء.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء هل التيمم يرفع الحدث كالماء؟ أم أنه مبيح للصلاة ونحوها إلى حين القدرة على الماء وأما الحدث فقائم بحاله. ذهب إلى أنه رافع مطلقاً أبو حنيفة وهو رواية عن أحمد اختارها شيخ الإسلام وابن الجوزي وذهب مالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه إلى أنه غير رافع بل مبيح فقط.

ولذا يجب أن يتيمم لوقت كل صلاة فإن تيممه يبطل بدخول وقت الثانية والصحيح دليلاً هو القول الأول.

قال في الشرح الكبير: القياس أن التيمم بمنزلة الطهارة حتى يجد الماء أو يحدث وهو مذهب سعيد بن المسيب والحسن والزهري والثوري وأصحاب الرأي لأنها طهارة تبيح الصلاة فلم تقدر بالوقت كطهارة الماء. اهـ.

قال الإمام أحمد: القياس أن التيمم بمنزلة الطهارة حتى يجد الماء.
قال في الإنصاف: اختاره الشيخ وهو أصح. أما الحديث الذي معنا
فضعيف قال الحافظ رواه الدارقطني بإسناد ضعيف جداً.
لذا فإن الصحيح هو أن المتيمم يصلي بالتيمم الواحد ما شاء من فروض
ونوافل ويستبيح به كل ما يستبيح بطهارة الماء حتى يجد الماء أو يحصل له
ناقض من نواقض الوضوء.

باب الحيض

مقدمة

يقال: حاضت المرأة تحيض حيضاً ومحيضاً فهي حائض إذا جرى دمها. فالتاء المربوطة تلحق الصفات تفرقة بين المذكر منها والمؤنث ولكن الأوصاف الخاصة بالنساء لا تلحقها إلا سماعاً فلا يقال: حائضة بل حائض.

والحيض لغة: السيلان من قولهم حاض الوادي: إذا سال.

وشرعاً: دم طبيعة وجبلة ترخيه الرحم يعتاد امرأة بالغة في أوقات معلومة. قال الأطباء في تحليل الحيض (علمياً):

الدورة الطمثية (الحيض) تستغرق ثمانية وعشرين يوماً. يبدأ اليوم الأول من النزيف في أول أيام الدورة. وفي اليوم الخامس عندما يتوقف النزيف تبدأ كرات دقيقة في النمو بفعل تنشيط الهرمونات المنطلقة من الغدة النخامية الموجودة داخل المخ. أما في اليوم الرابع عشر من الدورة الشهرية فيكون الرحم قد أعد نفسه لاستقبال بيضة مخصبة للحمل وينخفض مستوى الهرمونات عما كان عليه في بداية الدورة ويحل محلها هرمون آخر يعرف باسم: الجعرون - وترتفع نسبة هذا الهرمون ويبقى في حدوث الحمل بينما تنخفض النسبة إذا لم يحدث الحمل ويتقاطر الدم داخل الرحم فيحدث الطمث (الحيض).

أما إذا وقع الحمل فلا يحدث الطمث (الحيض).
والأصل في الحيض: الكتاب والسنة والإجماع.
قال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى﴾.
وأما السنة فمستفيضة ومنها الأحاديث الثلاثة التي قال شيخ الإسلام إن
أحكام الحيض تدور عليها وهي:
١ - حديث فاطمة بنت أبي حبيش.
٢ - حديث أم حبيبة بنت جحش.
٣ - حديث حمنة بنت جحش.
وإجماع العلماء عليه وعلى أحكامه في الجملة.
وستأتي أكثر أحكامه مفصلة إن شاء الله تعالى.

١١٧ - عن عائشة رضي الله عنها أن فاطمة بنت أبي حبيش كانت

تستحاض، فقال لها رسول الله ﷺ: «إن دم الحيض دم أسود يعرف فإذا كان ذلك فأمسكي عن الصلاة فإذا كان الآخر فتوضئي وصلي» رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم واستنكره وأبو حاتم. وفي حديث أسماء بنت عميس عند أبي داود: «ولتجلس في مكن، فإذا رأت صفرة فوق الماء فلتغتسل للظهر والعصر غسلاً واحداً وتغتسل للمغرب والعشاء غسلاً واحداً وتغتسل للفجر غسلاً واحداً، وتتوضأ فيما بين ذلك».

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم.

وقال في المحرر: قال الدارقطني رواه كلهم ثقات وقال الحاكم على

شرط مسلم.

قال في التلخيص: رواه مسلم في الصحيح دون قوله (وتوضئي) وقال

البيهقي وتوضي زيادة غير محفوظة وكأن مسلماً ضعف هذه الرواية لمخالفتها
سائر الروايات وأما حديث أسماء فقال الحاكم والذهبي إنه على شرط مسلم .

مفردات الحديث :

تستحاض: الاستحاضة هي سيلان الدم في غير أوقاته المعتادة ويخرج نتيجة
ورم أو التهاب أو غير ذلك من الأمراض في الرحم أو في عنق الرحم أو في
المهبل وقد يكون خروجه تناول شيء من العقاقير والحبوب أو حالات
نفسية .

مركن: بكسر الميم وسكون الراء الموحدة بعدها نون والمركن وعاء تغسل فيه
الثياب جمعه مراكن .

صفرة: الصفرة لون دون الحمرة .

ذلك: بكسر الكاف خطاب للمرأة الذي تشتكيه ويجوز فتح الكاف على اعتبار
خطاب العام .

أمسكي عن الصلاة: أي اتركها كما جاء في رواية الصحيحين: (فاتركي
الصلاة) .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - في الحديث بيان دم الحيض وإثبات حكمه وسيأتي إن شاء الله .
ودم الحيض دم طبيعي عادي نتيجة عملية (فسيولوجية) نابعة من الدورة
الرحمية بسبب الهرمونات التي تؤثر على الرحم والتي يفرزها المبيض ،
والمبيض متأثر بهرمونات الغدة النخامية التي تتحكم فيه والغدة النخامية
تتأثر بأوامر صادرة إليها من منطقة في الدماغ تحت (المهاد) .
- ٢ - وجود الاستحاضة في بعض النساء وبيان أحكامها .
- ٣ - إن المرأة إذا أصيبت بالاستحاضة وأطبق عليها الدم فإنها تميز أيام حيضها

بلون دم الحيض الأسود بينما دم الاستحاضة أحمر مشرقاً.

٤ - إنها تمسك عن الصلاة فلا تصلي في تلك الأيام التي يكون فيه دمها أسود فإذا تغير الدم من السواد إلى الحمرة فذلك علامة طهرها من الحيض فتتوضأ وتصلي لأنها أصبحت طاهرة.

٥ - إن دم الاستحاضة ليس له حكم دم الحيض من ترك الصلاة ونحوها وإنما هو دم مرض تكون معه المرأة طاهرة تفعل كل ما يفعله النساء الطاهرات من الحيض.

٦ - إن المستحاضة معها نوع مرض فعليها أن تغتسل لكل صلاتين غسلًا واحداً فالظهر والعصر بغسل والمغرب والعشاء بغسل والفجر بغسل.

٧ - إنها تتوضأ لكل صلاة لأنها في حكم من حدثه دائم لا ينقطع.

٨ - قال الفقهاء: إذا كانت المستحاضة لها عادة مستقرة تجلس أيام عاداتها لأن العادة أقوى من غيرها. فإن لم تعلم عاداتها عملت بالتمييز الصالح بأن يكون بعض دمها أسود أو ثخيناً أو متناً فإن لم يكن لها تمييز صالح فتجلس غالب الحيض.

٩ - من به حدث دائم كاستحاضة أو سلس بول أو مذي أو ريح أو جرح لا يرقأ دمه فعليها أن يغسل وجوباً النجاسة ومحلها ويتوضأ لوقت كل صلاة إن خرج شيء ويستحب غسل مستحاضة لكل صلاة.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في وجوب غسل المستحاضة لكل صلاة فذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك وأحمد ومروى عن علي وابن عباس وعائشة إلى أنه لا يجب استصحاباً للبراءة الأصلية وأجابوا عن أحاديث

الأمر بالغسل أنه ليس فيها شيء ثابت. قال الشيخ صديق في شرح الروضة: لم يأت في شيء من الأحاديث بإيجاب الغسل لكل صلاة ولا لكل صلاتين ولا في كل يوم بل الذي صح بإيجاب الغسل عند انقضاء وقت حيضها المعتاد أو عند انقضاء ما يقوم مقام العادة من التمييز بالقرائن كما في حديث عائشة في الصحيحين وغيرهما بلفظ (فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة فإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم وصلي). وأما ما في مسلم فإن أم حبيبة بنت جحش كانت تغتسل لكل صلاة فلا حجة في ذلك لأنها فعلته من جهة نفسها ولم يأمرها النبي ﷺ بذلك بل قال لها امكثي قدر ما كانت تحبسك حيضتك ثم اغتسلي. وقد ورد الغسل لكل صلاة من طرق لا تقوم بمثلها حجة لا سيما مع معارضتها لما ثبت في الصحيح ومع ما في ذلك من المشقة العظيمة والشرعية سمحة سهلة قال تعالى: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾.

وذهب بعضهم إلى وجوبه عملاً بأحاديث وردت في بعض السنن والأول أرجح فقد قال شيخ الإسلام والغسل لكل صلاة مستحب ليس بواجب عند الأئمة الأربعة وغيرهم بل الواجب عليها أن تتوضأ لكل صلاة من الصلوات الخمس عند الجمهور ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك وأحمد.

* * *

١١٨ - وعن حمنة بنت جحش قالت: «كنت أستحاض حيضة

كثيرة شديدة فأتيت النبي ﷺ أستفتيه»، فقال: «إنما هي ركضة من الشيطان فتحبضي ستة أيام، أو سبعة أيام، ثم اغتسلي، فإذا استنقأت فصلي أربعة وعشرين أو ثلاثة وعشرين وصومي وصلي، فإن ذلك يجزئك وكذلك فافعلي كل شهر كما تحيض النساء، فإن قويت على أن

تؤخري الظهر وتعجلي العصر ثم تغتسلي حين تطهرين وتصلي الظهر والعصر جميعاً ثم تؤخرين المغرب وتعجلين العشاء، ثم تغتسلين وتجمعين بين الصلاتين فافعلي وتغتسلين مع الصبح وتصلين. قال: هو أعجب الأمرين إلي» رواه الخمسة إلا النسائي وصححه الترمذي، وحسنه البخاري.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه الخمسة إلا النسائي وصححه الترمذي وحسنه البخاري كما صححه جماعة آخرون.

مفردات الحديث:

حيضة: بفتح الحاء وهو مصدر استحاض فالحیضة بالفتح المرة الواحدة وبالكسر الاسم.

كثيرة شديدة: كثيرة في المدة شديدة في الكيفية.

ركضة: بفتح وسكون الكاف بعدها ضاد معجمة ثم تاء وأصل الركض الضرب بالرجل والأباة بها ومنه قوله تعالى: ﴿اركض برجلك﴾ فهي إصابة لبس الشيطان بها على هذه المرأة المؤمنة في أمر دينها.

أستحاض: بضم الهمزة وفتح المثناة الفوقية يقال استحاضت المرأة موضوع على صيغة المبني للمفعول من حيث ضم أوله وكسر ثانيه وإلا فإنه مسند إلى فاعله حقيقة لا إلى مفعوله فإن المرأة هي التي قامت بها الاستحاضة. استنفأت: قال أبو الوفاء: كذا وقع في هذه الرواية بالألف والصواب واستنفتت

لأنه من نقي الشيء وأنقيته إذا نظفته ولا وجه فيه للألف والهمزة فالنقاء هو الطهر بانقطاع الدم.

فتحضي: اجعلي نفسك حائضاً يقال تحيضت المرأة قعدت أيام حيضتها عن الصلاة والصوم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجود المستحاضات زمن النبي ﷺ فكان يأتيه عليه الصلاة والسلام ويسألنه

فيرشدهن إلى ما شرع الله في حقهن فكذا ينبغي لنساء المسلمين أن يسألن العلماء فيما يشتبه عليهن في أمر دينهن حتى فيما يتعلق بالفروج.

٢ - الاستحاضة ليست حيضاً طبيعياً وإنما هو مرض يصيب المرأة من الشيطان

الذي يجري من ابن آدم مجرى الدم ويريد أن يلبس عليه عباداته بكل ما أقدره الله عليه من وسائل الأذى والمضرة.

وهذه الركضة الشيطانية سماها النبي ﷺ في الحديث الآخر عرقاً يسمى هذا الشريان بالعاذل. وعلماء الطب يفسرون الاستحاضة بأنها اضطرابات تطرأ فتسبب هذا النزيف الذي ربما يكون حاداً.

٣ - قال الدكتور الطبيب محمد علي البار: الاستحاضة دم يخرج من الرحم

أو من عتق الرحم أو المهبل نتيجة وجود ورم حميد أو خبيث أو وجود التهاب في عتق الرحم أو المهبل أو غير ذلك من أمراض هذا الجهاز وقد يكون من استخدام العقاقير ولعل هذا السبب الأخير من أكثرها شيوعاً إذ أن استخدام العقاقير تمنع التجلط (التخثر) هذه أهم أسباب الاستحاضة.

٤ - المرأة المصابة بالاستحاضة التي لا تعرف عادة حيضها الأصلية وليس في

دمها تمييز صالح تعرف به دم الحيض من دم الاستحاضة تتحيض بترك الصلاة والصيام وغيرهما عادة النساء في أيام الحيض وهي ستة أيام أو سبعة تعتبر نفسها فيهن حائضاً عليها أحكام الحائض.

٥ - إذا أتممت المستحاضة عادة النساء اغتسلت غسل الحيض ولو أن دم الاستحاضة معها فصلت أربعة وعشرين أو ثلاثة وعشرين يوماً وصامت وأجزأها ذلك عن الصلاة والصيام الواجبين عليها لأنها أصبحت في حكم الطاهرات من الحيض.

٦ - تفعل هذه الصفة كل شهر لأن العادة الغالبة عند النساء أن شهرها في الحيض والظهر ثلاثون يوماً ستة أو سبعة منها حيض والباقي طهر فهذه أقرب حالة لها والغالب أن يكون شهرها شهراً هلالياً.

٧ - إن دم الاستحاضة لا يمنع من الصلاة وغيرها من العبادات الواجب لها الطهارة.

٨ - إن دم الحيض يمنع من الصلاة ونحوها مما يشترط له الطهارة من الحيض وإن الصلاة المتروكة زمن الحيض لا تقضى.

٩ - إن الدم نجس يجب غسله.

١٠ - جمهور العلماء لا يوجبون الغسل على المستحاضة فليس لديهم ما يعتمدون عليه في وجوبه وإنما استحبه لها استحباباً فإذا أرادت المستحاضة أن تغتسل فبدلاً من أن تغتسل لكل صلاة من الصلوات الخمس مما يسبب لها المشقة الكبيرة لا سيما في زمن البرد فإن لها أن تؤخر الظهر إلى آخر وقتها وتقدم العصر إلى أول وقتها وتصليهما في وقتيهما بغسل واحد وكذلك المغرب والعشاء وهذا ما يسمى الجمع الصوري أما الفجر فلها غسل مستحب واحد لانقطاعها عما قبلها وما بعدها من الصلوات الخمس. ولا شك أن الغسل فيه كمال النظافة لولا المشقة العظيمة.

* * *

١١٩ - وعن عائشة رضي الله عنها: «أن أم حبيبة بنت جحش

شكت إلى رسول الله ﷺ الدم» ، فقال : «امكثي قدر ما كانت تحبسك
حيضتك ثم اغتسلي فكانت تغتسل لكل صلاة» رواه مسلم وفي رواية
للبخاري : «وتوضئي لكل صلاة» وهي لأبي داود وغيره من وجه آخر.

مفردات الحديث :

شكت : أخبرت النبي ﷺ على وجه التألم مما ألمّ بها من هذا المرض .
امكثي : توقفي وانتظري قدر عادة حيضتك .

ما يؤخذ من الحديث :

شكت أم حبيبة إلى النبي ﷺ استمرار خروج الدم منها فأرشدتها إلى
الأحكام الآتية :

- ١ - إن المستحاضة تعتبر نفسها حائضاً قدر الأيام التي كان يأتيها فيها
الحيض قبل أن يصيبها ما أصابها من الاستحاضة .
- ٢ - إذا مضت قدر أيام عاداتها الأصلية فإنها تعتبر طاهرة من الحيض ولو أن دم
الاستحاضة معها فتغتسل من الحيض فقد أصبحت طاهرة من الحيض .
- ٣ - إن المستحاضة تعتبر ممن حدثه دائم لا ينقطع وعليه فيجب عليها الوضوء
لكل صلاة إن خرج منها ما ينقض الوضوء وإلا فهي باقية على طهارتها .
- ٤ - أم حبيبة من حرصها رضي الله عنها على كمال الطهارة للعبادة فإنها تغتسل
لكل صلاة .

٥ - قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى :

دم الاستحاضة مع دم الحيض مشكل ولا بد من فاصل يميز بينهما
والعلامات ثلاث :

الأولى: العادة وهي أقوى العلامات لأن الأصل بقاء الحيض دون غيره.

الثانية: التمييز فإن دم الحيض أسود ثخين ودم الحيض أحمر صاف.

الثالثة: اعتبار عادة غالب النساء لأن الأصل إلحاق الفرد بالأغلب.

فهذه العلامات الثلاث تدل عليها السنة والاعتبار وهي مذهب الإمام

أحمد فإن أحكام الحيض تدور على ثلاثة أحاديث:

١ - العادة الخاصة يدل عليها حديث أم حبيبة بنت جحش.

٢ - التمييز يدل عليه حديث فاطمة بنت أبي حبيش.

٣ - عادة النساء الغالبة يدل عليها حديث حمنة بنت جحش.

٦ - إذا زادت عاداتها أو تقدمت أو تأخرت فالمشهور من مذهب الإمام أحمد

أن ما تكرر ثلاثاً فهو حيض ويصير عادة لها ولهم تفاصيل في صلاتها وصومها قبل التكرار والرواية الأخرى عن الإمام أنها تصير إليه من غير تكرار واختاره الموفق وجمع وهو اختيار شيخ الإسلام قال في الفائق وهو المختار.

قال في الإنصاف وهو الصواب وعليه العمل ولا يسع النساء العمل بغيره. قال في الاختيارات والمتنقلة إذا تغيرت عاداتها بزيادة أو نقص أو انتقال فذلك حيض حتى تعلم أنها مستحاضة باستمرار الدم.

٧ - قال الشيخ المباركفوري: ما ذهب إليه جماعة من الفقهاء من البحث

والتدقيق والتعقيد المغلق الذي يبعد عن أفهام النساء وعقولهن كل البعد فهو مما تأباه هذه الأحاديث وتمجه أصول الشريعة السمحة السهلة.

٨ - ما أطلقه الشارع عمل بمقتضى مسماه ووجوده ولم يجز تقديره ولا تحديده

وهو اختيار كثير من الأصحاب وكثير من أهل العلم وغيرهم وصوبه في الإنصاف.

٩ - لا حد لأقل الطهر ولا لأكثره فما دام الدم موجوداً فهو دم حيض وما دام النقاء فهو طهر.

صحح ذلك في الكافي وصوبه في الإنصاف.
وهو مذهب أبي حنيفة ومالك.

* * *

١٢٠ - وعن أم عطية رضي الله عنها قالت: «كنا لا نعد الكدرة والصفرة بعد الطهر شيئاً» رواه البخاري وأبو داود واللفظ له.

مفردات الحديث:

الكدرة: بضم الكاف وسكون الدال المهملة ثم راء مفتوحة فتاء هي اللون الأحمر الذي يضرب نحو السواد جمعه كدر.

الصفرة: بضم الصاد المهملة وسكون الفاء الموحدة ثم راء مفتوحة بعدها تاء هي اللون الأحمر الذي يميل إلى البياض فهو أحمر غير قان يكون بلون الذهب.

شيئاً: أي حيضاً تقعد فيه المرأة عن الصلاة وعن بعض العبادات.
الطهر: انقطاع خروج دم الحيض.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الماء الذي ينزل من فرج المرأة بعد الطهر من الحيض لا يعتبر حيضاً ولو كان فيه الكدرة والصفرة المكتسبة من الدم.

٢ - أما إذا كان نزول هذه الكدرة والصفرة زمن الحيض والعادة فإنه يعتبر حيضاً لأنه دم في وقته إلا أنه ممتزج بماء.

٣ - هذا الحديث وأمثاله له حكم الرفع لأن الصحابة تحكى حال نساء الصحابة زمن النبي ﷺ ووجوده عندهم وإقراره لهم.

٤ - فيه دليل على أن تغير الدم إلى لون آخر لا يشكك في أنه حيض ما دام في زمنه ووقته.

٥ - قال في المغني: من رأت الدم في أيام عادتها صفرة أو كدرة فهو حيض وإن رآته بعد أيام حيضتها لم تعتد به نص عليه أحمد وهو مذهب الثوري ومالك والشافعي لأن أم عطية قالت كنا لا نعد الكدرة والصفرة بعد الطهر شيئاً رواه أبو داود.

* * *

١٢١ - وعن أنس رضي الله عنه: «أن اليهود كانت إذا حاضت

المرأة فيهم لم يؤاكلوها، فقال النبي ﷺ: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح» رواه مسلم.

مفردات الحديث:

اليهود: أبناء يعقوب ويسمون العبرانيين أو الإسرائيليين نسبة إلى أسباط إسرائيل دينهم اليهودية ونبیهم موسى عليه السلام وكتابهم التوراة كتاب جليل لكنهم حرفوه.

* * *

١٢٢ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ

يأمرني فأتزر فيباشرنى وأنا حائض» متفق عليه.

مفردات الحديث:

فأنزّر: يعني ألبس الوزرة بكسر الواو وهي كساء تستر به العورة وما حولها جمعه وزرات.

قوله: فانزّر هذا اللفظ الدائر على الألسن قال المطرزي وهو عامي والصواب انزّر بهمزتين الأولى للوصل والثانية- فاء- الكلمة وهكذا نص الزمخشري على خطأ من قال: انزّر بالإدغام لأن التي تدغم هي الأصلية لا المنقلبة.

فيباشرنني: يقال باشر الرجل زوجه لامس بشرتها بإصصاق بشرته ببشرتها.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الحائض طاهر بدنها وعرقها وثيابها فتجوز مباشرتها وملاستها وقيامها بشؤون منزلها من إعداد الطعام والشراب وغير ذلك.

٢ - فيه وجوب مخالفة اليهود الذين لم يواكلوا المرأة الحائض ويعتزلوها.

٣ - إنه يحل من المرأة الحائض كل شيء إلا الجماع فيجوز لزوجها أن يأمرها فتلبس إزاراً أو سروالاً قصيراً أو طويلاً ثم يباشرها في أي مكان من بدننها ما دام ذلك في غير مكان الحيض وهو الفرج والاستمتاع بالحائض بما فوق السرة ودون الركبة لا خلاف في إباحته عند الفقهاء وإنما الخلاف فيما دون السرة وفوق الركبة. والآية الكريمة أمرت باعتزال المحيض فقط وهو مكان الحيض الفرج فقال تعالى: ﴿فاعتزلوا النساء في المحيض﴾.

والحديث: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح» رواه مسلم يدل ذلك على إباحة جميع جسد الحائض إلا موضع الأذى.

مقارنة بين الأديان الثلاثة :

اليهود: يرون المرأة الحائض رجساً نجساً فيعزلونها ويعتزلونها فبدنها نجس وثيابها نجسة وفرشها نجسة فقد روى الإمام أحمد ومسلم عن أنس أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها ولم يجامعوها في البيوت .
أما النصارى: فلديهم التساهل والتفريط فإنهم يستحلون جماعها في فرجها على ما فيه من الأذى والدنس .

وسياتي قريباً إن شاء الله تعالى بيان الجماع في الحيض ومفاسده .
أما الإسلام: فهو الوسط بين الغلو والجفاء ودين العدل في الأمور كلها .
فالحائض محصورة نجاستها في فرجها فقط فهذا هو المحرم قال تعالى : ﴿ فاعتزلوا النساء في المحيض ﴾ وجاء في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال : « اصنعوا كل شيء إلا الجماع » وجاء في سنن أبي داود أن حكيم بن حزام قال يا رسول الله ما يحل لي من امرأتي وهي حائض ؟ قال : « لك ما فوق الإزار » وجاء في الصحيحين عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يأمرني فأتزر فيباشرني وأنا حائض ، ومعناه يلصق بشرته ببشرتي وبهذا فالإسلام ترفع عن الأذى والقذر الذي لم يتحاش عنه النصارى ولم يهن المرأة وينزلها منزلة سافلة ساقطة كاليهود الذين قال كتابهم المحرف : (إذا كانت امرأة ولها سيل وكان سيلها دماً فسبعة أيام تكون في طمثها وكل من مسها يكون نجساً وكل من مس فراشها يغسل ثيابه ويستحم بماء وإن اضطجع معها رجل يكون في طمثها عليه يكون نجساً) أما الرسول محمد ﷺ الذي يضرب لأمته المثل في العشرة الزوجية فيقبل زوجته وهي حائض ويضطجع معها ويدعوها وهي في حال حيضها إلى مضاجعته ويقرأ القرآن في حجرها ويمكنها من ترجيل رأسه ويأمرها فتتزر فيباشرها بما فوق الإزار وهو ينفي الجماع ويجتنبه منها .

* * *

١٢٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما: عن رسول الله ﷺ في
الذي يأتي امرأته وهي حائض، قال: «يتصدق بدينار أو بنصف دينار»
رواه الخمسة وصححه الحاكم وابن القطان، ورجح غيرهما وقفه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الألباني: قواه الإمام أحمد وأخرجه أصحاب السنن والطبراني
والحاكم والبيهقي بإسناد صحيح على شرط البخاري وصححه الحاكم والذهبي
وابن دقيق العيد وابن القيم وابن حجر العسقلاني.

مفردات الحديث:

بدينار: الدينار نقد ذهب والدينار الإسلامي زنته أربعة غرامات وربع من الذهب
(٤، ٢٥).

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - تحريم وطء الحائض وقد قال تعالى: ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾.
- ٢ - إن الذي يجامع زوجته وهي حائض فعليه كفارة يتصدق بها وهي دينار أو نصف دينار.
- ٣ - الوطء المحرم هنا هو الإيلاج أما مباشرة الحائض في غير الفرج فتقدم جوازها وحديث عائشة فيها.
- ٤ - قال شيخ الإسلام: وجوب الكفارة في وطء الحائض وفق القياس لو لم يأت به نص ذلك أن المعاصي التي جاء تحريمها كالوطء في الصيام

والإحرام والحيض تدخلها الكفارة بخلاف المعاصي المحرم جنسها كالظلم والزنا لم يشرع لها كفارة.

مضار الوطء في الحيض:

قال الدكتور الطيب محمد بن علي البار:

إدخال القضيب في الفرج أثناء الحيض هو إدخال ميكروبات في وقت لا تستطيع الأجهزة التناسلية أن تقاومه فيحدث ما يلي:

١ - تمتد الالتهابات إلى قناتي الرحم فتسدها مما يؤدي إلى العقم أو الحمل خارج الرحم.

٢ - يمتد الالتهاب إلى قناة مجرى البول فالمثانة فالحالبين فالكلى مما يسبب أمراض الجهاز البولي.

٣ - تقل الرغبة الجنسية لدى المرأة وخاصة عند بداية الطمث.

٤ - الصداع النصفي.

٥ - تصاب المرأة بحالة من الكآبة والضيق فتكون متقلبة المزاج.

إلى غير ذلك من المضار الكثيرة والتي لم يكشف عنها الآن.

وإنما عبر عنها الحكيم العليم بقوله: ﴿قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن﴾ فوصفه تعالى له بأنه (أذى) يشتمل على مضار كثيرة الله أعلم بها.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في حكم كفارة الوطء في الحيض:

فذهب الإمام أحمد إلى وجوبها على من وطئ في فرج الحائض وعليها هي أيضاً كفارة إن طأعته.

والكفارة دينار أو نصفه على التخيير لحديث الباب وذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه لا كفارة عليه ولا عليها.

قال الترمذي وهو قول علماء الأمصار. وقال ابن كثير: فيستغفر الله والأصل أن الذمة بريئة إلا أن تقوم الحجة.

وقال ابن عبد البر: حجة من لم يوجب الكفارة اضطراب الحديث وأن لذمة على البراءة حجة من لم يوجبون عدم صحة الحديث عندهم. أما الموجبون فيرون صحة الحديث وأنه صالح لإيجاب حكم شرعي. فالحديث قوَاهُ الإمام أحمد وذهب إلى العمل به كما عمل به جماعة آخرون من السلف قال الألباني: سنده صحيح صححه جماعة من المتقدمين والمتأخرين وأخرجه أصحاب السنن والبيهقي بإسناد صحيح على شرط البخاري وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وابن دقيق العيد وابن القيم وابن حجر والله أعلم.

تنبيه:

اختلف العلماء في وجه التخيير بين الدينار ونصفه:

- ١ - قيل الدينار أول الحيض ونصف الدينار للوطء في آخره ويؤيد هذا أن الدم في أول أيامه أغزر وأشد في إصابة الأذى منه في آخره.
 - ٢ - وقيل إن التخيير بين الدينار ونصف الدينار كتخيير المسافر بين القصر والإتمام ويميل إلى هذا شيخ الإسلام ابن تيمية.
- وقدر الدينار (٢٥، ٤) غراماً واختار الشيخ أنه لا يجزي إلا المضروب لأن الدينار اسم للمضروب واستظهره في الفروع.
- أما المشهور من المذهب فيجزي المضروب وغيره أو قيمته من الفضة فقط.

والله أعلم.

* * *

١٢٤ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال

رسول الله ﷺ: «أليس إذا حاضت المرأة لم تصل ولم تصم» متفق عليه

في حديث طويل.

مفردات الحديث:

أليس إذا حاضت لم تصل: الاستفهام هنا للتقرير عما جاء في أول الحديث من ذكر نقص دين المرأة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تحريم الصلاة على الحائض وعدم صحتها منها لوصلتها وليس عليها قضاء أيام حيضها بعد الطهر.

٢ - تحريم الصيام على الحائض ولكن تقضي قدر ما أفطرته أيام حيضها.

٣ - قال ابن المنذر والوزير ابن هبيرة والنووي: أجمع العلماء على وجوب قضاء الصوم على الحائض وسقوط فرض الصلاة عنها في أيام حيضها. لما في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «كنا نؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة».

قال العلماء: والفرق بينهما أن الصلاة تتكرر فلم يجب قضاؤها للحرص بخلاف الصوم والله أعلم.

فائدة:

الحائض ممنوعة من عبادات آخر منها:

١ - منعها من دخول المسجد لحديث لا أحل المسجد لحائض ولا جنب.

٢ - منعها من قراءة القرآن لحديث ابن عمر ولا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن.

٣ - لا تمس المصحف لحديث عمرو بن حزم ولا يمس المصحف إلا طاهر.

٤ - ولا يصح أن تطوف لحديث الطواف بالبيت صلاة.

* * *

١٢٥ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «لما جئنا سرف

حضت، فقال النبي ﷺ افعلي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت حتى تطهري» متفق عليه في حديث طويل.

مفردات الحديث:

سرف: بفتح السين المهملة ثم راء مهملة مكسورة ثم فاء موحدة اسم لا ينصرف للعلمية والتأنيث.

وهو واد يبعد عن حد الحرم من جهة التنعيم بنحو عشر كيلومترات وعن المسجد الحرام بنحو ثمانية عشر كيلو متر يمر به طريق مكة - المدينة فهو بين مكة وبين وادي الجموم (مر الظهران).

حضت: بكسر الحاء لأنه من حاض يحيض كبعت من باع يبيع وأصله حيضت قلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لالتقاء الساكنين فصار حضت بالفتح ثم أبدلت الفتحة كسرة لتدل على الياء المحذوفة.

غير ألا تطوفي: بنصب غير و- ألا - بالتشديد أصله - أن لا - .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كانت عائشة محرمة بالعمرة متمتعة بها إلى الحج وذلك في حجة الوداع

فأصابها الحيض بسرف واد يبعد عن المسجد الحرام بثمانية عشر كيلو متر طريق المدينة - مكة .

٢ - فأدخلت حجها على عمرتها وصارت قارنة لأنها لا تتمكن من طواف العمرة والتحلل منها من أجل حيضتها .

٣ - جواز إتيان الحائض بجميع شعائر الحج من الوقوف بعرفة والمبيت بمزدلفة ورمي الجمار والمبيت بمنى والسعي بين الصفا والمروة لو سبق أن طافت قبل الحيض وصحة ذلك منها حيث لا يشترط لها الطهارة وهو إجماع .

٤ - تحريم الطواف على الحائض وعدم صحته منها .

٥ - احترام البيت وتعظيمه وأن لا يأتيه المسلم إلا على أحسن هيئة وأتم طهارة ﴿يا بني آدم خذوا زيتكم عند كل مسجد﴾ .

وكانت العرب - حتى في جاهليتها - تعظمه ولا تطوف به في ثيابها التي عصت الله فيها وإنما يستعيرون ثياب قريش يطوفون بها فإذا لم يجدوا طافوا عراة .

* * *

١٢٦ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه سأل النبي ﷺ ما يحل

للرجل من امرأته وهي حائض؟ فقال: «ما فوق الإزار» رواه أبو داود وضعفه .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

رواه أبو داود وضعفه وقال ليس بالقوي .

قال في التلخيص - في إسناده بقية بن الوليد قال البيهقي : أجمعوا على أنه ليس بحجة . وجهالة حال سعيد الأغطش فإننا لا نعرف أحداً وثقه .

مفردات الحديث :

وهي حائض : جملة حالية .

حائض : لم يقل : حائضة لعدم الالتباس بين صفة المذكر والمؤنث من حمل الجنين في بطنها فثلاً تلتبس بصفة الفعل .

ما فوق الإزار : الإزار ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن (يذكر ويؤنث) وما فوق معقد الإزار هو النصف الأعلى من البدن .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - جواز مباشرة الحائض بما فوق الإزار .

٢ - النهي عن جماعها فهو محرم لقوله تعالى : ﴿ فاعتزلوا النساء في المحيض ﴾ .

٣ - أمر الحائض بالانتزار أو لبس السروال عند إرادة مباشرتها .

٤ - الحديث يدل على تحريم مباشرة المرأة فيما بين السرة والركبة لأن هذا هو مكان الإزار المنهي عن قربه . ولكن الحديث معارض بحديث أصح منه وهو قوله : « اصنعوا كل شيء إلا النكاح » فالراجع جواز مباشرة المرأة بكل بدنها عدا الفرجين .

* * *

١٢٧ - وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت : « كانت النفساء تقعد

على عهد النبي ﷺ بعدة نفاسها أربعين يوماً » رواه الخمسة إلا النسائي

واللفظ لأبي داود، وفي لفظ له: «ولم يأمرها النبي ﷺ بقضاء صلاة
النفاس» وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صححه الحاكم.

قال الصنعاني ضعفه جماعة ورد تضعيفه النووي وقال له شاهد عند ابن
ماجه في حديث أنس وللحاكم من حديث عثمان بن أبي العاص. فهذه
الأحاديث يعضد بعضها بعضاً.

مفردات الحديث:

النفاس: قال ابن فارس: النون والفاء والسين أصل واحد يدل على خروج
النسيم من ريح أو غيرها ومنه نفس الله كربته والنفاس ولادة المرأة.
قال النووي: المشهور في اللغة أن نفست بفتح النون وكسر الفاء معناه حضت
وأما الولادة فيقال نفست بضم النون وكسر الفاء قال في شرح الإقناع دم
النفاس هو بقية الدم الذي احتبس في مدة الحمل لأجله وقال الطبيب
محمد البار: دم النفاس يعرف بالطب: بأنه الدم الذي يخرج بعد الولادة
ويستمر لمدة ثلاثة إلى أربعة أسابيع وقد تطول إلى (أربعين يوماً) ويكون
في الأيام الأربعة الأولى قانياً غليظاً ومحتويّاً على (دم مجمد ثم يخف
تدريجياً بعد ذلك ثم يصير بني اللون مختلطاً بمادة مخاطية وأخيراً تظهر
(القصة البيضاء).

وقد تتوقف الإفرازات الدموية ثم يعود الدم إلى الظهور ويعتبر ذلك
نتيجة لوجود بقايا ولو بسيطة من المشيمة في الرحم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النفاس: دم ترخيه الرحم مع الولادة.

- ٢ - النفساء أحكامها هي أحكام الحائض فيما يجب ويحرم ويكره ويباح .
- ٣ - تجلس النفساء أربعين يوماً تكف نفسها عما يفعله الطاهرات فتترك الصلاة ونحوها وذلك من حين وضعها ما تبين فيه خلق إنسان .
- قال الترمذي : أجمع أهل العلم على أن النفساء تدع الصلاة أربعين يوماً . إلا أن ترى الطهر قبل فتغتسل وتصلي .
- وقال ابن رشد وغيره ابتداء النفاس من خروج بعض الولد .
- قال الشيخ تقي الدين لا حد لأقل النفاس ولا حد لأكثره ولو زاد على السبعين وانقطع والأربعون منتهى الغالب .
- ٤ - النفساء كالحائض لا تؤمر بقضاء الصلاة التي لم تصلها أيام نفاسها وإنما تقضي الصوم الواجب .

نبذة علمية فقهية عن النفاس :

قال الأطباء : النفاس هو الفترة التي تلي الولادة والتي تؤدي إلى عودة الرحم وجهاز المرأة التناسلي إلى حالته الطبيعية قبل الولادة وتحتاج هذه العودة إلى مدة تتراوح بين ستة وثمانية أسابيع ليعود الرحم إلى حجمه الطبيعي . يخرج دم النفاس من الرحم بعد الولادة ويستمر فترة قد تصل إلى (أربعين يوماً) والغالب أن المدة هي (٢٤ يوماً) وقد يتوقف الدم لفترة ثم يعود إلى الظهور ويعتبر ذلك نتيجة لوجود بقايا ولو بسيطة من المشيمة في الرحم أو أن الرحم انقلب إلى الخلف بدلاً من وضعه الطبيعي إلى الأمام . الفقهاء : يعرفون النفاس بأنه الدم الذي ترخيه الرحم مع الولادة فاهتمامهم بهذا الدم الذي أفرزته الرحم بينما الأطباء يركزون على حالة الرحم وعودته إلى حالته الطبيعية فكلا الأمرين مرتبط بالآخر فالطب إلى الناحية الصحية لجهاز المرأة التناسلي وللرحم على وجه الخصوص بينما الفقه يهتم بالدم الذي يمنع الصلاة والصيام ومس المصحف ونحوها .

أما أحكامه الشرعية: فنورد منها فقرات: يثبت النفاس بوضع ما تبين فيه خلق إنسان ولا حد لأقل النفاس ولا أكثره فما دام الدم موجوداً فهو نفاس فإذا انقطع فهو طهر والنفاس كالحيض فيما يحرم كالصلاة والصوم والوطء في الفرج وفيما يجب كالغسل وكفارة الوطء فيما يسقط كقضاء الصلاة وفيما يحل كاستمتاع بما دون الفرج وفيما يجب قضاؤه كالصيام الواجب.

* * *

كتاب الصلاة

مقدمة

الصلاة لغة الدعاء بخير. فهو الشائع في كلام العرب قبل ورود الشرع قال تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ أي ادع لهم واستغفر لهم. وشرعاً: أقوال وأفعال مخصوصة مفتتحة بالتكبير مختتمة بالتسليم. سميت صلاة لاشتمالها على المعنى اللغوي وهو الدعاء بالخير. قال في الإنصاف: هذا هو الصحيح الذي عليه جمهور العلماء من الفقهاء وأهل العربية.

وفرضت ليلة المعراج قبل الهجرة بنحو ثلاث سنين. فرضت ركعتين فأقرت صلاة السفر وأتمت أربعاً صلاة الحضر إلا المغرب فإنها وتر النهار وإلا الصبح فإنها تطول فيها القراءة فهاتان الصلاتان بقيتا على ما فرضتا عليه. وللصلوات على سائر الشرائع الواجبة ميزات كبيرة منها ما يلي:

- ١ - إنها فرضت في السماء بينما غيرها فرض في الأرض.
- ٢ - فرضت من الله تعالى لرسوله ﷺ بلا واسطة بينما غيرها بواسطة الملك.
- ٣ - فرضت خمسون صلاة ثم حصل التخفيف في عددها إلى خمس وبقي ثواب الخمسين في الخمس.
- ٤ - هي الركن الثاني من أركان الإسلام.

٥ - هي الغاية في العبودية والتذلل والقرب من الله تعالى .

وثبوتها جاء في الكتاب والسنة وإجماع المسلمين فهي مما علم وجوبه من الدين بالضرورة فجاحدها كافر .

وتاركها تهاوناً وكسلاً اختلف العلماء في كفره والنصوص تدل على كفره .

قال شيخ الإسلام: إن كثيراً من الناس لا يكونون محافظين على الصلوات الخمس ولا هم تاركوها بالجملة بل يصلون أحياناً ويدعونها أحياناً فهؤلاء فيهم إيمان ونفاق وتجري عليهم أحكام الإسلام الظاهرة في الموارث ونحوها من الأحكام فإن هذه الأحكام إذا جرت على المنافق الخالص كعبد الله بن أبي فلان تجري على هؤلاء أولى وأحرى .

الصلوات الخمس أكبر أركان الإسلام بعد الشهادتين وأفضل الأعمال بعدهما لكونها وضعت على أكمل وجوه العبادة وأحسنها . ولجمعها ما تفرق من العبودية وتضمنها أقسامها وأنواعها . فهي تكبير الله وتحميدته تعالى والثناء عليه وتهليله وحمده وتنزيهه وتقديسه وتلاوة كتابه والصلاة والسلام على رسوله محمد ﷺ وعلى آله ودعاء للحاضرين وجميع عباد الله الصالحين . وهي قيام وركوع وسجود وجلوس وخفض ورفع فكل عضو في البدن وكل مفصل فيه له من هذه العبادة حظه . ورأس ذلك كله القلب الحاضر .

فقد فرضها الله تعالى على عباده ليزكروهم بحقه وليستعينوا بها على تخفيف ما يلقونه من مشاق هذه الحياة الدنيا .

والمجتمع الإنساني بحاجة إلى قوة إيمان ترفع نفسية أفرادها على وجه الاستمرار إلى المثل العلى لئلا ترتبط الأفراد بالحاجات المادية والمصالح الشخصية مما يؤدي إلى الفساد في الأرض .

إن الإنسان إذا لم تتصل روحه بمبدعها ظهرت فيه مظاهر الاكتئاب .

فالصلاة طمأنينة في القلب عند المصائب وراحة للضمير عند النوائب .

قال تعالى : ﴿واستعينوا بالصبر والصلاة﴾ .
وهي زاجرة عن المنكرات قال تعالى : ﴿إن الصلاة تنهى عن الفحشاء
والمنكر﴾ ومكفرة للسيئات قال تعالى : ﴿إن الحسنات يذهبن السيئات﴾ .
فالصلاة رأس القربات وغرة الطاعات لما فيها من تحقيق المناجاة ورفع
الدرجات .

باب المواقيت

١٢٨ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «وقت

الظهر إذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر وقت
العصر، ووقت العصر ما لم تصفر الشمس، ووقت صلاة المغرب ما لم
يغب الشفق، ووقت صلاة العشاء إلى نصف الليل الأوسط ووقت صلاة
الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس» رواه مسلم وله من حديث
بريدة في العصر «والشمس بيضاء نقية» ومن حديث أبي موسى
«والشمس مرتفعة».

مفردات الحديث:

زالت الشمس: مالت عن وسط السماء إلى جانب الغروب.
تصفر الشمس: تكون صفراء عند قربها من الغروب والصفرة لون دون الحمرة.
الشفق: المراد به هنا الشفق الأحمر الذي هو بقية شعاع الشمس الغاربة.
نصف الليل الأوسط: هو نصف الليل فقد ذهب الثلث الأول ونصف الثلث
الأوسط فإن الأوسط صفة للنصف والمراد به الأول وإنما عبر عنه بالأوسط
لأن الليل إذا قسم نصفين ينتهي النصف الأول إلى وسط الليل.
والشمس نقية: بيضاء صافية لم يخالطها شيء من الصفرة والجملة اسمية
وقعت موقع الحال.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فيه بيان الأوقات التي عينها الله تعالى لأداء الصلوات الخمس المكتوبة .
- ٢ - إن الصلوات الخمس لا تصح إلا في هذه الأوقات المحددة لقوله تعالى : ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ الَّذِي كَانَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ .
ولما رواه أحمد عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : «الوقت ما بين هذين» .
ولما روى البخاري عن بريدة أن النبي ﷺ قال : «من فاتته صلاة العصر حبط عمله» قال شيخ الإسلام : الوقت لا يمكن تلافيه فإذا فات لم يمكن فعل الصلاة فيه . وقد اختلف العلماء هل إذا أخرها عن وقتها عمداً بدون عذر يقضيها أم لا سيأتي بيان ذلك إن شاء الله .
- ٣ - إن وقت صلاة الظهر إذا زالت الشمس إلى أن يصير ظل كل شيء طوله بعد الظل الذي زالت عليه الشمس ثم يدخل وقت العصر من غير فصل بينهما .
- ٤ - إن وقت صلاة العصر من انتهاء وقت الظهر ويمتد الوقت المختار ما دامت الشمس بيضاء نقية . فإذا اصفرت دخل وقت الضرورة إلى الغروب .
- ٥ - إن وقت صلاة المغرب من سقوط كل قرص الشمس غائبة إلى أن يغيب الشفق الأحمر ثم يدخل وقت العشاء بدون فصل بينهما .
- ٦ - إن وقت صلاة العشاء من غيبة الشفق الأحمر إلى نصف الليل وجمهور العلماء على أنه وقتها المختار وأما وقت الأداء فهو ممتد إلى طلوع الفجر الثاني وقال بعضهم إن وقتها ينتهي إلى نصف الليل وهو أقوى من حيث الدليل .
- ٧ - إن وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر الثاني حتى تطلع الشمس .

قرار هيئة كبار العلماء :

جاء في القرار الصادر برقم (٦١) في ١٢/٤/١٣٩٨ هـ :

من هيئة كبار العلماء ما خلاصته :

١ - من كان يقيم في بلاد يتميز فيها الليل من النهار بطلوع فجر وغروب شمس إلا أن نهارها يطول جداً في الصيف ويقصر في الشتاء وجب عليه أن يصلي الصلوات الخمس في أوقاتها المعروفة شرعاً لعموم قوله تعالى : ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً﴾ .

٢ - ومن كان يقيم في بلاد لا تغيب عنها الشمس صيفاً ولا تطلع فيها شتاء أو في بلاد يستمر نهارها إلى ستة أشهر ويستمر ليلها إلى ستة أشهر مثلاً وجب عليهم أن يصلوا الصلوات الخمس في كل أربع وعشرين ساعة . وأن يقدروا لها أوقاتها ويحدوها معتمدين في ذلك على أقرب بلاد إليهم تتميز فيه الصلوات المفروضة بعضها عن بعض لما ثبت أن النبي ﷺ حدث أصحابه عن المسيح الدجال فقالوا ما لبثه في الأرض قال أربعون يوماً يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم فقل يا رسول الله اليوم الذي كسنة أيكفينا فيه صلاة يوم قال : لا ، اقدروا له .

فتجب على المسلمين في البلاد المذكورة أن يحددوا أوقات صلاتهم معتمدين في ذلك على أقرب بلاد إليهم يتميز فيها الليل من النهار وتعرف فيها أوقات الصلوات الخمس بعلاماتها الشرعية في كل أربع وعشرين ساعة .

(هيئة كبار العلماء)

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في نهاية الوقت المختار للعصر . فذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد وجمهور العلماء إلى أنه ينتهي بمصير الظل مثليه بعد

فيء الزوال ودليلهم ما رواه أحمد والنسائي والترمذي أن جبريل أم النبي ﷺ
«فصلى به العصر حين صار ظل كل شيء مثليه ثم قال الصلاة ما بين هذين الوقتين»
قال البخاري هو أصح شيء في المواقيت.

والرواية الأخرى عن الإمام أحمد أن وقت صلاة العصر يمتد إلى اصفرار
الشمس صححه في الشرح الكبير واختاره المجد والشيخ تقي الدين لما روى
مسلم عن عبدالله بن عمر «وقت صلاة العصر ما لم تصفر الشمس» وهو متأخر
والعمل بالمتأخر متعين.

قال شيخ الإسلام: وهو الصحيح وعليه تدل الأحاديث الصحيحة.

* اختلف العلماء في نهاية الوقت المختار من وقت صلاة العشاء.

فذهب الإمام أحمد في المشهور من مذهبه أنه ينتهي بثلاث الليل الأول
وهو الجديد من مذهب الإمام الشافعي لما في الصحيح عن عائشة قالت كانوا
يصلون العتمة فيما بين أن يغيب الشفق إلى ثلاث الليل.

وذهب الإمام أبو حنيفة إلى امتداد الوقت المختار إلى نصف الليل وهو
أحد القولين في مذهب الشافعي والرواية الأخرى في مذهب أحمد.

قال في المغني: وهو قول الثوري وابن المبارك وأبي ثور وأصحاب الرأي
وأحد قولي الشافعي لما روي عن أنس أن النبي ﷺ أخر صلاة العشاء إلى
نصف الليل. رواه البخاري.

قال في الإنصاف: جزم به الموفق في العمدة واختارها القاضي وابن
عقيل والمجد وابن عبد القوي.

قال في الفروع وهي أظهر. قال الشيخ ابن سعدي وهو الصحيح.

قال شيخ الإسلام: لو قيل إلى النصف تارة وإلى الثلث تارة أخرى لكان
وجيهاً.

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: وقت الاختيار إلى ثلاث الليل

ورواية أخرى إلى نصفه وكلاهما جاء به أحاديث ثابتة . والليل الشرعي المعتبر من غياب الشمس إلى طلوع الفجر الثاني .

وذهب جماهير أهل العلم ومنهم الأئمة الأربعة وأتباعهم إلى أنه بعد وقت الاختيار للعشاء يدخل وقت الضرورة ويمتد حتى طلوع الفجر .
ويحرم إيقاع الصلاة فيه عند بعضهم ومنهم الحنابلة إلا أنها أداء ليست قضاء ودليلهم حديث أبي قتادة في مسلم فإنه ظاهر في امتداد وقت كل صلاة إلى دخول وقت الصلاة الأخرى إلا صلاة الفجر فقد خصها بالإجماع .

* * *

١٢٩ - وعن أبي برزة الأسلمي رضي الله عنه قال : كان رسول

الله ﷺ يصلي العصر ثم يرجع أحدنا إلى رحله في أقصى المدينة والشمس حية وكان يستحب أن يؤخر في العشاء وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان ينفلت من صلاة الغداة حين يعرف الرجل جليسه وكان يقرأ بالسيتين إلى المائة متفق عليه وعندهما من حديث جابر :
والعشاء أحياناً يقدمها وأحياناً يؤخرها إذا رآهم اجتمعوا عجل وإذا رآهم أبطئوا آخر والصبح كان النبي ﷺ يصليها بغلس . ولمسلم من حديث أبي موسى : فأقام الفجر حين انشق الفجر ، والناس لا يكاد يعرف بعضهم بعضاً .

مفردات الحديث :

رحله : بفتح الراء المهملة وسكون الحاء المهملة بعدها لام ثم هاء مسكن الإنسان وما يستصبحه من الأثاث عند رحيله أو سفره .

في أقصى المدينة : صفة لرحل وليس ظرفاً للفعل ومعناه أبعد بيت في المدينة .
والشمس حية : بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء المثناة ثم تاء أي بيضاء نقية
قوية الأثر حرارة وإنارة ولوناً والواو للحال والجملة الاسمية في موضع
الحال من فاعل يرجع فحياة الشمس عبارة عن بقاء جرمها لم يتغير وبقاء
لونها لم يتغير وإنما يدخلها التغيير بدنو المغيب .

ينفثل : بالفاء المثناة الفوقية مكسورة أي يلتفت إلى من خلفه وينصرف إليهم .
جليسه : الجليس على وزن فعيل بمعنى المجالس وأراد به الذي إلى جنبه .
ما بين الستين إلى المائة : أي من آيات القرآن الحكيم قال الكرمانى : لفظ
- بين - يقتضي دخوله على متعدد فكان القياس أن يقال والمائة - بدون
حرف الانتهاء قلت تقديره ما بين الستين وفوقها إلى المائة فحذف لفظ
فوقها للدلالة الكلام عليه .

بغلس : بفتحيتين الغلس ظلمة آخر الليل إذا اختلط بضوء الصباح .
أبطأوا : أبطأ الرجل إبطاءً أي تأخر مجيئه وبطوء مجيئه من باب قرب فهو بطيء
على وزن فعيل .

انشق الفجر : انشق الشيء انفرج قال في النهاية : شق الفجر وانشق إذا طلع
كأنه شق موضع طلوعه .

لا يكاد : كاد من أفعال المقاربة التي تدل على قرب وقوع الشيء . قال في
المصباح : كدت أفعل كذا معناه قاربت الفعل ولم أفعل وما كدت أفعل
معناه فعلت بعد إبطاء ومنه قوله تعالى ﴿ فذبحوها وما كادوا يفعلون ﴾ معناه
ذبحوها بعد إبطاء .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب تعجيل صلاة العصر في أول وقتها فإن الصحابة يصلونها مع

النبي ﷺ ثم يذهبون إلى رحالهم في أقصى المدينة والشمس حية مرتفعة
بيضاء نقية لم تدخلها صفرة المساء.

٢ - استحباب تأخير صلاة العشاء حتى يذهب عامة الليل وهذا التأخير مقيد
بما إذا لم يجتمع أصحابها لها.

٣ - تقديمها في أول وقتها إذا رأى أصحابه قد اجتمعوا للصلاة وذلك مراعاة
لراحتهم وعدم المشقة عليهم في الانتظار في وقت راحتهم.

٤ - يكون التأخير مستحباً في حق جماعة في مكان واحد وفي حق النساء في
بيوتهن.

٥ - كراهة النوم قبلها لئلا يستغرق النائم في النوم حتى تفوته أو يفوته وقتها
المختار.

٦ - كراهة الحديث بعدها لئلا يتأخر عن النوم فيشق عليه قيام الليل أو القيام
لصلاة الصبح وهذا في حق من ليس عنده عذر من ضيف أو دراسة علم أو
عمل فيه مصلحة للمسلمين.

٧ - استحباب تعجيل صلاة الصبح وذلك بأن يدخل فيها بغسل حيث لا يزال
ظلام الليل قد خالطه قليل من ضوء الصبح فإنه مع تطويل القراءة ينصرف
من الصلاة والناس يعرف بعضهم بعضاً.

٨ - استحباب تطويل القراءة في صلاة الصبح فهو المراد من قوله تعالى :
﴿وَقْرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً﴾ . وهنا قدرت في الستين آية
ومائة الآية.

٩ - استحباب مراعاة حالة المأموين بعدم التأخر عليهم في أداء الصلاة وطول
الانتظار ومن حيث تخفيف الصلاة بدون إخلال بما يكملها من الواجبات
والمستحبات والميزان في ذلك إرشاده ﷺ معاذ بن جبل.

١٠ - حالة المساجد زمن النبوة من عدم الإضاءة وبساطة المبنى ولكنها منورة

بالإيمان والصلاة والعبادة قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنِ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ ۖ ﴾ .

* * *

١٣٠ - وعن رافع بن خديج رضي الله عنه قال : « كنا نصلي

المغرب مع رسول الله ﷺ فينصرف أحدنا وإنه لييصر مواقع نبله » متفق
عليه .

مفردات الحديث :

لييصر : بضم الياء من الإبصار واللام فيه للتأكيد .

مواقع : جمع موقع وهو موضع الوقوع .

نبله : بفتح النون وسكون الباء الموحدة التحتية هي السهام العربية وهي مؤنثة
جمع نبال وأنبال لا واحد لها من لفظها .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب تعجيل صلاة المغرب في أول وقتها بحيث ينصرف منها والضوء

باق واستحباب التعجيل باتفاق الأئمة قاله الشيخ تقي الدين .

٢ - المراد بالغروب هو غروب قرص الشمس جميعه بحيث لا يرى منه شيء

ونقل الإجماع على ذلك لما في الصحيحين أن النبي ﷺ كان يصلي
المغرب إذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب .

٣ - يمتد وقت المغرب إلى مغيب الشفق الأحمر وهو مذهب الأئمة الثلاثة أبي

حنيفة والشافعي وأحمد قال النووي هذا هو الصواب الذي لا يجوز غيره

وذلك لما روى مسلم وغيره عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: «وقت المغرب ما لم يسقط نور الشفق» ولما روى الدارقطني عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «الشفق الحمرة فإذا غاب وجبت الصلاة». قال عياض: الشفق الحمرة التي تبقى في السماء بعد مغيب الشمس وهو بقية شعاعها. هذا هو قول أهل اللغة وفقهاء أهل الحجاز.

* * *

١٣١ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: أعتم النبي ﷺ ذات ليلة

بالعشاء حتى ذهب عامة الليل ثم خرج فصلى وقال: «إنه لوقتها لولا أن أشق على أمتي» رواه مسلم.

مفردات الحديث:

أعتم: دخل في العتمة وهي ظلمة الليل وسميت الصلاة باسم وقتها والعتمة آخر ثلث الليل الأول.

العشاء: بكسر العين والمد سميت الصلاة باسم وقتها الذي تصلى فيه. عامة الليل: أي كثير من الليل لا أكثره. إنه لوقتها: أي وقتها الفاضل لولا المشقة على الأمة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استحباب تأخير صلاة العشاء إلى عامة الليل إلا أنه لا يتجاوز ثلثه أو نصفه فإنهما آخر الوقت المختار على خلاف فيهما تقدم.
- ٢ - استحباب مراعاة حالة المأمومين وعدم المشقة عليهم في الانتظار وتطويل الصلاة.

- ٣ - فيه دليل للقاعدة الشرعية «درء المفاسد مقدم على جلب المصالح» فدفع مشقتهم قدمت على مصلحة فضيلة الوقت المختار لها.
- ٤ - جواز عمل العمل المفضول أحياناً لبيان حكمه للناس.
- ٥ - رحمة النبي ﷺ وطلبه أيسر الأمرين تخفيفاً على الأمة وتسهيلاً في أعمالهم قال عليه الصلاة والسلام: «إنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين».

* * *

١٣٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم» متفق عليه.

مفردات الحديث:

اشتد: أصله اشتدد فأدغمت الدال الأولى في الثانية فهو من الاشتداد من الافتعال.

أبردوا: بهزمة مفتوحة مقطوعة وكسر الراء: أي ادخلوا الصلاة في وقت البرد. بالصلاة: الباء للتعدية والمعنى ادخلوا صلاة الظهر في البرد وهو سكون شدة الحر وذلك بانكسار شدة حر الظهيرة.

فإن شدة الحر: الفاء للتعليل أراد بيان أن علة الأمر بالإيراد هي شدة الحر المذهبة للخشوع.

فيح جهنم: بفتح الفاء وسكون المثناة التحتية فحاء مهملة أي شدة غليانها. جهنم: أكثر النحاة على أنه لفظ أعجمي عرب فهو غير منصرف للعلمية والعجمة وذكره في الصحاح في الرباعي.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب الإبراد في صلاة الظهر أيام شدة الحر وذلك بأن تؤخر عن أول وقتها إلى أن تخف شدة الحرارة واستحباب الإبراد هو مذهب الأئمة الأربعة وجمهور العلماء.

٢ - الحكمة في هذا راحة المصلين وتأديتها في جو مريح بعيد عما يشغل قلب المصلي عن الصلاة ويذهب عنه الخشوع الذي هو روح الصلاة ولذا استحب العلماء الإبراد حتى في حق من يصلي وحده أو في بيته لأن المعنى في الجميع واحد.

٣ - سبب شدة الحر هو نفس من جهنم يأذن الله تعالى بفتحه فيحدث هذا الوهج الحار.

فقد روى البخاري من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال اشتكت النار إلى ربها فقالت يا رب أكل بعضي بعضاً فأذن لي فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فهو أشد ما تجدون من الحر وأشد ما تجدون من الزمهرير.

قال القاضي عياض والنووي : لا مانع من حمل الحديث على ظاهره . من شكاية النار إلى ربها حقيقة فإنه ما من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم .

قال محرره : وهذا لا يخالف الظواهر الكونية فالكل بأمر الله تعالى وبعلمه قال شيخنا عبد الرحمن الناصر السعدي رحمه الله تعالى عند كلامه على هذا الحديث ولا منافاة بين هذا وبين الأسباب المحسوسة فإنها كلها من أسباب الحر والبرد فيجب على المسلم أن يثبت الأسباب الغيبية التي ذكرها الشارع ويؤمن بها ويثبت الأسباب المشاهدة المحسوسة فمن كذب أحدهما فقد أخطأ .

* * *

١٣٣ - وعن رافع بن خديج رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «أصبحوا بالصبح فإنه أعظم لأجوركم» رواه الخمسة وصححه

الترمذي وابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أحمد وأبو داود والدارمي وابن ماجه والطبراني وصححه جماعة منهم الترمذي وابن حبان وشيخ الإسلام ابن تيمية وأقر الحافظ في فتح الباري تصحيح من صححه وللحديث عدة طرق العمدة فيها حديث رافع بن خديج.

مفردات الحديث:

أصبحوا: ادخلوا في الصبح والمراد أطيلوا صلاة الصبح وقراءتها.
فإنه أعظم لأجوركم: حتى تسفروا كما جاء في الرواية الأخرى (أسفروا) تعليل لإطالة صلاة الصبح بالنهار والقراءة فيها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب إطالة القراءة في صلاة الصبح بحيث يدخل في الصلاة في أول وقتها ولا يخرج إلا وقد أسفر كما جاء في بعض روايات هذا الحديث (أسفروا بالصبح). ولما ثبت أنه ﷺ كان يقرأ بالسيتين إن قصر والمائة إن أطال وقراءته مرتلة صلوات الله وسلامه عليه.

٢ - فسرنا الإصباح بالصلاة بإطالة القراءة ليوافق هذا الحديث استمرار صلاته ﷺ بغلس وهو ظلمة آخر الليل.

٣ - صلاة الفجر في أول وقتها وإطالة القراءة فيها هو مذهب جمهور العلماء

ومنهم الأئمة الثلاثة أما الأحناف فيرون التأخير وحجتهم ظاهر هذا الحديث ويقولون إنه آخر الأمرين في حياته عليه الصلاة والسلام.

* * *

١٣٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من أدرك

من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة

من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر» متفق عليه ولمسلم

عن عائشة رضي الله عنها نحوه، وقال: «سجدة» بدل ركعة، ثم قال:

«والسجدة إنما هي الركعة».

مفردات الحديث:

من: شرطية شرطها أدرك الأولى وجوابها أدرك الثانية والفاء جاءت لتربط الجواب بالشرط.

سجدة: معناها الركعة بركوعها وسجودها.

فقد أدرك الصبح: أي أدرك صلاة الصبح أداء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على امتداد وقت الصبح إلى طلوع الشمس.

٢ - ويدل على امتداد وقت العصر إلى غروب الشمس.

٣ - يدل على أن إدراك ركعة من صلاة الصبح قبل طلوع الشمس يعتبر إدراكاً للصلاة في وقتها فهي أداء لا قضاء.

٤ - وأن إدراك ركعة من صلاة العصر قبل غروب الشمس إدراك للصلاة في وقتها أداء لا قضاء.

فإدراك ركعة من الصلاة في الوقت يسري على الصلاة كلها فتكون كلها أداء.

٥ - تأخير صلاة العصر إلى اصفرار الشمس لا يجوز لأن هذا وقت ضرورة نهى عن الصلاة فيه فقد روى مسلم من حديث عقبة بن عامر قال: ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا أن نصلي فيهن وأن نقبر فيهن موتانا منها (وحيث تتضيف الشمس للغروب حتى تغرب). وكان ﷺ يصلي العصر والشمس بيضاء نقية مرتفعة.

٦ - جاء في بعض الروايات (من أدرك ركعة) وفي بعضها - سجدة بدل ركعة وليس المراد نفس الركوع أو نفس السجود وإنما المراد ركعة كاملة بأعمالها وأقوالها إلا أنه عبر عن الكل باسم البعض.

٧ - المشهور من مذهبنا أن الوقت يدرك بتكبيرة الإحرام فيه والرواية الأخرى أنه لا يدرك إلا بإدراك ركعة كما يدل عليه هذا الحديث واختاره الشيخ تقي الدين وقال إنه عام في جميع الإدراكات لا تكون إلا بركعة واختاره من المعاصرين الشيخين الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ والشيخ عبد الرحمن السعدي رحمهما الله تعالى.

* * *

١٣٥ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال سمعت

رسول الله ﷺ: «لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس، ولا صلاة بعد

العصر حتى تغيب الشمس» متفق عليه. ولفظ مسلم: «لا صلاة بعد

صلاة الفجر»، وله عن عقبة بن عامر: «ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ

ينهانا أن نصلي فيهن وأن نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة
حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تزول الشمس وحين تتضيف
الشمس للغروب» والحكم الثاني عند الشافعي من حديث أبي هريرة
بسند ضعيف وزاد - «إلا يوم الجمعة» وكذا لأبي داود عن أبي قتادة
نحوه.

درجة الحديث:

زيادة الشافعي وزيادة أبي داود ضعيفتان فزيادة الشافعي فيها إبراهيم بن
يحيى وإسحاق بن عبدالله بن أبي فروة وهما ضعيفان قال أبو حاتم إبراهيم
ضعيف وقال الأزدي منكر الحديث.

وأما إسحاق فقال الزهري: يرسل الأحاديث وقال ابن سعد يروي
أحاديث منكورة ولا يحتجون بحديثه. وأما زيادة أبي داود فهي مرسله ومع هذا
ففيها ليث بن أبي سليم وهو ضعيف.

قال أحمد مضطرب الحديث.

وقال ابن معين: ضعيف الحديث.

مفردات الحديث:

لا صلاة بعد العصر ولا صلاة بعد صلاة الفجر: قال ابن دقيق العيد: صيغة
النفي إذا دخلت على الفعل في ألفاظ الشارع فالأولى حملها على نفي
الفعل الشرعي لا على نفي الفعل الوجودي فيكون قوله:

«لا صلاة بعد الصبح» نفيًا للصلاة الشرعية لا الجنسية وإنما قلنا ذلك
لأن الظاهر أن الشارع يطلق ألفاظه على عرفه وهو الشرعي وأيضاً إذا

حملناه على الفعل الجنسي وهو غير منتف - احتجنا إلى إضمار لتصحيح اللفظ وهو المسمى بدلالة الاقتضاء.

نقبر: بضم الباء وكسرها أي ندفن فيها الموتى.

الشمس بازغة: بزغت الشمس أي ابتدأت في الطلوع.

حين يقوم قائم الظهيرة: أي حين ينتهي ارتفاع الشمس في وسط السماء ويكون ظل الشيء قائماً على ذلك الشيء فلا يميل عنه نحو المشرق ولا المغرب.

حتى تزول: حتى تميل عن وسط السماء نحو المغرب.

تضييف الشمس للغروب: بفتح التاء والضاد المعجمة وتشديد الياء تميل نحو الغروب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - نفى صحة الصلاة بعد صلاة الصبح لأنه دخل وقت النهي الذي لا تصح فيه الصلاة.

٢ - نفى صحة الصلاة بعد صلاة العصر لأنه دخل وقت النهي الذي لا تصح الصلاة فيه.

٣ - رواية مسلم «لا صلاة بعد صلاة الفجر» أزال الشك الذي جاء في رواية «لا صلاة بعد الصبح» والذي فيه احتمال إرادة طلوع الصبح أو إرادة فعل الصلاة.

٤ - النفي في هذين الوقتين أبلغ من النهي لأن النفي فيه نفى وقوع حقيقة الشيء وأما النهي فلا يعطي هذا المعنى.

٥ - الساعات الثلاث التي ينهى فيها عن الصلاة وعن دفن الموتى هي:

١ - من طلوع الشمس حتى ترتفع قيد رمح وتزول حمرتها.

٢ - حين ينتهي ارتفاع الشمس حتى تزول.

٣ - حين تميل إلى الغروب حتى يتم غروبها.

أوقات النهي بالبسط :

- ١ - من صلاة الصبح إلى طلوع الشمس .
- ٢ - من طلوع الشمس حتى ترتفع قدر رمح .
- ٣ - عند قيام الشمس حال الاستواء حتى تزول .
- ٤ - من صلاة العصر إلى اصفرار الشمس .
- ٥ - من الاصفرار حتى يتم الغروب .

خلاف العلماء :

أجمع العلماء على تحريم الصلوات النوافل المطلقة وأنها لا تصح ولا تنعقد في أوقات النهي الخمسة المتقدم ذكرها .
واختلفوا في جواز الصلوات ذوات الأسباب كتحية المسجد وركعتي الوضوء وصلاة الكسوف .

ذهب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك وأحمد في المشهور من مذهبه إلى عدم جواز نفل الصلاة في أوقات النهي مطلقاً سواء أكان من ذوات الأسباب أو غيرها وذهب الإمام الشافعي إلى جواز نفل ذوات الأسباب وهو رواية قوية عن الإمام أحمد اختارها شيخ الإسلام وغيره من أصحاب أحمد ومنشأ الخلاف بين الفريقين هو بدو التعارض بين الأحاديث فطائفة منها عمومها يفيد النهي عن الصلاة مطلقاً في تلك الأوقات وطائفة أخرى عمومها يفيد استحباب إيقاع الصلاة ذات السبب ولو في وقت النهي . قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ : التحقيق أن العموم في الأوقات مقدم على العموم في الصلوات ولأن أحاديث النهي قد دخلها التخصيص بالفائتة والنوم عنها والنافلة التي تقضى فضعف جانب عموم تخصيصها بذلك .

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : تجوز ذوات الأسباب في أوقات النهي أرجح من منعها لأن ذوات الأسباب تفوت بفوات أسبابها بخلاف النوافل المطلقة .

٧ - اختلف العلماء هل يبدأ النهي عن الصلاة بطلوع الفجر أم من صلاة الفجر ذهب إلى الأول الإمام أبو حنيفة ومالك وأحمد وأتباعهم مستدلين بما في السنن الأربع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «لا صلاة بعد الفجر إلا سجدين». وذهب الشافعية:

إلى أن النهي يبتدىء من صلاة الفجر واستدلوا على ذلك بما رواه البخاري عن أبي سعيد «لا صلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس» وغيره من الأحاديث.

٨ - وما استدل به الحنابلة فيه مقال ولا يقاوم أحاديث الصحيحين. كما سيأتي بيان ذلك.
فائدة:

الحكمة في النهي عن الصلاة في هذه الأوقات هي البعد عن مشابهة المشركين الذين يسجدون للشمس عند طلوعها وعند غروبها فالإسلام يريد من أبنائه الوحدة في عباداتهم وعاداتهم وأحوالهم ويريد منهم الاستقلال فلا يحتذون غيرهم بل تكون لهم شخصيتهم الإسلامية المستقلة.

* * *

١٣٦ - وعن جبير بن مطعم قال: قال رسول الله ﷺ: «يا بني عبد

مناف لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار» رواه الخمسة وصححه الترمذي وابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح:

أخرجه أحمد والترمذي والنسائي والدارمي وابن ماجه والدارقطني

والحاكم والبيهقي وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي .

مفردات الحديث :

عبد مناف : بن قصي هو الأب الرابع للنبي ﷺ وذريته هم أعز بيت في قريش قال الزركلي : وكان له أمر قريش بعد أبيه .

آية ساعة : أي اسم موصول والتاء للتأنيث جاءت للمطابقة لأن أي الموصولة تجوز فيها المطابقة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - عبد مناف هو الأب الرابع للنبي ﷺ وكانت ذريته فيهم سقاية الحجيج والرفادة وهم قمة الشرف في قريش وراوي الحديث جبير بن مطعم من زعماء بني عبد مناف فإن أباه الرابع عبد مناف .
- ٢ - تحريم منع المتعبدين في المسجد الحرام في أي ساعة من ساعات الليل والنهار .

- ٣ - ظاهر الحديث : جواز الصلاة في المسجد الحرام في أية ساعة من ساعات الليل والنهار سواء كان وقت نهْي أو لا .

وقال بعضهم إن المراد به ركعتا الطواف بدليل قرن الصلاة بالطواف وقال بعضهم إن الحديث لا يعطي شيئاً من هذين المعنيين وإنما هو خطاب موجه إلى ولاية البيت بأن لا يمنعوا منه أحداً في أي وقت أما مسألة «أن الوقت للصلاة أو عدمه» فأمر مرجعه إلى نصوص الشرع، وهذا توجيه حسن .

- ٤ - إقرار ولاية البيت في يد من ولاه الله تعالى أمر المسلمين في مكة المكرمة وما حولها .

٥ - الحديث دليل على صحة قول من يرى أن الصلوات ذوات الأسباب
تصلى في أوقات النهي لأنه خصص أحاديث النهي العامة.

٦ - فيه فضيلة ومنقبة كبيرة لقريش ولالة هذا البيت ولبنى عبد مناف منهم
خاصة وفضيلة لمن جاء بعدهم ممن شرفه الله بخدمة هذا البيت المبارك
الذي قال الله فيه ﴿إِنْ أُولَ بَيْتٍ وَضَعَ لِلنَّاسِ لِلَّذِي بِبَيْكَةِ مَبَارَكاً وَهَدَى
لِلْعَالَمِينَ﴾ وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ نَمُكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ
كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا﴾.

* * *

١٣٧ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «الشفق

الحمرة» رواه الداقطني وصححه ابن خزيمة، وغيره وقفه على ابن عمر.

درجة الحديث:

الحديث صحيح السند ولكنه موقوف.

قال الصنعاني: أخرجه ابن خزيمة من حديث ابن عمر مرفوعاً وقال
البيهقي روي هذا الحديث عن علي وابن عمر وابن عباس وعبادة بن الصامت
وشداد بن أوس وأبي هريرة ولا يصح منها شيء بل الصحيح وقفه.

مفردات الحديث:

الشفق الحمرة: قال ابن بطال في شرح المذهب الشفق هو بقية ضوء الشمس
وحمرتها في أول الليل يرى في المغرب إلى صلاة العشاء قال الخليل:
الشفق: الحمرة من غروب الشمس إلى وقت العشاء الأخيرة فإذا ذهب قيل
غاب الشفق.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - تعين تفسير الشفق أنه الحمرة التي تكون أثر شعاع الشمس بعد مغيبها وهذا التفسير مرفوع إلى النبي ﷺ وتام الحديث « فإذا غاب الشفق وجبت الصلاة ».
- ٢ - هذا الشفق الأحمر هو الذي يحدد نهاية وقت صلاة المغرب وبداية صلاة العشاء قال النووي : الصواب أن المراد بالشفق هو الأحمر ولا يجوز غيره .
- ٣ - يمتد وقت المغرب إلى غيبة هذا الشفق الأحمر ثم وقت العشاء وهذا مذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة والشافعي وأحمد .

* * *

١٣٨ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

«الفجر فجران: فجر يحرم الطعام وتحل فيه الصلاة وفجر تحرم فيه الصلاة أي صلاة الصبح - ويحل فيه الطعام» رواه ابن خزيمة والحاكم وصححاه . وللحاكم من حديث جابر نحوه وزاد في الذي يحرم الطعام : «إنه يذهب مستطيلاً في الأفق» وفي الآخر : «إنه كذب السرحان» .

درجة الحديث :

الحديث صحيح الإسناد والراجح وقفه .

قال الأعظمي في تعليقه على صحيح ابن خزيمة لم يرفعه غير أبي أحمد الزبيري عن الثوري عن ابن جريج لكن له شاهد صحيح من رواية جابر عند الحاكم قال قال رسول الله ﷺ : «الفجر فجران فأما الذي يكون كذب

السرحان فلا يحل الصلاة ولا يحرم الطعام وأما الذي يذهب مستطيلاً في الأفق فإنه يحل الصلاة ويحرم الطعام».

مفردات الحديث:

كذب السرحان: بكسر السين المهملة وسكون الراء فحاء مهملة والسرحان هو الذئب وذنبه يمتد مستطيلاً ممتداً مرتفعاً ففيه شبه منه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الفجر فجران الأول منهما الفجر الكاذب والثاني الصادق وأحكامهما مختلفة.

٢ - صفة الأول منهما أن يذهب مستطيلاً في الأفق وأنه كذب الذئب من حيث امتداده إلى أعلى الأفق ومن حيث لونه الأبيض الضارب إلى الزرقة.

٣ - صفة الفجر الثاني منهما أنه معترض في الأفق وأن لونه أبيض ناصع البياض.

٤ - حكم الفجر الأول أن ظهوره لا يحرم الأكل على من أراد الصيام لأنه لا يزال الليل باقياً وأنها لا تحل فيه صلاة الصبح لأنه لم يدخل وقتها

٥ - حكم الثاني يحرم على من أراد الصيام الأكل لأن ظهوره هو بداية النهار وتحل فيه صلاة الصبح لأنه قد دخل وقتها.

* * *

١٣٩ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«أفضل الأعمال الصلاة في أول وقتها». رواه الترمذي والحاكم

وصححاه وأصله في الصحيحين.

درجة الحديث :

الحديث صحيح :

صححه الترمذي والحاكم فقد أخرج البخاري عن ابن مسعود بلفظ سألت رسول الله ﷺ أي العمل أحب إلى الله قال الصلاة لوقتها.

مفردات الحديث :

الأعمال : أل من أدوات العموم وقد عورض بحديث «أفضل الأعمال إيمان بالله» فحمل هنا على الأعمال البدنية فلا تتناول أعمال القلوب .
في أول وقتها : رواية البخاري «الصلاة لوقتها» بدون لفظ (أول) ووجه الجمع في رواية البخاري مثل اللام كما في قوله تعالى : ﴿فطلقوهن لعدتهن﴾ أي - مستقبلات أول عدتهن .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إن أفضل الأعمال الصالحات هو أداء الصلاة المفروضة في أول وقتها .
٢ - عظم الصلوات الخمس وفضيلة الاهتمام بهن وأدائهن في أول وقتهن .
٣ - يستثنى من ذلك الصلاة التي يستحب أن تصلى في آخر وقتها المختار وهي العشاء فقد صلاها ﷺ حين ذهب عامة الليل وقال : «إنه لوقتها لولا أن أشق على أمتي» وكذلك فضيلة الإبراد في الظهر فيخصص بهما حديث الباب .

٤ - قال فقهاؤنا : وتحصل فضيلة التعجيل في أول الوقت بالتأهب لها والأخذ بأسبابها من طهارة وستره لأن من فعل ذلك وأخذ بفعل الأسباب لا يعد متوانياً بل مهتماً بها .

٥ - جاء في بعض الأحاديث أن النبي ﷺ سئل أي الأعمال أفضل فقال :

«إيمان بالله عز وجل» وكما وردت أحاديث أخر في أنواع البر بأن فعلها هو أفضل الأعمال.

وأحسن جواب جامع بين الأدلة أنه ﷺ من حكمته يخاطب كل واحد على حسب حاله ويوجهه إلى ما هياه الله له فإن كان قوي البدن شجاعاً وجهه إلى الجهاد وإن كان ليس فيه لياقة لذلك وجهه إلى الإيمان والقيام بأداء الصلوات وإن كان غنياً وجهه إلى الصدقة ليعمل كل إنسان بحقله الذي يحسنه ويستغل مواهبه التي منحه الله إياها فيما يصلح نفسه وينفع غيره وكل ميسر لما خلق له وهذه حكمة اختلاف مواهب الخلق وميولهم واستعداداتهم.

* * *

١٤٠ - وعن أبي محذورة أن النبي ﷺ قال: «أول الوقت رضوان

الله وأوسطه رحمة الله وآخره عفو الله» أخرجه الدارقطني بسند ضعيف جداً وللترمذي من حديث ابن عمر نحوه دون الأوسط وهو ضعيف أيضاً.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص لأنه من رواية يعقوب بن الوليد المدني قال أحمد كان من الكذابين الكبار وكذبه ابن معين وتركه النسائي ونسبه ابن حبان إلى الوضع.

قال البيهقي: كذبه الحفاظ ونسبوه إلى الوضع.

قال أحمد: لا أعرف شيئاً يثبت فيه يعني في هذا الباب.

وكذلك رواية الترمذي من طريق يعقوب المذكور.

مفردات الحديث:

رضوان الله: بكسر الراء رضاء الله مناف لسخطه قال الألوسي: رضا الله لا يعادله شيء ويستتبع ما لا يكاد يخطر على بال فهو أعلى المراتب الثلاث.
رحمة الله: تفضله وإحسانه على عبده فهي دون مرتبة من الرضا.
عفو الله: معناه محو الذنب ولا يكون المحو إلا من تقصير والتقصير هنا بالنسبة لسبق من أدى الصلاة في أول وقتها.
قال الإمام الشافعي: رضوان الله أحب إلينا من عفوهِ - فالعفو يشبه أن يكون للمقصرين.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استحباب أداء الصلاة المفروضة في أول وقتها طلباً لرضوان الله تعالى.
- ٢ - إن لم يكن ذلك فلتؤدَّ في وسطه لنيل رحمة الله تعالى.
- ٣ - أما أدائها في آخر الوقت ففيه تكاسل وتثاقل عن الطاعة فمن أخرها إلى آخر وقتها فإن الله تعالى يعفو عنه ويسامحه على تكاسله وعدم مبادرته.
- ٤ - إن أفضل الثلاثة رضوان الله ثم رحمة الله ثم عفو الله والعفو لا يكون إلا بعد شيء من التقصير.
- ٥ - فضيلة النشاط على العبادة والمبادرة إليها والإتيان إليها برغبة. قال تعالى: ﴿يا يحيى خذ الكتاب بقوة﴾ وقال تعالى: ﴿خذوا ما آتيناكم بقوة﴾ وذم المنافقين بقوله: ﴿وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى﴾.

* * *

١٤١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «لا

صلاة بعد الفجر إلا سجدين» أخرجه الخمسة إلا النسائي وفي رواية
عبد الرزاق «لا صلاة بعد طلوع الفجر إلا ركعتي الفجر» ومثله
للدارقطني عن عمرو بن العاص.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والدارقطني
والبيهقي من عدة طرق كلها عن قدامة بن موسى بسنده إلى ابن عمر.

قال الترمذي: غريب لا نعرفه إلا من حديث قدامة بن موسى. ولكن
قدامة ثقة احتج به مسلم ووثقه ابن معين وأبو زرعة وغيرهما ويعضد الحديث
شواهد ومتابعاته مما روي عن أبي هريرة وعمرو بن العاص وابنه عبدالله
وغيرهم.

قال الألباني: الحديث صحيح بالنظر إلى مجموع طرقه التي خلت من
متهم أو راو وإياه جداً.

مفردات الحديث:

لا صلاة: كلمة - لا - نافية ولكنه نفي بمعنى النهي والتقدير لا تصلوا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النفي المتضمن للنهي عن الصلاة النافلة بعد طلوع الفجر إلا ركعتي
الفجر وهما راتبة صلاة الفجر.

٢ - جواز ركعتي الفجر بعد طلوع الفجر وأنهما في وقتهما. وهذا الحديث

معارض بما هو أصح منه وهو ما جاء في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «لا صلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس». وما روى البخاري وغيره عن عمر بن الخطاب أن النبي ﷺ قال: «لا صلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس». قال المجد في المنتقى: وهذه النصوص الصحيحة تدل على أن النهي في الفجر لا يتعلق بطلوعه.

* * *

١٤٢ - وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: صلى رسول الله ﷺ العصر ثم دخل بيتي فصلّى ركعتين فسأله فقال: «شغلت عن ركعتين بعد الظهر فصليتهما الآن، فقلت: أفنقضيهما إذا فاتتا؟ قال: لا» أخرجه أحمد ولأبي داود عن عائشة رضي الله عنها بمعناه.

درجة الحديث:

قال الألباني: الحديث صحيح.

وهما حديثان صحيحان.

الأول حديث أبي هريرة رواه أحمد ومسلم والنسائي وغيرهم.

الثاني: حديث أم سلمة رواه أحمد والنسائي والسراج من طريق أبي

سلمة بن عبد الرحمن عن أم سلمة قالت: دخل عليّ رسول الله ﷺ فصلّى بعد

العصر ركعتين فقلت ما هذه الصلاة فما كنت تصلّيها فقال قدم وفد بني تميم

فشغلوني عن ركعتين كنت أركعها بعد الظهر.

إسناده صحيح. وفي الباب عن عائشة في البخاري ومسلم.

مفردات الحديث :

شغلت : مبني للمجهول وهو من باب نفع والمصدر الشغل بضم الشين وأما الغين فيجوز ضمها وسكونها وشغلت عن كذا لهيت عنه قال ابن فارس : ولا يكادون يقولون اشتغل بالبناء للفاعل وهو جائز.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - يدل الحديث على أن النبي ﷺ شغل عن الراتبة التي بعد الظهر فصلها بعد صلاة العصر قضاء .
- ٢ - أم سلمة رضي الله عنها سألته هل نفعل ذلك بأن نقضي هاتين الركعتين هذا الوقت إذا فاتتا فنفي ذلك وقال لا تقضونها في هذا الوقت .
- ٣ - دل هذا الحديث على أن قضاء راتبة الظهر التي بعدها بعد صلاة الظهر من خصائصه ﷺ فمهامه كثيرة وكبيرة ﷺ والله تعالى أعطاه لتكميل ثوابه وأعماله ما لم يعط غيره من نوافل العبادات وهي كالوصال ووجوب صلاة الليل مما هو مذكور في كتب الخصائص .

باب الأذان والإقامة

الأذان: من أذن يؤذن تأذينا وأذاناً فالأذان اسم المصدر القياسي وهو لغة الإعلام. قال تعالى: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي إعلام منهما إلى الناس.

وشرعا: إعلام بدخول وقت الصلاة بالفاظ مخصوصة.

والإقامة: شرعاً إعلام بالقيام إلى الصلاة بذكر مخصوص.

وهما مشروعان بالكتاب والسنة وإجماع الأمة قال تعالى: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ وفيما رواه مسلم وغيره من حديث معاوية أن النبي ﷺ قال: «المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة» قال ابن رشد: والأمر بالأذان منقول بالتواتر والعلم به حاصل ضرورة وأجمعت الأمة على مشروعيته.

وهما فرض كفاية فليس لأهل مدينة ولا قرية أن يدعونهما لأنهما من الشعائر الظاهرة. قال الشيخ تقي الدين: هما فرضا كفاية وكثير من العلماء يطلق السنة على ما يثاب عليه شرعاً ويعاقب تاركه شرعاً فالنزاع إذاً لفظي. وفرض الكفاية هو ما يلزم جميع المسلمين إقامته وإذا قام به من يكفي سقطت الفرضية عن الجميع وإلا أثموا.

والأذان: جامع لعقيدة الإيمان فأوله إثبات الذات والإجلال والتعظيم لله تعالى ثم إثبات الوجدانية له ونفي ضدها من الشرك بالله تعالى ثم إثبات رسالة

محمد ﷺ ثم دعوة إلى الصلاة التي هي عمود الإسلام ثم دعوة إلى الفلاح الذي هو الفوز والبقاء في النعيم المقيم ثم التذكير بإقامة الصلاة فهذه المعاني العظيمة الجليلة محتويات الأذان والإقامة ويجب الأذان والإقامة على الرجال لما روى البخاري عن أسماء بنت يزيد أن النبي ﷺ قال: «ليس على النساء أذان ولا إقامة».

قال الوزير: أجمعوا على أنهما لا يشرعان لهن ولا يسنان ويحبان - على الصحيح - حضراً وسفراً فلم يكن ﷺ يدعهما حضراً ولا سفراً.

قال النووي: لا يشرعان لغير المكتوبات الخمس عند جمهور العلماء من السلف والخلف.

والأذان المختار خمس عشرة جملة.

قال الشيخ: مذهب أهل الحديث هو تسويغ كل ما ثبت عن النبي ﷺ ولا يكرهون شيئاً من ذلك.

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: إننا ننكر استبدال الأذان بالاسطوانات فإن ذلك يفتح على الناس باب التلاعب بالدين.

ولا بأس باستعمال رافع الصوت - في الأذان وخطبة الجمعة والعيدين ونحو ذلك ليحصل به إسماع الأذان في مسافات بعيدة.

وليس هذا من البدع: فإن البدعة هي الطريقة المحدثه في الدين مضاهاة للشريعة والميكروفون لا يقصد باستعماله إلا رفع الصوت فقط فهو وسيلة تبليغ وهي ترجع إلى العادات... والله أعلم.

١٤٣ - عن عبد الله بن زيد بن عبد ربه رضي الله عنه قال : « طاف

بي وأنا نائم رجل فقال : تقول : الله أكبر الله أكبر فذكر الأذان بتربيع التكبير بغير ترجيع والإقامة فرادى إلا قد قامت الصلاة قال : فلما أصبحت أتيت رسول الله ﷺ فقال : إنها لرؤيا حق » الحديث أخرجه أحمد وأبو داود وصححه الترمذي وابن خزيمة وزاد أحمد في آخره قصة قول بلال رضي الله عنه في أذان الفجر : « الصلاة خير من النوم » ولابن خزيمة عن أنس رضي الله عنه : « ومن السنة إذا قال المؤذن في الفجر : حي على الفلاح قال : الصلاة خير من النوم » .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

رواه الإمام أحمد وأبو داود والدارمي وابن الجارود والدارقطني والبيهقي وسنده حسن وقد صححه جماعة من الأئمة كالبخاري والنووي والذهبي وغيرهم .

وأما زيادة أحمد فقال سعيد بن المسيب : أدخلت هذه الكلمة في التأذين لصلاة الفجر قال في سبل السلام وصحح الزيادة : ابن خزيمة وابن السكن قال ابن حزم وإسناده صحيح والأحاديث لم ترد بإثباتها إلا في صلاة الصبح .

مفردات الحديث:

طاف نبي: ألم بي وقرب حولي.

بتربيع التكبير: تكريره أربع مرات.

الإقامة فرادى: لا تكرير في شيء من ألفاظها إلا - قد قامت الصلاة - فإنها المقصودة من الإقامة فالمراد من الإقامة الأولى هو جميع ألفاظ الإقامة المشروعة وأما المراد من الإقامة الثانية فلفظ (قد قامت الصلاة).

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استشار النبي ﷺ أصحابه بوسيلة يعلمون بها دخول وقت الصلاة المفروضة ففترقوا قبل أن يصلوا إلى حل.

٢ - رأى عبدالله بن زيد في منامه رجلاً يحمل ناقوساً فقال أتبيع الناقوس فقال الهاتف وما تصنع به قال ندعوبه إلى الصلاة قال أفلا أدلك على ما هو خير قال بلى. قال تقول الله أكبر الله أكبر إلى آخر الأذان فأخبر به النبي ﷺ فقال إنها لرؤيا حق وأمر بالعمل بها.

٣ - دل الحديث على مشروعية الأذان لدعاء الغائبين إلى الصلاة في المساجد.

٤ - مشروعية الشفع في الأذان بأن يأتي بجملة مثني أو رباع كالتكبير في أوله ويكون بخمس عشرة جملة كلها مشفوعة إلا الجملة الأخيرة فهذا أذان عبدالله بن زيد المختار.

٥ - مشروعية إفراد الإقامة إلا التكبير في أولها و («قد قامت الصلاة» فهي مشفوعة وظاهر الحديث إفراد التكبير في أوله ولكن جمهور العلماء على أن التكبير في أولها مرتين.

٦ - الأفضل ترك الترجيع الذي هو الإتيان بالشهادتين بصوت منخفض ثم إعادتهما بصوت عال.

٧ - استحباب أن يقول المؤذن في صلاة الصبح بعد «حي على الفلاح» «الصلاة خير من النوم» مرتين.

٨ - مناسبة هذه الجملة لهذا الوقت لأن الناس غالباً في منامهم فيحتاجون إلى هذا التذكير.

٩ - إجابة المؤذن بعد قوله «الصلاة خير من النوم» فأصحابنا قالوا المناسب أن يقول السامع المجيب «صدقت وبررت» وقال بعض العلماء أنه لم يرد فيها شيء فالأفضل بقاؤها على عموم قوله ﷺ «فقولوا مثل ما يقول المؤذن» وبعضهم يقول - ومنهم شيخنا عبد الرحمن بن سعدى يقول: إن المناسب فيها أن يقول لا حول ولا قوة إلا بالله - لأن الصلاة خير من النوم شبهه بحي على الصلاة وهذا القول أولى.

١٠ - الحكمة في تكرير الأذان وإفراد الإقامة هي أن الأذان لإعلام الغائبين فاحتيج إلى التكرير ورفع الصوت وإن يكون على مرتفع بخلاف الإقامة فإنها لإعلام الحاضرين وإنما كررت «قد قامت الصلاة» لأنها مقصود الإقامة.

* * *

١٤٤ - وعن أبي محذورة رضي الله عنه قال: «أن النبي ﷺ علمه

الأذان فذكر فيه الترجيع» أخرجه مسلم ولكن ذكر التكبير في أوله مرتين. ورواه الخمسة فذكروه مربعاً.

درجة الحديث:

الحديث شاذ بذكر التكبير في أول الأذان مرتين. فقد رواه الإمام أحمد وأصحاب السنن الأربعة أربع تكبيرات.

قال ابن عبد البر: التكبير أربع مرات في أول الأذان هو المحفوظ من رواية الثقات من حديث أبي محذورة ومن حديث عبدالله بن زيد. قال في التلخيص: حديث عبدالله بن زيد بترييع التكبير في أوله هي قصة مشهورة رواه أبو داود وصححها ابن خزيمة وابن حبان.

والترييع عمل أهل مكة وهي مجمع المسلمين في المواسم ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة.

مفردات الحديث:

فيه الترجيع: رجعت الكلام وغيره أي رددته والترجيع في الأذان معناه ترديد الشهادتين مرتين الأولى بخفض الصوت والثانية برفعه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - إن أبا محذورة هو أحد مؤذني رسول الله ﷺ لأهل مكة المشرفة.
- ٢ - مشروعية تعليم الأذان للجاهل به.
- ٣ - الترجيع ورد في حديث أذان أبي محذورة ولم يرد في أذاني بلال وعبد الله بن أم مكتوم وفي مثل هذا يستحب أن يؤتى به أحياناً ففي ذلك إعمال السنة كلها قال شيخ الإسلام ابن تيمية:
- مذهب أهل الحديث ومن وافقهم هو تسويغ كل ما يثبت عن النبي ﷺ فلا يكرهون شيئاً من ذلك إذا تنوعت صفته كالأذان والإقامة والتشهدات والقراءات فمن تمام اتباع السنة أن يفعل هذا تارة وهذا تارة. فهذا أصل للإمام أحمد مستمر في جميع صفات العبادات أقوالها وأفعالها.
- ٤ - استحباب أن يكون المؤذن حسن الصوت جميل الأداء.
- ٥ - مشروعية الترجيع وذلك بالإتيان بالشهادتين خافضاً بهما صوته ثم إعادتهما بصوت مرتفع.

٦ - التكبير مرتان في أول الأذان في أذان أبي محذورة أما في أذان بلال فأربع وهو الذي تلقاه عبدالله بن زيد في منامه .

٧ - يختلف أذان أبي محذورة عن أذان بلال بعدد جملة .

٨ - أبو محذورة من بني جمح من قريش كان بعد الفتح مع صبيان مكة يحكون الأذان استهزاء فسمعه النبي ﷺ فأعجبه صوته فدعاه وعلمه الأذان فكان مؤذن أهل مكة وبلال مؤذن أهل المدينة .

* * *

١٤٥ - وعن أنس رضي الله عنه قال : «أمر بلال أن يشفع الأذان

شفعاً ويوتر الإقامة إلا الإقامة يعني إلا قد قامت الصلاة» متفق عليه ، ولم يذكر مسلم الاستثناء وللنسائي : أمر النبي ﷺ بلالاً .

مفردات الحديث :

أمر بلال : بضم الهمزة على صيغة المجهول والراجع عند الأصوليين أن الأمر هو الرسول ﷺ قال الكرمانى : الصواب أنه مرفوع .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث مرفوع إلى النبي ﷺ فهذا التعبير عن الصحابة في حكم الرفع لأن الأمر والناهي هو النبي ﷺ .

٢ - استحباب شفع جميع الأذان وذلك لأجل أن تكرر جملة فيسمعها البعيدون لإعلامهم بدخول وقت الصلاة .

٣ - استحباب وتر الإقامة والإتيان بجملة مفردة لأنها لإعلام الحاضرين بإقامة الصلاة فلا تحتاج إلى التكرير .

٤ - استحباب تكرير «قد قامت الصلاة» في الإقامة لأنها المقصود من الإقامة فصار لهذه الجملة مزيد عناية واهتمام.

٥ - يؤخذ من الحديث استحباب تكرير الأشياء الهامة على الناس إذا لم يسمعوها في الأول ليعوها ويستوعبوها سواء في الخطب أو الدرس أو غير ذلك من مواطن الإرشاد والتعليم.

فقد جاء في صحيح البخاري من حديث أنس قال قال رسول الله ﷺ يعيد الكلمة ثلاثاً لتعقل عنه.

٦ - أحسن استدلال على جواز تفاوت جمل الأذان ما بين أذان بلال وأذان أبي محذورة هو أن هذا الأذان ينادى به كل يوم خمس مرات على أعلى مكان ويجب المؤذن المسلمون كلهم زمن الصحابة ثم التابعين ومع هذا لم يذكر اختلاف بينهم في جواز الأمرين.

* * *

١٤٦ - وعن أبي جحيفة رضي الله عنه قال: «رأيت بلالاً يؤذن

وأتبع فاه ههنا وههنا وإصبعاه في أذنيه» رواه أحمد والترمذي وصححه

ولابن ماجه «وجعل إصبعيه في أذنيه» ولأبي داود «لوى عنقه لما بلغ حي

على الصلاة يميناً وشمالاً ولم يستدر» وأصله في الصحيحين.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

رواه أحمد والترمذي والحاكم قال الترمذي حسن صحيح.

وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي.

مفردات الحديث:

فاه: هو الفم جمعه أفواه - فو من الأسماء الخمسة التي ترفع بالواو وتنصب بالألف وتجر بالياء.

هاهنا وها هنا: هنا اسم إشارة للقريب - وها للتنبيه - تدخل على أربعة مواضع أحدها الإشارة غير المختصة بالبعيد كهذا الحديث.

إصبعاه: مجاز عن الأنملة من باب إطلاق الكل وإرادة الجزء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الأذان وقد تقدم أنه من شعائر الدين الظاهرة وأن يضع المؤذن أعلى سبائتيه في أذنيه لأنه أرفع لصوته وإذا رآه البعيد علم أنه يؤذن.

٢ - استحباب استقبال القبلة في الأذان وأن لا ينصرف عنها بجملته إلى الجهتين في الحيعلتين وفي رواية عن أحمد وغيره أنه لا يدور إلا إذا كان على منارة قصد الإسماع.

٣ - يلتفت يلوي عنقه يمينا عند قوله «حي على الصلاة» ويلوي عنقه شمالاً عند قوله «حي على الفلاح».

لأن هاتين الجملتين هما اللتان فيهما التصريح بمناداة الناس ليحضروا للصلاة وما عداهما من جمل الأذان ذكر.

٤ - أما جسده فيبقى مستقبل القبلة لا يلتفت به ولا يستدبر به القبلة.

٥ - استحباب إبلاغ الأذان للناس وإسماعهم إياه بأي وسيلة مباحة كمكبرات الصوت الحديثة الآن فهي مستحبة لما فيها من الفائدة الكبيرة.

وليس من البدع فإن البدعة في الدين هي طريقة في الدين مخترعة تضاهي العبادة الشرعية يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التبعّد لله تعالى. وهذه

الأجهزة لا يقصد باستعمالها العبادة وإنما يقصد بها رفع الصوت فهي وسيلة تبليغ فمرجعها إلى العادات . والله أعلم .

* * *

١٤٧ - وعن أبي محذورة رضي الله عنه أن النبي ﷺ : «أعجبه صوته فعلمه الأذان» رواه ابن خزيمة .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال الشوكاني أخرجه الدارمي وأبو الشيخ بإسناد متصل إلى أبي محذورة وأخرجه أيضاً ابن حبان من طريق أخرى ورواه ابن خزيمة في صحيحه .
قال الترمذي : حسن صحيح .

مفردات الحديث :

أبو محذورة : بفتح الميم وسكون الحاء مؤذن رسول الله ﷺ لأهل مكة اختلف في اسمه وأشهرها أنه : أوس بن معير بن محيريز قرشي من بني جمح .
أعجبه صوته : عجبت من الشيء عجباً من باب تعب ومعناها استحسان الشيء والرضا به .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب كون المؤذن رفيع الصوت حسن الأداء شجي النداء .
- ٢ - استحباب تعليم الأذان لمن أراد أن يقوم به .

٣ - استحباب تحسين الصوت بالأذان وتلاوة القرآن لأن هذا أدعى للخشوع والإقبال على السماع.

* * *

١٤٨ - وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: «صليت مع

النبي ﷺ العيدين غير مرة ولا مرتين بغير أذان ولا إقامة» رواه مسلم ونحوه في المتفق عليه عن ابن عباس وغيره.

مفردات الحديث:

سمرة: بفتح السين وضم الميم بن جندب وجابر صحابي جليل حليف للأنصار.

غير مرة ولا مرتين: التحديد بالمرة والمرتين غير مراد وإنما المراد أن ذلك كثير.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن صلاة العيد سواء الفطر أو الأضحى لا يشرع لها أذان ولا إقامة وهو كالإجماع بين العلماء.

٢ - قال ابن القيم في الهدي: كان ﷺ إذا انتهى إلى المصلى في صلاة العيد صلى من غير أذان ولا إقامة ولا قول - الصلاة جامعة - فالسنة أن لا يفعل شيء من ذلك.

وقال الشيخ تقي الدين وغيره: لا ينادى للعيد والاستسقاء.

٣ - الحكمة في عدم الأذان للعيدين والله أعلم أن دخول وقتها يشتهر بثبوت دخولهما وأن وقتها محدد ومعلوم.

والأذان الغرض منه الإعلام بدخول الوقت وهنا الناس ليسوا بحاجة إلى الإعلام بدخول الوقت وليسوا في حال غفلة عن الصلاة ووقتها.

٤ - الأذان والإقامة لا يشرعان لغير الصلوات الخمس المكتوبة فلا يشرعان لمقضية ولا نافلة ولا جنازة ولا عيد ولا استسقاء ولا كسوف.

قال النووي: لا يشرعان لغير المكتوبات الخمس وبه قال جمهور العلماء من السلف والخلف.

* * *

١٤٩ - وعن أبي قتادة رضي الله عنه في الحديث الطويل في نومهم عن الصلاة ثم أذن بلال فصلّى النبي ﷺ كما كان يصنع كل يوم.

رواه مسلم وله عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ أتى المزدلفة فصلّى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين. وله عن ابن عمر رضي الله عنهما: «جمع النبي ﷺ بين المغرب والعشاء بإقامة واحدة» وزاد أبو داود «لكل صلاة» وفي رواية له: «ولم يناد في واحدة منهما».

مفردات الحديث:

في نومهم عن الصلاة: هي صلاة الفجر حين رجوعهم من غزوة خيبر.

المزدلفة: سيأتي بيانها في الحج إن شاء الله تعالى.

ولم يناد: النداء - هنا - يراد به الأذان الشرعي.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الأذان والإقامة للصلاة الفاتئة بنوم ومثلها المنسية فيؤذن لها

ويقام لأنها ليست قضاء وإنما هي أداء لحديث «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك» متفق عليه .
ولمسلم من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها فإن الله قال : ﴿أقم الصلاة لذكري﴾ .

٢ - في حديث جابر دليل على أن الصلاتين المجموعتين في وقت واحد لهما أذان واحد وإقامتان لكل صلاة إقامة هذا هو الراجح من الروايات وسيأتي الخلاف .

٣ - فيه دليل على أن صلاة الليل إذا قضيت في النهار أن يجهر فيها بالقراءة فإن القضاء يحكي الأداء في أغلب صورته ولقوله في الحديث : «فصلى النبي ﷺ كما يصنع كل يوم» .

ومثله صلاة النهار بالليل تصلى في الليل كما تصلى بالنهار .
- وفيه دليل على أن النائم عن الصلاة معذور ما لم يتخذ النوم عادة له يفوت عليه الصلاة في وقتها .
- وفيه دليل على أن الصلاة المقضية تشرع لها الجماعة كالمؤداة .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في الأذان والإقامة لصلاتي المغرب والعشاء المجموعتين ليلة المزدلفة .
فذهب بعضهم ومنهم سفيان الثوري - إلى أنهما تصليان بإقامة واحدة بدون أذان .

وذهب بعضهم ومنهم مالك إلى أنهما تصليان بأذنين وإقامتين .
وذهب بعضهم ومنهم إسحاق بن راهويه - إلى أنهما تصليان بإقامتين بدون أذان .

وذهب بعضهم ومنهم الشافعي وأحمد إلى أنهما تصليان بأذان واحد وإقامتين .

وسبب الاختلاف تعدد الروايات وبما أنه خلاف على واقعة واحدة فإن ابن القيم وأمثاله من المحققين حكموا على متون هذه الروايات بالاضطراب . وصححوا رواية جابر الذي تتبع حجة النبي ﷺ من أولها إلى آخرها ورواية جابر هو أنه ﷺ صلاهما بأذان واحد وإقامتين وهذا هو مذهب الإمامين الشافعي وأحمد رحمهما الله تعالى .

واختلفوا في حكم الجمع إذا وصل مزدلفة قبل دخول العشاء، فالمشهور من مذهب الإمام أحمد أنه يصلي كل صلاة في وقتها لأن عذره في الجمع زال وذهب بعضهم إلى أنه يؤخر المغرب حتى يدخل وقت العشاء ليجمع بينهما تحقيقاً للجمع المشروع في هذه الليلة وذهب بعضهم أنه يصليهما جمعاً متى وصل سواء في وقت المغرب أو بعد دخول وقت العشاء وهذا هو الأرجح لأنه حصل الجمع المفرد وحصل به الصلاة من حين الدخول .

* * *

١٥٠ - وعن ابن عمر وعائشة رضي الله عنهم قالوا : قال رسول

الله ﷺ : «إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم، وكان رجلاً أعمى لا ينادي حتى يقال : أصبحت، أصبحت» متفق عليه وفي آخره إدراج .

مفردات الحديث :

فكلوا واشربوا : أي السحور إن أردتم الصيام .
ينادي : أي يؤذن كما في رواية الطحاوي - ومعناها واحد فالأذان هو النداء .

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ .
قال في المصباح: النداء بكسر النون أكثر من ضمها وبالمدة فيهما أكثر من القصص.

بليل: الباء للظرفية أي في ليل والمراد به قبيل الفجر حيث بينته رواية البخاري «لم يكن بينهما إلا أن يرقى هذا وينزل هذا».

أصبحت أصبحت: أي دخلت في وقت الصباح فقد جاء في رواية البيهقي ولم يكن يؤذن حتى ينظر الناس إلى بزوغ الفجر.

واختلف في اسم ابن أم مكتوم والأكثر أنه عمرو وهو قرشي عامري وأمه من بني مخزوم وهو من المهاجرين الأولين وهو الذي نزل في قصته أول سورة عبس.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - جواز اتخاذ مؤذنين لمسجد واحد ويستحب تعاقبهما في الأذان.
- ٢ - مشروعية أن يؤذن كل واحد منهما في وقت خاص معلوم ليعلم وقت أذان هذا من أذان الآخر.
- ٣ - استحباب أن يكون الأذان على مكان عال لقوله في بعض ألفاظ الحديث: «فما كان بينهما إلا أن يصعد هذا وينزل هذا».
- ٤ - جواز أذان الأعمى إذا وجد من يخبره بدخول وقت الأذان.
- ٥ - جواز الأذان لصلاة الصبح قبل وقتها فأصحابنا الحنابلة أجازوه من بعد نصف الليل ولكن رواية البخاري لهذا الحديث تثبت ذلك فإن نص الرواية هكذا ولم يكن بينهما إلا أن يرقى هذا وينزل هذا. وعند الطحاوي بلفظ «إلا أن يصعد هذا وينزل هذا» وللعلماء في دخول وقت الأذان للصبح من الليل ستة أقوال والأفضل الاقتصار على الوارد أو قربه بقليل فيكون في السحر قبيل طلوع الفجر وعليه يدل الحديث واختاره من

الشافعية البغوي ومال إليه من الحنابلة الموفق ابن قدامة .

٦ - جواز الأكل والشرب لمريد الصيام حتى يتبين الصبح فإن أذان بلال الذي يتقدم الصبح بقليل لم يكن أذانه محرماً للطعام على الصائم . قال تعالى : ﴿فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ .

٧ - وفيه دليل على أن مريد الصوم لو أكل ظاناً بقاء الليل ثم تبين أنه أكل بعد طلوع الفجر لا قضاء عليه ولا إثم عليه لأنه مأذون له وما ترتب على المأذون فجائز .

٨ - إذا كان للمسجد الواحد مؤذنان وأذنا للصباح فالواجب أن يكون أذان الأخير منهما مع طلوع الفجر حتى يكون في أذانه الإعلام بالكف عن المفطرات لمريد الصيام ودخول وقت الصلاة .

٩ - الحديث فيه إدراج وهو من قوله «وكان رجلاً . . الخ» قيل من كلام ابن عمر وقيل من كلام الزهري .

١٠ - قوله إن بلالاً يؤذن بليل - يقتضي أن هذه كانت طريقته وعادته دائماً .

١١ - الأذان للصبح قبل الوقت مناسب ذلك بأن الناس في حالة نوم ولولم يؤذن إلا بعد أن يطلع الفجر لما تمكنوا من الاجتماع في المسجد للصلاة إلا بعد فوات أول الوقت فشرع الأذان ليلاً لهذه الغاية .

* * *

١٥١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن بلالاً أذن قبل الفجر

فأمره النبي ﷺ أن يرجع فينادي : «ألا إن العبد نام» رواه أبو داود وضعفه .

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

رواه أبو داود وقال هذا حديث لم يروه عن أيوب إلا حماد بن سلمة . قال الترمذي هذا حديث غير محفوظ وقال علي بن المديني : حديث حماد بن سلمة غير محفوظ ولا يخفى أنه لا يقاوم الحديث الذي اتفق عليه الشيخان ونصه : «إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم» .

مفردات الحديث:

ألا إن العبد نام: أي غفل عن الوقت بسبب النعاس والمقصود إعلام الناس بالخطأ وبلال رضي الله عنه أصله مولى لأبي بكر الصديق وأعتقه . فكان عمر بن الخطاب يقول: أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا يعني بلالاً .

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - يدل الحديث على أن الأذان لصلاة الصبح لا يصح إلا بعد طلوع الفجر وأن المؤذن إذا أخطأ فأذن قبل الصبح عليه أن يعود فينبه الناس إلى خطئه وهكذا وقع لبلال لما أذن قبل الصبح .
- ٢ - هذا الحديث هو دليل الحنفية في أن الأذان لا يصح إلا بعد دخول الوقت ومن ذلك صلاة الصبح فلا يؤذن لها قبل وقتها بطلوع الفجر .
- ٣ - جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أجازوا الأذان لصلاة الصبح قبل طلوع الفجر . وحملوا هذا الحديث على أنه وقع قبل أن يشرع الأذان الأول لصلاة الصبح .
- ٤ - إذا لم يمكن حمل هذا الحديث على أحد المحامل الوجيهة فإنه لا يقاوم الأحاديث الصحيحة التي تجيز الأذان الأول لصلاة الصبح من الليل ومنها:

١ - ما جاء في الصحيحين من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: «لا يمتنع أحدكم أذان بلال من سحوره فإنه يؤذن بليل».

٢ - ما في الصحيحين من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال: «إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم».

فحديث الباب إن صح فهو موقوف على عمر بن الخطاب فهو الذي وقع له ذلك مع مؤذنه وأن حماداً انفرد به قال ذلك حفاظ الحديث وأئمة المسلمين أمثال أحمد بن حنبل والبخاري والترمذي وأبو حاتم والذهلي وغيرهم.

قال البيهقي: الأذان للصبح بالليل ثابت عند أهل العلم بالحديث. والأحاديث الصحاح أولى بالقبول من هذا الحديث.

* * *

١٥٢ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن» متفق عليه وللبخاري عن معاوية رضي الله عنه مثله. ولمسلم عن عمر رضي الله عنه في فضل القول كما يقول المؤذن كلمة كلمة سوى الحيعلتين فيقول لا حول ولا قوة إلا بالله».

مفردات الحديث:

الحيعلتين: تنية حيلة وهي كلمة منحوتة من (حي على الصلاة) و(حي على الفلاح) ونحت الكلمة أخذها وتركيبها من كلمتين أو كلمات كما يقال بسم من (بسم الله) وحمد من (الحمد لله) وهكذا.

مثل ما يقول المؤذن : مثل منصوب على أنه صفة لمصدر محذوف أي قولوا قولاً
مثل ما يقول المؤذن وكلمة - ما - مصدرية والمثل هو النظير .

لا حول ولا قوة إلا بالله : يجوز في إعرابها خمسة أوجه أفضلها بلا تنوين ومعناها
لا حركة ولا استطاعة إلا بمشيئة الله وهذا المعنى هو المناسب في هذا
المقام وتسمى الحوقلة : فالحاء والواو من الحول والقاف من القوة واللام
من اسم الله .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب إجابة المؤذن بمثل ما يقول في جمل الأذان سوى الحيعلتين .
- ٢ - الإجابة بالحيعلتين تكون بلا حول ولا قوة إلا بالله .
- ٣ - الإجابة بهذه الطريقة في غاية الحسن والمناسبة فالفاظ الأذان بالذكر
تكون من السامع المجيب بالذكر مثل المؤذن وأما بالنداء إلى حضور
الصلاة بحى على الصلاة وحي على الفلاح فالمناسب التبرىء من الحول
والقوة على ذلك والاستعانة بالله تعالى على المهمة التي يدعو إليها
المؤذن وينادي لها .
- ٤ - حديث أبي سعيد القول مثل قول المؤذن في جميع جمل الأذان وحديث
عمر أن السامع يقول عند حي على الصلاة وحي على الفلاح لا حول ولا
قوة إلا بالله فمن ذهب مذهب الترجيح أخذ بعموم حديث أبي سعيد لأنه
أصح ومن ذهب مذهب الجمع حمل العام على الخاص وعمل بالحديثين
وهو مذهب جمهور العلماء ومنهم المالكية والحنابلة وهذا هو الأولى عملاً
بنصوص السنة كلها .
- ٥ - فضل الله تعالى ورحمته على عباده فالأذان عبادة جليلة ولن يدركها ويدرك
فضلها كل أحد فعوض من لم يؤذن بالإجابة ليحصل على أجر الإجابة
وسياتي بيانها إن شاء الله تعالى .

٦ - قوله كلمة كلمة فيه استحباب المتابعة فيقول المجيب الجملة بعد المؤذن لا معه فقد روى النسائي عن أم سلمة أنه ﷺ: «كان يقول كما يقول المؤذن حين يسكت».

٧ - قال العلماء: لو لم يجاوبه حتى فرغ من الأذان استحب له التدارك إن لم يطل الفصل فإن طال فإنها سنة فات محلها.

٨ - جمهور العلماء على أن إجابة المؤذن مستحبة وليست بواجبة لما روى مسلم أن النبي ﷺ سمع مؤذناً فلما كبر قال - على الفطرة - فلما تشهد قال - خرجت من النار - فلو كانت واجبة لقال مثل ما يقول. وذهب الحنفية والظاهرية إلى أنها واجبة والقول الأول أرجح.

٨ - أما إجابة المقيم بمثل ما يقول فقد جاء فيه ما روى أبو داود عن بعض أصحاب النبي ﷺ أن بلالاً أخذ في الإقامة فلما قال: قد قامت الصلاة قال النبي ﷺ أقامها الله وأدامها وقال في سائر ألفاظ الإقامة كنحو حديث عمر في الأذان. ولكنه حديث ضعيف.

* * *

١٥٣ - وعن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه قال: يا رسول

الله اجعلني إمام قومي فقال: «أنت إمامهم واقتد بأضعفهم واتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً» أخرجه الخمسة وحسنه الترمذي وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه الخمسة وحسنه الترمذي وصححه الحاكم.

قال الألباني : إسناده صحيح على شرط مسلم وقد أخرجه مسلم في صحيحه من طريق أخرى دون قوله «واتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً» .
ولكن رواه بهذه الزيادة أبو عوانة في صحيحه وهذه الزيادة طريق ثالثة صححها الترمذي .

مفردات الحديث :

اقتد بأضعفهم : أي لاحظ أضعفهم في تخفيف الصلاة .
أجراً : يعني أجره دنيوية على أذانه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قدم على النبي ﷺ في المدينة وفد ثقيف قادمين من الطائف سنة تسع من الهجرة فضرب لهم النبي ﷺ قبه في ناحية المسجد ليسمعوا القرآن وكان معهم عثمان بن أبي العاص الثقفي وهو أصغرهم سناً فكان في تلك الفترة يلزم النبي ﷺ ويستقرؤه القرآن فحفظ شيئاً كثيراً من القرآن فكان أعلمهم بكتاب الله وبسنة رسول الله ﷺ فلما رأى النبي ﷺ حرصه على الخير وصلاحه جعله أميراً عليهم وعلى الطائف .

٢ - طلب من النبي ﷺ أن يكون إماماً لقومه في الصلاة فجعله إماماً فقال أنت إمامهم واقتد بأضعفهم .

٣ - هذا الطلب ليس من طلب الولاية المذموم الذي يراد به الاستعلاء على الناس وطلب الجاه والمنصب وإنما طلب هذه الولاية ليحصل له أجرها وثوابها فهذا يكون الطلب وجيهاً محموداً .

٤ - إذا كان الإنسان يعلم من نفسه الكفاءة والقدرة على العمل وأن غيره لا

يقوم مقامه ولا يسد مكانه فيتعين عليه الطلب لكونه فرض عين عليه ومن ذلك طلب يوسف عليه السلام الولاية بقوله ﴿اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم﴾ فإنه رأى اقتصاد مصر متردياً ولا يقوم بإصلاحه وحفظه إلا هو فطلبه لهذه الغاية الشريفة .

٤ - يستحب للإمام مراعاة حال الضعفاء والمسنين والعجزة فلا يشق عليهم بطول الصلاة وطول الانتظار لها وإنما يراعى حال الضعفة والعاجزين .

٥ - اختيار المؤذن الأمين الذي يؤذن لوجه الله تعالى وطلب ثوابه لا الرجل الذي لا يؤذن إلا لأجل عرض الدنيا فهذه عبادة جليلة لا يفرط بثوابها لأجل الدنيا أما إذا أخذ الجعالة والرزق من بيت المال أو من الأوقاف الخيرية على العمل الديني فلا بأس لأن من أراد القيام به لا يتمكن من ذلك إلا بهذا المرتب . ليقوم بنفقة نفسه ونفقة من يعول وهذا هو مذهب جمهور العلماء .

* * *

١٥٤ - وعن مالك بن الحويرث رضي الله عنه قال : قال لنا

النبي ﷺ : «إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم» الحديث أخرجه السبعة .

مفردات الحديث :

حضرت الصلاة : يعني دخل وقتها .

فليؤذن : اللام لام الأمر والفعل بعدها مجزوم بها .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - وجوب الأذان وأنه من الفروض الواجبة على المسلمين فهو من شعائر الدين الظاهرة التي يقاتل من تركها.
- فقد روى البخاري عن أنس قال كان رسول الله ﷺ : «إذا غزا بنا قوماً لم يكن يغير بنا حتى يصبح وينظر فإذا سمع أذاناً كف عنهم وإن لم يسمع أذاناً أغار عليهم». فالأذان شعار الإسلام.
- ٢ - إن الأذان فرض كفاية إذا قام به من يكفي سقط عن الباقيين وإلا أثموا جميعاً وهذه قاعدة فروض الكفايات كلها.
- ٣ - إطلاق الحديث بأذان أحد الحاضرين مقيد بالنصوص الأخرى من بيان الصفات المطلوبة في المؤذن منها:
 - ١ - قوله لعبد الله بن زيد «ألقه إلى بلال فإنه أندى منك صوتاً».
 - ٢ - وقوله «واتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً».
 - ٣ - وقوله «المؤذن مؤتمن».
 - ٤ - إنه سمع أذان أبي محذورة «فأعجبه صوته فعلمه الأذان».وهكذا من ذكر الصفات التي تطلب في المؤذن.
- ٤ - اشتراط الإسلام في المؤذن فلا يصح من كافر لقوله «وليؤذن لكم أحدكم».
- ٥ - إن الأذان لا يصح إلا إذا حضرت الصلاة بدخول وقتها وتقدم استثناء صلاة الصبح بالأحاديث الصحيحة.
- ٦ - وجوب رفع الصوت في الأذان لأن المقصود إعلام الناس بدخول الوقت.

* * *

١٥٥ - وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لبلال: إذا

أذنت فترسل وإذا أقمت فاحذر، واجعل بين أذانك وإقامتك مقدار ما
يفرغ الأكل من أكله» الحديث رواه الترمذي وضعفه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال الترمذي لا نعرفه إلا من حديث عبد المنعم وإسناده مجهول. وله
شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه أبو الشيخ من حديث سليمان ومن حديث
أبي بن كعب عند عبد الله بن الإمام أحمد وكلها واهية.
قال الصنعاني إلا أنه يقوي روايات هذا الحديث المعنى الذي شرع له
الأذان.

مفردات الحديث:

ترسل: أي تمهل ورتل ألفاظ الأذان ولا تسردها.
احذر: بالحاء والdal المهملتين والdal مضمومة فراء والحدرد الإسراع في
الإقامة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استحباب الترمسل والتمهل والترتيل في أداء الأذان ليسمع البعيد.
- ٢ - أما الإقامة فالأفضل الحدر بها وإرسالها مسرعاً بها لأنها لإعلام الحاضرين
بإقامة الصلاة فلا يحتاجون ما يحتاج إليه البعيد.
- ٣ - الأذان هو إعلام الناس بدخول الصلاة ودعوتهم إلى الحضور فالأفضل أن
يجعل بين الأذان وإقامة الصلاة وقت يستعدون فيها للحضور ويفرغون من

أعمالهم التي بدأ الأذان وهم قائمون بها من أكل ولبس وطهارة ونحوها.
لقوله: «اجعل بين أذانك وإقامتك مقدار ما يفرغ آكل من أكله».

٤ - كما أن المستحب أن لا يطيل الانتظار ما بين الأذان وقبل الصلاة فيشق على الحاضرين.

٥ - في الصحيحين أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة إلا «قد قامت الصلاة» قال الترمذي هو قول أكثر العلماء.

وشفع الأذان وإيتار الإقامة هو المتواتر في الجملة والحكمة في تكرير الأذان وإفراد الإقامة أن الأذان لإعلام الغائبين فاحتيج إلى التكرير بخلاف الإقامة فإنها لإعلام الحاضرين فلا حاجة إلى تكرير ألفاظها.

* * *

١٥٦ - وله عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا

يؤذن إلا متوضىء» وضعفه أيضاً.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال الصنعاني: ضعف هذا الحديث بالانقطاع بين الزهري وأبي هريرة كما أن الراوي عن الزهري ضعيف ورواية الترمذي عن يونس عن الزهري عنه موقوفاً قال في التلخيص: حديث الزهري عن أبي هريرة منقطع.

مفردات الحديث:

إلا متوضىء: يجوز في - متوضىء - الرفع على أنه بدل من المستثنى منه وهو

فاعل مقدر ويجوز فيه النصب على الاستثناء والأول أفضل عند النحاة والثاني فصيح جداً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - ظاهر الحديث اشتراط الطهارة للأذان. لكن حمله الجمهور على الاستحباب دون الوجوب.

٢ - الحكمة في مشروعية الطهارة للأذان لأمرين:

الأول: اتصاله بالصلاة فإن تمام الحديث عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إن الأذان متصل بالصلاة فلا يؤذن أحدكم إلا وهو طاهر» من باب الاستعداد لها بشرطها.

الثاني: إن الأذان عبادة ينبغي الإتيان بها على طهارة لا سيما العبادة المتعلقة بالصلاة.

٣ - وإذا كان الأذان تشرع له الطهارة فهي في الإقامة التي هي الإعلام للقيام إلى الصلاة من باب أولى ولذا قال العلماء وتكره إقامة محدث. قال شيخ الإسلام: في صحة إقامة المحدث خلاف.

٤ - الذي صرف العلماء عن الأخذ بظاهر الحديث فلم يوجبوا الطهارة على المؤذن هو أن الحديث ضعيف لا تقوم به وحده حجة على إثبات حكم شرعي فقد ضعفه الترمذي والحافظ ابن حجر بالانقطاع. والترمذي صحح وقفه على أبي هريرة.

* * *

١٥٧ - وله عن زياد بن الحارث رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ «ومن أذن فهو يقيم» وضعفه أيضاً.

الحديث ضعيف.

رواه الترمذي وقال إنما نعرفه من حديث عبد الرحمن الإفريقي ولكن العمل عليه عند أكثر أهل العلم قال أحمد: لا أكتب حديث الإفريقي .
قال في التلخيص: وقد ضعفه ابن القطان وغيره.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - روى الخمسة عن زياد بن الحارث الصدائي قال قال رسول الله ﷺ يا أبا سداء أذن قال فأذنت فأراد بلال أن يقيم فقال ﷺ يقيم أخو سداء فإن من أذن فهو يقيم .
- ٢ - الحديث دليل على أن الإقامة حق لمن أذن قال الترمذي العمل على هذه عند أكثر أهل العلم أن من أذن فهو يقيم .
- ٣ - جمهور العلماء يجوزون إقامة من لم يؤذن لعدم نهوض الدليل على المنع ولما يدل عليه قول عبد الله بن زيد أنا رأيت الأذان وأنا أريده قال فأقم أنت .
- ٤ - استحقاق الأشياء العامة للناس بالشروع فيها والأخذ بأسباب استحقاقها فالأذان هو النداء الأول والإقامة هي النداء الثاني فاستحق الثاني لقيامه بالأول .

* * *

١٥٨ - ولأبي داود من حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنهما

أنه قال: «أنا رأيته يعني الأذان وأنا كنت أريده قال: فأقم أنت» وفيه ضعف أيضاً.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال الشوكاني في النيل: الحديث في إسناده محمد بن عمر الواقفي وهو ضعيف ضعفه ابن القطان وابن معين.

وله طريق أخرى أخرجه أبو الشيخ عن ابن عباس وإسناده منقطع لأنه من رواية الحكم عن مقسم عن ابن عباس وهذا من الأحاديث التي لم يسمعها الحكم من مقسم.

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - عبد الله بن زيد الأنصاري هو الذي رأى الأذان في المنام وأخبر به النبي ﷺ فأقره حكماً شرعياً وشعيرة إسلامية كبرى.

فأراد رضي الله عنه أن يحصل ثواب القيام به فطلبه من النبي ﷺ وأدلى بحجته باستحقاقه له فقال: أنا الذي رأيت الأذان وأنا أريده.

٢ - النبي ﷺ لم يرد حجته بذلك ولم ينفها وإنما قال عليه الصلاة والسلام يكفيك الإقامة فأقم أنت.

٣ - النبي ﷺ قدم المصلحة العامة على المصلحة الخاصة، فعبد الله بن زيد له حق في الأذان وقيامه به مصلحة خاصة به وقيام بلال به مصلحة عامة فقدمها ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لعبد الله بن زيد:

«قم مع بلال فألق عليه ما رأيت فليؤذن به فإنه أندى منك صوتاً» ففي هذا تقديم الصالح العام على المصلحة الخاصة وأنه من السياسة الشرعية الحكيمة.

٤ - جواز أن يقوم بالأذان واحد ويقوم بالإقامة آخر وهو مذهب الجمهور كما تقدم.

- ٥ - حرص الصحابة رضي الله عنهم على فعل الخير وتسابقهم إليه فهم أول من تناله هذه الآية ﴿أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون﴾ .
- ٦ - فضل الأذان وتنافس الصحابة بالحصول على القيام به فقد جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال : «لويعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لا يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا عليه» .
- ٧ - فيه مراعاة المصالح الخاصة إذا لم تخل بالمصالح العامة فإن النبي ﷺ أذن له في الإقامة رعاية لحقه وقيامه بها لا يخل بمقصد الإقامة فما هي إلا إعلام للحاضرين بقيام الصلاة فلا تحتاج إلى صوت عال كالأذان .

* * *

١٥٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«المؤذن أملك بالأذان والإمام أملك بالإمامة» رواه ابن عدي وضعفه
وللبیهقي نحوه عن علي رضي الله عنه من قوله .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص : تفرد به شريك قال البيهقي وليس بمحفوظ ورواه أبو الشيخ من طريق أبي الجوزاء عن ابن عمرو عن معارك بن عباد وهو ضعيف ورواه البيهقي عن علي موقوفاً .

قلت : معارك : بضم الميم بعدها عين مهملة ثم ألف ثم راء وآخره كاف .

مفردات الحديث :

أملك بالأذان : فهو أحق به ووقته موكل إليه لأنه الأمين عليه .

أملك بالإقامة: فالإمام أحق بها فلا يقيم المؤذن إلا بإشارته.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - المؤذن موكول إليه وقت دخول الوقت فهو الأمين عليه فمراقبته ودخوله منوطة به وراجع أمره إليه.

٢ - أما الإقامة فأمرها راجع إلى الإمام فلا يقيم المؤذن إلا بعد إشارته.

٣ - قيام المؤمنين إلى الصلاة ورد فيه ما جاء في البخاري «إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني».

٤ - أما شروع المقيم في الإقامة فيه حديث سمرة في الصحيحين (إن بلالاً كان لا يقيم حتى يخرج رسول الله ﷺ).

٥ - ظاهر الحديث الأول أن المقيم يقيم وإن لم يحضر النبي ﷺ وظاهر الحديث الثاني: أنه لا يشرع في الإقامة حتى يخرج من بيته ويراه وجمع العلماء بين الحديثين بأن بلالاً يرقب وقت خروج النبي ﷺ فإذا رآه شرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس ثم إذا رأوه قاموا إلى الصلاة.

خلاف العلماء:

قال في المغني: يستحب أن يقوم المأموم إلى الصلاة عند قول المؤذن قد قامت الصلاة. قال ابن المنذر أجمع على هذا أهل الحرمين.

وقال الشافعي يقوم إذا فرغ المؤذن من الإقامة.

وقال أبو حنيفة: يقوم إذا قال حي على الصلاة فإذا قال قد قامت الصلاة كبر. ولا يستحب عندنا أن يكبر إلا بعد فراغه من الإقامة وهو قول الحسن وإسحاق وأبي يوسف والشافعي وعليه جل الأئمة في الأمصار.

وقال مالك في الموطأ: لم أسمع في قيام الناس حين تقام الصلاة حداً محدوداً إلا أنني أرى ذلك على طاقة الناس فإن منهم الثقيل والخفيف.

* * *

١٦٠ - وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يرد

الدعاء بين الأذان والإقامة» رواه النسائي وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه.

قال الألباني: فيه زيد العمي ضعيف ولكن الحديث جاء من طريق أخرى صحيحة ورجالها كلهم ثقات.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - إن الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرده الله تعالى بل يقبله من فضله وكرمه.
- ٢ - استحباب الدعاء في هذا الوقت واغتنام النفحة الإلهية والكرم الرباني.
- ٣ - لعل السبب في قبول الدعاء هذا الوقت الفاضل أن الداعي مكتوب عند الله تعالى في صلاة والدعاء في الصلاة لا يرد.
- فقد جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا يزال أحدكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه لا يمنعه أن ينقلب إلى أهله إلا الصلاة».
- ٤ - استحباب التقدم إلى المسجد لتحصيل هذا الوقت والاجتهاد فيه.

٥ - قيدت الأحاديث هذا الدعاء من أنه إذا لم يكن بإثم أو قطيعة رحم فهذا اعتداء في الدعاء يأثم صاحبه ولا يقبل.

٦ - قال ابن القيم في الجواب الكافي: الدعاء من أقوى الأسباب فليس شيء أنفع منه فمتى ألهم العبد الدعاء حصلت الإجابة.

وقال الشيخ تقي الدين: من أدب الدعاء الثناء على الله تعالى والصلاة على رسوله فالدعاء من أبلغ الأسباب لجلب المنافع ودفع المضار. ويستحب إخفاء الدعاء فهو أبلغ في التضرع وأقرب للإخلاص.

* * *

١٦١ - وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من قال

حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته. حلت له شفاعتي يوم القيامة» أخرجه الأربعة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه البخاري والأربعة قال المجد ابن تيمية في المنتقى: رواه الجماعة إلا مسلماً وكذا قال ابن دقيق العيد: في الإلمام.

مفردات الحديث:

اللهم: يعني يا الله والميم عوض عن ياء النداء فلذلك لا يجتمعان.

رب: منصوب على النداء والرب هو المربي المصلح للإنسان.

اللهم : قال علماء اللغة أن - اللهم - في كلام العرب على ثلاثة أنحاء :

١ - أحدها للدعاء المحض .

٢ - للإيذان بندرة المستثنى كقولك بعد كلام اللهم إلا إذا كان كذا .

٣ - ليدل على تيقن المجيب في الجواب المقترن هو به كقولك لمن قال أزيد اللهم نعم أو اللهم لا .

الدعوة : بفتح الدال هي ألفاظ الأذان المشتملة على التوحيد .

التامة : صفة للدعوة وصفت بالتمام لأن فيها أتم القول وهو لا إله إلا الله ولأنها اشتملت على أصول الشريعة وفروعها .

الصلاة القائمة : إما أن يكون معناها التي ستقام أو الدائمة أي التي لن تغيرها ملة ولا نسخ فهي قائمة دائمة ما دامت السموات والأرض .

آت : أمر الإيتاء وهو الإعطاء فمعناه أعط .

الوسيلة : على وزن فعيلة وتجمع على وسائل وهي في اللغة ما يتقرب به إلى الغير وهي المنزلة العلية كما صرح بذلك ﷺ في حديث آخر فقال : «إنها منزلة في الجنة لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو» رواه مسلم .

الفضيلة : معطوفة على الوسيلة عطف بيان وهي مرتبة زائدة على سائر الخلق .

مقاماً محموداً : نصب مقاماً على الظرفية ونكر تفخيماً ومحموداً صفة له والمقام

المحمود يطلق في كل ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات والمراد هنا

(الشفاعة العظمى) في فصل القضاء حيث يحمده فيه الأولون والآخرين .

حلت له : بكسر حاء المضارع منه أي وجبت له واستحق الشفاعة فهي ثابتة

لا بد منها بالوعد الصادق وهو جواب من الشرطية .

شفاعتي يوم القيامة : الراجع أن المراد بهذه الشفاعة العظمى ويحتمل إرادة

غيرها من شفاعات النبي ﷺ كالشفاعة بإدخال الجنة بغير حساب وكرفع

الدرجات ليعطي كل واحد ما يناسبه والله أعلم .

يوم القيامة : القيامة في اللغة اسم لما يقوم ودخلها التأنيث للمبالغة لما يقوم فيها من الأمور العظام وسميت القيامة لقربها فإن كل آت قريب فما بعد البعث إلى دخول الجنة أو النار هو يوم القيامة . وقد جاء لها أسماء كثيرة في الكتاب العزيز .

قال القرطبي : وكلما عظم شأن شيء تعددت صفاته وكثرت أحواله . سماها الله تعالى في كتابه بأسماء عديدة ووصفها بأوصاف كثيرة .

الذي وعده : يدل على قوله مقاماً وأطلق عليه الوعد لأن عسى هنا ليس على بابه فهو في حق الله واقع .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث بهذا اللفظ الذي أورده المؤلف سليماً من زيادات ضعيفة أضيفت إليه .

٢ - فضيلة هذا الدعاء الجامع لهذه التوسلات العظيمة والدرجات الرفيعة من نداء الله والتضرع إليه بألوهيته وربوبيته وبدعواته التامات الكاملات وبالمنازل العالية وبهذه الصلاة الدائمة القائمة أن يتم على نبينا محمد بنعمته ويعلي شأنه ويرفع مقامه بإعطائه الشفاعة العظمى والرتبة الكبرى وأن ينيله مقام الحمد والثناء الذي وعده إياه حين أكمل رسالته وأدى أمانته ونصح أمته وأكمل عبوديته وتفطرت قدماء متهجداً بكتابه ومطرحاً بين يدي ربه .

٣ - من أجاب المؤذن وصلى على نبينا محمد - كما قيد بحديث آخر فقد استحق أن يكون ممن يشفع فيهم النبي ﷺ يوم القيامة حينما يتأخر جميع الشفعاء ويتصدى له هو ﷺ .

٤ - ألحق بهذا الدعاء جمل زائدة ليست ثابتة منها :

- اللهم إني أسألك بحق هذه الدعوة.

- والدرجة الرفيعة :

- إنك لا تخلف الميعاد.

- يا أرحم الراحمين.

فهذه الفقرات نقدها العلماء وبينوا أنها غير ثابتة والواجب هو الاختصار على ما صح عن رسول الله ﷺ.

فائدة:

جاء في صحيح مسلم والسنن من حديث ابن عمر أنه سمع رسول الله ﷺ يقول إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي ثم سلوا الله لي الوسيلة فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي.

٥ - هذا الحديث فيه زيادتان لحصول فائدة هذا الدعاء:

الأولى: إجابة المؤذن بمثل ما يقول عدا الحيعلتين كما تقدم.

الثانية: الصلاة على النبي ﷺ فإنها مدخل الدعاء.

باب شروط الصلاة

مقدمة

الشروط جمع شرط: لغة العلامة سمي شرطاً لأنه علامة على المشروط. قال تعالى عن علامات الساعة ﴿فقد جاء أشراتها﴾ أي علاماتها. واصطلاحاً: ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته وشروط الصلاة هي ما يتوقف عليه صحتها إلا بعذر.

وقد أجمع الأئمة على أن للصلاة شرائط لا تصح إلا بها إن لم يكن عذر وهي التي تقدمها. وشروط الصلاة ليست منها وإنما تجب لها قبلها إلا النية فالأفضل مقارنتها للتحريم وتستمر الشروط حتى نهاية الصلاة وبهذا فارقت الأركان التي تنتهي شيئاً فشيئاً.

وشروط الصلاة تسعة: الإسلام والتمييز والعقل وهي شروط لوجود كل عبادة بدنية عدا الحج والعمرة فيصحان من الصغير ولو دون التمييز والباقي من الشروط ستة هي:

١ - الوقت: قال عمر: الصلاة لها وقت لا يقبلها الله إلا به.

٢ - الطهارة: من الحدث.

٣ - الطهارة من النجاسة في البدن والثوب والبقة.

٤ - ستر العورة وتختلف باختلاف المصلين.

٥ - استقبال القبلة.

٦ - النية.

وستأتي مفصلة إن شاء الله تعالى.

* * *

١٦٢ - عن علي بن طلق رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إذا فسا أحدكم في الصلاة فلينصرف وليتوضأ وليعد الصلاة» رواه
الخمسة وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال الترمذي: الحديث حسن ويشهد له ما رواه مسلم عن أبي هريرة قال
قال رسول الله ﷺ إذا وجد أحدكم في بطنه شيئاً فأشكل عليه أخرج منه أم لا؟ فلا
يخرج من المسجد حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً.

مفردات الحديث:

علي بن طلق: بفتح فسكون من بني حنيفة صحابي.
فسا: الفسا بضم الفاء خروج الريح من الدبر بلا صوت.
ليعد الصلاة: اللام لام الأمر من الإعادة وذلك باستثناها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن خروج الريح من الدبر ينقض الوضوء وتبطل به الصلاة وقد أجمع
العلماء على هذا.

٢ - على المحدث أن ينصرف من صلاته ويتوضأ ويعيد الصلاة لبطلان صلاته بالحدث .

٣ - يحرم على من أحدث في الصلاة أن يستمر فيها ويتمها ولو صورياً فكل حدث منع ابتداء الصلاة منع البناء عليها .

فإن صلاته بلا وضوء استهزاء بالدين وتلاعب بالشعائر الدينية .

٤ - جميع الأحداث الناقضة للوضوء حكمها كحكم خروج الريح فيما ذكر من الأحكام .

٥ - هذا الحديث معارض بما تقدم من حديث عائشة من أن من أصابه قيء أو رعاف في صلاته فإنه ينصرف ويتوضأ ويبنى على صلاته حيث لم يتكلم . ولا وجه للمعارضة فحديث الباب أصح منه وعلى فرض صلاحية الحديث المعارض فحديث عائشة ناف للنقض وحديث علي بن طلق مثبت والمثبت مقدم على النافي .

* * *

١٦٣ - وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « لا يقبل الله

صلاة حائض إلا بخمار » رواه الخمسة إلا النسائي وصححه ابن خزيمة .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم والبيهقي .

قال الترمذي : حديث حسن وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم

ووافقه الذهبي .

مفردات الحديث :

حائض : المراد بالحائض هنا المرأة البالغة فإنها التي يأتيها الحيض ولم يرد بالغاً
قد حاضت ولكنه أراد جنس النساء .

بخمار : بكسر الخاء وفتح الميم ثم ألف فراء كساء تخمر به المرأة رأسها وعنقها
أي تغطيه به .

ما يؤخذ من الحديث .

١ - الحائض لا تصلي ولا تصح منها الصلاة حال حيضها وإنما المراد بقوله
من الحائض يعني المكلفة التي بلغت سن الحيض .

٢ - ليس المراد من الحديث البالغة بالحيض فقط وإنما المراد البالغة بأية
علامة من علامات البلوغ وهي الحيض أو نزول المني أو نبات شعر العانة
أو بلوغ خمسة عشر عاماً ولكنه عبر بما يخص النساء وهو الحيض .

٣ - إن ابتداء الحيض للأنثى من علامات بلوغها ولو أن سنها أقل من خمسة
عشر عاماً .

٤ - إن الجارية إذا بلغت عليها من التكاليف الشرعية ما على البالغات لأنها
أصبحت في حكمهن .

٥ - إنه يجب على المرأة أن تستر في صلاتها فيما تستر من بدنها رأسها وعنقها
بخمار يغطي ذلك كله .

٦ - إن ستر العورة في الصلاة شرط لصحتها والعورة في الصلاة تختلف
باختلاف المصلين من حيث الجنس ومن حيث السن وسيأتي بيانه إن شاء
الله تعالى .

٧ - مفهوم الحديث أن البنت التي دون البلوغ تصح صلاتها ولو لم تغط
رأسها بخمار فعورتها أخف من عورة البالغة .

٨ - نفي قبول الصلاة ممن لم تخمر رأسها في الصلاة المراد به نفي حقيقة الصلاة فلا تجزىء ولا تصح لا مجرد نفي الثواب.

* * *

١٦٤ - وعن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال له: «إذا كان الثوب واسعاً فالتحف به يعني في الصلاة» ولمسلم: «فخالف بين طرفيه وإن كان ضيقاً فاتزر به» متفق عليه ولهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء».

مفردات الحديث:

لا يصلي: نص ابن الأثير على إثبات الياء في روايات الصحيح ورواه الدارقطني بحذفها على أن كلمة لا ناهية وأما بقية الروايات فهي نافية لكن بمعنى النهي.

التحف به: أي اتزر بأحد طرفي الثوب الواسع وارتدى بالطرف الآخر في الصلاة لا يكفي إزار ورداء فاتزر به لأن الاتزار أهم. وإن كان ضيقاً: أي لم يكن واسعاً.

عاتقه: العاتق هو ما بين المنكب والعنق وهو موضع الرداء ويذكر ويؤنث والجمع عواتق.

فخالف بين طرفيه: أي خالف بين طرفي الثوب والمخالفة بين طرفيه تكون بإلقاء طرفه الأيمن على عاتقه الأيسر وطرفه الأيسر على عاتقه الأيمن ليستر بذلك صدره. ولكن وسط الثوب على ظهره ليستر أعلى البدن هذا إذا كان الثوب واسعاً أما إذا كان ضيقاً فيأتزر به ليستر به عورة الصلاة.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الثوب المراد به الإزار الذي يكسو أسفل جسم الإنسان أو الرداء الذي يكسو أعلاه . وليس المراد به القميص فإن القميص هو قائم مقام الثوبين لأنه مغط لأعلى البدن وأسفله .
- ٢ - إن كان الثوب واسعاً فعلى المصلي أن يلتحف به فيغطي به من المنكبين إلى ما تحت الركبتين لأنه وجد سترة كاملة لما يجب ويستحب أن يستره في الصلاة وهو العورة .
- ٣ - إن كان الثوب ضيقاً لا يكفي كل البدن فليستر به العورة الواجب سترها وهي للرجل من السرة إلى الركبة فيجعله إزاراً له ولو كشف عن المنكبين وأعلى الجسم .
- ٤ - استحباب ستر أحد العاتقين في الصلاة لمن وجد سترة كافية له وللعورة فإن لم تكف إلا العورة فقط قدم سترها على ستر العاتقين أو أحدهما لأنها أهم .
- ٥ - الحديث يدل على أن المسلم يتقي الله ما استطاع فما يقدر على القيام به من الواجبات يقوم به وما عجز عنه سقط عنه والله غفور رحيم .
- ٦ - يدل الحديث على القاعدة الشرعية (تقديم الأهم فالأهم) فإن التكاليف إذا تزامت ولم يمكن القيام بها كلها قدم أهمها .
- ٧ - قال شيخ الإسلام : الأفضل مع القميص السروال من غير حاجة إلى الإزار والرداء وقال القاضي : يستحب لبس القميص ولا يكره في ثوب يستر ما يجب ستره لما في الصحيحين لما سئل ﷺ عن الصلاة في الثوب الواحد قال : «أولكم ثوبان» .
- ٨ - قال النووي لا خلاف في جواز الصلاة في الثوب الواحد وأجمعوا على أن الصلاة في الثوبين أفضل .

والله تعالى أمر بقدر زائد على ستر العورة في الصلاة وهو أخذ الزينة فقال تعالى : ﴿يا بني آدم خذوا زيتكم عند كل مسجد﴾ إيداناً بأن العبد ينبغي له أن يلبس أزين ثيابه وأجملها في الصلاة للوقوف بين يدي ربه تبارك وتعالى .

خلاف العلماء :

أجمع العلماء على مشروعية ستر الرجل عاتقه في الصلاة واختلفوا في الوجوب .

فذهب الإمام أحمد في المشهور من مذهبه إلى وجوب ستر أحد العاتقين في الصلاة المفروضة إذا كان قادراً على ذلك .

قال في الإنصاف : الصحيح من المذهب أن ستر أحد المنكبين شرط في صحة صلاة الفرض وعليه جماهير الأصحاب هـ . قال بعضهم في ذلك كمال أخذ الزينة وحسن الأدب والحياء بين يدي الله تعالى .

وذهب الأئمة الثلاثة وأكثر العلماء إلى عدم الوجوب وأنه لا يجب إلا ستر العورة، والعاتقان ليسا من العورة أشبها بقية البدن، استدلل الإمام أحمد بحديث أبي هريرة عند مسلم أن النبي ﷺ قال : « لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء » .

أما الجمهور فيحملون النهي في الحديث على التنزيه وبأن النبي ﷺ صلى في ثوب واحد كان أحد طرفيه على بعض نساؤه وهي نائمة والله أعلم .

تنبيه :

المشهور من مذهب الإمام أحمد أن الصلاة التي يجب فيها ستر أحد العاتقين هي الفريضة فقط . أما النافلة فيجزىء ستر العورة ويسن ستر العاتقين أو أحدهما . ووجه الفرق بين الصلاتين الفريضة والنافلة أن النافلة مبنية على

التخفيف فإنه يسامح فيها بترك القيام وترك استقبال القبلة في السفر إذا صلى على الراحلة فصارت أحكامها أخف من الفريضة والرواية الأخرى عن الإمام أحمد أن الفرض كالنفل.

قال في الشرح الكبير: ظاهر كلام الإمام أحمد التسوية بينهما لأن ما اشترط للفرض اشترط للنفل ولأن الخبر عام فيهما وهذا ظاهر كلام شيخنا رحمه الله. وممن اختار ذلك شيخنا عبد الرحمن السعدي فقال: الصحيح أن ستر المنكب يستوي فيه الفرض والنفل وأنه سنة فيهما من كمال السترة.

* * *

١٦٥ - وعن أم سلمة رضي الله عنها أنها سألت النبي ﷺ أتصلي

المرأة في درع وخمار بغير إزار؟ قال: «إذا كان الدرع سابغاً يغطي ظهور قدميها» أخرجه أبو داود وصححه الأئمة وقفه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه أبو داود والحاكم والبيهقي بسندهم إلى أم سلمة وفيه أم محمد بنت زيد وهي مجهولة وفي الحديث علة أخرى وهي تفرد ابن دينار بروايته وهو ضعيف من قبل حفظه.

مفردات الحديث

درع: بكسر الدال المهملة وسكون الراء المهملة ثم عين مهملة المراد به هنا قميص المرأة فلذا جاء مطلقاً فلو أريد به درع الحرب لقيده بالحديد كما

في البخاري أن النبي ﷺ «رهن درعاً من حديد» قال ابن فارس درع الحديد مؤنثة ودرع المرأة قميصها مذكر.

سابقاً: بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة ثم عين معجمة أي واسعة ساتر لظهور قدميها.

إزار: الإزار ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن (يذكر ويؤنث) اثترز واتزر لبس الإزار.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الدرع هو قميص المرأة الذي يستر جسمها من عاتقها حتى يغطي قدميها.
 - ٢ - أما الخمار فيغطي رأسها وعنقها.
 - ٣ - فإذا غطت المرأة بدرعها السابغ قدميها وغطت بخمارها الضافي رأسها وشعرها وعنقها فقد سترت عورتها في الصلاة فتصلي ولو لم يكن عليها إزار أو سروال تحت الدرع.
 - ٤ - إن قدمي المرأة من عورتها في الصلاة فيجب سترها فإن بدا وبها وهي قادرة على سترها لم تصح صلاتها.
 - ٥ - وجه المرأة ليس بعورة في الصلاة فإذا لم يكن حولها رجال أجنب فلها كشفه وصلاتها صحيحة.
- قال ابن عبد البر: أجمعوا على أن للمرأة أن تكشف وجهها في الصلاة قال الشارح: لا نعلم فيه خلافاً وقال القاضي هو إجماع.
- والمراد حيث لا يراها أجنبي.
- وأما كفاها فجمهور العلماء أنهما ليسا بعورة في الصلاة.
- واختار المجد والشيخ تقي الدين وغيرهم أن قدميها ليسا بعورة.
- وجزم به في العمدة وصوبه في الإنصاف وهو مذهب أبي حنيفة وما عدا

ذلك فهو عورة إجماعاً هذا كله في الصلاة. أما خارج الصلاة فعورة باعتبار النظر كبقية بدنها.

٦ - المرأة لها نقاب وبرقع ولثام:

١ - النقاب: جمعه نقب مثل كتاب وكتب هو خمار يستر وجه المرأة وتجعل القناع على مارن الأنف فيبدو منه محجر العينين.

٢ - البرقع: بالضم والفتح جمعه براقع وهو الخمار يستر الوجه وفيه ثقبان بقدر العينين فكأن فتحته أضيق من النقاب.

٣ - اللثام: هو البرقع إلا أنه يكون على طرف الأنف فهو أوسع فتحة من البرقع.

فائدة:

تفصيل العورة في الصلاة في المشهور من مذهب الإمام أحمد وغيره:

١ - عورة الرجل البالغ ومن بلغ عشر سنين والبنت المراهقة ما بين السرة والركبة.

٢ - عورة الصبي من السابعة إلى العاشرة الفرجان فقط.

٣ - عورة المرأة البالغة الحرة كل بدنها عدا وجهها فليس بعورة في الصلاة.

* * *

١٦٦ - وعن عامر بن ربيعة رضي الله عنه قال: كنا مع النبي ﷺ

في ليلة مظلمة فأشككت علينا القبله فلما طلعت الشمس إذا نحن صلينا إلى غير القبلة فنزلت: «فأينما تولوا فثم وجه الله» أخرجه الترمذي وضعفه.

درجة الحديث :

الحديث حسن .

وله شاهد من حديث جابر عند الدارقطني والحاكم والبيهقي وقال الحاكم هذا حديث يحتج برواته كلهم غير محمد بن سالم فإني لا أعرفه بعدالة ولا جرح وتعقبه الذهبي بقوله - هو - أبو سهل واه .

قال الألباني : وللحديث متابعة أخرى فيها ضعف .

وبالجملة فالحديث بطرقه الثلاث يرقى إلى درجة الحسن إن شاء الله .

مفردات الحديث :

أينما : شرطية و (أين) العاملة وما زائدة والجواب (فثم وجه الله) .

تولوا : أصلها تتولوا توجهتم في الصلاة إلى غير القبلة في حال العذر .

فثم : في موضوع نصب على الظرفية لأنها مبنية غير معربة والثاء المثلثة مفتوحة والميم مشددة ومعناه البعد فإن أردت القرب قلت هنا .

وجه الله : فهناك وجه الله تعالى في أي جهة توجهتم في الاستقبال وفيه إثبات الوجه لله تعالى إثباتاً يليق به تعالى .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إذا أشكلت جهة القبلة على المسافر وصلى ثم تبين له خطؤه فصلاته صحيحة سواء علم بالخطأ في الوقت أو بعده .

٢ - إن استقبال القبلة شرط من شرائط الصلاة لا تصح بدونه سواء أكانت الصلاة فرضاً أو نفلاً . لقوله تعالى : ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾ .

٣ - قال الشيخ تقي الدين : استقبال القبلة في الصلاة من العلم العام عند كل أحد شرعيته وأنه من شرائط صحة الصلاة .

- قال ابن رشد: ما نقل بالتواتر كاستقبال القبلة وأنها الكعبة لا يردّه إلا كافر.
- ٤ - قال العلماء: ومن قرب من الكعبة بأن أمكنه معاينتها ففرضه إصابة عينها وأما من بعد عنها ففرضه استقبال جهتها.
- قال في الإنصاف: البعد هنا هو بحيث لا يقدر على المعاينة ولا على من يخبره بعلم وليس المراد مسافة قصر ولا ما دونها.
- ٥ - تفسير الآية الكريمة قال ابن جرير: نزلت هذه الآية في قوم عميت عليهم القبلة فصلوا على أنحاء مختلفة فقال تعالى: ﴿فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم﴾.

* * *

١٦٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«ما بين المشرق والمغرب قبلة» رواه الترمذي وقواه البخاري.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه الترمذي وابن ماجه قال الترمذي: حديث حسن صحيح وقد قواه البخاري ورجاله كلهم ثقات.

مفردات الحديث:

بين: ظرف مكان وقد تصلح للزمان نحو جئت بين الظهر والعصر.

قال في المصباح: وبين ظرف مبهم لا يتبين معناه إلا بإضافته إلى اثنين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الجهات الرئيسية الأفقية أربع الشمال ويقابله الجنوب والشرق ويقابله

الغرب فما بين الشرق إلى الغرب (١٨٠) درجة فهذه المسافة كلها قبله لمن لم يشاهد الكعبة وكذلك قدرها من غير جهتها.

٢ - الحديث دليل على أن الواجب على من لم يشاهد الكعبة استقبال الجهة لا العين فالحديث يدل على أن ما بين الجهتين قبله وأن الجهة كافية في الاستقبال.

٣ - أما مشاهد الكعبة فقال العلماء في حكمه: وفرض من عاين الكعبة إصابة عينها بحيث لا يخرج شيء منه عن الكعبة قال في الإنصاف بلا نزاع وذلك كمن في المسجد الحرام أو كان خارجه وينظر إليها.

٤ - قال ابن القيم: الصواب أنه مع كثرة البعد يكثر المحاذي للعين فإن الدائرة إذا عظمت اتسعت جداً فإن التقوس لا يظهر في جوانب محيطها إلا خفيفاً فيكون الخط الطويل متقوساً نحو نظره وهذا لا يظهر للحس.

٥ - ما ذكره الإمام ابن القيم مبني على نظرية هندسية هي (محيط الدائرة يتناسب تناسباً طردياً مع نصف القطر) يعني أنه كلما بعدت المسافة مثلاً عن الكعبة كلما زاد عدد المصلين القاصدين نفس جهة القبلة (الكعبة).

٦ - استقبال القبلة شرط لصحة الصلاة فقد قال تعالى: ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام. وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾ لكن الاستقبال يسقط بأمور منها:

أولاً: العجز: إذا عجز عن استقبال القبلة لمرض أو ربط فيسقط عنه ويصلي حيث توجه لقوله تعالى ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ ومثل المريض المربوط من كان في الطائرة ولا يجد مكاناً فيها يصلي فيه إلا كرسيه المتجه إلى غير القبلة صلى حيث اتجأه.

ثانياً: الخائف: فإذا قاتل العدو أو هرب منه أو من سيل أو غير ذلك ووجهته إلى غير القبلة صلى حسب ما توجه لقوله تعالى ﴿فإن خفتم فرجالاً أو ركبانا﴾ والخائف سواء أكان راجلاً أو راكباً سيتوجه حيث مأمته.

ثالثاً: النافلة في السفر فإذا كان الإنسان سائراً راجلاً أو راكباً فإنه يصلي حيث توجه لحديث عامر بن ربيعة قال رأيت النبي ﷺ «يصلي على راحلته حيث توجهت به ولم يكن يصنعه في المكتوبة» متفق عليه.

المشهور من مذهب الإمام أحمد أنه يلزمه الاستقبال عند تكبيرة الإحرام بالدابة أو بنفسه لحديث أنس الذي في أبي داود.

والرواية الأخرى عن الإمام أحمد لا يلزمه الاستقبال حتى عند تكبيرة الإحرام وهو مذهب أبي حنيفة ومالك لإطلاق الأحاديث الصحيحة أما حديث أنس فيحمل على الاستحباب.

قال ابن القيم: حديث أنس فيه نظر فسائر من وصفوا صلاته ﷺ على راحلته أطلقوا أنه كان يصلي عليها قبل أي جهة توجهت به ولم يستثنوا من ذلك تكبيرة الإحرام ولا غيرها.

* * *

١٦٨ - وعن عامر بن ربيعة رضي الله عنه قال: رأيت رسول

الله ﷺ: «يصلي على راحلته حيث توجهت به» متفق عليه. زاد عليه

البخاري «يوميء برأسه ولم يكن يصنعه في المكتوبة» ولأبي داود من

حديث أنس رضي الله عنه: وكان إذا سافر فأراد أن يتطوع استقبل القبلة

فكبر ثم صلى حيث كان وجهه ركابه. إسناده حسن.

مفردات الحديث:

راحلته: ما يرحل من الإبل سواء أكانت ذكراً أو أنثى تسمى الراحلة والرحول والهاء فيه للمبالغة.

حيث توجهت به : أي إلى أي جهة توجهت الدابة صلى إلى القبلة أو غيرها .
المكتوبة : أي المفروضة وهي الصلوات الخمس .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - جواز صلاة النافلة على الراحلة في السفر ولو بلا عذر والراحلة سواء أكانت ناقة أو غيرها فقد جاء في مسلم أن النبي ﷺ صلى على حماره .
قال البغوي : يجوز أداء النافلة على الراحلة في السفر الطويل والقصير عند أكثر أهل العلم .

٢ - أنه لا يلزم المصلي على الراحلة استقبال القبلة بل يتوجه حيث جهة سيره .

٣ - أنه لا يلزمه الركوع والسجود بل يكفي الإيماء برأسه إشارة إلى الركوع وإلى السجود ويكون السجود أخفض من الركوع كما في زيادة ابن خزيمة «ولكنه يخفض السجدين من الركعة» .

٤ - إن هذا لا يجوز في الفريضة بل يجب أن يصليها مستقراً في الأرض .

٥ - ظاهر حديث أنس أنه يجب عليه الاستقبال عند تكبيرة الإحرام فإذا كبر للإحرام صلى متوجهاً جهة سيره . وتقدم ما هو الراجح في الحديث الذي قبل هذا .

٦ - هذا كله بناء على شدة الاهتمام بالفريضة ووجوب أدائها على أكمل وجه بخلاف النافلة فإن فيها تيسيراً وتسهيلاً .

٧ - هذا التسهيل والتخفيف في النوافل ترغيباً في الإكثار منها وأنه لا يمنع من الإكثار منها أي عذر .

٨ - المشهور من مذهب الحنابلة أن الصلاة المكتوبة لا تجوز على الراحلة إلا بعذر لما روى أحمد والترمذي عن يعلى بن أمية أن النبي ﷺ انتهى إلى مضيق هو وأصحابه وهو على راحلته والسماء من فوقهم والبلية من أسفل

منهم فحضرت الصلاة فأمر المؤذن وأقام ثم تقدم رسول الله ﷺ على راحلته فصلى بهم يوماً إيماء يجعل السجود أخفض من الركوع. وتصح في سفينة ولو مع القدرة على الخروج منها إذا أتى بما يعتبر لها من قيام واستقبال قبله وغيرهما لما روى الدارقطني والحاكم عن ابن عمر سئل النبي ﷺ كيف أصلي في السفينة؟ قال صل فيها قائماً إلا أن تخاف الغرق.

وتصح على راحلة خشية تأذ بوحل ونحوه.

٩ - مثل الباخرة السيارة والطائرة فتصح مع الإتيان بما يعتبر لها وإلا لم تصح إلا أن يخشى أن يخرج عليه الوقت وهو فيها فيصلح حسب حاله. قال الشيخ حسن صديق: وأما العجلة النارية كالقطارات والسيارات والترامات ونحوها فحكمها عند الشافعية حكم السفينة وحكمها عند الأحناف حكم الراحلة.

* * *

١٦٩ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

«الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام» رواه الترمذي وله علة.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

وذلك للاختلاف في وصله وإرساله فرواه حماد موصولاً ورواه الثوري مرسلًا ورواية الثوري أصح وأثبت قال الدارقطني المحفوظ المرسل ورجحه البيهقي.

مفردات الحديث:

إلا المقبرة: المستثنى هنا يجب فيه النصب ولا يجوز غيره ذلك أن المستثنى واقع في كلام تام موجب.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الأرض كلها مسجد فأى بقعة من الأرض حضرت المسلم فيها الصلاة صلى فيها وهذا ما يفيد أحاديث كثيرة منها حديث أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي : جعلت لي الأرض مسجداً .

٢ - لا تصح الصلاة في المقبرة التي هي مدفن الموتى لما روى مسلم وأصحاب السنن أن النبي ﷺ قال : « لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها » قال ابن حزم أحاديث النهي عن الصلاة في المقبرة متواترة لا يسع أحد تركها . وجزم غير واحد من المحققين بأن العلة سد الذريعة عن عبادة أربابها قال ابن القيم تعظيم القبور أعظم مكائد الشيطان التي كاد بها أكثر الناس وما نجا منها إلا من لم يرد الله له الفتنة .

قال الشيخ تقي الدين : عموم كلامهم يوجب منع الصلاة عند قبر واحد وهو الصواب واستثني صلاة الجنازة بالمقبرة لفعله ﷺ فخص النهي بذلك لأنها دعاء للميت لا تشمل ركوعاً ولا سجوداً ولا خفضاً ولا رفعاً .

٣ - لا تصح الصلاة في الحمام وهو الموضع الذي يغتسل فيه بالماء الحميم والعلة في المنع ما جاء مرفوعاً (الحمام بيت الشيطان) فهو من الأماكن التي تكشف فيه العورات ويوجد فيه الاختلاط فصار من مواطن الشيطان التي نادى إليها .

٤ - يستفاد من النهي عن القبور كل مكان فيه أشياء يخشى أن تعظيمها يؤدي إلى عبادتها كالصلاة عند التماثيل والصور والكنائس .

ويستفاد من النهي عن الحمام وما شابهه من مواطن الشياطين كمجالس اللهو المحرم من الأفلام الخليعة والأغاني الماجنة والألعاب المحرمة ومجالس المجون ونحو ذلك فكلها مواطن شياطين تنتزه عنها طاعة الله وعبادته .

قال شيخ الإسلام : تكره الصلاة في كل مكان فيه تصاوير وهو أحق

بالكراهة من الصلاة في الحمام لأن كراهة الصلاة في الحمام إما لكونه مظنة النجاسة وإما لكونه بيت شيطان وهو الصحيح وأما محل الصور فمظنة الشرك.

وقال النووي: الصلاة في مأوى الشيطان مكروه بالاتفاق وذلك مثل مواضع الخمر والحانة ومواضع المكوس ونحوها من المعاصي الفاحشة والكنائس والتبغ والحشوش ونحو ذلك.

* * *

١٧٠ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ: «نهى أن

يصلى في سبع مواطن المزبلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق والحمام ومعاطن الإبل وفوق ظهر بيت الله تعالى» رواه الترمذي وضعفه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

رواه الترمذي وابن ماجه والطحاوي والبيهقي عن زيد بن جبيرة عن داود بن الحصين عن نافع عن ابن عمر.

قال البيهقي: تفرد به زيد بن جبيرة قال البخاري منكر الحديث وقال الترمذي ليس بالقوي قال ابن عبد البر: أجمعوا على ضعفه قال الحافظ متروك.

مفردات الحديث:

المزبلة: بفتح الميم والباء على الأصح وهي مكان إلقاء الزبل وهو السرجين والقمامة.

المجزرة: بفتح الميم المكان الذي تجزر فيه المواشي أي تذبح أو تنحر.
المقبرة: فيها لغتان فصيحتان فتح الباء وضمها وفتح الميم لا غير.
قارعة الطريق: ما تفرعه الأقدام بالمرور والمراد به الجواد والطرق الواسعة.
الحمام: بفتح الحاء وتشديد الميم ثم ألف فأخره ميم هو المكان المعد بمائه
الحميم للاغتسال جمعه حمامات.

معاطن الإبل: بفتح الميم بعين مهملة وكسر الطاء المهملة فنون واحدها عطن
بفتح الباء والطاء هي مبارك الإبل عند الماء وما تقيم فيه وتأوي إليه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الحديث فيه النهي عن الصلاة في سبعة مواطن وعددها.
- ٢ - الحديث ضعيف لا تقوم به حجة على إقرار حكم شرعي فقد قال ابن عبد
البر أجمعوا على ضعفه وقال الحافظ متروك.
- ٣ - فبناء عليه فالمواطن السبعة بعضها ثبت النهي عن الصلاة فيه من طرق
آخر فهذه تكون منهي عنها ومكتسب النهي والتحريم من غير هذا الدليل
وأما التي لا يوجد لها دليل غير هذا الحديث فهي تبقى على أصل الإباحة
والطهارة لعوم قوله ﷺ «جعلت لي الأرض مسجداً».
- ٤ - أما أدلة المواطن المحرمة فهي:
 - ١ - المقبرة والحمام تقدم دليل المنع فيهما في الحديث الذي قبل
هذا.
 - ٢ - أعطان الإبل لما روى أحمد والترمذي وغيرهما أن النبي ﷺ قال:
«لا تصلوا في أعطان الإبل».
 - ٣ - الحش: قال ابن عباس لا يصلين أحدكم في حش ولا في الحمام.
قال ابن حزم: لا نعلم لابن عباس مخالفاً من الصحابة والحش هو
مأوى الأرواح الخبيثة ولذا يستحب لدخله أن يستعيز بالله تعالى من

الشیطان فيقول: «أعوذ بالله من الخبث والخبائث».

٤ - المجزرة هي موضع نجاسة لما يراق فيها من الدماء المسفوحة النجسة ولذا تحرم فيها الصلاة.

٥ - المزبلة فهي ملقى الكناسة والقمامة والفضلات والسرجين فتحرم فيها الصلاة.

٦ - أما قارعة الطريق فهي الطرق العامة وأرصفتها فالمشهور من مذهبنا منع الصلاة فيها لهذا الحديث ولكثرة المرور فيها وانشغال القلب في المارين والرواية الأخرى صحة الصلاة فيها وهو مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك والشافعي فهي باقية على أصل الجواز.

٧ - فوق الكعبة لهذا الحديث وهو المشهور من المذهب.

والقول الثاني: جواز الصلاة عليها فرضاً أو نفلاً وهو قول جمهور أهل العلم.

قال الموفق: الصحيح جواز الصلاة فيها لعموم (جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً).

خلاف العلماء:

المشهور من مذهب الإمام أحمد وأتباعه النهي عن الصلاة في المواطن السبعة ودليلهم حديث الباب وهو من المفردات وذهب الأئمة الثلاثة إلى أنها تصح الصلاة فيها إلا المقبرة ومعاطن الإبل والحش ودليل الجمهور على طهارتها وجواز الصلاة فيها عموم قوله ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً» واستثنى منه المقبرة والحمام ومعاطن الإبل بأحاديث صحيحة.

قال الموفق: الصحيح جواز الصلاة فيها وهو قول أكثر أهل العلم.

وأما الحديث فضعيف لا تقوم به حجة.

خلاف العلماء :

ذهب بعض العلماء إلى أن العلة في النهي عن الصلاة في معاطن الإبل وعدم صحتها فيها هي نجاستها وهي مبنية على القول بأن جميع أرواث وأبوال الحيوان نجسة سواء منها الحلال المأكول أو محرم الأكل .

وهذا قول ضعيف مخالف للأدلة الصحيحة فإن ما يؤكل لحمه طاهر الفضلات وقد أمر النبي ﷺ العرنيين أن يشربوا أبوال الإبل ولو كانت نجسة لم ييحبها ولو أباحتها الضرورة لأمر النبي بالتحرز منها وغسل نجاستها من أفواههم وثيابهم وأوانيهم وغير ذلك وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز .

وذهب بعضهم إلى أن العلة تعبدية فلا نعقل حكمتها ولا سرها وما علينا إلا أن نقول سمعنا وأطعنا والعلة والحكمة هي ما أمر الشرع أو نهى عنه وذلك كاف للمؤمن .

قال تعالى : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ﴾ .

فالواجب التسليم والانقياد والإيمان الصادق بأن الله تعالى لم يشرع شيئاً إلا وله مصلحة ومنفعة وحكمة قد تظهر وقد تخفى .

وذهب بعض أهل العلم إلى أن العلة في الصلاة في معاطن الإبل هي العلة بالأمر بالوضوء من لحومها وذلك أن الإبل لها قرناء من الشياطين تأوي معها إلى معاطنها ولذا يعرف رعاة الإبل والذين يسوسونها بالكبرياء والتعظيم تأثراً بمعاشرتها .

وبهذا فالصلاة لا تصح في الأمكنة التي تأوي إليها الشياطين . والله أعلم .

* * *

١٧١ - وعن أبي مرثد الغنوي رضي الله عنه قال: سمعت رسول

الله ﷺ يقول: «لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها» رواه مسلم.

مفردات الحديث:

القبور: جمع قبر والمقبرة بضم الباء وفتحها موضع القبور والجمع مقابر وقبرت الميت دفنته وأقبرته أمرت بدفنه ومنه ﴿ثم أماته فأقبره﴾.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - النهي عن الصلاة إلى القبور بأن تكون المقبرة في جهة المصلى.
- ٢ - النهي يقتضي الفساد فتكون الصلاة باطلة.
- ٣ - حكمة النهي هو خشية تعظيمها الذي قد يؤول إلى عبادة أصحابها.
قال ابن القيم: من أعظم مكائد الشيطان التي كاد بها أكثر ما أوحاه قديماً وحديثاً إلى حزبه وأوليائه من الفتنة في القبور حتى آل الأمر فيها إلى أن عبد أربابها من دون الله أو عبدت قبورهم وكان أول هذا الداء العظيم في قوم نوح.
قال ابن حزم: أحاديث النهي عن الصلاة في المقبرة متواترة ولا يسع أحداً تركها.
- ٤ - قال فقهاء الحنابلة ولا يضر قبر وقبران لأنها لا تسمى مقبرة حتى يكون فيها ثلاثة قبور فأكثر ولأن العلة عند هؤلاء الفقهاء لم تعقل.
قال الشيخ تقي الدين: العلة هي ما يفضي إليه ذلك من الشرك ثم قال عموم كلامهم وتعليلهم واستدلّاهم يوجب منع الصلاة عند قبر واحد وهو الصواب.
- ٥ - النهي عن الجلوس على القبور لأن في ذلك إهانة لأصحابها فقد جاء في

صحيح مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده خير من أن يجلس على قبر». فيكون الوطء عليه أولى لما في ذلك من الاستخفاف بحق المسلم لأن القبر بيته وحرمة ميتاً كحرمة حياً. والنهج الصحيح أن المسلم لا يكون غالباً ولا جافياً فلا تعظيم للقبر يجر إلى الفتنة ولا استخفاف بالقبور وأصحابها تذهب بحرمتهم وخير الأمور الوسط. والله الموفق.

* * *

١٧٢ - وعن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا جاء أحدكم المسجد فلينظر فإن رأى في نعليه أذى أو قدراً فليمسحه وليصل فيهما» أخرجه أبو داود وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

اختلف في وصله وإرساله ورجح أبو حاتم وصله ورواه الحاكم من حديث أنس وابن مسعود ورواه الدارقطني من حديث ابن عباس وعبدالله بن الشخير وإسنادهما ضعيف.

مفردات الحديث:

أذى: الأذى يأتي بمعنى القول المكروه كقوله تعالى: ﴿بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ و﴿وَدَعِ أَذَاهُمْ﴾ ويأتي بمعنى القدر كقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى﴾ والمراد هنا القدر.

قذر: مصدر قذر الشيء فهو قذر من باب تعب وهو الوسخ وليس نظيفاً.
أذى - أو قذر: الشك من الراوي.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على جواز الصلاة في النعلين إذا تحقق طهارتهما وأن الصلاة فيهما من السنة.

٣ - منع الدخول فيهما المسجد إذا كان فيهما أذى أو قذر أو نجاسة.

٤ - إذا أراد دخول المسجد بهما والصلاة فيهما فيجب عليه النظر إليهما. فإن رأى فيهما قذراً أو أذى مسحه بالأرض أو بغيرها ثم دخل بهما وصلى بهما إن شاء ذلك.

٥ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أنه لو صلى جاهلاً أو ناسياً أن في بدنه أو ثوبه أو نعله نجاسة فإن صلاته غير صحيحة وعليه إعادتها. والرواية الأخرى عنه أن صلاته صحيحة ولا يعيد.

اختار هذه الرواية الموفق ابن قدامة والمجد وشيخ الإسلام وابن القيم وغيرهم لأن النبي ﷺ صلى في نعليه فلما كان في أثناء الصلاة خلعهما بعد أن أخبره جبريل أن فيهما نجاسة ثم بنى على ما مضى من صلاته. ولأن الصلاة بالنجاسة من باب فعل المحذور وما كان من فعل المحذور فإن الإنسان إذا فعله ناسياً أو جاهلاً فلا شيء عليه لقوله تعالى: ﴿ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا﴾ بخلاف ترك المأمور فلا يعذر بجهله ولا نسيانه فلا بد من الإتيان به فقد أمر النبي ﷺ المسيء في صلاته أن يعيدها حتى أتى بها على الوجه الصحيح.

٦ - احترام المساجد وتطهيرها عن الأذى والقذر لأنها موضع عبادة فيجب أن تكون طاهرة نظيفة قال تعالى: ﴿وطهر بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود﴾.

٧ - جاء في سنن أبي داود عن شداد عن أوس أن رسول الله ﷺ قال: «خالفوا اليهود فإنهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم». وجاء في الصحيحين عن أنس قال: كان النبي ﷺ: «يصلي في نعليه». فالسنة في ذلك صريحة ولكن أصبحت هذه السنة منكراً عند عامة الناس فالأفضل التوعية وإحياء هذه السنة ولكن بطريقة الدعوة الحسنة وعدم إثارة الفتن والعداوة بين أفراد المسلمين والله الموفق.

* * *

١٧٣ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا وطئ أحدكم الأذى بخفيه فطهورهما التراب» أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه ابن السكن والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة وسنده ضعيف وفي الباب غير هذا بأسانيد لا تخلو من ضعف إلا أنه يشد بعضها بعضاً.

قال الشوكاني: وهذه الروايات يقوي بعضها بعضاً فتنهض للاحتجاج بها على أن طهارة النعل بذلك في الأرض رطباً أو يابساً.

مفردات الحديث:

وطئ: من باب سمع ومعناه داس.

بخفيه: تشية خف وهو ما يلبس في الرجل من جلد رقيق.

طهورهما: بفتح الطاء الشيء الذي يتطهر به .
التراب: بضم التاء المثناة الفوقية ما نعم من أديم الأرض .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الأذى - هنا - النجاسة كما تشمل أيضاً ما يستقذر من غير النجاسة ودليل إرادة النجاسة قوله : « فطهورهما التراب » فالطهور لا يكون من نجاسة .
٢ - إن نجاسة الخف يكفي في تطهيرها مسحها بالتراب وذلكها فيه دون الماء .

٣ - هذا راجع لسماحة الشريعة ويسرها فالخف كثيراً ما يصاب بالأذى والنجاسة من أجل مباشرته الأرض . فلو لم يكف تطهيره إلا الماء لشق ذلك ولأدى أيضاً إلى إتلافه بالماء وتكريره عليه .

٤ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أنه لا يطهر شيء بغير الماء فلا يطهر الخف بمسحه في الأرض ولا تطهيره بالتراب ذلك أن الماء تعين لإزالة النجاسات ، فلا يقوم غيره مقامه .

والرواية الأخرى : عن الإمام أحمد يطهر الخف بالدلك في الأرض .
اختاره الموفق والشارح والشيخ تقي الدين وجماعة .

قال في الفروع : وهي أظهر وهذا هو الراجح دليلاً وتعليلاً .
فقد جاء في السنن وغيرها من غير وجه أن النبي ﷺ قال : « فليدلكهما بالتراب فإن التراب لهما طهور » .

٥ - قال شيخ الإسلام : لم يأمر النبي ﷺ أمراً عاماً بأن تزال النجاسات بالماء وقد أذن بإزالتها بغير الماء في مواضع الاستجمار والنعلين وذيل المرأة وهذا القول هو الصواب .

* * *

١٧٤ - وعن معاوية بن الحكم رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن» رواه مسلم.

مفردات الحديث:

التسبيح: مصدر سبح والتسبيح بمعنى التنزيه والتقديس ويكون بمعنى ذكر الله تعالى فيقال فلان يسبح الله أي يذكره بأسمائه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - سبب الحديث أن رجلاً عطس في الصلاة فشتمه معاوية بن الحكم وهو في الصلاة فأنكر المصلون من الصحابة بما أفهمه ذلك وبعد الصلاة علمه النبي ﷺ فقال: إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن.

٢ - إن مخاطبة الناس في الصلاة ولو بالدعاء عمداً يبطل الصلاة ولذا قال فقهاؤنا وتبطل الصلاة بكاف الخطاب إلا الله تعالى ولرسوله محمد ﷺ.

٣ - إن مخاطبة الناس في الصلاة إغراض عن مناجاة الله تعالى فقد جاء في الصحيحين من حديث أنس وغيره أن النبي ﷺ قال: «إذا قام أحدكم في صلاته فإنه يناجي ربه».

٤ - يستحب للمصلي ويتأكد عليه حضور قلبه في الصلاة فلا يلهيه عن معانيها وأحوالها مله بل يفرغ قلبه ويستجمعه لاستحضار ما يقول فيها ويفعل فقد جاء في الصحيحين عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إن في الصلاة لشغلا».

٥ - النبي ﷺ لم يأمر معاوية بإعادة الصلاة ولا سألته هل تكلم بالصلوات

الماضيات وإنما علمه لما يستقبل من أمره ففيه دليل على أن المسلم إذا فعل العبادة على وجه غير صحيح ثم علم ذلك أنه لا يجب عليه إعادة ما مضى منها ومن ذلك قصة المسيء في صلاته وتيمم عمار بن ياسر وغيرهما من القضايا .

قال شيخ الإسلام : الشرائع لا تلزم إلا بعد العلم بها فلا يقضي ما لم يعلم وجوبه .

٦ - الصلاة أقيمت لذكر الله تعالى كما قال تعالى : ﴿وأقم الصلاة لذكرى﴾ فالمصلي مشغول فيها بذكر الله تعالى ومتنقل من قراءة كتاب الله إلى ذكر الله تعالى بتسبيحه وتعظيمه وتمجيده وتحميده وتكبيره وتهليله فكل خفض ورفع له تكبير وكل ركوع وسجود وقيام وعود له ذكر فالمصلي مستغرق في أذكار الله المتنوعة فالموفق من راقب قلبه وأحضره ليفهم هذه الأصول ويتدبر تلك الأقوال والأحوال والمحروم من أداها بقلب غافل وألفاظ جوفاء وحركات صورية خالية من معانيها ومقاماتها العالية .

٧ - حسن تعليم النبي ﷺ وحسن دعوته وإرشاده فمعاوية بن الحكم لم يتكلم عالماً وإنما تكلم جهلاً ولذا لم يعنفه ولم يوبخه وإنما علمه وأرشده بحكمة ولين إلى أن الصلاة مناجاة مع الله تعالى فلا يصلح فيها شيء من كلام الناس كما أرشد الأعرابي الذي بال في المسجد وكما سكت عن التائب المنيب الذي جامع في نهار رمضان فما زاد ﷺ على أن أفاته وأطعمه . فالقسوة والشدة والغلظة هي لمرتكب المحرم عمداً المصر على فعله فلكل مقام مقال وحال .

* * *

١٧٥ - وعن زيد بن أرقم رضي الله عنه أنه قال : «إن كنا لتتكلم

في الصلاة على عهد رسول الله ﷺ يكلم أحدنا صاحبه بحاجته حتى
نزلت حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين ، فأمرنا
بالسكوت ونهينا عن الكلام» متفق عليه واللفظ لمسلم.

مفردات الحديث :

إن كنا لتكلم : إن مخففة من الثقيلة واسمها محذوف واللام للتأكيد .
يكلم أحدنا : جملة استئنافية كأنها جواب عن قول القائل كيف كنتم تتكلمون .
حافظوا : أي واطبوا وداوموا .
الوسطى : الفضلى بألف التأنيث المقصورة أي الصلاة الفضلى وهي صلاة
العصر على الراجح .
قانتين : نصب على الحال من الضمير الذي في قوموا واشتقاقه من القنوت
والقنوت له معان كثيرة والمراد به هنا السكوت .
أمرنا ونهينا : مبني للمجهول والأمر والنهي هو النبي ﷺ .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ — كان المسلمون أول الأمر يتكلمون في الصلاة يكلم الرجل صاحبه
بالكلام اليسير الذي لا بد منه فأنزل الله تعالى : ﴿ حافظوا على الصلوات
والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين ﴾ فأمروا بالسكوت ونهوا عن الكلام .
وهذا صريح في إباحة الكلام أول الإسلام ثم نسخ بقوله تعالى : ﴿ وقوموا
لله قانتين ﴾ والمراد به السكوت في الصلاة .
- ٢ — قال ابن كثير : هذا الأمر يستلزم ترك الكلام في الصلاة لمنافاته إياها فإن
القنوت المأمور به هو السكوت فالكلام ينافيه .

قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أن من تكلم في الصلاة عامداً لغير مصلحتها فإن صلاته فاسدة.

قال شيخ الإسلام: هذا مما اتفق عليه المسلمون والعامد هو من يعلم أنه في صلاة.

٣ - الحديث يدل على عظم الصلاة وأهميتها وأن الدخول بها هو انصراف وانشغال عن جميع ما في الحياة وأن المحافظة عليها بما يكملها في أركانها وشروطها وواجباتها ومستحباتها هو المحافظة عليها التي أشار إليها بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾.

٤ - قال النووي في الحديث دليل على تحريم أنواع كلام الأدميين وقد أجمع العلماء على أن المتكلم فيها عامداً عالماً بتحريمه وتكلم لغير مصلحتها تبطل صلاته.

٥ - الأمر بالسكوت والنهي عن الكلام هو النبي ﷺ فالحديث له حكم الرفع.

٦ - تحريم الكلام في الصلاة من العامد وهو الذي يعلم أنه في صلاة ويعلم أن الكلام فيها محرم.

٧ - إن الكلام مع تحريمه فهو مفسد للصلاة لأن النهي يقتضي الفساد.

٨ - إن القنوت المذكور في الآية يراد به السكوت كما فهمه الصحابة وعملوا بمقتضاه زمن النبي ﷺ.

٩ - إن المعنى الذي حرم من أجله الكلام هو طلب الإقبال على الله في هذه العبادة والتلذذ بمناجاته فليحرص المصلي على هذا المعنى السامي.

خلاف العلماء:

أجمع العلماء على بطلان صلاة من تكلم فيها عامداً لغير مصلحتها عالماً بالتحريم واختلفوا في الساهي والجاهل والمكره والنائم ومحذر الضرير

والمتكلم لمصلحتها فذهب الحنابلة إلى بطلان الصلاة في كل هذا عملاً بهذا الحديث الذي معنا ويحدث قال الصحابة للنبي ﷺ كنا نسلم عليك في الصلاة فترد علينا قال عليه الصلاة والسلام «إن في الصلاة لشغلا» متفق عليه وغيرهما من الأدلة.

وذهب الإمامان مالك والشافعي إلى صحة صلاة المتكلم جاهلاً أو ناسياً أنه في الصلاة أو ظاناً أن صلاته تمت فسلم وتكلم سواء كان الكلام في شأن الصلاة أو لم يكن في شأنها سواء أكان إماماً أو مأموماً فإن الصلاة عندهما تامة يبني آخرها على أولها وهذا القول رواية عن الإمام أحمد اختارها شيخ الإسلام وكثير من المحققين وأدلتهم:

١ - حديث ذي اليمين وسيأتي في سجود السهو.

٢ - عفي لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه.

وحديث الباب محمول على العالم العامد.

واختلفوا في النفخ والنحنحة والأنين والتأوه والانتحاب ونحو ذلك فذهب الشافعية والحنابلة إلى أنها تبطل الصلاة إذا انتظم منها حرفان. وإن لم ينتظم منها حرفان أو كان الانتحاب من خشية الله أو التنحنح لحاجة فلا تبطل واختار الشيخ تقي الدين أنها لا تبطل الصلاة ولو انتظم منها حرفان وقال إن هذا ليس من جنس الكلام فلا يمكن قياسه على الكلام.

والخلاصة:

إن الكلمات ثلاثة أنواع:

١ - كلمات تدل على معنى فيها مثل يد وفم وسن وغير ذلك.

٢ - كلمات تدل على معنى في غيرها مثل - عن و- من و- في - ونحوها

فهذان النوعان يدلان على معنى بالوضع. وهذه قد أجمع العلماء أنها

تفسد الصلاة إن لم يكن عذر شرعي يمنع القول بالإبطال.

٣ - كلمات ليس لها معنى بالطبع كالتأوه والبكاء والأنين فالراجح أنه لا يبطل الصلاة لأنه ليس كلاماً في اللغة فقد كان علي رضي عنه يستأذن على النبي ﷺ وهو يصلي فتحنج له.

فائدة:

قال شيخ الإسلام الأظهر أن الصلاة تبطل بالقهقهة لما فيها من الاستخفاف والتلاعب المنافي مقصود العبادة قال ابن المنذر أجمعوا على أن الضحك يفسد الصلاة.

* اختلف العلماء في تعيين الصلاة الوسطى التي حث الله تعالى عليها بقوله ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى﴾ على أقوال كثيرة ذكرها الشوكاني في نيل الأوطار وأوصلها إلى سبعة عشر قولاً والراجح أنها - صلاة العصر - وما عدا هذا القول فهو ضعيف الدلالة ساقط الحجة.

فقد جاء في الصحيحين من حديث علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال يوم الأحزاب: «ملا الله قبورهم ويوتهم ناراً كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس».

فهذا تبين النبي ﷺ لها وليس مع بيانه بيان.

قال الترمذي هو قول أكثر علماء الصحابة.

وقال الماوردي: وهو قول جمهور التابعين وقال ابن عبد البر هو قول أكثر أهل الأثر وهو مذهب الإمامين أبي حنيفة وأحمد وصار إليه معظم الشافعية.

وبه قال ابن حبيب وابن العربي وابن عطية من المالكية.

* * *

١٧٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«التسبيح للرجال والتصفيق للنساء» متفق عليه، زاد مسلم «في الصلاة».

مفردات الحديث:

التصفيق: مصدر صفق بالتشديد بيديه معناه أن تضرب المرأة براحة يدها اليمنى على ظهر اليسرى للتنبيه على شيء نابها في الصلاة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - قصة الحديث: إنه حصل بين بني عمرو بن عوف فتنة فذهب إليهم النبي ﷺ في منازلهم في قباء ليصلح بينهم فكانت الصلاة فجاء بلال إلى أبي بكر فقال له أتصلي للناس؟ فقال نعم فصلى أبو بكر فجاء النبي ﷺ والناس في الصلاة فتخلص حتى وقف في الصف الأول فصفق الناس فالتفت أبو بكر فرأى النبي ﷺ فأشار إليه أن امكث في مكانك فرفع أبو بكر يديه وحمد الله ثم استأخر حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله ﷺ فصلى بالناس. فلما انصرف قال مالي رأيكم أكثرتم التصفيق من نابه شيء في صلاته فليسبح إنما التسبيح للرجال والتصفيق للنساء.
- ٢ - استحباب التسبيح في حق الرجال إذا نابهم شيء في صلاتهم وذلك بقول سبحانه الله.
- ٣ - استحباب التصفيق للنساء إذا نابهن شيء في صلاتهن وذلك أستر لهن لا سيما وهن في عبادة.
- ٤ - كل هذا إبعاد للصلاة عما ليس منها من الأقوال لأنها موضع مناجاة مع الله سبحانه وتعالى فلما دعت الحاجة إلى الكلام شرع ما هو من جنس ما شرع فيها وهو التسبيح.

خلاف العلماء:

ذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد

وإسحاق وأبو يوسف والأوزاعي وغيرهم إلى ما دل عليه الحديث من أنه إذا ناب المصلي شيء في صلاته يقتضي إعلام غيره بشيء من تنبيه إمامه على خلل في الصلاة أو رؤية أعمى يقع في بثر أو استئذان داخل أو كون المصلي يريد إعلام غيره بأمر فإنه في هذه الأحوال وأمثالها يسبح فيقول (سبحان الله) لإفهام ما يريد التنبيه عليه.

واستدلوا على ذلك بما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «التسبيح للرجال والتصفيق للنساء في الصلاة» وقوله: «في الصلاة» زيادة عند مسلم على ما عند البخاري إلا أنها ثابتة وذهب أبو حنيفة وتلميذه محمد بن الحسن إلى أنه متى قصد بالذكر جواباً بطلت صلاته وأما إن قصد به الإعلام بأنه في الصلاة لم تبطل. وحملوا التسبيح المذكور في هذا الحديث على ما كان القصد به الإعلام بأنه في الصلاة. وهما على هذا التأويل محتاجان لدليل على ذلك والأصل عدم هذا التخصيص لأنه عام وتخصيصه من غير دليل لا يمكن المصير إليه ولذا فالصحيح ما ذهب إليه الجمهور.

وذهب الشافعي وأحمد وأتباعهما وجمهور العلماء إلى أن المرأة إذا نابها شيء فينبغي لها أن تصفق ببطن اليد اليمنى على ظهر اليد اليسرى.

ذهب مالك إلى تسوية المرأة والرجل بالتسبيح وحرم التصفيق على الرجال والنساء مستنداً بعموم حديث سهل بن سعد «من نابها شيء في صلاته فليسبح» وهذا عام في حق الرجال والنساء.

أما قوله إنما التصفيق للنساء فمراده أن هذا من أفعال النساء على جهة الذم وجواب الجمهور أن مثل هذه التأويلات لا تقاوم النصوص الصحيحة الصريحة فقد جاء في صحيح البخاري «إذا نابكم شيء في الصلاة فليسبح الرجال وليصفق النساء» ولما نقل ابن الولي مذهب مالك قال: «ليس بصحيح وقال القرطبي المالكي: وقول الجمهور هو الصحيح خبراً ونظراً».

* * *

١٧٧ - وعن مطرف بن عبدالله بن الشخير عن أبيه قال: «رأيت

رسول الله ﷺ يصلي وفي صدره أزيز كأزيز المرجل من البكاء» أخرجه

الخمسة إلا ابن ماجه وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

صححه ابن حبان وابن خزيمة والحاكم ورواه الإمام أحمد بإسناد صحيح.

مفردات الحديث:

أزيز: بفتح الهمزة بعدها زاي معجمة فياء ثم زاي أخرى معجمة صوت غليان القدر.

المرجل: بكسر الميم فسكون الراء المهملة ففتح الجيم المعجمة فلام هو القدر الذي يطبخ به.

من البكاء: البكاء إذا مددت أردت به الصوت الذي يكون معه وإذا قصرت أردت خروج الدمع قاله العيني في شرح البخاري: وهاهنا ممدود فالمراد به المعنى الأول.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استحباب الخشوع في الصلاة والانطراح فيها بين يدي الله تعالى.
- ٢ - إن النحيب في الصلاة لا يبطلها إذا كان من خشية الله. هذا المذهب وإن كان من غير خشية الله تعالى فإن حرفان بطلت وتقدم أن الصحيح أن مثل هذا الصوت لا يبطلها ولو بان منه حرفان.

٣ - حالة النبي ﷺ مع ربه وهو الذي غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ولكنه مع هذا هو أخشى أمته وأتقاهم وأخوفهم من الله تعالى لكمال معرفته بربه.

٤ - إن الصلاة موطن تضرع وخشوع ودعاء لأنها الصلة بين العبد وربّه وكلما قرب العبد من ربه ازدادت رغبته ورهبته.

* * *

١٧٨ - وعن علي رضي الله عنه قال: «كان لي من رسول الله ﷺ

مدخلان فكنت إذا أتيته وهو يصلي تنحنح لي» رواه النسائي وابن ماجه.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

وقد صححه ابن السكن وابن حبان وقال البيهقي: مختلف في إسناده ومتمنه فقيل سبّح وقيل تنحنح وقال الصنعاني: قد روي من طريق أخرى ضعيفة.

مفردات الحديث:

مدخلان: بفتح الميم فسكون الدال فحاء معجمة فوقية فنون تشية مدخل والمراد زمان دخول.

تنحنح: بفتح التاء المشناة الفوقية فنون مفتوحة موحدة فحاء فنون فأخره حاء أي ردد في جوفه صوتاً كالسعال.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - صلة علي بن أبي طالب رضي الله عنه بالنبي ﷺ قوية فهو ابن عمه وزوج

ابنته ومن أخص أصحابه وأقربهم إليه لذا فله وقتان يأتي فيهما النبي ﷺ في مسكنه.

فكان إذا جاء وهو يصلي تنحج له إذنا له بالدخول عليه في مسكنه.

٢ - إن النخنة في الصلاة لا تبطلها ولو بان منها حرفان لأنها ليست من جنس الكلام.

٣ - إنه لا يجوز الدخول إلى بيت أحد إلا بإذنه ولو كان أقرب الناس إليه لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسْلَمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

٤ - الإذن بالدخول يكون لفظياً وعرفياً فهو راجع إلى العادة بينهما وإلى ما تعارفا عليه ويكفي فيها رغبة صاحب المنزل في الدخول.

٥ - استحباب التواصل بين الأقارب والأصحاب ومن ذلك بالزيارات والاجتماع وأن يكون للكبير وصاحب القدر الحق بأن يؤتى إليه في منزله.

٦ - أن تكون الزيارة في أوقات معلومة مناسبة لدخول المنازل والأنس والجلوس فأما أن تكون مفاجأة أو في أوقات لا يرغب الدخول فيها والجلوس فهي التي نهى الله عنها بقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ﴾.
إلى قوله تعالى: ﴿إِنْ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾.

٧ - استحباب صلاة النافلة في البيت فإن الصلاة فيها نور ولذا جاء في الصحيحين عن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال:

«أَيُّهَا النَّاسُ صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنْ أَفْضَلَ صَلَاةَ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ».

* * *

١٧٩ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «قلت لبلال كيف

رأيت النبي ﷺ يرد عليهم حين يسلمون عليه، وهو يصلي؟ قال: يقول

هكذا وبسط كفه» أخرجه أبو داود والترمذي وصححه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

صححه الترمذي وأخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه.

قال الساعاتي في بلوغ الأمانى: الحديث رجاله رجال الصحيح.

مفردات الحديث:

كيف: اسم جامد يأتي على وجهين فيكون شرطاً ويكون استفهاماً وهنا للاستفهام.

بسط كفيه: نشرها ضد قبضها.

كفه: الكف هي راحة اليد مع الأصابع - مؤنث - جمعها كفوف وأكف.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قصة الحديث: أن النبي ﷺ خرج إلى قباء ليصلي فيه فجاء سكان قباء من الأنصار يسلمون عليه فأدركوه في الصلاة فكانوا يسلمون وكان يرد عليهم باسطاً كفه يشير بها إلى السلام.

٢ - يدل الحديث على أن الإشارة بالصلاة لا تبطلها ولو كانت إشارة مفهومة تكفي عن الكلام سواء أكانت بالرأس أو باليد أو بالعين أو غيرها.

٣ - إن الحركة إذا كانت قليلة لحاجة لا تبطل الصلاة فهذا النبي ﷺ يبسط يده لكل مسلم.

٤ - جواز السلام على المصلي فإن النبي ﷺ لما سلم أقرهم ولم ينههم عن ذلك.

٥ - قال في الإقناع وشرحه: المذهب لا يكره السلام على المصلين لأنه ﷺ حين سلم عليه أصحابه لم ينكر ذلك قال في الحاشية:
وهو مذهب مالك والشافعي قال النووي وهو الذي تقتضيه الأحاديث الصحيحة.

٦ - قال في حاشية الروض: مذهب جمهور العلماء ومنهم مالك والشافعي وأحمد يستحب رد السلام من المصلي بالإشارة لحديث ابن عمر أن النبي ﷺ كان يشير في صلاته. صححه الترمذي.

٧ - حسن خلق النبي ﷺ فإنه يأتي أبواب الخيرات بحسب حاله فيها وهو بهذه الأعمال يأتي فعل الخير ويشرعه لأمته عليه الصلاة والسلام.

٨ - وجواب رد السلام لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَيَّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ والإشارة من المصلي هي أحسن ما يقدر عليه في رد السلام.

٩ - استحباب زيارة مسجد قباء والصلاة فيه لمن في المدينة فهو المسجد الذي قال تعالى فيه: ﴿لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾.

١٠ - حرص ابن عمر رضي الله عنهما على سنة النبي ﷺ وتتبع آثاره فما فاته من سنته يسأل عنه من حضره كبلال وأخته حفصة وغيرهما ولذا فإنه رضي الله عنه جمع بين الرواية والدراية فهو قدوة حسنة لشباب المسلمين في تلمس العلم النافع.

١٨٠ - وعن أبي قتادة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ

يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب فإذا سجد وضعها وإذا قام حملها»

متفق عليه ولمسلم: «وهو يؤم الناس في المسجد».

مفردات الحديث:

أمامة: بنت زينب بنت رسول الله ﷺ ووالد أمامة هو أبو العاص بن الربيع
فزينب توفيت سنة ٨ من الهجرة.

وابنتها أمامة تزوجت بعلي بن أبي طالب وقتل عنها ثم تزوجت بعده
المغيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز مثل هذه الحركة في الصلاة فرضاً أو نفلاً من الإمام والمأموم
والمنفرد ولو بلا ضرورة إليها وهو قول محققي العلماء فالنبي ﷺ في تلك
الصلاة إمام في فريضة وهي أولى بالمحافظة عليها من الصلاة في حال
الانفراد أو التنفل.

٢ - جواز ملامسة وحمل من تخشى نجاسته تغلياً للأصل وهو الطهارة على
غلبة الظن فاليقين لا يزول بالشك فاليقين هو أصل طهارة الأشياء والشك
هو مظنة نجاسة ثياب الأطفال وأبدانهم وأمامة وقت حمله لها ثلاث
سنين.

٣ - تواضع النبي ﷺ وحسن خلقه ورحمته بالكبير والصغير. فصلوات الله
وسلامه عليه. فهو ﷺ قدوة في حسن الخلق وفي الرأفة والرحمة والحنان
ولا سيما على الصغار والضعفاء. كما أن في الحديث بيان سماحة ويسر
الشرعية.

- ٤ - جواز دخول الأطفال المساجد إذا لم يحصل منهم أذية للمصلين وإشغال لهم عن صلاتهم وحفظوا من توسيع المسجد وتنجيسته .
- ٥ - ترك مستحبات الصلاة عند الحاجة إلى تركها فالحامل لهذه الطفلة لن يتمكن من وضع اليدين مقبوضتين على الصدر ولا يتمكن من وضع الراحتين على الركبتين في الركوع وغير ذلك من فضائل الصلاة .
- ٦ - إن الأثنى في قبة المصلين لا تبطل صلاتهم ولا تنقضها إما لأن ستره الإمام ستره للمصلين خلفه وإما أن النهي هو عن المرور لا عن الجلوس والاعتراض كما كانت عائشة تعترض في قبة النبي ﷺ فإذا أراد السجود غمزها بيده فكفت رجلها .

خلاف العلماء :

- ذهب الإمام مالك وبعض العلماء إلى أن الحركة الكثيرة تبطل الصلاة وجعلوا من الحركة الكثيرة حمل النبي ﷺ أمامة في صلاته . وتأولوا هذا الحديث إلى ثلاثة أوجه :
- ١ - روى ابن القاسم عن الإمام مالك أن هذا في النافلة والنافلة يتسامح فيها ما لا يتسامح في الفريضة .
- ٢ - وروى أشهب عنه أن هذا للضرورة وفسروها بأنه لم يجد أحداً يكفيه أمرها .
- ٣ - وروى عن مالك أن الحديث منسوخ ونسخ بتحريم العمل والانشغال في الصلاة بغيرها .

والجواب :

أما الأول : فإنه مردود بالروايات الصحيحة ومنها : بينما نحن ننتظر رسول الله ﷺ في الظهر أو العصر وقد دعاه بلال للصلاة إذ خرج علينا وأمامة بنت أبي العاص على عنقه وبما أخرجه مسلم عن أبي قتادة قال

رأيت رسول الله ﷺ يؤم الناس وأمامة على عنقه .

وأما الثاني : وهي حالة الضرورة فهي بعيدة جداً فإن الكافي له ﷺ عن حملها كثيرون فمنزله الذي خرج منه فيه أهله وغيرهم من خدمه .

أما الثالث : وهي دعوى النسخ فهي مردودة بأن احتمال النسخ لا يعتمد عليه في إسقاط حكم ثابت ثم إن حديث (إن في الصلاة لشغلاً) قاله لابن مسعود حينما قدم من الحبشة قبل بدر وزينب وابنتها لم يقدمها المدينة إلا بعد بدر بأيام .

قال النووي بعد أن ساق تأويلات رد الحديث فكل ذلك دعاوى باطلة مردودة لا دليل عليها .

والصحيح جواز مثل هذه الحركة للحاجة وقد جاء في السنة الثابتة مثلها كفتحه عليه السلام الباب لعائشة وصعوده درجتي المنبر ليراه الناس كذلك وإشارته بيده برد السلام وغير ذلك .

فائدة :

قسم بعض العلماء ومنهم الحنابلة الحركة في الصلاة إلى أربعة أقسام حسب الاستقراء والتتبع من نصوص الشريعة :

الأول : يبطل الصلاة وهو العمل الكثير المتوالي لغير ضرورة ولغير مصلحة الصلاة .

الثاني : يكره في الصلاة ولا يبطلها وهو اليسير لغير حاجة مما ليس لمصلحة الصلاة كالعثب بالثياب والشعور لأنه مناف للخشوع المطلوب ولا تدعو إليه حاجة .

الثالث : الحركة المباحة وهي اليسيرة المفارقة للحاجة كحديث الباب .

الرابع : الحركة المشروعة وهي التي تتعلق بها مصلحة الصلاة أو تكون حركة

لفعل محمود مأمور به كتقدم المصلين وتأخرهم في صلاة الخوف أو للضرورة كإنقاذ غريق من هلكة.

* * *

١٨١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ

«اقتلوا الأسودين في الصلاة: الحية والعقرب» أخرجه الأربعة وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الصنعاني له شواهد كثيرة. قال الترمذي: حديث حسن صحيح وصححه ابن حبان والحاكم ووافقه الذهبي.

مفردات الحديث:

الأسودين: ثنية أسود يطلق على الحية والعقرب على أي لون كانا ولو لم يكونا أسودين.

الحية: بفتح الحاء المهملة وسكون الياء الموحدة التحتية هي الأفعى تكون للذكر والأنثى وإنما دخلت الهاء لأنه واحد من جنس جمعها حيات أو حيوات.

العقرب: واحدة العقارب دوية من فصيلة العنكبيات ذات سم تلسع تطلق على الذكر والأنثى جمعه عقارب.

الحية والعقرب: بدل من الأسودين.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب قتل الحية والعقرب ولو في الصلاة ولو لم يكونا أسودين فإن هذه صفة غالبية .
- ٢ - إن هذه حركة قليلة محمودة فلا تبطل الصلاة ولا تنقصها ولو لم تكن من مصلحة الصلاة .
- ٣ - مشروعية قتل كل مؤذ من الهوام وغيرها في الصلاة أو خارجها فإنه إذا استحب قتل هذه الفواسق في الصلاة فقتلها خارجها يكون أولى .
- ٤ - اغتفرت الحركة في الصلاة لقتل هذه الهوام المؤذية من أجل مبادرة الفرصة قبل فواتها كإنقاذ الغريق وإطفاء الحريق ودفع المعتدي لأن مثل هذا يفوت بفوات وقته فسومح فيه حتى في أثناء أداء العبادة .
- ٥ - مشروعية قتل هذين الأسودين ليس لذاتهما وإنما هو لطبعهما العدائي المؤذي فيستحب قتل كل مؤذ فمن آذى طبعاً قتل شرعاً .

باب سترة المصلي

مقدمة

السترة: بضم فسكون ما يستتر به كائناً ما كان وسترة المصلي هي ما يجعله أمامه لمنع المرور بين يديه.

فالمصلي واقف بين يدي ربه يناجيه ويناديه فإذا مر بين يديه في هذه الحالة مار قطع هذه المناجاة وشوش هذا الاتصال.

لذا عظم ذنب فاعله وتعرض لعذاب لو يعلمه لتمنى أن يقف أربعين سنة ولا يمر بين المصلي. وهذا وعيد شديد.

ولذا أبيح للمصلي قتال هذا المعتدي ودفع هذا المفسد وسماء النبي ﷺ شيطاناً.

ووضع السترة سنة وليست واجبة بإجماع الفقهاء لأن الأمر باتخاذها للندب إذ لا يلزم من عدمها بطلان الصلاة ولأن السلف الصالح لم يلتزموا وضعها ولو كان واجباً لالتزموه.

وقد جاء في صحيح البخاري أن النبي ﷺ صلى في فضاء ليس بين يديه شيء.

وللسترة فوائد هامة منها:

١ - إن اتخاذها هو سنة النبي ﷺ القولية والفعلية والتقريرية وإحياء السنة واتباعها هو الصراط المستقيم.

- ٢ - إنها تقي الصلاة القطع إن كان المار مما يقطعها وتقيها النقص إن كان ينقصها.
- ٣ - إنها تحجب النظر عن الشخص والشخص والروغان لأن صاحب السترة يضع نظره دون سترته غالباً فينحصر تفكيره في معاني الصلاة.
- ٤ - يعطي المصلي المجال للمارين فلا يحوجهم إما إلى المرور أمامه أو الوقوف حتى ينتهي من صلاته.
- ٥ - تقي واضعها المار من الإثم العظيم الذي يناله.

* * *

١٨٢ - عن أبي جهيم بن الحارث رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه من الإثم لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه» متفق عليه واللفظ للبخاري ووقع في البزار من وجه آخر «أربعين خريفاً».

مفردات الحديث:

لو: حرف شرط لما مضى وتفيد امتناع شيء لا امتناع غيره وتسمى حرف امتناع لا امتناع ولها شرط وجواب إلا أنها لا تجزم.

يعلم: فعل مضارع وهو شرط - لو -

لكان: جواب - لو - .

أن يقف: مصدرية والتقدير لو يعلم المار ماذا عليه من الإثم من مروره بين يدي المصلي لكان وقوفه أربعين خيراً من أن يمر.

ماذا عليه: كلمة - ما - استفهامية ومحلها الرفع على الابتداء.
وذا - إشارة خبره.

خيراً: خبراً لكان واسم - كان - هو قوله أن يقف قوله بمصدر بمعنى وقوفه أربعين خيراً له.

خريفاً: على أنه مجاز مرسل. قال في المصباح: الخريف الفصل الذي تخترف فيه الثمار.

وهو أحد فصول السنة وبوجه الثلاثة هي: الميزان والعقرب والقوس وهو بالأشهر الافرنجية من (٢١ سبتمبر) إلى (٢١ ديسمبر) سمي خريفاً لاجتناء الثمار فيه والمراد هنا السنة كلها ولكن العرب تسمي الكل بالجزء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - المصلي واقف بين يدي الله تعالى يناجيه فقطع هذه المناجاة وتشويش هذا الاتصال بالمرور بين المصلين وبين قبلته ذنب كبير على المار.

٢ - تحريم المرور بين يدي المصلي إذا لم يكن له سترة أو المرور بينه وبينها إذا كان له سترة.

٣ - المشهور من مذهب أحمد أنه يستحب للمصلي رد المار بين يديه. والرواية الأخرى أن ذلك يجب لظاهر الأخبار. وأما المار فالمشهور من المذهب تحريم المرور وحكى ابن حزم الإجماع على إثمه.

٤ - وجوب الابتعاد عن المرور بين يدي المصلي خشية من هذا الوعيد الشديد.

٥ - الأولى للمصلي أن يتعد فلا يصلي في طرق الناس وفي الأمكنة التي لا بد لهم من المرور بها لثلا يعرض صلاته للنقص أو القطع ويعرض المارة للإثم أو الحرج بالوقوف.

٦ - فسرت الأربعين بالرواية الأخرى بأنها أربعون سنة وليس المراد الحصر فمفهوم العدد غير مراد عند كثير من الأصوليين وإنما المراد المبالغة في النهي كقوله تعالى: ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾.

٧ - هذا الحكم في عموم البقاع عدا مكة المكرمة ففيها خلاف سيأتي إن شاء الله تعالى .

٨ - ظاهر الخبر أن الوعيد خاص بالمار لا بالواقف والقاعد والمضطجع . وهذا قول الجمهور . قال ابن القيم ولا تبطل بالوقوف قدامه ولا الجلوس . ذكره المجد واختاره الشيخ تقي الدين أما الإمام مالك فقال لا يصلي إلى النائم ولكن السنة ثابتة بجواز اعتراض النائم ومنها قصة عائشة .

٩ - إذا لم يكن للمصلي سترة فما مقدار ما يجب البعد عنه عند المرور قالت الحنفية والمالكية يحرم من موضع قدمه إلى موضع سجوده وعند الشافعية والحنابلة ثلاثة أذرع من قدم المصلي وقال الموفق : لا أعلم حد البعيد في ذلك ولا القريب وقال : الصحيح تحديد ذلك بما إذا مشى إليه المصلي ودفع المار بين يديه فتقيد بدلالة الإجماع بما يقرب منه .

١٠ - سترة الإمام هي سترة لمن خلفه من المأمومين بإجماع العلماء لأن النبي ﷺ صلى إلى سترة ولم يأمر أصحابه باتخاذ سترة أخرى لهم لما في الصحيحين من حديث ابن عباس قال أقبلت راكباً على حمار أتان والنبي ﷺ يصلي بالناس بمنى إلى غير جدار فمررت بين يدي بعض أهل الصف فنزلت وأرسلت الأتان ترتع فدخلت في الصف فلم ينكر علي أحد .

١١ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أنه لا بأس أن يصلي بمكة بل بالحرم كله إلى غير سترة وذلك لما روى الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن المطلب بن أبي وداعة أنه رأى النبي ﷺ يصلي مما يلي بني سهم والناس يمرون بين يديه وليس بينهما سترة . والحديث في إسناده مجهول وضعفه الألباني .

وقد جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ صلى بمزدلفة إلى غير سترة ومحققو العلماء يرون جواز المرور والحديث ليس معارضاً للأحاديث

الصحيحة في تحريم المرور وإنما هو مخصص لها.
قال شيخ الإسلام ابن تيمية: لو صلى المصلي في المسجد الحرام
والناس يطوفون أمامه لم يكره سواء مر من أمامه رجل أو امرأة.
وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: كان ﷺ يصلي ويمر بين يديه
الطائفون وبقية الحرم كذلك عند الأصحاب وأصل ذلك أنه من خصائص
الحرم لأنها بلد شأنها الازدحام وجمع الخلق.

فائدة:

استحب العلماء الدنو من السترة بأن لا يزيد ما بين المصلي وبينها إلا قدر
مكان السجود لما روى أبو داود عن سهل بن أبي حنمة أن النبي ﷺ قال: «إذا
صلى أحدكم إلى سترة فليدن منها لا يقطع الشيطان عليه صلاته».

* * *

١٨٣ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: سئل النبي ﷺ في غزوة

تبوك عن سترة المصلي فقال: «مثل مؤخرة الرجل» أخرجه مسلم.

مفردات الحديث:

غزوة تبوك: تبوك إحدى مدن المقاطعة الشمالية للمملكة العربية السعودية
تبعد عن المدينة المنورة شمالاً بنحو (٦٨٠) كيلومتر وغزوة تبوك في السنة
التاسعة من الهجرة ولم يلق فيها النبي ﷺ عدواً.

مؤخرة الرجل: بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الخاء المعجمة هي العود الذي
يكون في آخر الرجل يستند إليه الراكب وهي نحو ثلثي الذراع.

الرحل: بفتح الراء وسكون الحاء المهملة هو ما يوضع على ظهر البعير للركوب ويسمى الكور.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - مشروعية السترة للمصلي لما تقدم من فوائدها التي تعود على صيانة الصلاة وحفظها وعلى الابتعاد عما ينقصها وعلى درء الإثم عن المار وعدم التسبب فيما يشق عليه ويحرجه.
- ٢ - وأن تكون بقدر مؤخرة الرحل في طولها وعرضها إن أمكن.
- ٣ - إن لم يجد المصلي هذا فتكون بعضا ونحوه.
- ٤ - فإن لم يوجد فبخط يكون أمامه.
- كما سيأتي في حديث أبي هريرة فالقصد أن يأتي المصلي بما يقدر عليه وما يستطيعه فإن الله تعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها.
- ٥ - إن مشروعية السترة تكون في الحضر والسفر وفي الفضاء والبناء.
- ٦ - إن مشروعية السترة متقررة لدى الصحابة رضي الله عنهم من قبل غزوة تبوك في السنة التاسعة من الهجرة.

* * *

١٨٤ - وعن سبرة بن معبد الجهني رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «ليستتر أحدكم في الصلاة ولو بسهم» أخرجه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

رواه الإمام أحمد في مسنده - قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح.
ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم.

مفردات الحديث:

ليستتر: ليجعل له سترة حال صلاته.

بسهم: بفتح السين المهملة وسكون الميم هو عود دقيق من الخشب يسوى في طرفه نصل يرمى به عن القوس.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب السترة أمام المصلي لحفظ صلاته من النقصان أو البطلان والاستحباب هو مذهب الجمهور.

٢ - الأفضل في السترة أن تكون كمؤخرة الرجل كما تقدم فإن لم يجد ذلك ولا أقل منه جعل ولو سهماً والسهم هو عود دقيق من الخشب يغرز في طرفه نصل يرمى به.

٣ - الحرص على وضع السترة ولو من أدق الأشياء وأقلها لأجل إشعار النفس بأن أمام العينين حداً عن مجاوزة النظر فلا يتبعه القلب بأفكاره ووساوسه وليجعل بينه وبين المارين حداً يميز به موضع حرم صلاته من مكان مرورهم.

٤ - ظاهر الحديث أنه لا يعدل إلى السهم إلا بعد أن لا يجد سترة كافية كمؤخرة الرجل أو ما هو دونها.

٥ - الأفضل الدنو من السترة وأن تكون عند موضع سجوده لتحذ من تجاوز نظره إلى ما وراء مكان السجود ولئلا يحتجز مساحة أكبر من حاجته فيضيق على المارين ولئلا يعرض صلاته للنقص أو القطع ممن يمر بينه وبينها.

* * *

١٨٥ - وعن أبي ذر الغفاري قال: قال رسول الله ﷺ: «يقطع

صلاة الرجل المسلم إذا لم يكن بين يديه مثل مؤخرة الرحل: المرأة،
والحمار والكلب الأسود» الحديث، وفيه: الكلب الأسود شيطان أخرجه
مسلم وله عن أبي هريرة نحوه دون الكلب ولأبي داود والنسائي عن ابن
عباس نحوه دون آخره، وقيد المرأة بالحائض.

مفردات الحديث:

يقطع الصلاة: يبطلها.

الحمار: حيوان داجن من الفصيلة الخيلية يستخدم للحمل والركوب والأنثى
حمارة جمعه حمر وحمير وجمع الحمارة حمرات.

الكلب: الكلب كل سبع عقور وغلب على النابح حتى صار حقيقة لغوية لا
تحتمل غيره التجمع كلب وكلاب والأنثى كلبة وجمعها كلبات.
المرأة: فاعل يقطع أي مرور (المرأة) إلخ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - المصلي إذا لم يجعل له سترة لصلاته يكون أعلاها بقدر مؤخر الرحل
وأدناها كسهم واحد أو خط في الأرض أمامه فإنه يفسد صلاته ويبطلها
مرور واحد من ثلاثة أشياء المرأة والحمار والكلب الأسود البهيم.

٢ - فإن وضع سترة في قبلته فلا يضر مرور شيء من ورائه ولو كان واحداً من
هذه الأشياء الثلاثة لأن السترة حددت مكان مصلاه وجعلت لصلاته حمى
لا يضره من مر وراءها.

٣ - زيادة أبي داود والنسائي عن ابن عباس بتقييد المرأة بالحائض غير

صحيحة ولو كانت هذه الزيادة صحيحة لقيدت هذه الزيادة حديث مسلم المطلق بعموم المرأة ولكن الزيادة ضعيفة فيبقى الحديث على إطلاقه. قال ابن العربي : إنه لا حجة لمن قيد الحكم بالحائض لأن الحديث ضعيف وليست حيضة المرأة في يدها ولا رجلها.

٤ - خص الكلب الأسود من بين سائر الكلاب لأنه شيطان فإن راوي الحديث أبا ذر رضي الله عنه سأل النبي ﷺ فقال يا رسول الله فما بال الأسود من الأحمر من الأصفر من الأبيض فقال الكلب الأسود شيطان.

٥ - مرور الشيطان يبطل الصلاة لأنه علة القطع في الكلب الأسود.

٦ - الشياطين أعطاهم الله القدرة على التشكل والتكيف على الصورة التي يريدونها فيمكن حمل هذا الحديث على ظاهره وأن الشيطان يأتي بصورة هذا اللون من الكلاب ليفسد على المسلم صلاته.

٧ - استحباب وضع السترة أمام المصلي لتقي صلاته من النقص أو من البطلان فهي حصانة للصلاة وسور لها من آفات نقصها وفسادها.

٨ - إن أعلى السترة وأفضلها هي أن تكون بقدر مؤخرة الرجل فإن لم يجد ذلك عرض ما استطاع عرضه ولو بخط في الأرض كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

٩ - الحكمة في قطع هذه الأشياء والله أعلم هي ما يأتي :

- المرأة : موضع فتنة وانشغال قلب بما يتنافى مكانة الصلاة ومقامها ولذا جاء في صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال : «إن المرأة إذا أقبلت أقبلت في صورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فإن معها مثل الذي معها».

١٠ - فقرن المرأة مع هذين الحيوانيين النجسين ليس لخستها وإنما هو لمعنى آخر ترغب المرأة أن تكون متصفة به لما فيها من الجاذبية وميل القلوب إليها ولكنه مناف للعبادة.

١١ - الحمار لعل له صلة بالشياطين وأنها ترغب قربه وتأتي أمكنته ولذا جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا سمعتم نفاق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان فإنها رأت شيطاناً». وللحمار صوت منكر، قال تعالى: ﴿إِنْ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتَ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ فالمصلي معرض لنهيقة المنكر الذي قد يواصله المرة بعد الأخرى حتى يسبب اختلال المصلي حوله.

١٢ - الكلب إما أن يكون هو الشيطان جاء بصورة كلب والشيطان قمة الشر والفساد وإما أن يكون هذا الحيوان النجس القذر الذي لا يكفي في إزالة نجاسته إلا تكرير الماء واستعمال التراب وصاحب اللون الأسود منها هو أشدها وأعتاها. فهو من الشياطين المتمردة ولذا جاء الحديث الصحيح بقتله.

خلاف العلماء:

ذهب الأئمة الثلاثة إلى أن المرور بين يدي المصلي لا يبطل الصلاة ولو كان امرأة أو حماراً أو كلباً أسود لما روى أبو داود من حديث أبي سعيد أن النبي ﷺ قال: «لا يقطع الصلاة شيء وادروا ما استطعتم» وحملوا الحديث على أن المراد نقص الأجر لا الإبطال ولأن زينب بنت أبي سلمة مرت بين النبي ﷺ فلم تقطع صلاته. رواه أحمد وابن ماجه بإسناد حسن.

ولما روى أحمد وأبو داود عن الفضل بن العباس قال: أتانا رسول الله ﷺ ونحن في بادية فصلى في الصحراء ليس بين يديه سترة وحمار لنا وكلبة يعبثان بين يديه فما بالي بذلك. ولأن الشيطان عرض له ﷺ في قبلته.

قال النووي: جمهور العلماء من السلف والخلف أنه لا يبطل الصلاة مرور شيء ولم يأمر النبي ﷺ أحداً بإعادة الصلاة من أجل ذلك وتأولوا أن المراد نقص الصلاة بشغل القلب بهذه الأشياء.

وهذه الرواية هي المشهور من مذهب الحنابلة عدا الكلب الأسود جزم بها الخرقى وصاحب الوجيز قال في المغني هي المشهورة وصححها في تصحيح الفروع وغيره وجزم بها في التنقيح والإقناع والمنتهى وغيرها أما الكلب الأسود فإنه يقطع الصلاة رواية واحدة عند الحنابلة ومذهب الإمام أحمد في إحدى الروایتين عنه إلى أن المرأة والحمار أيضاً يقطعانها ويفسدانها وهو مذهب الظاهرية في الثلاثة المرأة والحمار والكلب الأسود.

قال ابن حزم: ويقطع صلاة المصلي كون كلب بين يديه ماراً أو غير مار وكون الحمار بين يديه كذلك أيضاً وكون المرأة بين يدي الرجل صغيرة أو كبيرة. وممن اختار قطع الصلاة بهذه الأشياء الثلاثة شيخ الإسلام وتلميذه ابن القيم وقال قد صح عنه عليه السلام أنه يقطع الصلاة: المرأة والحمار والكلب الأسود ثبت ذلك من رواية أبي ذر وأبي هريرة وابن عباس وعبدالله بن مغفل والذي عارض هذا الحديث قسمان صحيح غير صريح وصريح غير صحيح فلا يترك لمعارض هذا شأنه وقال الشيخ: مذهب أحمد وجماعة من الصحابة بقطع الصلاة بالمرأة والحمار والكلب الأسود قال والصواب أن مرور المرأة والحمار والكلب الأسود يقطع الصلاة واختاره صاحب المغني.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: تبطل الصلاة بمرور المرأة والحمار والكلب الأسود إذا كان إماماً أو منفرداً في صلاة فرض أو نفل هذا إذا كان المرور بين المصلي وبين سترته إن كان له سترة أو بين يديه بقدر ثلاثة أذرع من قدمه.

وحجة القائلين ببطان الصلاة من مرور الثلاثة حديث الباب وهو حجة قوية لا يدفعها شيء.

فائدة:

النساء لا يقطع مرور بعضهن صلاة بعض وهو صريح حديث أبي ذر:

«بقطع صلاة الرجل المسلم» فالقطع خاص بالرجال وهو مما يقوي المعنى الذي ذكرناه عن سبب قطع المرأة صلاة الرجل.

* * *

١٨٦ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إذا صلى أحدكم إلى شيء يستره من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه فليدفعه فإن أبي فليقاتله فإنما هو شيطان» متفق عليه وفي رواية: «فإن معه القرين».

مفردات الحديث:

القرين: بفتح القاف ثم راء مهملة مكسورة ثم ياء فنون هو المقارن المصاحب من شياطين الجن الذي لا يفيق من أصابه.

يجتاز: بالجيم من الجواز وهو المرور.

شيطان: مشتق إما من شطن إذا بعد لبعد الشيطان عن الحق وعن رحمة الله فتكون النون أصلية وإما مشتق من شاط شيطا إذا احترق فوزنه فعلان وكل عات متمرد من الجن أو الإنس فهو شيطان. قال تعالى: ﴿شياطين الإنس والجن﴾.

قال القرطبي: ويحتمل أن يكون معناه الحامل له على ذلك الشيطان لقوله ﷺ: «فإن معه قرين».

فإن أراد: إن شرطية وفعل الشرط أراد.

فليقاتله: الفاء رابطة للجزاء واللام الساكنة الجازمة ويقاتله مجزوم بلام الأمر

فإن هذه الرواية جاءت على صيغة الأمر للحاضر وهي جواب وجزاء إن الشرطية.

إنما هو شيطان : تعليل لمشروعية قتاله والشيطان هو المارد وإطلاقه على الإنس شائع سائق قال تعالى : ﴿شياطين الإنس والجن﴾ .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب وضع السترة بين يدي المصلي فرضاً كانت الصلاة أو نفلاً إماماً أو منفرداً أما المأموم فسترة الإمام سترة له لما روى مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «إنما الإمام جنة» .

قال ابن عبد البر : لا خلاف بين العلماء أن المأموم لا يضره من مر بين يديه قال الشيخ عثمان : إن سترة الإمام تقوم مقام المأموم في الأمور الثلاثة التي تفيدها السترة وهي :

أ - عدم البطلان بمرور الكلب الأسود ونحوه .

ب - وعدم استحباب رد المار بين يدي المصلي .

ج - وعدم الإثم على المار بينه وبينه وهو ظاهر الأخبار .

٢ - إذا وضع المصلي أمامه سترة تحفظ صلاته واحتاط لها فإن اعتدى أحد بعد ذلك فأراد أن يجتاز بين يديه فليدفعه فإن أبى فليقاتله فإنما هو شيطان فإن لم يضع بين يديه سترة فليس له دفعه لأن التفريط منه بتركها .

٣ - جواز مقاتلة من أراد المرور بين المصلي وسترته لأنه صائل ومعتدي .

٤ - المقاتلة هنا تحمل على منعه من المرور فإن أبى الرجوع فله قتاله .

قال القرطبي : يدفعه بالإشارة ولطيف المنع فإن لم يمتنع دفعه دفعاً أشد من الأول وأجمعوا على أنه لا يقاتله بالسلاح .

٥ - قال الشيخ المباركفوري : الحكمة في مشروعية السترة أن العبد إذا قام يصلي فإن الرحمة تواجهه لما روى أحمد وأصحاب السنن بإسناد جيد من

حديث أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ: «إذا قام أحدكم في الصلاة فلا يمسح الحصا فإن الرحمة تواجهه» وفي الصحيحين «إن كنت فاعلاً فواحدة» واتفق أهل العلم على كراهته فإذا وضع المصلي أمامه السترة فمر من ورائها فإن الرحمة لا تزاحم فلا يقع خلل ونقص لصلاته.

٦ - حكى ابن حامد الإجماع على استحباب السترة واستحباب الدنومنها قال البغوي: استحباب أهل العلم الدنوم من السترة بحيث يكون بينه وبينها قدر إمكان السجود وكذلك بين الصفوف.

٧ - قال في شرح الزاد وغيره: ويستحب انحرافه عن السترة قليلاً ويجعلها على حاجبه الأيمن أو الأيسر ولا يصمد لها صمداً لما روى أبو داود عن المقداد ما رأيته صلى إلى عود أو عمد. أو شجرة إلا جعله على حاجبه الأيمن أو الأيسر وسد الذريعة التشبه بالسجود لغير الله تعالى.

٨ - هذا الحديث دليل على كبر إثم المار وجرمه حتى إن بعض العلماء ومنهم ابن القيم عد ذلك من الكبائر.

٩ - كما أنه دليل على استحباب صيانة الصلاة مما ينقصها ويذهب بكمالها.

١٠ - المار هذا هو من شياطين الإنس الذين يفسدون على الناس صلاتهم وعباداتهم أو أن الشيطان صاحبه وقرينه يقويه ويحضه على أذية الناس وإفساد عباداتهم.

١١ - يفهم من الحديث أن مدافعة المار تكون بالأسهل فيكون بالمنع فإن لم يفد فليدفعه فإن لم يفد فبالمقاتلة اليدوية ولا ينتقل إلى العنف إلا بعد نفاد وسائل اللين وهذا عام في جميع مدافعة الصائل ما لم يخش المباغته فيستعمل أحسن وسائل الوقاية.

قال الفقهاء: ومن صال على نفسه أو حرمة أو ماله آدمي أو بهيمة فله الدفع عن ذلك بأسهل ما يغلب على ظنه دفعه به فإن اندفع بالأسهل حرم الأصعب فإن خاف الدافع أن يبدأ الصائل بالقتل إن لم يعاجله فله ضربه بما يقتله أو يقطع طرفه ويكون ذلك هدراً.

١٢ - قال النووي: لا أعلم أحداً من الفقهاء قال بوجوب هذا الدفع بل صرحوا بأنه مندوب.

* * *

١٨٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئاً فإن لم يجد فليصب عصا فإن لم يكن فليخط خطأ ثم لا يضره من مر بين يديه» أخرجه أحمد وابن ماجه وصححه ابن حبان ولم يصب من زعم أنه مضطرب بل هو حسن.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال الحافظ الحديث حسن وصححه ابن حبان قال في بلوغ الأمانى صححه الإمام أحمد وابن المديني.

قال ابن عبد البر: أشار إلى ضعفه سفيان بن عيينة والشافعي والبخاري وغيرهم. ورد ذلك الحافظ ابن حجر وقال إنه حسن.

مفردات الحديث:

فليصب: بكسر الصاد أي يرفع ويقيم.

عصا: مقصورة مؤنثة والثنية عصوان مما يدل على أن أصله الواو.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب السترة بين يدي المصلي وتأكيدها لكثرة الأمر فيها.

- ٢ - إن السترة تكون بأي شيء بارز يكون تلقاء وجه المصلي يمنع المارين من المرور في قبلته ومكان سجوده .
- ٣ - فإن لم يجد شيئاً بارزاً يكون بقدر مؤخرة رحل الراكب فوق قتب البعير إن لم يجد هذا انتقل إلى ما دونه .
- ٤ - إن لم يجد شيئاً فلي نصب عصا فقد جاء في الصحيحين من حديث أبي جحيفة أن النبي ﷺ : «صلى بهم بالبطحاء وبين يديه عنزة» والعنزة عصا في طرفها حديدة دقيقة . ويجوز وضع العصا في الأرض والأفضل أن يكون عرضاً حتى يحيط بمكان المصلي ويستر جميع جهته القبلىة .
- ٥ - إن لم يجد العصا خط خطأ ويكون عرضاً والأفضل أن يكون مقوساً كالمحراب .
- قال أبو داود سمعت أحمد يقول عن الخط مثل الهلال .
- ٦ - إن المصلي إذا وضع السترة من أي نوع من هذه الأنواع فإنه لا يضر صلاته شيء ولا ينقصها ولا يبطلها من مر بين يديه من ورائها .
- ٧ - أما المفهوم فإنه إذا لم يضع سترة فإن صلاته تنقص أو تبطل بمرور المار بالقرب منه .
- ٨ - صريح الحديث أنه لا يضع السترة الدنيا حتى لا يجد التي أعلى منها وأنها مبنية على الحديث الشريف : «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» .
- ٩ - الصلاة عبادة جليلة وهي الصلة بين العبد وربّه فإذا وقف المصلي فإنه يناجي الله تعالى والمرور أمامه يخل بهذه المناجاة ويقطع هذا الاتصال الإلهي بانشغال القلب فاحتيط للصلاة بهذه الوقاية .

فائدة :

هذا إذا كان المصلي إماماً أو منفرداً أما المأموم فسترة الإمام سترة له

لأنه ﷺ كان يصلي إلى سترة دون أصحابه واتفقوا على أنهم مصلون إلى سترة فلا يضرهم مرور شيء بين أيديهم ففي الصحيحين عن ابن عباس قال: أقبلت على حمار أتان ورسول الله ﷺ يصلي بالناس فمررت بين يدي بعض الصف فلم ينكر ذلك علي أحد.

قال ابن عبد البر: لا خلاف بين العلماء أن المأموم لا يضره من مر بين يديه.

* * *

١٨٨ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «لا يقطع الصلاة شيء وادرأوا ما استطعتم» أخرجه أبو داود وفي
سنده ضعف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

ففيه مجالد بن سعيد وهو سيء الحفظ وقد اضطرب فيه فمرة رفعه ومرة أوقفه والموقوف أشبه بالصواب ثم إن شطره الأول مع ضعفه يعارض الحديث الصحيح في أن المرأة وما ذكر معها تقطع الصلاة وأما الشطر الثاني منه فصحيح المعنى يشهد له حديث أبي سعيد في الصحيحين: إذا صلى أحدكم إلى شيء يستره من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه فليدفعه فإن أبي فليقاتله فإنما هو شيطان وهذا لفظ البخاري.

مفردات الحديث:

لا يقطع الصلاة شيء: هذا عام مخصوص بالأمر الثلاثة التي مرت في حديث

أبي ذر والتخصيص اصطلاحاً هو إخراج بعض أفراد العام .
ادروا ما استطعتم : يقال درأه يدرؤه إذا دفعه والمعنى ادفعوا المار أمام
قبلتكم قدر استطاعتكم وليكن الدفع بأسهل مما يغلب على الظن دفعه به .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - ظاهر هذا الحديث أن الصلاة لا يقطعها أي مار أمام المصلي ولو لم يكن
للمصلي سترة .

٢ - أمر الشارع بدء ودفع المار أمام المصلي بقدر استطاعته .

٣ - الحديث معارض لحديث أبي ذر الذي فيه أن الصلاة يقطعها المرأة
والحمار والكلب الأسود فأول جمهور العلماء حديث أبي ذر على نقص
الصلاة بشغل القلب بمرور الثلاثة المذكورة أمام المصلي .
وأما هذا الحديث فعلى ظاهره بعدم بطلان الصلاة وإن نقص ثوابها
بالمروور .

٤ - أما على القول الصحيح الذي تقدم من أن الثلاثة تبطل الصلاة فيكون
حديث أبي ذر مخصصاً لهذا الحديث .

فإن لم يمكن التخصيص عدلنا إلى ترجيح حديث أبي ذر في مسلم على
هذا الحديث الضعيف الذي لا تقوم به حجة لو سلم من المعارض فكيف
وقد عارضه حديث في صحيح مسلم .

قال الألباني عن هذا الحديث : سنده ضعيف لأن فيه مجالد بن سعيد وهو
سيء الحفظ وقد اضطرب فيه فمرة رفعه ومرة وقفه والموقوف أشبه
بالصواب .

والله أعلم .

باب الخشوع في الصلاة

مقدمة

الخشوع: قال جماعة من السلف: الخشوع في الصلاة السكون فيها.

وقال البغوي: الخشوع في البدن والبصر والصوت.

وقال أبو الشيماء: هو التذلل والتواضع لله بالقلب والجوارح.

وقال ابن القيم: جماع الخشوع: هو التذلل للأمر والاستسلام للحكم والانصياع للحق فيتلقى الأمر بقبول وانقياد. ويستسلم للحكم بلا معارضة ولا رأي ويتضع قلبه وينكسر لنظر الرب إلى قلبه وجوارحه.

وعلى ضوء هذه التعريفات نشأ خلاف أهل العلم هل الخشوع من أعمال القلب أو من أعمال الجوارح كالسكون. أو هو من مجموع الأمرين.

قال الرازي: الثالث أولى ودليل القول الثالث ما صحح من كلام سعيد بن المسيب (لو خضع قلب هذا لخشعت جوارحه). فهو يدل على صحة المعنى اللغوي الشرعي من أن الخشوع يكون للقلب والجوارح فأفضله إذاً - أن يتواطأ القلب والجوارح عليه فالقلب بحضوره وانكساره بين يدي الله تعالى والجوارح بسكونها وسكوتها ذليلة بين يدي الله تعالى وكل هذا راجع إلى مراقبة الله تعالى.

قال ابن القيم: اعلم أن نمو الخشوع إنما يكون بترقب من آفات النفس والعمل فإن انتظار ظهور نقائص نفسك وعملك وعيوبها لك تجعل القلب خاشعاً لا محالة لمطالعة عيوب النفس وأعماله ونقائصها من الكبر والعجب والرياء وضعف الصدق وقلة اليقين وتشتت العزيمة وعدم تجرد الباعث من

الهوى النفساني وعدم إيقاع العمل على الوجه الذي ترضاه لربك وغير ذلك من عيوب النفس ومفسدت الأعمال.

ويكمل الخشوع بتصفية الوقت من مراآة الخلق وتجريد رؤية الفضل فيخفي أحواله عن الخلق جهده والمعصوم من عصمه الله فلا شيء أنفع للصادق من التحقق بالمسكنة والفاقة والذل وقد شاهدت من شيخ الإسلام في ذلك ما لم أشاهده من غيره قدس الله روحه.

قال محرره: أما الخشوع في الصلاة فهو روحها ويكثر ثوابها أو يقل حسبما عقله المصلي منها وقد أثنى الله تعالى على الخاشعين فقال تعالى: ﴿قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾.

وقال الشيخ الحداد: ومن المحافظة على الصلاة والإقامة لها حسن الخشوع فيها وحضور القلب وتدبر القراءة وفهم معانيها واستشعار الخضوع والتواضع لله عند الركوع والسجود وامتلاء القلب بتعظيم الله وتقديسه عند التكبير والتسبيح وفي سائر أجزاء الصلاة.

ومجانبة الأفكار والخواطر الدنيوية والإعراض عن حديث النفس في ذلك بل يكون الهم مقصوراً على إقامتها وتأديتها كما أمر الله. فإن الصلاة مع الغفلة وعدم الخشوع والخضوع لا حاصل لها. ولا نفع فيها ولذا جاء في الحديث الصحيح: «ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها وأن المصلي قد يصلي الصلاة فلا يكتب له منها إلا سدسها وإلا عشرها».

أعني أنه يكتب له منها القدر الذي كان فيه حاضراً مع الله خاشعاً له وقد يقل ذلك وقد يكثر بحسب الغفلة والانتباه.

فالحاضر الخاشع في جميع الصلاة كلها. والغافل اللاهي في جميع صلاته لا يكتب له شيء منها - هـ كلامه.

ولإحضار القلب في الصلاة أسباب منها:

- ١ - الاستعاذة بالله تعالى من الشيطان الرجيم.
 - ٢ - تدبر قراءة الصلاة وأنواع الذكر فيها.
 - ٣ - استحضار عظمة الله تعالى وأن المصلي يناجيه متوجهاً إليه.
 - ٤ - معرفة ضعف الإنسان وفقره في حالة ركوعه وسجوده لجلال الله تعالى وعظمته.
 - ٥ - حصر نظره في موضع سجوده فإن النظر إذا تفرق تبعه القلب.
 - ٦ - أن لا يدخل الصلاة وهو في انشغال بال لا أكل ولا شرب ومدافعة أحد الأخبثين.
- ذهب جمهور العلماء إلى صحة الصلاة وإجزائها ولو غلبت عليها الوسواس وذلك مع نقص ثوابها وأجرها.

* * *

١٨٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « نهى رسول الله ﷺ أن

يصلي الرجل مختصراً » متفق عليه ، واللفظ لمسلم ومعناه أن يجعل يده
على خاصرته وفي البخاري عن عائشة أن ذلك فعل اليهود في صلاتهم .

مفردات الحديث :

مختصراً : اسم فاعل من الاختصار يعني واضعاً يده على خاصرته أو يديه على
خاصرتيه والخاصرة من الإنسان هي ما بين الورك وأسفل الأضلاع وهما
خاصرتان .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - النهي أن يصلي المصلي واضعاً يده على خاصرته وهي ما بين رأس
الورك وأسفل الأضلاع .

٢ - الحكمة في النهي هو الابتعاد عن مشابهة اليهود فإنهم يضعون أيديهم
على خواصرهم في الصلاة .

٣ - وقيل الحكمة أنه فعل المتكبرين ولا منافاة فإن من طبيعة اليهود الكبر
واحتقار الناس ولا يرون شعباً ولا جنساً أفضل منهم فإنهم يقولون إنهم
شعب الله المختار .

٤ - الصلاة المطلوب فيها الخشوع والخضوع لأن المصلي واقف بين يدي الله تعالى متذللاً بعيداً عن صفات المتكبرين وسيماهم.

٥ - الواجب البعد عن مشابهة أهل الضلال سواء أكان هذا التشبه مما يخرج من الملة أو كان يفضي إلى المعصية فإن من تشبه بقوم فهو منهم.

٦ - جمهور العلماء حملوا النهي على التنزيه ومن هؤلاء الحنابلة قالوا لأنه لا يعود على الصلاة ببطلان.

وهذا محمل وجيه ما لم يقصد المختصر التشبه باليهود أو المتكبرين فيكون حراماً.

* * *

١٩٠ - وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا قدم

العشاء فابدءوا به قبل أن تصلوا المغرب» متفق عليه.

مفردات الحديث:

العشاء: بالفتح والمد طعام الليل الذي يتعشى به وقت العشاء بالكسر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إذا كان وقت صلاة المغرب وقد قدم طعام العشاء متشوقة إليه النفوس فإن الأفضل هو تقديم الطعام قبل أداء الصلاة.

٢ - الحكمة في هذا هو أن المطلوب في الصلاة هو حضور القلب والحاجة إلى الطعام تشغل القلب وتحول دون الخشوع في الصلاة ففضل تقديم الأكل على الصلاة لتؤدي الصلاة براحة البال وحضور القلب.

٣ - يؤخذ منه إبعاد الصلاة عن كل ما يشغل النفس ويلهي القلب عن استحضر معاني الصلاة من القراءة والاذكار والتنقل فيها من ركن إلى ركن آخر..

٤ - جمهور العلماء حملوا تقديم الطعام على الصلاة على الندب وهو الراجح أما الظاهرية فحملوه على الوجوب فلم يصححوا الصلاة في هذه الحال عملاً بالظاهر.

٥ - إذا ضاق وقت المكتوبة بحيث لو قدم الطعام لخرج وقتها فجمهور العلماء على تقديم الصلاة محافظة على الوقت.
أما الذين أوجبوا الخشوع في الصلاة فإنهم أوجبوا تقديم الطعام على الصلاة.

٦ - هذه الخلافات فيما إذا كانت النفس محتاجة للطعام ومتعلقة به أما مع عدم الحاجة إليه وإنما حان وقت وجبة عادية فالصلاة والجماعة لها مقدمة على ذلك على أنه لا يجوز أن يجعل وقت طعامه أو وقت منامه موعداً لوقت الصلاة ويفوت الصلاة وأول وقتها لأجل مواعيده الرتبة في أكله ومنامه.

٧ - قال في الروض وحاشيته: ويكره دخوله في الصلاة إذا كان بحضرة طعام يشتيه وظاهر عباراتهم إن لم تتق نفسه إليه أنه يبدأ بالصلاة من غير كراهة.

* * *

١٩١ - وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا

قام أحدكم في الصلاة فلا يمسح الحصى فإن الرحمة تواجهه» رواه

الخمسة بإسناد صحيح وزاد أحمد: (واحدة أودع) وفي الصحيح عن معيقب نحوه بغير تعليل.

درجة الحديث:

قال المؤلف إسناده صحيح.

فقد رواه الخمسة بإسناد صحيح وأما الشيخ الألباني فذكر في سنده أبا الأحوص وقال: لم يوثقه سوى ابن حبان فلم تثبت عدالته وحفظه.

مفردات الحديث:

المسح: هو أن يمر يده على الشيء لإذهاب ما عليه من أثر تراب أو ماء ونحو ذلك. قال في المصباح: مسحت الشيء مسحاً أمرت عليه اليد.

الحصى: دقاق التراب العالق بمواضع سجوده من مواضع سجوده والتقيد بالحصى خرج مخرج الغالب لكونه كان الغالب على فرش مسجدهم.

الرحمة: مصدر رحم يرحم رحمة مرحمة والرحمة هي العفو والغفران.

فإن الرحمة تواجهه: تعليل في النهي عن المسح لئلا يشغل خاطره عن سبب الرحمة.

تواجهه: تقابله والمراد أن الرحمة تنزل عليه وتقبل إليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يكره للمصلي أن يمسح الحصى العالق بمواضع السجود من بدنه.

٢ - كما يكره أن يمسح موضع سجوده من الأرض فإن كان لا بد من تسوية موضع سجوده فليكن مرة واحدة.

٣ - الحكمة في هذا هو ما جاء في الحديث من أن الرحمة تكون تلقاء وجهه

في هذه التربة التي علقت بوجهه من أثر السجود وتكون في موضع سجوده الذي ذكر الله تعالى عليه وسبحه عنده.

٤ - وقيل خشية العبث المفضي إلى الإخلال بالصلاة والمنافي للخشوع والتواضع وأنه يشغل المصلي . ولا مانع من إرادة الأمرين المحافظة على الرحمة التي علقت به والبعد عن العبث المنافي للخشوع.

٥ - يستحب لمريد الصلاة أن يسوي مكان صلاته وموضع سجوده لئلا يحتاج إلى ذلك أثناء الصلاة ولئلا ينشغل باله به في الصلاة.

٦ - جمهور العلماء حملوا ذلك على الكراهة لا على التحريم لأن المخالفة ليست كبيرة والحركة ليست كثيرة . فهو من مكروهات الصلاة وليس مما ينهى . والله أعلم.

* * *

١٩٢ - وعن عائشة رضي الله عنها: قالت: سألت رسول الله ﷺ

عن الالتفات في الصلاة؟ فقال: «هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد» رواه البخاري، وللمزمذني وصححه: «إياك والالتفات في الصلاة فإنه هلكة فإن كان لا بد ففي التطوع».

مفردات الحديث:

اختلاس: بالخاء المعجمة فمثناة فوقية آخره سين مهملة .
اختلس الشيء استلبه نهزة ومخاتلة . فهو الأخذ على وجه الغفلة من المختلس منه والنهزة من المختلس .
يختلسه: استعير لذهاب الخشوع اختلاس الشيطان بتصوير اقبح تلك الفعل

أو أن المصلي مستغرق في مناجاة ربه والله تعالى مقبل عليه والشيطان كالراصد منتظر فوات تلك الحالة عنه فإذا التفت المصلي اغتتم الفرصة فيختلسها منه .

هلكة : بفتح الهاء واللام والكاف بعدها تاء الهلاك الموت وسمي الالتفات هلكة باعتبار كونه سبباً لنقصان الثواب الحاصل بالصلاة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - كراهة الالتفات في الصلاة إلا من حاجة .
- ٢ - فإن كان ثم حاجة كخوف وترقب عدو لم يكره لما روى أبو داود عن سهل بن الحنظلية قال ثوب بصلاة الصبح فجعل رسول الله ﷺ يصلي وهو يلتفت إلى الشعب وكان قد أرسل فارساً من الليل يحرس .
- ٣ - كراهة الالتفات إذا كان بالرأس والعنق فقط أما إن استدار المصلي بجملته فاستدبر القبلة حرم وبطلت صلاته .
- قال ابن عبد البر : جمهور الفقهاء على أن الالتفات اليسير لا يبطل الصلاة .
- ٤ - سبب الكراهة أنه نقص في الصلاة أذهب الخشوع فيها والإقبال على الله تعالى وسبب الإعراض عن الله تعالى وعن القبلة التي أمر المصلي أن يتوجه إليها ويصمد نحوها كل صلاته .
- ٥ - والالتفات من كيد الشيطان فإنه سرقة سرقتها من صلاة العبد أحدثت بالصلاة نقصاً في قيمتها عند الله تعالى .
- ٦ - جاء في الرواية الأخرى التحذير من الالتفات في الصلاة وبينت أنه هلكة وأي شيء أعظم من هلكة تصيب الإنسان في دينه وفي أعظم شعيرة يؤديها ، فقد جاء في الدعاء المأثور : اللهم لا تجعل مصيبتنا في ديننا .

٧ - سبب حمل العلماء الحديث على الكراهة لأنه لا يبلغ بطلانها وإنما هو نقص فيها.

٨ - الصلوات المكتوبات أهم الصلوات ويجب أن تكون العناية والاهتمام بهن أكثر ولذا فإن وقوع الالتفات في الصلاة النافلة أخف منه في الفريضة. وهكذا سائر الأمور المكروهة في الصلاة فوقوعها في النافلة أخف وأسهل من الفريضة.

٩ - سماه النبي ﷺ اختلاساً تصويراً لقبح تلك الفعلة بالمختلس فالمصلي مقبل على ربه يناجيه والشيطان مترصد له يريد تفويت تلك المناجاة عليه فإذا التفت المصلي فإن الشيطان قد ظفر بمطلوبه من اختلاس أعلى ما بين يدي المصلي تلك الساعة.

١٠ - أجمع العلماء على كراهة الالتفات في الصلاة وقال ابن هبيرة: جمهور الفقهاء على أن الالتفات لا يفسد الصلاة ولا يبطلها وإنما ينقصها.

١٢ - قال الغزالي: إنما يقبل الله من صلاتك بقدر خشوعك وخضوعك فاعبده في صلاتك كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك فإن لم يحضر قلبك ولم تسكن جوارحك فهذا لقصور معرفتك بجلال الله تعالى فعالج قلبك عساه أن يحضر معك في صلاتك فإنه ليس لك من صلاتك إلا ما عقلت منها.

* * *

١٩٣ - وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان

أحدكم في الصلاة فإنه يناجي ربه فلا يبصقن بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن شماله تحت قدمه» متفق عليه، وفي رواية: «أو تحت قدميه».

مفردات الحديث :

يناجي ربه : من ناجاه مناجاة فهو مناج وهو المخاطب لغيره والمحدث له وأصل المناجاة المسارة .

قال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتم فلا تتناجوا بالإثم والعدوان﴾ والمراد به هنا الإقبال على الله تعالى .

يبصقن : بالصاد أو السين أو الزاي والفعل هنا مجزوم بلا الناهية ولكن حرك بالفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة والبصق هو لفظ ماء الفم وما دام فيه فهو ريق .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الصلاة فرضاً أو نفلاً موطن مناجاة الله تعالى واتصال العبد بربه قال تعالى : ﴿وأقم الصلاة لذكري﴾ فلا يليق أن يبصق المصلي بين يديه فإن المناجاة تكون لمن هو أمامك ولذا جاء في رواية أخرى للبخاري : «فإن ربه بينه وبين القبلة» .

وهذه معية خاصة من الله تعالى لعبده حال مناجاته كما جاء في الحديث الآخر (أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد) وهو سبحانه على دنوه قريب في علوه .

٢ - (ولا عن يمينه) فقد جاء في الصحيح (فإن عن يمينه ملكاً) ولا بن أبي شيبة (فإن عن يمينه كاتب الحسنات) .

٣ - وكذلك عن شماله ملك كريم فقد قال تعالى : ﴿إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد﴾ وقد أخرج البغوي في تفسيره من حديث أبي أمامة : قال قال رسول الله ﷺ : «كاتب الحسنات أمير على كاتب السيئات» .

فإذا قيل كيف يبصق عن شماله وفيه الملك؟

فالجواب - والله أعلم - هو ما يأتي :

- ١ - أن المصلي لا يبصق في الصلاة إلا في حال الحاجة .
- ٢ - أن الحاجة إذا دعت إلى البصاق والحاجة تبيح المكروهات .
- ٣ - جهة اليمين أشرف من جهة الشمال فيجعل اليمين للمستطابات والشمال للمستقذرات .
- ٤ - الملك المقيم في جهة اليمين أشرف من الملك المقيم في جهة الشمال .
- ٥ - أرشد الشارع المصلي أن يبصق تحت قدمه الشمال فهو لم يبصق جهة الملك وإنما أسفل منه وتحت القدم .
والمسلم يتقي الله تعالى ما استطاع .
- ٤ - العلو ثابت لله تعالى بالكتاب والسنة وإجماع أهل السنة والجماعة ممن يقتفون الآثار ويعنون بالأخبار فالعلو المطلق ثابت لله تعالى على الوجه اللائق بجلاله وعظمته فهو مستو على عرشه بائن من خلقه محيط بكل شيء .
- وإثبات الجهة لله تعالى ليس معناه أن الجهة تحيط به وتحصره فالله تعالى أعظم وأجل وأوسع من ذلك فقد وسع كرسیه السموات والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه .
- ٥ - المنفي عن الله تعالى جهة السفلى فلا يجوز إثباتها له تعالى فله العلو المطلق بذاته وصفاته وقدرته وقهره .
- ٦ - ينفي عنه تعالى الحلول فهو مع خلقه بعلمه وإحاطته التامة وهو مع المؤمنين والمحسنين بحفظه ورعايته الخاصة وهو مع العابدين الساجدين والداعين بسمعه وإجابته وإعطائه وتفضله .
- ٧ - وقال الإمام الجويني : العبد إذا أيقن أن الله تعالى فوق السماء عال على عرشه بلا حصر ولا كيفية صار لقلبه قبلة في صلاته وتوجهه ودعائه ومن لا

يعرف ربه بأنه فوق سماواته على عرشه فإنه يبقى حائراً لا يعرف جهة معبوده. فإذا دخل في الصلاة وكبر توجه قلبه إلى جهة العرش منزهاً ربه تعالى عن الحصر معتقداً أنه في علوه قريب من خلقه وهو معهم بعلمه وسمعه وبصره وإحاطته وقدرته ومشيتته وذاته فوق الأشياء حتى إذا شعر قلبه بذلك في الصلاة أو التوجه إليه أشرق قلبه واستنار بالإيمان وعكست أشعة العظمة على عقله وروحه ونفسه فانشرح لذلك صدره وقوي إيمانه ونزه ربه عن صفات خلقه من الحصر والحلول وذاق حينئذ شيئاً من أذواق السابقين المقربين وليجرب المؤمن وينظر إلى مولاه من فوق عرشه بقلبه فإنه إذا عمل ذلك وجد ثمرته إن شاء الله تعالى ووجد نوره وبركته عاجلاً وآجلاً «ولا ينبئك مثل خبير» والله سبحانه الموفق المعين. وقال الشيخ ناصر الدين الألباني: ربنا تعالى على عرشه فوق مخلوقاته كلها كما تواترت فيه نصوص الكتاب والسنة وآثار الصحابة والسلف الصالح فإنه مع ذلك محيط بالعالم كله وقد أخبر أنه حيثما توجه العبد فإنه مستقبل وجهه عز وجل.

٨ - جاء في بعض ألفاظ الحديث: «قبل وجهه» قال الحافظ وغيره: وهذا التعليل يدل على أن البصاق إلى القبلة حرام سواء كان في المسجد أو لا. ولا سيما المصلي.

٩ - جاء في الصحيحين من حديث أنس أن النبي ﷺ قال: «البصاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها».

قال النووي: إذا بصق في المسجد فقد ارتكب الحرام وعليه أن يدفنه ويجب الإنكار على من رأى من يبصق في المسجد.

١٠ - الإسلام يدعو إلى النظافة والطهارة والنزاهة وينفر من القذارة والوساخة فالأفضل للمسلم أن يصحب معه - مناديل - يزيل بها الأقدار والأذى ويلقيها في أواني وأماكن الزبالة.

* * *

١٩٤ - وعنه رضي الله عنه قال : كان قرام لعائشة سترت به جانب

بيتها فقال لها النبي ﷺ : «أميطي عنا قرامك هذا، فإنه لا تزال تصاويره
تعرض لي في صلاتي» رواه البخاري واتفقا على حديثها في قصة
أنبجانية أبي جهم وفيه «فإنها ألهتني عن صلاتي».

مفردات الحديث :

قرام : بكسر القاف المثناة وفتح الراء المخففة ثم ألف فأخره ميم هو ستر رقيق
من صوف ذي ألوان يتخذ ستراً و فراشاً في الهودج .
أميطي : أمر أماط يميّط أي أزيلي . قال ابن سيده : ويقال ماط عني ميّطاً وميّاظاً
وأماطه نحاه ودفعه .

تصاويره : ألوانه وزخارفه ونقوشه .

تعرض : بفتح التاء وكسر الراء أي تلوح وتظهر وفي رواية : بفتح العين وتشديد
الراء وأصله تتعرض فحذفت أحد التاءين .

أنبجانية : بفتح الهمزة وسكون النون وكسر الباء الموحدة وتخفيف الجيم ثم ألف
ثم نون مكسورة بعدها ياء النسبة ثم تاء التأنيث هي كساء غليظ له أعلام
منسوبة إلى بلد تسمى (أنبيجان) من كور قنسرين .

أبي جهم : بفتح الجيم وسكون الهاء كذا في رواية الأكثرين وفي رواية القلة أبو
جهيم بالتصغير .

هو عامر بن حذيفة القرشي العدوي .

ألهتني : من الإلهاء لهي الرجل عن الشيء يلهي عنه إذا غفل من باب علم
ومعنى ألهتني أشغلتنني وأما لهي يلهو إذا لعب فمن باب نصر ينصر .

عن صلاتي : عن كمال الحضور وتدبر أركانها وأذكارها .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب إبعاد كل ما يشغل المصلي من ألوان وزخارف تكون في قبلته وصيانة الصلاة عن كل ما يلهي المصلي وهو إجماع.
- ٢ - الأفضل للمصلي أن يقصد الأماكن التي لا يكون بها ما يلهيه أو يشغله عن صلاته وحضور قلبه فيهما.
- ٣ - لب الصلاة وروحها حضور القلب والخشوع فليحرص المصلي على استجلاب دواعي ذلك لتتم صلاته وتكمل عبادته . قال الإمام أحمد كانوا يكرهون أن يجعلوا في القبلة شيئاً حتى المصحف .
- ٤ - القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بإزالة ما قدر على إزالته من الأمور المنافية للشرع والمبادرة إلى ذلك .
- ٥ - إن النبي ﷺ يعرض له ما يعرض لغيره من البشر من الخواطر إلا أنها لا تتمكن منه فما هي إلا خطرات بسيطة حتى يعود إلى مناجاة الله تعالى والاتصال بربه .
- ٦ - كراهة زخرفة المساجد وتزيينها وجعل الكتابات والنقوش فيها مما يلهي المصلين ويشغلهم عن تدبر صلاتهم بتتبع هذه النقوش والزخارف وكذلك الصلاة على المفارش المنقوشة المزخرفة .
- ٧ - جواز ستر الجدر بالستائر فالنبي ﷺ ما أمر بإزالتها إلا من أجل تصاويرها التي عرضت له أثناء صلاته والورع تركه لما في الصحيحين عن عائشة أنه ﷺ قال : « ما أمرت أن أكسو الحجارة والطين » .
- ٨ - إن الخواطر التي تعرض للمصلي لا تبطل صلاته وإنما عليه إبعادها وإزالة دواعيها إليه .
- ٩ - قال في الروض وحاشيته ويكره أن يصحب ما فيه صورة من فص ودنانير ودراهم وثوب فيه صورة فيكره اتفاقاً لتشبهه بعباد الأوثان .

١٠ - قال الطيبي : فيه إيذان بأن للصور والأشياء الظاهرة تأثيراً في القلوب والنفوس الزكية فضلاً عما دونها.

١١ - قال شيخ الإسلام : المذهب الذي نص عليه الأصحاب وغيرهم كراهة دخول الكنيسة التي فيها الصور فالصلاة فيها وفي كل مكان فيه تصاوير أشد كراهة هذا هو الصواب الذي لا ريب فيه .

١٢ - واتفق أهل العلم على كراهة استقبال ما يلهي المصلي من صورة أو نار أو سراج أو قنديل أو شمعة لأنه يذهب الخشوع . ولما فيه من التشبه بالمجوس في عباداتهم النيران والصلاة مستقبلاً لها تشبه الصلاة لأجلها .

١٣ - دلت النصوص على أن الأجر والثواب مشروط بحضور القلب وخضوع القلب فراغه من غير ما هو ملابس له وإذا دفع الخواطر ولم يسترسل معها لم تضره وعلى العبد الاجتهاد في دفع ما يشغل القلب من تفكر فيما لا يعنيه ودفع الجواذب التي تجذب القلب عن مقصود الصلاة . ولا ريب أن العبد كلما أراد توجهاً إلى الله بقلبه جاء من الوسواس أمور آخر فالشيطان بمنزلة قاطع الطريق .

فعلى العبد الاجتهاد في أن يعقل ما يقوله ويفعله ويتدبر القرآن والذكر والدعاء ويستحضر أنه يناجي الله كأنه يراه .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء : في تصوير واقتناء الصور التي لها روح .

أطال العلماء الجدل في ذلك حتى صنف فيها بعض الرسائل الصغار ولكننا نأتي بخلاصة صغيرة هنا .

أولاً : أجمع العلماء على تحريم الصور المجسمة لذوات الأرواح للنصوص الصحيحة الصريحة في ذلك . لما فيها من المضاهات الظاهرة لخلق الله تعالى ويشدد التحريم والخطورة إذا كانت لعلماء ورجال صالحين لأنها

وسيلة لأكبر ذنب وأعظم معصية وهو الشرك بالله تعالى .

ثانياً: جمهور العلماء يخصصون من عموم النصوص لعب الأطفال لما جاء في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كنت أَلعب بالبنات عند النبي ﷺ وكان لي صواحب يلعبن معي» ومثل هذه الصور بعيدة عن المحذور والغلو بالتماثيل ولما فيهن من حاجة البنات الصغار إلى تدريبهن على أولادهن .

ثالثاً: اختلفوا في الصور الشمسية غير ذات الظل :
فذهب بعضهم إلى حل مثل هذه الصور وأنها هي ظل الشخص حبسته مواد معروفة وإلا لنهي عن الصورة التي تظهر في المرأة والماء الصافي ونحو ذلك .
والله أعلم

* * *

١٩٥ - وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «لينتهين أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة أو لا ترجع إليهم». رواه مسلم وله عن عائشة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا صلاة بحضرة طعام ولا هو يدافعه الأخبثان».

مفردات الحديث:

لينتهين من الانتهاء: واللام جواب قسم محذوف والنون المشددة آخره للتوكيد وهو خبر بمعنى الأمر.

أو لا ترجع: أو هنا للتخيير الذي قصد به التهديد وهو خبر في معنى الأمر

والمعنى ليكون منهم الانتهاء عن رفع الأبصار أو خطف الأبصار عند الرفع من الله تعالى فلا تعود إليهم أبصارهم .

الأخبثان : هما البول والغائط فمن احتبس بوله فهو حاقن ومن احتبس غائطه فهو حاقب قال أهل اللغة : الحاقن مدافع البول والحاقب مدافع الغائط والحازق مدافع الريح والحاقم مدافع البول والغائط .
مثنى - أخبث - بالألف صار ذا خبث .

يدافعه الأخبثان : لفظ المدافعة - إشارة إلى شدة الاحتياج لقضائهما فكأنهما يدفعان المصلي إلى قضائهما والمصلي يدفعهما حتى يؤدي الصلاة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الخشوع هو لب الصلاة وروحها ويكون بالقلب والجوارح . والذي يرفع بصره إلى السماء ويجيل نظره هاهنا وهاهنا لم يخشع قلبه ولا جوارحه ذلك أن القلب بفكره يتبع النظر ولذا رأى سعيد بن المسيب رجلاً يعبث بلحيته وثيابه فقال : لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه .

٢ - النهي الأكيد والوعيد الشديد على من رفع بصره إلى السماء في الصلاة فقد روى الإمام أحمد وأبو داود والنسائي من حديث أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يزال الله مقبلاً على العبد في صلاته ما لم يلتفت فإذا صرف وجهه انصرف عنه » .

٣ - النبي ﷺ توعّد من رفع بصره إلى السماء في الصلاة بخطف بصره ومع ذلك يوجد كثير ممن يرفعون أبصارهم لم يعرف أن أحداً رفع بصره إلى السماء ثم خطفت فلم يرجع إليه نظره وأصبح لا يبصر .
والجواب : أن تخلف الوعيد - كرماء ولطفاً - لا يعني أنه لن يقع الأمر .
الأمر الثاني : أنه قد لا يخطف حساً ولكنه خطف معنى وهذا أعظم فإن الأول عقوبة في الدنيا والثاني عقوبة في الآخرة فإن الإنسان إذا

كان لا يستفيد من نظره فيما يعود عليه بإصلاح أمره فقد خطف فائدة بصره
ولذا قال تعالى : ﴿فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي
في الصدور﴾ وقال تعالى : ﴿ولهم أعين لا يبصرون بها﴾ .

٤ - هذا الوعيد يدل على تحريم رفع البصر إلى السماء في الصلاة .
قال النووي : أجمع العلماء على تحريمه قلت يريد الإجماع جمهور
العلماء فإن مذهب الإمام أحمد أن رفع البصر مكروه فقط قال في
الإنصاف : وعليه الأصحاب .

٥ - رفع البصر مناف لأدب الصلاة ومقامها فإن المصلي يناجي الله تعالى وهو
تجاهه في قبلته فرفع البصر وروغانه عن يراه بقلبه إساءة أدب تدل على
أنه لا يحس أنه يعبد إلهاً يراه وأقرب إليه من حبل الوريد .

٦ - قال فقهاؤنا : يكره تغميض عينيه لأنه فعل اليهود ولأنه مظنة النعاس إلا إن
احتاج إليه فتزول كراهته .

قال ابن القيم : لم يكن من هديه تغميض عينيه . ثم قال :
الصواب : أن يقال إن كان فتحهما لا يخل بالخشوع فهو أفضل وإن كان
يحول بينه وبين الخشوع لما في قبلته من زخرف وتزويق أو غيره مما
يشوش قلبه فهناك لا يكره التغميض قطعاً والقول باستحبابه في هذه الحال
أقرب إلى أصول الشرع ومقاصده من القول بالكراهة .

٧ - أما حديث عائشة فيدل على كراهة الصلاة في حال مدافعة الأخبثين وهما
البول والغائط . ويرى شيخ الإسلام : أن الحاقن أو الحاقب أفضل له أن
يقضي حاجته ولو لم يكن عنده ماء ويصلي بالتيمم ويقول إن الصلاة
بالتيمم وهو طهارة شرعية أفضل من الصلاة بالماء في حال تشوش
المصلي وانشغال باله .

٨ - مثل مدافعة الأخبثين كل ما يشغل باله من ريح في جوفه أو حر أو برد
شديدين أو جوع أو عطش مفرط أو غير ذلك مما يذهب عنه الخشوع

وحضور القلب . فإن حضور القلب هو لب الصلاة فإذا لم يوجد فهي صور وأشباح تجزي صاحبها ولكنها لم تنله مقام المؤمنين المفلحين الذين هم في صلاتهم خاشعون .

٩ - في صلاة مدافع الأخبثين خلاف ولكن الجمهور على صحتها ويؤولون ظاهر الحديث بأنه لا صلاة كاملة . أما الظاهرية فلا يرون صحة الصلاة عملاً بظاهر الحديث وقول الجمهور هو الصواب إن شاء الله .

* * *

١٩٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : «التشاوب

من الشيطان ، فإذا تشاءب أحدكم فليكظم ما استطاع» رواه مسلم والترمذي وزاد «في الصلاة» .

مفردات الحديث :

تشاءب : تشاؤباً وزن تقاتل . قال في المصباح : تشاوب عامي بالهمزة أصابته الثوباء وهي حركة للفم ليست إرادية لرفع البخارات المحتقنة في عضلات القلب تكون هذه الحركة من كسل أو نوم .

فليكظم : بفتح ياء المضارعة وكسر الظاء مجزوم بلام الأمر والكظم سد الفم بإطباق الشفتين كظم يكظم من باب ضرب .

من الشيطان : لأن التشاؤب ينشأ من امتلاء المعدة وثقل البدن وركود الحواس التي تسبب النوم والكسل .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - التشاوب : حركة للفم ليست إرادية وإنما تأتي من هجوم كسل أو نوم وهذه الحركة تسبب به فتح فيه .

٢ - ما دام أن التائب نتيجة الكسل والفتور فإن هذا من تسليط الشيطان الذي يثبط المسلم عن القيام بواجباته الدينية ومكملاته الخلقية .

٣ - منظر الفم مفتوحاً أثناء التائب منظر كريه لذا ندب للمتائب أن يكظم بإطباق أسنانه وشفتيه ما استطاع . فإن لم يستطع فيضع على فمه ما يستره عن نظر الحاضرين .

وذلك لما روى مسلم عن حديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال : «إذا تئأب أأءكم فليمسك بيءه على فمه فإن الشيطان يءءل» .

٤ - هذا من أءب المءالسة ومن أءرام الءاضرين أن يكون الءليس على أءسن ءال وأءمل مظهر .

٥ - كما أن إءباق الفم أثناء التائب فيه إءاظلة ومكايءة للشيطان الءي سلط الكسل والءجز على المسلم ليعرمة من النشاط على طاعة الله تعالى .

٦ - إن الله ءبارك وتعالى يريد من المسلم القوة والنشاط في العبادة فالؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف ولذا كانت الصلاة ءباعء الأعضاء بععضها عن بعض في الركوع والسجوء كلها ءءل على الرغبة في النشاط والقوة . أما الكسل والفتور فهي من صفاء المنافقين الءين يءقلون عند العبادة .

فائءة :

أهمل المؤلف رحمه الله النية وهي إءءى شروط الصلاة ، وءءميماً للفائءة فإننا نلءق هذا الءءء العظم الءي هو أءء قواعد الإسلام ومبانيه العظام وهو مما أءرجه الإمامان البخاري ومسلم وغيرهما من علماء الءءء .

«عن أمير المؤمنين أبي ءفص «عمر بن الءطاب» رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل أمرىء ما نوى

فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته
لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه» .

مفردات الحديث :

إنما الأعمال بالنيات : كلمة إنما تفيد الحصر فهو هنا قصر موصوف على صفة
وهو إثبات حكم الأعمال بالنيات فهو في قوة «ما الأعمال إلا بالنيات»
وينفي الحكم عما عداه .

النية : لغة القصد ووقع بالإفراد في أكثر الروايات . قال البيضاوي : النية عبارة
عن انبعاث القلب نحو ما يراه موافقاً لغرض من جلب نفع أو دفع ضرر . اهـ .
وشرعاً : العزم على فعل العبادات تقرباً إلى الله تعالى .

فمن كانت هجرته : . . الخ مثال يقرر ويوضح القاعدة السابقة .

فمن كانت هجرته : جملة شرطية .

فهجرته إلى الله ورسوله : جواب الشرط واتحد الشرط والجواب لأنهما على
تقدير من كانت هجرته إلى الله ورسوله نية وقصداً فهجرته إلى الله ورسوله
ثواباً وأجرأً .

النية نوعان :

أحدهما : يقصد بها تمييز العادة عن العبادة وتمييز العبادات بعضها عن بعض
هذا النوع يتكلم عنه الفقهاء في كتب الأحكام الفرعية .

الثاني : قصد المعبود بالعبادة وهذا هو سر العبادة وروحها قال تعالى : ﴿وَمَا
أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ وهذه النية أهم الأمرين ذلك أن
إخلاص النية للمعبود هو الأصل . فالعبادة التامة هي ما توفر لها خمسة
مقامات :

١ — نية العمل فالعمل الذي يؤتى به ولم ينو ليس بعبادة وفاعله ليس متقرباً إلى
الله تعالى .

- ١ - نية المعبود بأن يكون القائم بالعبادة لم يقم بها إلا مخلصاً بها وجه الله تعالى .
 - ٣ - أن يقوم مستحضراً بالقيام بها امتثال أمر الله تعالى بها ورسوله .
 - ٤ - أن يستحضر عند القيام بالعبادة أنه يعبد الله تعالى بالإيقان بها .
 - ٥ - أن يستحضر وهو يفعلها الاقتداء برسول الله ﷺ .
- فهذه العبادة الكاملة التامة التي يحصل صاحبها على كامل ثوابها .
أما مجرد نية العمل فهو يبرىء الذمة من الواجب بدون الثواب الكبير .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - إن مدار الأعمال على النيات ، صحة ، وفساداً ، وكمالاً ، ونقصاً ، وطاعة ومعصية فمن قصد بعمله الرياء فقد فسد عمله ، ومن قصد بالجهاد مثلاً إعلاء كلمة الله فقط كمل ثوابه . ومن قصد ذلك والغنيمة معه نقص ثوابه . ومن قصد الغنيمة وحدها لم يأثم ولكنه لا يعطى أجر المجاهد . فالحديث مسوق لبيان أن كل عمل طاعة كان في الصورة أو معصية يختلف باختلاف النيات .
- ٢ - أن النية شرط أساسي في العمل ولكن بلا غلو في استحضارها يفسد على المتعبد عبادته فإن مجرد قصد العمل يكون نية له بدون تكلف استحضارها وتحقيقها .
- ٣ - أن النية محلها القلب واللفظ بها بدعة .
- ٤ - وجوب الحذر من الرياء والسمعة والعمل لأجل الدنيا ما دام أن شيئاً من ذلك يفسد العبادة .
- ٥ - وجوب الاعتناء بأعمال القلوب ومراقبتها .
- ٦ - أن الهجرة من بلاد الشرك إلى بلاد الإسلام ، من أفضل العبادات إذا قصد بها وجه الله تعالى .

فائدة:

ذكر ابن رجب أن العمل لغير الله على أقسام:
فتارة يكون رياء محضاً لا يقصد به سوء مراآة المخلوقين لتحصيل غرض دنيوي وهذا لا يكاد يصدر عن مؤمن ولا شك في أنه يحبط العمل وأن صاحبه يستحق المقت من الله والعقوبة.

وتارة يكون العمل لله ويشاركه الرياء، فإن شاركه من أصله فإن النصوص الصحيحة تدل على بطلانه وإن كان أصل العمل لله ثم طرأ عليه نية الرياء ودفعه صاحبه فإن ذلك لا يضره بغير خلاف وقد اختلف العلماء من السلف في الاسترسال في الرياء الطارئ هل يحبط العمل أو لا يضر فاعله ويجازى على أصل نيته؟ اهـ بتصرف.

الفائدة الثانية:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ».

مفردات الحديث:

لا يقبل الله: بصيغة النفي وهو أبلغ من النهي لأنه يتضمن النهي وزيادة نفي حقيقة الشيء.

أحدث: أي حصل منه الحدث وهو الخارج من أحد السبيلين أو غيره من نواقض الوضوء وفي الأصل الحدث: الإيذاء.

الحدث: وصف حكيم مقدر قيامه بالأعضاء يمنع وجوده من صحة العبادة المشروط لها الطهارة.

المعنى الإجمالي:

الشارع الحكيم أرشد من أراد الصلاة أن لا يدخل فيها إلا على حال

حسنة وهيئة جميلة لأنها الصلة الوثيقة بين الرب وعبدته وهي الطريق إلى مناجاته، لذا أمره بالوضوء والطهارة فيها وأخبره أنها مردودة غير مقبولة بغير ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - أن صلاة المحدث لا تقبل حتى يتطهر من الحدثين الأكبر والأصغر.
- ٢ - أن المراد بعدم القبول هنا: عدم صحة الصلاة وعدم إجزائها.
- ٣ - أن الحدث ناقض للوضوء ومبطل للصلاة إن كان فيها.
- ٤ - الحديث يدل على أن الطهارة شرط لصحة الصلاة.

* * *

باب المساجد

مقدمة

المساجد: جمع مسجد والمسجد لغة مفعول فهو بالكسر اسم مكان السجود وبالفتح مصدر ميمي .

قال الصقلي : ويقال مسيد بفتح الميم حكاة غير واحد .

وأما شرعاً: فكل موضع في الأرض فإنه مسجد .

وهذا من خصائص هذه الأمة . لقوله ﷺ : « جعلت لي الأرض مسجداً » .

قال القرطبي : هذا ما خص الله به نبيه وكانت الأنبياء قبله إنما أبيحت لهم الصلوات في مواضع مخصوصة ولما كان السجود أشرف أفعال الصلاة لقرب العبد من ربه فيه اشتق منه اسم مكان ف قيل مسجد .

وللمساجد أحكام ذكرها الفقهاء في (باب الاعتكاف) وأفرد بعض العلماء كتباً مستقلة بأحكام المساجد من أهمها : (إعلام الساجد بأحكام المساجد) للزركشي الشافعي .

وكانت المساجد زمن عز الإسلام وقوته منارة العلم ومثابة العلماء فيها تزدحم الحلقات وتلقى المحاضرات وتعقد الندوات وتسمع المناظرات والمساجلات .

فكان المسجد هو الأساس في الإسلام فقد كان من رسالته :

أولاً : إنه مكان للعبادات وإقامة الشعائر فكان المسلمون يتلاقون فيه يجتمع قريهم بضعيفهم وغنيهم بفقيهم وعالمهم بجاهلهم فكان المحرومون من

هذه المواهب يتلقونها ويأخذونها ممن من الله عليهم بها من إخوانهم العلماء والأقوياء والأغنياء والعقلاء.

ثانياً: كان المسجد هو الجامعة العلمية الذي تلقى فيه الدروس وتعقد فيه الحلقات فتجد علماء الشريعة وعلماء اللغة وعلماء الاجتماع وتجد الوعاظ والمرشدين والموجهين فيخرج التلميذ من المسجد عالماً تقياً زكياً حمل العلم الشرعي وتحلى بالسلوك الإسلامي .
فأخذ العلم شريعة وحقيقة وطريقة .

ثالثاً: كانت تعقد في المسجد رايات الجهاد ويعين فيه القواد ويجهز الجيوش وتتلقى أخبار الفتوح والانتصارات فتبلغ المسلمين من أعواد منابر المساجد .

رابعاً: كان المسجد كل شيء في حياة المسلمين .
ذلك أن أساس حياتهم كانت قائمة على الدين وكانت أمورهم تسير وفق أحكام الإسلام ولما فصلوا الإسلام عن الحياة وقصروه على العبادات وأبعدوه عن مجال الحياة والسياسة ضعف أمر المسجد وهان شأنه واستخف بمقامه وصار لا يفتأه إلا الطبقة المحرومة من الجاه والمال و- الثقافة العصرية - التي صار لها الشأن الأكبر في الأوساط العلمية .
فهانوا وضعفوا .

فانصرف المسلمون عن المسجد وبعدهم عنه واستخفاهم بأمره وبعدهم عن القيام برسالاته والتخلي عن دوره هو الذي حط من قدرهم وهو الذي قلل من شأنهم وهو الذي فرقهم فأضعفهم . فإذا كانوا يريدون العزة وإذا كان يرجون السيادة فليعيدوا إلى المسجد رسالته وليهتموا بأمره فلن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها والله من وراء القصد وهو المستعان .

* * *

١٩٧ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: «أمر رسول الله ﷺ ببناء

المساجد في الدور وأن تنظف وتطيب» رواه أحمد وأبو داود والترمذي،
وصحح إرساله.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فإسناده على شرط الشيخين وقال الساعاتي سنده صحيح.

مفردات الحديث:

الدور: تنطق بالهمزة والواو كليهما وبالواو جمع دار وهي مؤنثة يحتمل أن
المراد بها البيوت ويحتمل إرادة الأحياء فينبني في كل حي مسجداً.
والمعنى الأخير أجود وأقرب.
تطيب: يجعل فيها الطيب وتطيبها يكون بالبخور ونحوه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الدور هنا يحتمل معنيين إما أن يراد بذلك أحياء القبائل فيستحب بناء
المساجد في الأحياء المسكونة ليجتمع أهل الحي للصلوات فيها ولا شك

في عظم أجر ذلك لما جاء في الصحيحين عن عثمان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من بنى لله مسجداً بنى الله له مثله في الجنة».

ويحتمل أن المراد بالدور البيوت فإنه يستحب تعيين مكان للصلوات النوافل أو الفرائض ممن لا تجب عليهم في المسجد لما جاء في الصحيحين وغيرهما عن عتاب بن مالك أنه قال يا رسول الله إن البيوت تحول بيني وبين مسجد قومي فأحب أن تأتيني فتصلي في مكان من بيتي أتخذه مسجداً فقال سنفعل فلما دخل قال: أي مكان تريد فأشرت له إلى ناحية من البيت فقام رسول الله ﷺ وصفنا خلفه فصلى بنا ركعتين.

٣ - استحباب تنظيف المساجد وتطيبها قال تعالى: ﴿في بيوت أذن الله أن ترفع﴾ وقال تعالى: ﴿وطهر بيتي﴾.

٥ - احترام شعائر الله تعالى ومواطن عبادته قال تعالى: ﴿ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه﴾.

٥ - قال في شرح الإقناع: ويسن أن يصابن المسجد عن رائحة كريهة من بصل وثوم وكرات ونحوها وإن لم يكن فيه أحد لقوله ﷺ: «إن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الناس» رواه ابن ماجه.

٦ - استحباب صلوات النوافل في البيوت حتى ممن تجب عليه الجماعة جاء في الصحيحين عن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال: «أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة».

* * *

١٩٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» متفق عليه وزاد مسلم

«والنصارى» ولهما من حديث عائشة: «كانوا إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً» وفيه «أولئك شرار الخلق».

مفردات الحديث:

قاتل الله اليهود: لعنهم الله وأبعدهم من رحمته وقد جاء في حديث عائشة في الصحيحين أنه ﷺ قال: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» قال ابن عباس كل شيء في القرآن قتل فهو لعن وقال ابن عطية: قاتلهم الله: دعاء عليهم عام لأنواع الشر ومن قاتله الله فهو المغلوب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الرواية الأولى قالها النبي ﷺ في سياق الموت: قالت عائشة لما نزل برسول الله ﷺ قال: «لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر مما صنعوا.

٢ - الرواية الثانية عن عائشة قالت: إن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا لرسول الله ﷺ كنيسة رأتاها في الحبشة فيها تصاوير فقال: إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة.

٣ - في الحديث تحريم التصاوير في المساجد لا سيما للرجال الصالحين فالفتنة فيهم أكبر وأعظم وإذا كانت الصور تماثيل مجسمة كان الإثم أكبر والفتنة أعظم.

٤ - في الحديث تحريم بناء المساجد على القبور أو دفن الموتى في المساجد للعلة التي سنذكرها إن شاء الله تعالى.

٥ - وفي الحديث عدم صحة الصلاة في تلك المساجد التي فيها القبور أو فيها التماثيل لمشابهة ذلك بعبادة الأصنام.

٦ - وفيه أن من بنى مسجداً على قبر أو دفن ميتاً في مسجد ووضع الصور والتماثيل في المسجد أنه من شرار الخلق لما يحدث بسبب فعله من الفتنة الكبيرة وهي الشرك بالله تعالى .

٧ - وفيه أنه كلما عظمت المفسدة عظم الذنب وصار المتسبب من شر خلق الله تعالى .

٨ - وفيه أن بناء المساجد على القبور ونصب الصور في المسجد هو عمل اليهود والنصارى وأن من فعل هذا فقد شابههم واستحق العذاب الذي يستحقونه .

٩ - قال شيخ الإسلام : العلة التي لأجلها نهى الشارع ﷺ عن اتخاذ المساجد على القبور هي التي أوقعت كثيراً من الأمم إما في الشرك الأكبر أو فيما دونه من الشرك فإن الشرك بالرجل الذي يعتقد صلاحه أقرب إلى النفوس من الشرك بخشبة أو حجر ولهذا تجد أهل الشرك يتضرعون عندها ويخشعون ويخضعون ويعبدونها بقلوبهم عبادة لا يفعلونها في بيوت الله ولا وقت السحر وأكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء ما لا يرجونه في المساجد فلأجل هذه المفسدة حسم النبي ﷺ مادتها حتى نهى عن الصلاة في المقبرة مطلقاً وإن لم يقصد المصلي بركة البقعة بصلاته .

وأما إذا قصد الرجل الصلاة عند القبور تبركاً بالصلاة في تلك البقعة فهذا عين المحادة لله ورسوله والمخالفة لدينه وابتداع دين لم يأذن به الله تعالى .

١٠ - وقال ابن القيم : وبالجمله فمن له معرفة بالشرك وأسبابه وذرائعه جزم بما لا يحتمل الشك أن هذه المبالغة واللعن والنهي ليس لأجل نجاسة الأرض من رفات الأموات وإنما خشية من التدرج عندها إلى عبادتها أو عبادة أهلها . فإنه لعمر الله من هذا الباب دخل الشيطان على عباد يغوث

ويعوق ونسراً ودخل على عباد الأصنام منذ كانوا إلى يوم القيامة .

١١ - قال الشيخ عبد العزيز بن باز: وضع الزهور على قبر الجندي المجهول بدعة وغلو في الأجداث وهو شبيه بعمل أولئك في صالحهم من جهة التعليم واتخاذ شعار لهم ويخشى منه أن يكون ذريعة - على مدى الأيام - إلى بناء القباب عليهم والتبرك بهم واتخاذهم أولياء من دون الله .

* * *

١٩٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «بعث النبي ﷺ خيلاً

فجاءت برجل فربطوه بسارية من سواري المسجد» الحديث متفق عليه .

مفردات الحديث:

برجل: جاء في الصحيحين وغيرهما أن الرجل ثمامة بن أثال الحنفي من سادات بني حنيفة أسلم بعد ذلك .

خيلاً: قال القرطبي الخيل مؤنثة والمراد بالخيال راكبوها من الفرسان وواحد الخيل خائل وقيل لا واحد له من لفظه وسميت خيلاً لاختيالها في المشية .
بسارية من سواري المسجد: فالسارية المفرد والجمع سواري مثل جارية وجواري وهي الأسطوانة .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - ثمامة بن أثال من سادات بني حنيفة أسرته خيل المسلمين فربطه النبي ﷺ في المسجد فكان يمر من عنده النبي ﷺ فيقول ما عندك يا ثمامة ثلاثة أيام .

٢ - فيه جواز ربط الأسير بالمسجد وإن كان كافراً .

٣ - وفيه دليل على جواز دخول المشركين والكتابيين المسجد للحاجة كأعمال تتعلق بالمسجد هم أقدر من غيرهم عليها ونحو ذلك .
فقد كان الكفار يدخلون عليه مسجده ﷺ ويطلبون الجلوس .

٤ - قال الشيخ صديق حسن في تفسير قوله تعالى : ﴿فلا يقربوا المسجد الحرام﴾ عدم قربانهم الحرم متفرع عن نجاستهم وإنما نهوا عن الاقتراب للمبالغة في المنع من دخول الحرم ونهي المشركين أن يقربوا الحرم راجع إلى نهى المسلمين عن تمكينهم من ذلك والمراد بالمسجد الحرام جميع الحرم .

٥ - واختلف أهل العلم في دخول المشرك غير المسجد الحرام من المساجد فذهب أهل المدينة إلى منع كل مشرك عن كل مسجد وقال الشافعي : الآية عامة في سائر المشركين خاصة في المسجد الحرام فلا يمنعون من دخول غيره من المساجد .

أما مذهب الإمام أحمد فإنه لا يحل لأي كافر دخول حرم مكة أما المساجد الأخر فليس له دخولها ولو كانت مساجد الحل إلا لحاجة كما لو استؤجر لعمارتها وإصلاحها .

* * *

٢٠٠ - وعنه رضي الله عنه : «أن عمر رضي الله عنه مر بحسان

ينشد في المسجد» فلحظ إليه ، فقال : «قد كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك» متفق عليه .

مفردات الحديث :

حسان : بتشديد السين وهو ابن ثابت الأنصاري الخزرجي شاعر رسول الله ﷺ .

ينشد : أنشد الشعر ينشد إنشاداً يعني يسمع الناس في المسجد شيئاً من الشعر ويتغنى به .

لحظ إليه : قال في المصباح لحظته بالعين ولحظت إليه نظرت إليه بمؤخر العين عن يمين ويسار فاللحاظ بالكسر مؤخر العين مما يلي الصدغ والمراد : نظر إليه نظر إنكار وعتب .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - جاء في صحيح البخاري أن حسان أنشد في المسجد ما أجاب به المشركين عن النبي ﷺ ، فنظر إليه عمر رضي الله عنه كالمنكر عليه فقال : كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك .

٢ - جاء في الترمذي وأبي داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : نهى رسول الله ﷺ عن تناشد الأشعار في المسجد ، وقال الترمذي حديث حسن .

٣ - جمع العلماء بين الحديثين بأن المنهي عنه الأشعار التي فيها هجاء الأبرياء أو الغزل المقصود أو نحو ذلك من الكلام الباطل ، أما المنفعة عن دين الله ورد الباطل بالكلام الحق ونظم الحكم والمواعظ مما له غرض صحيح فلا مانع .

فالشعر كلام قبيح قبيح ومليح مليح . فقد قال في شرح الإقناع يجب صون المسجد عن إنشاد شعر محرم وبياح فيه إنشاد الشعر المباح .

٤ - يقاس على الشعر كل كلام فما كان منه خير ومصلحة للدين فهو مرغوب فيه وما لا فائدة منه أو فيه مضرة فإن بيوت الله تنزه عن ذلك .

٥ - كما أنه لا بد من مراعاة عدم إشغال المصلين والذاكرين والتالين كتاب الله

تعالى فإذا لم يكن إنشاد الشعر أو قراءة غير عامة للمصلين فالمستحب الإصرار بها.

* * *

٢٠١ - وعنه رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «من سمع رجلاً

ينشد ضالة في المسجد فليقل: لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تبني لهذا» رواه مسلم.

مفردات الحديث:

ينشد: بفتح الياء المثناة التحتية وسكون النون وضم الشين المعجمة من باب نصر من نشد الضالة إذا طلبها وسأل عنها وكذا إذا عرفها.

ضالة: كل ما ضل جمعه ضوال قال في المصباح: ضالة بالهاء للذكر والأنثى والجمع الضوال ويقال لغير الحيوان ضائع ولقطة فالضالة خاصة بالحيوان.

لا ردها الله عليك: دعاء عليه بنقيض قصده وهو نوع من أنواع التعزيز. وقال النووي: يقول أهل اللغة نشدت الدابة إذا طلبتها وأنشدتها إذا عرفتها. ورواية هذا الحديث ينشد بفتح الياء وضم الشين إذا طلبت ومثله الرواية الأخرى.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن من سمع من ينشد ضالة في المسجد فليدع عليه جهراً بقوله لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تبني لهذا.

٢ - هذا الحكم عام سواء كانت حيواناً أو متاعاً أو نقداً أو غير ذلك بجامع أن المساجد لم تبني لهذا.

٣ - الحديث يدل على تحريم نشدان الضالة في المسجد ووجوب الدعاء عليه بهذا الدعاء وإعلامه باستحقاقه الدعاء حيث اتخذ المسجد لنشدان الضوال وإشغال المصلين والمتعبدین بأعمال الدنيا.

٤ - ظاهره أنه لو خرج عند باب المسجد فنشدها فإنه لا يحرم لأنه ليس من المسجد.

٥ - فيه بيان وظيفة المسجد بأنها الصلاة وذكر الله وتلاوة كتابه والمذاكرة في الخير ونحو ذلك.

٦ - قال ابن كثير: المساجد أحب البقاع إلى الله تعالى في الأرض وهي بيوتها التي يعبد الله فيها قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتِ أَذُنَ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا اسْمَهُ﴾ أمر بتطهيرها من الدنس واللغو والأقوال والأفعال التي لا تليق فيها.

٧ - جاء في الطبراني وابن ماجه من حديث وائلة أن النبي ﷺ قال: «جنبوا مساجدكم مجانينكم وصبيانكم ورفع أصواتكم» لكن قال عبد الحق عن هذا الحديث إنه لا أصل له.

* * *

٢٠٢ - وعنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا رأيتم من

يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا له: لا أربح الله تجارتك» رواه النسائي والترمذي وحسنه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الترمذي: حديث حسن غريب قال الألباني: وسنده صحيح على شرط مسلم.

مفردات الحديث:

أو يتناع: أصل الباع وهو ما بين الكفين إذا بسطها يميناً وشمالاً ولما كان المتبايعين يمدان باعيهما عند البيع اشتق منه البيع وابتاع بمعنى اشترى. تجارتك: التجارة بالكسر مصدر سمي به حرفة البيع والشراء. لا أربح الله تجارتك: أي لا يجعلها نافعة ناجحة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - إنه يجب على من سمع من يبيع أو يشتري في المسجد أن يقول له جهراً لا أربح الله تجارتك فإن المساجد لم تبين للبيع والشراء.
- ٢ - تحريم البيع والشراء في المسجد وهل ينعقد البيع والشراء مع التحريم أم لا؟ فذهب الإمام الشافعي وكثير من العلماء إلى انعقاده مع التحريم. وقد ذهب الإمام أحمد إلى أنه يحرم ولا ينعقد قال ابن هبيرة منع صحته وجوازه أحمد قال في الفروع والإجارة كالبيع قال في الإقناع ويحرم في المسجد البيع والشراء والإجارة فإن فعل فباطل ويسن أن يقال لمن باع أو اشترى لا أربح الله تجارتك ردعاً له.
- ٣ - المساجد إنما بنيت لطاعة الله وعبادته فيجب أن تجتنب أحوال الدنيا قال القرطبي ومما تصان عنه المساجد وتنزه عنه الروا الكريهة والأقوال إل والأفعال السيئة فذلك من تعظيمها فإن معنى قوله تعالى: ﴿أذن الله أن ترفع﴾ يعني أمر وقضى أن تبنى وتعلّى وقد جاءت أحاديث كثيرة تحض على ببيان المساجد ومعنى (ترفع) تعظم ويرفع شأنها وتطهر من الأنجاس والأقذار. قالت عائشة أمرنا رسول الله ﷺ أن نتخذ المساجد في الدور وأن تطهر وتطيب.
- ٤ - قال القرطبي: وتصان المساجد عن البيع والشراء وجميع الأشغال لما

روى مسلم من حديث بريدة أن النبي ﷺ لما صلى قام رجل فقال: من دعا إلى الجمل الأحمر فقال النبي ﷺ: لا وجدت إنما بنيت المساجد لما بنيت له. وهذا يدل على أن الأصل ألا يعمل في المسجد غير الصلاة والأذكار وقراءة القرآن.

* * *

٢٠٣ - وعن حكيم بن حزام رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ «لا تقام الحدود في المساجد ولا يستقاد فيها» رواه أحمد وأبو داود بسند ضعيف.

درجات الحديث:

الحديث صحيح.

فالجمل الثانية داخله في الجملة الأولى والجملة الثانية لها شاهد من حديث ابن عباس عند الحاكم فالحديث قوي وقال المؤلف في التلخيص: لا بأس بإسناده.

مفردات الحديث:

لا يستقاد: من قاد قوداً والقود بفتحيتين القصاص.
قال في اللسان: القود القصاص وقتل القاتل بدل القتل وأقدت به.
أي لا يقام القود في المساجد.
لا تقام: من الإقامة أي لا تنفذ ولا تجرى.
الحدود: هي العقوبات التي حدها الله تعالى.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - النهي عن إقامة الحدود وتنفيذها في المساجد سواء أكان قتلاً أو قطعاً أو جلداً.

٢ - الحكمة في هذا والله أعلم أن إقامة الحدود يحصل فيها لغط وارتفاع أصوات كما أن الحد قد يلوث المسجد بالدم أو غيره مما يخرج ممن يقام عليه.

٣ - الحديث يدل على تحريم إقامة الحدود في المسجد لأن النهي يقتضي التحريم. قال في شرح المنتهى : وتحريم إقامة الحد بمسجد لحديث حكيم بن حزام . ولأنه لا يؤمن من حدوث ما يلوث المسجد . فإن أقيم به لم يعد لحصول الزجر.

* * *

٢٠٤ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : « أصيب سعد يوم

الخندق فضرب عليه رسول الله ﷺ خيمة في المسجد ليعوده من قريب »
متفق عليه .

مفردات الحديث :

سعد : هو سعد بن معاذ سيد قبيلة الأوس من الأنصار من فضلاء الصحابة رضي الله عنه .

خيمة : كل بيت يقام من أعواد الشجر أو يتخذ من الصوف أو القطن ويقام على أعواد ويشد بأطناب جمعه خيمات وخيام .

الخندق : أخدود أحاطه النبي ﷺ شمال المدينة لما حاصره المشركون عام

خمس من الهجرة ليمنع العدو من الهجوم المباغت على المدينة وأهلها.
ليعوده: اللام للتعليل والفعل منصوب بها وزيارة المريض تسمى عيادة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - سعد بن معاذ أحد سادات الأنصار شهد بدرًا وأُحْدًا وأصيب يوم الخندق في أكله فأصابه نزيف لم يرقاً فجعله النبي ﷺ يمرض في خيمة في المسجد ليعوده من قريب ولتمرضه امرأة يقال لها - ريدة - تعالج المرضى وسأل الله أن لا يميته حتى يقر عينه بنكبة بني قريظة الذين خانوا وصاروا مع الأحزاب فاستجاب الله دعاءه فلم يمت حتى قتل رجالهم وسبى نساءهم وأطفالهم.

٢ - غزوة الخندق في شوال عام خمس من الهجرة حاصر المدينة فيها قريش وبعض قبائل نجد بمؤامرة وتدبير من يهود بني النضير الذين بقي منهم حيي بن أخطب اليهودي النضري وامتد الحصار خمسة وعشرين يوماً. أما المسلمون فحفروا خندقاً شمال المدينة حين علموا بالمؤامرة وعلموا بزحف عدوهم إليهم ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً.

٣ - ففي الحديث دلالة على النوم في المسجد وبقاء المريض فيه وإن كان جريحاً.

٤ - وفيه تقدير أهل الفضل والسابقة في الإسلام وتنزيلهم منازلهم من الشفقة والعناية والتكرمة.

٥ - وفيه هذه الفضيلة لسعد بن معاذ رضي الله عنه لمواقفه الكريمة في الإسلام فقد أسلم بإسلامه قبيلته جميعاً وهم بنو عبد الأشهل وله كلام ومقام كريم يوم بدر حينما استشار النبي ﷺ الصحابة في القتال. وله حكم فاصل في بني قريظة. ولذا جاء في فضله أحاديث كثيرة رضي الله عنه.

٦ - وفي الحديث بيان دور المسجد في صدر الإسلام وأنه ليس للصلاة فقط وإنما تلقى فيه العلوم وتعقد فيه الرايات وتفض فيه الخصومات وتعقد فيه المشاورات وتحكم فيه جميع الأمور.

* * *

٢٠٥ - وعنهما رضي الله عنها قالت: «رأيت رسول الله ﷺ يسترني

وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد» الحديث متفق عليه.

مفردات الحديث:

الحبشة: جيل من الناس من السود في أفريقيا ويسمون الآن أثيوبيا وعاصمتها أديس أبابا تحدها شمالاً أرتيريا وشرقاً الصومال وغرباً السودان دخلها الإسلام في القرن السابع.

يلعبون: يطلق اللعب على كل ما يلعب به ورواية مسلم «يلعبون في المسجد بحرابهم».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحبشة جبلوا على حب اللعب والطرب فالنبي ﷺ سمح لهم بإقامة غرضهم هذا في المسجد مراعيًا في ذلك سياسة شرعية هامة أشار إليها في بعض ألفاظ الحديث وهي:

أ - إعلام الطوائف التي لم تدخل في الإسلام لخوفها من شدته وعنفه أن الإسلام دين سماح وانسراح وسعة لا سيما من تلك الطوائف طائفة اليهود الذين يناون عنه وينهون عنه ولذا جاء في بعض ألفاظ الحديث أن

عمر أنكر عليهم فقال النبي ﷺ دعهم: «لتعلم اليهود أن في ديننا فسحة وأناي بعث بالحنيفية السمحة».

ب- إن لعبهم هو يوم عيد والأعياد هي أيام فرح ومسرة وتوسع في المباحات.

ج- إنه لعب رجال فيه خشونة وحماس وشجاعة.

٤ - إن لعبهم في حرايهم وفيه تدريب على الشجاعة والبسالة والقتال والاستعداد للعدو وفيه مصلحة شرعية عامة.

فسماحة الإسلام ويسره مع تلك المبررات الهادفة سوغت قيام مثل هذا في المسجد النبوي الشريف.

٢ - وأما رد الخبر بأنه منسوخ أو بأن اللعب خارج المسجد ونحو ذلك فهي تعسفات لا دليل عليها ولا سند لها ولا يعارضه ما أخرج ابن ماجه والطبراني والبيهقي عن وائلة بن عدي أن النبي ﷺ قال: «جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم» فهؤلاء ليسوا بصبيان ولا بالمجانين الذين يأتون بما يشغل المصلين وقت الصلاة.

٣ - وفي الحديث دليل على أن المرأة تنظر إلى الرجال الأجانب إذا لم يكن ذلك نظر شهوة.

٤ - وفي الحديث بيان يسر الشريعة وسماحتها وأن نهجها مخالف لما عليه كثير من المتشددين والمتنطعين الذين يرون الدين تقطياً وعبوساً وشدة وعنفاً فقد جاء في صحيح البخاري أن النبي ﷺ دخل على عائشة أيام منى وعندها جاريتان تغنيان بغناء بعث فاضطجع على فراشه وحول وجهه فدخل أبو بكر فانتهرهما فكشف عن وجهه وقال يا أبا بكر دعهما إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا» فهذه سماحة الإسلام وأحكامه.

٥ - أما استغلال هذه النصوص الشريفة وأمثالها واستغلال سماحة الإسلام

لإفشاء الأغاني المحرمة والمجالس الخليعة والأصوات الفاتنة الرقيقة
الرخيمة والمناظر المخجلة فهذا لا يجوز. فهذا شيء وهذا شيء آخر
والإسلام وسط بين الغالي والجافي والله الهادي سواء السبيل.

* * *

٢٠٦ - وعنهما رضي الله عنها: «أن وليدة سوداء كان لها خباء في

المسجد فكانت تأتيني فتحدث عندي» الحديث متفق عليه.

مفردات الحديث:

وليدة: الأمة الصبية إلى أن تبلغ سميت وليدة لأنها تولد بين العرب جمعها
ولائد.

خباء: بكسر الخاء المعجمة ثم موحدة تحتية فهزمة ممدودة الخيمة تكون من
وبر أو صوف وقد يكون من شعر جمعه أخبية بغير همزة مثل كساء وأكسية
ويكون على عمودين أو ثلاثة وما فوق ذلك فهو بيت.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذه الوليدة السوداء كانت لحى من العرب فأعتقوها فجاءت إلى
النبي ﷺ فأسلمت فكان لها خباء في المسجد النبوي فكانت تأتى إلى
عائشة فتحدث عندها.

٢ - الحديث يدل على جواز الإقامة والمنام في المسجد حتى من النساء لا
سيما لمن لم يكن له مأوى يقيم فيه كما كان أهل الصفة ملازمين صفة في
مسجده ﷺ.

٣ - جواز ضرب الخباء والخيمة في المسجد للمقيم فيه والمعتكف إذا لم

يضيق على المصلين فإن ضيق أزيل لأن حاجتهم العامة إلى العبادة مقدمة على حاجته الخاصة.

٤ - أصحاب الصفة (وهو مكان مظلل في المسجد النبوي) هم طائفة من فقراء الصحابة منقطعون للعبادة وفي نفس الأمر مستعدون للجهاد ونصر دين الله وإعلاء كلمته فهم حين يحصل النفير أو الأمور الهامة للإسلام والمسلمين في مقدمة الصفوف ولم ينقطعوا فيها ويهملوا أمر المسلمين كما يتذرع بذلك جهال المتصوفة إلى الانقطاع في الزوايا والخلوات لتركوا الجهاد وأمور المسلمين التي ورد الشرع بالقيام بها. فالإسلام دين الفتوة والنشاط والحركة وليس دين المسكنة والآنزواء والانطواء، فالمؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف فالآنزواء والانطواء والبعد عن أحوال المسلمين ومهام أمورهم سلبية لا يرضاها الإسلام.

* * *

٢٠٧ - وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«البصاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها» متفق عليه.

مفردات الحديث:

البصاق: بضم الباء وفيه ثلاث لغات بالزاي والصاد والسين والأوليان مشهوران والبصاق هو ماء الفم إذا خرج منه وما دام فيه فهو ريق.
خطيئة: بوزن فعيلة بالهمزة ويجوز تشديد الياء والخطيئة هي الإثم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - البصاق ومثله المخاط في المسجد من الخطايا والذنوب لأن هذا يدل

على أن من فعل ذلك فإنه لا يعظم المسجد والله تعالى يقول: ﴿ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه﴾.

٢ - يعارض هذا الحديث ما تقدم من حديث أنس في الصحيحين «فليبصق عن يساره تحت قدمه».

ووجه الجمع بينهما ما قاله الإمام النووي: هما عمومان لكن الإذن في البصق إذا لم يكن في المسجد. ويبقى عموم الخطيئة إذا كان في المسجد من دون تخصيص.

٣ - المراد بالبصاق هنا إذا وقع خطأ من غير إرادة فهو خطيئة مغفوة عن إثمها ويؤيد هذا التقيد ما جاء في الصحيحين من أنه ﷺ رأى نخامة في جدار المسجد فشق عليه فقام فحكه بيده. وفي رواية النسائي فغضب حتى احمر وجهه فقامت امرأة من الأنصار فحككتها وجعلت مكانها خلوقاً قال ﷺ ما أحسن هذا.

٤ - إنه لمن الممكن أن يقال البصاق في المسجد خطيئة عام خص منه المصلي حال الصلاة لأنه مكفوف عن الحركة ويبقى البصاق لمن في المسجد وهو لا يصلي على الأصل في النهي المقتضي للتأثيم الذي لا يتحلل منه إلا بدفنها وإن قرينة حكمة النخامة من جدار المسجد ثم سياق الحديث لتؤكد أن المقصود ترخيص البصاق للمصلي إذا كان تحت قدمه اليسرى في مسجد أو غيره وهو ظاهر - والله أعلم.

٥ - البصاق في المسجد عمداً حرام وتجب إزالته إذا وقع عمداً أو خطأ فهذا كفارته دفنه والتوبة منه.

٦ - وجوب العناية بالمساجد وتنظيفها واحترامها قال تعالى: ﴿وطهر بيتي﴾ وقال تعالى: ﴿في بيوت أذن الله أن ترفع﴾ وقالت عائشة إن رسول الله ﷺ أمر ببناء المساجد في الدور وأن تنظف وتطيب.

* * *

٢٠٨ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم

الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد» أخرجه الخمسة إلا الترمذي
وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في بلوغ الأمانى أخرجه الأربعة وأورده البخاري تعليقاً عن أنس
وصححه ابن خزيمة وأخرجه أبو داود من طريق أبي قلابة بسند صحيح.

مفردات الحديث:

يتباهى: أي يتفاخرون بالبناء المزخرف فيقول بعضهم مسجدي أحسن من
مسجدك علواً وزينة وزخرفة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - التباهي بالمساجد هو التفاخر بحسن بنائها وزخرفتها وتزويقها وعلوها
وارتفاعها وارتفاع سقوفها بأن يقول الرجل للآخر مسجدي أحسن من
مسجدك وبنائي أحسن من بنائك في مسجدك. وقد تكون المباهاة
بالفعل دون القول كأن يبالغ كل واحد في تزيين مسجده ورفع بنائه وغير
ذلك ليكون أبهى من الآخر فالواجب ترك العلو فيها والتزيين ويكتفي بقوة
إنشائه وبساطته.

٢ - هذه الظاهرة من علامات الساعة التي لا تقوم إلا على تغير أحوال الناس
ونقص دينهم وضعف إيمانهم حينما تكون أعمالهم ليست لله تعالى وإنما
للرياء والسمعة والتباهي والتفاخر.

٣ - دل الحديث على تحريم هذا الأمر وأنه عمل غير مقبول لأنه لم يعمل لله وقد قال تعالى في الحديث القدسي : «من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه».

قال الشيخ تقي الدين . ولا يظن المرائي أنه يكتفي بحبوط عمله لا له ولا عليه بل هو مستحق للذم والعقاب .

٤ - في الحديث أن نقص الإيمان وضعف الدين والإقبال على زهرة الحياة الدنيا من أمارات الساعة وعلاماتها . وإن على المرء الفطن الكيس أن لا تغره هذه المظاهر ولا تتخذه تلك الزينات وإنما هي زائلة ولا ينفع إلا الباقيات الصالحات .

٥ - وفيه أن المسلم قد يقوم بالعمل الذي صورته الصلاح ويظن أنه قام بعمل خيري ولكنه لم يحتط لنفسه فيدخل عليه الشيطان من جانب آخر فينخدع فيبطل أصل عمله فعلى العامل لوجه الله أن يحتاط لدينه .

٦ - فيه إثبات قيام الساعة وإثبات المعاد وهو معلوم من الدين بالضرورة والله الحمد .

* * *

٢٠٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

«ما أمرت بتشديد المساجد» أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال الحافظ : اختلف في وصله وإرساله وقال الشوكاني : صححه ابن حبان

ورجاله رجال الصحيح .

مفردات الحديث :

بتشييد المساجد : شاد البناء شيده طلاه بالشيد بالكسر والشيد كل ما طلي به البناء من جص أو نورة أو رخام أو دهان وتشيد البناء بإعلائه وتطويله ورفع سقفه .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - قال ﷺ : « ما أمرت بتشيد المساجد » قال ابن عباس : لتزخرف كما زخرفت اليهود والنصارى معابدهم وهذا الإدراج عن ابن عباس مهم له حكم الأخبار النبوية فإن فيه من أنباء الغيب فلا يكون بالرأي وقد وقع هذا الأمر .
- ٢ - دل الحديث على تحريم الزخرفة والتزيق في المساجد لأنه من عمل اليهود والنصارى والتشبه بهم محرم فمن تشبه بقوم فهو مثلهم .
- ٣ - زخرفة المساجد ليس من السنة بل من البدع على ما فيه من الإسراف في النفقة وهو محرم مع ما في ذلك من اشتغال القلوب وإذهاب الخشوع الذي هو روح العبادة .
- ٤ - قوله عليه الصلاة والسلام : ما أمرت : استفيد منه بأنه لا يحسن ذلك وأنه لو كان حسناً وقربة لأمر الله تعالى به فالمساجد في الإسلام ما أكنت من البرد والحر وأذرت من المطر وما زاد فهو مشغلة للقلب ومضيعة للمال .
- ٥ - قال في شرح الإقناع : ويكره أن يزخرف المسجد بنقش وصبغ وكتابة وغير ذلك مما يلهي المصلي عن صلاته .
- ٦ - كان مسجد النبي ﷺ باللبن وسقفه بالجريد وعمده خشب النخيل ولم يزد فيه أبو بكر رضي الله عنه ولما نخرت خشبه وجريده زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أعاده على بنائه الأول وزاد فيه . ولما كان في عهد عثمان رضي الله عنه زاد فيه زيادة كبيرة وبنى جدرانها بالأحجار والجص وجعل

عمده من الحجارة وسقفه الساج فأدخل فيه ما يفيد القوة ولا يقتضي الزخرفة.

قال ابن بطال: وهذا يدل على أن السنة في بنیان المساجد هو ترك الغلو في تحسينها فقد كان عمر مع كثرة الفتوحات في أيامه وكثرة المال عنده لم يغير المسجد كما كان عليه وكذلك في زمن عثمان زاده ولم يزخرفه.

٧ - الزخرفة الموجودة في المباني القديمة في الحرمين الشريفين هي من عمل الولاة السابقين وليست برضا من العلماء المعاصرين لها. أما التوسعة السعودية في الحرمين الشريفين فليس فيها زخرفة ولا تزويق وإنما فيها بناء قوة ومتانة وهذا أمر مطلوب ومحتم مع وجود هذا الازدحام العظيم في مواسم العبادات وإلا لانهار عليهم وصار كارثة كبيرة على المسلمين.

* * *

٢١٠ - وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«عرضت علي أجور أمتي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد» رواه أبو داود والترمذي. واستغربه وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

رواه أبو داود وقال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقد ذكرت به البخاري فلم يعرفه واستغربه.

مفردات الحديث:

أجور: جمع أجر وهو الثواب على الحسنات وهو نائب الفاعل.

أمّتي : أمة الرسول نوعان أحدهما أمة الدعوة التي تشمل كل من دعى إلى الدين وأمة الإجابة وهم الذين اتبعوه وهم المراد هنا .

القذاة : بفتح القاف المثناة وبعدها ذال معجمة مفتوحة ثم ألف ثم تاء التانيث جمعها قذى بزنة حصى والقذاء ما يسقط في العين والشراب والمراد هنا كسر الأخشاب .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - عرضت على النبي ﷺ ثواب أعمال أمته كبيرها وصغيرها حتى ثواب القذاة التي يخرجها الرجل من المسجد .

٢ - غيه دليل على أن الأعمال تحصى كلها الكبير منها والحقير وتوفي أصحابها كما قال تعالى : ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره﴾ .

٣ - الظاهر أن أعمال أمته عرضت عليه ليلة عرج به فاطلع على أعمال أمته وثوابهم عليها .

٤ - فيه دليل على تعظيم المساجد واحترامها ومشروعية تنظيفها وتطيبها كما جاء في الصحيحين عن عائشة قالت أمر رسول الله ﷺ ببناء المساجد وأن تنظف وتطيب فتعظيمها من تعظيم حرّمات الله .

٥ - المنقبة الكبيرة لنبينا عليه الصلاة والسلام حيث أراه الله تعالى من آياته وأطلعه على شيء من غيبه ليزداد بصيرة ويقيناً مما يزيده نشاطاً في دعوته وحماساً في رسالته فعين اليقين أرسخ علماً من علم اليقين .

ولذا قال تعالى عن خليله إبراهيم : ﴿وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي﴾ . فأراه الله تعالى ما طمأن قلبه وزاد في إيمانه .

٦ - وفي الحديث أن المسلم لا يحقر من الأعمال شيئاً سواء أكانت حسنة أو سيئة فيأتي الحسنات كبرت أو صغرت ويتجنب السيئات كبيرها وصغيرها فالكل محصى في كتاب مبين .

* * *

٢١١ - وعن أبي قتادة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا

دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين » متفق عليه .

مفردات الحديث :

إذا دخل : إذا شرطية وفعلها - دخل .

فلا يجلس : لا ناهية والفعل بعدها مجزوم وهو جزاء الشرط .

ركعتين : أطلق الجزء وأراد الكل وهذا كثير والغالب أن الجزء المذكور لم يعين إلا لأهميته .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - نهى داخل المسجد أن يجلس حتى يصلي ركعتين تسميان تحية المسجد .

٢ - ظاهر الحديث الأمر بهما للوجوب وحمله جمهور العلماء على الندب والاستحباب لقوله ﷺ للذي يتخطى رقاب الناس اجلس فقد آذيت ولم يأمره بالصلاة لقوله ﷺ لمن علمه أركان الإسلام وفيها الصلوات الخمس .

٣ - ظاهر الحديث أنهما تصليان في أي وقت سواء أكان وقت نهْي أو لا وفي ذلك خلاف سيأتي إن شاء الله تعالى .

٤ - ظاهر الحديث أن الداخل إذا جلس فاتتا عليه . ولكن قال جمع من أهل العلم إذا لم يطل الوقت فإنهما تستدركان فيصليهما لما روى ابن حبان في صحيحه من حديث أبي ذر أنه دخل المسجد فقال له النبي ﷺ ركعت ركعتين؟ قال لا قال قم فاركعهما .

٥ - قال الشيخ عثمان بن قائد النجدي : الطواف تحية الكعبة ، وتحية المسجد الحرام الصلاة وتجزئ عنها الركعتان بعد الطواف . وهذا لا ينافي أن تحية المسجد الحرام الطواف لأنه مجمل وذا تفصيل ذكر معناه في الإقناع .

قال في سبل السلام : لو دخل المسجد الحرام وأراد القعود قبل الطواف أو لم يرد الطواف فإنه يشرع له التحية كغيره من المساجد .

٦ - إذا دخل المسجد وهم في المكتوبة وهو يريد الصلاة معهم فإنه يجب عليه أن يدخل معهم ولا يجوز له الانشغال بصلاة غير المكتوبة لما في الصحيحين «إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة» وتجزئ عن تحية المسجد فإنه إذا اجتمع عبادتان من جنس واحد دخلت إحداهما في الأخرى .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في الصلوات ذوات الأسباب كتحية المسجد وركعتي الوضوء وصلاة الكسوف هل تصلى وقت النهي أم لا؟

فذهب الحنفية والمالكية والحنابلة إلى أن جميع التطوعات لا تصلى في وقت النهي عدا ركعتي الطواف . مستدلين بعموم أحاديث النهي وذهب الشافعية

وإحدى الروایتین فی مذهب أحمد إلى أن النهي خاص بالنفل المطلق عن السبب أما الصلوات ذوات الأسباب فجائزة عند وجود سببها واستدلوا بالأحاديث الخاصة بهذه الصلوات فإنها مخصصة لأحاديث النهي العامة .
واختار هذه الرواية شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره من أصحاب الإمام أحمد .

قال المجوزون : إنه بهذا تجتمع الأدلة كلها ويعمل بأحاديث الجانبين كلها .

انتهى الجزء الأول ويليه الجزء الثاني
وأوله - باب صفة الصلاة -

فهرس موضوعات الجزء الأول

- الإمام في أصول الأحكام ٥
- الأصل الأول في مصطلح الحديث ٧
- شروح بلوغ المرام ١٧
- ترجمة الحافظ ابن حجر العسقلاني مؤلف بلوغ المرام ١٩
- الأصل الثاني في أصول الفقه ٢٥
- الأصل الثالث في القواعد الفقهية ٥١
- الأصل الرابع في المقاصد الشرعية ٨٥
- مقدمة عما تضمنه الشرح ١١٣

كتاب الطهارة

باب المياه

- تعريف الطهارة لغةً وشرعاً ١١٩
- مراتب الطهارة ١٢١
- حديث «هو الطهور ماؤه...» ١٢٣
- خلاف العلماء فيما يحل من حيوان البحر ١٢٥
- حديث: «إن الماء طهور لا ينجسه شيء» ١٢٥
- حديث «الماء لا ينجسه شيء إلا ما غلب على ريحه...» ١٢٦
- حديث القلتين ١٢٨
- خلاف العلماء هل ينجس الماء بمجرد ملاقة النجاسة أم لا ينجس إلا بالتغير؟ ١٣١
- قرار هيئة كبار العلماء في شأن المياه الملوثة بالنجاسات ومعالجتها ١٣٢
- قرار المجمع الفقهي للرابطة في شأن ماء المجاري والطهارة منه ١٣٣

- حديث «لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم...» ١٣٣
- حديث «نهى ﷺ أن تغتسل المرأة بفضل الرجل...» ١٣٦
- حديث «أنه ﷺ كان يغتسل بفضل ميمونة» ١٣٨
- حديث «طهور إناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب» ١٤٠
- لماذا تعين التراب لإزالة نجاسة الكلب ١٤١
- اختلاف العلماء في وجوب استعمال التراب في الغسل من ولوغ الكلب ١٤٢
- خلاف العلماء في عموم نجاسة الكلب أو خصوصيتها في فمه ١٤٣
- حديث الهرة في عدم نجاستها وأنها من الطوافات ١٤٤
- حديث الأعرابي الذي بال في المسجد ١٤٦
- حديث «أحلت لنا ميتتان ودمان...» ١٤٩
- حديث «إذا وقع الذباب في شراب أحدكم...» ١٥١
- بحث فيه الرد على من طعن في حديث الذباب ١٥٣
- حديث «ما قطع من بهيمة وهي حية فهو ميت» ١٥٤
- فائدة في التعريف بمسك الغزال ١٥٥

باب الآنية

- ١٥٦
- تعريف الآنية ١٥٦
- حديث «لا تشربوا في آنية الذهب والفضة...» ١٥٧
- حديث في الترهيب من الشرب في إناء الفضة ١٥٩
- اختلاف العلماء في علة تحريم استعمال الذهب والفضة ١٦٠
- حديث «إذا دبغ الإهاب فقد طهر» ١٦١
- حديث «دباغ جلود الميتة طهارتها» ١٦١
- حديث «لو أخذتم إهابها...» ١٦١
- خلاف العلماء في طهارة جلد الميتة بعد الدبغ ١٦٣
- حديث النهي عن الأكل في آنية أهل الكتاب ١٦٥
- حديث «أنه ﷺ توضأ وأصحابه من مزادة امرأة مشركة» ١٦٦
- حديث في جواز استعمال الذهب والفضة في حالات معينة ١٦٧

- التحذير من استعمال أواني الفضة والذهب في الفنادق ونحوها ١٦٨

١٦٩ باب إزالة النجاسة وبيانها

- تعريف النجاسة وأقسامها ١٦٩
- حديث النهي عن اتخاذ الخمر خلأً ١٧١
- اختلاف العلماء في تطهير النجاسة بالاستحالة ١٧٢
- اختلاف العلماء في التطهير بالمائعات والجامدات ١٧٣
- حديث تحريم لحوم الحمر الأهلية ١٧٤
- حكم عرق وسور الحمار الأهلي ١٧٦
- حديث في طهارة لعاب البعير ١٧٨
- حديث في طهارةمني الرطب بالغسل، واليابس بالفرك ١٧٩
- خلاف العلماء في طهارةمني ونجاسته ١٨٢
- حديث «يغسل من بول الجارية، ويرش من بول الغلام» ١٨٢
- الحكمة في التفريق بين بول الغلام وبول الجارية في الحكم ١٨٤
- حديث «في دم الحيض يصيب الثوب: تحته...» ١٨٥
- حديث في أنه لا يضر بقاء أثر لون النجاسة ١٨٨

١٩٠ باب الوضوء

- تعريف الوضوء والحكمة منه ١٩٠
- حديث «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك...» ١٩٢
- حكم السواك للصائم ١٩٥
- حديث عثمان رضي الله عنه في صفة وضوء النبي ﷺ ١٩٦
- حديث «إذا استيقظ أحدكم من منامه فليستثر...» ٢٠٧
- حديث «إذا استيقظ أحدكم من منامه فلا يغمس يده...» ٢٠٩
- حديث «أسبغ الوضوء، وخلل بين الأصابع...» ٢١٢
- حديث تخليل اللحية ٢١٤

- ٢١٥ حديث وضوء النبي ﷺ بمدّ ماء
- ٢١٧ حديث في أخذ ماء جديد لمسح الأذنين
- ٢١٩ حديث «إن أمتي يأتون يوم القيامة غراً محجلين...»
- ٢٢٠ خلاف العلماء في استحباب مجاوزة الفرض أعضاء الوضوء
- ٢٢٢ حديث «كان ﷺ يعجبه التيمن...»
- ٢٢٤ حديث «إذا توضأتم فابدأوا بميامنكم»
- ٢٢٥ حديث المسح على الناصية والعمامة والخفين في الوضوء
- ٢٢٧ حديث البدء بما بدأ الله به في الوضوء
- ٢٢٨ حديث غسل المرفقين في الوضوء
- ٢٣٠ حديث البسملة عند الوضوء
- ٢٣٢ أحاديث المضمضة والاستنشاق
- ٢٣٥ حديث في وجوب استيعاب أعضاء الوضوء بالماء
- ٢٣٧ حديث «كان ﷺ يتوضأ بالمد...»
- ٢٣٨ حديث الدعاء بعد الوضوء
- ٢٤٠ معنى «فتحت له أبواب الجنة»

٢٤٣ باب المسح على الخفين

- ٢٤٣ مقدمة في المسح على الخفين
- ٢٤٤ حديث المسح على الخفين واشتراط الطهارة قبل لبس الخفين
- ٢٤٧ حديث علي رضي الله عنه «لو كان الدين بالرأي»
- ٢٤٨ بحث موافقة الدين للعقل
- ٢٤٨ كيفية المسح على الخفين
- ٢٥٠ حديث مدة المسح على الخفين في السفر
- ٢٥٢ خلاف العلماء في المسح على الجوربين
- ٢٥٣ حديث مدة المسح على الخفين للمقيم والمسافر
- ٢٥٤ حديث المسح على العمامة
- ٢٥٥ خلاف العلماء في المسح على الخف المخرق

- ٢٥٨ مسألة الصلاة في النعلين
- ٢٦٠ تعريف الرخصة
- ٢٦٢ فائدة: في المسح على الجبيرة

٢٦٣ باب نواقض الوضوء

- ٢٦٣ مقدمة في نواقض الوضوء
- ٢٦٥ حديث «كان أصحاب رسول الله ﷺ على عهدہ ينتظرون العشاء...»
- ٢٦٦ خلاف العلماء في صفة النوم الناقض للصلاة
- ٢٦٧ حديث فاطمة بنت أبي حبيش في الاستحاضة
- ٢٧٠ حديث في انتقاض الوضوء بالمذي
- ٢٧٢ حديث «أن النبي ﷺ قبل بعض نسائه ثم خرج إلى الصلاة»
- ٢٧٣ حديث «إذا وجد أحدكم في بطنه شيئاً»
- ٢٧٥ حديث عدم انتقاض الوضوء بمس الذكر
- ٢٧٦ حديث «من مس ذكره فليتوضأ»
- ٢٧٧ تحقيق مسألة انتقاض الوضوء بمس الذكر
- ٢٧٨ حديث «من أصابه قيء أو رعاف... فليتوضأ»
- ٢٧٩ خلاف العلماء في الخارج النجس من غير السيلين ونقضه للوضوء
- ٢٨١ حديث الوضوء من لحوم الإبل
- ٢٨٤ خلاف العلماء في نقض الوضوء بأكل لحوم الإبل
- ٢٨٥ حديث «من غسل ميتاً فليغتسل...»
- ٢٨٧ حديث «لا يمس القرآن إلا طاهر»
- ٢٩٠ المراد بالطاهر المتوضئ
- ٢٩١ حديث «كان ﷺ يذكر الله في كل أحيانه»
- ٢٩٢ حديث «أنه ﷺ احتجم وصلى ولم يتوضأ»
- ٢٩٤ حديث «العين وكاء السه»
- ٢٩٥ حديث فيمن شك في انتقاض وضوئه وهو في الصلاة

- ٢٩٩ - حديث «كان ﷺ إذا دخل الخلاء وضع خاتمه».
- ٣٠٠ - تحريم إدخال المصحف إلى بيت الخلاء.
- ٣٠١ - حديث الدعاء الوارد عند الدخول لبيت الخلاء.
- ٣٠٤ - تفضيل الجمع بين الحجارة والماء في الاستنجاء.
- ٣٠٥ - حديث التواري عن أعين الناس عند قضاء الحاجة.
- ٣٠٦ - حديث «اتقوا اللاعنين...».
- ٣٠٨ - تحريم إيذاء الناس بالبول والتغوط في طرقهم.
- ٣١٠ - حديث في وجوب التواري عن أعين الناس عند قضاء الحاجة.
- ٣١١ - المنهج الأمثل في تفسير أسماء الله وصفاته.
- ٣١٢ - حديث «لا يمسن أحدكم ذكره بيمينه».
- ٣١٤ - خلاف العلماء في حكم مس الذكر باليمين.
- ٣١٤ - حديث «نهانا ﷺ أن نستقبل القبلة بغائط...».
- ٣١٦ - النهي عن الاستنجاء برجيع أو عظم.
- ٣١٦ - معنى «أن العظام هي طعام الجن».
- ٣١٨ - خلاف العلماء في حكم استقبال القبلة عند قضاء الحاجة.
- ٣١٩ - حديث «من أتى الغائط فليستتر».
- ٣٢٠ - حديث الدعاء عند الخروج من مكان قضاء الحاجة.
- ٣٢١ - حديث الاستنجاء بثلاثة أحجار.
- ٣٢٣ - حديث النهي عن الاستنجاء بعظم أو روث.
- ٣٢٤ - خلاف العلماء في حكم الاستجمار بالحجارة هل هو مطهر أم مبيح للصلاة؟
- ٣٢٥ - حديث «استنزهوا من البول...».
- ٣٢٧ - حديث في كيفية جلسة قضاء الحاجة.
- ٣٢٨ - حديث «إذا بال أحدكم فليتتر ذكره...».
- ٣٢٩ - حديث في فضل الجمع بين الحجارة والماء في الاستنجاء.

- ٣٣٢ - حكمة الاغتسال من الجنابة.

- ٣٣٤ - حديث «الماء من الماء»
- ٣٣٥ - حديث في وجوب الغُسل وإن لم يحصل إنزال
- ٣٣٧ - حديث في وجوب الغسل على المرأة باحتلامها
- ٣٤٠ - كلمة موجزة عن الصفات الوراثية بين الآباء والأبناء
- ٣٤١ - حديث «كان ﷺ يغتسل من أربع: من الجنابة...»
- ٣٤٣ - حديث في أن من موجبات الغسل إسلام الكافر
- ٣٤٤ - خلاف العلماء في وجوب الغسل أو استحبابه عند إسلام الكافر
- ٣٤٥ - حديث «غسل يوم الجمعة واجب...»
- ٣٤٧ - ما يُسنّ ليوم الجمعة من التنظيف ونحوه
- ٣٤٨ - خلاف العلماء في حكم غسل الجمعة مستحب أم واجب
- ٣٤٩ - حديث علي رضي الله عنه «كان ﷺ يقرئنا القرآن ما لم يكن جنباً»
- ٣٥٢ - حديث في استحباب الوضوء لمن أراد معاودة الجماع
- ٣٥٤ - خلاف العلماء في حكم نوم الجنب بدون وضوء
- ٣٥٤ - حديث في صفة غسل النبي ﷺ من الجنابة
- ٣٥٨ - حديث في عدم وجوب نقض المرأة شعرها للغُسل
- ٣٥٩ - اختلاف العلماء في مسألة هل على المرأة نقض شعرها للغُسل من الحيض؟
- ٣٦١ - حديث «إني لا أجل المسجد لحائض ولا جنب»
- ٣٦٢ - حكم العبور في المسجد للحاجة
- ٣٦٣ - حديث في أن اغتسال المرأة وزوجها من إناء واحد لا يؤثر في طهارة الماء
- ٣٦٤ - حديث «إن تحت كل شعرة جنابة...»

٣٦٧

باب التيمم

- ٣٦٧ - مقدمة في تعريف التيمم والحكمة منه
- ٣٦٩ - حديث «أعطيت خمساً لم يعطهن أحد...»
- ٣٧٣ - حديث عمار رضي الله عنه وتعليم النبي ﷺ له التيمم، وأنه ضربة واحدة
- ٣٧٥ - حديث «التيمم ضربتان...»

- ٣٧٦ - الجمع بين حديث «التيمم ضربة»، وحديث «التيمم ضربتان».
- ٣٧٧ - خلاف العلماء في صفة التيمم.
- ٣٧٨ - حديث «الصعيد وضوء المسلم، وإن لم يجد الماء عشر سنين».
- ٣٧٩ - خلاف العلماء في مسألة: هل التيمم يرفع الحدث أم لا؟
- ٣٨٠ - حديث الرجلين اللذين تيمما وصليا، ثم وجدا الماء فأعاد أحدهما.
- ٣٨٢ - اختلاف العلماء فيما هو المقصود من الصعيد.
- ٣٨٣ - حديث في أن من خاف من استعمال الماء ضرراً على بدنه أجزأه التيمم.
- ٣٨٤ - حديث المسح على الجبائر.
- ٣٨٦ - حديث الرجل الذي شجّ فاغتسل فمات وكان يكفيه التيمم.
- ٣٨٨ - حديث «من السنة أن لا يصلي الرجل بالتيمم إلا صلاة واحدة».
- ٣٨٩ - خلاف العلماء هل التيمم يرفع الحدث كالماء؟

٣٩١

باب الحيض

- ٣٩١ - تعريف الحيض.
- ٣٩٣ - حديث فاطمة بنت أبي حبيش حين كانت تستحاض.
- ٣٩٥ - اختلاف العلماء في وجوب غسل المستحاضة لكل صلاة.
- ٣٩٦ - حديث حَمْنَةُ بنت جحش في الاستحاضة.
- ٣٩٩ - حديث أم حبيبة في الاستحاضة.
- ٤٠٠ - الفاصل بين دم الحيض ودم الاستحاضة.
- ٤٠٢ - حديث أم عطية «كنا لا نعدّ الكدرة والصفرة بعد الطهر شيئاً».
- ٤٠٣ - حديث في المرأة الحائض «اصنعوا كل شيء إلا النكاح».
- ٤٠٥ - مقارنة بين الأديان الثلاثة في معاملة الحائض ومعاشرتها.
- ٤٠٦ - حديث في كفارة الوطء في الحيض.
- ٤٠٧ - خلاف العلماء في حكم كفارة الوطء في الحيض.
- ٤٠٩ - حديث في أن المرأة إذا حاضت لم تصل ولم تصم.
- ٤٠٩ - فائدة فيما تُمنع منه الحائض من العبادات.

- ٤٠٩ حديث عائشة حين حاضت وهي محرمة بالحج
- ٤١١ حديث فيما يحل للرجل من امرأته وهي حائض
- ٤١٢ حديث في مدة النفاس
- ٤١٤ نبذة علمية فقهية عن النفاس

٤١٧ كتاب الصلاة

- ٤١٧ مقدمة في تعريف الصلاة وزمن فرضيتها وأهميتها

٤٢١ باب المواقيت

- ٤٢١ حديث ابن عمر في أوقات الصلوات الخمس
- قرار هيئة كبار العلماء في أوقات الصلاة في البلاد التي لا يتمايز فيها الليل عن النهار
- ٤٢٣ خلاف العلماء في نهاية الوقت المختار لصلاة العصر
- ٤٢٣ خلاف العلماء في نهاية الوقت المختار لصلاة العشاء
- ٤٢٤ حديث أبي برزة الأسلمي في أوقات الصلاة
- ٤٢٥ حديث في وقت صلاة المغرب
- ٤٢٨ حديث في وقت صلاة العشاء
- ٤٢٩ حديث في استحباب الإبراد بصلاة الظهر في شدة الحر
- ٤٣٠ شدة الحر من فيح جهنم
- ٤٣١ حديث أصبحوا بالصبح فإنه أعظم لأجوركم
- ٤٣٢ خلاف العلماء في حكم الإسفار بالفجر
- ٤٣٢ حديث «من أدرك من الصبح ركعة...»
- ٤٣٣ حديث في الأوقات المنهي عن الصلاة فيها
- ٤٣٤ خلاف العلماء في جواز الصلوات ذوات الأسباب في أوقات النهي
- ٤٣٧ حديث في جواز الصلاة في المسجد الحرام في أية ساعة من اليوم
- ٤٣٨ حديث «الشفق الحمراء»
- ٤٤٠

- ٤٤١ - حديث «الفجر فجران»
- ٤٤٢ - حديث «أفضل الأعمال الصلاة في أول وقتها»
- ٤٤٤ - حديث «أول الوقت رضوان، وأوسطه رحمة»
- ٤٤٥ - حديث «لا صلاة بعد الفجر إلا سجدين»
- ٤٤٧ - حديث في قضاء نافلة الظهر بعد العصر خاص به ﷺ

باب الأذان والإقامة

- ٤٤٩ - مقدمة في تعريف الأذان والإقامة وفرضيتهما وأهميتهما
- ٤٥١ - حديث عبد الله بن زيد ورؤياه للأذان والإقامة
- ٤٥٣ - حديث الترجيح في الأذان
- ٤٥٥ - حديث «أمر بلال أن يشفع الأذان»
- ٤٥٦ - حديث في استقبال القبلة في الأذان ووضع الأصابع في الأذنين
- ٤٥٨ - حديث أبي محذورة أنه ﷺ أعجبه صوته فعلمه الأذان
- ٤٥٩ - حديث في أن صلاة العيدين ليس لهما أذان ولا إقامة
- ٤٦٠ - حديث في مشروعية الأذان والإقامة للصلاة الفاتنة
- ٤٦١ - الصلاتين المجموعتين في وقت واحد لهما أذان واحد وإقامتين
- - خلاف العلماء في الأذان والإقامة لصلاتي المغرب والعشاء المجموعتين ليلة
المزدلفة
- ٤٦١ - خلاف العلماء في حكم الجمع إذا وصل مزدلفة قبل دخول العشاء
- ٤٦٢ - حديث «إن بلالاً يؤذن بليل»
- ٤٦٥ - حديث «بلال ألا إن العبد نام» وفيه أن أذان الصبح لا يصح قبل طلوع الفجر
- ٤٦٦ - حديث «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول»
- ٤٦٨ - إجابة المقيم
- ٤٦٨ - حديث في النهي عن أخذ الأجرة على الأذان
- ٤٧٠ - حديث «إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم»
- ٤٧٢ - حديث «إذا أذنت فترسل، وإذا أقمت فأحذر»
- ٤٧٣ - حديث «لا يؤذن إلا متوضىء»

- ٤٧٤ - حديث «من أذن فهو يقيم»
- ٤٧٧ - حديث «المؤذن أملك بالأذان، والإمام أملك بالإقامة»
- - خلاف العلماء أن المأموم يقوم للصلاة عند انتهاء الإقامة أم عند قد قامت الصلاة؟
- ٤٧٨ - حديث «لا يرد الدعاء بين الأذان والإقامة»
- ٤٧٩ - حديث فضل دعاء الوسيلة عقب سماع الأذان
- ٤٨٠ - فائدة في فضل إجابة المؤذن ثم الصلاة على النبي ﷺ بعد ذلك
- ٤٨٣

باب شروط الصلاة

- ٤٨٤ - مقدمة في تعريف الشرط، وبيان مجمل لشروط الصلاة
- ٤٨٥ - حديث في أن الريح من نواقض الوضوء والصلاة
- ٤٨٦ - حديث «لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار»
- ٤٨٨ - حديث «لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد»
- ٤٩٠ - خلاف العلماء في وجوب ستر عاتق الرجل في الصلاة؟
- ٤٩١ - حديث أم سلمة: «سألت النبي ﷺ أتصلي المرأة في درع وخمار...»
- ٤٩٢ - عورة المرأة في الصلاة
- ٤٩٣ - تعريف النقاب والبرقع واللتام
- ٤٩٣ - تفصيل مجمل لحكم العورة في الصلاة
- ٤٩٣ - حديث في سبب نزول قوله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾
- ٤٩٤ - حكم الخطأ في استقبال القبلة
- ٤٩٥ - حديث «ما بين المشرق والمغرب قبلة»
- ٤٩٦ - سقوط وجوب استقبال القبلة بأمور: كالعجز والخوف
- - حديث عامر بن ربيعة: «رأيت رسول الله ﷺ يصلي على راحلته حيث توجهت به...»
- ٤٩٧ - حكم الصلاة على الراحلة وفي الباخرة والسيارة ونحو ذلك
- ٤٩٨ - حديث «الأرض كلها مسجد...»
- ٤٩٩

- ٥٠٠ - حكم الصلاة في المقبرة والحمام
- ٥٠١ - حديث «أنه ﷺ نهى أن يصلى في سبع مواطن...»
- خلاف العلماء في صحة الصلاة وعدمها في المواطن السبعة المنهي عن الصلاة فيها
- ٥٠٣ - خلاف العلماء في علة النهي عن الصلاة في معادن الإبل
- ٥٠٤ - حديث «لا تصلّوا إلى القبور...»
- ٥٠٥ - حكمة النهي عن الصلاة إلى القبور
- ٥٠٥ - النهي عن الجلوس على القبور
- ٥٠٥ - حديث «إذا جاء أحدكم المسجد فليُنظر، فإن رأى في نعليه...»
- ٥٠٦ - حكم من صلى جاهلاً أو ناسياً في بدنه أو ثوبه أو نعله نجاسة
- ٥٠٧ - حديث في تطهير التراب نجاسة النعال
- ٥٠٨ - حديث «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس...»
- ٥١٠ - خلاف العلماء فيمن تكلم في صلاته ساهياً أو جاهلاً ونحو ذلك
- ٥١٣ - أنواع الكلام في الصلاة
- ٥١٤ - فائدة في بطلان الصلاة بالقهقهة
- ٥١٥ - اختلاف العلماء في تعيين الصلاة الوسطى
- ٥١٥ - حديث «التسبيح للرجال والتصفيق للنساء»
- ٥١٦ - خلاف العلماء في حكم التسبيح والتصفيق للتنبيه في الصلاة
- ٥١٧ - حديث في بكائه وخشوعه ﷺ في الصلاة
- ٥١٨ - حديث علي رضي الله عنه «كان لي من رسول الله ﷺ مدخلان...»
- ٥١٩ - حكم التنحنج في الصلاة
- ٥٢٠ - حديث في رد سلام المصلي على المسلّم بالإشارة
- ٥٢١ - خلاف العلماء في حكم السلام على المصلين، وردّهم بالإشارة
- ٥٢٢ - حديث «كان ﷺ يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب...»
- ٥٢٣ - خلاف العلماء فيما يبطل الصلاة من الحركات وكثرتها
- ٥٢٤ - فائدة في تقسيم الحركة في الصلاة عند الحنابلة
- ٥٢٥ - حديث «اقتلوا الأسودين في الصلاة...»
- ٥٢٦

باب سترة المصلي

٥٢٨

- مقدمة في تعريف السترة، وفوائدها، والحكمة منها ٥٢٨
- حديث «لويعلم المارّ بين يدي المصلي ...» ٥٣٠
- أحكام سترة المصلي ٥٣٢
- حديث في قدر طول سترة المصلي ٥٣٣
- حديث في استحباب اتخاذ سترة في الصلاة ٥٣٤
- حديث «يقطع صلاة الرجل ... المرأة والحصاة والكلب الأسود ...» ٥٣٦
- الحكمة في قطع الصلاة بهذه الأشياء الثلاثة ٥٣٧
- جمهور الفقهاء أن هذه الأشياء لا تقطع الصلاة، وذكر من خالف في ذلك من العلماء ٥٣٨
- حديث في مدافعة المارّ بين يدي المصلي ٥٤٠
- قول الإمام النووي رحمه الله: لا أعلم أحداً قال بوجوب الدفع بل صرحوا بالندب ٥٤٣
- حديث فيمن لم يجد سترة فليخط خطاً ٥٤٣
- فائدة: سترة الإمام سترة المأموم ٥٤٤
- حديث «لا يقطع الصلاة شيء» ٥٤٥

باب الخشوع في الصلاة

٥٤٧

- مقدمة في حقيقة الخشوع وأهميته ٥٤٧
- بعض الأسباب ليكون القلب حاضراً في الصلاة ٥٤٩
- حديث «نهى ﷺ أن يصلي الرجل مختصراً» ٥٥٠
- حديث «إذا قدم العشاء فابدؤا به ...» ٥٥١
- جمهور العلماء حملوا تقديم الطعام على الصلاة على الندب ٥٥٢
- حديث في النهي عن مسح الحصى العالق بمواضع السجود في الصلاة ٥٥٢
- حديث في النهي عن الالتفات في الصلاة، وأنه من اختلاس الشيطان ٥٥٤
- معنى اختلاس الشيطان ٥٥٦
- حديث في النهي عن بصاق المصلي بين يديه ولا عن يمينه ٥٥٦

- الجواب عن سؤال : كيف يبصق عن شماله وفيه المَلَك؟ ٥٥٨
- إثبات العلو لله سبحانه وتعالى ٥٥٨
- حديث عائشة رضي الله عنها «أميطي عنا قرامك ، فإنه لا تزال تصاويره ٥٦٠
- جواز ستر الجدر بالستائر ٥٦١
- خلاف العلماء في أحكام التصوير والصور ٥٦٢
- حديث في النهي عن رفع الأبصار إلى السماء في الصلاة ٥٦٣
- حديث «لا صلاة بحضرة طعام ، ولا هو يدافع الأخبثان» ٥٦٣
- معنى خطف بصر من يرفع بصره إلى السماء في الصلاة ٥٦٤
- حكم تغميض العينين في الصلاة ٥٦٥
- حديث «التثاؤب من الشيطان» ٥٦٦
- حديث «إنما الأعمال بالنيات . . .» ٥٦٧
- فائدة في أن العمل لغير الله على أقسام ٥٧٠
- حديث «لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ ٥٧٠

باب المساجد

- ٥٧٢
- مقدمة في تعريف المسجد وأهميته في الإسلام ٥٧٢
- حديث «أمر ﷺ ببناء المساجد في الدور وأن تنظف . . .» ٥٧٤
- حديث «قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» ٥٧٥
- العلة في النهي عن اتخاذ المساجد قبوراً ٥٧٧
- حديث في جواز ربط الأسير الكافر بالمسجد ٥٧٨
- خلاف العلماء في حكم دخول الكفار إلى المساجد ٥٧٩
- حديث في جواز إنشاد الشعر في المساجد ٥٧٩
- الجمع بين الأحاديث المجيزة والناهية للإنشاد في المساجد ٥٨٠
- حديث في النهي عن إنشاء الضالة في المساجد ٥٨١
- حديث في النهي عن البيع والشراء في المساجد ٥٨٢
- حديث «لا تقام الحدود في المساجد . . .» ٥٨٤
- حديث «أصيب سعد يوم الخندق فضرب عليه ﷺ خيمة في المسجد . . .» ٥٨٥

- حديث عائشة رضي الله عنها ونظرها إلى الحبشة يلعبون في المسجد ٥٨٧
- حديث «أن وليدة سوداء كان لها خباء في المسجد...» ٥٨٩
- جواز النوم في المساجد للحاجة ٥٨٩
- حديث «البصاق في المسجد خطيئة...» ٥٩٠
- الجمع بين حديث الإذن بالبصاق في المسجد والنهي عنه ٥٩١
- حديث «لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد» ٥٩٢
- حديث «ما أمرت بتشيد المساجد» ٥٩٣
- النهي عن زخرفة المساجد ٥٩٤
- حديث «عرضت عليّ أجور أمتي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد»... ٥٩٥
- حديث «إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين» ٥٩٧
- ندب صلاة ركعتين لداخل المسجد ٥٩٧
- خلاف العلماء في الصلوات ذوات الأسباب هل تصلى وقت النهي أم لا؟ ... ٥٩٨
- فهرس موضوعات الجزء الأول ٦٠١

السلسلة الذهبية للبحوث العلمية ٢٠

توضيح الأحكام

من

بلوغ المرام

تأليف
راجي عفوريه

عبد الرحمن جبر الرحمن البسام

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

هيئة البحوث الإسلامية
جدة

دار القبلة للثقافة الإسلامية
جدة

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٣ - ١٩٩٢

دار القبلة للثقافة الإسلامية.

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب: ١٠٩٣٢. الرمز: ٢١٤٤٢ -

ت: ٦٦٥٢٤٠٦ - ٦٦٥٩٩٥١. فاكس: ٦٦٥٩٤٧٦.

هيئة الإغاثة الإسلامية.

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب: ١٢٨٥. الرمز: ٢١٤٣١.

ت: ٦٥١٢٣٣٣ - ٦٥١٥٤١١. فاكس: ٦٥١٨٤٩١. تليكس:

٦٠٦٧٥٤. إغاثة إس جي

تَوْضِيحُ الْخُكَاِمِ

مِنْ

بَلَوِ الْمَرَامِ

ج ٢

باب صفة الصلاة

مقدمة

صفة الصلاة هي الهيئة الحاصلة في الصلاة بما لها من الأركان والواجبات والسنن . وهي تبرىء الذمة وتسقط الواجب إذا أداها العبد بشروطها وأركانها وواجباتها فقط .

ولكنها أعظم العبادات وسيلة إلى مرضاة الله تعالى وحصول ثوابه إذا صاحب أداء الواجبات الخشوع والخضوع والطمأنينة وجمع القلب على الله تعالى بحيث يؤديها بحال المراقبة لله تعالى والتفكير والتدبر لما يقول من القراءة والذكر والدعاء ولما يفعل من هيئات القيام والركوع والسجود والقعود .

قال الغزالي : لن تصل أيها المسلم إلى القيام بأوامر الله تعالى إلا بمراقبة قلبك وجوارحك في لحظاتك وأنفاسك من حين تصبح إلى حين تمسي فاعلم أن الله مطلع على ضميرك ومشرف على ظاهرك وباطنك ومحيط بجميع خطواتك وخطراتك وسائر سكناتك وحركاتك فتأدب في حضرة الملك الجبار واجتهد أن لا يراك حيث نهاك ولا يفقدك حيث أمرك واعلم أن الله مطلع على سريرتك وناظر إلى قلبك فإنما يتقبل من صلاتك بقدر خشوعك وخضوعك فاعبده في صلاتك كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك فإن لم يحضر قلبك ولم تسكن جوارحك فهذا لقصور معرفتك بجلال الله تعالى فعالج قلبك عساه أن يحضر معك صلاتك فإنه ليس لك من صلاتك إلا ما عقلت منها .

٢١٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : «إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راکعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم افعل ذلك في صلاتك كلها» أخرجه السبعة واللفظ للبخاري ولا بن ماجه بإسناد مسلم «حتى تطمئن قائماً» ومثله في حديث رفاعه بن رافع عند أحمد وابن حبان «حتى تطمئن قائماً» ولأحمد «أقم صلبك حتى ترجع العظام» وللنسائي وأبي داود من حديث رفاعه بن رافع إنها لا تتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله تعالى ثم يكبر الله تعالى ويحمده ويثني عليه . وفيها «فإن كان معك قرآن فاقرأ وإلا فاحمد الله وكبره وهلل» ولأبي داود : «ثم اقرأ بأم الكتاب وبما شاء الله» ولا بن حبان «ثم بما شئت» .

مفردات الحديث :

أسبغ الوضوء : أكمل الوضوء وأتمه .

أم الكتاب : هي الفاتحة سميت بذلك لجمعها المعاني العظيمة التي اشتمل عليها القرآن ولأنها فاتحته في التلاوة والكتاب .

ما تيسر من القرآن: ما سهل عليك معرفته من القرآن والمراد بذلك سورة الفاتحة لأنها أيسر سورة تحفظ من القرآن ولما جاء في أبي داود «فاقرأ بأمر الكتاب».

راكعاً: الركوع حني الظهر حتى تمس اليدين الركبتين وكماله حتى يستوي الرأس بالظهر.

حتى تطمئن راكعاً: جاء في تفسير الطمأنينة في بعض روايات الحديث بقوله: «حتى تطمئن مفاصلك وتسترخي» و«حتى تستوي جالساً» «أقم صلبك حتى ترجع العظام» و«يسجد حتى يمكن وجهه وجبهته» فهذه تفاسير الطمأنينة في هذه الأركان ونحوها.

أقم صلبك: بضم الصاد وسكون اللام وقد تضم اللام للاتباع وهو فقار الظهر قال تعالى: ﴿يخرج من بين الصلب والترائب﴾.

كبره وهله: كلمتان منحوتتان من - الله أكبر - ولا إله إلا الله والنحت هو جمع حروف الكلمة وتركيبها من كلمتين أو كلمات.

فكبر: يعني قل - الله أكبر - لا يقوم غيرها مقامها وتكون همزة - الله - مقصورة فإن مداها لم تنعقد صلاته لأنها صارت همزة استفهام.

ومثلها في القصر همزة - أكبر - فهي بالمد تكون استفهاماً وإن قال - أكبار - لم تنعقد صلاته لأنه جمع - كبر - بفتحين والكبر الطبل فيكون - أكبار - أي طبول.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا حديث عظيم جليل يسميه العلماء (حديث المسيء في صلاته).

٢ - قصة الحديث أن رجلاً من الصحابة اسمه (خلاد بن رافع) دخل المسجد فصلى صلاة غير مجزئة والنبي ﷺ ينظر إليه فلما فرغ من صلاته جاء إلى

النبي ﷺ فسلم عليه فرد عليه السلام ثم قال : ارجع فصل فإنك لم تصل
فرجع وعمل في صلاته الثانية كما عمل في صلاته الأولى ثم جاء إلى
النبي ﷺ فقال له ارجع فصل فإنك لم تصل ثلاث مرات فأقسم الرجل أنه
لا يحسن من الصلاة إلا ما فعل . فعندما اشتاق إلى العلم وتهياً لقبوله
علمه النبي ﷺ كيف يصلي كما جاء في الحديث .

وذلك بأن يكبر تكبيرة الإحرام ثم يقرأ الفاتحة ثم يركع حتى يطمئن ثم
يعتدل من الركوع ويطمئن ثم يسجد فيطمئن ثم يجلس بعد السجود
ويطمئن ثم يسجد أخرى ويطمئن ثم يفعل هكذا في صلاته كلها . ما عدا
تكبيرة الإحرام الخاصة بالركعة الأولى .

٣ - ما ذكر في هذا الحديث من الأقوال والأفعال فهو مما يجب في الصلاة وما
لم يذكر فيه يدل على عدم وجوبه ما لم يثبت بدليل آخر .
ذلك أن ما ذكر فيه فقد سبق بلفظ الأمر بعد قوله : «لن تتم الصلاة إلا بما
ذكر» كما أنه سيق مساق الاستقصاء في تعلم ما يجب في الصلاة وأما
الاستدلال به على أن كل ما لم يذكر فيه لا يجب فلأنه مقام تعليم
جاهل لواجبات الصلاة فلو ترك بعض ما يجب لكان منه تأخير البيان عن
وقت الحاجة وهو لا يجوز بالإجماع .

٤ - طريق الاستدلال بهذا الحديث على ما يجب وما لا يجب من أقوال
الصلاة وأفعالها هو أن تحصى ألفاظ الحديث الصحيحة وكل موضع
اختلف الفقهاء في وجوبه وكان مذكوراً في الاستدلال على هذا الحديث
فإننا نتمسك بوجوبه ما لم يأت دليل معارض أقوى منه .
وكل موضع اختلف الفقهاء في وجوبه ولم يكن مذكوراً في هذا الحديث
الذي سيق مساق التعليم . وإن جاءت صيغة أمر بشيء لم يذكر في هذا
الحديث احتمل أن يكون هذا الحديث قرينة على حمل الصيغة على
الندب واحتمل البقاء على الظاهر فيحتاج إلى مرجع للعمل به .

٥ - يدل الحديث على ركنية الأعمال المذكورة في هذا الحديث بحيث لا تسقط سهواً ولا جهلاً. وهي :

٦ - تكبيرة الإحرام ركن من أركان الصلاة في الركعة الأولى فقط.
قال الغزالي : التكبير معناه تعظيم الباري جل وعلا بأنه أكبر من كل شيء وأعظم وهو متضمن تنزيهه عن كل عيب ونقص . وحكمة الاستفتاح به استحضار عظمة من يقف بين يديه وأنه أكبر شيء يخطر بباله ليصيب الخشوع والحياء من يشتغل فكره بغيره ولهذا أجمع العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها.

٧ - قراءة الفاتحة في كل ركعة ثم الركوع والاعتدال منه ثم السجود والاعتدال منه والطمأنينة في كل هذه الأفعال حتى في الرفع من الركوع والسجود خلافاً لمن لم يوجبوها في هذين الركنين .

٨ - أما بقية الأركان كالشهاد والصلاة على النبي ﷺ والتسليم فقال البغوي : إنها معلومة لدى السائل .

٩ - أن يفعل هذه الأركان في كل ركعة من أركان الصلاة عدا تكبيرة الإحرام ففي الركعة الأولى دون غيرها .

١٠ - جاء في صفة الاعتدال بعد الركوع في هذا الحديث لفظ «حتى تطمئن قائماً» وجاء فيه «فأقم صلبك حتى ترجع العظام» والعلماء أمام هذا التباين ألفاظ الحديث يذهبون مذهب التعارض ولكن هذا المخرج قد لا يكمن في بعض الأحاديث والأفضل حينئذ هو الجمع بين النصين ما أمكن الجمع فإن لم يمكن فإننا ندع الشاذ ونأخذ بالمحفوظ والراجح ، ففي هذا الحديث نأخذ بقوله «حتى تطمئن قائماً» فإنه أبلغ من «حتى ترجع العظام» لأن الطمأنينة رجوع العظام وزيادة .

الطمأنينة : قال فقهاؤنا : وهي الركن التاسع من أركان الصلاة في الركوع والاعتدال عنه السجدة والجلوس بين السجدين وفي قدرها وجهان :

أحدهما: أنها السكون وإن قل وهي المذهب.
الثاني: إنها بقدر الذكر الواجب. قال المجد وغيره وهذا هو الأقوى.
قال في الإنصاف وفائدة الوجهين: إذا نسي التسبيح في ركوعه أو سجوده
أو التحميد في اعتداله أو سؤال المغفرة في جلوسه فصلاته صحيحة
على الوجه الأول ولا تصح على الثاني. والوجه الثاني هو القول
الصحيح في قدر الطمأنينة.

١١ - وجوب الطمأنينة في الرفع من الركوع والرفع من السجود وسيأتي بيانه إن شاء الله.

١٢ - وجوب الوضوء وإسباغه للصلاة وأن ذلك شرط.

١٣ - وجوب استقبال القبلة للصلاة وأن ذلك شرط.

١٤ - وجوب الترتيب بين الأركان لأنه ورد بلفظ - ثم، كما أنه مقام تعليم
جاهل بالأحكام.

١٥ - إن هذه الأركان لا تسقط جهلاً ولا سهواً بدليل أمر المصلي بالإعادة ولم
يكتف ﷺ بتعليمه.

١٦ - إن صلاة المسيء بالكيفية التي صلاها غير صحيحة ولا مجزية ولولا ذلك
لم يؤمر بإعادتها وليكن في ذلك عبرة وعظة لمن ينقرون صلاتهم ولا
يتمونها إنها صلاة غير مجزية. قال شيخ الإسلام: قوله: «فإنك لم
تصل» نفي أن يكون عمله صلاة والعمل لا يكون منفياً إلا إذا انتفى شيء
من واجباته فلا يصح نفيه لانتفاء شيء من المستحبات. وقال الصنعاني:
لا يتم حمل النفي على نفي الكمال فإن كلمات النفي موضوعة لنفي
الحقيقة.

١٧ - أن من أتى بعبادة على وجه غير صحيح جهلاً ومضى زمنها فإنه لا يطلب
منه إعادتها بناء على القاعدة الشرعية التي ذكرها شيخ الإسلام ابن تيمية
بقوله: «أمر الشرائع لا تلزم المكلف إلا بعد علمه بها وكذلك من ترك

واجباً قبل بلوغ الشرع كمن لم يتيمم لعدم الماء لظنه عدم الصحة أولم يترك الأكل حتى يتبين له الخيط الأبيض من الخيط الأسود».

١٨ - مشروعية حسن التعليم وطريقة الأمر بالمعروف بأن يكون بطريقة سهلة ميسرة حتى لا ينفره فيرفض المتعلم إذا علم بطريق العنف والشدة والغلظة.

١٩ - يستحب للمسؤول أن يزيد في الجواب إذا اقتضت المصلحة ذلك كأن تكون قرينة الحال تدل على جهل السائل ببعض الأحكام التي يحتاجها.

٢٠ - إن الاستفتاح والتعوذ والبسملة ورفع اليدين وجعلهما على الصدر وهيئات الركوع والسجود والجلوس وغير ذلك كلها مستحبة.

٢١ - قوله «ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن» القرآن هو كلام الله تعالى حقاً قال تعالى : ﴿فأجره حتى يسمع كلام الله﴾ فليس هو عبارة عن كلام الله كما تقوله الأشاعرة ولا حكاية عن كلام الله كما تقوله الكرامية - ولا مخلوقاً كما تقوله المعتزلة ولكنه كلامه هو كما قاله هو جل وعلا وقاله رسوله ﷺ . واعتقده الصحابة والتابعون وأتباعهم من أئمة السلف الصالح . وبهذا يعرف فضل هذا القرآن وأنه أشرف الكلام وأصدق وأعدل وأفصح وأبلغه .

٢٢ - إن المعلم يبدأ في تعليمه بالأهم فالأهم وتقديم الفروض على المستحبات .

خلاف العلماء :

٢٣ - ذهب الحنفية إلى صحة الصلاة بقراءة أي شيء من القرآن حتى من قادر على الفاتحة عالم بها مستدلين بقوله تعالى : ﴿فأقرأوا ما تيسر منه﴾ . واستدلوا أيضاً بإحدى روايات هذا الحديث «ثم اقرأ ما تيسر معك من

القرآن» وذهب الجمهور إلى عدم صحة الصلاة بدون الفاتحة لمن يحسنها مستدلين بما في الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ قال: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب» وهذا نفي لحقيقة الصلاة لا لكمالها وأجابوا عن الآية بأنها جاءت لبيان ما يقرأ في صلاة الليل بعد الأمر في أول السورة بقوله: ﴿قم الليل إلا قليلاً نصفه أو انقص منه قليلاً أو زد عليه﴾ فخففت القراءة والصلاة إلى المتيسر من ذلك.

وأما رواية الحديث فمجملة فسررتها الروايات الأخر عند أبي داود وابن حبان «اقرأ بأم القرآن وبما شاء الله» وقد سكت عنه أبو داود وما سكت عنه فإنه لا قدح فيه.

ولابن حبان في حديثه: «واقرأ بأم القرآن وبما شئت». قال ابن الهمام: الأولى الحكم بأنه ﷺ قال للمسيء في صلاته ذلك كله.

٢٤ - بعض العلماء يرى وجوب الفاتحة في الركعة الأولى دون غيرها. وجمهور العلماء يرون وجوبها في كل ركعة ويدل عليه قوله: «ثم افعل ذلك في صلاتك كلها» قال الحافظ ابن حجر: وحديث أبي قتادة في البخاري من كونه ﷺ كان يقرأ الفاتحة في كل ركعة مع قوله: «صلوا كما رأيتموني أصلي» دليل الوجوب.

٢٥ - ذهب جمهور العلماء من فقهاء المذاهب الأربعة إلى وجوب الطمأنينة في الاعتدال بعد الركوع والجلسة بعد السجود، كما هو محل اتفاق في بقية الأركان وحجة الجمهور بعض روايات هذا الحديث التي أمرت بالطمأنينة فيهما. وبما جاء في الصحيحين من حديث البراء بن عازب أنه رmq صلاة النبي ﷺ من حين قيامه فركعته فاعتداله بعد ركوعه فسجدته فجلسته ما بين التسليم والانصراف قريباً من السواء.

* * *

٢١٣ - وعن أبي حميد الساعدي قال: «رأيت رسول الله ﷺ إذا

كبر جعل يديه حذو منكبيه وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فإذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه فإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واستقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة وإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى وإذا جلس في الركعة الأخيرة قدم رجله اليسرى ونصب الأخرى وقعد على مقعدته». أخرجه البخاري.

مفردات الحديث:

جعل يديه حذو منكبيه: حاذى الشيء الشيء محاذاة صار بحذائه وإزائه يعني أن المصلي يرفع يديه عند تكبيرة الإحرام حتى تحاذي منكبيه.

منكبيه: المنكب بفتح الميم وكسر الكاف هو مجتمع رأس العضد والكتف (مذكراً). هصر ظهره: بفتح الهاء فصاد مهملة مفتوحة فراء قال الخطابي: ثنى ظهره في استواء من غير تقويس وفي رواية البخاري على الراجح: حنى ظهره بالحاء المهملة والنون والمعنى واحد.

فقار: بتقديم الفاء على القاف ويفتح القاف المخففة جمع فقيرة هي عظام فقرات الظهر المستقيمة من عظام الصلب من لدن الكاهل إلى العجب والجمع فقر وفقار قال ثعلب: فقار الإنسان سبع عشرة.

ركبتيه: تشية ركة جمعها ركب مثل غرفة وغرف والركبة موصل ما بين أسفل أطراف الفخذ وأعلى الساق.

مفترش ذراعيه: افتراش الذراعين هو إلقاؤهما على الأرض.

حنى: بالحاء المهملة والنون هو بمعنى الرواية الأخرى (غير مقنع رأسه ولا

مصوبه) قال شيخ الإسلام الركوع في لغة العرب لا يكون إلا إذا سكن حين انحنائه وأما مجرد الخفض فلا يسمى ركوعاً.

مقعدته: المقعدة هي السافلة من الشخص.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - وجوب تكبيرة الإحرام بقول الله أكبر ولا تنعقد الصلاة بدونها.
- ٢ - استحباب رفع اليدين حذو المنكبين مع تكبيرة الإحرام. قال في شرح الإقناع: ويكون ابتداء الرفع مع انتهاء التكبير ويسقط ندب رفع اليدين مع فراغ التكبير كله لأنه سنة فات محلها.
- قال الحافظ: روى رفع اليدين في أول الصلاة خمسون صحابياً منهم العشرة المبشرون بالجنة وهو سنة عند الأئمة الأربعة.
- ٣ - استحباب تمكين يديه من ركبتيه أثناء الركوع وتفريج أصابعه. وأحاديث وضع اليدين على الركبتين في الركوع بلغت حد التواتر.
- ٤ - استحباب هصر ظهره أثناء الركوع ليستوي مع رأسه فيكون الرأس بإزاء الظهر فلا يرفعه ولا يخفضه.
- ٥ - ثم يرفع رأسه ويديه حتى يحاذي بهما منكبيه قائلاً الإمام والمنفرد: سمع الله لمن حمده ويقول المأموم: ربنا ولك الحمد.
- ويبقى مستوياً مطمئناً راجع كل فقار من فقرات الظهر إلى مكانه.
- ٦ - ثم يسجد ويضع كفيه على الأرض غير مفترش لذراعيه موجهاً أصابع يديه إلى القبلة غير قابض لهما.
- ٧ - يضع قدميه على الأرض مستقبلاً بأطراف أصابعه القبلة.
- ٨ - إذا جلس في التشهد الأول فرش رجله اليسرى وجلس عليها ونصب اليمنى مستقبلاً بأصابعها القبلة.

٩ - إذا جلس في التشهد الأخير للصلاة التي فيها تشهدان جلس متوركاً بأن يقدم رجله اليسرى ويخرجها من تحته وينصب اليمنى ويضع إتيته على الأرض.

١٠ - قال الفقهاء: المرأة تفعل مثل ما يفعل الرجل في جميع ما تقدم حتى رفع اليدين لكن تضم نفسها في ركوع وسجود وغيرهما فلا تتجافى وتسدل رجليها في جانب يمينها في جلوسها أو التربع والسدل أفضل.

* * *

٢١٤ - وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال: «وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض إلى قوله: من المسلمين اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت، أنت ربي وأنا عبدك إلى آخره رواه مسلم وفي رواية «أن ذلك في صلاة الليل».

درجة الحديث:

قال المؤلف: «وفي رواية لمسلم أن ذلك في صلاة الليل» قال في تحفة الأحوذى هذا الحديث روي في مسلم من وجهين ليس في واحد منهما أن ذلك في صلاة الليل ورواه الترمذي من ثلاثة أوجه ليس في واحد منها أن ذلك في صلاة الليل ورواه أبو داود من وجهين لم يقع في واحد منهما أن ذلك في صلاة الليل.

فهذا وهم من المؤلف رحمه الله تعالى.

مفردات الحديث:

فاطر السموات والأرض: الفطر الابتداء وهو المراد هنا أي مبتدئ خلق السموات والأرض ومخترعها على غير مثال سابق.

حنيفاً: حال ومعناه مائل من الباطل إلى الدين الحق وهو الإسلام.
نسكي: النسك العبادة وكل ما يتقرب به إلى الله وعطفه على الصلاة من باب
عطف العام على الخاص.

محيائي ومماتي: أي أعمالي في حين حياتي وعند موتي فهو المالك لهما
المختص بهما ويجوز فيهما فتح الياء وإسكانها ولكن فتح الأول وإسكان
الثاني أكثر.

لبيك: أي اسعد أمرك واتبعه إسعاداً متكرراً، إجابة بعد إجابة يا رب.
أنابك وإليك: أي التجائي وانتهائي إليك وتوفيقي بك.
تباركت: أي ثبت الخير عندك وكثر.

وجهت وجهي: بإسكان الياء عند الأكثرين وفتحها أي قصدت بعبادتي.
لله: متعلق بالجميع أي كل ما ذكر كائن لله تعالى وذلك في الصلاة والنسك
بالإخلاص لوجهه تعالى وفي الحياة والموت بمعنى أنه خالقهما ومدبرهما
لا تعرف لغيره فيهما.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استفتاح الصلاة فرضاً كانت أو نفلاً سواء أكان ذكراً أو دعاء يقال بعد تكبيرة الإحرام وقبل التعوذ والقراءة وهو في الركعة الأولى دون غيرها.
- ٢ - هو مندوب وليس بواجب لحديث المسيء في صلاته المتقدم.
- ٣ - وقد ورد له عدة أنواع. والأفضل أن يأتي كل مرة بنوع منها ليعمل بجميع النصوص الواردة فيها. وإن اقتصر على بعضها جاز.
- قال شيخ الإسلام: يستحب أن يأتي بالعبادات الواردة على وجوه متنوعة بكل نوع منها فلا يجمع بينها ولا يداوم على نوع منها.
- ٤ - قوله: قام إلى الصلاة يعني إذا دخل فيها قال هذا الذكر.

٥ - وجهت وجهي - أي قصدت بعبادتي ، فينبغي أن يكون المصلي حال قوله هذا الذكر مقبلاً على مولاه غير ملتفت بقلبه وقالبه إلى سواه فيكون على غاية الحضور والإخلاص وإلا كان كاذباً وأقبح الكذب أمام من لا تخفى عليه خافية .

٦ - الذي فطر السموات والأرض - يعني أوجدهما وأبدعهما على غير مثال سابق ومن أوجد مثل هذه المبدعات التي هي غاية في الإبداع والإتقان حق له أن تتوجه إليه الوجوه وأن تعول عليه القلوب فلا يلتفت إلى غيره ولا يرجى أحد سواه .

٧ - حنيفاً - مائلاً إلى الحق مستقيماً عليه .

٨ - مسلماً - مستسلماً منقاداً لله تعالى متوجهاً إليه .

٩ - وما أنا من المشركين حال مقررة لمضمون الجملة التي قبلها .

١٠ - إن صلاتي - العبادة المعروفة فرائضها ونوافلها .

ونسكي - ذبحي الذي أتقرب به إلى الله تعالى .

خص هاتين العبادتين الشريفتين لمزيد فضلهما ودلالتهما على محبة الله تعالى وإخلاص الدين له والتقرب إليه بالقلب واللسان والجوارح هذا في الصلاة وببذل ما تحبه النفس من المال في طاعة الله تعالى وهو الذبح والتقرب إليه بإراقة الدماء .

١١ - محياي ومماتي - ما آتية في حياتي من الأعمال وما يقدره ويجريه الله تعالى علي في مماتي . لله رب العالمين لا شريك له في العبادة ولا في الملك ولا في الصفات .

١٢ - وأنا من المسلمين - هكذا رواه مسلم وأصحاب السنن الأربعة وقد رواه مسلم وأبو داود من وجه آخر وأنا أول المسلمين فقد كان ﷺ هو أول المسلمين على الإطلاق وبالنسبة لغيره فليقتصر على - وأنا من

المسلمين - لا غير إلا أن يقصد لفظ الآية وحينئذ يفوته إن اقتصر عليها سنة دعاء الاستفتاح .

١٣ - قوله : « أنت الملك لا إله إلا أنت » إثبات الإلهية المطلقة لله تعالى على سبيل الحصر بعد إثبات الملك .

١٤ - « أنت ربي وأنا عبدك » أي أنت مالكي وموجدي ومربي بأنواع النعم والمن وأنا عبدك الدليل الخاضع لأمرك الملتجئ لفضلك .

١٥ - « ظلمت نفسي » بالمخالفة واعترفت بذنبي وأنت الكريم الذي نطلب منه المغفرة .

١٦ - « فاغفر لي ذنوبي جميعاً » أي حتى الكبائر والتبعات .

١٧ - « لا يغفر الذنوب إلا أنت » أي صغائرها وكبائرها حقيرها وجليلها .

١٨ - « اهدني لأحسن الأخلاق » ارشدني للأخلاق الحسنة الظاهرة والباطنة والخلق الحسن نفسانية ينشأ عنها جميل الأفعال وكمال الأحوال .

١٩ - « اصرف عني سيئها » أي ارفع عني الأخلاق السيئة .

٢٠ - « لبيك وسعديك والخير كله في يديك » أجيبك مرة بعد أخرى وأحظي وأسعد بإقامتي على طاعتك وكل فرد من أفراد الخير فهو من طولك وإفضالك .

٢١ - والشر ليس إليك - الأمور كلها بيد الله تعالى خيرها وشرها - ومعنى هذا أن الشر لا يتقرب به إليك ولا يصعد إليك ولا ينسب إليك .

٢٢ - « تباركت وتعاليت - تعاظمت وتمجدت وأردت البركة على خلقك والبركة هي الكثرة والاتساع - وتعاليت - ارتفعت شأناً وقدرأً - أو تنزهت عما لا يليق بك » .

٢٣ - « استغفرك وأتوب إليك » أطلب منك المغفرة وأطلب منك التوبة .

٢٤ - قال المؤلف (وفي رواية أن ذلك في صلاة الليل) قال المحدث الشيخ

عبد الرحمن المباركفوري في كتابه تحفة الأحوذى : قول المؤلف هذا فيه نظر: فإن الحديث مروي في صحيح مسلم في باب صلاة الليل بل وقع أحدهما إذا قام إلى الصلاة المكتوبة . ومثل ذلك في روايتي أبي داود ووقع في رواية الدارقطني إذا ابتدأ الصلاة المكتوبة قال وجهت وجهي إلخ . .

وقال الشوكاني في النيل : وأخرجه ابن حبان وزاد إذا قام إلى الصلاة المكتوبة ولذلك رواه الشافعي وقيده أيضاً بالمكتوبة فالقول بأن هذا الدعاء مخصوص بصلاة التطوع ولا يكون مشروعاً في المكتوبة باطل جداً .

* * *

٢١٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا

كبر للصلاة سكت هنيهة قبل أن يقرأ ، فسألته فقال أقول : « اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس . اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد » متفق عليه .

مفردات الحديث :

هنيهة : قال في القاموس الهنو - بالكسر - الوقت وهنيهة تصغير هنية ويراد بها السكنة اللطيفة .

خطاياي : جمع خطيئة كالعطايا جمع عطية .

نقني : بتشديد القاف وهو أمر من نقى ينقي تنقية وهو مجاز عن إزالة الذنوب ومحو أثرها .

كما باعدت : ما مصدرية تقديره كإبعادك بين المشرق والمغرب ووجهه أن التقاء المشرق والمغرب لما كان مستحيلاً شبه أن يكون اقترابه من الذنوب كاقتراب المشرق والمغرب .

الأبيض : خص الثوب الأبيض بالذكر لأن الدنس يظهر فيه زيادة على ما يظهر في سائر الألوان .

الدنس : بفتح الدال والنون هو الدرن والوسخ .

البرد : بفتح الباء والراء حب الغمام . قال الخطابي : ذكر الثلج والبرد تأكيد . وليس المراد بالغسل هنا على ظاهره وإنما هو استعارة بديعة للطهارة العظيمة من الذنوب .

قال شيخ الإسلام : إن الغسل بالماء الحار أبلغ بالإزالة ولكن جيء هنا بالثلج والبرد ليناسب حرارة الذنوب التي يراد إزالتها .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب الاستفتاح ومكانه بعد تكبيرة الإحرام وقبل التعوذ والقراءة . وهي السكنة اللطيفة التي يسر بها النبي ﷺ .
- ٢ - إن صفة الاستفتاح الإسرار به إلا إذا كان حاجة إلى الجهر به ليعلمه من خلفه من المصلي كما فعله عمر رضي الله عنه .
- ٣ - أدب أهل العلم في حسن تلقيه فالتعلم يسأل والمعلم يجيب في المسائل التي هم في حاجة إليها وهم مشغولون بالعمل بها لا أغلوطات المسائل الصورية .
- ٤ - اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب . ومعناه : إنه كما لا يجتمع المشرق والمغرب لا يجتمع الداعي وخطايا

- فالمراد بهذه المباعدة إما محو الخطايا السابقة وترك المؤاخذة بها .
وإما المنع من الوقوع فيها والعصمة منها بالنسبة لللاحقة .
- ٥ - اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس .
ومعناه : أزل عني الخطايا وامحها عني كهذه التنقية فإن النقاء أظهر ما
يكون في الثوب الأبيض من غيره من الألوان .
- ٦ - سكتات الإمام عند فقهائنا الحنابلة ثلاث :
الأولى : قبل الفاتحة في الركعة الأولى .
الثانية : بعد الفاتحة بقدرها وهو مذهب الشافعي .
الثالثة : سكتة يسيرة بعد القراءة كلها وقبل الركوع ليرد إليه نفسه .
قال ابن القيم : عن السكتة الثانية إنها لأجل قراءة المأموم فعلى هذا ينبغي
تطويلها بقدر قراءة المأموم الفاتحة .
والرواية الثانية : عن الإمام أحمد لا يسكت وفاقاً لأبي حنيفة ومالك .
أما شيخ الإسلام : فقال : إن الأئمة الثلاثة أبا حنيفة ومالك وأحمد
وجماهير العلماء لم يستحبوا أن يسكت الإمام ليقراً المأموم فهي عندهم غير
واجبة ولا مستحبة بل منهي عنها . والسكتتان اللتان جاءت بهما السنة :
الأولى : بعد تكبيرة الاستفتاح .
الثانية : سكتة لطيفة بعد القراءة للفصل لا تسع لقراءة الفاتحة وأما السكتة
التي عند قوله «ولا الضالين» فهي من جنس السكتات التي عند رؤوس
الآي ومثل هذا يسمى سكوتاً .
- ٧ - اللهم اغسلني بالثلج والماء والبرد : الماء الساخن أبلغ في
إزالة الأدران والأوساخ من الثلج والبرد ولذا كثر تلمس العلماء سبباً لهذا
التعبير وأحسن ما قيل فيه ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى
قال : لما كانت الذنوب لها حرارة ووهج وهي سبب لحرارة العذاب
ناسب أن تغسل بما يبردها ويطفئ حرارتها وهي : الثلج والماء والبرد .

* * *

٢١٦ - وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يقول: «سبحانك اللهم

وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك، ولا إله غيرك» رواه مسلم بسند

منقطع، والدارقطني موصولاً وهو موقوف ونحوه عن أبي سعيد الخدري

مرفوعاً عند الخمسة وفيه: وكان يقول بعد التكبير: «أعوذ بالله السميع

العليم من الشيطان الرجيم من همزة ونفخه ونفته».

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

الحديث رواه مسلم بسند منقطع قال ابن القيم في الهدي قد صح أن عمر كان يستفتح به ويجهر به ويعلمه الناس وهو بهذا في حكم المرفوع. كما أن الدارقطني رواه موصولاً هـ. وقد صححه الحاكم والذهبي وصح رفع الحديث من عدة طرق فأسناده صحيح.

مفردات الحديث:

سبحانك: منصوب على المصدر وحذف فعله هو اسبح وهو علم للتسبيح. والعلم لا يضاف إلا إذا نكر. ومعناه التنزيه عن النقائص.

وبحمدك: الواو للحال وإما لعطف الجملة على الجملة سواء قلنا إضافة الحمد إلى الفاعل والمراد من الحمد - حينئذ - لازمه أو إلى المفعول ويكون معناه سبحت ملتبساً بحمدي لك.

ومعنى وبحمدك: أي أن ما قمت به من التسبيح هو بتوفيقك وهدايتك لا بحولي وقوتي.

تعالى: تعاضم وارتفع وتنزه عما لا يليق بجلاله.

جدك: بفتح الجيم وتشديد الدال أي عظمتك وجلالك وسلطانك.

الرجيم: أي المرجوم بالطرد واللعن عن رحمة الله تعالى .

همزه: هو الجنون والصرع الذي يعترى الإنسان .

نفخه: بوسوسته بتعظيم نفسه وتحقير غيره عنده فيزدريه ويتعاضم عليه .

نفثه: قال ابن القيم: النفث فعل السحر والنفاثات هي الأرواح والأنفس لأن تأثير السحر إنما هو من جهة الأنفس الخبيثة والأرواح الشريرة فإذا تكيف نفس السحر بالخبث والشر الذي يريده بالمسحور نفخ في تلك العقد نفخاً معه ريق فيخرج من نفسه الخبيثة نفس ممازج للشر والأذى مقترن بالريق الممازج لذلك فيقع بإذن الله الكوني القدري لا الأمري الشرعي .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا أحد أنواع استفتاحات الصلاة قال ابن القيم: صح أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يستفتح به ويجهر به ليعلمه الناس فهو في حكم المرفوع .
قال الألباني: إسناده صحيح .

٢ - «سبحانك اللهم وبحمدك» أنزهك عما لا يليق بك وبجلالك حال كوني متلبساً بحمدك والثناء عليك فأجمع لك يا رب ما تستحقه من التنزيه عن النقص والعيب وما تستحق من الحمد والثناء .

٣ - «تبارك اسمك» كثر وكمل وتقدس وتنزه اسمك .

٤ - «تعالى جدك» تعاضم شأنك وارتفع قدرك .

٥ - «لا إله غيرك» لا معبود بحق سواك فأنت المستحق للعبادة وحدك لا شريك لك بما وصفت به نفسك من الصفات الحميدة وبما أسديته من النعم الجسيمة .

٦ - قال الإمام أحمد: أنا أذهب إلى هذا الاستفتاح فلولا أن النبي ﷺ كان يقول في الفريضة ما فعل ذلك عمر وأقره المسلمون .

قال المجد وغيره: اختاره أبو بكر وابن مسعود واختيارهؤلاء وجهه عمر به يدل على أنه الأفضل وأنه الذي كان النبي ﷺ يداوم عليه غالباً.

٧ - يجوز الاستفتاح بكل ما ورد وثبت قال شيخ الإسلام: الاستفتاحات الثابتة كلها سائغة باتفاق المسلمين ولم يكن ﷺ يداوم على استفتاح واحد قطعاً. والأفضل أن يأتي بالعبادات المتنوعة على وجوه متنوعة كل نوع منها على حدته ولا يستحب الجمع بينها.

٨ - الاستعاذة بالله تعالى في الصلاة سنة مندوب إليها عند الجمهور. قال النووي: اعلم أن التعوذ بعد دعاء الاستفتاح سنة وهو مقدمة للقراءة. قال تعالى: ﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾. ومعناها عند جماهير العلماء إذا أردت القراءة فاستعذ بالله قال الشيخ تقي الدين: التعوذ عند أول كل قراءة من الشيطان الرجيم.

٩ - أعوذ بالله - معناه: ألجأ إلى الله تعالى وأعتصم به.

١٠ - اللفظ المختار للتعوذ: أعوذ بالله وجاء أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ولا بأس به لكن المشهور المختار الأول.

١١ - من الشيطان المتمرد العاتي من شياطين الجن والإنس.

١٢ - الرجيم المرجوم المطرود والمبعد عن رحمة الله فلا تسلطه علي يضرنني في ديني ودنياي ولا يصدني عن فعل ما ينفعني في أمر ديني ودنياي. فمن استعاذ بالله تعالى فقد أوى إلى ركن شديد واعتصم بحول الله وقوته من عدوه الذي يريد قطعه عن ربه وإسقاطه في مهاوي الشر والهلاك.

١٣ - من همزه ونفخه ونفثه: همزه: نوع من الجنون والصرع يعتري الإنسان فإذا أفاق عاد إليه عقله.

١٤ - نفثه: هو السحر المذموم. وقال ابن القيم عند قوله تعالى: ﴿ومن شر النفاثات في العقد﴾ هو شر السحر فإن النفاثات في العقد هن السواحر

اللاتي يعقدن الخيوط وينفثن على كل عقدة حتى ينعقد ما يردن من السحر.

والنفث هو النفخ مع ريق وهو دون التفل فهو مرتبه بين النفخ والتفل.

١٥ - نفخه: الكبر لأنه ينفخ في الإنسان بوسوسته فيعظم في عين نفسه ويحقر غيره عنده فتزداد عظمته وكبرياؤه.

* * *

٢١٧ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ

يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين وكان إذا ركع لم

يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك، وكان إذا رفع من الركوع لم

يسجد حتى يستوي قائماً وإذا رفع رأسه من السجود لم يسجد حتى

يستوي جالساً، وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله

اليسرى وينصب اليمنى وكان ينهى عن عقبة الشيطان، وينهى أن يفرش

الرجل ذراعيه افتراش السبع وكان يختم الصلاة بالتسليم. أخرجه مسلم

وله علة.

مفردات الحديث:

لم يشخص: بضم الياء وسكون الشين المعجمة وكسر الخاء المعجمة ثم صاد مهملة أي لم يرفعه ومنه الشاخص للشيء المرتفع.

لم يصوبه: بضم الياء وفتح الصاد المهملة وكسر الواو المشددة أي لم يخفضه خفضاً أنزل من مستوى ظهره.

عقبة الشيطان: بضم العين وسكون القاف فسرهُ أبو عبيد بالإقعاء المنهي عنه بأن يلصق إليته في الأرض وينصب ساقيه وفخذه.

يفرش : بضم الراء وكسرهما والضم أشهر.

افتراش السبع : السبع بفتح السين المهملة وضم الباء التحتية الموحدة ثم عين .
واحد السباع المفترسة . وهو أن يبسط الساجد ذراعيه في الأرض فيشابه
السبع في هيئة إقعائه وافتراش ذراعيه .

التحية : يعني به التشهد الأول المعروف - يختم الصلاة : ختم الشيء أتمه وبلغ
آخره والمراد هنا أتم الصلاة وأكملها .

التسليم : يعني السلام عليكم ورحمة الله .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث فيه بيان صفة صلاة النبي ﷺ وقد قال ﷺ : «صلوا كما
رأيتُموني أصلي» رواه البخاري .

٢ - تستفتح الصلاة بتكبيرة الإحرام فيجب على الإمام والمأموم والمنفرد أن
يكبر بلفظ «الله أكبر» فلا يجزىء غيرها قال ﷺ : «تحریمها التكبير» رواه
أحمد وأبو داود وغيرهما فلا تنعقد الصلاة بدونها .

٣ - يستفتح القراءة «بالحمد لله رب العالمين» مما يدل على أن البسملة ليست
من الفاتحة وهذا مذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة ومالك وأحمد وغيرهم
وحجتهم هذا الحديث .

٤ - كان إذا ركع لم يشخص رأسه بأن يرفعه عن مساواة ظهره .

٥ - ولم يصوبه بأن يخفضه فيتنزل به عن مساواة ظهره . ولكن بين ذلك فيجعله
كما روى ابن ماجه عن وابصة بن معبد قال : رأيت النبي ﷺ يصلي وكان
إذا ركع سوى ظهره حتى لو صب عليه الماء لاستقر .

٦ - كان إذا رفع من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائماً وكان يقول : «لا

تجزئ صلاة لا يقيم فيها الرجل صلبه في الركوع والسجود» رواه الخمسة قال الترمذي حسن صحيح والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ من بعده.

٧ - وإذا رفع رأسه من السجود لم يسجد حتى يستوي جالساً وكان يأمر بهذا كما تقدم في قوله: «لا تجزئ صلاة لا يقيم فيها الرجل صلبه في الركوع والسجود».

٨ - وكان يجلس بعد كل ركعتين فيقرأ في جلسته «التحيات لله» وهو التشهد الذي ورد فيه وأحسنه ما جاء في الصحيحين عن ابن مسعود قال: التفت إلينا النبي ﷺ فقال: «إذا صلى أحدكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله» وسيأتي شرحه إن شاء الله تعالى.

٩ - وكان في جلوسه بين السجدين وللتشهد الأول من الصلاة ذات التشهدين يفرش رجله اليسرى ويجلس عليها وينصب اليمنى ويوجه أصابعه إلى القبلة.

١٠ - وكان ينهى عن عقبة الشيطان وذلك بأن ينصب ساقيه وفخذه ويضع إتيته بينهما على الأرض فهذا هو إلقاء الكلب الذي يحض الشيطان على مشابهته ليذهب ببهاء الصلاة وهيئتها الجميلة.

١١ - وينهى عن أن يفرش المصلي ذراعيه بأن يضعهما على الأرض لما في هذه الهيئة من مشابهة للبع للبع المؤذي المفترس حينما يسطر ذراعيه على الأرض إما مستجدياً للآكلين وإما متربصاً متوثباً بالغاقلين.

١٢ - وكان يختم الصلاة بالتسليم بأن يقول ناوياً الحاضرين من المصلين والملائكة المقربين - السلام عليكم ورحمة الله مرة عن يمينه وأخرى عن يساره ليعم الحاضرين بهذا الدعاء الكريم المناسب.

والسلام هو ختام الصلاة لما روى أحمد وأبو داود أن النبي ﷺ قال :
«وختمها التسليم» .

١٣ - أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها روت هذه الصفة الكاملة من صلاة
النبي ﷺ لتعلم أمته أن يصلوا مثل هذه الصلاة عملاً بقوله ﷺ «صلوا
كما رأيتموني أصلي» رواه البخاري .

* * *

٢١٨ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يرفع يديه

حذو منكبيه إذا افتتح الصلاة وإذا كبر للركوع وإذا رفع رأسه من الركوع ،
متفق عليه . وفي حديث أبي حميد عند أبي داود «يرفع يديه حتى يحاذي
بهما منكبيه ثم يكبر» ولمسلم عن مالك بن الحويرث رضي الله عنه نحو
حديث ابن عمر لكن قال حتى يحاذي بهما فروع أذنيه .

مفردات الحديث :

حذو : بفتح الحاء المهملة وسكون الذال المعجمة أي إزاء ومقابل منكبيه .
منكبيه : تشية منكب وجمعه مناكب وهو مجتمع رأس العضد والكتف مذكر .
فروع أذنيه : عوالي أذنيه .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب رفع اليدين حتى تحاذي المنكبين عند افتتاح الصلاة بتكبيرة
الإحرام وكذلك عند تكبيرة الركوع . وعند رفع رأسه من الركوع . فهذه
ثلاثة مواضع يستحب فيها رفع اليدين حذو المنكبين .
- ٢ - قال محمد بن نصر المروزي : أجمع علماء الأمصار على ذلك إلا أهل

الكوفة فقد خالفت الحنفية فيما عدا الرفع عند تكبيرة الإحرام مستدلين بما أخرجه أبو داود عن ابن مسعود بأنه رأى النبي ﷺ «يرفع يديه عند الافتتاح ثم لا يعود». والجواب: أن الرفع في غير تكبيرة الإحرام قد ثبت والمثبت مقدم على النافي. وبأن حديث ابن مسعود لم يثبت كما قال الشافعي وعلى فرض ثبوته فإن تركه له يكون مبيناً لجوازه.

وقد نقل البخاري عن الحسن البصري وحميد بن هلال أن الرفع هو عمل الصحابة ولذا قال علي بن المديني: حق على المسلمين أن يرفعوا أيديهم عند الركوع والرفع منه.

قال شيخ الإسلام: رفع الأيدي عند الركوع والرفع بمثل رفعهما عند الاستفتاح مشروع باتفاق المسلمين.

قلت: تقدم خلاف أهل الكوفة. قال شيخ الإسلام هم معذورون قبل أن تبلغهم سنة رسول الله ﷺ.

٣ - الرواية الأخرى أن يرفع يديه حتى يحاذي بهما فروع أذنيه. وأحسن جمع للروایتين أن يحمل على التوسع واختلاف الأحوال فالوجهان سنة.

٤ - قال في شرح الإقناع: ويكون رفع اليدين مع ابتداء الركوع استحباباً لقوله في الحديث «وإذا كبر للركوع».

٥ - والرفع في المواطن كلها من مستحبات الصلاة. قال ابن القيم: روى رفع اليدين عنه في هذه المواطن الثلاثة نحو ثلاثين صحابياً واتفق على روايتها العشرة ولم يثبت عنه خلاف ذلك.

وقال في شرح الإقناع: «ورفع اليدين في موضعه من تمام الصلاة وسننها فمن رفع يديه في موضعه فهو أتم صلاة ممن لم يرفع يديه للأخبار».

٦ - اختلفت آراء العلماء في الحكمة في رفع اليدين فقالوا في تكبيرة الإحرام رفع حجاب الغفلة عن الله والدخول عليه. وفي غيرها إعظاماً لله. وقال بعضهم إنها استسلام وانقياد كالأسير المستسلم وقال بعضهم: نفي

الكبرياء عن غير الله . وقال بعضهم زينة للصلاة ويروى هذا عن ابن عمر وعلى كل فهو اتباع لسنة ثابتة عن رسول الله ﷺ .

فائدة :

ورد موضع رابع يشرع رفع اليدين فيه وذلك حينما يقوم من التشهد الأول في الصلاة ذات الشاهدين فقد جاء في صحيح البخاري من حديث ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ «إذا قام من الركعتين رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما كان يصنع عند افتتاح الصلاة» كما جاء أيضاً في سنن أبي داود والترمذي وابن حبان من حديث أبي حميد الساعدي في عشرة من أصحاب النبي ﷺ في صفة صلاة النبي ﷺ روي أنه إذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه . قال الخطابي : هو حديث صحيح وقد قال به جماعة من أهل الحديث والقول به لازم على أصل قبول الزيادات والزيادة من الثقة مقبولة . وقال ابن دقيق في شرح العمدة : ثبت الرفع عند القيام من الركعتين .

وقال البيهقي : هو مذهب الشافعي لقوله إذا صح الحديث فهو مذهبي ولذلك حكاه النووي عن نص الشافعي وقال إنه في الصحيح وأطنب في ذلك في شرح المذهب . وقال شيخ الإسلام : رفع اليدين في هذا الموضع مندوب إليه عند محققي العلماء العاملين بالسنة وقد ثبتت في الصحاح والسنن ولا معارض لها ولا مقاوم - واختاره الشيخ وجده وصاحب الفائق واستظهره في الفروع والمبدع وصوبه في الإنصاف وهو أصح الروايتين عن أحمد .

* * *

٢١٩ - وعن وائل بن حجر رضي الله عنه قال : «صليت مع

النبي ﷺ فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره» أخرجه ابن

خزيمة .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

رواه أحمد ورواه مسلم بدون «على صدره» وله طريق أخرى عند أحمد وأبي داود والنسائي والدارمي وابن الجارود والبيهقي بإسناد صحيح على شرط مسلم وصححه ابن خزيمة وابن حبان والنووي في المجموع وابن القيم في زاد المعاد .

مفردات الحديث :

يده : إذا أطلقت اليد فالمراد بها الكف . قال تعالى : ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾ والمراد باليد هنا الكف .
صدره : بفتح فسكون الصدر لغة مقدم كل شيء ومنه صدر الإنسان وهو الجزء الممتد من أسفل العنق إلى فضاء الجوف .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث يدل على مشروعية وضع اليد اليمنى على اليد اليسرى على صدره في الصلاة أثناء القيام .
- ٢ - وهو من مستحبات الصلاة وفوائدها وليس بواجب فيها .
- ٣ - وضع اليد على الأخرى وضمها على الصدر هي وقفة الخاضع الخاشع المتواضع الدليل بين يدي ربه تعالى .
وينبغي أن يلاحظ المصلي هذه المعاني في نفسه .
- ٥ - حديث الباب صحيح رواه الإمام أحمد وصححه النووي وابن القيم وجاء فيما رواه أحمد والبخاري عن سهل بن سعد قال كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل اليد اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة .
قال أبو حاتم : ولا أعلمه إلا ينمى ذلك إلى النبي ﷺ .

قال الحافظ: حديث سهل له حكم الرفع لأنه محمول على أن الأمر لهم بذلك هو رسول الله ﷺ.

٦ - هذا معارض بما رواه أحمد وأبو داود عن علي قال: من السنة وضع الكف على الكف تحت السرة. ولكن قال العلماء عن هذا الأثر: إنه حديث ضعيف لأن مدار طرق أسانيده على عبد الرحمن الواسطي قال أحمد: منكر الحديث وقال ابن حصين: ليس بشيء. قال ابن معين: ليس بشيء وقال البخاري: فيه نظر وقال البيهقي: هو متروك وقال النووي: هو ضعيف بالاتفاق.

وقالوا: أصح شيء في هذا الباب حديث وائل بن حجر. ومع ضعف هذا الحديث فإن العمل عليه عند الحنفية والحنابلة أما الشافعية فقال النووي يجعله تحت صدره فوق سرتة هذا مذهبنا المشهور وبه قال الجمهور. قلت لكن الصحيح من حيث الدليل الأول لصحة أحاديثه. وعليه العمل عند أهل الحديث.

خلاف العلماء:

جمهور العلماء على استحباب وضع اليد اليمنى على اليد اليسرى ووضعهما إما على الصدر أو تحت السرة على خلاف بينهم في ذلك. ولكنهم اختلفوا في هذا القبض حال الاعتدال من الركوع.

فذهب بعضهم إلى استحباب قبضهما ووضعهما على الصدر كما كان الحال في القيام قبل الركوع. وذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الأربعة وأتباعهم إلى إرسالهما إلى الجانبين وأنه لا يسن قبضهما ووضعهما على الصدر أو تحت السرة فهذا خاص بالقيام قبل الركوع.

استدل الأولون بما رواه البخاري عن سهل بن سعد قال: «كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل اليد اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة».

كما استدلووا بما رواه أبو داود والنسائي وابن خزيمة وصححه من حديث وائل بن حجر قال: صليت مع النبي ﷺ فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره. وأصل الحديث في مسلم بدون «على صدره».

فهذان الحديثان الصحيحان عامان في القيام سواء أكان قبل الركوع أو بعده ومن فرق بين القيامين فعليه الدليل.

وهذه الحال هي وقفة وهيئة السائل الدليل الخاشع بين يديه الله تعالى فينبغي الإتصاف بها في الصلاة.

أما الجمهور وهم الذين لا يرون استحباب هذه الهيئة بعد الرفع من الركوع فإنهم يقولون إن هذين الحديثين وردا في القيام قبل الركوع.

أما بعد الركوع فإنه لم يرد فيه شيء مطلقاً ولو كان له أصل لنقل إلينا ولو من طريق واحد فهذا السكوت من واصفي صلاة النبي ﷺ يدل على أن وضع اليد على اليد على الصدر لا يوجد لا في أثر صحيح ولا ضعيف.

كما أنه لم يعرف القبض عن أحد من السلف ولا أن أحداً من الأئمة فعله وأسرف الشيخ ناصر الدين الألباني فجعل قبض اليدين ووضعها على الصدر بعد الركوع «بدعة ضلالة».

والمسألة للاجتهاد فيها مساغ ولذا ذهب الإمام أحمد إلى التخيير بين فعله وتركه والتخيير راجع إلى ما وصل إليه فهم المجتهد واجتهاده والله أعلم.

* * *

٢٢٠- وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال

رسول الله ﷺ: «لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن» متفق عليه. وفي رواية

لابن حبان والدارقطني «لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب» وفي

أخرى لأحمد وأبي داود والترمذي وابن حبان «لعلكم تقرأون خلف إمامكم؟» قلنا: نعم. قال: «لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب، فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها».

مفردات الحديث:

لا صلاة: «لا» تأتي لعدة أوجه أحدها أن تكون نافية للجنس كما هنا. قال ابن دقيق العيد: صيغة النفي إذا دخلت على الفعل في ألفاظ الشارع فالأولى حملها على نفي الفعل الشرعي فيكون قوله: «لا صلاة» نفياً للصلاة الشرعية لأننا إذا حملناه على نفي الفعل الجنسي وهو غير منتف احتجنا إلى إضمار لتصحيح اللفظ فحينئذ يضرر بعضهم - الصحة - وبعضهم الكمال.

أم القرآن: قال البخاري: سميت أم الكتاب لأنه يتبدأ بكتابها في المصاحف ويبدأ بقراءتها في الصلاة وقال القرطبي: لأنها متضمنة لجميع علوم القرآن.

فاتحة الكتاب: قال القرطبي: سميت بذلك لأنه لا تفتح قراءة القرآن إلا بها لفظاً وتفتح بها الكتابة في المصحف خطأ وتفتح بها الصلوات.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أم القرآن وفاتحة الكتاب من أسماء - الحمد لله رب العالمين - فهي أم القرآن لرجوع معاني القرآن كله إلى ما تضمنته. وهي فاتحة الكتاب لأنه يفتح بها القرآن ولأن الصحابة افتتحوا كتابة المصحف الأم بها. ولها عدة أسماء كلها تشير إلى فضلها وأهميتها فقد جاء في صحيح البخاري أن النبي ﷺ قال: أعظم سورة في القرآن «الحمد لله رب العالمين» وهي (السبع المثاني).

٢ - يدل الحديث على وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة وأنها ركن لا تصح الصلاة بدونها والصحيح أنها تجب في كل ركعة لحديث المسيء في صلاته «ثم افعل ذلك في صلاتك كلها».

٣ - لا صلاة: لا النافية تكون لنفي الذات وهو معناها الحقيقي ولا تكون لنفي الصفات إلا إذا تعذر نفي الذات. ونفي الذات ليس هنا بمتعذر لأن الصلاة معنى شرعي مركب من الأقوال والأفعال متلف بانتفاء بعضها أو كلها.

ويؤيد هذا المعنى قوله: «لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب».

٤ - قال ابن القيم في تفسيره القيم: اشتملت الفاتحة على أمهات المطالب العالية أتم اشتمال وتضمنتها أكمل تضمن فاشتملت على التعريف بالمعبود تبارك وتعالى بثلاثة أسماء هي مرجع الأسماء الحسنى والصفات العلى وهي «الله الرب الرحمن» وبنيت السورة على الإلهية في «إياك نعبد» وعلى الربوبية في «إياك نستعين». وطلب الهداية وتضمنت التصديق بالرسالة وإثبات المعاد في «مالك يوم الدين» وتضمنت إثبات النبوات من جهات عديدة قال ابن كثير: وأما الصراط المستقيم فهو الطريق الواضح الذي لا اعوجاج فيه ثم اختلفت فيه عبارات المفسرين وذلك أنه قيل هو كتاب الله وقيل الحق وقيل النبي ﷺ وكل هذه الأقوال صحيحة متلازمة وحاصلها واحد وهو المتابعة للرسول ﷺ.

فمن فاز بمعانيها فقد فاز من كماله بأوفر نصيب.

٥ - قال شيخ الإسلام: والعبد مضطر دائماً إلى أن يهديه الله الصراط المستقيم فهو مضطر إلى مقصود هذا الدعاء فإنه لا نجاة من العذاب ولا وصول إلى السعادة إلا بهذه الهداية فمن فاتته فهو إما من المغضوب عليهم وإما من الضالين.

وقال ابن القيم: ولما كان سؤال الهداية إلى الصراط المستقيم أجمل

المطالب ونيله أشرف المواهب علم الله عباده كيفية سؤاله وأمرهم أن يقدموا بين يديه حمده والثناء عليه وتمجيده ثم ذكر عبوديتهم وتوحيدهم فهاتان وسيلتان إلى مطلوبهم لا يكاد يرد معهما الدعاء.

خلاف العلماء:

أجمع الأئمة الأربعة وأتباعهم على وجوب قراءة الفاتحة للإمام والمنفرد وأن الصلاة لا تصح بدونها - عدا الحنفية في أجزاء الصلاة وتقدم خلافهم. واختلفوا في وجوب قراءتها على المأموم.

فذهب الإمام الشافعي وأهل الحديث إلى أنها تجب على المأموم في الصلاة السرية والجهرية مع الإمكان. ويستثنى من القول بوجوب قراءة الفاتحة إذا أدرك الإمام راکعاً فيكبر ويرفع مع الإمام ويكون مدركاً للركعة فتسقط عنه الفاتحة حينئذٍ وكذا لو أدرك الإمام ولم يتمكن من إكمال الفاتحة فإنه يركع وتسقط عنه في هذه الحال ويدل لذلك حديث أبي بكر في الصحيحين ووجه من النظر - مع الأثر - إن هذا الرجل لم يدرك القيام الذي هو محل قراءة الفاتحة فسقط عنه الذكر لسقوط محله كما يسقط غسل اليدين في الوضوء إذا قطعت.

كما استدلوا بما جاء في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «وإذا قرأ فأَنْصَتُوا» وجاء في مسند الإمام أحمد وغيره بإسناد صحيح متصل رجاله كلهم ثقات أن النبي ﷺ قال: «من كان له إمام فقراءته قراءة له».

وثبت النهي عن القراءة خلف الإمام عن عشرة من الصحابة.

قال الشعبي أدركت سبعين بدرياً كلهم يمنعون المأموم من القراءة خلف الإمام.

استدل الشافعية ومن وافقهم بحديث عبادة بن الصامت الذي معنا وأجابوا عن حديث «من صلى خلف الإمام فقراءته قراءة له» بما قاله ابن حجر من أن طرقه كلها معلولة لا تقوم بها حجة. وأما الآية والحديث: «وإذا قرأ فأَنْصَتُوا» فهي عمومات تصدق على أي قراءة وحديث عبادة خاص بالفاتحة والدليل الخاص يقضي على الدليل العام.

أما الإمام مالك فيرى أن هذا القول تجتمع فيه أدلة الفريقين.

فإذا كانت الصلاة جهرية فإن قراءة المأموم بما يحصل له من أجر السماع والإنصات وفائدة فهم المعنى مما يحصل له الأجر من التدبر والتفكر ولذا رجحه الإمام المحقق شيخ الإسلام ابن تيمية.

وهو قول أكثر السلف أنه إذا سمع قراءة الإمام أنصت فإن استماعه لقراءة الإمام خير من قراءته. فإن الإنصات إلى قراءة الإمام من تمام الائتمام به فإن من قرأ على قوم لا يستمعون لقراءته لم يكونوا مؤتمين به وهذا مما يبين حكمة سقوط القراءة عن المأموم فإن متابعتة لإمامه مقدمة على غيرها حتى في الأفعال.

وقال في موضع آخر: القراءة مع جهر الإمام منكر مخالف للكتاب والسنة وما عليه الصحابة قلت: إن ما ذهب إليه شيخ الإسلام هو ما نختار العمل به فإنه قول قوي جداً وتجتمع فيه الأدلة.

وممن مال إلى هذا التفصيل الذي يراه الإمام مالك ورجحه الشيخ تقي الدين كثير من علماء الدعوة منهم الشيخ عبد الله بن محمد والشيخ محمد بن إبراهيم والشيخ عبد الرحمن بن سعدي رحمهم الله تعالى.

* * *

٢٢١ - وعن أنس رضي الله عنه : (أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر

كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين) متفق عليه ، زاد مسلم
(لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها) . وفي
رواية لأحمد والنسائي وابن خزيمة : (ولا يجهرون بسم الله الرحمن
الرحيم) وفي أخرى لابن خزيمة (كانوا يسرون) وعلى هذا يحمل النفي
في رواية مسلم خلافاً لمن أعلها .

درجة الحديث :

العلة التي ردها المؤلف وهي في رواية مسلم هذه العلة هي أن الأوزاعي
روى هذه الزيادة عن قتادة مكاتبه ولم يسمعها منه . إلا أن الأوزاعي لم ينفرد بها
بل رواها غيره رواية صحيحة .

مفردات الحديث :

بالحمد لله رب العالمين : أي بهذا اللفظ وتأويله على إرادة اسم السورة التي
كانت تسمى عندهم بهذه الجملة والదال من بالحمد مضمومة على سبيل
الحكاية .

بسم الله : الباء متعلقة بمحذوف تقديره أي أبدأ وتثبت الباء بغير ألف لكثرة
استعمالها - هنا - واسم زائدة لإجلال ذكره تعالى والاسم مشتق . إما من
السمو وهو الرفعة والعلو وإما من السمة وهي العلامة لأن الاسم علامة لمن
وضع له . والله - هو أجل أسمائه تعالى ولا يسمى به غيره تعالى .

قال بعض العلماء : إنه اسم الله الأعظم وهو علم على الذات الجليلة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - صفة قراءة النبي ﷺ وخلفائه الراشدين أنهم كانوا يستفتحون قراءة الصلاة «بالحمد لله رب العالمين» .
- ٢ - زيادة الإمام مسلم أكدت أنهم لا يذكرون - البسملة - لا في أول القراءة ولا في آخرها .
- ٣ - يدل الحديث على أن البسملة ليست من الفاتحة فلا تتعين قراءتها معها وإنما تستحب كإحدى فواصل السور وفيها خلاف وسيأتي تحقيقه إن شاء الله تعالى .
- ٤ - رواية أحمد والنسائي وابن خزيمة أنهم لا يجهرون بالبسملة وإنما يسرون فيها . قال الحافظ : وعلى هذا يحمل النفي في رواية مسلم وهو توجيه حسن قال في شرح الإقناع : ثم يقرأ البسملة سراً وليست من الفاتحة حكاه القاضي إجماعاً سابقاً .
- ٥ - «بسم الله الرحمن الرحيم» تشتمل على اسم الجلالة العظيم وصفات الرحمة والخير والبركة فهي ألفاظ جليلة يستحب الإتيان بها في أول كل عمل ذي بال من أكل وشرب وجماع وغسل ووضوء وذبح ودخول مسجد ومنزل وحمام فهي إما أن تحمل بركة وخيراً وإما أن تدفع شراً وأذى . والبسملة عند فقهاءنا الحنابلة قسمان واجبة ومستحبة :
 - أ - فتجب في الوضوء والغسل والتيمم والتذكية والصيد .
 - ب - وتسب عند قراءة القرآن والأكل والشرب والجماع وعند دخول الخلاء .

خلاف العلماء :

أجمع العلماء على أن البسملة بعض آية من سورة (النمل) . ثم اختلفوا في مشروعيتها قراءتها في الصلاة فذهب الأئمة الثلاثة إلى ذلك أما مالك فإنه لا يرى مشروعيتها قراءتها في الصلاة المكتوبة لا سراً وجهاً .

ثم اختلفوا هل هي واجبة في الصلاة أولا ، فذهب أبو حنيفة وأحمد أن قراءتها سنة لا تجب وذلك أنها عندهم ليست آية من الفاتحة وذهب الشافعي إلى وجوبها . قال ابن رشد : وسبب الخلاف اختلاف الآثار في هذا الباب .

وما ذهب إليه الشافعي هو مذهب طائفة من الصحابة والتابعين ودليلهم ما روى النسائي وغيره عن أبي هريرة أنه صلى فجهر في قراءته بالبسملة وقال بعد ما فرغ إني لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ .

وعدم الجهر بها هو مذهب جمهور العلماء وهو مروي عن الخلفاء الراشدين وطوائف من السلف والخلف وهذا هو الراجح من هذه الأقوال . قال شيخ الإسلام : المداومة على الجهر بها بدعة مخالفة لسنة رسول الله ﷺ والأحاديث المصرحة في الجهر كلها موضوعة .

وذكر ابن القيم : إن الجهر بها تفرد به نعيم المجرم من بين أصحاب أبي هريرة وهم ثمانية ما بين صاحب وتابع .

ومن أقوى الأدلة على عدم مشروعية الجهر بها ما جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : عن الله تبارك وتعالى : « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإذا قال الحمد لله رب العالمين قال حمدني عبدي وإذا قال الرحمن الرحيم قال أثنى علي عبدي وإذا قال مالك يوم الدين قال مجدني عبدي وإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي نصفين ولعبي ما سأل وإذا قال : اهدنا الصراط المستقيم إلخ » قال هذا لعبي ولعبي ما سأل . فهذا نص صحيح صريح في أن البسملة ليست من الفاتحة ولهذا لم تذكر فهذا القول هو الراجح الصحيح .

* * *

٢٢٢ - وعن نعيم المجمر: قال «صليت وراء أبي هريرة رضي الله

عنه فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم، ثم قرأ بأم القرآن حتى بلغ ولا الضالين قال آمين ويقول كلما سجد وإذا قام من الجلوس: الله أكبر ثم يقول إذا سلم والذي نفسي بيده إني لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ»
رواه النسائي وابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال الصنعاني: ذكره البخاري تعليقاً وأخرجه ابن حبان والنسائي وهو أصح حديث ورد في الباب وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية عن هذا الحديث فقال: اتفق أهل الحديث على أنه لم يثبت في الجهر بالفاتحة حديث صريح وإنما يوجد صريحاً في أحاديث موضوعة.

مفردات الحديث:

ولا الضالين: الضلال في كلام العرب هو الذهاب عن سنن القصد وطريق الحق والأصل: الضاللين حذفت اللام الأولى ثم أدغمت اللام في اللام فاجتمع ساكنان مدة الألف واللام المدغمة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استحباب الجهر بالبسملة في أول القراءة في الصلاة.
 - ٢ - قال الشارح هو أصح حديث ورد وقد بوب عليه النسائي في سننه فقال: «الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم».
- وقد سئل شيخ الإسلام عن هذا الحديث فقال: «اتفق أهل الحديث على

أنه لم يثبت في الجهر بها حديث صريح وإنما يوجد صريحاً في أحاديث موضوعة.

وبهذا فلا حجة فيه على هذا الحكم ولا يقاوم الأحاديث الصحيحة مما ذكر وما لم يذكر.

٣ - استحباب قول آمين للإمام ماداً بها صوته ويؤيد هذا ما رواه الحاكم والبيهقي وصححاه من حديث أبي هريرة قال كان رسول الله ﷺ: «إذا بلغ ولا الضالين يقول آمين يمد بها صوته حتى يسمع أهل الصف الأول فيرتج المسجد».

٤ - التأمين هو من طابع الدعاء أي يختم به الدعاء ومعناه «استجب».

ويقال التأمين بعد سكتة لطيفة بعد القراءة ليعلم أنه ليس من القرآن.

٥ - في الحديث مشروعية تكبير الانتقال من ركن إلى ركن آخر وسيأتي له تحقيق إن شاء الله تعالى.

* * *

٢٢٣ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إذا قرأتُم الفاتحة فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم فإنها إحدى آياتها»
رواه الدارقطني وصوب وقفه.

درجة الحديث:

الحديث موقوف.

صوب الدارقطني وقفه قال في التلخيص: صحح غير واحد من الأئمة وقفه.

مفردات الحديث:

إذا قرأتُم: يعني إذا أردتم قراءة الفاتحة.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على مشروعية قراءة - البسملة - في الصلاة عند إرادة قراءة الفاتحة وذكر العلة في ذلك بأنها إحدى آيات الفاتحة فهي منها .

٢ - الحديث معارض بأحاديث صحيحة لا يمكن قبوله معها . وقد صححه الأئمة موقوفاً ، وللإجتهد فيه مجال فإذا صحح فهو من كلام أبي هريرة واجتهاده رضي الله عنه وتقدم كلام شيخ الإسلام : اتفق أهل الحديث على أنه لم يثبت في الجهر بالبسملة حديث صحيح وإنما يوجد صريحاً في أحاديث موضوعة وقال الطحاوي ان ترك الجهر بالبسملة في الصلاة تواتر عن النبي ﷺ وخلفائه .

٢٢٤ - وعنه رضي الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ إذا فرغ من

قراءة أم القرآن رفع صوته وقال آمين » ، رواه الدارقطني وحسنه والحاكم وصححه .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في التلخيص : قال الدارقطني : إسناده حسن وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين وقال البيهقي : حسن .

مفردات الحديث :

آمين : قال القرطبي : معنى آمين عند أكثر أهل العلم - اللهم استجب لنا - وضع موضع الدعاء وفيه لغتان : المد على وزن - فاعيل - والقصر وزن يمين - قال الجوهرى وتشديد الميم خطأ .

قال ابن جزى : آمين اسم فعل معناه اللهم استجب فهو أمر بالتأمين عند خاتمة الفاتحة للدعاء الذي فيها .

قال النووي : الميم مخففة في الموضعين وهو مبني على الفتح مثل أين وكيف لاجتماع الساكنين .

قال العيني : التأمين على وزن التفعيل من آمن يؤمن إذا قال آمين وهو بالمد والتخفيف في جميع الروايات وعند جميع القراء أما المد والتشديد فلغة شاذة مردودة ومن لحن العوام وهو خطأ في المذاهب الأربعة .

آمين : من أسماء الأفعال مثل صه لل سكوت و - مه - يعني اكفف ومعناها - اللهم استجب عند الجمهور وتفتح في الوصل لأنها مبنية بالاتفاق مثل كيف وإنما لم تكسر لنقل الكسرة بعد الياء .

٢٢٥ - ولأبي داود والترمذي من حديث وائل بن حجر نحوه .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص : رواه الترمذي وأبو داود والدارقطني وابن حبان من طريق الثوري عن وائل بن حجر وفي رواية أبي داود «رفع بها صوته» وسنده صحيح وصححه الدارقطني .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديثان يدلان على مشروعية التأمين للإمام بعد قراءة الفاتحة وأن يمد بها صوته .

فقد جاء في رواية الحاكم والبيهقي عن أبي هريرة أنه قال : آمين حتى يسمعها أهل الصف الأول فيرتج المسجد .

المؤلف رحمه الله تعالى لم يأت إلا بالأحاديث الواردة بتأمين الإمام ولم يتعرض للمأموم.

وقد جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أمن الإمام فأمنوا فإن من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه». وفي رواية إذا قال الإمام «ولا الضالين» فقولوا آمين فإن الملائكة تقول آمين وإن الإمام يقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه. وقد أجمع العلماء على أن التأمين للإمام والمأموم والمنفرد والجمهور منهم على أنه مستحب غير واجب.

واختلفوا في الجهر به والإسرار.

فذهب الحنفية والمالكية إلى استحباب الإسرار به حتى في الصلاة الجهرية وذهب الشافعية والحنابلة إلى الجهر به في الجهرية والإسرار به في السرية وعلى استحباب مقارنة تأمين المأموم للإمام لحديث «إذا قال ولا الضالين فقولوا آمين حتى يقع تأمينهم وتأمينه معاً».

الصلاة الجهرية هي أوليات المغرب والعشاء وصلاة الفجر والجمعة والعيدين والاستسقاء والكسوف والتراويح والوتر.

٣ - قوله في حديث أبي هريرة «إذا أمن الإمام فأمنوا» يعني:

إذا شرع في التأمين ليتوافق تأمين الإمام والمأموم معاً فقول جمهور العلماء على استحباب المقارنة «فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له» متفق عليه.

* * *

٢٢٦ - وعن عبدالله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال: جاء رجل

إلى النبي ﷺ فقال: إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً فعلمني ما

يجزئني منه ، فقال : « قل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » الحديث رواه أحمد وأبو داود
والنسائي وصححه ابن حبان والدارقطني والحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح على شرط مسلم .

قال في التلخيص : رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن الجارود وابن
حبان والحاكم والدارقطني واللفظ له من حديث عبدالله بن أبي أوفى .

مفردات الحديث :

سبحان الله : التسبيح في اللغة التنزيه وهو اسم منصوب على أنه واقع موقع
المصدر لفعل محذوف تقديره سبحت الله تسبيحاً فالتسبيح مصدر سبحان
واقع موقعه ومعنى سبحان الله تنزيهه من النقائص المتضمن للمحامد .

الحمد لله : الحمد هو الثناء على المحمود بجميل صفاته وأفعاله ونقيض الحمد
الذم يقال حمده بكسر الميم يحمده بفتحها . قال الواحدي : الألف واللام
في الحمد يحتمل كونها للجنس أي جميع المحامد لله تعالى لأنه
الموصوف بصفات الكمال في نعوته وأفعاله الحميدة ويحتمل كونها
للعهد .

لا إله إلا الله : لا نافية لكل معبود بحق - إلا الله - إثبات حصر الألوهية .

الله أكبر : إطلاقه يفيد العموم فإنه أكبر من كل شيء .

لا حول ولا قوة إلا بالله : معناه لا حول في دفع الشر ولا قوة في درك خير إلا
بالله . وقيل معناه لا حراك ولا استطاعة إلا بمشيئة الله والمعنى متقارب .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تقدم أن قراءة الفاتحة في كل ركعة من الصلاة ركن لا تصح الصلاة بدونه لحديث المسيء في صلاته .

إلا أن القاعدة الشرعية أن الواجبات تسقط بالعجز عنها إما إلى بدل أو غير بدل . وهو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم ﴾ وقوله ﷺ : «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» .

٢ - الحديث يدل على أن الذي لا يحسن الفاتحة ولا بعضها فإنه يأتي بالذكر الوارد في الحديث ويكفي عنها تيسيراً وتسهيلاً على العباد .

٣ - قال في شرح الإقناع : فإن لم يقدر على تعلم الفاتحة أو ضاق الوقت عنه سقط ولزمه قراءة غيرها من القرآن كأن يحسن آية من الفاتحة أو من غيرها كرر الآية بقدرها فإن لم يحسن شيئاً من القرآن لزمه أن يقول : «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم» لحديث عبد الله بن أبي أوفى .

٤ - هذه الجمل الكريمة تشتمل على تنزيه الله تعالى عن النقائص والعيوب وإثبات نقيضها من المحامد والكمال المطلق ونفي الشريك له في ذاته وصفاته وأفعاله وألوهيته وربوبيته وإثبات الكبرياء له والجلال والمجد والعظمة والاطراح بين يديه بنفي الحول والقوة من العبد وحصرها فيه تبارك وتعالى فهو صاحب الحول والطول والقوة والعظمة والجلال والكمال المطلق .

٥ - فضل هذا الذكر الجليل حيث قام مقام فاتحة الكتاب التي هي أعظم سورة في القرآن فقد قدم على سائر الأذكار في هذا المقام العظيم .

٦ - يسر الشريعة وسماحتها بالمسلم لا يكلف أكثر مما لا يقدر عليه وإذا عجز عن باب خير فتح الله تعالى له باباً آخر ليكمل ثوابه ويصل إلى ما قدر الله له من منزلة .

* * *

٢٢٧ - وعن أبي قتادة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ

يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب
وسورتين ويسمعنا الآية أحياناً ويطول الركعة الأولى ويقرأ في الآخرين
بفاتحة الكتاب».

مفردات الحديث:

كان رسول الله ﷺ: قال الكرمانى: مثل هذا التركيب يفيد الاستمرار قال
العيني: أكثر العلماء على أن - كان - لا تقتضي المداومة والدليل على
ذلك ما رواه مسلم «كان رسول الله ﷺ في العيدين وفي الجمعة يقرأ
«بسبح» و«الغاشية» وروى الطحاوي أنه ﷺ «يقرأ يوم الجمعة بالجمعة
والمنافقون».

أحياناً: أي في أحيان جمع حين مصدر قال البخاري في صحيحه: الحين عند
العرب من ساعة إلى ما لا يحصى عدده وقال في المصباح: الحين الزمان
قل أو كثر.
أحياناً: يدل على تكرر ذلك منه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - وجوب قراءة الفاتحة في ركعات الصلاة كلها وتقدم أنه الصواب.
- ٢ - استحباب قراءة شيء من القرآن بعد الفاتحة في الركعتين الأوليين من
الظهر والعصر ومثله المغرب والعشاء وصلاة الفجر وقد أجمع عليه
العلماء حيث نقل نقلاً متواتراً.
قال في الروض المربع وحاشيته: ويكره الاقتصار على الفاتحة في
الصلاة فرضاً كانت أو نفلاً لأنه خلاف السنة.

٣ - استحباب تطويل الركعة الأولى على الثانية في الظهر والعصر قال شيخ الإسلام ويستحب أن يمد الأولين ويحذف في الآخرين لهذا الخبر وعامة فقهاء الحديث على هذا.

٤ - كون قراءة الظهر والعصر سرية هو الأفضل.

٥ - إنه لا بأس من الجهر ببعض القراءة في السرية لا سيما إذا تعلق بذلك مصلحة من تعليم أو تذكير.

٦ - استحباب الاقتصار على الفاتحة في الركعتين الآخرين من صلاة العصر والظهر والعشاء وثالثة المغرب وسيأتي تحقيقه إن شاء الله تعالى.

٧ - إن ما ذكر في الحديث هو عادة النبي ﷺ وسنته.

٨ - ظن الصحابة ومنهم أبو قتادة أن النبي ﷺ طول الأولى من الصلاة يريد بذلك أن يدرك الناس الركعة الأولى.

٩ - القراءة بعد الفاتحة ليست واجبة فلو اقتصر على الفاتحة أجزأت الصلاة باتفاق العلماء ولكن يكره الاقتصار على الفاتحة في الصلاة فرضاً كانت أو نفلاً لأنه خلاف السنة.

١٠ - جاء في مسند الإمام أحمد وصحيح مسلم أن النبي ﷺ كان يجعل الركعتين الآخرين أقصر من الأولين قدر النصف وربما اقتصر فيهما على الفاتحة قال الألباني: ففيه دليل على أن الزيادة على الفاتحة في الركعتين الآخرين سنة وعليه جمع من الصحابة منهم أبو بكر رضي الله عنه وهو قول للإمام الشافعي.

* * *

٢٢٨ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «كنا نحزر

قيام رسول الله ﷺ في الظهر والعصر فحزرنّا قيامه في الركعتين الأوليين

من الظهر قدر ألم تنزيل ، السجاة . وفي الآخرين قدر نصف من ذلك .

وفي الأوليين من العصر على قدر الآخرين من الظهر والآخرين على

النصف من ذلك» رواه مسلم .

مفردات الحديث :

نحزر : بفتح النون وسكون الحاء المهملة وضم الزاي من باب نصر بمعنى
نخرص ونقدر ونقيس .

قال في المصباح : حزرت الشيء قدرته وحزرت النخل إذا خرصته .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - كان قدر قيام النبي ﷺ في الأوليين من الظهر بقدر سورة «ألم تنزيل
السجدة» وفي الآخرين قدر النصف من ذلك وفي الأوليين من العصر
على قدر الآخرين من الظهر والآخرين على النصف من ذلك .

٢ - قوله : «فحزرنا قيامه في الركعتين الأوليين من الظهر ألم تنزيل» يقتضي أن
الركعة الأولى والثانية من الظهر كانتا سواء بخلاف حديث أبي قتادة
السابق فيما أن يحمل على اختلاف الأوقات وتعدد الواقعة أو يقال إن
الأولى طالت بدعاء الاستفتاح والتعوذ والأولى في تخريج تعارض
الحديثين (حديث أبي قتادة وحديث أبي سعيد) أن يقال : إن حديث أبي
قتادة على القاعدة في صلاة النبي ﷺ من أنه يجعل الركعة الأولى أطول
من الثانية وأما حديث أبي سعيد الخدري فجاء على مخالفة القاعدة في
بعض الأحيان فيكون جواز الأمرين والعمل بالحديثين إلا أن الأصل هو ما
في حديث أبي قتادة من تطويل الأولى على الثانية .
كما أن السنة الغالبة هي تطويل صلاة الظهر على العصر في القراءة
والأفعال .

- ٣ - استحباب تطويل صلاة الظهر وقراءتها على صلاة العصر وقراءتها.
- ٤ - لعل تطويل الظهر عن العصر راجع إلى الوقت فالظهر وقتها يمتد أما العصر فيقع بعده وقت الاصفرار وهذا وقت الضرورة.
- ٥ - قال شيخ الإسلام: يستحب إطالة الركعة الأولى من كل صلاة على الثانية ويستحب أن يمد في الأوليين ويحذف في الآخرين وعامة الفقهاء على هذا الحديث.
- ٦ - هذا الحديث يؤيد ما جاء من أنه قد لا يقتصر المصلي على الفاتحة في الآخرين من الظهر والعصر حيث كانت الآخرين في العصر على النصف من الأوليين منهما مع أنه يقرأ بألم تنزيل السجدة وقد دلت الروايات الصحيحة على الاقتصار على قراءة الفاتحة في الآخرين من الظهر والعصر فيجمع بينهما بأنه ﷺ صنع هذا تارة وذاك أخرى فالكل جائز. وهذا كله يدل على أنه يقرأ فيهما غير الفاتحة وقراءة شيء بعد الفاتحة في الأوليين من الظهر والأوليين من العصر معلوم ومتفق عليه.

* * *

٢٢٩ - وعن سليمان بن يسار رضي الله عنه قال: «كان فلان يطيل

الأوليين من الظهر ويخفف العصر ويقرأ في المغرب بقصار المفصل وفي العشاء بوسطه وفي الصبح بطواله. قال أبو هريرة: ما صليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله ﷺ من هذا» أخرجه النسائي بإسناد صحيح.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال المؤلف أخرجه النسائي بإسناد صحيح وقال في الفتح: صححه ابن خزيمة وغيره قال في المحرر: إسناده صحيح.

مفردات الحديث :

المفصل : هو من الحجرات إلى آخر القرآن سمي مفصلاً لكثرة فواصله لقصر سورة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - كان أحد أئمة المسجد النبوي وهو عمر بن سلمة يطيل الأوليين من الظهر عن الآخرين منهما وكان يخفف صلاة العصر . وكان يقرأ في صلاة المغرب بقصار المفصل وفي العشاء بوسطه وفي صلاة الصبح بطواله فقال أبو هريرة : ما صليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله ﷺ من هذا . ففي هذا دليل على مشروعية واستحباب هذه الصفة من التطويل فيما يطول والتخفيف فيما يخفف وفي تجزئة القرآن والصلاة بهذه التجزئة .
- ٢ - هدي النبي ﷺ عدم الاقتصار على قصار المفصل بالمداومة عليه خلاف السنة .
والحق أن القراءة في المغرب تكون بطوال المفصل وقصاره وسائر السور سنة .
- قال ابن عبد البر : روي أنه قرأ بالأعراف والصفاء والدخان والطور وسبح والتين والمرسلات . وكان يقرأ فيها بقصار المفصل وكلها آثار صحاح مشهورة .
- ٣ - المفصل على الراجح يبتدىء من سورة الحجرات وينتهي بآخر القرآن فطوال المفصل من الحجرات إلى سورة النبأ ووسطه من النبأ إلى الضحى والقصار من الضحى إلى آخر القرآن .
وسمى مفصلاً لكثرة فواصله .

- ٤ - الحكمة في التطويل في صلاة الصبح أن ملائكة الليل وملائكة النهار يحضرونها كما قال تعالى : ﴿وَقَرَأَ الْفَجْرَ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُوداً﴾

ولأنه يقع في وقت غفلة بالنوم فاحتاج إلى التطويل ليدرك الناس الصلاة وأما تقصير المغرب فلقصروقتها وبقي الظهر والعصر والعشاء على الأصل في أن الصلاة تكون وسطاً بين الطول والقصر فلا تخفف عن مستحبات الصلاة ولا تثقل على العاجزين.

فقصة معاذ وإرشاد النبي ﷺ له كيف يصلي ويقرأ هي الأصل في هذا الباب.

وهذا بالنسبة للإمام الذي يؤم الناس ويرتبط المصلون بصلاته أما المنفرد فليصل ما شاء وكيف شاء ما دام لم يخرج عن حد المعقول.

* * *

٢٣٠ - وعن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال: «سمعت رسول

الله ﷺ يقرأ في المغرب بالطور» متفق عليه.

مفردات الحديث:

الطور: بضم الطاء كل جبل يسمى طوراً والمراد هنا جبل سيناء الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الغالب في القراءة في صلاة المغرب أنها من قصار المفصل لضيق وقتها ولكن قد تصلى بطواله فلا تختص بالقصار فهذا النبي ﷺ قرأ بسورة الطور وهي من طوال المفصل.

٢ - وورد أنه ﷺ قرأ في المغرب بسورة الأعراف وقرأ بسورة الصافات وقرأ بسورة الدخان وقرأ بسورة المرسلات وقرأ بسورة التين وقرأ بسورتي المعوذتين وكل هذه أحاديث صحيحة.

وهذا قراءات متنوعة فقرأ مرة الأعراف وهي من الحزب الثاني وقرأ بالصافات والدخان وهما من الحزب الثالث عشر وقرأ بالطور والمرسلات من طوال المفصل وقرأ بالأعلى وهي من الوسط. والباقي من قصاره فعل هذا صلوات الله وسلامه عليه لبيان الجواز في الكل.

٣ - قال العلماء: يجب كتابة المصحف على هذا الترتيب الموجود الآن في ترتيب السور لأنه جاء عن إجماع الصحابة وإجماعهم حجة.

وأما في القراءة فقال النووي: الاختيار أن يقرأ على ترتيب المصحف سواء قرأ في الصلاة أو في غيرها فإذا قرأ سورة قرأ التي تليها ذلك أن هذا الترتيب بين السور إنما جعل هكذا لحكمة فينبغي أن يحافظ عليها إلا فيما ورد الشرع باستثنائه كصلاة الصبح يوم الجمعة فيقرأ في الأولى سورة ﴿الم السجدة﴾ وفي الثانية ﴿هل أتى على الإنسان﴾ وركعتي الفجر يقرأ في الأولى ﴿الكافرون﴾ والثانية ﴿الإخلاص﴾ - ولو خالف هذه الموالاة أو خالف هذا الترتيب جاز فقد قرأ عمر رضي الله عنه في الأولى بالكهف وفي الثانية بيوسف.

٤ - جبير بن مطعم حينما سمع قراءة النبي ﷺ سورة الطور كان كافراً وبلغها وهو مسلم وقد قال العلماء: العبرة بأداء الشهادة لا بتحملها فمن تحملها وهو كافر أو فاسق ثم أداها مسلماً أو عدلاً قبلت شهادته والرواية مثل الشهادة.

خلاف العلماء:

المشهور من مذهب الحنابلة أن الذي يحرم هو تنكيس كلمات القرآن وأما تنكيس السور والآيات فيكره.

والرواية الأخرى عن أحمد أنه لا يكره تنكيس السور لأن النبي ﷺ قرأ

النساء قبل آل عمران واحتج الإمام أحمد بأن النبي ﷺ تعلمه على ذلك ولأن ترتيبها بالاجتهاد في قول جمهور العلماء.

واختار شيخ الإسلام وغيره تحريم تنكيس الآيات لأنه ﷺ وضعها هكذا ولما فيه من مخالفة النص وتغيير المعنى وقال ترتيبها واجب لأن ترتيبها بالنص إجماعاً.

والاحتجاج بتعليمه فيه نظر فإنه كان للحاجة لأن القرآن نزل حسب الوقائع.

وقال القاضي عياض: إن ترتيب السور اجتهاد من المسلمين حين كتبوا المصاحف وأنه لم يكن من ترتيب النبي ﷺ وهذا قول مالك وجمهور العلماء وهو أصح القولين.

وأما ترتيب الآيات فلا خلاف أن ترتيب آيات كل سورة بتوقيف من الله تعالى على ما هي عليه الآن في المصحف وهكذا نقلته الأمة عن نبيها ﷺ. هـ من كلام عياض رحمه الله.

* * *

٢٣١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ

يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة: ألم تنزل، السجدة وهل أتى على الإنسان» متفق عليه للطبراني من حديث ابن مسعود: «يديم ذلك».

مفردات الحديث:

كان: تفيد الدوام والاستمرار غالباً فإنه قد يتخلف.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب قراءة سورة الم السجدة في الركعة الأولى من صلاة الفجر يوم الجمعة وسورة الإنسان في الركعة الثانية منها. فقراءتهما في هذه الصلاة من سنته ﷺ الثابتة الدائمة.

٢ - قوله - كان - ورواية الطبراني - يديم ذلك - دليل على أنه كان مديماً على قراءة هاتين السورتين في صلاة صبح الجمعة وأنه لا يدعهما .

٣ - قال ابن القيم في زاد المعاد: كان ﷺ يقرأ في فجر الجمعة بسورتي ألم تنزيل (وهل أتى على الإنسان) وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: إنما كان ﷺ يقرأ هاتين السورتين في فجر الجمعة لأنهما تضمنتا ما كان ويكون في يومها فإنهما اشتملتا على خلق آدم عليه السلام وعلى ذكر المعاد والحشر للعباد وذلك يكون يوم الجمعة وكان في قراءتهما في هذا اليوم تذكير للأمة بما كان فيه ويكون ليعتبروا بما كان ويستعدوا لما يكون والسجدة جاءت تبعاً ليست مقصودة حتى يقصد المصلي قراءتها حيث اتفقت ثم قال رحمه الله تعالى ويظن كثير ممن لا علم عنده أن المراد تخصيص هذه الصلاة بسجدة زائدة ويسمونها سجدة الجمعة . ولذا كره بعض الأئمة المداومة على قراءة هذه السورة في فجر الجمعة دفعاً لتوهم الجاهلين .

٤ - بعض أئمة المساجد يأتون في صلاة فجر يوم الجمعة بما يخالف السنة ويظنون أنهم بهذا يحسنون :

١ - فبعضهم يقرأ جزءاً من سورة السجدة في الركعة الأولى وجزءاً من الإنسان في الركعة الثانية .

٢ - وبعضهم يقرأ السجدة في صلاة فجر الجمعة وصلاة فجر الجمعة الثانية يقرأ فيها الإنسان . .

٣ - وبعضهم يقرأ سورة الجمعة والمنافقين تذكيراً للناس بيوم الجمعة .

٤ - وبعضهم يقرأ في فجر يوم الجمعة شيئاً من سورة الكهف يذكر الناس بقراءتها ذلك .

وهذا كله من تلقاء أنفسهم والواجب الاتباع وترك ما عداه .

٥ - يؤخذ من هذا أنه على الخطيب والواعظ والمرشد ونحوهم أن يتحروا المناسبات في تذكير الناس ووعظهم وتوجيههم فكل وقت له مناسبه وكل حالة لها ظرفها كذلك المخاطبون يلقي عليهم ما يناسب حالهم ويتفق مع مداركهم ويحرص على الأشياء التي هم واقعون فيها فتعالج بالحكمة والموعظة الحسنة ويكون هذا أدعى للقبول وأقبل للعقول وأحرى أن يستجاب لهم.

* * *

٢٣٢ - وعن حذيفة رضي الله عنه قال: «صليت مع النبي ﷺ فما مرت به آية رحمة إلا وقف عندها يسأل ولا آية عذاب إلا تعوذ منها»
أخرجه الخمسة وحسنه الترمذي.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

فطرق إسناده جيدة ورواه مسلم بلفظ آخر عن حذيفة وأخرجه الخمسة وحسنه الترمذي وقال في التلخيص وروى نحوه البيهقي من حديث عائشة.

مفردات الحديث:

آية رحمة: مما فيه وعد وبشارة بالجنة ونعيمها ورضوان الله فيها.

آية عذاب: مما فيه وعيد وتخويف من عذاب الله وغضبه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استحباب تدبر القرآن وتفهم معانيه سواء أكان قارئاً أو مستمعاً. فهذه هي القراءة المفيدة النافعة قال تعالى: ﴿كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب﴾.
- سواء أكان في الصلاة أو في غيرها.

٢ - استحباب التعوذ بالله تعالى حينما يمر بآية عذاب أو وعيد أو نحو ذلك وسؤال الرحمة حينما يمر بآية رحمة فهو دعاء مناسب للموضوع.

٣ - بعض العلماء قصر هذا الاستحباب على صلاة النافلة ولكن لا مانع أن يشمل الفريضة فما ثبت لصلاة ثبت لأخرى.

ومما ورد فيه : ما رواه أحمد وابن ماجه عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقرأ في صلاة ليست بفريضة فمر بذكر الجنة والنار فقال : «أعوذ بالله من النار وويل لأهل النار» .

ومما رواه أحمد عن عائشة قالت : قمت مع رسول الله ﷺ ليلة القيام فكان يقرأ بالبقرة والنساء وآل عمران ولا يمر بآية فيها استبشار إلا دعا الله عز وجل ورغب إليه» .

فهذا كله في النافلة ولكن لا مانع من شمول ذلك للفريضة فإن ما ثبت لصلاة ثبت لأخرى هذا هو الضابط عند الفقهاء وهو ضابط جيد ينطبق على أحكام الصلاة بنوعيتها ولا يخرج عن عموم النصوص إلا ما خصص .

٤ - قال ابن القيم رحمه الله في كتابه الفوائد :

إذا أردت الانتفاع بالقرآن فأجمع عند تلاوته وسماعه قلبك وألق سمعك واحضر حضور من يخاطبك به من تكلم به سبحانه وتعالى فإنه خطاب منه إليك على لسان رسوله قال تعالى : ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ فهذا هو المحل القابل والمراد به القلب الحي الذي يعقل عن الله (أو ألقى السمع) أي وجه سمعه وأصغى بحاسة سمعه (وهو شهيد) أي شاهد القلب ليس بغافل ولا ساهٍ فإذا حصل المؤثر وهو القرآن والمحل القابل الحي ووجد الشرط وهو إصغاء وانتفى المانع حصل الانتفاع.

* * *

٢٣٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«ألا وإني نهيت أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً فأما الركوع فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن يستجاب لكم»
رواه مسلم.

مفردات الحديث:

فعظموا فيه الرب: العظيم وصفه تعالى بصفات العظمة والإجلال والكبرياء والمراد هنا قول - سبحان ربي العظيم.

فاجتهدوا: الجهد بالضم والفتح الوسع والطاقة وهو مصدر من جهد في الأمر جهداً من باب نفع إذا طلب حتى بلغ غايته في الطلب.

فقمن: بفتح القاف المثناة وكسر الميم بعدها نون.

قال ابن رسلان: هو بفتح الميم مصدر لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث وأما بالكسر فهو وصف شيء يجمع ويؤنث.

أي حقيق وجدير أي أن يستجاب لكم دعاؤكم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عن قراءة القرآن في حالة الركوع والسجود في الصلاة الفريضة والنافلة والنهي من الرب تبارك وتعالى فإن المنهي هو الرسول ﷺ وما نهى عنه فالأصل أن أمته منهية عنه أيضاً.

٢ - تقتضي تحريم المنهي عنه فتكون قراءة القرآن محرمة في الركوع والسجود إلا أن أكثر العلماء حملوا النهي على الكراهة فقط دون التحريم فقد وجدوا المقام لا يقتضيه.

قال في شرح الإقناع: وتكره القراءة في الركوع والسجود لنهيهِ ﷺ ولأنها حال ذل وانخفاض والقرآن أشرف الكلام.

٣ - وجوب تعظيم الرب جل وعلا في حالة الركوع ويكون التعظيم بالصيغة الواردة فقد جاء في مسند أحمد وسنن أبي داود من حديث عقبة بن عامر قال: لما نزلت ﴿فسبح باسم ربك العظيم﴾ قال النبي ﷺ: اجعلوها في ركوعكم.

٤ - وجوب تنزيه الرب جل وعلا في السجود ويكون بالصيغة الواردة فقد روى الإمام أحمد وأبو داود عن عقبة بن عامر قال: لما نزلت ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ قال اجعلوها في سجودكم.

٥ - تسبيحات الركوع والسجود الواجب منها مرة واحدة سبحان ربي العظيم في الركوع وسبحان ربي الأعلى في السجدة وأدنى الكمال ثلاثة مرات وأعلاه للإمام عشر تسبيحات والاقتصار عليها أفضل من الإتيان بذكر معها ما لم يطل السجود.

٦ - سبحان ربي العظيم واجبة في الركوع وسبحان ربي الأعلى واجبة في السجود. والواجب يسقط بالسهو ويجبره سجود السهو. كما سيأتي إن شاء الله.

٧ - الأفضل الإطالة والاجتهاد في الدعاء في السجود فهو حري أن يستجاب للداعي وقد جاء في الحديث: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد».

٨ - قال شيخ الإسلام: قراءة القرآن أفضل من الذكر والذكر أفضل من الدعاء وقد يكون الشخص يصلح دينه على العمل المفضول دون الأفضل فيكون في حقه أفضل.

٩ - ذهب الإمام أحمد إلى أن التسبيح في الركوع والسجود من واجبات الصلاة والواجب تسبيحة واحدة وما زاد فهو سنة ودليل الوجوب ما رواه

أحمد وأصحاب السنن عن حذيفة قال كان رسول الله ﷺ يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الأعلى وما رواه أحمد وأبو داود عن عقبة بن عامر قال لما نزلت ﴿فسبح باسم ربك العظيم﴾ قال اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ قال اجعلوها في سجودكم . .

أما الأئمة الثلاثة فيرون أن ذلك مستحب ليس بواجب .
قال النووي تسبيح الركوع والسجود وسؤال المغفرة سنة وليس بواجب وهو مذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي . والراجح الوجوب للأمر به .

* * *

٢٣٤ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يقول

في ركوعه وسجوده: «سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي» متفق عليه .

مفردات الحديث:

سبحانك اللهم وبحمدك: الباء في وبحمدك متعلقة بسبحانك أي وبحمدك سبحتك ومعناه بتوفيقك وهدايتك وفضلك لا بحولتي وبقوتي .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - روى الإمام أحمد بسنده إلى ابن مسعود قال لما نزلت على رسول الله ﷺ ﴿إذا جاء نصر الله والفتح﴾ كان يكثر أن يقول إذا ركع: (سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي) ثلاثاً .

٢ - فهذا الذكر مستحب أن يقال في الركوع والسجود عدا - سبحان ربي العظيم - في الركوع - وسبحان ربي الأعلى - في السجود .

وهذا الذكر يقوله ﷺ متأولاً للآية الكريمة : « فسبح بحمد ربك واستغفره » ولذا فإن عائشة رضي الله عنها تقول : « إنه يتأول القرآن » متفق عليه .

٣ - الذكر في غاية المناسبة لما فيه من التذلل والتضرع لله تعالى وتنزيهه تعالى عن النقائص والعيوب وإثبات المحامد له ثم بعد هذا كله سؤاله المغفرة هذا والعبد في غاية الذل والخضوع لله تعالى راکعاً وساجداً .

٤ - الذكر المذكور مندوب إليه وليس بواجب وإنما المشروع بالإجماع هو سبحان ربي العظيم في الركوع وسبحان ربي الأعلى في السجود لما في مسلم والسنن من حديث حذيفة قال ﷺ فكان يقول في ركوعه « سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الأعلى » .

٥ - التكبير هو شعار الصلاة فمعنى الله أكبر - أي من كل شيء أو أكبر من أن ينسب إليه ما لا يليق بجلاله .

وهذا الخبر يعود إلى صفات الله تعالى ذي القوة والملك والعظمة وهذه الصفات من شأنها أن ترجع العبد إلى كمال التوكل والاعتماد عليه فلا يلتجئ إلى غيره ولا يلتفت إلى سواه ولا يعظم غيره بل يهون عليه كل أمر لأنه ينظر إلى قدرة قادر عظيم يستمد منه العون والتوفيق ويعتمد عليه في تحقيق ما يرجوه من خير وقوة وسعادة .

* * *

٢٣٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ إذا

قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول : سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركوع ، ثم يقول وهو قائم : ربنا ولك

الحمد ثم يكبر حين يهوي ساجداً ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع ثم يفعل ذلك في الصلاة كلها ويكبر حين يقوم من اثنتين بعد الجلوس» متفق عليه.

مفردات الحديث:

سمع الله: أي أجاب الله من حمده متعرضاً لثوابه والدليل على صحة هذا المعنى الإتيان باللام في قوله - لمن حمده - ولو كان السماع على بابه لقال - سمع الله من حمده -.

صلبه: الصلب فيه أربع لغات إحداها ضم الصاد وسكون اللام والمراد به الظهر.

قال في المصباح: الصلب كل ظهر له فقار.

ربنا ولك الحمد: بهذه الصيغة اجتمع معنيان: الدعاء والاعتراف ربنا استجب لنا ولك الحمد على هدايتك.

يهوي: قال في المصباح: هوى بالفتح يهوي من باب ضرب هويّاً بضم الهاء وفتحها إذا هبط وانحط من أعلى إلى أسفل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على مشروعية تكبيرات الانتقالات بين الأركان في هذه المواضع كلها عدا التسميع عند الرفع من الركوع.

٢ - قوله «سمع الله لمن حمده - معناه استجاب الله لمن حمده» وهذه الجملة خاصة بالإمام والمنفرد دون المأموم فليست مناسبة بحقه لما جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد» والاختصار على التحميد للمأموم هو قول جمهور العلماء.

٣ - قوله - كان - يدل على أن هذه سنته المستمرة في الصلاة لما روى أحمد والترمذي والنسائي من حديث ابن مسعود وقال: رأيت رسول الله ﷺ يكبر في كل رفع وخفض وقيام وقعود وعليه عامة الصحابة والتابعين. قال البغوي اتفقت الأمة على هذه التكبيرات وهذا عدا الرفع من الركوع.

٤ - قوله - حين - دليل أن وقت التكبير مع التحريك من ركن إلى ركن فلا يتقدم عن البدء بالحركة ولا يتأخر بحيث يصل الركن الثاني وهو لم ينته من التكبير بل يكون موضع التكبير الحركة التي بين الركعتين.

قال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي رحمه الله: تكبيرات الانتقال محلها بين ابتداء الانتقال والانتهاه لأنها الذكر المشروع بين الأركان ونفس الأركان مختصة بأذكارها المشروعة فيها. فهذا مأخذ الفقهاء لهذا التحديد.

ولكن الصواب: ما ذكره المجد وغيره: إن هذا هو الأولى ولكنه لا يجب لعسر التحرز من ذلك فمأخذ هذا القول الصحيح هو دفع المشقة والعسرة.

٥ - مشروعية التكبير في هذه الانتقالات إلا في الرفع من الركوع فإنه يقول سمع الله لمن حمده للإمام والمنفرد وأما المأموم فيقول ربنا ولك الحمد.

خلاف العلماء:

أجمع العلماء على مشروعية تكبيرات الانتقال بين الأركان في الصلاة فرضها ونفلها لأنه ﷺ كان يكبر ويداوم عليها ويقول: «إذا كبر فكبروا».

واختلفوا في وجوبها فذهب الإمام أحمد وجمهور أهل الحديث إلى وجوب التكبير للأمر به ولمداومته ﷺ عليه وقوله «صلوا كما رأيتموني أصلي» رواه البخاري وذهب الأئمة أبو حنيفة ومالك والشافعي إلى أنها سنة وليست بواجبة لحديث المسيء في صلاته.

قال النووي وغيره: التكبير غير تكبيرة الإحرام سنة وليس بواجب فلو تركه صحت صلاته لكن يكره تركه عمداً.

والأحاديث الواردة محمولة على الاستحباب جمعاً بين الأخبار. فهذا القول هو قول عامة العلماء والقول الأول أحوط.

* * *

٢٣٦ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كان رسول

الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع قال: «اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات والأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد، أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد» رواه مسلم.

مفردات الحديث:

ربنا لك الحمد: قال الكرمانى بدون الواو وفي بعض الروايات بالواو والأمران جائزان بلا ترجيح لأحدهما على الآخر في المختار.

ملء السموات والأرض: قال الخطابي هو تمثيل وتقريب والمراد تكثير العدد حتى لو قدر ذلك أجساماً ملاء ذلك كله.

وملء منصوب على المصدرية أو مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف.

بعد: قال القرطبي (بعد) ظرف قطع عن الإضافة مع إرادة المضاف إليه فيكون مبنياً على الضم.

من شيء: بيان لقوله ما شئت.

أهل الثناء: بالنصب على الاختصاص أو منادى حذف منه حرف النداء والثناء هو المدح بالأوصاف الكاملة. هـ.

المجد: المجد هو غاية الشرف وكثرته والرفعة.

أحق ما قال العبد: أحق مبتدأ وهو مضاف إلى ما الموصولة وخبره قوله لا مانع إلخ وما بينهما اعتراض والألف واللام في (العبد) لتفريق الجنس لا لتفريق العبد.

لا مانع لما أعطيت: أي أردت إعطاءه.

منك: أي من مؤاخذتك.

اللهم ربنا: هكذا في أكثر الروايات وبعضها بحذف اللهم والأولى أولى لأن فيها تكرير النداء فكأنه يقول يا الله يا ربنا.

ولا ينفع ذا الجد منك الجد: فاعل لقوله لا ينفع الجد بفتح الجيم هو الغني أي لا ينفع ذا الغنى عندك غناه ولا حظه وبخته وقيل بكسر الجيم ومعناه لا ينفع صاحب الاجتهاد منك اجتهاده إنما ينفعه رحمتك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية هذا الذكر في هذا الركن بعد الرفع من الركوع والتسميع. والواجب منه «ربنا ولك الحمد» وكلما زاد منه فهو أفضل حتى نهايته. وهو مشروع للإمام والمأموم والمنفرد في الفرض والنفل. وهو إجابة للإمام حينما قال سمع الله لمن حمده ناسب حمد الله تعالى بهذا الذكر.

٢ - أما معاني هذا الذكر فهي الفقرات الآتية:

٣ - ربنا ولك الحمد - قال في شرح المذهب: ربنا أطعنا وحمدنا فلك الحمد. وقد ثبت بالأحاديث الصحيحة من روايات كثيرة «ربنا ولك الحمد» بالواو.

٤ - ملء السموات والأرض - يراد بذلك تعظيم قدرها وكثرة عددها والمعنى أنك يا ربنا مستحق لهذا الحمد الذي لو كان أجساماً لملاً ذلك كله.

٥ - وملء ما شئت من شيء - مما لا نعلمه من ملكوتك الواسع.

- ٦ - أهل الثناء والمجد - أي أنت أهل الثناء الذي تشني عليك جميع المخلوقات والمجد هو غاية الشرف وكثرته .
- ٧ - أحق ما قال العبد : أي أنت أحق بما قال لك العبد من المدح والثناء .
- ٨ - وكلنا لك عبد - معناه ما في الآية الكريمة : ﴿إِنْ كُلٌّ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ يعني أن كل المخلوقات في السموات والأرض مقرة بالعبودية لله تعالى آتية إليه خاضعة منقادة يوم القيامة .
- ٩ - لا مانع لما أعطيت - أي لا مانع لما أردت إعطاءه .
- ١٠ - ولا معطي لما منعت - أي لا معطي من أردت حرمانه من العطاء بحكمته وعذلك .
- ١١ - ولا ينفع ذا الجد منك الجد - الجد هو الحظ والبخت أي لا ينفع ذا الغنى عندك غناه وحظه فلا يعيده من العذاب ولا يفيد شئاً من الثواب . وإنما النافع ما تعلقت به إرادتك فحسب .
- ١٢ - قال النووي : فيه كمال التفويض إلى الله تعالى والاعتراف بكمال قدرته وعظمته وقهره وسلطانه وانفراده بالوحدانية وتدبير مخلوقاته .

* * *

٢٣٧ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

«أمرت أن أسجد على سبعة أعظم : على الجبهة وأشار بيده إلى أنفه ،
واليدتين والركبتين وأطراف القدمين» متفق عليه .

مفردات الحديث :

أمرت : على صيغة المجهول والأمر هو الله - وجاء في بعض روايات الصحيح -
أمرنا - لتدل على صيغة العموم .

اليدين : أي الكفين كما هو المراد عند الإطلاق ولثلا يعارض حديث النهي عن
افتراش كافتراش السبع .

وأشار بيده إلى أنفه : جملة معترضة بين المعطوف عليه وهو الجبهة والمعطوف
وهو اليدان والغرض منها بيان أنهما عضو واحد .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - أمرت وفي رواية - أمرنا - وفي رواية أمر النبي ﷺ والثلاث الروايات
كلها للبخاري والقاعدة الشرعية أن ما أمر به النبي ﷺ فهو أمر عام له
ولأتمته كما قال تعالى : ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾ وقال
تعالى : ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن﴾ ولا يخرج من
هذا العموم إلا ما جاء النص بتخصيصه به ﷺ كقوله تعالى : ﴿وامرأة
مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون
المؤمنين﴾ .

٢ - فيه وجوب السجود في الصلاة على هذه الأعضاء السبعة وهي الجبهة
ومعها الأنف والكفان والركبتان والقدمان .

٣ - فقوله - وأشار بيده إلى أنفه معناه أن الجبهة والأنف عضو واحد وإلا
لكانت الأعضاء ثمانية .

٤ - السجود هو الخضوع والتذلل لله تبارك وتعالى وهو فرض في الكتاب
والسنة والإجماع قال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا﴾
والأحاديث في الباب كثيرة وقال الوزير أجمع العلماء على مشروعيتها .

٥ - الحديث ظاهر الدلالة على وجوب السجود على هذه الأعضاء السبعة إذ
هو غاية خشوع الظاهر وأجمع العبودية لسائر الأعضاء .

٦ - ذهب جمهور العلماء إلى أنه يجب أن يجمع بين الأنف والجبهة . وحكى
ابن المنذر الإجماع على أنه لا يجزىء على الأنف وحده .

٧ - واليد إذا أطلقت فالمراد بها الكف فقط ولما روى البخاري تعليقاً: «كان أصحاب رسول الله ﷺ يسجدون وأيديهم في ثيابهم».

٨ - يجزئ من كل عضو بعضه على جهة كانت أو غيرها. قال في شرح الإقناع ويجزئ في السجود بعض كل عضو من الأعضاء المذكورة إذا سجد عليه لأنه لم يقيد في الحديث.

٩ - ولو سجد على حائل متصل به من غير أعضاء سجوده أجزأ قال في شرح الإقناع «ولا يجب على الساجد مباشرة المصلي بشيء من أعضاء السجود حتى الجبهة فلو سجد على متصل به غير أعضاء السجود ككور عمامته وكمه وذيله ونحوه صحت صلاته لكن يكره ترك المباشرة باليدين والجبهة بلا عذر من حر وبرد فلو سجد على متصل به ككور عمامته لم يكره لعذر. قال في الحاشية: وحكمته أن القصد من السجود مباشرة أشرف الأعضاء ليتم الخضوع والتواضع.

قال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي: ومن الفروق الصحيحة الفرق بين الحائل في السجود وهي ثلاثة:

- ١ - إن كان من أعضاء السجود فلا يجزئ.
- ٢ - إن كان على حائل منفصل فلا بأس به.
- ٣ - إن كان على حائل مما يتصل بالمصلي فيكره إلا لعذر من حر وشوك ونحوهما.

١٠ - يشرع أن يسجد على رجليه ثم ركبتيه يضعهما على الأرض قبل يديه لما تقدم من قوله «ثم يديه».

١١ - السجود على هذه الأعضاء هو غاية الخشوع الظاهر وأجمع العبودية لسائر الأعضاء.

١٢ - السجود على هذه الأعضاء جاء بأمر الله تعالى فهو دليل على أنه محبوب

إلى الله تعالى وما كان محبوباً إلى الله تعالى فهو من أجل العبادات ذلك أن الإنسان يضع أشرف أعضائه على الأرض . ومن كمال هذا السجود مباشرة المصلي لأديم الأرض بجبهته استكائة وتواضعاً والاعتماد على الأرض بحيث ينالها ثقل رأسه . قال ابن القيم : كان ﷺ يسجد على جبهته وأنفه دون كور عمامته ولم يثبت عنه السجود على كور عمامته من حديث صحيح ولا حسن .

١٣ - فقد ثبت من طرق عدة «ما من عبد سجد لله سجدة إلا كتب الله له بها حسنة وحط عنه بها خطيئة» . وشرع تكرير السجود في كل ركعة لأنه أبلغ ما يكون في التواضع .

١٤ - الحث على السجود وذكر فضله وأما عظيم أجره فمعلوم من الدين بالضرورة وهو سر الصلاة وركنها الأعظم والساجد أقرب ما يكون إلى الله في حال سجوده .

١٥ - قال في الحاشية : ويكره السجود على الصوف واللبود والبسط وجميع الأمتعة . قال النووي : وهو قول جماهير العلماء .

١٦ - وقال شيخ الإسلام : دلت الأحاديث والآثار على أنهم في حال الاختيار يباشرون الأرض بالجباه وعند الحاجة كالحر ونحوه يتقون بما يتصل بهم من طرف ثوب وعمامة ولهذا كان أعدل الأقوال في هذه المسألة أنه يكره ذلك إلا عند الحاجة .

* * *

٢٣٨ - وعن ابن بحنة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ كان إذا صلى

وسجد فرج بين يديه حتى يبدو بياض إبطيه» متفق عليه .

مفردات الحديث :

فرج : بفتح الفاء وتشديد الراء آخره جيم أي باعد بينهما فنحى كل يد عن الجانب الذي يليها .

الإبط : فيه لغات أفضلها كسر الباء جمعه آباط يذكر ويؤنث وهو باطن المنكب والجناح .

فرج بين يديه وضم أصابعه : المراد به أصابع اليدين .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - سنة النبي ﷺ في السجود أن يفرج بين يديه تفريجاً بليغاً بحيث يظهر بياض إبطيه .

٢ - استحباب السجود على هذه الكيفية لأنها دليل النشاط والقوة قال تعالى : ﴿ خذوا ما آتيناكم بقوة ﴾ .

٣ - قال في الروض المربع وحاشيته : ويجافي الساجد عضديه عن جنبيه وبطنه عن فخذه وهما عن ساقيه ما لم يؤذ جاره ليستقل كل عضو منه بالعبودية مع مغاييرته لهيئة الكسلان .

٤ - قال الأستاذ طيارة : الصلاة رياضة دينية إجبارية لكل مسلم يؤديها خمس مرات بدون إجهاد ولا إرهاق وإذا تأملنا حركات الصلاة وجدنا شبيهاً بينها وبين النظام السويدي في الرياضة بل إنك ترى أن حركة الجسم في أثناء الصلاة أحكم وأصلح لكل سن وجنس .

٥ - فيه دليل على أن الإبط ليس من العورة في الصلاة وأن ظهوره لا يخالف الآداب العامة بين الناس .

٦ - وفيه أن كل عضو في الصلاة يأخذ نصيبه من العبادة إذ لو اعتمد كل عضو على الآخر لم يحصل هذا التوزيع بين الأعضاء ولم تأخذ نصيبها من العبادة .

٦ - وقد ورد هذا المعنى صريحاً فيما أخرجه الطبراني وغيره من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تفتersh افتراش السبع واعتمد على راحتك وأبد ضبعيك فإذا فعلت ذلك سجد لك كل عضو منك».

٧ - هذه الكيفية تكون ما لم يؤذ من بجانبه في الصلاة فإن آذاه واستولى على مكانه وزحمه فلا ينبغي فدرء المفاسد بإشغال المصلين أولى من جلب المصالح بهذه الصفة.

* * *

٢٣٩ - وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إذا سجدت فضع كفيك، وارفع مرفقيك» رواه مسلم.

٢٤٠ - وعن وائل بن حجر رضي الله عنه: أن النبي ﷺ كان إذا ركع فرج بين أصابعه وإذا سجد ضم أصابعه» رواه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص وله شاهد من حديث أبي حميد عند أبي داود أنه ﷺ كان في الركوع يفرج بين أصابعه وكذلك له شاهد عند أحمد وأبي داود والنسائي من حديث أبي مسعود الأنصاري.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - يدل حديث البراء على أن الواجب على المصلي أن يضع كفيه على الأرض والكفان هما عضوان من أعضاء السجود السبعة المذكورة في حديث ابن عباس المتقدم.

- ٢ - هذا الحديث أيد الأصل من أن المراد باليدين هما الكفان.
- ٣ - تقدم أنه يجزيء وضع أي جزء من اليدين على الأرض وأما الأفضل فهو تمكين باطنهما منها واستقبال القبلة بأصابعهما.
- ٤ - يدل الحديث على استحباب رفع الذراعين عن الأرض وكراهة افتراشهما كما يفترش السبع ذراعيه.
- ٥ - إن هذا فيه بعد عن مشابهة هذا الحيوان النجس لحالة الصلاة التي هي مناجاة ودخول على الله تبارك وتعالى مع ما في رفعهما من دليل على النشاط والقوة والرغبة في العبادة.
- ٦ - أما حديث وائل ففيه دليل على استحباب تمكين الراحيتين من الركبتين أثناء الركوع.
- ٧ - كما أنه يدل على استحباب تفريغ أصابعه فوق الركبة فإن ذلك أمكن من الركوع وأثبت لحصول تسوية ظهره برأسه.
- ٨ - ويدل على ضم أصابع اليدين أثناء السجود ليحصل بذلك كمال استقبال القبلة بها وهو أعون على تحملها أثناء السجود.
- ٩ - ما تقدم من تفريغ اليدين وتجافي المرفقين عن الجنبين والبطن عن الفخذين أثناء السجود خاص بالرجل أما المرأة فقال الفقهاء: «والمرأة تضم نفسها في ركوع وسجود وغيرهما فلا تتجافي وتسدل رجلها في جانب يمينها في جلوسها لأن ذلك أستر لها وذلك لما أخرجه أبو داود في مراسيله عن يزيد بن أبي حبيب أن النبي ﷺ: «مر على امرأتين تصليان فقال: «إذا سجدتما فضمما بعض اللحم إلى الأرض فإن المرأة في ذلك ليست كالرجل» قال البيهقي هذا المرسل أحب إلي من موصولين فيه.
- ١٠ - قال ﷺ «وأما السجود فأكثروا فيه من الدعاء فقمنا أن يستجاب لكم» والأمر بإكثار الدعاء في السجود يشمل الحث على تكثير الطلب لكل

حاجة ويشمل التكرار للسؤال الواحد كيف وقد خضع لربه ووضع أشرف أعضائه على التراب.

١١ - هل طول السجود أفضل أم طول القيام؟

صوب شيخ الإسلام: أنهما سواء فإن القيام أفضل بذكره وهو القراءة والسجود أفضل بهيئته. وكان النبي ﷺ إذا أطال القيام أطال الركوع والسجود وإذا خفف القيام خفف الركوع والسجود.

* * *

٢٤١ - وعن عائشة رضي الله عنها: قالت: «رأيت رسول الله ﷺ

يصلي متربعاً» رواه النسائي وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

وروى النسائي وابن خزيمة أنه كان يجلس متربعاً. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وصححه ابن خزيمة أيضاً.

مفردات الحديث:

متربعاً: التربع هو أن يجلس قابضاً ساقه مخالفاً بين قدميه جاعلاً ساقه إحداهما فوق الأخرى ويكون القدم اليمنى في مقبض فخذه اليسرى والقدم اليسرى في مقبض فخذه اليمنى.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - التربع هو أن يجعل باطن قدمه اليمنى تحت الفخذ اليسرى وباطن اليسرى تحت الفخذ اليمنى.

وقد فعل النبي ﷺ هذا لما سقط من فرسه وانفكت قدمه .

٢ - الحديث دليل على كيفية قعود العليل إذا صلى جالساً .

٣ - التربع خاص بالجلسة التي هي مقابل قيام الصحيح وليست في كل جلسات الصلاة .

٤ - قال إمام الحرمين : الذي أراه في ضبط العجز أن يلحقه بالقيام مشقة تذهب خشوعه لأن الخشوع مقصود الصلاة .

٥ - قال النووي : أجمعت الأمة أن من عجز عن القيام في الفريضة صلاها قاعداً ولا إعادة عليه ولا ينقص ثوابه للخبر .

قال شيخ الإسلام : من نوى الخير وفعل ما قدر عليه كان له كأجر الفاعل .

* * *

٢٤٢ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يقول بين

السجدين « اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وعافني وارزقني » رواه
الأربعة إلا النسائي واللفظ لأبي داود وصححه الحاكم .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

للحديث طرق متعددة فقد أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم والبيهقي واللفظ للترمذي إلا أنه فيه وعافني وليس عند أبي داود واجبرني وعافني وليس عند ابن ماجه اهدني وعافني والحاكم جمع بين هذه الألفاظ كلها إلا لفظ وعافني .

وطرق هذا الحديث فيها كلها كامل بن العلاء السعدي طعن فيه بعض الأئمة ووثقه بعضهم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على مشروعية «الطمأنينة في الجلسة التي بين السجدين كما ثبت ذلك».

٢ - وفيه مشروعية الدعاء المذكور فيه في هذه الجلسة ومذاهب الأئمة فيه كالآتي :

١ - الحنفية: لا يرون سنية الدعاء بين السجدين وإنما هو جائز عندهم.

وما ورد فيه يحملونه على صلاة النفل أو صلاة الوتر.

٢ - هذا الذكر مستحب عند بقية الأئمة الثلاثة.

وذهب الحنابلة إلى أن (رب اغفر لي) واجبة مرة واحدة وأدنى الكمال فيها ثلاث وما زاد عنها من الكلمات فهو سنة.

صيغة الدعاء عند المالكية والشافعية والحنابلة هو: رب اغفر لي وارحمني واجبرني وارزقني واهدني وعافني.

٣ - قال ابن القيم: لما فصل بركن بين السجدين شرع فيه من دعاء ما يليق به ويناسبه وهو سؤال المغفرة والرحمة والهداية والعافية والرزق.

٤ - قال الشيخ تقي الدين: الأفضل الدعاء بما ورد وقال الموفق الكمال فيه كالكمال في تسبيح الركوع والسجود وقال شيخ الإسلام لا دليل على تقييده بعدد معلوم وكان عليه الصلاة والسلام يطيل فيه بمقدار السجود.

٥ - في صحيح مسلم أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله كيف أقول حين أسأل ربي فقال: «قل اللهم اغفر لي وارحمني فإن هؤلاء تجمع لك دنياك وآخرتك».

٦ - معاني الكلمات الخمس:

اغفر لي: أي استرني مع التجاوز عن المؤاخذه.

ارحميني : أي هات لي من لدنك رحمة تشتمل على ستر الذنب وعدم المؤاخذه مع الإفضال علي من خيري الدنيا والأخرى .

- اهدني : الرحمة تشمل الهداية فعطف عليه من باب عطف الخاص على العام والهداية نوعان :

أحدهما : التوفيق إلى العلم النافع والعمل الصالح والإيمان الثابت وهي الهداية القلبية .

الثاني : بمعنى الدلالة والإرشاد إلى طريق الحق والصواب .

عافني : أعطني سلامة وعافيه في ديني من السيئات والشبهات وفي بدني من الأمراض والأسقام وفي عقلي من العته والجنون . وأعظم الأمراض هي أمراض القلب إما بالشبهات المضلة وإما بالشهوات المهلكة فهذا النوع من المرض هو سبب الشقاوة الأبدية والعياذ بالله .

ومع هذا فالناس بغفلة عنه يتزاحمون على المستشفيات والعيادات لعلاج أمراض البدن ، ولا يأتون العلماء ومجالس الذكر وأبواب المساجد لعلاج أمراض القلوب .

وهذا مما يدل على ضعف العقل وانتكاس في التفكير وعدم تمييز الحقائق .

ارزقني : أي أعطني رزقاً يغنيني في هذه الحياة الدنيا عن الحاجة إلى خلقك وأعطني رزقاً واسعاً في الآخرة مثل ما أعددت لعبادك الذين أنعمت عليهم .

والرزق : عند أهل السنة والجماعة يشمل الحلال والحرام ولكن موضع الدعاء هو طلب الرزق الحلال في الدنيا .

* * *

٢٤٣ - وعن مالك بن الحويرث رضي الله عنه قال: «أنه رأى

النبي ﷺ يصلي فإذا كان في وتر من صلاته لم ينهض حتى يستوي قاعداً» رواه البخاري.

مفردات الحديث:

وتر من صلاته: هي عند النهوض إلى القيام إلى الثانية وعند النهوض من الثالثة إلى الرابعة في الرباعية وتسمى جلسة الاستراحة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على استحباب هذه الجلسة وهو أن المصلي إذا قام في وتر من صلاته بأن يقوم من الركعة الأولى أو يقوم من الركعة الثالثة فإنه يستوي جالساً فيما بين السجدة الأخيرة والقيام ثم ينهض لأداء الركعة الثانية أو الركعة الرابعة.

٢ - هذه الجلسة يسميها العلماء - جلسة الاستراحة - والاستراحة طلب الراحة فكأن المصلي حصل له إعياء فيجلس ليزول عنه.

٣ - إلا أنها خفيفة لطيفة عند من يرى استحبابها قال النووي: جلسة الاستراحة: جلسة لطيفة بحيث تسكن حركتها سكوناً بيناً.

خلاف العلماء:

ذهب الإمام الشافعي في القول المشهور من مذهبه إلى استحباب جلسة الاستراحة وذهب الأئمة الثلاثة إلى عدم استحبابها.

ودليل الشافعي هو حديث الباب الذي رواه البخاري وغيره من حديث مالك بن الحويرث أنه رأى النبي ﷺ يصلي فإذا كان في وتر صلاته لم ينهض حتى يستوي قاعداً» أما دليل الثلاثة في تركهم فما روى الترمذي من حديث أبي

هريرة أن النبي ﷺ كان ينهض على صدور قدميه» قال الترمذي وعليه العمل عند أهل العلم وقال أبو الزناد تلك السنة وقال النعمان بن أبي عياش أدركت غير واحد من أصحاب النبي ﷺ لا يجلس.

قال الإمام أحمد: أكثر الأحاديث على هذا وممن روي عنهم تركها عمر وعلي وابن عمر وابن مسعود وابن عباس.

قال ابن القيم: اختلف الفقهاء في جلسة الاستراحة هل هي من سنن الصلاة أو ليست من السنن وإنما يفعلها من يحتاج إليها على قولين ففي حديثي أبي أمامة وابن عجلان ما يدل على أنه ﷺ نهض على صدور قدميه وقد روي عن عدة من أصحاب النبي ﷺ وسائر من وصف صلاته لم يذكر هذه الجلسة وإنما ذكرت في حديث أبي حميد ومالك بن الحويرث ولو كان هديه ﷺ دائماً لذكرها كل واصف لصلاته. ووجود فعلها لا يدل على أنها من سنن الصلاة إلا إذا علم أنه فعلها سنة فيقتدى به فيها وأما إذا قدر أنه فعلها للحاجة لم يدل على كونها سنة من سنن الصلاة فهذا من تحقيق المناط في المسألة.

واختار الشيخ تقي الدين: أنه ﷺ جلس في آخر عمره عند كبره جمعاً بين الأخبار.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: المشهور من المذهب أنها ليست مشروعة وإنما هي من الأسباب العارضة لا الراتبة فيكون فعلها من السنة العارضة لا الراتبة وبهذا تجتمع الأدلة.

وقال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي: أصح الأقوال الثلاثة في جلسة الاستراحة استحبابها للحاجة إليها واستحباب تركها عند عدم الحاجة إليها.

وهذا القول هو الراجح ذلك أن هذه الجلسة ليست مقصودة لذاتها حتى تكون سنة راتبة وليس لها ذكر يقال فيها فعلم أنها مرادة عند الحاجة إليها من عجز ومرض وشيخوخة ونحو ذلك فتفعل حينئذ.

قال في المغني : وبهذا القول تجتمع الأدلة . والله أعلم .

٥ - مسائل الخلاف في الفروع لا ينبغي أن تكون مثار فتنة وشقاق وتنازع . والأفضل بحث المسائل في جوودي علني فما وصل منه أهل العلم إلى اتفاق فذاك . وما اختلفوا فيه فلا ينكر بعضهم على بعض ويعادي بعضهم بعضاً . وإنما الواجب أن يعذر بعضهم بعضاً بما وصل إليه المخالف من الاجتهاد فإن العداوة والبغضاء هو سبب تفريق كلمة المسلمين وتشيت أمرهم وضعف شأنهم حتى أصبحوا ممزقين متفرقين قد تسلط عليهم أعداؤهم فاستباحوا بلادهم وأضعفوا كيانهم وصار المسلمون لهم أتباعاً وفيما بينهم أحزاباً . فإنا لله وإنا إليه راجعون .

* * *

٢٤٤ - وعن أنس رضي الله عنه : « أن النبي ﷺ قنت شهراً بعد

الركوع يدعو على أحياء من أحياء العرب ثم تركه ، متفق عليه ولأحمد والدارقطني نحوه من وجه آخر فأما في الصبح فلم يزل يقنت حتى فارق الدنيا .

مفردات الحديث :

قنت : ذكر العلماء أن للكنوت عشرة معان والمراد هنا هو الدعاء في الصلاة بعد الرفع من الركوع الأخير من الوتر وبعد الرفع من الركوع في الثانية من صلاة الفجر عند من يرى ذلك .

على : تكون للضرر فيقال - دعا عليه -

أحياء من العرب : جمع حي قال في المصباح : الحي القبيلة من العرب والمراد بهم هنا رعل وعصية وبنو لحيان .

* * *

٢٤٥ - وعنه أن النبي ﷺ «كان لا يقنت إلا إذا دعا لقوم أو دعا

على قوم» صححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال ابن القيم في زاد المعاد: أحاديث أنس في القنوت كلها صحاح يصدق بعضها بعضاً والقنوت الذي ذكره قبل الركوع غير الذي ذكره بعده. والذي وقته غير الذي أطلقه فالذي ذكره قبل الركوع هو إطالة القيام للقراءة والذي ذكره بعده هو إطالة القيام للدعاء ففعله شهراً يدعو لقوم ثم استمر تطويل هذا الركن للدعاء والثناء إلى أن فارق الدنيا والذي تركه هو الدعاء على أقوام من العرب وكان بعد الركوع.

* * *

٢٤٦ - وعن سعيد بن طارق الأشجعي رضي الله عنه قال: قلت

لأبي يا أبت إنك قد صليت خلف رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي أفكانوا يقنتون في الفجر؟ قال: أي بني محدث. رواه الخمسة إلا أبا داود.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص: رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث أبي مالك الأشجعي عن أبيه وإسناده حسن.

مفردات الحديث :

محدث : أي أمر مخترع ومبتدع في الدين لم يرد في الشرع.

أي بني : منادى محذوف أداة النداء أو مخصوص .

قنوت الوتر : القنوت ورد لمعان كثيرة والمراد هنا الدعاء إما مطلقاً أو مقيداً بالأذكار المشهورة الواردة .

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة :

١ - القنوت - هنا - هو الدعاء قبل الركوع من الركعة الأخيرة في الصلوات الخمس والوتر .

٢ - أجمع العلماء على أن فعله أو تركه لا يبطل الصلاة وإنما الخلاف في استحباب تركه أو التفصيل في ذلك .

٣ - حديث أنس (٢٤٤) أن النبي ﷺ قنت في الصلوات الخمس كلها شهراً يدعو على أحياء من العرب ورد تعيينهم بأنهم رعل وعصية وبنو لحيان - هذه الرواية في الصحيحين .

٤ - زيادة الدارقطني أنه ما زال يقنت حتى فارق الحياة الدنيا فهي معارضة لرواية الصحيحين .

٥ - حديث أنس (٢٤٥) أنه ﷺ كان لا يقنت إلا إذا دعا لقوم أو دعا على قوم كأن يدعو للمستضعفين بمثل ما يدعو على القبائل التي مر ذكرهم وعلى غيرهم من صناديد قريش الذين آذوا المستضعفين .

٦ - حديث سعيد الأشجعي (٢٤٦) أنه صلى مع النبي ﷺ والخلفاء الراشدين الأربعة ما كانوا يقنتون في صلاة الفجر فهو محدث .

خلاف العلماء :

أجمع العلماء على استحباب القنوت - في الجملة - ولكن اختلفوا في تحديد الصلاة التي يقنت فيها على مذاهب .

ذهب الحنفية والحنابلة إلى استحباب القنوت في صلاة الوتر وذهب المالكية والشافعية إلى استحبابه في صلاة الصبح. وذهب الشافعية والحنفية والحنابلة إلى استحبابه في الفرائض إذا نزل بالمسلمين نازلة. لكن خصه الحنفية بالصلاة - الجهرية أما دليل الحنفية والحنابلة بقنوت الوتر فما رواه الخمسة عن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قال علمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في صلاة الوتر وسيأتي الحديث قريباً إن شاء الله تعالى. وأما دليل المالكية والشافعية فما رواه الدارقطني عن أنس أن النبي ﷺ «لم يزل يقنت في الصبح حتى فارق الحياة».

وأما دليل الحنفية والشافعية والحنابلة على استحبابه عند النوازل فما رواه ابن خزيمة عن أنس عن النبي ﷺ «كان لا يقنت إلا إذا دعا لقوم أو دعا على قوم».

قال الشيخ تقي الدين للعلماء في القنوت ثلاثة أقوال أصحها أنه يسن عند الحاجة.

قال الشيخ المباركفوري: هذا القنوت يسمى بقنوت النوازل ولم يرد في الصلاة المكتوبة قنوت غيرها هذا وهو مخصوص بأيام المهام والوقائع والنوازل لأن النبي ﷺ كان لا يقنت إلا إذا دعا لقوم مسلمين أو دعا على الكافرين، وهذا القنوت لا يختص بالصلاة دون صلاة بل ينبغي الإتيان به في جميع الصلوات وأما الزيادة التي تدل على مواظبته ﷺ على القنوت في صلاة الفجر فهي لا تصلح للاحتجاج ومع ذلك تعارض حديث أنس.

وقال ابن القيم في زاد المعاد: أحاديث أنس في القنوت كلها صحاح يصدق بعضها بعضاً ولا تناقض فيها والقنوت الذي ذكره قبل الركوع غير الذي ذكره بعده والذي وقته غير الذي أطلقه فالذي ذكره قبل الركوع هو إطالة القيام للقراءة والذي ذكره بعده هو إطالة القيام للدعاء فعله شهراً يدعو على قوم ويدعو لقوم ثم استمر تطويل هذا الركن للدعاء والثناء إلى أن فارق الدنيا أما الذي تركه

فهو الدعاء على أقوام من العرب وكان بعد الركوع فزاد أنس بالقنوت قبل الركوع وبعده الذي أخبر أنه ما زال عليه هو إطالة القيام في هذين المحلين بقراءة القرآن وبالدعاء .

٨ - وقال شيخ الإسلام: لا يقنت في غير الوتر إلا أن تنزل بالمسلمين نازلة فيقنت كل مصل في جميع الصلوات لكنه في الفجر والمغرب أكد بما يناسب تلك النازلة ومن تدبر السنة علم علماً قطعياً أن النبي ﷺ لم يقنت دائماً في شيء من الصلوات .

* * *

٢٤٧ - وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قال: «علمني

رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في قنوت الوتر: اللهم اهْدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت، وبارك لي فيما أعطيت، وقني شر ما قضيت فإنك تقضي ولا يقضى عليك وإنه لا يذل من واليت تبارك ربنا وتعاليت رواه الخمسة وزاد الطبراني والبيهقي «ولا يعز من عاديت» .
زاد النسائي من وجه آخر في آخره: وصلى الله تعالى على النبي»
وللبیهقي عن ابن عباس قال: «كان رسول الله ﷺ يعلمنا دعاء ندعوه به في القنوت من صلاة الصبح» وفي سنده ضعف .

درجة الحديث:

الحديث صحيح .

قال النووي في المجموع رواه أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم بإسناد صحيح هـ . وقال الألباني: إسناده صحيح . وأما البيهقي عن ابن عباس «في القنوت من صلاة الصبح» فقال الحافظ سندها ضعيف .

مفردات الحديث :

اهدني فيمن هديت : من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين قيل «من» في هذه الفقرة والتي بعدها بمعنى - مع

عافني : عن كل نقص ظاهر أو باطن في الدنيا والآخرة واجعلني مندرجاً فيمن عافيت .

تولني : بحفظك عن كل مخالفة ونظر إلى غيرك واجعلني مندرجاً فيمن توليت والموالاة ضد المعاداة .

بارك لي : أنزل علي بركتك العظمى من التشريف والكرامة وزدني من فضلك .

فيما أعطيت : في للظرفية متعلقة بالفعل المذكور قبلها .

قني : اجعل لي وقاية من عندك تقيني شر ما خلقتة ودبرته .

ما قضيت : ما اسم موصول يعني الذي .

إنك تقضي : تعليل لما قبله إذ لا يعطي تلك الأمور المهمة العظام إلا من كملت قدرته وقضاؤه ولم يوجد منها شيء في غيره .

لا يذل : بفتح الياء وكسر الذال المعجمة لا يضعف ولا يهون من واليت والذل ضد العز .

لا يعز : بفتح الياء وكسر العين أي لا ينتصر من عاديت فهو ضد الذل .

قال السيوطي : لا خلاف بين علماء الحديث واللغة والصرف أن (يعز)

بكسر العين وفتح الياء .

تباركت : تعاظمت وتزايد برك وإحسانك .

تعاليت : تنزهاً عن ما لا يليق بك .

ما يؤخذ من الحديث :

١ — مشروعية القنوات في صلاة الوتر واستجابته فيه .

٢ - استحباب هذا الدعاء الجامع لخيري الدنيا والآخرة والمأثور عن النبي ﷺ فيكون من أفضل الأدعية.

٣ - ليس في الحديث بيان محل هذا الدعاء ولكن الحاكم في المستدرک زاد فقال: «علمني رسول الله ﷺ في وتري إذا رفعت رأسي ولم يبق إلا السجود».

٤ - قال العراقي: جاء قنوت الوتر من طرق تدل على مشروعيته منها ما هو حسن ومنها ما هو صحيح. وجاءت السنة بالقنوت قبل الركوع وبعده وأكثر الصحابة والتابعين وفقهاء الحديث كأحمد وغيره يختارون القنوت بعد الركوع.

قال الشيخ تقي الدين: لأنه أكثر وأقيس.

٥ - استحباب الجمهور رفع اليدين حال الدعاء، وفي الحديث «أن الله يستحي أن يبسط العبد يديه يسأله فيهما خيراً فيردهما خائبين» والأحاديث في هذا كثيرة.

معاني الكلمات:

٦ - «اللهم اهدني فيمن هديت» الهداية من الله تعالى هو التوفيق والإلهام إلى ما يوصل إلى المطلوب وهذه الهداية لا تكون إلا من الله تعالى كما قال تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ والهداية الأخرى هداية الدلالة والإرشاد وهذه هي وظيفة الرسل قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ومثل الرسل دعاة الخير.

٧ - «وعافني فيمن عافيت» أي عافني من الأسقام والبلايا في جملة من عافيته منها وعافني أيضاً في ديني من أمراض الشبهات والشهوات.

«وتولني فيمن توليت» فتولى أمري كله ولاية عامة في ضمن خلقك

وتولني ولاية خاصة لأكون من أوليائك وحزبك المفلحين فتولى أمري كله ولا تكلني إلى نفسي ولا إلى أحد غيرك .

٨ - وبارك لي فيما أعطيت - البركة هي الخير الكثير فهي النماء والزيادة أي وضع لي البركة فيما وهبت لي من العمر والمال والولد والعلم والعمل .

٩ - وقني شر ما قضيت - تقدم أن ما اسم موصول بمعنى الذي والمعنى وقني الشر الذي في مخلوقاتك فإن الشر لا يكون في فعل الله تعالى وإنما يكون فيما خلق . ولذا جاء في الحديث : «الخير بيدك والشر ليس إليك» وقال تعالى : ﴿قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق﴾ فمخلوقات الله تعالى قد يكون فيها شر وضرر والشر الذي جعله الله في مخلوقاته ما هو إلا لحكمة ومصلحة عظيمة .

١٠ - «إنك تقضي» تحكم وتقدر ما تريد .

١١ - «لا يقضى عليك» لا يقع حكم عليك ولا معقب لحكمك تفعل ما تشاء وتحكم ما تريد ﴿لا يستل عما يفعل وهم يستلون﴾ والله جل وعلا يقضي على نفسه ويحكم قال تعالى : ﴿كتب على نفسه الرحمة﴾ ﴿إني حرمت الظلم على نفسي﴾ .

١٢ - «إنه لا يذل من واليت» أي لا يصير ذليلاً من كنت وليه وناصره فلا يلحقه ذل ولا هزيمة - ﴿قل لله العزة جميعاً﴾ ﴿كتب الله لأغلبن أنا ورسلي﴾ .

١٣ - «تباركت ربنا» كثر خيرك واتسع لخلقك وعم فضلك جميع خلقك - ربنا - يعني يا ربنا .

١٤ - «تعاليت» علو الله تعالى صفة أزلية ثابتة بالنصوص الكثيرة من الكتاب والسنة فله العلو وصف ثابت لله أزلي أبدي . وهو علو ذاته فهو عال على جميع خلقه بائن منهم وعلو صفاته فلا يشبهه ولا يماثله أحد في صفاته ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ وعلو على خلقه بقهره قال تعالى : ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ أما استواؤه جل وعلا على عرشه فهو

وصف فعلي يتعلق بمشيئته تعالى : فالعرش خلق من مخلوقات الله تعالى وهو تعالى غني عن جميع المخلوقات .

واستواؤه على عرشه حق ثابت ولكنه استواء يليق بجلاله وعظمته . وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة الذين بعدوا عن التعطيل وتنزهوا عن التشبيه والتمثيل .

١٥ - قال في شرح الإقناع: ولا بأس أن يدعو في قنوت وتر بما شاء والمأموم يؤمن على الدعاء بقنوت إن سمع وإن لم يسمع دعا وإذا كان واحداً أفرد الضمير فيقول اللهم اهديني وإذا سلم من الوتر سن أن يقول «سبحان الملك القدوس ثلاثاً ويرفع صوته في الثالثة» .

١٦ - أقولهن في قنوت الوتر: هذا يدل على أنه يجوز أن يزيد الإنسان في دعاء قنوت الوتر على هذه الكلمات .

وهو أيضاً - لم يقل ﷺ للحسن لا تقل غيرهن وإنما علمه إياهن ليكن مما يقول .

١٧ - قال شيخ الإسلام يخير في دعاء القنوت بين فعله وتركه . ويفضل أن يختمه بالصلاة على النبي ﷺ لما روى الترمذي عن عمر الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تصلي على نبيك .

وشرعت الصلاة على النبي ﷺ في أول الدعاء وأوسطه وآخره . وقال بعضهم ينبغي أن يمسح وجهه بيديه بعد الفراغ منه قال الشيخ : جاء في ذلك أحاديث لا تقوم بها حجة .

* * *

٢٤٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «إذا

سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير ، وليضع يديه قبل ركبتيه» أخرجه

الثلاثة وهو أقوى من حديث وائل بن حجر: رأيت النبي ﷺ إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه. أخرجه الأربعة فإن للأول شاهداً من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، صححه ابن خزيمة وذكره البخاري معلقاً موقوفاً.

درجة الحديث:

لدينا ثلاث روايات في صفة الهوي أي السجود:

الأولى: حديث أبي هريرة: إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير وليضع يديه قبل ركبتيه.

الثانية: حديث ابن عمر كان يضع يديه قبل ركبتيه ويقول كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك.

الثالثة: حديث وائل بن حجر رأيت النبي ﷺ إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه.

قال محرره عفا الله عنه: الذين وصفوا صلاة النبي ﷺ ذكروا أنه كان يضع ركبتيه على الأرض قبل يديه كما في حديث وائل بن حجر وهو أصح من حديث ابن عمر وركبتا البعير في يديه لا في رجليه وركبتاه هما أول من يمس الأرض حين البروك فإذا أردنا أن يتفق حديث وائل وحديث أبي هريرة فنقول إن في حديث أبي هريرة قلباً على الراوي وإن صحة النص «وليضع ركبتيه قبل يديه».

مفردات الحديث:

فلا يبرك: برك البعير بروكاً وقع على بركه والبرك ما يلي الأرض من صدر البعير خشية إنزال اليدين قبل الركبتين عند السجود كبروك البعير.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - لدينا ثلاثة أحاديث في صفة الهوي إلى السجود وأول ما يصل إلى الأرض من اليدين أو الركبتين .

أ - حديث أبي هريرة «إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير وليضع يديه قبل ركبتيه» مرفوعاً .

ب حديث ابن عمر: قال نافع : كان ابن عمر يضع يديه قبل ركبتيه» رواه البخاري معلقاً موقوفاً .

ج - حديث وائل بن حجر: «إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه» مرفوعاً .

٢ - حديث أبي هريرة وابن عمر متفقان بأن الأفضل هو وصول اليدين قبل الركبتين إلى الأرض ، وحديث وائل بن حجر مخالف لهما فيكون الأفضل هو وصول الركبتين قبل اليدين .

٣ - بعض العلماء رجحوا حديثي أبي هريرة وابن عمر على حديث وائل بن حجر وقالوا إن ركبتي البعير في يديه وهما أول ما تنزل إلى الأرض والإنسان ركبته في رجله فلا ينبغي أن تصلا قبل يديه فالنهي منصب على الركبتين بأن لا يتقدما في النزول إلى الأرض وإن اختلف مكانهما من الإنسان والبعير فما دام أن أول ما يصل إلى الأرض هما ركبتا البعير اللتان في يديه فينبغي أن أول ما يصل إلى الأرض من الإنسان ركبته اللتان في رجله .

٤ - أما ابن القيم : فإنه يقول إن في حديث أبي هريرة قلباً من الراوي حيث قال وليضع يديه قبل ركبتيه وأن أصله وليضع ركبتيه قبل يديه ويدل عليه أول الحديث وهو قوله فلا يبرك كما يبرك البعير فإن المعروف من بروك البعير هو تقديم اليدين على الرجلين فينهى الإنسان أن يكون أول ما يصل إلى الأرض هو مقدم جسمه كما هو الحال في البعير وعليه أن يخالف

البعير وذلك بأن ينزل أول ما ينزل من جسمه ركبتاه اللتان في رجله ثم يده ثم جبهته وأنفه هذا هو الصحيح . مما يفهم من الأحاديث ويزول ما يوهم من التعارض بينها .

وكما أن هذا هو مقتضي الأثر فإنه أيضاً مقتضي الطبيعة وخلقة الإنسان فإن المصلي ينزل جسمه من العلو تنزيلاً فيكون أول ما يصل إلى الأرض من جسمه أقربها إلى الأرض وهما ركبتاه ثم يده ثم جبهته مع أنفه .

هـ - قال محرره عفا الله عنه : لا شك أن ركبتي البعير في يديه لا في رجله وإنما الذي في الرجلين عرقوباه ولا شك أن البعير أول ما يصل الأرض منه عند البروك ركبتاه اللتان في يديه . والحديث ينهى عن مشابهة بروك البعير في الهيئة التي ينحط بها إلى الأرض من وصول مقدم البعير الذي فيه يده عن وصول آخره الذي فيه ركبتاه . ويكون في حديث أبي هريرة قلب كما قال ذلك ابن القيم رحمه الله . وإنما الذي وهم فيه ابن القيم ظنه أن ركبتي البعير في رجله لا في يديه فركبتا البعير لغة وعرفاً في يديه كما قال المثل العربي «فلان وفلان في الشرف كركبتي البعير» .

* * *

٢٤٩ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما «أن رسول الله ﷺ كان إذا قعد

للتشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى واليمنى على اليمنى وعقد ثلاثاً وخمسين وأشار بأصبعه السبابة» رواه مسلم . وفي رواية له : «وقبض أصابعه كلها وأشار بالتي تلي الإبهام» .

مفردات الحديث :

عقد ثلاثاً وخمسين : إشارة إلى طريقة حسابية كانت معروفة عند العرب

وصورتها أن الثلاثة لها حلقة بين الإبهام والوسطى وللخمسین يقبض
الخنصر والبنصر ويشير بالسبابة عند ذكر الله تعالى .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - مشروعية القعود للتشهد في الصلاة الثنائية التي ليس فيها إلا تشهد واحد
وأما الصلاة الثلاثية والرابعة ففيهما تشهدان الأول والأخير .

٢ - استحباب وضع اليدين أثناء التشهد على الفخذين .

٣ - أما صفة اليدين أثناء التشهد فاليسرى يضعها على ركبته اليسرى . وأما اليد
اليمنى فيقبض الخنصر والبنصر ويحلق ما بين الوسطى مع الإبهام ويدع
السبابة مستعدة للإشارة بالتوحيد والعلو وهذه الصفة تسمى اصطلاحاً
حساباً قديماً «ثلاثاً وخمسين» .

٤ - الرواية الأخرى في الحديث أن المستحب هو قبض الأصابع الأربعة كلها
لليد اليمنى والإشارة بالسبابة .

فهاتان صفتان مشروعتان لوضع الكفين أثناء التشهدين الأول والثاني كما
جاء في هذا الحديث .

٥ - جاء في بعض روايات حديث ابن عمر في أبي داود والترمذي والنسائي قال
«كان رسول الله ﷺ إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على فخذ اليمنى
وقبض أصابعه كلها وأشار بإصبعه التي تلي الإبهام» ولكن هذه الرواية
المطلقة تحمل على الروايات المقيدة حسب القاعدة الأصولية لما يلي :
منها : أنها خالفت العديد من الروايات إن قبض اليد اليمنى هو حال
التشهد ففي حديث ابن عمر «إذا قعد للتشهد وضع يده اليسرى على ركبته
اليسرى وعقد ثلاثاً وخمسين» .

وحديث مقسم مولى عبد الله الحارثي : «إنما كان رسول الله ﷺ يصنع
ذلك يوحد بها ربه عز وجل» والتوحيد في التشهد .

وحديث عبد الله بن الزبير «إذا جلس في التشهد وضع يده اليمنى وأشار بالسبابة» وغير ذلك من الروايات المقيمة.

ومنها جلوس الصلاة يراد به الجلوس للتشهد أما الجلسة التي بين السجدين فهي تعرف وتفيد بهذا اللفظ الجلسة بين السجدين. ومنها أن الرواية المطلقة تدل على أن ذلك في التشهد. فقد روى مسلم وغيره عن علي المعادي قال رأني ابن عمر وأنا أعبت بالحصى في الصلاة «الحديث والعبث في الحصى لا يكون إلا في الجلسة الطويلة وهي التشهد. ومنها أنني لا أعلم أحداً قال بهذا القول والسنة المحمدية اتباع سبيل المؤمنين وجمهورهم وعدم الخروج عنهم في الأقوال والأعمال.

خلاف العلماء:

ذهب الحنفية إلى أن المستحب هو وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويده اليسرى على فخذه اليسرى جاعلاً أطراف أصابعه عند حرف ركبته الأعلى باسماً أصابعه كلها فلا يقبض شيئاً منها وذلك لما روى مسلم من حديث عبد الله بن الزبير بلفظ «كان رسول الله ﷺ إذا قعد يدعو وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويده اليسرى على فخذه اليسرى وأشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على إصبعه الوسطى ويلقم كفه اليسرى ركبته.

وذهب المالكية إلى بسط اليسرى على الفخذ اليسرى وتحليق الأصابع الثلاثة من اليمنى وهي الخنصر والبنصر والوسطى تحليق هذه الثلاثة مع حرف اليد الذي يلي الإبهام ومد أصبعه السبابة كالمشير بها وترك الإبهام على طبيعته. وهذه الصفة تشبه اصطلاحاً حسابياً قديماً «تسعة وعشرين».

وذهب الشافعية والحنابلة إلى أن المستحب وضع اليد اليسرى على الفخذ اليسرى مبسوطة الأصابع مضمومة وتكون أطرافها للركبة مستقبلاً بجميع أطرافها القبلة.

أما اليمنى فيضعها على فخذ اليمنى قابضاً منها الخنصر والبنصر والوسطى عند الشافعية ومحلّقاً بين الوسطى والإبهام عند الحنابلة ومد السباحة للإشارة بها (وهذه الصفة تشير في المصطلح الحسابي القديم إلى عدد (ثلاث وخمسين). ودليلهم حديث ابن عمر (حديث الباب). واختلاف العلماء في قبض الأصابع وبسطها راجع إلى اختلاف الروايات في ذلك.

وأشار ابن القيم رحمه الله تعالى إلى وجه الجمع بينها فقال الروايات المذكورة كلها واحدة فمن قال: قبض أصابعه الثلاثة أراد أن الوسطى مضمومة ولم تكن منشورة كالسبابة ومن قال: قبض اثنتين أراد أن الوسطى لم تكن مضمومة مع البنصر، والخنصر والبنصر متساويتان في القبض دون الوسطى.

واختلف الأئمة وأتباعهم في الحال التي يستحب فيها الإشارة بالإصبع السباحة فذهب الحنفية إلى أنه يشير بها عند قوله في التشهد «لا إله إلا الله» وذلك عند إثبات الإلهية لله تعالى ونفيها عن سواه. ودليلهم حديث ابن الزبير في مسلم الذي اقتصر على الإشارة بالسباحة وذهب المالكية إلى أن المستحب أن يديم تحريك السباحة تحريكاً وسطاً ويكون من أول التشهد إلى آخره.

ودليلهم حديث وائل بن حجر قال رأيت رسول الله ﷺ قبض اثنين من أصابعه وحلق حلقة ثم رفع إصبعه فرأيته يحركها يدعو بها.

رواه أحمد والنسائي وأبو داود.

وعقب على هذا القول البيهقي فقال: يحتمل أن يكون مراده بالتحريك الإشارة بها لا تكرير تحريكها حتى لا يتعارض مع حديث عبد الله بن الزبير عند أحمد وأبي داود والنسائي بلفظ: «يشير بالسبابة ولا يحركها».

قال الحافظ: وأصله في مسلم.

وذهب الشافعية إلى أن المستحب أن يشير بالسباحة عند الهمزة من قوله

في «إلا الله» لأن هذا هو موطن الإشارة إلى التوحيد فيجمع في ذلك بين القول والفعل ولا يحركها لعدم وروده.

ودليلهم ما جاء في حديث ابن عمر عند مسلم «وأشار بأصبعه التي تلي الإبهام». وذهب الحنابلة إلى استحباب الإشارة بالسباحة في التشهد في كل مرة عند ذكر لفظ «الله» منبهاً على التوحيد ولا يحركها قال في شرح الإقناع: (ويشير بسبابته اليمنى في التشهد مراراً كل مرة عند ذكر لفظ الله) تنبيهاً على التوحيد ولا يحركها. ويشير بها أيضاً عند دعائه في صلاة وغيرها.

وذلك لما روى أبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن الزبير قال: كان رسول الله ﷺ: «يشير بأصبعه إذا دعا ويحركها».

فوائد:

الأولى: الإصبع التي تلي الإبهام تسمى - السباحة - للإشارة بها إلى تسبيح الله تعالى وتنزيهه عن الشريك.

وتسمى «السبابة» لأنه يشار بها عند السب إلى الرجل الذي يعاب.

الثانية: للإشارة بالسباحة عند ذكر الله تعالى معان كريمة فهي تشير إلى وحدانية الله تعالى وتفرد في الإلهية وعبادته.

كما تشير إلى علوه تعالى على خلقه ذاتاً وصفة وقدرًا وقهرًا فقد روي عن ابن عباس أنه قال في الإشارة هو الإخلاص. فالحكمة في ذلك ليجمع في توحيده بين القول والفعل والاعتقاد.

الثالثة: عرض الروايات والجمع بينها:

الإصبع السباحة ورد في حكمها عدة روايات فحديث وائل بن حجر في مسلم «وأشار بالسباحة ثم رفع إصبعه فرأيته يحركها» وحديث ابن عمر عند البيهقي «وأشار بإصبعه وقال لهي أشد على الشيطان من الحديد» وحديث ابن الزبير عند مسلم «وأشار بالسبابة» وحديث ابن عمر عند مسلم «وأشار بإصبعه

السبابة» وحديث ابن عمر عند مسلم «وأشار بإصبعه السبابة» وحديث ابن عمر عند البيهقي «تحريك الإصبع مذعرة للشيطان» وليس بالقوي قال البيهقي يحتمل أن يكون المراد بالتحريك الإشارة بها لا تكرير تحريكها فيكون موافقاً لرواية ابن الزبير.

قلت: والجمع بين هذه الروايات أن يكون المراد بتحريكها هو الإشارة بها وأن تكون الإشارة بلا تكرير للتحريك.

قال في الروض وحاشيته: ولا يوالي حركتين عند الإشارة لأنه يشبه العبث ولحديث ابن الزبير: «ويشير بسبابته ولا يحركها».

قال ابن القيم: كان لا ينصبها نصباً ولا ينمها بل يحنيها شيئاً قليلاً. الرابعة: أن ما ورد من اختلاف الأئمة في صفة وضع اليدين على الفخذين والإشارة بالسباحة هي مسائل فرعية كل واحد من الأئمة قال حسبما وصل إليه اجتهاده من فهم النصوص والمجتهد له أجران أو أجر واحد وهم كلهم رحمهم الله تعالى مجمعون على أنها من فضائل الصلاة تركها أو فعلها لا يبطل الصلاة ولا يوجب الاختلاف.

لذا فإني أنصح أبناءنا الشباب الراغبين في الخير أن لا تكون هذه الخلافات الفرعية مثار جدل لهم وعداوة بينهم وأن يبحثوها للوصول إلى الصواب منها أما أن يخطيء بعضهم بعضاً ويعادي بعضهم بعضاً فهذا مبائن للإسلام والله الهادي إلى سواء السبيل.

خلاف العلماء:

اختلف الفقهاء في هيئة الجلوس:

فذهب مالك وأتباعه إلى أن المستحب أن يجلس متوركاً وذلك بأن يفضي بإليته إلى الأرض وينصب رجله اليمنى ويثني اليسرى وذلك في كل جلسات الصلاة والرجل والمرأة في هذا سواء.

وذهب أبو حنيفة وأصحابه إلى أن المستحب هو أن ينصب رجله اليمنى ويقعد على اليسرى وهذا في كل جلسات الصلاة فهذان القولان متقابلان .

وذهب الإمام أحمد إلى أن المستحب أن يتورك في جلوس التشهد الأخير في الصلاة ذات الشهادتين وما عداه يكون ناصباً اليمنى جالساً على اليسرى .

وذهب الإمام الشافعي إلى أنه يتورك في كل تشهد أخيراً مطلقاً سواء كانت الصلاة ثنائية أو أكثر . وينصب اليمنى ويجلس على اليسرى فيما عداه قال ابن رشد : وسبب الاختلاف تعارض الآثار .

ولذا ذهب ابن جرير إلى أن السنة وردت بهذا كله فعلى أي جلسة جلس متوركاً أو ناصباً اليمنى وجالساً على اليسرى فقد أصاب السنة والأمر فيه سعة . والله أعلم .

* * *

٢٥٠ - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : التفت إلينا

رسول الله ﷺ فقال : «إذا صلى أحدكم فليقل : التحيات لله والصلوات

والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا

وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده

ورسوله ، ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو» متفق عليه واللفظ

للبخاري وللنسائي : كنا نقول قبل أن يفرض التشهد ، ولأحمد أن

النبي ﷺ علمه التشهد وأمره أن يعلمه الناس . ولمسلم عن ابن عباس

رضي الله عنهما قال : «كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد : التحيات

المباركات والصلوات الطيبات لله إلى آخره» .

مفردات الحديث :

التحيات لله : جمع تحية جمعت لتشمل معاني التعظيم كلها لله تعالى ففيها الشاء المطلق لله تعالى وأنواع التعظيم له جل وعلا .

الصلوات : هي الصلوات المعلومات وأول ما يدخل فيها الصلوات المكتوبات الخمس .

الطيبات : تعميم بعد تخصيص فجميع الأقوال والأفعال والأوصاف الطيبة هي مستحقة لله تعالى وخاصة به فلا تنبغي لأحد سواه .

السلام : قال النووي : يجوز في السلام في الموضعين حذف اللام وإثباتها والإثبات أفضل .

السلام عليك أيها النبي : أي السلام من النقص والعيب وأي آفة أو فساد فهو دعاء من المصلي لرسول الله ﷺ وقال النووي : السلام اسم من أسماء الله تعالى يعني السالم من النقائص والمسلم من المكاره والآفات والعيوب وغيرها فمبدأ السلام منه تعالى .

عليك : لم يقصد بهذه الكاف المخاطب الحاضر وإنما قصد بها مجرد السلام سواء أكان حاضراً أو غائباً بعيداً أو قريباً حياً أو ميتاً ولذا فإنها تقال سراً وإنما اختص النبي ﷺ بهذا الخطاب لقوة استحضار المرء هذا السلام الذي كان صاحبه حاضراً واختص ﷺ بكاف الخطاب بالصلوة وكل هذا من علو شأنه ومن رفع ذكره واسمه .

النبي : إما مشتق من الأنباء وهو الإخبار وإما من النبوة وهي الرفعة وهو فعل أما بمعنى مفعول اسم فاعل فهو منبيء عن الله وأما بمعنى مفعول - اسم مفعول فهو منبيء من الله وكلا المعنيين صالح .

رحمة الله : صفة لله تعالى تليق بجلاله بها يرحم عباده وينعم عليهم . وبركاته : جمع بركة وهو الخير الكثير من كل شيء قال تعالى : ﴿وهذا ذكر

مبارك ﴿ تنبهاً على ما تفيض عنه الخيرات الإلهية .
السلام علينا : أراد به الحاضرين من الإمام والمؤمنين والملائكة .
أشهد . . . إلخ : أي أقطع فالشهادة هي العلم القاطع .
قال الراغب : الشهادة قول صادر عن علم حصل بمشاهدة بصيرة أو
بصر .

الرسول : أصل الرسول الابتعاث ومنه الرسول المبتعث ويطلق على
الواحد والجمع وجمع الرسول رسل ورسول الله من البشر رجل أوحى إليه
وأمر بالتبليغ . والرسول له جهتان : جهة من أرسله قال تعالى : ﴿ إنا
لننصر رسلنا ﴾ وجهة من أرسل إليهم قال تعالى : ﴿ فلما جاءتهم رسلهم
بالبينات ﴾ .

محمدًا : قال علماء اللغة محمد ومحمود اسم مفعول من حمد بالتشديد لخصاله
الحميدة .

قال ابن فارس وبذلك سمي نبينا محمدًا ﷺ لعلم الله تعالى بكثرة خصاله
المحمودة .

وللنبي ﷺ أسماء متعددة هي أسماء من حيث دلالتها على الذات
وأوصاف من حيث دلالتها على المعنى .

ولا شبهة للنصارى في أن اسمه في الإنجيل أحمد فأحمد اسم تفضيل
من اسم الفاعل ومحمد اسم مفعول فهو أحمد الناس لربه وهو محمد
لخصال الخير فيه وهما متصرفان من مادة واحدة .

أيها النبي : فيه عدول عن الغيبة الى الخطاب مع أن لفظ الغيبة هو الذي يقتضيه
السياق بهما على أنهم لم ينالوا هذا الخير إلا بواسطته فوجهوا إليه الخطاب
تصريحاً لا عموماً فقط وعدل عن الرسالة إلى النبوة مع أن الرسالة أفضل
ليجمع له الوصفين .

الصالحين : هم القائمون بحقوق الله وحقوق خلقه ودرجاتهم متفاوتة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - هذا الذكر يسمى - التشهد - مأخوذ من لفظ الشهادتين فيه فهما أهم ما فيه .
- ٢ - يقال هذا التشهد في الصلاة الثانية مرة واحدة أما في الصلاة الثالثة والرابعة ففيهما تشهدان الأول بعد الركعة الثانية والأخير الذي يعقبه السلام وسيأتي قريباً .
- ٣ - التشهد الأول : واجب عند الحنابلة مستحب عند غيرهم وسيأتي تفصيل الخلاف فيه .
- ٤ - التشهد ورد عن النبي ﷺ عن أربعة وعشرين صحابياً بألفاظ مختلفة وكلها جائزة .
- قال شيخ الإسلام كلها سائغة باتفاق المسلمين وأصل الإمام أحمد استحسان كل ما ثبت عنه ﷺ ومع هذا فقد قال العلماء أثبتها تشهد ابن مسعود وهو الوارد في هذا الباب .
- ٥ - قال البزار : أصح حديث عندي في التشهد حديث ابن مسعود يروى عنه ﷺ بنيف وعشرين طريقاً ولا يعلم فيما روي عن النبي ﷺ في التشهد أثبت منه ولا أصح إسناداً ولا أثبت رجالاً ولا أشد تضافراً بكثرة الإسانيد والطرق .
- وقال مسلم : إنما أجمع الناس على تشهد ابن مسعود لأن أصحابه لا يخالف بعضهم بعضاً . وغيره قد اختلف فيه عن أصحابه .
- وقال الذهلي : هو أصح ما روي في التشهد .
- وقال الترمذي العمل عليه عند أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين وقال مسلم اتفق عليه الناس وقال أبو حنيفة وأحمد وجمهور العلماء تشهد ابن مسعود أفضل له مرجحات كثيرة منها الاتفاق على صحته وتواتره وهو أصح الشهادات وأشهرها ولأمره ﷺ أن يعلمه الناس وكونه محفوظ الألفاظ .

٦ - شرح ألفاظ التشهد باختصار يناسب المقام لأجل أن يلاحظ المصلي معانيه :

التحيات لله : جمع تحية ، والتحية هي التعظيم وجمعها تعظيمات فهي مستحقة ومملوكة لله تعالى ومختصة به وهي تشمل كل التحايا التي قدمها المسلمون المصلون لله تعالى في هذه الجلسة الخاشعة المتواضعة .

الصلوات : هي الصلوات الفرائض والنوافل وسائر العبادات التي يراد بها تعظيم الله كلها لله تعالى فهو المستحق لها المعبود بها ولا تليق لأحد سواه .
الطيبات : هي جميع الأعمال والأقوال الصالحة فهي كلها لله تعالى فجميع ما صدر منه تعالى من فعل وقول فهو طيب وجميع ما صدر من خلقه من أفعال وأقوال طيبة فهو المستحق لها فإنه طيب لا يقبل إلا طيباً .
ولا يكون العمل والقول طيباً حتى يتحقق فيه أمران : الإخلاص لله تعالى ومتابعة الرسول ﷺ .

السلام : اسم من أسماء الله الحسنى فهو السالم من النقائص والعيوب المسلم خلقه من المصائب والآفات . فهذا الاسم الكريم الجامع للخيرات يكون : عليك أيها النبي فهو دعاء له ﷺ بالسلام من كل نقص وآفة وخوطب بالنبوة التي هي مأخوذة من أخباره وأنبأه عن الله تعالى وإما من رفعته ومقامه وهما متلازمان .

ورحمة الله وبركاته : جمع بركة وهي الزيادة والنماء لما خصه الله تعالى به وحباه إياه وخص بذلك عليه الصلاة والسلام .

فالبركة : كثرة الخير وزيادته وسعة الإحسان والإفضال واستمرار ذلك وثبوته لعظيم حقه عليهم فأعظم خير وصل إليهم من ربهم كان بواسطة دعوته المباركة فصلوات الله وسلامه عليه .

السلام علينا : نحن المصلين والملائكة .

عباد الله الصالحين : هم من صلح باطنه وظاهره وهم القائمون بما أوجب عليهم من حقوقه وحقوق عباده .

قال الترمذي : من أراد أن يحظى بهذا السلام الذي يسلمه الخلق في الصلاة فليكن عبداً صالحاً وإلا حرم هذا الفضل العظيم . وقد جاء في الحديث «فإنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم على كل عبد صالح في السماء والأرض» فعلى المصلي أن يلاحظ هذا المعنى العام .

أشهد أن لا إله إلا الله : أي أجزم وأقطع أن لا معبود بحق إلا الله فالشهادة خبر قاطع والقطع من فعل القلة واللسان مخبر بذلك . وهذه الكلمة هي كلمة التوحيد وهي المعروف المتيقن وكلمة التقوى والصراط المستقيم والمراد معرفتها والعمل بها لا مجرد نطقها .

أشهد أن محمداً عبده ورسوله : بصدق ويقين ومحبة ومتابعة فهو عبد الله ورسوله وخيرته من خلقه صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه أجمعين وسيأتي عن هذه الشهادة كلمة أوسع من هذا .

- قوله «ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو» .

لا شك أن المراد بالدعاء هو الدعاء في الصلاة بعد التشهد وقبل السلام وهو المكان الذي يشرع فيه بعد حمد الله وتمجيده في التشهد وبعد الصلاة على نبيه محمد ﷺ وفي حال مناجاة المصلي ربه قبل انصرافه عنه فالدعاء المشروع يكون في سجوده وبعد التشهد منها وغير ذلك من مواطنه فيها فالمشروع بعد السلام هو الذكر لقوله تعالى : ﴿فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم﴾ .

أما رفع اليدين بالدعاء بعد الصلاة النافلة سواء أكانت قبل الفريضة أو بعدها فإنه لم يرد فيه شيء فإن فعل أحياناً فلا بأس أما أن يتخذ عبادة راتبة فلا ينبغي لأن الواجب في العبادات كلها الاتباع وأن لا يتعبد الإنسان إلا بما شرعه الله ورسوله .

وقد اعتاد كثير من الناس هذا الفعل فكلما سلموا من نافلة رفعوا أيديهم فبعضهم لا يدعو وإنما يمسح وجهه بيديه .
ومسح الوجه باليدين بعد الدعاء فيه حديث ضعيف ليس بحجة . والله أعلم .

- أجمع العلماء على مشروعية التشهد الأول والجلوس له في الصلاة ذات التشهدين واختلفوا في وجوبهما .

فذهب الإمام أحمد والليث وإسحاق وأبو ثور وداود والشافعي في إحدى الروايتين عنه إلى وجوبهما مستدلين بالأحاديث الواردة في التشهد والأمر به من غير تقييد بتشهد آخر ولأن النبي ﷺ فعله وداوم عليه وقال : « صلوا كما رأيتموني أصلي » ولأنه قال لابن مسعود « فإذا صلى أحدكم فليقل التحيات لله إلخ » .
والأصل في الأمر الوجوب لكن عند الحنفية القعود الأول والتشهد واجب ، ويجب بتركه سجود السهو . وذهب مالك والشافعي وأتباعهما إلى استحبابه دون وجوبه ودليلهم أن النبي ﷺ تركهما سهواً ولم يرجع لهما . ولم ينكر على الصحابة حين تابعوه على تركها والجواب عن هذا : أن الرجوع إليهما إنما يجب إذا ذكر المصلي تركهما قبل أن يستتم قائماً لما روى أبو داود عن المغيرة بن شعبة عن النبي ﷺ إذا قام أحدكم في ركعتين فلم يستتم قائماً فلا يجلس ويسجد سجدة السهو .

وهذا الحديث وإن كان في سننه - جابر الجعفي - وهو شيعي إلا أن الحديث لا يمت إلى التشيع بشيء .

وعلى ضعفه بهذا الرجل الذي لم يرو أبو داود عنه إلا هذه المرة فإنه يؤيد الأدلة الأخر . والله أعلم . أما أبو حنيفة فيرى وجوب القعود الأول وقراءة التشهد فيه .

- (أشهد) أي أقطع وأعلم علماً يقيناً لا يعتريه شك بهذه الشهادة التي هي من

ضروريات الدين ومن مقتضيات العقول السليمة على المشهود عليه .
- (أن محمداً عبده ورسوله) فهو عبد الله تعالى أكمل الخلق عبادة لربه بلغ الرسالة ونصح الأمة وجاهد في الله حق جهاده .
وكلمتي عبد ورسول) فيهما الرد على طائفتين ضاليتين :

إحدهما : طائفة الغلاة ممن أعطوا النبي ﷺ شيئاً من عبادة الله وبعضهم أعطاه حقاً من الربوبية والتصرف في الكون فقالوا إنه يعلم الغيب والله جل وعلا يقول : ﴿ قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله ﴾ وأمره تعالى أن يتلو على الناس قوله : ﴿ لو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير ﴾ وجعلوا له قدرة على الضر والنفع والله يأمره أن يبلغ قوله تعالى : ﴿ قل إني لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً ﴾ وقال تعالى : ﴿ قل إني لن يجيرني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً ﴾ .

الطائفة الثانية : ملاحدة كذبوه في بعض ما أتى به وبعضهم ملاحدة هذا العهد فزكي مبارك : في كتابه (النثر الفني) زعم أن القرآن من عند محمد وحده ومعناه أنه ليس برسول والله تعالى يقول عن هذا وأمثاله : ﴿ إن هذا إلا قول البشر سأل عليه سقر ﴾ .

وكذبت رسولنا اليهود بأن الرسول الذي يأتي في آخر الزمان المذكور في التوراة لا يأتي إلا بعد عيسى وعيسى حتى الآن لم يأت فهم كذبوا عيسى ومحمداً عليهما الصلاة والسلام .

والنصارى : كذبوا رسولنا وقالوا إن الذي بشر به عيسى لم يأت .
وفي هذه العصور الأخيرة ظهرت طوائف تكيد لرسالة محمد ﷺ وتكيد للإسلام بالطعن فيه منها - الماسونية - التي تقول إن محمداً نبي مزعوم وإنه لم يأت بجديد وإن القرآن فرع من التوراة أخذ من أحكامها وتعاليمها .

والماسونية مذهب خبيث ماكر له أساليب في الدهاء والخداع والمكر تضل بسطاء العقول .

ومن ذلك النحلة الكاذبة المنحرفة - القاديانية وما تفرع منها من البابية والبهائية فكل نحلة من هذه النحل تدعي أنها طائفة إسلامية وأن الرسالة لم تختتم بمحمد وإن زعيمها المسمى - غلام أحمد القادياني - نبي يوحى إليه .

والقصد أن هاتين الكلمتين الطيبتين (عبد الله ورسوله) هما رد وإنكار لمثل هذه الطوائف من الغلاة والجفاة وإنها نور وسعادة لمن دان بهما عقيدة وسلوكاً وقولاً وعملاً .

فنسأل الله تعالى أن يهدينا صراطه المستقيم وأن يثبت قلوبنا على دينه وأن لا يزيغ قلوبنا عن الحق إنه سميع مجيب .

* * *

٢٥١ - وعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال : «سمع رسول

الله ﷺ رجلاً يدعو في صلاته ولم يحمد الله ولم يصل على النبي ، فقال : عجل هذا ثم دعاه فقال : إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه والثناء عليه ثم يصلي على النبي ﷺ ثم يدعو بما شاء» رواه أحمد والثلاثة ، وصححه الترمذي . وابن حبان والحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

فقد جاء في السثن الثلاث من أربع روايات متفقة المعنى في بعض ألفاظها اختلاف وكلها روايات جيدة إلا إحدى روايتي الترمذي ففيها رشدين بن سعد وهو ضعيف ولكن ضعفه منغمر بتلك الأسانيد الثلاثة الجيدة .

قلت : رشدين : بكسر الراء وسكون المعجمة ثم دال مهملة مكسورة ثم ياء آخره نون .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - سمع النبي ﷺ رجلاً في تشهد صلاته الأخير شرع يدعو ربه قبل أن يحمده الله تعالى ويشني عليه ويصلي على نبيه فقال ﷺ عجل هذا بدعائه حيث لم يقدم قبل دعائه هذين الأمرين الهامين .

٢ - أرشد ﷺ أمته إلى أدب الدعاء فقال إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه والثناء عليه ثم يصلي على النبي ﷺ ثم يدعو بما شاء من خيري الدنيا والآخرة ولم يقيده والأفضل الدعاء الوارد .

٣ - في الحديث دليل على تقديم الوسائل بين يدي المقاصد وسورة الفاتحة مثال كريم في ذلك فهي بدأت بتحميد الله وتمجيده وإثبات الوحدانية والعبادة له وإثبات ربوبيته بطلب إعانته وذلك كله متضمن لإثبات رسالة نبيه محمد ﷺ . ثم الشروع في الدعاء بعد هذا كله لتكون وسيلة أمام الدعاء .

٤ - قال ابن القيم رحمه الله في الجواب الكافي :

الدعاء من أقوى الأسباب في دفع المكروه وحصول المطلوب فإذا صادف خشوعاً في القلب وانكساراً بين يدي الرب وذلاً وتفرداً ورقة واستقبل الداعي القبلة وكان على طهارة ورفع يديه إلى الله وبدأ بحمد الله والثناء عليه ثم ثنى بالصلاة على محمد ﷺ ثم قدم بين يدي حاجته التوبة والاستغفار ثم دخل على الله وألح في الدعاء عليه في المسألة ودعاه رغبة ورهبة وتوسل إليه بأسمائه وصفاته وتوحيده وقدم بين يدي دعائه صدقة فإن هذا الدعاء لا يكاد يرد أبداً لا سيما إذا صادف الأدعية التي أخبر النبي ﷺ أنها مظنة الإجابة ومن الآفات التي تمنع ترتيب أثر الدعاء عليه أن يستعجل العبد ويستبطن الإجابة فيدع الدعاء .

* * *

٢٥٢ - وعن أبي مسعود رضي الله عنه قال : قال بشير بن سعد : يا

رسول الله أمرنا الله أن نصلي عليك فكيف نصلي عليك؟ فسكت ثم قال
قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم
في العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما علمتم» رواه مسلم وزاد ابن
خزيمة فيه : «فكيف نصلي عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا؟».

مفردات الحديث :

كيف : اسم مبني على الفتح والغالب فيه أن يكون استفهاماً كما هو هنا .
نصلي عليك : الصلاة من المؤمنين لنبيهم دعاؤهم له أي طلب زيادة الثناء
والكمال الموجود أصل له بنص القرآن .

وبارك : أي أثبت له دوام ما أعطيته من التشريف والكرامة .

في العالمين : العالمون جمع عالم بفتح اللام ويراد به جميع الكائنات أي أظهر
الصلاة والبركة على محمد وآله في العالمين كما أظهرتها على إبراهيم وآله
في العالمين .

حميد : فعيل من الحمد يعني المحمود وهو أبلغ منه والحميد هو من حصل له
من صفات الحمد أكملها ذاتاً وصفاتاً .

مجيد : فعيل من المجد مبالغة من ماجد وهو صفة الكمال في الشرف والكرم
يقال مجد الرجل بضم الجيم وفتحها يمجده بالضم مجداً واعتبار المبالغة

في صفات الله تعالى باعتبارها في نفسها لا فيمن تعلقت به لأن صفات الله تعالى لا تختلف.

إنك حميد مجيد: جملة كالتعليل لما قبلها وحكمة الختم بهذين الاسمين الكريمين أن المطلوب تكريم الله تعالى لنبهه وثناؤه عليه والتنويه به وزيادة تقريبه ففيهما إشارة وتعليل للمطلوب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قال الصحابة لرسول الله ﷺ إن الله تعالى أمرنا أن نصلي عليك بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ فكيف نصلي عليك فسكت ﷺ حتى تمنوا أن السائل لم يسأله مخافة أن يكون كره السؤال وشق عليه وعند الطبراني فسكت حتى جاءه الوحي فقال قولوا: اللهم صل على محمد إلى آخر الصلاة المذكورة في الحديث.

٢ - قولهم أمرنا الله أن نصلي عليك دليل وجوب الصلاة فإن الأمر أصولياً يقتضي الوجوب وقوله عليه الصلاة والسلام قولوا أمر آخر أيضاً وسيأتي الخلاف في ذلك.

٣ - الحديث يدل على أن المسؤول عنه هو كيفية الصلاة لا حكمها فإن حكمها معروف لديهم من الآية الكريمة وكذلك هم عارفون بلغتهم ولسانهم العربي بأن مطلق الأمر يكفي فيه أي صيغة كانت وإنما أرادوا أن يبين الصيغة الكاملة المفضلة ولذا بين لهم عليه الصلاة والسلام الكيفية والصيغة المختارة في الصلاة عليه ﷺ.

٤ - استحباب هذه الصفة المذكورة في الصلاة فرضاً كانت أو نافلة.

٥ - إن من حق نبينا علينا أن نصلي عليه وندعوله فإن هذا الدين العظيم وهذه

المنة الكبرى لم تصلنا من الله تعالى إلا عن طريقه وعلى يديه فمن حقه علينا الصلاة وصلاتنا وصلاة الملائكة عليه هي الدعاء له والثناء عليه فمن صلى عليه مرة واحدة صلى الله عليه بها عشرًا فينبغي الإكثار من الصلاة عليه لا سيما في يوم الجمعة وأن تكون بالصيغ والألفاظ المشروعة.

٦ - إن من أسباب علو شأن النبي ﷺ ورفع منازلته ودرجاته دعاء أمته له وصلاتهم وسلامهم عليه.

٧ - وردت الصلاة على النبي ﷺ بألفاظ مختلفة وروايات متنوعة. وقد أجمع العلماء على جواز كل ثابت من الصلاة على نبينا وجواز الإتيان به ولكن في غير «صلاة واحدة» وإنما يأتي كل صيغة بصلاة ليعمل بجميع النصوص ويحيي روايات السنة كلها ولكن المختار منها للإتيان به أكثر الأحيان هي الصيغة التي معنا.

٨ - شرح بعض الجمل:

(اللهم صل على محمد) الصلاة من الله الثناء على عبده في الملاء الأعلى كما رواه البخاري.

(آل محمد) آل بمعنى أهل تأتي بمعنى الأتباع وبمعنى القرابة والذي يحدد المعنى هو السياق بقوله تعالى: ﴿أدخلوا آل فرعون أشد العذاب﴾.

المراد بهم الأتباع وفي قوله تعالى: ﴿إنما يريد الله أن يذهب عنكم الرجس أهل البيت﴾ المراد بهم القرابة.

(كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم) وهم إسحاق وإسماعيل ومن ذرية إسماعيل محمد عليهم جميعاً الصلاة والسلام. ومن أجل هذا صلح تشبيه الصلاة على محمد وحده بالصلاة على إبراهيم ومعه ابنه محمد ﷺ وعليهم أجمعين.

(إنك حميد) كثير المحامد المستحق لها على كل حال .

(مجيد) كثير الأمجاد والمجد هذا كمال الشرف والكرم والصفات
المحمودة .

(بارك على محمد) أي ثبت له وأدم عليه وزده مما أعطيته من الشرف
والكرامة فإنك حميد مجيد .

خلاف العلماء :

ذهب الشافعي وأحمد إلى وجوب الصلاة على النبي ﷺ في التشهد
الأخير سواء كانت الصلاة ذات تشهدين أو واحد ولو تركت لم تصح الصلاة
مستدلين بالآية الكريمة وقوله عليه الصلاة والسلام (قولوا اللهم صل) الخ وذهب أبو
حنيفة ومالك إلى أنها سنة لقوله ﷺ بعد أن ساق التشهد إذا فعلت ذلك فقد
قضيت صلاتك .

والراجح هو الأول وقد بحث وجوب الصلاة على النبي ﷺ في التشهد
الأخير الإمام ابن القيم في كتابه : (جلاء الأفهام في الصلاة على خير الأنام) .
ورد قوله الذين لم يروا وجوبه بما لا مزيد عليه من الاستدلال عليهم .

* * *

٢٥٣ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقول اللهم إني أعوذ بك من
عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات، ومن فتنة
المسيح الدجال» . متفق عليه ، وفي رواية مسلم : «إذا فرغ أحدكم من
التشهد الأخير» .

مفردات الحديث :

فليستعذ بالله : أصل أعوذ بسكون العين وضم الواو نقلت الضمة إلى العين لاستثقالها على الواو فسكنت .

استعذت بالله وعذت به معاذاً أو عياداً اعتصمت واستجرت به فالاستعاذة في كلام العرب هي الاستجارة والاعتصام .

جهنم : هي النار أو طبقة من طبقاتها سميت لجهمتها وظلامها وبعد قعرها .
فتنة : عبارة عن الامتحان والابتلاء في حال الحياة وعند الموت وكثر استعمال الفتنة فيما أخره الاختبار للمكروه ثم كثر استعماله بمعنى الإثم والكفر والقتال ونحو ذلك .

والمحيا والممات : كلاهما مصدران مميان لأن ما كان معتلاً من الثلاثي فقد يأتي منه المصدر والزمان والمكان بلفظ واحد والمراد ما يعرض للإنسان في حال الحياة وعند الوفاة وفي القبر . فأما فتنة حال الحياة فهي ما يخشى من الزيف والضلال وما يتعرض له الإنسان من فتنة الدنيا وزينتها .

وأما فتنة الممات : فعند الاحتضار وفي القبر عند سؤال الملكين كما جاء في البخاري «إنكم تفتنون في قبوركم مثل أو قريباً من فتنة الدجال» .

المسيح : بفتح الميم وكسر السين المهملة المخففة في آخره حاء مهملة وسمي الدجال بالمسيح لأن الخير مسح منه أو لأن عينه الواحدة ممسوحة أو لأنه يمسح الأرض بمروره عليها .

وقد وردت الأخبار الصحيحة بخروجه آخر الزمان علامة كبرى من علامات الساعة .

الدجال : على وزن فعال من الدجل وهو الكذب والتمويه وخلط الحق بالباطل فكل من ظهر على الناس يريد إضلالهم وإغواءهم عن الحق فهو دجال وأول من يدخل بذلك أصحاب المبادئ الهادمة والمذاهب الباطلة والاعتقادات الفاسدة الذين يقدمونها للناس ولشعوبهم باسم الإصلاح

فهؤلاء ممن قال الله تعالى فيهم: ﴿وليحملن أثقالهن وأثقالاً مع أثقالهن﴾
وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون﴾.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ — مشروعية التشهد الأخير في الصلاة وتقدم أن الصحيح وجوبه ووجوب الصلاة على النبي ﷺ فيه.
- ٢ — استحباب الدعاء بعد التشهد والصلاة في هذه الجلسة التي هي دبر الصلاة. قال شيخ الإسلام: الدعاء آخر الصلاة قبل الخروج منها مشروع بالسنة المستفيضة وإجماع المسلمين وعامة الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها عليه السلام فيها وأمر بها فيها ما دام مقبلاً على ربه يناجيه فلا ينبغي أن يترك سؤال مولاه في حال مناجاته والقرب منه.
- ٣ — يستحب الدعاء بهذا الدعاء المأثور والتعوذ بالله تعالى من الشرور الأربعة فإنها أساس البلاء والشر فإن الشر نوعان إما عذاب البرزخ وإما عذاب في الآخرة وأسبابه فتنة المحيا أو فتنة الممات أو فتنة المسيح الدجال. والدعاء بهذا مندوب إليه بالإجماع ولم يوجبه إلا طاووس والظاهرية.
- ٤ — عذاب جهنم: هو عذاب في شدته واستمراره لا يتصور ولا يتخيل لأنه فوق الطاقة. قال تعالى: ﴿وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب﴾ وهو مستمر في شدته.
- ٥ — هذا دعاء خاص بالتشهد الأخير لما في رواية مسلم «إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير» ولا يقال إلا بعد التشهد والصلاة على النبي ﷺ.
- ٦ — القعود الأخير في الصلاة رتب فيه الذكر والدعاء أحسن ترتيباً يوافق آداب الدعاء. فبدئ بالثناء على الله تعالى وذكر محامده ثم بالصلاة والسلام على نبيه محمد ﷺ ثم الدعاء والدعاء لا يوصل إلى ثمرته إلا بهذه المقدمات.

قال شيخ الإسلام: شرع للعبد استعطاف ربه أمام الدعاء التحيات لله ثم بالشهادة له بالوحدانية ولرسوله بالرسالة ثم بالصلاة على رسوله ثم قيل له تخير من الدعاء أحبه إليك وليكن بخشوع وأدب فإنه لا يستجاب لدعاء من القلب الغافل.

٧ - شرح بعض الألفاظ:

(أعوذ بالله من عذاب جهنم) التعوذ هو اللجوء والاعتصام وجهنم أحد طبقات النار سميت بذلك لجهومتها وظلامها وبعد قعرها.

٨ - (ومن عذاب القبر) تواترت الأخبار بثبوت عذاب القبر ونعيمه فهو من عقيدة أهل السنة والجماعة. وقال الشيخ تقي الدين: إنه يقع على الأبدان والأرواح إجماعاً وقد ينفرد أحدهما وقد أخفى الله تعالى عذاب القبر عن الإنس والجن لحكم بالغة فلو ظهر عذابه لحصل ما يلي:

أولاً: لا يكون الإيمان بالعذاب والنعيم من الإيمان بالغيب وإنما كان مشاهدة وبطل الاختبار والامتحان والفضل بالإيمان بالغيب.

ثانياً: لصار في ذلك فضيحة وخزي للميت ولأهله في حال الحياة الدنيا.

ثالثاً: لو اطلع الناس على شقاء الميت لما تدافنوا ولنفر منهم الأحياء ولكن الله تعالى أخفاه حكمة ورحمة.

أما العذاب فثابت بالكتاب والسنة والإجماع.

٩ - ومن فتنة المحيا: الفتنة هي الابتلاء والامتحان والاختبار وفتنة الحياة

هي ما يعرض للإنسان من محن وفتن وابتلاء بالشبهات والشهوات وغيرها وأعظمها سوء الخاتمة عند الموت.

(الممات) إما أن تكون فتنته عند موته وخروجه من الدنيا وإما أن تكون في قبره فقد جاء في البخاري: «إنكم تفتنون في قبوركم مثل أو قريباً من فتنة الدجال» ومنه سؤال الملكين.

١٠ - ومن فتنة المسيح الدجال: سمي مسيحاً إما لأنه يجوب الأرض طولاً وعرضاً وإما لأنه أعور بمسح عينه اليمنى وسمي دجالاً لخداعه وكذبه وتمويهه على الناس وتلبيسه عليهم وتغطيته الحق بباطله.

١١ - قال السبكي: ظهرت العناية بالدعاء بهذه الأمور حيث أمرنا بها في كل صلاة وهي حقيقة بذلك لعظم الأمر فيها وشدة البلاء في وقوعها.

١٢ - استعاذة النبي ﷺ من هذه الأمور مع أنه معاذ منها قطعياً فائدته إظهار الخضوع والاستكانة والعبودية والافتقار وليقتدي به غيره في ذلك ويشرع لأئمة.

١٣ - إثبات خروج المسيح الدجال الذي هو أحد علامات الساعة الكبار يخرج ويمكث في الأرض ويفسد فيها ويخدع الناس ويغوي من اتبعه منهم حتى ينزل عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام فيقتله.

* * *

٢٥٤ - وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لرسول الله ﷺ

علمني دعاء أدعوه في صلاتي قال قل: «اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم» متفق عليه.

مفردات الحديث:

أدعوه: جملة فعلية محلها النصب لأنها صفة لقوله - دعاء - الذي هو منصوب على أنه مفعول ثانٍ لقوله - علمني -.

في صلاتي: ظاهره عموم الصلاة ولكن المراد به حالة القعود بعد التشهد قبل السلام.

ظلماً كثيراً: بالثناء المثلثة ويروى بالباء الموحدة كما في مسلم ولا يغفر الذنوب إلا أنت - جملة معترضة بين قوله ظلمت نفسي ظلماً كثيراً - وبين قوله فاغفر لي مغفرة من عندك .

مغفرة: إشارة إلى مزيد ذلك التعظيم لأن ما يكون عنده لا يحيط به وصف الواصفين .

إنك أنت: ضمير متصل وفائدته التوكيد والحصر والتمييز بين الخبر والصفة يقال زيد الفاضل يحتمل في الفاضل الخبر والصفة وأما زيد هو الفاضل لا يحتمل إلا الخبر وهو حرف لا محل له من الإعراب ولذا لم يغيره صيغة «إن كانوا هم الغالبين» .

الغفور الرحيم: لف ونشر مرتب مع اغفر لي وارحمني قبله .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - من فقه الصديق رضي الله عنه أنه علم أن الصلاة هي أقرب صلة بين العبد وبين ربه وأنها إحدى الأحوال التي يستجاب فيها الدعاء فطلب من النبي ﷺ أن يعلمه أنفع دعاء وأنسب دعاء في هذا المقام . فعلمه النبي ﷺ هذا الدعاء الذي يرفع صاحبه إلى أعلى الدرجات وعلمه الوسيلة القريبة التي تستوجب قبول هذا الدعاء .

٢ - قال في الشرح: الحديث دليل على شرعية الدعاء في الصلاة على الإطلاق من غير تعيين محل له ومن محلاته بعد التشهد والصلاة عليه ﷺ لقوله: فليختر من الدعاء ما شاء .

٣ - في الحديث اعتراف العبد بذنبه من تقصيره بالواجبات أو ارتكابه المنهيات وفيه التوسل إلى الله تعالى بأسمائه الحسنى عند طلب الحاجات واستدفاع المكروهات وأن الداعي يأتي من صفات الله تعالى بما يناسب المقام فلفظ الغفور الرحيم عند طلب المغفرة والرحمة . وختم الآيات

الكريمة بأسماء الله مناسبة غاية المناسبة لما في الآية من معنى كريم .
وكذلك الأدعية النبوية مختومة بأسماء الله تعالى بما يناسبها .

٤ - وفي الحديث الترغيب في طلب العلم وسؤال العلماء لا سيما في المسائل الهامة والأشياء المطلوبة .

٥ - وفيه وجوب نصح العالم المتعلم وتوجيهه إلى ما هو أنفع له وإعطائه قواعد العلم وأصول الأحكام لتكون الفائدة أتم وأكمل .

٦ - ورد أدعية أخرى يستحب الإتيان بها قبيل السلام من الصلاة فمنها «ربنا آتنا في الدنيا حسنة . . . إلخ» ومنها «اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت . . . » ومنها وصيته عليه السلام لمعاذ «لا تدعن دبر كل صلاة أن تقول: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك» .

٧ - ولا يتعين دعاء خاص لقوله عليه الصلاة والسلام: «ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه» ولكن الدعاء الوارد المأثور أفضل من غيره . والله أعلم .

٨ - ظلم الإنسان في أحد أمرين :

إما تقصير في الواجبات - أو تعد على المحرمات أو الأمر بهما جميعاً .
قوله «ولا يغفر الذنوب إلا أنت» فيه ثناء على الله واعتراف كقوله تعالى :
﴿ومن يغفر الذنوب إلا الله﴾ فهذا استفهام بمعنى الإنكار ومعناه أن
الخلق جميعاً لا يستطيعون أن يغفروا زلة واحدة من الزلات وإنما هذا إلى
الله تعالى فلا يطلب إلا منه جل وعلا .
اغفر لي وارحمني : المغفرة فيها زوال المكروه والرحمة فيها حصول
المطلوب .

* * *

٢٥٥ - وعن وائل بن حجر رضي الله عنه قال: «صليت مع

النبي ﷺ فكان يسلم عن يمينه، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله وبركاته» رواه أبو داود بإسناد صحيح.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أبو داود بسند صحيح وقد صححه عبد الحق والنوي وابن حجر وإسناد رجاله ثقات منهم رجال الصحيح.

قال الألباني: الأولى عدم المداومة على زيادة وبركاته لكونها لم تأت في أحاديث السلام الآخر.

قال الشيخ المباركفوري: إعلم أن أكثر نسخ أبي داود خالية من زيادة (وبركاته) مع التسليمة الثانية وإنما هي مع التسليمة الأولى فقط. حتى توهم البعض أن الحافظ ابن حجر وهم في نقل هذه الزيادة مع التسليمة الثانية وإنما الواهم هو ذلك البعض فإن هذه الزيادة مع التسليمتين موجودة في بعض النسخ الصحيحة المعتمد عليها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الصلاة عرفها العلماء شرعاً بأنها أقوال وأفعال مخصوصة مفتحة بالتكبير مختمة بالتسليم. وعنه قال ﷺ: «وتحليلها التسليم».

٢ - صيغة التسليم (السلام عليكم ورحمة الله) مرتان واحدة عن اليمين والأخرى عن الشمال وسيأتي بحث وبركاته إن شاء الله تعالى.

٣ - هذا هو السلام الذي كان يقوله ﷺ ويخرج به من الصلاة ولم ينقل عنه خلافه وقد قال: «صلوا كما رأيتموني أصلي» وعلى المصلي أن ينوي به

الخروج من الصلاة استحباباً وإن لم ينو جاز والأولى كافية .

٤ - الابتداء باليمين بالسلام والالتفات في التسليمتين كل ذلك سنة ليس بواجب .

٥ - زيادة وبركاته قال في شرح الإقناع وإن زاد وبركاته جاز لفعله ﷺ رواه أبو داود وقال الألباني وكان أحياناً يزيد في التسليمة الأولى وبركاته رواه أبو داود بسند صحيح فالأولى الإتيان بهذه الزيادة أحياناً لأنها لم ترد في أحاديث أخر فثبت أن النبي ﷺ لم يداوم عليها .

٦ - السلام إلخ - دعاء بالسلامة من النقائص والعيوب والآفات وسؤال الرحمة للحاضرين من المصلين والملائكة الكرام الحاضرين فهو دعاء مناسب ينبغي للمصلي أن يستحضر هذه المعاني وأن يستحضر أدب الدعاء .

٧ - قال في الروض وحاشيته : ويكره للإمام إطالة قعوده بعد السلام مستقبل القبلة لما روى مسلم عن عائشة قالت : « كان رسول الله ﷺ إذا سلم لم يقعد إلا بمقدار ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام » لأن في انحرافه إلى المأمومين إعلماً بأنه صلى فلا ينتظر وحكى النووي وغيره : إن عادته ﷺ إذا انصرف استقبال المأمومين جميعهم بوجهه .

قال الشيخ تقي الدين :

٨ - المصافحة بعد السلام من الصلاة لا أصل لها لا بنص ولا عمل من الشارع ولا من الصحابة ولو كانت مشروعة لتوفرت ولكان السابقون أحق بها .

أما إذا كانت أحياناً لكونه لقيه عقب الصلاة لا لأجل الصلاة فجائز .

خلاف العلماء :

أجمع العلماء على مشروعية السلام في الصلاة والخروج منها به واختلفوا في حكمه :

فذهب المالكية والشافعية إلى وجوب التسليمة الأولى . وأما التسليمة الثانية فسنة ليست بواجبة لديهم .

وذهب الحنفية إلى أن التسليم سنة وليس بفرض وأنه يجوز الخروج من الصلاة بسلام أو كلام أو غير ذلك مما ينافي الصلاة .

والمشهور عند الحنابلة أن التسليمتين فرضان فلا تكفي الأولى عن الثانية إلا في صلاة الجنائز وسجود التلاوة وسجود الشكر فيخرج منها بتسليمة واحدة لأن هذه العبادات مبنية على التخفيف فاكفي بتسليمة ولو سلم الثانية جاز .

قال العقيلي الأسانيد ثابتة في حديث ابن مسعود في التسليمتين ولا يصح عنه تسليمة واحدة ونص الطحاوي وغيره على تواتر التسليمتين عنه عليه السلام وقال البغوي وغيره التسليمة الثانية زيادة من ثقات يجب قبولها والواحدة غير ثابتة عن أهل النقل .

واستدل الشافعية والمالكية على أن الفرض هو تسليمة واحدة بعموم (وتحليلها التسليم) رواه أبو داود .

وأقله [السلام عليكم] . قال ابن المنذر أجمع كل من أحفظ عنه من أهل العلم أن صلاة من اقتصر على تسليمة واحدة جائزة . أما دليل الحنفية فحديث ابن مسعود «إذا قضيت هذا تمت صلاتك» ولأن التسليم لم يذكر في حديث المسيء في صلاته .

أما دليل الحنابلة فما رواه الحنفية عن ابن مسعود عن النبي عليه السلام كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله - السلام عليكم ورحمة الله . ويلتفت حتى يرى بياض خده .

وأجابوا عن حديث ابن مسعود بأن هذا التعبير معناه أنك وصلت إلى نهايتها وهو السلام الذي به تخرج منها .

وأما حديث المسيء في صلاته فلا ينافي الوجوب فإن هذه زيادة عن ثقة مقبولة وهناك واجبات في الصلاة لم تذكر في حديث المسيء في صلاته .

ثم يقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك... مرة واحدة إلا في المغرب والفجر فعشر مرات ثم يقول سبحان الله والحمد لله وأكبر ثلاثاً وثلاثين مرة فتكون تسعة وتسعين وتكمل المائة. «لا إله إلا الله وحده لا شريك له...» .
ثم قرأ آية الكرسي والإخلاص والمعوذتين. ثم يقول في المغرب والفجر خاصة اللهم أجرنني من النار سبع مرات.

فهذا الذكر المسنون في الصلوات الخمس ينبغي للمسلم حفظه والمحافظة عليه فإنه ورد في فضله نصوص عظيمة معروفة لا يتسع المقام لنقلها.

بعد الذكر يدعو مخلصاً في دعائه لأن الدعاء مخ العبادة والإخلاص ركنها.
قال الشيخ تقي الدين: إذا لم يخلص الداعي في الدعاء ولم يتجنب الحرام تبعد إجابته إلا مضطراً مظلوماً.

والحاصل أنه عقب أذكار الصلاة يستحب أن يصلي على النبي ﷺ ويدعو بما شاء فإن الدعاء عقب هذه العبادة من أخرى أوقات الإجابة لا سيما بعد ذكر الله وحمده والصلاة على نبيه محمد ﷺ.

* * *

٢٥٦ - وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير» اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب هذا الذكر بعد الصلوات الخمس المكتوبات كلها ويكون بعد

السلام مباشرة فإن دبر الشيء ما يليه وظاهره يأتي به مرة واحدة بعد الصلاة ويأتي تمام البحث .

٢ - شرع هذا الذكر الجليل بعد الصلوات المكتوبات التي هي أفضل الطاعات لما اشتمل عليه من إثبات الوجدانية لله تعالى ونفي الشريك له في ذاته وصفاته وعبادته وإثبات الملك والقهر والسلطان والحمد والثناء له تعالى فهو المستحق لذلك كله وإثبات كمال القدرة وشمولها له وحده ثم إثبات التصرف له وحده من العطاء والمنع وأن أي مخلوق لا ينفعه جده ولا حظه ولا غناه عن الله تعالى . فهو صاحب الملكوت والسلطان فإذا عرف العبد ذلك تعلق قلبه بربه تعالى وصرف نظره عن غيره .

٣ - ترتيب هذا الذكر المشروع بعد الصلوات الخمس المكتوبات أن يستغفر الله ثلاثاً . ثم يقول : « اللهم أنت السلام ومنك السلام . . إلخ » ثم يأتي بذكر هذا الحديث .

* * *

٢٥٧ - وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

كان يتعوذ بهن دبر كل صلاة « اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر » رواه البخاري .

مفردات الحديث :

دبر : بضم الدال المهملة وضم الباء الموحدة ويجوز سكونها ضد القبل فالقبل وجه كل شيء والدبر عقبه ومؤخره .

صلاة مكتوبة : أي فريضة وجاءت مطلقة في إحدى روايات البخاري « كان يقولها في دبر كل صلاة » والمطلق يحمل على المقيد .

لا إله إلا الله: لا نافية للجنس (إله) اسمها أما خبرها فمحذوف تقديره (حق) واسم الجلالة بدل منه. وهي كلمة التوحيد بالاجماع وهي مشتملة على النفي والإثبات فقوله (لا إله) نفي الألوهية (إلا الله) تأكيد لإثبات الألوهية لله تعالى. وبهاتين الصفتين صارت هذه هي كلمة التوحيد والشهادة.

وحده: منصوب على الحال تقديره ينفرد وحده. وأولناه هكذا لأن الحال لا تكون إلا نكرة.

لا شريك له: تصلح أن تكون تأكيداً (لوحده) لأنه المتصف بالوحدانية وأن تكون توكيداً لنفي الشريك فكلمة الإخلاص تضمنت إثباتاً ونفياً.

له الملك: بضم الميم ليعم ويكون له جل وعلا مطلق الملكوت.

وله الحمد: جميع أصناف المحامد التي بالأعيان والأعراض بناءً ذلك أن الألف واللام لاستغراق الجنس.

وهو على كل شيء قدير: من باب التتميم والتكميل لأن الله تعالى لما كانت له الوحدانية وله الملك وله الحمد فبالضرورة يكون قادراً على كل شيء وذكره يكون للتتميم والتكميل.

القدير: اسم من أسماء الله وصفة من صفاته تعالى فله القدرة الكاملة الباهرة في السموات والأرض.

لما أعطيت ولما منعت: أي الذي أعطيته والذي منعته بحكمتك.

الجد: بالفتح في جميع الروايات ومعناه الغني.

منك: متعلق بقوله ينفع ولا يصلح أن يكون متعلقاً بالجد - قاله ابن دقيق العيد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه استحباب الدعاء دبر الصلوات المكتوبات لأن الدعاء فيه مظنة الإجابة

والصلاة عند الإطلاق يراد بها الصلوات الخمس المفروضة .

٢ - فيه استحباب الاستعاذة بالله تعالى من هذه الأخلاق الذميمة وهي البخل والجبن والخوف وفتنة الدنيا وعذاب القبر . فهذه الأمور إما عذاب وإما أسباب قوية تجلب العذاب .

٣ - مساوىء هذه الأخلاق هي :

الجبن : يمنع صاحبه من الإقدام في المواطن الشريفة من بذل النفس في الجهاد في سبيل الله والتأخر عن القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك من المواقف التي فيها عز الإسلام والمسلمين .

البخل : يمنع صاحبه من أداء الزكاة المفروضة والنفقات الواجبة والمستحبة ويذل الخير وصلة الأقارب والجيران وأصحاب الحقوق .

أرذل العمر : هو أردؤه وأخسه حينما تضعف قوى الإنسان العقلية ويكون بمنزلة الطفل والمجنون من سخر العقل وقلة الإدراك .

فتنة الدنيا : الانهماك في شهواتها وملذاتها وجمعها من طرق الحلال والحرام والافتتان بها بحيث تصده عن ذكر الله تعالى وتلهيه عما فيه نجاته وسعادته قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَتَنَةٌ ﴾ .

عذاب القبر : صحت الآثار أن الإنسان إما أن يعذب في قبره وإما أن ينعم .

فالقبر إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار وهو أول عذاب الآخرة فهذه دعوات طيبات واستعاذات مستحبات يحسن الاستعاذة بها في الموطن الذي حري للعبد أن يستجاب له والله سميع مجيب . وهي لم تذكر في حديث المصنف ولكن ثبتت بأدلة أخرى . والله أعلم .

٤ - قوله دبر كل صلاة يحتمل أن يكون بعد التشهد الأخير وقبل السلام ويحتمل أن يكون بعد السلام.

فدبر الشيء ضد قبله وضد آخره.

أما صنيع المؤلف في ترتيب الأحاديث فيفهم منه أن مشروعية هذا الدعاء يكون بعد السلام.

أما شيخ الإسلام فذهب إلى أن مشروعية الدعاء وفضيلته تكون بعد التشهد وقبل السلام فقد قال:

والدعاء في آخر الصلاة قبل الخروج منها مشروع بالسنة المستفيضة وإجماع المسلمين فقد كان غالب دعائه ﷺ بعد التشهد قبل السلام وعامة الأدعية المتعلقة بالصلاة فإنه فعلها فيها وأمر بها فيها وهو اللائق بحالة المصلي فإنه مقبل على ربه يناجيه ما دام في الصلاة فلا ينبغي للعبد أن يترك سؤال مولاه في حالة مناجاته والقرب منه والإقبال عليه وأكدته قرب إنهاء هذه العبادة الجليلة التي فيها شرع له استعطافه بكلمات التحية ثم تبعها بالصلاة على من نالت أمته هذه النعمة على يديه ثم قيل له تخير من الدعاء أحبه إليك.

فهذا الحق الذي عليك وهذا الحق الذي لك وليكن بأدب وخشوع وحضور قلب ورغبة ورهبة فإنه لا يستجاب الدعاء من قلب غافل هـ . . كلامه رحمه الله .

قلت: دبر الصلاة يراد به ما بعد السلام كما سيأتي في حديث أبي هريرة قريباً ولكن الراجح أن المراد بالدبر هنا هو ما قبل السلام والله أعلم.

* * *

٢٥٨ - وعن ثوبان رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا

انصرف من صلاته استغفر الله ثلاثاً وقال: «اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام» رواه مسلم.

مفردات الحديث:

اللهم أنت السلام: السالم من التغيرات والآفات والسالم من جميع النقائص ومن كل ما ينافي كماله أو معطي السلامة لمن تشاء.

يا ذا الجلال والإكرام: فسر بعضهم الإجلال بالصفات الجليلة فهو يجلب عن النقص والعيب ومشابهة المخلوقين. والإكرام بالصفات الثبوتية فهو مقابل له.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تقدم بيان الأذكار وترتيبها بعد الصلوات الخمس المفروضات وهذا الحديث يؤخذ منه الدلالة على أن المصلي بعد الفراغ من الصلاة يقول: أستغفر الله ثلاث مرات.

ثم يقول: اللهم أنت السلام ومنك السلام تبارك يا ذا الجلال والإكرام.

٢ - المراد بالانصراف منها هنا (السلام) وبيانه سيأتي إن شاء الله.

٣ - قيل لأحد رواة هذا الحديث وهو الأوزاعي كيف الاستغفار فقال: يقول «أستغفر الله. أستغفر الله. أستغفر الله».

٤ - الاستغفار هو طلب المغفرة وطلبها لا يكون إلا من شعور بالتقصير فالاستغفار إشارة منه إلى أنه لم يحم بحق عبادة ربه لما يعرض له من الوسوس والخواطر والمنقصات فشرع له الاستغفار تكميلاً لهذا النقص واعترافاً بالعجز والتقصير.

٥ - فيه إثبات اسم السلام لله تعالى وصفته فهو السالم من كل نقص وعيب وهو واهب السلامة لعباده من شرور الدنيا والآخرة.

٦ - أما الجلال والإكرام فهما من صفات الغني المطلق والفضل التام الثابتة والمستحقة لله تعالى وهو جل ذكره وفضله يكرم عباده المتقين وينعم على عباده المخلصين.

وذو الجلال والإكرام اسمان عظيمان وصفتان كريمتان قال ﷺ أَلْظُوا بِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَمَرَّ ﷺ بِرَجُلٍ يَصْلِي وَيَقُولُ: يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ قَالَ اسْتَجِيبْ لَكَ.

٧ - يستحب في حق الإمام أن يبقى بعد السلام متجهاً إلى القبلة حتى يفرغ من هذا الذكر الذي في هذا الحديث.

قال في شرح الإقناع: ويستحب للإمام أن لا يطيل الجلوس مستقبل القبلة لحديث عائشة قالت: كان النبي ﷺ إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول: اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام» رواه مسلم.

٨ - قال شيخ الإسلام: الإسرار بالذكر والدعاء والصلاة على النبي ﷺ هو الأفضل مطلقاً إلا لعارض راجح.

أما مراة الناس في العبادات كالصلاة والصيام وقراءة القرآن والذكر فمن أعظم الذنوب ولا يكفي أن يبطل عمله بل هو مستحق للعذاب.

* * *

٢٥٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «من سبح الله دبر كل

صلاة ثلاثاً وثلاثين وحمد الله ثلاثاً وثلاثين وكبر الله ثلاثاً وثلاثين فتلك تسع وتسعون وقال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك

وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم ولو كانت مثل زبد البحر» رواه مسلم وفي رواية أخرى «أن التكبير أربع وثلاثون».

مفردات الحديث :

دبر كل صلاة : منصوب على الظرفية وهو بضم الدال نقيض القبل ومن كل شيء عقبه ومؤخره .

سبحان الله : سبحان اسم مصدر منصوب بالفعل محذوف تقديره سبحت الله ولا يستعمل غالباً إلا مضافاً والمصدر هو التسبيح وهو التنزيه وهي التخلية تكون مقدمة على الحمد الذي هو التحلية .

حمداً لله : الشاء عليه بصفات الكمال الوجودية فهي تحلية بكماله بعد تنزيهه عن صفات النقص السلبية .

لا إله إلا الله : لا نافية لكل معبود بحق إلا مبتدأ وحاضر في العبودية لله تعالى وهي أفضل الذكر فالإيمان لا يصح إلا بها وهي كلمة التوحيد وكلمة الإخلاص .

له الملك : المطلق الحقيقي الدائم الذي لا انتهاء لوجوده له لا لغيره كما يؤذن ذلك تقديم الجار والمجرور .

له الحمد : فالحمد هو الوصف بالجميل الاختياري على قصد التعظيم ثابت له تعالى وتقديم المعمول يفيد الحصر .

الله أكبر : أي أجل وأعظم من كل ما عداه وحذف المعمول للتعميم .

زبد البحر : بفتحيتين آخره دال وزبد البحر رغوته عند هياجه .

أي في الكثرة قال ابن حجر : هو كناية عن المبالغة في الكثرة .

وحده لا شريك له : تأكيد لمعنى - لا إله إلا الله - .

وهو على كل شيء قدير: صاحب القدرة العامة الشاملة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب هذا الذكر بعد الصلوات الخمس المكتوبة.

قال في فتح الباري حملة أكثر العلماء على الفرض وقد رفع في حديث كعب بن عجرة عند مسلم على التقيد بالمكتوبة وكأنهم حملوا المطلقات عليها.

٢ - في رواية أن تمام المائة (لا إله إلا الله... إلخ) وفي رواية أخرى أن التكبير أربع وثلاثون) فينبغي العمل بكلا الروايتين بهذه تارة والثانية تارة أخرى أما العمل بهما جميعاً فلا يستحب.

٣ - ورد الإتيان بهذا الذكر أن يقال (سبحان الله والحمد لله والله أكبر). وورد أن يقال (سبحان الله) ثلاثاً وثلاثين ثم يقال: الحمد لله كذلك والله أكبر كذلك والأفضل فعل هذا مرة وفعل هذا مرة ليحصل العمل بالسنة فإن القاعدة أن العبادات الواردة على وجوه متنوعة أنه ينبغي أن تفعل على كل وجه ليحصل العمل بالسنة كلها.

٤ - ترتيب هذه الجمل على هذه الصيغة بغاية المناسبة:

(فسبحان الله) تنزيه عن كل نقص وعيب (والحمد لله) وصفه تعالى بجميع المحامد والتنزيه والتخلية تكون قبل التحلية.
ثم إذا وصف العبد ربه بالنزاهة عن النقص والعيب ووصفه بالكمال جاءت صفات التكبير والتعظيم المستحقة لمن تنزه عن العيوب ووفى بالمحامد.

٥ - قوله (غفرت خطاياهم) ظاهر الحديث العموم ولكن جمهور العلماء يقولون

إن جميع الأحاديث الواردة بمغفرة الذنوب أو تكفير السيئات من أجل القيام بالأعمال الصالحة مقيدة باجتناب الكبائر لقوله تعالى : ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ وقوله ﷺ : «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر» فإذا كانت هذه الفرائض العظام ومنها الصلوات الخمس لا تقوى على تكفير الكبائر فما دونها من فضائل الأعمال من باب أولى . وقال النووي : إن لم تكن صغائر رجي التخفيف من الكبائر فإن لم تكن رفعت له به درجات .

أما شيخ الإسلام فقال : إن إطلاق التكفير بالعمرة متناول الكبائر .

٦ - أن يقال هذا الذكر بعد الفراغ من الصلاة المكتوبة كما ورد في الأخبار والظاهر أن المراد أن يقول ذلك وهو قاعد ولو قاله بعد قيامه وفي ذهابه فالظاهر أنه مصيب للسنة أيضاً إذ لا تحجير في ذلك . ولو شغل عن ذلك ثم تذكره فذكره فالظاهر حصول أجره الخاص له أيضاً إذا كان قريباً لعذر . أما لو تركه عمداً ثم استدركه بعد زمن طويل فالظاهر فوات أجره الخاص وبقاء أجر الذكر المطلق له .

٧ - إن هذا الذكر سبب لمغفرة الذنوب وتكفير السيئات .

والمراد تكفير صغائر الذنوب أما الكبائر فلا يكفرها إلا التوبة منها قال تعالى ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ .

قال شيخ الإسلام : الذكر من أفضل العبادات ولذا قالت عائشة الذكر بعد الانصراف من الصلاة هو مثل مسح المرأة بعد صقالها فإن الصلاة تصقل القلب والذكر عقب الصلاة ليس بواجب فمن أراد أن ينصرف فلا ينكر عليه ولكن ينبغي للمأموم أن لا يقوم حتى ينصرف الإمام عن القبلة ولا

ينبغي للإمام أن يقعد بعد السلام مستقبل القبلة إلا بمقدار ما يستغفر ثلاثاً ويقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام .

٨ - عد التسبيح بالأصابع سنة فقد قال ﷺ للنساء : «سبحن واعقدن بالأصابع فإنهن مسؤولات مستنطقات» .

٩ - وفي رواية لمسلم من هذا الحديث تسبحون وتحمدون وتكبرون دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين إحدى عشرة وإحدى عشرة وإحدى عشرة فذلك كله ثلاث وثلاثون .

وفي رواية للبخاري من هذا الحديث تسبحون دبر كل صلاة عشراً هـ . وقال في فتح الباري : جمع البغوي في شرح السنة بين هذا الاختلاف باحتمال أن يكون ذلك صدر في أوقات متعددة ويحتمل أن يكون ذلك على سبيل التخيير أو يختلف باختلاف الأحوال .

قال محرره عفا الله عنه : وما دام صحت الأحاديث بهذه الأعداد فينبغي أن يفعل هذا مرة وتلك مرة أخرى ولعل العدد القليل يؤتى به في الأزمنة الضيقة حتى لا تفوت المصلي السنة والفضيلة والله لطيف بخلقه .

* * *

٢٦٠ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال له :

«أوصيك يا معاذ لا تدعن دبر كل صلاة أن تقول : اللهم أعني على

ذكرك وشكرك وحسن عبادتك» رواه أحمد وأبو داود والنسائي بسند

قوي .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال الشيخ عبد القادر الأرناؤوط : إسناده صحيح وقال الشيخ صديق

حسن: في نزل الأبرار: رواه أبو داود والنسائي وابن حبان وابن خزيمة في صحيحهما وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين.

مفردات الحديث:

لا تدعن: بفتحات ثلاث من ودعه إذا هجره وتركه أي لا تتركن.

أعني: بفتح الهمزة وكسر العين وتشديد النون صيغة دعاء من الإعانة إذا ادغمت نون الفعل في نون الوقاية فصارت مشددة أي انصرني ووفقني.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب هذا الدعاء بعد الصلوات المكتوبة. وتقييده بعد المكتوبة لأنها هي المرادة عند الإطلاق.

٢ - قوله - دبر كل صلاة - اختلف في دبر الصلاة هل المراد به قبيل السلام أو المراد به بعد السلام أكثر العلماء على الثاني وطائفة على الأول ومنهم شيخ الإسلام.

أما النصوص فجاء في حديث معاذ في بعض ألفاظه (لا تدعن أن تقول في صلاتك) مما يدل على أن المراد بدبر الصلاة قبل السلام.

وجاء في حديث أبي هريرة (من سبح الله دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين...).

وجاء فيما رواه النسائي وغيره (من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة) والمراد بهذين الحديثين بعد السلام.

فصار الدبر يراد به آخر جزء من الصلاة ويراد به ما بعد السلام. والأفضل أن يكون الدعاء فيما قبل السلام وأما الذكر ففيما بعد السلام وتقدم الكلام عليه.

٣ - فضيلة هذه الكلمات المباركات الطيبات الجامعة لخيري الدنيا والآخرة .
ففيهن طلب الإعانة من الله تعالى على إقامة ذكره والقيام بشكره وإحسان
عبادته بأن يعبد المسلم ربه كأنه يراه .

فمن قام بذكر الله تعالى على الوجه المطلوب وأدى شكر الله على نعمه
وإحسانه وأتى بالعبادة محسناً فيها متقناً لها فقد أدى عبادة ربه بقدر طاقته
ومن الله القبول والثواب .

٤ - قال في الشرح : دبر الصلاة يشمل ما بعدها وبعد التشهد والظاهر هنا
الأول . أما شيخ الإسلام فيرجح أن الدعاء يكون في الصلاة قبل السلام
منها فقد قال رحمه الله تعالى والدعاء في آخر الصلاة قبل الخروج منها
مشروع بالسنة المستفيضة وإجماع المسلمين وعامة الأدعية المتعلقة
بالصلاة إنما فعلها عليه السلام فيها وهو اللائق بحال المصلي المقبل
على ربه يناجيه .

٥ - الحديث فيه فضيلة ومنقبة لمعاذ بن جبل رضي الله عنه فقد جاء فيه يا معاذ
إنني أحبك فلا تدعن دبر كل صلاة الحديث . . . ومحبة الرسول للعبد
عنوان سعادته في الدنيا والآخرة . وأما الحديث فهو من الأحاديث
المسلسلة بهذه الكلمة اللطيفة الكريمة .

٦ - والحديث فيه التأكيد على الإتيان بهذه الدعوات الكريمات بما جاء فيهن
من النهي عن تركهن مما قد يحمل على القول بالوجوب .

قال شيخ الإسلام : الحاصل أنه يستحب للعبد إذا فرغ من صلاته
واستغفر الله وذكره وهلله وسبحه وحمده وكبره بالأذكار المشروعة عقب
الصلاة أن يصلي على النبي ﷺ ويدعو بما شاء فإن الدعاء عقب هذه
العبادة أخرى الأوقات بالإجابة لا سيما بعد ذكر الله وحده والثناء عليه
والصلاة على رسوله وهو أبلغ الأسباب لجلب المنافع ودفع المضار
ويستحب إخفاء الدعاء ففي إخفائه فوائد :

- من الإخلاص لله تعالى والبعد عن الرياء .
- وحضور القلب وخشوعه عند مناجاة الله تعالى .
- والبعد عن القواطع والمشوشات .
- وغير ذلك مما تجليه السرية مع الله تعالى .
فالإسرار بالذكر والدعاء والصلاة على النبي ﷺ هو الأفضل مطلقاً إلا
لعارض راجح .

٧ - فيه حرص النبي ﷺ على ما ينفع أمته ويرفع درجاتهم ويعلي مراتبهم عند
ربهم فصلوات الله وسلامه عليه فقد بلغ الرسالة وأدى الأمانة ونصح
الأمّة .

٨ - وفيه الحرص على مجالسة العلماء والصالحين الذين يزيدون الإنسان من
العلم النافع ويقوون فيه الإيمان ويقربونه من ربه .
إذا ضعف الإنسان عن العدد الكثير أو كان له ما يشغله عنه فيكون القليل
من باب الترخيص فإن الشرع جاء بالرفق في حال السفر والعذر والله
أعلم .

٩ - اختلفت أقوال العلماء فيما إذا زاد الإنسان على العدد المحدود في هذه
الأذكار فقال بعضهم إذا زاد على العدد المذكور لا يحصل له ذلك الثواب
المخصوص لاحتمال أن يكون لتلك الأعداد حكمة وخاصية تفوت
لمجاوزه ذلك العدد . وبالعقري في القواعد فقال : من البدع المكروهة
الزيادة في المندوبات المحددة شرعاً . ومثله بعضهم بالدواء إذا تخلف
الانتفاع به .

وبعض العلماء قال : إذا أتى بالمقدار الذي رتب الثواب على الإتيان به
حصل الثواب بعد حصوله .

قال الحافظ وعليه أن يفترق الحال فيه بالنية فإن نوى عند الانتهاء إليه

امثال الأمر الوارد ثم أتى بالزيادة فلا تكون الزيادة مزيلة للثواب
المخصوص وإن زاد بغير نية فيتجه القول الأول.

١٠ - ما جاء في هذه النصوص الصحيحة هو الذكر المشروع أما ما استحدث
من أذكار وما جعل له من هيئات وصفات فهو من البدع التي قال عنها ﷺ :
«من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد».

ومن ذلك الاستغفار جماعة بصوت واحد بعد السلام وقولهم بعده يا
أرحم الراحمين ارحمنا وتدوير أصابع اليد اليمنى مبسوطة على الرأس
وجمع رؤوس أصابع اليدين وجعلها على العينين بعد الصلاة وقراءة
ثلاث آيات من سورة آل عمران والصلاة على النبي ﷺ بعد الصبح
والمغرب ونحو ذلك من أذكار لم ترد بها سنة فالواجب الاختصار على
الوارد وعبادة الله تعالى بما شرع.

* * *

٢٦١ - وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ من

قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت
رواه النسائي وصححه ابن حبان وزاد فيه الطبراني «وقل هو الله أحد».

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال الشيخ صديق حسن في نزل الأبرار : أخرجه النسائي وابن حبان وفي
إسناده الحسن بن بشر قال النسائي : لا بأس به قال أبو حاتم وبقي رجاله رجال
الصحيح وأخرجه الطبراني بإسنادين أحدهما صحيح وأما زيادة الطبراني ﴿قل
هو الله أحد﴾ فقال المنذري وإسناده بهذه الزيادة جيد .

مفردات الحديث:

إلا الموت: هو على حذف مضاف إلا عدم موته حذف للدلالة المعنى عليه.
صلاة مكتوبة: يعني مفروضة والمراد بها الصلوات الخمس المفروضات.
آية الكرسي: هي ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾. ٢٥٥ من سورة البقرة.
أما الكرسي: فقد جاءت الأحاديث أنه موضع القدمين للرب تبارك وتعالى.

١ - فضل هذه الآية العظيمة لما اشتملت عليه من الأسماء الحسنى والصفات العلى والوحدانية والحياة الكاملة والقيومية الدائمة والعلم الواسع والملكوت المحيطة والقدرة العظيمة والسلطان القويم والإرادة النافذة.
وقد روى الإمام أحمد ومسلم أن النبي ﷺ سأل أبي بن كعب أي آية في كتاب الله أعظم قال الله ورسوله أعلم فرددها عليه مراراً قال أبي آية الكرسي قال ليهنك العلم يا أبا المنذر.

٢ - من معاني الآية العظيمة.

لفظ الجلالة جمع معاني الألوهية التي لا يستحقها إلا هو فعبادة غير الله باطلة وهو وجل وعلا - صاحب الحياة الكاملة من السمع والبصر والقدرة والإرادة وغيرها من الصفات الحميدة.

- القيوم: الذي قام بنفسه واستغنى عن جميع خلقه وقامت به جميع الموجودات فهو الذي أوجدها وأبقاها وأمدّها بجميع ما تحتاج إليه في وجودها وبقائها.

- لا تأخذه سنة ولا نوم - فالسنة والنوم إنما يعرضان للمخلوق الناقص الذي يعتريه الضعف والعجز ويحتاج للراحة والاستجمام أما صاحب القوة الكاملة والقيومية التامة فلا يعرضان له.

- (له ما في السموات والأرض) فالكل عبيده والجميع ملكه لا يخرج أحد منهم عن ذلك.

- (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) فمن تمام ملكه ومن عظمة سلطانه ومن جلال أمره أنه لا يتجرأ أي مخلوق على أن يشفع لأحد إلا بإذنه ورضاه عن الشافع والمشفع فيه وإذن منه في الشفاعة فكل وجيه وشفيع من عبده لا يشفع إلا بإذنه ﴿قل لله الشفاعة جميعاً﴾.

- ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء﴾. فعلمه المحيط الواسع وإطلاعه على شئون خلقه وعلمه بماضيهم وحاضرهم ومستقبلهم لا يحتاج معه إلى الوسطاء والشفعاء في أمر خلقه إلا في حالة هو يرضاها فيأذن فيها إكراماً للشافع ورحمة للمشفوع له.

- ﴿ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء﴾ أما خلقه العلوي والسفلي فلا يحيطون بقليل أو بكثير من علم الله تعالى ومعلوماته إلا أن تقتضي حكمته تعالى إطلاعهم على شيء مما ينفعهم في معاشهم ومعادهم من الأمور الشرعية والأمور القدرية وهو نسبة ضئيلة قليلة في جانب علم الله الواسع وإحاطته الشاملة. ولذا قالت الملائكة ﴿سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا﴾ وتقول الرسل يوم القيامة ﴿لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب﴾.

- ﴿وسع كرسیه السموات والأرض﴾ مما يدل على ملكه الواسع وجلاله العظيم وسلطانه القويم وإحاطته الكاملة وقدرته التامة وإرادته النافذة وأنه الحافظ للسموات ومن فيها والأرض ومن فيها بالأسباب القوية والنظام المحكم والترتيب العجيب.

- ﴿وهو العلي﴾ بذاته على جميع مخلوقاته والعلي بعظمته وصفاته والعلي بجهده لمخلوقاته فقد عنت له الوجوه وخضعت له الرقاب وذلت له الصعاب ودانت له الموجودات سبحانه ما أعظم شأنه.

- العظيم: الجامع لصفات العظمة والكبرياء والمجد والبهاء فهو المحبوب المعظم الكريم الممجّد.

فآية اشتملت على هذه المعاني الجليلة والصفات الإلهية الحميدة والمعارف الربانية العظيمة لهي أعظم آية في كتاب الله فالكلام يشرف ويعظم بشرف وعظم معانيه ومعارف الله تعالى وصفاته العلي وأسمائه الحسنی هي أشرف العلوم وأجل المعارف.

وإن العارفين بالله تعالى أصحاب القلوب الواعية والكشوف الربانية ليدركوا من هذه الآية العظيمة وأمثالها من كتاب الله تعالى مما يتعرض لبيان أسماء الله وصفاته ما لا يدركه غيرهم ذلك أن رياضاتهم النفسية ومناجاتهم القلبية رفعتهم إلى إدراك خاص وذوق حقيقي زادهم معرفة بربهم واتصالاً بخالقهم.

٣ - أما الكلام على سورة الإخلاص: فهو:

جاء في فضل سورة الإخلاص أحاديث كثيرة صحيحة لا يسع المقام إلا لنقل بعضها ففي صحيح البخاري من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لأصحابه: «أعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة؟ فقالوا أينا يطيق ذلك يا رسول الله؟ قال: الله الواحد الصمد ثلث القرآن».

وفي صحيح مسلم من حديث أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «إن الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فجعل قل هو الله أحد جزءاً من أجزاء القرآن».

٤ - قال شيخ الإسلام وأما السؤال عن معنى هذه المعادلة مع الاشتراك في كون الجميع كلام الله تعالى فقد قال تعالى: ﴿ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها﴾ فأخبر أنه يأتي بخير منها أو مثلها فدل ذلك على أن الآيات تتماثل تارة وتتفاضل تارة أخرى. وأيضاً التوراة والإنجيل والقرآن جميعها كلام الله مع علم المسلمين بأن القرآن أفضل الكتب

الثلاثة فالقول بأن كلام الله بعضه أفضل من بعض هو القول المأثور عن السلف وهو الذي عليه أئمة الفقهاء من الطوائف الأربعة وغيرهم وكلام القائلين بذلك كثير منتشر في كتب كثيرة والمثبت لتفاضل كلام الله معتمد بالكتاب والسنة والآثار ومعه من المعقولات الصريحة التي تبين ما ذهب إليه وإثبات تفضيل بعض الكلام على بعض ليس فيه ما يوهم أن المفضل معيب أو ناقص.

فإذا علم ما دل عليه الشرع مع قول السلف من أن بعض القرآن أفضل من بعض بقي الكلام في كون ﴿قل هو الله أحد﴾ تعدل ثلث القرآن ما وجه ذلك؟

الجواب: قيل في ذلك وجه أحسنها والله أعلم ما قاله ابن سريج وهو: أن القرآن أنزل على ثلاثة أقسام ثلث أحكام وثلث وعد ووعد وثلث الأسماء والصفات وهذه السورة جمعت الأسماء والصفات.

هـ - أما الإشارة إلى معاني هذه السورة الجليلة فهي:

﴿قل﴾ انطق جازماً معتقداً عارفاً بما تقول.

﴿هو الله أحد﴾ فهو صاحب الأحدية والفردية المطلقة وهو صاحب الصفات الكاملة والأسماء الحسنة والأفعال الحكيمة.

﴿الله الصمد﴾ الذي تقصده جميع المخلوقات في حوائجها وأمورها فلا معطي ولا مانع إلا هو.

﴿الذي لم يلد﴾ لكمال غناه عن الولد والمعين.

﴿ولم يولد﴾ لأزليته المطلقة فهو الأول فليس قبله شيء.

﴿ولم يكن له كفواً أحد﴾ فليس له شبيه ولا نظير ولا مثيل لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله كقوله. «ليس كمثله شيء وهو السميع البصير.»

٦ - وفي الحديث استحباب قراءة تلك الآية العظيمة وهذه السورة الشريفة في كل صلاة مفروضة ليكتمل بها ذكره لربه ويرفع بهما ما نقص من صلاته . وليجدد إيمانه كل يوم خمس مرات بتلاوة أسماء الله الحسنى وصفاته العلى .

٧ - وفيه إثبات الجزاء الأخروي وأنه أول نعيم القبر أو عذابه وأن نعيم القبر جزء من الجنة كما أن عذاب القبر جزء من عذاب النار لقوله تعالى : ﴿النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب﴾ .

وفيه أن الأعمال الصالحة سبب لدخول الجنة كما قال تعالى : ﴿جزاء بما كانوا يعملون﴾ ولا تعارض ما جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال : «لن يدخل أحدكم الجنة عمله فقيل : ولا أنت يا رسول الله فقال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته منه وفضل» . وقد أشار إلى ذلك ابن القيم في النونية بقوله :

وتأمل الباء التي قد عينت : سبب الفلاح بحكمه الفرقان وأظن باء النفي قد غرتك في : ذاك الحديث أتى به الشيخان أن يدخل الجنات أصلاً كادح : بالسعي منه ولو على الأجفان والله ما بين النصوص تعارض : والكل مصدرها عن الرحمن لكن - با - الإثبات والتسبيب : و - الباء - التي للنفي بالآتمان والفرق بينهما ففرق ظاهر : يدرية ذو حظ من العرفان

والفرق بين البائين معناه أن الجنة إنما تنال وتدخل برحمة الله تعالى والباء في النصوص سبب .

ونفي رسول الله ﷺ دخولها بالأعمال بقوله : «لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله» على أن الباء تمنية فلا تنافي بين الأمرين .

* * *

٢٦٢ - وعن مالك بن الحويرث: رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ «صلوا كما رأيتموني أصلي» رواه البخاري.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على أصلين عظيمين:

الأصل الأول: دلالة الحديث على أن أفعال النبي ﷺ في الصلاة وأقواله فيها بيان لما أجمل من الأمر في القرآن الكريم وفي الأحاديث الشريفة.
الأصل الثاني: وجوب اقتداء الناس به ﷺ فيما يفعله من الصلاة فكل ما حافظ عليه من أفعالها وأقوالها وجب على الأمة فعله أو قوله إلا لدليل يخص شيئاً من ذلك.

٢ - الأصل الثاني أصل صحيح مستقيم لو لم يعارضه حديث المسيء في صلاته الذي قال العلماء أن ما لم يذكر فيه من أحكام الصلاة فهو غير واجب إلا بدليل خاص فحينئذ يقال في حديث مالك بن الحويرث (صلوا كما رأيتموني أصلي) ما كان الأمر فيه للوجوب يجب وما كان الأمر فيه للاستحباب يستحب وهو يدل على المشروعية المطلقة للرسول ﷺ

٣ - إن صلاة النبي ﷺ هي الصلاة التامة والكاملة التي من احتذاها فقد أكمل صلاته وأتم عبادة ربه. وما دام المسلم مأموراً بالاقتداء بالنبي ﷺ في صلاته فإنه لا يمكن ذلك إلا بتعلمها فيجب أن يتعلم كيف كانت صلاة النبي ﷺ.

٤ - وجوب الاهتمام والعناية بالصلاة وإجادتها وإتقانها ذلك أنه ﷺ هو القدوة والأسوة بالأفعال كلها ولم تخص قدوته بالصلاة هنا إلا لما لها من الأهمية.

٥ - متعلم الصلاة من غيره بالافتداء لا يضره ولا يخل بصلاته أن يلاحظ صلاة من يتعلم منه الصلاة ويراقبه في ذلك.

٦ - إن المصلي إذا أراد أن يعلم بصلاته غيره فإن النية لا تنقص من صلاته ولا تخل فيها.

٧ - إن ثناء الإنسان على عمله وتركيبه إياه إذا كان لمصلحة ولم يقصد الرياء فإنه جائز كما قال يوسف عليه السلام: إني حفيظ عليم.
وقال ابن مسعود لو أعلم أحداً أعلم مني بكتاب الله لرحلت إليه.

* * *

٢٦٣ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

«صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فعلى جنب وإلا فأوم»
البخاري.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على مراتب صلاة المريض المكتوبة فيجب عليه القيام إن قدر عليه لأنه ركن من أركان الصلاة المكتوبة ولو معتمداً أو مستنداً إلى شيء من عصا أو جدار أو نحو ذلك.

فإن لم يستطع القيام أو شق عليه فتلزمه قاعداً ولو مستنداً أو متكئاً ويركع ويسجد مع القدرة عليه فإن لم يستطع القعود أو شق عليه فيصلّي على جنبه والجنب الأيمن أفضل فإن صلى مستلقياً إلى القبلة صح فإن لم يستطع أوماً إيماء برأسه ويكون إيماءه للسجود أخفض من إيمائه للركوع للتمييز بين الركنين ولأن السجود أخفض من الركوع.

٢ - ولا ينتقل من حال إلى حال أقل منها إلا عند العجز أو عند المشقة عن الحالة الأولى أو في القيام بها لأن الانتقال من حال إلى حال مقيد بعدم الاستطاعة .

٣ - الأعداء التي تبيح الصلاة المكتوبة قاعداً كثيرة ليس المرض فقط فقصر السقف الذي لا يستطيع الخروج منه والصلاة في السفينة أو الباخرة أو السيارة أو الطائرة عند الحاجة إلى ذلك وعدم القدرة على القيام كلها أعداء تبيح ذلك .

٤ - مذهب جمهور العلماء أن الصلاة لا تسقط ما دام العقل ثابتاً فالمرضى إذا لم يقدر على الإيماء برأسه أو مأ بعينه فيخفض قليلاً للركوع ويخفض أكثر منه للسجود فإن قدر على القراءة بلسانه قرأ وإلا قرأ بقلبه . فإن لم يستطع الإيماء بعينه صلى بقلبه وأما الشيخ تقي الدين فقال : متى عجز المريض عن الإيماء برأسه سقطت عنه الصلاة ولا يلزمه الإيماء بطرفه وهو مذهب أبي حنيفة ورواية عن أحمد .

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : أما صلاة المريض بطرفه أو بقلبه فلم يثبت ومفهوم الحديث يدل على أن الصلاة على جنبه مع الإيماء هي آخر المراتب الواجبة .

قال محرره : إن مذهب الجمهور بعدم سقوطها مع الوعي وثبات العقل أحوط والأصل في الصلاة الوجوب على المسلم فإنه مطالب بها بأصل الشرع فسقوطها عنه هو الذي يحتاج إلى الدليل . والله أعلم .

٥ - مقتضى إطلاق الحديث أنه يصلي قاعداً على أي هيئة شاء وهو إجماع والخلاف في الأفضل فعند الجمهور أنه يصلي متربعاً في موضع القيام والركوع ويصلي مفترشاً في موضع السجود لما روي النسائي والحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت : رأيت النبي ﷺ يصلي متربعاً .

٦ - فيه الدلالة على أن أوامر الله تعالى يؤتى بها حسب الاستطاعة والقدرة فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها وقال ﷺ: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم».

٧ - وفيه سماحة ويسر هذه الشريعة المحمدية وأنها كما قال تعالى: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ ﴿يريد الله أن يخفف عنكم﴾. فرحمة الله تعالى بعباده واسعة.

٨ - ما تقدم هو حكم الصلاة المكتوبة أما النافلة فتصح قاعداً ولو من دون عذر لكن بعذر أجرها تام وبدون عذر على النصف من أجر صلاة القائم.

* * *

٢٦٤ - وعن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لمريض صلى

على وسادة فرمى بها وقال: «صل على الأرض إن استطعت وإلا فأوم إيماء واجعل سجودك أخفض من ركوعك» رواه البيهقي بسند قوي ولكن صحح أبو حاتم وقفه.

درجة الحديث:

الحديث موقوف.

أخرجه البيهقي من طريق الثوري. قال البزار لا يعرف أحد رواه عن الثوري غير أبي بكر الحنفي.. وقد سئل عنه أبو حاتم فقال: الصواب أنه موقوف ورفع خطأ وقد روى الطبراني: من حديث طارق بن شهاب عن ابن عمر فذكره وفي إسناده ضعف.

مفردات الحديث :

وسادة : بكسر الواو ثم سين مهملة مفتوحة وقال بعضهم إن سينها مثلثة وهي :
المخدة وكل ما يوضع تحت الرأس جمعه وسد .
فرمى بها : قذف بها منكرأ على صاحبها .

فأومىء إيماء واجعل سجودك أخفض من ركوعك : يعني إذا لم يستطع أن يركع
أو يسجد فليومىء إيماء ويجعل إيماء السجود أخفض من إيماء الركوع .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن للمريض الذي لا يستطيع القيام أن يصلي قاعداً .
قال تعالى : ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ .

٢ - ويدل على أنه يومىء إيماء ويجعل سجوده أخفض من ركوعه ليميز بين
الركنين في أفعاله ولأن السجود شرعاً أخفض من الركوع .

٣ - يدل على أنه يكره للمصلي أن يرفع له شيء يسجد عليه وأن هذا من
التكلف الذي لم يأذن الله به وإنما يصلي الإنسان حسب استطاعته وإذا
لم يستطع الوصول إلى الأرض أوماً في حالة الركوع وفي حالة السجود
وقد اتقى الله ما استطاع .

٤ - وفي الحديث مشروعية عيادة المريض وإرشاده إلى ما يصلح دينه .

٥ - وفيه كمال خلق رسول الله ﷺ وعيادته أصحابه وتفقدته أحوالهم فيكون في
هذا قدوة للزعماء والرؤساء فهذا مما يحبب الناس فيهم ويجعلهم قدوة
في الخير .

والتواضع وحسن الخلق يزيد الإنسان رفعة وعزاً .

٦ - وفيه أن الداعية الموفق لا يدع النصيح والإرشاد في كل مكان يحل فيه على
أي حال يكون فيها .

باب سجود السهو وسجود التلاوة والشكر

مقدمة

سها عن الشيء: سهواً ذهل عنه وغفل قلبه عنه إلى غيره فالسهو ذهول وغفلة عما كان في الذكر.

قال القاضي عياض: السهو في الصلاة النسيان فيها.

يقال سها عن الشيء سهواً ذهل عنه وغفل قلبه عن ذكره.

قال ابن الأثير: السهو في الشيء تركه من غير علم والسهو عن الشيء تركه مع العلم به.

وقال بعضهم: السهو والنسيان والغفلة ألفاظ مترادفة ومعناها ذهول القلب عن المعلوم في الحافظة.

وقال الحافظ: فرق بعضهم بينها وليس بشيء.

وقال ابن القيم: كان سهو النبي ﷺ في الصلاة من تمام نعمة الله تعالى على أمته وإكمال دينهم ليقتدوا به فيما يشرعه لهم عند السهو.

قال محرره: ومن حكمة سهوه ﷺ تحقق بشريته لئلا يكون للغلاة مدخل في إعطائه شيئاً من صفات الإلهية والربوبية باسم التعظيم ولذا قال ﷺ: «إنما

أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني» أما حكمة سجود السهو فهو إرغام للشيطان الذي هو سبب النسيان والسهو. وجبر للنقصان الذي طرأ في الصلاة وإرضاء للرحمن بإتمام عبادته وتدارك طاعته. والله أعلم.

سجود التلاوة: وسجود التلاوة سنة مؤكدة وليس بواجب عند الجمهور
ويسجد القارئ والمستمع دون السامع الذي لا يقصد الاستماع ويقول في
سجود التلاوة ما يقول في سجود صلب الصلاة وإن زاد فيه فحسن.
وأما سجود الشكر: فيستحب عند تجدد النعم واندفاع النقم سواء أكانت
عامة أو خاصة بالساجد ولا يسجد لدوام النعم لأن نعم الله لا تنقطع.
وصفته وأحكامه كسجود التلاوة.

* * *

٢٦٥ - عن عبد الله بن بحنة رضي الله عنه : « أن النبي ﷺ صلى

بهم الظهر ، فقام في الركعتين الأوليين ولم يجلس ، فقام الناس معه حتى إذا قضى الصلاة وانتظر الناس تسليمه كبر وهو جالس وسجد سجدتين قبل أن يسلم ثم سلم » أخرجه السبعة وهذا لفظ البخاري وفي رواية لمسلم يكبر في كل سجدة وهو جالس وسجد الناس معه مكان ما نسي من الجلوس .

مفردات الحديث :

ولم يجلس : أي بين هاتين الركعتين الأوليين وبين الركعتين الأخريين وذلك في صلاة الظهر كما في مسند السراج .

حتى إذا قضى الصلاة : أي لما فرغ منها ولم يبق إلا التسليم وليس القضاء المقابل للأداء وإنما معناه الفراغ منها .

وهو جالس : جملة اسمية وقعت حالاً من الضمير في - سجد - .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فيه دليل على أن النبي ﷺ سهى في صلاة الظهر فقام عن التشهد الأول

ولم يجلس فتبعه أصحابه على ذلك ولعلمهم هابوا التسبيح به إذ ظنوا أن أمراً قد طرأ في حكم الصلاة.

٢ — ذكر ﷺ تركه لهذه الجلسة والتشهد فيها وهو في الصلاة فلما أنهى الدعاء الذي بعد التشهد الأخير سجد قبل السلام سجدين هما سجدة السهو.

٣ — إن سجدي السهو كسجود صلب الصلاة من حيث التكبير والهيئة وما يقال فيهما فهما داخلتان في عموم الأمر بأذكار السجود ولو كان لهما ذكر خاص لبينه ﷺ فهذا وقت الحاجة إلى بيانه.

٤ — إن سجود السهو يكون قبل السلام وسيأتي له تمام بحث إن شاء الله تعالى.

٥ — إن سجود السهو هو مكان ما ذهل عنه ونسيه في صلاته.

٦ — لم يذكر في هذا الحديث أنه بعد سجدي السهو تشهد أو دعا بل يشعر قوله: «قبل أن يسلم» أنه سلم بعدها بلا تشهد ولا فصل.

٧ — فيه طروء السهو والنسيان على رسول الله ﷺ المحفوف بالعصمة مما يدل على أن الأمور البشرية الطبيعية لا تخل بعصمته ولا تقدح برسالته. وإنما هو تشريع وتوجيه لأئمة. وأنه ما دام السهو يطرأ على رسول الله ﷺ فإنه لا يكون نقصاً في دين غيره وتقصيراً في عبادته.

٨ — مشروعية سجود السهو لمن نسي التشهد الأول.

٩ — إن سجود السهو سجدتان.

١٠ — وجوب متابعة الإمام في ترك الجلوس للتشهد وإن لم يكن المأموم ناسياً.

١١ — إن التشهد الأول ليس من أركان الصلاة إذ لو كان منها لتعين الإتيان به.

١٢ — إن التكبير في سجود السهو هو تكبير انتقال حتى في الأولى منها.

١٣ — فوائد:

الأولى: اتفق العلماء على مشروعية سجود السهو. لكن عند الشافعي

سنة وليس بواجب وعند أبي حنيفة ومالك واجب في النقصان. وعند أحمد واجب في الزيادة والنقصان.

الثانية: قال الخطابي: المعتمد عند أهل العلم في السهو هذه الأحاديث الخمسة حديثا ابن مسعود وحديث أبي سعيد وحديث أبي هريرة وحديث عبدالله بن بحينة.

الثالثة: أجمع العلماء على أن الصلاة لا تبطل بعمل القلب ولو طال، نقل الإجماع النووي غيره.

لما في الصحيحين «إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به نفسها ما لم تعمل أو تتكلم» قال شيخ الإسلام: إذا غلب الوسواس على أكثر الصلاة لا يبطلها.

الرابعة: قال شيخ الإسلام: أجمع العلماء على بطلان الصلاة بالقهقهة لأن فيها أصواتاً عالية تنافي حال الصلاة وفيها أيضاً من الاستخفاف بالصلاة والتلاعب بها ما يناقض مقصودها لا لكونه متكلماً. وحكى ابن المنذر والوزير: الإجماع على بطلان الصلاة بالضحك.

* * *

٢٦٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «صلى النبي ﷺ

إحدى صلاتي العشي ركعتين ثم سلم ثم قام إلى خشبة في مقدم

المسجد فوضع يده عليها وفي القوم أبو بكر وعمر فهابا أن يكلماه وخرج

سرعان الناس فقالوا: أقصرت الصلاة؟ ورجل يدعو النبي ﷺ ذا اليمين

فقال يا رسول الله أنسيت أم قصرت الصلاة؟ فقال: لم أنس ولم تقصر،

قال: بلى قد نسيت فصلی ركعتين ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجوده أو

أطول ثم رفع رأسه وكبر، ثم وضع رأسه فكبر فسجد مثل سجوده أو أطول
ثم رفع رأسه وكبر» متفق عليه واللفظ للبخاري وفي رواية لمسلم: صلاة
العصر ولأبي داود فقال: «أصدق ذو اليمين» فأومئوا أي نعم وهي في
الصحيحين لكن بلفظ: فقالوا. وفي رواية له: «ولم يسجد حتى يقنه الله
تعالى ذلك».

مفردات الحديث:

العشي: بفتح العين المهملة وكسر الشين المعجمة وتشديد المثناة التحتية قال
الأزهري: هي ما بين زوال الشمس وغروبها والصلاة التي وقع فيها السهو
قيل الظهر وقيل العصر لكن جاء في الصحيحين أنها الظهر من غير شك.
هابا أن يكلماه: هابه يهابه من باب تعب يتعب قال ابن فارس الهيبة الإجلال
فهابا أن يكلماه أجلاه وأعظماء. قال الصنعاني: «ووجهه أن هذا أمر مهم
ليس من الأمور العادية».

سرعان الناس: بفتح السين المهملة وفتح الراء وهم أوائل الناس المسرعون
إلى الخروج ويلزم الإعراب نونه في كل وجه من ضبطه.

قصرت الصلاة: روي بضم القاف مبني للمجهول وبفتحها وضم الصاد.
ذا اليمين: صاحب يديه فيهما طول فلقب بذلك واسمه الخرياق بن عمرو.
أنسيت أم قصرت الصلاة: الاستفهام هنا على بابه ولم يخرج عن موضوعه لأن
الزمان زمان نسخ.

لم أنس ولم تقصر: أي في ظنه ﷺ.

لم أنس ولم تقصر: هذا مثل قوله - كل ذلك لم يكن - والمعنى كل من القصر
والنسيان لم يكن على شمول النفي وعمومه لوجهين: أحدهما أن السؤال

عن أحد الأمرين - بأم - وذلك لطلب التعيين بعد ثبوت أحدهما عند المتكلم . الثاني أن قوله ﷺ في بعض الروايات كل ذلك لم يكن - قال المتكلم قد كان بعض ذلك ومعلوم أن الثبوت للبعض إنما ينافي عن كل فرد لا النفي عن المجموع .

بلى : حرف جواب يختص وقوعه بعد النفي فتجعله إثباتاً فإنه لما قال لم أنس ولم تقصر أجابه بلى قد نسيت .

نعم : حرف جواب يتبع ما قبله في إثباته ونفيه وقوله : «أصدق ذو اليمين؟» أثبتوا صدقه بجوابهم بنعم .

حتى يقنه : بتشديد القاف يعني حتى علم عن سهوه علم اليقين بالتحقيق وإخبار الثقات .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - جواز السهو على الأنبياء في أفعالهم البلاغية لأنهم بشر يجوز عليهم ما يجوز على غيرهم من البشر إلا أنهم لا يقرون عليه . أما الأقوال البلاغية فالسهو ممتنع على الأنبياء بالإجماع .
- ٢ - الحَكَم والأسرار التي تترتب على سهوه ﷺ من بيان التشريع والتخفيف عن الأمة وتعزيتها مما يقع منها من السهو .
- ٤ - إن الخروج من الصلاة قبل إتمامها - مع ظن أنها تمت - لا يبطلها بل يبنى بعضها على بعض .
- ٥ - إن الكلام في صلب الصلاة من الناسي والجاهل لا يبطلها على الصحيح من قولي العلماء .
- ٦ - إن الحركة الكثيرة سهواً لا تبطلها ولو كانت من غير جنس الصلاة .
- ٧ - إن سجود السهو لا يتعدد ولو تعددت أسبابه فإن النبي ﷺ سلم عن نقص واكتفى بسجدةتين .

٨ - وجوب سجدي السهو لمن سها فزاد فيها أو سلم عن نقص فيها ليحبر خلل الصلاة ويرغم به الشيطان.

٩ - إن سجود السهو يكون بعد السلام إذا سلم عن نقص كهذا الحديث ويكون قبل السلام فيما عدا هذه الصورة. وهذا التفصيل هو الذي يجمع الأدلة وهو مذهب الحنابلة.

أما الحنفية فيرون أنه كله بعد السلام. وأما الشافعية فيرونه كله قبل السلام.

١٠ - إن سهو الإمام لاحق بالمؤمنين لتمام المتابعة والافتداء ولأن ما طرأ من نقص على صلاة الإمام يلحق بالمؤمنين معه.

١١ - قال شيخ الإسلام: التشهد بعد سجدي السهو لم يرد فيه أي شيء من أقوال الرسول عليه الصلاة والسلام ولا أفعاله وعمدة من يراه حديث غريب ليس له متابع وهذا يوهي الحديث ويضعفه والله أعلم.

١٢ - النفس الكبيرة تشعر بالنقص الذي يعتريها لأنها ألفت الكمال فلا تقف دونه.

١٣ - إجلال الصحابة للنبي ﷺ وإعظامهم إياه وهيبته منه حيث لم يجرؤا على مخاطبته.

١٤ - إن سجود السهو كسجود صلب الصلاة في أحكامه ولو اختلف عنه لبين والله أعلم.

* * *

٢٦٧ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه أن النبي ﷺ صلى

بهم فسها فسجد سجدين ثم تشهد ثم سلم، رواه أبو داود والترمذي والحاكم وصححه.

درجة الحديث :

الحديث حسن .

رواه أبو داود والترمذي وقال حسن غريب صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .
أما لفظ «ثم تشهد فقال ابن سيرين لم أسمع بالتشهد شيئاً وضعفها البيهقي وابن عبد البر. وقال ابن المنذر: لا أحسب التشهد في سجود السهو يثبت» .

مفردات الحديث :

فسها: عن الشيء يسهو سهواً غفل عنه قال في المصباح وفرقوا بين الساهي والناسي بأن الناسي إذا ذكرته تذكر والناسي بخلافه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث هو إحدى روايات الحديث السابق المسمى - بحديث ذي اليدين - وهذه الرواية ساقها أصحاب السنن فإن الراوي عن محمد بن سيرين قال له أسلم في السهو فقال لم أحفظه من أبي هريرة ولكن ثبت أن عمران بن حصين قال: ثم سلم. قال محرره: وهذا السجود وقع بعد السلام كما هو صريح من أصله وهو حديث ذي اليدين .

٢ - الحديث صريح بأنه أتى بالتشهد بعد سجدي السهو وهو مذهب طائفة من أهل العلم وهو المشهور من مذهب الحنابلة والمالكية ودليلهم هذا الحديث قال في شرح الزاد: وإن أتى بسجود السهو بعد السلام جلس بعده وتشهد وجوباً للتشهد الأخير ثم سلم لأنه في حكم المستقل في نفسه .

والقول الثاني : يسلم ولا يتشهد اختاره الشيخ تقي الدين ومال إليه الموفق

والشارح لأن التشهد لم يذكر في الأحاديث الصحيحة بل إنها على خلافه.

٣ - قال الترمذي عن الحديث: غريب وهو من رواية خالد الحذاء قال البيهقي وابن عبد البر: إنها شاذة فقد خالفت كثيراً من الحفاظ قال الحافظ: المحفوظ عن خالد بهذا الإسناد حديث عمران ليس فيه ذكر التشهد كما أخرجه مسلم فصارت زيادة شاذة.

ولذا قال ابن المنذر: لا أحسب التشهد في سجود السهو يثبت. قال علقمة: قلت لمحمد بن سيرين في سجدتي السهو والتشهد فقال ليس في حديث أبي هريرة فالحديث ضعيف شاذ لا يقاوم الأحاديث المحفوظة الصحيحة.

* * *

٢٦٨ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم صلى، أثلاثاً أم أربعاً؟ فليطرح الشك وليبن على ما استيقن، ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن كان صلى خمساً شفعن له صلاته وإن كان صلى تماماً كانتا ترغيماً للشيطان». رواه مسلم.

مفردات الحديث:

الشك: الشك لغة مطلق التردد وعند الفقهاء تردد الفعل بين الوقوع وعدمه وعند الأصوليين استواء طرفي الشيء.

فليطرح: فليلق ما شك فيه ويبيعه عنه وليبن صلاته على ما تيقنه.

ترغيماً للشيطان: بفتح التاء وسكون الراء أي إصاقاً لأنفه في الرغام وهو التراب والمراد إذلاله .

وليين على ما استيقن: يعني يعتمد ما تيقن أنه أتى به من الصلاة بخلاف المشكوك فيه فلا يعتبره .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - أحد أسباب سجود السهو الشك في الصلاة وهذا الحديث في حكم سجود السهو للشك فيها . هذا ما لم يكن الشك وسواساً يلزم الإنسان يعمل العمل ويقول في نفسه إنه لم يعمل قال ابن قدامة ما كان في الصحابة موسوس ولو أدركهم النبي ﷺ لقتلهم .

٢ - دل الحديث على أن الشك في صلاته إذا كان لا يدري هل ما صلاه - مثلاً - ركعتين أو ثلاثاً أنه يطرح الشك ويبني على اليقين وهو الأقل وقبل السلام يسجد سجدي السهو . قال النووي من شك ولم يترجح له أحد الطرفين بنى على الأقل بالإجماع بخلاف من غلب على ظنه أنه صلى أربعاً مثلاً .
قال الشيخ: المشهور عن أحمد يبنى على غلبة ظنه وعلى هذا غالب أمور الشرع.

٣ - الحديث صريح في صحة الصلاة وأنه لم يطرأ عليها ما يبطلها هذا هو مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة مالك وأحمد والشافعي . وقال في الشرح: ذهب جماعة من التابعين إلى وجوب الإعادة عليه ولكن حديث الباب مع الأولين الذين يرون صحتها مع إصلاحها . قال في الذخيرة: التقرب إلى الله تعالى بالصلاة المرقعة المجبورة - إذا عرض فيها الشك - أولى من الإعراض عن ترقيعها والشرع في غيرها والاقتصار عليها بعد الترقيع أولى من إعادتها فإنه منهاجه ﷺ .

٤ - الشك - هنا - عند الفقهاء وهو ما دون اليقين فيشمل الظن الذي هو تجويز أمرين: أحدهما أضعف من الآخر ويشمل الشك الذي هو مستوي الطرفين فهذا كله شك عند الفقهاء يجب فيه البناء على اليقين لأن الذمة مشغولة بأداء الواجب فلا تبرأ إلا بقين .

فهنا في باب السهو يجب على المصلي أن يبنى على اليقين عنده ويطرح ما شك فيه ويسجد سجدة السهو ترغيماً للشيطان وهذا مذهب جمهور الفقهاء والرواية الأخرى عن الإمام أحمد: هو البناء على غلبة الظن . قال الشيخ تقي الدين في الاختيارات من شك في الركعات بنى على غالب ظنه وهو رواية عن أحمد وهو مذهب علي بن أبي طالب وابن مسعود وعلى هذا عامة أمور الشرع ويقال مثله في الطواف والسعي ورمي الجمار وغير ذلك .

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : وأصح الأقوال في شك المصلي في عدد الركعات أنه يبنى على اليقين وهو الأقل إن كان الشك مساوياً أو الأقل أرجح . وأنه يبنى على غلبة الظن إذا كان له ظن راجح وعلى هذا تنزل الأحاديث الصحيحة فحديث أبي سعيد يدل على رجوعه إلى الأقل مع الشك وحديث ابن مسعود يدل على رجوعه إلى ظنه وهو الصريح في ذلك لقوله فليتحر الصواب .

* * *

٢٦٩ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « صلى رسول الله ﷺ

فلما سلم قيل له : يا رسول الله أحدث في الصلاة شيء ؟ قال وما ذاك ؟ قالوا صليت كذا وكذا قال : فثنى رجله واستقبل القبلة فسجد سجدتين ثم سلم ، ثم أقبل على الناس فقال : إنه لو حدث في الصلاة شيء أنبأتكم به

ولكن أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني وإذا شك أحدكم في صلاته فليتحر الصواب فليتم عليه ثم ليسجد سجدتين» متفق عليه، وفي رواية للبخاري «فليتم ثم يسلم ثم يسجد» ولمسلم أن النبي ﷺ سجد سجدتي السهو بعد السلام والكلام.

مفردات الحديث:

أحدث في الصلاة شيء: الهمزة فيه للاستفهام وحدث بفتح الدال ومعناه السؤال عن حدوث شيء من الوحي يوجب تغيير حكم الصلاة بالزيادة على ما كانت معهودة.

وما ذاك: سؤال من لم يشعر بما وقع منه ولا يقين عنده ولا غلبة ظن وهو خلاف ما عندهم.

أنبأتكم: أي لأخبرتكم وأنبأ تنصب ثلاثة مفاعيل: فالأول ضمير المخاطبين والثاني الجار والمجرور وهي - به - والثالث محذوف.

أنا بشر: تطراً عليّ وتلحقني الحالة البشرية.

أنسى: النسيان في اللغة خلاف الذكر والحفظ وفي الاصطلاح النسيان غفلة القلب عن الشيء فهو جهل طارئ يزول به العلم عن الشيء مع ذكره لغيره ليخرج النوم ونحوه.

ويأتي النسيان بمعنى الترك كما في قوله تعالى ﴿نسوا الله فأنسيهم﴾.

إذا شك أحدكم: الشك في اللغة خلاف اليقين وفي الاصطلاح الشك ما يستوي فيه طرفا العلم والجهل وهو الوقوف بين الشيتين بحيث لا يميل إلى أحدهما فإذا قوي أحدهما وترجح على الآخر فهو الظن.

فليتحر الصواب: التحري القصد والاجتهاد في الطلب والعزم على تخصيص الشيء بالفعل والقول.

فليتّم عليه: أي فليتّم بانياً عليه ولولا تضمين الإتمام معنى البناء لما جاز استعماله بكلمة الاستعلاء.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - في هذا الحديث أن النبي ﷺ صلى إحدى الصلوات الرباعية خمساً ولم ينهه الصحابة لظنهم أن تغييراً طرأ على الصلاة بالزيادة فلما سلم سأله: أحدث في الصلاة شيء فقال وما ذاك قالوا صليت خمساً فثنى رجله واستقبل القبلة فسجد سجدتين ثم سلم.
 - ٢ - ففي الحديث دلالة على سجود السهو للزيادة سهواً في الصلاة وأنها لا تعاد بل يسجد سجود السهو ويجبر بهما خلل صلاته.
 - ٣ - وفيه دليل على أن سجدتي السهو يؤتى بهما من جلوس فلا يشرع أن يقوم حينما يريد أن يسجدهما.
 - ٤ - وفيه دليل على أن متابعة الإمام خطأ لا تبطل الصلاة ولكن إذا علم بخطأ إمامه فلا يتابعه إلا في التشهد الأول فإنه يقوم معه حينما لم يعلم الإمام بالخطأ إلا بعد أن استتم قائماً.
 - ٥ - وفيه دليل على أن سجدتي السهو كسجود صلب الصلاة في الأحكام.
 - ٦ - وفيه دليل على أن الانصراف عن القبلة سهواً أو خطأ لا يبطل الصلاة.
 - ٧ - وفيه دليل على أن الكلام - مع ظن إتمام الصلاة لا يبطلها ولو طال.
 - ٨ - وفيه دليل على أن محل سجود السهو يكون بعد السلام في مثل هذه الصورة وذلك إذا لم يعرف وجوبه عليه إلا بعد السلام.
 - ٩ - حديث أبي سعيد فيه «إذا شك أحدكم في صلاته... فليطرح الشك وليبن على ما استيقن».
- وحديث ابن مسعود «إذا شك أحدكم في صلاته فليتحر الصواب فليتّم

عليه» أحسن جمع بينهما قاله العلماء أن الحديث الأول هو في الشاك الذي لم يغلب على ظنه أحد الطرفين والحديث الثاني فيمن ترجح عنده أحد الطرفين فهو ييني على ما وقع عليه تحريره .
وقد تقدم تحقيق العمل بغلبة الظن .

١٠ - قوله - فإذا نسيت فذكروني - دليل على أنه يجب على المأمومين أن ينبهوا الإمام إذا سهى في الصلاة .

قال في الروض المربع وحاشيته : ويلزم المأمومين تنبيه الإمام على ما يوجب سجود السهو لارتباط صلاتهم بصلاته ولأمره عليه الصلاة والسلام بتذكيره .

١١ - أما الإمام فإذا سبح به ثقتان فإنه يلزمه الرجوع إليهما سواء نبهاه عن زيادة أو نقصان .

لأن النبي ﷺ قبل قول أبي بكر وعمر في قصة ذي اليمين وأمر بتذكيره . وهذا ما لم يتيقن صواب نفسه فإن تيقن صواب نفسه فلا يجوز الرجوع إليهما لأن قول الثقتين يفيد الظن واليقين مقدم عليه والدليل على ذلك قصة ذي اليمين فإن النبي ﷺ لما كان جازماً بصواب نفسه لم يرجع إلى كلام ذي اليمين فلما طرأ عليه الشك وتحقق عنده النسيان من إخبار أبي بكر وعمر رجع إلى قولهما فالحديث دليل لحال جزمه بصواب نفسه ورجوعه إلى التيقن مع عدم الجزم بصوابه .

١٢ - تقدم لنا أن المذهب عند أحمد أن ما لم يصل إلى درجة اليقين فإنه يعتبر شكاً يجب طرحه والبناء على اليقين . والقول الآخر أن الواجب هو العمل بغلبة الظن فإذا ترجح للإنسان شيء وجب أن يصير إليه وهذا هو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية ويقول إن جميع أمور الشرع مبناها على غلبة الظن لا على اليقين .

وهذه القاعدة تفيد في كثير من أبواب العلم .

ومن أدلتها قوله ﷺ في هذا الحديث: «إذا شك أحدكم في صلاته فليتحر الصواب وليتم عليه».

خلاف العلماء:

اختلف الأئمة في محل سجود السهو.

فذهب الحنفية إلى أن محله بعد السلام لرواية البخاري في هذا الحديث «فليتم ثم يسلم ثم يسجد» ولما رواه أحمد وأبو داود والترمذي عن المغيرة أنه أتم الصلاة وسلم وسجد سجدي السهو وقال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يصنع. وذهب الشافعية إلى أن محله قبل السلام ودليلهم ما رواه مسلم عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ: «ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم» وما جاء في الصحيحين من حديث عبد الله بن بحينة أنه ﷺ كبر وهو جالس وسجد سجدتين قبل أن يسلم ثم سلم، وذهب المالكية إلى اختيار السجود قبل السلام إن كان سببه النقصان أو النقصان مع الزيادة معاً وإلى اختياره بعد السلام إن كان سببه الزيادة فقط.

ودليلهم على السجود قبل السلام في حال النقصان حديث أبي هريرة في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «إن أحدكم إذا قام يصلي فجاءه الشيطان فلبس عليه حتى لا يدري كم صلى فليسجد سجدتين وهو جالس».

وأما دليل الزيادة تكون قبل السلام فحديث عبد الله بن بحينة الذي معنا وأما مذهب الحنابلة فلا خلاف عندهم في جواز السجود قبل السلام أو بعده. وإنما التفصيل عندهم في الأفضل: فإن كان السجود بسبب السلام على إتمام الصلاة بأن سلم عن نقص ركعة فأكثر فأفضلية هذا السجود أن يكون بعد السلام لأنه من تمام الصلاة ولحديث أبي سعيد في مسلم ولما في الصحيحين من حديث عبد الله بن بحينة وما عداه فأفضليته قبل السلام والله أعلم.

قال في فتح العلام لصديق حسن ولما وردت أحاديث محل سجود

السهو وتعارضت اختلفت آراء العلماء في الأخذ بها فقال داود في مواضعها على ما جاءت به ولا يقاس عليها ومثله قال أحمد.

وقال آخرون هو مخير في كل سهو إن شاء سجد بعد السلام وإن شاء قبله في الزيادة والنقص.

وقال في سبل السلام: وطريق الإنصاف أن الأحاديث الواردة في ذلك قولاً وفعلًا فيها نوع من تعارض فالأولى الحمل على التوسيع في جواز الأمرين.

قال محرره: وهذا قول سديد يجوز العمل بجميع هذه السنن الصحيحة. والله أعلم.

* * *

٢٧٠ - ولأحمد وأبي داود والنسائي من حديث عبدالله بن جعفر

مرفوعاً «من شك في صلاته فليسجد سجدتين بعد ما يسلم» وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

لأنه من رواية مصعب بن شيبة وفيه مقال.

قال أحمد يروي المناكير وقال أبو حاتم ليس بالقوي وقال النسائي منكر الحديث وقال الدارقطني ليس بالقوي ولا بالحافظ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الشك في الصلاة بالزيادة فيها أو النقص منها من أسباب سجود السهو.

٢ - فمن شك في صلاته فلا يدري أصلى - مثلاً - ثلاثاً أو اثنين أو شك هل أتى بالركن أو لم يأت به فليطرح الشك وليبن على اليقين وليأت بما شك فيه وليسجد سجدي السهو قبل السلام .

٣ - تقدم أن غلبة الظن أرفع من الشك وأنه إذا كان عنده غلبة ظن فليعمل به وليكن عنده بمنزلة اليقين وهذا القول هو الراجح وإلا فالمذهب أن غلبة الظن من جملة الشكوك التي تطرح ويبنى معها على اليقين .

٤ - تقدم كلام الموفق ابن قدامة : إن الشكوك إذا كثرت لا تعتبر ولا يلتفت إليها وإن طرق الخلاص منها قوة الإرادة والعزيمة .

* * *

٢٧١ - وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال : «إذا شك أحدكم فقام في الركعتين فاستتم قائماً فليمض ولا يعود وليسجد سجدتين فإن لم يستتم قائماً فليجلس ولا سهو عليه» وراه أبو داود وابن ماجه والدارقطني واللفظ له بسند ضعيف .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

ولكن قوي بالمتابعات . قال في التلخيص رواه أبو داود وابن ماجه والدارقطني والبيهقي . ومداره على جابر الجعفي وهو ضعيف جداً . قال أبو داود ولم أخرج عنه في كتابي غير هذا الحديث .

وقال الترمذي : حديث حسن صحيح وجابر الجعفي متروك ولكن قد تابعه قيس بن الربيع عن المغيرة بن شبيب به أخرجه الطحاوي وليس سيء الحفظ وتابعه إبراهيم بن طهمان عن ابن شبيب به وإسناده صحيح فرجاله كلهم ثقات .

قال الألباني: وجملته القول أن الحديث بهذه المتابعة صحيح لا سيما وبعض طرقه صحيحة عند الطحاوي.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تقدم القول أن الأرجح هو أن القعود للشهد الأول والشهد فيه واجبان من واجبات الصلاة.

وأن من تركهما عمداً بطلت صلاته ومن تركهما سهواً جبره بسجود السهو.

٢ - الحديث الذي معنا يدل أن من سهى عن القعود للشهد الأول فقام فإن استتم قائماً قبل أن يذكره فإنه لا يعود. لكنه يسجد سجدة قبل السلام.

٣ - وأما إن ذكره قبل أن ينتصب قائماً فإنه يجب عليه الرجوع والجلوس والإتيان به.

٤ - ظاهر الحديث أنه لا سجود عليه إذا رجع لأنه استدرك الواجب فأتى به وأخذ بهذا جماعة من أهل العلم فلم يوجبوا عليه سجود السهو ودليلهم أيضاً الحديث الصحيح «لا سهو في وثبة من الصلاة إلا قيام عن جلوس أو جلوس عن قيام» وهو مذهب أبي حنيفة.

وذهب الحنابلة إلى أنه يجب عليه سجود السهو لحركته هذه وذلك لما روى البيهقي وغيره عن أنس أن النبي ﷺ «تحرك للقيام في الركعتين الأخيرتين من العصر فسبحوا به فقعده ثم سجد للسهو» قال الحافظ رجاله ثقات. ولما روى أحمد وابن ماجه عن المغيرة بن شعبة أن النبي ﷺ قال: «إذا قام أحدكم من الركعتين فلم يستتم قائماً فليجلس ويسجد سجدة السهو» وقد حكم بضعف الحديث لأن في سنده جابر الجعفي.

* * *

٢٧٢ - وعن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «ليس على من

خلف الإمام سهو فإن سها الإمام فعليه وعلى من خلفه» رواه الترمذي
والبيهقي بسند ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

رواه الدارقطني وقال البيهقي ضعيف قال الألباني عزاه في بلوغ المرام
إلى الترمذي وهو وهم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على أن الإمام يتحمل عن المأموم السهو فإذا سهى المأموم
دون إمامه فلا سجود سهو على المأموم وقد حكاه ابن المنذر إجماعاً
وأصول الشريعة تؤيد هذا الحكم ذلك أن المأموم يتابع إمامه حتى إن
المتابعة تقدم على الإتيان بالتشهد الأول وجلسه إذا تركهما الإمام.

٢ - ويدل على أن سهو الإمام يوجب السجود على المأموم ولو لم يسه المأموم
أو كان سهو الإمام فيما لم يدركه المأموم فيسجد لعموم قوله «فإذا سجد
فاسجدوا» وقد حكاه ابن المنذر إجماعاً ذلك أن الائتمام يوجب على
المأموم متابعة الإمام والافتداء به ولأن النقص الذي طرأ على صلاة الإمام
تلتحق صلاة المأموم.

٣ - ظاهر الحديث أن الإمام يتحمل سهو المأموم مطلقاً سواء دخل المأموم
معه من أول الصلاة أو فاته شيء منها.

والمشهور في مذهب الإمام أحمد أن المأموم إذا لم يدرك الصلاة كلها مع
الإمام فإن إمامه لا يتحمل عنه سجود سهوه مع إمامه أو سهوه فيما انفرد به

من بقية الصلاة لأنه يعتبر منفرداً في صلاته عن الإمام فيما يقضيه ولأن سجود السهو قبل السلام وهو في ذلك الوقت يصلي منفرداً.

٤ - هذه الصورة من فوائد إدراك الجماعة مع الإمام فإن صلاة بعضهم تكمل صلاة البعض الآخر بالدعاء وشمول المغفرة والقبول وغير ذلك.

٥ - وفيه بيان أهمية مقام الإمام ومرتبته وأنها لا تجوز مخالفته والاختلاف عليه ولذا فإن كثيراً من أعمال الصلاة الواجبة يتركها المأموم مراعاة لإمامه والاقتداء فلينتبه الذين أولعوا بمسابقة الإمام وعدم التقيد بمتابعته فإنهم لا وحدهم صلوا ولا بإمامهم اقتدوا. والله الهادي إلى سواء السبيل.

٦ - وفي هذا تنبيه من الإمامة الصغرى على الإمامة الكبرى وهي الولاية العامة من تحريم الاختلاف على ولاية الأمور وعصيانهم وشقاقهم والخروج عليهم ومخالفة أوامرهم بالمعروف فقد قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرُّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ فقد جاء في الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «من كره من أميره شيئاً فليصبر فإنه من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية». والأحاديث في الباب كثيرة.

* * *

٢٧٣ - وعن ثوبان رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «لكل

سهو سجدتان بعدما يسلم» رواه أبو داود وابن ماجه بسند ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

لأن في إسناده إسماعيل بن عياش وفيه مقال: قال البخاري: إذا حدث

عن أهل بلده الشاميين فصحيح فتضعيف الحديث به فيه نظر وقال الأشرم : لا يثبت حديث ثوبان .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يحتمل معنيين :

الأول : أن كل سهو يقع في الصلاة فله سجدة سهو ويتعدد سجود السهو بتعدد السهو الواقع في الصلاة هذا هو أظهر المعنيين من الحديث وهذا خلاف ما ذهب إليه جمهور العلماء من إجزاء سجدة سهو ولو تعدد السهو وهو معارض - أيضاً - لحديث ذي الدين الذي سلم فيه النبي ﷺ عن نقص كبير في الصلاة وتكلم ناسياً ومع هذا لم يسجد إلا سجدة .
الثاني : إن المراد بذلك عموم أنواعه الوارد منها وغير الوارد وأن السهو اسم جنس فأى سهو يقع في الصلاة بزيادة فعل من جنسها أو نقص مما يجب فيها أو شك في الجملة سواء ورد بمثله حديث أو لم يرد فإنه يوجب سجود السهو . وهذا المعنى ولو مع عدم ظهوره فهو أولى الاحتمالين لموافقته النصوص السابقة ولأنه مذهب جمهور علماء المسلمين والحديث متكلم فيه من قبل إسماعيل بن عياش أحد رجال سنده فلا يعارض الأحاديث الصحاح .

٣ - الحديث من أدلة من يرى أن سجود السهو بعد السلام وهم الحنفية .

* * *

٢٧٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : «سجدنا مع رسول

الله ﷺ في : إذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك الذي خلق» رواه مسلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث في سجود التلاوة . وقد أجمع العلماء على أنه مشروع قال النووي : أجمع العلماء على إثبات سجود التلاوة فقد شرعه الله تعالى ورسوله عبودية وقربة إليه وخضوعاً لعظمته وتذلاً بين يديه عند تلاوة آيات السجود واستماعها .

٢ - جمهور العلماء يرون أنه سنة ويرى أبو حنيفة وجوبه دون فرضيته .

٣ - قال ابن القيم : سجدة القرآن إخبار من الله تعالى عن سجود مخلوقاته فسن للتالي والمستمع أن يتشبه بها عند تلاوة آية السجدة أو سماعها وبعض السجدة أوامر فيسجد عند تلاوتها بطريق الأولى .

٤ - سجود التلاوة بحق القارئ والمستمع وهو قاصد الاستماع لاشتراكهما في الثواب دون السامع فلا يشرع بحقه .

٥ - اختلف العلماء في عدد سجدة القرآن :

فقال الحنفية هي أربعة عشر محلاً فيعترون سجدة - ص - ولا يرون في سورة الحج إلا سجدة واحدة .

وذهب الشافعية إلى أنها أحد عشر موضعاً فهم لا يعتبرون سجدة المفصل .

وذهب الحنابلة إلى أنها أربعة عشر سجدة ولا يعتبرون - سجدة - ص - من عزائم السجود .

٦ - قال الحافظ : المجمع عليه عشرة مواضع وهي متوالية إلا الثانية في الحج وسجدة (ص) .

٧ - قال شيخ الإسلام : ومذهب طائفة من العلماء أنه لا يشرع فيه تكبيرة

الإحرام ولا تحليل هذا هو السنة المعروفة عن النبي ﷺ وعليها عامة السلف فلا يشترط لها شروط الصلاة بل يجوز على غير طهارة .

قال في سبل السلام : الأصل أنه لا تشترط الطهارة إلا بدليل وأدلة وجوب

الطهارة وردت للصلاة والسجدة لا تسمى صلاة فالدليل على من اشترط ذلك .

٨ - الحديث دل على سجدتي «إذا السماء انشقت» و «واقرأ» في سجدة التلاوة وهذا يرد به على الشافعية الذين لا يرون سجود المفصل . قال الطحاوي : تواترت الآثار عنه عليه السلام بالسجود بالمفصل وأحاديث أبي هريرة مقدمة على خبر ابن عباس .

٩ - أرجح الأقوال في سجود التلاوة ما يلي :
* * إنه سنة وليس بواجب لأن عمر سجد مرة وتركه أخرى ونبه الناس على عدم وجوبه .

* * إنه يكبر إذا سجد وإذا رفع إذا كان السجود في الصلاة لحديث (يكبر كلما خفض وكلما رفع) أما ترك التكبير فلم يبين على أصل صحيح هذا إذا كان السجود في الصلاة .

* * يقال في سجود التلاوة ما يقال في سجود الصلاة سبحانه ربي الأعلى لعموم قوله عليه السلام : «اجعلوها في سجودكم» ولا بأس من زيادة بعض الأدعية لا سيما المأثورة .

١٠ - أما إذا كانت التلاوة والسجود خارج الصلاة ففي أحكامها ثلاثة أقوال : أحدها : إنه يكبر للسجود ويكبر عند الرفع ويسلم . وهذا هو المشهور من مذهب الإمام أحمد . ولكن لا دليل عليه والعبادات توقيفية لا تثبت إلا بدليل .

الثاني : إنه لا يكبر في السجود ولا في الرفع منه ولا يسلم منها لأنه لم يرد في ذلك شيء وأما حديث ابن عمر كان النبي عليه السلام يقرأ علينا القرآن فإذا مر بالسجدة كبر وسجد وسجدنا معه . رواه أبو داود مستدلين به ، فضعّفه أصحاب هذا القول .

الثالث : إنه يكبر إذا سجد ولا يكبر إذا قام ولا يسلم لأن تكبير السجود

ورد فيه هذا الحديث وأما تكبير الرفع والتسليم فإنه لم يرد فيه شيء فيما نعلم .

وهذا القول الوسط هو أعدل الأقوال .

وقد اختاره ابن القيم في زاد المعاد .

* * *

٢٧٥ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : «ص ليست من عزائم

السجود وقد رأيت رسول الله ﷺ يسجد فيها» رواه البخاري .

مفردات الحديث :

ليست من عزائم السجود : العزائم جمع عزيمة وهي التي أكد على فعلها فسجدة (ص) ليست مما ورد في السجود فيها أمر موجب أو حق ملزم وإنما ورد بصيغة الأخبار بأن داود عليه السلام فعلها شكراً لله تعالى فسجدها نبينا ﷺ اقتداء به .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على أن سجدة (ص) ليست من عزائم السجود أي فليست مما ورد أمر في السجود فيها أو تخصيص أو حث كغيرها من سجدة القرآن وإنما وردت بصفة الأخبار عن داود عليه السلام بأنه سجدها وسجدها نبينا ﷺ اقتداء به وعند أبي داود أنه ﷺ قال : «سجدها داود توبة ونسجدها شكراً» فينبغي أن نسجدها خارج الصلاة .

٢ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أن السجود لأجل سجدة (ص) يبطل الصلاة . وقيل لا تبطل بها الصلاة لأنها تتعلق بالتلاوة فهي كسائر سجدة التلاوة قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصحيح أن سجدة (ص) لا

تبطل الصلاة لأن سببها القراءة المتعلقة بالصلاة.
والسجود بها في الصلاة هو مذهب الإمام الشافعي .
وقد صح الحديث بسجود النبي ﷺ فيها .
وفيه دليل على أن المسنونات بعضها أكد من بعض .
قال الشيخ عبدالله بن محمد السوداني في تفسيره (كفاية أهل الإيمان)
عند قوله تعالى : «فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناًب» رجع داود إلى الله
تعالى بالتوبة واعلم أن الله لم يحك لنا ما فعل داود مفصلاً بل ستره عليه
فيجب على كل مسلم أن لا يخوض فيه إلا على أحسن المخرج .

* * *

٢٧٦ - وعنه رضي الله عنه أن النبي ﷺ سجد بالنجم ، رواه

البخاري .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث فيه مشروعية سجود التلاوة للقارىء .
- ٢ - وفيه دليل على اعتبار سجديات المفصل من سجديات التلاوة خلافاً
للشافعي في عدم اعتبار سجديات المفصل من سجود التلاوة فقد روى
البخاري : ان النبي ﷺ قرأ والنجم فسجد وسجد معه المسلمون
والمشركون .
- ٣ - سبب سجود المشركين معه في مكة عند سماع سورة النجم ما سمعوه في
آخر السورة من إهلاك الأمم المكذبين لرسولهم قال تعالى ﴿وأنه أهلك
عاداً الأولى وثمود فما أبقى﴾ وقوم نوح من قبل إنهم كانوا هم أظلم وأطغى

والمؤتفكة أهوى فغشاها ما غشى ﴿ فهذه القوارع هي التي أخافتهم فسجدوا ولهم مواقف مثلها عند سماع القرآن فإن عتبة بن ربيعة لما سمع من النبي ﷺ ﴿حم - فصلت﴾ وواصل ﷺ تلاوته عليه إلى قوله تعالى : ﴿فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود﴾ أمسك بفم النبي ﷺ وناشده الرحم أن يكف عن القراءة وعاد إلى قريش بغير الوجه الذي ذهب به منهم ونصحهم ولكن لم يقبلوا النصيحة . وحكيم بن حزام لما سمع قوله تعالى : ﴿أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون﴾ أرجف منها وهو في حال كفره فهذا هو ما دعا المشركين إلى السجود في هذه السورة لا ما تفوه به الزنادقة والمخدوعون من قصة الغرانيق الباطلة فهي واهية المعنى ، ساقطة الدلالة بعيدة عن مقام النبوة ولكن أعداء الإسلام يولعون بمثل هذه الافتراءات ويجدون من يتابعهم إما من تلاميذهم في الكفر وإما من السذج .

* * *

٢٧٧ - وعن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : «قرأت على

النبي ﷺ النجم فلم يسجد فيها» متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فيه دليل على أن القارئ إذا لم يسجد فإنه لا يسجد المستمع .
 - ٢ - وفيه دليل أن سجود التلاوة مندوب وليس بواجب إذ لو كان واجباً لأنكر على زيد عدم سجوده .
- ويحتمل أنه ترك السجود لعذر . ولكن تقدم أن مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد أنه سنة .
- وأبو حنيفة يرى أنه واجب وليس بفرض والواجب عندهم أقل من الفرض

فإنه ما ثبت بدليل ظني أما الفرض فما ثبت بدليل قطعي .

٣ - والحديث لا يصلح دليلاً للشافعية في قولهم إنه منذ هاجر ﷺ إلى المدينة لم يسجد في شيء من المفصل . فإن حديث أبي هريرة من أنه سجد في الانشقاق والعلق يرد هذا فإن أبا هريرة الذي لم يسلم إلا بعد الهجرة بست سنين يقول سجدنا مع رسول الله ﷺ بالانشقاق والعلق مع رسول الله ﷺ .

فترك السجود في هذا لا يصلح دليلاً على نسخه فيحتمل أنه تركه لبيان الحكم من حيث عدم الوجوب أو أن القارئ لم يسجد فلا يسجد المستمع أو من باب تركه عليه السلام العمل وهو يحب أن يفعله فالمحامل كثيرة .

* * *

٢٧٨ - وعن خالد بن معدان رضي الله عنه قال : «فضلت سورة

الحج بسجدين» رواه أبو داود في المراسيل . ورواه أحمد والترمذي موصولاً من حديث عقبة بن عامر وزاد «فمن لم يسجدهما فلا يقرأها»
وسنده ضعيف .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال ابن كثير رواه أبو داود والترمذي من حديث عبدالله بن لهيعة قال الترمذي وليس بالقوي وفي هذا نظر فإن ابن لهيعة قد صرح فيه بالسماع وأكثر ما نقموا عليه تدليسه .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث يدل على ميزة سورة الحج على غيرها من سور القرآن بأن فيها سجدين ولكنه لا يدل على تفضيلها على غيرها من السور مطلقاً وإنما يفضل الشيء على الشيء بحسب ما قيد به .
- ٢ - ويدل على أن سجدة الحج الأخيرة من سجديات القرآن المعتمدة ففيه رد على أبي حنيفة وأتباعه من عدم اعتبارها من سجديات القرآن .
- ٣ - ويدل على وجوب السجود في هذه السورة بسجديتها فإن النهي عن قراءتها إلا لمن أراد أن يسجد فيهما دليل على وجوبه لأن النهي لا يكون إلا لترك الواجب . ولكن يحمل على تأكيد مذهب الجمهور وعدم وجوب سجود التلاوة قد وردت نصوص كثيرة بترك السجود منها الأثر الآتي عن عمر رضي الله عنه أنه قال : «إن الله تعالى لم يفرض علينا السجود إلا أن نشاء» رواه البخاري .

* * *

٢٧٩ - وعن عمر رضي الله عنه قال : يا أيها الناس إنا نمر بالسجود

فمن سجد فقد أصاب ومن لم يسجد فلا إثم عليه ، رواه البخاري وفيه :
إن الله تعالى لم يفرض السجود إلا أن نشاء وهو في الموطأ .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - هذا الأثر من أمير المؤمنين قاله في خطبة الجمعة أمام الصحابة كلهم فلم ينكر عليه أحد منهم فدل على عدم المعارضة فحينئذ يكون قول الصحابي حجة لا سيما الخليفة الراشد الذي هو أولى باتباع السنة وبحضور جميع الصحابة فيكون إجماعاً . كما أنه جاء في بعض ألفاظ الأثر «يا أيها

الناس إنا لم نؤمر بالسجود» وهذا حديث له حكم الرفع . والمؤلف ما ساقه هنا إلا للاستدلال به على أنه ليس بواجب وإنما هو مستحب .
 ٢ - وإذا كان هذا الأثر ينفي وجوب سجود التلاوة فإنه يدل على استحبابه وأنه مندوب إليه .

* * *

٢٨٠ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « كان النبي ﷺ يقرأ علينا القرآن فإذا مر بالسجدة كبر وسجد وسجدنا معه » رواه أبو داود بسند فيه لين .

درجة الحديث :

الحديث فيه ضعف .

قال في التلخيص : رواه أبو داود وفيه عبد الله المكبر وهو ضعيف وأخرجه الحاكم وقال إنه على شرط الشيخين . قلت : وأصله في الصحيحين من حديث ابن عمر بلفظ آخر .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث يدل على مشروعية سجود التلاوة .
- ٢ - ويدل على أن المستمع يسجد إذا سجد القارئ .
- ٣ - ويدل على أن القارئ إمام للمستمعين في تلك السجدة .
- ٤ - ويدل على أن القارئ إذا لم يسجد فإن المستمع لا يسجد .
- ٥ - ويدل على أنه يكبر إذا سجد والظاهر أنه يكتفي بتكبيرة واحدة تجزئ

عن تكبير النقل ويكون الأصل فيها للإحرام ولم يذكر في الحديث تكبيرة للرفع من السجود مما دل على أنه لم يشرع.

٦ - أما شيخ الإسلام فيقول: ولا يشرع في سجود السهو تحريم ولا تحليل وهذا هو السنة المعروفة عن النبي ﷺ وعليها عامة السلف وعلى هذا فليس هو صلاة فلا يشترط له شروط الصلاة بل يجوز على غير طهارة وكان ابن عمر يسجد على غير طهارة واختارها البخاري لكن السجود بشروط الصلاة أفضل. وقال ابن القيم: لم يذكر عنه ﷺ أنه كان يكبر للرفع من هذا السجود.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: سجود التلاوة إذا فعل خارج الصلاة فالصحيح أنه لا يجب فيه تكبير ولا تسليم ولا يشترط فيه الطهارة ولا استقبال القبلة ولكنه بشروط الصلاة أكمل. وإن كان في نفس الصلاة فحكمه حكم أجزاء الصلاة وهو اختيار الشيخ تقي الدين.

٧ - أما المشهور من مذهب الإمام أحمد فقال عنه في شرح الزاد «وإذا أراد السجود فإنه يكبر تكبيرتين تكبيرة إذا سجد وتكبيرة إذا رفع سواء كان في الصلاة أو خارجها ويجلس إن لم يكن في صلاة ويسلم وجوباً وتجزئاً تسليمه واحدة ولا يتشهد.

ويرفع يديه ندباً إذا سجد ولو في الصلاة وسجود من قيام أفضل. ويقول في سجوده سبحان ربي الأعلى كما يقول في صلب الصلاة وإن زاد غيره مما ورد فحسن.

٨ - قال الشيخ: لا يشرع في سجود التلاوة تحريم ولا تحليل هذا هو السنة وعليها عامة السلف وعلى هذا فلا يشترط له شروط الصلاة واختاره البخاري فيجوز بلا وضوء وإلى غير القبلة كسائر الذكر ولم يأت بإيجابه قرآن ولا سنة ولا إجماع ولا قياس.

وأحاديث الوضوء مختصة بالصلاة. لكن السجود بشروط الصلاة أفضل ولا ينبغي أن يخل بذلك إلا لعذر فالسجود بلا طهارة خير من الإخلال به.

* * *

٢٨١ - وعن أبي بكرة رضي الله عنه : « أن النبي ﷺ كان إذا جاءه

أمر يسره خر ساجداً لله » رواه الخمسة إلا النسائي .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي وقال الترمذي حسن غريب .

وفي إسناده بكار بن بكر وهو ضعيف عند العقيلي وغيره . وقال ابن معين صالح وقال ابن عدي أرجو أنه لا بأس به وهو من الضعفاء الذين يكتب حديثهم وذكره العقيلي في الضعفاء .

وللحديث شواهد من حديث عبد الرحمن بن عوف عند أحمد ومن حديث سعد بن أبي وقاص عند أبي داود . وفي الباب عن جابر وابن عمر وأنس وقد سجد أبو بكر لما قتل مسيلمة وسجد كعب بن مالك لما بشر بالتوبة والله أعلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث يدل على سجدة يقال لها «سجدة الشكر» وهي مستحبة عند تجدد نعمة أو اندفاع نقمة سواء أكانت النقمة أو النعمة خاصة بالساجد أو عامة للمسلمين .

٢ - حكمها حكم سجود التلاوة فمن اعتبر الأولى صلاة اعتبر هذه صلاة لها

أحكام الصلاة من اشتراط. لطهارة والاستقبال والتكبير والتسليم وغير ذلك من أحكام الصلاة. ومن لم ير سجود التلاوة صلاة كابين تيمية وغيره اعتبر هذه مثلها.

ولذلك قال الشيخ في الاختيارات: وسجود الشكر لا يفتقر إلى طهارة كسجود التلاوة.

٣ - ذهب إلى استحباب سجود الشكر الشافعية والحنابلة.
قال ابن القيم: لو لم تأت النصوص بالسجود عند تجدد النعم لكان هو محض القياس ومقتضى عبودية الرغبة.
أما الحنفية والمالكية فلم يستحب عندهم سجود الشكر.

٤ - يختلف سجود الشكر عن سجود التلاوة بأن سجود التلاوة يجوز في الصلاة حينما يمر القارئ في صلاته بقراءة آية سجدة. أما سجود الشكر فتبطل به الصلاة. قال في شرح الزاد: يستحب في غير صلاة سجود الشكر عند تجدد النعم واندفاع النقم وتبطل به صلاة غير جاهل وناسي. والله أعلم.

* * *

٢٨٢ - وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: سجد

النبي ﷺ فأطال السجود، ثم رفع رأسه وقال: «إن جبريل أتاني فبشرني فسجدت لله شكراً» رواه أحمد وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

قال الحاكم على شرط الشيخين.

قال في التلخيص: رواه أحمد والبخاري والعقيلي والحاكم من طرق وكلهم من حديث عبد الرحمن بن عوف.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب سجود الشكر عند تجدد نعمة أو اندفاع نقمة .
- ٢ - استحباب إطالة السجود شكراً لله تعالى واعترافاً بنعمته وثناءً عليه وسؤاله المزيد من فضله وجوده .
- ٣ - البشارة التي جاء بها جبريل عليه السلام إلى النبي ﷺ هو أنه أخبره أن من صلى عليه ﷺ واحدة فإن الله تعالى يصلي عليه بها عشر مرات .
استبشر النبي ﷺ بهذا الفضل لأمرين :
الأول : أن الله تعالى أعلى درجته ورفع ذكره وكثر أجره بكون المسلمين يصلون عليه ﷺ ويدعون له .
الثاني : هذا الثواب العظيم لأمته حينما يصلون على نبيهم فإن الله تعالى من فضله وكرمه يصلي عشر مرات على من صلى صلاة واحدة على نبيه ﷺ .
- ٤ - في هذا التفضيل العظيم والشرف الكبير لنبينا محمد ﷺ عند ربه وعظم هذه المنزلة عنده .
- ٥ - فضل الصلاة على النبي ﷺ واستحباب الإكثار منها ليحصل للعبد هذا الأجر وليقوم بشيء من حق نبيه محمد ﷺ .
- ٦ - الصلاة على النبي ﷺ المشروعة هي الصيغة المعروفة بالأحاديث الصحيحة والتي تؤدي كما كانت تؤدي زمن الصحابة وصدر الإسلام أما الصلوات المبتدعة والاجتماعات التي ما كانت معروفة ولا أصل لها في الشريعة فهذه لا تعتبر الصلاة الشرعية فقد قال ﷺ : «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد» وفي رواية «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» .

* * *

٢٨٣ - وعن البراء بن عازب رضي الله عنه : « أن النبي ﷺ بعث

علياً إلى اليمن فذكر الحديث . قال : فكتب علي بإسلامهم ، فلما قرأ رسول الله ﷺ الكتاب خر ساجداً شكراً لله تعالى على ذلك » رواه البيهقي ، وأصله في البخاري .

درجة الحديث :

الحديث أصله في البخاري وهو مؤيد للحديث الذي قبله .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إن من أعظم نعم الله تعالى على عباده المسلمين هو عز الإسلام وإعلاء كلمة الله ونصر دينه فإن حياة المسلمين الحقيقية وسعادتهم الأبدية هي في عز دينهم ونصرته فإسلام طوائف كبيرة ودخولهم في الإسلام هذا عز للمسلمين وتكثير لسوادهم .

٢ - حرص النبي ﷺ على هداية الخلق وإنقاذهم من ظلام الكفر إلى نور الإيمان فهو يبعث البعوث إليهم ليدعوهم إلى دين الله تعالى . ويفرح الفرح العظيم بهدايتهم لأن في هذا أموراً كثيرة :
أولاً : إنقاذ هذا الجمع البشري من النار والتسبب في دخولهم الجنة .
الثاني : له الأجر الكبير في هدايتهم ودلالتهم على الخير . فقد قال ﷺ :
« لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم » .

الثالث : إن في هذا نجاح لدعوته وامتنال لأمر ربه وأداءً لرسالته .

٣ - في الحديث دليل على أن سجود الشكر يكون من قيام أفضل من كونه من قعود لقوله وخر ساجداً فإن الخور لا يكون إلا من قيام .

٤ - مشروعية هذا السجود عند وجود نعم الله تعالى وفضله وكمال نعمته وتجدها والله أعلم .

* * *

باب صلاة التطوع

مقدمة

التطوع: تفعل من طاع يطوع إذا انقاد والتطوع لغة فعل الطاعة.
وشرعاً واصطلاحاً: طاعة غير واجبة من صلاة وصلاة وصدقة وصوم وحج
وجهاد والمراد هنا بصلاة التطوع الصلوات التي ليست واجبة.
قال شيخ الإسلام: التطوع تكمل به الفرائض يوم القيامة إن لم يكن
المصلي أتمها.

وقال الشيخ الغزالي في الإحياء: أمر الله فرائض ونوافل فالفرائض رأس
المال وهو أصل التجارة وبه تحصل النجاة والنوافل هي الربح وبها الفوز في
الدرجات.

وفي هذا الباب يبحث الفقهاء في الأعمال الصالحة أيها أفضل.
قال في شرح الإقناع: أفضل التطوع الجهاد في سبيل الله. فقد قال
الإمام أحمد لا أعلم شيئاً بعد الفرائض أفضل من الجهاد.
ومن الجهاد النفقة والإعانة عليه.

ثم يلي الجهاد: العلم تعلمه وتعليمه من تفسير وحديث وفقه ونحوها.
قال أبو الدرداء: العالم والمتعلم سواء في الأجر ونقل مهنا عن الإمام
أحمد: طلب العلم أفضل الأعمال لمن صحت نيته بأن ينوي به نفي الجهل عن
نفسه وإفادة غيره.

ونقل منصور: إن تذاكر بعض ليلة أحب إلى أحمد من إحيائها والمراد به العلم الذي ينتفع به الناس في أمور دينهم.

وقال أبو حنيفة ومالك: أفضل ما تطوع به العلم تعلمه وتعليمه.

وقال الشيخ تقي الدين: تعلم العلم وتعليمه يدخل بعضه في الجهاد والعلم خير ما أنفقت فيه الأنفاس وبذلت فيه المهج.

وقال الإمام النووي: اتفق السلف على أن الاشتغال بالعلم أفضل من الاشتغال بنوافل الصلاة والصيام والتسبيح ونحو ذلك فهو نور القلب ومن يرد الله به خيراً يفقهه في الدين فهو أفضل الأعمال وأقربها إلى الله وأفضل العلوم أصول الدين ثم التفسير ثم الحديث ثم أصول الفقه ثم الفقه.

وقال الغزالي: أيها المقبل على اقتباس العلم إن كنت تقصد بطلب العلم المنافسة والمباهاة واستمالة وجوه الناس إليك وجمع حطام الدنيا فصفقتك خاسرة. وإن كانت نيتك وقصدك من طلب العلم الهداية دون مجرد الرواية فأبشر فإن الملائكة تبسط لك أجنحتها إذا مشيت رضا بما تطلب.

* * *

٢٨٤ - عن ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه قال: «قال لي

النبي ﷺ سل: فقلت: أسألك مرافقتك في الجنة، فقال أو غير ذلك؟
فقلت هو ذاك قال فأعني على نفسك بكثرة السجود» رواه مسلم.

مفردات الحديث:

سل: من السؤال بتخفيف الهمزة فلما تحركت السين لم يحتاج لهمزة الوصل.
أعني على نفسك: يعني على بلوغ مرادك.
السجود: يراد به الصلاة فعبر عن كلها ببعضها لكون هذا البعض هو أهم أفعالها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - ربيعة بن كعب الأسلمي أحد المتشرفين بخدمة النبي ﷺ وكان يبيت عند النبي ﷺ يأتيه بوضوئه فأراد ﷺ أن يكافئه على عمله وخدمته فقال له سل واطلب مني حاجة أقضيها لك وإذا بنفس الرجل كبيرة عالية فقال أسألك مرافقتك في الجنة فقال له ﷺ أو غير ذلك من حاجة أخرى غير هذه فقال هو ذاك يعني ليس لي حاجة إلا هذه الحاجة فأجابه ﷺ إلى ما

طلب . ولكنه قال أعني على نفسك أي ساعدني على قضاء هذه الحاجة الكبيرة ونيل هذا المرام العظيم بكثرة الصلاة فإنها سبب لعلو الدرجات في الجنة فإن الله تعالى لما ذكر تعالى المحافظين على الصلاة قال: ﴿الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون﴾ .

٢ - المراد من السجود هو الصلاة فإن الشيء يسمى ببعضه لا سيما إذا كان بعض الشيء أهم ما فيه فالسجود أهم ما في الصلاة لما فيه من كمال الخضوع والاستكانة لله تعالى والقرب منه .

٣ - المراد بالصلاة هنا نوافلها لأنها التي يمكن تكثيرها فدل على أن نوافل الصلوات من أعظم الطاعات وأنها سبب قوي لنيل أعلى درجات الجنان .

٤ - التطوع في الصلاة على أربعة أقسام :

١ - تطوع مطلق لا يتقيد بسبب ولا بوقت ولا بفرض .

٢ - تطوع مقيد بالوقت كالوتر وصلاة الضحى .

٣ - تطوع مقيد بفرض كرواتب الصلوات الخمس .

٤ - تطوع مقيد بسبب كتحية المسجد وركعتي الوضوء .

٥ - فيه دليل على سمو نفس ربيعة رضي الله تعالى عنه وإلى شرف مطلبه وعلو همته عن الدنيا وشهواتها فإن نفسه تواقه إلى أعلى المراتب .

٦ - وفيه دليل على هذا الخلق العظيم للنبي ﷺ فإن خدمته شرف وإنها لأجر عظيم يعود على الخادم بالخير والبركة . ومع هذا فإنه أحب أن يكافىء من يخدمه أو يقدم له شيئاً مقابل خدمته . ولم يقل إن حقاً عليكم أن تخدموني .

٧ - فيه بيان أن السجود في الصلاة هو أفضل أفعالها . وهو موطن خلاف بين العلماء فهل القيام أفضل أو السجود فالمذهب عندنا كما قال في شرح الزاد «وكثرة ركوع وسجود أفضل من طول قيام» فيما لم يرد تطويله واستدلوا بحديث الباب وقال الشيخ تقي الدين التحقيق أن ذكر القيام وهو

القراءة أفضل من ذكر الركوع والسجود وأما نفس الركوع والسجود فأفضل من نفس القيام فاعتدلا ولهذا كانت صلاته ﷺ معتدلة .

* * *

٢٨٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « حفظت من النبي ﷺ

عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل الصبح » متفق عليه وفي رواية لهما : « وركعتين بعد الجمعة في بيته » ولمسلم : « كان إذا طلع الفجر لا يصلي إلا ركعتين خفيفتين » .

٢٨٦ - وعن عائشة رضي الله عنها : « أن النبي ﷺ كان لا يدع

أربعاً قبل الظهر وركعتين قبل الغداة » رواه البخاري .

٢٨٧ - وعنهما رضي الله عنهما قالت : « لم يكن النبي ﷺ على شيء

من النوافل أشد تعاهداً منه على ركعتي الفجر » ولمسلم : « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » .

مفردات الحديث : (٢٨٧)

تعاهداً : محافظة .

النوافل : جمع نافلة قال في النهاية :

سميت النوافل في العبادات لأنها زائدة على الفرائض .

* * *

٢٨٨ - وعن أم حبيبة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: سمعت

رسول الله ﷺ يقول: «من صلى اثنتي عشرة ركعة في يوم وليلة بني له بهن بيت في الجنة» رواه مسلم وفي رواية: «تطوعاً» وللترمذي نحوه وزاد: «أربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الفجر» وللخمسة عنها: «من حافظ على أربع قبل الظهر وأربع بعدها حرمه الله تعالى على النار».

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أصله في مسلم وأما زيادة الخمسة فهي صحيحة أيضاً ورجالها رجال الصحيحين. وأما زيادة الترمذي التفسيرية فقد جاءت عن أم حبيبة بنحو ما رواه مسلم عنها.

ما يؤخذ من الأحاديث السابقة (٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨).

١ - في مجموع هذه الأحاديث الأربعة حكم السنن المعروفة برواتب الصلوات الخمس عدا صلاة العصر التي كان ﷺ يواظب عليها ويحضر على فعلها.

٢ - من مجموع الأحاديث والأخذ بجميع الروايات يتحصل لنا من الرواتب أربعة عشر ركعة. أربع منها قبل الظهر وأربع بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الصبح وركعتين بعد الجمعة.

٣ - ففي الأحاديث تأكيد المحافظة على هذه الرواتب وعدم الإخلال بها وإن من فضلها وفوائدها وأحكامها ما يأتي:

١ - إن رواتب المغرب والعشاء والصبح والجمعة الأفضل أن تكون في البيت ففي صحيح مسلم عن عائشة كان النبي ﷺ يصلي قبل الظهر أربعاً في البيت ثم يخرج فيصلّي بالناس ثم يرجع إلى البيت ليصلي ركعتين ففيه أن الصلاة الراجعة في البيت أفضل منها في المسجد مع شرف مسجده ﷺ لأن فضلها في البيت فضيلة تتعلق بها فإنه سبب الخشوع والإخلاص.

٢ - إن ركعتي الفجر خفيفتان حتى إن عائشة تقول اقرأ ﷺ بأم القرآن أم لا؟

٣ - إن ركعتي الفجر هي أفضل هذه الرواتب إنهما خير من الدنيا وما فيها فقد كان ﷺ لا يدعهما حضراً ولا سفيراً ما عدا الرواتب فكان لا يصليها في السفر.

٤ - أما نوافل الصلوات عدا الرواتب فكان يصليها في السفر فكان يصلي الوتر ويقوم الليل ويصلي الضحى ويصلي صلاة الاستخارة ويصلي النفل المطلق حتى على الراحلة وإنما الذي لم ينقل عنه صلاتها فهي الرواتب التابعة للصلاة المقصورة المخففة التي يقول عنها عبدالله بن عمر لو كنت مسبحاً لأتممت.

٤ - قوله: «أربعاً قبل الظهر» هذا لا ينافي حديث ابن عمر من ركعتين قبل الظهر ووجه الجمع بينهما أنه تارة ركعتين وتارة أربعاً فأخبر كل منهما عن أحد الأمرين. وهذا موجود في كثير من نوافل العبادات وأذكّرها. وكان والله أعلم يأتي بالعبادة كاملة في حال الفراغ والرغبة والإقبال ويقللها في أحوال العذر فضلاً من الله تعالى على العباد أن يأتوا بالعبادة على السنة والوجه المشروع في كلا الحالين.

٥ - فضل الأربع قبل الظهر وأربع بعدها فمن حافظ عليها حرمه الله تعالى على النار.

- ٦ - إن من حافظ على هذه الرواتب عموماً بنى له الله تعالى قصراً في الجنة .
- ٧ - إن صلاة العصر ليس لها راتبة لا قبلها ولا بعدها .
- ٨ - استحباب هذه الرواتب المذكورة وتأكد المحافظة عليها .
- ٩ - بعض هذه الرواتب تكون قبل الفريضة لتهيئة نفس المصلي للعبادة قبل الدخول في الفريضة وبعض الرواتب بعدها .
- ولعل من حكمة الله تعالى كون راتبتَي الصبح والظهر قبلها لبعده العهد في الصلاة قبل وقتها بخلاف المغرب والعشاء فالمصلي حديث عهد بالصلاة .
- ١٠ - للرواتب فوائد عظيمة وعوائد جسيمة من زيادة الحسنات وتكفير السيئات ورفعة الدرجات وترقيع خلل الفرائض وجبر نقصها لذا ينبغي العناية بها والمحافظة عليها .
- ١١ - قال الإمام ابن القيم : إن من هدي النبي ﷺ في سفره الاقتصار على الفرض ولم يحفظ عنه أنه صلى سنة الصلاة قبلها ولا بعدها إلا ما كان من الوتر وسنة الفجر فإنه لم يكن ليدعها حضراً ولا سفيراً .
- أما إذا كان التنفل نفلاً مطلقاً فقد سئل الإمام أحمد فقال : أرجو أن لا يكون بالتطوع بأس .
- ١٢ - فيه دليل على أن هذه الرواتب ليست واجبة وإنما هي مستحبة ذلك أنه ذكر ثواب المحافظة عليها ولم يذكر عقاب تاركها .
- ١٣ - قوله أربع بعد الظهر : يحتمل أن المراد بها السنن غير الرواتب الاثنتي عشرة .
- ١٤ - وقال الشيخ عبد القادر شيبه الحمد : قوله وللخمسة عنها غير دقيق لأن أبا داود وابن ماجه روياه بلفظ : صلى أربع ركعات وقد أشار الشوكاني إلى أن ابن القطان أعلّ هذا الحديث وأنكره أبو داود والطيالسي .

* * *

٢٨٩ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«رحم الله امرأً صلى أربعاً قبل العصر». رواه أحمد وأبو داود والترمذي

وحسنه ابن خزيمة وصححه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

ولكنه حسن بالمتابعات الآتية:

- ١ - حديث علي أخرجه أحمد وأبو داود وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان.
- ٢ - حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه الطبراني في الكبير والأوسط.
- ٣ - حديث أبي هريرة عند أبي نعيم.
- ٤ - حديث أم سلمة عند الطبراني في الكبير.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - هذه الركعات الأربع قبل العصر ليست من الرواتب وإنما هي من السنن النوافل التي ليس لها مرتبة الرواتب في الفضل والمحافظة.
- ٢ - قال ابن القيم: وأما الأربع قبل العصر فلم يصح عنه ﷺ في نقلها شيء من الأحاديث على أنه ﷺ كان يصلي في النهار ست عشرة ركعة وسمعت شيخ الإسلام ينكر هذا الحديث ويدفعه جداً ويقول إنه موضوع. ثم ساق حديث ابن عمر عن النبي ﷺ: رحم الله امرأً صلى أربعاً قبل العصر. وقال قد اختلف في هذا فصححه ابن حبان وأعله غيره.
- قال الشيخ عبد القادر شيبه الحمد: وعلى كل حال فهي زائدة عن الاثنتي عشرة ركعة التي صح بها الخبر عن رسول الله ﷺ من الرواتب.

٣ - فيه الترغيب في صلاة أربع ركعات تطوعاً قبل صلاة العصر وأن هذه الصلاة من أسباب استجلاب رحمة الله تعالى .

* * *

٢٩٠ - وعن عبدالله بن مغفل المزني رضي الله عنه عن النبي ﷺ

قال: «صلوا قبل المغرب صلوا قبل المغرب ثم قال الثالثة: لمن شاء، كراهية أن يتخذها الناس سنة» رواه البخاري وفي رواية لابن حبان أن النبي ﷺ صلى قبل المغرب ركعتين . ولمسلم عن أنس رضي الله عنه قال: «كنا نصلي ركعتين بعد غروب الشمس وكان النبي ﷺ يرانا فلم يأمرنا ولم ينهنا» .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب صلاة ركعتين بعد الغروب وقبل الصلاة ولكنهما ليستا من السنن الرواتب المؤكدة .
- ٢ - يستحب عدم المداومة عليها خشية أن تكون صلاتهما سنة راتبة فتأخذان حكم الرواتب من التزامهما وعدم التخلف عنهما . فالكراهة ليس في فعلها إذ لا يجتمع حب وكراهة في فعل واحد وإنما الكراهة في المداومة واتخاذها سنة دائمة وقد فرق العلماء : بين الشيء الراتب الذي يتخذ سنة راتبة وبين الشيء العارض الذي يؤتى به في بعض الأحيان والأحوال ولكنه لا يأخذ حكم السنة الراتبة التي لا ينبغي الإخلال بها .
- ٣ - إن صلاتهما لا تؤخر صلاة المغرب عن أول وقتها فقد قال النووي : إن قول من قال فعلهما يؤدي إلى تأخير المغرب عن أول وقتها خيال فاسد منابذ للسنة ومع ذلك فزمانهما يسير لا تتأخر به الصلاة عن أول وقتها .

٤ - صلاة هاتين الركعتين ثبتت عن النبي ﷺ بأقسام السنة الثلاثة أمر بها بقوله: «صلوا قبل المغرب» وفعلهما كما في رواية ابن حبان ورأى الصحابة يصلونهما فأقرهم عليها.

٥ - قال ابن القيم رحمه الله: ثبت أنه كان يحافظ في اليوم واللييلة على أربعين ركعة: سبع عشرة الفرائض واثنى عشرة في حديث أم حبيبة، وإحدى عشرة صلاة الليل فكانت أربعون ركعة.

٦ - قال شيخ الإسلام: ما ليس براتب لا يلحق بالراتب ولا تستحق المواظبة عليه لئلا يضاهي السنن الراتبة. فما قبل العصر والمغرب والعشاء من شاء أن يصلي تطوعاً فهو حسن لكن لا يتخذ ذلك سنة.

* * *

٢٩١ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان النبي ﷺ يخفف

الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح حتى إني أقول: أقرأ بأمر الكتاب» متفق عليه.

مفردات الحديث:

أقرأ: منصوب على التعليل أي مفعول من أجله.

* * *

٢٩٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ: «قرأ في

ركعتي الفجر: قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد» رواه مسلم.

٢٩٣ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : « كان النبي ﷺ إذا صلى

ركعتي الفجر اضطجع على شقه الأيمن » رواه البخاري .

مفردات الحديث :

اضطجع : وضع جنبه .

جنبه الأيمن : حكمة تخصيص - الأيمن - والله أعلم كما قال الكرمانى : لثلا
يستغرق في النوم لأن القلب من جهة اليسار متعلق حينئذ غير مستقر وإذا
نام على اليسار كان في دعة واستراحة فيستغرق .

* * *

٢٩٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « قال رسول الله ﷺ :

إذا صلى أحدكم الركعتين قبل صلاة الصبح فليضطجع على جنبه
الأيمن » ، رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه .

درجة الحديث :

الحديث صحيح فسنده جيد .

قال الترمذي حسن صحيح . وقال النووي في شرح مسلم إسناده على
شرط الشيخين .

وقال الشوكاني : رجاله رجال الصحيح .

ما يؤخذ من الأحاديث : (٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤) .

١ - هذه الأحاديث الأربعة كلها تتعلق بأحكام راتبة صلاة الفجر .

٢ - حديث عائشة يدل على استحباب تخفيف ركعتي الفجر فقد كان ﷺ يصليها أمام عائشة فتقول اقرأ بأم القرآن (الفاتحة) كل هذا من شدة تخفيفهما فإنه يخفف القراءة وإذا خفف القراءة فإنه يخفف بقية الأقوال والأفعال .

٣ - ويدل أيضاً على أنه ﷺ يصليهما أمام عائشة في البيت فعائشة هي التي تحزر صلاته .

٤ - حديث أبي هريرة يدل على أنه يستحب قراءة هاتين السورتين بعد الفاتحة ﴿قل يا أيها الكافرون﴾ في الركعة الأولى و ﴿قل هو الله أحد﴾ في الركعة الثانية .

٥ - قال ابن القيم : كان ﷺ يصلي سنة الفجر بسورتي الإخلاص وهما الجامعتان لتوحيد العلم والعمل وتوحيد المعرفة والإرادة وتوحيد الاعتقاد والقصد فسورة الإخلاص متضمنة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب إثباته للرب من الأحدية المنافية لمطلق المشاركة والصمدية المثبتة لجميع صفات الكمال ونفي الولد والوالد ونفي الكفيء المتضمن لنفي التشبيه والتمثيل والتنظير فتضمنت هذه السورة إثبات كل كمال له ونفي كل نقص عنه .

وهذه الأصول هي مجامع التوحيد العلمي الاعتقادي فأخلصت ﴿قل هو الله أحد﴾ قارئها المؤمن بها من الشرك العلمي .

أما ﴿قل يا أيها الكافرون﴾ فأخلصت قارئها من الشرك العملي الإرادي القصدي ولما كان العلم قبل العمل كانت ﴿قل هو الله أحد﴾ تعدل ثلث القرآن والأحاديث في ذلك تبلغ حد التواتر ولما كان الشرك العملي الإرادي أغلب على النفوس لأجل متابعتها هواها وكثير منها ترتكبه مع علمها بمضرته وبطلانه لما لها فيه من حظ في نيل أغراضها جاء في التأكيد

والتكرار في سورة الكافرون المتضمنة لإزالة الشرك العملي مما لم يجيء مثله في - ﴿قل هو الله أحد﴾ .

٦ - ولما كان لهاتين السورتين العظيمتين من الأهمية وما جمعتاه من العلم والعمل وتوحيد المعرفة والإرادة كان ﷺ يقرأ بهما في ركعتي الفجر وفي الوتر اللتين هما فاتحة العمل وخاتمة ليكون مبتدأ النهار وتوحيد وخاتمة الليل توحيد .

٧ - جاء في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قرأ الآيتين في ركعتي الفجر ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا .﴾ الخ الآية من سورة البقرة عوضاً عن قل يا أيها الكافرون و﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا﴾ الآية من سورة آل عمران وهاتان الآيتان من أصول الإيمان . وأصول التوحيد وإفراد الله تعالى بالعبادة ونفي كل شريك عنه .

٨ - أما حديث عائشة رقم - ٢٩٣ - فيدل على استحباب الاضطجاع على الشق الأيمن بعد راتبة الفجر وقبل فريضتها .

٩ - قال ابن القيم : وفي اضطجاعه على الشق الأيمن سر هو أن القلب معلق في الجانب الأيسر فإذا نام الرجل على الجانب الأيسر استثقل نوماً لأنه يكون في دعة واستراحة فيثقل نومه فإذا نام على شقه الأيمن فإنه يقلق ولا يستغرق في النوم لقلق القلب .

قلت : وفي هذه الاستراحة اليسيرة راحة واستجمام لصلاة الفجر والله أعلم .

١٠ - أما حديث أبي هريرة رقم - ٢٩٤ - فيدل على استحباب الضجعة على الجانب الأيمن قبيل صلاة الصبح .

لكن قال ابن القيم عن هذا الحديث في زاد المعاد : سمعت ابن تيمية يقول : هذا باطل وليس بصحيح وإنما الصحيح والعمل الأمر بهما والأمر تفرد به عبد الواحد بن زياد وغلط فيه .

ولكن قال الحافظ في فتح الباري (جزء ٣ ص ٢٩) الحق أنه تقوم به الحجة ويحمل الأمر على النذب. وقال النووي: إسناده على شرط الشيخين وقال الشوكاني رجاله رجال الصحيح.

* * *

٢٩٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«صلاة الليل مثنى مثنى، فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى» متفق عليه، وللخمسة وخصصه ابن حبان بلفظ «صلاة الليل والنهار مثنى مثنى» وقال النسائي هذا خطأ.

درجة الحديث:

الحديث صحيح بدون ذكر النهار.

رواه أحمد وأصحاب السنن وابن خزيمة وابن حبان وأصله في الصحيحين بدون ذكر النهار.

قال الترمذي الصحيح ما رواه الثقات عن ابن عمر فلم يذكروا فيه - صلاة النهار.

وقال الدارقطني: ذكر النهار فيه وهم وقال النسائي والحاكم خطأ.

مفردات الحديث:

صلاة الليل: أي عددها وهو مبتدأ خبره مثنى.

مثنى مثنى: مرفوع بأنه خبر المبتدأ وبلا تنوين لأنه غير منصرف للوصف والعدل فإنه معدول عن اثنين اثنين وفائدة التكرار التأكيد ومعناه أنه يسلم من كل ركعتين.

فإذا خشي أحدكم الصبح: أي فوات الليل بطلوع الصبح.
توتر له: على صيغة المجهول والمعنى تصير به تلك الركعة الواحدة وتراً.

* * *

٢٩٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل» أخرجه مسلم.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - حديث ابن عمر برواية الصحيحين يدل على مشروعية صلاة الليل اثنتين اثنتين فيسلم من كل ركعتين.

قال شيخ الإسلام: وحمله الجمهور على أنه لبيان الأفضلية ومن ذهب إلى استحباب التثنية في صلاة الليل الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد.

أما الإمام مالك فيرى عدم الزيادة على اثنتين لأن مفهوم الحديث فيه الحصر وقد عارض هذا الحديث ثبوت إتياره ﷺ بخمس كما في الصحيحين والفعل دليل على عدم إرادة الحصر.

٢ - أما رواية الخمسة بلفظ «صلاة الليل والنهار مثنى مثنى» فقد اختلف المحدثون في صحة لفظ: «النهار» فقد أنكروها الإمام أحمد وقال النسائي: هذا الحديث خطأ وكذا قال الحاكم وقال الدارقطني ذكر النهار فيه وهم وقال الترمذي: الثقات لم يذكروا النهار. قال البيهقي: هذا حديث صحيح. وقال البارقي: احتج به مسلم والزيادة من الثقة مقبولة. قال في سبل السلام: لعل الأمرين جائزان - وقال أبو حنيفة يخير في النهار بين أن يصلي ركعتين ركعتين أو أربعاً أربعاً ولا يزيد على ذلك. والمشهور من مذهب الحنابلة أن صلاة الليل والنهار تكون مثنى مثنى.

قال في شرح الإقناع وصلاة الليل والنهار مثنى مثنى أي يسلم فيها كل ركعتين لحديث ابن عمر مرفوعاً: «وصلاة الليل والنهار مثنى مثنى» رواه الخمسة وليس بناقض للحديث الذي خص فيه الليل بذلك وهو قوله «صلاة الليل مثنى مثنى» متفق عليه . لأنه وقع عن سؤال عينه السائل . والنصوص بمطلق الأربع لا تنفي فضل الفصل بالسلام .

٣ - أما حديث أبي هريرة ففيه أن أفضل الصلوات النوافل هي صلاة الليل للبعد عن الرياء ولما ورد فيها من صفاء المناجاة ولأنها وقت الراحة والسكون في الفراش فإتيان طاعة الله تعالى في هذا الوقت فيه أجر كبير قال تعالى :

﴿تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ وفيه ساعة الإجابة . قال شيخ الإسلام : أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل لما روى مسلم وغيره عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل» .

ولما روى الترمذي والنسائي والحاكم أنه ﷺ قال : «أقرب ما يكون العبد من الرب في جوف الليل فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن» .

ولمسلم أنه ﷺ قال : ﴿إِنْ مِنْ اللَّيْلِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ﴾ .

* * *

٢٩٧ - وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال : «الوتر حق على كل مسلم من أحب أن يوتر بخمس فليفعل ، ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ، ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل» رواه الأربعة إلا الترمذي وصححه ابن حبان ، ورجح النسائي وقفه .

درجة الحديث :

الحديث موقوف .

قال في التلخيص: رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والدارقطني والحاكم من طريق أبي أيوب وله ألفاظ وصحح أبو حاتم والذهبي والدارقطني والبيهقي وغير واحد وقفه وهو الصواب .

* * *

٢٩٨ - وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : « ليس الوتر

بحتم كهيئة المكتوبة ولكن سنة سنه رسول الله ﷺ » رواه الترمذي والنسائي وحسنه الحاكم وصححه .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في التلخيص رواه النسائي والترمذي من طريق عاصم بن ضمرة عن علي وصححه الحاكم .
قال في بلوغ الأمانى : حسنه الترمذي .

ما يؤخذ من الحديثين : (٢٩٧ ، ٢٩٨)

١ - الوتر : اسم للركعة المنفصلة عما قبلها وللثلاث والخمس والسبع والتسع والإحدى عشرة إذا جمعن فإذا انفصلت الثلاث بسلاطين أو الخمس أو السبع أو التسع أو الإحدى عشرة كان الوتر اسماً للركعة المفصولة وحدها .

قال ﷺ : « فإذا خشيت الصبح فأوتر بواحدة توتر لك ما قد صليت » .

٢ - حديث أبي أيوب يدل على أن الوتر واجب ويدل على جواز الإتيان بخمس أو ثلاث أو واحدة.

٣ - من أحب أن يوتر بخمس فليفعل ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل . يعني لا يقعد إلا في آخرها .

خلاف العلماء :

ذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين منهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد إلى عدم وجوب الوتر لحديث الأعرابي الذي سأل النبي ﷺ عما فرض الله عليه قال : «خمس صلوات في كل يوم وليلة قال هل علي غيرها؟ قال لا إلا أن تطوع» متفق عليه .

وذهب إلى وجوبه أبو حنيفة وطائفة من أصحاب الإمام أحمد لحديث : «الوتر حق على كل مسلم» ولما روى أبو داود بإسناده عن بريدة أن النبي ﷺ قال : «من لم يوتر فليس منا» .

وما ذهب إليه الجمهور أرجح بأن الوتر سنة مؤكدة لا واجب وحملوا الحديث ؛ «الوتر حق» على تأكيد استحبابه وقد قال علي رضي الله عنه : «الوتر ليس بحتم كهيئة المكتوبة ولكنه سنة سنّها رسول الله ﷺ» .

وقال شيخ الإسلام : أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل وأكد ذلك الوتر وركعتا الفجر ولا ينبغي لأحد تركه فمن تركه فإنه تردّ شهادته وقال : الوتر أفضل من جميع الصلوات النوافل .

اختار الشيخ وجوب الوتر على من له ورد من الليل واستدل بقوله ﷺ : «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترًا» وقوله ﷺ : «أوتروا يا أهل القرآن» .

وأهل القرآن هم أهل التهجد وصلاة الليل . لكن قول الجمهور بعدم الوجوب أرجح . وما ورد في الوتر من حث وحض فإنما يحمل على التأكيد فيه فإن حديث المعراج صريح بعدم وجوب شيء من الصلوات غير الخمس وقد

سئل ﷺ هل علينا غيرها فقال للسائل لا إلا أن يتطوع.

قال الشيخ عبد القادر شيبه الحمد: قد وقع التفاضل بين ركعتي الفجر والوتر وصلاة الليل ففي صلاة الليل ورد هذا الحديث: «أفضل الصلاة بعد المكتوبة صلاة الليل» وفي ركعتي الفجر ورد هذا الحديث «ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها» ولا تعارض فيه بين الحديثين فإن حديث ركعتي الفجر لم يرد بلفظ الأفضلية.

* * *

٢٩٩ - وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قام في شهر

رمضان ثم انتظروه من القابلة فلم يخرج وقال: «إني خشيت أن يكتب عليكم الوتر» رواه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

وأصله في الصحيحين عن عائشة أن النبي ﷺ صلى في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى الثانية فكثر الناس ثم اجتمعوا في الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم رسول الله ﷺ فلما أصبح قال رأيت الذي صنعت فلم يمنعني من الخروج إليكم إلا أنني خشيت أن يفرض عليكم وذلك في شهر رمضان.

مفردات الحديث:

القابلة: هي الليلة المقبلة.

خشيت: خفت خوف إشفاق.

أن يكتب عليكم: أن يفرض عليكم.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث بتمامه عن عائشة ولفظه : أن النبي ﷺ صلى في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من القابلة فكثر الناس ثم اجتمعوا الليلة التالية فلم يخرج إليهم فلما أصبح أصبح قال قد رأيت الذي صنعتم ولم يمنعني من الخروج إليكم إلا أنني خشيت أن تفرض عليكم .
- ٢ - فالحديث يدل على أن صلاة الليل والوتر ليست مفروضة وإنما هي سنة .
- ٣ - وفيه دليل على مشروعية صلاة الليل في رمضان جماعة .
- ٤ - وفيه شفقة رسول الله ﷺ على أمته ورأفته بهم وخوفه عليهم من أن يكلفوا من العبادات ما يشق عليهم أو ما لا يقومون به فيأثموا .
- ٥ - وفيه دليل على القاعدة الشرعية التي هي : «درء المفاسد مقدم على جلب المصالح» .

* * *

٣٠٠ - وعن خارجة بن حذافة رضي الله عنه قال قال رسول الله

ﷺ : «إن الله أمدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم ، قلنا : وما هي يا

رسول الله ؟ قال : الوتر ما بين صلاة العشاء إلى طلوع الفجر» رواه

الخمسة إلا النسائي وصححه الحاكم . وروى أحمد عن عمرو بن شعيب

عن أبيه عن جده نحوه .

درجة الحديث :

الحديث صحيح بمتابعاته وشواهده .

قال في التلخيص ما خلاصته : أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن

ماجه والدارقطني والحاكم من حديث خارجه بن حذافة أما متابعاته فهي :

- ١ - عن معاذ عند أحمد وفيه ضعف.
 - ٢ - حديث عمرو بن العاص وعقبة بن عامر في الطبراني وفيه ضعف.
 - ٣ - حديث أبي بصرة رواه أحمد والحاكم والطحاوي وفيه ابن لهيعة وفيه ضعف.
 - ٤ - حديث ابن عباس رواه الدارقطني وفيه أبو عمر الخزاز وهو ضعيف متروك.
 - ٥ - حديث ابن عمر رواه ابن حبان في الضعفاء وادعى أنه موضوع.
 - ٦ - حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رواه أحمد والدارقطني وإسناده ضعيف. هـ
- قال الشيخ الألباني : للحديث شواهد كثيرة يقطع الواقف عليها بصحته .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فضل صلاة الوتر وأنها تعدل في قيمتها وغلائها أفضل أموال العرب وهي الإبل الحمر وما هو إلا مثال تقريبي من النبي ﷺ لأصحابه فيما يعرفون من نفائس الحياة وفيما هو أغلى في النفوس من مال ، وإلا فإن متاع الدنيا كلها قليل بجانب الآخرة .
 - ٢ - إن وقت الوتر هو ما بين صلاة العشاء إلى طلوع الفجر لأنه ختم صلاة الليل فلو أوتر قبل العشاء فقد أوتر قبل دخول وقته ولو أوتر بعد طلوع الفجر لأوتر بعد خروج وقته .
 - ٣ - عمومه أنه يدخل بعد صلاة العشاء ولو جمعت مع المغرب جمع تقديم وهذا ما صرح به العلماء .
- قال في شرح الإقناع : ووقت الوتر بعد صلاة العشاء ولو كانت صلاة

العشاء في جمع تقديم بأن جمعها مع المغرب في وقت صلاة المغرب .
 ٤ - فيه دليل على أن الله تعالى يمن على عباده بطاعته وعبادته زيادة في حسناتهم ورفعة في درجاتهم وقرباً لهم عند ربهم فالله تعالى غني عنهم وعن عباداتهم وإنما نفع ذلك عائد عليهم «من عمل صالحاً فلنفسه» قال ابن الجوزي من علم أن الدنيا دار سباق وتحصيل الفضائل وأنه كلما علت مرتبته في علم وعمل زادت مرتبته في دار الجزاء انتهب الزمان ولم يترك فضيلة تمكنه إلا حصلها .

* * *

٣٠١ - وعن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : «الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا» أخرجه أبو داود بسند لين وصححه الحاكم ، وله شاهد ضعيف عن أبي هريرة رضي الله عنه عند أحمد .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال المنذري في تهذيب السنن في إسناده عبيد الله بن عبد الله أبو منيب المروزي وثقه ابن معين وقال أبو حاتم الرازي : صالح الحديث وتكلم فيه البخاري والنسائي وغيرهما . وأما الشاهد من حديث أبي هريرة ففيه الخليل بن مرة ضعفه البخاري وقال الحافظ منكر الحديث وفي الإسناد انقطاع بين معاوية بن مرة وأبي هريرة قاله أحمد .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث من أدلة القائلين بوجوب الوتر . وتقدم أنه ليس من الأحاديث

التي تقوم بها حجة وعلى فرض صلاحيته فإنه محمول على تأكيد سننية الوتر لا على وجوبه كما هو مذهب جمهور العلماء.

٢ - وقد ساق ابن المنذر هذا الحديث بلفظ «الوتر حق وليس بواجب وهذا صريح» أن معنى «حق» يعني ثابت في الشرع لا بمعنى الواجب وبهذا فلا دلالة فيه على وجوب الوتر.

٣ - ومما يستدل به على عدم وجوب الوتر وأنه نافلة مؤكدة. ما يأتي :
أولاً : إن النبي ﷺ يخبر وفود العرب وأفراد القبائل عن فرائض العبادات التي منها الصلاة فما كان يخبرهم بما يجب عليهم إلا الصلوات الخمس المفروضة.

ثانياً : ما جاء في الصحيحين من بعثه ﷺ معاذ بن جبل إلى اليمن وقوله له «أعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات كل يوم وليلة».

ثالثاً : ما جاء في خطبته ﷺ في حجة الوداع من ذكر عدد الصلوات المفروضات الخمس لا أكثر من ذلك وفي ذلك اليوم نزل قوله تعالى : ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾.

رابعاً : ثبت أن أبا بكر وعلياً رضي الله عنهما أخبرا بعد وفاة النبي ﷺ أن الوتر ليس بحتم كالصلاة المكتوبة ولكنه سنة فهل يجهلان هذا.

خامساً : صحت السنة بأن الوتر يكون بركعة واحدة وثلاث وخمس وسبع وتسع وإحدى عشرة وكل ذلك جائز وقد أخذ به جمهور العلماء لثبوت أخباره.

ولو كان الوتر فرضاً لكان محدداً معروفاً عدده لا تجوز الزيادة فيه ولا النقص منه كالصلوات الخمس المكتوبة.

أما الإمام أبو حنيفة الذي يرى وجوبه فيقول إن الوتر ثلاث ركعات فلا يجوز بواحدة ولا أكثر من ثلاث ولا يجوز للمسافر عنده أن يوتر على راحلته لأنه عنده فرض.

ولكن أصحابه الأقدمين خالفوه في وجوب الوتر ولم يرضوا مذهبه في وجوبه إلا بعض المتأخرين ولكن الأدلة المتقدمة وغيرها ترد عليه رحمه الله تعالى .

* * *

٣٠٢- وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «ما كان رسول

الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي ثلاثاً قالت عائشة: فقلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر؟ قال يا عائشة إن عيني تنامان ولا ينام قلبي» متفق عليه وفي رواية لهما عنها: كان يصلي من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر فتلك ثلاث عشرة.

مفردات الحديث:

فلا تسأل عن حسنهن: معناه هن في نهاية الحسن والطول حسنهن وطولهن عن السؤال والوصف.

أتنام: الهمزة للاستفهام على سبيل الاستخبار والاستعلام.
عيني: بفتح النون وتشديد الياء المفتوحة تثنية عين مضافة إلى ياء المتكلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - عائشة رضي الله عنها تصف صلاة النبي ﷺ في الليل سواء أكان ذلك في رمضان أو غيره بأنه لا يزيد على إحدى عشرة ركعة يصلي أربعاً يظهر أنها

متصلات فيحسنهن بإطالة القراءة والركوع والسجود ثم يصلي أربعاً مثلهن بالطول والحسن ثم ثلاثاً لم تصفهن بما وصفت به الصلاة التي قبلها فهذه إحدى عشرة ركعة والوتر هو الثلاث الأخيرات .

٢ - ويحتمل أن الأربع منفصلات وأنه يصليها ركعتين ركعتين ويوافقه حديث «صلاة الليل مثنى مثنى» ويؤيده أيضاً الأحاديث التي تشتمل على تفصيل صلاته ﷺ بالليل بأنها كانت ركعتين ركعتين فلعلها ذكرت أربع ركعات مجموعة ثم الأربع الأخر مجموعة لأنه كان لا يمكث بعد التسليم من الركعتين الأوليين بل كان يقوم للركعتين الأخريين فإذا أتم أربع ركعات مكث طويلاً وفصل بينهما وبين الأربع الآتية فصلاً طويلاً .

٣ - ذكرت أنه ينام فتسأله هل ينام قبل الوتر مما يدل على أن نومه بعد الركعات الثمان وأنه يصلي الثلاث بعد النوم فأجابها بأن الذي ينام هو عيناه أما قلبه فلتعلقه بالله تعالى وطاعته له فإنه لا يستغرق بالنوم .

وقد قال البخاري : إن الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم .
وقد روي عن عائشة رضي الله عنها في صفة صلاة النبي ﷺ وقدرها عدة روايات منها ما تقدم ومنها :

(١) رواية الصحيحين أنه يصلي من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر وتلك ثلاث عشرة ركعة .

(٢) وجاء عنها في الصحيحين قالت : كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة ويوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء إلا في آخرهن .

(٣) وجاء عنها سبع ركعات .

(٤) وجاء عنها تسع ركعات .

(٥) وجاء عنها في البخاري أنه كان يصلي ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي إذا سمع النداء بالفجر ركعتين خفيفتين .

وجاء عنها غير هذه الروايات مما حكم به بعضهم بأنها روايات مضطربة. ولكن يمكن حملها على تعدد الأوقات واختلاف الحالات فلا موجب للحكم بالاضطراب.

(٦) حديث ابن عباس أنه رضي الله عنه «صلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم أوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح» متفق عليه وقد جاء من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ خرج ذات ليلة من جوف الليل فصلى رجال بصلاته فأصبح الناس فتحدثوا فاجتمع أكثر منهم فصلوا معه فأصبح الناس فتحدثوا فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله ﷺ فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال أما بعد فإنه لم يخف علي مكانكم لكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها».

٤ - الظاهر أنه لم يحفظ عدد الركعات التي صلى بها النبي ﷺ تلك الليلتين أو الثلاث وإنما الثابت ما أمره الله به وامثله ﴿يا أيها المزمّل قم الليل إلا قليلاً. نصفه أو انقص منه قليلاً. أو زد عليه﴾ وقال تعالى: ﴿ومن الليل فتهجد به نافلة لك﴾.

وقال تعالى عن المؤمنين الصالحين ﴿كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون﴾ وقال ﷺ: «من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه» متفق عليه.

٥ - مضى زمن النبي ﷺ وخلافة أبي بكر رضي الله عنه فلما جاءت خلافة عمر رضي الله عنه دخل المسجد النبوي ومعه عبد القاري فوجد أهل المسجد أوزاعاً متفرقين يصلي الرجل بنفسه ويصلي الرجل ويصلي بصلاته الرهط فأمر أبي بن كعب أن يقوم بهم في رمضان.

- جاءت الروايات المتكاثرة أن عمر رضي الله عنه جمع الناس على أبي بن كعب فكان يصلي بالناس عشرين ركعة ويوتر بثلاث ركعات. وكان هذا بمشهد وعمل من الصحابة رضي الله عنهم كلهم جميعاً فكان إجماعاً على صفة وعدد هذه الصلاة المروية الثابتة. قال في المغني: التراويح: هي سنة سنّها النبي ﷺ وليست محدثة في عهد عمر وهي من أعلام الدين وهي عشرون ركعة في قول أكثر العلماء والمختار عند أحمد وأبي حنيفة والشافعي أنها عشرون ركعة. وقال مالك ستة وثلاثون وتعلق بعمل أهل المدينة ولنا أن عمر لما جمع الناس على أبي بن كعب كان يصلي لهم عشرين ركعة.

وعن علي رضي الله عنه أنه أمر رجلاً يصلي بهم في رمضان عشرين ركعة وهذا كالإجماع.

قال في سبل السلام: وروى البيهقي أن علياً كان يؤمهم بعشرين ركعة ويوتر بثلاث. وفيه قوة.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: إن نفس قيام رمضان لم يؤقت فيه النبي ﷺ فكان لا يزيد على ثلاث عشرة ركعة لكن كان يطيل الركعات فلما جمعهم عمر رضي الله عنه على أبي بن كعب كان يصلي بهم عشرين ركعة ثم يوتر بثلاث وكان يخفف القراءة بقدر ما زاد من الركعات لأن ذلك كان أخف على المأمومين من تطويل الركعة الواحدة ثم كان طائفة من السلف يقومون بأربعين ركعة ويوترون بثلاث ركعات وآخرون قاموا بست وثلاثين وأوتروا بثلاث.

وهذا كله شائع فكيفما قام بهم في رمضان من واحدة من هذه فقد أحسن ومن ظن أن قيام رمضان فيه عدد موقت عن النبي ﷺ لا يزداد فيه ولا ينقص فقد أخطأ وقال الإمام أحمد: إنه لا يتوقف في قيام رمضان عدد وكان النبي ﷺ لم يؤقت فيه عدداً وحينئذ فيكون تكثير الركعات وتقليلها بحسب طول القيام وقصره.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ : ذهب أكثر أهل العلم كالأئمة أبي حنيفة والشافعي وأحمد إلى أن صلاة التراويح عشرون ركعة لأن عمر جمع الناس على أبي بن كعب فكان يصلي عشرين ركعة وكان هذا بحضور الصحابة فكان كالإجماع وعليه عمل الناس .

قال في طرح التثريب : لم يبين في الحديث عدد الركعات التي صلاها النبي ﷺ تلك الليالي في المسجد . وقد قالت عائشة : ما زاد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة . لكن عمر لما جمع الناس على صلاة التراويح في شهر رمضان مقتدين بأبي بن كعب صلى بهم عشرين ركعة غير الوتر ثلاث ركعات . وعدوا ما وقع في زمن عمر رضي الله عنه كالإجماع .

وقال العيني اختلفت الأحاديث الواردة في عدد صلاته ففي حديث زيد بن خالد وابن عباس وجابر وأم سلمة ثلاث عشر ركعة وفي حديث الفضل وصفوان بن المعطل ومعاوية بن الحكم وابن عمر إحدى عشرة وفي حديث أنس ثمان ركعات وفي حديث حذيفة سبع ركعات وفي حديث أبي أيوب أربع ركعات وأكثر ما فيها حديث علي ست عشرة ركعة والجواب أن ذلك بحسب ما شاهد الرواة كذلك ربما زاد وربما نقص وربما أذن بقيام الليل مرتين أو ثلاث .

ولهم أجوبة كثيرة عما ذكرته عائشة رضي الله عنها عن عدد صلاة النبي ﷺ لا يتسع المقام لنقلها والإطالة في ذكرها .

والذي نقوله ما قاله جمهور العلماء من أن صلاة الليل ومنها التراويح في رمضان لم تقيد بعدد معين فلا ينكر على من زاد ولا على من نقص فيها .

فالكل سنة واتباع والفرض أن لا يكون مثار جدل وفتنة بين المسلمين لا سيما أهل الدين والصلاح منهم الذين هم القدوة في الخير فما دام الأئمة أجمعوا على مشروعية القيام واختلفوا في الأفضل في عدد الركعات وهي

مسألة اجتهادية فكل يعمل بما وصل إليه اجتهاده أما التضليل والتجهيل فليس خلق العلماء. والله أعلم.

٦ - قال شيخ الإسلام: تسن التراويح في رمضان باتفاق السلف وأئمة المسلمين وتسمى قيام رمضان وكونها أول الليل لأن الناس كانوا يقومون أوله على عهد عمر. ولا تصح قبل صلاة العشاء ومن صلاها قبل العشاء فقد سلك سبيل المبتدعة المخالفة للسنة. وإذا طلع الفجر فات وقتها إجماعاً.

٧ - روى الإمام أحمد والترمذي وصححه أن النبي ﷺ قال: «من قام مع الإمام حتى ينصرف ثبت له قيام ليلة». وهذا ترغيب في قيامها مع الإمام.

وروى الإمام مالك أن عمر بن الخطاب أمر أبي بن كعب وتميماً الدارمي رضي الله عنهم أمرهما أن يقوموا للناس. قال الراوي وما كنا ننصرف إلا في فروع الفجر.

٨ - استحب الشيخ تقي الدين إحياء الليالي العشر الأخيرة فقد جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ: «كان إذا دخل العشر أحى ليله وأيقظ أهله وشد المئزر».

وكان الصحابة والتابعون يمدون الصلاة في العشر الأواخر إلى قرب طلوع الفجر كما جاء ذلك من غير وجه.

قال المجد: ولو تغفلوا جماعة بعد رقدة أو من آخر الليل لم يكره نص عليه الإمام أحمد.

٩ - قال شيخ الإسلام: قراءة القرآن في التراويح سنة باتفاق المسلمين فهي جل المقصود وليسمع المسلمون كلام الله فإن شهر رمضان أنزل فيه القرآن.

قال النووي: يحسن صوته بالقرآن ما استطاع ولا يخرج مناجي ربه عن حد

القراءة إلى حد التمطيط . ويستحب البكاء عند القراءة وهي صفة العارفين
وشعار الصالحين وطريقة التأمل في القرآن عند التهديد والوعيد والمواثيق
والعهد ثم يفكر في تقصيره فيها .
قال الشيخ : أهل القرآن هم العالمون به العاملون بما فيه وإن لم يحفظوه
عن قلب . وقال يستحب استماع القرآن ويكره التحدث عنده بما لا فائدة
فيه .

١٠ - قال أوس سألت أصحاب النبي ﷺ كيف تحزبون القرآن فقالوا : ثلاث
 وخمس وسبع وتسع وإحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل واحد .
قال الشيخ : تحزيبهم بالسور معلوم متواتر واستحسنه على التحزيبات
المحدثة بالأجزاء .

* * *

٣٠٣ - وعنهما رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله ﷺ يصلي من
الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس ، لا يجلس في شيء إلا في
آخرها » . متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذه إحدى روايات عائشة رضي الله عنها في صفة صلاة النبي ﷺ في
الليل بأنه صلى ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس ركعات يسردها
فلا يجلس إلا في آخرها .

٢ - إعمال جميع الروايات الثابتة أفضل وأكمل وهذه طريقة رجال الفقه
والحديث أنهم يعملون بكل ما صح عنه ﷺ من العبادات والأذكار
ليحصل العمل بالسنة كلها وليحصل الاقتداء الكامل به ﷺ .

٣ - فيه أن الوتر إذا كان بخمس ركعات أن الأفضل أن يكون بسلام واحد لا يجلس في شيء من الركعات إلا في آخرها فيتشهد ويسلم . ويكون الوتر حينئذ اسم للخمس كلها ما دامت الركعات متصلات بسلام واحد .

٤ - لما ذكر الشيخ شية الحمد الروايات المتعددات في صفة صلاة النبي ﷺ في الوتر قال : وجملة هذه الأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ تشعر بأن الأمر في عدد ركعات الوتر على السعة وأن الوتر داخل بصلاة الليل وأنه لا بأس على من صلى الوتر خمساً لا يجلس إلا في آخرهن ولا بأس على من صلى الوتر سبعمائة لا يجلس إلا في السابعة وأن من صلى الوتر تسعاً لا يجلس إلا في التاسعة وأن من صلى الوتر ثلاثاً أن يسلم على رأس الركعتين وله أن يجعل التشهد والسلام في الثالثة فالأمر في ذلك كله على السعة . . والله أعلم .

٥ - جاء في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة وفي لفظ يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة .

قال في شرح الزاد : هذا هو الأفضل .
قال في الحاشية لابن القاسم : لأمره ﷺ ولا استمرار فعله له ولأنه أكثر عملاً . وفي ذلك دلالة على أن أقل الوتر ركعة وهو مذهب الجمهور .
قال في كشف القناع : ويسن فعل الركعة عقب الشفع بلا تأخير .
قال في شرح الزاد : وأدنى الكمال في الوتر ثلاث ركعات بسلامين ويجوز أن يسردها بسلام واحد .

قال أحمد : إن أوتر بثلاث لم يسلم فيهن لم يضيق عليه عندي .
وقال الشيخ تقي الدين : يخير بين فصله ووصله وصحح أن كليهما جائز .
ومفهوم كلام أحمد لا يجوز كالمغرب ولكنه جوزه في الإقناع .

* * *

٣٠٤ - وعنهما رضي الله عنها قالت: «من كل الليل قد أوتر رسول

الله ﷺ وانتهى وتره إلى السحر» متفق عليه.

مفردات الحديث:

انتهى وتره: وصل نهايته في صلاة الوتر إلى وقت السحر ﷺ.

السحر: بفتحين جمعه أسحار وهو الجزء الأخير من الليل الذي قبيل طلوع الفجر الثاني.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تقدم أن وقت الوتر يدخل إذا صليت العشاء ولو قدمت مع المغرب جمعاً وأنه يمتد إلى طلوع الفجر الثاني فأى وقت أوتر المسلم من هذا الوقت جاز.

٢ - ففي هذا الحديث دليل على أن النبي ﷺ أوتر أول الليل وأنه أوتر نصف الليل وأنه أوتر في آخر الليل وقت السحر. وقد انتهى وتره إلى هذا الوقت الذي داوم عليه آخر حياته.

٣ - جاء في مسند الإمام أحمد عن ابن مسعود قال كان رسول الله ﷺ: «يوتر من أول الليل وأوسطه وآخره» قال عتيبة بن عمرو ليكون في ذلك سعة للمسلمين فأى ذلك أخذوا به كان صواباً.

٤ - الترغيب في تأخير الوتر إلى وقت السحر لمن يثق من نفسه بالانتباه لأنه آخر الأمور من فعله ﷺ.

فوائد:

الأولى: الوتر لا تشرع له الجماعة إلا إذا كان بعد التراويح.

الثانية: قال شيخ الإسلام: الوتر أفضل من جميع تطوعات النهار فأفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل وأؤكد بعد الوتر ركعتا الفجر.

الثالثة: أجمع العلماء على أن وقت الوتر لا يدخل إلا بعد صلاة العشاء ويصح قبل سنة العشاء لكن خلاف الأولى.

ولكن لو جمعت العشاء تقديماً مع المغرب فقد خالف أبو حنيفة في دخول وقت الوتر لأنه يرى أن دخوله بعد غيوب الشفق الأحمر.

والجمهور على خلافه فيرون دخول وقت الوتر بعد صلاة العشاء ولو جمعت تقديماً مع المغرب.

* * *

٣٠٥ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال

لي رسول الله ﷺ: «يا عبد الله، لا تكن مثل فلان كان يقوم من الليل فترك قيام الليل» متفق عليه.

مفردات الحديث:

مثل فلان: لم يدر من هو والظاهر أن الإبهام من أحد الرواة لقصد الستر عليه والقصد هو تنفير عبد الله من الغفلة وترغيبه بقيام الليل.

من الليل: قال العيني: وليس في رواية الأكثرية لفظ (من) موجود بل اللفظ كان يقوم الليل والمراد في جزء من أجزائه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فضيلة قيام الليل وأنه لا ينبغي تركه لما فيه من الفضل العظيم فصلاة الليل أفضل من صلاة النهار لما فيها من السرية والبعد عن الرياء ولما فيها من

صفاء المناجاة مع الله تعالى وحضور القلب ولما فيها من إثارة طاعة الله تعالى على الراحة والفرش والمنام ولما جاء في فضلها من الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة التي لا تحصى .

٢ - صلاة الليل :

قال السفاريني في شرح منظومة الأداب :
مطلب في التهجد وما ورد في فضله :

التهجد لا يكون إلا بعد النوم والناشئة لا تكون إلا بعد رقدة وصلاة الليل بعد ذلك وصلاة الليل سنة مرغّب فيها وأفضل من صلاة النهار قال تعالى : ﴿ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً﴾ وقال تعالى : ﴿كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون﴾ .

وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل» وجاء في الصحيحين من حديث عبدالله بن سلام قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : «أيها الناس أفسحوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام» .

والأحاديث والآثار كثيرة وإنما فضلت صلاة الليل على صلاة النهار لأنه أبلغ في الأسرار وأقرب إلى الإخلاص فكان السلف يجتهدون في الدعاء ولا يسمع لهم صوت .

ولأن صلاة الليل أشق على النفوس وأفضل الأعمال ما أثمرت فيه طاعة الله على محاب النفوس ولأن القراءة في صلاة الليل أقرب إلى التدبر لقطع الشواغل عن القلب ويتواطأ القلب واللسان كما قال تعالى : ﴿إن ناشئة الليل هي أشد وطأً وأقوم قيلاً﴾ .

وقد مدح الله تعالى المستيقظين بالليل لذكره ودعائه واستغفاره ومناجاته فقال تعالى : ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً﴾

ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاءً بما كانوا يعملون ﴿٤﴾.

٣ - قال الإمام أحمد: قيام الليل من المغرب إلى طلوع الفجر فالنافلة بين العشاءين من قيام الليل. أما الناشئة فلا تكون إلا بعد النوم قال تعالى: ﴿إِنْ نَاشِئَةُ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾ وأفضل صلاة الليل ثلث الليل بعد نصفه فهو قيام داود الذي حث النبي ﷺ عليه.

وقال شيخ الإسلام: النصف الأخير أفضل من الأول ومن الثلث الأوسط.

٤ - ويتأكد الإكثار من الدعاء والاستغفار آخر الليل للآيات والأخبار وعمل السر أفضل من عمل العلانية والإخلاص ركن العبادة الأعظم.

٥ - قال شيخ الإسلام: الصلاة إذا قام من الليل أفضل من القراءة في غير صلاة نص على ذلك أئمة الإسلام لقوله ﷺ: «اعلموا أن خير أعمالكم الصلاة» لكن إن حصل له نشاط وتدبر وتفهم للقراءة دون الصلاة فالأفضل في حقه ما كان أنفع له.

هناك صلوات مبتدعة ما أنزل الله بها من سلطان منها:

أولاً: الاجتماع ليلة النصف من شعبان وصلاتها جماعة وإحياء تلك الليلة بدعة في الدين فلا دليل على إحيائها وصلاة خاصة لها.

ثانياً: قال الشيخ تقي الدين: وإنشاء صلاة بعدد مقدر وقراءة مقدرة في وقت معين تصلى جماعة راتبه عمل غير مشروع باتفاق علماء المسلمين ولا ينشئ هذا إلا جاهل مبتدع.

ثالثاً: صلاة الرغائب وهي اثنا عشر ركعة في أول ليلة جمعة من شهر رجب فهي بدعة محدثة فلا تستحب لا جماعة ولا فرادى.

رابعاً: صلاة الألفية بدعة ضلالة قال النووي:

صلاة الرغائب وصلاة الألفية هاتان الصلاتان بدعتان مذمومتان ومنكرتان فلا

تغفروا بذكرهما في الحديث المذكور فيهما فإن ذلك باطل .

خامساً: صلاة التسبيح: قال شيخ الإسلام: نص أحمد وأئمة الصحابة على كراهتها ولم يستحبها إمام . وأما أبو حنيفة ومالك والشافعي فلم يسمعوها بها بالكلية .

سادساً: قال شيخ الإسلام قاعدة الإسلام أن الأصل في العبادات التوقيف فلا يشرع منها إلا ما شرعه الله ورسوله .

وقال ابن القيم وغيره الأصل في العبادات البطلان حتى يقوم دليل على الأمر فإن الله لا يعبد إلا بما شرعه الله على ألسنة رسله .

وقال شيخ الإسلام - أيضاً - العبادات مبناها على الشرع والاتباع لا على الهوى والابتداع فإن الإسلام مبني على أصليين . أن لا نعبد إلا الله وحده وأن لا نعبد إلا بما شرعه على لسان رسوله ﷺ .

وقال الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن آل شيخ: اعلم أن العبادات توقيفية وترك الشارع الفعل مع قيام مقتضيه دليل الترك كما أن فعله دليل لطلب الفعل وهذه القواعد الهامة عن هؤلاء الأئمة الأعلام مستقاة من قوله تعالى : ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ وأمثالها من الآيات ومما يثبت في الصحيحين من حديث أن النبي ﷺ قال : «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» .

* * *

٣٠٦ - وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «أوتروا يا أهل القرآن ، فإن الله وتر يحب الوتر» رواه الخمسة وصححه ابن خزيمة .

درجة الحديث:

الحديث حسن.

فقد رواه أصحاب السنن الأربع وحسنه الترمذي وصححه الحاكم وابن خزيمة ورجاله ثقات.

مفردات الحديث:

فإن الله وتر: بكسر الواو وفتحها هو الفرد فالله تعالى واحد في ذاته واحد في صفاته فلا شبه له ولا مثل، واحد في أفعاله فلا شريك له ولا معين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب الوتر والإتيان به وعدم التهاون به لأنه من الصلوات والمؤكدات.

٢ - ندب المسلمون كلهم إلى الإتيان بالوتر ولكن يتأكد على حمله القرآن وحفاظه وأهل العلم أكثر مما يتأكد في حق غيرهم.

٣ - إن صلاة الوتر محبوبة إلى الله تعالى فهي أفضل الصلوات بعد الصلوات المكتوبات.

٤ - إثبات صفة المحبة لله تعالى إثباتاً يليق بجلاله بلا تكييف ولا تمثيل ولا تشبيه ولا تعطيل فكما ثبت أن له تعالى ذاتاً لا تشبه الذوات فثبت - أيضاً - أن له صفات لا تشبه الصفات ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾.

٥ - قال شيخ الإسلام: الوتر سنة مؤكدة باتفاق المسلمين ولا ينبغي لأحد تركه ومن أصر على تركه ردت شهادته.

٦ - ليس المراد بقوله: «إن الله وتر يحب الوتر» إنه يقصد الإيتار في كل شيء فلا يأكل إلا وترأ ولا يشرب إلا وترأ ولا يلبس إلا وترأ لأن الإيتار من أمور

العبادة والعبادة تتوقف على ورود شرع بها فما ورد من العادات وقصد الشارع أن يقطعه على وتر فهذا القصد داخل في مسمى العبادة كأكله تمرات وقرأاً عند ذهابه لصلاة عيد الفطر. أما أن يتخذ الوتر في جميع العادات عبادة فهذا يتوقف على ورود الشرع به والشرع مبني على التوقيف فلا يشرع منه إلا ما شرعه الله ورسوله.

٧ - ومعنى - إن الله وتر - يعني فيما شرع فكثير من العبادات تقطع على وتر كالصلوات الخمس والطواف والسعي ورمي الجمار وغسل نجاسة الكلب وغسل الأعضاء في الوضوء فهو جل وعلا قطع كثيراً فيما شرعه على وتر وأخبر عباده أنه يحب ذلك.

* * *

٣٠٧ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وقرأاً» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الوتر هو الذي تختتم به صلاة الليل سواء أكان في أول الليل أو وسطه أو آخره فكما أن صلاة المغرب وتر ويختتم بها صلاة النهار فكذلك الوتر يكون آخر صلاة الليل.

٢ - لو وقع بعد الوتر صلاة نفل ما نقض الوتر لا سيما الصلوات ذوات الأسباب من سنة مسجد أو ركعتي طواف أو ركعتي وضوء أو نحو ذلك فالوتر باق بحاله ختمت به صلوات الليل.

فقد جاء في صحيح مسلم عن عائشة أن النبي ﷺ: «كان يصلي من الليل ركعتين بعد الوتر وهو جالس».

وقد حملة النووي على أنه ﷺ فعل ذلك لبيان جواز النفل بعد الوتر.

٣ - قال الفقهاء واللفظ لشرح الزاد وحاشيته: ولا يكره التعقيب وهو الصلاة بعد التراويح والوتر في جماعة لقول أنس لا ترجعوا إلا إلى خير ترجمته . قال المجد وغيره: ولو تنفلوا جماعة أو بعد رقدة أو من آخر الليل لم يكره نص عليه واختاره جمع .

* * *

٣٠٨ - وعن طلق بن علي رضي الله عنه قال: سمعت رسول

الله ﷺ يقول: «لا وتران في ليلة» رواه أحمد والثلاثة، وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث حسن .

قال في التلخيص رواه أحمد وأصحاب السنن الثلاث وابن حبان وصححه وقال الترمذي حسن وقال عبد الحق وغيره بتصحيحه .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على كراهة الإيتار في الليلة الواحدة مرتين فأكثر لأن تكرير الوتر في ليلة واحدة عبادة لم تشرع ولا يعبد الله تعالى إلا بما شرع .

٢ - من أوتر ثم أراد الصلاة بعد الوتر فقد تقدم جوازه وأن النبي ﷺ بعد أن أوتر صلى ركعتين وأن الشفع بعد الوتر لا ينقضه .

٣ - من أراد أن يصلي مع الإمام حتى تنتهي صلاته تحصيلاً لفضيلة قوله ﷺ: «من قام مع الإمام حتى ينصرف فكأنما قام ليله» وأراد أن يحصل على فضيلة الوتر آخر الليل فإنه إذا سلم الإمام قام وأتى بركعة تشفع له صلاته مع الإمام .

قال في شرح الزاد وحاشيته : فإن تبع إمامه فأوتر معه أو أوتر منفرداً ثم أراد التهجد فلا ينقض وتره ويصلي ما شاء إلى طلوع الفجر الثاني ولا يوتر مرة أخرى لأنه ثبت عنه ﷺ أنه كان يصلي بعد الوتر ركعتين ولا يوتر بعدها .
 وإن شفعه بركعة جاز وتحصل له فضيلة متابعة إمامه وجعل وتره آخر صلاته .

* * *

٣٠٩ - وعن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ يوتر بسبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد » رواه أحمد وأبو داود والنسائي ، وزاد : « ولا يسلم إلا في آخرهن » ولأبي داود والترمذي نحوه عن عائشة رضي الله عنها ، وفيه : « كل سورة في ركعة وفي الأخيرة قل هو الله أحد والمعوذتين » .

درجة الحديث :

حديث أبي صحيح وحديث عائشة ضعيف .
 المؤلف ساق حديثين فيما يقرأ في الوتر :
 أحدهما عن أبي بن كعب أنه يقرأ « سبح » والكافرون والإخلاص .
 الثاني : عن عائشة : بزيادة المعوذتين .
 فأما حديث أبي بن كعب فقال عنه في التلخيص : حديث أبي بن كعب بإسقاط - المعوذتين - أصح .
 وقال ابن الجوزي : أنكر أحمد وابن معين زيادة المعوذتين وحديث أبي رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم .

وأما حديث عائشة فرواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عنها وفيه ضعف وقد تفرد به يحيى بن أيوب وفيه مقال .

مفردات الحديث :

المعوذتين : بكسر الواو وتشديدها ومن فتحها فقد أخطأ .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب قراءة هذه السور الثلاث في الركعات الثلاث من الوتر وهي :

(١) سورة الأعلى - لما تضمنته من حث على الآخرة وترهيد في الدنيا ولأنها تضمنت مواعظ ذكرت في الصحف الأولى وعظ بها الأولون والآخرين .

(٢) سورة الكافرون لكونها تعدل ربع القرآن وتضمنها البراءة التامة من الكفار ودينهم ولاشتمالها على التوحيد العملي الإرادي .

(٣) سورة الإخلاص لكونها تعدل ثلث القرآن الكريم وتضمنها صفات الله وتوحيده التوحيد الخبري العملي .

٢ - الأفضل عدم المداومة على هذه السور لثلا يظن العامة وجوبها فترك الفاضل أحياناً لبيان الحكم أفضل من المداومة عليه لأن تعليم الناس أمر دينهم من أفضل الأعمال .

٣ - قراءة المعوذتين جاءت في رواية متعقبة ولكن لم يشتد ضعفها وفقهاء أهل الحديث إذا جاءهم الحكم الشرعي برواية لم يشتد ضعفها وكانت تدرج تحت قاعدة شرعية وكانت - أيضاً - في فضائل الأعمال فإنهم يعملون بها ومنه هذا الحديث .

* * *

٣١٠ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال :

«أوتروا قبل أن تصبحوا» رواه مسلم ، ولا بن حبان : «من أدرك الصبح ولم يوتر فلا وتر له» .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الزتر من صلاة الليل ولكنه يختم به صلاتها ليوترها كما تختم صلاة النهار بصلاة المغرب لتوترها .

٢ - إن آخر وقت الوتر هو طلوع الفجر الثاني فإذا طلع الفجر فقد فات وقت الوتر فمن أوتر بعد طلوع الصبح فلا وتر له .
أما أول وقته فتقدم أنه بعد صلاة العشاء ولو كانت مجموعة تقديماً مع المغرب .

٣ - وذكر ابن المنذر عن جماعة من السلف أن للوتر وقتين اختياري واضطراري فالاختياري ينتهي بطلوع الفجر الثاني والاضطراري لا ينتهي إلا بصلاة الصبح .

٤ - ظاهر الحديث أن الوتر الذي فات وقته إذا كان عمداً فإنه هو المخاطب المعلوم أما النائم أو الناسي فهما موضوع الحديث الآتي إن شاء الله تعالى .

* * *

٣١١ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من نام عن

الوتر أو نسيه فليصل إذا أصبح أو ذكر» رواه الخمسة إلا النسائي .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والدارقطني والحاكم وقال :
صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي .
ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - يدل الحديث على أن من نام عن الوتر فلم يستيقظ حتى طلع الصبح الثاني أو نسيه فلم يذكره حتى طلع الفجر أنه يصليه ولو بعد طلوع الصبح التالي .
- ٢ - الحديث صحيح فقد قال الحاكم والذهبي إنه على شرط الشيخين وأيدهما الشيخ الألباني فيكون حجة في هذا الحكم .
ومع هذا فإنه مشمول بالحديث الذي في الصحيحين عن أنس أن النبي ﷺ قال : «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك» .
- ٣ - لا تعارض بين هذا الحديث والحديث الذي قبله «من أدرك الصبح ولم يوتر فلا وتر له» فهذا في حق الذاكر والمستيقظ فإن وقت الوتر عنده ينتهي بطلوع الفجر الثاني بخلاف حديث الباب فهو في حق النائم والغافل فإن هذا هو وقت الصلاة في حقه .
- ٤ - ظاهر الحديث ومعه حديث الصحيحين أيضاً أن من نام عن وتره حتى أصبح أو نسيه أنه يصليه بعد طلوع الفجر وأن هذا هو وقته الشرعي أداء لا قضاء والله أعلم .
- ٥ - قال في الإقناع : ويقضيه مع شفعه إذا فات وقته لحديث أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : «من نام عن الوتر أو نسيه فليصله إذا أصبح أو ذكره» رواه أبو داود . قال في الحاشية : المذهب يقضيه على هيئته .

قال شيخ الإسلام: صح عنه عليه السلام أنه قال: «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها فإن ذلك وقتها» وهذا يعم الفرض وقيام الليل والسنن الرواتب.

٦ - وهناك طائفة من العلماء يرون عدم قضاء الوتر على صفته وأن من طلع عليه الصبح ولم يوتر فقد فاته الوتر ولا وتر له كما جاء ذلك في رواية ابن حبان.

ويستدلون على ذلك - أيضاً - بما رواه الإمام أحمد وأبوداود والنسائي من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا غلبه نوم أو وجع عن قيام الليل صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة». وذلك أنه كان يوتر بإحدى عشرة ركعة فيصلها بالنهار شفعاً بزيادة ركعة. فمن كان عادته أن يوتر بثلاث ونسي فالأفضل أن يصلها أربعاً ومن كان عادته خمساً فليصل ستاً.

ومن كان عادته سبعاً فليصل ثمان.

ومن كان عادته تسعاً فليصل عشراً.

ومن كان عادته إحدى عشرة فليصل اثنتي عشرة.

ويعتبر هذا كالقضاء للوتر إلا أنه يصلها شفعاً.

وقال الشيخ في موضع: لا يقضي الوتر ومراده على صفته لأن المقصود به أن يكون آخر الليل على أن وتر النهار المغرب.

* * *

٣١٢ - وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من

خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر

آخر الليل فإن صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن الوتر يجوز في أول الليل وفي آخره فوقته من صلاة العشاء إلى طلوع الفجر الثاني ومن كل الليل أوتر النبي ﷺ .

٢ - إن تأخير الوتر إلى آخر الليل أفضل لمن قوي على القيام وطمع في أن يستيقظ قبل الفجر لقول عائشة «وانتهى وتره إلى السحر» ولأن صلاة آخر الليل تشهدها الملائكة وهذه ميزة كبرى ولأن هذا هو وقت المناجاة حينما ينزل الرب جل وعلا إلى السماء الدنيا كما جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال : «ينزل ربنا إلى السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له» .

ولأن الوتر آخر الليل هو التهجّد الذي ذكر الله في كتابه العزيز فإن التهجّد لا يكون إلا بعد نوم وهو وقت الناشئة التي قال تعالى فيها : ﴿إِنْ نَاشِئَةُ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾ فإن الناشئة لا تكون إلا بعد رقدة .

٣ - أما من يخشى أن لا يقوم آخر الليل فليوتر قبل أن ينام لحديث أبي هريرة (أوصاني خليلي رسول الله ﷺ بثلاث منهن (وأن أوتر قبل أن أنام) فأبو هريرة كان يشتغل أول الليل بدراسة الأحاديث وحفظها فكان ممن لا يستيقظ إلا بعد أن يصبح فأوصاه النبي ﷺ بأن يوتر قبل أن ينام وتكون لأبي هريرة ولمن هو على مثل حاله .

* * *

٣١٣- وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «إذا طلع

الفجر فقد ذهب وقت كل صلاة الليل والوتر، فأوتروا قبل طلوع الفجر»
رواه الترمذي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فأما صدره فلا ينافي حديث أبي سعيد المتقدم فالذي معنا في حق
الصاحي الحاكم والذي قبله في حق النائم أو الناسي.

وأما آخره وهو قوله: «فأوتروا قبل طلوع الفجر» فقد جاء في صحيح
مسلم والسنن الأربع من حديث جابر أن النبي ﷺ قال «أوتروا قبل أن
تصبحوا».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث تقدم معناه في عدة أحاديث وهو أن وقت الوتر من صلاة العشاء
ويمتد حتى طلوع الفجر الثاني. وأن من ترك الوتر متعمداً حتى طلع عليه
الفجر فقد فاتته الوتر الذي هو من صلاة الليل فأمر ﷺ بالوتر قبل طلوع
الفجر لثلاث يفوت وقته.

٢ - وتقدم أن الصحيح أن فوات الوتر في حق تاركه عمداً حتى طلع الفجر أما
من نام عنه أو نسيه فإن وقته أداء إذا استيقظ أو ذكر فيكون هذا الحديث
مخصوصاً بالحديث المتقدم: «من نام عن الوتر أو نسيه فليصل إذا أصبح
أو ذكر». وهذا القول يجمع الأحاديث المتعارضة في فوات الوتر في حق
النائم والناسي وأدائه في وقته.

٣ - روى مسلم والترمذي في جامعه عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان

رسول الله ﷺ: إذا لم يصل من الليل منعه من ذلك النوم أو غلبته عيناه صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة».

* * *

٣١٤ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ

يصلي الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله» رواه مسلم.

٣١٥ - وله عنها «أنها سئلت: هل كان رسول الله ﷺ يصلي

الضحى؟ قالت: لا، إلا أن يجيء من مغيبة.

٣١٦ - وله عنها «ما رأيت رسول الله ﷺ يصلي قط سبحة الضحى

وإنني لأسبحها».

مفردات الحديث:

سبحة الضحى: بضم السين المهملة وسكون الباء التحتية الموحدة أي صلاة النافلة.

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة:

١ - هذه الأحاديث الثلاثة تتعلق بأحكام صلاة الضحى وهي سنة جاء فيها ما رواه الإمام أحمد ومسلم عن أبي هريرة قال: أوصاني خليلي رسول الله ﷺ بثلاث (صيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أنام).

٢ - فالحديث رقم (٣١٤) يدل على مشروعية صلاة الضحى وأنه ﷺ كان

يصلّيها أربع ركعات ويزيد ما شاء الله . والزيادة معناها أقل من الأصل
فكانه يصلّيها ستاً .

٣ - حديث رقم (٣١٥) يدل على أنه ﷺ ما كان يصلّيها إلا أن يأتي من سفر
فكانها قيدت الحديث الأول بهذا الحديث فصارت صلاته لها حينما يقدم
من السفر .

٣ - حديث رقم (٣١٦) يدل على أنه ﷺ ما كان يصلّيها أبداً وهذا يحمل على
تقييد الحديث رقم (٣١٤) بالقدوم من السفر أيضاً وأنه ما كان يأتي بها
. وإنما كان عند القدوم من المغيب ومن أجل هذا الاختلاف في الإتيان بها
من عدمه أطال عليها الكلام ابن القيم في زاد المعاد وبين وجه الجمع
بين هذه الأحاديث التي فيها نوع تعارض فقال :
اختلف الناس في هذه الأحاديث على طرق :

(١) منهم من رجح الفعل على الترك بأنها تتضمن زيادة علم خفيت على
الثاني ومن يحفظ حجة على من لم يحفظ .

(٢) وطائفة ثانية ذهبت إلى أحاديث الترك ورجحتها من جهة صحة
إسنادها وعمل الصحابة بموجيها فروى البخاري أن النبي ﷺ لم
يكن يصلّيها ولا أبو بكر ولا عمر .

(٣) وذهبت طائفة ثالثة إلى استحباب فعلها غباً فتصلّى في بعض الأيام
دون بعض وهذا إحدى الروايتين عن أحمد وحكاها الطبري عن
جماعة واحتجوا بحديث عائشة رقم (٣١٥) .

(٤) وذهب ابن جرير إلى أنه لا تعارض في الأحاديث فقال : وليس في
هذه الأحاديث حديث يدفع صاحبه وذلك أن من حكى أنه صلى
الضحى أربعاً جائز أن يكون رآه في حال فعله ذلك . ورآه غيره في
حالة أخرى صلى ركعتين ورآه آخر في حال أخرى صلاها ثمانية
وسمعه آخر يحث على أن تصلّى ستاً وآخر يحث على أن تصلّى

ركعتين وآخر يحث على عشر وآخر على اثنتي عشرة فأخبر كل واحد منهم عما رأى أو سمع .

(٥) وذهبت طائفة خامسة إلى أنها تفعل بسبب قالوا وصلاته يوم الفتح إنما كانت من أجل الفتح وصلاته في بيت عتبان بن مالك بسبب عذره من إتيان المسجد فطلب من النبي ﷺ أن يأتيه في بيته ليصلي له في مكان منه يكون مصلي له ففعل لأجل هذا السبب .

ومن تأمل الأحاديث المرفوعة وآثار الصحابة وجدها لا تدل إلا على هذا القول وأما أحاديث الترغيب فيها فالصحيح منها لا يدل على أنها سنة راتبة لكل أحد وإنما أوصى بها أبو هريرة لأنه قد روي أن أبا هريرة كان يختار درس الحديث بالليل على الصلاة فأمره بالضحي بدلاً من قيام الليل وعامة أحاديث الباب في أسانيدھا مقال ھـ . ملخصاً من زاد المعاد .

واختار شيخ الإسلام المداومة على الركعتين المذكورتين في حديث أبي هريرة وركعتي الضحي اختار ذلك لمن لم يقم في الليل .

(٦) قال النووي : وكون سنة الضحي سنة هو مذهب جمهور السلف وقول الفقهاء المتأخرين .

(٧) قال في الحاشية : وصلاة الضحي والترغيب فيها بلغت حد التواتر وتستحب المداومة عليها لمن لم يقم في ليلة لخبر أبي هريرة ونحوه ولشيخ الإسلام قاعدة أن ما ليس من الرواتب لا يداوم عليه حتى يلحق بالرواتب واختار المداومة عليها لمن لم يقم من الليل لتأكدھا في حقھ .

(٨) قال الشيخ محمد بن محمد بن بدير : أحببت أن لا أترك المقام حتى أبين أمراً عسى الله أن ينفع به من شاء من عباده لقد ثبتت صلاة الضحي من قوله ﷺ وحثه أصحابه

وإقرارهم عليها بما لا يدع مجالاً للشك منها أحاديث الباب ومنها ما ثبت في صحيح مسلم أنه ﷺ وصى بها أبا الدرداء كما وصى بها أبا هريرة وفي صحيح مسلم عن أبي ذر في حديث التسبيح والتهليل والتحميد لأداء صدقات المفاصل قال ويجزىء عن ذلك ركعتان يركعهما أحدكم من الضحى - وفي الصحيحين معاً من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: (إن كان رسول الله ﷺ ليدع العمل وهو يحب أن يعمل به خشية أن يعمل به الناس فيكتب عليهم وما رأيت رسول الله ﷺ قط يسبح سبحة الضحى وإنني لأسبحها) ومعلوم أنه مما لا يرد على العقل أن تحافظ أم المؤمنين على صلاة الضحى ولا يطلع عليها ﷺ. كما لا يظن بها أن تداوم على عبادة لم تشرع وهي الرواية عنه ﷺ «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» والحديث في الصحيحين ولكنها اعتذرت عن عدم صلاة الضحى بما ذكرت أنه خشية أن يثقل على أمته بل قررت أن بعض ما كان يدع للتخفيف كان يحب أن يعمل به والسياق في مقام صلاة الضحى.

والعجب ممن يستدل على عدم سنيتها بأن رسول الله ﷺ لم يفعلها ولا أبو بكر ولا عمر بعد اتفاق أهل العلم أن السنة ما ثبت من قوله ﷺ أو فعله أو تقريره فبعد ثبوت الأمر بها لا يمترى في سنيتها عالم بالسنة وأقسامها وإلا فعليه أن ينكر فضيلة صوم داود لأن رسول الله ﷺ لم يعمل به مع أنه مدحه وأمر عبد الله بن عمر ولما أراد أن يصوم أفضل الصيام. هذا على أنه ﷺ قد فعلها مرات كثيرة. فالذي أدين الله به أن صلاة الضحى قرينة عظيمة لا يجحدها منصف وقد ورد فيها من الأدلة ما لا مجال معه لذي بصيرة أن يتردد في كونها من هدي رسول الله ﷺ ولقد أنصف شيخ الإسلام إذ يقول إن أدلتها بلغت التواتر يعني التواتر المعنوي. وبالله التوفيق.

* * *

٣١٧ - وعن زيد بن أرقم رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

«صلاة الأوابين حين ترمض الفصال» رواه الترمذي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فهو في صحيح مسلم عن حديث زيد بن أرقم عن النبي ﷺ قال: «صلاة الأوابين إذا رمضن الفصال من الضحى» والمؤلف - رحمه الله - لم يعزه إليه ولعله وقع منه سهواً.

مفردات الحديث:

الأوابين: جمع أواب والأواب الرجاء إلى الله تبارك وتعالى بترك الذنوب وفعل الطاعات والخير.

ترمض: بفتح التاء وسكون الراء وفتح الميم أي تحترق أخفافها من الرمضاء وهي شدة حرارة الأرض من وقوع الشمس على الرمل وغيره عند ارتفاع الشمس.

الفصال: بكسر الفاء جمع فصيل وهو ولد الناقة سمي بذلك لفصله عن أمه فهو فعيل بمعنى مفعول والجمع فصلان بضم الفاء وكسرهما وأما جمعه على فصال فكانهم توهموا فيه الصفة. قاله في المصباح.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وقت صلاة الضحى من ارتفاع الشمس قيد رمح بعد طلوعها إلى قبيل الزوال.

٢ - الحديث الذي معنا يدل على أن أفضل وقت لها هو ارتفاع الضحى

وارتفاع حر الأرض وقوة الشمس وذلك هو احتراق الفصال (أولاد الإبل)
من شدة الرمضاء.

٣ - سميت تلك الصلاة صلاة الأوابين لأنهم آباؤا ورحلوا إلى طاعة الله وعبادته
حينما اشتغل الناس بتجارتههم ومتاعهم وزراعاتهم ومال بعضهم إلى
الراحة فيأتي الأوابون بذكر الله تعالى وينقطعون عن كل مطلوب سواه والله
الموفق.

* * *

٣١٨ - وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من
صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصراً في الجنة» رواه الترمذي
واستغربه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال الترمذي غريب وقال الحافظ إسناده ضعيف وقال الصنعاني: وفي
الباب أحاديث لا تخلو من مقال.

* * *

٣١٩ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «دخل رسول الله ﷺ
بيتي فصلى الضحى ثمانى ركعات» رواه ابن حبان في صحيحه.

فائدة:

اختلفت الأحاديث عن عائشة في صلاة الضحى فمروي عنها:

١ - صلاها من غير ذكر عدد (يصلي الضحى أربع ركعات ويزيد ما شاء الله . »
رواه مسلم .

٢ - قالت دخل رسول الله ﷺ بيتي وصلى الضحى ثمانى ركعات) رواه ابن حبان .

٣ - قالت : (ما كان رسول الله ﷺ يصلي الضحى إلا أن يجيء من مغيبه»
أخرجه مسلم .

٤ - قالت : (ما رأيت رسول الله ﷺ يصلي سبحة الضحى وإنى لأسبحها) متفق عليه .

وقد جمع القاضي عياض بين إثبات الصلاة ونفيها بأنها في الإثبات نقلت أخبار من رآه من الصحابة فروت عنه دون أن تنسب إليه وأما روايات النفي فإنها لم تشاهده يصليها .

وهذا جمع لا بأس به وإذا أمكن الجمع يصار إليه . والله أعلم .

ما يؤخذ من الحديثين (٣١٨ ، ٣١٩) :

١ - يدل الحديث رقم - ٣١٨ - على أن صلاة الضحى تصلى اثنتى عشرة ركعة . وهي لا تنافي الأعداد الآخر فإن أقلها ركعتان وأكثرها اثنتا عشرة ركعة .

أما المشهور من مذهب الإمام أحمد فأكثرها ثمان لما جاء في الصحيحين عن أم هاني أن النبي ﷺ في عام الفتح صلى ثمانى ركعات سبحة الضحى .

٢ - أما الحديث رقم - ٣١٩ - فيفيد أن صلاة الضحى ثمانى ركعات قال محرره : أرى أنه لا تعارض بين الأحاديث الواردة في عدد صلاة الضحى والجمع بينها متيسر كما قال ابن جرير فيما تقدم فكل واحد من الصحابة

حدث بما رأى وما سمع والنبي ﷺ تارة يصليها ركعتين وتارة يصليها أربعاً
وتارة يصليها ستاً وتارة يصليها ثمانياً وأخرى يصليها اثنتي عشرة ركعة ولا
منافاة ولا تعارض والله أعلم.

٣ - الخلاصة مما تقدم أن سنة الضحى استفاضت أخبارها وأنه يستحب
المداومة عليها لمن لم يصل بالليل لثلاث تفوته عبادة النهار والليل معاً وأما
من له صلاة الليل فإنه من الأفضل أن يغيب فيها وأن أقلها ركعتان وأكثرها
اثنتا عشرة ركعة وأن وقتها من ارتفاع الشمس قيد رمح إلى قبيل الزوال.

* * *

باب صلاة الجماعة والإمامة

مقدمة

سميت جماعة لاجتماع المصلين في فعلها زماناً ومكاناً فإذا أدخلوا بهما أو بإحداهما لم تسم جماعة ومن هذا يعلم أن الصلاة خلف الإمام بواسطة المذيع أو التلفاز لا تصح لأنها ليست صلاة مع جماعة.

اتفق العلماء على مشروعية صلاة الجماعة واختلفوا في حكمها.

فذهب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك والشافعي إلى أنها سنة غير واجبة لما في الصحيحين تفضل صلاة الجماعة صلاة الفرد بخمس وعشرين درجة ففيها فضل. ولأن النبي ﷺ لم ينكر على الرجلين اللذين قالوا صلينا في رحالنا.

وذهب الإمام أحمد إلى وجوبها للصلوات الخمس على الرجال المكلفين وقال به طائفة من السلف من الصحابة والتابعين. ودليلهم ما في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «والذي نفسي بيده لقد هممت أن آمر بحطب إلى آخر الحديث». وجاء رجل أعمى يستأذنه في الصلاة في بيته لبعده مكانه فقال: «لا أجد لك رخصة» وبأنه أمر بها حال الخوف والقتال مع ما في ذلك من خلل في أركانها وشروطها وواجباتها.

وشط شيخ الإسلام فقال: إن الجماعة شرط لصحة الصلاة فلا تصح بدونها. والمشهور من المذهب أن له فعل الجماعة في بيته والمسجد أفضل. ولكن ابن القيم رد ذلك واستدل على وجوبها في المسجد فقال: ومن تأمل السنة حق التأمل تبين له أن فعلها في المساجد فرض على الأعيان إلا معارض يجوز معه ترك الجماعة وبهذا تجتمع الأحاديث والآثار.

وقال الشيخ تقي الدين: الصلاة في المساجد من أكبر شعائر الدين وعلاماته ففي تركها محو لآثار الصلاة. ومن أدلة الشيخين على وجوبها في المسجد ما جاء عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: من سره أن يلقى الله غداً مسلماً فليصل هذه الصلوات الخمس حيث ينادى بهن فالله شرع لدينه سنن الهدى وأداء هذه الصلوات الخمس في المساجد التي ينادى فيها من سنن الهدى وإنكم لو صليتم في بيوتكم كما صلى هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف.

حكمة الجماعة في المساجد:

شرع الله عز وجل لهذه الأمة المحمدية الاجتماعات المباركة في أوقات منها ما هو في اليوم والليلة وهو الصلوات المكتوبة حينما يجتمع أهل الحي في مسجد واحد يتعارفون فيه ويتآلفون.

ومنها ما هو في الأسبوع وهو صلاة الجمعة حينما يجتمع أهل البلد أو أهل الحي الكبير في مسجد جامع لنفس الأغراض الكريمة.

ومنها ما هو في العام كصلاة العيدين الذي يجمع أهل المصر الواحد في صعيد واحد أو يجمع وفود المسلمين من أقطار الدنيا كلها في عرفة وفي مشاعر الحج ليشهدوا منافع لهم من التعاون والتآلف والتشاور وتبادل الأفكار والآراء فيما يعود على المسلمين بالخير والبركة ومن فوائد صلاة الجماعة الائتلاف والتعارف وتعلم الجاهل من العالم والتنافس في أعمال الخير وعطف القوي على الضعيف والغني على الفقير وغير ذلك مما يفوت الحصر... والله الموفق.

* * *

٣٢٠ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال :

« صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة » متفق عليه .

ولهما عن أبي هريرة رضي الله عنه : (بخمس وعشرين جزءاً) وكذا

للبخاري عن أبي سعيد قال (درجة) .

مفردات الحديث :

الفذ : بفتح الفاء والذال المعجمة المشددة أي الفرد جمعه فذوذ يقال فذ الرجل من أصحابه إذا بقي وحده .

أفضل : أفعل تفضيل وهو مصاغ على وزن أفعل للدلالة على أن شيئين اشتركا في صفة وزاد أحدهما على الآخر فيهما .

قال العيني : عامة نسخ البخاري بلفظ - تفضيل صلاة الفذ والذي في مسلم أفضل - التي هي للتفضيل والتكثير في المعنى المشترك وهي أبلغ من - تفضيل .

درجة : مميز للعدد المذكور والمراد أنه يحصل من صلاة الجماعة مثل أجر صلاة المنفرد سبعاً وعشرين جزءاً كما في الرواية الأخرى فالجزء مؤل بالدرجة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - في هذا الحديث بيان فضل صلاة الجماعة وأنها تفضل على صلاة المنفرد بسبع وعشرين درجة والمراد أنه يحصل له من صلاة الجماعة مثل أجر المنفرد سبعاً وعشرين مرة.

٢ - المراد بالمنفرد الذي صلى وحده في بيته بدون عذر أما المعذور فأجره تام وهذا الحديث مبين بأحاديث آخر مثل حديث «إذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً».

٣ - إن الجماعة ليست شرطاً لصحة الصلاة فإنها تصح صلاة المنفرد مع الإثم الذي يلحقه إذا لم يكن عذر في ترك الجماعة.

والدليل على صحتها وإجازتها أن فيها أجراً أو فضلاً فإن قوله أفضل - أفعل تفضيل وهي صيغة تدل على أن شيئين اشتركا في صفة وزاد واحد على الآخر فقد اشترك المنفرد والمصلي في جماعة وزاد المصلي مع الجماعة على المنفرد بالأجر والدرجات قال الموفق : لا نعلم أحداً أوجب الإعادة على من صلى وحده.

٤ - تفاضل الأعمال الصالحة بحسب تأديتها واقتداء وثمرة وفائدة.

٥ - خلاف العلماء :

اختلف العلماء في الجمع بين حديث - السبع والعشرين - والخمس والعشرين - وأقربها إلى الصواب : أن يقال إن العدد القليل لا ينافي العدد الكثير لأن مفهوم العدد غير وارد على الصحيح من أقوال الأصوليين فهو داخل ضمنه.

٦ - التفاوت هنا خاص بالصلاة جماعة أو منفرداً بلا عذر وهناك تفاوت كبير في الأجر أيضاً من حيث الخشوع والحضور في الصلاة وأدائها بإحسان أو أقل من ذلك إلى آخر درجة في الثواب.

وهناك تفاوت من حيث نوعية المسجد بالقرب والبعد وقدم الطاعة فيه من عدمها. وهناك اعتبارات آخر لفضل صلاة على صلاة أخرى ترجع إلى تكميلها وتقويمها فإن المصلي قد لا يرجع من صلاته إلا بنصفها أو بثلاثها أو رباعها أو سدسها أو بعشرها. وكل هذا التفاوت راجع إلى تكميلها وعدمه.

٧ - الحديث لا يدل على وجوب صلاة الجماعة كما أنه لا يدل على عدم الوجوب فليس فيه دليل للطرفين ذلك أن فضل العمل وترتب الثواب عليه يكون في الأعمال الواجبة والأعمال المستحبة.

فقد قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ. تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فالإيمان بالله ورسوله من أوجب العبادات.

وجاء في جامع الترمذي من حديث عبد الله بن سلام أن النبي ﷺ قال: «أيها الناس: أفشوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام».

فهذه طائفة بعضها مستحب وبعضها واجب.

* * *

٣٢١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

«والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر بحطب فيحتطب، ثم أمر بالصلاة فيؤذن لها، ثم أمر رجلاً فيؤم الناس، ثم أخالف إلى رجال لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم والذي نفسي بيده لو يعلم أحدهم أنه يجد عرقاً سميناً أو مرماتين حستين لشهد العشاء» متفق عليه، واللفظ للبخاري.

مفردات الحديث :

والذي نفسي بيده : أي والله الذي نفسي بيده وهو قسم كان النبي ﷺ يقسم به .
لقد هممت : اللام موطئة للقسم والجملة جواب القسم أكده باللام وكلمة قد
والهم بالأمر هو العزم على القيام به ولم يفعله .
فيحتطب : بالنصب : أي يجمع الحطب .

فأحرق : بالتشديد من التحريق والمراد به التكثير يقال حرقه إذا بالغ في
تحريقه .

أمر بالصلاة : الألف واللام إن كانت للجنس فهو عام وإن كانت للعهد ففي
رواية أنها العشاء وفي أخرى أنها الفجر وفي ثالثة مطلقة ولا تشاح بينها
لجواز تعدد الواقعة .

فيؤم الناس : الفعل منصوب لأنه معطوف على - أن الأمر - والناس منصوب لأنه
مفعول والجملة في محل نصب على أنها صفة لقوله - رجلاً - .

أخالف : قال في الصحاح : خالف إلى فلان أتاه إذا غاب عنه .

بيوتهم : جمع بيت قال صاحب المغرب : البيت اسم للسقف سمي به لأنه يبات
فيه .

عرقاً : بفتح المهلمة وسكون الراء ثم قاف جمعه عراق هو العظم إذا أخذ أكثر ما
عليه من الهبر وعليها لحوم رقيقة طيبة وقد جمع بين السمن في العرق
والخشن في المرماتين ليوجد الباعث النفساني في تحصيلهما .

ومرماتين : تشية مرمأة بكسر الميم فراء ساكنة فميم مفتوحة فألف فتاء التأنيث
هي ما بين أضلاع الشاة من اللحم وقيل ما بين ضلعي الشاة من اللحم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إن صلاة الجماعة في المساجد فرض عين على الرجال البالغين على
الصحيح من أقوال العلماء .

- ٢ - إن من ترك صلاة الجماعة بلا عذر استحق العقوبة الرادعة.
- ٣ - فضل صلاتي العشاء والفجر لما في الإتيان إليهما من المشقة ولما فيهما من الأجر.
- ٤ - إنما ثقلت صلاتا العشاء والفجر على أرباب البطالة والكسل لضعف الداعي الإيماني في قلوبهم فيغلب عليهم جانب الراحة والدعة والنوم ولأنهم لا يرون في هاتين الصلاتين فلا يفتقدون .
- ٥ - الحديث دليل على القاعدة الشرعية «درء المفساد مقدم على جلب المصالح» فالمصلحة التي تحصل من إقامة العقوبة على المتخلفين عن الجماعة تسبب مفسدة تعذيب من لا يستحق العقوبة من النساء والذرية فامتنع هذا لهذا.
- ٦ - جواز القسم على الأمر المهم حثاً أو منعاً أو إثباتاً أو نفيّاً.
- ٧ - جواز مخادعة الفساق في أماكن فسقهم لقبضهم متلبسين بجريمتهم لتقوم الحجة عليهم ويسقط إعتذارهم.
- ٨ - إن ضعف الإيمان يقدم خسيس الدنيا ويفضله على ما عند الله من حسن الجزاء وعظيم الثواب فينبغي للمؤمن أن ينتبه لنفسه ويفطن لها ويسأل الله العافية.
- ٩ - قال في الفتح: ولا منافاة بين الاستدلالين على وجوب الجماعة بهذا الحديث وبين الحديث المتقدم عن ابن عمر صلاة الجماعة تفضل عن صلاة الفذ... إلخ فإن حديث ابن عمر يدل على صحة صلاة الفذ وحديث أبي هريرة هذا يدل على إثم من تخلف عن الجماعة غير أنه ليس بشرط في صحة الصلاة فتصح صلاة الفذ ويأثم إلا أن يكون تخلفه عن عذر.
- فثبت عذر التخلف لمرض أو مطر أو خوف أو نحو ذلك لا شك فيه عند أهل العلم لحديث الإذن بالصلاة في الرحال في الليلة المطيرة فقد روى

البخاري ومسلم من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ كان يأمر المنادي فينادي بالصلاة صلوا في رحالكم في الليلة الباردة وفي الليلة المطيرة وكما جاء ذلك - أيضاً - في الصحيحين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

خلاف العلماء :

أجمع المسلمون على مشروعية صلاة الجماعة وأنها من أفضل الطاعات وإنما اختلف الأئمة في حكمها . فقد تقدم أن الأئمة الثلاثة يرون أن صلاة الجماعة سنة مؤكدة لا واجبة .

وأن الظاهرية يرونها شرطاً لصحة الصلاة وتبعهم ابن عقيل وتقي الدين ابن تيمية وذهب الإمام أحمد إلى أنها واجبة على الأعيان ولو لم تكن في مسجد .

قال ابن القيم : من تأمل السنة تبين له أن فعلها في المساجد فرض عين فقد قال ﷺ للرجل الأعشى هل تسمع النداء قال نعم قال : فأجب .

ولولا ما في بيوت المتخلفين عن الجماعة من النساء لحرق عليهم بيوتهم بالنار وإذا كان المنفرد لا تصح صلاته خلف الصف فكيف من صلى منفرداً في بيته .

وقال ابن مسعود : من سره أن يلقي مسلماً فليصل هذه الصلوات الخمس حيث ينادى بهن وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق .

وقال ابن عباس عن رجل لا يحضر الجماعة فقال هو في النار .

وقال شيخ الإسلام : وجوبها على الأعيان هو إجماع الصحابة وأئمة السلف وهو الذي يدل عليه الكتاب والسنة .

* * *

٣٢٢ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «أثقل الصلاة

على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبواً» متفق عليه وعنه قال : أتى النبي ﷺ رجل أعمى فقال يا رسول الله : إنه ليس لي قائد يقودني إلى المسجد فرخص له ، فلما ولى دعاه فقال : «هل تسمع النداء بالصلاة؟ قال نعم ، قال : فأجب» رواه مسلم .

مفردات الحديث :

ما فيهما : أي صلاتي الفجر والعشاء من الثواب والفضل .
حبواً : بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وآخره واو - أي مشياً على اليدين والركبتين كحبو الصبي يقال حبا الصغير إذا زحف على إسته وحبواً منصوب على أنه صفة لمصدر محذوف أي لأتوهما ولو كان إتيانا حبواً .
النداء بالصلاة : المراد به الأذان .
رجل أعمى : هو عبد الله بن أم مكتوم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - لما كان المنافقون يراؤون الناس بعبادتهم ولا يريدون بها وجه الله تعالى صار أثقل صلاة عليهم هما الصلاتين اللتين لا يراهم فيهما الناس العشاء والفجر فإن الناس يؤدونهما في ظلام قبل إسراج المساجد .
كما أن هاتين الصلاتين تقعان في وقت الراحة والدعة والنوم فلا ينشط لهما إلا من في قلبه وازع من إيمان بالله تعالى يزعجه ويقلقه حتى يؤديهما أما الذي قلبه خال من الإيمان وأول من يوصف بذلك هم المنافقون فلا ينشطون لهاتين الصلاتين .

٢ - هاتان الصلاتان عظيمتا الأجر كبيرتا الأمر فلو علم هؤلاء المتخلفون عنهما ما أعد الله من الثواب لمن أداهما جماعة لأتوهما ولو حبواً على ركبهم كحبو الطفل .

٣ - في الحديث دليل على وجوب صلاة الجماعة في المسجد ذلك أن النبي ﷺ لم يجد رخصة لرجل أعمى ليس له قائد يأتي به إلى المسجد فكيف بالبصير القادر .

٤ - فيه بيان نعمة الإيمان بالله تعالى ورجاء ثوابه فإن ذلك يخفف الطاعة على صاحبه ويحببها إليه ويسهلها له ويسرها عليه كما أن نعمة النفاق - والعياذ بالله - تكون ظلاماً على صاحبها يظلم قلبه وتعمى بصيرته وينسى نفسه حتى تثقل عليه الطاعات ويكره العبادات فينزل به هاذم اللذات ومفرق الجماعات وهو على حاله من الغفلة والضلال .

٥ - قال شيخ الإسلام: حديث الأعمى نص في إيجاب الجماعة والرجل الأعمى هو ابن أم مكتوم كما جاء ذلك صريحاً في بعض الروايات - وقال ابن عباس عن رجل يصلي بالليل ولا يحضر الجماعة فقال هو في النار وقال الشافعي: أما الجماعة فلا رخصة فيها إلا من عذر .
وقال النووي: الجماعة مأمور بها للأحاديث الصحيحة المشهورة وإجماع المسلمين .

وقال شيخ الإسلام: من أصر على ترك الجماعة فهو آثم مخالف للكتاب والسنة وما كان عليه سلف الأمة . وقال ابن كثير: وما أحسن ما يستدل به من ذهب إلى وجوب الجماعة بصلاة الخوف حيث اغتفرت أفعال كثيرة لأجل الجماعة فلولا أنها واجبة ما ساغ ذلك .

٦ - ظاهر حديث الأعمى تقييد وجوب الإتيان إلى النداء بسماع النداء سماعاً مجرداً لأنه قد يسمع غير مجرد والمسألة عرفية .

* * *

٣٢٣- وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «من

سمع النداء فلم يأت فلا صلاة له إلا من عذر» رواه ابن ماجه والدارقطني وابن حبان والحاكم وإسناده على شرط مسلم، لكن رجح بعضهم وقفه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص رواه أبو داود والدارقطني وفيه أبو جناب ضعيف ومجلس وقد رواه ابن ماجه وابن حبان والدارقطني والحاكم من طريق أخرى مرفوعاً «من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر».

مفردات الحديث:

عذر: بضم الذا لالإتباع وتسكن وجمعه أعذار والعذر الحجة التي يعتذر بها وما يرفع اللوم عما حقه أن يلام عليه فيقال معذور أي غير ملوم فيما صنع.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الحديث حجة قوية لمن يقول إن صلاة الجماعة فرض عين وأنه يجب أدائها بالمسجد.
- ٢ - قوله (من سمع النداء) مفهوم الحديث أن الذي لا يسمع النداء لبعده عن مكان النداء فإنه لا يجب عليه الحضور فأما من كان بمكان بحيث يسمعه فإنه يجب عليه الحضور.
- ٣ - أما سماع النداء من مكان بعيد يشق الوصول إليه بواسطة مكبر الصوت فهذا سماع لا يتعلق به حكم فلا يجب على سامعه الحضور فإن العبرة

بالمعاني المرادة في هذه الفقرة وفي التي قبلها ومراد الشارع معروف من الأمر.

٤ - أما قوله (فلا صلاة له) فإن النفي في الأصل يكون نفيًا لذات الشيء فإن لم يمكن نفي الذات كان نفيًا لحقيقته الشرعية وهذا معناه نفي الصحة فإن لم يمكن فهو نفي لكمال الشيء.

وفي هذا الحديث نفي الذات متعذر لأن صورة الصلاة موجودة ونفي الصحة ممكن لو لم يعارضه أحاديث تنافيه. وتصحح صلاة المنفرد ولو بدون عذر ومنها حديث يزيد بن الأسود الآتي.

فيكون الجمع بين هذا الحديث وبين ما عارضه من الأحاديث. هو أن النفي يكون لنفي الكمال وتكون صلاة المنفرد بلا عذر صلاة ناقصة قليلة الثواب إلا أنها مجزئة مبرئة للذمة مع الإثم الذي حمله المتخلف عن الجماعة بلا عذر.

٥ - على أن الحديث ضعيف قال العلماء له ثلاث علل:

الأولى: في سنده علي بن جدعان وهو ضعيف.

الثانية: فيه عبدان قال الحافظ متروك الحديث.

الثالثة: قال البيهقي: منكر الحديث - لا يتابع حديثه قاله البخاري.

٦ - قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: من سره أن يلقي الله غداً مسلماً فليصل هذه الصلوات الخمس حيث ينادى بهن.

فإن الله شرع لنبيه سنن الهدى وأداء هذه الصلوات الخمس في المساجد من سنن الهدى. وإنكم لو صليتم في بيوتكم لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف.

٧ - قال ابن القيم: ومن تأمل السنة تبين له أن فعلها في المساجد فرض عين

إلا لعارض يجوز معه ترك الجماعة . وقد علم من الدين بالضرورة أن الله شرع الصلوات الخمس في المساجد كما قال تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا وجوهكم عند كل مسجد﴾ والنصوص من الكتاب والسنة كثيرة .

* * *

٣٢٤ - وعن يزيد بن الأسود رضي الله عنه : «أنه صلى مع رسول

الله ﷺ صلاة الصبح فلما صلى رسول الله ﷺ إذا هو برجلين لم يصليا فدعا بهما فجيء بهما ترعد فرائصهما فقال لهما ما منعكما أن تصليا معنا؟ قالوا: قد صلينا في رحالنا، قال: فلا تفعلوا، إذا صليتما في رحالكما ثم أدركتما الإمام ولم يصل فصليا معه فإنها لكما نافلة» رواه أحمد واللفظ له، وصححه الترمذي وابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص: رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي والدارقطني وابن حبان والحاكم كلهم من طريق: يعلى بن عطاء عن جابر بن يزيد بن الأسود عن أبيه ويعلى بن عطاء عن رجال مسلم وجابر وثقه النسائي وغيره فسد الحديث صحيح.

مفردات الحديث:

ترعد: بفتح التاء وسكون الراء المهملة وضم العين المهملة فذالى مهمة أي ترجف من الخوف.

فرائضهما: الفريضة هي اللحمة بين الجنب والكتف.
رحالنا: مسكن الإنسان وما يتبعه من أثاث. وفي الحديث إذا ابتلت النعال
فالصلاة في الرحال.
فلا تفعلوا: لا ناهية والفعل بعدها جزم بها بحذف النون والألف فاعل.
أدركتما: يقال: أدركت الشيء إذا طلبته فالحقته.
نافلة: يعني الصلاة الأولى لهما فريضة وهذه المعادة تطوع والنافلة الزيادة في
الأجر.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الحديث يدل على استحباب إعادة الجماعة لمن صلى ثم جاء المسجد
فوجد الناس يصلون أو أقيمت الصلاة وهو في المسجد.
- ٢ - ويدل على صحة الصلاة في البيت ولو من دون عذر ولكنه يأثم بترك
الجماعة في المسجد بدون عذر كما تقدم في حديث أبي هريرة وغيره.
- ٣ - ويدل على أن صلاة الفريضة هي الأولى سواء أكانت في جماعة أو
صلاها وحده وأن المعادة هي النافلة.
- ٤ - فيه وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ويكون بالحكمة والموعظة
الحسنة.
- ٥ - فيه حسن خلق النبي ﷺ وحسن تعليمه.
فإنه سأل في بادئ الأمر عن سبب عدم دخولهما في الصلاة فلما علم أنه
لا عذر لهما أرشدهما إلى ما ينبغي لهما فعله كل ذلك بلطف وتوجيه
حسن.

- ٦ - حضور الجماعة وعدم الدخول مع الإمام فيها مما يسيء الظن بأن
المتخلف يكره الإمام أو بأنه لا يصلي أو غير ذلك من الظنون والإنسان

يطلب منه دفع سوء الظن عن نفسه ولا يعتبر هذا رياء.

٧ - إن العبادة إذا انتهت لا يجوز رفضها وإنما قد وقعت موقعها ولو صلح رفضها لأمر هذين الرجلين برفض الصلاة التي وقعت في البيت وجعل الفريضة التي مع الجماعة والأولى نافلة.

* * *

٣٢٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، ولا تكبروا حتى يكبر، وإذا ركع فاركعوا ولا تاركعوا حتى يركع، وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا. اللهم ربنا لك الحمد، وإذا سجد فاسجدوا ولا تسجدوا حتى يسجد، وإذا صلى قائماً فصلوا قياماً وإذا صلى قاعداً فصلوا قعوداً» رواه أبو داود وهذا لفظه، وأصله في الصحيحين.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

ورد الحديث عن جماعة من أصحاب النبي ﷺ منهم أنس وعائشة وجابر وأبو هريرة.

فأما حديث أبي هريرة وهو حديث الباب وله عدة طرق:

الأولى: الأعرج عنه أخرجه البخاري ومسلم وأحمد.

الثانية: أبو علقمة عنه رواه مسلم.

الثالثة: أبو يونس مولى أبي هريرة عنه أخرجه مسلم.

الرابعة: أبو صالح عنه رواه أبو داود والنسائي وزاد (وإذا قرأ فأنصتوا).

قال أبو داود: هذه الزيادة ليست بمحفوظة وقد صحت هذه الزيادة عند مسلم وأخرجها في صحيحه ومما يقوي هذه الزيادة أن لها شاهداً من حديث أبي موسى الأشعري عند مسلم وغيره.

مفردات الحديث:

إنما: للحصر وهو إثبات الحكم ونفيه عما عداه..

ليؤتم به: فليقتد به في الصلاة ويتابع.

فإذا كبر: إذا ظرف زمان للمستقبل مضاف إلى الجملة بعده.

فكبروا: الفاء عاطفة وتفيد الترتيب مع التعقيب فتكون أفعال المأموم عقب أفعال الإمام بلا تراخ.

ولا تكبروا حتى يكبر: جاءت لتأكيد ما قبلها بإبراز المفهوم بصورة المنطوق.

ربنا لك الحمد: جاء في بعض روايات الحديث بحذف الواو وبعضها بإثباتها (ربنا ولك الحمد) فمن أثبتها قال إن فيها معنى زائداً ومن حذفها قال الأصل عدم التقدير.

قال النووي: ثبتت الرواية بإثبات الواو وحذفها والوجهان جائزان بغير ترجيح.

فصلوا قعوداً: أي قاعدين وهو الحال.

جعل الإمام: مبني للمجهول والجعل يأتي لمعنيين أحدهما قدري والآخر شرعي فإن كان بمعنى الخلق فهو قدري كقوله تعالى: ﴿وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين﴾ وإن كان أمراً أو نهياً فهو شرعي لقوله تعالى: ﴿ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم﴾

والفرق بين الجعلين أن القدري لا يتخلف بخلاف الشرعي فقد يتخلف .
أجمعين : توكيد معنوي لواو الجماعة في (فصلوا) وإما قعوداً فهي حال من واو
الجماعة أيضاً . نصب على الحال وأكثر الروايات - أجمعون - بالرفع تأكيد
الضمير الجمع في فصلوا .

ما يؤخذ من الحديث :

الحديث يدل على الآتي من الأحكام :

- ١ - وجوب متابعة الإمام وأنه القدوة في تنقلات الصلاة وأعمالها وأقوالها فلا يجوز الاختلاف عليه .
- ٢ - إن الأفضل أن تكون تنقلات المأموم تأتي بعد تنقلات الإمام عقبه بلا تخلف في الانتقال من ركن إلى ركن ذلك أنه عطف بين تنقلات الإمام وتنقلات المأموم بالفاء الدالة على الترتيب والتعقيب .
- ٣ - إن مسابقة الإمام محرمة وإذا وقعت عمداً بطلت صلاته وسيأتي بيان ذلك وتفصيله إن شاء الله تعالى .
- ٤ - إن التخلف عنه كمسابقته لا تجوز .
- ٥ - إن المشروع في حق الإمام والمنفرد هو قول (سمع الله لمن حمده) عند الرفع من الركوع . وأنه لا يشرع في حق المأموم .
- ٦ - يستفاد من الحديث أن حالة المأموم تنقسم إلى أربع حالات :
أحدها : أن يسبقه فهذا محرم مع العمد ومبطل للصلاة على القول الراجح وإن كان السبق في تكبيرة الإحرام فإن الصلاة لم تنعقد .
الثاني : أن يوافق المأموم الإمام في أقواله وتنقلاته فهذا مكروه وبعضهم حرمه ولا يبطل الصلاة إلا في تكبيرة الإحرام فإن الصلاة لم تنعقد .
الثالث : أن يتخلف عنه والتخلف كالسبق في أحكامه .
الرابع : أن يتابعه في أقواله وأفعاله وهذا هو المشروع الذي يدل عليه

الحديث المرتب فعل المأموم بعد الإمام - بالفاء - المفيدة للترتيب والتعقيب.

٨ - إن المشروع في كل من الإمام والمأموم والمنفرد بعد الرفع من الركوع قول (ربنا ولك الحمد... إلخ) فسمع الله لمن حمده هو الذكر المناسب من الإمام وأما ربنا ولك الحمد فهي مناسبة من الكل.

٩ - إن الإمام الراتب إذا صلى قاعداً لعذر فإن من تمام الاقتداء والمتابعة أن يصلي المأمومون قعوداً ولو من دون عذر.

١٠ - قال شيخ الإسلام: إن الحديث يدل على أن المأموم إذا كان يرى مشروعية جلسة الاستراحة مطلقاً والإمام لا يراها أنه يتابع إمامه ولا يجلس لها وبالعكس إذا كان الإمام يراها والمأموم لا يراها فإنه يجلس وهذا كله تحقيق للمتابعة.

١١ - مذهب الإمام أحمد أنها لا تصح إمامة العاجز عن القيام إلا بمثله إلا الإمام الراتب فإذا عجز عن القيام لمرض يرجى زواله صحت خلفه ويصلون وراءه جلوساً ندباً ولو مع قدرتهم على القيام فإن ابتدأ بهم الصلاة قائماً وعجز عن القيام أثناءها فجلس صلوا خلفه قياماً وجوباً.

١٢ - اتفق العلماء على تحريم مسابقة المأموم واختلفوا في بطلان صلاته. فذهب الجمهور إلى أنها لا تبطل.

وذهب الإمام أحمد إلى أنه من سبق إمامه بركن كركوع وسجود فعليه أن يرجع ليأتي به بعد الإمام فإن لم يفعل عمداً حتى لحقه الإمام فيه بطلت صلاته.

١٣ - وقال الشيخ تقي الدين أيضاً: اتفق الأئمة على تحريم مسابقة الإمام عمداً وهل تبطل الصلاة بمجرد قولان في مذهب أحمد وغيره. وقد استفاضت الأحاديث عن النبي ﷺ في ذلك كما أجمعوا على أنها لا تبطل إذا سبقه سهواً إلا أنه لا يعتد بما سبق به إمامه لأنه فعله في غير

محلّه ووجه بطلانها بالسبق سهواً لأنه زيادة من جنس الصلاة وقعت سهواً لا عمداً.

وقال الشيخ تقي الدين: الصحيح ما ذكره الإمام أحمد في رسالته من أن مجرد سبق عمداً يبطل الصلاة لأن الوعيد للنهي والنهي يقتضي الفساد.

١٣ - والحديث حجة في أن المأموم لا يجمع بين التسميع والتحميد عند الرفع من الركوع وهو مذهب الحنفية والحنابلة وإنما الذي يجمع بينهما هو الإمام والمنفرد.

بخلاف الشافعية فإنهم يرون الجمع بينهما لما في مسلم من أنه ﷺ كان إذا رفع قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد وقال (صلوا كما رأيتموني أصلي).

قال ابن عبد البر: لا أعلم خلافاً في أن المنفرد يقول: سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وقال ابن حجر فأما الإمام فيسبح ويحمد يجمع بينهما لما ثبت في البخاري أن النبي ﷺ كان يجمع بينهما.

١٤ - سمع الله لمن حمده محلها عند رفع رأسه من الركوع وأما - ربنا ولك الحمد - فمحلها بعد الاعتدال من الركوع.

١٥ - إن تكبيرة المأموم تأتي بعد تكبيرة الإمام بلا تخلف سواء في تكبيرة الإحرام أو في تكبيرات الانتقال.

فإن وافقه بالتكبير بأن كبر الإمام والمأموم معاً ففي تكبيرة الإحرام لا تنعقد صلاة المأموم وفي سائر التكبيرات يكره ذلك.

١٦ - يقاس ما لم يذكر من أعمال الصلاة على ما ذكر منها هنا فيستحب المتابعة والافتداء فإن قوله: (إنما جعل الإمام ليؤتم به) أداة حصر تشمل جميع أعمال الصلاة.

١٧ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أنه لا تصح إمامة مفترض بمتنفل ولا من

يصلي الظهر بمن يصلي العصر ولا عكسه ولا كل مفترض خلف مفترض لفرض آخر مخالفه وقتاً أو اسماً. لحديث (فلا تختلفوا) والرواية الأخرى عن الإمام صحة ذلك كله. وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية: فإنه - رحمه الله - يجيز أن يصلي شخص خلف شخص آخر يخالفه في النية والأفعال فمن صلى العشاء خلف من يصلي المغرب إذا سلم إمامه قام وأتى بالركعة الرابعة ومن صلى المغرب خلف إمام يصلي العشاء فهو مخير ، فيما أن ينتظر حتى يلحقه الإمام في التشهد فيسلم بعده وإما أن ينوي الانفراد ويسلم قبله.

ومثله لو صلى العشاء خلف من يصلي التراويح فإذا سلم الإمام من الركعتين قام وأتى بالركعتين الباقيتين.

١٨ - عموم الحديث بمنع مخالفة المأموم للإمام تشمل النية فلا يجوز أن يصلي الإمام فريضة بمن يصلي نافلة وبالعكس. لكن حديث معاذ - مخصص لهذا الحديث في مسألة اختلاف النية فإن معاذاً يصلي مع النبي ﷺ الفريضة ثم يذهب إلى قومه فيصلّي بهم تلك الصلاة هي له نافلة ولهم فريضة.

١٩ - قال شيخ الإسلام: مسابقة الإمام عمداً حرام باتفاق الأئمة فلا يجوز لأحد أن يركع قبل إمامه ولا يرفع قبله ولا يسجد قبله. وقد استفاضت الأحاديث عن النبي ﷺ في ذلك لأن المؤتم تابع لإمامه فلا يتقدم على متبوعه وفي بطلان صلاته قولان معروفان للعلماء.

خلاف العلماء:

أجمع الأئمة على وجوب القيام في صلاة الفرض وأجمعوا على أن إمامة العاجز عن القيام بالقادر عليه لا تصح إذا كان الإمام ليس إماماً راتباً.

واختلفوا في صحة إمامة الإمام الراتب المرجوز والعلته إذا صلى قاعداً بالمأمومين القادرين على القيام فذهب إلى جوازها الإمام أحمد عملاً بهذا الحديث ولصلاة النبي ﷺ بأصحابه قاعداً حين انفكت قدمه وصلاته ﷺ في مرض موته.

وذهب الأئمة الثلاثة إلى أنها لا تصح إمامة العاجز عن القيام بالقادر عليه مطلقاً سواء كان هو الإمام الراتب أو لا وسواء رجاى زوال علته أو لا ودليلهم قوله ﷺ « لا تختلفوا على إمامكم ».

* * *

٣٢٦ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

رأى في أصحابه تأخراً فقال: «تقدموا فاتموا بي وليأتكم بكم من بعدكم»
رواه مسلم.

مفردات الحديث:

تأخراً: أي تخلفاً وبعداً في صفوف الصلاة.

ليأتكم: بلام الأمر الساكنة أو المكسورة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب الدنو من الإمام فأوائل الصفوف خير للرجال من أواخرها
لحديث خير صفوف الرجال أولها - ولحديث (لو يعلم الناس ما في
الصف الأول لاستهموا عليه).

٢ - إن الإمام لهو القدوة في الصلاة في جميع أعمالها وأقوالها فلا يختلف
عليه فيها.

٣ - في الصلاة الانضباط والنظام الإسلامي ليتعود المسلمون على حسن
التنظيم وجمال الترتيب والامثال والطاعة بالمعروف فهو من جملة أسرار
صلاة الجماعة.

٤ - إن المأمومين الذين لا يرون الإمام ولا يسمعون يفتدون بمن أمامهم من
المأمومين المتقدمين.

- ٥ - المشهور من مذهب الإمام أحمد ما قاله صاحب شرح العمدة: يصح اقتداء مأموم بإمام وهما في مسجد مطلقاً سواء رأى إمامه أو رأى من خلفه أو لا لأن المسجد معد للتجمع بهم في موضع الجماعة. وكذا يصح اقتداء مأموم خارج المسجد إن رأى الإمام أو بعض المأمومين.
- ولا يصح إن كان بين الإمام والمأموم طريق أو نهر جار ولو سمع التكبير.
- ٦ - وقال شيخ الإسلام: صلاة الجماعة سميت بذلك لاجتماع المصلين بالفعل مكاناً وزماناً فإن أخلوا بذلك كان منهيّاً عنه باتفاق الأئمة.
- ٧ - وبهذا النقل عن شيخ الإسلام الذي حكى فيه اتفاق الأئمة نعلم أنها لا تصح الصلاة خلف المذيع والتلفاز إذا كان المقتدي ليس مع الجماعة وإنما يفصل عنه مسافة بعيدة لأنه ليس مع الجماعة في مكان التجمع.
- ٨ - وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح أن المأموم إذا أمكنه الاقتداء بإمامه بالرؤية والسماع أنه يصح اقتداؤه سواء أكان في المسجد أو خارج المسجد ولو حال بينهما طريق لأنه لا دليل على المنع.
- وقال الإمام النووي يشترط لصحة الاقتداء علم المأموم بانتقالات الإمام سواء صلاها في المسجد أو غيره بالإجماع ويحصل العلم له بذلك بسماع الإمام أو من خلفه أو جواز اعتماد واحد من هذه الأمور. واشترط النووي: أن لا تطول المسافة في غير مسجد وهو قول جمهور العلماء.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء: متى يستحب أن يقام إلى الصلاة؟.

فذهب أبو حنيفة وأصحابه إلى أنه يقوم عند قول المقيم - حي على الصلاة - وبه قال سويد بن غفلة والنخعي واحتجوا بقول بلال: لا تسبقني بآمين.

وذهب مالك وأحمد إلى أنه يقوم عند قول المقيم - قد قامت الصلاة .
قال ابن المنذر على هذا أهل الحرمين .

وذهب الشافعي إلى أنه يقوم إذا فرغ المقيم من الإقامة .
وبه قال عمر بن عبد العزيز ومحمد بن كعب وسالم وأبو قلابة والزهري
وعطاء .

قال في المغني : وإنما قلنا : إنه يقوم عند قوله : (قد قامت الصلاة) لأن
هذا خبر بمعنى الأمر ومقصوده الإعلام ليقوموا فيستحب المبادرة إلى القيام
امتثالاً للأمر وتحصيلاً للمقصود .

ذكر ابن رشد قولاً للإمام مالك آخر وهو أنه لم يحد في ذلك حداً فإنه وكل
ذلك إلى قدر طاقة الناس وليس في هذا شرع مسموع . إلا حديث قتادة أنه رضي الله عنه
قال : « إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني » فإن صح وجب العمل به . هـ .

قلت : الحديث في الصحيحين وهذا لفظ البخاري في باب متى يقوم
الناس إذا رأوا الإمام . وذهب الحنفية : إلى أن المستحب أن الإمام يكبر للصلاة
إذا قال المقيم (حي على الصلاة) وكان أصحاب عبد الله بن مسعود يكبرون إذا
قال المقيم قد قامت الصلاة .

والمستحب عند جمهور العلماء ومنهم الحنابلة أن يكبروا إذا فرغ من
الإقامة .

قال في المغني : وعليه جل الأئمة في الأمصار .

* * *

٣٢٧ - وعن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : « احتجر رسول

الله ﷺ حجرة مخصفة فصلى فيها فتبع إليه رجال وجاءوا يصلون

بصلاته» الحديث وفيه «أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة» متفق عليه.

مفردات الحديث:

احتجر حجرة: بالراء أي اتخذ شيئاً كالحجرة.
مخصفة: أي من الخصف فهي منسوجة من سعف النخل وهو الحصير.
فتتبع إليه رجال: فتطلبه رجال ليقصدوا به في صلاته.
المكتوبة: المفروضة وهي الصلوات الخمس.

ما يؤخذ من الحديث:

يدل الحديث على ما يأتي:

- ١ - جواز اقتداء المأموم ولو كان الإمام في حجرة لا يراه المأموم أو كان أحدهما في السطح والآخر في المكان الأسفل فالعبرة بإمكان الاقتداء إذا كانا جميعاً بالمسجد فجواز هذا محل اتفاق بين الأئمة.
- ٢ - جواز حجز مكان في المسجد والاختصاص به للعبادة والراحة إذا كان هناك حاجة وكان لا يضيق بالمصلين.
- ٣ - إن صلاة النافلة بالبيت أفضل لتنوير البيت بالصلاة والبعد عن الرياء والسمعة. أما المكتوبة فالواجب الإتيان بها في المسجد إلا من عذر هذا في حق الرجال المكلفين.
- ٤ - جواز تعيين نية الجماعة في الصلاة من الإمام والمأموم ولو لم يحصل ذلك إلا في أثناء الصلاة فتنتقل نية المنفرد إلى نية الإمام وهذا لا يجوز في مشهور مذهب أحمد ما لم يكن يظن حضور مأموم يأتي معه ويقسونها على صلاة ابن عباس مع النبي ﷺ.

٥ - جواز اقتداء المتنفل بالمفترض فإن صلاة التهجد في حقه ﷺ واجبة وفي حق أمته سنة لا واجبة وهذا هو المشهور من المذهب. أما اقتداء المفترض بالمتنفل ففيها روايتان عن الإمام أحمد:

إحدهما: لا تجوز وهي المشهورة من المذهب.

والأخرى: تجوز وهي الصحيحة دليلاً لقصة معاذ في الصحيحين.

٦ - فيه دليل على أن الحائل بين الإمام والمأمومين غير مانع من صحة الصلاة والاق্তداء وقال النووي يشترط لصحة الاقتداء علم المأموم بانتقال الإمام سواء صلياً في المسجد أو في غيره أو أحدهما فيه والآخر في غيره بالإجماع. هـ.

وإن كان أحدهما خارج المسجد ورأى الإمام والمأمومين ولو لم تتصل الصفوف صحت لانتفاء المفسد ووجود المقتضي للصحة وهو الرؤية وإمكان الاقتداء. وفي الإنصاف المرجع في اتصال الصفوف إلى العرف الصحيح في المذهب.

قال في المغني فلا يتقدر بشيء وهو مذهب مالك والشافعي لأنه لا حد في ذلك ولأنه لا يمنع الاقتداء. فإن المؤثر في ذلك ما يمنع الرؤية أو سماع الصوت.

واشترط النووي أن لا تطول المسافة في غير المسجد وهو قول جمهور العلماء.

* * *

٣٢٨ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: صلى معاذ

بأصحابه العشاء فطول عليهم فقال النبي ﷺ: «أتريد أن تكون يا معاذ فتاناً إذا أمتت الناس فاقرأ بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الأعلى

واقرأ باسم ربك والليل إذا يغشى» متفق عليه واللفظ لمسلم.

مفردات الحديث:

فتاناً: قال في النهاية: الفتان يروى بضم الفاء وفتحها فالضم جمع فاتن أي يعاون أحدهما الآخر فيضلون الناس عن الحق ويفتنوهم.

وبالفتح: هو الشيطان لأنه يفتن الناس عن الدين وفتان من أبنية المبالغة في الفتنة.

أتريد: بهمزة الاستفهام على سبيل الإنكار ومعناه أنت منفر.
إذا أمتت الناس: إذا صليت إماماً بهم.

ما يؤخذ من الحديث:

يدل الحديث على ما يأتي:

١ - جواز إمامة المتنفل بالمفترض فإن صلاة معاذ الأولى فريضة وصلاته بقومه هي النافلة.

٢ - إن الإمامة ينبغي أن تكون في أصحاب الفضل من الصلاح والتقوى والعلم فهذا معاذ يخرج ليؤم قومه من المدينة إلى ضاحيتهم وهم مغتبطون بذلك لما يعلمون عنه من الخير رضي الله عنه والنبي ﷺ أقرهم على ذلك.

٣ - أنه لا ينبغي للإمام أن يشق على المأمومين بتطويل الصلاة ففيهم من لا يتحمل التطويل من الكبر أو الضعف أو ذوي الحاجات.

٤ - قال الحافظ: من سلك طريق النبي ﷺ في الإيجاز والإتمام لا يشتكى منه تطويل. وصفة صلاة النبي ﷺ معلومة وعليه فالتخفيف المأمور به أمر نسبي يرجع إلى ما فعله ﷺ وواظب عليه وأمر به لا إلى شهوة المأمومين. ففي الصحيحين عن أنس قال: ما صليت خلف إمام قط أخف صلاة ولا أتم صلاة من النبي ﷺ.

قال في المبدع: وقد حزرُوا صلَّاته ﷺ فكان سجوده قدر ما يقول سبحان ربي الأعلى عشر مرات وركوعه كذلك وقال صلُّوا كما رأيتموني أصلي . قال شيخ الإسلام: ليس له أن يزيد على قدر المشروع وينبغي أن يفعل غالباً ما كان النبي ﷺ يفعله غالباً ويزيد وينقص للمصلحة كما كان النبي ﷺ يزيد وينقص للمصلحة .

قال ابن عبد البر: التخفيف للأئمة أمر مجمع عليه لا خلاف في استحبابه على ما اشترط من الإتمام .

- ٥ - إن الفتنة تكون حتى في أعمال الخير إذا خرج بها الإنسان عن حدها فإضجار الناس في العبادة وتثقلها على نفوسهم من الفتنة .
- ٦ - إن القراءة بهذه السور المذكورة وأمثالها في القدر من الوسط في الصلاة والمشروع أن يكون الركوع والسجود مناسباً للقراءة .

خلاف العلماء:

اختلف العلماء: في صحة إمامة المتنفل للمفترض فذهب الحنفية والمالكية والحنابلة إلى عدم الصحة مستدلين بحديث إنما جعل الإمام ليؤم فلا تختلفوا عليه» واختلاف نيتهما اختلاف عليه .

وذهب الشافعي والأوزاعي والطبري إلى صحة ائتمام المفترض بالإمام المتنفل وهي رواية عن الإمام أحمد اختارها شيخ الإسلام وابن القيم مستدلين بحديث معاذ في الصحيحين ووصلاته ﷺ بأصحابه صلاة الخوف صلاتين كل طائفة بصلاة يسلم بينهما» رواه أبو داود .

* * *

٣٢٩ - وعن عائشة رضي الله عنها في قصة صلاة رسول الله ﷺ بالناس

وهو مريض: «فجاء حتى جلس عن يسار أبي بكر فكان يصلي بالناس جالساً وأبو بكر قائماً، يقتدي أبو بكر بصلاة النبي ﷺ ويقتدي الناس بصلاة أبي بكر» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

حينما كان النبي ﷺ مريضاً قال مروا أبا بكر فليصل بالناس فصار أبو بكر رضي الله يصلي بالناس فأحسن النبي ﷺ نشاطاً فجاء والناس في الصلاة فجلس عن يسار أبي بكر فكان النبي ﷺ هو الإمام يصلي بالناس جالساً وأبو بكر يصلي قائماً يقتدي أبو بكر بصلاة النبي ﷺ ويقتدي الناس بصلاة أبي بكر. هكذا في الصحيحين.

١ - جواز إمامة العاجز عن القيام بالقادرين عليه وخصت بالإمام الراتب قصرًا للحديث على أضييق مدلولاته.

٢ - جواز المبلغ عن الإمام في الصلاة إذا كان هناك حاجة من سعة في المكان وكثرة المصلين ففي رواية مسلم «أن أبا بكر كان يسمعهم التكبير».

٣ - إن المأموم يكون عن يمين الإمام حيث جلس النبي ﷺ من أبي بكر رضي الله عنه.

٤ - جواز نية الإمامة في الصلاة ولو في أثنائها كما يجوز أن ينتقل الإمام مأموماً أثناء الصلاة كفعل أبي بكر.

٥ - وقع اختلاف بين العلماء في هذه القصة هل أبو بكر بعد أن جاء النبي ﷺ استمر إماماً أم أنه مأموم والإمام هو النبي ﷺ؟ الراجح أنه صار مأموماً لا إماماً لأمر كثيرة منها:

١ - قول عائشة: يقتدي أبو بكر بصلاة النبي ﷺ ويقتدي الناس بصلاة أبي بكر.

٢ - وإن أبا بكر رضي الله عنه لا يرضى أن يكون إماماً للنبي ﷺ كما حدث في ذهابه عليه الصلاة والسلام للإصلاح في بني عمرو بن عوف في قباء.

٣ - جاء في رواية البخاري عن النبي ﷺ جلس عن يسار أبي بكر وهذا هو مجلس الإمام من المأموم .
وهناك أدلة أخرى .

* * *

٣٣٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « إذا أم أحدكم الناس فليخفف فإن فيهم الصغير والكبير والضعيف وذو الحاجة ، فإذا صلى وحده فليصل كيف شاء » متفق عليه .

مفردات الحديث :

إذا أم أحدكم : إذا شرطيه وأم شرطها .

فليخفف : هو الجواب فلذا دخل الفاء .

فإن فيهم : تعليل .

الصغير : نصب على أنه اسم إن وما بعده عطف عليه .

وأما خبر أن فهو (فيهم) .

الضعيف : المراد به ضعيف الخلقة من مرض أو كبر أو نحافة وغيرها .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب تخفيف الصلاة إذا أم الناس في صلاة فريضة أو نافلة والحكمة في ذلك وجود الصغير والكبير والضعيف ممن لا يطيقون إطالة الصلاة لضعفهم وعجزهم .

وكذلك صاحب الحاجة الذي فكره عند حاجته ويخاف فواتها أو فسادها أو نحو ذلك .

٢ - يؤخذ منه أنه لو كان العدد محدوداً وآثروا التطويل أنه جائز لأنهم أصحاب الحق في ذلك وقد جاءت الرغبة منهم فلا بأس إذاً بالتطويل .

٣ - أما إذا صلى وحده فليصلي ما شاء لأن ذلك راجع إلى رغبته ونشاطه وينبغي تقيده بما لا يشغل به عن الواجبات .

٤ - فيه مراعاة الضعفاء والعجزة في جميع الأمور التي يشاركون فيها الأقوياء سواء في الأمور الدينية أو الاجتماعية لأنه الذي يجب مراعاته والعمل به .

٥ - قال في تهذيب العمدة: ويسن للإمام تخفيف الصلاة مع الإمام ومحل التخفيف ما لم يؤثر مأموم التطويل وتكره سرعة تمنع مأموماً فعل ما يسن .

* * *

٣٣١ - وعن عمرو بن سلمة رضي الله عنه قال : قال أبي : «جئكم

من عند النبي ﷺ حقاً قال : فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم

وليؤمكم أكثركم قرآناً . قال : فنظروا فلم يكن أحد أكثر مني قرآناً .

فقدموني وأنا ابن ست أو سبع سنين» رواه البخاري وأبو داود والنسائي .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فيه أن الأذان فرض كفاية إذا قام به من يكفي سقط عن الباقي .

٢ - وفيه أن الأولى بالإمام في الصلاة من هو أكثر حفظاً للقرآن الكريم .

٣ - وفيه جواز إمامة من لم يبلغ من المميزين حتى في الفرض . فإن قيل لعل

النبي ﷺ لم يعلم عن إمامته قومه فأقره إماماً لقومه . فالجواب : إن الله

قد علم ذلك بلا شك وكون الله تعالى أقره ولم ينزل على نبيه وحي على بطلان إمامته دليل على أن ما فعله حق وليس بباطل.

٤ - وفيه أن التمييز يكون بالسادسة أو السابعة حسب قوة إدراك الأطفال وكونها سبباً عند بعض الفقهاء إنما هي أمر أغلبي علق به الحكم.

٥ - وفيه أن القرآن سبب لرفعة الإنسان وعلو مقامه في الدنيا والآخرة.

٦ - وفيه أن الإمامة أفضل من الأذان لأن الإمامة أناطها بالعالم أما الأذان فأجازه من أي أحد ولم يشترط فيه شروطاً ولأن الإمامة تتعلق بها من أحكام الصلاة ما لا يتعلق بالأذان.

٧ - روى البخاري أن سبب كثرة حفظ عمرو بن سلمة للقرآن أنه كان وهو ببلده يتلقى الركبان القادمين من المدينة فيأخذ منهم ما حفظوه فحصل له من حفظ كتاب الله الشيء الكثير فالعلم بالجد والاجتهاد.

خلاف العلماء:

ذهب الحنفية إلى عدم صحة إمامة الصبي الذي دون البلوغ في فرض الصلاة ونفلها. وذهب المالكية والحنابلة إلى عدم صحة إمامته في الفرض دون النفل.

وذهب الشافعية إلى صحته إمامته في الفرض والنفل ودليل الأئمة الثلاثة ما روي عن ابن عباس (لا يؤم الغلام حتى يحتلم) ذلك أنه لا يؤمن أن الصبي لا يأتي بشروط الصلاة أما دليل الشافعية فالحديث الذي معناه أن من صحت صلاته لنفسه صحت لغيره وهو رواية عن الإمام أحمد ويشهد لها عموم قوله - يؤم القوم أقرأهم لكتاب الله ومن جازت إمامته في النفل جازت في الفرض وهو اختيار الشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله تعالى.

* * *

٣٣٢ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأُ هُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ
بِالسَّنَةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السَّنَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ
سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سَلَمًا، وَفِي رِوَايَةٍ : سَنًا، وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي
سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

مفردات الحديث :

هجرة : بكسر الهاء وسكون الجيم المعجمة التحتية ثم راء فتاء التانيث والهجرة
هي الانتقال من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام ولا يزال حكمها باق .
سلاًماً : بكسر السين المهملة وسكون اللام ثم ميم أي إسلاماً .
سلطانه : المراد به ولايته سواء كانت ولاية عامة أو ولاية خاصة .
تكرمته : بفتح المثناة الفوقية وسكون الكاف وكسر الراء المراد به : الفراش
ونحوه مما يبسط ويفرش لصاحب المنزل ويختص به .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب ولاية الإمامة للأفضل فالأفضل والفضل هو بالعلم الشرعي
والعمل به .

٢ - الواجب أن يكون هذا درساً للمسلمين في عموم الولايات فلا يقدم فيها
ويولى عليها إلا من هو أهل لها واجتمع فيه الشرطان العظيمان الأمانة فيه
والقوة عليه كما قال تعالى : ﴿إِنْ خَيْرٌ مِنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيَ الْأَمِينَ﴾ .
وما ذل المسلمون وفقدوا عزهم وعمهم الفساد إلا بترك هذه الأمانة
وإضاعتها فقد جاء في صحيح البخاري أن النبي ﷺ قال : «إِذَا ضُيِّعَتْ

الأمانة فانتظر الساعة فقال أعرابي : كيف يا رسول الله إضاعتها؟ قال :
إذا أسند الأمر إلى غير أهله» .

٣ - تكون الإمامة لمن هو أكثر حفظاً لكتاب الله تعالى لأن كتاب الله تعالى
أساس العلوم النافعة فمن كان فيه أعلم كان من غيره أفضل .

٤ - فالمراد بقوله : «أقرؤهم لكتاب الله» هو أكثرهم حفظاً للقرآن والذي
يوضحه الحديث الذي قبله «وليؤمكم أكثركم قرآنًا» وما رواه النسائي
والترمذي وصححه من حديث هشام بن عامر بن أمية الأنصاري قال : قال
النبي ﷺ في قتلى أحد «قدموا أكثرهم قرآنًا» .

٥ - فإن استويا في القراءة فأعلمهم بسنة نبيه محمد ﷺ فإن السنة المطهرة
هي الوحي الثاني وهي المصدر الثاني أيضاً من مصادر التشريع .

٦ - فإن استويا في العلم بالقرآن وحفظه والعلم بالسنة وحفظها فأقدمهم هجرة
من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام فإن لم يكن هجرة فأقدمهما توبة وهجرة
عما نهى الله عنه وأقربهم امتثالاً لما أمر الله تعالى به .

٧ - وهذا الترتيب ينبغي ملاحظته عندما يحضر جماعة ليصلوا أو عند إرادة
تولية الإمامة لأحد المساجد أما إذا كان للمسجد إمام راتب فهو المقدم ولو
حضر أفضل منه لقوله ﷺ «ولا يؤمن الرجل في سلطانه» .

٨ - يوجد أمكنة صاحب المحل الصالح للإمامة هو أحق بها وأولى من غيره .
(١) إمام المسلمين والوالي عليهم أحق بمكان ولايته من غيره .

(٢) صاحب البيت أو صاحب الدائرة أولى بالإمامة من الزائر .

ولذا فإنه لا يجوز الجلوس على فراشه إلا بإذن صاحب الحق فهذا
ترتيب ولاية إمامة الصلاة تكون للأفضل فالأفضل ولذا استدل بها
الصحابه على الأحقية في الخلافة الكبرى فقدموا أبا بكر خليفة بعد
وفاة النبي ﷺ وقالوا مستدلين رضيك رسول الله لدينا أفلا نرضاك
لدينانا .

والشرع نتعلم منه بهذا الترتيب وجوب ولاية الأفضل فالأفضل حتى
تستقيم أمورنا ونصلح أحوالنا فإن من إضاعة الأمانة إسناد الأمر إلى
غير أهله .

٩ - قال في الغاية: وما بناه أهل الشوارع والقبائل من المساجد الحق في
الإمامة لمن رضوا به وليس لهم عزله ما لم تتغير حاله .
قال الإمام أحمد في رسالته ومن الواجب على المسلمين أن يقدموا
خيارهم وأهل الدين . والأفضل منهم أهل العلم بالله تعالى . الذين يخافون
الله ويراقبونه وقال الحارثي: يجب أن يولى في الوظائف وإمامة المساجد
الأحق شرعاً .
وقال الماوردي: يحرم على الإمام نصب فاسق إماماً للصلاة لأنه مأمور
بمراعاة المصالح .

* * *

٣٣٣ - ولابن ماجه من حديث جابر رضي الله عنه: «ولا تؤمن
أمرأة رجلاً ولا أعرابي مهاجراً، ولا فاجر مؤمناً» وإسناده واه .

درجة الحديث:

الحديث ضعيف .

قال المؤلف إسناده واه لأن فيه عبدالله بن محمد العدوي عن علي بن
جدعان متهم بوضع الحديث وشيخه ضعيف وله طريق آخر فيها عبد
الملك بن حبيب وهو متهم بسرقة الحديث وخلط الأسانيد .

مفردات الحديث:

أعرابي: فتح الهمزة وسكون العين المهملة فراء مفتوحة فالف ثم راء نسبة إلى
الأعراب سكان البادية وأصحاب الرحلة والظعن .

مهاجراً: بضم الميم فهاء مفتوحة فألف فجيم معجمة مكسورة فراء. وهو من انتقل فاراً بدينه من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام.

فاجراً: هو الفاسق غير المكترث جمعه فجار قال تعالى: ﴿وَإِنَّ الْفَجَارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - لا تصح إمامة المرأة للرجل فليست من أهل الإمامة ويكاد ينعقد الإجماع على عدم صحة إمامة المرأة للرجل. ولقوله ﷺ: (لا يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة).

٢ - كراهة إمامة الأعرابي ساكن البادية للقروي لغلبة الجهل والجفاء عليهم قال تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدَّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾.

٣ - كراهة إمامة الفاجر للمؤمن الصالح لنقص دينه وتساهله بما يجب وما يستحب للصلاة من الأحكام.

٤ - استحباب أن تكون الإمامة بأهل العلم من سكان الحاضرة ومن المستقيمين وأهل الصلاح الذين يؤتون الصلاة حقها بما يكملها.

٥ - قال شيخ الإسلام: الصلاة خلف الفاسق منهي عنها بإجماع المسلمين ومع هذا فإنه تصح الصلاة خلفه ولكن لا منافاة بين تحريم التقديم وصحة الصلاة.

قال رحمه الله تعالى: الأصل أن من صحت صلاته صحت إمامته وصلاة الفاسق صحيحة بلا نزاع فقد أخرج البخاري في تاريخه عن عبد الكريم الجزري أنه قال أدركت عشرة من أصحاب النبي ﷺ يصلون خلف أئمة الجور ولما جاء في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ

قال: «أثمتكم يصلون لكم ولهم فإن أصابوا فلكم ولهم وإن أخطأوا فلكم وعليهم».

وكذا عموم أحاديث الجماعة وفي الصحيح أحاديث كثيرة تدل على صحة الصلاة خلف الفاسق. وقال رحمه الله: ويجوز للرجل أن يصلي الصلوات الخمس والجمعة وغير ذلك خلف من لم يعلم منه بدعة ولا فسقاً باتفاق الأئمة الأربعة وغيرهم وليس من شرط الائتتمام أن يعلم المأموم اعتقاد إمامه ولا أن يمتحنه بل يصلي خلف مستور الحال.

خلاف العلماء:

ذهب الحنفية والشافعية إلى صحة إمامة الفاسق مع أن الأفضل تقديم التقي وذهب الإمام أحمد وأتباعه في المشهور من مذهبه إلى عدم صحة إمامته. ودليل المصححين أحاديث كثيرة تدل على صحة إمامته ولكنها أحاديث لا تقوم بها حجة وهي تدل على صحة الصلاة خلف كل بر وفاجر ولو صحت فقد عارضها أحاديث أخر منها «لا يؤمنكم ذو جرأة في دينه» وهي أيضاً أحاديث ضعيفة.

قال العلماء: فلما ضعفت أحاديث الجانبين رجعنا إلى الأصل وهي أن من صحت صلاته صحت إمامته ويؤيده فعل الصحابة قال البخاري في تاريخه عن عبد الكريم بن مالك الجزري «أدركت عشرة من أصحاب محمد ﷺ يصلون خلف أئمة الجور» وكان ابن مسعود يصلي خلف الوليد بن عقبة وهو متهم بالشرب وعبد الله بن عمر يصلي خلف الحجاج وهو من هو في سفك الدماء والتطاول على العلماء

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح أن إمامة الفاسق صحيحة سواء أكان فسقه من جهة الأقوال كالبدع أو من جهة الأفعال لأن صلاة الفاسق لنفسه صحيحة فصلاة غيره خلفه كذلك.

وقال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: تصح الصلاة خلف المبتدع وخلف المسبل إزاره وغيره من العصاة في أصح قولي العلماء.

فهذا القول هو الراجح ولو قلنا إن الصلاة لا تصح من الفاسق هو من أتى كبيرة من الكبائر ولم يتب أو أدمن على صغيرة لعسر علينا العثور على الإمام الصالح.

* * *

٣٣٤ - وعن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «رصوا

صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا بالأعناق» رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان ومع صحة إسناده فله شواهد في الصحيحين وغيرهما منها حديث أنس في الصحيحين وحديث النعمان في مسلم وحديث أبي أمامة في المسند وغيرها.

مفردات الحديث:

رصوا: بضم الراء والصاد المهملة رص رصاً من باب قتل انضم بعضه إلى بعض وتقارب ومنه رص البناء قال تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ بِنِيانٍ مَرْصُوصٌ﴾. حاذوا: تساوا ليكون عنق أحدكم محاذياً ومساوياً لعنق من بجانبه. الأعناق: جمع عنق وهي الرقبة.

٣٣٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديثين : (٣٣٤ ، ٣٣٥) :

١ - في الحديث رقم (٣٣٤) استحباب رص الصفوف وتسويتها وتقارب المصلين بعضهم من بعض بأن لا يدعوا خلاً في الصفوف ففي الصحيحين أن النبي ﷺ قال : «ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها قالوا وكيف تصف الملائكة عند ربها؟ قال يتمون الصف الأول فالأول ويرصون الصفوف» فلا نزاع في أن تسوية الصف سنة مؤكدة والتراص وإلحاق الكعوب سنة مؤكدة وشريعة مستقرة فقد أخرج البخاري من حديث النعمان بن بشير قال : قال رسول الله ﷺ : «أقيموا صفوفكم ثلاثاً قال : فرأيت الرجل يلزق منكبه بمنكب صاحبه وكعبه بكعبه» ومن قوله «فرأيت الرجل إلخ» مدرج من النعمان .

٢ - أما الحديث رقم (٣٣٥) فيدل على استحباب الصف الأول وأنه أفضل الأمكنة وأن شر الصفوف الصفوف المؤخرة لبعده المصلي عن سماع القراءة وبعده من حرم الإمام والدلالة على قلة رغبة المتأخر في الخير والأجر هذا بالنسبة لصفوف الرجال كما أن الأفضل هو تقدم ذوي الأحلام والنهي من أهل العلم والصلاح ليكونوا خلف الإمام فيكونوا قدوة للمصلين من خلفهم في أقوالهم وأفعالهم .

٣ - أما النساء فالمستحب في حقهن الستر والبعد عن نظر الرجال فتكون الصفوف المتأخرة في حقهن أفضل وأستر .

وأما الصفوف المتقدمة فهي شرها لقربها من الفتنة أو التعرض لها هذا إذا

صليين مع الرجال أما إذا صليين وحدهن فحكم صفوفهن حكم صفوف الرجال.

قال النووي: لو صلت النساء بجماعة لا يرين الرجال ولا يراهن الرجال فإنه حينئذ يكون خير صفوف النساء أولها وشرها آخرها.

٤ - فيه دليل على أن للنساء صفوفاً كصفوف الرجال وهو المشروع في حقهن سواء صليين وحدهن أو مع الرجال.

٥ - الأحق بالصف الأول والقرب من الإمام هم أولو الأحلام والنهي لما روى مسلم من حديث عبدالله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «ليليني منكم أولو الأحلام والنهي».

فائدة:

جاء في صحيح مسلم من حديث أبي مسعود الأنصاري أن النبي ﷺ قال: «ليليني منكم أولو الأحلام والنهي».

واختلف السلف في تأخير الصبيان السابقين إلى الصف الأول والأمكنة الفاضلة فبعضهم قال يؤخرون ليلوا ذوي الأحلام فإن الأحاديث دلت على تقديم أهل العلم والفضل فكان عمر إذا رأى غلاماً في الصف أخرجه وكره أحمد أن يقوم مع الناس في المسجد خلف الإمام لما روى أبو داود من حديث أبي موسى أن النبي ﷺ: «أقام الصف فصف الرجال وصف الغلمان خلفهم والنساء خلف الغلمان وقال بعض الأصحاب الأفضل تأخير المفضول والصبي واختاره الشيخ وقطع به ابن رجب وذهب بعضهم إلى أن من سبق إلى مكان فهو أحق به قال في الفروع ليس له تأخير الصبيان السابقين وهو مذهب الشافعية وصوبه في الإنصاف فإن الصبي إذا عقل القرب كالبالغ في الجملة والحديثان «من سبق إلى مكان فهو أحق به» «ولا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه» عامان ولو

كان تأخيرهم أمراً مشهوراً لاستمرار العمل عليه ولنقل نقلاً لا يحتمل الاختلاف
وقال الحافظ إن الصبيان مع الرجال وانهم يصفون معهم ولا يتأخرون عنهم .

* * *

٣٣٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : «صليت مع رسول

الله ﷺ ذات ليلة فقامت عن يساره فأخذ رسول الله ﷺ برأسي من ورائي
فجعلني عن يمينه» متفق عليه .

مفردات الحديث :

يساره : بفتح الياء وكسرها .

قال ابن دريد : زعموا أن الكسر أفصح واليد اليسار ضد اليمين .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - عبدالله بن عباس رضي الله عنهما من شباب الصحابة الحريصين على
الخير وعلى تحصيل العلم وبلغ به الحرص على أنه بات عند خالته
ميمونة زوج النبي ﷺ ليطلع بنفسه على صفة تهجد النبي ﷺ فلما قام
النبي ﷺ قام ابن عباس ليصلي بصلاته فصف معه وعن يساره فأداره
النبي ﷺ عن يمينه : وجاء في بعض روايات الصحيحين أن أباه العباس
أرسله ليرمق صلاة النبي ﷺ من الليل .

٢ - وفيه دليل على جواز إمامة مصلي الفرض بالمتنفل لأن صلاة الليل بالنسبة
للنبي ﷺ واجبة .

٣ - وفيه دليل على صحة إمامة البالغ بالصبي ولو كان وحده .

٤ - وفيه صحة مصافة الصبي وحده مع البالغ .

٥ - وفيه أن الأفضل للمأموم أن يقف عن يمين الإمام إذا كان وحده .

٦ - صحة وقوف المأموم عن يسار الإمام مع خلو يمينه فإن النبي ﷺ لم يبطل صلاة ابن عباس وإنما أداره إلى الموقف الأفضل . وهذا مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة وإذا كان هذا الاستدلال ليس قوياً لعذر ابن عباس بالجهل والجاهل لا تقوم عليه حجة إلا بعد علمه فإن الذي يؤيد مذهب الجمهور في صحة المصافحة عن اليسار مع خلو اليمين أن العبادة ومنها الصلاة إذا اكملت أركانها وشروطها الأصل فيها الصحة ولا تبطل إلا بدليل وترك وصف خارج عنها لا يبطلها إلا بنص ولا نص .

٧ - وفيه أن المأموم إذا استدار جاء من خلف الإمام كما ورد في بعض ألفاظ البخاري .

٨ - وفيه استحباب صلاة الليل وفضلها فالنبي ﷺ داوم عليها وحث عليها ورغب فيها وأمر بها وأقر عليها فاجتمع فيها السنن الثلاث .

٩ - وفيه أنه لا يشترط لصحة الإمامة أن ينوي قبل الدخول في الصلاة على أنه إمام .

١٠ - حرص ابن عباس واجتهاده في الخير وطلب العلم وتحقيقه وهو في ذلك الوقت عمره في الحادية عشرة تقريباً مما يكون قدوة طيبة وأسوة حسنة لشباب المسلمين في الاجتهاد والمثابرة على طلب العلم والقيام بالأعمال الصالحة .

١١ - إن العمل المشروع لمصلحة الصلاة إذا وقع فيها لا يبطلها .

١٢ - قال عطاء : الرجل يصلي مع الرجل يحاذيه حتى يصف معه فلا يتأخر عنه وقد روي عن عمر وابنه وابن مسعود كما في الموطأ . وهذا المذهب إلا أنه قال في المبدع : ويندب تخلف المأموم عن الإمام قليلاً مراعاة للرتبة وخوفاً من التقدم .

خلاف العلماء:

المشهور من مذهب الإمام أحمد فساد صلاة المأموم إذا كان واقفاً عن يسار الإمام مع خلو يمينه.

وزهد جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة إلى صحة صلاته ولو مع خلو يمينه وهي الرواية الثانية عن الإمام أحمد واختارها بعض كبار أصحابه مستدلين بهذا الحديث فإن النبي ﷺ لم يبطل صلاة ابن عباس وإنما صرفه للموقف الأفضل.

قال ابن هبيرة: أجمعوا على أن المصلي إذا وقف عن يسار الإمام وليس عن يمينه أحد أن صلاته صحيحة إلا أحمد فقال: تبطل.

قال في المغني والشرح الكبير: القياس أنه يصح وكون النبي ﷺ أدار ابن عباس يدل على الأفضلية لا على عدم الصحة.

قال الشيخ منصور البهوتي في شرح المفردات: وما قال في المغني إنه القياس هو قول أكثر أهل العلم.

* * *

٣٣٧ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «صلى رسول الله ﷺ فقمت

أنا ویتیم خلفه وأم سليم خلفنا» متفق عليه واللفظ للبخاري.

مفردات الحديث:

الیتیم: هو من مات أبوه وهو دون بلوغ يقال يتم الصبي بالكسر يتماً، والیتیم من البهائم من فقد أمه. والمراد بالیتیم هنا ضميرة بن أبي ضمرة مولى رسول الله ﷺ.

فقمت أنا ویتیم: الیتیم معطوف على الفاعل فهو مرفوع وفيه دليل للكوفيين

على جواز إجازة العطف على المرفوع المتصل بدون التأكيد أما مذهب البصريين فيجب نصب المعطوف على أنه مفعول معه .

أم سليم : هي الغيمصاء بنت ملحان الأنصارية والدة أنس بن مالك .
أم سليم خلفنا : قال البخاري : باب المرأة وحدها تكون صفاً واعترض الإسماعيلي بأن الواحد والواحدة لا تسمى صفاً إذا انفرد وإن جازت صلاته منفرداً فأقل الجمع الاثنين ورد بقوله تعالى : ﴿يوم يقوم الروح والملائكة صفاً﴾ فإن الروح وحده صف والملائكة صف .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - أم سليم والدة أنس بن مالك دعت النبي ﷺ لطعام صنعت له فأجاب دعوتها وجاء إلى بيتها ولما فرغوا من الطعام قال ﷺ قوموا فلاصلي بكم فقام أنس ويقيم معهم في البيت فكانا صفاً خلف النبي ﷺ وصفت أم سليم خلفهم .

٢ - فيه صحة مضافة الصبي الذي لم يبلغ الحلم .

٣ - إن الأفضل في موقف المأمومين أن يكونوا خلف الإمام .

٤ - إن موقف المرأة خلف الرجال ولو كانت وحدها فتصح صلاتها خلف الرجال .

قال الشيخ باتفاق العلماء إذا لم يكن معها غيرها وإن وقفت بصف الرجال لم تبطل صلاتها ولا صلاة من خلفها وهو مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد .

٥ - النساء لسن من أهل الجماعة إذا كن وحدهن لقوله ﷺ : «ثم أخالف إلى رجال لا يشهدون الصلاة» . ولأن الشارع لم يأمرهن بذلك ولو صلين جماعة زمن النبي ﷺ لنقل نقلاً متواتراً .
وإنما الجماعة ثبتت قولاً وفعلاً وتقريراً للرجال .

قال في الإقناع وشرحه وتستحب الجماعة لنساء إذا اجتمعن منفردات عن الرجال سواء أكان إمامهن منهن أو لا لفعل عائشة وأم سلمة ذكره الدارقطني .

ولما روى الترمذي وغيره أن النبي ﷺ أذن لأُم ورقة أن تتخذ في دارها مؤذناً وأمرها أن تؤم أهل دارها .

قال شيخ الإسلام: ولا نزاع أن للمرأة أن تصلي بالنساء جماعة . ولكن هل يستحب؟ الأشهر أنه يستحب لحديث أم ورقة وغيره هـ . فعمل المدرسات في المدارس من صلاتهن جماعة عمل حسن يقره الشرع وفيه فوائد كبيرة .

٦ - جواز صلاة النافلة جماعة إذا لم يتخذ ذلك شعاراً دائماً وعادة مستمرة .

٧ - جواز الصلاة لأجل تعليم الجاهل أو لغير ذلك من المقاصد المفيدة .

٨ - تواضع النبي ﷺ وكرم خلقه ولطفه مع الكبير والصغير .

٩ - استحباب إجابة الداعي لا سيما إذا كان يحصل بإجابته فائدة من إزالة ضغينة أو جبر خاطر وتطمين قلب . ما لم تكن عرساً فتجب الإجابة .

١٠ - إن موقف الاثنين فأكثر خلف الإمام .

خلاف العلماء :

ذهب جمهور العلماء إلى صحة مصافاة الصبي في الصلاة فرضاً أكانت الصلاة أو نفلاً مستدلين بهذا الحديث .

والمشهور من مذهب الحنابلة صحة مصافاته بالنفل عملاً بهذا الحديث دون الفرض ولا دليل عليه والصحيح جواز ذلك في الفرض والنفل وما ثبت دليلاً لصلاة فإنه شامل فرضها ونفلها ومن خص إحداهما دون الأخرى فعليه الدليل .

واختار هذا القول ابن عقيل وابن رجب قال في الفروع: هذا هو الظاهر
قال شيخ الإسلام وهو قول قوي .

* * *

٣٣٨ - وعن أبي بكرة رضي الله عنه أنه انتهى إلى النبي ﷺ وهو

راكم فركع قبل أن يصل إلى الصف ثم مشى إلى الصف وذكر للنبي ﷺ
فقال النبي ﷺ: «زادك الله حرصاً ولا تعد» رواه البخاري وزاد أبو داود
فيه: فركع دون الصف، ثم مشى إلى الصف.

مفردات الحديث:

حرصاً: بكسر الحاء المهملة وسكون الراء وفتح الصاد المهملة ومعناه الرغبة
الشديدة في الخير والمسارة إليه.

ولا تعد: الأصح في رواياتها الثلاث ولا تعد بفتح التاء وسكون العين آخره واو
هي لام الكلمة حذفت لجزم الفعل المعتل بلا الناهية من العدو وهو الجري
الشديد المخالف للسكينة والوقار.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن من أدرك الإمام راكعاً فركع دون الصف ثم دخل فيه أو وقف معه آخر
فركوعه صحيح وقد أدرك الركعة.

٢ - إن المشي اليسير في الصلاة لمصلحتها لا يضر الصلاة ولا يخل بها.

٣ - إن الركعة تدرك بإدراك الركوع مع الإمام فالنبي ﷺ أجاز له ركعته ولو
كانت غير مجزية لأمره بالإعادة كما أمر المسيء في صلاته بالإعادة وإنما
يعذر بما فاته من الأعمال التي عملها جهلاً على غير وجه صحيح.

ولما روى أبو داود عن أبي هريرة بسند صحيح مرفوعاً «من أدرك الركوع أدرك الركعة».

قال الشيخ حمد بن عبد العزيز: إذا أدرك المأموم الإمام راعياً فدخل معه فهو مدرك الركعة.

وهذا هو المروي عن السلف وعليه عامة الأمة من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وأتباعهم فلا يعرف عن السلف خلاف ذلك.

وقد حكى الإجماع على ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى.

٤ - نهى النبي ﷺ أبا بكره بعدم العدو لأنه مناف للسكينة والوقار ولما في الصحيحين: «إذا سمعتم الإقامة فامشوا وعليكم السكينة والوقار فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا».

قال ابن القيم في بدائع الفوائد: وقول النبي ﷺ لأبي بكر «لا تعد» نهى عن شدة السعي.

٥ - المستحب لمن أتى إلى الصلاة أن يأتي إليها بسكينة ووقار فهذا هو أدبها وليصل ما أدركه وليقض ما فاته منها ليمثل نهى النبي ﷺ فإن الحكم عام ولما روى البيهقي في سننه أن النبي ﷺ قال: «لا تأتون الصلاة تسعون».

٦ - هذه المنقبة الكبرى لأبي بكر رضي الله عنه من رضا النبي ﷺ ودعائه له وتأيد أن ما فعله هو من دواعي الحرص على العبادة وطاعة الله.

٧ - اشتراط المصافحة في الصلاة فإن من صلى خلف الصف بدون عذر فلا تصح صلاته لحديث: «لا صلاة لمنفرد خلف الصف» وهذا ما علمه أبو بكر حينما دخل في الصف وهو في الركوع وأقره النبي ﷺ عليه.

٨ - المستحب بالدخول في الصلاة مع الإمام على أي حال وجده عليها.

٣٣٩ - وعن وابصة بن معبد رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ

رأى رجلاً يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة » رواه أبو داود
وأحمد والترمذي وحسنه وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أحمد وأبو داود والطحاوي والبيهقي والترمذي وقال حديث حسن
ورجاله ثقات .

* * *

٣٤٠ - وله عن طلق رضي الله عنه : « لا صلاة لمنفرد خلف

الصف » وزاد الطبراني في حديث وابصة « ألا دخلت معهم أو اجتررت
رجلاً » .

درجة الحديث :

الحديث فيه فقرتان :

إحداهما : لا صلاة لمنفرد خلف الصف . وهذه جملة صحيحة رجالها ثقات .
الثانية : ألا دخلت معهم أو اجتررت رجلاً . فهذه لا تصح لضعفها ولأن في
سندها السري بن إسماعيل وهو متروك .

مفردات الحديث :

لا صلاة : تقدم كلام ابن دقيق العيد من أن الأولى حمل النفي على الفعل
الشرعي فيكون لا صلاة نفيًا للصلاة الشرعية .

اجتررت: جررت الحبل ونحوه جرأً سحبه فانجر والمراد جذب الرجل من الصف بلطف فأقمته معك ليصافك.

ألا دخلت: بهمزة الاستفهام مع النفي والوجه الثاني: فتح الهمزة وتشديد اللام على أنها للتخصيص.

ما يؤخذ من الحديثين (٣٣٩ - ٣٤٠):

١ - الحديث رقم (٣٣٩) يدل على وجوب الصلاة في الصف فمن صلى منفرداً لم تصح صلاته وعليه إعادة الصلاة.

٢ - الحديث قال به الإمام أحمد فلم يجز صلاة المنفرد خلف الصف. أما الشافعي فيقول لو ثبت هذا الحديث لقلت به. قال البيهقي: الاختيار أن يتوقى ذلك لثبوت الخبر المذكور وهذا الحديث لا ينافي حديث أبي بكره في مذهب الإمام أحمد فإنه يصحح صلاة من ركع دون الصف ثم دخل فيه أو وقف معه آخر قبل سجود الإمام.

٣ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: اختار تقي الدين وابن القيم وغيرهما من المحققين أن من وجد في الصف محلاً يقف فيه فلا يحل له أن يقف وحده خلف الصف وإن لم يجد محلاً يقف فيه وجب عليه أن يصف وحده ولا يترك الجماعة.

وهذا هو الصواب الموافق لأصول الشريعة وقواعدها.

٤ - أما الحديث رقم (٣٤٠) فيدل أيضاً على عدم صحة صلاة المنفرد خلف الصف والأفضل حمله على من وجد محلاً في الصف فلم يقف فيه وإنما وقف وحده منفرداً. أما مع عدم وجود فرجة في الصف فالأحسن هو القول بصحة صلاته بناء على القاعدة - سقوط الواجبات عند عدم القدرة عليها فهذه هي قاعدة الشرع في كل الواجبات الشرعية.

قال شيخ الإسلام: ومن الأصول الكلية أن المعجوز عنه في الشرع ساقط

الوجوب فلم يوجب الله تعالى ما يعجز فيه العبد كما أنه لم يحرم عليه ما اضطر إليه .

٥ - أما قوله «أو اجتررت رجلاً» فقال الألباني في الأحاديث الضعيفة (٩٢٢) هو ضعيف جداً لا تقوم به حجة وإذا لم يثبت الحديث فلا يصح القول بمشروعية الجذب لأنه تشريع بدون نص صحيح بل الواجب أن ينضم إلى الصف إذا أمكن وإلا صلى وحده وصلاته صحيحة هـ .

قال ابن القيم في بدائع الفوائد: سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية ينكر الجذب ويقول: يصلي خلف الصف فذاً ولا يجذب غيره وتصح صلاته في هذه الحالة فذاً لأن غاية المصافاة أن تكون واجبة فتسقط بالعذر.

وقال الشيخ عبد العزيز بن باز: وليس له جذب أحد من الصف لأن الحديث الوارد في ذلك ضعيف.

٦ - قلت: والجذب مع ضعف حديثه فإنه يترتب عليه مفسد كثيرة منها:

*** تأخير المجذوب عن المكان الفاضل إلى المكان المفضول .

*** فتح فرجة في الصف والنبي ﷺ يقول: تراصوا وسدوا الخلل .

*** حركة كثيرة في الصلاة لغير مصلحة صلاة المتحرك .

*** التشويش على المصلي وعلى من بجانبه وإشغال بالهم .

*** عمل في العبادة لم يشرع والشرع مبني في عباداته على التوقيف . وما

زاد على ما لم يشرعه الله ولا رسوله فهو داخل في باب البدعة .

* * *

٣٤١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا

سمعتهم الإقامة فامشوا إلى الصلاة وعليكم السكينة والوقار، ولا

تسرعوا، فما أدركتم فصلوا، وما فاتكم فأتموا» متفق عليه واللفظ
للبخاري.

مفردات الحديث:

السكينة: بفتح السين وكسر الكاف ثم ياء مثناة تحتية فنون فتاء التأنيث هي
التأني والهدوء في الحركات والطمأنينة والاستقرار والسكينة مرفوع على
أنه مبتدأ و- عليكم - خبره.

الوقار: بفتح الواو والقاف ثم ألف وآخره راء الوقار يكون في الهيئة من غض
البصر وخفض الصوت والرزانة ومعنى السكينة والوقار متقارب فالثاني
منهما مؤكد للأول فكلتاهما تفيد حسن السمات.

وما فاتكم فأتموا: هكذا في رواية البخاري وقال العيني: وكذا هو في أكثر
روايات مسلم.

ولا تسرعوا: فيه زيادة وتأكيد لقوله فامشوا ولا منافاة بين هذا وبين قوله تعالى:
﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ وإن كان معناه يشعر بالإسراع إلا أن المراد بالسعي
مطلق السعي والذهاب يقال سعيت إلى كذا أي ذهبت إليه ويؤيد هذا
المعنى قراءة عبدالله بن عمر (فامضوا إلى ذكر الله).

أدركتم: أدركت الشيء إذا طلبته فلهفته والمراد ما لحقتموه وأدركتموه مع
الإمام.

فاتكم: الفوات مصدر فات يفوت فواتاً وفوتاً وهو سبق لا يدرك.
فأتموا: أكملوا ما فاتكم من الصلاة على ما أدركتم منها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الصلاة مع الجماعة والأحاديث المقتضية للوجوب كثيرة.

٢ - استحباب الإتيان إلى الصلاة بحالة سكية ووقار لأن هذه الحال هي المناسبة للإتيان إلى هذه العبادة الجليلة وهي الحال اللائقة بالإقبال لمناجاة الله تعالى . وهي المقتضية للدخول في بيت من بيوت الله تعالى كرمه الله ورفعته وطهره وجعله مثابة لصالحى عباده ولأن المقبل إلى الصلاة هو في صلاة فلتكن حاله قبل الدخول كحاله وهو داخل فيها من الخشوع والخضوع والسكينة .

٣ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أن الجماعة تدرك بتكبيرة الإحرام قبل سلام الإمام التسليمة الأولى وحكاه المجد إجماع أهل العلم واختار الشيخ تقي الدين أنه لا يدرك الجماعة إلا بإدراك الركوع فإن أدرك أقل من ركعة فله بنيته أجر الجماعة ولا يعتد له به وإنما يفعل متابعة للإمام .

٤ - وإن لحق المسبوق الإمام في الركوع أدرك الركعة ولا يضره سبقه بالقراءة لما جاء في أبي داود أن النبي ﷺ قال : «من أدرك الركوع فقد أدرك الركعة» حكاه الشيخ وغيره إجماعاً وعليه عمل الأمة من الصحابة والتابعين ولا يعرف عن السلف خلاف ذلك ولما في الصحيح من حديث أبي بكره فإن النبي ﷺ لم يأمره بالإعادة .

٥ - قوله «إذا سمعتم الإقامة» يدل على أن الإقامة مشروعة وهي فرض كفاية كالأذان وهي حق لمن أذن لما روى الترمذي قال رسول الله ﷺ : «ومن أذن فهو يقيم» .

٦ - «إذا سمعتم» يفهم من مشروعية إسماعها الحاضرين في المسجد ليقوموا إلى الصلاة لا سيما مع سعة المسجد وإسماعها من في خارجه ليمشوا إلى الصلاة لقوله : «فامشوا إلى الصلاة» .

٧ - قوله : «إذا سمعتم الإقامة فامشوا» يدل على أنه إذا شرع المقيم بالإقامة فلا يشتغل يريد الصلاة بغير الصلاة المكتوبة التي أقيمت لها الصلاة

وأصرح منه ما في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال :
«إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة» وكان عمر يضرب الناس بعد
الإقامة .

قال النووي : والحكمة أن يتفرغ للفريضة من أولها فيشرع فيها عقب
شروع الإمام والمحافظة على مكملات الفريضة أولى من التشاغل .
قال في الروض المربع : ولا تنعقد نافلة بعد إقامة الفريضة التي يريد أن
يفعلها مع ذلك الإمام الذي أقيمت له .

٨ — دل الحديث على أن ما أدركه المسبوق هو أول صلاته وما فاته هو آخرها
فيتمه بعد انقضاء الصلاة .

وأما قوله في الرواية الأخرى «وما فاتكم فاقضوا» فلا ينافي «فأتموا»
فالقضاء يراد به الفعل لا القضاء المعروف في الاصطلاح لأنه اصطلاح
متأخري الفقهاء وإلا فالعرب تطلق القضاء على الفعل قال تعالى : ﴿فَإِذَا
قُضِيَ مِنَ الصَّلَاةِ﴾ أدبتموها وفرغتم منها . قال الحافظ وغيره : إذا كان
مخرج الحديث واحداً واختلف في لفظه منه وأمكن رد الاختلاف إلى
معنى واحد كان أولى ويحمل «فاقضوا» على معنى الأداء والفراغ فلا
حجة لمن تمسك بلفظه «فاقضوا» .

وللبیهقي عن علي : «ما أدركت مع الإمام هو أول صلاتك» وهو مذهب
الشافعي ورواية عن أحمد وروي ذلك عن مالك .
قال الشافعي وهو أولها حكماً ومشاهدة .

وقال الموفق والمجد وشيخ الإسلام وابن القيم : إن ما يدركه مع الإمام
أولها وما يقضيه آخرها وهو مقتضى الأمر بالإتمام ومقتضى الشرع والقياس
وهو قول طوائف من الصحابة .

قال الشيخ عبد العزيز بن باز : الصحيح من قول العلماء أن ما أدركه
المسبوق من الصلاة يعتبر أول صلاته وما يقضيه هو آخرها لقول

النبي ﷺ : «إذا أتيتم الصلاة فامشوا وعليكم السكينة والوقار فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا».

أما المشهور من مذاهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة ومالك وأحمد فما أدركه المسبوق مع الإمام فهو آخر صلاته وما يقضيه أولها والقول الأول هو الراجح والله أعلم.

* * *

٣٤٢ - وعن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده ، وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل ، وما كان أكثر فهو أحب إلى الله عز وجل »
رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص : رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي بن كعب وصححه ابن السكن والعقيلي والحاكم . قال النووي : أشار ابن المديني إلى صحته .

قال الشوكاني : في إسناده عبدالله بن أبي بصير قيل لا يعرف لكن أخرجه الحاكم من رواية العيزار من حديث عنه فارتفعت جهالة عينه كما وثقه ابن حبان .

مفردات الحديث :

أزكى : بفتح الهمزة فسكون الزاي المعجمة فكاف مقصورة الزكاء له معان منها

النماء والزيادة وهو المراد هنا فالمعنى أن صلاة الرجل مع الجماعة أكثر أجراً من صلاته وحده.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن الجماعة تنعقد باثنين إمام ومأموم وأنه يصدق عليهما جماعة وقد روى ابن ماجه من حديث أبي موسى أن النبي ﷺ قال : « اثنان فما فوق جماعة » واستدل بحديث مالك بن الحويرث « إذا حضرت الصلاة فأذنا ثم ليؤمكم أكبركم ».

٢ - ويدل الحديث على فضل كثرة الجماعة فإنه كلما كثر الجمع كان الأجر أكثر لما يحصل في ذلك من تكثير سواد المسلمين في بيوت الله ومواطن العبادة ولما يحصل من دعاء بعضهم لبعض . ولما يحصل في كثرة الجمع من تحقيق مقاصد الاجتماع للصلاة في المساجد من تعلم الجاهل من العالم وعطف الغني على الفقير والتآلف والتعارف بين أفراد المسلمين لا سيما أهل الحي الواحد والجيران .

٣ - فيه أن كثرة الجماعة محبوبة لله تعالى لما يحصل منها من المباهاة ولما يحصل في ذلك من إرغام الشيطان ودحره في اجتماع المسلمين على طاعة الله تعالى .

ومن أجل هذه الفوائد العظيمة في الجماعة حرم أن يبنى مسجد بجانب مسجد آخر إلا من حاجة قال في كشف القناع ويحرم أن يبنى مسجد بجانب مسجد إلا لحاجة كضيق الأول وخوف فتنة باجتماعهم في مسجد واحد .

٤ - إثبات صفة المحبة لله تعالى إثباتاً يليق بجلاله وعظمته ثبت حقيقتها ولا نكيفها ولا نمثلها ولا نشبهه بأحد من خلقه ولا نعطله تعالى من صفاته الثابتة .

وهذا هو مذهب أهل السنة في صفات الله تعالى لا يعطلون الله من صفاته ولا يشبهونه تعالى بأحد من خلقه وهو المذهب الحكيم نسأل الله تعالى الفقه فيه والثبات عليه.

٥ - إن الأعمال الصالحة بعضها أزكى من بعض وأفضل وهذا راجع إلى ما تتصف به العبادة من اتباع للسنة وتحقيق لها ولما تحققه العبادة نفسها من المقاصد والأسرار والحكم التي شرعها الله تعالى من أجلها.

٦ - إن مشروعية الجماعة خاصة بالرجال فهم أهل الاجتماع للصلاة وهم الذين عليهم أداؤها في المساجد: ﴿يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال﴾.

* * *

٣٤٣ - وعن أم ورقة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ أمرها أن تؤم

أهل دارها» رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه أحمد وأبو داود وابن الجارود والدارقطني والحاكم والبيهقي وإسناده حسن وقد أعله المنذري بالوليد بن عبد الله ولكن مسلماً احتج به ووثقه جماعة كابن معين.

وقال العيني: حديث صحيح.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أم ورقة بنت نوفل الأنصارية من فضيلات نساء الصحابة كان رسول

الله ﷺ يزورها وقد جمعت القرآن فأمرها النبي ﷺ أن تؤم أهل دارها فكانت تؤمهم في الصلاة في بيتها.

٢ - الحديث دليل على صحة صلاة النساء جماعة في البيت.

٣ - إذا أمت المرأة النساء فصلاتهن جماعة لها من الأحكام ما للصلاة الرجال جماعة. إلا ما خصه الدليل كاستحباب وقوف الإمامة بينهن في صفهن.

٤ - ويدل الحديث على صحة إمامة المرأة بالنساء اللاتي ليس معهن الرجال.

٥ - صلاة الجماعة - وجوباً - منوطة بالرجال بالمساجد ذلك أن الأهداف الكريمة والمقاصد النبيلة الحسنة المترتبة على إقامة الجماعة هي أعمال مطلوبة من الرجال وليست مطلوبة من النساء فالمشاورة وتبادل الآراء والتناصر والتعاون ضد أعداء الإسلام وإبرام الأمور وحلها كلها أشياء تتعلق كلها بالرجال وبعد نظرهم وسداد رأيهم وجلدهم وتحملهم صعب الأمور فكانت الاجتماعات للعبادة في المساجد مفروضة عليهم للعبادة وتحقيق هذه المقاصد الطيبة.

أما جانب العبادة المحض، فالبيوت أقرب إلى الإخلاص وسرية العمل والبعد عن الرياء ففضل في حق النساء الحصول على هذه الفضيلة في البيوت كما جاء في حديث أم ورقة مع ما ينكف من المفاسد عند حضور المرأة إلى المسجد وما يخشى من فتنة الرجال بهن وفتنهن بهن وقد قال ﷺ: «وبيوتهن خير لهن».

٦ - وإذا طلبت المرأة من زوجها أو من محرمها حضور المساجد فلا ينبغي منعها ولكن بشرطه.

قال في الروض المربع وحاشيته: وإذا استأذنت المرأة إلى المسجد كره منعها لأن الصلاة المكتوبة في جماعة فيها فضل كبير وكذلك المشي إلى المساجد. ولما روى أحمد وأبو داود من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله وليخرجن تفلات».

ولما في الصحيحين من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «إذا استأذنكم نساؤكم بالليل إلى المساجد فأذنوا لهن». وكل صلاة وجب حضورها للرجال استحباب للنساء حضورها.

٧ - وقوله ﷺ: «وليخرجن تفلات» أي غير متطيبات ويلحق بالطيب ما هو في معناه من المحركات لداعي الشهوة كحسن الملبس والتحلي والتجمل فإن رائحتها وزينتها وصورتها وإبداء محاسنها فتنة لها وفتنة للرجال فيها. فإن فعلت ذلك أو شيئاً منه حرم عليها الخروج لما روى مسلم من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أيما امرأة أصابت بخوراً فلا تشهد معنا العشاء الآخرة».

ولما في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: «لو أن رسول الله ﷺ رأى من النساء ما رأينا لمنعهن من المساجد». قال القاضي عياض: شرط العلماء في خروج النساء أن يكون بليل غير متزينات ولا متطيبات ولا مزاحمات للرجال وفي معنى الطيب إظهار الزينة وجنس الحلي فإن كان شيء من ذلك وجب منعهن خوف الفتنة. وقال ابن القيم: يجب على ولي الأمر أن يمنع اختلاط الرجال بالنساء في الأسواق والنزهات ومجامع الرجال وهو مسؤول عن ذلك.

* * *

٣٤٤ - وعن أنس رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ استخلف ابن أم

مكتوم يؤم الناس وهو أعمى» رواه أحمد وأبو داود ونحوه لابن حبان عن عائشة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أبو داود وأخرجه البيهقي بإسناد حسن. رجاله كلهم ثقات.

ما يؤخذ من الحديث :

يدل الحديث على ما يأتي من الأحكام :

- ١ - صحة إمامة الأعمى حتى بالمبصرين ويقدم عليهم ما دام أنه أعلم الحاضرين بالقرآن والسنة وأفضلهم بالتقى والصلاح .
- ٢ - إن ما يخشاه من عدم توقيه النجاسات أمور مشكوك فيها وهي في هذه الحال معفو عنها فتكون مغمورة بجانب كفاءته وصلاحيته لهذا العمل .
- ٣ - قدم النبي ابن أم مكتوم للإمامة لسابقته في الإسلام فهو من المهاجرين الأولين وهو من القراء والعلماء فاستحق الإمامة بهذه الفضائل .
- ٤ - إن القوة على العمل والأمانة عليه تكون بحسب العمل الذي يقام به فإن عاهة ابن أم مكتوم لا تنقص من قوته فيه وأمانته عليه شيئاً .
- ٥ - الظاهر أن ولاية النبي ﷺ لابن أم مكتوم ولاية عامة في الصلاة وغيرها فله أن يفتي وله أن يقضي بين الناس ويدير أحوال المقيمين في المدينة . وبهذا تصح ولاية الأعمى على القضاء والفتيا وغير ذلك .
- ٦ - إن المقامات الدينية والقيادات الإسلامية لا تنال إلا بهذه المؤهلات من العلم النافع والاستقامة والتقوى .
- ٧ - هذه الميزة العظيمة والثقة الكبيرة من النبي ﷺ لهذا الصحابي الجليل تعتبر من مناقبه الكبار فهي ثقة مؤيدة بالعصمة النبوية فهي كالشهادة النبوية على صلاحه والله أعلم .

* * *

٣٤٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ صلوا

على من قال لا إله إلا الله ، وصلوا خلف من قال لا إله إلا الله » رواه الدارقطني - بإسناد ضعيف .

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص له طرق:

- ١ - رواه البيهقي من طريق عثمان بن عبد الرحمن عن عطاء عن ابن عمر وعثمان كذبه يحيى بن معين.
 - ٢ - ورواه من طريق نافع عن ابن عمر وفيه خالد بن إسماعيل متروك.
 - ٣ - طريق أبي الوليد المخزومي وتابعه أبو البخري وهو كذاب.
 - ٤ - من طريق مجاهد عن ابن عمر وفيه محمد بن الفضل وهو متروك.
 - ٥ - وطريق أخرى من رواية عثمان بن عبد الله عن مالك عن نافع عن ابن عمر وعثمان رماه ابن عدي بالوضع.
- قال في البدر المنير لابن الملقن هذا الحديث من جميع طرقه لا يثبت.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - يدل الحديث على صحة إمامة من قال: «لا إله إلا الله» فإن هذه الكلمة دليل إسلامه.
- ٢ - كما يدل على وجوب الصلاة على جنازة من مات وهو يقول «لا إله إلا الله» لأنها تدل على أنه مات مسلماً.
- ٣ - استثنى بعض العلماء - ومنهم الحنابلة الصلاة على الغال وعلى قاتل نفسه فإنه يستحب للإمام الأعظم أو نائبه أن لا يصلي عليهما تنكياً وتنفيراً من حالهما ليرتدع غيرهما.
- ٤ - يدل الحديث على صحة إمامة الفاسق لأن كلمة الإخلاص تدل على إسلامه ولا تدل على عدالته. ولو كانت العدالة شرطاً للزم البحث عنها والتحقيق في وجودها.
- ٥ - قال شيخ الإسلام: اتفق الأئمة على كراهة الصلاة خلف الفاسق وقال

الماوردي: يحرم على الإمام تنصيب الفاسق إماماً في الصلوات لأنه
مأمور بمراعاة المصالح.

٦ - يدل الحديث على أن الإنسان يجوز أن يصلي خلف من لا يعلم عن حاله
من فسق أو عدالة فلا يشترط العلم بحاله.

٧ - اختلف العلماء: هل تصح الصلاة خلف الفاسق أو لا؟
فذهب مالك وأحمد في المشهور من الروايتين عنه إلى أنها لا تصح
وذهب أبو حنيفة والشافعي ورواية عن أحمد إلى صحتها.
واختار هذا القول شيخ الإسلام وابن القيم والشيخ عبد الرحمن السعدي
والشيخ عبد العزيز بن باز وغيرهم من محققي العلماء فقد صلى ابن عمر
خلف الحجاج وهو يسفك الدماء وخلف المختار بن أبي عبيد وكان يتهم
بالسحر والشعوذة.

والأصل أن من صحت صلاته لنفسه صحت إمامته وصلاة الفاسق لنفسه
صحيحة بلا نزاع.
قال الشيخ: ليس من شرط الائتمام أن يعلم المأموم اعتقاد إمامه.

* * *

٣٤٦ - وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «قال رسول

الله ﷺ: إذا أتى أحدكم الصلاة والإمام على حال فليصنع كما يصنع
الإمام» رواه الترمذي بإسناد ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

ولكنه تقوى بشاهد قال في التلخيص: رواه الترمذي من حديث علي
ومعاذ وفيه ضعف وانقطاع وقال لا نعلم أحداً أسنده إلا من هذا الوجه.

قال الشوكاني في النيل : والحديث وإن كان فيه ضعف لكنه يشهد له ما عند أحمد وأبي داود من حديث ابن أبي ليلى عن معاذ وابن أبي ليلى وإن لم يسمع من معاذ فقد رواه أبو داود من وجه آخر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : حدثنا أصحابنا أن رسول الله ﷺ فذكر الحديث .

ما يؤخذ من الحديث :

١ -- الحديث يدل على استحباب الدخول مع الإمام في صلاته في الحال التي يجده اللاحق عليها مطلقاً سواء أكانت قياماً أو ركوعاً أو سجوداً أو غيرها .

٢ -- فإن أدركه قائماً أو راکعاً اعتد بتلك الركعة وإن كان قعوداً أو سجوداً لم يعتد به . والدليل على الحالة الأولى : ما رواه أبو داود عن أبي هريرة بسند صحيح مرفوعاً «من أدرك الركوع فقد أدرك الركعة» وما أخرجه ابن خزيمة من حديث أبي هريرة مرفوعاً : «من أدرك ركعة من الصلاة : قبل أن يقيم الإمام صلبه فقد أدركها» . والدليل على الحالة الثانية : ما رواه ابن خزيمة مرفوعاً «إذا جئت ونحن سجود فلا تعتدها شيئاً» .

٣ -- الداخل مع الإمام في حال القعود والسجود ولم يدرك الركعة أدرك فضيلة هذا العمل الذي يعتبر عادة في نفسه وأدرك متابعة الإمام وأدرك فضيلة المبادرة من حين دخول المسجد .

٤ -- ذكر العلماء أحكاماً للداخل مع الإمام على أي حال وجده فيها وهي : إن كان في حال السجود أو القعود فإنه يكتفي بتكبيرة الإحرام وينحط معه بلا تكبير ولا يسن له استفتاح بل يبادر إلى اللحاق بالإمام على الحال التي هو عليها .

وإن أدركه قائماً عمل ما يستحب للداخل في الصلاة من الاستفتاح والتعوذ والقراءة وإن كان راکعاً أتى بتكبيرة الإحرام وتكفي عن تكبيرة الركوع وإن أتى بالثانية مع التحريمة كان أفضل .

* * *

باب صلاة المسافر والمريض

مقدمة

قال ابن القيم في إعلام الموقعين: خص تبارك وتعالى المسافر في سفره بالترفيه فخصه بالفطر والقصر وهذا من حكمة الشارع فإن السفر في نفسه قطعة من العذاب وهو في نفسه مشقة وجهد ولو كان المسافر من أرفه الناس فإنه في مشقة وجهد بجسمه فكان من رحمة الله بعبادة وبره بهم أن خفف عنهم شطر الصلاة واكتفى منهم بالشطر.

فلم يفوت عليهم مصلحة العبادة بإسقاطها في السفر جملة ولم يلزم بها في السفر كإلزامه بها في الحضر. وأما الإقامة فلا موجب لإسقاط الواجب فيها ولا تأخيرها. وما يعرض فيها من المشقة والشغل فأمر لا ينضبط ولا ينحصر فلو جاز لكل مشغول وكل مشقوق عليه الترخيص ضاع واضمحل بالكلية وإن جاز للبعض لم ينضبط فإنه لا وصف يضبط ما تجوز معه الرخصة وما لا تجوز بخلاف السفر.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: من قواعد الشريعة «إن المشقة تجلب التيسير» ولما كان السفر قطعة من العذاب يمنع العبد نومه وراحته وقراره رتب الشارع عليه ما رتب من الرخص. وحتى لو فرض خلوه عن المشقات لأن الأحكام تتعلق بعلمها التامة وإن تخلفت في بعض الصور والأفراد.

فالحكم الفرد يلحق بالأعم ولا يفرد بالحكم وهذا هو معنى قول الفقهاء: «النادر لا حكم له» يعني لا ينقض القاعدة ولا يخالف حكمه فهذا أصل يجب اعتباره.

وجاء التخفيف في أداء الواجبات عن المريض في الكتاب والسنة وإجماع الأمة.

قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾.
وقال تعالى: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾.

وجاء في البخاري: وغيره من حديث عمران بن حصين أن النبي ﷺ قال: «صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فعلى جنب».
قال ابن المنذر: لا أعلم خلافاً بين أهل العلم أن للمريض أن يتخلف عن الجماعات من أجل المرض. وقال النووي: أجمعت الأمة أن من عجز عن القيام في الفريضة صلاها قاعداً ولا إعادة عليه ولا ينقص من ثوابه للخبر.
قال في الروض والحاشية: ولا ينقص أجر المريض إذا صلى عن أجر الصحيح المصلي لحديث أبي موسى: «إذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل مقيماً صحيحاً». وقال الشيخ تقي الدين: من نوى الخير وفعل ما قدر عليه كان له كأجر الفاعل واحتج بحديث أبي كبشة وغيره. واختلف العلماء متى تسقط الصلاة عن المريض. فمذهب أحمد قال عنه في الروض: لا تسقط الصلاة ما دام العقل ثابتاً لقدرته على الإيماء بطرفه مع النية بقلبه لعموم أدلة وجوبها والرواية الأخرى عن الإمام سقوطها قال الشيخ في الاختيارات متى عجز المريض عن الإيماء برأسه سقطت عنه الصلاة ولا يلزمه الإيماء بطرفه وهو مذهب أبي حنيفة.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: أما صلاة المريض بطرفه وقلبه فلم يثبت ومفهوم الحديث يدل على أن الصلاة على جنبه مع الإيماء هي آخر المراتب الواجبة والمذهب أحوط.

٣٤٧ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: «أول ما فرضت الصلاة

ركعتين فأقرت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضر» متفق عليه.

وللبخاري: «ثم هاجر ففرضت أربعاً وأقرت صلاة السفر على الأول»

وزاد أحمد: «إلا المغرب فإنها وتر النهار وإلا الصبح فإنها تطول فيها القراءة».

مفردات الحديث:

فرضت: الفرض في اللغة التقدير أي قدر الله الصلاة وأوجبها على المكلفين من عباده.

الصلاة: أي الصلاة الرباعية.

أتمت صلاة الحضر: أي زيد فيها حتى صارت أربعاً فالزيادة في عدد الركعات.

وأقرت صلاة السفر: بإبقائها ركعتين ركعتين.

أول: مرفوع على أنه مبتدأ وخبره ركعتان ويجوز نصب أول على الظرفية أي في

أول وروي ركعتين بالنصب وإنما صح نصبه لأنه حال قائم مقام الخبر. ركعتان ما عدا المغرب.

أقرت: بالبناء للمجهول من الإقرار أي اعتبرت وتركت على حالها بإبقائها ركعتين.

وأتمت: بالبناء للمجهول وفي بعض الروايات وزيد في صلاة الحضر وهو أوضح من أتمت.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - من عظم هذه الصلوات الخمس أن الله تعالى فرضها على نبيه محمد ﷺ في السماء وأن فرضها من الله تعالى مشافهة للنبي ﷺ بلا واسطة وذلك ليلة الإسراء والمعراج حينما عرج به ﷺ إلى السموات وما فوقهن . وإنها فرضت خمسين في اليوم والليلة فخففت إلى خمس ولكن بقي ثواب الخمسين في الخمس فلم ينقص إلا العدد.

٢ - أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين واستمرت مدة بقاءه عليه السلام بمكة فلما هاجر زيد في صلاة الظهر والعصر والعشاء ركعتين ركعتين حتى صرن رباعيات أما المغرب فقد فرضت ثلاثاً وبقيت على ما فرضت عليه لتكون وتر النهار . وأما الفجر فبقيت ركعتين وذلك لطول القراءة فيها فكان من الأولى أن لا يزداد فيها ركعتين هذا في الحضر وعلى هذا فتسميته قصراً هو أمر نسبي لا حقيقي لأنه لم يحصل قصر في الصلاة وإنما حصل زيادة في صلاة الحضر وإبقاء لصلاة السفر على حالها كما فرضت.

٣ - قوله: «أول ما فرضت» الفرض في الشرع هو ما أمر به على وجه الإلزام به وهو والواجب مترادفان وهو مذهب الإمام أحمد وغيره . ومذهب الحنفية إلى أن الفرض ما وجب بدليل قطعي . وأما الواجب فهو ما ثبت بدليل ظني فهو أخف إلزاماً من الفرض . والصحيح هو القول الأول من أن الواجب والفرض بمعنى واحد.

٤ - أما في السفر فإن الرباعيات الثلاث أبقيت على عددهن من الأول ركعتين

ركعتين فهن المقصورات من أربع ركعات إلى ركعتين أما المغرب أقيت ثلاثاً ولم تقصر لأنها وتر النهار فإذا سقط منها ركعة بطل كونها وترّاً وإن أسقط منها ركعتين بقيت ركعة واحدة ولا نظير لها وأما الصبح فهي ركعتان ولو قصرت على واحدة بقيت ركعة واحدة ولا نظير لها فالمغرب والصبح لا يقصران إجماعاً.

٥ - القصر رحمة من الله تعالى بعباده فإن المسافر يلحقه مشقة وتعب ونصب فمن لطف الله تعالى بعبده أن خفف عنه شطر الصلاة واكتفى منه بالشطر الثاني لثلاث تفوت عليه مصلحة العبادة فينقطع عن ربه ومناجاته.

٦ - إن الحديث يدل على أن الركعتين هما فرض السفر ما دام أن صلاة السفر باقية وأما الحضر فطراً عليها الزيادة فهذا يؤكد على المسافر أن لا يصلي في السفر إلا قصراً خشية من بطلان صلاته بالزيادة ما دامت ليست الزيادة أصلية في الصلاة ولعل هذا من حجة الذين أوجبوا القصر في السفر ومنهم الظاهرية والحنفية ونقل عن الإمام أحمد أنه توقف في صحة صلاة من صلى أربعاً. وبهذا يكون القصر مؤكداً للاستحباب وإذا تأكد استحبابه كره تركه.

ولكن الراجح أنها تسمى مقصورة لتوافق قوله تعالى : ﴿وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة﴾ وتوافق الأحاديث الواردة في الموضوع قال شيخ الإسلام الأصح أن الآية أفادت قصر الصلاة في العدد والعمل جميعاً.

٧ - قال شيخ الإسلام: قصر الصلاة المكتوبة الرباعية إلى ركعتين مشروع بالكتاب والسنة وجائز بإجماع أهل العلم منقول عن النبي ﷺ بالتواتر. وأظهر الأقوال من يقول: إن القصر سنة وإن الإتمام مكروه. وقال ابن القيم: لم يثبت عنه ﷺ أنه أتم الرباعية في السفر ألبتة. وقال الموفق: القصر أفضل من الإتمام في قول جمهور العلماء.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في القصر أعزيمة أو رخصة؟

ذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه يستحب قصرها لقوله تعالى: ﴿ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة﴾ فنفى الجناح يفيد أنه رخصة وليس عزيمة والأصل الإتمام.

وذهب أبو حنيفة إلى أنه واجب ونصره ابن حزم فقال: إن فرض المسافر ركعتان. لأن النبي ﷺ داوم عليه ولما في الصحيحين عن عائشة فرضت الصلاة ركعتين فزيدت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضر وأجاب الجمهور عن الحديث بأجوبة أحسنها أن هذا من كلام عائشة ولم يرفع إلى النبي ﷺ.

قال محرره: الأولى للمسافر أن لا يدع القصر اتباعاً للنبي ﷺ وخروجاً من خلاف من أوجهه بحجة قوية ولأن القصر أفضل إجماعاً.

* * *

٣٤٨ - وعن عائشة رضي الله عنها «أن النبي ﷺ كان يقصر في

السفر ويتم ويصوم ويفطر» رواه الدارقطني، ورواته ثقات إلا أنه معلول والمحفوظ عن عائشة من فعلها، وقالت: «إنه لا يشق علي» أخرجه البيهقي.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف، قال ابن القيم هذا الحديث لا يصح وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول هو كذب على رسول الله ﷺ وأنكره الإمام أحمد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على أن النبي ﷺ كان يقصر الصلاة الرباعية ويتمها أربعاً.

وأنه كان يصوم رمضان وهو مسافر وكان يفطر فهما رخصتان تارة يأخذ بهما وتارة لا يأخذ بهما بل ويأتي بالعبادة في وقتها ويأتي بها تامة .

٢ - الرواية الثانية في الحديث أن عائشة هي التي كانت تفعل ذلك فهي ترخص تارة وتترك الرخصة تارة أخرى وأنها تعلل ذلك بأنه لا يشق عليها الصيام ولا الصلاة أربعاً حيث أن سبب الرخص السفرية هو المشقة غالباً .

٣ - الحديث هذا ضعيف جداً، قال ابن القيم سمعت شيخ الإسلام يقول هو كذب على رسول الله ﷺ . وزاد ما روي عن عائشة أنها اعتمدت معه ﷺ من المدينة إلى مكة ثم قالت يا رسول الله بأبي أنت وأمي أتممت وقصرت وأفطرت وصمت . فقال أحسنت يا عائشة وقال شيخنا ابن تيمية هذا باطل فما كانت أم المؤمنين لتخالف رسول الله ﷺ وجميع أصحابه فتصلي خلاف صلاتهم .

٤ - قال شيخ الإسلام : المسلمون نقلوا بالتواتر أن النبي ﷺ لم يصل في السفر إلا ركعتين ولم ينقل عنه أحد أنه صلى أربعاً قط .

وقال ابن القيم : لم يثبت عنه ﷺ أنه أتم الرباعية في السفر ألبتة . وجاء في الصحيحين من حديث ابن عمر أنه قال : «صحبت رسول الله ﷺ وكان لا يزيد في السفر على ركعتين وأبا بكر وعمر كذلك» .

قال الخطابي : مذاهب أكثر علماء السلف وفقهاء الأمصار على أن القصر هو المشروع في السفر ولهذا كان المسلمون على جواز القصر في السفر مختلفين في جواز الإتمام لأن النبي ﷺ داوم عليه ولم ينقل عنه أحد أنه صلى أربعاً قط .

* * *

٣٤٩- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«إن الله تعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يكره أن تؤتى معصيته» رواه أحمد وصححه ابن خزيمة وابن حبان وفي رواية: «كما يحب أن تؤتى عزائمه».

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فسنده على شرط مسلم وله شواهد من حديث ابن عباس وابن مسعود وأبي هريرة وأنس وأبي الدرداء وأبي أمامة.

١ - حديث ابن عباس أخرجه الشيرازي بلفظ كما يحب أن تؤتى عزائمه.

٢ - وحديث ابن مسعود أخرجه الطبراني في الكبير.

٣ - وحديث أبي هريرة أخرجه أبو نعيم.

٤ - وحديث أنس أخرجه الدولابي بإسناد ضعيف وله طرق أخر.

٥ - وحديث أبي الدرداء أخرجه الطبراني في الأوسط.

قال الشيخ الألباني: وجملته القول أن الحديث صحيح بلفظه «كما يكره أن تؤتى معصيته» «وكما يحب أن تؤتى عزائمه».

مفردات الحديث:

تعالى: وصف من النبي ﷺ لربه بالعلو ومعناها اتصافه جل وعلا بالعلو فهو علي بذاته وعلي بصفاته فالعلو ثابت لله بالكتاب والسنة والإجماع والعقل والفطرة فله العلو بالذات وله العلو بالصفات فهو الكبير المتعال..

أن تؤتى : بالبناء للمجهول .

رخصه : الرخصة لغة اليسر والسهولة وشرعاً ما يثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح ورخصه مرفوع لنيابته عن الفاعل وهو بضم الراء وفتح الخاء جمع رخصة .

عزائمه : جمع عزيمة والعزيمة لغة القصد المؤكد وشرعاً حكم ثابت بدليل شرعي خال عن معارض راجح والرخصة والعزيمة وصفان للحكم الوضعي .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الرخصة شرعاً : هي ما ثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح . وهي تيسير وتسهيل من الله تعالى على عباده ، وسهل بعضهم تعريف الرخصة بأنها : إسقاط الواجب كالصوم في السفر أو إباحة المحرم كأكل الميتة للمضطر . .

٢ - في الحديث إثبات الرخصة في الشريعة الإسلامية ولكن الرخصة لا يمكن أن ترد إلا بسبب وإلا كان الشرع متناقضاً .

٣ - الله تعالى من كرمه يحب من عباده أن يترخصوا فيما سهله عليهم ويسره لهم فيتمتعوا به ويفعلوه لمنته عليهم ورحمته بهم .

٤ - من تلك الرخصة الإلهية والسنن الربانية رخص السفر في عبادته فقد أباح لهم قصر الصلاة وأباح لهم جمع الصلاتين في وقت إحداهما وأباح لهم الفطر في نهار رمضان وأباح المسح على الخفين ثلاثة أيام . كل ذلك ترخيص وتسهيل من الله تعالى على عباده .

٥ - فيه إثبات المحبة لله تعالى إثباتاً يليق بجلاله وعظمته لا تكيف ولا تشبيه ولا تمثيل ولا تعطيل وإنما هي صفة من صفاته العلى تليق بكماله وجماله أما المؤولة من الأشاعرة والماتريدية فهم يفسرون المحبة بأنها إرادة

الإِنعام والثواب ولا يشتون لله صفة محبة حقيقية لأنهم يفسرون المحبة بأنها ميل إلى ما فيه جلب منفعة أو دفع مضرة والله منزّه عن هذا. وهذا تفسير للمحبة بلازمها عند المخلوق أما الله عز وجل فإنه يحب الشيء لكمال جوده لا لأن ينتفع بهذا الشيء ومؤولة صفات الله جمعوا بين التشبيه والتعطيل فهم تصوروا صفات الله بصفات المخلوق وهذا تشبيه منهم ثم هربوا من هذا التشبيه إلى تعطيل الله تعالى في صفاته. أما أهل السنة فوفقهم الله فأثبتوا لله حقيقة الصفة ووكّلوا علم كيفيتها إليه تعالى. فسلموا من التشبيه والتعطيل والله الحمد.

٦ - أما العزيمة فهي الحكم الثابت بدليل شرعي خال من معارض راجح وهذه هي أحكام الله تعالى التي كلف بها عباده ليعبدوه بفعلها ويتقربوا إليه بالإخلاص بها والعزائم واجبات ومحرمات فالواجبات عزائم من الله تعالى لفعلها والمحرمات عزائم من الله تعالى لتركها.

٧ - القيام بأحكام الله تعالى سواء أكانت رخصة أو عزيمة أجرها وفضلها متساويان، الجميع طاعة لله تعالى وأمثال لشرعه. لما عظمت المنّة في الرخصة ساوت العزيمة في المحبة عند الله تعالى.

* * *

٣٥٠ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا خرج

مسيرة ثلاثة أميال أو فراسخ صلى ركعتين» رواه مسلم.

مفردات الحديث:

أميال أو فراسخ: شك من الراوي شعبة بن الحجاج وليس بياناً لمختلف الأحوال.

أميال: واحده ميل والميل هو كيل ونصف الكيل.

فراسخ: واحدة فرسخ والفرسخ أربعة أميال والميل والفرسخ فارسي معرب.

صلى ركعتين: يعني قصر الصلاة الرباعية إلى ركعتين وهن صلوات الظهر والعصر والعشاء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كان ﷺ إذا خرج من بلد إقامته (المدينة المنورة) مسيرة ثلاثة أميال أو فراسخ قصر الصلاة الرباعية فصلاها ركعتين.

٢ - اعتبار هذه المسافة تباع فيها رخص السفر من الجمع والقصر وغيرها ولكنه لا يفهم من الحديث أنها أقل مسافة للقصر وإنما يرجع هذا لأدلة أخرى.

٣ - قوله إذا خرج يعني إذا قصد بخروجه هذه المسافة لا أنه لا يقصر في سفره حتى يبلغ هذه المسافة.

٤ - الفرسخ أربعة أميال والميل كيلو متر ونصف الكيلو متر وقول الراوي - أميال - فراسخ شك من الراوي وليس التخيير في أصل الحديث.

٥ - قال في الروض وحاشيته: إذا فارق عامر قرينته قصر. وفاقاً للأئمة الثلاثة وجماهير العلماء من الصحابة ومن بعدهم وحكاة ابن المنذر إجماعاً لأن الله أباح القصر لمن ضرب في الأرض. وقبل المفارقة لا يكون ضارباً فيها ولا مسافراً ولأن النبي ﷺ إنما كان يقصر إذا ارتحل.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في تقدير المسافة التي تقصر فيها الصلاة ويباح فيها الرخص السفرية فذهب أبو حنيفة إلى أن أقل مدة تقصر فيها الصلاة هي ثلاثة

أيام وتقدر بثلاث مراحل لسير الإبل المحملة ولا يصح بأقل من هذه المسافة .
وذهب الأئمة الثلاثة إلى أن أقل مسافة للقصر هي مرحلتان لسير الإبل
المحملة أيضاً .

وتقدر المسافة بأربعة برد والبريد أربعة فراسخ والفرسخ أربعة أميال على
وجه التقريب حوالي (٨٩) كيلو متر . وتباح رخص السفر ولو قطع هذه المسافة
بساعة واحدة كما لو قطعها بسيارة أو طائرة أو غير ذلك .

وذهب كثير من محققي العلماء إلى أنه لا يوجد دليل صريح صحيح على
تحديد مسافة القصر بل المشرع العظيم أباح رخص السفر ولم يحدده لا بمدة
ولا بمسافة فكل ما عد سفرأ أبيحت فيه الرخص .

قال في المغني : تواترت الأخبار أن رسول الله ﷺ كان يقصر في أسفاره
حاجاً ومعتماً أو غازياً وكان لا يزيد على ركعتين وأجمع أهل العلم على أن من
سافر سفرأ تقصر في مثله الصلاة إن له أن يقصر الرابعة فيصليها ركعتين وذهب
أبو عبد الله إلى أن القصر لا يجوز في أقل من ستة عشر فرسخاً والفرسخ ثلاثة
أميال فيكون ثمانية وأربعين ميلاً وذلك مسيرة يومين قاصدين وقد روي عن ابن
عباس وابن عمر خلاف ما احتج به أصحابنا وإذا لم تثبت أقوالهم امتنع المصير
إلى التقدير الذي ذكره لوجهين :

أحدهما : أنه مخالف للسنة ولظاهر القرآن الذي أباح القصر لمن ضرب في
الأرض فظاهر الآية متناول كل ضرب في الأرض .

الثاني : إن التقدير بابه التوقيف فلا يجوز المصير إليه برأي مجرد والحجة مع من
أباح القصر لكل مسافر .

وقال شيخ الإسلام : الفرق بين السفر الطويل والقصير لا أصل له في
كتاب الله تعالى ولا في سنة رسول الله ﷺ بل الأحكام التي علقها الله بالسفر
علقها مطلقاً فالمرجع في السفر إلى العرف فما كان سفرأ في عرف الناس فهو
السفر الذي علق به الشارع الحكيم .

وقال ابن القيم في الهدى : لم يحد رسول الله ﷺ لأتمه مسافة محدودة للقصر والفطر بل أطلق لهم في مطلق السفر والضرب في الأرض .
وهذا ما اختاره كثير من محققي علماء الدعوة السلفية في نجد .
أما الشيخ محمد بن بدير فقال :

إن الحكم إذا خلا من ضابط يضبطه كان عرضة للتلاعب والخضوع للهوى وإن الفقهاء نظروا فوجدوا أنه ليست كل مسافة معتبرة لاستباحة الرخص فوجب وصف السفر الذي تستباح به الرخص حتى لا يتعرض المكلفون لإشكالات أو تهاون بسبب سحب الرخص على غير ما أبيحت له . فقد ورد في الصحيح أن بعض الصحابة كان يحافظ على الصلاة في مسجد النبي ﷺ وهم من أقصى العوالي وهي على أربعة أميال وطبعاً لم تكن لهم رخصة القصر ولا الفطر . وورد في الصحيح أن أهل الصفة كانوا يحتطبون فيبيعونه ليطعموا به الفقراء ومسافة الاحتطاب قد تزيد على الوارد في حديث أنس هذا والذي يمكن حمله على بداية القصر لا غاية أو نهاية السفر وأن رسول الله ﷺ وصف السفر وقدره بحد في موضع آخر وهو وجوب المحرم للمرأة والذي يدل بمفهومه على أن ما كان أقل منه فهو معتبر فالسفر الذي تعلق بآراء متباينة لا تجتمع على ماهية معلوم كما قيد العلماء كل رقبة في الكفارات بالمؤمنة التي وردت في قتل الخطأ فهذه مثلها ومهما أمكن اتباع علمائنا وأئمتنا فهو العصمة وإن جمهورهم على هذا وإنهم قد استفرغوا وسعهم في تحري الرضى لله تعالى وأنه من الخطر أن نعود الطلاب التجروء على مخالفة الأئمة فإنه من جراء ذلك شردت جماعات بأسرها عن الجادة لما لم يعد لفقه الأئمة عندهم وزن والخير والله في اتباع أئمتنا وهم بينوا النصوص التي بنوا عليها هذه الأحكام فليس اتباعهم في ذلك من اتباع الأخبار والرهبان في التحليل والتحريم ولكن يجب أن نربي أبناءنا وإخواننا على استعظام مخالفة السلف فيما اتفقوا عليه وتحري أصح الأمور وأسعدها بالدليل فيما لو اختلفوا فيه بحيث لا نخرج عن اتفاقهم ولا عن خلافهم فإذا اخترنا لا

نختار إلا من فقههم الذي وضحت حجته ولاح دليله . وليس كل خلاف معتبر حتى لا يقال إن فلاناً وفلاناً يقولون بعدم التحديد والأولى الرجوع إلى أقوال الأئمة الجامعة المبنية على الاحتياط فيها والسداد والله تعالى أعلم وأحكم .

* * *

٣٥١ - وعنه رضي الله عنه قال : «خرجنا مع رسول الله ﷺ من المدينة إلى مكة فكان يصلي ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة» متفق عليه واللفظ للبخاري .

٣٥٢ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : «أقام النبي ﷺ تسعة عشر يوماً يقصر» وفي لفظ : «بمكة تسعة عشر يوماً» رواه البخاري وفي رواية لأبي داود : «سبع عشرة» وفي أخرى : «خمس عشرة وله عن عمران بن حصين رضي الله عنه ثماني عشرة» .

٣٥٣ - وله عن جابر رضي الله عنه : «أقام بتبوك عشرين يوماً يقصر الصلاة» ورواته ثقات ، إلا أنه اختلف في وصله .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

فقد رواه الإمام أحمد وأبو داود .

وقال النووي : هو حديث صحيح الإسناد على شرط البخاري ومسلم .

مفردات الحديث :

تبوك : بالفتح ثم الضم ثم واو ساكنة آخره كاف واقع قرب الحدود الشمالية للمملكة العربية السعودية بينه وبين المدينة المنورة (٦٨٠) كيلومع طريق مسفلت يربط المملكة بالأردن . وهو الآن مدينة كبيرة فيها الدوائر الحكومية والمرافق المختلفة والأسواق العامرة والمزارع المثمرة فهو منطقة هامة من مناطق البلاد السعودية . أما غزوة النبي ﷺ لتبوك ففي السنة التاسعة من الهجرة ولم يلق حرباً .

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة : (٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣)

١ - يدل الحديث رقم (٣٥١) على استحباب قصر الصلاة الرباعية في السفر ركعتين ركعتين وإن هذه سنة النبي ﷺ .

٢ - ويدل على أن الإنسان ولو مر في بلد قد تزوج فيه فإنه يعتبر نفسه مسافراً وهذا خلاف القول المشهور في مذهب الحنابلة الذين قالوا إن من مر مسافراً ببلد قد تزوج فيه أتم .

٣ - ويدل على أن المسافر يترخص من حين يخرج من بلده ولو لم يجاوز من البلد ميلاً .

٤ - ويدل على أنه يقصر حتى يعود إليها ويدخل البلد .

٥ - ويدل على أنه يترخص ولو لم يجد به السير فقد استقر ﷺ عشرة أيام ومع هذا يقصر فإن الجد في السير ليس بموجب معتبر في السفر حتى تناط به الأحكام .

٦ - أما الحديث رقم (٣٥٢) فيدل على أن الإقامة لا تحدد بأربعة أيام بل يقصر ويترخص ولو أقام تسعة عشر يوماً وهذا خلاف المشهور من مذهب الحنابلة الذين قالوا لو نوى إقامة أكثر من أربعة أيام أتم ولم يقصر .

٧ - لا تعارض ولا منافاة بين اختلاف العدد في الروايات فكل من الرواة حكى ما حفظ .

٨ - أما الحديث رقم (٣٥٣) فيدل على أن الإقامة في مكان ولو بلغت عشرين يوماً لا تمنع القصر ولا رخص السفر ما دام أنه لم ينو الإقامة وإنما ينوي العودة حين تنتهي مهمته .

٩ - والقول الراجح أن المسافر يقصر ويجمع ما دام أنه لم ينو الإقامة ولو طال مدته ما دام لم ينو الإقامة وقطع السفر .

قال شيخ الإسلام: للمسافر القصر والفطر ما لم يجمع على الإقامة والاستيطان والتمييز بين المقيم والمسافر بنية أيام معدودة يقيمها ليس هو أمر معلوماً لا بشرع ولا عرف وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: الإقامة العارضة للمسافر دون قصد مكث بل أيام معينة وإنما هي الإقامة مرهونة بحاجته ولا علم عنده متى تنقضي فإذا انقضت سافر ففي مثل هذا الحال يجوز له الترخص بقصر الصلاة وغيرها من رخص السفر مدة إقامته طال أو قصرت .

١٠ - هذا القصر في حجة الوداع التي منها أيام منى فقد كان يقصر الصلاة فيها وقصر أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وقصر بعدهم عثمان رضي الله عنه ست سنين من خلافته أو ثمان ثم صار يتم الصلاة فلامه الصحابة على الإتمام ومخالفة النبي ﷺ والشيخين بعده وأشدّهم لوماً ابن مسعود رضي الله عنه . ولكنهم تابعوه وأتموا معه وقال ابن مسعود إن الخلاف شر .
فإتمام الصحابة رضي الله عنهم مع عثمان دليل على أن القصر غير واجب ولو كان واجباً ما أقروه ، أما الأعذار التي قالها العلماء لإتمام عثمان فكثيرة ولعل من أوجهها - وليس بوجيه أيضاً - إن الحج يجمع عدداً كبيراً من المسلمين من أقصى البلاد يجهلون أحكام الصلاة فإذا صلّوها مقصورة ظنوا أن هذه هي الصلاة فخشية من هذا الفهم الذي يترتب عليه خطأ كبير ثم اجتهداً منه رضي الله عنه .

* * *

٣٥٤ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا

ارتحل في سفر قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل
فجمع بينهما، فإن زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب
متفق عليه. وفي رواية الحاكم في الأربعين بالإسناد الصحيح «صلى
الظهر والعصر ثم ركب» ولأبي نعيم في مستخرج مسلم: «كان إذا كان
في سفر فزالت الشمس صلى الظهر والعصر جميعاً ثم ارتحل.

مفردات الحديث:

تزيغ الشمس: فتح التاء فزاي معجمة مكسورة آخره غين معجمة أي مالت نحو
الغرب بعد أن توسطت السماء.

فزالت الشمس: مالت نحو الغرب بعد أن توسطت كبد السماء.

* * *

٣٥٥ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: «خرجنا مع

النبي ﷺ في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر والعصر جميعاً والمغرب
والعشاء جميعاً» رواه مسلم.

٣٥٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «قال رسول الله ﷺ لا

تقصروا الصلاة في أقل من أربعة برد من مكة إلى عسفان» رواه
الدارقطني بإسناد ضعيف والصحيح أنه موقوف، كذا أخرجه ابن
خزيمة.

درجة الحديث :

الحديث موقوف .

وهو ضعيف لأن فيه إسماعيل بن عياش لا يحتج به وعبد الوهاب بن مجاهد ضعيف والصحيح أن ذلك من قول ابن عباس .
قال الصنعاني : أخرجه ابن خزيمة موقوفاً على ابن عباس وإسناده صحيح وللإجتهد فيه مسرح .

مفردات الحديث :

أربعة برد : بضم الباء والراء جمع بريد والبريد . قال البخاري : وهي ستة عشر فرسخاً . قال العيني : والفرسخ ثلاثة أميال .
قال محرره : والميل كيلو ونصف الكيلو .
عسفان : بضم أوله وسكون ثانيه ثم فاء وآخره نون على وزن عثمان هي قرية عامرة تقع شمال مكة على بعد ثمانين كيلو يمر بها الطريق السريع الذاهب والآيب من مكة إلى المدينة وفيها إمارة وشرطة ومدارس ومستوصف وغير ذلك من المرافق والخدمات ويحيط بها حرار سود وسكانها بنو بشر من بني عمرو من حرب ولها ذكر في السيرة النبوية .

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة : (٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦)

- ١ - يدل الحديث رقم (٣٥٤) على جواز الجمع بين صلاتي الظهر والعصر في وقت واحد وذلك في السفر .
- ٢ - ويدل على جواز الجمع بين هاتين الصلاتين جمع تقديم وجمع تأخير فكل من الجمعين جائز .
- ٣ - قال الشيخ : الجمع رخصة عارضة للحاجة إليه فإن النبي ﷺ لم يفعله إلا

مرات قليلة فلذلك فإن فقهاء الحديث كأحمد وغيره يستحبون تركه إلا عند الحاجة إليه اقتداء بالنبي ﷺ.

وأوسع المذاهب في الجمع مذهب أحمد فإنه نص على أنه يجوز للحاجة والشغل.

وصوب الشيخ أنه يجوز في السفر القصير وقال إن علة الجمع الحاجة لا السفر فليس معلقاً به وإنما يجوز للحاجة بخلاف القصر.

وقال الشيخ - أيضاً - الصواب أنه ﷺ لم يجمع بعرفة ومزدلفة لمجرد السفر بل لاشتغاله باتصال الوقوف عن النزول ولاشتغاله بالسير إلى مزدلفة وهكذا يستحب الجمع عند الحاجة.

٤ - وقال الشيخ: الجمع جائز في الوقت المشترك فتارة في أول الوقت وتارة في آخره وتارة يجمع فيما بينهما في وسط الوقتين وقد يقعان معاً في آخر وقت الأولى وقد تقع هذه في هذا وهذه في هذا وكل هذا جائز لأن أصل هذه المسألة أن الوقت عند الحاجة مشترك والتقديم والتوسط بحسب الحاجة والمصلحة.

٥ - ويدل على أن الأفضل في حق الجامع المعذور أن يفعل الأرفق به من جمع التقديم أو التأخير لأن الجمع لم يبح إلا لرفع المشقة فيرى الأرفق به فيفعله.

٦ - ويدل على أن سبب الجمع صيرورة وقت إحدى الصلاتين وقتاً للأخرى فليست إحداهما أداء والأخرى قضاء في جمع التأخير والأولى صليت في وقتها والثانية قبل وقتها في جمع التقديم فالصلاة قبل وقتها لا تصح.

٧ - ويدل على أن السفر هو أحد الأعذار المبيحة لجواز الجمع.

٨ - أما الحديث رقم (٣٥٥) فيدل على جواز الجمع بين صلاتي الظهر والعصر في وقت واحد وعلى جواز جمع صلاتي المغرب والعشاء في وقت واحد.

وأطلق الراوي الجمع مما يدل على عمومته في جواز جمع التقديم والتأخير فيما بين الظهر والعصر وفيما بين المغرب والعشاء وجاءت رواية الترمذي تفصل وتبينه بلفظ (كان إذا ارتحل قبل أن تزيف الشمس آخر الظهر إلى أن يجمعها إلى العصر يصليهما جميعاً وإذا ارتحل بعد زيف الشمس عجل العصر إلى الظهر وصلى الظهر والعصر جميعاً).

٩ - أما الحديث رقم (٣٥٦) فيدل على أن الصلاة لا تقصر في مسافة تقل عن أربعة برد والبريد أربعة فراسخ والفرسخ أربعة أميال والميل كيلومتر ونصف فتكون مسافة القصر على التقريب حوالي (٨٩ كيلو) وتقدم تحقيق ذلك.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في جواز الجمع إلى ثلاثة أقوال:

فذهب الجمهور ومنهم الإمامان الشافعي وأحمد إلى جواز جمع التقديم والتأخير بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء.

وذهب مالك في إحدى الروايتين عنه وابن حزم إلى جواز جمع التأخير دون التقديم. وذهب أبو حنيفة وصاحباؤه إلى عدم جوازه مطلقاً.

إلا أن يكون جمعاً صورياً بمعنى أن تؤخر الصلاة الأولى إلى آخر وقتها وتقدم الثانية في أول وقتها فتصليان جميعاً هذه في آخر الوقت والأخرى في أول الوقت.

استدل الجمهور بحديث معاذ الذي معنا. وبعض العلماء صحح هذا الحديث وبعضهم تكلم فيه وأصله في مسلم بدون جمع التقديم.

ومن لا يرى الجمع أجاب عن جوازه بعدم صحة أحاديثه وذهب الجمهور إلى جواز الجمع مطلقاً سواء أكان المسافر نازلاً في سفره أو جاداً به السير عليه واستدلوا بما جاء في الموطأ عن معاذ أن النبي ﷺ أخر الصلاة يوماً في غزوة

تبوك ثم خرج فصلى الظهر والعصر جمعاً ثم دخل ثم خرج فصلى المغرب والعشاء».

قال ابن عبد البر هذا حديث ثابت الإسناد.

وذكر الشافعي في الأم والباقي في شرح الموطأ أن دخوله وخروجه لا يكون إلا وهو نازل غير جاد في السفر وفي هذا رد قاطع على من قال: لا يجمع إلا إذا جد به السفر.

وذهب ابن القيم وجماعة إلى اختصاص جواز الجمع لوقت الحاجة وهي إذا جد به السفر ودليلهم حديث ابن عمر أنه كان إذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء.

ويقول: إن النبي ﷺ كان إذا جد به السير جمع بينهما. ولكن عند الجمهور زيادة دلالة في أحاديثها وزيادة من الثقة مقبولة. ولأن السفر موطن المشقة سواء أكان نازلاً أو سائراً ولأن الرخصة تعم وما جعلت إلا للتسهيل والتيسير أما مذهب أبي حنيفة في الجمع الصوري فمردود بالسنن الصحيحة.

فوائد:

الأولى: ما ذكره المؤلف في الجمع هو عذر السفر وهناك أعذار أخرى تبيح الجمع منها المطر، فقد روى البخاري (أن النبي ﷺ جمع بين المغرب والعشاء في ليلة مطيرة) وخص الجمع هنا بين المغرب والعشاء دون الظهر والعصر وجوزه جماعة من العلماء.

ومنها المرض: فقد روى مسلم أن النبي ﷺ (جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير خوف ولا مطر ولا سفر). وقد ثبت جواز الجمع للمستحاضة وهو نوع مرض.

وقد جوز الجمع لهذه الأعذار وأمثالها مالك وأحمد وإسحاق والحسن

وقال به جماعة من الشافعية منهم الخطابي والنوي .

الفائدة الثانية :

اختلف العلماء في السفر الذي يباح فيه الجمع فمذهب الشافعي وأحمد يومان قاصدان يعني ستة عشر فرسخاً وذلك يقارب ٩٠ كيلومتر.

أما مذهب الظاهرية وشيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم والموفق في المغني . فقد ذهبوا إلى أن كل ما يعد سفرًا يباح فيه الجمع ولا يقدر بمسافة معينة وأن ما يروى من التحديدات فليست بثابتة .

الفائدة الثالثة :

جمهور العلماء يرون أن ترك الجمع أفضل من الجمع إلا في جمعي عرفة ومزدلفة لما في ذلك من المصلحة فيهما بخلاف القصر فإنه سنة وفعله أفضل من تركه .

الفائدة الرابعة :

قال في الروض وحاشيته وإن كان المسافر ملاحاً ونحوه وأهله معه ولا ينوي الإقامة ببلد لزمه أن يتم أشبه المقيم لأن سفره غير منقطع .
والرواية الأخرى يترخص اختاره الموفق والشيخ وغيرهما وقالوا سواء أكان معه أهل أو لا لأنه أشق وهو مذهب الأئمة الثلاثة .

الفائدة الخامسة :

قال شيخ الإسلام : الجمع رخصة عارضة للحاجة ففقهاء الحديث كأحمد وغيره يستحبون تركه إلا عند الحاجة وأوسع المذاهب مذهب أحمد فإنه ينص على أنه يجوز للحاجة والشغل .

* * *

٣٥٧ - وعن جابر رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ خير

أمتي الذين إذا أساءوا استغفروا، وإذا سافروا قصرُوا، وأفطروا» أخرجه
الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف، وهو في مراسيل سعيد بن المسيب
عند البيهقي مختصراً.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال المناوي في شرح الجامع الصغير. قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وهو
ضعيف.

وأخرجه الطبراني بإسناد ضعيف وأخرجه البيهقي في المراسيل.

مفردات الحديث:

أساءوا: أذنبوا قال الراغب: السيئة الفعل القبيحة وهي ضد الحسنه.
استغفروا: الاستغفار طلب المغفرة بالمقال والغفران من الله هو أن يصون العبد
من أن يمسّه العذاب.

ما يؤخذ من الحديث:

يدل الحديث:

١ - على أن أفضل الخطائين التوابون ممن إذا أذنبوا ذنباً ذكروا وعيد الله
وعذابه واستغفروا وتابوا إلى الله تعالى توبة نصوحاً بشروطها الثلاثة:
الندم على ما فعلوه والإقلاع عما ارتكبهوا والعزم على أن لا يعودوا إليه وإن
كان للخلق أدوه.

٢ - وإذا سافروا أتوا رخص الله تعالى التي أباح لهم من الفطر في نهار رمضان
فليس من البر الصيام في السفر وقصروا الصلاة الرباعية إلى اثنتين لقول

الله تعالى : ﴿وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة﴾ .

٣ - الحديث من أدلة الذين يرون أن القصر والفطر في السفر أفضل من الصيام والإتمام وأدلة هذا القول كثيرة .

فأما القصر فتقدم كلام المحققين ومنهم شيخ الإسلام الذي قال قصر الصلاة مشروع في الكتاب والسنة وإجماع المسلمين منقول عن النبي ﷺ نقلاً متواتراً .

وقال ابن القيم : لم يثبت عنه ﷺ أنه أتم الرباعية في السفر ألبتة .

* * *

٣٥٨ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال : « كانت بي

بواسير فسألت النبي ﷺ فقال : « صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن

لم تستطع فعلى جنب » رواه البخاري .

مفردات الحديث :

بواسير : جمع باسور هو ورم في المقعد وعند الأطباء نفاطات يحدث فيها تمدد وريدي وتكون في الشرج تحت الغشاء المخاطي .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على صفة صلاة المريض وهو أن يصلي قائماً ولو محنياً أو معتمداً إلى نحو جدار أو عصا ونحوها .

فإن عجز أو شق عليه صلى قاعداً والأفضل أن يكون في الجلوس الذي في موضع القيام متربعا وفي غيره مفترشاً فإن عجز أو شق عليه صلى على

جنبه والأفضل أن يكون الجنب الأيمن مستقبل القبلة.

٢ - الحديث تقدم برقم (٢٦٣) فإن لم يستطع الصلاة على جنبه أوماً برأسه إيماء ويكون إيماءه في السجود أخفض من إيمائه في الركوع.

٣ - الحديث مؤيد بآيات كريمات هي روح السهولة واليسر في الشريعة الإسلامية مثل قوله تعالى : ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ ومثل قوله : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ .

قال النووي : أجمعت الأمة على أن من عجز عن القيام في الفريضة صلاتها قاعداً ولا إعادة عليه ولا ينقص ثوابه للخر.

٤ - العجز الذي يبيح القعود في الصلاة المكتوبة قدره العلماء .

فقال إمام الحرمين : الذي أراه في ضبط العجز أن يلحقه بالقيام مشقة تذهب خشوعه لأن الخشوع مقصود في الصلاة . وقد صلى النبي ﷺ جالساً حين خمش شقه والظاهر أنه لم يكن لعجزه عن القيام بل فعله للمشقة أو وجود ضرر وكلاهما حجة . ويعمل بقول طيب عارف ثقة ولو امرأة أن القيام يضره أو يزيد في علته .

٥ - جاء من حديث أبي موسى أن النبي ﷺ قال « إذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل مقيماً صحيحاً » .

قال الشيخ تقي الدين : من نوى الخير وفعل ما يقدر عليه كان له كأجر الفاعل .

خلاف العلماء :

مذهب جمهور العلماء أن الصلاة لا تسقط ما دام العقل ثابتاً وأنه إن لم يستطع الإيماء برأسه أوماً بطرفه وإن لم يستطع القراءة بلسانه قرأ بقلبه .

وذهب الشيخ تقي الدين إلى أنه إذا عجز المريض عن الإيماء برأسه سقطت عنه الصلاة .

وقال شيخنا عبد الرحمن السعدي رحمه الله تعالى أما صلاة المريض بطرفه أو بقلبه فلم يثبت ومفهوم الحديث يدل على أن الصلاة على جنبه مع الإيماء هي آخر المراتب الواجبة.

وهو اختيار الشيخ تقي الدين رحمه الله .
ومذهب الجمهور أحوط وتقدم والله أعلم .

* * *

٣٥٩ - وعن جابر رضي الله عنه قال : (عاد النبي ﷺ مريضاً فراه

يصلي على وسادة فرمى بها وقال صل على الأرض إن استطعت وإلا فأوم
إيماء واجعل سجودك أخفض من ركوعك) رواه البيهقي وصحح أبو
حاتم وقفه .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

رواه البيهقي بسند قوي ولكن صحح أبو حاتم وقفه وأخرجه البيهقي من
طريق سفيان الثوري .

وقال البزار: لا يعرف أحد رواه عن الثوري غير أبي بكر الحنفي .

وقال أبو حاتم: الصواب أنه موقوف على جابر ورفع خطأ

مفردات الحديث :

عاد: قال في المصباح: عدت المريض عيادة زرته فالرجل عائد وجمعه عواد
والمرأة عائدة وجمعها عود بغير ألف .

قال الأزهري: هكذا كلام العرب .

وسادة: بكسر السين كل ما يوضع تحت الرأس.
إيماء: أصل الإيماء الحركة وقد يستعمل بالحاجبين والعينين واليدين والرأس
ومنه إيماء المريض ببدنه للركوع والسجود.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - كراهة سجود العاجز على وسادة ونحوها ترفع له عن الأرض ويكون سجوده على الأرض مباشرة إن قدر وإلا أوماً إيماء.
- ٢ - وجوب الإيماء في السجود والركوع على المريض إذا لم يستطع الركوع والسجود.
- ٣ - فإن كان قادراً على القيام فإيماءه في الركوع يكون من قيام وإيماءه في السجود يكون من قعود فالركن الذي يقدر عليه لا يسقطه العجز عن الركن الآخر.
- ٤ - سماحة الشريعة وعدم التكلف فيها فالذي لا يستطيع السجود لا يتكلف له ما يسجد عليه وإنما يعبد الله ما استطاع فالتنطع ليس من الدين في شيء.
- ٥ - ويدل على استحباب عيادة المريض وإرشاده إلى ما ينفعه في دينه وفي الأحوال كلها فالدين النصيحة.
- ٦ - أن يكون السجود أخفض من الركوع في حال الإيماء تمييزاً لكل ركن عن الآخر ولأن السجود أخفض في حال القدرة في الركوع فكل واحد يعطي ما يناسبه.

* * *

٣٦٠ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «رأيت النبي ﷺ يصلي

متربعا» رواه النسائي وصححه الحاكم.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - جواز الصلاة قاعداً فإن كان ذلك في فرض فلا يكون إلا عند العجز عن القيام أو المشقة منه .

وإن كان في نفل فجائز حتى مع القدرة على القيام إلا أنه إذا كان بدون عذر فأجره على النصف من صلاة القائم وإن كان من عذر فأجره تام إن شاء الله تعالى .

٢ - يجوز الجلوس في الصلاة على أي جلسة كانت من الجلسات المشروعة لكن الأفضل أن يكون متربعا في موضع القيام ومفترشا في موضع الجلوس .

وصلاة التربع هي التي ذكرت عائشة أنها رأت النبي ﷺ يصليها .

باب صلاة الجمعة

الجمعة فيها لغتان التحريك مع الضم فهي على وزن فعلة كهزمة وضحكة في اسم الفاعل فهي سبب لاجتماع الناس والثانية : ساكنة الميم فهي اسم مفعول فهي محل لاجتماع الناس والأصل في مشروعيتها قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ والسنة في شرعها كثيرة قولاً وفِعْلاً . قال العراقي : مذاهب الأئمة متفقة على أنها فرض عين بل صلاة الجمعة من أوكد فروض الإسلام ومن أعظم مجامع المسلمين وصلاة الجمعة أفضل من صلاة الظهر بلا نزاع .

وهي صلاة مستقلة ليست بدلاً من الظهر وإنما الظهر بدل عنها إذا فاتت ويوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع وقد خص الله به المسلمين وأصل عنه من قبلهم من الأمم كرماء منه وفضلاً على هذه الأمة .

فقد جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال : « ما طلعت الشمس ولا غابت على يوم خير من يوم الجمعة هداًنا الله له وضل الناس عنه » .

قال العراقي : اتفق الأئمة على أن الجمعة أكبر فروض الإسلام وهي أعظم مجامع المسلمين سوى مجمع عرفة .

ولهذا اليوم خصائص من العبادات . أعظمها هذه الصلاة التي هي آكد الفروض واستحباب قراءة سورة السجدة وسورة الإنسان في صلاة فجرها وقراءة سورة الكهف في يومها وكثرة الصلاة على النبي ﷺ والاعتسال والتطيب ولبس

أحسن الثياب والذهاب إليها مبكراً والاشتغال بالذكر والدعاء إلى حضور الخطيب.

وفيها ساعة إجابة الدعاء التي اختلف العلماء في وقتها وأرجح الأقوال أنها من جلوس الخطيب على المنبر إلى فراغ الصلاة أو بعد العصر.

وقد أفرد لها الإمام ابن القيم فصلاً مطولاً في (زاد المعاد) وصنف فيها كثير من أهل العلم مصنفات مستقلة.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الشارع من حكمته ومحاسن شرعه شرع للمسلمين الاجتماعات لأنواع العبادات من الصلوات الخمس وصلاة الجمعة ومصلى العيد ومشهد الحج في البقاع المقدسة ففي هذه الاجتماعات من الحكم والأسرار ما يفوت الحصر فمنها:

- ١ - إظهار دين الله تعالى وإعلاء كلمته.
- ٢ - إظهار شعائر الإسلام وبيان جمالها.
- ٢ - إظهار محاسن الإسلام وجمال تشريعاته.
- ٤ - تعارف المسلمين وتآلفهم.
- ٥ - التعرف على بلدانهم وأحوالهم وآمالهم وآلامهم.
- ٦ - التشاور وتبادل الآراء النافعة.
- ٧ - التعاون على الحق والتآزر على الدين.
- ٨ - اجتماع كلمة المسلمين ووحدة صفهم وتوحيد هدفهم نحو الخير.

وغير ذلك مما أشارت إليه الآية الكريمة (ليشهدوا منافع لهم) فاجتماع المسلمين في عباداتهم خير وبركة وإصلاح وفلاح قال تعالى ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾.

أسأل الله تعالى أن يوحد كلمة المسلمين ويأخذ بيدهم إلى السداد وأن يجمع قلوبهم على الحق وأن يعزهم بدينه فهو القادر على ذلك وهو نعم المولى ونعم النصير.

* * *

٣٦١ - عن عبد الله بن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم أنهما

سمعا رسول الله ﷺ يقول على أعواد منبره: «لينتهين أقوام عن ودعهم
الجمعات، أو ليختمن الله على قلوبهم، ثم ليكونن من الغافلين» رواه
مسلم.

المفردات:

منبره: بكسر الميم وسكون النون وفتح الباء ثم راء وهاء وكان منبره ﷺ من أعواد
الطرفاء نوع من الإثل ينبت في السباخ.

لينتهين أقوام: اللام للابتداء والفعل مجزوم بها وحرك بالفتح لاتصاله بنون
التوكيد الثقيلة.

ودعهم: بفتح الواو وسكون الدال المهملة فسكون العين المهملة من ودع
الشيء إذا تركه.

ولفظ الحديث يدل على أن ودع لها مصدر خلاف ما قرره أكثر النحاة من
أنه ليس مصدر ولا ماضي.

الجمعات: جمع جمعة وهو جمع مؤنث سالم والجمعة بتثنية الميم والضم
أفصح.

قال العيني : التاء ليست للتأنيث وإنما هي للمبالغة .
ليختمن على قلوبهم : الختم هو الطبع حتى تصير مغلقة لا يصل إليها الخير
والهدى وذلك بأن يمنعهم الله لطفه وفضله وهذا أكبر الخذلان .
من الغافلين : الغافل هو الذاهل عما يفيدته وينفعه فهو معدود من جملة الغافلين
المشهود عليهم بالغفلة والشقاء .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - النهي الشديد عن ترك صلاة الجمعة والوعيد الأكيد على أن من تركها بأن
الله يطبع على قلب هذا المتخلف عقوبة الغفلة ونقمة نسيانه نفسه فيصبح
من الغافلين عما ينفعه في سعادته حتى تنزل به مصيبة الموت فيخسر
الحياة الأبدية السعيدة وذلك هو الخسران المبين .

٢ - أمر الله تعالى كل رجل مؤمن مكلف بإتيان الجمعة إذا أذن لها فقال
تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى
ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ المراد بالسعي الاهتمام بها وسرعة التهيؤ لإعداد البدن .

وجاءت أحاديث صحيحة صريحة بأنها حق واجب على كل مكلف وبأنها
واجبة على كل محتلم وبإحراق منزل المتخلف عنها كل هذه لا تدع
مجالاً للشك بأن صلاة الجمعة واجبة على الأعيان وليست فرض كفاية .

٣ - قال القاضي عياض : أحد الأمرين كائن لا محالة إما الانتهاء عن ترك
الجمعات وإما ختم الله على قلوب المتخلفين .

والختم على القلب : هو ما يمنعهم لطفه وفضله أو خلق الكفر والنفاق في
صدورهم حتى يصبحوا من جملة الغافلين المختوم عليهم بالغفلة
والشقاء .

٤ - قال في شرح الإقناع : ومن صلى الظهر ممن عليه حضور الجمعة قبل

صلاة الإمام أو قبل فراغها لم يصح ظهره لأنه صلى ما لم يخاطب به وترك ما خوطب به فلم تصح.

٥ - فيه دليل على أن المعاصي بفعل المحرمات أو ترك الواجبات تسبب ارتكاب غيرها عقوبة من الله تعالى : ﴿إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ ولأن المذنب مرة أخرى لما جسر على الذنب في المرة الأولى درب عليه في الثانية.

٦ - وفيه دليل على أن من أعظم العقوبات هو إصابة الإنسان بالخذلان والغفلة عن آخرته حتى يموت فينتبه ويقول ﴿رب ارجعوني لعلني أعمل صالحاً فيما تركت كلا﴾ فلا رجعة ﴿ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون﴾.

٧ - وفي الحديث دليل على أن صلاة الجمعة أهم الفروض حيث لم يشدد في ترك شيء من الواجبات بمثل ما شدد فيها فالجمعة أفضل من الظهر بلا نزاع.

٨ - الجمعة واجبة بإجماع المسلمين وواجبة على الأعيان عند الجمهور قال العراقي : مذاهب الأئمة متفقة على أنها فرض عين لكن هناك شروط يشترطها أهل كل مذهب.

٩ - قوله : «أو ليختمن الله على قلوبهم» فيه إثبات أفعال الله الاختيارية وهو مذهب أهل السنة والجماعة فإنهم ينسبون لله تعالى أفعاله الاختيارية المتعلقة بمشيئته وإرادته.

أما المعطلة فيؤولونها بحجة أن الفعل الحادث لا يقوم إلا بحادث والله سبحانه وتعالى ليس بحادث وإنما هو الأول الذي ليس قبله شيء . وهو قول مردود بالنقل الصحيح والعقل السليم .

فأما النقل فالنصوص كثيرة جداً مثل قوله تعالى «فعال لما يريد» «يفعل ما يشاء» «إن الله يفعل ما يريد» .

ومن حيث العقل فإن الذي يفعل أفضل وأكمل من الذي لا يفعل والله تعالى له الأسماء الحسنى والصفات العلى .
وأما من حيث المتعلق فإن صفات الله قديمة النوع متجددة الأحاد .

* * *

٣٦٢ - وعن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال : «كنا نصلى مع رسول الله ﷺ يوم الجمعة ، ثم ننصرف وليس للحيطان ظل يستظل به»
متفق عليه واللفظ للبخاري ، وفي لفظ مسلم : «كنا نجتمع معه إذا زالت الشمس ثم نرجع ، نتبع الفيء» .

المفردات :

الحيطان : جمع حائط قال في المصباح بتصرف : الحائط الجدار والجمع جدر
مثل كتاب وكتب وسكون الدال في الجدر لغة وجمعه جدران .
نجمع : بضم النون وفتح الجيم وتشديد الميم ثم عين مهملة نصلي الجمعة .
نتبع : من التبع أي نطلب .
فيء : بفتح الفاء آخره همزة هو الظل بعد الزوال فيكون أخص من الظل .

* * *

٣٦٣ - وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال : «ما كنا نقيّل ولا تنغدى إلا بعد الجمعة» متفق عليه ، واللفظ لمسلم ، وفي رواية : «في عهد رسول الله ﷺ» .

المفردات :

نقيل : القيلولة أو القائلة من باب ضرب استراحة نصف النهار قال تعالى :
«أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً» .

قال ابن جزىء : هو مفعول من النوم في القائلة وإن كانت الجنة لا نوم فيها
ولكن جاء على ما تتعارفه العرب من الاستراحة وقت القائلة .
تغذى : بالغين المعجمة والذال المهملة من الغداء وهو الطعام الذي يؤكل
أول النهار أو وسطه .

ما يؤخذ من الحديثين السابقين :

١ - الحديث رقم - ٣٦٢ - صريح في أن النبي ﷺ يصلي بأصحابه صلاة
الجمعة تارة إذا زالت الشمس وتارة ينصرفون من الخطبتين والصلاة وما
لها من السنن وليس للحيطان ظل يستظل به .
وهذا التقسيم من الراوي لوقت صلاة الجمعة يدل على أنهم تارة يصلونها
قبل الزوال وتارة يصلونها بعده .

٢ - أما الحديث رقم - ٣٦٣ - فصريح في أنهم ما كانوا يقيلون ويتغدون إلا
بعد صلاة الجمعة مما يدل على أنهم يصلونها قبل الزوال لأن القيلولة
والراحة لا تكون إلا بعد الظهر .

قال ابن قتيبة لا يسمى غداء ولا قائلة إلا بعد الزوال فكانوا يبدؤون بصلاة
الجمعة قبل القيلولة .

خلاف العلماء :

اتفق العلماء على أن آخر صلاة الجمعة يخرج بانتهاء وقت صلاة الظهر
وذلك بدخول وقت صلاة العصر .

واختلفوا في أول وقتها فذهب الأئمة الثلاثة إلى أن وقتها يبتدىء بزوال الشمس كالظهر واستدلوا على ذلك بما رواه البخاري عن أنس قال : كان رسول الله ﷺ يصلي الجمعة حين تميل الشمس .

وذهب الإمام أحمد في المشهور من مذهبه إلى أن دخول وقتها يبتدي بدخول وقت صلاة العيد واستدل على ذلك بما رواه مسلم عن جابر أن النبي ﷺ « كان يصلي الجمعة ثم نذهب إلى جمالنا فنريحها حين تزول الشمس » وللمجمهور تأويلات بعيدة متعسفة على هذا الحديث وأمثاله .
وحديث أنس في البخاري لا ينافي حديث جابر في مسلم فإنه ﷺ تارة يصليها قبل الزوال وتارة وبعده .

والأفضل أن تكون الصلاة بعد الزوال لأنه الغالب من فعل النبي ﷺ ولأنه الوقت المجمع عليه بين المسلمين والاجتماع وعدم التفرق أولى وأحسن والله الموفق .

* * *

٣٦٤ - وعن جابر رضي الله عنه « أن النبي ﷺ كان يخطب قائماً

فجاءت عير من الشام ، فانقتل الناس إليها حتى لم يبق إلا اثنا عشر رجلاً » . رواه مسلم .

المفردات :

عير : بكسر العين المهملة ثم ياء تحتية مثناة ساكنة فراء قال في النهاية هي الإبل بأحمالها وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها .

فانقتل الناس : بالنون الساكنة وفتح الفاء فمثناة فوقية أي انصرف الناس عن سماع الخطبة وخرجوا من المسجد إلى لقاء العير .

إلا اثنا عشر رجلاً: استثناء من الضمير في بقي فيجوز فيه الرفع والنصب وجاءت الرواية بهما ذلك أن المستثنى منه تام فحينئذ يجوز رفعه على أنه بدل من المستثنى منه ويجوز نصبه باللام.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - وجوب خطبتي الجمعة لقوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ قال أكثر المفسرين إنها الخطبة وحكى النووي الإجماع على وجوبها.
- ٢ - استحباب كون الخطيب حال الخطبة قائماً قال تعالى: ﴿وتركوك قائماً﴾ واستفاض ذلك من غير وجه وحكى ابن عبد البر: إجماع علماء المسلمين على أن الخطبة لا تكون إلا قائماً ممن أطاقه ولا يجب ذلك لأنه ليس من شروطها.
- ٣ - انصراف الناس عن النبي ﷺ وهو يخطب واكتفاؤه منهم باثني عشر رجلاً دليل على صحة الجمعة بمثل هذا العدد.
- ٤ - كان هذا في أول الإسلام قبل أن تثبت حرمة الشعائر في قلوبهم وكان بالناس حاجة ماسة إلى الطعام. ومع هذا فإن الله تعالى عاب فعلهم فقال: ﴿وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها وتركوك قائماً﴾ الآية.
- ٥ - هذا الحديث من أدلة الإمام مالك في أن العدد المعتبر لصحة صلاة الجمعة هو اثنا عشر رجلاً. ولكن الاستدلال غير وجيه. وسيأتي ذكر الخلاف في الحديث رقم (٣٨٠).
إن شاء الله.

* * *

٣٦٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

«من أدرك ركعة من صلاة الجمعة وغيرها فليضيف إليها أخرى ، وقد تمت صلاته» رواه النسائي وابن ماجه والدارقطني ، واللفظ له ، وإسناده صحيح لكن قوى أبو حاتم إرساله .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه البيهقي بسند صحيح على شرط الشيخين ورواه النسائي وابن ماجه والدارقطني واللفظ له ولكن قوى أبو حاتم إرساله .

وقد أخرج الحديث من ثلاثة عشر طريقاً عن أبي هريرة ومن ثلاث طرق عن ابن عمر وفي جميعها مقال .

قال الألباني : وجملته القول : إن الحديث بذكر - الجمعة - صحيح من حديث ابن عمر مرفوعاً وموقوفاً .

المفردات :

فليضيف : أضاف الشيء إلى الشيء إضافة ضمه إليه أي فليضيف إلى الركعة التي أدرك مع الإمام ركعة أخرى لتتم صلاته واللام لام الأمر .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن من أدرك ركعة من صلاة الجمعة مع الإمام فليضيف إليها ركعة أخرى وقد تمت صلاة جمعته .

٢ - مفهوم الحديث أنه إن لم يدرك مع الإمام ركعة من الجمعة وذلك بأن رفع

الإمام من الركعة الثانية قبل أن يركع معه فاتته الجمعة وعليه أن يصلّيها ظهراً.

قال في شرح الزاد وحاشيته ومن أدرك مع الإمام من الجمعة ركعة أتمها جمعة إجماعاً وإن أدرك أقل من ذلك بأن رفع الإمام رأسه من الركعة الثانية ثم دخل معه أتمها ظهراً إن نوى الظهر ودخل وقته لحديث أبي هريرة مرفوعاً: «من أدرك ركعة من الجمعة فقد أدرك الصلاة» رواه البيهقي وأصله في الصحيحين.

٣ - قال المحدثون إن حديث الباب صحيح مرفوعاً وموقوفاً بذكر الجمعة - فيه وله طرق كثيرة يقوي بعضها بعضاً قال الصنعاني: كثرة طرقه يقوي بعضها بعضاً.

٤ - قوله - وغيرها - أي غير الجمعة من الصلوات كالجمعة في أنها لا تدرك إلا بإدراك ركعة لما روى أبو هريرة مرفوعاً: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدركها».

قال شيخ الإسلام: مضت السنة أنه من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة.

* * *

٣٦٦ - وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ كان

يخطب قائماً، يجلس ثم يقوم فيخطب قائماً، فمن أنبأك أنه كان يخطب جالساً فقد كذب». رواه مسلم.

المفردات:

أنبأك: ماضي من الأنباء من باب الأفعال والمعنى من أخبرك.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب قيام الخطيب أثناء أداء الخطبتين يوم الجمعة كما قال تعالى : ﴿وتركوك قائماً﴾ وحكى ابن المنذر : إجماع علماء الأمصار على هذا .
- ٢ - للقيام في الخطبة فوائد كثيرة من إظهار القوة والنشاط ومن الحماس في الإلقاء ومن إسماع الحاضرين وإبلاغهم ومن اتباع السنة وامتنال القرآن .
- ٣ - يستحب أن يجلس بين الخطبتين جلسة خفيفة ليفصل بها بين الخطبتين وليستريح ولتبع السنة قال جماعة من العلماء الجلسة تكون بقدر قراءة سورة الإخلاص .
- ٤ - إن النبي ﷺ ما كان يخطب جالساً أبداً فالصحابي الجليل جابر بن سمرة الملازم للجمع مع رسول الله ﷺ يكذب من أخبر أنه كان عليه الصلاة والسلام يخطب جالساً .
- ٥ - القيام في الخطبة سنة مؤكدة عند جمهور العلماء ومنهم الحنفية والحنابلة وذهب مالك إلى وجوبه وأما الشافعي فقال إنه شرط من شروط صحة الخطبة للآية ومواظبة النبي ﷺ عليه ولما جاء فيه من الأخبار قال في سبل السلام : وأما الوجوب وكونه شرطاً في صحتها فلا دلالة عليه من اللفظ إلا أن ينضم إليه دليل التأسي به ﷺ .
- ٦ - قال ابن القيم : لم يحفظ عن النبي ﷺ بعد اتخاذه المنبر أنه كان يرقاه بسيف ولا قوس . وكثير من الجهلة يظن أنه يحمل السيف على المنبر إشارة إلى أن الدين إنما قام بالسيف وهذا جهل قبيح من وجهين : أحدهما : أن المحفوظ أنه إنما كان للاتكاء على العصا أو القوس . الثاني : أن الدين إنما قام بالوحي - وأما السيف فلحق أهل العناد والشرك والدين لم يكره عليه أحد ولا خير في إسلام من أكره عليه .

* * *

٣٦٧ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «كان رسول

الله ﷺ إذا خطب احمرت عيناه، وعلا صوته، واشتد غضبه، حتى كأنه منذر جيش، يقول: صباحكم ومساكم، ويقول: «أما بعد، فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة» رواه مسلم وفي رواية له: «كانت خطبة النبي ﷺ يوم الجمعة: يحمد الله ويشني عليه، ثم يقول على أثر ذلك وقد علا صوته» وفي رواية له: «من يهد الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له». وللنسائي: «وكل ضلالة في النار».

المفردات:

خطب: يخطب من باب قتل - خطبة بضم الخاء جمعها خطب وهي فعلة بمعنى مفعولة كنسخة بمعنى منسوخة وهي الكلام المؤلف المتضمن وعظاً وإبلاغاً.

احمرت عيناه: هذه حالات تعتري الخطيب الناصح المتحمس.

علا صوته: ارتفع ليكون لكلامه وقع وتأثير بالمستمعين.

اشتد غضبه: قوي وزاد والغضب استجابة للانفعال.

كأنه منذر: الإنذار الإخبار مع التخويف.

منذر جيش: المنذر هو المخبر بتحذير.

صباحكم: من باب التفعيل أي نزل بكم العدو صباحاً ومساءً.

أما بعد: (أما) أداة تفصيل وبعد ظرف مبهم مقطوع عن الإضافة مبني على الضم ويؤتى بها للفصل والانتقال من موضوع إلى آخر وبعضهم جعلها

هي فصل الخطاب التي في - الآية (وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب) واختلفوا في أول من قالها ف قيل داود وقيل قيس بن ساعدة وقيل كعب بن لؤي وقيل يعرب بن قحطان .

هدي محمد : ضبط بضم الهاء وفتح الدال فيكون معناه الدلالة والإرشاد وضبط بفتح الهاء والدال فيكون معناه أحسن الطرق طريق محمد .

محدثاتها : أي مخترعاتها مما لم يكن ثابتاً بشرع من الله ولا من رسوله والمراد به البدع في الدين .

بدعة : قال الشاطبي : أصل مادة بدع للاختراع على غير مثال سابق ومن هذا سمي العمل الذي لا دليل عليه من الشرع بدعة - وسيأتي البحث عنها بأتم من هذا إن شاء الله تعالى .

ضلالة : الضلالة هي ضد الهداية قال تعالى : ﴿ومن يضل الله فما له من هاد﴾

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث فيه مشروعية خطبتي الجمعة .

قال في الحاشية : ويشترط لصحة صلاة الجمعة تقدم خطبتين وفقاً لمالك والشافعي وجماهير العلماء .

وحكاة النووي إجماعاً ومشروعيتها مما استفاضت به السنة .

٢ - الحديث فيه صفة الخطيب وما ينبغي أن يكون عليه عند إلقاء الخطبة من أحوال وصفات ترجع إلى إثارة الحماس والانفعال الذي يسري من نفس الخطيب إلى نفوس السامعين فينبههم ويوقظ ضمائرهم ويلهب شعورهم ويحرك قلوبهم نحو الإقبال على الله تعالى بالطاعات والابتعاد عما نهى الله عنه من المعاصي .

فمن ذلك أن :

٣ - تحمر عيناه . وذلك إشارة إلى الغضب والانفعال .

٤ - يعلو صوته - ليصل إلى مسامعهم وليهز قلوبهم .

٥ - يشتد غضبه - ليوثق حماسهم ويثير شعورهم بحماسه وثورته وهيجانه وانفعاله حتى كأنه منذر جيش أحاط بالبلاد ويوشك أن يصبحهم أو يمسيهم ليستولي على بلادهم فيفتك بهم ويسبي نساءهم ويسترق ذراريهم ويسلب أموالهم .

٦ - وكان مما يحدث عليه بالخطبة هو العمل بكتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والحث على سنة وهدى رسوله التي هي صنو الكتاب في الهداية والدلالة على الخير .

قال ابن القيم : مقصود الخطبة هو الثناء على الله تعالى وتمجيده بالشهادة له بالوحدانية ولسوله بالرسالة وتذكير العباد بأيامه وتحذيرهم من بأسه ونقمته ووصيتهم بما يقربهم إليه وإلى جنانه ونهيهم عما يقربهم من سخطه وناره .

وزاد ابن القيم بقوله : إنما كانت خطبة النبي ﷺ تقرير الأصول : الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله ولقائه وذكر الجنة والنار وما أعد الله لأوليائه وأهل طاعته . وما أعد لأعدائه وأهل معصيته .

قال النووي : الدعاء لأئمة المسلمين وولاية أمورهم بالصلاح والإعانة على الحق ونحو ذلك مستحب بالاتفاق .

٧ - وكان ينهى عن الابتداع في الدين ومحدثات الأمور فقد أكمل الله الدين وأتم نعمته على عباده المسلمين ويذكر أن أي بدعة فهي ضلالة وإن كل ضلالة سبب في دخول النار ذلك أن الضال الذي يرى أنه مهتد أصعب أمراً من العاصي الذي يعلم أنه يعصي الله تعالى فالأول يبعد رجوعه عن

ضلالته وبدعته أما الثاني فهناك أمل كبير أن يرجع إلى الله تعالى بالتوبة عما هو عليه من المعاصي .

٨ - وقوله : «وكل بدعة ضلالة» دليل على أن تقسيم البدعة إلى بدعة حسنة وبدعة سيئة لا يصح بل البدعة كلها ضلالة مهما كانت .

٩ - وذكر في الرواية الأخرى أن من أدب الخطبة افتتاحها بحمد الله تعالى والثناء عليه لأن الكلام الذي لا يبدأ بحمد الله فهو منزوع البركة .

وإن الهداية والتوفيق بيد الله تعالى . وإن ضلال العبد بتدبيره فلا يخرج شيء عن قدرته وإرادته فكله راجع إلى التدبير الحكيم والإرادة العالية .

١٠ - قال البغوي : يستحب ختم الخطبة بقوله : أستغفر الله لي ولكم وعمل الأكثر عليه .

قال في الروض : ويباح الدعاء لمعين كسلطان فقد دعا أبو موسى لعمر رضي الله عنهما .

قال الإمام أحمد : لو كان لنا دعوة مستجابة لدعونا بها للسلطان لأن في صلاحه صلاح المسلمين .

١١ - ينبغي للخطيب وغيره من الداعين لولاة أمور المسلمين أن لا يخص بقلبه السلطة العليا فيهم فقط وإنما يعم الدعاء لكل من ولي أمراً من أمور المسلمين سواء منهم المقامات العالية أو من تحتهم من وزراء ومديرين ورؤساء أقسام . وأهم من ذلك الدعاء لعلماء المسلمين وقضاتهم فإن صلاح الرعية هو بصلاح ملوكها وعلمائها وفسادها بضد ذلك .

١٢ - وينبغي للخطيب والإمام ونحوهما أن لا يلازما الأحكام المستحبة . في كل صلاة أو في كل خطبة لأن العامة يعتقدون أن هذا العمل واجب لا يجوز الإخلال به . ولكن الأفضل هو تركه في بعض الأحيان ليكون ذلك تعليماً .

١٣ - من هذا الوصف البليغ من جابر بن عبد الله رضي الله عنه لحالة النبي ﷺ أثناء إلقاء خطبته نفهم آداب الخطيب الذي ينبغي أن يتصف بها عندما يقوم في الناس خطيباً.

١٤ - أن يكون عنده القدرة على إقناع السامعين بالرأي الذي يدعو إليه بما يبدية من الحجج والبيانات.

١٥ - أن يكون عنده الموهبة التامة لاستمالة السامعين إلى الإصغاء إليه والقناعة بما يدعو إليه.

١٦ - أن يدور محور خطبته على إثارة المشاعر لفعل الخير وتجنب الشر وتوجيه النفوس نحو الله تعالى فيحاول رفع نفوس السامعين ويسمو بها من حقارة الدنيا فيربطها بما أعد الله تعالى لعباده من الثواب، فنفوس السامعين في أماكن العبادة أكثر استعداداً لقبول ما يلقيه الخطيب وأكثر تأثراً بما تسمعه منه.

١٧ - أن يوحد موضوع الخطبة فلا يشغل أفكار السامعين بالانتقال من موضوع لآخر بما يفتر حماسهم ويخمد نفوسهم.

١٨ - أن تكون الخطب فيما يهتم به السامعون من المواضيع التي تشغل بالهم وتثير اهتمامهم وتردها ألسنتهم فإنهم لها أسمع وإليها أقبل وبها أعرف.

١٩ - أن يكون في إلقائه متحمساً ثائراً منذراً ومحذراً ومبشراً وأن يلقي خطبته بفقرات جزلة يظهر فيها التكرار واستعمال المترادفات وضرب الأمثال وتضمنين الآيات والأحاديث ويكون تارة مستفهماً وأخرى منكراً وثالثة متعجباً.

فالأسلوب الخطابي له أداؤه الخاص والخطيب له موقفه المثير. حتى يسري ذلك في السامعين ويؤثر فيهم ويصدرون وهم أكثر قناعة وقبولاً لما سمعوا.

فائدة:

قال الشاطبي: أصل مادة بدع للاختراع على غير مثال سابق ومنه قوله تعالى: ﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ - أي محدثهما من غير مثال سابق. فمن المعنى سمي العمل الذي لا دليل عليه من الشرع بدعة والفاعل له مبتدع فالبدعة إذا هي عبارة (طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشريعة يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه).
والبدعة حقيقية وإضافية:

فالبدعة الحقيقية هي التي لا يدل عليها دليل شرعي وإن زعم المبتدع أن ما ابتدعه داخل تحت مقتضى الأدلة لكنها دعوى غير صحيحة.

١ - من ذلك تحكيم العقل ورفض النصوص في دين الله تعالى.

٢ - قول الكفار إنما البيع مثل الربا.

٣ - صلاة بركوعين وسجود واحد.

٤ - صلاة مبدوءة بالتسليم مختومة بالتكبير.

٥ - صلاة بتشهد في قيامها ويقرأ في سجودها وركوعها.

٦ - السعي بين جبلين غير الصفا والمروة بدلها.

٢١ - وأما البدعة الإضافية فهي التي لها شائتان:

إحداهما: لها من الأدلة تعلق إذ أن دليلها من جهة الأصل قائم.

الثانية: ليس لها تعلق إذ أنها من جهة الكيفيات والأحوال لم يقم عليها دليل مع أنها محتاجة إليه لأن وقوعها في التعبدات لا في العادات المحضة. ولها أمثلة كثيرة منها.

١ - صلاة الرغائب: وهي اثنا عشر ركعة في أول ليلة جمعة في رجب

قال العلماء إنها بدعة منكرة.

٢ - صلاة ليلة النصف من شعبان : ووجه كونها بدعة إضافية أنها مشروعة باعتبار مشروعية الصلاة غير مشروعة باعتبار ما عرض لها من التزام الوقت المخصوص والكيفية المخصوصة فهي مشروعة باعتبار ذاتها مبتدعة باعتبار ما عرض لها .

قال النووي : صلاة رجب وشعبان بدعتان قبيحتان مذمومتان وقال في شرح الإحياء : بدعتان موضوعتان منكرتان قبيحتان ولا تغتر بذكرهما في كتاب (القوت) وكتاب (الإحياء) وليس لأحد أن يستدل على شرعيتها بقوله ﷺ (الصلاة خير موضوع) فإن ذلك يختص لصلاة لا تخالف الشرع بوجه .

* * *

٣٦٨ - وعن عمار بن ياسر رضي الله عنه قال : «سمعت رسول

الله ﷺ يقول : «إن طول صلاة الرجل ، وقصر خطبته مئنة من فقهه» . رواه

مسلم .

المفردات :

قصر : بكسر القاف وفتح الصاد أي تقصيرها .

مئنة : بفتح الميم ثم همزة مكسورة ثم نون مشددة أي علامة ودلالة .

من فقهه : الفقه لغة الفهم وشرعاً معرفة الأحكام الشرعية الفرعية العملية بأدلتها التفصيلية .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب قصر خطبة الجمعة وإيجازها مع الإتيان بالمعنى المراد منها .

٢ - قال في شرح الإقناع: ولا تصح الخطبة بغير العربية مع القدرة عليها وتصح مع العجز عليها لأن المقصود الوعظ والتذكير وحمد الله والصلاة على رسوله ﷺ.

بخلاف لفظ القرآن فلا يجرى بغير العربية فإنه دليل النبوة وعلامة الرسالة ولا تجعل بالعجمية.

٣ - استحباب إطالة صلاة الجمعة الطول الشرعي الذي لا يشق على العاجز الضعيف والمريض وذوي الحاجة.

٤ - إن قصر الخطبة وإطالة الصلاة دليل على فقه الخطيب والإمام فإنه استطاع أن يأتي بمعاني الخطبة بألفاظ قليلة وبوقفة قصيرة أما تحقيق الكلام وتطويله فهو دليل على العي والعجز عن الإبانة فخير الكلام ما قل ودل.

أما إطالة الصلاة فلأن الإمام عرف مقام هذه الفريضة الجليلة التي هي أفضل فرض من فروض الصلاة فأعطاه حقها من الطمأنينة واستيعاب الواجبات والمستحبات فيها.

٥ - إن تصرفات الإمام في الصلاة من ترتيب القراءة في الصلاة وترتيب السور وإطالة الأولى وقصر الثانية وقراءة كل صلاة بما يناسبها واختيار السور النظائر في صلاة واحدة وغير ذلك مما ينبغي للإمام الإتيان به في الصلاة دليل على علمه ومعرفته بكلام الله تعالى وفقهه في دينه.

* * *

٣٦٩ - وعن أم هشام بنت حارثة رضي الله عنها قالت «ما أخذت:

ق والقرآن المجيد إلا عن لسان رسول الله ﷺ يقرأها كل جمعة على المنبر إذا خطب الناس» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب قراءة (سورة ق) في خطبة الجمعة فإن ذلك من عادة النبي ﷺ الغالبة .

٢ - سبب اختياره ﷺ هذه السورة هو ما اشتملت عليه من ذكر إحصاء ما يلفظ به الإنسان من خير وشر وما جاء فيها من ذكر الموت والبعث وذكر الجنة والنار وما جاء فيها من المواعظ الشديدة والزواجر الأكيدة . فهي خير ما يوعظ به السامعون .

٣ - وفيه مشروعية قراءة شيء من القرآن في الخطبة وهي واجبة عند بعض العلماء ومنهم الحنابلة فلا بد من قراءة آية من كتاب الله .

٤ - وفيه استحباب ترديد المواعظ لتذكير الناس في الخطبة .

٥ - وفيه أنفع ما يوعظ به العامة والعصاة هو ذكر الموت والبعث والجزاء فإن من ذكر ذلك وتحققه ارتدع وخاف إن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

* * *

٣٧٠ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

«من تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب فهو كمثل الحمير يحمل أسفاراً،

والذي يقول له : أنصت ، ليست له جمعة» رواه أحمد بإسناد لا بأس به ،

وهو يفسر حديث أبي هريرة في الصحيحين مرفوعاً : «إذا قلت لصاحبك

أنصت يوم الجمعة والإمام يخطب فقد لغوت» .

درجة الحديث :

الحديث فيه فقرتان :

إحداهما : (إذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والإمام يخطب فقد لغوت)

فهذا حديث مرفوع في الصحيحين وهذه الفقرة هي الأصل في الحديث .

الثانية : (ومن تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب . . . إلخ) فهذه مفسرة للجملـة الأخرى .

قال المؤلف رواه أحمد بإسناد لا بأس به . قال الصنعاني وله شاهد قوي مرسل في جامع حماد .

المفردات :

أسفاراً : جمع سفر بكسر السين والسفر الكتاب الكبير جمعه أسفار سمي الكتاب الكبير سفراً لأنه يسفر عن المعنى إذا قرئ وإنما شبه القارئ الذي لا يستفيد ولا يعمل بالحمار يحمل أسفاراً لأنه قد فاتته الانتفاع من سماع الذكر مع تكلفه مشقة التهيؤ للجمعة والحضور إليها .

أنصت : فعل أمر من أنصت ينصت إنصاتاً والإنصات هو السكوت للاستماع والإصغاء والمراعاة . يقال أنصته وأنصت له .

والإمام يخطب : الواو واو الحال والجملة جملة حالية من فاعل - أنصت -

لغوت : لغا الشيء لغواً من باب قال أي بطل واللغو هو الكلام الذي لا يعتد به ولا يحصل منه على فائدة ولا نفع وهو الساقط من الكلام ومن تكلم يوم الجمعة سقط نصيبه من أجر الجمعة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - في الحديث دلالة على تحريم الكلام والإمام يخطب يوم الجمعة .
- ٢ - وفيه دلالة على أن النهي عن الكلام مختص بحال الخطبة وهو رد على قول من يقول : إن النهي عن الكلام من خروج الإمام .

٣ - وفيه دليل على إباحة الكلام بين الخطبتين لأن المنع هو حال خطبة الإمام.

٤ - وفيه دلالة على تحريم تسكيت المتكلم أثناء الخطبة وأن من سكت المتكلم فقد لغى حيث أتى بكلام في حال هو مأمور فيها بالإنصات والاستماع.

٥ - قوله (ليست له جمعة) الأصل في النفي أنه لنفي الحقيقة الشرعية بمعنى أنه لم يصح له جمعة ولكن صرفها إلى نفي الكمال أرجح ذلك أن الخلل هنا ليس في نفس الصلاة وإنما هو خارجها وإذا لم يعد الخلل إلى العبادة يحمل على نفي الكمال.

٦ - إذا كان لا بد من تسكيت المتكلم فليكن بالإشارة فهي أخف وأبعد عن الانشغال بالكلام والمحاورة.

٧ - مثل المتكلم أثناء الخطبة بالحمار الذي يحمل على ظهره أسفار الكتب ومراجع العلم ذلك أن المتكلم قد تكلف لحضور الجمعة وسماع الخطبة والاستعداد لها والمجيء إليها والمشقة في حضورها ثم لم ينتفع بأهم ما في صلاة الجمعة وهي الخطبة التي قال الله عنها: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ فهو مثل الحمار الذي حمل على ظهره أسفار الكتب وذخائر العلم ومع ذلك لا يستفيد منها فهذا لم يستفد من جمعته التي بذل المشقة في الوصول إليها فبين هذا اللاغي وبين الحمار الموصوف بالبلادة شبه من حيث عدم الانتفاع والاستفادة مما حمل.

٨ - وجوب الإنصات للخطيب يوم الجمعة وقد نقل ابن عبد البر الإجماع على وجوب ذلك.

٩ - تحريم الكلام حال سماع الخطبة وأنه مناف للمقام.

١٠ - واستثنى بعد العلماء من كان لا يسمع الخطيب لبعده فإنه لا ينبغي له السكوت بل يشتغل بالقراءة أو الذكر وهو قول وجيه.

١١ - واستثنى من هذا من يخاطبه الإمام أو يخاطب الإمام كما جاء في قصة الرجل الذي شكى إلى النبي ﷺ القحط . والرجل دخل المسجد ولم يصل تحية المسجد فأمره بالقيام والصلاة .

١٢ - الخطبتان من أعظم شعائر الجمعة فيجب الإنصات لهما ولذا فإن أقل كلمة والإمام يخطب تعتبر لغواً لمنافاتها سماع الذكر والخطبة .

١٣ - أجمع الأئمة الأربعة على وجوب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب وانقسموا إلى ثلاثة أقسام :

بعضهم أجاز تشميت العاطس ورد السلام ومنهم الثوري والأوزاعي وأحمد وأتباعه وبعضهم لم يجز التشميت ورد السلام فهو مقابل للقول الذي قبله ويروى عن الشعبي وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي .

وبعضهم فرق بين من يسمع الخطبة فلا يجوز ومن يسمعها فيجوز وهو رواية عن أحمد ومروى عن عطاء وجماعة والجمهور على أن صلاته لا تفسد إذا تكلم .

* * *

٣٧١ - وعن جابر رضي الله عنه قال : « دخل رجل يوم الجمعة

والنبي ﷺ يخطب فقال : صليت ؟ قال : لا . قال : قم فصل ركعتين »
متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - مشروعية خطبة الجمعة وأنها من شعائر الصلاة التي يلزم الإتيان بها .
- ٢ - استحباب ركعتي تحية المسجد وتأكيدها حيث قدمت على سماع الخطبة وأمر بها ﷺ وهو مشغول بالخطبة .

٣ - الحديث وإن كان أمراً بتحية المسجد والأمر يقتضي الوجوب إلا أن هناك أدلة أخر صحيحة صريحة صارفة الأمر عن الوجوب إلى الاستحباب .
ومن تلك الأحاديث أن سائلاً قال للنبي ﷺ هل علي غير الصلوات المكتوبة؟ فقال لا ، وحديث الثلاثة الذين دخلوا المسجد فجلس منهم رجلان يسمعان العلم بدون صلاة ودخول كعب بن مالك المسجد بعد التوبة عليهم ولم يصل وكل هذا على مرأى من النبي ﷺ ولم يأمرهم بتحية المسجد .

٤ - إن الجلوس القليل لا يفوت وقت الركعتين فإن الرجل جلس ثم قام فصلى .

٥ - جواز الكلام حال الخطبة من الخطيب ومن يخاطبه لأنه في هذه الحال لا يوجد انشغال عن سماع الخطبة .

٦ - إن النبي ﷺ لا يقر خطأ يراه وإنما ينبه عليه في وقته فهو وقت البيان .

٧ - إنه لا يزيد في تحية المسجد على ركعتين لأنه لا بد من الإنصات للخطبة .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء فيمن دخل المسجد والخطيب يخطب هل يصلي تحية المسجد أو يجلس وينصت للخطيب فذهب الشافعي وأحمد وأصحاب الحديث إلى أن المستحب له الصلاة مستدلين بهذا الحديث وذهب مالك وأبو حنيفة إلى أنه يجلس ولا يصلي لقوله تعالى : ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ وحديث إذا قلت لصاحبك أنصت فقد لغوت وأجابوا عن حديث الباب بأجوبة واهية .

ولذا قال النووي عند هذا الحديث في شرح مسلم هذا نص لا يتطرق إليه

تأويل ولا أظن عالماً يبلغه هذا اللفظ ويعتقده صحيحاً يخالفه أما الآية فالخطبة ليست قرآناً ومع هذا فهي مخصصة وأما الحديث فقد لغوت فهو أمر الشارع فلا تعارض بين أمرين بل القاعد ينصت وأما الداخل فيصلّي تحية المسجد .

قوله : (قم فصل ركعتين) الخطاب خاص مع هذا الرجل الداخل لكن الحكم عام فيه وغيره فقد قال شيخ الإسلام : إنه ليس في النصوص نصاً يخص شخصاً بعينه لعينه ولكنه يخصه لوصفه لأن الناس عند الله تعالى سواء .

هذا فيما عدا النبي ﷺ فإن له أحكاماً تخصه لنبوته ورسالته وإن كان الأصل العموم .

* * *

٣٧٢ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما «أن النبي ﷺ كان يقرأ في صلاة الجمعة سورة الجمعة والمنافقين» رواه مسلم .

٣٧٣ - وله عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : «كان يقرأ في العيدين وفي الجمعة : سبح اسم ربك الأعلى ، وهل أتاك حديث الغاشية» .

المفردات :

سبح : فعل أمر من التسبيح وهو تنزيه الله تعالى عن النقص والعيب وهو تنزيه يثبت ضده من الكمال والجلال .

اسم : اختلف العلماء فيه فقال بعضهم : إنه زائد لأن الذي يسبح هو الرب والتقدير - سبح ربك - فالتسبيح وارد على المسمى .

وقال بعضهم: إن الاسم هو المسمى والراجع الأول ولكن زيادات القرآن تكون لفائدة ومنها التوكيد.

الأعلى: مجرور على أنه صفة لرب والكسرة لا تظهر على آخره للثقل.

وهو اسم تفضيل محل (بال) ليفيد العلو المطلق للذات والصفات.

هل: استفهام يراد به التحقيق لأنها متضمنة معنى التقدير.

أتاك: الخطاب للنبي ﷺ وما خوطب به فهو خطاب لأتمته.

حديث: النبأ وحديثها ما جاء في نفس السورة من أخبار الفريقين وما جاء من وصف الجزاءين.

الغاشية: الغشي هو الإغماء وما يصيب من فتور الأعضاء وتعطل لقوى الإرادة والحركة من أثر شدة الصدمة والمراد هنا يوم (القيامة) الذي يصيب الناس بأهواله فيفقدون وعيهم وإحساسهم فتراهم سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - استحباب الجهر في صلاة الجمعة ولو كانت صلاة نهارية وذلك لجمعها الخلق الكثير فينبغي أن يسمعوا القرآن ممن يحسن القراءة.

٢ - استحباب قراءة سورة الجمعة في الركعة الأولى وسورة المنافقين في الركعة الثانية كل ذلك بعد الفاتحة.

٣ - أما الحديث رقم - ٣٧٣ - فيدل على الجهر في صلاة الجمعة وصلاة العيد.

٤ - ويدل على استحباب قراءة سورة الأعلى في الركعة الأولى من الجمعة والعيدين وسورة هل أتاك حديث الغاشية في الركعة الثانية بعد الفاتحة فيهما.

٥ - قوله: «كان يقرأ الجمعة والمنافقين» وقوله: «كان يقرأ سبح والغاشية»

دليل على أن (كان) لا يراد بها الدوام وإلا لتعارض الحديثان وإنما المراد أن أكثر قراءته في هذه السور الأربع تارة هاتين السورتين وتارة السورتين الآخرين .

٦ — مناسبة سورة الجمعة في صلاة الجمعة ظاهرة ففيها الحث على هذه الشعيرة الكبيرة والحض على الإتيان إليها وإلى ذكر الله فيها وترك ما يشغل عنها من أعمال الدنيا ولهوها ولو كان مباحاً نافعاً فكيف إذا كان ما يشغل ضاراً محرماً . كما أن فيها تمثيل من عنده أسفار العلم النافعة ولا يستفيد منه مثله مثل الحمار الذي يحمل تلك الأسفار ولا ينتفع بها وهو مثل يضرب لمن يأتي إلى الجمعة ولكنه يشتغل عن سماع الذكر بالكلام والانشغال بما لا فائدة فيه .

٧ — أما سورة المنافقين فقال بعض العلماء إن مناسبتها إسماعها المنافقين الذين لا يحضرون إلا لهذه الصلاة فقط ولكني أرى فيها شيئاً من سورة الجمعة حينما انفض المسلمون وأعرضوا عن سماع الذكر حينما قدمت العير ففيها ما ينبه على هذه الغلطة منهم بقوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون﴾ .

٨ — وفي سورة المنافقين أيضاً التحذير من هذا الخلق الذميمة النفاق سواء أكان هذا النفاق اعتقادياً وهو النفاق الأكبر المخرج من الملة . أو كان نفاقاً عملياً وهو النفاق الأصغر الذي صاحبه على خط كبير إلا أنه به لم يخرج من الملة .

٩ — أما مناسبة (سورة الأعلى) فالأعلى هو صاحب العلو المطلق في الذات والصفات .

فعلو الذات هو أنه سبحانه وتعالى عال بذاته فوق جميع مخلوقاته فله العلو المطلق فليس فوقه شيء ولا يحيط به شيء بل هو المحيط بكل شيء العالي

على كل شيء ولو أحاط به شيء أو كان فوقه أو مساواة شيء لا ننفي عنه
العلو المطلق ومن وصف الله بغير ذلك من العلو فقد نقصه ورضي له
بأدنى الأمكنة.

وعلو الله تعالى شهد به القرآن الكريم والسنة المطهرة وإجماع أهل السنة
والعقل الكامل والفطرة السليمة.

كما بينت هذه السورة أحوال يوم القيامة والجزاء فيها وعدم الاغترار
بالحياة الدنيا وبيئتها سورة - الغاشية - فقد احتوت على حالي الآخرة
بالنعيم والجحيم فهذا وجه جمع هاتين السورتين في المواضع العامة
لمناسبة مخاطبة الجمهور وتذكيرهم بسرعة وإيجاز عن معادهم.

* * *

٣٧٤ - وعن زيد بن أرقم رضي الله عنهما قال: «صلى النبي ﷺ

العيد، ثم رخص في الجمعة ثم قال: من شاء أن يصلي فليصل). رواه
الخمسة إلا الترمذي وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف وقوي بشواهد.

قال الشوكاني: حديث زيد بن أرقم أخرجه النسائي والحاكم وصححه
ابن المديني وابن خزيمة وفي إسناده إياس بن أبي رملة وهو مجهول.

قال محرره: الحديث له شواهد ذكرها الشوكاني وغيره منها:

١ - حديث أبي هريرة أخرجه الحاكم وفي إسناده بقية بن الوليد.

قال المنذري: فيه مقال.

- ٢ - حديث ابن عمر أخرجه ابن ماجه وإسناده ضعيف .
- ٣ - حديث عطاء بن أبي الزبير صلى في يوم عيد في يوم جمعة أول النهار ثم رحنا إلى الجمعة فلم يخرج إلينا فصلينا وحدثنا فذكرنا ذلك لابن عباس فقال أصاب السنة .
- قال محرره : والحديث بهذه الشواهد قد قوي .

المفردات :

رخص في الجمعة : الرخصة لغة السهولة واليسر .
واصطلاحاً : ما يثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - في الحديث دلالة على أنه إذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد فإنه يجوز لمن صلى صلاة العيد أن لا يصلي صلاة الجمعة ويكتفي بصلاة الظهر .
- ٢ - ذلك أنه اجتمع عيدان في يوم واحد فدخل أحدهما في الآخر واكتفى بحضور صلاة واحدة منها .
- ٣ - ومن أسباب اكتفاء إحداهما بالأخرى قوة الشبه بين الصلاتين من حيث إن كلا منهما ركعتان يجهر فيهما بالقراءة وفي كل منهما خطبتان وفيهما الجمع الكبير والاحتفال العظيم لكنه لا يسقط صلاة الظهر من لم يحضر الجمعة .
- ٤ - أما من لم يحضر العيد أو فاتته فلا يجوز له التخلف عن صلاة الجمعة لئلا تفوته الفريضتان الفضيلتان ولئلا يتأخر عن المشهدين الكبيرين .
- ٥ - قوله رخص - يدل على أن المستحب هو الحضور فإن الرخصة إنما تفيد التخفيف والتسهيل فقط .

٦ - أما الإمام فلا يتخلف وإنما يجب عليه الحضور لإقامة الجمعة للناس الذين سيحضرون فقد جاء في سنن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «اجتمع في يومكم هذا عيدان فمن شاء أجزأه عن الجمعة وأنا مجمعون» فهو المأثور عن النبي ﷺ ولا يعرف عن الصحابة في ذلك خلاف ولأن صلاة الظهر هي فرض الوقت فتغني عن الجمعة في الأحوال التي لا تصلي فيها.

٧ - قال بعض الناس إن الجمعة والظهر يسقطان عن من صلى العيد وهذا قول ضعيف جداً.

قال شيخ الإسلام: إذا اجتمع الجمعة والعيد في يوم واحد فللعلماء في ذلك ثلاثة أقوال أصحابها أن من شهد العيد سقطت عنه الجمعة فقد اجتمع عبادتان من جنس واحد فدخلت إحداهما بالأخرى ولأن في إيجابهما على الناس تضييقاً لمقصود عيدهم وما سن لهم فيه من السرور والانبساط فحينئذ تسقط الجمعة.

٨ - ويدل الحديث على أنه ينبغي للإمام أن ينبه الناس إلى الأحكام التي تخفى عليهم. ويكون التنبيه وقتها لأنه وقت الحاجة إلى معرفتها.

٩ - فائدة: قال شيخ الإسلام: صرح العلماء ببطالان صلاة من صلى الجمعة ثانية بغير إذن الإمام وبغير حاجة داعية وأجمعوا على وجوب الإفادة عليه. وقواعد الشرع تدل عليه.

* * *

٣٧٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً». رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فيه دلالة على أن للجمعة سنة بعدها وأنها أربع ركعات تصلى ركعتين ركعتين .

٢ - جاء في الصحيحين عن ابن عمر أن النبي ﷺ كان يصلي بعد الجمعة ركعتين . وجاء في سنن أبي داود أنه ﷺ كان يصلي ستاً ، قال الإمام أحمد : إن شاء صلى ركعتين وإن شاء صلى أربعاً وإن شاء صلى ستاً فأبها فعل فحسن والكل كان يفعله ﷺ .

٣ - ولا سنة راتبة للجمعة قبلها فإن النبي ﷺ كان يخرج من بيته ويصعد المنبر ثم يأخذ بلال في الأذان فإذا كمله أخذ النبي ﷺ في الخطبة من غير فصل .

قال شيخ الإسلام وابن القيم وجمع من العلماء : لا سنة للجمعة قبلها وهو أصح قولي العلماء وعليه تدل السنة .

قال الشيخ : وهو مذهب الشافعي وعليه جماهير الأئمة وعد النبي ﷺ رواتب الصلوات ولما لم يذكر لها راتبة إلا التي بعدها علم أنه لا راتبة لها قبلها وهذا مما انعقد سبب فعله في عهده ﷺ فإذا لم يفعله ولم يشرعه كان تركه هو السنة قال أبو شامة وما وقع من بعض الصحابة أنهم كانوا يصلون قبل الجمعة فمن باب التطوع المطلق وليس بمنكر وإنما المنكر اعتقاد العامة وبعض المتفقهة أن ذلك سنة للجمعة قبلها .

قال الشيخ : الأولى لمن جاء الجمعة أن يشتغل بالصلاة حتى يخرج الإمام لما في الصحيح : (ثم يصلي ما كتب له) .

* * *

٣٧٦ - وعن السائب بن يزيد رضي الله عنه أن معاوية قال له :

«إذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تتكلم أو تخرج ، فإن رسول الله ﷺ أمرنا بذلك أن لا نوصل صلاة بصلاة حتى نتكلم أو نخرج» رواه مسلم .

المفردات :

فلا تصلها : من الوصل من باب ضرب .

أو تخرج : أي من المسجد أو من موضع الصلاة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - كراهة وصل صلاة النافلة ولو راتبة بصلاة الفرض حتى يخرج فيصلها بالبيت كما هو الأفضل أو يفصل ذلك بأذكار الصلاة المكتوبة فإن للشارع الحكيم نظراً للتمييز بين الفرض والنفل وبين العبادات بعضها عن بعض لئلا يشتبه الفرض بغيره فربما مع الجهل وتطاول الأمر زيد في الفرائض ما ليس فيها فنهى عن الصيام قبيل رمضان ونهى عن وصل الفرض بالنافلة .

٢ - الحكمة في ذلك - والله أعلم - تمييز العبادات بعضها عن بعض فتميز النافلة عن الفريضة فقد نهى عن الصيام قبل رمضان بيوم أو يومين وله نظائر كثيرة بالشرع .

٣ - المستحب أن مصلي الجمعة يصلي ستنها أو سننها في المسجد كما كان النبي ﷺ يفعل ولكنه لا يصل الراتبة بها وإنما يصلها بعد كلام ومنه أذكار الصلاة المشروعة بعدها .

٤ - قال العلماء : الأولى التحول لصلاة النافلة عن مكان صلاة الفريضة ففيه تكثير لمواضع الصلاة والسجود يشهد له المكانان فقد أخرج أبو داود من

حديث أبي هريرة مرفوعاً «أيعجز أحدكم أن يتقدم أو يتأخر أو عن يمينه أو شماله في الصلاة يعني السجدة» وسكت عنه أبو داود وما سكت عنه فهو عنده صالح.

وقال البخاري في صحيحه: يذكر عن أبي هريرة يرفعه «لا يتطوع الإمام في مكانه».

٥ - قال شيخ الإسلام: السنة أن يفصل بين الفرض والنفل في الجمعة وغيرها كما ثبت عنه عليه السلام ولا يفعل ما يفعله كثير من الناس ممن يصل السلام بركعتي السنة فإن هذا ركوب لنهي عليه السلام وفي هذا من الحكمة التمييز بين الفرض والنفل كما يميز بين العبادة وغيرها.

٦ - صلاة النافلة في البيت لها مزايا جيدة من تنوير البيت بالصلاة وذكر الله ومن امتثال أمر النبي عليه السلام والاعتداء به ومن البعد عن الرياء ومن تعويد الأولاد والاتباع على الصلاة ليكون المصلي لهم قدوة صالحة.

* * *

٣٧٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«من اغتسل ثم أتى الجمعة، فصلّى ما قدر له، ثم أنصت حتى يفرغ الإمام من خطبته، ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام» رواه مسلم.

المفردات:

ما قدر له: بالبناء للمجهول من التقدير أي فصلّى حسب ما وفقه الله وقدره له.
أنصت: فعل ماضي أي سكت.

ما يؤخذ عن الحديث :

١ - إن من اغتسل ثم أتى الجمعة فصلى ما قدر له وقت انتظار الخطيب ثم أنصت للخطبة حتى يفرغ الخطيب منها ثم صلى معه صلاة الجمعة غفرت له ذنوبه من هذه الجمعة إلى الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام .
٢ - الغفران المذكور مرتب على هذه الأعمال الحميدة لصلاة الجمعة اغتسال لها فذهاب إلى مسجد لها فصلاة ما تيسر في مكانها فإنصات للخطيب فصلاة الجمعة فحصول الغفران مرتب على هذا كله .

٣ - استحباب الغسل للجمعة وتقدم الخلاف في وجوبه والصحيح أنه مستحب إلا في حق من فيه رائحة كريهة يؤدي بها المصلين فيتعين عليه الغسل .

قال ابن عبد البر: أجمع علماء المسلمين قديماً وحديثاً على أن غسل يوم الجمعة ليس بفرض لقوله ﷺ : «ومن اغتسل فالغسل أفضل» وليس شرطاً إجماعاً وأوجبہ الشيخ علی من له عرق أو ريح . وقال ابن القيم وجوبه أقوى من وجوب الوتر . ومن قال بوجوبه صحح الصلاة بدونه وقوله ﷺ : «واجب» محمول على تأكد الاستحباب وهو أكد الأغسال المستحبة مطلقاً وأحاديثه مستفيضة والغسل عن جماع أفضل لقوله ﷺ : «غسل واغتسل» .

٤ - استحباب شغل وقت انتظار الخطيب بالصلاة وتقدم أن هذه الصلاة ليست سنة راتبة للجمعة وإنما هي نفل مطلق .

٥ - وجوب الإنصات للخطيب ودليل وجوبه قوله تعالى : ﴿فاستمعوا له وأنصتوا﴾ وقوله ﷺ من قال لصاحبه «أنصت فقد لغى ومن لغى فلا جمعة له» .

٦ - إن الإنصات الواجب هو وقت الخطبة فقط لا قبلها ولا بعدها فإن لفظ «حتى» للغاية ولا يدخل ما قبلها فيما بعدها .

٧ - فضل هذا العمل الذي يسبب غفران الذنوب وتكفير السيئات .

٨ - المراد هنا السيئات التي تكفر في هذا العمل هي صغائر الذنوب أما كبائر الذنوب فلا يكفرها إلا التوبة النصوحة.

وهذا عام بجميع الأعمال الصالحة التي ورد أنها تكفر الذنوب كيوم عرفة ويوم عاشوراء والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان والحج المبرور وغير ذلك مما أتت به النصوص وهذا قول جمهور العلماء.

٩ - فائدة: المشهور من مذهب الحنابلة الكراهة في الايثار بالقرب من المكان الفاضل لا قبول الايثار.

وقال ابن القيم: لا يكره فقد طلب أبو بكر من المغيرة أن يبشر النبي ﷺ بوفد ثقيف وقد أثرت عائشة عمر بدفنه في بيتها جوار النبي ﷺ فإذا سأل الرجل غيره أن يوثره بمقامه في الصف الأول لم يكره له السؤال ولا لذلك البذل.

١٠ - الفائدة الثانية:

قال الشيخ تقي الدين: وما يفعله كثير من الناس من تقديم مفارش ونحوها إلى المسجد يوم الجمعة قبل صلاتهم فهذا منهى عنه بل محرم باتفاق المسلمين وهل تصح الصلاة في ذلك المفروش فيه قولان للعلماء لأنه غصب بقعة في المسجد.

١١ - الفائدة الثالثة:

الحديث يشير إلى مسألة هامة افترق فيها طائفتان ضالتان وهدى الله تعالى إليها الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة إحدى الطائفتين: هي (القدرية) وهم نفاة القدر فقد نفوا القدر من عموم خلق الله تعالى ومشيتته وإرادته زاعمين أن إثبات ذلك لله تعالى يبطل مسؤولية العبد عن فعله ويلقي التكاليف التي - حمل بها وأنيطت به ويخصصون النصوص الدالة على عموم الخلق والمشيتة بما عدا أفعال العباد وأثبتوا أن العبد خالق فعله بقدرته وإرادته وبهذا أثبتوا خالقين فاستحقوا أن يسموا

بمجنوس هذه الأمة لأن المجنوس يزعمون أن الشيطان يخلق الشر وخالق الخير هو الله .

الطائفة الثانية : (الجبرية) وهؤلاء غلوا في إثبات القدر حتى أنكروا أن يكون للعبد فعل حقيقية وإنما الأفعال تسند إليه مجازاً فيقال صلى وصام وزنى وسرق مجازاً لا حقيقة وإنما هو كالريشة في مهب الريح .

وهذا - في زعمهم - تحقيق أنه لا مقدر في الحقيقة إلا الله وحده ، وإن الناس إنما تنسب إليهم أفعالهم على سبيل المجاز .

وهؤلاء اتهموا ربهم بالظلم لأنه يعذب الناس على أفعال وأعمال لا تنسب إليهم ولم تقع بإرادتهم ولا قدرتهم وإنما هي بفعل من عذبهم . واتهموا ربهم بأن كلف عباده بأعمال لا قدرة لهم عليها ونهاهم عن أعمال لا يستطيعون الامتناع منها فهم مجبرون عليها .

واتهموا ربهم بالعبث في تكليف عباده بما لا قدرة لهم عليه . وعطلوا أوامر الله تعالى ونواهيه لأنها وجهت إلى من ليس له قدرة على القيام بها ولا عن الامتناع منها .

وهدى الله تعالى - الفرقة الناجية - أهل السنة والجماعة إلى الحق فيما اختلفت فيه هاتان الطائفتان الضالتان .

فقرروا بأنه لا منافاة بين عموم خلق الله تعالى لجميع الأشياء وبين كون العبد هو فاعل فعله حقيقة لا مجازاً .

فقالوا : إن العبد هو المصلي والصائم وهو الزاني والسارق حقيقة فأى عمل خير أو شر هو الذي فعله بإرادته له واختياره إياه فهو غير مجبر على الفعل أو الترك فإنه لو شاء فعل ولو شاء ترك وبهذا فهو مستحق للجزاء على ما قدم من فعل طيب أو سيئ .

وإن هذه الحقيقة ثابتة شرعاً وحساً وعقلاً .

ومع إثبات ذلك للإنسان فإن الله تبارك وتعالى هو الذي خلق قدرتهم وإرادتهم ومشيتهم التي بها يريدون ويفعلون وأعطاهم هذه الإرادة

والاختيار فهو الخالق لجميع الأسباب التي وقعت بها أعمالهم .
وبهذا القول الوسط السليم الحكيم تجتمع النصوص النقلية والبراهين العقلية .

أولاً : قال تعالى : ﴿لَمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاؤُنْ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ .

وجاء في البخاري من حديث علي بن أبي طالب أن النبي ﷺ قال :
«اعملوا فكل ميسر لما خلق له» .

كما جاء في حديث الباب قوله ﷺ : «من اغتسل ثم أتى الجمعة فصلى» .

هذه أفعال مستندة حقيقة إلى العبد فهو الفاعل لذلك بقدرته واختياره .
قوله : «صلى ما قدر له» هذا تقدير الله تعالى ومشئته في فعل عبده
فالحديث أثبت فعل العبد المربوط بتقدير الله وتديره وإرادته .

ثانياً : المعنى اللغوي فإن العمل ينسب إلى فاعله حقيقة أما المجاز فلا
يعدل إليه إلا إذا لم تمكن الحقيقة وهنا ممكنة وصالحة .

ثالثاً : العقل فإنه لا يعرف مصدر للفعل إلا ممن وقع منه الفعل .
رابعاً : الحس ومن الحس المشاهدة فإننا نرى أن الأفعال تصدر من
المخلوقين وتنسب إليهم ويعترفون بوقوعها ويعترفون بمسؤوليتها .

خامساً : يوجد عند كل عاقل علم ضروري بأن كل ما صدر من الإنسان
من عمل فهو صادر منه باختياره وإرادته ومشئته وهذا الفعل الضروري لا
يمكن دفعه ولا تصور سواه . والله الهادي إلى سواء السبيل .

* * *

٣٧٨ - وعنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ذكر يوم الجمعة

فقال : «فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله عز وجل

شيئاً إلا أعطاه إياه، وأشار بيده يقللها» متفق عليه، وفي رواية لمسلم:
«وهي ساعة خفيفة».

المفردات:

لا يوافقها: أي لا يصادفها وهذه اللفظة أعم من أن يقصد لها أو يتفق وقوع الدعاء فيها.

وهو قائم: جملة اسمية محلها النصب لأنها حال من الفاعل وهذا خرج مخرج الغالب فلا يعتبر مفهوم المخالفة هنا.

يصلي: - ويسأل الله - جملتان فعليتان حاليتان من الأحوال المترادفة أو المتداخلة ولا يصح أن تكونا صفتين لمسلم لأن مسلماً صفة «العبد» والصفة والموصوف في حكم شيء واحد والنكرة إذا اتصفت يكون حكمها حكم المعرفة. فلا يجوز وقوع الجمل بعدها صفات لها لأن الجمل لا تقع صفة للمعرفة بل إذا وقعت بعدها تكون حالاً.

شيئاً: مما يليق أن يدعو به المسلم ويسأله الله تعالى.

يقللها: جملة وقعت حالاً والتقليل خلاف التكثير فهو يشير إلى أن وقتها قليل والساعة اسم لجزء مخصوص من الزمن ويرد على أنحاء منها أن يراد به جزء غير مقدر.

* * *

٣٧٩ - وعن أبي بردة رضي الله عنه عن أبيه قال: سمعت رسول

الله ﷺ يقول: «هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة» رواه

مسلم، ورجح الدارقطني أنه من قول أبي بردة. وفي حديث عبدالله بن

سلام عند ابن ماجه، وجابر عند أبي داود «أنها ما بين صلاة العصر وغروب الشمس»، وقد اختلف فيها على أكثر من أربعين قولاً أمليتها في شرح البخاري.

المفردات:

أمليتها: من الإملاء وهو أن تكتب العبارة ويكتبها غيرك أي كتبت تلك الأقوال في شرح البخاري وهو فتح الباري الشرح الشهير.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - من فضائل يوم الجمعة أن فيها ساعة شريفة هي نفحة من نفحات الله تعالى يستجيب فيها تعالى دعاء الداعي.

٢ - لا يوافق هذه الساعة الفاضلة عبد مسلم وهو قائم يصلي فيسأل الله عز وجل شيئاً من أمر الدين أو الدنيا إلا أعطاه إياه ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم.

٣ - الساعة المرادة هي القطعة من الزمن قد تطول وقد تقصر إلا أن ساعة الجمعة هذه ساعة خفيفة ليست بالطويلة.

٤ - أخفى تعالى وقت هذه الساعة فلا يعلم هل هي في أول النهار أو آخره أو وسطه وإخفاؤها عين الحكمة والرحمة ذلك أنه لو علم وقتها لما التمسها المسلمون بالعبادة والدعاء إلا تلك الساعة ولكن إخفاءها يجعلهم يلتمسونها كل يوم الجمعة عليهم يقعون عليها فتكثر أعمالهم الصالحة. وإخفاؤها كإخفاء ليلة القدر وإخفاء اسم الله الأعظم ونحو ذلك من الأشياء المفضلة.

٥ - أرجى ساعة لساعة الإجابة ساعتان إحداهما حين يصعد الخطيب حتى

تقضى الصلاة كما جاء ذلك في حديث أبي بردة .
وهذا الوقت له ميزته باجتماع المصلين والاجتماع على العبادة له أثره في
إجابة الدعاء كما أن هذه الساعة هي المقصودة من يوم الجمعة وهي التي
نادى الله المؤمنين للسعي إليها .
أما الساعة الثانية : ما بين صلاة العصر وغروب الشمس .
كما جاء ذلك في حديثي عبدالله بن سلام وجابر .

٦ - هذان الوقتان هما أرجى وقت لهذه الساعة الفاضلة ذلك أن وقت صعود
الخطيب المنبر للخطبة حتى تنقضي الصلاة هو ثمرة ذلك اليوم وزبدته
فما فضل هذا إلا لهذه العبادة الجليلة والذكر الكريم .
أما بعد العصر فهو آخر النهار وهو ختام أعمال النهار والجوائز توزع
وتعطى في آخر العمل قال ﷺ : « أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه » .
٧ - استحباب التفرغ لهذه الساعة المباركة والاجتهاد في ذلك اليوم لعله
يصادفها ويقدر كل ساعة تمر عليه في هذا اليوم أنها ساعة الإجابة .
٨ - الإسلام شرط أساسي لقبول الأعمال واستجابة الدعاء فمهما عمل الكافر
من عمل فمردود عليه قال تعالى : ﴿وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه
هباءً منثوراً﴾ .

٩ - العبودية هنا لها معنى خاص فليست العبودية العامة وإنما هي عبودية
الاتصال بالله تعالى والالتجاء إليه والتضرع بين يديه .
١٠ - جاء في الحديث يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم فالدعاء
المستجاب هو المشروع في لفظه وقصده والله أعلم .

* * *

٣٨٠ - وعن جابر رضي الله عنه قال : « مضت السنة أن في كل

أربعين فصاعداً جمعة » . رواه الدارقطني بإسناد ضعيف .

درجة الحديث .

الحديث ضعيف .

قال المؤلف رواه الدارقطني بإسناد ضعيف قال الصنعاني وذلك أنه من رواية عبد العزيز بن راجح قال أحمد اضرب على أحاديثه فإنها كذب أو موضوعة .

قال النسائي ليس بثقة قال الدارقطني منكر الحديث قال ابن حبان لا يجوز أن يحتج به . وفي الباب أحاديث لا أصل لها . قال عبد الحق لا يثبت في العدد حديث .

المفردات :

مضت السنة : أي جرت ونفذت .

فصاعداً : يقال بلغ العدد كذا فصاعداً يعني فما فوقه فصاعداً منصوب على الحال .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على أن كل أربعين رجلاً مقيمين في بناء مسماه واحد فعليهم أن يقيموا صلاة الجمعة .

٢ - مفهوم الحديث أنهم إن نقصوا عن هذا العدد فلا تقام فيهم الجمعة بل يصلون ظهراً .

٣ - الحديث ضعيف ففيه عبد العزيز بن راجح وأحاديثه بين موضوعة أو مكذوبة وقال البيهقي هذا حديث لا يحتج به ثم لو صح فليس فيه حجة قال الشيخ سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب : هذا حديث ساقط لا يحتج به ولذا اختلف العلماء في العدد الذي تنعقد به الجمعة .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في العدد الذي به تنعقد الجمعة وتجب فذهب الإمامان الشافعي وأحمد إلى أنها لا تقام إلا بأربعين رجلاً فأكثر. لما روى البيهقي عن ابن مسعود أنه رضي الله عنه جمع بالمدينة وكانوا أربعين رجلاً ولم يثبت أنه صلى بأقل من أربعين ولحديث الباب وكلاهما لا تقوم به حجة وذهب المالكية إلى أن العدد المعتبر لإقامة صلاة الجمعة هو اثنا عشر رجلاً لما روى مسلم عن جابر في قصة العير القادمة فانفض الناس إليها حتى لم يبق معه إلا اثنا عشر رجلاً وهذه قضية لا تدل على العدد المذكور وإنما هي اتفاق وصدفة لا تعتبر دليلاً شرعياً. ولكن الحديث يرد على مذهب الشافعية والحنابلة فليس عندهم عليه جواب صحيح. وذهب أبو حنيفة ومحمد بن الحسن إلى أن أقل الجمع في الجمعة ثلاثة رجال سوى الإمام لأن الثلاثة هم أقل الجمع الصحيح والجمعة مشتقة من التجمع.

واختار جماعة منهم شيخ الإسلام وابن القيم إلى أنها تنعقد بثلاثة إمام ومستمعين اثنين وهذا نص الإمام أحمد قال علماء الدعوة هذا القول أقوى ففي الحديث الصحيح: «إذا كانوا ثلاثة فيؤمهم أحدهم» وهو عام في الصلوات كلها الجمعة والجماعة.

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: ما سوى هذا القول يحتاج إلى برهان ولا برهان يخرج عن هذا العموم، قال الحافظ ابن حجر: لا يصح في عدد الجمعة شيء ووردت أحاديث تدل على الاكتفاء بأقل من أربعين. وقال عبد الحق: لا يثبت في العدد حديث.

وحكى النووي وغيره: إجماع الأمة على اشتراط العدد وأنها لا تصح من منفرد وأن الجماعة شرط لصحتها والقول الراجح في العدد أنهم إمام واثنان يستمعان كما اختاره شيخ الإسلام رحمه الله تعالى.

* * *

٣٨١- وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ كان

يستغفر للمؤمنين والمؤمنات في كل جمعة». رواه البزار بإسنادين.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال المؤلف رواه البزار لا نعلمه عن النبي ﷺ إلا بهذا الإسناد الذي فيه يوسف بن خالد السَّمِّي وهو ضعيف.

* * *

٣٨٢- وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ كان في

الخطبة يقرأ آيات من القرآن يذكر الناس» رواه أبو داود، وأصله في

مسلم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

وهو في مسلم والسنن عن جابر بن سمرة بلفظ كان رسول الله ﷺ يخطب قائماً ويجلس بين الخطبتين ويقرأ آيات يذكر الناس.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - تقدم حديث أبي هريرة مرفوعاً: «إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل شيئاً إلا أعطاه» وتقدم في صحيح مسلم: «إنها ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تنقضي الصلاة» هذه الساعة هي وقت قيام الإمام بخطبة الجمعة.

٢ - يضاف إلى حصول هذه الساعة الفاضلة الجمع الكبير يدعو بهم الإمام وهم مؤمنون على دعائه فينبغي اغتنام هذه النفحة المباركة بوجود هذا الجمع العظيم بأن يدعو الإمام بالأمور الهامة التي منها: الدعاء والاستغفار للمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والأموات فإن هذه سنة النبي ﷺ في كل جمعة.

٣ - بعض العلماء يرى وجوب الدعاء للمؤمنين والمؤمنات في الخطبة تأسيًا بالنبي ﷺ بهذا الحديث.

وبعضهم يرى استحباب ذلك لا وجوبه وهذا هو الصحيح لأمرين الأول: أن الحديث فيه ضعف.

الثاني: أن فعل النبي ﷺ لا يدل على الوجوب وإنما إن كان عبادة دلت على الاستحباب وإن كان عادة دلت على الإباحة.

٤ - أن يدعو للمسلمين بالنصر والتأييد والعز والتمكين وقهر الأعداء.

٥ - أن يدعو لإعلاء كلمة الله ونشر دينه وتحكيم كتابه وسنة نبيه ﷺ.

٦ - أن يدعو لأئمة المسلمين بالتوفيق والتسديد وتأليف قلوبهم وجمع كلمتهم على الحق وعلى نصر دين الله وأن يرزقهم البطانة الصالحة ويجنبهم بطانة السوء.

٧ - أن يحرص على الدعوات العامة الجامعة وإذا كانت من الأدعية المأثورة فهي أفضل في ساعات الإجابة والأوقات الفاضلة لا سيما في الأماكن الفاضلة فإنها تغتنم ولا تفوت فمن فوتها فهو المحروم رزقنا الله جميعاً الاستعداد.

٨ - أما الحديث رقم - ٣٨٢ - ففيه استحباب تذكير الناس في الخطبة بآيات من كتاب الله فقد قال تعالى: ﴿كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب﴾.

وتقدم أنه ﷺ كان يقرأ سورة - ق - لما فيها من المواعظ والزواجر

والتذكير بالموت والجزاء بالنعيم المقيم أو العذاب الأليم فالقرآن نعم المعلم المهذب والموجه قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا، وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

٩ - ينبغي أن تكون الآيات التي يقرأها الخطيب في الخطبة آيات تناسب موضوع الخطبة وتكون دليلاً على ما قال وتأيداً لخطبته ولتكون خطبته تفسيراً لها ومشيراً إلى معانيها ولئلا يشتت على المستمعين أذهانهم باختلاف مواضيع الخطبة.

فائدة:

إذا أفرد الإسلام في النصوص الشرعية شمل الإيمان وإذا أفرد الإيمان شمل الإسلام أما إذا اجتمعا في نص واحد فالإسلام هو الأعمال الظاهرة والإيمان أعمال القلوب من الإيمان بالله . وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر وذلك مصرح به في حديث عمر حينما جاءهم جبريل يعلمهم دينهم .

* * *

٣٨٣ - وعن طارق بن شهاب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال: «الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا أربعة: مملوك، وامرأة، وصبي ومريض» رواه أبو داود وقال: لم يسمع طارق من النبي ﷺ وأخرجه الحاكم من رواية طارق المذكور عن أبي موسى.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص: رواه أبو داود من حديث طارق بن شهاب، ورواه

الحاكم من حديث طارق هذا عن أبي موسى عن النبي ﷺ وصححه غير واحد قال النووي قول أبي داود إن طارقاً رأى النبي ﷺ ولم يسمع منه شيئاً غير قاذح في صحته فإنه يكون مرسل صحابي وهو حجة والحديث على شرط الشيخين وله شواهد.

المفردات:

حق واجب: الحق الواجب هو الثابت فرضه بالكتاب والسنة.
إلا أربعة: إلا بمعنى غير وما بعده مجرور صفة لمسلم وتقدير غير مسلم وغير عبد إلخ.....
مملوك: المراد به الرقيق.
الصبي: من دون البلوغ من الذكور.

* * *

٣٨٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«ليس على مسافر جمعة» رواه الطبراني بإسناد ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

تقوى بشواهد. قال المؤلف رواه الطبراني بإسناد ضعيف.

قال الألباني: وفي الباب أحاديث أخر يقوى بها الحديث. وأما عزو المؤلف الحديث للطبراني فما أظنه إلا وهماً.

ما يؤخذ من الحديثين:

الحديث رقم (٣٨٣) يدل على أن الجمعة لا تجب على أربعة أصناف هم:

١ - العبد المملوك: قالوا الحكمة في عدم وجوبها عليه لأنه محبوس على أعمال سيده وهو تعليل غير جيد لأن حق الله تعالى أولى وهو داخل تحت النداء في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾. وحق الله أوجب من حق سيده عليه.

٢ - إن الأجير يجب عليه حتى عند من لا يوجبونها على العبد ويقولون إن وقت الصلاة مستثنى من زمن الأجرة ما لم يكن في حراسة ونحوها ويخشى على حراسته من الضياع أو الاعتداء أو الذهاب فهذا عذر في ترك الجمعة والجماعة.

٣ - امرأة: لأن المرأة ليست من أهل حضور مجامع الرجال قال ابن المنذر وغيره أجمعوا على أن لا الجمعة على النساء وأجمعوا على أنهن إذا حضرن فصلين الجمعة أن ذلك يجزىء عنهن.

٤ - الصبي لأنه غير مكلف.

٥ - أما الحديث رقم - ٣٨٤ - فيدل على أن صلاة الجمعة لا تجب على المسافر ولا تشرع في حقه لأن النبي ﷺ وأصحابه كانوا يسافرون في الحج والجهاد فلم يصل أحد منهم الجمعة في السفر مع اجتماع الخلق الكثير وإذا سمع المسافر النداء لصلاة الجمعة فالمشهور من مذهب الإمام أحمد أنه إن كان يجب عليه إتمام الصلاة ولا يصح منه القصر وذلك حينما لا يرون سفره سفر قصر فإنها تلزمه الجمعة بغيره وإلا فإنها لا تلزمه لا بنفسه ولا بغيره قال في الإقناع وغيره ولا الجمعة بمنى وعرفة نص عليه الإمام أحمد لأنه لم ينقل فعلها فيهما.

٦ - المريض سقطت عنه لعذر المرض ، لأنه معذور بعدم استطاعه عليها ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها.

٧ - هؤلاء الخمسة الذين لا تجب عليهم الجمعة بعضهم سقطت عنه لفقد

شرط الوجوب وهما المرأة والصبي فإنها لا تجب على امرأة لأنها ليست من أهل الجمع والجماعات. وبعضهم سقطت عنه لوجود المانع في وجوبها وهم العبد المحبوس على عمل سيده والمريض الذي يشق عليه الذهاب إليها والمسافر الذي هو مظنة المشقة.

إلا أنهم جميعاً إذا صلوا الجمعة صحت منهم وأجزأت منهم لأن سقوطها تخفيفاً.

٨ - قال في شرح المنتهى: وحرم سفر من تلزمه الجمعة في يومها بعد الزوال حتى يصلي لاستقرارها في ذمته بدخول وقتها ويكره السفر قبل الزوال ولا يحرم لأنها لا تجب إلا بالزوال وما قبله وقت رخصة هذا إن لم يأت بالصلاة في طريقه فإن أتى بها في طريقه فلا يحرم بعد الزوال ولا يكره قبله.

٩ - ولا تجب الجمعة إلا على مستوطنين ببناء معتاد ولو من قصب لا يرحلون عنه شتاء ولا صيفاً فأما البادية أهل الطعن والحل الذين يسكنون بالخيام أو بيوت الشعر ونحوها فلا تجب عليهم لأن العرب كانوا حول المدينة وكانوا لا يصلون الجمعة ولم يأمرهم ﷺ بها لأنهم على هيئة المسافرين.

* * *

٣٨٥ - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «كان رسول

الله ﷺ إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا» رواه الترمذي بإسناد ضعيف، وله شاهد من حديث البراء عند ابن خزيمة.

درجة الحديث:

قال المؤلف: رواه الترمذي بإسناد ضعيف قال الصنعاني لأن فيه

محمد بن الفضل بن عطية وهو ضعيف تفرد به الدارقطني وابن عدي وغيرهما
وقال المؤلف وللحديث شاهد من حديث البراء عند ابن خزيمة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - مشروعية الخطبة على منبر أو موضع عال ليكون أبلغ في إسماع
الحاضرين .

٢ - يستحب للحاضرين الاتجاه إلى الخطيب بوجوههم وذلك بأن ينحرفوا
إليه إذا شرع في الخطبة لفعل الصحابة لأن هذا هو الذي يقتضيه آداب
الاستماع وهو أبلغ في الوعظ قال النووي : وهو مجمع عليه .
وقال إمام الحرمين في سبب استقبالهم واستقباله إياهم أنه يخاطبهم فلو
استدبرهم كان قبيحاً .

٣ - من فوائد استقبال الخطيب ونحوه وإعطائه الوجه من المستمع أن ينشط
الخطيب والواعظ ونحوهما على الكلام إذا وجد له مصغياً ومستفيداً .
كما أنه يتطابق النظر والتفكير فتساعد العين والقلب على استيعاب الفائدة
فيحصل كمال المقصود .

* * *

٣٨٦ - وعن الحكم بن حزن رضي الله عنه قال : «شهدنا الجمعة

مع النبي ﷺ فقام متوكئاً على عصا أو قوس» رواه أبو داود .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في التلخيص : رواه أبو داود من حديث الحكم بن حزن الكلفي

وإسناده حسن وفيه شهاب بن خراش وقد اختلف فيه والأكثر وثقوه وقد صححه ابن السكن وابن خزيمة .

وله شاهد من حديث البراء بن عازب عند أبي داود صححه ابن السكن وفي الباب عن ابن عباس وابن الزبير رواهما أبو الشيخ ابن حبان .

المفردات :

متوكئاً : أي مستنداً أو معتمداً على قوس أو عصا .

قوس : بفتح القاف المثناة فسكون الواو فسين مهملة هي سلاح قديم على هيئة هلال ترمى بها السهام تذكر وتؤنث جمعها أقواس وقسي .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أنه يندب للخطيب أن يخطب متوكئاً على قوس أو عصا .

٢ - الحكمة في ذلك - والله أعلم - أن ذلك أربط لقلب الخطيب وأثبت لقيامه وأبعد له عن العبث بيديه . وهي عادة عربية عند الخطباء تشعر بالقوة والعزة للخطيب وتدخل الانقياد والإذعان لسامعيه .

٣ - قال بعضهم : يستحب للخطيب حمل السيف إشعاراً بأن الإسلام إنما فتح به . ورد ذلك ابن القيم فقال : لم يحفظ عن رسول الله ﷺ بعد اتخاذ المنبر أنه كان يرقاه بسيف ولا قوس ولا غيره ولو كان ذلك سنة ما تركه بعد اتخاذه المنبر كما لم يحفظ عنه أنه اتخذ سيفاً قبل اتخاذ المنبر وإنما كان يعتمد على قوس أو عصا وما يظنه الجهال أنه كان يعتمد على السيف إشارة إلى أن الدين قام به من فرط جهلهم فالدين إنما قام بالوحي والقرآن .

وتقدم مثل هذا الكلام .

* * *

باب صلاة الخوف

مقدمة

الخوف نقيض الأمن ولصلاة الخوف هيئات وحالات خاصة لا تغتفر في حال الأمن وتختلف هيئاتها وحالاتها وصفاتها بحال العدو من قربه أو بعده ومن شدة الخوف أو خفته ومن الجهة التي هو فيها.

وليس للخوف تأثير في عدد ركعات الصلاة على الراجح.

وسر شرعها - والله أعلم - أمران أحدهما التيسير على هذه الأمة . الثاني المحافظة على أداء الصلاة في وقتها .

وصلاة الخوف ثابتة بالكتاب والسنة وعند جمهور الفقهاء فأما الكتاب فقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ ﴾ الآية . وأما السنة فقد ثبت أن النبي ﷺ صلى صلاة الخوف في أربعة مواضع :

هي : بطن نخلة - وعسفان - و - ذي قرد - و - ذات الرقاع - وسيأتي تحديد أماكنها في شرح الأحاديث إن شاء الله تعالى .
اتفق الفقهاء على أمرين :

الأول : أنه يجوز للغزاة أن يصلوها بإمامين كل طائفة بإمام .

الثاني : إذا اشتد الخوف وتعذرت الجماعة فلهم صلاتها فرادى في خنادقهم ومواقفهم ومهما حصل منهم من حركة وعدو واستدبار للقبلة فهو معفو عنه . ويركعون ويسجدون إيماء .

أما صلاتها جماعة بإمام واحد فتجوز في كل صفة صحت عن النبي ﷺ وقد جاءت الأخبار بأنها ستة عشر نوعاً. والمشهور من ذلك ست أو سبع صفات أجازها كلها الإمام أحمد واختار منها حديث سهل بن أبي حثمة الأنصاري الأوسي الساعدي لأنه أشبه بما جاء في الكتاب ولأنه أحوط للصلاة وأحوط - أيضاً - في حالة الحرب وأتقى للعدو وأقل في الحركة والأفعال.

ونستفيد من مشروعية صلاة الخوف كلها بصفاتها الخفيفة والثقيلة أمرين : الأول : عظم أمر الصلاة وشدة الاهتمام بها والحرص على أدائها في وقتها فإنه لم يعذر المسلم في أدائها حتى في هذه الحال التي يشتد فيها القتال ويختلط المسلمون فيه بعدوهم ويشتبكون بالسلاح الأبيض فإذا بلغ الأمر هذا المبلغ بالاهتمام بالصلاة فكيف يتساهل بها ويفوتها الوادعون في بيوتهم وفرشهم إن هذا شيء عجيب غريب.

الثاني : عظم الجهاد في سبيل الله وأهميته والقيام به حتى بلغ أن سومح لأجله بالإخلال بالصلاة المفروضة وترك الكثير من أركانها والإتيان بما ينافيها من الكر والفر واستدبار القبلة وترك الركوع والسجود والقعود وغير ذلك في الصلاة كل ذلك لأجل القيام بأمر الجهاد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله ونشر دينه وبث دعوته.

وما أصاب المسلمين من الذل والمهانة والحقارة إلا بتركهم الجهاد في سبيل الله وركونهم إلى الدنيا والدعة والإخلاد إلى الأرض يريدون عرض الدنيا. والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم.

* * *

٣٨٧ - عن صالح بن خوات عمن صلى مع النبي ﷺ يوم ذات

الرقاع صلاة الخوف: «إن طائفة من أصحابه ﷺ صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلى بالذين معه ركعة، ثم ثبت قائماً وأتموا لأنفسهم، ثم انصرفوا فصفوا وجاء العدو، وجاءت الطائفة الأخرى، فصلى بهم الركعة التي بقيت ثم ثبت جالساً وأتموا لأنفسهم، ثم سلم بهم» متفق عليه، وهذا لفظ مسلم، ووقع في المعرفة لابن منده عن صالح بن خوات عن أبيه.

المفردات:

خوات: بفتح الخاء وتشديد الواو وصالح بن خوات من التابعين المشهورين.
ذات الرقاع: صاحبة الرقاع بكسر الراء وفتح القاف المخففة ثم ألف وآخره عين مهملة جمع الرقعة من الجلد أو نحوها. هي غزوة من غزوات النبي ﷺ قبل نجد إلى غطفان وسميت ذات الرقاع لأنه أصاب الصحابة رضي الله عنهم حقاً من خشونة الأرض فلفوا على أقدامهم رقاعاً.
صلاة الخوف: خاف يخاف وخيفة ومخافة وهو ضد الأمن والخوف لغة توقع

مكروه عن أمارة مظنونة أو معلومة والمراد هنا حكم صلاة الخوف حال كون المصلين رجالاً وركباً حسب حالة العدو ووجهته .

أضيفت الصلاة إلى الخوف من باب إضافة الشيء إلى سببه باعتباره خاصاً بها لا باعتبار أصل المشروعية لأن الصلوات الخمس مشروعة بدون خوف .
طائفة : هي الجماعة والفرقة .

وجاه : بكسر الواو بمعنى اتجاه .

العدو : والعدو الكافر قال تعالى : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ .
ثبت : قال في المصباح : ثبت الشيء ثبوتاً دام واستقر فهو ثابت .

ما يؤخذ من الحديث :

١ — هذا هو حديث سهل بن أبي حنمة الأنصاري الذي اختاره الإمام أحمد رحمه الله لأنه أشبه بكتاب الله وأحوط لجند الله وأسلم للصلاة من الأفعال وهذه صلاته من الأفعال وهذه صلاته ﷺ بذات الرقاع وهي أحد الأوجه الستة المشهورة .

٢ — غزوة ذات الرقاع سميت بذلك لأن أرجل الصحابة نقبت من الحفاء فلفوا عليها الخرق والرقاع وأما مكانها فيقال له (بطن نخل) اسم موضع شرق شمال المدينة المنورة بمسافة (١٠٠) كيلو عند قرية الحناكية غزا فيها قبيلة غطفان جماعة عيينة بن حصن الغزاري . ويقال : أنهم قبيلة مطير المعروفة الآن .

٣ — مشروعية الصلاة على هذه الكيفية المفصلة في الحديث :

ذلك أن العدو في هذه الغزوة في غير جهة القبلة فهنا يقسم الإمام الجند طائفتين طائفة تصلي معه وأخرى تحرس المسلمين عن هجوم العدو فيصلّي بالطائفة الأولى ثم يتمون لأنفسهم ويسلمون ثم يذهبون يحرسون

وتأتي الطائفة الثانية فيصلّي بهم الإمام الركعة الثانية في الثنائية والركعتين الآخرين في الرباعية والثالثة في المغرب ويتمون صلاتهم وينتظرهم الإمام في التشهد ثم يسلم بهم وفي هذا الوجه حصل المعدل بين الطائفتين فإن الأولى أدركت مع الإمام تكبيرة الإحرام وأما الطائفة الثانية فأدركت معه التسليم.

٤ - صلاة الخوف على هذا الوجه إن كانت الفجر أو كان الإمام يقصر الصلاة فإنه يصلّي بالطائفة الأولى ركعة واحدة ويبقى الإمام قائماً في الركعة الثانية ويتمون لأنفسهم ويسلمون ثم يذهبون للحراسة وإن كانت المغرب أو رباعية صلى بالأولى ركعتين ثم أتموا لأنفسهم وسلموا وذهبوا للحراسة.

أما الطائفة الثانية فإنها لما كانت الأولى بالحراسة جاءت فصلّي بهم الإمام ما بقي من الصلاة ثم جلس للتشهد وأتموا لأنفسهم حتى يلحقوا في التشهد فإذا تشهدوا سلم بهم.

٥ - جواز الانتظار في صلب الصلاة للمصلحة.

٦ - وجوب أخذ الحيطة والحذر من العدو قال تعالى: ﴿وخذوا حذرکم﴾

٧ - ما كابده الصحابة رضي الله عنهم في سبيل نصرة الإسلام وإعلاء كلمة الله

والجهاد في سبيله. مما صار له أكبر الأثر في انتشار الإسلام ودخول الناس فيه أفواجاً حتى عم الإسلام أقطار المعمورة وصار الدين كله لله.

فرضي الله عنهم وأرضاهم ورزق المسلمين الاقتداء بهم واحتذاء أفعالهم حتى يعيدوا عز الإسلام ومنعته وقوته إنه القادر على ذلك وصلى الله على نبينا محمد.

٨ - مشروعية صلاة الخوف عند سببها حضراً أو سفراً تخفيفاً على الأمة ومعونة

لهم على الجهاد وأداء للصلاة في جماعة وفي وقتها المحدد.

٩ - إن الحركة الكثيرة لمصلحة الصلاة أو للغزوا لا تبطل الصلاة.

١٠ - الحرص الشديد على الإتيان بالصلاة في وقتها مع الجماعة فقد سمح بأدائها على هذه الكيفية محافظة على ذلك.

١١ - فهذا أكبر دليل على أهمية الصلاة في وقتها والصلاة جماعة فقد ترك لأجل المحافظة على الوقت والجماعة كثيراً من الأركان والواجبات الهامة واغتفرت فيها الحركة والذهاب والإياب فكيف بعد هذا نتساهل بالوقت أو الجماعة في حالة الأمن والدعة إن هذا لمن العجب ومن عدم التفقه في الدين.

١٢ - الصلاة بالغزاة على هذه الكيفية كلها لمأمومين متساوين في الصلاة مع قائدهم والحرص على العدل بينهم في أداء الصلاة فيه فائدة كبرى فإنها تشعرهم بأنهم أمة واحدة وأنهم يد واحدة مما يجمع كلمتهم ويوحد صفهم ويؤلف قلوبهم ويشعرهم بالوحدة التامة ولهذا اغتفر فيه كثير من المخالفات في أفعال الصلاة.

* * *

٣٨٨ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «غزوت مع رسول

الله ﷺ قبل نجد فوازينا العدو فصاففناهم، فقام رسول الله ﷺ فصلّى بنا، فقامت طائفة معه، وأقبلت طائفة على العدو، وركع بمن معه ركعة وسجد سجدتين، ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل، فجاءوا فركع بهم ركعة وسجد سجدتين. ثم سلم، فقام كل واحد منهم فركع لنفسه وسجد سجدتين متفق عليه، واللفظ للبخاري.

المفردات:

قبل نجد: بكسر القاف وفتح الباء أي جهة نجد.

نجد: بفتح النون وسكون آخره دال مهملة لغة كل ما ارتفع وحدها من سفوح جبال السرواة الشرقية إلى أطراف العراق.

فوازيـنا العدو: بالزاي بعدها مثناة تحتية أي قابلنا العدو وحاذينا وقد تبدل الواو همزة فيقال إزاه.

العدو: والعدو للمذكر والمؤنث والواحد والجمع ويجمع على عدى وأعداء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الصفة الثانية من صلاة الخوف أحد الأوجه الستة المشهورة وحديثها هذا في الصحيحين وراويها أحد الغزاة عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

٢ - صفة هذه الصلاة أن يجعل الإمام الناس طائفتين طائفة تحرس تجاه العدو وطائفة تصلي معه فيصلّي بالطائفة الأولى ركعة وسجدة ثم تمضي إلى جهة العدو للحراسة بدون إتمام صلاتهم.

ثم تأتي الطائفة الثانية فيصلّي بهم الإمام ركعة وسجدة ويتشهد ويسلم وحده لتمام صلاته ثم تعود هذه الطائفة إلى مكان حراستها بدون سلام ثم تأتي الطائفة الأولى إلى مكانها الأول وتصلّي في مكانها قليلاً للمشّي فتتم صلاتها وحدها ثم تأتي الطائفة الثانية فتتم صلاتها وحدها لأنهم لم يدخلوا مع الإمام في أول الصلاة.

٣ - وهذه الصفة اختارها الحنفية ولكن تنقلاتها كثيرة وليس فيها تمام الاقتداء بالإمام. فالصفة الأولى أفضل منها ولكنها أحد الأوجه المختارة.

٤ - صلاة الخوف ليس لها تأثير في إتمام الصلاة أو قصرها فإن كانوا في الحضر أتموا الصلاة وإن كانوا في السفر قصروها وإنما الذي يؤثر فيها شدة الخوف وذلك بترك بعض شروط الصلاة وأركانها وكثرة الحركة بالكر والفر والذهاب والإياب.

٥ - هذه الصفة الثانية التي معنا قد قصرت فيها الصلاة فالنبي ﷺ لم يصل بكل طائفة إلا ركعة واحدة وكل طائفة صلت لنفسها ركعة واحدة . وصلى النبي ﷺ لنفسه ركعتين .

* * *

٣٨٩ - وعن جابر رضي الله عنه قال : «شهدت مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف فصففنا صفين : صف خلف رسول الله ﷺ والعدو بيننا وبين القبلة ، فكبر النبي ﷺ وكبرنا جميعاً ، ثم ركع وركعنا جميعاً ، ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعاً ، ثم انحدر بالسجود ، والصف الذي يليه ، وقام الصف المؤخر في نحر العدو ، فلما قضى السجود قام الصف الذي يليه ، فذكر الحديث» وفي رواية : «ثم سجد وسجد معه الصف الأول ، فلما قاموا سجد الصف الثاني ، ثم تأخر الصف الأول وتقدم الصف الثاني ، وذكر مثله» وفي آخره : «ثم سلم النبي ﷺ وسلمنا جميعاً» رواه مسلم ولأبي داود عن أبي عياش الزرقى مثله ، وزاد : «أنها كانت بعسفان» .

المفردات :

عسفان : تقدم تحديده . وغزوة عسفان سنة ست كان النبي ﷺ ومعه أصحابه محرمين في عمرة الحديبية فوجدوا خالد بن الوليد على خيل المشركين بعسفان في مائتي فارس فقاتهم الهجوم على النبي ﷺ وأصحابه في صلاة الظهر فاستعدوا للهجوم عليهم إذا دخلوا في صلاة العصر فأنزل الله صلاة

الخوف ففاتت الفرصة خالداً والله الحمد فهذه هي أول صلاة خوف.
ثم إن النبي ﷺ بذل الطريق فاتجه إلى الحديبية فوق الصلح المشهور.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الوجه الثالث: من صلاة خوف وهذه الصفة: العدو بينهم وبين القبلة وكانت بعسفان وهي أول صلاة خوف صليت ذلك أن النبي ﷺ لما جاء إلى مكة معتمراً عمرة الحديبية وعلم به كفار مكة بعثوا خالد بن الوليد في مئتي فارس فصادفوا النبي ﷺ بعسفان فوقف في نحورهم يتحين الفرصة ليهجم عليهم وصلى النبي ﷺ بأصحابه صلاة الظهر وتأسف المشركون أن لو كانوا هجموا عليهم فانتظروا إلى صلاة العصر فنزل الوحي بمشروعية صلاة خوف فلم يكن للمشركين فرصة والله الحمد.

٢ - عسفان: قرية عامرة الآن فيها مدارس ومرافق حكومية وتقع على الطريق المسمى الآن طريق الهجرة الطريق السريع فيما بين مكة المكرمة والمدينة المنورة وتبعد عن مكة شمالاً بـ (٨٠) كيلاً.

٣ - صفة هذه الصلاة هي أن يصف الإمام الناس صفين فأكثر ويصلي بهم جميعاً ركعة إلى أن يسجد فإذا سجد الإمام سجد معه الصف الأول الذي يليه وبقي الصف الثاني قائماً يحرس حتى يقوم الإمام إلى الركعة الثانية فإذا قام سجد الصف المتخلف ثم لحقوه وهو قائم هو والصف الذي يليه.

وفي الركعة الثانية سجد معه الصف الذي حرس في الركعة الأولى وبقي الصف الآخر قائماً يحرس. فإذا جلس الإمام للتشهد سجد الذين حرسوا وتشهد بالطائفتين عليه السلام ثم سلم بهم جميعاً.

٤ - هذه صلاة مقصورة لأنها وقعت في السفر فلم يصلوا الرباعية إلا ركعتين وقد خلت هذه الصفة من التنقلات لأن العدو أمامهم فالحراسة هنا هي

بقاء كل طائفة مرة قائمة أمام العدو وأختها تصلي ركعتها مع الإمام .
٥ - يشترط أن لا يخاف كمين للعدو يأتي من خلف المصلين لأن الله تعالى يقول: ﴿وخذوا حذرکم﴾ .

٦ - فيه أنه تقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم عند انتهاء كل ركعة للحراسة للمتأخرة والإتمام للمتقدمة . وهذا فيه عدل بين الطائفتين وفيه قرب الصف المصلي من الإمام وعدم الحائل عنه وليس هذا مخل بالصلاة لأنه لمصلحتها ولمصلحة الحراسة .

٧ - وفيه ما تقدم أن قلناه من العناية والاهتمام بهذين الركنتين العظيمتين من أركان الإسلام الصلاة المكتوبة والجهاد الذي هو من الإسلام بالذروة .

* * *

٣٩٠ - وللنسائي من وجه آخر عن جابر رضي الله عنه «أن

النبي ﷺ صلى بطائفة من أصحابه ركعتين، ثم سلم، ثم صلى بآخرين ركعتين، ثم سلم». ومثله لأبي داود عن أبي بكرة .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

فالحديث في الصحيحين بهذا اللفظ وزيادة مفسرة فعن جابر قال كنا مع النبي ﷺ بذات الرقاع وأقيمت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين فكان للنبي ﷺ أربع وللقوم ركعتان - متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الوجه الرابع من صلاة الخوف وقد صلاها النبي ﷺ في الغزوة ذات

الرقاع فأصل الحديث في الصحيحين من حديث جابر ولكن فيه زيادة مفسرة فعن جابر قال كنا مع النبي ﷺ بذات الرقاع وأقيمت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين ثم سلم ثم تأخروا وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين ثم سلم فكان للنبي ﷺ أربع ركعات بسلامين وللقوم ركعتان.

٢ - في هذه الصفة: صلاة مقصورة ولكن للنبي ﷺ الأولى فرضاً ثم أعادها نفلاً عدلاً بين أصحابه.

٣ - حينما صلى بكل طائفتين ركعتين دلالة على جواز صلاة المفترض خلف المتنفل كما في قصة صلاة معاذ بقومه.

٤ - وفي الحديث دليل على أن العدل يكون حسب الإمكان والطاقة فإن الذين صلى بهم الفرض أفضل من الطائفة الذين صلى بهم وهي نافلة ولكن هذا ما يملكه ﷺ من إمكان العدل بينهم.

٥ - الحديث بهذا الوجه لا يعارض الحديث الذي قبله وإن كان في غزوة واحدة فإن الصلاة تعددت بتلك الغزوة فتحمل هذه على فرض والأخرى على فرض آخر.

* * *

٣٩١ - وعن حذيفة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ صلى صلاة

الخوف بهؤلاء ركعة وبهؤلاء ركعة، ولم يقضوا» رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي وصححه ابن حبان. ومثله عند ابن خزيمة عن ابن عباس.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الأعظمي في تعليقه على ابن خزيمة: إسناده صحيح

وصححه ابن حبان قال الشوكاني في النيل : سكت عنه أبو داود والمنذري والحافظ في التلخيص ورجال إسناده رجال الصحيح ويشهد له حديث ابن عباس عند النسائي وحديث جابر عند النسائي أيضاً فهذه الأحاديث تدل على أن من صلاة الخوف الاقتصار على ركعة لكل طائفة .

* * *

٣٩٢ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ صلاة

الخوف ركعة على أي وجه كان» رواه البزار بإسناد ضعيف .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال الشوكاني : حديث ابن عمر رواه البزار بإسناد ضعيف .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - صفة الصلاة بهذا الوجه أنه صلى بطائفة من أصحابه ركعة وصلى بالطائفة الأخرى ركعة أخرى .

٢ - الحديث صريح بأنهم صلوا ركعة وأنهم لم يقضوا الركعة الأخرى .

٣ - الحديث صححه ابن خزيمة وابن حبان وسكت عنه أبو داود ولا يسكت إلا عما هو صالح عنده وأخرجه الحافظ في التلخيص وقال رجال إسناده رجال الصحيح وله شاهد عند مسلم وأصحاب السنن وابن خزيمة عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة وقال بهذا طائفة من السلف منهم الحسن البصري وإسحاق وعطاء وطاووس ومجاهد وقتادة والنووي ومن الصحابة

ابن عباس وأبو هريرة وحذيفة وخالفهم الأئمة الأربعة وأتباعهم وجمهور العلماء وقالوا لا يؤثر الخوف في عدد الركعات وقالوا في الأحاديث السابقة تأويلات بعيدة فهذه الأحاديث تدل على أن من صلاة الخوف وجهة الاقتصار فيها على ركعة لكل ركعة طائفة وللإمام ركعتان .

٤ - أما الحديث رقم - ٣٩٢ - فإنه يفسر الحديث رقم - ٣٩١ - إذ صرح بأن صلاة الخوف ركعة واحدة تصلى على أي وجه كان وهذا لا يكون إلا عند شدة الخوف .

وقال الخطابي : صلاها النبي ﷺ في أيام مختلفة بأشكال متباينة يتحرى ما هو الأحوط للصلاة والأبلغ في الحراسة فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى . هـ .

الثانية : رجح ابن عبد البر الكيفية الواردة في حديث ابن عمر لقوة الإسناد وموافقة الأصول في أن المؤتم لا تتم صلاته قبل الإمام .

فوائد :

الأولى : صلاة الخوف مشروعة بالكتاب والسنة وأجمع الصحابة على فعلها وأجمع المسلمون على جوازها فهي مشروعة إلى أبد الدهر وحكاها الوزير إجماعاً .

الثانية : تجوز صلاة الخوف على جميع الأوجه الثابتة قال الشيخ هذا قول عامة السلف والإمام أحمد يجوز جميع الوارد ومثله فقهاء الحديث . وحكاها الوزير إجماعاً .

الثالثة : قال الشيخ لا شك أن صلاته ﷺ حال الخوف كانت ناقصة عن صلاته حال الأمن في الأفعال الظاهرة .

الرابعة : قال ابن القيم : صحت صلاة الخوف عن النبي ﷺ في أربعة مواضع

ذات الرقاع - وبطن نخل - وعسفان وذي قرد المعروفة بغزوة الغابة .

الخامسة : قال الزركشي : لا تسقط الصلاة حال المسائفة وإتمام الحرب بلا نزاع ولا يجوز تأخيرها لقوله تعالى : ﴿فإن خفتم فرجالاً أو ركبناً﴾ أي فصلوا رجالاً وركبناً يصلون للقبلة وغيرها يومئون بالركوع والسجود طاقتهم .

وقال الشيخ المباركفوري : أما إذا تلاهم الفريقان وأطلقت البنادق والمدافع ودبت الدبابات والمدرعات وقذفت القنابل بالطائرات فليس إذ ذاك صورة مخصوصة لصلاة الخوف بل يصلوها كيف شاءوا جماعات ووحداً قياماً أو مشاة أو ركبناً .

السادسة : ومثل الخائف الهارب من عدو أو ليدرك وقت الوقوف بعرفة قال الشيخ إذا لم يبق من وقت الوقوف إلا مقدار ذهابه فإنه يصلها صلاة خائف وهو ماش أو راكب .

السابعة : قال تعالى : ﴿وليأخذوا أسلحتهم﴾ اختلف في حكم حمل السلاح في صلاة الخوف فقال بعضهم واجب وقال بعضهم مستحب والراجح أن هذا راجع إلى حال الخوف .

وأجاز أهل العلم حمله في هذه الحال وإن كان نجساً للضرورة .

باب صلاة العيدين

المقدمة

سمي عيداً لأنه يعود ويتكرر بما أنعم الله به على عباده من العبادات والشعائر وبما تفضل به عليهم من المباحات والطيبات. التي يظهرونها ويتمتعون بها في هذين اليومين فمنها الفطر بعد المنع من مباح الطعام والشراب والنكاح والتبسط في المباحات والتهاني والزيارات وشكر الله تعالى على صحة الأجسام وأداء الشعائر العظام ومنها صدقة الفطر والتكبير والصلاة. وإتمام المناسك في البقاع المقدسة وما يقربون من الدماء المشروعة.

ولكل أمة أعيادها التي تتكرر بمرور مناسبة من المناسبات الكبيرة عندهم يحيون بها تلك الذكرى ويعيدون ذكراها ويظهرون الفرح والسرور بمرور وقتها ولكن أمد الله المسلمين بعيدي الفطر والنحر اللذين هما يوماً عبادة وشكر وسرور وفرح فليسا مجرد عبادة وليسا مجرد عادة وإنما جمعا خيرى الدنيا والآخرة.

وهذه الاجتماعات الإسلامية تحقق من المصالح الدينية والدنيوية ما يدل على أن الإسلام هو المنهج الإلهي الذي جاء به الله تعالى لإسعاد البشرية. ولا يسوغ تعظيم زمان ولا مكان لم يأت تعظيمه في الشرع وذلك كتعظيم مولد النبي ﷺ أو ذكرى الإسراء والمعراج ويوم بدر والفتح والهجرة.

قال في تنبيه الغافلين: اعتقاد ذلك قرينة من أعظم البدع وأقبح السيئات فينبغي للعاجز عن إنكار هذه المنكرات أن لا يحضر المسجد الذي تقام فيه فتكثير سواد أهل البدع منهى عنه وترك المنهي عنه واجب. والله المستعان.

* * *

٣٩٤ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ:

«الفطر يوم يفطر الناس، والأضحى يوم يضحي الناس» رواه الترمذي.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

كما قال الترمذي قال في التلخيص ورواه الدارقطني من حديث عائشة مرفوعاً وصوب الدارقطني وقفه ورواه أبو داود من حديث محمد بن المنكدر عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ «الفطر يوم تفطرون والأضحى يوم تضحون» وابن المنكدر لم يسمع من أبي هريرة ونقل الترمذي عن البخاري أن ابن المنكدر سمع من عائشة وإذا ثبت سماعه عنها أمكن سماعه من أبي هريرة لأنه مات بعدها.

المفردات:

يفطر الناس: من الإفطار والمراد به التعييد بعيد الفطر.
يضحي الناس: التضحية في الأصل ذبح الأضحية ويطلق - هنا - ويراد به التعييد ليوم الأضحى.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن الفطر من صوم رمضان وأحكام عيد الأضحى والأضاحي تكون مع الجماعة ومعظم المسلمين فلا يشذ أحد عنهم بفطر وتضحية من دون السواد الأعظم فإن هذه الأمة بجملتها معصومة فلا تجتمع على ضلال.

٢ - قال في شرح الزاد وحاشيته : ومن رأى وحده هلال رمضان ورُدَّ قوله لزمه الصوم لعلمه أنه من رمضان فلزمه حكمه ونقل حنبلي لا يلزمه الصوم واختاره الشيخ وغيره قال يصوم مع الناس ويفطر مع الناس وهذا أظهر الأقوال لقوله ﷺ ﴿صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون﴾ . ومعناه أن الصوم والفطر مع الجماعة ومعظم الناس وأنه لو رأى هلال النحر وحده لم يقف بعرفة دون سائر الحاج .

٣ - يدل الحديث على أن التعبد بعيد الفطر والتعبد يوم الأضحى بالشعائر من صلاة وذبح ومناسك هي يوم يؤديها المسلمون معتقدين صوابها ولو ظهر لهم بعد ذلك الخطأ في رؤية الهلال فليس عليهم عتب ولا وزر وما أتوا به من عبادات فصحيح واقع موقعه عند الله تعالى : تخفيف من الله على عباده وتيسير عليهم واعتبار لما وقع من هذه الأمة المعصومة التي لا تجتمع على ضلال . قال في نيل المآرب وغيره : وإن أخطأ الناس أو أكثرهم بأن وقفوا بعرفة يوم الثامن أو العاشر أجزاءهم ذلك لما روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال : «فطركم يوم تفطرون وأضحاكم يوم تضحون» .

٤ - يؤخذ من ذلك وجوب اتحاد المسلمين وتوحيد صفهم وجمع كلمتهم ليكونوا أمة واحدة في نصر دينهم وإعلاء كلمة ربهم ونشر دينه وليتحدوا في وجه عدوهم فها هي أحكام الإسلام لا تعترف إلا بالأحكام العامة ولا ترى للشاذ عن جماعة المسلمين حكماً بنفسه فلا صفة له معتبرة حتى ولو تيقن صدق نفسه فيد الله مع الجماعة ومن شذ شذ في النار وإنما تؤكل من

الغنم القاصية فأحكام الإسلام تعلمنا الاتحاد والاجتماع وعدم الاختلاف والتفرق قال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا﴾.

* * *

٣٩٥ - وعن أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الصحابة «أن ركباً جاءوا فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم النبي ﷺ أن يفطروا وإذا أصبحوا أن يغدوا إلى مصلاهم» رواه أحمد وأبو داود، وهذا لفظه وإسناده صحيح.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال المؤلف: إسناده صحيح قال في التلخيص رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي عمير عن عمومة له وصححه ابن المنذر وابن السكن وابن حزم. قال البيهقي: إسناده صحيح وقال الدارقطني: إسناده حسن ثابت.

المفردات:

ركباً: بفتح الراء وسكون الكاف جمع راكب وركوب والمراد الراكبون على رواحلهم ويكونون من العشرة فما فوق.

الهلال: بكسر الهاء هو غرة القمر إلى سبع ليال من الشهر.

بالأمس: هو اليوم الذي قبل اليوم الحاضر وقد يدل على الماضي مطلقاً وهو

مبني على الكسر جمعه أموس وأمس وآماسي وإذا نكر أو أضيف أو دخلت عليه (آل) فإنه يبنى على الكسر.

يغدو: بفتح ياء المضارعة أي يذهبوا في الغداة وهي أول النهار.
غدا يغدو من باب قعد والغد والذهاب غدوة وهي ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس وجمع الغدوة غدي مثل مدية ومدي. قال في المصباح: هذا أصله ثم كثر استعماله حتى استعمل في الذهاب والانطلاق أي وقت كان.

إلى مصلاهم: بضم الميم. قال مؤرخ المدينة السهمودي: صلى النبي ﷺ صلاة العيد في عدة أماكن في الصحراء ثم استقر على المصلى المعروف اليوم الذي يبعد عن باب السلام ألف ذراع.

ما يؤخذ من الحديث:

الحديث يدل على ما يأتي:

- ١ - إن المعول عليه في ثبوت الصيام والإفطار والحج وغيرها هو رؤية الهلال فلا تثبت الأحكام بالحساب وإنما تثبت بالرؤية وحدها.
- ٢ - فيه قبول قول الأعراب حتى في الأمور الشرعية.
- ٣ - وفيه أن الشاهد لا يعنت ولا يكشف عيبه عند أداء الشهادة ما لم يكن هناك ريبة وشك في شهادته فعلى الحاكم الشرعي التحري.
- ٤ - إن الأحكام الشرعية لا تثبت أحكامها إلا حين بلوغها والإنسان قبل أن يبلغه العلم والخبر معذور فيما فعل وما ترك.
- ٥ - وجوب الفطر من حين يتحقق الخبر بأن اليوم الذي هم صائمون فيه عيد فصيام يوم العيد حرام ولا يصح.
- ٦ - وهل تصلى في نظير وقتها قضاء أم أداء؟ خلاف بين العلماء قال في

الإِنصاف: فإن لم يعلم بالعيد إلا بعد الزوال خرج من الغد فصلى بهم هذا بلا نزاع ولكن تكون قضاء على الصحيح من المذهب وعليه أكثر الأصحاب.

وقال أبو المعالي: يكون أداء مع عدم العلم قال في الشرح الكبير قطع به جماعة قلت: الراجح أنها أداء لا قضاء لأنها لو كانت قضاء لصليت إذا زال العذر ولو بعد الزوال.

ولما في الصحيحين من حديث أنس أن النبي ﷺ قال من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها فإن الله عز وجل يقول: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ والحديث هنا ليس فيه ما يدل على أنها قضاء « وإذا أصبحوا أن يغدوا إلى مصلاهم ».

فائدة:

الصلوات إذا فات وقتها فهي على أربعة أقسام:

الأول: تقضى على الفور في أي وقت وهي الصلوات الخمس ورواتبها إن قضيت.

الثاني: تقضى في نظير وقته وهو صلاة العيد وهذا على المذهب.

الثالث: تقضى بغيرها وهي صلاة الجمعة فالظهر بدل عنها.

الرابع: لا تقضى وهي ذوات الأسباب فإنها إذا فاتت فإنها سنة فات محلها كتحية المسجد والكسوف ونحوهما.

والقضاء يحكي الأداء إلا على قول من يرى أن من فاتته الوتر قضاء شفعاً فقد كان النبي ﷺ يوتر - غالباً - بإحدى عشر فإذا نام عنه صلى من النهار اثني عشرة وإلا الظهر إذا صليت بدل الجمعة.

٧ - فيه أن صلاة العيد لا تفوت بفوات وقتها وهو زوال الشمس من يوم العيد وإنما تصلى في نظيره من الغد.

٨ - وفيه وجوب صلاة العيد فالأمر بالخروج إليها أمر بها والأمر للوجوب .

٩ - قال شيخ الإسلام : لا ريب أن تثبت بالسنة الصحيحة واتفاق الصحابة أنه لا يجوز الاعتماد على حساب النجوم والمعتمد عليه كما أنه ضال في الشريعة مبتدع في الدين فهو مخطيء في العقل وعلم الحساب فإن علماء الهيئة يعرفون أن الرؤية لا تنضبط بأمر حسابي فإنها تختلف باختلاف المكان وانخفاضه وغير ذلك . وسيأتي الكلام في باب الصيام بآتم من هذا إن شاء الله تعالى :

١٠ - إن الأفضل أن تقام صلاة العيد في الصحراء حتى في المدينة المنورة أما في مكة فالأفضل أن تكون في المسجد الحرام جوار الكعبة المشرفة .

* * *

٣٩٦ - وعن أنس رضي الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ لا يغدو

يوم الفطر حتى يأكل تمرات يأكلهن وترّاً » أخرجه البخاري . وفي رواية معلقة ووصلها أحمد : « ويأكلهن أفراداً » .

المفردات :

أفراداً : بفتح الهمزة الفرد والوتر وهو الواحد وهو المذكور في حديث أنس .

* * *

٣٩٧ - وعن ابن بريدة عن أبيه قال : « كان رسول الله ﷺ لا يخرج

يوم الفطر حتى يطعم ، ولا يطعم يوم الأضحى حتى يصلي » رواه أحمد والترمذي وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

الحديث ساقه الإمام أحمد من طريقين كلاهما عن بريدة الأسلمي قال في بلوغ الأمانى أحد الطريقين أخرجه الترمذي وابن ماجه والثاني أخرجه البيهقي وابن حبان والحاكم والدارقطني وصححه ابن القطان .
قال الحاكم : صحيح الإسناد ووافقه الذهبي على صحته .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - فيه استحباب أكل تمرات في يوم عيد الفطر قبل الذهاب إلى المصلى قال ابن قدامة لا نعلم في استحباب تعجيل الأكل في هذا اليوم قبل الصلاة خلافاً .

٢ - أن تكون التمرات وترّاً والوتر هنا أقله ثلاث .

٣ - يستحب أكلهن أفراداً واحدة بعد الأخرى لأنه أصح وألذ وأمرأ .

٤ - إن لم يجد تمرات أكل غيرهن والأفضل أن تكون حلوى .

ففي ذلك فوائد دينية وصحية أما الدينية فإن ذلك مبادرة إلى فطر هذا اليوم الذي أوجب الله فطره وفيه تمييز لهذا اليوم بالأكل عن الأيام التي قبله التي كان المسلم فيها صائماً فالشارع الحكيم يتطلع إلى تمييز العادات من العبادات أما الفوائد الصحية فإن المعدة بعد النوم فارغة من الطعام والجسم قد تحللت مواد عناصره ومحتاج إلى سرعة إسعافه بما يرد إليه قوته ونشاطه وأسرع مفعول لذلك هو التمر .

قال الدكتور القباني في كتابه - الغذاء لا الدواء . إن التمر غني جداً بالمواد الغذائية الضرورية للإنسان . والتمر غني بعدد من أنواع السكاكر ونسبتها فيه تبلغ سبعين في المائة والسكاكر الموجودة في التمر سريعة الامتصاص

سهلة التمثل تذهب رأساً إلى الدم فالعضلات لتهبها القوة وقد أثبت الطب الحديث صحة سنة الرسول الأعظم في الصيام وفي الإفطار فالصائم يستنفد السكر المكتنز في خلايا جسمه وهبوط نسبة السكر في الدم عن حدها المعتاد لذا كان من الضروري أن نمد أجسامنا بمقدار وافر من السكر ساعة الإفطار والمعدة تستطيع هضم المواد السكرية في التمر خلال نصف ساعة فإذا بالدم يتبرع بالوقود السكري الذي يبعث في خلايا الجسم النشاط. هذا وقد أطال في هذا الموضوع وسيكون بحثنا أتم من هذا في باب الصيام إن شاء الله تعالى.

٥ - أما الحديث رقم - ٣٩٧ - ففيه أن هديه ﷺ أنه يخرج يوم الفطر لصلاة العيد حين يطعم تمييزاً لهذا اليوم الواجب فطره ومبادرة بالفطر في هذا اليوم الذي أمرنا الله تعالى بفطره ففيه امتثال للأمر وتحقيق للمصلحة ولعل في ذلك إكمالاً لفضيلة الفطر على تمر فإن هذا فطر من جميع الصيام.

٦ - تقدم أن الأفضل أن يكون تمرات وتراً وأقل الجمع الوتري ثلاث فإن لم يجد تمرأ طعم مما شابهه عنده.

٧ - أما يوم عيد الأضحى فكان لا يطعم لأنه لا يوجد قبل هذا اليوم صيام واجب يحسن تمييزه عن غيره فهو متميز بنفسه.

وهناك حكمة أخرى وهو أن من أفضل أعمال هذا اليوم الأضحية فهي عبادة لله تعالى أمرنا بالأكل منها فكان الأفضل أن أول ما يأكل من أضحيته ولذا جاء في رواية البيهقي: «وكان إذا رجع أكل من كبده أضحيته».

٨ - في الحديث دليل على أن الموفق لأمر الله يستطيع أن يجعل من العادات كالأكل والشرب والنوم وغيرها عبادات تقربه إلى الله تعالى وتزيد في حسناته.

فهذا كله راجع إلى النية وحسن القصد.

وهي مسألة كبيرة هامة تحتاج إلى فطنة وتوفيق من الله تعالى .

* * *

٣٩٨ - وعن أم عطية رضي الله عنها قالت : «أمرنا أن نخرج

العواتق والحيض في العيدين يشهدن الخير ودعوة المسلمين ، ويعتزل
الحيض المصلى» متفق عليه .

المفردات :

أمرنا : بالبناء للمجهول وهذه الصيغة تعد من المرفوع .

أن نخرج : بنون المتكلم وكلمة (أن) مصدرية والتقدير بالإخراج .

العواتق : جمع عاتق بالتاء المثناة الفوقية وهن البنات الأ Bakar البالغات
والمراهقات .

الحيض : بضم الحاء وتشديد الياء جمع حائض . قال في المصباح : والمرأة
حائض لأنه وصف خاص وجاء حائضة بناء له على حاضت وجمع
الحائض حائضات .

يعتزل الحيض المصلى : يعني أن الحيض يجتنبن مصلى العيد إذا خرجن
لسماع الموعظة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قولها - أمرنا - الأمر هو رسول الله ﷺ فهذا حديث مرفوع .

٢ - فيه التأكيد الشديد إلى الخروج لصلاة العيدين وعدم التخلف عنها حتى
أمر بالخروج من كان الأفضل لهن الصلاة في بيوتهن وهن الشابات من
النساء وأمر بالخروج من لا تصح منهن الصلاة وهن الحيض .

كل ذلك لسماع الخطبة والموعظة في هذين اليومين الفاضلين وحضور دعوة المسلمين ربهم.

٣ - إن يوم العيد يوم اجتماع وتفرغ لعبادة الله تعالى وشكره في مشهدها ومصلاتها فلا ينبغي التخلف عن هذا المشهد الكبير الذي خرج فيه المسلمون في صعيد صحراوي واحد ضاحين بارزين لربهم فإن هذا المشهد الرائع قمن أن يستجاب فيه الدعاء فالمتعين حضوره.

٤ - إن مصلى العيد كمصلى الصلوات الأخر من حيث الأحكام فلهذا أمر الحيض أن يعتزلن المصلى.

٥ - وجوب اجتناب الحائض المسجد.

٦ - إن الحائض غير ممنوعة من الدعاء ومن ذكر الله تعالى.

٧ - فضل يوم العيد وكونه مرجواً في إجابة الدعاء.

٨ - الأصل الوجوب في الأمر بإخراج العواتق والحيض ليشهدن الخير ودعوة المسلمين. ولكن للعلماء فيه ثلاثة أقوال:

١ - أنه واجب للأمر به عليهن.

٢ - أنه سنة وحمل الأمر على الندب لأن الأمر بخروجهن لشهود دعوة المسلمين غير واجب.

٣ - أنه منسوخ ففي أول الإسلام كانوا محتاجين لتكثير سواد المسلمين ولما كثر المسلمون استغني عن هذا.

٩ - القول الراجح من هذه الأقوال الثلاثة القول الثاني أنه سنة.

قال شيخ الإسلام: لا بأس بحضور النساء غير متطيبات ولا لابسات ثياب زينة أو شهرة لقوله ﷺ وليخرجن تفلات ويعتزلن الرجال ويعتزلن الحيض المصلى هـ.

خلاف العلماء :

اتفق العلماء على مشروعية صلاة العيدين .

واختلفوا هل هي سنة أو فرض؟ كفاية أو فرض عين؟ .

على ثلاثة أقوال فذهب المالكية والشافعية إلى أنها سنة مؤكدة لقول النبي ﷺ للأعرابي السائل عما يجب عليه من الصلاة (خمس صلوات كتبهن الله على عباده قال هل علي غيرها؟ قال لا) . وكونها سنة مؤكدة لمواظبته عليها . وذهب الحنابلة إلى أنها فرض كفاية إذا قام بها من يكفي سقطت عن الباقي فدليل وجوبها قوله تعالى : ﴿فصل لربك وانحر﴾ ومواظبته عليه الصلاة والسلام عليها ولأنها من أعلام الدين الظاهرة أما أنها لا تجب على الأعيان فلحديث الأعرابي المقتضي نفي وجوب صلاة غير الصلوات الخمس . وذهب الحنفية إلى أنها واجبة تجب على من تجب عليهم الجمعة سوى الخطبتين فيهما سنة عندهم .

الرواية الأخرى عن الإمام أحمد أنها فرض عين للآية وأمر النبي ﷺ بها حتى النساء وهو اختيار الشيخ تقي الدين . وهذا القول هو الراجح أما أدلة فرض الكفاية فهي أدلة فرض العين فهي فيه أوضح وأظهر .

أما حديث الأعرابي فليس فيه ما يدل على عدم وجوبها لأن سؤاله للنبي ﷺ وإجابته إياه هو بصدد ما يتكرر في اليوم واليلة من الصلوات التي هي مفروضات . فلا يمنع العارض لسبب كصلاتي العيدين اللتين هما شكر الله تعالى على توالي نعمه الخاصة بصيام رمضان وقيامه ونحر البدن وأداء المناسك .

* * *

٣٩٩ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ

وأبو بكر وعمر يصلون العيدين قبل الخطبة» متفق عليه.

المفردات:

كان: قال الكرمانى: قالوا مثل هذا التركيب يفيد الاستمرار.

العيدين: تثنية عيد وهما عيد الفطر وعيد الأضحى وأصل العيد العود لأنه مشتق من عاد يعود عوداً وهو الرجوع قلبت واوه ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ويجمع على أعياد وكان من حقه أن يجمع على أعواد لأنه من العود كما ذكرنا ولكن جمع بالياء للزومها في الواحد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - المشروع أن تصلى صلاة العيدين قبل الخطبة وعلى هذا عامة أهل العلم. قال الترمذى العمل عليه عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم. أن صلاة العيدين قبل الخطبة. قال الحافظ: وعليه جماعة فقهاء الأمصار وعدّه بعضهم إجماعاً.

٢ - فلو قدم الخطبة على الصلاة لم يعتد بخطبته وفاقاً لأبي حنيفة والشافعى. قال المجد: هو قول أكثر العلماء.

وحكمة التأخير هنا والله أعلم - أن خطبة الجمعة شرط للصلاة والشرط مقدم على المشروط بخلاف خطبة العيد فليست بشرط وإنما هي سنة.

* * *

٤٠٠ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما «أن النبي ﷺ صلى يوم

العيد ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما» أخرجه السبعة.

المفردات :

العید : بكسر فسكون وأصله العود فهو من عود فقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها فصارت - عيداً - وجمعه أعياد وذلك للفرق بينه وبين أعواد الخشب .

* * *

٤٠١ - وعن أبي سعيد رضي الله عنه قال : « كان النبي ﷺ لا

يصلي قبل العيد شيئاً ، فإذا رجع إلى منزله صلى ركعتين » رواه ابن ماجه بإسناد حسن * .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

الحديث فيه فقرتان الأولى : كان ﷺ لا يصلي قبل العيد شيئاً وقد جاء هذا في الصحيحين من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ لم يتنفل قبل العيد ولا بعدها .

الفقرة الثانية : فإذا رجع إلى منزله صلى ركعتين - قال في التلخيص رواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد ورواه الترمذي من حديث ابن عمر وصححه وهو عند الحاكم وله طرق أخر عند الطبراني في الأوسط لكن فيه جابر الجعفي وهو متروك .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - أجمع المسلمون على أن صلاة العيدين ركعتان وأن لها كغيرها من الصلوات أركاناً وشروطاً وواجبات وسنناً نقل ذلك الخلف عن السلف

(*) أورد المؤلف هذا الحديث بعد حديث (٤٠٢) ، وقد قدّمته لتناسبه مع حديث (٤٠٠) .

يستثنى من ذلك أن صلاة العيدين ليس لهما أذان ولا إقامة وأنه يستحب فيهما التكبيرات الزوائد.

- ٢ - ولا بأس أن يصلي في بيته إذا عاد إليه.
- ٣ - ويدل الحديث - ٤٠٠ - على أنه يكره التنفل قبل الصلاة وبعدها بموضعها قبل مغادرته ولو كانت صلاة العيد في مسجد.
- ٤ - بعض العلماء أجاز التنفل قبل صلاة العيد في موضعها وبعضهم أجازها بعدها وبعضهم قبلها وبعدها.

حتى قال النووي : ولا حجة في الحديث لمن كرهه لأنه لا يلزم من ترك الصلاة كراهتها والأصل أنه لا مانع حتى يثبت هـ - وقد رد عليه الشيخ صديق في كتابه السراج الوهاج - فقال أقول - لم تثبت هذه الصلاة من فعل النبي ﷺ ولم يأمر بها وهذا القدر يكفي في المنع منها لحديث : «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» ولا دليل على من جوزها. وإنما جاءت كراهتها في ذلك لمخالفتها السنة المطهرة.

* * *

٤٠٢ - وعنه رضي الله عنه «أن النبي ﷺ صلى العيد بلا أذان، ولا

إقامة» أخرجه أبو داود، وأصله في البخاري.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

ففي معناه ما في الصحيحين عن ابن عباس أن النبي ﷺ صلى العيدين ثم خطب بلا أذان ولا إقامة ورواه مسلم من حديث جابر بن سمرة . قال : صليت مع النبي ﷺ العيد غير مرة ولا مرتين بغير أذان ولا إقامة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يكره الأذان والإقامة لصلاة العيدين ووجه الكراهة أنه لم يرد وما لم يرد فلا يشرع.

٢ - قال النووي : لا يشرع الأذان والإقامة لغير المكتوبات الخمس وبه قال جمهور العلماء من السلف والخلف .

وقال الشيخ تقي الدين : لا ينادى لعيد ولا استسقاء قال في شرح الزاد : الأذان والإقامة فرض كفاية للصلوات الخمس المكتوبة والجمعة من الخمس هو ليساً شرطاً للصلاة فتصح بدونهما قال الشارح بلا خلاف نعلمه .

* * *

٤٠٣ - وعنه رضي الله عنه قال : « كان النبي ﷺ يخرج يوم الفطر

والأضحى إلى المصلى ، وأول شيء يبدأ به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس والناس على صفوفهم فيعظهم ويأمرهم » متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

يدل الحديث على ما يأتي :

١ - قوله : « يخرج إلى المصلى » فيه مشروعية صلاة العيدين في الصحراء خارج العمران ولو كان في المدينة المنورة .

٢ - أنها لا تصلى في المسجد إلا لحاجة كمطر ونحوه .

٣ - البداءة بالصلاة قبل الخطبة فإن قدم الخطبة على الصلاة فلا يعتد بها وتقدم بأوسع من هنا .

- ٤ - كراهة الصلاة في مصلى العيد قبلها فإن أول شيء بدأ به الصلاة .
- ٥ - إن للعديدين خطبتين كخطبتي الجمعة في الأحكام ويزيد العيدان بالتكبير فيهما قال غير واحد: اتفق الموجبون لصلاة العيد وغيرهم على عدم وجوب خطبته ولا نعلم قائلاً بوجوبها .
- ٦ - إن الإمام بعد الصلاة ينصرف عن القبلة ويستقبل الناس فيعظهم ويرشدهم في كل وقت بما يناسبه .
- ٧ - استحباب بقاء الناس على صفوفهم لاستماع الخطبتين وكثير من الناس ينفرون بعد الصلاة ولا يسمعون الموعظة ولا شك أن هذا عدم اهتمام بالخير وحرمان من فضل الله في هذا المشهد العظيم .
- فائدة: قوله: «والناس على صفوفهم» يعني مستقبلي القبلة . واستقبال القبلة له أربع حالات:
- الأولى: واجب وذلك في الصلوات فرضها ونفلها .
- الثاني: مستحب وذلك عند الدعاء .
- الثالث: يكون مشروعاً وذلك عند كل عبادة من ذكر وتلاوة ووضوء وغيرها إلا بدليل قال صاحب الفروع: وهو متوجه في كل عبادة إلا بدليل .
- الرابع: حرام وذلك عند قضاء الحاجة على خلاف هل هو عام أو في الفضاء فقط؟ .

* * *

٤٠٤ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم

قال: قال نبي الله ﷺ: «التكبير في الفطر سبع في الأولى وخمس في

الأخرى والقراءة بعدهما كلتيهما» أخرجه أبو داود، ونقل الترمذي عن البخاري تصحيحه.

درجة الحديث :

الحديث قوي بشواهد.

قال في التلخيص ما خلاصته : رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والدارقطني من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وصححه أحمد وعلي بن المدني والبخاري فيما حكاه الترمذي وللحديث طرق هي :

١ - رواه الترمذي وابن ماجه والدارقطني وابن عدي والبيهقي من حديث كثير ابن عبدالله بن عمر وكثير ضعيف.

٢ - رواه الترمذي من حديث عائشة وفيه ابن لهيعة وذكر الترمذي أن البخاري ضعفه.

٣ - رواه البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف وصحح الدارقطني إرساله.

٤ - رواه البيهقي عن ابن عباس وهو ضعيف.
وروى العقيلي عن أحمد أنه قال لا يروى في التكبير في العيدين حديث صحيح مرفوع.

وقال الحاكم : الطرق إلى عائشة وابن عمر وعبدالله بن عمرو وأبي هريرة فاسدة.

وقال الشيخ الألباني : وبالجمله فالحديث بهذه الطرق صحيح ويؤيده عمل الصحابة به.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب التكبير في صلاتي العيدين بقول : «الله أكبر» امتثالاً لقوله تعالى : «ولتكبروا الله على ما هداكم».

٢ - قدره ست تكبيرات في الركعة الأولى غير تكبيرة الإحرام وخمساً في الركعة الثانية غير تكبيرة الانتقال من السجود إلى القيام قال البخاري ليس في الباب أصح من هذا وقال ابن عبد البر روي عنه عليه السلام من طرق كثيرة حسان أنه كبر سبعا في الأولى وستاً في الثانية. ولم يرو عنه خلافه وهو أولى ما عمل به.

٣ - ومحل الزوائد في الركعة الأولى بعد تكبيرة الإحرام والاستفتاح وفي الركعة الثانية بعد تكبيرة الانتقال من السجود إلى القيام.

٤ - يكون بعد التكبيرة السابعة التعوذ ثم قراءة الفاتحة ثم السورة ولا يفصل بين التكبيرة السابعة والتعوذ بذكر والتعوذ للقراءة.

٥ - يرفع يديه مع كل تكبيرة لقول وائل بن حجر كان رسول الله ﷺ يرفع يديه مع كل تكبيرة.

وهو مذهب جمهور العلماء ومنهم الإمامان أبو حنيفة والشافعي ورواية عن مالك.

٦ - يقول بين كل تكبيرتين «الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً» واختاره الشافعي وغيره.

٧ - قال شيخ الإسلام: ليس في ذلك شيء معين فاستحب أن يتخللها ذكر وقال ابن القيم: كان ﷺ يسكت بين كل تكبيرتين سكتة يسيرة ولم يحفظ عنه ذكر معين بين التكبيرات وكان يضع يمينه على شماله بين كل تكبيرتين.

٨ - التكبيرات الزوائد والذكر الذي بينها مستحب إجماعاً لأنه ذكر مشروع بين تكبيرة الإحرام والقراءة أشبه دعاء الاستفتاح. انظر الإلهام

* * *

٤٠٥ - وعن أبي واقد الليثي رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ

يقرأ في الأضحى والفطر ق، واقتربت» أخرجه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب قراءة سورة ق في الركعة الأولى بعد الفاتحة وسورة القمر بعد الفاتحة في الركعة الثانية من صلاة العيدين فهي سنة النبي ﷺ.

٢ - جاء في مسند أحمد وسنن ابن ماجه من حديث سمرة بن جندب أن النبي ﷺ كان يقرأ في صلاة العيدين «بسم ربك الأعلى» «وهل أتاك حديث الغاشية» قال ابن عبد البر: تواترت الروايات بذلك عن النبي ﷺ.

٣ - الحكمة - والله أعلم - من قراءة ق والقمر أنهما اشتملتا على أخبار ابتداء الخلق والبعث والنشور والمعاد والقيامة والحساب والجنة والنار والترغيب والترهيب والإخبار عن القرون الماضية وإهلاك المكذبين وتشبيه بروز الناس في العيد ببروزهم في البعث وخروجهم من الأجداث كأنهم جراد منتشر وغير ذلك من الحكم.

* * *

٤٠٦ - وعن جابر رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا كان

يوم العيد خالف الطريق» أخرجه البخاري. ولأبي داود عن ابن عمر نحوه.

المفردات:

إذا كان يوم عيد: كان - هنا - تامة و- يوم عيد فاعل لها ولا تحتاج إلى خبر فإنها إذا كانت تامة فيكتفى برفع المسند إليه على أنه فاعل لها ولا تحتاج إلى خبر إذا - شرطية .

خالف الطريق: هو جواب الشرط أي يذهب إلى المصلى من طريق ويعود من المصلى مع طريق أخرى .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب مخالفة الطريق في الذهاب والإياب في صلاة العيد بأن يذهب

إليها من طريق ويعود منها من طريق آخر فذلك سنة النبي ﷺ .

قال بذلك أكثر أهل العلم ويكون مشروعاً في حق الإمام والمأموم .

- اختلف العلماء في الحكمة من ذلك فقليل:

١ - ليسلم على أهل الطريقين .

٢ - لينال بركة مشيه الطريقين .

٣ - ليظهر شعائر الإسلام في كل الفجاج والطرق .

٤ - ليشهد له الطريقان .

٥ - وقيل للتفاؤل بتغيير الحال إلى المغفرة والرضا .

قال ابن القيم: الأصح أنه لذلك كله ولغيره من الحكم التي لا

يخلو عنها فعله ﷺ .

٦ - قال في المبدع: الظاهر أن مخالفة الطريق في العيد شرعت

لمعنى خاص فلا يلحق به غيره .

قالوا إنما ورد مخالفة الطريق في العيد فيجب الوقوف مع النص

لأمرين أولاً: أن من شرط القياس أن نفهم العلة التي شرع من

أجلها المخالفة في صلاة العيد وهي مجهولة .

الثاني : على فرض فهمنا للعلة فإن القياس لا يصح ذلك أن القاعدة الشرعية أن الشيء إذا وجد سببه في عهد النبي ﷺ ولم يرد به سنة فإن السنة في الترك فالسنة بالترك كالسنة بالفعل سواء بسواء .

* * *

٤٠٧ - وعن أنس رضي الله عنه قال : « قدم رسول الله ﷺ المدينة

ولهم يومان يلعبون فيهما فقال : قد أبدلكم الله بهما خيراً منهما : يوم الأضحى ، ويوم الفطر » أخرجه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح وأخرجه الحاكم وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي على ذلك .

المفردات :

ولهم يومان يلعبون فيهما : هذان اليومان أحدهما يسمى النيروز أي اليوم الجديد بالفارسية فهو أول يوم تتحول فيه الشمس إلى برج الحمل .
اليوم الثاني : المهرجان معرب عن - مهرگان - بالفارسية وهو أول - يوم تتحول فيه الشمس إلى برج الميزان وأما العرب فقلدوهم واتبعوهم في ذلك .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الإسلام أبطل كل أعياد الجاهلية لأنها أعياد لا تعود إلى معنى كريم ولا إلى ذكرى يحسن إحيائها وتذكرها .

وحينما أبطل تلك الأعياد لم يحرم المسلمين من المتع المباحة وأنواع الفرح والسرور وإنما أبدلهم بأعياد إسلامية كريمة .

٢ - جواز اللعب والغناء في أيام الأعياد للرجال والنساء بشرط أن يخلو من المحرمات كاختلاط الرجال والنساء ووجود الأغاني المحرمة ووجود المعازف .

٣ - نأخذ من هذا أنه يجب على المسلمين أن يجتنبوا أعياد الوثنيين والكتابيين اليهود والنصارى فلا يحضروها ولا يعنوا بها ولا يعينوا عليها ولا يهنئوا فيها ولا يتخذوا شيئاً من مراسمها ولا يتركوا أعمالهم فيها فإنهم إن فعلوا ذلك فقد أحيوا أعياد الجاهلية فما كفار هذا الزمان إلا شر من كفار الجاهلية الأولى .

قال شيخ الإسلام : دلت الدلائل من الكتاب والسنة والإجماع والآثار والاعتبار على أن التشبه بالكفار منهي عنه .

٤ - قال شيخ الإسلام أعياد الكفار من الكتابيين وغيرهم من جنس واحد لا يختلف حكمها في حق المسلم فلا يحل للمسلمين أن يتشبهوا بهم في شيء مما يختص بأعيادهم لا من طعام ولا لباس ولا اغتسال ولا إيقاد نيران ولا تعطيل عادة من معيشة أو غيرها أو ترك الأعمال الراتبة من الصنائع أو التجارة أو اتخاذ يوم راحة وفرح ولعب على وجه يخالف ما قبله وما بعده من الأيام .

٥ - وهناك نوع آخر من الأعياد وهي أعياد وطنية اتخذتها الدول والحكومات وهي إما أعياد استقلال أو عيد ثورة أو عيد يعظمون فيه ذكرى من ذكرياتهم ومثلها أعياد الأسر والأفراد مثل عيد ميلاد أو عيد شم النسيم أو عيد رأس السنة الميلادية أو عيد ميلاد زعيمهم أو عيد الأم أو غير ذلك فهذه كلها أعياد جاهلية تحولت علينا يوم تحول علينا الاستعمار السياسي والعسكري والفكري ولم نستطع التحرر منه .

٦ - وهناك أعياد اتخذت صبغة دينية وهي الاحتفال بالميلاد النبوي وذكرى الإسراء والمعراج.

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: الاحتفال بذكرى المعراج ليس بمشروع لدلالة الكتاب والسنة والاستصحاب والعقل. أما الكتاب فمثل قوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ وأما السنة ففي الصحيحين من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال: «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد».

وأما العقل فلو كان هذا مشروعاً لكان أولى الناس بفعله محمد ﷺ وأصحابه.

٧ - يدل الحديث على أن عيدي الفطر والأضحى هما عيدا المسلمين الشرعي.

٨ - وقد جاءت الأحاديث والآثار بتوسع المسلمين فيها بأنواع المباحات والفرح والسرور والزينة والتهاني والزيارات. كما أنهما عيدا شكر الله تعالى إذ منَّ على المسلمين بصيام رمضان وقيامه. وأداء المناسك والأضاحي بيسر وسهولة. فعلى المسلمين الاتباع وترك الابتداع ففي الشرع ما فيه الكفاية والغناء بدون أن:

١ - نشارك الكفار في أعيادهم ونحتفي بها معهم.

٢ - وأن نتخذ أعياداً أفرنجية غرسها الاستعمار عندنا.

٣ - ولا أن نتخذ أعياداً لمناسبات إسلامية بعضها لم يحقق زمن النبي ﷺ ولم يفعله ولا أحد من أصحابه وإنما هي محدثة من القرون المتخلفة حينما نسيت السنة وأحييت البدعة وتفرق المسلمون والله نسأل أن يوفق المسلمين لإحياء سنة نبيهم ﷺ.

٩ - حسن الدعوة إلى الله تعالى وحسن الأسلوب فيها فالنبي ﷺ لما أبطل

يومي عيد أهل المدينة جاء بأسلوب لطيف مغر ففارقن بين يومي الجاهلية وبين عيد الفطر وعيد الأضحى وذكر أن يومي الفطر والأضحى خير من يومهما ليكون الإقبال على البديل أسرع وأبلغ.

١٠ - إنه ﷺ يوف النفوس غرائزها وما جبلت عليه من حبها لتراثها الأول ومن حاجتها إلى إشباع رغبتها من وجود أيام أنس وفرح وسرور تعبر فيه عن مشاعرها وتميل فيه إلى راحتها وإلى أفراحها وسرورها.

فهو ﷺ لم يبطل عيدي الجاهلية حتى أعد البديل بما يغني عنه ويكفي من أيام فرح وسرورها خير من الأولين لئلا يبقى تشوقها وشوقهما إلى عيديهما الأولين. فليت علماء المسلمين إذا عالجوا أمراً مما وقع فيه المسلمون أنهم لا يطالبون بتحريمه وإبطاله إلا وقد أعدوا بديلاً عنه ومن ذلك البنوك الربوية وبعض المعاملات التجارية حتى إذا حرّموا شيئاً وإذا ببديله الشرعي يحل محله، ويقوم مكانه فتحصل به الكفاية عن الحاجة إلى الأول والله الموفق.

١١ - قال القرطبي:

أما الغناء فلا خلاف في تحريمه لأنه من اللهو واللعب المحرم بالاتفاق فأما ما يسمح من المحرمات فيجوز القليل منه في الأعراس والأعياد وما شابههما وأما غناء الجاريتين فلم يكن إلا وصف الحرب والشجاعة وما يجري في القتال ولذلك رخص رسول الله ﷺ فيه.

فالغناء الذي يحرك الساكن ويهيج الكامن وفيه وصف محاسن الصبيان والنساء والخمر ونحوها من الأمور المحرمة فلا يختلف في تحريمه.

ولا اعتبار بما ابتدعته الجهلة من الصوفية في ذلك:

فإنك إذا تحققت أقوالهم في ذلك ورأيت أفعالهم وقفت على آثار الزندقة منها.

والله المستعان.

* * *

٤٠٨ - وعن علي رضي الله عنه قال: «من السنة أن يخرج إلى

العيد ماشياً» رواه الترمذي وحسنه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال الترمذي حديث حسن والعمل على هذا الحديث عند أكثر أهل

العلم.

وللحديث شواهد وهي وإن كانت مفرداتها ضعيفة إلا أن مجموعها يدل

على أن للحديث أصلاً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب الخروج إلى مصلى العيد يوم العيد ماشياً ففيه تكثير الحسنات

وحط السيئات. وفيه التواضع وعدم أذية المشاة بمركوبه. والمشي رياضة

بدنية قال الأطباء إنها أحسن الرياضات والإنسان مطالب بما يفيد صحته.

٢ - قال الترمذي يستحب أن لا يركب إلا من عذر والعذر قيد معلوم لجميع

العبادات والتكاليف فلا يجب على المكلف منها إلا قدر استطاعته قال

تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ وقال ﷺ: «إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه

ما استطعتم».

* * *

٤٠٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه: «أنهم أصابهم مطر في يوم

عيد فصلى بهم النبي ﷺ صلاة العيد في المسجد» رواه أبو داود بإسناد

لين.

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

رواه أبو داود بإسناد لين لأن في إسناده رجلاً مجهولاً ورواه ابن ماجه بإسناد ضعيف . أما الحاكم فقال صحيح الإسناد مع أن فيه يحيى بن عبيد الله الذي قال عنه ابن معين ليس بشيء وقال أحمد : أحاديثه مناكير .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الأفضل أن صلاة العيد تؤدى في الصحراء خارج البنيان فكانت هذه هي عادة النبي ﷺ وسنته .

والحكمة في هذا - والله أعلم - تمكين المسلمين من الاجتماع الكبير الذي لا يتخلف عنه حتى البنات الشابات والنساء الحيض فمثل هذا الاحتفال والاجتماع لا يسعه إلا الصحراء مع ما في خروجهم من البروز لله تعالى ضاحين له .

٢ - إذا كان هناك عذر من مطر أو خوف كحصار البلد فتصلى في المساجد ولو تعددت إن لم يكفهم مسجد واحد .

وكونها تصلى في الصحراء إلا من عذر فتصلى في المسجد هو مذهب جمهور العلماء . وقد ذهب الشافعية إلى أن فعلها في المسجد أفضل إن اتسع لأن المسجد أشرف وأنظف من غيره فإن كان المسجد ضيقاً فالسنة أن تصلى في الصحراء .

وما ذهب إليه الجمهور أصح وعليه عمل المسلمين والله الحمد .

باب صلاة الكسوف

المقدمة

قال ثعلب: أجود الكلام أن يقال كسفت الشمس وخسف القمر.
فالكسوف هو ذهاب ضوء الشمس أو بعضه في النهار.
والخسوف هو ذهاب ضوء القمر أو بعضه ليلاً.
سبب الكسوف هو حيلولة القمر بين الشمس وبين الأرض.
وسبب الخسوف هو حيلولة الأرض بين الشمس وبين القمر.
وأجرى الله تعالى العادة أنه لا يحصل الكسوف إلا في الأسرار آخر الشهر
إذا اقترن النيران.

ولا يحصل الخسوف إلا في الإبدار إذا تقابل النيران.
قال علماء الفلك: الكواكب - ومنها الشمس والقمر - لكل منها مسار
خاص وبعضها أعلى من بعض فيكون بعضها أبعد عنا من بعضها الآخر فيمر
كوكب منها أمام كوكب أقرب منه إلينا فيحجب الأدنى منهما الأعلى عن نظرنا
فيحصل كسوف الكوكب الأعلى.

فإذا اتفق مرور القمر بيننا وبين الشمس حصل كسوف الشمس لكن إن
حال بيننا وبين الشمس تماماً حصل الكسوف الكلي لأنه غطى عنا وجه
الشمس كله فإن لم تكن مقابلة القمر للشمس كاملة بالنسبة لمركزنا صار كسوفاً
جزئياً.

أما خسوف القمر فهو احتجاب ضوئه عندما تلقي عليه الشمس ظلها أثناء

وجود الأرض بين الشمس والقمر ولا تكون هذه الظاهرة إلا عندما يكون القمر في مخروط ظل الأرض ويكون الخسوف جزئياً إذا كان جزء من القمر في مخروط ظل الأرض.

وكما أن للكسوف والخسوف أسبابه العادية التي تدرك بعلم هذه الأسباب المادية فله حكمته الإلهية الربانية.

فعندما تقضي الحكمة الإلهية تغيير شيء من آيات الله الكونية كالخسوف والخسوف والزلازل ليوظ الله عباده من الغفلة بترك الواجبات وارتكاب المنهيات تقدر الأسباب الحسية العادية لتغيير هذا النظام الكوني ليعلم العباد أن وراء هذه الأكوان العظيمة مدبراً قديراً بيده كل شيء وهو محيط بكل شيء. فهو قادر على أن يعاقبهم بآية من آياته الكونية كما أهلك الأمم السابقة بالصواعق والرياح والطوفان والزلازل والخسوف.

كما أنه قادر على أن يسلبهم نور الشمس والقمر فيظلمون في أرضهم يعمهون أو يصيبهم بالقحط فتذوي أشجارهم وتجف أنهارهم. قال تعالى ﴿ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون﴾ ولكننا أصبحنا في زمن المادة وطغيانها فصار الناس لا يدركون المعاني المعنوية من التحذير من عذاب الله وتذكير نعمه.

وصلاة الكسوف استنبطها بعض العلماء من قوله تعالى: ﴿ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون﴾ وأما السنة فقد تواترت عن رسول الله ﷺ وحكى الإجماع على مشروعيتها جمع من العلماء.

ويستحب عندها الدعاء والاستغفار والالتجاء إلى الله تعالى والصدقة وغير ذلك من الأعمال الصالحة حتى يكشف الله ما بالناس.

والله بعباده غفور رحيم...

* * *

٤١٠ - عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: «انكسفت

الشمس على عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم، فقال الناس:
انكسفت الشمس لموت إبراهيم، فقال رسول الله ﷺ: إن الشمس
والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته، فإذا
رأيتموهما، فادعوا الله وصلوا حتى ينكشف» متفق عليه، وفي رواية
للبخاري «حتى تنجلي». وللبخاري من حديث أبي بكر «فصلوا وادعوا
حتى ينكشف ما بكم».

المفردات:

انكسفت الشمس: يقال كسفت الشمس بفتح الكاف وانكسفت بمعنى واحد
وكان ذلك في اليوم التاسع والعشرين من شهر شوال في السنة العاشرة من
الهجرة أي اسودت وذهب ضوءها.

إبراهيم: ابن النبي ﷺ من جاريته مارية القبطية التي أهداها له المقوقس
صاحب الاسكندرية كان مولده في ذي الحجة سنة ثمان وعاش ثمانية عشر
شهراً.

آيتان : تثنية آية وجمعها آيات ومعنى الآية العلامة فهما علامتان من علامات الله تعالى التي يخوف الله بها عباده والتي تدل على كمال قدرة الله وتصرفه في هذا الكون .

لموت أحد ولا لحياته : السياق هو لموت إبراهيم ولم يقل أحد لحياة أحد وإنما جاء ذكر الحياة لدفع توهم من يقول لا يلزم من كونه سبباً للفقدان ألا يكون سبباً للإيجاد فعمم النفي .

رأيتموهما : في رواية « فإذا رأيتموها » بتوحيد الضمير الذي يرجع إلى الآية والمعنى إذا رأيتم كسوف كل منهما لاستحالة وقوع ذلك فيهما معاً في حالة واحدة عادة .

ينكشف : حتى يرتفع ما حل بكم من الخسوف .

تنجلي : روي تنجلي بالتذكير والتأنيث ووجههما ظاهر والمراد صلوا وادعوا حتى يذهب ظاهما ويصحوا .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - حصول كسوف الشمس زمن النبي ﷺ في اليوم الذي مات فيه ابنه إبراهيم .

وقال الشيخ المباركفوري : اتفق المحققون من أهل التاريخ وعلم الهيئة والماهية في الحساب الفلكي على أن الكسوف الذي وقع يوم مات إبراهيم وقع في ٢٨ - أو - ٢٩ - من شهر شوال سنة ١٠ الموافق ٢٧ يناير سنة ٦٣٢ في الساعة الثامنة وثلاثين دقيقة صباحاً .

٢ - إبراهيم بن النبي ﷺ من جاريته مارية القبطية المصرية عاش ثمانية عشر شهراً ولم يولد له ﷺ من غير خديجة ولد إلا منها ولما توفي حزن عليه ﷺ ودمعت عيناه وقال : العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضي الرب وإنا عليك يا إبراهيم لمحزونون .

٣ - قال شيخ الإسلام وقد أجرى الله العادة أن القمر لا ينخسف إلا وقت الإبدار وهي الليالي البيض وأن الشمس لا تنكسف إلا وقت الاستسرار ومن قال من الفقهاء إن الشمس تنخسف في غير وقت الاستسرار فقد غلط وقال ما ليس له به علم فالكسوف والخسوف له أوقات مقدرة كما لطلوع الهلال وقت مقدر.

وأما ما ذكره طائفة من الفقهاء من اجتماع صلاة العيد وخسوف الشمس فكما يقدرון مسائل يعلم أنها لا تقع ولكن ذكروها لتحرير القواعد وتمرين الأذهان على ضبطها.

٤ - روى مسلم من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال: «إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ولكنهما آيتان من آيات الله يخوف الله بهما عباده» وقال تعالى: ﴿وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً﴾ فهذا هو السبب الشرعي الغيبي الذي لا يعلم إلا من قبل الرسول ﷺ في أمر الكسوف والخسوف أما السبب الحسي له فهو يعلم عن طريق الحساب الفلكي فإن بعض الكواكب بعضها أبعد عنا من بعض فيمر كوكب منها أمام كوكب أبعد منه فيحجب الأدنى منها الأعلى عن كوكبنا الأرضي فإن حال القمر بينا وبين الشمس حصل كسوف الشمس وإن وقعت الأرض بين الشمس والقمر حصل خسوف القمر.

ولما كان الكسوف ليس من الأمور العادية لسير الكواكب وإنما هو شيء خارج عن العادة كانت صلاته صلاة رهبة وخشية فكانت صفتها وهيئتها ليست كالصلوات المعتادة وبهذا يتناسب الأمر الشرعي مع الأمر القدري الكوني.

٥ - وجود عادة جاهلية هي أن الشمس والقمر لا ينكسفان إلا لموت عظيم أو حياة عظيم.

قوله: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته» فيه إبطال لزعم المنجمين الذين يستدلون بالحوادث الكونية

والأحوال الفلكية على الحوادث الأرضية من ولادة عظيم أو حياة عظيم أو وجود خصب أو غير ذلك من الأمور الغيبية .

٦ - إبطال النبي ﷺ هذا التقليد الجاهلي وبيان أن الشمس والقمر آيتان وعلامتان من آيات الله الكونية يغير الله سيرهما ومجراهما ويمحو ضوءهما ليخوف بذلك عباده لئلا يعصوه بترك الواجبات وانتهاك الحرمات .

٧ - مشروعية الصلاة والدعاء والتضرع والاستغفار حين حصول الكسوف والخسوف لما يحصل عند ذلك في الخشوع والمراقبة في تلك الحال .

٨ - ويسن أن ينادي لها - الصلاة جامعة - لما في الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ بعث منادياً ينادي - الصلاة جامعة - وأجمع المسلمون على أنه لا يشرع في حقها أذان .

٩ - وقت الصلاة يتبدى من حين يبدأ كسوف الشمس أو خسوف القمر ويستمر حتى ينجلي ذلك فإن انتهت الصلاة قبل التجلي لم تعد وأكملوا مدة الكسوف أو الخسوف بالدعاء والاستغفار .

١٠ - نصح النبي ﷺ أمته فإنه حتى في حال تعظيم الناس أمر وفاة ابنه ما أقر بقاء هذم الأسطورة الجاهلية بل أخبر المسلمين أن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته .

١١ - إن الأسباب المادية للكسوف والخسوف لا تنافي المقاصد المعنوية فإن الله تعالى وإن أجرى للكسوف أسباباً مادية إلا أن مقصودها المعنوي قائم مراد الله تعالى .

١٢ - إن النبي ﷺ تأتبه المصائب من الأمراض وفقد الأحبة والهزائم في الحروب وأذية الخلق فالله تعالى يجري عليه من الأحوال البشرية ما يجري على غيره من البشر وكل هذا من ثبات إيمانه وزيادة حسناته وتأكيده بشريته .

١٣ - وقوله : « فإذا رأيتموهما » دليل على أن المعول عليه في الصلاة للكسوف

أو الخسوف هو رؤية ذلك وليس لعلم الحساب .
فلو قال الفلكيون أن القمر سيخسف الليلة الفلانية ولكننا لم نره أبداً لتراكم
السحب فإننا لا نصلي صلاة الكسوف لمجرد قولهم .
كما أنه لو حال دون منظر الهلال ليلة الشك غيم فإننا لا نصوم . ولو قال أهل
العلم بالحساب أنه سيهل هذه الليلة .

١٤ - اختلف العلماء هل يشرع لصلاة الكسوف خطبة أم لا؟ فذهب الأئمة
الثلاثة إلى أنه ليس لها خطبة .
وذهب الشافعي وإسحاق وكثير من أهل الحديث إلى استحبابها لأن
النبي ﷺ خطب ووعظ الناس وأزال عنهم شبهة سبب انكساف الشمس
والقمر لموت أحد وحياته .

* * *

٤١١ - وعن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ جهر في صلاة

الكسوف بقراءته فصلّى أربع ركعات في ركعتين وأربع سجّادات» متفق
عليه وهذا لفظ مسلم، وفي رواية له: «فبعث منادياً ينادي: الصلاة
جامعة» .

المفردات:

الصلاة جامعة: الصلاة مبتدأ وجامعة خبر ويجوز نصب الأول على الإغراء
ونصب الثاني على الحال .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية صلاة الكسوف وأنها سنة مؤكدة .

٢ - إن صلاتها جهرية ولو كانت نهارية لاجتماع الناس فيها .

٣ - يصح أن تصلى جماعة وأفراداً إجماعاً ولكن الجماعة فيها أفضل إجماعاً لها روى أحمد عن محمد بن الزبير أن النبي ﷺ قال في صلاتها «فافزعوا إلى المساجد» ولأن في ذلك اتباعاً .

٤ - إنها تصلى أربع ركعات وأربع سجعات بسلام واحد .

٥ - إنه ليس لها أذان ولا إقامة وإنما تصلى كصلاة العيد وينادى لها بلفظ «الصلاة جامعة» ولم يذكر تكريره والظاهر أنه يقال بقدر الحاجة إلى إسماع الناس لأنه المقصود .

٦ - قولها - جهر في صلاة الكسوف وقولها : «وبعت منادياً ينادي الصلاة جامعة دليل على أن المشروع في صلاة الكسوف هو الاجتماع العام لها وأن تصلى كما تصلى الأعياد والاستسقاء من حيث الاجتماع . فإنه ما جهر بقراءتها وهي قد تكون نهارية إلا لأنها تضم الجمع الكبير ولا ينادى لها بالصلاة جامعة إلا لذلك .

٧ - المؤلف رحمه الله اختصر هذا الحديث - حديث عائشة وإلا ففيه زيادات نورد معناها إكمالاً للفائدة ما دامت من الحديث الذي معنا .

٨ - أطال ﷺ القيام في الركعة الأولى ثم ركع فأطال الركوع وهو دون الركوع الأول ثم سجد فأطال السجود ثم فعل في الركعة الثانية مثل ما فعل في الركعة الأولى ثم انصرف فخطب الناس .

٩ - استحباب التطويل بقيامها وركوعها وسجودها .

١٠ - تؤدي كل ركعة أقصر من الركعة التي قبلها .

١١ - ابتداء وقت الصلاة من حصول الكسوف وانتهائه بالتجلي .

١٢ - استحباب الخطبة إذا دعت إليها الحاجة .

١٣ - كل هذه الأحكام مذكورة في حديث عائشة وصريحة فيه . ولم يورد منه المؤلف إلا ما يتعلق بأحكام صلاة الكسوف ولعله اكتفى بحديث ابن عباس الآتي والله أعلم .

* * *

٤١٢ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « انخسفت الشمس

على عهد رسول الله ﷺ فصلى ، فقام قياماً طويلاً نحواً من قراءة سورة البقرة ، ثم ركع ركوعاً طويلاً ، ثم رفع فقام قياماً طويلاً ، وهو دون القيام الأول ، ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الأول ، ثم سجد ، ثم قام قياماً طويلاً ، وهو دون القيام الأول ، ثم ركع ركوعاً طويلاً ، وهو دون الركوع الأول ، ثم رفع فقام قياماً طويلاً هو دون القيام الأول ، ثم ركع ركوعاً طويلاً ، وهو دون الركوع الأول ، ثم رفع رأسه ثم سجد ، ثم انصرف وقد انجلت الشمس فخطب الناس » متفق عليه ، واللفظ للبخاري ، وفي رواية لمسلم : « صلى حين كسفت الشمس ثمانى ركعات في أربع سجعات » . وعن علي مثل ذلك . وله عن جابر : « صلى ست ركعات بأربع سجعات » . ولأبي داود عن أبي بن كعب : « صلى فرقع خمس ركعات ، وسجد سجدتين ، وفعل في الثانية مثل ذلك » .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف في زيادات مسلم وأبي داود .
فإن صلاة الكسوف أربع ركعات في أربع سجعات وفيه ثمان ركعات في أربع سجعات وفيه ست ركعات في أربع سجعات وفيه عشر ركعات في أربع سجعات .
فصلاة الكسوف رويت على هذه الكيفيات المتعددة مع أن الخسوف لم يقع إلا مرة واحدة في زمن النبي ﷺ ولذا صحح الأئمة والمحققون حديث عائشة على غيره من الروايات وضعفوا ما عداه من الروايات ومنهم الأئمة الشافعي وأحمد والبخاري وابن تيمية وابن القيم .

المفردات :

انخسفت الشمس : الكسوف للشمس والخسوف للقمر هذا اصطلاح الفقهاء واختاره ثعلب قال في الفصيح كسفت الشمس وخسف القمر أجود الكلامين وذكر الجوهرى أنه أفصح .

قال العيني : وفي الحقيقة في معناهما فرق فليل الكسوف أن يكسف ببعضهما والخسوف أن يخسف بكليهما قال تعالى : ﴿ فخسفنا به وبداره الأرض ﴾ وقال بعض أهل اللغة : الأفصح إطلاق الكسوف على الشمس والخسوف على القمر وإن صح إطلاق أحدهما مكان الآخر .

ما يؤخذ من الحديث :

في هذا الحديث ما يأتي :

- ١ - طول القيام بالركعة الأولى بقدر ما بقراءة سورة البقرة .
- ٢ - تصلى الركعة الأولى بركوعين وسجودين كل واحد أقصر من الذي قبله . ثم تصلى الركعة الثانية كالركعة الأولى إلا أنها أقصر منها في قيامها وركوعها وسجودها .
- ٣ - قال شيخ الإسلام : الكسوف يطول زمانه تارة ويقصر أخرى بحسب ما يكسف منه فإذا عظم الكسوف طولت الصلاة حتى يقرأ بالبقرة ونحوها في أول ركعة وبعد الركوع بدون ذلك وقد جاءت الأحاديث الصحيحة بما ذكرنا وشرع تخفيفها لزوال السبب وكذا إذا علم أن الكسوف لا يطول وإن خف قبل الصلاة شرع وأوجز وعليه جماهير أهل العلم لأنها صلاة شرعت لعلة وقد زالت .
- ٤ - انصرف ﷺ من الصلاة وقد انجلت الشمس فخطب الناس . وهذه الصفة من حديث ابن عباس متفق عليه وهي كحديث عائشة السابق .

٥ - جاء في رواية مسلم صلى ثماني ركعات في أربع سجعات .
ولمسلم عن جابر: صلى ست ركعات وسجد سجدتين ولأبي داود عن
أبي بن كعب صلى خمس ركعات وسجد وفعل في الثانية مثل ذلك .
وللبیهقي عن ابن عباس في زلزلة صلى ست ركعات وأربع سجعات .

* * *

٤١٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «ما هبت الريح قط
إلا جثا النبي ﷺ على ركبتيه وقال: اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها
عذاباً» رواه الشافعي والطبراني .

درجة الحديث:

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص: رواه الشافعي في الأم وأخرجه الطبراني وأبو يعلى من
طريق حسين بن قيس عن عكرمة .

قال في مجمع الزوائد فيه حسين بن قيس الرحبي الواسطي وهو متروك
وبقية رجاله رجال الصحيح .

المفردات:

هبت: من الهبوب من باب نصر وهو جريان الريح وفورانها والهبوب هي الريح
المثيرة للغبار .

الريح: قالوا لأن الريح بالأفراد لا تأتي إلا بالعذاب كما قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا
عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ وأما الرياح فتكون بشائر خير كما قال: ﴿وَأَرْسَلْنَا
الرِّيحَ لَوَاقِحَ﴾ .

قط: بتشديد الطاء مبني على الضم ظرف للزمن الماضي على سبيل الاستغراق بمعنى أنه يستغرق كل ما مضى من الزمن فمعنى ما فعلته قط أي ما فعلته فيما انقطع من عمري لأنه مشتق من قططته - أي قطعته ويؤتى به بعد النفس والاستفهام لاختصاصه بذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

ولابن عباس ما هبت ريح قط إلا جلس ﷺ على ركبته: اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذاباً.

١ - الريح عذب بها أمم فهو ﷺ يخشى على أمته عذاب الاستئصال.

٢ - الرياح قد تكون رحمة فقد قال ﷺ نصرت بالصبا وأهلك عاد بالدبور. وقال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ﴾ فهي تلقح السحاب وتلقح الأشجار بنقل لقاح ذكورها لإنائها والله تعالى في خلقه شؤون.

٣ - خلافاً في صلاة الكسوف

اختلف العلماء في عدد ركعات صلاة الكسوف فذهب الحنفية إلى أنها تصلّى ركعتين كهية الصلوات الأخر لما روى أبو داود أن النبي ﷺ صلى ركعتين فأطال فيهما القيام وانجلت الشمس. وذهب جمهور العلماء إلى أنها تصلّى أربع ركعات في أربع سجعات ودليلهم حديث عائشة وحديث ابن عباس.

قال ابن عبد البر: هذان الحديثان من أصح ما روي في هذا الباب. وذهب الحنابلة إلى جواز كل صفة وردت من الشارع ولكن الأفضل هو أربع ركعات في كل أربع سجعات كما هو رأي الجمهور. قال محرره عفا الله عنه.

وردت صفات صلاة الكسوف على كيفيات متعددة.

منها الأمر بالصلاة إجمالاً.

ومنها أن تصلى ركعتين كهيئة الصلوات الأخر.
ومنها أن تصلى أربع ركعات في أربع سجادات.
ومنها أن تصلى ست ركعات في أربع سجادات.
ومنها أن تصلى ثماني ركعات في أربع سجادات.
ومنها أن تصلى عشر ركعات في أربع سجادات.
مع أن الخسوف لم يقع إلا مرة واحدة في زمن النبي ﷺ.
لذا رجح الأئمة والمحققون حديث عائشة على غيره من الروايات وهو
أربع ركعات وأربع سجادات وما عداها فقد ضعفه الأئمة أحمد والبخاري
والشافعي وابن تيمية وابن القيم وغيرهم.
قال شيخ الإسلام: قد ورد في صلاة الكسوف أنواع ولكن الذي استفاض
عند أهل العلم بسنة النبي ﷺ ورواه البخاري ومسلم من غير وجه وهو
الذي استحبه أكثر أهل العلم كمالك والشافعي وأحمد رحمهم الله أنه
صلى بهم ركعتين في كل ركعة ركوعان.
وقال الشيخ ناصر الدين الألباني: الصواب أنها ركوعان في كل ركعة كما
في حديث عائشة وغيرها من الصحابة رضي الله عنهم. وما سوى ذلك
إما ضعيف أو شاذ لا يحتج به.

٤ - أجمع الفقهاء على أن وقت صلاة الكسوف من بدء الكسوف إلى
التجلي.

واختلفوا هل تصلى في أوقات النهي أم لا؟
فذهب الجمهور إلى أنها لا تصلى فيها لعموم أحاديث النهي عن الصلاة
في هذه الأوقات.
وذهب الشافعية إلى أنها تصلى وخصوا النهي في هذه الأوقات بالنفل
المطلق.

أما الصلوات ذوات الأسباب كصلاة الكسوف وتحية المسجد فلا تدخل

في النهي فهي مخصصة بالأحاديث الآمرة بتلك الصلوات وجواز فعل الصلوات ذوات الأسباب في أوقات النهي .
وهو رواية قوية عن الإمام أحمد اختارها شيخ الإسلام ابن تيمية وجماعة من أصحابنا مخصصين أحاديث النهي العامة بأحاديث ذوات الأسباب المبيحة وبهذا تجتمع الأدلة ويمكن العمل بها جميعاً .

٥ - اختلف العلماء بالجهر أو الإسرار في صلاة الكسوف .
فذهب الأئمة الثلاثة إلى أنها صلاة سرية لا يجهر فيها لما روى أحمد وأبو يعلى عن ابن عباس قال صليت مع رسول الله ﷺ فلم أسمع منه حرفاً من القراءة ولأنها صلاة نهارية والأصل فيها الإخفاء وذهب الحنابلة إلى أنها صلاة جهرية سواء كانت بالليل أو في النهار لما في الصحيحين عن عائشة قالت : جهر النبي ﷺ في صلاة الكسوف في قراءته أما الحديث الذي استدل به الجمهور فهو ضعيف ففيه عبد الله بن لهيعة وقد تكلم فيه ولا يقاوم حديث الصحيحين ولأنها صلاة جامعة كصلاة الجمعة والعيدين وعلى فرض صلاحيته للاحتجاج به فيحمل على أنه كان بعيداً فلم يسمع القراءة وعلى تسليم قربيه يحتمل أنه نسي المقروء ، بعينه وكان ذاكر المقدار فاحتاج إلى الحزر والتخمين والذي حمل على ارتكاب هذه الاحتمالات أن الروايات الدالة على الإسرار كلها روايات واهية ضعيفة لا يصح بمثلها الاحتجاج .
والمثبت مقدم على النافي فالجهر أصح دليلاً وأقوى وأصل عند التعارض .

٦ - اختلف العلماء هل لصلاة الكسوف خطبة مستحبة أو لا ؟
فذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه ليس لها خطبة .
وذهب الإمام الشافعي وإسحاق وكثير من أهل الحديث إلى استحبابها .
ورجح بعض المحققين التفصيل وهو أنه إن احتيج إلى موعظة الناس

وإرشادهم استحبت كما خطب النبي ﷺ يوم كسوف الشمس لما قال
الناس إنها كسفت لموت إبراهيم فخطب ليزيل عن الناس هذا الاعتقاد
الجاهلي الخاطيء أما إذا لم يكن هناك حاجة فلا تشرع لأنها لم تفعل إلا
لسبب فتناط به والله أعلم.

* * *

٤١٤ - وعنه رضي الله عنه: «أنه ﷺ صلى في زلزلة ست

ركعات، وأربع سجعات وقال: هكذا صلاة الآيات» رواه البيهقي، وذكر

الشافعي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه مثله دون آخره.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال الصنعاني: أخرجه البيهقي من طريق عبد الله بن حارث ورواه ابن
أبي شيبه من هذا الوجه مختصراً أن ابن عباس صلى بهم في زلزلة أربع
سجعات ركع فيها ستاً وظاهر اللفظ أنه صلى بهم جماعة.

المفردات:

الزلزلة: جمعها زلازل هي هزة تتاب سطح الأرض نتيجة توتر بعض أجزاء
القشور الأرضية فيحدث انزلاق الصخور بعضها فوق بعض. وهناك
أسباب أخرى مثل ثورات البراكين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إنه صلى عليه الصلاة والسلام في زلزلة ست ركعات وأربع سجعات
بمعنى أن كل ركعة فيها ثلاث ركوعات.

٢ - وإنه ﷺ أرشدهم إلى أن يفعلوا ذلك فيصلوا هذه الصلاة عند كل آية كونية يجريها الله تعالى في هذا الكون من زلزال وفيضان وريح شديدة وتساقط كوارث ونحو ذلك .

٣ - قال شيخ الإسلام: يصلى لكل آية كما دلت على ذلك السنن والآثار وقال المحققون من أصحاب أحمد وغيرهم وهذه صلاة رهبة وخوف كما أن صلاة الاستغفار صلاة رغبة ورجاء وقد أمر الله عباده أن يدعوه خوفاً وطمعاً .

وقال ابن القيم: التخويف إنما يكون بما هو سبب للشر والخوف كالزلزلة والريح العاصف فقال عليه الصلاة والسلام: «إذا رأيتم آية فاسجدوا» تدل على أن السجود شرع عند الآيات .

وبعض العلماء قال: إنها لا تصلى صلاة الكسوف لحدوث صواعق أو عواصف شديدة أو رعود وبروق مخيفة لأن هذه الأمور حدثت في زمن النبي ﷺ فلم يصل من أجلها وإنما صلى للكسوف والأفضل الاقتصار على الوارد الثابت . والتخويف لا شك أنه علة ولكن لا قياس مع السنة الظاهرة والترك عند وجود السبب وانتفاء المانع سنة .

باب صلاة الاستسقاء

المقدمة

الاستسقاء طلب السقي من الله تعالى عند حدوث القحط والجذب والتضرر من ذلك. ويكون الاستسقاء بالدعاء المجرد ويكون بالدعاء بعد الصلاة.

وأفضله أن يكون بصلاة ركعتين تصلى كصلاة عيد في زمانها ومكانها وتكبيرها وقراءتها ثم يخطب بعدها خطبة واحدة كخطبة صلاة العيد بالافتتاح بالتكبير والإكثار من الاستغفار والدعاء والصلاة على النبي ﷺ ويدعون بالدعاء المأثور فيها.

قال بعضهم الاستسقاء ثلاثة أضرب:

أحدها: صلاتهم جماعة أو فرادى على الصفة المشروعة المخصوصة وهذا أكملها.

الثاني: استسقاء الإمام يوم الجمعة في خطبتها اقتداء بالنبي ﷺ ولأن هذه هي الساعة التي ترجى فيها إجابة الدعاء.

وهذا الضرب مستحب إجماعاً وعليه عمل المسلمين.

الثالث: دعاء المسلمين عقب صلواتهم وفي خلوتهم.

ولا نزاع في جواز الاستسقاء بالدعاء بلا صلاة.

قال ابن القيم: الأمور مقدره بأسبابها. ومن الأسباب الدعاء فمتى أتى العبد بالسبب وقع المقدور وإن لم يأت بالسبب انتفى المقدور.

والدعاء من أقوى الأسباب فليس شيء أنفع منه فمتى ألهم العبد الدعاء حصلت الإجابة وقد دل العقل والنقل وتجارب الأمم على أن التقرب إلى الله وطلب مرضاته والبر والإحسان إلى خلقه من أعظم الأسباب الجالبة لكل خير وأضدادها من أكبر الأسباب الجالبة لكل شر.

فما استجلبت نعم الله تعالى واستدفعت نقمه بمثل طاعته والإحسان إلى خلقه والقرآن صريح في ترتيب الجزاء بالخير والشر ومن تفقه هذه المسألة انتفع بها.

وقد يتخلف أثر الدعاء إما لضعف الدعاء بأن لا يكون محبوباً إلى الله لما فيه من العدوان وإما لضعف قلب الداعي وعدم إقباله على الله وجمعيته عليه وقت الدعاء.

وأما لحصول المانع من الإجابة من أكل الحرام أو استيلاء الغفلة والشهوة فالله لا يقبل من قلب غافل. والله ولي التوفيق.

وصلاة الاستسقاء عند وجود سببها سنة مؤكدة بإجماع العلماء للأحاديث الصحيحة المستفيضة التي منها ما في الصحيحين من حديث عبد الله بن زيد قال خرج النبي ﷺ يستسقي فتوجه إلى القبلة يدعو وحول رداءه ثم صلى ركعتين جهر فيهما بالقراءة.

وشذ أبو حنيفة فلم يرها صلاة مسنونة وقوله مردود بالسنة الثابتة.

* * *

٤١٥ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «خرج النبي ﷺ

متواضعاً، متبذلاً متخشعاً، مترسلاً، متضرعاً، فصلّى ركعتين كما يصلي
في العيد لم يخطب خطبتكم هذه» رواه الخمسة، وصححه الترمذي،
وأبو عوانة وابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص رواه أحمد وأصحاب السنن وأبو عوانة وابن حبان
والحاكم والدارقطني والبيهقي كلهم من حديث هشام بن إسحاق بن كنانة عن
أبيه عن ابن عباس يزيد بعضهم على بعض وقال الترمذي: حديث حسن
صحيح.

المفردات:

متواضعاً: في ظاهره بالذل والانكسار بين يدي الله تعالى فالتواضع ضد التكبر.
متبذلاً: بالمشاة الفوقية فذال معجمة - التبذل ترك الزينة على جهة التواضع
فيلبس ثوب البذلة.

متخشعاً: مظهرًا للخشوع في باطنه وظاهره بخفض الصوت وخفض البصر والخضوع في القلب والبدن.

مترسلاً: من الترسل في المشي أي متأنياً في مشيته عليه سيما السكينة والوقار. متضرعاً: التضرع والتذلل هو المبالغة في السؤال والرغبة وإظهار الضراعة فيلحق بأنواع الذكر والدعاء.

متواضعاً إلخ.. كل هذه الألفاظ جاءت بصيغة اسم الفاعل ومنصوبة على الحالية.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الاستسقاء يقصد به الدعاء والتضرع بين يدي الله تعالى والانكسار والضعف وإظهار الفاقة والحاجة إليه تبارك وتعالى . ولذا فإنه يخرج إليها بحالة من التواضع في البدن والتخشع في القلب والتضرع باللسان .

والتذلل في الثياب والهيئة .
فهذه الحال أقرب إلى إجابة الدعاء وقبول النداء .
وهكذا كان ﷺ يخرج إليها ليكون أسوة لأئمة .

٢ - دلت الأحاديث الصحيحة الشهيرة على مشروعية صلاة الاستسقاء وهو قول جمهور السلف والخلف عدا أبي حنيفة ولا عبرة بخلافه فإنه مخالف للأحاديث الصحيحة المستفيضة .

تصلى ركعتين كصلاة العيد من حيث وقتها في الضحى ومكانها في الصحراء والتكبير في صلاتها وخطبتها ولكنها خطبة واحدة يكثر فيها الدعاء والاستغفار .

٣ - قوله : «لم يخطب كخطبته هذه» - يفهم منه أنه يخطب ولكنها خطبة مغائرة للخطبة التي يشير إليها الراوي من حيث الموضوع .

فالأفضل هو التقيد بموضوع الخطبة التي كان يخطبها رسول الله ﷺ لأنها

أنسب للمقام وقد جاء في لفظ أبي داود: «ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير».

فهذا هو المناسب للحال لأن المستسقين خرجوا لطلب الغيث والسقي وأفضل وسيلة إليه الدعاء والاستغفار.

٤ - قال ابن القيم: وليس لها نداء ألبتة قال الشيخ وقياسها على الكسوف فاسد الاعتبار.

قال محرره: وتخالف صلاة العيد في أنه لا وقت لصلاتها والأولى أن يكون وقت صلاة العيد ولا خلاف في أنها لا تفعل في وقت النهي إلا أنها توافق صلاة العيد من حيث العدد والتكبيرات الزوائد والجهر بالقراءة.

٥ - واختلف العلماء في الخطبة فالمشهور من مذهب الإمام أحمد أن صلاة الاستسقاء لها خطبة لما روى أبو داود وغيره عن ابن عباس قال يصف خطبة النبي ﷺ: «ولم يخطب خطبته هذه».

قال في شرح المفردات: هذا الصحيح من المذهب وعليه جماهير الأصحاب وبه قال عبد الرحمن بن مهدي: وهو من المفردات.

وذهب الإمامان مالك والشافعي إلى أن المشروع خطبتان وهو رواية عن الإمام أحمد اختاره جماعة من الأصحاب منهم الخرقى وابن حامد والأمر واسع.

ولكن الاتباع أولى.

* * *

٤١٦ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «شكا الناس إلى رسول

الله ﷺ قحوط المطر، فأمر بمنبر فوضع له في المصلى ووعد الناس يوماً يخرجون فيه، فخرج حين بدا حاجب الشمس، فقعد على المنبر فكبر

وحمد الله، ثم قال: إنكم شكوتم جذب دياركم، وقد أمركم الله أن تدعوه، ووعدكم أن يستجيب لكم، ثم قال: الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، لا إله إلا الله يفعل ما يريد، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت، أنت الغني ونحن الفقراء، أنزل علينا الغيث واجعل ما أنزلت علينا قوة وبلاغاً إلى حين، ثم رفع يديه، فلم يزل حتى رئي بياض إبطيه، ثم حول إلى الناس ظهره وقلب رداءه وهو رافع يديه، ثم أقبل على الناس ونزل فصلى ركعتين، فأنشأ الله تعالى سحابة فرعدت وبرقت ثم أمطرت» رواه أبو داود، وقال: غريب وإسناده جيد. وقصة التحويل في الصحيح من حديث عبدالله بن زيد، وفيه: «فتوجه إلى القبلة يدعو، ثم صلى ركعتين جهر فيهما بالقراءة» وللدارقطني من مرسل أبي جعفر الباقر «وحول رداءه ليتحول القحط».

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال المؤلف رواه أبو داود وقال غريب وإسناده جيد وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين قال الذهبي: على شرطهما.

المفردات:

القحط: قحط المطر قحطاً قحوطاً فالقحط هو إمساك المطر وحبسه بضم القاف مثل نهض ينهض نهوضاً.

حاجب الشمس: قرنها الأعلى.

جذب دياركم: هو المحل وزناً ومعنى وهو انقطاع المطر وبس الأرض.
بلاغاً إلى حين: أي زاداً يبلغنا إلى زمن طويل فالبلاغ ما يتلغ به إلى المطلوب.
الغيث: هو المطر الذي ينقذ الله به البلاد من الجذب ويحيي الله به البلاد الميته.

قلب رداء: بالتخفيف وقلب الرداء هو أن يحول رداءه بأن يجعل ما يلي بدنه هو الأعلى ويتوخى أن يجعل ما على شقه الأيمن على الشمال.
ويجعل الشمال على اليمين.

رعدت: رعد السحاب رعداً من باب قتل ورعوداً والرعد صوت يدوي عقب وميض البرق.

برقت: بفتح الراء من البروق وهو لمعان في السماء على أثر انفجار كهربائي في السحاب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ — إن سبب صلاة الاستسقاء هو وجود القحط والتضرر من انقطاع الغيث ومثله جفاف الأنهار وغور الآبار.

٢ — إن لصلاة الاستسقاء خطبة تكون على مكان عال كالجمعة والعيد ليكون أسمع للخطيب وأبلغ في الأفهام.

٣ — يستحب للإمام أن يعد الناس وعداً عاماً يخرجون فيه لمصلى العيد.

٤ — يستحب أن تصلى في الصحراء كما تصلى العيد.

٥ — أن وقت صلاة الاستسقاء كوقت صلاة العيد حينما ترتفع الشمس قيد رمح هذا هو الوقت الأفضل في صلاتها وإلا فإنه يجوز فعلها كل وقت غير وقت النهي بلا خلاف بين العلماء.

- ٦ - يستحب للخطيب أن ينبه الحاضرين إلى الحاجة التي خرجوا إليها ليجتهدوا في تحريها وتحقيقها.
- ٧ - أن يأمر الناس بالدعاء هنا وفي غيره لأن الدعاء من أقوى الأسباب لحصول المطلوب فمتى ألهم العبد الدعاء حصلت الإجابة بإذن الله تعالى .
- ٨ - يستحب أن يطمعهم بربهم ويقوي رجاءهم باستجابة دعائهم إياه حتى ينشطوا ويجتهدوا فيه .
- ٩ - أول ما يبدأ به الخطيب الصعود على المنبر واستقباله الناس ثم يخطب خطبة مناسبة للمقام من تكبير الله وحمده والثناء عليه واستغفاره وإظهار العجز والمسكنة والاطراح بين يديه بإظهار الفاقة والحاجة إلى فضله .
- ١٠ - ثم بعد حمد الله والثناء عليه ووصفه بالرحمة العامة لخلقه والخاصة بأوليائه ووصفه بالجود والغنى والعطاء .
- وبعد وصف العبد نفسه وعموم الخلق بالفقر والضعف والحاجة إلى فضل ربهم وإحسانه إليهم ورحمته بهم .
- وبعد هذه الابتهالات والتوسلات يرفع الخطيب يديه ويستقبل القبلة ويدعو الله تعالى بأن ينزل عليهم الغيث وأن يجعل ما أنزله قوة وبلاغاً في هذه الحياة .
- ١١ - وفي هذا الأثناء يحول الخطيب والحاضرون أرواحهم من مقامها من الملابس الظاهرة فيقبلوها تفاؤلاً بأن الله تعالى حوّل شدتهم رخاء وبؤسهم غنى .
- ١٢ - الحديث الذي معنا صريح في أنه ﷺ قدم الخطبة على الصلاة وبه قال جماعة من العلماء .
- والمروي عن النبي ﷺ وخلفائه الراشدين هو البدء بالصلاة قبل الخطبة وهو مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد قال النووي : وبه قال جماهير العلماء وليس بإجماع .

١٣ - قال ابن القيم: ما استجلبت نعم الله واستدفعت نقمه بمثل طاعته والإحسان إلى خلفه. والقرآن صريح في ترتيب الجزاء بالخير والشر. ومن تفقه في هذه المسألة انتفع بها.

* * *

٤١٧ - وعن أنس رضي الله عنه: «أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة والنبي ﷺ قائم يخطب، فقال يا رسول الله: هلكت الأموال، وانقطعت السبل فادع الله عز وجل يغيثنا، فرفع يديه، ثم قال: اللهم أغثنا، اللهم أغثنا» فذكر الحديث، وفيه الدعاء بإمساكها، متفق عليه.

المفردات:

يخطب: جملة فعلية حالية.

الأموال: المراد بها المواشي كما جاء في بعض الروايات والمراد بهلاكها عدم وجود ما تعيش به من الأقوات المفقودة بحبس المطر.

انقطعت السبل: السبل الطرق جمع سبيل وانقطاعها بسبب الجذب حيث لا تجد المواشي ما تأكله في طريقها فيتوقف السير فيها.

يغثنا: بضم الياء من أغاث يغيث إغاثة من مزيد الثلاثي والمشهور في كتب اللغة أن يقال في المطر غاث الله الناس والأرض يغيثهم بفتح الياء فقد جاء على معنى طلب المعونة وليس من طلب الغيث.

يغثنا: جاء الفعل مرفوعاً والأفصح رواية الجزم لأنه جواب الأمر.

اللهم أغثنا: يقال أغاثه الله يغيثه قال القزاز: غاثه يغوثه غوثاً وأغاثه يغيثه إغاثة قال الفراء: الغيث والغوث متقاربان في المعنى.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - هذا النوع الثاني من الاستسقاء وهو طلب السقي في خطبة الجمعة فيشرع ذلك حينما ينقطع المطر ويتضرر الناس.
- ٢ - جواز تعداد النقم التي تحل بالمسلم إذا لم يقصد بذلك التسخط من تدبير الله تعالى وإنما قصد إظهار الحال لمن إذا طلبه نفعه في حاله هذه من طيب يعالجه أو غني يتصدق عليه فهذا الرجل الذي شكى إلى النبي ﷺ أن يدعو الله تعالى والدعاء أمر مقدور للنبي ﷺ وهو أقرب من يستجيب الله له دعاءه فأقره النبي ﷺ على طلبه ودعا فحصل المطلوب.
- ٣ - ثم طلب منه في الجمعة الأخرى أن يدعو الله أن يمسك السماء حينما تضربوا باستدامة المطر وقوته فدعا ربه فأمسكت السماء فصلوات الله وسلامه عليه وآله وصحبه.
- ٤ - فهذا فيه جواز الاستصحاء حينما تطول الأمطار وتكثر ويحصل بها الضرر.
- ٥ - فيه جواز التكلم مع الخطيب يوم الجمعة وهي مسألة مستثناة من النهي عن الكلام أثناء الخطبة.
- ٦ - جواز طلب الدعاء من الرجل الصالح الحي فإن هذا من التوسل الجائز كما في قصة العباس وعمر والنبي ﷺ أقر الرجل على طلبه في الاستسقاء والاستصحاء وأجابه على ما طلبه منه أما التوسل الممنوع فهو التوسل بجاه المخلوق أو منزلته فهذا غير مشروع وهو من الاعتداء في الدعاء. والفرق بين التوسل بالجاه أو المنزل وبين طلب الدعاء من الحي واضح فالجاه ينفع صاحبه ولكنه لا يفيد المتوسل وأما الدعاء فإن فائدته عائدة على طالب الدعاء.
- ٧ - وفي الحديث إثبات الأسباب فإن انقطاع السبل وهلاك البلاد والأموال من حيوان وأشجار يسبب انقطاع المطر.

٨ - وفي الحديث مشروعية رفع اليدين حال الدعاء وقد ورد في أحاديث كثيرة حتى جعله العلماء من المتواتر المعنوي وقد ذكر البخاري جملة من الأحاديث في صحيحه في «كتاب رفع اليدين» ثم قال في آخرها: هذه الأحاديث صحيحة عن رسول الله ﷺ وأصحابه وفي المسألة أحاديث كثيرة غير ما ذكرته وفيما ذكرته كفاية.

٩ - وفي الحديث دليل على ضعف الإنسان وعدم تحمله لزيادة الأمور عليه ولا نقصها منه قال تعالى: ﴿وخلق الإنسان ضعيفاً﴾ فهو ضعيف في بدنه ضعيف في بنيته خائر في عزيمته وإراداته واهن في إيمانه. فرحمه ربه وخفف عنه ولم يجعل عليه حرجاً ولا ضيقاً فيما كلفه به قال تعالى: ﴿يريد الله أن يخفف عنكم﴾ وقال: ﴿وما جعل في الدين من حرج﴾.

* * *

٤١٨ - وعنه رضي الله عنه أن عمر رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقال: اللهم إنا كنا نستسقي إليك بنينا فتسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون» رواه البخاري.

المفردات:

قحطوا: مبني للمجهول أي أمسك عنهم المطر وحبس يقال بلد مقحوط وهو من باب نفع وحكى الفراء أنه من باب تعب فيقال قحط قحطاً.
استسقى بالعباس: الاستسقاء هو استفعال من طلب السقيا - أي إنزال الغيث على البلاد والعباد وهنا طلب عمر من العباس أن يدعو الله بطلب السقيا.
نتوسل إليك: نجعل دعاءه وسيله لنا إليك في حصول المطر والسقي.
نتوسل: الوسيلة على وزن فعيلة وتجمع على وسائل ووسل وهي لغة ما يتقرب بها إلى الغير فالوسيلة إلى الله تعالى هو تقرب عبده إليه بعمل صالح.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - يدل الحديث على استحباب صلاة الاستسقاء والدعاء في خطبتها وأنها سنة متبعة فعلها الصحابة رضي الله عنهم بعد وفاة النبي ﷺ وهذا كالإجماع على استمرار مشروعيتها.
- ٢ - إن سبب الاستسقاء بالصلاة والدعاء هو وجود القحط الضار بالمسلمين . وذلك بانقطاع الأمطار وقلة المرعى .
- ٣ - إن الصحابة رضي الله عنهم ما كانوا يأتون إلى قبر النبي ﷺ فيطلبون منه الدعاء ويتوسلون بذاته وجاهه إلى الله تعالى لعلمهم أن دعاءه انقطع بوفاة عليه الصلاة والسلام . أما التوسل بذاته أو جاهه فإنه ليس بمشروع وما ليس بمشروع فهو بدعة .
- لذا فإن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب والصحابة معه رضي الله عنهم طلبوا من العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه أن يدعو الله تبارك وتعالى لهم بالسقي وهم يؤمنون على دعائه فهذا أمر جائز مشروع .
- ٤ - قال العباس في دعائه : اللهم إنه لم ينزل بلاء إلا بذنب ولم يكشف إلا بتوبة . وقد توجه بي القوم إليك لمكاني من نبيك وهذه أيدينا إليك بالذنوب ونواصينا إليك بالتوبة فاسقنا الغيث قال فأرخت السماء مثل الجبال حتى أخصبت الأرض وعاش الناس .
- ٥ - هذا الحديث مثار جدل بين المبتدعة الذين يرون جواز التوسل بذات المخلوق وجاهه من الأحياء والأموات .
- وبين أهل السنة الذين يرون في هذا الحديث دليلاً صريحاً على أن التوسل هو في الدعاء وأن التوسل بالذات والجاه غير جائز ذلك أنه لو كان جائزاً فإن كرامة النبي ﷺ عند ربه ورفعة مقامه ما نقصت بموته بل هي باقية فلماذا عدل الصحابة عن التوسل بذاته إلى طلب ذلك من العباس .
- الجواب ما كان هذا إلا لأن طلب الدعاء من الميت مهما عظمت منزلته

غير ممكن فطلب ذلك من الحي القادر عليه فهذا هو التوجيه الصحيح .

٦ - وبهذا ظهر ما يردده شيخ الإسلام في كتبه من أن أي مبطل يحتج على باطله بدليل صحيح يكون حجة عليه لا حجة له .

٧ - وبهذه المناسبة فإننا نسوق خلاصه عن أقسام التوسل وأحكامه .
التوسل خمسة أقسام .

٨ - أحدها : التوسل إلى الله تعالى بأسمائه الحسنی وصفاته العلی فهو مشروع قال تعالى : ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾ .

وجاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة» .

وما رواه الإمام أحمد من حديث ابن مسعود عن رسول الله ﷺ أنه قال : «ما أصاب أحد قط هم ولا حزن فقال . . . أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو علمته أحداً من خلقك أو أنزلته في كتابك أو استأثرت به في علم الغيب عندك إلا أذهب الله همه وحزنه» .

الثاني : التوسل إلى الله تعالى بعمل صالح للداعي فهو أيضاً مشروع وأقرب مثال لذلك ما جاء في الصحيحين من قصة أصحاب الغار الثلاثة الذي انطبقت عليهم الصخرة ولم ينجهم من محتهم إلا التوسل بصالح أعمالهم وحديثهم وقصتهم مشهورة .

وقال الصالحون المؤمنون : «ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين» .

الثالث : التوسل بدعاء الرجل الصالح ومثاله حديث الباب فهو صريح في ذلك . فإن تقدير الكلام «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بدعاء نبينا فتسقينا وإننا نتوسل إليك بدعاء عم نبينا فاسقنا» إذ لو كان المراد التوسل بالجاء لما قدموا العباس فإن جاءه النبي ﷺ باق حياً وميتاً وهذه التوسلات الثلاثة جائزة .

الرابع : التوسل بالجاء أو بالحق كأن يقول أتوسل إليك بجاء النبي ﷺ أو بحق النبي ﷺ أو بحق فلان فهذا توسل بدعي غير شرعي لأنه لم يرد في كتاب ولا سنة ولم ينقل عن الصحابة ولا عن أحد من أصحاب القرون المفضلة . أما ما يقال : «توسلوا بجاهي فإن جاهي عند الله عظيم» فقال شيخ الإسلام هذا حديث كذب ليس في شيء من كتب المسلمين التي يعتمد عليها أهل الحديث ولا ذكره أحد من أهل العلم . مع العلم بأن جاهه عند الله أعظم من جاه موسى الذي قال الله عنه «وكان عند الله وجهياً» .

الخامس : التوسل بالذات وهذا ما يفعله المشركون مع أصنامهم فكانوا يتوسلون بها إلى الله تعالى ويقولون : ﴿ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ .

فالرابع من وسائل الشرك والوسائل لها أحكام المقاصد ولكنه لا يخرج صاحبه من الإسلام .

* * *

٤١٩ - وعنه رضي الله عنه قال : «أصابنا ونحن مع رسول الله ﷺ

مطر قال : فحسر ثوبه حتى أصابه من المطر وقال : إنه حديث عهد بربه»
رواه مسلم .

المفردات :

حسر ثوبه : كشف بعضه عن بدنه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب التعرض لأول المطر ليصيب البدن والثوب والرحل فرحاً بنعمة

الله تعالى واعتباطاً بنزوله ولأنه لا يزال على نقاوته وطهارته الكاملة فلم
تصبه الأرض ولم يختلط بغيره مما يعكر صفوه ويغير طعمه .

٢ - الله جل وعلى في جهة العلو والمطر نازل من العلو فهو وإن لم يبلغ علو الله
سبحانه وتعالى فهو آت من العلو وفيه بركة صنع الله الحديثة قال تعالى :
﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا﴾ .

وروى الشافعي في الام بسنده مرسلًا عن النبي ﷺ قال : « اطلبوا استجابة
الدعاء عند نزول المطر وإقامة الصلاة » .
قال في شرح الإقناع : روي أنه ﷺ كان يقول إذا سال الوادي « اخرجوا
بنا إلى هذا الذي جعله الله طهوراً فنتطهر منه » .

٣ - قال في شرح الإقناع : ويستحب أن يقف في أول المطر ويخرج رحله
وثيابه ليصيبها المطر وهو الاستمطار لحديث أنس .

٤ - قال في شرح الإقناع : ويسن أن يقول مطرنا بفضل الله ورحمته ويحرم
قول : مطرنا بنوء كذا لما في الصحيحين أن النبي ﷺ قال : أتدرون ماذا
قال ربكم ؟ قالوا الله ورسوله أعلم قال : « أصبح من عبادي مؤمن وكافر فأما
من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب . وأما من
قال مطرنا بنوء كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب » .

ذلك أن العرب كانت تزعم أنه مع سقوط نجم وطلوع نظيره يكون مطر
فينسبونه إليهما وإضافة المطر إلى النوء دون الله تعالى كفر إجماعاً .
ويحرم نسبته إلى النجم وإن قصد نسبة الفعل إلى الله تعالى . ويباح مطرنا
في نوء كذا كما يقول مطرنا في شهر كذا .

٥ - قال ابن القيم : ثم يرسل - تعالى - الرياح فتحمل الماء من البحر وتلقحها
به ولذا نجد البلاد القريبة من البحر كثيرة الأمطار وإذا بعدت عن البحر قل
مطرها فالمطر معلوم عند السلف والخلف أن الله تعالى يخلقه من الهواء
من البخار المتصاعد فإنه لم يخلق شيئاً إلا من مادة .

٦ - قوله: «فحسر ثوبه حتى أصابه المطر» هل هذا الأمر مشروع أو مباح؟
يحمل على أحد أمرين:

أحدهما: إن كان فعله النبي ﷺ على قصد التعبد فهو مشروع.
الثاني: وإن كان فعله على سبيل العادة فإنه لا يدل على مشروعية الفعل.
والتعليل بأنه حديث عهد بربه - يدل على قصد العبادة.

٧ - فعل النبي ﷺ المجرد لا يدل على الوجوب وإنما يدل على الاستحباب فقط.

٨ - الحديث يدل على قاعدة لأهل السنة والجماعة في صفات الله تعالى هي أن صفات الله قديمة النوع حادثة الأحاد بمعنى أن الله تعالى متصف بصفاته الثابتة الفعلية اتصافاً أزلياً أبدياً وأما آحادها وأفرادها فتحدث حسب إرادته وحكمته كما قال تعالى: ﴿إِنْ رِبْكَ فَعال لما يريد﴾ فالله تعالى مثلاً له صفة الخلق صفة أزلية أبدية أما خلقه لهذا المطر فهو حديث جديد. وهذا بخلاف مذهب الأشاعرة الذين يؤولون صفة الله بالإرادة لأنهم ينكرون أن تقوم بالله تعالى: «أفعال اختيارية لأنهم - على زعمهم - إن الفعل الحادث لا يقوم إلا بحادث والله متنزه عن الحدوث فهو الأول ليس قبله شيء».

وهذا فهم منهم لصفات الله تعالى خاطيء فإن صفات الله تعالى أزلية بأزلية ذاته والحادث المتجدد دائماً هو آحادها ومفرداته التي تحدث حسب إرادته وحكمته.

* * *

٤٢٠ - وعن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ كان إذا رأى

المطر قال: اللهم صيباً نافعاً» أخرجاه.

المفردات :

صيباً : مفعول لفعل محذوف والتقدير اجعله صيباً كما في إحدى روايات البخاري .
قال في النهاية : أصله الواو لأنه من صاب يصوب إذا نزل ومعناه منهماً متدفقاً
وهو منصوب بفعل مقدر تقديره يا الله اجعله صيباً .
نافعاً : صفة صيباً واحتراز به عن الصيب الضار .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ — استحباب الدعاء عند نزول المطر والأفضل أن يكون بهذا الدعاء لثبوت أنه من الأدعية النبوية في هذا الموطن .
 - ٢ — الصيب هو المطر المنصب بغزارة النافع للعباد والبلاد بالخصب والحياة .
 - ٣ — قال الطيبي : هو تتميم في غاية الحسن لأن الصيب مظنة الضرر والنافع احتراز من هذا الصيب المخوف .
- قال في شرح الأذكار : يجوز أن يكون احترازاً عن مطر لا يترتب عليه نفع فيكون أعم من أن يترتب عليه ضرر ولذا كان ﷺ يقول : « اللهم سقيا رحمة لا سقيا عذاب ولا بلاء ولا هدم ولا غرق » .

* * *

٤٢١ - وعن سعد رضي الله عنه : « أن النبي ﷺ دعا في الاستسقاء : اللهم جللنا سحاباً ، كثيفاً ، قصيفاً ، دلوفاً ، ضحوكاً ، تمطرنا منه رذاذاً ، قطقطاً سحلاً يا ذا الجلال والإكرام » رواه أبو عوانة في صحيحه .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص : أخرجه أبو عوانة بسند واه . ثم ذكر عدة روايات في

الباب ثم قال فهذه الروايات عن عشرة من الصحابة يعطي مجموعها أكثر مما في حديث ابن عمر.

المفردات :

جللنا : بالجيم من التجليل والمراد تعميم الأرض .
كثيفاً : بفتح الكاف فثاء مثلثة فمثناة تحتية ففاء أي متكاثفاً متراكماً بعضه فوق بعض .

قصيفاً : بالقاف المفتوحة فصاد مهملة فمثناة تحتية ففاء وهو ما كان رعده شديد الصوت .

دلوقاً : بفتح الدال المهملة وضم اللام وسكون الواو فقاف . الدلوق المنهمر بغزارة والمندفع بشدة يقال دلق أي أنه اندفع بشدة .
ضحوكاً : الضحك كثير البرق .

رذاذاً : بضم الراء المهملة فذال معجمة مفتوحة فذال أخرى وهو ما كان مطره دون الطش والطش المطر الضعيف .

قطقطا : بكسر القافين وسكون الطاء الأولى أصغر - فالققططة أصغر المطر ثم الرذاذ ثم الطش .

سحا : السح العب يقال سح الماء يسح إذا سال من فوق إلى أسفل .
قال الأزهري : هو المطر الشديد . قد يظن أن هذه الصفات للمطر متعارضة ولكن الأمر بخلاف ذلك فإن الداعي طلب من الله تعالى أن ينزل على عباده المطر بهذه الصفات التي تجمع الغزارة مع الرفق والإطناب في الدعاء مشروع . والله أعلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذه الأدعية الماثورة المناسبة لطلب الغيث فينبغي أن يدعى بهذا في

صلاة الاستسقاء وفي خطبة الجمعة وفي أي وقت وذلك عند وجود السبب من القحط والجذب والتضرر بذلك .

٢ - وصف المطر المطلوب من الله تعالى أن يجلل الأرض فيعمها ولا يقصره على بقعة خاصة وأن يكون كثيف الماء بتراكم سحباه وأن يكون فيه صوت شديد من قصف رعوده ولمعان بروقه . وأن يندفع بغزارة وقوة من شدة دفعه وأن يكون مع غزارته ليناً سهلاً فيكون نزوله من السماء صغارا فينسب في الأرض انسياباً لئلا يفسد الزورع ويهدم المباني وتوصل إليه بجلاله وكرمه بصفة الجلال وصفة الكرم فهي من أنسب الوسيلة لقوله ﷺ : «الظوا بيا ذا الجلال والإكرام» لا سيما في هذا المقام .

٣ - وصف المطر بهذه الصفات التي يظهر التفاوت بين أوصافها هو عين الفصاحة والبلاغة والله تعالى قادر على أن يجمع بينها في شيء واحد .

فقد وصف عصا موسى بأنها ثعبان مبین ووصفها بأنها حية تسعى وهما صفتان متباينتان - فهي من حيث عظمتها وضخامتها ثعبان وهي من حيث خفتها وسرعة الحركة حية وهكذا أوصاف السحاب والمطر .

٤ - البلاغة في الكلام ما طابقت مقتضى الحال وقد تقتضي الحال الإطناب كمواقف الدعاء أو مقام الترغيب في العفو كما في مثل قوله تعالى : ﴿وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا﴾ . والدعاء كمثل هذا الحديث الذي توالى فيه الصفات .

* * *

٤٢٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «خرج

سليمان عليه السلام يستسقي ، فرأى نملة مستلقية على ظهرها رافعة

قوائمهإلى السماء تقول: اللهم إنا خلق من خلقك ليس بنا غنى عن سقياك، فقال: ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم» رواه أحمد وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه الدارقطني والحاكم وقال صحيح الإسناد ووافقه الذهبي إلا أن فيه محمد بن عون وأباه والغالب في مثلهما الجهالة.

المفردات:

نملة: بفتح النون وسكون الميم حشرة ضعيفة ضئيلة الجسم من رتبة غشائيات الأجنحة تتخذ مسكنها تحت الأرض جمعها نمل ونمال. مستلقية على ظهرها: أي منقلبة على قفاها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الخلائق كلها قد فطرت على معرفة الله تبارك وتعالى وألهمت أنه لا ينفعها ولا يضرها إلا ربها فألقت حوائجها بين يديه ورفعت فاقتها وفقرها إليه.

٢ - إن البهائم مفطورة على معرفة الله تعالى وملهمة طاعته قال تعالى: ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم﴾.

٣ - هذا التوسل وهذا الدعاء للذان ألهمه الله تعالى هذه النملة في طلب حاجتها من ربها يتضمن اعترافها أن لا خالق ولا رزاق إلا الله تعالى فأظهرت الفاقة والحاجة إليه. وطلبت منه المد والرزق.

٤ - استحباب رفع اليدين حالة الدعاء لا سيما في الاستسقاء فقد ثبت عن النبي ﷺ في الصحيحين .

٥ - إن الخلق كلهم مفطورون على أن الله تبارك وتعالى في السماء فله العلو المطلق في ذاته وصفاته وقدره وقهره .

٦ - إن الاستسقاء شريعة من قبلنا من الأمم وقد جاء في القرآن الكريم قوله تعالى : ﴿وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ .

٧ - هذه المعجزة لنبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام في معرفته منطق الطير والحيوان والحشرات ومع أنها معجزة فهي كرامة من الله تعالى له فإنه سأل الله تعالى فقال : ﴿وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾ فأعطاه الله ما سأل وقال : ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا﴾ ثم قال تعالى : ﴿وَإِنْ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحَسَنَ مَّآبٍ﴾ .

٨ - قوله (رافعة قوائمها إلى السماء) هذا من أدلة علو الله تعالى على خلقه فصفة العلو ثابتة لله تعالى في الكتاب والسنة والإجماع والعقل والفطرة أما الكتاب فمثل قوله تعالى : ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ .

وأما السنة فمثل جواب الجارية لما قال لها عليه الصلاة والسلام أين الله؟ فقالت «في السماء» .

وأما الإجماع فهو مذهب الصحابة والتابعين وجميع سلف الأمة على مر العصور .

وأما العقل فإن الله تعالى منزّه عن النقص ثابت له الكمال فالسفل نقص والعلو كمال فهو المستحق له .

وأما الفطرة فإن أي حي يشعر بقرارة نفسه عند الدعاء وعند ذكر الله أن هناك مناطاً يشدّه إلى العلو ومن ذلك هذه الحشرة التي رفعت قوائمها إلى

السماء تدعو الله عندها فطرة غريزية أن ربها المطلوب منه الرزق في العلو والذين أنكروا علو الله تعالى طائفتان ضالتان. إحداهما: قالت: إن الله موجود في كل مكان في البحر والبر والجو ولم ينزهوه تعالى عن الأمكنة القدرة تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً وهؤلاء حلولية.

الطائفة الثانية: أدخلوا الله تعالى من كل مكان فلا هو في العلو ولا في السفلى ولا في اليمين ولا الشمال ولا داخل العالم ولا خارجه فلو وصف العدم لم يوصف بأكثر من هذا فمعنى هذا أنه لا يوجد وهدى الله تعالى ووفق أهل السنة والجماعة فكان من أصول الإيمان عندهم إثبات العلو المطلق في ذات الله وصفاته والأدلة الثقلية والعقلية تقرر هذه الحقيقة ومن حرم الإيمان بهذا فقد فاته الإيمان الصحيح.

٩ - الحديث وإن تكلم بعض العلماء في صحة سنده فمعناه صحيح فمن حيث نطق النملة وسماع سليمان ذلك منها ومعرفته كلامها قد جاء مثله في القرآن حيث قال تعالى: ﴿حتى إذا أتوا على وادي النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون: فتبسم ضاحكاً من قولها﴾ وكذلك معرفة النملة ربها ودعاءها فقد قال تعالى: ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم﴾ وأما طلبها الرزق من الله تعالى فإن الله يقول: ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ وقد ألهم الله تعالى كل حي وفطره إلى طلب رزقه من مصدره فقال تعالى: ﴿ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى﴾.

* * *

٤٢٣ - وعن أنس رضي الله عنه «أن النبي ﷺ استسقى فأشار

بظهر كفيه إلى السماء» أخرجه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استحباب الاستسقاء عند الحاجة إليه .
 - ٢ - الظاهر أن الاستسقاء هنا بمجرد الدعاء فيكون هذا الحديث هو الثالث في الاستسقاء بالدعاء فتقدم بخطبة الجمعة وهذا ثالثهما .
 - ٣ - المبالغة برفع اليدين حتى تنحرف اليدين بحيث يكون ظهور الكفين نحو السماء .
 - ٤ - قال الإمام النووي في شرح المذهب فصل في رفع اليدين في الدعاء .
فرع: استحباب رفع اليدين في الدعاء خارج الصلاة وبيان جملة من الأحاديث الواردة فيه .
- ١ - عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ (استسقى ورفع يديه) متفق عليه .
 - ٢ - عن سلمان رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «إن الله حيي كريم سخي إذا رفع الرجل يديه إليه يستحي أن يردهما صفراً خائبين»
رواه أبو داود .
 - ٣ - عن أنس قال لقد رأيت رسول الله ﷺ كلما صلى رفع يديه يدعو على الذين قتلوا أصحابه» رواه البيهقي بإسناد صحيح .
 - ٤ - عن عائشة رضي الله عنها في خروج النبي ﷺ في الليل إلى البقيع للدعاء لهم قالت فأطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات ثم انصرف»
رواه مسلم .
 - ٥ - عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين يوم بدر استقبل نبي الله القبلة ثم مد يديه وجعل يهتف بربه» رواه مسلم .
 - ٦ - عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان في الجمرة ثم استقبل القبلة

يدعو ويرفع يديه ثم ينصرف ويقول هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل» رواه البخاري .

٧ - عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي ﷺ استغفر لأبي عامر الأشعري فتوضأ ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبدك أبي عامر ورأيت بياض إبطيه متفق عليه . ثم ساق رحمه الله تعالى جملة من الأحاديث في مشروعية رفع اليدين في الدعاء وقد عد أهل العلم رفع اليدين في الدعاء من التواتر المعنوي والله أعلم . فهم بعض العلماء من هذا الحديث أن الدعاء لرفع ضرر يكون بظهر الكف فقد قال النووي قال جماعة من أصحابنا وغيرهم السنة في الدعاء لرفع بلاء كالقحط ونحوه أن يرفع يديه ويجعل ظهر كفيه إلى السماء وإذا دعا لسؤال شيء وتحصيله جعل بطن كفيه إلى السماء واحتجوا بهذا الحديث اهـ كلامه قال محرره وقد روى الإمام أحمد من حديث خلاد بن السائب عن أبيه أن النبي ﷺ كان إذا سأل جعل بطن كفيه إلى السماء وإذا ابتعد جعل ظهورهما إليها .
ولكن الحديث في سنده - عبد الله بن لهيعة - متكلم فيه .
أما شيخ الإسلام فيختار أن تكون بطونهما نحو السماء .

باب اللباس

المقدمة

لبس الثوب - من باب تعب - لبسا - بضم اللام وأما اللبس بكسر اللام واللباس فهو ما يلبس . وجمع اللباس لبس مثل كتاب وكتب وذكر اللباس بعد الصلاة لأن ستر العورة أحد شروط الصلاة ولذا قال تعالى : ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾ .

والأصل في اللباس الحل كغيره من أنواع المباحات كالمآكل والمشارب والمراكب والمساكن وغيرها .

قال تعالى : ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾ .

وقال تعالى : ﴿قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق﴾ .

وروى البيهقي عن عمران بن حصين أن النبي ﷺ قال : «إن الله يحب إذا أنعم على عبده أن يرى أثر نعمته الله» .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :

الأصل في المعاملات والعادات الإباحة فلا يحرم منها إلا ما حرمه الله ورسوله .

وبهذا فالشريعة الإسلامية السمحة تعطي المجال الواسع في الاستمتاع بما أباح الله تعالى من زينة الحياة الدنيا بلا حرج ولا ضيق أما المحرمات فهي

أشياء محدودة معدودة ترجع إلى ضوابط تحصرها وتحدها وذلك مثل :
أولاً: الذهب والفضة والحريير للرجال ورد في تحريمهن النصوص وظهرت
الحكمة من منعهم منها.

ثانياً: التشبه إما بالكفار فيما اختصوا به وصار سيماء عليهم فالتشبه بهم محرم
ومن تشبه بقوم فهو منهم . وإما تشبه الرجال بالنساء أو العكس فإن لكل
جنس من الذكور والإناث لباس خاص وهيئة خاصة يحرم على الجنس
الآخر التشبه بها وقد وردت النصوص في هذا وظهرت آثار حكمة الله
تعالى في ذلك .

ثالثاً: الإسراف والتبذير وإضاعة المال في ذلك فهو محرم فإن الله تعالى ذم
أولئك فقال : ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ .

فهذه الضوابط وأمثالها هي التي تخرج العادات عن أصلها من الحل إلى
الحرمة .

ونصوص ما أشرنا إليه موجودة مشهورة وما علينا إلا الامتثال والوقوف عند
حدود ما أباح الله تعالى .

* * *

٤٢٤ - عن أبي عامر الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الخز والحريز» رواه أبو داود وأصله في البخاري.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه البخاري تعليقاً. قال ابن الصلاح في علوم الحديث التعليق في أحاديث البخاري قطع إسنادها فصورته صورة الانقطاع وليس حكمه حكمه فما وجد من ذلك فهو من قبيل الصحيح لا من قبيل الضعيف فما أخرجه من حديث أبي عامر الأشعري عن رسول الله ﷺ ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الخز والحريز صحيح معروف الاتصال بشرط الصحيح والبخاري قد يفعل مثل ذلك لغير الأسباب التي يصحبها خلل الانقطاع.

المفردات:

ليكونن: بفتح فعل المضارع بدون ناصب له وإنما هو مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد.

أقوام: جمع قوم وهم الجماعات من الرجال قال تعالى ﴿لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن﴾ وقال زهير وما أدري ولست أخال أدري أقوم آل حصن أم نساء؟.

قال في المصباح: القوم جماعة الرجال ليس فيهم امرأة والجمع أقوام سموا بذلك لقيامهم بالعظائم والمهمات.

يستحلون: مستحلين لباس الحرير والخز.

الخز: بالخاء المعجمة الفوقية والزاي المعجمة ما ينسج من صوف وحرير فسداها الحرير ولحمتها من غيره من المنسوجات يسمى إبريسم جمعه خزوز.

الحر: على الرواية الأخرى وهي الصحيحة. هو قُبْل المرأة، قال في المصباح بالكسر وتشديد الراء والأصل حرح فحذفت الحاء التي هي لام الكلمة ثم عوض عنها راء وأدغمت في عين الكلمة وإنما قيل ذلك لأنه يصغر على حريح ويجمع على أحراح والتصغير وجمع التكسير يردان الكلمة إلى أصولها وقد يستعمل استعمالاً يدوم غير تعويض وإنما حذفت لامه اعتباطاً أي بدون إعلال ولا تعويض.

قال الشيخ أحمد محمد شاكر: وهذه الرواية الصحيحة في جميع نسخ البخاري وغيره ورواه بعض الناقلين - الخز - بالخاء والزاي المعجمتين نوع من الإبريسم وهو تصحيف كما قال الحافظ أبو بكر بن العربي - انظر فتح الباري ج ١٠ ص ٥٢.

الحرير: الأصلي هو خيط دقيق تفرزه دودة القز والحرير الصناعي ألياف تتخذ من عجينة الخشب أو نسالة القطن.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يخبر ﷺ أنه سيكون من أمته من يأتون فاحشة الزنا مستحليها.

٢ - ويخبر ﷺ أنه سيكون من أمته من يلبس الحرير من الرجال مستحلين لبسه، ويبيح الزنا وقد وقع ما أخبر عنه ﷺ فيها هي أنظمة الدول التي تدعي الإسلام تبيح الزنا وتجعل له أسواقاً ومحلات خاصة وتأخذ على المومسات الضرائب وتقرر لهن الأطباء وتشملهن بعنايتها الصحية والاجتماعية. وها هم الرجال ممن يدعون الإسلام يلبسون الذهب ويأكلون ويشربون في أواني الفضة في الفنادق الراقية والحفلات الكبيرة ويلبسون الحرير مستحلين كل ذلك.

٣ - إن استحلال شيء من هذه الأمور التي علم تحريمها من الدين بالضرورة هو تكذيب للنصوص الواردة في كتاب الله تعالى والثابتة عن رسوله ﷺ ومن كذب تلك النصوص فهو كافر خارج عن الملة الإسلامية. وقوله ﷺ «من أمتي» يحتمل أحد أمرين:

- ١ - إما أنه سمي من الأمة باعتبار ما سبق قبل استحلاله لهذه الأشياء وهذا جائز لغة باعتبار ما كان كقوله تعالى ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ﴾.
- ٢ - وإما أنه من أمة الدعوة فقط وليس من أمة الإجابة.

٤ - الحديث فيه بيان معجزة من معجزات النبي ﷺ فإنه ﷺ قال سيكون من أمتي ولم يوجد إلا في الأزمنة الأخيرة التي طغت فيها أخلاق الفرنج على أخلاق الأمة الإسلامية فوجدت هذه الأمور في البلاد التي يدعي قاداتها الإسلام فإننا لله وإنا إليه راجعون.

فائدة:

حكم اللباس يكون على أربعة أنواع:
أحدها: التحريم العام، وذلك اللباس المصور والمغصوب ونحوه فهذا تحريمه عام على الذكور والإناث.

الثاني: التحريم الخاص، وذلك الحرير على الرجال.

الثالث: التحريم الطاريء المخيط على الرجل المحرم.
 الرابع: الحل وهو الأصل في اللباس وغيره من العادات وهذا هو
 الكثير. ولهذا صار المحرم معدوداً والمباح لا حد له ولا عد.
 ٥ - الخز: دودة تفرز خيوطاً تنسجها على بدننها فإذا غطت نفسها بهذا النسيج
 ماتت ونسجها هو حرير الخز وهو المحرم على الذكور وفي زماننا - هذا -
 وجد خز صناعي يشابه للخز الطبيعي من كل وجه فهذا لا يدخل في
 التحريم لأن التحريم مرده إلى الله تعالى ورسوله فما لم يحرمه ليس حراماً
 والأصل الإباحة.

إلا أنه ينبغي اجتنابه لمحاذير آخر:

١ - أنه مشابه للحرير الأصلي فالجاهل باللباس يظنه حريراً فيقتدي به
 فيفتح باب شر.

٢ - إن من رعى حول الحمى وقع فيه فقد يستدرج من التقليد إلى
 الأصلي.

٣ - إنه يسبب ليونة وميوعة في الرجال والمطلوب في الرجل الصلابة
 والرجولة.

٤ - إنه يسبب غيبته وتجريحه ممن يظن أن ما عليه حرير طبيعي .
 فلابتعاد عنه أولى وأبعد عن الشر.

٦ - ما يسمى ذهباً وليس بذهب أحمر مثل - البلاتين - والماس - لا يأخذ
 حكم الذهب في التحريم.

* * *

٤٢٥ - وعن حذيفة قال رضي الله عنه نهى رسول الله ﷺ أن

نشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها، وعن لبس الحرير والديباج
 وأن نجلس عليه» رواه البخاري...

المفردات :

الديباج : قال في المصباح : اختلف في الياء فقليل زائدة ووزنه فيعال ولهذا يجمع بالياء فيقال ديابيج وقيل هي أصل والأصل دباج بالتضعيف فأبدل من أحد المضعفين حرف العلة ولهذا يرد إلى أصله في الجمع فيقال دبابيج بياء موحدة بعد الدال .
وهو نوع من الثياب سداه ولحمته من الحرير .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - النهي عن الأكل والشرب في آنية الذهب والفضة .
- ٢ - النهي يقتضي تحريم ذلك وتحريمه جاء على الأصل فهو محرم على الرجال والنساء والأطفال فليس في النساء حاجة إلى إباحة ذلك لهن كما أبيح لهن لبس حلي الذهب والفضة .
- ٣ - النهي عن الجلوس على الحرير والديباج والنهي يقتضي التحريم .
- ٤ - نهى الرجال عن لبس الحرير والديباج والنهي يقتضي تحريم ذلك أما النساء مباح لهن لبسه لحاجتهن إلى الزينة . فالإسلام فرق بين الرجل والمرأة فيما يتعلق بالزينة والتجمل فأباح للمرأة أن تتحلى بما جرت العادة بلبسه من ذلك وحرم على الرجال لأنه يخالف طبيعة الرجولة والخشونة المطلوبة في الرجل . ولذا جاء في الحديث أن النبي ﷺ أخذ حريراً فجعله في يمينه وأخذ ذهباً وجعله في شماله وقال : «إن هذين حرام على ذكور أمتي حل لنسائهم» .
- ٥ - يستثنى من ذلك بعض الأشياء للحاجة إليها - منها إصلاح الإناء المنكسر بسلسلة من فضة - واتخاذ الأنف من الذهب أو الفضة - وتركيب الأسنان منهما عند الحاجة ويباح للرجال خاتم من فضة - وتحلية السلاح وغيرها

من أدوات الحرب - ولبس - الحرير في الحرب أو من أجل حكمة وحساسية فهذه أمور أبيحت لما ورد فيها من النصوص ولأنها لا تمس المعاني التي نهى فيها عن استعمال الذهب والفضة والحرير.

٦ - قال شيخ الإسلام: ما حرم لخبث جنسه أشد مما حرم لما فيه من الترف والخيلاء فإن هذا يباح للحاجة كما أبيح للنساء الحلي والحرير وأبيح للرجال اليسير من الحرير كالعلم ونحو ذلك.

* * *

٤٢٦ - وعن عمر رضي الله عنه قال: (نهى رسول الله ﷺ عن

لبس الحرير إلا موضع أصبعين أو ثلاثة أو أربعة) متفق عليه واللفظ لمسلم.

٤٢٧ - وعن أنس رضي الله عنه (أن النبي ﷺ رخص لعبد

الرحمن بن عوف والزبير في قميص الحرير في سفر من حكة كانت بهما) متفق عليه.

المفردات:

القميص: جمعه قمصان وقمص بضمتين ما يفصل على هيئة البدن ويلبس تحت الدثار.

من حكة: من سببية أي لأجل حكة حصلت بأبدانها فتكون دالة على العلة. بكسر الحاء وتشديد الكاف في علة في الجدل ينشأ عنها الحكاك نوع من الجرب.

* * *

٤٢٨ - وعن علي رضي الله عنه قال: «كساني النبي ﷺ حلة

سیراء فخرجت فيها فرأيت الغضب في وجهه فشقققتها بين نسائي» متفق عليه وهذا لفظ مسلم.

المفردات:

كساني: أي ألبسني وأعطاني.

حلة: بضم الحاء المهملة وسكون اللام ثوبان إزار ورداء.

سیراء: بكسر السين المهملة ثم ياء تحتية مثناة مفتوحة بالمد نوع من البرود فيه خطوط صفر.

وسیراء منصوبة صفة للحلة أو بالجر لكونها مضافة إليها الحلة.

فشقققتها: أي قطعنها ففرقتها وقسمتها.

نسائي: أي النسوة التي في بيته مثل زوجته وأمه وبنت عمه حمزة وامرأة أخيه عقيل واسم كل واحدة منهن فاطمة.

فقد جاء في بعض الروايات «فشققها خمرًا بين الفواطم».

* * *

٤٢٩ - وعن أبي موسى رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال

الذهب والحريز لإناث أمتي، وحرم على ذكورها» رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه الترمذي والنسائي وأحمد وقال الترمذي: حسن صحيح ورجاله ثقات فمنهم رجال الشيخين غير أنه منقطع لأن سعيد ابن أبي هند لم يسمع من أبي موسى شيئاً كما قال ذلك الدارقطني والحافظ وغيرهما وله شواهد أسانيدها ضعيفة قال الشيخ الألباني وهذه الطرق متعاضدة بكثرتها ينجر بها الضعف.

ما يؤخذ من الأحاديث:

- ١ - الحديث رقم (٤٢٦) يدل على تحريم لبس الحرير للرجال جاء هذا القيد من أدلة آخر والتحريم وتقييده إجماع العلماء.
- ٢ - يستثنى من التحريم العلم البسيط الذي يقدر بإصبعين إلى أربعة أصابع فهذا مباح إجماعاً.
- ٣ - قوله: «موضع أصبعين أو ثلاثة أو أربعة، ليس هذا شك من أحد الرواة وإنما هو للتشريع والمراد به التخيير كما جاء في فدية الأذى قوله: «فدية من صيام أو صدقة أو نسك».
- ٤ - أما الحديث رقم - ٤٢٧ - فيدل على تحريم لبس الحرير على الرجال.
- ٥ - ويدل على الرخصة في لبسه للحاجة إليه كالعلاج به من مرض الحكّة والحساسية.
- ٦ - قال شيخ الإسلام: ما حرم لأجل خبثه أشد تحريماً مما حرم للسرف ونحوه.
- ٧ - وأما الحديث رقم - ٤٢٨ - فإنه يدل على تحريم لبس الحرير على الرجال فإن الحلة المذكورة حرير خالص.
- ٨ - إباحة الحرير للنساء فإن علياً رضي الله عنه شقها خمرّاً للفواطم وهي زوجته فاطمة بنت النبي ﷺ وأمه وهي فاطمة بنت أسد وابنة عمه فاطمة

بنت حمزة وفاطمة بنت شيبه بن ربيعة امرأة أخيه عقيل بن أبي طالب .
٩ - وأما الحديث رقم - ٤٢٩ - فيدل على تحريم الذهب والحريير على الرجال وإباحته للنساء فهو محرم على الرجال لبساً وافتراشاً واستعمالاً ومباح للنساء لبساً فقط للحاجة إلى الزينة وما عدا ذلك من الاستعمالات فيبقى على أصل التحريم والله أعلم .

١٠ - قوله : (رخص) تقدم لنا أن الرخصة هي لغة الانتقال من صعوبة إلى سهولة وأنها شرعاً : ما ثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح فإن قيل الشريعة الإسلامية كلها يسر وسهولة فكيف سميت هذه رخصة .
الجواب : أن نقول إن هذه رخصة جاءت لسبب لتخرج بعض الناس من حكم الإيجاب أو التحريم إلى الإباحة .
١١ - تقدم أن حل الحريير والذهب لعموم النساء الكبار والصغار وقلنا إن العلة هي حاجتهن إلى الزينة .

فيرد علينا أن الطفلة ليست بحاجة إلى الزينة .
والجواب : أن العلة إذا لم ينص عليها من الشارع وإنما استنبطت استنباطاً فإنها لا تخصص العموم فإنه من الجائز أن يكون هناك علة أخرى غير معلومة لنا .

* * *

٤٣٠ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال :

«إن الله يحب إذا أنعم على عبده نعمة أن يرى أثر نعمته» رواه البيهقي .

درجة الحديث

الحديث حسن .

وأخرج النسائي من حديث أبي الأحوص وأخرج الترمذي والحاكم من

حديث ابن عمر إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده» وأخرج النسائي عن أبي الأحوص عن أبيه وفيه «إذا آتاك الله مالاً فليمر أثر نعمته عليك وكرامته» وأخرج الترمذي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده. فهذه الأحاديث يشد بعضها بعضاً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب إظهار نعمة الله تعالى على العبد إذا أعطاه الله ووسع عليه وليظهر ذلك في لباسه وطعامه وشرابه ومسكنه وكل مظهر من المظاهر المباحة في الحياة.

٢ - إن المراد بإظهار نعمة الله تعالى على العبد أن يكون بغير قصد الخلاء والفخر وكسر قلوب الفقراء واحتقارهم.

وهذا هو المراد من الحديث فهو مقيد بنصوص هذه المعاني.

٣ - أما الذي ليس عنده سعة من المال فلا ينبغي أن يظهر بمظهر الكاذبين في أفعالهم بل يلبس ويطعم ونحوه بقدر ما أعطاه الله تعالى ﴿ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله﴾.

٤ - إن إظهار نعمة الله على العبد أمر محبوب إلى الله تعالى لأنه من شكر الله على نعمه قال تعالى: ﴿وأما بنعمة ربك فحدث﴾.

٥ - إثبات صفة المحبة لله تعالى إثباتاً يليق بجلالته وعظمته فلا تعطيل ولا تمثيل وإنما إثبات لحقيقة الصفة وتفويض على كيفيةها.

وهكذا جميع صفات الله تعالى الفعلية والذاتية.

وهو مذهب أهل السنة والجماعة الذي سلموا به من نفي المعطلين وإثبات المشبهين.

٦ - قوله: «على عبده» عبودية الله تعالى قسمان:

أحدهما: عبودية عامة تشمل: ﴿إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً﴾.

الثاني: عبودية خاصة بعباده المؤمنين الموصوفين بقوله تعالى: ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا﴾ إلى آخر الآيات.

* * *

٤٣١ - وعن علي رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ نهى عن لبس

القسي والمعصفرة» رواه مسلم.

المفردات:

القسي: بفتح القاف وتشديد المهملة بعدها ياء نسب ثياب مضلعة فيها حرير تنسب إلى قرية في مصر بالقرب من دمياط كان ينسج فيها الثياب.

قال العيني: والآن خربة.

قال أبو عبيد: أصحاب الحديث يقولون القسي بكسر القاف وأهل مصر يفتحونها.

المعصفر: بصيغة اسم المفعول ومن الرباعي هو المصبوغ بالعصفر نبت صيفي من الفصيلة المركبة وهي أنبوية الزهر يخرج منه صبغ أحمر يصبغ به الحرير ونحوه.

* * *

٤٣٢ - وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «رأى علي

النبي ﷺ ثوبين معصفرين فقال: أُمُّك أمرتك بهذا؟» رواه مسلم.

المفردات :

رأى علي : بتشديد الياء حرف جر مع ياء المتكلم .
أمك أمرتك : بصيغة الغائبة في الأمر قاله تغليظاً وإظهار لشدة كراهته .

* * *

٤٣٣ - وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما «أنها أخرجت جبة

رسول الله ﷺ مكفوفة الجيب والكمين والفرجين بالديباج» رواه أبو داود
وأصله في مسلم وزاد : «كانت عند عائشة حتى قبضت فقبضتها، وكان
النبي ﷺ يلبسها فنحن نغسلها للمرضى يستشفى بها» وزاد البخاري
في الأدب المفرد : «وكان يلبسها للوفد والجمعة» .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

وهذا نص قطعة منه في صحيح مسلم فعن أسماء بنت أبي بكر أنها
أخرجت جبة طيالسية سروانية لها لبنة ديباج وفرجاها مكفوفان بالديباج وقالت
هذه جبة رسول الله ﷺ . كانت عند عائشة فلما قبضت قبضتها وكان النبي ﷺ
يلبسها فنحن نغسلها للمرضى يستشفى بها» .

المفردات :

للوفد : بفتح الواو وسكون الفاء جماعة كريمة تذهب إلى أمير أو كريم مفردة
وافد وأما جمع الوفد فهو أوفاد ووفود .
جبة : بضم الجيم وتشديد الباء الموحدة ثوب سابغ واسع الكمين مشقوق
المقدم يلبس فوق الثياب .

مكفوفة: يكف جوانبها ويعطف عليها والكف يكون في الذيل والفرجين والكمين.

الجيب: بفتح فسكون جمعه أجباب وجيوب جيب القميص هو ما يشق ويفتح على النحر.

الفرجين: بفتح فسكون ثنية فرج وهو في الأصل شق الثوب الذي يكون على الصدر يتديء من عند النحر وربما ينتهي إلى القدمين ثم أطلق الفرجان على حافتي الفتحة.

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - الحديث رقم - ٤٣١ - نهى عن لبس القسي والمعصفر والنهي يقتضي التحريم. والحكمة في ذلك أن القسي نوع من الحرير وأما المعصفر فالثوب المصبوغ بالمعصفر المعروف.

٢ - وفيه استحباب التجميل للوفود والحفلات والاجتماعات العامة ففيه مظهر حسن للمسلمين.

٣ - النهي عن ذلك خاص بالرجال دون النساء لأن الحديث مخصص بأحاديث آخر.

٤ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أن المعصفر مكروه وأما جمهور العلماء فيرون إباحة لبسه لما في الصحيحين من حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ يصبغ بالصفرة.

وهي الرواية الثانية عن أحمد اختارها الموفق قال في الفروع وهو أظهر وكذا في الإنصاف.

٥ - أما الحديث رقم - ٤٣٢ - فيدل على تحريم لبس الثوب المعصفر على الرجال وأنه خاص بالنساء وتقدم الخلاف في ذلك.

ولا تعارض بين حديث ابن عمر في الصحيحين وبين هذين الحديثين (رقم ٤٣١ - و ٤٣٢) فإن هذين الحديثين بينا حكم الثياب الحمر المصبوغة بالعصفر.

أما حديث ابن عمر فهو صبغ لحيته بالصفرة. وهذا مستحب. أما الحديث رقم - ٤٣٣ - فيدل على إباحة لبس ما فيه عرض أربعة أصابع فما دون من الحرير.

ويدل على جواز التبرك بآثار النبي ﷺ حتى بعد وفاته. ولكنه لا يلحقه أحد في ذلك فلا يجوز التبرك بآثار أحد مهما سمت منزلته بالعلم والصلاح.

فوائد:

- الأولى: أجمع العلماء على تحريم التشبه بالكفار فإن مخالفتهم أمر مقصود للشارع وليس من التشبه اللباس الذي يلبسونه ويلبسه المسلمون وليس خاصاً بهم فإن هذا لا يعتبر شعاراً خاصاً بهم ولا يعتبر لابس مقلداً أو متبعاً لهيئاتهم وأزيائهم.

- الثانية: اختلف العلماء قديماً وحديثاً في التصوير والصور ولو عرضنا أدلتهم لطال البحث.

ولكن نلخص منها ما تيسر في الفقرات الآتية.

١ - أجمع العلماء على تحريم الصور المجسمة لذوات الأرواح للنصوص الصحيحة الصريحة في ذلك.

٢ - اختلفوا في الصور الشمسية فذهب بعضهم إلى دخولها في التحريم مستدلاً بعموم النصوص وذهب بعضهم إلى إباحتها وأنها لا تدخل في عموم النصوص وأنه ليس تصويراً وإنما هو إمساك للصورة بمواد خاصة.

وأنه أشبه بمقابلة المرأة وبروز صورة الإنسان أمامه إلا أن هذه حبست والأخرى زالت.

جمهور العلماء يخصصون من عموم النصوص لعب الأطفال لقصة عائشة وليتدرب الصغيرات بهن على تربية الأطفال.

— الثالثة الإسبال :

١ — جاء في الصحيحين عن النبي ﷺ : «من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة»

٢ — وجاء في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : «لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً».

٣ — وجاء في صحيح مسلم عن أبي ذر عن النبي ﷺ قال : «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم». وذكر منهم المسبل إزاره.

٤ — وروى أبو داود بإسناد حسن عن جابر بن سليم قال رسول الله ﷺ «إياك وإسبال الإزار فإنها من المخيلة وإن الله لا يحب المخيلة».

٥ — وجاء في صحيح مسلم عن ابن عمر أن أبا بكر الصديق قال يا رسول الله إن إزارى يسترخي إلا أن أتعاهده فقال له رسول الله ﷺ : «إنك لست ممن يفعله مخيلة».

٦ — وجاء في البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : «ما أسفل من الكعبين من الإزار ففي النار».

هذه غالبية الأحاديث الواردة في الإسبال.

وإذا تأملها القاريء وجد أن بعضها مطلق وبعضها مقيد بقصد الخيلاء.

والقاعدة الأصولية هي - حمل المطلق على المقيد - فيكون الذي لم يرد الخيلاء غير داخل في الوعيد الذي يقتضي تحريم الإسبال .
ولذا قال الإمام النووي في شرح مسلم ما يأتي :

وأما قوله ﷺ المسبل إزاره فمعناه المرخي له الجار له خيلاء يخصص عموم المسبل إزاره ويدل على أن المراد بالوعيد من جره خيلاء وقد رخص النبي ﷺ في ذلك لأبي بكر الصديق رضي الله عنه قال لست منهم إذ تذكر المذاهب في القولين كان جره لغير الخيلاء .

وظواهر الأحاديث في تقييده بالجر خيلاء تدل على أن التحريم مخصوص بالخيلاء وهكذا نص الشافعي على هذا الفرق كما ذكرنا .

وأما القدر المستحب فيما ينزل إليه طرف القميص والإزار فنصف الساقين والعجائز بلا كراهة إلى الكعبين فما نزل عن الكعبين فهو ممنوع فإن كان للخيلاء فهو ممنوع منع تحريم وإلا فممنوع تنزيهه وأما الأحاديث المطلقة بأن ما تحت الكعبين ففي النار فالمراد بها ما كان للخيلاء لأنه مطلق فوجب حمله على المقيد هـ كلام النووي . والله أعلم .

- وبعضهم لا يرون حمل مطلق أحاديث الإسبال على مقيدها وإنما جعلوا هذا من باب اختلاف السبب والحكم في الدليلين وإذا فلا يحمل أحدهما على الآخر ذلك أن الوعيد فيمن جر ثوبه خيلاء هو أن الله لا ينظر إليه نظر رحمة وعطف .

وأما الوعيد فيمن نزل ثوبه عن كعبيه أن النار لهما وحدهما .
فالعقوبة الأولى عامة والعقوبة الثانية جزئية .

وكذلك السبب مختلف فيهما فأحدهما جر إزاره خيلاء والثاني أنزله إلى أسفل من كعبه بلا خيلاء.

وهذا القول أحوط وأما القول الأول فهو أصح من حيث الدليل وأجود من حيث التأصيل والله أعلم.

١٠ - قولها: «جبة النبي ﷺ مكفوفة الكمين والفرجين بالديباج» فيه دلالة على جواز تحلية هذه الأماكن بالديباج في الجبة والعباءة ونحو ذلك من ألبسة الرجال قال شيخ الإسلام: باب الذهب والحرير واحد فالعباءة التي تعمل بالزري والذهب لا بأس به لأنها تابعة وليست مستقلة.

كتاب الجنائز

المقدمة

الجنائز بفتح الجيم وكسرهما جمع جنازة والكسر أفصح اسم للنعش عليه الميت فإن لم يكن عليه ميت فلا يقال نعش ولا جنازة وإنما يقال: سرير. وهي مشتقة من - جنز - بكسر النون إذا ستر قاله ابن فارس وللميت أحكام ذكر هنا منها الصلاة وما يسبقها من تغسيل وتكفين ثم ما بعدها من دفن وتعزية وذكرنا هنا لمناسبة الصلاة المعروفة.

الموت ليس فناء وإنما هو انتقال الروح من عالم إلى عالم آخر فهو مفارقة الروح للبدن والروح باق لا يفنى عند أهل السنة قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ أي عند موت أجسادها.

قال شيخ الإسلام: استفاضت الآثار بمعرفة الميت بأحوال أهله وأصحابه في الدنيا وأن ذلك يعرض عليه ويسر بما كان حسناً ويتألم بما كان قبيحاً. وجاءت الآثار بتلاقيهم وتساؤلهم إذا شاء الله - كما يجتمعون في الدنيا مع تفاوت منازلهم.

والقصد أن الأرواح باقية في حياة برزخية الله أعلم بكيفيتها ونوعها. والمستحب لكل إنسان ذكر الموت والاستعداد له لما روى أصحاب السنن أن النبي ﷺ قال: «أكثرُوا ذكرَ هَادمِ اللذاتِ» والهادم القاطع. والاستعداد للموت يكون بالتوبة من المعاصي والخروج من المظالم والإقبال على الله بالطاعات.

وتسن عيادة المريض لما في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «حق المسلم على المسلم ست: إذا لقيته فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحك فانصح له وإذا عطس فحمد الله فشمته وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه».

وإذا عاده رقه وأفضلها ما رواه الترمذي عن أنس قال كانت رقية النبي ﷺ: «اللهم رب الناس مذهب الباس أشف أنت الشافي شفاء لا يغادر سقماً».

وسورة الفاتحة قال عنها ﷺ في الحديث الصحيح: «وما يدريك أنها رقية».

وينفس له في الأجل ويدخل على قلبه السرور ولا يطيل عنده الجلوس. ولا بأس أن يخبر المريض عن حال مرضه ولو لغير طبيب إذا لم تكن شكوى ويسن الصبر ويجب منه ما يمنع من محرم.

ويستحب للمريض حسن الظن بالله تعالى لما روى مسلم عن جابر أن رسول الله ﷺ قال: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى» وفي الصحيح «أنا عند حسن ظن عبدي بي».

وبياح التداوي بمباح لما في الصحيحين من أن النبي ﷺ قال: «ما نزل داء إلا وأنزل الله دواء علمه من علمه وجهله من جهله».

وإذا كان المريض في حال خطرة يذكر بالتوبة وقضاء الديون والوصية فيما يجب عليه بيانه ويكون ذلك بلطف ولا يشعر معه بالخوف من دنو أجله.

فإذا حضره الموت سن لمن حضره تلقينه الشهادتين بلطف وتوجيهه إلى القبلة فإذا مات غمضت عيناه ولينت مفاصلة وأسرع في تجهيزه ما لم يكن في تأخيرهِ مصلحة.

قال ابن القيم: كان هدي النبي ﷺ في الجنائز أكمل هدي فهو مشتمل

على إقامة العبودية لله تعالى على أكمل الأحوال وعلى الإحسان إلى الميت
ومعاملته بما ينفعه في قبره ويوم معاده من عيادة وتلقين وتطهير وتجهيز إلى الله
تعالى على أحسن أحواله وأفضلها فيقفون صفوفاً على جنازته ويشنون عليه
ويصلون على نبيه ﷺ ويسألون للميت المغفرة والرحمة ثم يقفون على قبره
يسألون له التثبيت.

ثم الزيارة إلى قبره والدعاء كما يتعاهد الحي صاحبه في الدنيا بالإحسان
إلى أهله وغير ذلك.

* * *

٤٣٤ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«أكثرُوا ذكرهاذم اللذات الموت» رواه الترمذي والنسائي وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه النسائي والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم والضياء المقدسي وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي . وله شواهد كثيرة منها:

١ - حديث ابن عمر ورجاله موثقون غير القاسم فأورده ابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً .

٢ - حديث أنس مرفوعاً به أخرجه أبو نعيم والخطيب والضياء المقدسي وسنده صحيح على شرط مسلم .

٣ - حديث عمر مرفوعاً به أخرجه أبو نعيم ورجاله ثقات غير عبد الملك بن يزيد فقال الذهبي لا يدرى من هو .

المفردات:

هاذم: مجرور للإضافة فهو مضاف إلى اللذات .

هاذم: تقرأ بالذال المعجمة فيكون معناها قاطع اللذات وتقرأ بالذال المهملة فيكون معناها مزيل اللذات والمعنى متقارب.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - معناه أن الموت يزيل لذات الحياة الدنيا فيقطعها عن الإنسان بسبب الموت.
- ٢ - ذكر الموت أعظم واعظ للإنسان وأكبر مذكر له عن طول الأمل والاعتزاز بالحياة والركون إليها.
- ٣ - لا ينبغي للإنسان أن يغفل عن ذكر الموت الذي هو أعظم واعظ فإن ذكره الموت يحثه على الطاعات والاستعداد لما بعده.
- ٤ - جاء في بعض الأحاديث: «لا تذكرونه في كثير إلا قلله ولا قليل إلا كثره ففي كثير ذكر الموت قصر الأمل وانتظار الأجل».
- ٥ - الإنسان في هذه الحياة الدنيا إما أن يكون في ضيق أو سعة أو نعمة أو نقمة فهو محتاج إلى ذكر الموت في كلا الحالين فإن ذكره في نعمة لم يغفل وإن ذكره في نقمة لم يجزع.
- وسئل ابن مسعود رضي الله عنه أي الناس أكيس. فقال أكثرهم للموت ذكراً وأحسنهم لما بعده استعداداً أولئك الأكياس.
- ٦ - قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى: الدنيا سريعة الفناء قريبة الانقضاء تعد بالبقاء ثم تخلف في الوفاء وتنظر إليها فتراها ساكنة مستقرة وهي سائرة سيراً عنيفاً ومرحلة ارتحالاً سريعاً ولكن الناظر قد لا يحس بحركتها فيطمئن إليها وإنما يحس عند انقضائها.
- ٧ - قال شيخ الإسلام: لا يستحب للمسلم أن يخط قبره قبل أن يموت فإن النبي ﷺ لم يفعل ذلك هو ولا أصحابه.
- والعبد لا يدري متى يموت.

وإذا كان مقصود العبد الاستعداد للموت فهذا يكون بالعمل الصالح .
فيسن الإكثار من ذكره والاستعداد له والتوبة قبل نزوله .

* * *

٤٣٥ - وعن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا

يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به ، فإن كان لا بد متمنياً فليقل : اللهم
أحيني ما كانت الحياة خيراً لي ، وتوفني ما كانت الوفاة خيراً لي » متفق
عليه .

المفردات :

لا يتمنين : لا ناهية والفعل متصل بنون التوكيد الثقيلة .
لضر : بضم الضاد ويجوز فتحها والضر ما هو كان من سوء حال أو فقر أو شدة
في بدن .
لا بد : أي لا فرار ولا محالة متمنياً فليفوض الأمر إلى الله وليقل الدعاء الوارد .
أحيني : بهمزة قطع أي أبقي حياً .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - يكره تمني الموت خشية الوقوع في محنة دنيوية أو خوف من عدو أو مرض
نزل به أو فاقة حلت به أو نحو ذلك من مشاق الدنيا .
- ٢ - الحكمة في هذا أنه مناف للصبر الذي أمرنا به ووعدنا عليه الأجر العظيم
ولأنه يدل على الجزع وعدم الثبات والاحتساب على قضاء الله تعالى .
- ٣ - إن كان غير صابر ولا بد من الدعاء فليقل : « اللهم أحيني ما كانت الحياة

خيراً لي وتوفني ما كانت الوفاة خيراً لي» هو الرخصة ذلك أن الدنيا دار ممر والأخرى هي المقر فلا يعلم المبتلى في بدنه أو ماله أو جاهه أو غير ذلك إن ذلك خير له في أخره إذا صبر واحتسب.

٤ - أما إذا كان الخوف من الفتنة في الدين فإنه لا بأس به فقد قالت مريم عليها السلام: ﴿ياليتني مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً﴾ فهي قد تمت الموت لا جزعاً من وجع الولادة.

وإنما تمت الموت خوفاً من الفضيحة حينما ينكر قومها أمرها ويظنون بها الشر ثم يقعون في ذمها وعرضها.

وكذا جاء في الحديث: «وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون» رواه الترمذي وصححه.

فتمني الموت في الفتنة في الدين جائز وليس مما يتناوله الحديث.

٥ - مناسبة هذا الدعاء لمن أراد تمني الموت أن يفوض الأمر إلى الله تعالى . فهو - جلّ وعلا - الذي يعلم مصالح العبد وما هو أولى به في الحياة أو الموت .

٦ - يدل الحديث وأمثاله على وجوب الصبر وحكاه شيخ الإسلام إجماعاً وقال: إن الثواب على المصائب معلق على الصبر عليها وأما الرضا فمنزلة فوق الصبر فإنه يوجب رضى الله عز وجل والصبر حبس النفس من الجزع وحبس اللسان عن التشكي وحبس الجوارح عن لطم الخدود وشق الجيوب ونحوها والشكوى إلى الله تعالى لا تنافي الصبر وهي مطلوبة شرعاً مندوب إليها إجماعاً.

قال تعالى: ﴿ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون﴾.

قال ابن كثير: «ابتليناهم بالمصائب والشدائد».

وقال تعالى: ﴿فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم﴾.

ومن شكا إلى الناس وهو في شكواه راضٍ بقضاء الله لم يكن ذلك جزءاً جاز لقوله ﷺ: «أجدني مغموماً» «وأنا وأرأساه» وقوله: «أوعك كما يوعك رجلان منكم» ونحو ذلك مما يدل على إباحة إظهار مثل هذا القول عندما يلحق الإنسان من المصائب.

وإذا كانت مما يمكن كتمانها فكتمانه من الأعمال الخفية لله تعالى .

٧ - في الصحيحين: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه قال الإمام أحمد: يكون خوف العبد ورجاؤه واحداً فأيهما غلب على صاحبه هلك .

قال الشيخ: هذا هو العدل لأن من غلب عليه الخوف أوقعه في نوع من اليأس ومن غلب عليه الرجاء أوقعه في نوع من الأمن من مكر الله . فالرجاء بحسب ترجيحه رحمة الله وإنما الخوف فيكون بالنظر إلى تفريطه .

٨ - ظهر في هذه العصور الحديثة ظاهرة الانتحار وهي قتل الإنسان نفسه لنكبة تصيبه من نكبات الحياة إما من قلة ذات يده وإما رغبة دنيوية فاتته ومحنة نزلت به أو طول مرض معه فيتملكه الجزع ويطير صوابه فيقتل نفسه بغرق أو حرق أو إلقاء نفسه من شاهق أو يلقي نفسه أمام قطار أو غير ذلك . إن مضار هذه الظاهرة الشنيعة خطيرة جداً من مخالفة للشرع ومخالفة للطبع وهذه بعض محاذيرها:

أولاً: إنها مخالفة لشريعة الله تعالى بأوضح نصوصه الكريمة قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا ظَلَمًا فُسُوفَ نَصْلِهِ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ . ولما جاء في الصحيحين عن ثابت بن الضحاك قال رسول الله ﷺ: «من قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة» .

وفي الصحيح أن رسول الله ﷺ قال عن الرجل الذي آلمته الجراح فقتل نفسه فقال ﷺ هو من أهل النار .

ثانياً: إن من قتل نفسه فليس بمؤمن لأن صفة المؤمن إن أصابته سراء شكر وإن أصابته ضراء صبر.

ثالثاً: إن هذا دليل على الجبن والسلبية وعدم التحمل ومجابهة الأمور ومعالجتها والخروج منها والتغلب عليها.

رابعاً: إن هذا دليل على ضعف العقل وضعف الإيمان ذلك أنه يريد بالموت الراحة مما هو فيه وهو بقتله نفسه انتقل من عذاب نفسي إلى عذاب أعظم مما هو فيه في الحياة كالمستجير من الرمضاء بالنار نسأل الله السلامة.

قال الأستاذ أحمد عساف في كتابه (الحلال والحرام):
وخلاصة القول: إن الانتحار وهن في الإرادة وضرر في العزيمة وضعف في الإيمان لذلك كان جزاء فاعله النار.

فعلى المؤمن أن يصبر على البلاء مهما اشتد به فإن مع العسر يسراً ولكل شدة فرج وعذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة.

خامساً: أشار النبي ﷺ إلى المعنى الذي من أجله ينهى عن تمني الموت وهو انقطاع الأعمال الصالحة بالموت ففي الحياة زيادة الأجور بزيادة الأعمال ولو لم يكن إلا استمرار الإيمان فأى عمل أعظم منه ولذا جاء في البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: لا يتمنين أحدكم الموت إما محسناً فلعله يزداد وإما مسيئاً فلعله أن يستعذب».

* * *

٤٣٦ - وعن بريدة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «المؤمن

يموت بعرق الجبين» رواه الثلاثة وصححه ابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث حسن .

أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه عن بريدة ورمز له السيوطي بالحسن .

قال الحاكم : صحيح على شرطهما وأقره الذهبي وقال البيهقي رجال أحمد رجال الصحيح .

المفردات :

بعرق الجبين : بفتح العين والراء بعدهما قاف مثناة والعرق ما رشح من مسام الجلد من غدد خاصة وفيه أحد معنيين أنه كناية عن الكد في طلب الرزق الحلال وإما أن يراد به شدة النزع عند الموت .

الجبين : بفتح الجيم وكسر الباء الموحدة هو ما فوق الصدغ عن يمين الجبهة أو شمالها وهما جبينان جمعه أجبن وأجبنه وجبن .

ما يؤخذ من الحديث :

الحديث يحتمل أحد معنيين :

١ - الأول : مكابدة الإنسان ما في هذه الحياة من الشدائد والمشاق فالإنسان لا يزال في مكابدة الدنيا ومقاساة شدائدتها حتى الموت والمؤمن يكابدها بطرق الحلال والسبل المشروعة فيتحرى الحلال وصحة العقود ويحترز عن الشبهات فيكون غالباً رزقه مقتدرأ عليه بقدر كفايته فيموت وهو لم ينعم بعيش هنيء وطعام لين وإنما يموت وجبينه يتفصد عرقاً من تعب الحياة قال تعالى : ﴿لقد خلقنا الإنسان في كبد﴾ .

٢ - الثاني : أن المؤمن يكابد من شدة النزع وسباق الموت ما يكفر الله به ما

بقي من ذنوبه ولذا جاء في الحديث أن النبي ﷺ قال: «إن العبد الصالح ليعالج الموت وسكراته.».

وروى ابن أبي الدنيا بسنده عن عائشة قالت: «حضرت موت أبي فأصابته غشية» وقال ﷺ وهو في سياق الموت «إن للموت سكرات». فالْمُؤْمِنُ يَمُوتُ وَجْبِيْنَهُ يَقْطُرُ عِرْقاً مِنْ شِدَّةِ النَّزْعِ لِيَمْحَصَ اللَّهُ ذَنْبَهُ عِنْدَ آخِرِ مَرَحَلَةٍ مِنْ مَرَاهِلِ الْحَيَاةِ وَأَوَّلِ مَنْزِلَةٍ مِنْ مَرَاهِلِ الْآخِرَةِ لِيُخْرِجَ مِنْ هَذِهِ الْحَيَاةِ نَفِياً خَالِصاً.

* * *

٤٣٧ - وعن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما قالَا: قال

رسول الله ﷺ: «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله» رواه مسلم والأربعة.

المفردات:

لقنوا: فعل أمر من التلقين وهو التذكير.

قال في المصباح: لقتته الشيء فتلقنه إذا أخذه من فيك مشافهة فمعناه أن الإنسان يقول الشيء ويتبعه غيره.

موتاكم: يعني الذي ظهرت عليه علامات الموت وذلك عند الاحتضار وتسميتهم موتى باعتبار ما سيكون.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب تلقين المحتضر كلمة الإخلاص: «لا إله إلا الله». وبقية الحديث عند ابن حبان: «فمن كان آخر قوله لا إله إلا الله دخل الجنة».

٢ - قال المناوي عن حديث الباب: إنه متواتر. والتلقين المذكور سنة مأثورة لهذا الخبر والمسلمون أجمعوا عليها.

٣ - قال الفقهاء: يلقيه مرة واحدة ولا يزيد لئلا يضجره. إلا أن يتكلم بعد تلقينه فيعيد عليه التلقين ليكون آخر كلامه لا إله إلا الله.

٤ - عظم هذه الكلمة الجليلة بكبر فائدتها وأن قولها بإخلاص والعمل بها سبب للنجاة من النار ودخول الجنة. اللهم أحيها علينا وأمتنا عليها.

٥ - قال ابن القيم: يستحب التأذين في أذن المولود اليمنى والإقامة في اليسرى ليكون أول ما يقع سمع الإنسان كلمات الأذان كما يلقي عند خروجه من الدنيا فتكون دعوته إلى الله تعالى وإلى دينه الإسلام سابقة على دعوة الشيطان.

* * *

٤٣٨ - وعن معقل بن يسار رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

«اقرأ على موتاكم يس» رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه أحمد وأبو داود وابن أبي شيبة وابن ماجه والحاكم والبيهقي والضياء المقدسي.

قال الحاكم أوقفه يحيى بن سعيد وغيره.

وقال الشيخ صديق بن حسن في الأذكار إسناده ضعيف ففيه مجهولان وأعله ابن القطان بالاضطراب وبالوقف وبجهالة حال ابن عثمان وأبيه المذكورين في إسناده وقال الدارقطني هذا حديث ضعيف الإسناد مجهول المتن ولا يصح في الباب حديث.

ما يؤخذ من الحديث :

- الحديث صححه طائفة من العلماء وضعفته طائفة أخرى ومعناه يحتمل

أمرين :

١ - الاحتمال الأول : أن يراد به قراءة السورة المذكورة عند المحتضر ويسمى المحتضر ميتاً باعتبار ما سيكون قال تعالى : ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ فتستحب قراءتها عند المحتضر قال الإمام أحمد حدثنا صفوان قال كانت المشيخة يقولون إذا قرئت يس عند الموتى خفف عنهم بها وأسند صاحب الفردوس عن أبي الدرداء وأبي ذر قال قال رسول الله ﷺ : ما من ميت يموت فيقرأ عنده يس إلا هون الله عليه .

قال شيخ الإسلام : تستحب قراءة - يس - عند المحتضر وقيل الحكمة في قراءتها اشتغالها على تغير الدنيا وزوالها والوعد بالبعث والقيامة ونعيم الجنة وما أعد الله فيها وتذكّر بقراءتها تلك الأحوال التي توجب زهده في الدنيا المنتقل عنها إلى الآخرة المقبل فتسهل عند ذلك خروج روحه ففي السورة طائفة من الأدلة النقلية والعقلية على إمكان البعث والحياة الأخرى .

٢ - الاحتمال الثاني : أن يراد بقراءتها على الموتى يعني بعد موتهم ويكون المراد إهداء ثواب قراءتها إليهم .

والقرب التي تهدي إلى الميت أو الحي على نوعين :

١ - الدعاء والاستغفار : ودليله نحو قوله تعالى :

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ .

٢ - الصدقة : لما جاء في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن سعد

ابن عبادة قال يا رسول الله إن أُمي افتلتت نفسها ولم توص فلها أجرًا
إن تصدقت عنها؟ قال نعم .

٣ - الحج والعمرة : لما جاء في البخاري عن ابن عباس أن امرأة من
جهينة قالت يا رسول الله إن أُمي نذرت أن تحج ولم تحج حتى ماتت
أفأحج عنها؟ قال نعم حجي عنها أرأيت لو كان على أُمك دين أكنت
قاضيته . اقضوا الله فالله أحق بالوفاء .

٤ - الصيام : لما في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ
قال : «من مات وعليه صيام صام عنه وليه» . فهذا النوع مما اتفق
على جوازه .

قال شيخ الإسلام : اتفق أئمة الإسلام على انتفاع الميت بالدعاء له
وما يعمل عنه من البر وهذا مما يعلم بالضرورة من دين الإسلام وقد
دل عليه الكتاب والسنة والإجماع فمن خالف ذلك كان من أهل البدع .
ولم يخالف في هذه الأحاديث الصحيحة الصريحة من بلغته وإنما
خالفها من لم تبلغه وإنما اختلفوا في العبادات البدنية المحضة
كالصلاة وتلاوة القرآن .

فذهب الحنفية والحنابلة ومتأخرو الشافعية والمالكية إلى وصول
ثوابها من الحي إلى الميت والحي .

وذهب متقدمو الشافعية ومتقدمو المالكية إلى عدم وصول ثواب
العبادات البدنية المحضة لغير فاعلها .

استدل المانعون وهم متقدمو الشافعية بأدلة منها قوله تعالى : ﴿وَأَنْ
لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ .

قال ابن كثير في تفسيره أي كما لا يحمل وزر غيره كذلك لا يحصل
له من الأجر إلا ما كسب هو لنفسه ومن هذه الآية استنبط الشافعي
رحمه الله ومن تبعه أن القراءة لا يصل إهداء ثوابها إلى الموتى لأنه
ليس من عملها ولا كسبهم .

كما استدلو بما أخرجه مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «إذا مات ابن مادم انقطع عمله إلا من ثلاث ولد صالح يدعو له أو صدقة جارية أو علم ينتفع به من بعده» وهذه الثلاثة في الحقيقة هي من سعيه وجده وعمله كما جاء في الحديث: «إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه والصدقة الجارية كما أن الوقف ونحوه من أثر عمله وقد قال تعالى: ﴿إنا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم﴾».

والعلم الذي نشره في الناس إذا اهتدى به الناس من بعده هو أيضاً من سعيه وعمله وجاء في الصحيح أن النبي ﷺ قال: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً».

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: أفضل العبادات ما وافق هدي النبي ﷺ وهدي أصحابه قال ابن مسعود من كان منكم مستناً فليستن بمن مات أولئك أصحاب رسول الله ﷺ.

والقرون المفضلة والذي كان معروفاً عندهم أنهم كانوا يعبدون الله تعالى بأنواع العبادات المشروعة فرضها ونفلها ويدعون للمؤمنين والمؤمنات. كما أمر الله بذلك لأحيائهم وأمواتهم.

ولم يكن من عاداتهم إذا صلوا تطوعاً أو صاموا تطوعاً أو حجوا أو قرأوا القرآن يهدون ذلك لموتاهم المسلمين بل كان عاداتهم الدعاء لهم فلا ينبغي للناس أن يدعوا طريق السلف فإنه أفضل وأكمل.

أما الفريق الذين يرون وصول ثواب الأعمال البدنية المحضة فيقولون ومنهم ابن قدامة في المغني: لما ذكر الأحاديث الدالة على وصول الدعاء والصدقة والحج ونحوها قال وهذه أحاديث صحاح وفيها دلالة على انتفاع الميت بسائر القرب لأن الصوم والدعاء

والاستغفار عبادات بدنية وقد أوصل الله نفعها إلى الميت فكذلك ما سواها.

قال في شرح الزاد وغيره من كتب الحنابلة: وأي قرينة من دعاء واستغفار وصلاة وصوم وحج وقراءة وغير ذلك فعلها مسلم وجعل ثوابها لميت مسلم أو حي نفعه ذلك.

قال الإمام أحمد: الميت يصل إليه كل شيء من الخير للنصوص الواردة فيه.

قال ابن القيم: من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأموات والأحياء جاز ثوابها إليهم عند أهل السنة والجماعة. ويحصل له الثواب بنية له ولكن تخصيص صاحب الطاعة نفسه أفضل ويدعو كما ورد في الكتاب والسنة.

وبحثها ابن القيم في كتاب الروح بحثاً وافياً مستفيضاً وصحح وصول ثواب جميع القرب والأعمال الصالحة إلى الميت ودل عليها ورد حجج المعارضين ونقل خلاصة قليلة منها فيما يأتي تمييزاً للفائدة اختلف العلماء في العبادات البدنية كالصوم والصلاة وقراءة القرآن والذكر فمذهب الإمام أحمد وجمهور السلف وصولها. ومذهب مالك والشافعي أن ذلك لا يصل.

— الدليل على انتفاع الميت بما تسبب إليه - حديث إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث إلخ.

حديث من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده إلخ.

٢ — انتفاعه بغير ما تسبب به في القرآن والسنة والإجماع وقواعد الشرع أما القرآن فقوله تعالى: ﴿والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا﴾ إلخ.

في السنن عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء وفي حديث صحيح مسلم كان ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر يقولون السلام عليكم» إلخ.

٣ - وصول ثواب الصدقة في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها الرجل الذي قال للنبي ﷺ إن أمي ماتت ولم توص أفلها أجر إن تصدقت عنها؟ قال نعم.

وفي مسلم عن أبي هريرة أن رجلاً قال للنبي ﷺ إن أبي مات ولم يوص فهل يكفي إن تصدقت عنه؟ قال نعم.

٤ - وصول ثواب الصوم : حديث أبي هريرة من مات وعليه صوم صام عنه وليه وفي الصحيحين عن ابن عباس قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله : إن أمي ماتت وعليها صوم شهر أفأقضيه عنها؟ قال : نعم دين الله أحق أن يقضى .

٥ - وأما وصول ثواب الحج . ففي صحيح البخاري عن ابن عباس أن امرأة قالت يا رسول الله إن أمي نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج عنها؟ قال حجي عنها فالله أحق بالقضاء قال رحمه الله تعالى هذه نصوص متظاهرة على وصول ثواب الأعمال إلى الميت إذا فعلها الحي عنه فأى نص أو قياس أو قاعدة من قواعد الشرع يوجب وصول أحدهما ويمنع وصول الآخر فوصول الجميع محض القياس فإن الثواب حق للعامل فإذا وهبه لأخيه المسلم لم يمنع ذلك كما لم يمنع من هبة ماله في حياته وإبرائه منه بعد .

أدلة المانعين :

١ - قال تعالى : ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ .

٢ - إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث .

٣ - العبادات نوعان : نوع تدخله النيابة كالصدقة والحج فهو يصل ثوابه إلى الميت ونوع لا تدخله النيابة بحال كالإسلام والصلاة والقراءة والصيام فهذا النوع يختص بفاعلة لا يتعداه ولا ينتقل عنه . كما أن في الحياة ما لا يفعله أحد عن أحد .

٤ - وقد جاء في سنن النسائي عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « لا يصلين أحد عن أحد ولا يصومن أحد عن أحد ولكن يطعم عنه » .

٥ - معارض بالقياس الجلي على الصلاة والإسلام والتوبة فإن أحداً لا يفعلها عن أحد . أجاب الذين يرون وصول الثواب :

قال ابن القيم ليس فيما ذكرتم ما يعارض الكتاب والسنة واتفاق السلف ومقتضى قواعد الشرع وأما قوله تعالى : ﴿ لا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ ﴿ وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ﴾ فهي تبين مقتضى عدل الرب أنه لا يعاقب أحداً بجرم غيره وأن الإنسان لا يفلح إلا بعمله وسعيه فالآية الأولى تؤمن من أخذ العبد بجريرة غيره كما يفعله ملوك الدنيا والآية الثانية تقطع طمعه من نجاته بعمل آبائه وسلفه ومشائخه كما عليه أصحاب الطمع الكاذب فتأمل حسن اجتماع هاتين الآيتين .

والآية لم تنف انتفاع الرجل بسعي غيره وإنما نفت ملكه لسعي غيره وبين الأمرين من الفرق ما لا يخفى وأما سعي غيره فهو ملك لساعيه فإن شاء أن يبذله لغيره وإن شاء أن يبقيه لنفسه . وكان شيخنا يختار هذه الطريقة ويرجحها .

وأما الاستدلال بحديث : إذا مات ابن آدم . فاستدلال ساقط فإنه ﷺ لم يقل انقطع انتفاعه فالمنقطع شيء والواصل إليه شيء آخر .

وأما القول بأنه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه وإسلامه عنه . فالجواب : إن هذا جمع بين ما فرق الله بينه كما يقاس الربا على البيع والميتة على المذكي وأما أن العبادات نوعان تدخلها إلينا به ونوع لا تدخلها فمن أين

لكم هذا الفرق وقد شرع الصوم عن الميت مع أن الصوم لا تدخله النيابة
وشرع في فرض الكفاية أنه إذا فعله من يكفي سقط عن الباقيين .
وقد أطلال البحث والنقاش وصحح وصول ثواب جميع الأعمال من الحي
إلى الميت والحي رحمه الله تعالى .

* * *

٤٣٩ - وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت : دخل رسول الله ﷺ

على أبي سلمة وقد شق بصره فأغمضه ثم قال : إن الروح إذا قبض اتبعه
البصر ، فضج ناس من أهله ، فقال : لا تدعو على أنفسكم إلا بخير فإن
الملائكة تؤمن على ما تقولون ، ثم قال : اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع
درجته في المهديين ، وافسح له في قبره ، ونور له فيه ، واخلفه في عقبه »
رواه مسلم .

المفردات :

شق بصره : بفتح الشين المعجمة رفع وشخص وبصره هو فاعل شق .
قال النووي : وضبط بعضهم بصره بالنصب وهو صحيح أيضاً والشين
مفتوحة بلا خلاف .

الروح : شيء من أمر الله تعالى يكون في وجوده في البدن الحياة يذكر ويؤنث
جمعه - أرواح - وسيأتي بحثه إن شاء الله تعالى .
اتبعه البصر : معناه أن الروح إذا خرج من الجسد تبعه البصر ناظراً أين يذهب
قاله النووي .

فضج ناس من أهله : قال في النهاية الضجيج الصياح عند المكروه والمشقة

والجزع صاحوا أو صوتوا من شدة المصيبة . والفاء للتعقيب .
 الروح تبع البصر : للجسد تعلق شديد في الروح في حال الحياة ثم بعد الموت
 يظل البصر يتبع الروح لينظر أين ذهبت .
 الملائكة تؤمن : تدعو معكم وتقول آمين على دعائكم ومعنى آمين اللهم
 استجب .
 المهديين : الذين هداهم الله تعالى ودلهم على طريق الرشd والسداد في
 حياتهم ومماتهم .
 افسح له في قبره : وسع له ومد له في قبره بحيث يكون عليه روضة من رياض
 جنتك .
 نور له فيه : فدعاء الصالحين من أسباب نور القبر ففي الصحيحين أن النبي ﷺ
 قال : «إن هذه القبور ظلمة على أهلها وإن الله ينورها بصلاتي عليهم» .
 واخلفه في عقبه : واجعل لمن ترك بعده من الأهل والذرية خليفة صالحاً في
 أحوال دينهم ودنياهم .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - جواز النظر إلى وجه الميت .
- ٢ - استحباب تغميض عيني الميت بعد وفاته .
- ٣ - أن الوفاة هي بمفارقة الروح البدن .
- ٤ - النهي عن الضجيج والصراخ ورفع الصوت عند مصيبة الموت أو غيره
 ولعل بعض آل أبي سلمة أتوا عند وفاته ففعلوا ما اعتادوا أن يفعلوه في الجاهلية
 من قولهم : واويلاه واثبواره ونحوه فقال : لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير .
- ٥ - استحباب الدعاء بالخير عند الوفاة بالاسترجاع وسؤال الرحمة للميت
 ونحو ذلك .

٦ - من رحمة الله تعالى بخلقه أن جعل ملائكته يواسون المسلمين عند مصائبهم فيؤمنون على دعائهم ويحضرون عندهم.

٧ - استحباب الدعاء للميت بالرحمة والمغفرة ورفع الدرجات في الجنة وحشره مع أولياء الله تعالى المهديين من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين.

٨ - ثبوت نعيم القبر من اتساعه له وتنويره فيكون عليه روضة من رياض الجنة فهو أول منازل الآخرة.

٩ - استحباب الدعاء لأهل الميت وعقبه بأن يخلفهم عنه خيراً وأن يعوضهم عن فقدته أجراً.

١٠ - الفضيلة العظيمة والمنقبة الكبيرة لأبي سلمة رضي الله عنه بهذا الدعاء النبوي المبارك الذي نعلم أنه قبل منه ما كان في الدنيا حيث صار عقبه في أهله هو أن رسول الله ﷺ تزوج امرأته فصارت من أمهات المؤمنين وتشرف أولاده فصاروا ربائب للنبي ﷺ ربوا في بيته وعاشوا في كنفه وصاروا في كفالاته. ونظن الظن القوي: إن الله تعالى استجاب دعاء النبي ﷺ فغفر له ذنوبه ورفع درجته في المهديين.

أبو سلمة المخزومي القرشي من السابقين إلى الإسلام وممن هاجر الهجرتين الحبشة والمدينة وشهد بدرًا وأحداً وجرح فيه واندمل جرحه ثم انتقض عليه ومات منه بعد أشهر رضي الله عنه.
هنا بحثان يتعلقان بهذا الحديث:

البحث الأول: ما هي حقيقة الوفاة؟

١١ - قال الأطباء: جذع الدماغ هو المتحكم في جهاز التنفس والقلب والدورة الدموية ولذا فإن توقف جذع الدماغ وموته يؤديان لا محالة إلى توقف القلب والدورة الدموية والتنفس ولو بعد حين.

ولذا فإن لجنة (المجمع الفقهي) المكونة من أعضائها الشرعيين والأطباء وهم كل من :

- ١ - الشيخ مختار السلامي - مفتي تونس .
- ٢ - الشيخ مصطفى الزرقاء .
- ٣ - الطبيب أشرف الكردي - اختصاص الأمراض العصبية .
- ٤ - الطبيب محمد علي البار - اختصاص الأمراض الباطنية .

قرروا ما يلي :

بحكم النظرين الشرعي والطبي بأن الشخص قد مات إذا تبين فيه إحدى العلامتين :

الأولى : إذا توقف قلبه وتنفسه توقفاً تاماً وحكم الأطباء بأن هذا التوقف ولا رجعة بعده .

الثانية : إذا تعطلت جميع وظائف دماغه تعطلاً نهائياً وحكم الأطباء الاختصاصيون الخبراء بأن هذا التعطل لا رجعة فيه وأخذ الدماغ في التحلل ففي هذا الحال يسوغ رفع أجهزة الإنعاش المركبة على المحتضر وإن كان بعض الأعضاء كالقلب مثلاً لا يزال يعمل آلياً بفعل الأجهزة المذكورة . في ١١ / صفر / عام ١٤٠٧ هـ .

أما مجلس المجمع الفقهي الإسلامي ففي دورته العاشرة المنعقدة بمكة المكرمة في الفترة في يوم السبت ١٤٠٨/٢/٢٤ - إلى يوم الأربعاء الموافق ١٤٠٨/٢/٢٨ هـ فنص قراره ما يلي :

وبعد المداولة في الموضوع انتهى المجلس إلى القرار الآتي :
المريض الذي ركبت على جسمه أجهزة الإنعاش يجوز رفعها إذا تعطلت جميع وظائف دماغه تعطلاً نهائياً وقررت لجنة من ثلاثة أطباء اختصاصيين خبراء أن التعطل لا رجعة فيه وإن كان القلب والتنفس لا يزالان يعملان آلياً بفعل الأجهزة المركبة لكن لا يحكم بموته شرعاً إلا إذا توقف التنفس

والقلب توقفاً تاماً بعد رفع هذه الأجهزة وصلى الله وسلم على نبينا محمد .

قال محرره عفا الله عنه : ما دمنا علمنا من الأطباء الخبراء أن موت الدماغ هو موت حقيقي لا رجعة بعده وأنه يتبعه موت القلب لا محالة وإن استمر نبضه وضخه بفعل أجهزة الإنعاش فيعتبر نزع أجهزة الإنعاش عن المحتضر ليس قضاء عليه وتعجيلاً بموته لأنه في عداد الموتى طبيّاً . فيكون نزعها جائزاً شرعاً .

١٢ - البحث الثاني في الروح :

قال تعالى : ﴿ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴾ قال الدكتور الطبيب محمد بن علي البار : الروح أمر مجهول لا نقول فيه إلا أنه من أمر ربي وما أوتي البشر من العلم إلا قليلاً . والرسول ﷺ : يوضح لنا متى تنفخ الروح في الجنين وأن ذلك بعد مروره في مراحل وأطوار مختلفة حتى إذا تكونت أعضاؤه بدأت في الجنين حركات إرادية وترسم على وجهه علامات الرضا والضيق كل ذلك يدل على نفخ الروح .

قال الرازي : الروح موجود وهو مغائر لهذه الأجسام والأعراض ذلك أن الأجسام أشياء تحدث من العناصر . أما الروح فإنه ليس كذلك بل هو جوهر بسيط مجرد يحدث بقوله تعالى : ﴿ كن فيكون ﴾ ولا يلزم من عدم العلم بحقيقته نفيه فإن أكثر حقائق الأشياء وماهيتها مجهولة .

وقال ابن القيم : الصحيح أن الروح جسم مخالف . بالماهية لهذا الجسم المحسوس فالروح جسم نوراني علوي خفيف متحرك ينفذ في الأعضاء ويسري فيها سريان الماء في العود وسريان الدهن في الزيتون والنار في الفحم فما دامت هذه الأعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي هذا الجسم اللطيف متشابكاً بهذه الأعضاء وأفادها هذه الآثار من الحس والحركة والإرادة وإذا فسدت هذه

الأعضاء خرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن وانفصل إلى عالم الأرواح.

وهذا هو الصواب وكل الأقوال سواء باطلة وعليه دل الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقل والفطرة.

فالروح هي مناط التكليف ومدار الأمر والنهي والصلاح والفساد وما الجسم إلا لباس لها وشكل ظاهر فهي اللب والجوهر. اهـ كلامه. قال محرره عفا الله عنه: وهذا الارتباط بين الروح والجسد الذي ذكره العلامة الإمام ابن القيم يشير إليه الحديث الشريف الذي معنا.

قال ﷺ: «إن الروح إذا قبض اتبعه البصر» فشق بصر الميت. وسبحان المحيط علمه بكل شيء.

فقوله: «إذا قبض» وقوله: «اتبعه البصر» دليل قاطع على أن الروح جسم فالقبض لا يكون إلا لجسم والبصر لا يتبع إلا شيئاً مرئياً هو الجسم. وقال الدكتور حسن الشرقاوي:

ويخلط علماء الروح الحديث خلطاً شديداً فيندفعون في دعاويهم الزائفة فيستجلبون أجساماً عن طريق الوسطاء زاعمين أنهم أحضروا الروح ويستخدمون لذلك وسائل مادية.

ويمكن القول بأن هذا النوع من الاتصال يتم بين الإنس والجن وليس للروح أي علاقة بهذه التجارب المادية لأن الروح من اختصاص الله وليست في مقدور الإنسان مهما تقدم العلم فإنه سيظل عاجزاً عن إدراك كنه الروح وأصحاب هذه التجارب خلطوا بين عالم الجن وعالم الروح فتجاربهم نوع من العبث والله أعلم.

* * *

٤٤٠ - وعن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ حين توفي

سجى ببرد حبرة» متفق عليه.

المفردات:

سجى: بضم السين مبني للمجهول وبعد السين جيم معجمة تحتية بمعنى غطي.

برد: بضم الباء الموحدة وسكون الراء والمهملة ثم دال مهملة كساء له أعلام جمعه أبراد وبرد.

حبرة: بكسر الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وفتح الراء المهملة وتاء التانيث ثوب من قطن أو كتان مخطط يصنع باليمن.

يقال برد حبير وبرد حبرة على الوصف والإضافة والجمع حبر وحبرات.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب تغطية جسد الميت كله فهو أفضل من بقاءه مكشوف الوجه والأطراف فالإنسان بعد وفاته عورة يستحب موارتها قبل الدفن بالتسجية بما يخفي سواتها قال تعالى حكاية عن ابن آدم: ﴿يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سواة أخى﴾ والسواة الجيفة.

٢ - قال النووي: إن هذه التسجية مجمع عليها وحكمة ذلك صيانة الميت عن الانكشاف وستر صورته المتغيرة بوفاته عن الأعين.

* * *

٤٤١ - وعنهما أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه : «قَبَّلَ النبي ﷺ

بعد موته» رواه البخاري .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - جواز تقبيل الميت لمن يجوز له ذلك تقبيله في حال الحياة والنظر إلى وجهه .

٢ - شدة محبة أبي بكر الصديق رضي الله عنه للنبي ﷺ وثباته عند وفاته مع أنه أشد الصحابة مصيبة بوفاته وفقده قال كثير من المؤرخين : إن سبب وفاة أبي بكر كمد على فقد النبي ﷺ .

٣ - قصة أبي بكر عند وفاة النبي ﷺ وثباته وتهديته المسلمين في تلك الساعة الصعبة الشديدة ورباطة جأشه وخطبته ينعي النبي ﷺ ويعزيهم ويشتهم أمر مشهور وموقف فريد لا يقفه إلا أولو العزم من الرجال فرضي الله عنه وأرضاه .

* * *

٤٤٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «نفس

المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه» رواه الترمذي وحسنه .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال صاحب المحرر : رواه أحمد وابن ماجه وأبو يعلى والترمذي وحسنه .

قال الشوكاني : رجال إسناده ثقات إلا عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن

فهو صدوق يخطيء .

المفردات :

نفس المؤمن: قال ابن القيم: مذهب جمهور العلماء أن النفس والروح مسماهما واحد وأن الفرق بين النفس والروح فرق بالصفات لا بالذات .
وأن الروح جسم نوراني خفيف يسري في الأعضاء سريان الماء في العود والدهن في الزيتون فإذا فارقتها وانفصل عنها إلى عالم الأرواح فسدت تلك الأعضاء .

معلقة بدينه: أي محبوسة ومرهونة كما قال تعالى: ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾ .

بدينه: بفتح الدال والدين كل ما يجب على الشخص أدائه .
حتى يقضى عنه: حتى للغاية ولا يزال الرهن حتى قضاء الدين .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على التشديد في أمر الدين وأن نفس المؤمن مرهونة به حتى يقضى عنه ومعنى رهنها حبسها عن مقامها الكريم كما جاء في الحديث: إن صاحبكم محتبس على باب الجنة في دين عليه حتى يقضيه عنه وارث ونحوه .

٢ - الحكمة في هذا أن حقوق الأدميين مبنية على الشح وعدم السماح فيها .

٣ - جاء من التشديد فيها ما رواه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي عن جابر قال: كان النبي ﷺ لا يصلي على رجل مات وعليه دين فأتني بميت فسأل أعليه دين؟ قالوا نعم عليه ديناران قال صلوا على صاحبكم فقال أبو قتادة هما علي يا رسول الله فصلي عليه فلما فتح الله على رسوله قال «أنا أولى بكل مؤمن من نفسه فمن ترك ديناً فعلي ومن ترك مالا فلورثته» .

٤ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: إذا مات أحد المسلمين وعليه

دين فعلى ولي الأمر قضاؤه من بيت المال كما ثبت ذلك بالأحاديث الصحيحة.

٥ - قال في الدليل وشرحه: وتكفر الشهادة جميع الذنوب سوى الدين.
قال الشيخ تقي الدين: وكذا مظالم العباد.
وذلك لما روى مسلم عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «يغفر الله للشهيد كل ذنب إلا الدين».

٦ - يجب المبادرة بقضاء دين الميت إن وجد له تركة فإن ذمته لا تزال مشغولة بدينه بعد موته حتى يقضى عنه.

٧ - إذا كان الأمر في الدين المأخوذ برضا صاحبه وعن طريق المعاملة المباحة فكيف يكون بما أخذ غصباً ونهباً وسلباً ونحوها.

٨ - تجب المبادرة في قضاء دين الميت فإن تعذر قضاؤه في الحال استحب لوارثه أو غيره أن يتكفل عنه ويصح ضمان الدين عنه لقصة أبي قتادة لما قال رسول الله ﷺ أعليه دين؟ قالوا نعم قال صلوا على صاحبكم فقال أبو قتادة صل عليه يا رسول الله وعلي دينه إلا أن ذمة الميت لا تبرأ قبل قضاء دينه لحديث الباب ولأنه ﷺ لما قال له أبو قتادة قضيتها قال الآن برد عليه جلده على أن دين الميت إذا كان برهن أو بكفيل خف حمله عن الميت فإن النبي ﷺ مات ودرعه مرهونة عند يهودي وقد تحمل أبو قتادة دين الميت فصلى عليه النبي ﷺ.

٩ - الدين الذي يكون الميت مرتهن به يشتمل ديون الناس الخاصة من ثمن مبيع وأجرة وقرض وغصب وعارية وصداق ودية وغيرها كما يشمل حقوق الله من الزكاة والحج والنذر والكفارة فقد جاء في الحديث الصحيح: «دين الله أحق بالوفاء» ويقدم الدين على الوصية بإجماع العلماء.

١٠ - فمعنى تعليق النفس بالدين هو مطالبته بما عليها وحبسها عن مقامها حتى يقضى عنه والمراد بالنفس في هذا الحديث هو الروح التي فارقت البدن بعد الحياة لما روى الإمام أحمد من حديث سمرة أن النبي ﷺ

قال: «إن صاحبكم محتبس على باب الجنة في دين عليه» ففيه الحث على الإسراع في قضائه.

* * *

٤٤٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال في الذي

سقط عن راحلته فمات: «اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبيه» متفق عليه.

المفردات:

بماء وسدر: متعلق بقوله اغسلوه.

سدر: بكسر السين وسكون الدال المهملة آخره راء. هو شجر النبق واحده سدره.

ثوبيه: مثني ثوب والمراد بهما ثوبي الإحرام اللذين عليه وهما الإزار والرداء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - بينما رجل من الصحابة واقف بعرفة على راحلته في حجة الوداع محرماً فسقط منها فانكسرت عنقه ومات فأمرهم النبي ﷺ أن يغسلوه ويكفنوه في ثوبيه اللذين أحرم بهما.

٢ - في بعض ألفاظ الحديث: «ولا تحنطوه ولا تخمروا رأسه فإنه يبعث يوم القيامة ملبياً».

٣ - استحباب الإسراع بتجهيز الميت إذا لم يكن الموت فجأة فلا بد من التحقق من وفاته. أو يكون في تأخير مصلحة من كثرة المصلين أو حضور قريب ونحو ذلك.

- ٤ - وجوب تغسيل الميت بالماء وأن الغسل فرض كفاية وليس بفرض عين والفرق بينهما أن فرض الكفاية المقصود منه حصول ذلك الشيء أما فرض العين فهو مطلوب من كل شخص وهو قول جمهور العلماء ولم تخالف في وجوبه إلا المالكية الذين يرون سنته.
- ٥ - استحباب العناية بنظافة الميت وتنقيته إذ أمرهم أن يجعلوا مع الماء سدرًا وذلك بأن يدق السدر ويخلط بالماء فيغسل برغوته رأسه ويثفله بقية جسده فهو مادة منقية مصلبة للجسم فلا يسرع إليه الفساد.
- ٦ - إذا تغير الماء بالطهارات فلا يخرج عن أصل خلقة من بقاء طهوريته وأنه طاهر بذاته مطهر لغيره.
- ٧ - وجوب تكفين الميت وأن الكفن ومؤن التجهيز مقدمة على سائر ما يجب في التركة من حقوق وهي الدين والوصية والإرث فهي كنفقة الحي مقدمة على سائر الحقوق أيضاً.
- ٨ - تحريم تغطية رأس الميت المحرم إذا كان ذكراً و تحريم تغطية وجه الأنثى الميتة المحرمة.
- ٩ - قال ابن دقيق العيد: الحديث دليل على أن المحرم إذا مات يبقى في حقه حكم الإحرام وهو مذهب الشافعي وأحمد.
- وخالف في ذلك أبو حنيفة ومالك وهو مقتضى القياس لانقطاع العبادة وزوال محل التكليف ولكن النص مقدم على القياس.
- ١٠ - تحريم الطيب على المحرم حياً كان أو ميتاً ذكراً أو أنثى لأنه ترفه مناف للإحرام.
- ١١ - إن المحرم لا يحرم عليه مباشرة الأشياء المنقية التي ليس فيها طيب من سدر وإشنان وصابون وغيرها.
- ١٢ - جواز الاقتصار في الكفن على الإزار والرداء وبهذا يعلم أنه يكفي للميت لفافة واحدة.

١٣ - من مات وهو محرم فعمله لا ينقطع إلى يوم القيامة حين يبعث عليه .

١٤ - إن من شرع في عمل صالح من طلب علم أو جهاد أو غيرهما ومن نيته أن يكمله فمات قبل ذلك بلغت نيته الطيبة وجرى عليه ثمرته إلى يوم القيامة .

١٥ - الحديث يرد عليه احتمالات كثيرة يثيرها الذهن وتقف لتطلب جوابها . ولكن أهل العلم قالوا : إن الاحتمالات العقلية لا ترد في الدلائل النظرية لأننا لو أردنا أن نورد كل احتمال يعرضه الذهن لطلال بنا الحديث ولكان الانتهاء منها صعباً طويلاً .

١٦ - يستفاد من ظاهر الحديث أن المحرم إذا مات لا يكمل عنه نسكه ولو كانت فريضة وذلك في ثلاثة أمور :

أولاً : أن حجة هذا الرجل الذي وقصته راحلته هي حجة الإسلام فإن المسلمين لم يحجوا قبل هذه الحجة بعد فرض الحج عليهم .

ثانياً : أن النبي ﷺ لم يأمر بإتمام نسكه عنه ولا قضاؤه .

ثالثاً : أن الميت أبقى على هيئة إحرامه بكشف رأسه وتجنبه محظورات الإحرام مما يدل على بقاء إحرامه ولو كان يقضى عنه لأمكن قضاؤه بعد ساعات من سقوطه ولأمكن تكفينه وتطيبه ولكنه أخبر أن هذه الحالة ستكون معه حتى يبعث عليها .

* * *

٤٤٤ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : لما أرادوا غسل رسول

الله ﷺ قالوا : «والله ما ندري نجرد رسول الله ﷺ كما نجرد موتانا أم لا؟»

الحديث . رواه أحمد وأبو داود .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

أخرجه أبو داود وابن الجارود والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وأخرجه البيهقي وأحمد بسند صحيح وله شاهد عن بريدة صححه الحاكم والذهبي .

المفردات :

نجرد : جرد جرداً من باب قتل وتجرد من ثيابه بالتثقيب نزع ثيابه من جسده وتعريته منها .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تمام الحديث عند أبي داود « فلما اختلفوا ألقى الله عليهم النوم ثم كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو اغسلوا رسول الله ﷺ وعليه ثيابه » .

٢ - فيه دليل على أن المستحب هو تجريد الميت عند غسله إلا أنه يستحب أن يكون في مكان له سقف ولو من خيمة ونحوها .

٣ - وفي الحديث أن لرسول الله ﷺ خاصية ليست لغيره من الموتى .

٤ - غسل النبي ﷺ علي بن أبي طالب رضي الله عنه وساعده عمه العباس وابناه الفضل وقثم وأسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله ﷺ وكانت عائشة تقول : « لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما غسل رسول الله ﷺ إلا نساؤه » .

* * *

٤٤٥ - وعن أم عطية رضي الله عنها قالت: «دخل علينا النبي ﷺ

ونحن نغسل ابنته فقال: اغسلنها ثلاثاً، أو خمساً، أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك بماء وسدر، واجعلن في الأخيرة كافوراً أو شيئاً من كافور فلما فرغنا آذناه، فألقى إلينا حقوه فقال: أشعرنها إياه» متفق عليه، وفي رواية: «ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها» وفي لفظ للبخاري: فضفرنا شعرها ثلاثة قرون فألقيناها خلفها».

المفردات:

نغسل: بضم النون وتشديد السين من غسل يغسل تغسلاً.

ابنته: هي زينب على المشهور أكبر بناته زوج أبي العاص بن الربيع ووفاتها في سنة ثمان من الهجرة.

إن رأيتن ذلك: أي إن احتجتن إلى أكثر من ثلاث أو خمس غسلات وهو تخيير مصلحة والرؤية هنا علمية.

سدر: واحده سدرة وهو شجر النبق له خاصية في تصليب الجسم.

كافور: شجر من الفصيلة الغارية والمراد هنا به المادة المتخذة من هذه الشجرة بلون البلور الأبيض لها رائحة عطرية وطعم من خواصه أنه يطرد الهوام عن الميت.

شيئاً من كافور: شك من الراوي أي اللفظين قال شيئاً نكرة في سياق الإثبات فصدق بكل شيء منه.

آذناه: بهمزة ممدودة في أوله وذال معجمة ونون مشددة أي أعلمناه.

حقوه: بفتح الحاء وكسرهما وسكون القفا والحقو في الأصل معقد الإزار وأطلق على الإزار مجازاً.

أشعرنها: الشعر هو الثوب الذي يلي الجسد أي أجعلنه شعارها الذي يلي جسدها.

ابدأن: بلفظ خطاب جمع المؤنث..

بميامنها: جمع ميمنة.

فضفرنا: بالضاد المعجمة وتخفيف الفاء من الضفر وهو نسج الشعر عريضاً. ثلاثة قرون: انتصاب ثلاثة يجوز أن يكون بنزع الخافض أي بثلاثة قرون أو على الفردية أي في ثلاثة قرون.

القرون: جمع القرن وهو الخصلة من الشعر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذه المتوفية هي زينب بنت رسول الله ﷺ أرشد النبي ﷺ غاسلاتها وفيهن أم عطية إلى صفة الغسل الشرعي الكامل لتنقل من هذه الحياة طاهرة نقية.

٢ - وجوب غسل الميت وأنه فرض كفاية عند الجمهور وعند المالكية سنة وهو قول مرجوح وإذا عدم الماء فعند كثير من الفقهاء أن الميت ييمم واختار شيخ الإسلام أنه لا يشرع لأنه لا يحصل منه نظافة حسية وهي المرادة.

٣ - الواجب أنه لا يغسل المرأة إلا جنس النساء وبالعكس إلا ما استثنى من تغسيل المرأة زوجها والأمة وسيدها والعكس فلكل منهما غسل صاحبه.

٤ - يجوز لرجل وامرأة غسل من له دون سبع سنين فقط ذكراً أو أنثى لأن عورته لا حكم لها في حياته فكذا بعد مماته.

ولأن إبراهيم ابن النبي ﷺ غسله النساء.

قال ابن المنذر: أجمع كل من نحفظ عنه أن المرأة تغسل الصبي الصغير من غير سترة وتمس عورته وتنظر إليها.

٥ - الواجب غسل الميت مرة واحدة ولكنه يكره الاقتصار عليها إن لم يخرج

منه شيء فإن خرج شيء حرم الاقتصار ما دام الخارج لم ينقطع إلى سبع غسلات والمستحب مع عدم الخارج ثلاث غسلات وهو سنة إجماعاً.

٦ - الأفضل أن يقطع الغاسل غسلاته على وتر ثلاث أو خمس أو سبع.

٧ - أن يكون مع الماء سدر لأنه ينقي الجسد ويصلبه.

٨ - أن الماء المتغير بالطاهر باق على طهوريته.

٩ - الشارع الحكيم رجع الأمر بالزيادة إلى نظر الغاسل ويكون ذلك بحسب الحاجة لا التشهي قال بعض العلماء الأولى عدم الزيادة على السبع ولكن الحديث بخلاف ذلك فالأولى حمل كلامهم أنه لم يبلغهم الخبر.

١٠ - أن يطيب الميت مع آخر غسلة من غسلاته لئلا يجري الطيب مع الماء.

١١ - البداءة بغسل الأعضاء الشريفة وهي الميامن وأعضاء الوضوء وهي الوجه واليدين والرأس والرجلان وليس بين الأمرين تناف وإلا كان البداءة بمواضع الوضوء وبالميامن معاً.

١٢ - ضفر الشعر ثلاثة صفائر وجعله خلف الميت ولا يسرحه لئلا يقطعه وهذا الضفر ليس بأمر النبي ﷺ ولكن فعلته الصافرات بعلمه وإقراره.

١٣ - ويحرم حلق رأس الميت وشعر العانة لما فيه من مس عورته ولا يقص شاربه كما يحرم ختن الألف وتقليم أظافره لأن أجزاء الميت محترمة فلا تنتهك بذلك ولم يصح عنه ﷺ ولا عن الصحابة في هذا شيء.

١٤ - التبرك بآثار النبي ﷺ وهذا أمر خاص به فلا يتعداه إلى غيره من العلماء والصالحين ونحوهم لأمر كثيرة.

أولاً: إن هذا أمر لا يلحقه أحد فيه. لما بينه وبين غيره من البون الشاسع.

ثانياً: إن هذه الأمور أمور توقيفية لا تشرع إلا بشرع ولا يوجد من الأدلة ما يعديها إلى غيره ﷺ.

ثالثاً: إن الصحابة يعلمون أن أبا بكر أفضل الأمة ولم يرد أنهم فعلوا معه ما كانوا يفعلونه مع رسول الله ﷺ من التسابق على ماء وضوئه ونحوه.

رابعاً: أنه فتنة لمن تبرك به وطريق إلى تعظيمه نفسه الذي فيه هلاكه.

١٥ - يجب على الغاسل ستر ما رآه من الميت إن لم يكن حسناً لما رواه الإمام أحمد عن عائشة أن النبي ﷺ قال: «من غسل ميتاً وأدى فيه الأمانة ولم ينشر عيبه خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه».

ولما روى مسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة».

١٦ - جواز العمل برأي المرأة فيما هو متعلق بشؤون النساء لقوله: «إن رأيتن ذلك».

١٧ - قبول قول أهل الخبرة والمعرفة فيما هو من اختصاص أعمالهم ومهنتهم.

* * *

٤٤٦ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كفن رسول الله ﷺ في

ثلاثة أثواب بيض سحولية من كرسف، ليس فيها قميص ولا عمامة» متفق عليه.

المفردات:

بيض: بكسر الباء جمع أبيض.

سحولية: بفتح السين المهملة على الأشهر هي ثياب بيض نقية تنسج في بلدة في اليمن تسمى سحول - وزن رسول - وسحولية صفة الأثواب.

كرسف: بضم الكاف وسكون الراء وضم السين المهملة وآخره فاء موحدة هو القطن.

* * *

٤٤٧ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لما توفي عبد الله بن أبيّ جاء ابنه إلى رسول الله ﷺ فقال: «أعطني قميصك أكفنه فيه، فأعطاه إياه» متفق عليه.

٤٤٨ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: (البسوا من ثيابكم البيض فإنها من خير ثيابكم، وكفنوا فيها موتاكم) رواه الخمسة إلا النسائي، وصححه الترمذي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أحمد وأصحاب السنن الأربعة إلا النسائي وللحديث شواهد:

١ - حديث عمران بن حصين في الطبراني.

٢ - حديث أنس عند ابن أبي حاتم والبخاري.

٣ - حديث سمرة عند الحاكم.

٤ - حديث أبي الدرداء عند ابن ماجه.

وقد صحح الحديث جماعة من الأئمة منهم أحمد وابن ماجه والترمذي وابن القطان والبيهقي والحاكم والذهبي والحافظ ابن حجر.

* * *

٤٤٩ - وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كفن أحدكم أخاه فليحسن كفنه» رواه مسلم.

المفردات:

فليحسن كفنه: ضبطه بعض اللغويين بفتح الحاء وإسكانها قال عياض والفتح أصوب وأظهر وأقرب إلى لفظ الحديث والمراد بإحسان الكفن نظافته وبياضه وستره بأن يكون من جنس لباسه في الحياة.

ما يؤخذ من الأحاديث:

- ١ - هذه الأحاديث الأربعة كلها تتعلق بأحكام كفن الميت.
- ٢ - فالحديث رقم - ٤٤٦ - يدل على أن الأفضل التكفين في ثلاثة أثواب بيض لأن الله تعالى لم يكن يختار لنبيه ﷺ إلا الأفضل قال الإمام أحمد أصح الأحاديث في كفن النبي ﷺ حديث عائشة لأنها أعلم من غيرها. قال الترمذي: القول بأنه ﷺ كفن في ثلاثة أثواب بيض هي أصح ما ورد في كفنه وقال الحاكم: تواترت الأحاديث في تكفينه ﷺ في ثلاثة أثواب بيض ليس فيها قميص ولا عمامة وهو المستحب عند جماهير العلماء.
- ٣ - قال الفقهاء: يجب تكفين الميت من ماله فإن لم يكن له مال فكفنه على من تلزمه نفقته.
- ٤ - صفة وضع اللفائف الثلاث بأن يوضع بعضها فوق بعض ويوضع عليها الميت ثم يرد طرف اللفافة العليا الأيمن ثم الأيسر ثم الباقيان هكذا وتعد وتحل في القبر.
- ٥ - يستحب تكفين رجل في ثلاث لفائف بيض من قطن وإن كفن في قميص

ومثزر ولفافة جاز أما أن تجمع اللفائف الثلاث مع القميص والإزار فإن الحديث يدل على خلافه .

٦ - ويستحب تكفين المرأة في خمسة أثواب بيض من قطن وهي : إزار وخمار و قميص ولفافتين .

٧ - ويستحب أن يكفن صبي في ثوب واحد ويباح في ثلاثة أثواب .

٨ - ويستحب أن تكفن بنت صغيرة في قميص ولفافتين بلا خمار لعدم احتياجها في حياتها إليه فكذا بعد الموت .

٩ - الواجب للميت مطلقاً صغيراً كان أو كبيراً ذكراً أو أنثى ثوب واحد يستر جميع بدن الميت .

١٠ - وأما الحديث رقم - ٤٤٧ - فقصته : أن عبد الله بن أبي بن سلول كبير المنافقين في المدينة المنورة كسى العباس بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ لما جيء به بعد وقعة بدر أسيراً فكساه من ثيابه . وكان زعيماً وكبيراً وذا قدر عند قبيلته (الخزرج) وكان ابنه عبد الله من صالحى الصحابة لهذه الأمور السياسية الشرعية التي ينهجها ﷺ أعطى ابنه عبد الله قميصه ﷺ ليكفنه فيه . وصلى عليه وحضر دفنه فأنزل الله تعالى بعد ذلك : «ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره» .

١١ - فعمله ﷺ هذا منسوخ بهذه الآية الكريمة فقد نهاه الله تعالى أن يصلي صلاة الجنازة على منافق أو أن يقوم على قبر أحد منهم بعد الدفن يدعوله وإنما يخص هذا بالمؤمنين .

١٢ - الحديث معارض بما جاء أن عبد الله بن أبي أدخل قبره فأمر النبي ﷺ بإخراجه وألبسه قميصه ووجهه أنه لعله كان قد وعد أولاً فصبر عنه بالإعطاء .

١٣ - عبد الله بن عبد الله بن أبي من خيار الصحابة رضي الله عنه فهل موالاته

لأبيه كبير المنافقين وطلبه قميص النبي ﷺ ليكفن فيه أباه ممنوعة بمثل قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ...﴾ الآية.

والجواب أن عمل عبد الله بأبيه تمليها المحبة الطبيعية والفطرة من أجل القرابة وليست هذه موالاة كما قال تعالى: ﴿وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً﴾ كما حزن النبي ﷺ لوفاة عمه أبي طالب على الكفر لمحبه إياه.

وأما الحديث رقم - ٤٤٨ - فيدل على:

١٤ - استحباب لبس الثياب البيض في حال الحياة وعلى تكفين الموتى بالقطن الأبيض.

علل ذلك بأن الأبيض خير ثيابكم فعليه تطمين نفس الإنسان أن ما عمله هو خير ما يمكن عمله وذلك بمعرفته الحكمة من الحكم وفيه استحباب الأبيض وهو مجمع عليه وهو عمل الصحابة ومن بعدهم وما كان الله تعالى يستحب إلا ما فيه المصلحة.

١٥ - كما يدل الحديث على أن القريب يجب عليه كفن قريبه فتكفين الميت فرض كفاية وهو بحق القريب ألزم.

١٦ - وأما الحديث رقم - ٤٤٩ - فالأمر بإحسان الكفن وذلك باختيار ما كان أحسن في الذات بأن يكون جديداً وفي الصفة بأن يكون أبيض وفي كيفية وضع الكفن بأن يوضع على الميت وضعاً حسناً حسب التكفين الشرعي المذكور.

* * *

٤٥٠ - وعنه رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ يجمع بين

الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد. ثم يقول: أيهم أكثر أخذاً للقرآن، فيقدمه في اللحد ولم يغسلوا ولم يصل عليهم» رواه البخاري.

المفردات:

قتلى: جمع قتيل بمعنى مقتول.

أحد: بضمين مجرور بالإضافة جبل معروف شمالي المدينة المنورة والآن حي من أحيائها ومعركة أحد وقعت في شوال سنة ثلاث من الهجرة وفيها قتل سبعون رجلاً من الصحابة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يحرم أن يدفن اثنان فأكثر معاً في قبر واحد لأنه ﷺ كان يدفن كل ميت في قبر وهكذا استمر عمل الصحابة ومن بعدهم من السلف والخلف لا ينازع في ذلك منازع.

٢ - جواز دفن الاثنين فأكثر في قبر واحد عند الضرورة ومن الضرورة كثرة الموتى لوباء عام أو كثرة قتلى في معركة ووجود المشقة في جعل كل واحد في قبر وحده.

فإذا وجدت الضرورة جاز ذلك فإن الضرورات تبيح المحظورات لقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾.

وقد وجدت الضرورة في قتلى أحد لكثرة القتلى وصلابة الأرض ووهن في الصحابة بعد المعركة.

٣ - إذا وجدت الضرورة المبيحة للدفن الجماعي فليقدم في اللحد أكثرهم أخذاً للقرآن فهو المستحق للتقديم لأنه أفضل وأولى بالإكرام والتشريف.

٤ - دل ذلك على أن علم كتاب الله يرفع مقام الإنسان ويعلي مرتبته. إذا قصد

بعلمه به وجه الله والدار الآخرة فالفضل مقاسه العلم النافع وهو مقياس صحيح فالآخرة خير وأبقى .

٥ - إن الشهيد لا يغسل ليبقى دمه عليه فلا يذهب أثر الجهاد والشهادة عنه فهي مفخرة يوم القيامة على رؤوس الخلائق إذا جاء بجروحه التي تثغب مسكاً بلون الدم ولا يصلى عليه لأن الصلاة شفاعة له لتكفير ذنوبه وقد كفرت الشهادة ذنوبه وطهرته فهو في غنى عنها بفضل ربه ومنته عليه .

٦ - جاء في صحيح البخاري من حديث جابر أن النبي ﷺ أمر في شهداء أحد بدفنهم بدمائهم ولم يغسلوا ولم يصل عليهم .
قال الشافعي : لعل الحكمة في ترك الغسل والصلاة لأن يلقوا ربهم بكلومهم واستغنوا بإكرام الله لهم عن الصلاة عليهم .
قال إمام الحرمين : معتمدنا الأحاديث الصحيحة في أنهم لم يغسلوا ولم يصل عليهم .

٧ - اختلف العلماء في حكم تغسيل من قتل ظلماً فالمشهور من مذهب الإمام أحمد أنه لا يغسل ولا يصلى عليه قال في شرح الإقناع «ومن قتل ظلماً في غير حرب ألحق بشهيد المعركة في أنه لا يغسل ولا يصلى عليه» لما روى أبو داود والترمذي من حديث سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد ومن قتل دون ماله فهو شهيد» ولأنهم مقتولون بغير حق أشبهوا قتلى الكفار فلا يغسلون .

والرواية الأخرى عن الإمام أحمد يغسل ويصلى عليه وهي مذهب مالك والشافعي لأن مرتبته دون مرتبة الشهيد فمرتبة المجاهد في سبيل الله المعرض نفسه للقتل لإعلاء كلمة الله لا تساويها مرتبة أخرى قال تعالى : ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله﴾ .

فإلحاق غيرهم بهم في الأحكام الظاهرة غير ظاهر والحديث الذي استدل به على إلحاقه لا يدل على هذا.

٨ - أباح العلماء الدفن في القبر الواحد بعد بلاء الميت الأول بأن يصير تراباً ويكفي الظن في ذلك ويرجع إلى أهل الخبرة في تلك الناحية التي فيها المقبرة أما أن يدفن قبل بلاء فلا يجوز فإن للميت حرمة في قبره كحرمة الحي في بيته قال تعالى: «ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً» أحياء في الدور وأمواتاً في القبور.

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: القبور رحمة في حقهم وستر لهم عن كون أجسادهم بادية للسباع وغيرها. وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: لا يجوز نبش القبور لأن هذا إهانة للموتى ومعلوم أن لهم حرمة وقد سبقوا إلى هذا الموضع وصار لهم داراً فالقبور منازلهم.

٩ - قال شيخ الإسلام: قد صح عن النبي ﷺ أنه قال: «الغريق والحريق والمبطون والنفساء وصاحب الهدم شهداء».

وذكر في الإقناع وغيره: أن الشهداء غير شهيد المعركة كثيرون ذكر منهم ذات الجنب والمبطون والمطعون واللديغ وفريس السبع والمتردي ومن خر من دابته ومن طلب الشهادة والمرابط ومن قتل دون نفسه أو أهله أو ماله فهو لاء شهداء في ثواب الآخرة لا في أحكام الغسل والصلاة قال في الشرح الكبير: لا نعلم فيه خلافاً وقال ابن القيم: يغسلون ويصلى عليهم بلا نزاع.

* * *

٤٥١ - وعن علي رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «لا

تغالوا في الكفن فإنه يسلب سريعاً» رواه أبو داود.

درجة الحديث :

الحديث ضعيف الإسناد .

قال في التلخيص : رواه أبو داود وفي الإسناد عمرو بن هاشم الجنبى مختلف فيه وفيه انقطاع بين الشعبي وبين علي بن أبي طالب لأن الدارقطنى قال إنه لم يسمع منه سوى حديث واحد . وفي صحيح مسلم عن جابر إذا كفن أحدكم أخاه فليحسن كفنه .

المفردات :

لا تغالوا : من التغالي والمغالة بحذف إحدى التائين وهو الإسراف وزيادة الثمن .

يسلب : مبني للمجهول كناية عن بلاء وتلفه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - المستحب أن يكون الكفن من الثياب البيض القطن العادية وأن لا يكفن الميت مهما كانت منزلته من الثياب الفاخرة والملابس الغالية . كما أنه لا يزداد في الكفن الشرعى ولكل نوع من الموتى قدر معلوم في الكفن .

٢ - الكفن يبلى وتأكله الأرض سريعاً فلا معنى للمغالة فيه واختياره من الألبسة الرفيعة الشهيرة فإن هذا يدخل في باب السرف والخيلاء المنهى عنها لا سيما في هذا الموطن الذي استوى فيه الغنى والفقير والشريف والوضع .

فهذا أول منازل الآخرة وعدلها والله المستعان .

* * *

٤٥٢ - وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها: «لومت

قبلي لغسلتك» الحديث رواه أحمد، وابن ماجه، وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص رواه أحمد والدارمي وابن ماجه وابن حبان والدارقطني والبيهقي من حديث عائشة وقد أعله البيهقي بابن إسحاق ولكنه لم ينفرد به بل تابعه عليه صالح بن كيسان عند أحمد والنسائي وسند الحديث على شرط الشيخين.

* * *

٤٥٣ - وعن أسماء بنت عميس رضي الله عنها: «أن فاطمة رضي

الله عنها أوصت أن يغسلها علي رضي الله عنه» رواه الدارقطني.

درجة الحديث:

أثر حسن: أخرجه الحاكم.

قال في التلخيص: وإسناده حسن وقد احتج به أحمد وابن المنذر ورجاله ثقات معروفون.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - يحرم على الرجل أن يغسل المرأة ويحرم على المرأة أن تغسل الرجل ولو كان الرجل محرماً للمرأة فلا يجوز أن يغسل الرجل أمه وابنته وغيرهما من محارمه قال في المغني هو قول أكثر أهل العلم. وأجازه مالك والشافعي عند الضرورة واستعظمه الإمام أحمد وغيره.

٢ - يستثنى من ذلك أن للرجل أن يغسل زوجته وأمته وبتناً دون سبع سنين وأن للمرأة أن تغسل زوجها وسيداً وصبياً دون سبع سنين .
قال ابن المنذر: أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن للمرأة أن تغسل الصبي الصغير متجرداً من غير مثزر وتمس عورته وتنظر إليها . لأن عورته لا حكم لها في حياته فكذا بعد وفاته .

٣ - فالحديث رقم - ٤٥٢ - يدل على أن للرجل أن يغسل زوجته .

٤ - كما أن الحديث رقم - ٤٥٣ - يدل على أن للزوج أن يغسل زوجته وقد حكاه الإمام أحمد وابن المنذر والوزير إجماعاً .
وأما غسل الرجل زوجته فهو مذهب الأئمة الثلاثة وجمهور العلماء وخالف أبو حنيفة فلم يجز للزوج أن يغسل زوجته وحجته أن علقه النكاح انقطعت بالوفاة والمعتمد القياس على غسلها له والقياس لا يكفي .

* * *

٤٥٤ - وعن بريدة رضي الله عنه في قصة الغامدية التي أمر

النبي ﷺ برجمها في الزنا قال : « ثم أمر بها فصلي عليها ودفنت » رواه مسلم .

المفردات :

الغامدية : نسبة إلى قبيلة غامد من الأزدي وهي قبيلة تقيم في جنوبي المملكة العربية السعودية وعاصمة قراها الباحة .

قصة الغامدية : إنها جاءت إلى النبي ﷺ واعترفت على نفسها أنها حبلى من الزنا وبعد أن وضعت وفطمت ولدها رجمها والرجم هو الرمي بالحجارة حتى الموت .

* * *

٤٥٥ - وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: «أتى النبي ﷺ

برجل قتل نفسه بمشاقص فلم يصل عليه» رواه مسلم.

المفردات:

مشاقص: وزن مفاعل من صيغ منتهى الجموع وهو ممنوع من الصرف والمشاقص جمع مشقص نصل عريض والنصل حديدة الرمح والسهم والسكين.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - هذان الحديثان في معنهما خلاف بين العلماء سنعرض له إن شاء الله تعالى.

٢ - الحديث رقم - ٤٥٤ - يدل على مشروعية الصلاة على المقتول حداً فقد أمر النبي ﷺ أصحابه بالصلاة على الغامدية ودفنها مع المسلمين فقد جاء في صحيح مسلم هذا الحديث بأطول من هذا من أنه ﷺ صلى عليها وجاءت الروايات الأخر أن النبي ﷺ كان قد صلى عليها بنفسه.

٣ - الصلاة على الجنائز فرض كفاية إجماعاً ويسقط الفرض بالصلاة عليه من مكلف ذكراً أو أنثى عند الأئمة الأربعة وتواتر فعلها من النبي ﷺ وأجمع المسلمون عليها وهي من أجل العبادات وفي فعلها الأجر الجزيل قال الفاكهي: الصلاة على الميت من خصائص هذه الأمة.

٤ - وأما الحديث رقم - ٤٥٥ - فيدل: على أن من قتل نفسه فقد ارتكب جرماً كبيراً فلا يصلي عليه الإمام وذلك زجر لغيره. ولكن يصلي عليه المسلمون لأنه بعمله هذا من العصاة الذين هم أحوج وأحق بشفاعة المسلمين بصلاتهم عليهم من غيرهم.

٥ - قال العلماء: الصلاة على الأموات شريعة ثابتة ثبوتاً أوضح من شمس النهار فلم يترك الصلاة في أيام النبوة ولا في غيرها على فرد من أفراد أموات المسلمين.

وقد قال الإمام أحمد: إن النبي ﷺ ما ترك الصلاة على أحد إلا على الغال وقاتل نفسه.

٦ - قال شيخ الإسلام: من كان مظهراً للإسلام فإنه يجري عليه أحكام الإسلام الظاهرة من تغسيله والصلاة عليه ودفنه في مقابر المسلمين ونحو ذلك.

أما من علم منه النفاق والزندقة فإنه لا يجوز لمن علم ذلك منه الصلاة عليه وإن كان مظهراً للإسلام.

٧ - مذاهب الأئمة الأربعة أنه يصلى على الفاسق وإنما ترك النبي ﷺ الصلاة على الغال وقاتل نفسه زجراً للناس وصلى عليهما الصحابة قال النووي: مذهب العلماء كافة الصلاة على كل مسلم.

قال أحمد: من استقبل قبلتنا وصلى صلاتنا نصلي عليه وندفنه فقد قال ﷺ صلوا على من قال: لا إله إلا الله.

٨ - خلاف العلماء:

الصلاة على الجنائز فرض كفاية بإجماع العلماء.

قال شيخ الإسلام: وفروض الكفايات إذا قام بها رجل سقط الإثم عن الباقيين. ثم إذا فعل الكل ذلك كان الكل فرضاً ذكره ابن عقيل محل وفاق.

وصلاة الجنائز من خصائص هذه الأمة زيادة في أجر المصلين وشفاعة في حق الميتين.

وقد اختلف العلماء في الصلاة على أصحاب معاص معينة.

فذهب الحنفية إلى أربعة لا يصلى عليهم وهم:

- ١ - البغاة الذين خرجوا عن طاعة الإمام بغير حق .
- ٢ - قطاع الطرق الذين يسلبون المارة أموالهم .
- ٣ - العصابة المتعاونة على ظلم العباد بقهرهم وغصبهم .
- ٤ - المكابرون بالمدن والقرى بالسلاح فهو من الحرابة وقطع الطرق .

فهؤلاء لا يغسلون ولا يصلى عليهم إهانة لهم وزجراً لغيرهم وذهب المالكية إلى أن الإمام لا يصلي على من قتل في حد أو قصاص .
ودليلهم أن النبي ﷺ لم يصل على ماعز ولم ينه عن الصلاة عليه .
وذهب الشافعية إلى الصلاة على كل مسلم مهما كان عصيانه وفسقه .
قال النووي في شرح المذهب : «المرجوم في الزنا والمقتول قصاصاً والصائل وولد الزنا والغال من الغنيمة يغسلون ويصلى عليهم بلا خلاف عندنا ودليلهم ما ثبت في مسلم أن النبي ﷺ صلى على المرجوم في الزنا» وفي البخاري من رواية جابر أنه ﷺ «صلى على ماعز بعد أن رجمه» .

قال البيهقي في الصلاة على كل بر وفاجر وعلى كل من قال لا إله إلا الله وكل ما خالف ذلك فأحاديثه ضعيفة .

وذهب الحنابلة إلى الصلاة على كل مسلم عاص إلا الغال من الغنيمة وقاتل نفسه فلا يصلي عليه الإمام ونائبه عقوبة له وزجراً لغيره ويصلي عليهما غير الإمام .

أما دليلهم فقاتل نفسه حديث الباب وأما الغال فما رواه الخمسة عن زيد بن خالد أن رجلاً من جهينة قتل يوم خيبر فقال ﷺ صلوا على صاحبكم فإنه غل في سبيل الله» .

قال الإمام أحمد : ما نعلم أن النبي ﷺ ترك الصلاة على أحد إلا على الغال وعلى قاتل نفسه . قال ابن القيم : وكان هديه ﷺ أنه لا يصلى على من قتل نفسه ولا على الغال .

ومذهب الحنابلة هو أرجحها وأحقها دليلاً فالعصاة على اختلافهم هم أحق بالصلاة وشفاعة المسلمين ولكن خص هذان بالدليل وما عداهما فعلى أصل عموم الحكم في صلاة الجنازة. والله أعلم.

* * *

٤٥٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه في قصة المرأة التي كانت تقم المسجد، فسأل عنها النبي ﷺ؛ فقالوا: ماتت، فقال: أفلا كنتم أذنتموني؟ فكانهم صغروا أمرها. فقال: دلوني على قبرها. فدلوه. فصلى عليها» متفق عليه، وزاد مسلم، ثم قال: «إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها وإن الله ينورها لهم بصلاتي عليهم».

المفردات:

تقم المسجد: بفتح حرف المضارعة وتضعيف الميم أي تكس المسجد وتخرج قمامته وتنظفه واسمها خرقاء وكنيتها أم محجن.
أفلا كنتم: أفلا للاستفهام يحتمل أنه للاستيضاح أو للإنكار والفاء عاطفة والمعطوف عليه محذوف يقدر بما يناسب المقام.
أذنتموني: أعلمتوني وأخبرتوني بموتها.
صغروا أمرها: من التصغير أي احتقروا أمرها بجانب مقام النبي ﷺ.
ظلمة: منصوب على التمييز والظلمة ذهاب النور.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب الصلاة على القبر لمن فاتته الصلاة على الميت واستحبابه لا

نزاع فيه بين العلماء فإن النبي ﷺ صلى على هذه المرأة في قبرها اسمها - أم محجن -

قال الإمام أحمد: ومن يشك في الصلاة على القبر فهي شريعة ثابتة لا ينبغي إنكارها.

قال في سبل السلام ويدل له أحاديث وردت في الباب عن تسعة من الصحابة وأما القول بأن الصلاة على القبر من خصائصه ﷺ فلا تنهض لأن دعوى الخصوصية خلاف الأصل.

٢ - استحباب إعلام أقارب الميت وأصدقائه ومن له صلة بوفاته وإن هذا ليس من النعي المنهي عنه.

٣ - فيه بيان ما كان عليه النبي ﷺ من التواضع والرفق بأئمة وتفقد أحوالهم والقيام بحقوقهم والاهتمام بمصالحهم في دينهم ودنياهم فليكن قدوة لكل متولي أمر من أمور المسلمين.

٤ - فيه إثبات ظلمة القبور وتنويرها وهو حق ثابت من أدلة آخر.

٥ - وفيه إثبات بركته ﷺ ودعائه وأن الله تعالى يجعله سبباً في تنوير القبور على أهلها فالمراد بالدعاء الصلاة هنا لأنه ﷺ لا يصلي على الموتى كلهم.

٦ - وفيه النهي عن احتقار المسلم مهما كانت منزلته ووضعه بين المسلمين.

٧ - وفيه فضل العناية بالمساجد وتنظيفها قال تعالى: ﴿وطهر بيتي﴾ وجاء في الحديث في عرض الأعمال - حتى القذاة يخرجها الإنسان من المسجد.

وفي الحديث الذي في السنن «أن النبي ﷺ أمر ببناء المساجد في الدور وأن تنظف وتطيب».

٨ - الصلاة على القبر وعلى الجنازة مستثناة من الصلاة في المقبرة والصلاة إليها.

٩ - إن الدعاء ينفع الأموات في الصلاة وخارجها.

١٠ - إن النبي ﷺ لا يستطيع جلب نفع ولا ضرر لأحد ولو كان يملك شيئاً من الأمر لنفعمهم بلا دعاء.

ولكن الله تعالى يكرمه فيقبل دعاءه لمن أراد إسعاده من خلقه.

١١ - إثبات الأسباب ومن أهم الأسباب الدعاء لا سيما المستكمل لشروط قبوله واستجابة صاحبه.

خلاف العلماء:

أجمع العلماء على استحباب الصلاة على القبر لمن فاتته الصلاة على الميت واختلفوا في المدة التي تجوز فيها الصلاة.

فذهب الحنفية والمالكية إلى جواز الصلاة ما لم يتغير الميت ويتفسخ والمعتبر في معرفة التفسخ أهل الخبرة والمعرفة من غير تقدير بمدة.

وذلك لاختلاف الحال والزمان والمكان.

وذهب الشافعية بما إذا لم يبيل الميت.

وذهب الحنابلة إلى شهر واحد وتحرم الصلاة بعده.

قال الإمام أحمد: أكثر ما سمعت هذا.

وقال ابن القيم في الهدي: صلى النبي ﷺ على القبر بعد ليلة ومرة بعد

ثلاث ومرة بعد شهر ولم يوقت في ذلك وقتاً.

والراجح أنه يحدد بما إذا كان الميت مات وأنت أهل للصلاة ومخاطب

بالصلاة عليه. أما إذا مات وأنت لست من أهل الصلاة فلا تصلي عليه وإلا

يصح أن يصلي الإنسان على من ماتوا قبله بقرون.

* * *

٤٥٧ - وعن حذيفة رضي الله عنه : « أن النبي ﷺ كان ينهى عن النعي » رواه أحمد والترمذي وحسنه .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال الشيخ صديق بن حسن في « نزل الأبرار » أخرجه الترمذي وحسنه ابن ماجه وعن ابن مسعود يرفعه إياكم والنعي رواه الترمذي وقال الموقوف أصح من المرفوع وضعف الروایتين .

* * *

٤٥٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه « أن النبي ﷺ نعى النجاشي

في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلی فصصف بهم وكبر عليه أربعاً متفق عليه .

المفردات :

نعى : نعى نعيّاً من باب نفع فالنعي بتشديد النون هو الإخبار بموت الشخص والإشهار به بأن ينادى في الناس أن فلاناً مات ليشهدوا جنازته ويتفاخروا بذكره .

النجاشي : بفتح النون وكسرهما كلمة للأحباش تسمى بها ملوكها اسمه أصحمة بفتح الهمزة وسكون الصاد وفتح الحاء ابن أبحر .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديث رقم - ٤٥٧ - فيه النهي عن النعي الذي كان يفعله أهل الجاهلية

من أنه إذا مات فيهم شريف بعثوا راكباً ينادي في القبائل فينعاها إليهم فهذا هو المنهي عنه المحرم .

٢ - أما الحديث رقم - ٤٥٨ - ففيه استحباب إعلام أهل الميت وأقاربه ومن له به صلة ليشهدوا جنازته والصلاة عليه ودفنه فهذا مستحب ولا يتناوله النهي عن النعي .

٣ - جمع المؤلف هذين الحديثين في موضع واحد في غاية الحسن وكذلك هو يفعل رحمه الله تعالى - في كثير من الأحاديث الذي فيها نوع تعارض ليعلم حكم هذا من هذا .

٤ - ويدل الحديث رقم - ٤٥٨ - على مشروعية الصلاة على الغائب ويأتي الخلاف في ذلك إن شاء الله تعالى .

٥ - جواز الصلاة على الجنازة في مصلى العيد إذا كان الجمع كبيراً .

٦ - التكبير في صلاة الجنازة أربعاً ويأتي بيانه قريباً إن شاء الله تعالى .

٧ - فضيلة كثرة المصلين وكونهم ثلاثة صفوف فأكثر لما روى أصحاب السنن أيضاً أن النبي ﷺ قال : « ما من مؤمن يموت فيصلّي عليه أمة من المسلمين يبلغون أن يكونوا ثلاثة صفوف إلا غفر له » .

٨ - هذه المنقبة والفضيلة للنجاشي رضي الله عنه ذلك أن جبريل نزل من عند الله تعالى وبأمره فأخبر النبي ﷺ بوفاة وهو في بلاده وأمره بنعيه إلى المسلمين والصلاة عليه والنجاشي له يد كريمة وكبيرة على المسلمين المهاجرين الأولين حينما هاجروا إليه هرباً من أذية قريش فأواهم وأنزلهم بلاده ومنعهم من أذية قريش لهم ثم قاده حسن نيته وطلبه الحق أن أسلم وصار من أنصار دينه فإحسانه إلى المسلمين وكبر مقامه وكونه بأرض لم يصل عليه فيها أخبر النبي ﷺ أصحابه بموته وخرج بهم إلى المصلى فصلى عليه .

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في الصلاة على الغائب فذهب أبو حنيفة ومالك وأتباعهما إلى أنها لا تشرع.

وجوابهم على قصة النجاشي والصلاة عليه أن هذه من خصوصيات النبي ﷺ.

وذهب الشافعي وأحمد وأتباعهما إلى أنها مشروعة لهذين الحديثن الصحيحين والخصوصية تحتاج إلى دليل وليس هناك دليل عليها وتوسط شيخ الإسلام فقال: إن كان الغائب لم يصل عليه مثل النجاشي صلي عليه وإن كان قد صلي عليه فقد سقط فرض الكفاية من المسلمين.

وهذا القول رواية عن الإمام أحمد صححه ابن القيم في الهدي. لأنه توفي زمن النبي ﷺ أناس من أصحابه غائبين ولم يثبت أنه صلي على أحد منهم صلاة الغائب فالصلاة هنا واجبة.

ونقل شيخ الإسلام عن الإمام أحمد أنه قال: إذا مات رجل صالح صلي عليه واحتج بقصة النجاشي.

ورجح هذا التفصيل شيخنا الشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله تعالى وعليه العمل في نجد فإنهم يصلون على من له فضل وسابقة على المسلمين ويتركون من عداه والصلاة هنا مستحبة.

قال ابن القيم: أصح الأقوال هذا التفصيل.

* * *

٤٥٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «سمعت النبي ﷺ

يقول: ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا

يشركون بالله شيئاً إلا شفّعهم الله فيه» رواه مسلم.

المفردات:

جنازته: بفتح الجيم اسم للميت المحمول وبكسرهما اسم للنعش الذي يحمل عليه الميت وقيل عكس ذلك واشتقاق الجنازة من جنز إذا ستر قاله ابن فارس وغيره ومضارعه يجنز بكسر النون وجمع الجنازة جنائز.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الصلاة على الجنازة شفاعة من المصلين للميت فكلما كثر عدد المصلين كان أفضل ليكثر الدعاء والترحم والاستغفار للميت.
- ٢ - فضيلة وجود أربعين رجلاً من المسلمين يصلون على الميت ويشفعون فيه ليتحقق هذا المطلب الثمين من الله تعالى فيقبل دعاءهم فيه ويشفعهم فيه.
- ٣ - فضيلة توحيد الله تعالى وإفراده بالعبادة والبعد عن الشرك ووسائله التي منها الغلو بالمخلوقين.
- وإن خالص التوحيد سبب قوي في استجابة الدعاء فإن إخلاص التوحيد حسنة لا يعدلها حسنة كما أن الشرك ظلم عظيم أعادنا الله منه.
- ٤ - تسن صلاة الجنازة جماعة بإجماع المسلمين لفعله ﷺ وفعل صحابته من بعده واستمرار عمل المسلمين على ذلك.
- ٥ - (لا يشركون بالله) المراد به الشرك الأكبر والشرك الأصغر لأن المشركين شركاً أكبر لا تصح صلاتهم فالمراد الشرك الأصغر فإن - شيئاً - نكرة جاءت في سياق النفي فتعم القليل والكثير فيشمل الأكبر والأصغر لأن الشافع لا بد أن يكون سالماً من الشوائب التي تخل بعقيدته وهذا يدل على عظم الشرك كبيره وصغيره.

٦ - يسن أن لا تنقص صلاة الجماعة على الميت عن ثلاثة صفوف ولو كان المأمومون ستة أشخاص لما روى ابن بطة عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ: شهد جنازة وهو سابع سبعة فأمرهم أن يصفوا ثلاثة صفوف خلفه فصف ثلاثة واثنان وواحد خلف الصف فصلى على الميت ثم انصرف.

ولما روى الترمذي والحاكم وصححه عن مالك بن هبيرة أن النبي ﷺ قال: «من صلى عليه ثلاثة صفوف من الناس فقد أوجب».

٧ - لا بد أن يكون المصلى عليه مسلماً فالكافر لا تقبل فيه الشفاعة والدعاء له بالمغفرة اعتداء وظلم في الدعاء قال تعالى: ﴿فما تنفعهم شفاعة الشافعين﴾.

أما ذكر الرجل هنا فهو من باب التغليب في الألفاظ وإلا فإن الحكم للرجل والمرأة.

* * *

٤٦٠ - وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: «صليت وراء

النبي ﷺ على امرأة ماتت في نفاسها فقام وسطها» متفق عليه.

المفردات:

امرأة: تلك المرأة هي أم كعب الأنصارية.

ماتت في نفاسها: في يحتمل أن تكون ظرفية ويحتمل أن تكون سببية.

وكون المرأة في نفاسها وصف غير معتبر اتفاقاً وأما وصف كونها امرأة فهو معتبر عند الأكثر.

وسطها: بالسكون أي قام محاذياً لوسطها. أما التحريك فهو بمعنى - بين - نحو جلست وسط القوم أي بينهم.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يستحب أن يقف الإمام من المرأة عند الصلاة عليها في وسطها . أمام عجيزتها هذا هو المستحب وإلا فالواجب استقبال جزء من الميت رجلاً كان أو امرأة ووصف المرأة هنا بأنها ماتت في نفاسها لا عبرة له في موقف الإمام .

٢ - إن المرأة وإن عدت من الشهداء بموتها في نفاسها فإنها تجري عليها الأحكام الظاهرة من التغسيل والتكفين والصلاة .
ولها أجر الشهيد إن شاء الله تعالى .

ولعل هذا المعنى هو الذي حمل الراوي على ذكر موتها في النفاس .

٣ - علل بعض العلماء حكمة وقوف الإمام وسط المرأة بأنه أستر لها من الناس وإلا فالرأس أشرف الأعضاء وأولاها .

٤ - فائدة :

موقف الإمام من جنازة الرجل أمام رأسه لما روى الترمذي وحسنه أن العلاء بن زياد صلى على رجل فقام عند رأسه ثم صلى على امرأة فقام حيال وسط السرير ثم قال هكذا رأيت رسول الله ﷺ قام على الجنازة مقامي منها وهو مذهب الشافعي وأحمد قال ابن المنذر: هو قول جماهير العلماء .

٥ - وإذا اجتمع جنازتان فيكفيهن صلاة واحدة :

فإن كانوا نوعاً واحداً قدم إلى الإمام أفضلهم بعلم أو تقى أو سن وإن كانوا رجالاً ونساء قدم الرجال على النساء والصلاة على الميت شفاعة من المصلين على الميت فينبغي إخلاص الدعاء وحضور القلب لعل الله تعالى أن يقبل الدعاء والشفاعة فيه .

* * *

٤٦١ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «والله لقد صلى رسول

الله ﷺ على ابني بيضاء في المسجد» رواه مسلم.

المفردات:

والله لقد صلى رسول الله ﷺ: في الجملة ثلاثة مؤكدات: القسم واللام وقد إنما احتاجت إلى هذه المؤكدات لأنه وجد من ينكر الصلاة على الجنازة في المسجد خشية تلويثه.

ابني بيضاء: هما سهل وسهيل أبناء وهب بن ربيعة وأمهما دعد بنت جحدم من بني فهر تلقب البيضاء.

في المسجد: في تفيد الظرفية والمسجد هو الظرف والصلاة هي المظروف.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قال ابن القيم في الهدي: لم يكن من هديه ﷺ الراتب الصلاة على الجنائز في المسجد وإنما كان خارجه وربما صلى عليها فيه وكلاهما جائز.

٢ - حديث الباب يدل على جواز الصلاة على الجنازة في المسجد ولكنه يدل كما قال ابن القيم - على أنه قليل وإن هذه الصلاة على بني بيضاء من القليل.

٣ - قال في شرح الزاد: ولا بأس في الصلاة على الميت في المسجد إن أمن تلويثه وهو مذهب الشافعي وأحمد وجمهور العلماء وقد روى ابن أبي شيبة بلفظ: إن عمر صلى على أبي بكر في المسجد وإن صهيياً صلى على عمر في المسجد قال الخطابي ومعلوم أن عامة المهاجرين والأنصار شهدوا ذلك.

٤ - كره الصلاة على الجنازة في المسجد أبو حنيفة ومالك. والكراهة عند

الحنفية كراهة تحريم وعند المالكية كراهة تنزيه.

ودليلهم: ما رواه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «من صلى على ميت في المسجد فلا شيء له» ولأن المسجد جعل لأداء المكتوبات ولأنه يحتمل تلويث المسجد.

والجواب: إن الحديث لا تقوم به حجة كما حقق ذلك صاحب - نصب الراية -.

والمسجد معد للعبادة ومنها الصلاة على الجنازة. أما التلويث فإن تحقق فالمنع مذهب الجمهور، وإن لم يتحقق فالاحتمال لا يمنع جواز الصلاة. قال الإمام أحمد: لا ينبغي أن يكره شيء مما فعله رسول الله ﷺ

* * *

٤٦٢ - وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى رضي الله عنه قال: «كان

زيد بن أرقم يكبر على جنازتنا أربعاً، وأنه كبر على جنازة خمساً، فسألته فقال كان رسول الله ﷺ يكبرها» رواه مسلم والأربعة.

٤٦٣ - وعن علي رضي الله عنه أنه كبر على سهل بن حنيف ستاً،

وقال: «إنه بدري» رواه سعيد بن منصور، وأصله في البخاري.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص روى البخاري في صحيحه عن علي بن أبي طالب أنه كبر على سهل بن حنيف زاد البرقاني في مستخرجه ستاً وكذا رواه البخاري في

تاريخه وسعيد بن منصور ورواه ابن أبي خيثمة من وجه آخر عن يزيد بن أبي الزناد عن عبد الله بن معقل : خمساً .

وروى سعيد بن منصور من طريق الحكم بن عتيبة أنه قال كانوا يكبرون على أهل بدر خمساً وستاً وسبعاً .

قال الألباني في كتاب الجنائز : وأما الست والسبع ففيها بعض الآثار الموقوفة ولكنها في حكم الأحاديث المرفوعة لأن بعض كبار الصحابة أتى بها على مشهد من الصحابة دون أن يعترض عليه أحد منهم : الأول : حديث عبد الله بن معقل أن علياً صلى على سهل بن حنيف فكبر عليه ستاً .

الثاني : عن عبد خير كان علي يكبر على أهل بدر ستاً وعلى أصحاب رسول الله ﷺ خمساً وعلى سائر الناس أربعاً . أخرجه الطحاوي والدارقطني ومن طريق البيهقي وسنده صحيح ورجاله ثقات كلهم .

الثالث : عن موسى بن عبد الله بن يزيد أن علياً كبر على أبي قتادة سبعاً وكان بدرياً أخرجه الطحاوي والبيهقي بسند صحيح على شرط مسلم .

* * *

٤٦٤ - وعن جابر رضي الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ يكبر

على جنائزنا أربعاً ، ويقرأ بفاتحة الكتاب في التكبيرة الأولى » ، رواه الشافعي بإسناد ضعيف .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال المؤلف رواه الشافعي بإسناد ضعيف ذلك لأن فيه ابن عقيل وقد ضعفه .

وقال الحافظ في الفتح إن الشيخ ابن العربي أفاد في شرح الترمذي أن
سنده ضعيف .

وعلى معنى هذا الحديث عمل المسلمين الآن .

ولذا قال ابن عبد البر: انعقد الإجماع بعد ذلك على أربع وأجمع الفقهاء
وأهل الفتوى بالأمصار على أربع على ما جاء في الأحاديث الصحاح .

* * *

٤٦٥ - وعن طلحة بن عبد الله بن عوف رضي الله عنه قال:

«صليت خلف ابن عباس على جنازة فقرأ فاتحة الكتاب فقال: «لتعلموا
أنها سنة» رواه البخاري .

المفردات:

لتعلموا: اللام لام الأمر والفعل مجزوم بها .
أنها سنة: أي طريقة مأخوذة عن النبي ﷺ وليس المراد أنها سنة ما يقابل
الفريضة فهذا اصطلاح حادث للفقهاء .

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - «الحديثان رقم - ٤٦٢ - ٤٦٣ - يدلان على أن التكبير في صلاة الجنازة
أربع تكبيرات . وإن هذا هو المتقرر عند الصحابة إلا أن زيد بن أرقم زاد
في إحدى صلواته تكبيرة واحدة فلما سأله عن هذه الزيادة قال كان رسول
الله ﷺ يكبرها .

وأما الحديث رقم - ٤٦٣ - فإن علياً رضي الله عنه زاد في صلاته على

سهل بن حنيف فكبر ستاً فكأنهم سألوه عن ذلك فأخبرهم أن الميت من أهل بدر وأهل بدر لهم مزية فضل على غيرهم قال النووي : أجمعت الأمة على أن التكبيرات أربع بلا زيادة ولا نقصان .

٢ - أما الحديث رقم - ٤٦٤ - فيدل على أن النبي ﷺ كان يكبر على الجنائز أربع تكبيرات وأنه قد يزيد إلى ثمان تكبيرات حتى جاء نعي النجاشي فكبر عليه أربعاً ثم ثبت على أربع حتى توفاه الله .

٣ - في الصحيحين وغيرهما من غير وجه عن ابن عباس وجابر وأبي هريرة وغيرهم أن النبي ﷺ يكبر في صلاة الجنائز أربعاً . وجمع عمر رضي الله عنه الناس على أربع تكبيرات . وقال الحنفي : اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ في بيت ابن سعود فأجمعوا على أربع .

وهو ما جاء في الأحاديث الصحيحة وما سوى ذلك عندهم فشاذاً . وقال النووي : قد كان لبعض الصحابة وغيرهم خلاف في التكبير المشروع ثم انقرض ذلك الخلاف وأجمعت الأمة الآن على أنه أربع تكبيرات بلا زيادة ولا نقص . وقال ابن القيم : وكان ﷺ يكبر أربع تكبيرات .

وحكى الوزير عن الأئمة الأربعة أن الإمام لا يتابع على ما زاد على الأربع وقال الموفق ابن قدامة : لا خلاف أن لا يتابع على الزيادة عليها ولا تستحب إجماعاً .

٤ - أما الحديثان رقم - ٤٦٤ - و - ٤٦٥ - فيدلان على أن سنة النبي ﷺ قراءة الفاتحة بعد التكبيرة الأولى من تكبيرات صلاة الجنائز .

قال الحاكم : أجمعوا على أن قول الصحابي من السنة حديث مرفوع .

٥ - سورة الفاتحة هي أم القرآن وفاتحته وقراءتها بعد أول تكبيرة من صلاة

الجنائزة في غاية المناسبة ذلك أن صلاة الجنائزة دعاء وشفاعة للميت فأدب الدعاء أن يقدم بين يديه الثناء على الله تعالى وأحسن الثناء هو مقدمة فاتحة الكتاب .

٦ - في الحديث دليل على أنه يحسن في الإمام أن يجهر في بعض القراءة أو الذكر في الصلاة ليعلم المأمومين حكم ذلك فإن ابن عباس جهر بالفاتحة ليعلم الناس أن قراءتها في صلاة الجنائزة سنة .
أي أنها سنة النبي ﷺ طريقته التي قد تكون مستحبة وقد تكون واجبة وهي هنا واجبة من أدلة آخر .

خلاف العلماء :

جاء في سنن النسائي وغيره عن أبي أمامة قال : « السنة في الصلاة على الجنائزة أن يقرأ بعد التكبيرة الأولى بأمر القرآن مخافتة » .

قال مجاهد سألت ثمانية عشر رجلاً من أصحاب النبي ﷺ عن القراءة على الجنائزة فكلهم قال يقرأ ولها شواهد دلت على وجوب قراءة الفاتحة بعد التكبيرة الأولى وهي تكبيرة الإحرام وبعد التعوذ والبسملة . فأما التعوذ والبسملة فقد أجمعوا على الإتيان بهما وأما الاستفتاح فالأكثر أنه لا يستفتح بها ولا تقرأ السورة بعد الفاتحة هو مذهب الإمامين الشافعي وأحمد وجمهور العلماء من السلف والخلف قال في البدر التمام : والحديث دليل على وجوب قراءة الفاتحة في صلاة الجنائزة لأن المراد من السنة سنة النبي ﷺ لا أن المراد بها ما يقابل الفريضة فهذا اصطلاح عرفي .

وذهب الإمامان أبو حنيفة ومالك إلى أنها سنة لا واجبة وهو إحدى الروايتين عن الإمام أحمد اختارها شيخ الإسلام قال ابن القيم في الهدي : قال شيخنا ولا تجب قراءة الفاتحة في صلاة الجنائزة بل هي سنة .

والقول الأول أحوط فأدلته قوية.

* * *

٤٦٦ - وعن عوف بن مالك رضي الله عنه قال: «صلى رسول

الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه: «اللهم اغفر له وارحمه، وعافه واعف عنه، وأكرم نزله، ووسع مدخله، واغسله بالماء والثلج والبرد، ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله داراً خيراً من داره، وأهلاً خيراً من أهله، وأدخله الجنة وقه فتنة القبر وعذاب النار» رواه مسلم.

المفردات:

شرح معاني الألفاظ الواقعة في هذا الحديث باختصار.

اللهم: أصلها يا الله فالميم عوض عن ياء النداء ولذا لا يجمع بين العوض والمعوض.

— اغفر له: المغفرة ستر الذنب مع التجاوز عنه.

— ارحمه: الرحمة أبلغ من المغفرة لأن فيها حصول المطلوب بعد زوال المكروه.

عافه: من الذنوب وعافه من عذاب القبر وعذاب النار.

— اعف عنه: تجاوز عنه ما فعل من المحرمات وما قصر فيه من الواجبات.

- أكرم نزله: النزول ما يقدم للضيف أي اجعل نزله وضيافته عندك كريمة.
- ووسع مدخله: أي مدخله في القبر بأن يفسح له فيه ويفتح له باباً إلى الجنة وكذلك منازلُه عندك في الجنة بعد البعث.
- واغسله بالماء والثلج والبرد: فإن هذه المواد الباردة تقابل حرارة ذنوبه فتطفئ لهيئها وتبردها.
- نقه من الخطايا: نظفه من دنس الذنوب والخطايا التي دنسته.
- كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس: وخص الأبيض لأن إزالة الأوساخ فيه أظهر من غيره من الألوان.
- أبدله داراً خيراً من داره بأن تبدله دار كرامتك بالجنة عن دار الدنيا التي رحل عنها.
- وأهلاً خيراً من أهله: هذا التبديل إما بالأعيان بأن يعوضه الله عنهم في دار كرامته وإما بتبديل أوصاف بأن تعود العجوز شابة وسيئة الخلق حسنة خلق.
- أدخله الجنة: الجنة اسم لكل ما عد الله لعباده الصالحين من النعيم الذي لم تره عين ولم تسمع به أذن ولم يخطر على قلب بشر.
- قه فتنة القبر: الفتنة لا بد منها والطلب هو الوقاية من شرها. وقه معتل الفاء واللام وعند صياغة الأمر منه يحذف حرف العلة ولم يبق إلا حرف واحد وزيد فيه حاء السكت.
- عذاب النار: يسأل الله تعالى أن يقيه العذاب الذي لا يتصور شدته ولا هوله ولا طوله

٤٦٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا

صلى على جنازة يقول: «اللهم اغفر لحينا، وميتنا، وشاهدنا، وغائبنا، وصغيرنا، وكبيرنا، وذكرنا، وأثانا، اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام، ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان اللهم لا تحرمنا أجره، ولا تضلنا بعده» رواه مسلم والأربعة.

المفردات:

لا تحرمنا: بفتح التاء وكسر الراء من الحرمان.
أجره: أي أجر ما أصابنا من موته.

لا تفتنا: بكسر التاء الثانية وتشديد النون من الفتنة من باب ضرب أدغمت نون الفعل في نون ضمير المتكلم أي لا تجعلنا مفتونين بعد الميت بل اجعلنا معتبرين بموته.

* * *

٤٦٨ - وعنه رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إذا صليتم على

الميت فأخلصوا له الدعاء» رواه أبو داود وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه أبو داود وابن ماجه والبيهقي من طريق محمد بن إسحاق عن

محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ فذكره.

قال الألباني : وهذا سند حسن رجاله كلهم ثقات لولا أن محمد بن إسحاق مدلس وقد عنعنه لكن قال الحافظ في التلخيص أخرجه ابن حبان من طريق أخرى عنه مصرحاً بالسماع فاتصل السند وصح الحديث والحمد لله .

ما يؤخذ من الأحاديث :

- ١ - يستحب أن يكون الدعاء في صلاة الجنازة بعد التكبيرة الثالثة ويجوز بعد الرابعة ويكون سراً سواء أكانت الصلاة في النهار أو الليل .
- ٢ - قال في شرح الإقناع يدعو للميت بعد التكبيرة الثالثة بأحسن ما يحضره ولا تحديد فيه قال جابر ما قدر لنا رسول الله ﷺ ولا أبو بكر ولا عمر فدل على أنه لا يتعين دعاء مخصوص .
- ٣ - يدل الحديث على وجوب الدعاء للميت وتخصيصه به هو معنى إخلاص الدعاء له فلا يكفي الدعاء العام ولكنه يكفي أي دعاء وأقل دعاء فلو قيل في الصلاة اللهم اغفر له لحصل الواجب .
- ٤ - إن كل أحد محتاج إلى الدعاء ولو استغنى عنه أحد لاستغنى عنه الصحابة أصحاب الفضائل العالية والأعمال الحميدة .
- ٥ - أن النبي ﷺ لا يملك لأحد نفعاً ولا ضرراً ولو كان له شيء من ذلك لأعطاه لمن يريد نفعه بدون طلب من الله تعالى .
- ٦ - إثبات الجزاء الأخروي في الجنة والنار .
- ٧ - فيه إثبات عذاب القبر ونعيمه من قوله ﴿أكرم نزله ووسع مدخله﴾ .
- ٨ - إثبات فتنة القبر وهو سؤال الملكين الميت في قبره ففي مسند أحمد وسنن

أبي داود وغيرهما من حديث البراء بن عازب عن النبي ﷺ قال: «فيأتيه ملكان ويجلسانه فيقولان له من ربك وما دينك وما تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم».

وهي آخر فتنة تعرض على المؤمن.

٩ - قوله: «وأبدله أهلاً خيراً من أهله» الإبدال نوعان إما إبدال أعيان وهذا يكون بالحوار العين بدل زوجة الحياة الدنيا.

والثاني إبدال أوصاف: وذلك بأن يكون زوجة الدنيا هي زوجة الآخرة إلا أن الله تعالى أبدل أخلاقها السيئة بأخلاق حسنة وصفاتها الخلقية بالجمال والحسن التام. فإن الله تعالى أبدل لذكرياً صفات أكمل منها فقال تعالى: ﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ﴾ قال ابن عباس وعطاء كانت سيئة الخلق طويلة اللسان فأصلحها فجعلها حسنة الخلق.

١٠ - وأما قوله: «وقه فتنة القبر» فالمراد الوقاية من شرها وأثرها. واستثنى بعضهم غير المكلفين من الصغار ومن بلغ مجنوناً واستمر جنونه حتى مات.

١١ - قوله: «اللهم اغفر لحينا وميتنا... إلخ» ألفاظ بعضها من بعض ولكن مقام الدعاء والطلب يحسن فيه البسط والإطناب.

١٢ - قوله: «فأحيه على الإسلام - فتوفه على الإيمان» إذا أفرد الإسلام شمل الإيمان وبالعكس أما إذا اجتمعا كما في حديث عمر حينما جاء جبريل إلى النبي ﷺ فيراد بالإسلام الشرائع العملية الظاهرة ويراد بالإيمان الاعتقاد في الأمور الستة... وهنا كل منهما مفرد فالإسلام في حال الحياة والإيمان في الممات وخص الإيمان في حال الوفاة لأنه أكمل وأولى عند الختام.

١٣ - قوله: «ولا تضلنا بعده» فيه الخوف من الفتنة في حال الحياة إما فتنة

شبهة وضلال وإما فتنة شهوة فالإنسان في حال الحياة معرض لذلك وكان من دعاء النبي ﷺ «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك» والإنسان قد يصاب بالفتنة من حيث لا يشعر وقد يظن أنه على حق كما قال تعالى : ﴿وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ فيجب على الإنسان محاسبة نفسه . وطاعة الله تعالى وإظهار الفقر بين يديه من أسباب العصمة .

١٤ - بعض فرق الضلال يصفون أهل السنة والجماعة بأنهم - مفوضة - ومعناه أنهم يمرون آيات وأحاديث الصفات من غير فهم لها وهذا محض افتراء لهم من عهد الصحابة إلى اليوم وهم يعلمون معنى الصفة وحقيقتها ولكنهم يجهلون كيفيتها ويفوضون علم الكيفية إلى الله تعالى . ومن الأدلة على ذلك سؤالهم هنا عن معنى القيراط فليس هو عندهم أهم من صفات الله تعالى ولكنهم يعلمون ذلك ولا يفوضون في الكيفية المجهولة لهم أما القيراط فإنهم لما جهلوه سألوا عنه فما أرسل إلا «ليبين للناس ما أنزل إليهم» . قوله : «اللهم لا تحرمنا أجره» أي الأجر الذي نكسبه من تجهيزه والصلاة عليه وتشيعه . وكذلك الأجر الذي نحصله من صبرنا على المصيبة فيه أما أجر عمله فهو له وليس لنا منه شيء ولو طلبنا لكنا معتدين في الدعاء .

١٥ - الأمر المطلق بإخلاص الدعاء للميت يقضي بأن يخلص للمسيء كما يخلص لغيره فإن ملابس المعاصي أخرج إلى دعاء إخوانه المسلمين .

١٦ - الأحاديث في الدعاء للميت كثيرة ولم يرد تعيين أحدها وإنما الشأن في إخلاص الدعاء للميت لأنه الذي شرعت له الصلاة والذي ورد به الحديث : إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء .

— الأولى : قال في شرح الإقناع : ويسن الدعاء بالوارد في الدعاء للميت .
قال في سبل السلام : (صح في الدعاء الوارد حديثان في هذا الباب) .

قال العلماء : إن أصح ما ورد من الدعاء على الميت هو ما جاء في هذين الحديثين حديث عوف بن مالك وحديث أبي هريرة وهو من أنفع الأدعية حتى إن عوف بن مالك لما سمعه من النبي ﷺ تمنى أنه هو ذلك الميت فهو من أجمع الأدعية وأحسنها .

فقد اشتمل على الدعاء للميت بالمغفرة والرحمة وتنقيته من الذنوب والدعاء له بحسن المنقلب وإعادته من شرور الآخرة .

وأما حديث أبي هريرة فدعاء لعموم المسلمين الحاضرين والغائبين والأحياء والميتين الكبار والصغار . الذكور والإناث الدعاء لهم بأحسن مطلوب من الثبات على الإسلام والوفاء على الإيمان والاستعاذة من الضلال والفتنة بعده .

— الثانية : سئل شيخ الإسلام عن مناسبة تنقية الذنوب بالثلج والبرد مع أن الماء الحار أبلغ منهما في الإزالة فقال : إن حرارة الذنوب يناسبها شدة برودة الثلج والبرد .

— الثالثة : إذا كان الميت صغيراً ذكراً كان أو أنثى فقد روى الإمام أحمد عن المغيرة بن شعبة مرفوعاً : «السقط يصلى عليه ويدعى لوالديه بالمغفرة والرحمة والعافية ومما رواه البيهقي عن أبي هريرة مرفوعاً : «اللهم اجعله لنا سلفاً وفرطاً وذخراً وعظة واعتباراً» .

«اللهم اجعله ذخراً لوالديه وفرطاً وشفيعاً مجاباً اللهم ثقل به موازينهما وأعظم به أجورهما وألحقه بصالح سلف المؤمنين واجعله في كفالة إبراهيم وقه برحمتك عذاب الجحيم» .

قال بعضهم : هذا دعاء لائق بالمحل مناسب للطفل فإن الدعاء لوالديه أولى من الدعاء له لأنه أشافع غير مشفوع فيه .

— الرابعة : قوله : «وقه فتنة القبر» المراد بالقبر هنا برزخ بين موت الإنسان وقيام الساعة سواء أكان الميت في حفرة أو بر أو بحر أو في بطن الأرض أو على ظهرها .

— الخامسة : قال في الروض والحاشية : ويقف بعد التكبيرة الرابعة قليلاً ولا يتشهد ولا يسبح هذا مذهب الأئمة الأربعة أما الدعاء بعد الرابعة فلا يدعو في المشهور عن أحمد . وعنه يدعو اختاره المجد وهو قول جمهور العلماء .

قال المجد في المحرر فيقول : «ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار» وصح أنه كان لا يدعو بدعاء إلا ختمه بهذا الدعاء .

* * *

٤٦٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «أسرعوا

بالجنازة ، فإن تك صالحة فخير تقدمونها إليه ، وإن تك سوى ذلك فشر تضعونه عن رقابكم» متفق عليه .

المفردات :

أسرعوا : أمر من الإسراع وهو وسط بين المشي المعتاد والسعي .
فان تك : أصله تكن حذفت النون للتخفيف والضمير فيه يرجع إلى الجنازة .

صالحة: نصب على الخبرية لتكن.

فخير: مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف مبتدأ محذوف أي فهو خير تقدمونها إليه.

إليه: الضمير فيه يرجع إلى الخير باعتبار الثواب.

فشر: مثل إعراب خير.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الأمر بالإسراع بالجنائز من مكان الصلاة إلى القبر وصفة الإسراع مشي سريع الخطا دون الخيب.

٢ - قال الموفق هذا الأمر للاستحباب بلا خلاف بين العلماء وشذ ابن حزم فأوجهه.

٣ - ذكر غير واحد من العلماء أن الإسراع لا يصل إلى الإفراط الذي يمحض محضاً فيرج الجنائز ويؤدي تابعيها.

وإنما تراعى السنة بالإسراع ويراعى الرفق بالميت والمشيعين.

٤ - قال ابن القيم: أما دبيب الناس اليوم خطوة فبدعة مكروهة مخالفة للسنة للتشبه بأهل الكتاب.

٥ - قال شيخ الإسلام: كان الميت في عهد النبي ﷺ يخرج به الرجال يحملونه إلى المقبرة لا يسرعون ولا يبطئون بل عليهم السكينة ولا يرفعون أصواتهم لا بقراءة ولا بغيرها وهذه هي السنة باتفاق المسلمين.

٦ - الإسراع بالجنائز هنا يشمل الإسراع في تجهيزها ودفنها فهو أعم من أن يكون الإسراع في حملها إلى القبر لما روى أبو داود أن النبي ﷺ قال: «لا ينبغي لجيفة مسلم تبقى بين ظهرائي أهله».

هذا ما لم يكن في تأخيرها مصلحة من حضور الأقارب ونحوهم أو يكون

مات في حادث جنائي يتطلب بقاء جثة الميت للتحقيق في أمرها فإن
حقق التأخير مصلحة ظاهرة فلا بأس ببقائها لا سيما مع وجود الأماكن
المبردة التي تحفظ الجسد من الفساد.

٧ - في الحديث إثبات الجزاء الأخروي من خير أو شر وهي قضية معروفة من
الدين بالضرورة فهي من العقائد الثابتة والله الحمد.

٨ - فيه طلب مصاحبة الأخيار والابتعاد عن الأشرار.

٩ - قال شيخ الإسلام: من كان مظهراً للإسلام فإنها تجري عليه أحكام
الإسلام الظاهرة من المناكحة والتوارث والتغسيل والصلاة عليه ودفنه في
مقابر المسلمين ونحو ذلك.

١٠ - الإنسان مكون من روح وجسد والروح هي الأصل في الإنسان فهي مناط
التكليف ومدار الأمر والنهي فهي المخاطبة للمطالبة وما الجسد إلا لباس
لها وشكل ظاهر وإلا فهي اللب. فإذا فارقت روحه جسده بقي بلا نفع
ولا فائدة في بقاءه بين ظهرائي أهله جيفة فكلما مكثت تشوهت وتعفنت
لذا أمر الشرع بالإسراع بمواراتها.

* * *

٤٧٠ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من شهد

الجنزة حتى يصلي عليها فله قيراط، ومن شهدا حتى تدفن فله قيراطان

قيل وما القيراطان؟ قال مثل الجبلين العظيمين» متفق عليه. ولمسلم:

«حتى توضع في اللحد». وللبخاري أيضاً من حديث أبي هريرة: «من

تبع جنازة مسلم إيماناً واحتساباً وكان معها حتى يصلي عليها ويفرغ من

دفنها فإنه يرجع بقيراطين كل قيراط مثل جبل أحد».

المفردات :

قيراط : أصله قيراط بتشديد الراء بدليل جمعه على قراريط فأبدل من إحدى الرءاءين ياء والقيراط في اللغة نصف دانق وأهل الشام يجعلونه جزءاً من أربعة وعشرين جزءاً.

قال العيني : وزن القيراط يختلف باختلاف البلاد، وهو الآن في محاكم المملكة العربية السعودية وعند الفرضيين فيها جزء من أربعة وعشرين جزءاً أما قدره عند الله تعالى فهو أعلم بذلك لكنه قربه لنا «بأن كل قيراط مثل أحد».

قال العيني : وإنما خص القيراط بالذكر لأن غالب ما تقع به معاملتهم كان القيراط وقد ورد لفظ القيراط في عدة أحاديث منها ما يحمل على القيراط المتعارف ومنها ما يحمل على الجزء وإن لم تعرف النسبة.

من تبع : بفتح التاء وتخفيفها وكسر الباء الموحدة يقال تبعته الشيء تبعاً وتباعة واحد وتبعته القوم إذا مشيت خلفهم.

وأكثر روايات الحديث - اتبع - بألف وتشديد التاء.

إيماناً واحتساباً : مفعولان من أجله ويجوز أن يكونا منصوبين على الحال على تقدير مؤمناً محتسباً.

حتى يصلي عليها : أكثر الروايات بفتح اللام وفي بعضها بكسرها وحملت رواية الفتح على رواية الكسر لأن حصول القيراط متوقف على وجود الصلاة للذي يشهدها.

حتى : يحتمل أنها للتعليل وأنها للغاية والراجع أن هنا للغاية.

أحد : جبل مشهور في المدينة المنورة من حدها الشرقي إلى حدها الغربي من جهة الشمال وامتد إليه عمران المدينة ويسمى الحي القريب منه بحي سيد الشهداء - يعني حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه الذي قتل في

المعركة التي دارت عند ذلك الجبل بين المسلمين بقيادة رسول الله ﷺ وبين قريش بقيادة أبي سفيان.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - هذا الحديث رواه اثنا عشر صحابياً.
- ولما رواه أبو هريرة لعبد الله بن عمر سأل ابن عمر عائشة رضي الله عنها هل قال رسول الله ﷺ ذلك؟ فقالت صدق أبو هريرة فقال ابن عمر لقد فرطنا في قرارات كثيرة.
- ٢ - قوله - إيماناً واحتساباً - يعني أن الذي حمّله على شهود الجنازة واتباعها نية الطاعة وهذا قيد لا بد منه في كل عبادة لأن ترتب الثواب على العمل يستدعي سبق النية. لأن تابع الجنازة قد يخرج على سبيل المكافأة المتبادلة أو على سبيل المحابة.
- ٣ - قال شيخ الإسلام : لو قدر أن الميت لا يستحق التشييع تبعه لأجل أهله إحساناً إليهم وتأليفاً لقلوبهم أو مكافأة لهم وغير ذلك . «كما فعل ﷺ مع عبد الله بن أبي».
- ٤ - فيه الفضل لشهود الجنازة بالصلاة والتشييع والحمل والدفن تصديقاً بوعده الله ورجاء لثوابه ولا مانع من نية أداء حق المسلم وجبر خاطر أهله فكل هذا من العمل الصالح والله واسع الفضل.
- ٥ - إن جزاء من شهد الجنازة من الصلاة حتى الدفن ولم يفارقها هو قيراطان من الأجر والقيراط مثل الجبل ومثل برواية أخرى بأنه مثل جبل أحد ومن صلى عليها فقط فاته نصف هذا الأجر العظيم.
- ٦ - حث الشارع الحكيم على شهود الجنازة لما في ذلك من الفوائد الجمّة من القيام بحق الميت بالدعاء له والشفاعة والصلاة ومن أداء حق أهله وجبر خاطرهم عند مصيبتهم في ميتهم ومن تحصيل الأجر والثواب

للمشييع ومن حصول العظة والاعتبار بمشاهدة الموت والمقابر . وغير ذلك مما أودعه الله شرائعه .

٧ - قال بعضهم : اتباع الجنازة على ثلاثة أضرب :

١ - أحدها : أن يصلي عليها .

٢ - الثاني أن يتبعها إلى القبر ثم يقف حتى تدفن .

٣ - أن يقف بعد الدفن على القبر ويدعو للميت بالمغفرة والرحمة .

٨ - في سؤال الصحابة رضي الله عنهم عن معنى القيراطين رد على الطوائف الضالة التي ترمي أهل السنة والجماعة بأنهم - مفوضة - في نصوص الكتاب والسنة فيما يلحق بأسماء الله تعالى وصفاته وأن معانيها ليست معلومة لديهم وإنما يملأونها بدون فهم لحقائقها فهم يفوضون علم ذلك إلى الله تعالى ولا شك أن هذا كذب وافتراء وبهتان على أهل السنة والجماعة فليس هذا مذهبهم وإنما يفهمون النصوص الواردة في الأسماء والصفات على حقيقتها والذي يفوضون علمه إلى الله تعالى هو كيفية الصفة فهذا مذهب أهل السنة والجماعة في نصوص الكتاب .

ووجه الدلالة على مذهبهم من هذا الحديث أن الصحابة وهم أئمة أهل السنة والجماعة لما جهلوا القيراط سألوا عنه فهل يعقل أنهم يسألون عما جهلوا من معنى القيراط ولا يسألون عما جهلوه من أسمائه وصفاته .

فهم عالمون بأسماء الله تعالى وصفاته حق العلم وجاهلون الكيفية التي هي عليها .

* * *

٤٧١ - وعن سالم عن أبيه رضي الله عنهما: «أنه رأى النبي ﷺ

وأبا بكر وعمر وهم يمشون أمام الجنازة» رواه الخمسة. وصححه ابن حبان وأعله النسائي وطائفة بالإرسال.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه أحمد وأصحاب السنن الأربعة وابن أبي شيبة والطحاوي والدارقطني والبيهقي من طرق عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه.

قال الألباني: اتفق على رواية هذا الحديث مسنداً مرفوعاً جماعة من الثقات هم سفيان بن عيينة ومنصور بن المعتمر وزباد بن سعد وبكر بن وائل وابن أخي الزهري وعقيل بن خالد هؤلاء كلهم صرحوا بالرفع وصحت الأسانيد بذلك إليهم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب تشييع الجنازة حتى تدفن فهذا من حق المسلم على المسلم وهو سنة باتفاق الأئمة الأربعة بل هو إجماع المسلمين.

٢ - أنه يستحب أن يكون المشاة مع الجنازة أمامها. قال في شرح الإقناع: لأنهم شفعاء والشفيع يتقدم المشفوع له ثم قال: ولا يكره كون المشاة خلفها وحيث شاءوا عن يمينها أو يسارها بحيث يعدون تابعين لها.

٣ - قال في شرح الإقناع: ويستحب كون الركبان خلفها وهو مستحب عند

الأئمة الأربعة قال الخطابي: لا أعلمهم اختلفوا في أن الراكب خلفها.
قال في الإنصاف: بلا نزاع.

لما روى المغيرة بن شعبة مرفوعاً: «الراكب خلف الجنابة» رواه الترمذي
وصححه فلوركب وكان أمام الجنابة كره قال النخعي كانوا يكرهونه رواه
سعيد وكره ركوب تابع الجنابة إلا لحاجة وإلا لعود منها فلا يكره.

* * *

٤٧٢ - وعن أم عطية رضي الله عنها قالت: «نهينا عن اتباع الجنائز

ولم يعزم علينا» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على النهي عن اتباع النساء الجنائز لما عندهن من الضعف
والرقة وعدم التحمل للمصائب فيخرج منهن أقوال وأفعال محرمة تنافي
الصبر الواجب.

٢ - يدل الحديث على أن النواهي الشرعية نوعان:

أحدهما: نهى عزيمة وتحريم.

الثاني: نهى تنزيه وتوجيه دون التحريم.

وأم عطية رضي الله عنها فهمت من نهى النبي ﷺ النساء عن اتباع الجنائز
أنه ليس نهى عزيمة وتحريم ولكنه دون ذلك فلا يصل إلى وجه الحرمة.
ولعل لديها قرائن أحوال دللتها على عدم التحريم في النهي.

٣ - فقول أم عطية رضي الله عنها - لم يعزم علينا - بالنهي.

قال بعضهم: إن هذا ظن منها أنه ليس نهى تحريم وإنما هو نهى تنزيه.
ولكن الحجة قول الشارع وقد نهى.

٤ - الأصل أن الأحكام الشرعية عامة بين الرجال والنساء . ولكنه يوجد أحكام كثيرة تخص أحد الجنسين عن الآخر . فالتفريق بين الرجال وبين النساء في بعض الأحكام له أصل في الشرع .

٥ - التفريق بين الرجال وبين النساء في بعض الأحكام يدل على الحكم السامية في التشريع الإسلامي ويشعر لكل جنس ما يناسبه من الأحكام وينزل كل أحد بما يليق به .

خلاف العلماء

ذهب الجمهور ومنهم المالكية والشافعية والحنابلة إلى كراهة اتباع النساء الجنائز لهذا الحديث . فقد فهمت أم عطية أن النهي ليس عزيمة من قرينة وقد أخرج النسائي وابن ماجه من طريق رجاله ثقات عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان في جنازة فرأى عمر بن الخطاب امرأة فصاح بها فقال دعها يا عمر . وذهب الحنفية إلى أن النهي إنما هو للتحريم لما روى ابن ماجه أن النبي ﷺ خرج فإذا نسوة جلوس فقال : ما يجلسكن ؟ قلن ننتظر الجنازة فقال : « ارجعن مأزورات غير مأجورات » .

وسنده ضعيف . قال ابن دقيق العيد : وقد ورد أحاديث تدل على التشديد في اتباع الجنائز أكثر مما دل عليه الحديث . والنهي ظاهره التحريم . وأما قول أم عطية رضي الله عنها « ولم يعزم علينا » .

فهو رأي لها ظنت أنه ليس نهى تحريم والحجة قول الشارع . كما يدل على أن النهى للتحريم ما أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان أن النبي ﷺ : « لعن زائرات القبور » . وهو حديث صحيح بشواهده فمتبع الجنازة سيزور القبور واتباع الجنازة في معنى الزيارة ولهذا فالأحوط أن النهى في الحديث هو للتحريم .

* * *

٤٧٣ - وعن أبي سعيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «إذا

رأيتم الجنازة فقوموا، فمن تبعها فلا يجلس حتى توضع» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - ظاهر الحديث وجوب القيام للجنازة إذا مرت إعظاماً لأمر الموت ولذا جاء في صحيح مسلم «إن الموت فزع فإذا رأيتم الجنازة فقوموا».

وكل ذلك راجع إلى تعظيم أمر الله تعالى وتعظيم أمر القائمين به من الأدميين والملائكة المقربين.

٢ - خلاف العلماء :

ذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الأربعة إلى عدم استحباب القيام للجنازة وقالوا إن القيام منسوخ بما رواه الإمام أحمد وأبو داود عن علي رضي الله عنه قال : أمرنا رسول الله ﷺ بالقيام للجنازة ثم جلس بعد ذلك وأمرنا بالجلوس».

قال الإمام أحمد : إن قام لم أعبه وإن قعد فلا بأس.

قال النووي : المختار في القيام للجنازة أنه مستحب واختار استحباب القيام الشيخ تقي الدين.

٣ - أما قوله : «من تبعها فلا يجلس حتى توضع»

قال النووي : مذهب جمهور العلماء استحبابه وقد صحت الأحاديث باستحباب القيام إلى أن توضع.

قال في شرح الزاد: والحاشية ويكره جلوس تابع الجنازة حتى توضع بالأرض للدفن إلا لمن بعد لما في انتظاره قائماً حتى تصل إليه وتوضع من المشقة. ولما روى أبو داود عن البراء قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة فأنتهينا إلى القبر ولم يلحد فجلس وجلسنا معاً.

* * *

٤٧٤ - وعن إسحاق أن عبد الله بن يزيد أدخل الميت من قبل رجلي القبر وقال: «هذا من السنة» أخرجه أبو داود.

درجة الحديث:

قال الشوكاني: الحديث سكت عنه أبو داود والمنذري والحافظ في التلخيص ورجال إسناده رجال الصحيح.

المفردات:

رجلي القبر: من جهة المحل الذي يوضع فيه رجلا الميت فهو من إطلاق الحال على المحل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يستحب أن يدخل الميت في قبره سلاً بأن يجعل رأس الميت في الموضع الذي تكون فيه رجلاه إذا دفن ثم يسلم سلاً رقيقاً. لأنه ﷺ سلم من قبل رأسه رواه الشافعي والبيهقي بإسناد صحيح.

وهو المعروف عند الصحابة وهو عمل المهاجرين والأنصار.

٢ - إذا لم تمكن هذه الصفة أو شقت أدخل الميت قبره من حيث سهل إذ المقصود الرفق بالميت.

خلاف العلماء :

أجمع العلماء على جواز إدخال الميت القبر على أي صفة تكون واختلفوا في أفضل صفات الإدخال .

فذهب الشافعية والحنابلة إلى ما جاء في هذا الحديث من إدخال رأس الميت من قبل مكان رجله إذا دفن ثم يسلم سلاً برفق للحديث المتقدم وذهب الشافعي في أحد قوليهِ إلى عكس ذلك وهو أن يسلم من قبل مكان رأسه إذا دفن .

وذهب أبو حنيفة إلى أنه يسلم من قبل القبلة معترضاً إذ هو أيسر .

قوله : «هذا من السنة» يراد بذلك سنة النبي ﷺ وطريقته وهي تشمل الواجب والمستحب .

فيقال من السنة للحكم وهو واجب ويقال من السنة للحكم وهو مستحب ففي هذا الحديث يراد به المستحب .

وقوله في قراءة ابن عباس سورة الفاتحة في صلاة الجنازة «ليعلموا أنها سنة» يراد به الواجب .

أما السنة باصطلاح الأصوليين فهي خلاف الواجب وهي ما أثيب فاعله ولم يعاقب تاركه .

* * *

٤٧٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : «إذا

وضعتُم موتاكم في القبر فقولوا : «بسم الله وعلى ملة رسول الله» أخرجه

أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن حبان ، وأعله الدارقطني بالوقف .

درجة الحديث .

الحديث صحيح في حالة رفعه ووقفه .

وقد رواه أصحاب السنن الأربعة وابن حبان والحاكم وابن أبي شيبه مرفوعاً وأخرجه ابن السني عن طريق الحجاج عن نافع عن ابن عمر وبتأمل طرق الحديث تتبين صحته .

المفردات :

بسم الله : أي وضعته أو أدخلته أو دفتته .

ملة : اسم لما شرعه الله تعالى لعباده على لسان الأنبياء ليتوصلوا به إلى مرضاة الله وثوابه .

قال الراغب : والفرق بين الملة والدين أن الملة لا تضاف إلا إلى النبي عليه الصلاة والسلام الذي يسند إليه ولا تكاد توجد مضافة إلى الله ولا إلى آحاد أمة محمد ﷺ ولا تستعمل إلا في جملة الشرائع دون آحادها لا يقال ملة الله ولا يقال ملتي وملة زيد كما يقال دين الله ودين زيد وتقال الملة اعتباراً بالشيء الذي شرعه الله والدين اعتباراً بمن يقيمه إذ كان معناه الطاعة .

* * *

٤٧٦ - وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : «كسر

عظم الميت ككسره حياً» رواه أبو داود بإسناد على شرط مسلم . وزاد ابن

ماجه من حديث أم سلمة «في الإثم» .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والبيهقي من حديث

عائشة وحسنه ابن القطان وذكره القشيري أنه على شرط مسلم ورواه الدارقطني من وجه آخر عنها وزاد في الإثم وذكره مالك بلاغاً عن عائشة موقوفاً.

ورواه ابن ماجه من حديث أم سلمة قال في البلوغ وزاد ابن ماجه من حديث أم سلمة في الإثم - ولفظ - في الإثم - ضعف حديثها أحمد والنسائي ولكنها جاءت من أربعة طرق فأصبحت زيادة ثقة مقبولة.

ما يؤخذ من الحديثين:

- ١ - رجح المحدثون صحة هذا الحديث مرفوعاً وموقوفاً وهو يدل على استحباب هذا الذكر بهذا الموطن.
- ٢ - ملة رسول الله ﷺ دينه وشريعته وهو الإسلام وأحكامه ويسن أن يؤتى به عند كل أمر ذي بال ويقدر في كل موطن بما يناسبه.
- والتقدير وضعناك على اسم الله وعلى سنة رسول الله ﷺ سلمناك.
- ٣ - روى الحاكم والبيهقي بسند ضعيف أن النبي ﷺ لما وضعت ابنته أم كلثوم في القبر قال ﷺ: «منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى» بسم الله وعلى ملة رسول الله ﷺ.
- ٤ - قال الإمام الشافعي: يقوله الذين يدخلونه أما شارح الأذكار فقال إن المقام مقام سؤال وطلب رحمة وإفضال فناسب التكرار باعتبار القائلين.
- ٥ - دفن الميت من فروض الكفایات فهو مشروع بالكتاب قال تعالى ممتناً: «ألم نجعل الأرض كفاتاً. أحياء وأمواتاً» وقال تعالى: ﴿ثم أماته فأقبره﴾ أكرمه بدفنه قال الخازن: وهذه تكربة لبني آدم على سائر الحيوانات.
- واستفاضت الأحاديث بالدفن ومنها ما في أبي داود أن النبي ﷺ قال: «لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهرائي أهله» ففي الدفن بر بالميت وطاعة للرب وهو عمل المسلمين منذ زمن الصحابة.

٦ - أما ما جاء في الحديث - ٤٧٦ - من حرمة كسر عظم الميت فقد قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الأصل أن بدن الإنسان محترم لا يباح بالإباحة إلا عند تطبيق قاعدة «تعارض المصالح والمفاسد والمنافع والمضار» فإنه يباح لمن وقعت فيه الأقلية أن يقطع العضو المتآكل لسلامة الباقي ويجوز التمثيل في البدن كشق البطن . للتمكن من علاج المرض .
فما كانت منافعه أكثر من مفاسده فإن الله لا يحرمه وقد نبه الله تعالى على هذا الأصل في عدة مواضع من كتابه ومنه قوله تعالى : ﴿ويسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما﴾ .

٧ - ولهذه الحرمة الإنسانية للأموات أفتى رئيس الفتوى في المملكة العربية السعودية الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ بقوله :
لا يجوز نبش القبور ولا يجوز مرور الطريق عليها لأن هذا امتهان للأموات ومعلوم أن لهم حرمة . وهم قد سبقوا إلى هذا الموضع وصاروا إليه فالقبور منازلهم فلا يحل نبشهم من قبورهم إلا لغرض صحيح وهو ما كان من مصلحة الميت أو كف الأذى عنه ونحو ذلك - أما إذا كان لمصلحة غيره من الأحياء أو الأموات فلا يجوز .

٨ - ومن احترام القبور وأهلها كراهة المشي فيها بالنعال لقول ﷺ «التي سبتيك» قال ابن القيم إكرام القبور عن وطئها بالنعال من محاسن الشريعة وقد أخبر ﷺ : «أن الجلوس على الجمر خير من الجلوس على القبر» والقبور هي دار الأموات ومنازلهم ومحل تزاورهم وعليها تنزل الرحمة من ربهم فهي منازل المرحومين ومهبط الرحمة . يلقي بعضهم بعضاً على أفنية قبورهم يتجالسون ويتزاورون كما تظافرت به الآثار هـ كلامه .

٩ - أما الحديث فهو نص في تحريم كسر عظم الميت لأنه شبهه بعظم الحي في الحرمة والاحترام وعدم التعرض له لأنه معصوم في حياته وبعد مماته

فالموت لا يهدر كرامة المعصوم أبداً بل كرامته باقية.

ولذا قال في الإقناع وشرحه: ويحرم قطع شيء من أطراف الميت وإتلاف ذاته لحديث: «كسر عظم الميت ككسر عظم الحي» ولبقاء حرمة ولو أوصى به أي بما ذكر من القطع والإتلاف فلا تتبع وصيته لحق الله تعالى ولوليه أي الميت أن يحامي عنه أن يدفع من أراد قطع طرفه ونحوه بالأسهل فالأسهل.

قال محرره عفا الله عنه: فتوى الشيخ عبد الرحمن السعدي وقرار هيئة كبار العلماء موافق لقواعد الشريعة وأصولها وهو لا يخالف ما قاله صاحب شرح الإقناع.

(قرار رقم ٤٧ وتاريخ ١٣٩٦/٨/٢٠ هـ)

الحمد لله وحده وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده محمد وعلى آله وصحبه وبعد: ففي الدورة التاسعة لمجلس هيئة كبار العلماء المنعقدة في مدينة الطائف في شهر شعبان عام ١٣٩٦ هـ. جرى الاطلاع على خطاب معالي وزير العدل رقم ٢/٣٢٣١/خ المبني على خطاب وكيل وزارة الخارجية رقم ٣٤/١/١٢/١٣٤٤٦/٣ وتاريخ ١٣٩٥/٨/٦ المشفوع به صورة مذكرة السفارة الماليزية بجدة المتضمنة استفسارها عن رأي وموقف المملكة السعودية من إجراء عملية جراحية طبية على ميت مسلم وذلك لأغراض مصالح الخدمات الطبية.

كما جرى استعراض البحث المقدم في ذلك من اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء وظهر أن الموضوع ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

الأول: التشريع لغرض التحقق عن دعوى جنائية.

الثاني: التشريع لغرض التحقق عن أمراض وبائية لتتخذ على ضوءه الاحتياطات الكفيلة بالوقاية منها.

الثالث: التشريع للغرض العلمي تعلماً وتعليماً.

وبعد تداول الرأي والمناقشة ودراسة البحث المقدم من اللجنة المشار إليه أعلاه قرر المجلس ما يلي:

بالنسبة للقسمين الأول والثاني فإن المجلس يرى أن في إجازتهما تحقيقاً لمصالح كثيرة في مجالات الأمن والعدل ووقاية المجتمع من الأمراض الوبائية ومفسدة انتهاك كرامة الجثة المشرحة مغمورة في جنب المصالح الكثيرة والعامة المتحققة بذلك وأن المجلس لهذا يقرر بالإجماع إجازة التشريع لهذين الغرضين سواء أكانت الجثة المشرحة جثة معصوم أم لا.

وأما بالنسبة للقسم الثالث وهو التشريع للغرض التعليمي فنظراً إلى أن الشريعة الإسلامية قد جاءت بتحصيل المصالح وتكثيرها، وبدرء المفاسد وتقليلها وبارتكاب أدنى الضررين لتفويت أشدهما وأنه إذا تعارضت المصالح أخذ بأرجحها وحيث أن تشريع غير الإنسان من الحيوانات لا يغني عن تشريع الإنسان وحيث أن في التشريع مصالح كثيرة ظهرت في التقدم العلمي في مجالات الطب المختلفة فإن المجلس يرى جواز تشريع جثة الأدمي في الجملة إلا أنه نظراً إلى عناية الشريعة الإسلامية بكرامة المسلم ميتاً كعنايتها بكرامته حياً وذلك لما روى أحمد وأبو داود وابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: كسر عظم الميت ككسره حياً. ونظراً إلى أن التشريع فيه امتهان لكرامته، وحيث أن الضرورة في ذلك منتفية بتيسر الحصول على جثث أموات غير معصومين فإن المجلس يرى الاكتفاء بتشريع مثل هذه الجثث وعدم التعرض لجثث أموات معصومين والحال ما ذكر. والله الموفق وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم..

هيئة كبار العلماء

ثم جاء في قرار المجلس رقم ٩٩ وتاريخ ١١/٦/١٤٠٢ هـ ما يلي
وبعد المناقشة وتداول الآراء قرر المجلس بالإجماع جواز نقل عضو أو جزئه من
إنسان حي مسلم أو ذمي إلى نفسه إذا دعت الحاجة إليها وأمن الخطر في نزعه
وغلب على الظن نجاح زرعه كما قرر بالأكثرية ما يلي :

١ - جواز نقل عضو أو جزئه من إنسان ميت إلى مسلم إذا اضطر إلى ذلك
وأمنت الفتنة في نزعه ممن أخذ منه وغلب على الظن نجاح زرعه فيمن
سيزرع فيه .

٢ - جواز تبرع الإنسان الحي بنقل عضو منه أو جزئه إلى مسلم مضطر إلى
ذلك . وبالله التوفيق وصلى الله على محمد وآله وسلم .

هيئة كبار العلماء

وهذا قرار مجلس المجمع الفقهي الإسلامي برابطة العالم الإسلامي
بمكة المكرمة

القرار الأول

بشأن موضوع (تشريح جثث الموتى)

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده سيدنا محمد ﷺ
وعلى آله وصحبه وسلم .

أما بعد :

فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي في دورته
العاشرة المنعقدة في مكة المكرمة في الفترة من يوم السبت ٢٤ صفر ١٤٠٨ هـ
الموافق ١٧ أكتوبر ١٩٨٧ م إلى يوم الأربعاء ٢٨ صفر ١٤٠٨ هـ الموافق ٢١
أكتوبر ١٩٨٧ م قد نظر في موضوع (تشريح جثث الموتى) وبعد مناقشته وتداول
الرأي فيه أصدر القرار الآتي :

بناء على الضرورات التي دعت إلى تشريح جثث الموتى والتي يصير بها التشريح مصلحة تربو على مفسدة انتهاك كرامة الإنسان الميت .
قرر مجلس المجمع الفقهي التابع لرابطة العالم الإسلامي ما يأتي :

أولاً : يجوز تشريح جثث الموتى لأحد الأغراض الآتية :

(أ) التحقيق في دعوى جنائية لمعرفة أسباب الموت أو الجريمة المرتكبة وذلك عندما يشكل على القاضي معرفة أسباب الوفاة ويتبين أن التشريح هو السبيل لمعرفة هذه الأسباب .

(ب) التحقق من الأمراض التي تستدعي التشريح ليتخذ على ضوءه الاحتياطات الواقية والعلاجات المناسبة لتلك الأمراض .

(ج) تعليم الطب وتعلمه كما هو الحال في كليات الطب .

ثانياً : في التشريح لغرض التعليم تراعى القيود التالية :

(أ) إذا كانت الجثة لشخص معلوم يشترط أن يكون قد أذن هو قبل موته بتشريح جثته أو أن يأذن بذلك ورثته بعد موته ولا ينبغي تشريح جثة معصوم الدم إلا عند الضرورة .

(ب) يجب أن يقتصر في التشريح على قدر الضرورة كيلا يعثب بجثث الموتى .

(ج) جثث النساء لا يجوز أن يتولى تشريحها غير الطبيبات إلا إذا لم يوجدن .

ثالثاً : يجب في جميع الأحوال دفن جميع أجزاء الجثة المشرحة .

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً
والحمد لله رب العالمين .

* * *

٤٧٧ - وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: «ألحدوا لي

لحداً، وانصبوا علي اللبن نصباً كما صنع برسول الله ﷺ» رواه مسلم.

وللبیهقي عن جابر رضي الله عنه نحوه وزاد: «ورفع قبره عن الأرض قدر

شبر» وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه البيهقي وابن حبان وصححه وفي سنده الفضيل بن سليمان النميري لا يحتج بمخالفته لمن هو أوثق منه.

المفردات:

لحداً: قال في النهاية: اللحد الشق الذي يعمل في جانب القبر لوضع الميت لأنه قد أميل عن وسط القبر إلى جانبه يقال لحدت وألحدت.

اللبن: بفتح اللام وكسر الباء.

جمع لبنه وهو المضروب من الطين يبنى به دون أن يطبخ.

شبر: بكسر الشين وسكون الباء.

ما بين طرفي الأصبع الخنصر والإبهام بالتفريج المعتاد جمعه - أشبار -

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إذا بلغ بحفر القبر العمق المناسب الذي يمنع خروج الرائحة ويحفظ الميت عن نبش السباع.

فإنه يستحب أن يحفر للميت بالجانب القبلي من القبر ما يسع بدنه وهذا هو اللحد.

- ٢ - جاء في السنن من حديث ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ : «اللحد لنا والشق لغيرنا» ولأحمد «والشق لأهل الكتاب» .
وحكى الوزير اتفاق الأئمة الأربعة على أن السنة اللحد وأن الشق ليس بسنة .
وأجمع العلماء على أن الدفن في اللحد والشق جائزان مع كراهة الشق عند أحمد بلا عذر .
- ٣ - ثم يوضع فيه الميت على شقه الأيمن مستقبل القبلة وأن يدنى من حائط اللحد لثلا ينكب على وجهه وأن يسند من ورائه بتراب أو مدر .
- ٤ - ثم ينصب اللبن على اللحد نصباً ويتعاهد خلال اللبن بالمدر أو بالحجارة ليتحمل ما وضع عليه من طين ثم يطين فوق اللبن وخلاله لثلا ينهال عليه التراب لما روى الإمام أحمد عن مجاهد مرفوعاً : «سدوا خلل اللبن» .
ثم يهال عليه التراب بمساح ونحوها إسراعاً بتكميل الدفن واستحب أهل العلم لمشييع الميت أن يحثو عليه قبضات من تراب ليكون شارك في فرض الكفاية في دفنه .
- ٥ - قوله : «وانصبوا علي اللبن نصباً» لأنه لو أسند اللبن على اللحد مسطحاً لسقط في اللحد .
- ٦ - ثم يرفع القبر عن مستوى الأرض قدر شبر ليعرف فيزار وليحترم عن الامتهان بوطء وغيره فقد روى الشافعي وغيره أنه ﷺ رش على قبر ابنه إبراهيم ماء ووضع عليه حصباء وكذا فعل بقبر سعد بن معاذ وقبر عثمان بن مظعون لأن هذا أثبت له وأبقى وأبعد لدروسه من أن تذهب به الرياح والسيول واستمر على ذلك عمل المسلمين .
- ٧ - جاء في سنن ابن ماجه وغيره من حديث أنس أن النبي ﷺ أعلم قبر عثمان بن مظعون بصخرة» وجاء في أبي داود وغيره عن المطلب بن ربيعة بن الحارث أنه أمره النبي ﷺ لما توفي عثمان بن مظعون أن يأتيه بحجر فلم

يستطع حمله فحسر ﷺ عن ذراعيه فحملها فوضعها عند رأسه وقال:
أعلم بها قبر أخي وأدفن إليه من مات من أهلي».

٨ - اتفق الأئمة على تحريم إسراج المقابر واتخاذ المساجد عليها قال شيخ
الإسلام: يتعين إزالتها بلا خلاف بين العلماء ففي السنن من حديث ابن
عباس:

أن النبي ﷺ قال: «لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد
والسرج» والنهي مستفيض عن النبي ﷺ.

* * *

٤٧٨ - ولمسلم عنه: «نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر، وأن

يقعد عليه، وأن يبنى عليه».

المفردات:

أن يجصص: الجص بكسر الجيم ثم صاد مشددة مادة بيضاء كالنورة تزخرف
بها المباني.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عن تجصيص القبر والبناء عليه والقعود عليه.

٢ - النهي عند الأصوليين يقتضي التحريم فيكون التجصيص والقعود والبناء
على القبور من المحرمات.

٣ - هذه النواهي الثلاثة تفيد النهي عن الجفاء والنهي عن الغلو في القبور
فالجفاء أن يهان القبر بالجلوس عليه وأعظم من ذلك أن يكون القعود
للتخلي عليه فالقبور محترمة يجب احترامها احتراماً لسكانها.

والغلو هو تجصيص القبر وترخيمه وتزويقه والبناء عليه فهذا غلو يفضي إلى الفتنة بأصحاب القبور.

٤ - النهي عن البناء على القبور مستفيض عن النبي ﷺ فقد روى مسلم من حديث جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله ﷺ : « أن يجصص القبر وأن يبنى عليه ».

وروى مسلم عن فضالة بن عبيد قال سمعت رسول الله ﷺ : « يأمر بتسويتها ».

وروى مسلم من حديث علي بن أبي طالب قال : قال لي رسول الله ﷺ : « ولا قبراً مشرفاً إلا سويته ».

والبناء على القبور من أعظم وسائل الشرك والمنع منه قطع لتلك الوسائل المفضية إلى أعظم ذنب عصي الله به «إن الشرك لظلم عظيم» وقال الصحابي للنبي ﷺ أي الذنب أعظم قال : « أن تجعل لله نداً وهو خلقك ».

وأعظم البناء تلك القبب المشيدة على قبور الملوك والزعماء والعلماء وكثير منها في المساجد محادة لله تعالى ولشرعه وتوحيده فيجب إزالتها ومحي آثارها ولا يجوز إبقاء شيء منها.

قال الصنعاني في تطهير الاعتقاد : فإن هذه القباب والمشاهد التي صارت أعظم ذريعة للشرك والإلحاد وأكبر وسيلة إلى هدم الإسلام وخراب بنيانه . غالب بل كل من يعمرها هم الملوك والسلاطين والرؤساء والولاة إما على قريب لهم أو من يحسنون الظن به من فاضل أو عالم أو صوفي أو شيخ كبير ويزور الناس الذين يعرفونه زيارة الأموات من دون توسل ولا هتاف باسمه بل يدعون له ويستغفرون حتى ينقرض من يعرفه فيأتي من بعدهم فيجد قبراً قد شيد عليه البناء وأرخت عليه الستور وألقت عليه الزهور فيعتقد أن ذلك لنفع أو دفع ضرر . وتأتيه السدنة يكذبون على

الميت بأنه فعل وفعل وأنزل بفلان الضر و بفلان النفع حتى تعبد من دون الله تعالى .

قال شيخ الإسلام : نهى النبي ﷺ عن البناء على القبور وأمر بهدمه ولقد اتفق الأئمة على أن كسوة القبر بالثياب منكر .

وقال الشيخ عبد العزيز بن باز : وضع الزهور على قبر الجندي المجهول وغيره بدعة ويخشى أن يكون ذريعة إلى بناء القباب عليهم والشرك بهم ثم اتخاذهم أولياء من دون الله .

- فالواجب إزالة الأبنية التي على القبور وأن تسوى بالأرض فلا ترفع إلا بقدر الشبر مسنمة ليعلم أنها قبر فلا تهان ولا تنبش وكذلك تعليتها .

في هذا الخصوص جاء قرار هيئة كبار العلماء رقم ٤٩

تاريخ ١٣٩٦/٨/٢٠ هـ

ما يلي : نظراً إلى أن المقابر محل للاعتبار والاتعاظ وتذكر الآخرة كما في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال زار النبي ﷺ قبر أمه فبكى وأبكى من حوله وقال : استأذنت ربي أن أستغفر الله فلم يؤذن لي وأستأذنه أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فإنها تذكركم بالموت . وحيث أن تجميلها بفرش الأشجار وتبليط الممرات وإنارتها بالكهرباء وغير ذلك من أنواع التجميل لا يتفق مع الحكمة الشرعية في زيارة القبور وتذكر الآخرة بها حيث أن تجميل المقابر بما ذكر يصرف عن الاتعاظ والاعتبار ويقوي جوانب الاغترار بالحياة ونسيان الآخرة فضلاً عما في ذلك من تحذير النبي ﷺ من إنارة القبور ولعنة فاعل ذلك فقد ورد عنه ﷺ أنه لعن زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج ولما فيه من مشابهة أهل الكتاب من اليهود والنصارى في تشجير مقابرهم وتزيينها وقد نهى النبي ﷺ عن التشبه بهم ولما في ذلك من تعريض القبور للامتهان بابتذالها والمشى عليها والجلوس فوقها ونحو ذلك مما لا يتفق مع حرمة الأموات .

وعليه فإن المجلس يقرر بالإجماع تحريم التعرض للمقابر لا بتشجيرها ولا بإنارتها ولا بأي شيء من أنواع التجميل للإبقاء على ما كان عليه السلف الصالح ولتكون المقابر مصدر عظة وعبرة وادكار وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

هيئة كبار العلماء.

* * *

٤٧٩ - وعن عامر بن ربيعة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ صلى على

عثمان بن مظعون وأتى القبر فحشى عليه ثلاث حثيات وهو قائم» رواه الدارقطني.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص: رواه البزار والدارقطني عن عامر بن ربيعة قال البيهقي وله شاهد من حديث جعفر به عن أبيه مرسلًا.

ورواه الشافعي عن إبراهيم بن محمد عن جعفر ورواه أبو داود في المراسيل من طريق ابن المنذر قال أبو حاتم: أبو المنذر مجهول..

المفردات:

حشا عليه: حشا الرجل التراب إذا هاله بيده ثم رماه.
يحشو حشواً ويحشيه حشياً فهو بالواو والياء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الصلاة على الميت وهي فرض كفاية إذا قام بها من يكفي سقطت عن الباقيين.

- ٢ - مشروعية اتباع الجنائز من الصلاة حتى الدفن ومن فعل ذلك إيماناً واحتساباً فله قيراطان من الأجر والقيراطان مثل الجبلين العظيمين .
- ٣ - ثلاث الحثيات التي حثاها رسول الله ﷺ تشريعاً لأُمته ومشاركة في أجر الدفن .
- ٤ - من لم يتول الدفن يستحب له أن يحثو ثلاث حثيات من تراب على القبر اقتداء بالنبي ﷺ ومشاركة في أداء الواجب وفرض الكفاية في الدفن .

* * *

٤٨٠ - وعن عثمان رضي الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال : استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل » رواه أبو داود، وصححه الحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص : رواه أبو داود والحاكم والبزار وصححه عن عثمان وقال البزار لا يروى عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه وقال الحاكم صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وقال النووي : إسناده جيد وقال الشيخ صديق بن حسن رواه أبو داود والبيهقي بإسناد حسن .

المفردات :

التثبيت : اطلبوا من الله أن يشبهه على جواب الملكين بقولكم اللهم ثبته بالقول الثابت .

الآن : أي الزمن الذي نحن فيه .

قال الواحدي : الآن الوقت الذي أنت فيه وهو حد الزمنين حده الماضي من
آخره والمستقبل من أوله .
قال في المصباح : الآن صرف للوقت الحاضر الذي أنت فيه .

* * *

٤٨١ - وعن ضمرة بن حبيب أحد التابعين قال : «كانوا يستحبون
إذا سوي على الميت قبره وانصرف الناس عنه أن يقال عند قبره : يا فلان
قل لا إله إلا الله ثلاث مرات ، يا فلان قل ربي الله ، وديني الإسلام ،
ونبيي محمد» رواه سعيد بن منصور موقوفاً ، وللطبراني نحوه من حديث
أبي أمانة مرفوعاً مطولاً .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

أخرجه الطبراني عن سعيد بن عبد الله الأزدي وهو مجهول وقال النووي
والعراقي إسناده ضعيف وقال ابن القيم حديثه لا يصح .

المفردات :

سوي : مبني للمجهول من التسوية .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - يدل الحديث رقم - ٤٨٠ - على انتفاع الميت بالدعاء والاستغفار له ويدل
عليه قوله تعالى : ﴿ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾ وغيرها
من الآيات .

٢ - وفيه إثبات سؤال الميت في قبره وقد صحت الأحاديث في ذلك ففي

الصحيحين من حديث أنس رضي الله عن النبي ﷺ قال: «العبد إذا وضع في قبره أتاه ملكان فأقعداه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيريانه مقعده من الجنة وأما الكافر والمنافق فيقول لا أدري فيضرب بمطرقة من حديد».

٣ - وقد صحت الأخبار وتواتر الآثار على أن الميت يسأل في قبره فيقال له ما كنت تعبد فأما المؤمن فيقول: أعبد الله فيقال له صدقت ولا يسأل عن شيء غيرها فينادي مناد من السماء صدق عبدي وافتحوا له باباً إلى الجنة فيأتيه من روحها وطيبها ويقسم له مد بصره.

وأما الكافر والمنافق فلا يجيب إلا بقوله: هاهاه لا أدري فيقال لا دريت ولا تليت ويضرب بمطارق من حديد ضربة واحدة لو ضرب بها جبل لصار تراباً فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين.

٤ - الدعاء للميت عند قبره بعد دفنه ثابت بالكتاب والسنة وإجماع المسلمين قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ يعني بالدعاء والاستغفار قال شيخ الإسلام لما نهى الله نبيه ﷺ عن القيام على قبور المنافقين كان دليلاً على أن المؤمن يقام على قبره بعد الدفن ولما أخرجه أبو داود عن عثمان أنه ﷺ: إذا فرغ من الميت وقف عليه وقال: «استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل».

قال ابن المنذر: قال بمشروعيته جمهور العلماء. قال الترمذي: الوقوف على القبر والسؤال للميت وقت دفنه امتداد للدعاء للميت بعد الصلاة عليه.

٥ - قوله: «استغفروا لأخيكم» فيه إثبات الأخوة الإسلامية وهو أقوى أوامر الأخوة وأوثقها قال تعالى: «إنما المؤمنون إخوة». وفيه معنى آخر تقريب قلوب المشيعين وتلين قلوبهم للميت ليخلصوا له الدعاء والاستغفار.

٦ - وأما الأثر رقم - ٤٨١ - فهو شبيه بحديث أبي أمامة بالتلقين قال رسول الله ﷺ إذا مات أحد منكم فسويتم التراب على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان ابن فلانة اذكر ما كنت عليه في الدنيا من شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإنك رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن إماماً فهذا حديث لا يصح رفعه وقد ضعف هذا الحديث العلماء ومنهم صاحب أسنى المطلب وابن الصلاح والنووي والعراقي وابن حجر والصنعاني قال الأثرم قلت لأحمد بن حنبل هذا الذي يصنعون إذا دفن الميت يقف الرجل ويقول يا فلان ابن فلانة قال ما رأيت أحداً يفعله إلا أهل الشام حين مات أبو المغيرة قال ابن القيم في المنار: إن حديث التلقين هذا حديث لا يشك أهل المعرفة بالحديث في وضعه. وقال الهيثمي: في إسناده جماعة لم أعرفهم وقال النووي: هو ضعيف.

وقال الصنعاني: يتحصل من كلام أئمة التحقيق أنه حديث ضعيف والعمل به بدعة ولا يغتر بكثرة من يفعله.

٧ - فتحصل أن الأثر الذي ساقه المؤلف هنا أنه ضعيف لا تقوم به حجة وأنه صنو حديث أبي أمامة في معناه وصنوه في ضعفه. ولذا قال العراقي والنووي: إسناده ضعيف وقال ابن القيم لا يصح.

٨ - قال ابن القيم: كان هديه ﷺ إذا فرغ من دفن الميت قام على قبره وأصحابه وسأل الله له التثبيت وأمرهم أن يسألوا لهم التثبيت ولا يلقن كما يفعله الناس الآن.

* * *

٤٨٢ - وعن بريدة بن الحصيب الأسلمي رضي الله عنه قال : قال

رسول الله ﷺ : «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها» رواه مسلم . زاد
الترمذي : «فإنها تذكر الآخرة» .

زاد ابن ماجه من حديث ابن مسعود رضي الله عنه «وتزهد في

الدنيا» .

المفردات :

فزوروها : أمر من الزيارة وهو إذن بعد نهْي .

قال بعض الأصوليين : إن الأمر بعد النهي يفيد الإباحة كقوله تعالى :

﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ وقال بعضهم إن الأمر بعد النهي يعيد الشيء إلى

حالته السابقة . والأفضل أن هذا يختلف باختلاف الحال والمقام .

تزهد : قال الكسائي : زهدت وزهدت بكسر الهاء وفتحها والزهد قلة الرغبة في

الشيء فالزاهد في الشيء الراغب عنه إما شرعاً وإما طبعاً فقال شيخ

الإسلام : الزهد ترك ما لا ينفع في الآخرة .

* * *

٤٨٣ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه : «أن رسول الله ﷺ لعن

زائرات القبور» أخرجه الترمذي وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح بشواهد .

رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي

هريرة وله شواهد عن جماعة من الصحابة نذكر منها ما يأتي :

١ - وأما حديث حسان فأخرجه ابن أبي شيبة وابن ماجه والحاكم والبيهقي وأحمد والبوصيري في الزوائد وقال إسناده صحيح ورجاله ثقات .

٢ - وأما حديث ابن عباس فأخرجه ابن أبي شيبة وأصحاب السنن الأربعة وابن حبان والحاكم والبيهقي وقال الترمذي حديث حسن .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديث رقم - ٤٨٢ - يدل على أن زيارة القبور أول الإسلام كانت

ممنوعة محرمة ذلك والله أعلم - أن كثيراً من المسلمين كانوا حديثي عهد بالكفر وأنه يخشى أن تجر الزيارة إلى التعلق في الأموات وأضرحتهم .

٢ - لما رسخت العقيدة في القلوب وفقهوا دينهم وعلموا معنى الزيارة نسخ

تحريمها . ولم ينسخ إلى الإباحة وإنما إلى الاستحباب وحكى النووي

والموفق الإجماع على استحبابها للذكور دون الإناث وهذا الحديث

بلغت طرقة حد التواتر . ذلك لأن الأمر بالزيارة قارنها بيان الحكمة منها

وهو - تذكر الآخرة والزهد في الدنيا وهذان مطلبان أساسيان في الإسلام

فإن الاعتبار والاتعاظ والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة أكبر معين للعبد

على تقوى الله تعالى .

٣ - زائر القبور لا يخلو من أربع حالات :

الأولى : يدعو للأموات فيسأل الله تعالى لهم المغفرة والرحمة ويخص من

زاره منهم بالدعاء والاستغفار . ويعتبر بحال الموتى وما آلوا إليه . فيحدث

له ذلك عبرة وذكرى وموعظة فهذه زيارة شرعية .

الثانية : أن يدعو الله تعالى لنفسه ولمن أحب عند القبور أو عند صاحب

قبر خاصة معتقداً أن الدعاء في المقابر أو عند قبر الميت فلان أنه أفضل

وأقرب للإجابة من الدعاء في المساجد فهذه بدعة منكرة .

الثالثة : أن يدعو الله تعالى متوسلاً بجاههم أو حقهم فيقول اسألك يا ربي أعطني كذا بجاه صاحب هذا القبر أو بحقه عليك أو بمقامه عندك ونحو ذلك فهذه بدعة محرمة لأنها وسيلة إلى الشرك بالله تعالى .
الرابعة : أن لا يدعو الله تعالى وإنما يدعو أصحاب القبور أو صاحب هذا القبر كأن يقول : يا ولي الله يا نبي الله يا سيدي أغني أو أعطني كذا ونحو ذلك .

فهذا شرك أكبر يخرج صاحبه من الملة الإسلامية .

- ٤ - في الحديث إثبات نسخ الأحكام في الشريعة الإسلامية .
- ٥ - إن أحكام الله تعالى تابعة لحكمها وأسرارها لأنها جاءت لتحقيق المصالح فكلما كانت المصلحة فثم شرع الله تعالى .
- ٦ - الواجب على المسلم إذا ظهر له الصواب في قول أن يأخذه ويدع ما سواه .
- ٧ - ينبغي للإنسان أن يفعل ما يذكره بالآخرة وأن يأخذ بكل سبب يوقظه ويذكره لأن القلب قد يتعظ بشيء دون شيء آخر فإذا تعرض للأسباب كلها أحدثت له عظة وعبرة .
- ٨ - إن القبور والموت من أمور الآخرة ولذا قال ﷺ فإنها تذكركم الآخرة . قال شيخ الإسلام : ومن الإيمان بالله الإيمان بكل ما أخبر به النبي ﷺ مما يكون بعد الموت .
قوله : «فإنها تذكر بالآخرة» هذا هو العلة في مشروعية زيارة القبور والعلة إذا نص عليها فإنها تفيد ثلاث فوائد .
الأولى : اطمئنان المسلم إلى أن هذه الشريعة لا تأمر بشيء ولا تنهى عن شيء إلا لحكمة فأحكام الله تعالى مبنية على تحقيق المصالح ودرء المفاسد .
الثانية : إن معرفة حكمة الله تعالى في أحكامه تحدث في النفس العاملة راحة ونشاطاً وإقبالاً على الطاعة واستكمالاً للفضائل .

الثالثة : إمكان القياس على الحكم المنصوص عليه بحكم لم ينص عليه
بجامع العلة المشتركة بينهما وفي هذا إثراء للفقهاء الإسلامي .

٩ - أما الحديث رقم - ٤٨٣ - ففيه أن رسول الله ﷺ لعن النساء اللاتي يزرن
القبور ولعن الشارع لا يكون إلا على إتيان كبيرة من كبائر الذنوب فصارت
زيارة النساء القبور من الكبائر .

١٠ - الحكمة في منع النساء عن زيارة القبور هو ما لديهن من الضعف والرقه
وعدم الصبر والاحتمال فتخشى أن تجر زيارتهن إلى أن يأتين من
الأقوال والأفعال ما يخرجهن عن الصبر الواجب .

١١ - قال ابن القيم في الهدى : كان من هديه إذا زار قبور أصحابه يزورها
للدعاء لهم والترحم عليهم والاستغفار لهم وهذه هي الزيارة التي سنها
لأمته وشرعها لهم وأمرهم أن يقولوها إذا زاروها : السلام عليكم أهل
الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا
ولكم العافية وكان هديه أن يقول ويفعل عند زيارتهن من جنس ما يقوله
عند الصلاة على الميت من الدعاء والترحم والاستغفار فأبى المشركون
إلا دعاء الميت والإقسام على الله به وسؤاله الحوائج والاستعانة به
والتوجيه إليه بعكس هديه ﷺ فإنه هو توحيد وإحسان إلى الميت . وهدى
هؤلاء شرك وإساءة إلى نفوسهم وإلى الميت لأنه لا يخلو من ثلاثة أمور :

١ - إما أن يدعو الميت .

٢ - وإما أن يدعو به .

٣ - وإما أن يدعو عنده .

ويرون أن الدعاء عنده أوجب وأولى من الدعاء في المساجد
والأسفار . ومن تأمل هدى رسول الله ﷺ وأصحابه تبين له الفرق
بين الأمرين وبالله التوفيق .

١٢ - قال شيخ الإسلام: الزيارة على قسمين: شرعية وبدعية فالشرعية المقصود بها السلام على الميت والدعاء له والبدعية أن يكون مقصود الزائر طلب حوائجه من ذلك الميت وهذا شرك أكبر. أو يقصد الدعاء عند قبره أو الدعاء به وهذه بدعة منكرة ووسيلة إلى الشرك.

١٣ - ولا ينبغي أن يكون الإنسان في المقبرة سواء أكان زائراً أو مشيعاً في حالة فرح وسرور وكأنه في حفل وإنما يتأثر أو يظهر التأثر أمام أهل الميت وليتذكر حال أصحاب القبور وأن مصيره إليهم وليكن له فيهم عبرة وعظة.

١٤ - جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا تشد الرجال إلا لثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى».

فقول رسول الله ﷺ سد للذرائع المفضية إلى الشرك لثلا يلحق غير الشعائر بالشعائر وأن لا يصير شد الرحل إلى القبور ذريعة إلى عبادتها. واستثنيت هذه المساجد الثلاثة لما لها من ميزة على غيرها بأمور هامة معناها.

١ - إنها المساجد التي بناها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

٢ - إن المسجد الحرام قبلة المسلمين والأقصى كان قبلتهم الأولى.

٣ - أسست على التقوى من أول يوم فقد صلى النبي ﷺ بالمدينة والمسجد النبوي.

٤ - الصلاة فيها مضاعفة على غيرها من المساجد.

فلهذه المساجد ميزة مفضلة على غيرها فشرع شد الرحل إليها دون غيرها أما شد الرحل إلى القبور والأضرحة فهو الغلو فيها المفضي إلى الشرك الأكبر والشرك حرام ووسائله حرام. فالوسائل لها أحكام المقاصد.

خلاف العلماء:

أجمع العلماء على استحباب زيارة القبور للرجال واختلفوا في زيارة النساء.

ذهب الحنفية إلى استحباب زيارة النساء للقبور كالرجال.

ويستدلون على ذلك بما ورد في عموم الأمر بالزيارة بدون تخصيص والأصل أن الأوامر عامة ما لم يرد ما يخصصها.

وذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة إلى كراهتها للنساء وخصوصاً الأمر بالزيارة بالرجال دون النساء لأن الضمير للرجال ولا تدخل النساء فيه. ولما روى مسلم عن أم عطية قالت: نهينا عن زيارة القبور ولم يعزم علينا.

ولما روى الخمسة وصححه الترمذي: «لعن الله زائرات القبور» والنساء لديهن من الرقة ما يجدد لهن المصائب والحزن والبكاء وربما جرى منهن ما ينافي الصبر الواجب.

ولهذه النصوص والاعتبارات فإن بعض محققي العلماء يرون تحريم زيارتهن للقبور ولا يقتصرون على مجرد الكراهة قال في الاختيارات ظاهر كلام أبي العباس ترجيح التحريم لاحتجاجه بلعن النبي ﷺ زائرات القبور وتصحيحه إياه.

فائدة:

مذهب أهل السنة أن الروح هي النفس الناطقة المستعدة للبيان وفهم الخطاب ولا تفنى بفناء الجسد وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة وتتصل بالبدن أحياناً فيحصل له معها النعيم أو العذاب.

وقال شيخ الإسلام: استفاضت الآثار بمعرفة الميت بأحوال أهله

وأصحابه في الدنيا وإن ذلك يعرض عليه ويسر بما كان حسناً ويتألم بما كان قبيحاً.

وجاءت الآثار بتلاقيهم وتساؤلهم فيجتمعون - إذا شاء الله كما يجتمعون في الدنيا مع تفاوت منازلهم وسواء كانت المدافن متباعدة في الدنيا أو متقاربة. ويعرف الميت زائره يوم الجمعة قبل طلوع الشمس. وفي الغنية: يعرفه كل وقت وهذا الوقت أكد والله أعلم.

* * *

٤٨٤ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «لعن رسول

الله ﷺ النائحة والمستمعة» أخرجه أبو داود.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص رواه أحمد من حديث أبي سعيد واستنكره أبو حاتم ورواه الطبراني من حديث ابن عمر ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة وكلها ضعيفة.

المفردات:

النائحة: ناح على الميت نياحة والنياحة هي رفع الصوت بالندب وتعدد محاسن الميت.

قال عياض النياحة اجتماع النساء للبكاء على الميت.

المستمعة: هي القاصدة لسماع النياحة.

* * *

٤٨٥ - وعن أم عطية رضي الله عنها قالت: «أخذ علينا رسول

الله ﷺ أن لا ننوح» متفق عليه.

٤٨٦ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال «الميت

يعذب في قبره بما نوح عليه» متفق عليه. ولهما نحوه عن المغيرة بن
شعبة.

المفردات:

بما نوح عليه: الباء للسببية و- ما- مصدرية أي بسبب النوح عليه.

نوح: بكسر النون وسكون الياء وفتح الحاء مبني للمجهول.

* * *

٤٨٧ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «شهدت بنتاً للنبي ﷺ تدفن

ورسول الله ﷺ جالس عند القبر فرأيت عينيه تدمعان» رواه البخاري.

ما يؤخذ من هذه الأحاديث:

١ - الحديثان رقم ٤٨٤ - و- ٤٨٥ يدلان على تحريم النياحة التي هي رفع

الصوت بتعديد شمائل الميت ومحاسن أفعاله. فإن هذه عادة جاهلية

قضى عليها الإسلام وحرمها.

٢ - دليل تحريم النياحة لعن النائحة فإن اللعن لا يكون إلا في كبيرة من كبائر الذنوب.

٣ - مثل النياحة شق الثوب ولطم الخد ونتف الشعر ونحو ذلك لما في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال: «ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب ودعى بدعوى الجاهلية» ودعوى الجاهلية هي النذب والنياحة.

٤ - والحكمة في النهي عن ذلك لما فيه من إظهار الجزع والتسخط وعدم الصبر الواجب على قدر الله تعالى وقضائه.
أما الرضا بقضاء الله تعالى فلا يجب وإنما يستحب.

٥ - يدل الحديث رقم - ٤٨٤ - على تحريم الاستماع إلى النائحة وأن المستمعة شريكة في اللعن بخلاف السامعة التي لم تقصد الاستماع فلا تدخل في الحكم. ولكن الواجب عليها إذا لم تقدر على تغيير المنكر أن لا تجلس مع النائحات.
- قال شيخ الإسلام: الصبر واجب إجماعاً.

٦ - قال الشيخ: الثواب في المصائب على الصبر عليها لا على المصيبة نفسها فإنها ليست من كسب ابن آدم والصبر شرعاً: هو حبس النفس عن الجزع وحبس اللسان عن التشكي والجوارح عن لطم الخد وشق الثوب ونحوها وهو خلق فاضل يدل على صلاح العبد وصلابته في دينه قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ وجاء مدح الصبر والصابرين في أكثر من ثمانين موضعاً في القرآن الكريم.

٧ - وأما الحديث رقم - ٤٧٦ - فيدل على أن الميت يعذب بسبب النياحة عليه والنياحة ليست من فعله فلذا استشكل العلماء معنى تعذيب الميت بما نوح عليه والله تعالى يقول: ﴿وَلَا تَزِرْ وَزَرَ أُخْرَى﴾.

وأفضل ما قيل فيه قول شيخ الإسلام ابن تيمية قال: الصواب: أن الميت يتأذى بالبكاء عليه كما نطقت به الأحاديث الصحيحة من: «إن الميت

يعذب ببكاء أهله عليه» وفي لفظ: «من ينح عليه يعذب بما نيح عليه». والشارع لم يقل «يعاقب بما نيح عليه» وإنما قال يعذب والعذاب أعم من العقاب فإن العذاب هو الألم وليس كل من تألم بسبب كان ذلك عقاباً له. ولكن ينبغي أن يوصي بترك النياحة عليه إذا كان من عادة أهله النياحة لأنه متى غلب على ظنه النياحة وفعلهم لها ولم يوص بها مع القدرة فقد رضي بها فيكون كتارك المنكر مع القدرة على إزالته.

٨ - قوله تعالى: ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ هذه الآية الكريمة قاعدة كلية عامة لأهميتها وعظمتها وجدت بالشرائع السابقة ولذا قال تعالى: ﴿أم لم ينبا بما في صحف موسى وإبراهيم الذي وفى أن لا تزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى﴾. لكن إن كانت النفس الأخرى هي السبب في الوزر فإنها تعاقب بمثل عقاب المباشر لقوله ﷺ: «من دل على خير فله مثل أجر فاعله» «ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة».

٩ - وأما الحديث رقم - ٤٨٧ فيدل على جواز البكاء على الميت بدون رفع صوت فقد قال ﷺ عند موت ابنه إبراهيم: «العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضي الرب».

وكما جاء في الصحيحين من حديث ابن عمر أنه ﷺ قال: «إن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا - وأشار إلى لسانه - أو يرحم» فهذا الحزن هو رحمة ينزلها الله على قلوب بعض عباده وفيه تخفيف من شدة المصيبة.

١٠ - ويسن الصبر واحتساب الأجر عند الله تعالى والاسترجاع قال الله تعالى: ﴿الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إن الله وإنا إليه راجعون. أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون﴾ وقال تعالى: ﴿إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب﴾.

فأهل الإيمان هم أقل الناس انزعاجاً عند المصائب وأحسنهم طمأنينة وأقلهم قلقاً عند النوازل. وهذه الكلمات المباركة الطيبات من كتاب الله تعالى هي أبلغ علاج عند المصيبة وأنفعه في العاجلة والآجلة فإنها تضمنت أصليين إذا تحقق العبد بمعرفتهما هانت عليه المصيبة.

الأول: أن العبد وأهله وما عنده ملك لله تعالى .

الثاني: أن مصير العبد ومرده إلى ربه ومولاه .

ومن هذه حاله لا يفرح بموجود ولا يحزن على مفقود .

وإذا علم المؤمن علم اليقين أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه هانت عليه المصيبة .

قال ابن القيم: كان من هديه السكون والرضا بالقضاء والحمد لله والاسترجاع .

قال شيخ الإسلام: للعلماء في الرضا قولان هل هو واجب أو مستحب والصحيح أنه مستحب .

١١ - قال في مختصر كفاية الأخيار للشافعية :

١ - الشخص إذا ذاق أن الله ما أعطى وله ما أخذ لا يشق عليه أية مصيبة لأن الملك لله يتصرف فيه كيف يشاء .

٢ - فإن فاته ذلك وغلب عليه الوازع الطبيعي دفعه الوازع الشرعي إلى الصبر والاحتساب .

٣ - فإن فاته ذلك تعددت عليه المصيبة . وهذا إنما ينشأ من فراغ القلب عن الله تعالى . بخلاف القلب العامر به فإنه يرى الأموال والأولاد فتنة وقطية عن ربه وبعد عن غايته .

١٢ - اختلف العلماء في إباحة ترك الزينة وحسن الثياب وتجرد المصاب لمدة

ثلاثة أيام غير الزوجة - فأباح ذلك كثير من الفقهاء ومنهم الحنابلة لما في الصحيحين عن أم عطية قالت قال رسول الله ﷺ : « لا تحد امرأة على

ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً». وأنكر ذلك شيخ الإسلام وذكر أن السلف لم يكونوا يفعلون شيئاً من ذلك فلا يغيرون شيئاً من زيهم قبل المصيبة ولا كانوا يتركون ما كانوا يفعلونه قبلها فإن ذلك مناف للصبر.

* * *

٤٨٨ - وعن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا تدفنوا موتاكم بالليل إلا أن تضطروا» أخرجه ابن ماجه، وأصله في مسلم لكن قال: «زجر أن يقبر الرجل بالليل حتى يصلى عليه».

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فإن أصله في مسلم بلفظ: إنه ﷺ: زجر أن يقبر الرجل بالليل حتى يصلى عليه إلا أن يضطر الإنسان إلى ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - ظاهر الحديث كراهة دفن الميت ليلاً إلا عند الحاجة إلى ذلك كخشية تغييره فيدفن ليلاً بلا كراهة.

٢ - الحكمة في هذا ما أشار إليه الحديث بلفظ: «حتى يصلى عليه». والمراد من ذلك أن تجهيز الميت والصلاة عليه ليلاً مظنة التقصير في ذلك من عدم إحسان الغسل وعدم إجادة الكفن والتكفين ومن قلة المصلين عليه. أما النهار فتوفر هذه الأمور يسير.

٣ - إذا وجدت هذه الأشياء وتوفرت تلك الأمور ليلاً زالت الكراهة المذكورة في هذا الحديث ورجعنا إلى أصل الحكم وهو استحباب الإسراع

بالجنازة فتقدم في هذا المعنى حديثان «أسرعوا بالجنازة فإن تكن صالحة...» إلخ وحديث «لا ينبغي لجثة مسلم أن تحبس بين ظهراني أهله» رواه أبو داود.

- وقد أخرج الترمذي عن ابن عباس بإسناد حسن أن النبي ﷺ «دخل قبراً ليلاً فأسرج له سراج وأخذه من قبل القبلة». ودفن الصحابة أبا بكر رضي الله عنه ليلاً ودفن علي فاطمة رضي الله عنها ليلاً.

ولذا فإن جمهور العلماء. ومنهم الحنفية والشافعية والحنابلة لا يرون الكراهة في الدفن ليلاً.

قال ابن القيم في الهدى: كان من هديه ﷺ لا يدفن الميت عند طلوع الشمس ولا عند غروبها. ولا حين يقوم قائم الظهيرة.

وقد روى مسلم عن عقبة بن عامر قال: ثلاث ساعات نهانا رسول الله ﷺ أن نصلي فيهن وأن نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة وحين تقرب الشمس من الغروب حتى تغرب.

* * *

٤٨٩ - وعن عبدالله بن جعفر رضي الله عنه قال: لما جاء نعي

جعفر حين قتل قال رسول الله ﷺ: «اصنعوا لآل جعفر طعاماً فقد أتاهم ما يشغلهم». أخرجه الخمسة إلا النسائي.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص رواه الشافعي وأحمد وأبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه والدارقطني والحاكم من حديث عبدالله بن جعفر وصححه ابن السكن

ورواه أحمد والطبراني وابن ماجه من حديث أسماء بنت عميس وهي والدة
عبدالله بن جعفر.

المفردات:

نعى: نعت الميت نعيًا من باب نفع أخبرت بموته والنعي الجاهلي هو النداء
بموت الشخص مع ذكر مفاخره نحو واجبله واکريماه.
اصنعوا: صنع الشيء أجاد فعله والمراد هنا طبخ الطعام لآل جعفر أهل
المصيبة.

آل جعفر: هم زوجة جعفر بن أبي طالب أسماء بنت عميس وأولاده.
ما يشغلهم: قال الراغب: الشُّغل والشُّغل العارض الذي يذهل الإنسان.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - بعث النبي ﷺ سنة ثمان من هجرته جيشاً إلى مؤتة «قرية من مشارف
الشام» لقتال الروم وجعل عليهم أميراً زيد بن حارثة وإن قتل فجعفر بن
أبي طالب فإن قتل فعبد الله بن رواحة فقتل الأمراء الثلاثة كلهم لأن جيش
المسلمين ثلاثة آلاف وجيش الروم يقدر بمائة ألف وجاء خبرهم إلى
رسول الله ﷺ من السماء فذهب ﷺ إلى بيت جعفر فواساهم ودعا
لأطفاله ثم ذهب إلى أهله وقال اصنعوا لآل جعفر طعاماً فقد أتاهم ما
شغلهم.

٢ - فصارت سنة نبوية أن أصحاب الميت يرسل إليهم بالطعام من أقاربهم أو
جيرانهم أو أصدقائهم ونحوهم.
ولا شك أن هذا من محاسن الإسلام ففيه تكافل اجتماعي وفيه تحقيق لما
جاء في الحديث: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً».

٣ - قال في شرح الزاد: ويسن أن يصنع لأهل الميت طعام يبعث به إليهم ثلاثة أيام لقصة جعفر.

قال محرره عفى الله عنه: الحديث لم تذكر فيه مدة الإطعام ويظهر أنها مرة واحدة ولكن الفقهاء راعوا مدة العزاء ثلاثة أيام. وما دام شرع أصل الإطعام فالأمر فيه سعة.

٤ - أما ما اعتاده الناس الآن من أن أهل الميت هم الذين يصنعون الطعام ويطعمون الناس فهو بدعة شنيعة لأمر كثيرة.

أولاً: أنه عمل مخالف للسنة وما خالف السنة فهو بدعة.

ثانياً: فيه تشبه بأعمال الجاهلية من العقر والنحر عند موت كبارهم.

ثالثاً: فيه إنفاق محرم فهي داخلة في باب السرف.

رابعاً: قد يكون إنفاق المال الموروث ظلماً إذا كان لضعاف وصغار.

خامساً: إن أهل الميت في شغل عن إعداد الطعام ودعوة الناس إليه بالانشغال عنه بمصيبتهم.

٥ - وهذه بعض المقتطفات من كلام العلماء حول هذه المسألة: قال الصحابي الجليل جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة رواه أحمد وابن ماجه ورجال إسناده ثقات.

وقال الإمام أحمد: هو من فعل أهل الجاهلية.

وقال الطرطوشي: فأما المأتم فممنوع بإجماع العلماء والمأتم هو الاجتماع على مصيبة وهو بدعة منكرة لم ينقل فيه شيء وكذا ما بعده من الاجتماع في الثاني والثالث والرابع والسابع والشهر والسنة وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: جمع أهل المصيبة الناس على طعامهم ليقروا له ليس معروفاً عند السلف قد كرهه طوائف من العلماء من غير وجه وعده السلف من النياحة.

قال في المغني والشرح الكبير وغيرهما: وإن دعت الحالة إلى ذلك «صنعهم الطعام» جاز فإنه ربما جاءهم من يحضر ميتهم من أهل القرى البعيدة ويبيت عندهم فلا يمكنهم إلا أن يطعموه.

٧ - وقال الشيخ أيضاً: إخراج الصدقة مع الجنازة بدعة مكروهة ولا يشرع شيء من العبادات عند القبور لا صدقة ولا غيرها كما يوم الذبح والتضحية عند القبر ولو نذره أو شرطه واقف كان شرطاً فاسداً يحرم إنفاذه.

* * *

٤٩٠ - وعن سليمان بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه قال: «كان

رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقولوا: السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية» رواه مسلم.

المفردات:

أهل الديار: منادى محذوف منه حرف النداء والتقدير يا أهل الديار - والديار جمع دار المنازل محل الإقامة.

قال ابن الجزري: يريد بالديار المقابر وهو جائز لغة.

من المؤمنين والمسلمين: الجمع بينهما يقتضي المغايرة والمسلمون هم المستسلمون ظاهراً بأقوالهم وأفعالهم وأما المؤمنون فهم الذين جمعوا مع ذلك الاعتقاد الصادق فالمؤمنون أكمل من المسلمين.

وقد عرف الفرق بين الإيمان والإسلام إذا اجتمعا.

قال ابن رسلان: الإيمان والإسلام وإن اختلفا متحدان في المقاصد.

* * *

٤٩١ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «مر رسول الله ﷺ بقبور

المدينة فأقبل عليهم بوجهه فقال: السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالأثر» رواه الترمذي وقال: حسن.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

فقد جاء في معناه:

١ - حديث بريدة في مسلم أنه ﷺ كان يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائلهم «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم للاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية».

٢ - وحديث أبي هريرة في مسلم «السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم للاحقون».

٣ - وحديث عائشة لأحمد مثله وزاد «اللهم لا تحرمننا أجرهم ولا تفتنا بعدهم».

المفردات:

سلفنا: بفتحين هو من تقدم بالموت.

ونحن بالأثر: بفتحين أي تابعون لكم من ورائكم للاحقون.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - يدل الحديثان على استحباب زيارة القبور الزيارة الشرعية وهي التي يراد بها الدعاء للأموات والاستغفار لهم كما يراد منها الاعتبار والاتعاظ بما لهم وتغيير أحوالهم فقد جاء في الحديث الصحيح كنت نهيتكم عن زيارة

القبور فزوروها فإنها تذكر في الآخرة وتزهد في الدنيا.

٢ - أما الزيارة البدعية فمنهي عنها وهي التي يراد بها سؤال الميت وطلب منه كشف الكربات وقضاء الحاجات فهذا شرك أكبر.

أو يقصد بها التوسل في حق الميت أو جأه أو دعاء الله عند قبره اعتقاداً أن الدعاء عند القبور مستجاب فهذه بدعة شنيعة ومنكرة والعياذ بالله.

٣ - يدل الحديثان على السلام على الموتى من المسلمين والمؤمنين وسؤال الله تعالى لهم العافية من عذاب القبر وعذاب النار.

٤ - استحباب هذا الدعاء والقول لزائر القبور فإن النبي ﷺ دعى به لأهل البقيع وعلمه عائشة أن تقول.

٥ - إذا ذكر الإسلام والإيمان في مقام واحد فالأصل تغائر المعنى فالإسلام غير الإيمان والعكس ولا شك أن المقبرة قد جمعت مسلمين ومؤمنين والدعاء لهما جميعاً وهذا وجه ذكر الطائفتين بوصفيهما.

٦ - قال الشيخ صديق بن حسن في «السراج الوهاج»: وحاصل المسألة أن الزيارة للقبور سنة ثابتة قائمة تذكر الزائر الموت والآخرة وهذا معظم مقصودها وغاية فعلها.

ومن زار قبراً أي قبر كان وفعل عنده ما لم يرد به دليل من كتاب وسنة صحيحة فقد خالف السنة المطهرة وعكس القضية.

وقد حدث منذ عصور طويلة عريضة في هذه الأمة في زيارتها بدع وشرك لا يدل عليها دليل ضعيف فضلاً من صحيح فأفضت بأصحابها إلى الوقوع في هوة الكفر وصنعوا بالقبور من الزخرفة والاستعانة والاستغاثة بأهلها ما جلب عليهم اللعنة من الله سبحانه وتعالى ورسوله.

٧ - وأما قوله: «وإننا إن شاء الله بكم لاحقون» فأصح ما قيل في هذا الاستثناء أن المراد به اللحاق بهم على الإسلام والإيمان اللذين ماتوا عليهما وأن لا يفتنا ويضلنا بعدهم. وإن كان السلام على أهل البقيع فيدخل فيه اللحاق

بهم في البقعة فإن النبي ﷺ دعا لأهل البقيع فقال: «اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد» والدعوة شاملة للأولين والآخرين.

والغرض من قوله: «وإنا بكم لآحقون» هو تذكير الإنسان نفسه بأنه لآحق بهم وهذا من أغراض زيارة القبور.

٨ - قال شيخ الإسلام: استفادة الآثار بمعرفة الميت بأحوال أهله وأصحابه في الدنيا وأن ذلك يعرض عليه ويسر بما كان حسناً ويتألم بما كان قبيحاً ويعرف الميت زائره قبل طلوع الشمس.

وفي الغنية للشيخ عبد القادر: يعرفه كل الوقت ويوم الجمعة أكد. قال ابن القيم: الأحاديث والآثار تدل على أن الزائر إذا جاء علم به المزور وسمع كلامه وأنس به ورد عليه وذلك عام في الشهداء وغيرهم ولا توقيت في ذلك.

٩ - الدعاء هنا مناسب للزائر وللموتى أما الزائر فهو يسأل الله العافية من أمراض الأبدان وأمراض القلوب التي هي أشد ضرراً من أمراض الأبدان. وأما الموتى فهو يدعو لهم بالسلامة والعافية من العذاب ويسأل الله تعالى لهم الرحمة والمغفرة.

١٠ - قوله: «وإنا إن شاء الله بكم لآحقون» يدل على أنه يستحب للإنسان أن يوطن نفسه على هذا المستقبل وأنه لآحق بهؤلاء الأموات حتى يستعد فإن في الموت موعظة وذكرى.

فوائد:

الأولى: أجمع العلماء على استحباب تعزية المسلم المصاب بالميت ولو صغيراً قبل الدفن وبعده وحثه على الصبر بوعده الأجر والدعاء للميت والمصاب لما روى ابن ماجه من حديث عمرو بن حزم أن النبي ﷺ قال: ما من مؤمن يعزي أخاه بمصيبة إلا كساه الله من حلل الكرامة يوم القيامة.

قال الشيخ: فيقال لمصاب: أعظم الله أجرك وأحسن عزاك وغفر لميتك.

ولا تعيين في ذلك بل يدعو بما ينفع قال الموفق: لا أعلم في التعزية شيئاً محدداً.

الثانية: الاسترجاع عند المصيبة سنة إجماعاً لقوله تعالى: ﴿وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون﴾.

قال ابن كثير: تسلموا بقولهم هذا عما أصابهم وعلموا أنهم ملك لله يتصرف فيهم بما يشاء وعلموا أنه لا يضيع لديه مثقال ذرة يوم القيامة فأحدث لهم اعترافهم بأنهم عبيده وراجعون إليه في الدار الآخرة.

الثالثة: حكى ابن عقيل وغيره الإجماع على تحريم الرضا بفعل المعصية منه أو من غيره لوجوب إزالتها حسب الإمكان فالراضي بها أولى.

الرابعة: قال ابن عقيل: يحرم النحيب وتعداد محاسن ومزايا الميت وإظهار الجزع لأن ذلك يشبه التظلم من ظالم والله تعالى هو صاحب العدل له أن يتصرف بخلقه بما شاء فهم ملكه وتصرفه فيهم بما تقتضيه حكمته.

الخامسة: المستثنى بالإلا إن كان يقول أنا مؤمن إن شاء الله قصده التبرك بالاستغفار أو تحقيق وقوعه منه بمشيئة الله تعالى فهو جائز وأما إن كان شاكاً بالاستثناء فهو كفر.

انتهى الجزء الثاني

ويليه الجزء الثالث

وأوله - كتاب الزكاة -

فهرس موضوعات الجزء الثاني

- ٥ باب صفة الصلاة
- ٦ - حديث في صفة أداء الصلاة
- ٩ - بيان الأقوال والأفعال المطلوبة في الصلاة من تكبيرة الإحرام إلى التسليم
- ١٠ - من أتى بعبادة على وجه غير صحيح جهلاً ومضى زمنها، فلا يطلب منه إعادتها .
- ١١ - خلاف العلماء في القدر المجزئ من القراءة في الصلاة، وهل تشترط الفاتحة؟
- ١٣ - حديث في صفة الرفع والقيام والركوع والسجود في الصلاة
- ١٥ - حديث علي رضي الله عنه في استفتاح الصلاة «وجهت وجهي للذي ...»
- ١٧ - شرح ألفاظ حديث «وجهت وجهي»
- حديث «كان ﷺ إذا كبر للصلاة سكت هنيهة ... يقول: اللهم باعد بيني وبين خطاياي ...»
- ١٩ - سككات الإمام عند الحنابلة
- ٢١ - حديث دعاء الاستفتاح «سبحانك الله وبحمدك ...»
- ٢٢ - حديث في أقوال وهيئات في صفة الصلاة
- ٢٥ - النهي عن افتراش المصلي ذراعيه
- ٢٧ - حديث في رفع اليدين مع التكبير عند الافتتاح والركوع والرفع منه
- ٢٨ - خلاف العلماء في رفع اليدين عند الركوع، وعند الرفع منه
- ٢٩ - الحكمة في رفع اليدين عند الانتقال
- ٢٩ - رفع اليدين عند القيام من التشهد الأول
- ٣٠ - حديث في وضع اليمنى على اليسرى على الصدر في الصلاة
- ٣٠ - التوفيق بين حديث وضع اليدين على الصدر، ووضعهما تحت السرة
- ٣٢

- فقهاء المذاهب الأربعة وجمهور العلماء لا يرون عقد اليمين على اليسار عند الرفع
 ٣٢ من الركوع
- حديث «لا صلاة لمن لم يقرأ بأم الكتاب» ٣٣
- المعاني العظيمة التي تضمنتها سورة الفاتحة ٣٥
- خلاف العلماء في وجوب قراءة الفاتحة على المأموم ٣٦
- حديث أنه ﷺ وأبا بكر وعمر كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين،
 ٣٨ لا يجهرون بالبسملة
- البسملة عند الحنابلة قسمان: واجبة ومستحبة ٣٩
- خلاف العلماء في قراءة البسملة في الصلاة، والجهربها وعدمه ٣٩
- حديث في الجهر بالبسملة وآمين ٤١
- حديث أن البسملة إحدى آيات الفاتحة ٤٢
- حديث في الجهر بـ «آمين» ٤٣
- معنى كلمة «آمين» ٤٣
- فائدة في ذكر أحاديث واردة في تأمين المأموم ٤٥
- خلاف العلماء في الجهر والإسرار بـ «آمين» ٤٥
- حديث في أن من لا يحسن القراءة في الصلاة اجزأه التسبيح ٤٥
- حديث فيما كان يقرؤه ﷺ في الأولين من الظهر والعصر ٤٨
- استحباب تطويل الركعة الأولى على الثانية ٤٩
- حديث في قدر قيام النبي ﷺ في صلاة الظهر والعصر ٤٩
- حديث في قراءة قصار المفصل في المغرب وفي العشاء بوسطه، وفي الصبح
 ٥١ بطواله
- حديث في أنه ﷺ قرأ في المغرب بالطور ٥٣
- خلاف العلماء في حكم تنكيس قراءة كلمات وآيات وسور القرآن الكريم ٥٤
- حديث أنه ﷺ كان قرأ في الفجر طيلة الجمعة السجدة والإنسان ٥٥
- الحكمة من قراءة سورة السجدة والإنسان في صلاة فجر الجمعة ٥٦
- صور لبعض ما يفعله بعض الأئمة من مخالفة للسنة ٥٦
- حديث في أنه ﷺ «كان إذا مرّت به آية رحمة في الصلاة وقف وسأل...» ٥٧

- ٥٨ - هل الدعاء عند سماع القرآن في الصلاة خاص بالنافلة أم عام؟
- ٥٨ - مما يعين على تدبر كلام الله وتفهمه
- ٥٩ - حديث في النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود
- ٦٠ - يستحب الاجتهاد في الدعاء في السجود
- ٦٠ - خلاف العلماء في حكم التسبيح في الركوع والسجود، وعدد الواجب منه
- ٦١ - حديث فيما كان يقوله ﷺ في ركوعه وسجوده
- ٦٢ - حديث في تكبيرات الانتقالات في الصلاة
- ٦٤ - خلاف العلماء في وجوب تكبيرات الانتقال وعدم وجوبها
- ٦٦ - حديث فيما كان يقوله ﷺ إذا رفع من الركوع
- ٦٧ - حديث «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم»
- ٦٨ - يجب الجمع بين الأنف والجبهة في السجود
- ٦٩ - حكم السجود على حائل
- ٧٠ - حديث أنه ﷺ كان إذا صلى وسجد فرّج بين يديه
- ٧٢ - حديث «إذا سجدت فضع كفيك، وارفع مرفقك»
- ٧٣ - تفريج اليدين، وتجافي المرفقين خاص بالرجال دون النساء
- ٧٤ - حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «رأيت ﷺ يصلي متربعاً»
- ٧٥ - من عجز عن القيام صلى قاعداً، ولا ينقص ثوابه
- ٧٥ - حديث فيما كان يقوله ﷺ بين السجدين
- ٧٦ - خلاف العلماء في حكم الدعاء بين السجدين
- ٧٨ - حديث «إذا كان ﷺ في وتر من صلاته لم ينهض حتى يستوي قاعداً»
- ٧٨ - خلاف العلماء في حكم جلسة الاستراحة
- ٨٠ - مسائل الخلاف لا ينبغي أن تكون مثار فتنة وشقاق
- ٨٠ - حديث أنه ﷺ قنت شهراً بعد الركوع يدعو على أحياء
- ٨١ - حديث في أن القنوت في الفجر محدث
- ٨٢ - خلاف العلماء في الصلاة التي يقنت فيها
- ٨٤ - حديث فيما كان يقوله ﷺ في قنوت الوتر
- ٨٨ - حديث «إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير»

- خلاف العلماء فيما يقدمه المصلي عند نزوله للسجود يديه أم ركبتيه؟ ٩٠
- حديث في صفة وضع اليدين والأصابع عند التشهد في القعود ٩١
- خلاف العلماء في صفة تلك الهيئة للتشهد ٩٣
- خلاف العلماء في الوقت الذي يرفع فيها المصلي أصبعه للتشهد ٩٤
- فائدة في الحكمة من رفع السبابة عند التشهد ٩٥
- يجب أن لا تكون الخلافات الفرعية مثار جدل وعداوة بين المسلمين ٩٦
- خلاف العلماء في هيئة القعود للتشهد ٩٦
- ما يقوله المصلي في التشهد: التحيات لله والصلوات ٩٧
- حكم رفع اليدين للدعاء بعد الصلاة ١٠٢
- خلاف العلماء في وجوب القعود الأول والتشهد ١٠٣
- حديث «إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه...» ١٠٥
- حديث «كيف نصلي عليك؟ قال: قولوا: اللهم صل على محمد...» ١٠٧
- خلاف العلماء في وجوب الصلاة على النبي ﷺ في التشهد الأخير وعدم وجوبه ١١٠
- حديث «إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع...» ١١٠
- حديث أبي بكر الصديق قال لرسول الله ﷺ علمني دعاء أدعوه في صلاتي .. ١١٤
- حديث أنه ﷺ كان يسلم في الصلاة بقوله: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ١١٧
- حكم زيادة «وبركاته» في السلام ١١٨
- حكم المصافحة بعد السلام من الصلاة ١١٨
- خلاف العلماء في حكم التسليمة الأولى والثانية في الصلاة وأدلتهم ١١٨
- حديث كان ﷺ يقول دبر كل صلاة مكتوبة: لا إله إلا الله وحده ١٢٠
- حديث فيما كان يتعوذ به ﷺ دبر كل صلاة ١٢١
- مساوئ خلق الجبن والخوف ١٢٣
- حديث فيما كان يقوله ﷺ إذا انصرف من صلاته ١٢٥
- حديث «من سبح الله دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وحمد الله...» ١٢٦
- حديث «يا معاذ لا تدعن دبر كل صلاة أن تقول: اللهم أعني على ذكرك...» ١٣٠
- اختلاف العلماء في شرح معنى «دبر كل صلاة» ١٣١
- اختلاف العلماء في حكم ما لو زاد الإنسان على العدد المذكور في الأذكار... ١٣٣

- حديث في فضل قراءة آية الكرسي وسورة الإخلاص دبر كل صلاة. ١٣٤
- تفسير آية الكرسي ١٣٥
- فضل سورة الإخلاص ١٣٧
- حديث «صلوا كما رأيتموني أصلي» ١٤٠
- حديث «صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً...» ١٤١
- صفة صلاة المريض ١٤٢
- حديث في صفة صلاة المريض ١٤٣

١٤٥ باب سجود السهو وسجود التلاوة والشكر

- مقدمة في تعريف السهو، وسجود التلاوة، وسجود الشكر ١٤٥
- حديث في سجود السهو ١٤٧
- خلاف العلماء في حكم سجود السهو ١٤٨
- فائدة في بطلان الصلاة بالقهقهة ١٤٩
- حديث ذي اليدين ومراجعته ﷺ أنسيت أم قصرت الصلاة؟ ١٤٩
- خلاف العلماء في حكم سجود السهو يكون بعد السلام أم قبله ١٥٢
- حديث أنه ﷺ سها فسجد سجدتين ثم تشهد ثم سلم ١٥٢
- خلاف العلماء في هل لسجود السهو تشهد أم لا؟ ١٥٣
- حديث في شك المصلي أصلى ثلاثاً أم أربعاً؟ ١٥٤
- حكم الشك في الصلاة عند الفقهاء رضي الله عنهم ١٥٦
- حديث «أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون... وإذا شك أحدكم في صلاته...» ١٥٦
- إذا سبح للإمام ثقتان لزمه الركوع إليهما ١٥٩
- خلاف العلماء في محل سجود السهو قبل السلام أم بعده؟ ١٦٠
- حديث «من شك في صلاته فليسجد سجدتين بعدما يسلم...» ١٦١
- حديث في حكم من قام في الركعتين فاستتم قائماً ١٦٢
- خلاف العلماء فيمن لم يستتم قائماً ثم رجع هل عليه سجود السهو؟ ١٦٣
- حديث «ليس على من خلف الإمام سهو...» ١٦٤
- الإمام يتحمل عن المأموم السهو، وسهو الإمام يوجب السجود على المأموم ١٦٤

- ١٦٥ حديث « لكل سهو سجدة بعد ما يسلم »
- ١٦٦ حديث في سجود التلاوة في سورة الانشقاق والعلق
- ١٦٧ خلاف العلماء في عدد سجود القرآن
- ١٦٧ هل يشترط لسجدة التلاوة ما يشترط لسجود الصلاة من الطهارة ونحوها
- ١٦٩ حديث « (ص) ليست من عزائم السجود »
- ١٧٠ حديث أنه ﷺ سجد بالنجم
- ١٧١ حديث أنه ﷺ لم يسجد بالنجم
- ١٧١ خلاف العلماء في وجوب سجود التلاوة وعدمه
- ١٧٢ حديث « فضلت سورة الحج بسجدة »
- ١٧٣ حديث في أنه لا يجب سجود السهو
- ١٧٤ حديث « في أنه ﷺ كان إذا مرَّ بالسجدة كبر وسجد »
- ١٧٦ حديث أنه ﷺ كان إذا جاءه أمر يسره خرَّ ساجداً لله
- ١٧٧ خلاف العلماء في استحباب سجود الشكر وعدمه
- ١٧٧ حديث « إن جبريل أتاني فبشرني ، فسجدت لله شكراً »
- ١٧٨ البشارة التي بُشِّر بها ﷺ

باب صلاة التطوع

- ١٨٠ مقدمة في تعريف التطوع وأفضله
- ١٨٢ حديث ربيعة بن كعب الأسلمي قال قال النبي ﷺ سل ، فقلت : أسألك مرافقتك
- ١٨٣ التطوع في الصلاة على أربعة أقسام
- ١٨٤ أحاديث في السنن الراتبة قبل الفرائض وبعدها ، وفضلها
- ١٨٨ حديث « رحم الله امرأً صلى قبل العصر أربعاً »
- ١٨٩ صلاة النافلة قبل فرض المغرب
- حديث في تخفيف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح ، وأنه ﷺ كان يقرأ فيهما
- ١٩٠ سورتي الكافرون والإخلاص
- ١٩١ حديث في أنه ﷺ كان إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على جنبه الأيمن
- ١٩٢ الحكمة من قراءة سورة الكافرون والإخلاص في سنة الفجر

- ١٩٣ - الحكمة في الاضطجاع بعد سنة الفجر
- ١٩٤ - حديث «صلاة الليل مثنى مثنى ...»
- ١٩٥ - حديث «أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل ...»
- ١٩٥ - خلاف العلماء في صلاة نافلة الليل والنهار مثنى مثنى أو أربعاً أربعاً
- ١٩٦ - حديث «الوتر حق على كل مسلم ...»
- ١٩٧ - حديث «ليس الوتر بحتم ... ولكن سنة»
- ١٩٨ - خلاف العلماء في وجوب الوتر وعدمه
- ١٩٩ - حديث أنه ﷺ قام في شهر رمضان ثم انتظروه
- ٢٠٠ - حديث «إن الله أمدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم ... الوتر»
- ٢٠١ - وقت صلاة الوتر
- ٢٠٢ - حديث «الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا»
- ٢٠٣ - أدلة القائلين بعدم وجوب الوتر
- ٢٠٤ - حديث «ما كان ﷺ يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة»
- ٢٠٥ - الروايات الواردة في عدد الركعات التي كان ﷺ يصليها في الليل
- جمع عمر رضي الله عنه الناس على عشرين ركعة في التراويح في رمضان وإجماع الصحابة على ذلك
- ٢٠٦ - يستحب إحياء الليالي العشر الأخيرة من رمضان
- ٢٠٧ - إحدى روايات حديث صفة صلاة النبي ﷺ لصلاة الليل
- ٢١٠ - حديث «من كل الليل قد أوتر ﷺ ...»
- ٢١٢ - فوائد عن أحكام الوتر
- ٢١٢ - حديث «يا عبد الله - ابن عمرو بن العاص - لا تكن مثل فلان كان يقوم من الليل فترك ...»
- ٢١٣ - مطلب في التهجد وما ورد في فضله
- ٢١٤ - بعض الصلوات المبتدعة
- ٢١٥ - حديث «أوتروا يا أهل القرآن»
- ٢١٦ - «معنى قوله ﷺ إن الله وتر يحب الوتر»
- ٢١٧ - «معنى قوله «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً»
- ٢١٨

- ٢١٨ - لا تكره النافلة بعد صلاة الوتر.....
- ٢١٩ - حديث «لا وتران في ليلة».....
- ٢٢٠ - كان ﷺ يوتر بسبع اسم ربك الأعلى
- ٢٢١ - استحباب قراءة سورة الأعلى والكافرون والإخلاص في الوتر
- ٢٢٢ - حديث «أوتروا قبل أن تصبحوا».....
- ٢٢٢ - حديث «من نام عن الوتر أو نسيه فليصل إذا أصبح أو ذكر».....
- ٢٢٤ - خلاف العلماء في قضاء الوتر.....
- ٢٢٤ - حديث «من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله».....
- ٢٢٥ - فضل تأخير الوتر إلى آخر الليل.....
- ٢٢٦ - حديث في أن وقت صلاة الليل والوتر ينتهي بطلوع الفجر.....
- أحاديث في أنه ﷺ كان يصلي الضحى أربعاً، وأحاديث أنه ﷺ لم يصل الضحى قط.....
- ٢٢٧ - جمع العلماء بين أحاديث صلاة الضحى.....
- ٢٢٨ - جمهور العلماء على أن صلاة الضحى سنة.....
- ٢٢٩ - حديث «صلاة الأوابين حين ترمض الفصال».....
- ٢٣١ - صلاة الأوابين هي صلاة الضحى.....
- ٢٣٢ - فضل من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة.....
- ٢٣٣ - عدد ركعات صلاة الضحى.....
- ٢٣٥ **باب صلاة الجماعة والإمامة**
- ٢٣٥ - مقدمة في خلاف العلماء في سنية أو وجوب صلاة الجماعة.....
- ٢٣٦ - حكمة الجماعة في المساجد.....
- ٢٣٧ - حديث في فضل صلاة الجماعة على صلاة الفرد.....
- جمع العلماء بين الأحاديث التي تفيد أن صلاة الجماعة تفضل بسبع وعشرين والتي تفيد أنها تفضل بخمس وعشرين.....
- ٢٣٨ - حديث في الترهيب من ترك صلاة الجماعة، وهمه ﷺ بتحريق بيوت تاركي الجماعة.....
- ٢٣٩ - خلاف العلماء في حكم صلاة الجماعة.....
- ٢٤٢ - خلاف العلماء في حكم صلاة الجماعة.....

- حديث «أنقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر...» ٢٤٣
- حديث «من سمع النداء فلم يأت فلا صلاة له...» ٢٤٥
- معنى قوله ﷺ «لا صلاة له» وأن المراد نفي الكمال لا الصحة ٢٤٦
- حديث في استحباب إعادة الجماعة لمن صلى ثم وجد الجماعة قائمة في المسجد ٢٤٧
- حديث «إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا...» ٢٤٩
- حالات المأموم مع الإمام في موافقته وسبقه وتخلفه ٢٥١
- تحريم مسابقة الإمام ٢٥٢
- خلاف العلماء هل يجمع بين التسميع والتحميد عند الرفع من الركوع؟ ٢٥٣
- خلاف العلماء في صحة إمامة المفترض بالمتنفل ومصلي الظهر مع من يصلي العصر ٢٥٣
- خلاف العلماء في صلاة القادرين على القيام خلف الإمام الراتب العاجز عن القيام ٢٥٤
- حديث في استحباب دنو المأموم من الإمام ٢٥٥
- كلام العلماء في صلاة المأموم الذي لا يرى الإمام ٢٥٦
- عدم صحة الصلاة خلف المذنياع ٢٥٦
- خلاف العلماء في مسألة: متى يستحب أن يقام للصلاة؟ ٢٥٦
- جواز اقتداء المأموم ولو كان الإمام في حجرة لا يراه المأموم ٢٥٨
- حديث «أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة» ٢٥٨
- جواز اقتداء المتنفل بالمفترض ٢٥٩
- حديث في الترهيب من تطويل الإمام الصلاة على المأمومين ٢٥٩
- خلاف العلماء في صحة إمامة المتنفل للمفترض وعدم صحتها ٢٦١
- حديث في صلاته ﷺ في مرضه جالساً، وأبو بكر قائماً ٢٦٢
- ترجيح أن أبا بكر رضي الله عنه كان مأموماً والنبي ﷺ إماماً ٢٦٢
- حديث «إذا أم أحدكم فليخفف...» ٢٦٣
- حديث «إذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤمكم أكثركم قرآناً...» ٢٦٤
- خلاف العلماء في صحة إمامة الصبي وعدمها ٢٦٥
- حديث «يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله فإن كانوا في القراءة سواء...» ٢٦٦
- أهم شرطين في الولاية على المسلمين الأمانة والقوة ٢٦٦

- ٢٦٧ - الأولى بالإمامة في الصلاة، ومراتب الأئمة
- ٢٦٨ - حديث «ولا تَوُْمَنَّ امرأة رجلاً...»
- ٢٦٩ - عدم صحة إمامة المرأة للرجل
- ٢٦٩ - كراهة إمامة الأعرابي ساكن البادية
- ٢٦٩ - كراهة إمامة الفاسق
- ٢٧٠ - خلاف العلماء في صحة إمامة الفاسق
- ٢٧١ - حديث «رَصُوا صفوفكم وقاربوا بينها...»
- ٢٧٢ - حديث «خير صفوف الرجال أولها...»
- ٢٧٢ - المستحب للنساء الصفوف المتأخرة
- ٢٧٣ - فائدة في أن الأولى بالصف الأول أولى النهى والأحلام
- ٢٧٣ - خلاف العلماء في تأخير الصبيان إلى آخر صفوف الرجال
- حديث ابن عباس رضي الله عنهما حين قام في الصلاة عن يسار رسول الله ﷺ
- ٢٧٤ - فحوله إلى يمينه
- ٢٧٦ - خلاف العلماء في صحة صلاة المأموم إذا وقف عن يسار الإمام مع خلوي يمينه
- ٢٧٦ - حديث أنس قال: صلى رسول الله ﷺ فقامت أنا وبتيم خلفه وأم سليم خلفنا
- ٢٧٨ - هل تستحب جماعة النساء مع بعضهن؟
- ٢٧٨ - خلاف العلماء في صحة مصافاة الصبي في الصلاة في الفرض والنفل ...
- ٢٧٩ - حديث أبي بكره وركوعه قبل الصف ليدرك الصلاة مع النبي ﷺ
- ٢٧٩ - إدراك الركعة بإدراك الركوع مع الإمام
- ٢٨١ - حديث أنه ﷺ رأى رجلاً يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة ...
- ٢٨١ - حديث «لا صلاة لمنفرد خلف الصف»
- ٢٨٢ - تحقيق أقوال العلماء في مسألة: من صلى خلف الصف لوحده
- ٢٨٣ - حديث في الإتيان إلى الصلاة بالسكينة والوقار... وما فاتكم فأتوا
- ٢٨٦ - خلاف العلماء في كيفية قضاء المسبوق ما فاته من الصلاة
- ٢٨٧ - حديث «صلاة الرجل مع الرجل أذكى من صلاته وحده...»
- ٢٨٨ - الجماعة تنعقد باثنين إمام ومأموم
- ٢٨٩ - حديث أم ورقة وأنه ﷺ أمرها أن تؤم أهل دارها

- ٢٩٠ حكم حضور النساء لصلاة الجماعة
- ٢٩١ حديث أن النبي ﷺ استخلف ابن أم مكتوم يؤم الناس وهو أعمى
- ٢٩٢ صحة إمامة الأعمى
- ٢٩٢ حديث «صلوا على من قال لا إله إلا الله، وصلوا خلف من قال لا إله إلا الله» ..
- ٢٩٤ خلاف العلماء في صحة الصلاة خلف الفاسق
- ٢٩٤ حديث «إذا أتى أحدكم الصلاة والإمام على حال فليصنع كما يصنع الإمام» ..

٢٩٦ باب صلاة المسافر والمريض

- ٢٩٦ مقدمة في رحمة الله بالمسافر والمريض، وما أجراه لهما من رخص
- ٢٩٨ حديث «أول ما فرضت الصلاة ركعتين، فأقرت صلاة السفر...»
- ٣٠١ خلاف العلماء في هل قصر الصلاة عزيمة أم رخصة؟
- ٣٠١ حديث أنه ﷺ كان يقصر في السفر ويتم، ويصوم ويفطر
- ٣٠٢ ترجيح أنه ﷺ كان يقصر في السفر
- ٣٠٣ حديث «إن الله تعالى يحب أن تؤتى رخصه...»
- ٣٠٥ حديث «كان ﷺ إذا خرج مسيرة ثلاثة أيام أو فراسخ صلى ركعتين»
- ٣٠٦ خلاف العلماء في تقدير المسافة التي تقصر فيها الصلاة، وتباح فيها رخص السفر
- ٣٠٩ أحاديث في قصر الصلاة، والمدة التي يبقى فيها المسافر له حكم السفر
- ٣١١ المسافر يقصر ويجمع ما دام أنه لم ينو الإقامة
- ٣١١ قصر الصلاة في الحج، وإتمام عثمان رضي الله عنه وموافقة الصحابة له
- ٣١٢ أحاديث في الجمع بين الصلوات للمسافر
- ٣١٣ حكم الجمع بين الصلوات للمسافر
- ٣١٥ المسافة التي تقصر فيها الصلاة
- ٣١٥ خلاف العلماء في جواز الجمع بين الصلوات
- ٣١٦ أسباب أخرى غير السفر يجوز فيها الجمع بين الصلوات
- ٣١٧ هل يجمع الملاح المسافر أم لا؟
- ٣١٨ حديث «خير أمتي الذين إذا أسأوا استغفروا، وإذا سافروا قصرُوا...»
- ٣١٩ حديث في صفة صلاة المريض

- ٣٢٠ - صفة العجز الذي يبيح القعود في الصلاة المكتوبة .
- ٣٢٠ - خلاف العلماء في هل تسقط الصلاة عن من لم يستطع الإيماء .
- ٣٢١ - حديث في أن المريض إن لم يستطع السجود أوماً ، ولا يرفع وسادة ليسجد عليها .
- ٣٢٢ - حديث عائشة رضي الله عنها قالت : رأيت النبي ﷺ يصلي متربعاً .

باب صلاة الجمعة

- ٣٢٤ - مقدمة في تعريف الجمعة ، وفضلها وخصائص يوم الجمعة .
- ٣٢٦ - حديث «لينتھين أقوام عن ودعهم الجمعات . . .» .
- - حديث «كنا نصلي مع رسول الله ﷺ يوم الجمعة ، ثم ننصرف وليس
- ٣٢٩ للحيطان ظل . . .» .
- ٣٢٩ - حديث «ما كنا نقيل ولا نتغدى إلا بعد الجمعة» .
- ٣٣٠ - خلاف العلماء في أول وقت صلاة الجمعة .
- ٣٣١ - حديث «أنه ﷺ كان يخطب قائماً ، فجاءت غير من الشام . . .» .
- ٣٣٣ - حديث «من أدرك ركعة من صلاة الجمعة . . .» .
- ٣٣٤ - من أدرك من الجمعة ركعة أتمها جمعة إجماعاً .
- ٣٣٤ - حديث «أنه ﷺ كان يخطب قائماً . . .» .
- ٣٣٥ - من سنن خطبة الجمعة .
- ٣٣٦ - حديث «كان ﷺ إذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته» .
- - صفة الخطيب ، وما ينبغي أن يكون عليه عند إلقاء الخطبة ، وما ينصح به
- ٣٣٧ المسلمين .
- ٣٤١ - فائدة في تعريف البدعة وتقسيمها .
- ٣٤٢ - حديث «إن طُول صلاة الرجل ، وقصر خطبته . . .» .
- ٣٤٢ - استحباب قصر خطبة الجمعة .
- ٣٤٣ - قصر الخطبة ، وإطالة الصلاة دليل على فقه الخطيب .
- ٣٤٣ - كان ﷺ يقرأ كل جمعة على المنبر سورة (ق) والقرآن المجيد .
- ٣٤٤ - الحكمة من قراءة سورة (ق) في خطبة الجمعة .
- ٣٤٤ - حديث «من تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب . . .» .

- ٣٤٥ - تحريم الكلام والإمام يخطب يوم الجمعة
- ٣٤٧ - خلاف العلماء في جواز تشميت العاطس ورد السلام أئنا خطبة الجمعة
- ٣٤٧ - حديث «دخل رجل يوم الجمعة والنبي ﷺ يخطب فقال: صليت؟...»
- - خلاف العلماء فيمن دخل المسجد والخطيب يخطب الجمعة هل يصلي تحية المسجد أو يجلس؟
- ٣٤٧ - أحاديث فيما كان يقرأ ﷺ في صلاة الجمعة
- ٣٤٩ - مناسبة قراءة سورة المنافقون والجمعة والأعلى والغاشية في صلاة الجمعة
- ٣٥١ - حديث في أنه إذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد، فيجوز لمن صلى العيد ألا يصلي الجمعة
- ٣٥٢ - خلاف العلماء في مسألة اجتماع العيد والجمعة في يوم واحد
- ٣٥٤ - حديث «إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً»
- ٣٥٤ - هل للجمعة سنة راتبة قبلها؟
- ٣٥٥ - حديث «إذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تتكلم أو تخرج...»
- ٣٥٦ - الأولى التحول لصلاة النافلة عن مكان صلاة الفريضة، والحكمة من ذلك
- ٣٥٦ - حديث «من اغتسل ثم أتى الجمعة، فصلّى...»
- ٣٥٧ - حكم غسل الجمعة
- ٣٥٨ - حكم وضع المفارش لحجز الأمكنة في المساجد
- ٣٥٩ - الكلام عن الجبرية والقدرية وتوسط أهل السنة في مسألة خلق الأفعال
- ٣٥٩ - حديث في أن في يوم الجمعة ساعة إجابة
- ٣٦١ - حديث في تحديد ساعة الإجابة يوم الجمعة
- ٣٦٢ - الحكمة من إخفاء ساعة الإجابة يوم الجمعة
- ٣٦٣ - أرجى ساعات الإجابة في يوم الجمعة
- ٣٦٤ - حديث جابر رضي الله عنه «مضت السنة أن في كل أربعين فصاعداً جمعة»
- ٣٦٤ - خلاف العلماء في العدد الذي به تنعقد الجمعة
- ٣٦٦ - حديث «أنه ﷺ كان يستغفر للمؤمنين والمؤمنات في كل جمعة
- ٣٦٧ - حديث «أنه ﷺ كان في الخطبة يقرأ آيات من القرآن يذكر الناس»
- ٣٦٧ - حديث «الجمعة حق واجب على كل مسلم...»
- ٣٦٩ -

- ٣٧٠ - حديث «ليس على مسافر جمعة»
- ٣٧١ - لا تجب الجمعة على العبد والمرأة والصبي و
- ٣٧٢ - حديث ابن مسعود «كان ﷺ إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا»
- - حديث الحكم بن حزن قال: شهدنا الجمعة مع النبي ﷺ فقام متوكئاً على عصاً أو قوس
- ٣٧٣ - حكم حمل الخطيب القوس أو العصا أو السيف، والحكمة في ذلك
- ٣٧٤ -

٣٧٥ باب صلاة الخوف

- ٣٧٥ - مقدمة عن صلاة الخوف
- ٣٧٧ - حديث فيه صورة من صور أداء صلاة الخوف
- ٣٨٠ - حديث فيه صورة ثانية من صور أداء صلاة الخوف
- ٣٨٢ - حديث فيه صورة ثالثة من صور أداء صلاة الخوف
- ٣٨٤ - حديث فيه صورة رابعة من صور أداء صلاة الخوف
- ٣٨٧ - فوائد تتعلق بصلاة الخوف

٣٨٩ باب صلاة العيدين

- ٣٨٩ - مقدمة في تعريف العيد، والحكمة من الاجتماع لصلاة العيد
- ٣٩٠ - حديث «الفطر يوم يفطر الناس...»
- ٣٩١ - كلمة في وجوب اتحاد المسلمين
- ٣٩٢ - حديث «أن ركباً جاءوا فشهدوا أنهم رأوا الهلال...»
- ٣٩٣ - المعمول عليه في ثبوت الصيام والإفطار ونحوه هو رؤية الهلال
- ٣٩٣ - خلاف العلماء في مسألة: هل تصلى العيد في نظير وقتها قضاء أم أداء؟
- ٣٩٤ - فائدة في الصلوات إذا فات وقتها
- ٣٩٤ - حديث «كان ﷺ لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم، ولا يطعم يوم الأضحى...»
- ٣٩٥ - فوائد الأكل قبل الخروج لصلاة عيد الفطر
- ٣٩٦ - حديث أم عطية «أمرنا أن نخرج العواتق والحِيض في العيدين...»
- ٣٩٨ - حكم خروج النساء والحِيض لصلاة العيد
- ٣٩٩ - خلاف العلماء في حكم صلاة العيد

- ٤٠٠ - حديث ابن عمر «كان ﷺ وأبو بكر يصلون العيدين قبل الخطبة»
- ٤٠١ - حديث «أنه ﷺ صلى يوم العيد ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما»
- ٤٠١ - حكم التفل قبل صلاة العيد
- ٤٠٣ - حديث «أنه ﷺ صلى العيد بلا أذان ولا إقامة»
- ٤٠٣ - استحباب بقاء الناس على صفوفهم لاستماع خطبتي العيد
- ٤٠٥ - حديث «التكبير في الفطر سبع في الأولى...»
- ٤٠٥ - الكلام عن تكبيرات الزوائد في صلاة العيد
- ٤٠٧ - حديث «كان ﷺ يقرأ في الأضحى والفطر (ق)، و (اقتربت)...»
- ٤٠٨ - الحكمة: من قراءة سورة ق، وسورة القمر في صلاة العيدين
- ٤٠٨ - حديث «كان ﷺ إذا كان يوم العيد خالف الطريق»
- ٤٠٨ - الحكمة من استحباب مخالفة الطريق في الذهاب والإياب في صلاة العيد ...
- ٤٠٩ - حديث «قدم ﷺ المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما، فقال: قد أبدلكم الله...»
- ٤١٠ - يجب على المسلمين أن يتجنبوا أعياد الكفار، وألا يتشبهوا بهم
- ٤١١ - إباحة التوسع بالمباحات في العيد
- ٤١٢ - الكلام عن الغناء، وتحريم آلات اللهو والطرب
- ٤١٣ - حديث «من السنة أن يخرج إلى العيد ماشياً»
- ٤١٤ - حديث أنه ﷺ صلى بهم العيد في المسجد حين أصابهم المطر
- ٤١٤ - خلاف العلماء في حكم صلاة العيد في المساجد

٤١٥

باب الكسوف

- ٤١٦ - مقدمة في تعريف الخسوف والكسوف
- ٤١٦ - حديث «انكشفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ»
- ٤١٨ - إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته
- ٤٢٠ - خلاف العلماء في هل يشرع لصلاة الكسوف خطبة أم لا؟
- ٤٢٢ - حديث في صفة صلاة الكسوف
- ٤٢٢ - حديث آخر في صفة صلاة الكسوف
- ٤٢٤ - حديث «ما هبت الريح قط إلا جثا النبي ﷺ... وقال اللهم اجعلها رحمة...»

- ٤٢٦ خلاف العلماء في عدد ركعات صلاة الكسوف، وفي صفتها
- ٤٢٧ خلاف العلماء في هل تصلي الكسوف في أوقات النهي أم لا؟
- ٤٢٨ خلاف العلماء في الجهر والإسرار في صلاة الكسوف
- ٤٢٩ خلاف العلماء في هل لصلاة الكسوف خطبة أم لا؟
- ٤٢٩ حديث «أنه ﷺ صلى في زلزلة ست ركعات وأربع سجعات...»
- ٤٣٠ مشروعية الصلاة عند كل آية كونية يجريها الله تعالى

٤٣١ باب صلاة الاستسقاء

- ٤٣٢ مقدمة في الاستسقاء
- ٤٣٢ حديث «خرج ﷺ متواضعاً متبذلاً متخشعاً...»
- ٤٣٤ مشروعية صلاة الاستسقاء
- ٤٣٥ خلاف العلماء في الخطبة لصلاة الاستسقاء
- حديث «شكا الناس إلى رسول الله ﷺ قحوط المطر...» وفيه دعاؤه ﷺ في
- ٤٣٦ الاستسقاء
- ٤٣٨ أحكام فقهية تتعلق بصلاة الاستسقاء
- ٤٤٠ حديث «أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة، والنبي ﷺ قائم يخطب...»
- ٤٤١ جواز طلب الدعاء من الرجل الصالح الحي
- ٤٤٢ حديث «أن عمر رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس...»
- ٤٤٣ مسألة التوسل بالذات والجاه
- ٤٤٤ أقسام التوسل
- ٤٤٥ حديث في تعرضه ﷺ للمطر وقوله: إنه حديث عهد بربه
- ٤٤٧ حديث فيما كان يدعو به النبي ﷺ إذا رأى المطر
- ٤٤٨ حديث فيما كان يدعو به النبي ﷺ في الاستسقاء
- ٤٥٠ حديث «خرج سليمان عليه السلام يستسقي، فرأى نملة مستلقية...»
- ٤٥٢ علو الله سبحانه وتعالى
- ٤٥٣ حديث أنه ﷺ استسقى فأشار بظهر كفيه إلى السماء
- ٤٥٥ تواتر رفع اليدين عند الدعاء

باب اللباس

٤٥٦

- مقدمة في أحكام عامة في اللباس ٤٥٦
- حديث «ليكونن من أمتي أقوام يستحلّون الخز والحري» ٤٥٨
- فائدة في حكم اللباس يكون على أربعة أنواع ٤٦٠
- الحكمة من تحريم لبس الحرير للرجال ٤٦١
- حديث «في نهى النبي ﷺ عن الشرب في آنية الذهب والفضة...» ٤٦١
- النهي عن الجلوس على الحرير ٤٦٢
- ما يستثنى من تحريم الحرير على الرجال للحاجة ٤٦٢
- أحاديث فيما يجوز من الحرير للرجال لحاجة ٤٦٣
- أحاديث في تحريم الذهب والحرير على الرجال ٤٦٤
- حديث «إن الله يحب إذا أنعم على عبده نعمة أن يرى أثر نعمته...» ٤٦٦
- المراد من إظهار النعمة ٤٦٧
- أحاديث في النهي عن لبس المعصفر ٤٦٨
- حديث أسماء رضي الله عنها في غسلها جبة النبي ﷺ للمرضى يستشفى بها... ٤٦٩
- حكم لبس المعصفر ٤٧٠
- تحريم التشبه بالكفار ٤٧١
- حكم الصور والتصوير ٤٧١
- حكم إسبال الثياب، وترجيح أن الإسبال المحرم هو المصحوب بالخلاء... ٤٧٢

كتاب الجنائز

٤٧٥

- مقدمة عامة عن الموت، وعبادة المريض ٤٧٥
- حديث «أكثر وأذكر هاذم اللذات» ٤٧٥
- حديث «لا يتمنين أحدكم الموت لضرّ نزل به...» ٤٨٠
- وجوب الصبر عند الشدائد ٤٨١
- التحذير والترهيب من الانتحار، وبيان مفسده ٤٨٢
- حديث «المؤمن يموت بعرق الجبين» ٤٨٣
- حديث «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله» ٤٨٥

- ٤٨٦ حديث «اقرأوا على موتاكم يس» -
- ٤٨٧ خلاف العلماء في انتفاع الميت بالقرب المهداة إليه، من صدقة وصيام ونحو ذلك -
- خلاف العلماء في وصول ثواب العبادات البدنية كالصلاة وتلاوة القرآن، وذكر أدلتهم بتوسع .
- ٤٨٨ حديث في دخوله ﷺ على أبي سلمة وقد مات، وما دعا له به .
- ٤٩٣ النهي عن الصراخ عند الميت .
- ٤٩٤ المنقبة العظيمة لأبي سلمة رضي الله عنه .
- ٤٩٥ حقيقة الوفاة .
- قرار المجمع الفقهي في مسألة متى يحكم على الشخص بالموت، وحال الذي يعيش على أجهزة الإنعاش .
- ٤٩٦ حقيقة الروح .
- ٤٩٧ حديث أنه ﷺ حين توفي سجد ببرد حبرة .
- ٤٩٩ حديث أن أبا بكر رضي الله عنه قبل النبي ﷺ بعد موته .
- ٥٠٠ حديث «نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه» .
- ٥٠٠ حديث في تغسيل الميت وتكفينه .
- ٥٠٣ أحكام خاصة في غسل وتكفين الميت المَحْرَم .
- ٥٠٤ حديث في تغسيل النبي ﷺ بعد موته .
- ٥٠٥ حديث في صفة وتغسيل الميت .
- ٥٠٧ حكم تغسيل الميت .
- ٥٠٨ التبرك بآثار النبي ﷺ .
- ٥٠٩ حديث في كفن رسول الله ﷺ .
- ٥١٠ أحاديث في الكفن .
- ٥١١ صفة كفن الرجل، وكفن المرأة .
- ٥١٢ حديث في تكفين النبي ﷺ لقتلى أحد، وتقديم أكثرهم قرآناً في اللحد .
- ٥١٥ حكم تغسيل وتكفين الشهيد .
- ٥١٦ اختلاف العلماء في حكم تغسيل المقتول ظلماً .
- ٥١٦ جواز الدفن في القبر الواحد بعد بلاء الميت الأول .
- ٥١٧

- الذين لهم حكم الشهداء في الأجر، كالغريق والحريق ٥١٧
- حديث «لا تغالوا في الكفن....» ٥١٧
- أحاديث في جواز تغسيل الرجل زوجته ٥١٩
- خلاف العلماء في جواز تغسيل الرجل لزوجته وبالعكس ٥٢٠
- حديث الغامدية التي زنت فأمر ﷺ برجمها ثم الصلاة عليها ودفنها ٥٢٠
- حديث في رجل قتل نفسه، فلم يصل عليه ﷺ ٥٢١
- خلاف العلماء في الصلاة على العصاة ٥٢٢
- حديث في قصة المرأة التي كانت تقم المسجد، وصلاة النبي ﷺ عليها عند قبرها ٥٢٤
- خلاف العلماء في استحباب الصلاة على القبر لمن فاتته الصلاة على الميت ٥٢٦
- حديث «أنه ﷺ كان ينهى عن النعي» ٥٢٧
- حديث في نعي النبي ﷺ النجاشي، وصلاته عليه ٥٢٧
- المنقبة العظيمة للنجاشي ٥٢٨
- خلاف العلماء في الصلاة على الغائب ٥٢٩
- حديث في فضل من قام على جنازته أربعون مسلماً، وأنهم يشفعون فيه ٥٢٩
- يسّن ألا تقل الصفوف في صلاة الجنازة عن ثلاثة ٥٣١
- حديث في قيام الإمام في الصلاة على المرأة الميتة عند وسطها ٥٣١
- يقوم الإمام في الصلاة على الرجل الميت عند رأسه ٥٣٢
- إذا اجتمعت جنازات فكيفيهن صلاة واحدة ٥٣٢
- حديث في صلاة النبي ﷺ على ابني بيضاء في المسجد ٥٣٣
- خلاف العلماء في جواز الصلاة على الميت في المسجد ٥٣٣
- أحاديث في عدد التكبيرات في صلاة الجنازة ٥٣٤
- حديث أنه ﷺ كان يقرأ الفاتحة في التكبيرة الأولى في صلاة الجنازة ٥٣٥
- خلاف العلماء في حكم قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة ٥٣٨
- حديث فيما كان يدعوه ﷺ في صلاة الجنازة ٥٣٩
- حديث آخر في دعائه ﷺ في صلاة الجنازة ٥٤١
- فوائد تتعلق بالدعاء للميت في صلاة الجنازة ٥٤٥
- حديث «أسرعوا بالجنازة....» ٥٤٦

- ٥٤٧ - شدّ الإسراع في المشي بالجنّازة
- ٥٤٨ - حديث في فضل شهود الجنّازة والصلاة عليها
- ٥٥٢ - حديث أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر كانوا يمشون أمام الجنّازة
- ٥٥٣ - حديث «أم عطية رضي الله عنها قالت: نهينا عن اتباع الجنّائز...»
- ٥٥٤ - خلاف العلماء في حكم اتباع النساء الجنّائز
- ٥٥٥ - حديث «إذا رأيتُم الجنّازة فقوموا...»
- جمهور العلماء من المذاهب الأربعة وغيرهم يرون عدم استحباب القيام للجنّازة وأنه منسوخ
- ٥٥٥ - حديث في كيفية إدخال الميت إلى القبر
- ٥٥٦ - خلاف العلماء في أفضل صفات إدخال الميت إلى القبر
- ٥٥٧ - حديث «إذا وضعتم موتاكم في القبر فقولوا: بسم الله»
- ٥٥٨ - حديث «كسر عظم الميت ككسره حياً»
- ٥٦٠ - حرمة كسر عظم الميت
- ٥٦٠ - كراهة المشي فوق القبور
- ٥٦١ - قرار هيئة كبار العلماء في مسألة استخدام أعضاء الميت للتشريح الطبي
- ٥٦١ - قرار هيئة كبار العلماء في مسألة حكم نقل أعضاء الإنسان
- قرار مجلس المجمع الفقهي برابطة العالم الإسلامي في شأن موضوع تشريح جثث الموتى
- ٥٦٣ - حديث سعد رضي الله عنه قال: «ألحدوا لي لحداً...»
- ٥٦٦ - السنة في القبور اللحد
- ٥٦٦ - استحباب رفع القبر قدر شبر، وتعليمه ليزار وليحترم
- ٥٦٧ - حديث «نهى ﷺ أن يجصص القبر، وأن يقعد عليه...»
- ٥٦٨ - النهي عن البناء على القبور
- ٥٦٩ - قرار هيئة كبار العلماء في منع تشجير وإنارة المقابر
- ٥٧٠ - حديث أنه ﷺ صلى على عثمان بن مظعون، وأتى القبر فحشى عليه...»
- ٥٧١ - حديث «استغفروا لأخيكُم، واسألوا له التثبيت...»
- ٥٧٢ - حديث تلقين الميت بعد دفنه

- ٥٧٣ استحباب الدعاء للميت عند قبره
- ٥٧٥ حديث «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها»
- ٥٧٥ حديث «أنه ﷺ لعن زائرات القبور»
- ٥٧٦ حالات زائر القبور
- ٥٧٧ زيارة القبور تذكر الآخرة ..
- ٥٨٠ خلاف العلماء في جواز زيارة النساء للقبور
- ٥٨٠ فائدة: أن الروح تبقى بعد فناء الجسم
- ٥٨٠ فائدة: أن الميت يعلم بأحوال أهله، ويعلم زائره
- ٥٨١ حديث «لعن رسول الله ﷺ النائحة والمستمعة»
- ٥٨٢ حديث أنه ﷺ كانت عيناه تدمعان حين دفن بنتاً له
- ٥٨٣ تحريم النياحة، والاستماع لها
- ٥٨٣ معنى حديث «الميت يعذب في قبره بما نيح عليه»
- ٥٨٤ جواز البكاء على الميت
- ٥٨٥ حكم ترك الزينة ونحوه لغير الزوجة المتوفى زوجها
- ٥٨٦ حديث «لا تدفنوا موتاكم بالليل ...»
- ٥٨٧ خلاف العلماء في حكم الدفن ليلاً
- ٥٨٧ حديث «اصنعوا لآل جعفر طعاماً فقد أتاهم ما يشغلهم»
- ٥٨٨ سنة إرسال الطعام إلى أهل الميت
- ٥٩٠ بعض الفوائد المتعلقة بالجنائز، وصنع الطعام
- ٥٩٠ حديث فيما كان يقوله ﷺ إذا خرج إلى المقابر
- ٥٩١ استحباب زيارة القبور
- ٥٩٢ معنى الاستثناء في قوله ﷺ «وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»
- ٥٩٣ فوائد تتعلق بالتعزية، وبالصبر عند المصيبة وغير ذلك
- ٥٩٥ فهرس موضوعات الجزء الثاني

السلسلة الزهبيّة للبحوث العلميّة ٣

توضيح الأحكام

من

بلوغ المرام

تأليف
راجي عفوريّه

عبد الهنّين عبد الرحمن البسام
غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

هيئة الدعاثة الاسلاميّة
جدة

دار القبلة للثقافة الاسلاميّة
جدة

دار القبلة للثقافة الإسلامية .

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب : ١٠٩٣٢ . الرمز : ٢١٤٤٢ -

ت : ٦٦٥٢٤٠٦ - ٦٦٥٩٩٥١ . فاكس : ٦٦٥٩٤٧٦ .

هيئة الإغاثة الإسلامية .

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب : ١٢٨٥ . الرمز : ٢١٤٣١ .

ت : ٦٥١٢٣٣٣ - ٦٥١٥٤١١ . فاكس : ٦٥١٨٤٩١ . تلکس :

٦٠٦٧٥٤ . إغاثة إس جي

تَوْضِيحُ الْأَحْكَامِ

مِنْ

تَبْلُغِ الْمُرَامِ

ج ٣

كتاب الزكاة

مقدمة

الزكاة لغة النماء والزيادة. وسمي المخرج زكاة لأنه يزيد المخرج منه وينميه.

قال ابن قتيبة: سميت بذلك لأنها تثمر المال وتنميه.

قال الشيخ تقي الدين: لفظ الزكاة في اللغة يدل على النمو، فيقال زكى إذا نما فسميت زكاة للمعنى اللغوي وسميت صدقة لأنها دليل لصحة إيمان مؤديها وتصديقه.

وشرعاً: حق واجب في مال خاص لطائفة مخصوصة في وقت مخصوص.

وتجب الزكاة في خمسة أشياء من المال هي: سائمة بهيمة الأنعام - والخارج من الأرض - والعسل - والأثمان - وعروض التجارة. وفرضت في السنة الثانية من الهجرة.

وشرعت طهارة للمال، وطهارة للنفس، وعبودية للرب وإحساناً إلى الخلق.

والزكاة أحد أركان الإسلام ومبانيه العظام كما تظاهرت دلائل الكتاب والسنة وقرنها الله تعالى بالصلاة في كتابه في اثنين وثمانين موضعاً.

وأجمع المسلمون على أنها ركن من أركان الإسلام ومستند الإجماع نصوص الكتاب والسنة، ومن جحد وجوبها كفر ومن منعها فسق وقد قاتل

الصحابة مانعي الزكاة واستحلوا دماءهم وأموالهم لأنهم منعوا شعيرة كبيرة من شعائر الإسلام.

وهي من محاسن الإسلام الذي جاء بالمساواة والتراحم والتعاطف والتعاون وقطع دابر كل شريهدد الفضيلة والأمن والرخاء وغير ذلك من مقومات الحياة السعيدة في الدنيا والنعيم المقيم في الآخرة، فقد جعلها الله طهرة لصاحبها من رذيلة البخل وتنمية حسية ومعنوية ومساواة بين خلقه وإعانة من الأغنياء لإخوانهم الفقراء وجمعاً للكلمة حينما يجود الأغنياء على الفقراء بنصيب من أموالهم. وبمثل هذه الفريضة الكريمة الرشيدة يعلم أن الإسلام دين التكافل الاجتماعي يكفل للفقير العاجز عن العيش وأنه دين الحرية الذي أعطى الغني حرية التملك مقابل كده وسعيه وفرض عليه الزكاة مساواة لإخوانه المعوزين فهو الدين الوسط فلا شيوعية مؤمنة حارمة ولا رأسمالية ممسكة محتكرة شاحنة، وقد حذر الله تبارك وتعالى من منع الزكاة وتوعد عليها بالعقوبة العاجلة والآجلة. وبالله التوفيق.

* * *

٤٩٢ - عن ابن عباس رضي الله عنهما «أن النبي ﷺ بعث معاذاً

إلى اليمن - فذكر الحديث - وفيه : أن الله قد افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم» متفق عليه، واللفظ للبخاري.

المفردات :

بعث معاذاً إلى اليمن : أي أرسله قاضياً أو والياً عليها قيل في السنة العاشرة ولم يزل هناك حتى قدم في خلافة أبي بكر رضي الله عنهما.

افترض : يعني أوجب عليهم فإن الواجب يراد به الفرض لأن المراد بالوجوب الثبوت والتحقق.

صدقة : مشتقة من الصدق فهي تدل على صدق إيمان المزكي لأن المال محبوب إلى النفوس ولا يخرج منه إلا صدق الإيمان فهو دليل على إيمان باذله.

وأطلق لفظ الصدقة على الزكاة كما في قوله تعالى : ﴿إنما الصدقات﴾ والمراد بها الزكاة.

تؤخذ : مبني للمجهول والجملة محلها النصب صفة للصدقة.

ترد : مبني للمجهول معطوف على تؤخذ.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - معاذ بن جبل الأنصاري من علماء الصحابة رضي الله عنه بعثه النبي ﷺ إلى اليمن سنة عشر، فقال له ﷺ إنك تقدم على قوم أهل كتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم فإن هم أطاعوا لذلك فأياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب . متفق عليه .

٢ - هذه من تعاليم النبي ﷺ للدعاة الذين يبعثهم في أطراف الأرض لينشروا دين الله تعالى ويبشوا دعوته ويعلموا الناس ما يخرجون به من ظلام الجهل والكفر إلى نور العلم والإيمان .

٣ - اختار للدعوة العلماء الفضلاء ثم زودهم بالعلوم الجليلة والنصائح الثمينة وأمرهم أن يدعوا الناس بالأهم من أمور الدين .

٤ - أول ما دعاهم إلى توحيد الله تعالى والإيمان برسالة محمد ﷺ لأن هذا أصل الدين وأساسه الذي لا يقبل الله من عبد عبادة إلا بعد تحقيقه .

٥ - ثم تأتي الصلوات الخمس المكتوبات فهي أعظم فريضة بعد الشهادتين ثم تأتي فريضة الزكاة التي يأتي ذكرها مع الصلاة في كل موضع من الكتاب العزيز والسنة المطهرة .

٦ - ثم أخبره عن مصرف الزكاة وأنها تؤخذ من الأغنياء فتعطى الفقراء مواساة وعدلاً بينهم في مال الله الذي آتاهم .

٧ - قوله : « صدقة في أموالهم » يدل على أمرين :
الأول : أن الزكاة تجب في المال لا في الذمة وهذا مأخذ وجوبها في أموال غير المكلفين من الصغار والمجانين .

لكن العلماء مع هذا قالوا إن لها تعلقاً بالذمة فلو تلفت بعد وجوبها لم تسقط ولو أخرجت من غير عين المال ولكن من نوعه أجزأت .

الثاني : يدل الحديث على وجوب الزكاة في عموم الأموال ومطلق في كثيره وقليله ومجمل في قدر مما يخرج منه لكن جاءت النصوص الآخر فخصصت عمومها وقيدت مطلقه وبينت مجمله .

٨ - ثم حذره من أن يستغل نفوذه وسلطته فيظلم أصحاب الأموال فقال : «أحذرك أن تأخذ للزكاة كرائم الأموال وجيدها فإنه لا يجب عليهم إلا النوع الوسط الذي لا ظلم فيه على الغني ولا هضم في حق الفقير» .

٩ - ثم بين له أن دعاء المظلوم مستجاب لأن الله تعالى ينتصر للمظلوم وينتقم له من ظالمه .

١٠ - وقد زود بنصيحة غالية وهي إخباره بأنه يقدم على أناس علماء أهل كتاب فليتخذ العدة بالعلم الواسع حتى إذا ألقوا عليه المسائل والشبه وجادلوه يقابلهم بعلم صحيح وأدلة مقنعة وحجة ظاهرة .
أما الجاهل الذي لا يعرف دفع الشبه ورد الباطل فإنه يكون نقصاً على دينه وحجة عليه لا له .

١١ - وبمثل هذا التوجيه الحكيم ينبغي للمستولين أن يوجهوا الدعاة ويزودوهم بالعلم النافع والتوجيه الحسن ليعطوا عن الإسلام صورة حسنة وسمعة طيبة والله ولي التوفيق .

١٢ - هذا الحديث لم يذكر فيه من أركان الإسلام الخمسة إلا ثلاثة مع أنها مفروضة وقت بعث معاذ .

وأحسن جواب هو أن النبي ﷺ أراد من معاذ أن يتدرجهم في تعاليم الإسلام ويأخذهم بها شيئاً فشيئاً ، فالثلاثة المذكورة حان وقتها وقت

بعثه إليهم، والإثنان الباقيان لم يأت وقت أدائهما فإن النبي ﷺ
بعث معاذاً في ربيع الآخر من سنة عشر كما جاء في فتح الباري عن ابن
مسعود.

١٣ - مشروعية بعث السعاة لقبض الزكاة وأن الذمة تبرأ بدفعها للإمام أو
سعاته.

١٤ - إن الزكاة مواساة بين الأغنياء والفقراء، فهي تؤخذ من هؤلاء لهؤلاء
على سبيل العدل.

١٥ - جواز صرف الزكاة لصنف واحد من الأصناف الثمانية من أهل الزكاة
لقوله - على فقرائهم - .

١٦ - استدل بالحديث بعض العلماء على عدم جواز نقل الزكاة من البلد الذي
هي فيه الزكاة إلى بلد آخر قصراً لقوله (في فقرائهم) على فقراء البلد
الذي بعث إليه.

والصحيح جواز نقلها للمصلحة كأن يكون للمزكي أقارب في بلد غير بلد
الزكاة أو تكون الحاجة في البلد الآخر أشد.

وكان ﷺ يبعث السعاة لقبض الزكاة فيأتون بها إلى المدينة فتفرق فيها
وهي إحدى الروايتين عن الإمام أحمد والمشهور من مذهبه أنه لا يجوز
نقلها.

وسيأتي للبحث تكملة إن شاء الله تعالى .

١٧ - إن الداعية والواعظ يتدرج في دعوته من أهم الأمور إلى التي دونها
وكذلك جاء التشريع من الله تعالى على لسان رسوله ﷺ حتى تمت
الدعوة وكمل الدين .

١٨ - إنه لا يجب من الصلاة إلا الصلوات الخمس أما الوتر وغيره فلا يجب .

فوائد:

الأولى: الزكاة لوجوبها شروط أهمها:

- ١ - الإسلام فلا تؤخذ من كافر ولو خوطب بها وعذب على تركها.
- ٢ - ملك النصاب: ويأتي بيانه إن شاء الله تعالى.
- ٣ - مضي الحول وحول الخارج من الأرض حصوله.

الثانية: الدين يمنع وجوب الزكاة في الأموال الباطنة وهي التي لا ترى وإنما هي مخفية في الصناديق والأحراز رواية واحدة في مذهب الإمام أحمد، فيسقط من المال بقدر الدين فكأنه غير مالك له ثم يزكي ما بقي إن بلغ نصاباً، وأما الأموال الظاهرة وهي السائمة والخارج من الأرض فهي ظاهرة ترى أمام العيون، فالصحيح أن الدين لا يمنع وجوب الزكاة لأن النبي ﷺ بعث الساعة إلى أصحابها ولم يستفصل.

الثالثة: المشهور من مذهب الإمام أحمد أن من له دين زكاه إذا قبضه مطلقاً سواء أكان عند مليء باذل أو عند معسر أو مماطل ومثله المغضوب والمسروق والضال.

والرواية الأخرى أن الدين لا تجب فيه الزكاة إلا إذا كان عند مليء باذل، وأما الدين على المعسر أو المماطل أو المغضوب أو المسروق أو الضال ونحوها فلا زكاة فيه فإذا قبضه ابتداءً به عاماً جديداً.

وهو مذهب الأئمة الثلاثة قال الشيخ هو أقرب الأقوال واختاره طائفة من أصحاب أحمد وقدمه في الفروع واختاره شيخنا عبد الرحمن السعدي وكثير من المحققين لأن المال الذي لا يقدر عليه لا زكاة فيه فالزكاة مواساة فلا يكلف بها المسلم مما ليس عنده.

الرابعة: لا تجب الزكاة في الوقف الذي على غير معين وإنما هو على الجهات العامة كالمساجد والربط والمساكين.

وإنما تجب في الوقف على معينين كأولاده إذا بلغت حصة كل واحد منهم نصيباً.

الخامسة: اختلف العلماء متى فرضت الزكاة وأرجح الأقوال أنها فرضت تدريجياً على ثلاث مراحل:

١ - الوجوب على الإطلاق بلا تحديد ولا تفصيل وإنما أمر بالإعطاء، والإطعام والإحسان، وهذا قبل الهجرة.

قال تعالى في السور المكية الأولى: ﴿وفي أموالهم حق للسائل والمحروم﴾.

وقال في فصلت: ﴿الذين لا يؤتون الزكاة﴾ وقال في المدثر: ﴿ولم نك نطعم المسكين﴾.

٢ - في السنة الثانية من الهجرة بينت أحكام الزكاة التفصيلية على أنواع الأموال المزكاة وقدر النصاب وقدر المخرج منه.

٣ - وفي السنة التاسعة من الهجرة لما دخل الناس في دين الله أفواجاً وتوسعت دائرة الإسلام بعث النبي ﷺ الساعة والجبابة إلى الأطراف لجبايتها.

السادسة: قرار المجمع الفقهي في الرابطة ونصه:

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم.

أما بعد:

فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي في دورته الحادية عشرة المنعقدة بمكة المكرمة في الفترة من يوم الأحد ١٣ رجب ١٤٠٩ هـ الموافق ١٩ فبراير ١٩٨٩ م إلى يوم الأحد ٢٠ رجب ١٤٠٩ هـ ٢٦ فبراير ١٩٨٩ م قد نظر في موضوع زكاة أجور العقار وبعد المناقشة وتداول الرأي قرر بالأكثرية ما يلي:

أولاً: العقار المعد للسكنى هو من أموال القنية فلا تجب فيه الزكاة إطلاقاً لا في رقبته ولا في قدر أجرته.

ثانياً: العقار المعد للتجارة هو من عروض التجارة فتجب الزكاة في رقبته وتقدر قيمته عند مضي الحول عليه.

ثالثاً: العقار المعد للإيجار تجب الزكاة في أجرته فقط دون رقبته.

رابعاً: قدر زكاة رقبة العقار إن كان للتجارة وقدر زكاة غلته إن كان للإجارة هو ربع العشر إلحاقاً له بالنقدين.

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً
والحمد لله رب العالمين.

* * *

٤٩٣ - وعن أنس رضي الله عنه أن أبا بكر الصديق كتب له : « هذه

فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله ﷺ على المسلمين ، والتي أمر الله

بها رسوله : في كل أربع وعشرين من الإبل فما دونها الغنم ، في كل

خمس شاة ، فإذا بلغت خمساً وعشرين إلى خمس وثلاثين : ففيها بنت

مخاض أنثى فإن لم تكن فابن لبون ذكر ، فإذا بلغت ستاً وثلاثين إلى

خمس وأربعين : ففيها بنت لبون أنثى ، فإذا بلغت ستاً وأربعين إلى ستين

ففيها حقة طروقة الجمل ، فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمس وسبعين

ففيها جذعة ، فإذا بلغت ستاً وسبعين إلى تسعين ففيها بنتا لبون ، فإذا

بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل ،

فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين

حقة ومن لم يكن معه إلا أربع من الإبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها، وفي صدقة الغنم في سائمتها إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة شاة شاة، فإذا زادت على عشرين ومائة إلى مائتين ففيها شاتان، فإذا زادت على مائتين إلى ثلاثمائة ففيها ثلاث شياه، فإذا زادت على ثلاثمائة ففي كل مائة شاة، فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة عن أربعين شاة شاة واحدة فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها، ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة، وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية، ولا يخرج في الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا تيس إلا أن يشاء المصدق. وفي الرقة في مائتي درهم ربع العشر فإن لم تكن إلا تسعين ومائة فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها، ومن بلغت عنده من الإبل صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فإنها تقبل منه ويجعل معها شاتين إن استيسرتا له أو عشرين درهماً، ومن بلغت عنده صدقة الحقة وعنده الجذعة فإنها تقبل منه الجذعة ويعطيه المصدق عشرين درهماً أو شاتين» رواه البخاري.

المفردات:

فريضة: وزن فضيلة بمعنى مفعولة والفريضة ما أوجبه الله وفرضه على عباده من أحكام والمراد هنا فريضة الزكاة.

بنت مخاض: بفتحيتين آخره ضاد معجمة والمخاض بفتح الميم وكسرهما وجع الولادة فالمخاض هي الحامل التي دنت ولادتها. وبنت المخاض هي

التي أتمت السنة الأولى ودخلت في الثانية سميت بذلك لأن أمها غالباً قد حملت.

ابن لبون: بفتح اللام وضم الباء الموحدة وهو ما أتم ستين سمي بذلك لأن أمه غالباً ذات لبن بعد وضع حملها.

حقنة: بكسر الحاء المهملة وتشديد القاف وهي ما استكملت السنة الثالثة ودخلت في الرابعة سميت بذلك لاستحقاقها أن يحمل عليها ويركبها الفحل.

طروقة الجمل: بفتح الطاء وزن مفعولة أي مطروقة الجمل وأصل الطرق أن يأتي الرجل أهله ليلاً والمراد أن من شأن التي في هذه السن أن تقبل طرق الفحل وإن لم يحصل ذلك.

جذعة: بفتح الجيم والذال المعجمة وهي التي أتمت السنة الرابعة ودخلت في الخامسة سميت بذلك لإسقاطها سنّها فتجذع عنده.

وقال بعض علماء اللغة: الإجذاع زمن وليس بسن فالنفاق تجذع لسنة والضأن لسنة أشهر.

الغنم: بفتحيتين قال ابن جني في المخصص: جمع لا واحد له من لفظه وجمع الغنم أغنام وغنوم؛ وقال في الصحاح: موضوع للجنس يقع على الذكر والأنثى وعليهما جميعاً.

سائمة الرجل: سامت تسوم أي ترعى فالسائمة هي التي ترعى في المباح الحول أو أكثر فالسوم هو إرسال الماشية في الأرض ترعى فيها وجمع السائمة سوائم.

مجتمع: بضم الميم الثابتة.

متفرق: بتقديم التاء على الفاء وتشديد الراء في رواية بتقديم الفاء من الافتراق.

خشية الصدقة: الخشية الخوف وأكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه ولذا خص بها العلماء في قوله: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ وهنا المتصدق يعلم ما سترتب على تفريق السائمة وجمعها.

خليطين: الخليطان هما الشريكان في السائمة خاصة والخلطة بضم الخاء هي اجتماع الماشية السائمة حولاً كاملاً في المراح مكان المبيت والمسرح ومكان الحلب والفحل والمرعى وهي إما شركة أوصاف بأن يتميز شريك عن شريكه بصفة أو صفات أو شركة أعيان بأن يملكا نصاباً من الماشية مشاعاً.

يتراجعان بالسوية: بتشديد الياء أي بالمساواة ومعنى التراجع أن المصدق إذا أخذ صدقة الخليطين من مال أحدهما فإنه يأخذ من صاحبه القدر الذي كان قد وجب عليه.

هرمة: بفتح الهاء وكسر الراء وهي المسنة التي سقطت أسنانها من الكبر. ذات عور: بفتح العين المهملة وضمها وهي عوراء العين والمريضة البين مرضها وقيل بالفتح العيب وبالضم عوراء العين.

تيس: هو الذكر من الماعز لنتنه وفساد لحمه هذا إذا كان رديئاً أما إذا كان طيباً فهو فحل لا يجوز أخذه إلا إذا شاء باذل الصدقة.

الركة: بكسر الراء المهملة المخففة وفتح القاف المخففة آخرها تاء مربوطة هي الفضة الخالصة.

قال في المصباح: الورق النقرة المضروبة والركة مثلها.

المصدق: أصله المتصدق أدغمت التاء ثم قلبت التاء صاداً فأدغمت والمراد به مالك المال المزكى.

درهماً: قطعة من فضة مضروبة للمعاملة جمعها دراهم والدرهم الإسلامي وزنه ٢,٩٧٥ غراماً).

* * *

٤٩٤ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه «أن النبي ﷺ بعثه إلى

اليمن فأمره أن يأخذ من كل ثلاثين بقرة تبيعاً أو تبعية. ومن كل أربعين مسنة، ومن كل حالم ديناراً أو عدله، معافرياً) رواه الخمسة، واللفظ لأحمد، وحسنه الترمذي وأشار إلى اختلاف في وصله، وصححه ابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي والدارمي وابن أبي شيبة وابن الجارود والحاكم والبيهقي من طريق بهز به. وقال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي. وبهز بن حكيم بن معاوية بن حميدة القشيري البصري وثقه ابن المديني ويحيى القطان والنسائي.

وقال أبو زرعة: صالح، وقال ابن عدي: لم أر له حديثاً منكراً ولم أر أحداً من الثقات يختلف في الرواية عنه واحتج به أحمد وإسحاق.

المفردات:

بقرة: البقر اسم جنس والبقرة تقع على الذكر والأنثى وإنما دخلته الهاء على أنه واحد من جنس والجمع بقرات.

وقال علماء الأحياء: البقر جنس من فصيلة البقرات يشمل الثور والجاموس ويطلق على الذكر والأنثى ومنه المستأنس ومنه الوحشي.

تبيعاً: بفتح التاء وكسر الباء الموحدة بعده ياء ثم عين مهملة هو الذي أتم الحول الأول ودخل في الثاني والأنثى تبعية سمي تبعياً لأنه لا يزال يتبع أمه.

مسنة : بضم الميم وكسر السين المهملة ثم نون مشددة وهي التي أتمت السنة الثانية ودخلت في الثالثة .

حالم : اسم فاعل أي محتلم وهو الذي قد بلغ سن الاحتلام والاحتلام هو إنزال المنى ولو لم ينزله .

عدله : بفتح العين المهملة وسكون الدال المهملة أي قيمته ومقداره من غير النقد .

معافياً : بفتح الميم والعين وكسر الفاء والراء نسبة إلى معافر وزن مساجد وهو حي من همدان في اليمن تنسب إليهم الثياب المعافرية وهي برد معروفة عندهم .

ما يؤخذ من الحديثين : (٤٩٣ و ٤٩٤) :

١ - هذا الحديث كتبه النبي ﷺ ولكنه لم يخرججه إلى العمال حتى توفي فلما ولي أبو بكر الخلافة أخرجه مختوماً بختم النبي ﷺ (محمد رسول الله) ولما وجه أبو بكر أنس بن مالك عاملاً على صدقات البحرين أعطاه هذا الكتاب الذي بين به رسول الله ﷺ فروض الصدقة التي فرضت على المسلمين .

قال الإمام أحمد : «لا أعلم في الصدقة أحسن منه» .

وقال ابن حزم : «هكذا كتاب في نهاية الصحة عمل به الصديق بحضرة العلماء من الصحابة ولم يعلم أنه خالفه أحد» .

وقد رواه الإمام البخاري في صحيحه وفرقه في عشرة مواضع من (أبواب زكاة الماشية) بسند واحد . وهو أصل عظيم يعتمد عليه .

وقال ابن عبد البر : «إنه أشبه بالمتواتر لتلقي الناس له بالقبول» .

قوله «فرض رسول الله» معناه : أوجد وقدر فهذا فرضها في السنة مع فرضها في القرآن . وهذا تقدير أنصبتها .

٢ - في الحديثين وجوب الزكاة في سائمة بهيمة الأنعام وهي الإبل والبقر والغنم.

٣ - فيه بيان فروض زكاة السائمة وأن الإبل ابتداء نصابها من خمس، وأما الغنم فابتداء نصابها من أربعين. وهذا - والله أعلم راجع إلى العدل والمواساة في الزكاة ذلك أن الإبل لما كانت غالية صار نصابها قليلاً، وأما الغنم فإنها رخيصة فصار نصابها كثيراً وهذا فيه مراعاة في حق الغني وحق الفقير.

٤ - وفيه أنه لا بد في وجوب زكاة بهيمة الأنعام من السوم وهو الرعي في المباح الحول أو أكثره. وأن تتخذ للدر والنسل فإن لم ترع المباح أورعته ولكنها معدة للعمل فلا زكاة فيها.

٥ - أنصبة الإبل والبقر والغنم مبينة في نص الحديثين كما بين ما فيها من وقص - وهو ما بين الفريضتين.

٦ - أول نصاب الإبل خمس واستقرار النصاب فيها إذا زادت على عشرين ومائة فحينئذ تكون في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة.

٧ - أول نصاب الغنم أربعون وقد أجمع العلماء على هذا، واستقرت فريضتها إذا زادت على ثلاثمائة فحينئذ يكون في كل مائة شاة شاة وهذا مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم.

٨ - الأصل في زكاة البقر والسنة والإجماع، وأما نصابها فقال شيخ الإسلام: قد ثبت عن معاذ أن النبي ﷺ لما بعثه إلى اليمن أمره أن يأخذ صدقة البقر من ثلاثين تبيعاً ومن أربعين مسنة. وحكى أبو عبيد والموفق وغيرهما: الإجماع عليه.

٩ - قال شيخ الإسلام: إنما لم يذكر زكاة البقر في كتاب أبي بكر والكتاب الذي عند آل عمر لقلة البقر في الحجاز فلما بعث معاذاً إلى اليمن ذكر له

حكم البقر لوجودها عندهم . مع أن وجوب الزكاة في البقر مجمع عليه .
قال ابن عبد البر: الإخلال بين العلماء أن السنة في زكاة البقر على ما في
حديث معاذ وأنه النصاب المجمع عليه .

١٠ - قال في الروض وحاشيته : وإن كان النصاب نوعين ضائناً ومعزاً أخذت
الفريضة من أحدهما على قدر قيمة المالكين بلا خلاف بين العلماء . قال
الشيخ تقي الدين : لا نعلم خلافاً في ضم أنواع الجنس بعضها إلى
بعض .

١١ - قوله : «وفي الرقة في مائتي درهم ربع العشر فإن لم يكن إلا تسعين ومائة
فليس فيها صدقة» .

قال ابن عبد البر: فيه إيجاب الصدقة في هذا المقدار ونفيها عما دونه .
وقال شيخ الإسلام: هو نفي عن العفو فيما دونها وإيجاب لها فيما فوقها
وعليه أكثر العلماء ، وذكره مذهب الأئمة الثلاثة .

١٢ - قال في الروض وغيره : والاعتبار بالدرهم الإسلامي واختار الشيخ
وغيره ، أنه لا حد للدرهم والدينار ، فنصاب الأثمان هو المتعارف في
كل زمن من خالص ومشوب وصغير وكبير ولا قاعدة في ذلك .
قال في الفروع: ومعناه أن الشارع والخلفاء الراشدين رتبوا على الدراهم
أحكاماً فمحال أن ينصرف كلامهم إلى غير موجود ببلادهم أو زمنهم
لأنهم لا يعرفونها .

١٣ - قال الشيخ وغيره : دل الكتاب والسنة على وجوب الزكاة في الذهب ،
وحكى الإجماع غير واحد .

١٤ - قال في الروض وحاشيته : يجب في الذهب إذا بلغ عشرين مثقالاً باتفاق
الأئمة الأربعة لما روى ابن ماجه من حديث عائشة وابن عمر مرفوعاً :
«أنه كان يأخذ من كل عشرين مثقالاً نصف مثقال» .

قال النووي: المعول فيه على الإجماع وليس في الأحاديث الصحيحة تحديد ولكن جميع من يعتد به في الإجماع على ذلك.
قال الشيخ: ما دون العشرين فلا زكاة فيه بالإجماع.

١٥ - قوله: «ولا يخرج في الصدقة هرمة...» دليل على أنه ينبغي للإمام أن يزود الجبابة والسعاة بمعلومات شرعية أو يرسل معهم بعض طلبة العلم ليفقهوهم في أحكام الزكاة لتكون أعمالهم على بصيرة.

١٦ - الجبران في زكاة الإبل بأن يدفع صاحب المال عشرين درهماً إذا وجب عليه جذعة وليست عنده فدفع عنها حقة أو يدفع جذعة والواجب عليه حقة ويأخذ من الساعي عشرين درهماً يدل هذا على جواز دفع القيمة في الزكاة عند الحاجة إلى ذلك وهو أعدل الأقوال الثلاثة واختاره تقي الدين.

١٧ - قوله: «ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة» فيه دليل على تحريم الحيل التي منها إسقاط واجب من الخلطة أو فيها فعل محرم قال ﷺ: «قاتل الله اليهود إن الله لما حرم عليهم شحومها جملوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه».

وقال الإمام أحمد: لا يجوز شيء من الحيل لإبطال حق مسلم.
وقال ابن القيم: من له معرفة بالآثار وأصول الفقه ومسائله لم يشك في تحريم الحيل وإبطالها ومنافاتها للدين وهذا الحديث نص في تحريم الحيلة المفضية إلى إسقاط الزكاة أو تنقيصها بسبب الجمع والتفريق.

١٨ - وفيه أنه ليس فيما بين الفريضتين شيء لأن ما بينهما يسمى (وقصاً) وهو معفو عنه ولا يكون الوقص إلا في بهيمة الأنعام أما ما عداها من الأثمان والعروض والخارج من الأرض فما زاد فهو بحسابه من الزكاة.

١٩ - وفيه أنه لا يجوز أن يخرج القيمة سواء أكان لحاجة أو مصلحة أو لا، وفيه خلاف.

قال شيخ الإسلام: «في إخراج القيمة ثلاثة أقوال:
الأول: الإجزاء بكل حال وهو مذهب أبي حنيفة.
الثاني: عدم الإجزاء مطلقاً عند الحاجة وعدمها وهو مذهب مالك
والشافعي.

الثالث: الإجزاء عند الحاجة وهذا المنصوص عن أحمد صريحاً.
وهو عدل الأقوال.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ:
«ولا يجوز إخراج القيمة في سائمة أو غيرها عند الأئمة الثلاثة مالك
والشافعي وأحمد».

لما رواه أبو داود: خذ الحب من الحب والإبل من الإبل والبقر من البقر
والغنم من الغنم.

٢٠ - وفيه أن الساعي يأخذ الزكاة من الوسط فلا يأخذ من أطيب المال فيظلم
المزكي ولا يأخذ الرديء فيظلم المستحقين إلا أن يشاء صاحب المال
أن يدفع من الجيد فذاك إليه.

٢١ - وفيه أنه لا يجوز أن يخرج مسنة ولا هرمة ولا معيبة إلا أن يكون النصاب
كله هكذا لأن هذا لا يجزىء في الزكاة وفيه ظلم لمستحقي الزكاة.

٢٢ - وفيه أنه لا يخرج تيس ولا طروقة الفحل ولا الحامل ولا الأكلة إلا أن
يشاء صاحب المال.

٢٣ - ولا يجزىء إخراج ذكر في الزكاة إلا في ثلاث مسائل:

الأولى: في زكاة البقر فإنه يجزىء التبيع عن التبعة لورود النص فيه
ويجزىء المسن عنه لأنه خير منه.

الثانية: ابن اللبون والحق والجذع وما فوقه فإنه يجزىء عن بنت مخاض
عند عدمها.

الثالثة: أن يكون النصاب من الإبل أو البقر أو الغنم كله ذكوراً فإنه

يجزىء لأن الزكاة مبنية على الموساة فلا يكلفها المخرج من غير ماله .

٢٤ - وفيه إثبات الخلطة في المواشي دون غيرها من الأموال وأن لها تأثيراً في الزكاة إيجاباً وإسقاطاً وتغليظاً وتخفيفاً لأنها تجعل الأموال كالمال الواحد .

٢٥ - فإذا اختلط شخصان أو أكثر من أهل الزكاة في نصاب من الماشية حولاً كاملاً فحكمهما في الزكاة حكم الشخص الواحد سواء أكانت خلطة أعيان بأن يملكا نصاباً مشاعاً بإرث أو شراء أو غيرهما أو خلطة أوصاف بأن يكون كل منهما له عين ماله ولكنه متميز بصفة أو بصفات عن مال خليطه .

٢٦ - ويشترط في تأثير خلطة أوصاف اشتراكهما في مراح وهو المبيت ومسرح وهو مكان اجتماعهما للذهاب إلى المرعى ومرعى في زمانه ومكانه ومشرب وهو مكان الشرب ومحلب وهو موضع حلب وفحل وهو عدم اختصاصه في طرقة أحد المالكين إن اتحد النوع كالضأن والمعز ولا يضر إن اختلف النوع لاختلاف النوعين ولا تعتبر النية في الخلطة في كلا الخليطين الأوصاف والأعيان .

٢٧ - ويحرم جمع بين المال أو التفريق بينهما إذا قصد بذلك الفرار من الزكاة لقوله ﷺ : «ولا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة» .

٢٨ - والخلطة تصير المالكين فأكثر كالمال الواحد إن كانا نصاباً وكان الخليطان من أهل وجوبها سواء أكانت خلطة أعيان أو أوصاف وما وجب عليهما فإنه على قدر ماليهما فلو كان لإنسان شاة واحدة ولآخر تسعة وثلاثون فعليهما شاة واحدة على حسب ملكهما ويتراجعان بينهما بالسوية .

٢٩ - أما الرقة وهي الفضة الخالصة فنصابها مئتا درهم ويخرج منها ربع العشر إذا تم حولها .

٣٠ - أما الذمي فلا تؤخذ منه الزكاة لأن الزكاة لا تصح منه قبل إسلامه ولكن تؤخذ منه الجزية فتؤخذ من الرجال البالغين دينار أو مقداره من غير النقد كالثياب.

فائدتان :

الأولى : قال النووي : مدار أنصبة زكاة الماشية على حديث أنس عن أبي بكر وحديث ابن عمر . وقال ابن عبد البر عن حديث عمرو بن حزم : أنه أشبه بالمتواتر لتلقي الناس له بالقبول . فهذه الكتب الثلاثة كتاب أبي بكر وكتاب عمر وكتاب عمرو بن حزام أصول من أصول الإسلام عليها المعتمد عند المسلمين .

الثانية : قال شيخ الإسلام : الإمام أحمد وأهل الحديث متبعون لسنة النبي ﷺ في الزكاة فقد أخذوا بأحسن الأقوال الثلاثة فأخذوا في أوقاص الإبل بكتاب أبي بكر لأنه آخر الأمرين من رسول الله ﷺ وفي المعشرات توسطوا بين أهل الحجاز وأهل العراق فأهل الحجاز لا يوجبون العشر في الثمار إلا في التمر والزبيب وفي الحب فيما يقتات وأهل العراق يوجبونها في كل ما أخرجت الأرض . وأما أحمد والمحدثون فيوافقون أهل الحجاز بالنصاب لصحته ويخالفونهم في الحبوب والثمار فيوجبونها في حب وثمر يدخر .

* * *

٤٩٥ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم

قال : قال رسول الله ﷺ : «تؤخذ صدقات المسلمين على مياهم» ،
رواه أحمد .

ولأبي داود «لا تؤخذ صدقاتهم إلا في دورهم» .

درجة الحديث:

الحديث حسن بغيره.

قال في التلخيص: رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث عاصم بن صخرة عن علي وفيه يزيد بن سنان وهو ضعيف ورواه ابن ماجه من حديث الحارث الأعور عن علي، قال البخاري كلاهما صحيح، وقال الدارقطني الصواب وقفه على علي رضي الله عنه زاد في التلخيص بقوله ولا بأس بإسناده والآثار تعضده، وقال النووي هو حديث صحيح أو حسن.

المفردات:

مياهم: المياه جمع ماء والمراد به مواردهم التي ينزلون عليها ويقطنون فيها بالصيف حينما تحتاج المواشي إلى الماء والشرب.

دورهم: منازلهم التي يسكنون فيها لثلا يتكلفون نقل زكاتهم إلى مقر الإمام.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه أن الزكاة لا تجب في المال إلا في السنة مرة واحدة ووجوبها على تمام حوله عند مالكة.

٢ - البادية أيام الشتاء وأيام الربيع منتشرة في البر والخلاء يتبعون مواقع المطر ومكان الحياء والخصب لرعي مواشيهم، فإذا جاء فصل الصيف نزلوا على الموارد والمياه واجتمعوا فيسهل أخذ الزكاة منهم فمن باب الرفق بعمال الزكاة ومن باب التقصي في تحصيل الزكاة من كل مسلم أمر ﷺ أن

تؤخذ منهم الزكاة على مياهم ومواردهم .

٣ - وفيه أن ولي أمر المسلمين هو الذي يبعث السعاة والجباة لقبض الزكاة وأنه لا يكلف صاحب المال أن يأتي بصدقته إلى بيت المال .

٤ - وفيه إحياء هذه الشعيرة العظيمة التي هي أحد أركان الإسلام ببعث العمال إليها وجبايتها ثم تفريقها على أصحابها من أهل الزكاة .

٥ - وفيه دليل على جواز نقل الزكاة من بلدها الذي فيه المال إلى بلد آخر لأن النبي ﷺ أمر بقبضها ولم يأمر بتوزيعها على فقراء المكان التي فيه الأموال المزكاة .

٦ - وفيه وجوب مراعاة الفرق بالرعية وعدم تكليفهم بما يشق عليهم من الأمور حتى فيما هو واجب عليهم أداؤه .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في جواز نقل الزكاة من البلد الذي في المال إلى بلد آخر . فذهب الشافعية والحنابلة إلى منع نقلها إلى ما تقصر فيه الصلاة وهو عندهم مرحلتان تقدران بنحو (٨٠ كيلو) .

ودليلهم حديث معاذ حين بعثه النبي ﷺ : « فأعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم . » فالفقراء هنا أهل البلد الذي فيه المال وفيه الأغنياء .

وذهب المالكية إلى المنع إلى مسافة القصر فأكثر إلا لمن هو أحوج إليها في بلد المال .

وتتفق المذاهب الثلاثة على جوازه فيما دون مسافة القصر لأن ما كان كذلك فهو في حكم الحاضر .

وزهدت الحنفية إلى كراهة النقل فقط ما لم يكن في نقلها مصلحة كأقارب.

وهذا القول هو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية فإنه يجيز نقلها لمصلحة شرعية.

ودليل المجيزين أن الفقراء في حديث معاذ ليس خاصاً بأهل تلك البلد وإنما هو عام لعموم الفقراء.

والدليل الثاني أن النبي ﷺ يبعث الجباة فيأتون بالصدقات من الأطراف البعيدة إلى المدينة حيث توزع على فقرائها.

وجمهور العلماء - حتى الذين لا يجيزون نقلها - يقولون لو نقلها أجزأت عنه وأدت الواجب.

حكى ذلك الإمام الموفق في كتابه - المغني - والله أعلم.

* * *

٤٩٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة» رواه البخاري. ولمسلم:

«ليس في العبد صدقة إلا صدقة الفطر».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على أن الزكاة لا تجب إلا في الأموال النامية أو المعدة للنماء. أما الأموال المعدة للقتية والاستعمال فلا زكاة فيها.

٢ - مثل الشارع الحكيم لأموال القينة التي لا زكاة فيها بالعبد المعد للخدمة والفرس المعد للركوب.

٣ - هذا دليل على مبدأ الزكاة وأنها إنما فرضت مواساة بين الأغنياء والفقراء وأنها لا تجب إلا في مال نام.

٤ - هذا الحديث أحد الأدلة على عدم وجوب الزكاة في الحلي المعد للاستعمال أو العارية لأنه داخل تحت هذا الضابط من ضوابط الزكاة.

٥ - قال شيخ الإسلام: الشارع عني ببيان ما تجب فيه الزكاة لأنه خارج عن الأصل فيحتاج إلى بيان وما لا تجب فيه لا يحتاج إلى بيان بأصل عدم الوجوب.

ففي الصحيحين: «ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة». قال النووي وغيره: هذا الحديث أصل في أن أموال القينة لا زكاة فيها وهو قول العلماء من السلف والخلف.

وقال الوزير: أجمعوا على أنه ليس في دور السكنى وثياب البذلة وأثاث المنزل ودواب الخدمة وعبيد الخدمة وسلاح الاستعمال زكاة لما في الصحيحين «ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة» قلت: هذه أمثلة لضابط الزكاة وهي أنها لا تجب إلا فيما أعد للنماء أما ما قطع عن النماء لاستعمال فلا تجب فيه.

٦ - أما زكاة الفطر فإنها تجب على العبد سواء أكان للخدمة أو للتجارة ويأتي إن شاء الله تعالى.

* * *

٤٩٧ - وعن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال :

قال رسول الله ﷺ : « في كل سائمة إبل في أربعين بنت لبون لا تفرق إبل عن حسابها من أعطاه مؤتجراً بها فله أجرها ، ومن منعها فإننا آخذوها وشطر ماله عزمة من عزمات ربنا ، لا يحل لآل محمد منها شيء » رواه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه الحاكم ، وعلق الشافعي القول به على ثبوته .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص الحبير : رواه أحمد وأبو داود والنسائي والحاكم والبيهقي من طريق بهز بن حكيم قال يحيى بن معين : إسناده صحيح إذا كان مَنْ دُون بهز ثقةً وبيّن ابن حجر من تكلم في بهز ، وأنه ليس بحجة ثم قال : وسئل عنه أحمد ، فقال : ما أدري ما وجهه ، فسئل عن إسناده فقال : صالح الإسناد ، وقال البيهقي : حديث منسوخ ، وتعبه النووي بعدم نسخه ، والجواب عن ذلك ما أجاب به إبراهيم الحربي ، فقال في لفظه وَهَم ، وإنما هو : فإننا آخذوها من شطر ماله . أي يجعل ماله شطرين ، فيتخير عليه المصدق . وينظر تمامه في التلخيص الحبير .

المفردات :

لا تفرق إبل من حسابها : يعني أن الخليطين لا يفرقان ماليهما خشية الصدقة إذا كانت الخلطة أحظ للفقراء .

مؤتجراً بها : أي قاصداً الأجر من الله تعالى بإعطاء زكاته .

شطر ماله : يفتح الشين المعجمة وسكون الطاء المهملة آخره راء مهملة هو النصف ويستعمل في الجزء والبعض منه ولعله المراد هنا .

عزمة : بفتح العين وسكون الزاء منصوب على المصدرية والناصب له فعل محذوف يدل عليه جملة «فإننا أخذوها» وهي بفتح العين المهملة وسكون الزاي ثم ميم مفتوحة ثم تاء التأنيث والمراد به العزيمة والجد في الأمر الواجب المتحتم .

آل محمد : هم بنو هاشم الذين منهم آل أبي طالب وآل العباس وآل الحارث وآل أبي لهب بنو عبد المطلب بن هاشم فأبو طالب والعباس والحارث وأبو لهب هم أعمام النبي ﷺ الذين صارت لهم ذرية وأما من عداهم من أعمامه فلم يخلفوا عقباً .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - يدل الحديث - كما يدل سابقه حديث أنس - على أن في كل سائمة من الإبل أربعين بنت لبون وبنت اللبون هي ما تم لها ستتان سميت بذلك لأن أمها بعد ولادتها إياها قد ولدت - غالباً - مرة أخرى فصارت ذات لبن .
- ٢ - ويدل على أن المالين الخليطين من الماشية لا يجوز التفريق بينهما فراراً من الزكاة بل فيهما الزكاة على قدر حسابهما فلا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة .
- ٣ - أمر الله تعالى بإخراج الزكاة فقال تعالى : ﴿وآتوا حقه يوم حصاده﴾ والأمر يقتضي الفورية، وذلك مع القدرة على إخراجها وهو مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد .
- ٤ - أما مع الحاجة إلى تأخيرها فإنه يجوز تأخيرها كأشد حاجة مرتقبة أو قريب أو جار غائب ولتعذر غيبة المال ونحو ذلك .

- ٥ - قال في الشرح الكبير: لا يختلف المذهب أن دفعها للإمام جائز سواء أكان عدلاً أو غير عدل وسواء أكانت الأموال الظاهرة أو الباطنة ويبرأ بدفعها تلفت في يد الإمام أو لا، صرفها في مصارفها أو لا.
- ٦ - ويدل على أن من أدى الزكاة طيبة بها نفسه بدافع من طلب الثواب والأجر فقد قام بركن من أركان الإسلام العظام وله على ذلك الأجر العظيم.
- ٧ - ومن منعها فقد هدم ركناً من أركان الإسلام وترك واجباً هاماً من أمور دينه فعليه وزر ذلك وإثمه العظيم.
- ٨ - إن على الإمام تعزيز مانع الزكاة وإن من التعزيز أخذ الزكاة قسراً منه وأخذ نصف ماله تعزيراً ونكالاً له وردعاً لأمثاله.
- ٩ - جواز التعزيز بأخذ المال فالتعزير باب واسع يختلف باختلاف الأحوال.
- ١٠ - قوله - عزمة من عزمات ربنا - يعني حد الله فيه الجحد وعدم التواني في القيام به.
- ١١ - إن الزكاة لا تحل لمحمد ﷺ ولا لآله وهم بنو هاشم لأنها أوساخ الناس وهم أرفع من ذلك وسيأتي بآثم في هذا إن شاء الله.

خلاف العلماء:

ذهب جمهور العلماء «ومنهم الأئمة الأربعة» إلى أن التعزيز بأخذ المال لا يجوز.

وأجاب بعضهم عن القضايا التي وردت بالعقوبة بأخذ المال بأنها منسوخة إذ كان مشروعاً في ابتداء الإسلام ثم نسخ بعد ذلك وعللوا عدم جواز التعزيز بأخذ المال بأن هذا النوع من العقوبة يكون ذريعة إلى أخذ ظلمة الحكام والولاية أموال الناس بغير حق.

وذهب شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم إلى جواز التعزير بأخذ المال إذا رأى الولاة أن هذا يحقق المصلحة ويردع الظلمة ويكف الشر لأن التعزير باب واسع فأوله التوبيخ بالكلام وأعلاه التعزير بالقتل إذا لم ينكف الشر إلا بالقتل . وأخذ المال نوع من أنواع التعزير الذي يحصل به ردع المعتدين . وقد رد الشيخان دعوى النسخ ونفيهاها نفياً باتاً ودللاً على ذلك بما ورد من القضايا العديدة المؤيدة لوجود العقوبات المالية .

قال الشيخ: ومدعو النسخ ليس معهم حجة شرعية لا من كتاب ولا من سنة وهو جائز على أصل أحمد لأنه لم يختلف أصحابه أن العقوبات في المال غير منسوخة كلها .

ومن أدلة التعزير بأخذ المال ما يأتي :

- ١ - أباح النبي ﷺ سلب الذي يصطاد في حرم المدينة لمن يجده .
- ٢ - أمر بكسر دنان الخمر وشق ظروفه .
- ٣ - أمر عبد الله بن عمر بحرق الثوبين المعصفرين .
- ٤ - أضعف الغرامة على من سرق من غير حرز .
- ٥ - هدم مسجد الضرار .
- ٦ - حرم القاتل من الميراث والوصية .
- ١٣ - قال شيخ الإسلام : إن العقوبات المالية ثلاثة أقسام :
أولاً : الإتلاف : هو إتلاف محل المنكرات تبعاً لها مثل الأصنام بتكسيورها وإحراقها وتحطيم آلات اللهو وتمزيق أوعية الخمر وتحريق الحوانيت التي يباع فيها الخمر . وإتلاف كتب الزندقة والإلحاد والأفلام الخليعة والصور المجسمة ونحو ذلك .
ثانياً : التغيير : مثل تكسير العملة المزيفة والستائر التي فيها التصاوير وجعله وسادة ونحو ذلك .

ثالثاً: التمليك: مثل سرقة التمر المعلق والتصدق بالزعفران المغشوش
فمصادرة مثل هذه الأشياء والصدقة بها أو بأثمانها.

* * *

٤٩٨ - وعن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا

كانت لك مائتا درهم وحال عليها الحول ففيه خمسة دراهم، وليس عليك
شيء، حتى يكون لك عشرون ديناراً، وحال عليها الحول ففيه نصف
دينار، فما زاد فبحساب ذلك، وليس في مال زكاة حتى يحول عليه
الحول». رواه أبو داود، وهو حسن، وقد اختلفوا في رفعه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال الترمذي في إسناده مقال لأن المثنى بن الصباح يضعف في الحديث
وقد تابعه محمد بن عبيد الله بن عمرو، وأخرجه الدارقطني وتابعه أيضاً
عبد الله بن علي الإفريقي، وأخرجه الجرجاني وهو ضعيف وتابعه أبو إسحاق
الشيبياني وهو ثقة لكن الراوي عنه مدلس وهو ضعيف أيضاً فالحديث بجميع
طرقه هذه ضعيف.

المفردات:

مئتا درهم: تقدم أن الدرهم الإسلامي وزنه (٢,٩٧٥) غرام.
حال عليها الحول: حال الحول مضى والحول اسم للعام والجمع أحوال سمي
حولاً لأن الشخص يحول فيه من حال إلى حال أخرى.
دينار: هو المثلث من الذهب ووزنه ($\frac{1}{4}$ غرام).

ما يؤخذ من الحديث:

١ - نصاب الفضة سواء أكانت مسكوكة أو تبرأً أو حلياً هو مئتا درهم وهو إجماع وإنما الخلاف في قدر الدرهم. والتحرير أن مئتي الدرهم تعادل (خمسمائة وخمسة وتسعين) غراماً. وهي قدر (ستة وخمسين) ريالاً سعودياً.

٢ - ونصاب الذهب (عشرون) ديناراً والدينار بزنة المئقال وهو ما يعادل (خمسة وثمانين) غراماً. وهو قدر (أحد عشر وثلاثة أسباع) جنيهاً سعودياً.

٣ - قال في الروض المربع وغيره: ويضم الذهب إلى الفضة في تكميل النصاب فلو ملك عشرة مثاقيل ومائة درهم فكل منهما نصف نصاب ومجموعهما نصاب ويجزىء إخراج زكاة أحدهما عن الآخر لأن مقاصدهما وزكاتهما متفقة فهما كنوعي جنس.

٤ - والآن بعد أن اختفى النقدان من الذهب والفضة من أيدي الناس وحل محلهما في التعامل والتمنية (الورق النقدي). أجمعت المجامع الفقهية على أن الحكم منوط (بالورق النقدي) بجامع (التمنية) بينهما فصار الحكم للعملة الحاضرة (الورق النقدي) بكل ما يقوم به النقدان من الزكاة والديات وأثمان المبيعات وأحكام الربا والمصارفة وغير ذلك.

وسياتي في - باب الربا - الحديث عن هذا بأوسع من هنا إن شاء الله.

٥ - النقدان ليس فيهما وقص في الزكاة فكل شيء بحسابه فإذا بلغ النقد نصابه في الزكاة وجبت فيه الزكاة وما زاد فبحسابه قليلاً كان الزائد أو كثيراً. فقد حكى النووي وغيره إجماع المسلمين على وجوب الزكاة فيما زاد على الأنصاب للأخبار.

٦ - إن حلول الحول شرط لوجوب الزكاة فلا تجب حتى يحول على النصاب حول كامل.

قال الوزير: اتفقوا على أن المستفاد لا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول.

٧ - أما نتاج السائمة وربح التجارة فحوله حول أصله ولو لم يبلغ النتاج أو الربح نصاباً وهو مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم.

فائدة:

أقسام الأموال من حيث حولان الحول ثلاثة أقسام:

الأول: أن يكون المستفاد نتاج السائمة أو ريع التجارة فهذا حوله حول أصله ولو لم يبلغ الربح والنتاج نصاباً أو يحول عليه الحول.

الثاني: أن يكون المستفاد من جنس المال الذي عنده ولكنه ليس نتاجاً له ولا ربحاً له فهذا يضم إلى ما عنده في تكميل النصاب ولكن لكل منهما حوله فلا يتبع الأول في حوله.

الثالث: أن يكون من غير جنس ما عنده فلا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول ولا يضم إلى ما عنده في تكميل النصاب إلا ما كان من الذهب والفضة.

* * *

٤٩٩ - وللترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما: «من استفاد مالاً

فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول» والراجع وقفه.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص: رواه أحمد وأصحاب السنن والحاكم والدارقطني

والبيهقي عن علي رضي الله عنه ويعضده حديث أبي البحتري عن علي ورجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً.

قال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الزكاة لا تجب إلا بعد مضي عام كامل عليها والحوال هو اثنا عشر شهراً هلالياً. هذا هو أحد شروط وجوب الزكاة.

٢ - قال البيهقي: المعتمد في اشتراط الحوال على الآثار الصحيحة عن أبي بكر وعمر وعثمان وابن عمر وغيرهم.

وقال شيخ الإسلام: الحوال شرط في وجوب الزكاة في العين والماشية كما كان النبي ﷺ يبعث عماله على الصدقة كل عام، وعمل بذلك الخلفاء لما علموه من سنته.

قال ابن عبد البر: وعليه جماعة الفقهاء قديماً وحديثاً ولأن النماء لا يتكامل قبل الحوال ولأن الزكاة تتكرر في الأموال فلا بد لها من ضابط لثلاث يفضي إلى تعاقب الوجوب في الزمن المتقارب فيفنى المال والمقصود المواساة.

٣ - فمن استفاد مالاً من غير ربح التجارة التي يديرها ومن غير نتاج السائمة التي أعدها للدور والنسل وإنما استفاد من طريق آخر كميراث أو هدية أو أجر عقار أو راتب على وظيفة - وهو المراد بهذا الحديث - فحواله مستقل ولا دخل له بما لديه من مال لأنه ليس تابعاً له فلم يربط به.

٤ - أما من استفاد مالاً من ربح التجارة ولو قبيل حلول الأصل بشيء يسير وجبت فيه الزكاة كأصله أو لم تنتج بهيمة الأنعام قبل الحوال إلا بوقت يسير وجبت فيه الزكاة كأصله فحواله حول أصله.

٥ - إذا كان المال المكتسب لا علاقة له بتجارته وسائمه فكل مال يزكيه وحده إذا حال عليه حوله .

وإذا أراد أن يجعل له شهراً معلوماً كرمضان لإخراج زكاته كلها فيخرج عما حال عليه الحول، ويجوز إخراج الزكاة عن ما لم يحل حوله من باب تعجيل الزكاة عنه فجائز وهذا فيه راحة له وتيسير لأمره .

* * *

٥٠٠ - وعن علي رضي الله عنه قال : «ليس في البقر العوامل

صدقة» رواه أبو داود والدارقطني والراجح وقفه أيضاً .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص : رواه الدارقطني من حديث ابن عباس وفيه سوار بن مصعب وهو متروك عن ليث بن أبي سليم وهو ضعيف ورواه ابن ماجه عن ابن عباس أيضاً وفيه الصقر بن حبيب وهو ضعيف ورواه البيهقي من جابر وضعف إسناده موقوفاً وقال البيهقي وأشهر من ذلك ما روي مرفوعاً وموقوفاً من حديث أبي إسحاق عن الحارث الأعور وعاصم عن علي «ليس في البقر العوامل شيء» قال البيهقي رواه النفيلي عن زهير بالشك في وقفه أو رفعه .

المفردات :

البقر العوامل : جمع عاملة التي تعمل للحرث والدوس ونزع الماء وجر الأثقال وأمثال ذلك .

ما يؤخذ من هذا الأثر :

١ - تقدم أن الزكاة مبنية على المساواة بين الأغنياء والفقراء وبناء على هذا

المبدأ العادل فإنها لا تجب إلا في أموال نامية أما الأموال المعدة للاستعمال فلا زكاة فيها.

٢ - من الأموال المعدة للاستعمال البقر العوامل في حرث الزرع أو سقيه فهذه لا زكاة فيها لأنها آلة عمل وإنما الزكاة في ثمرة عملها وإنتاجه وهو الخارج من الأرض.

٣ - يقاس على ذلك جميع الأموال التي أعدت للاشتغال والبقاء ولم تجعل للنماء التجاري وإنما نماؤها فيما ينتج منها مثل سيارات النقل ومثل مواتير الزراعة ومثل أدوات الحراثة ونحو ذلك فكلها لا زكاة فيها.

٤ - ومثل ذلك ما تقدم من أدوات القنية والاستعمالات الشخصية والمنزلية من مراكب وفرش وأواني وأثاث منزل ونحو ذلك فإنها أموال مجمدة عن النماء لإعدادها للاستعمال فلا زكاة فيها.

وتقدم أن هذا هو مأخذ عدم وجوب زكاة الحلي المعد للاستعمال كما تقدمت كلمة شيخ الإسلام التي قال فيها: إن الشارع إنما عني ببيان ما تجب فيه الزكاة أما الذي لا تجب فيه فلم يبين بناء على العفو فيما سكت عنه.

٥ - الأثر وإن لم يكن له حكم الرفع إلا أنه حجة لكونه قول صحابي من الخلفاء الراشدين ويؤيده قوله ﷺ: «ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة».

* * *

٥٠١ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبدالله بن عمرو

رضي الله عنهم أن رسول الله ﷺ قال: «من ولي يتيماً له مال فليتجر له ولا يتركه حتى تأكله الصدقة» رواه الترمذي والدارقطني، وإسناده ضعيف، وله شاهد مرسل عند الشافعي.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف .

قال الترمذي في إسناده مقال لأن المثنى بن الصباح يضعف في الحديث وقد تابعه محمد بن عبدالله بن عمر وأخرجه الدارقطني وتابعه أيضاً عبدالله بن علي الإفريقي وأخرجه الجرجاني وهو ضعيف وتابعه أبو إسحاق الشيباني وهو ثقة لكن الراوي عنه مندل وهو ضعيف أيضاً فالحديث بجميع طرقه هذه ضعيف .

المفردات:

من ولي يتيماً: وليت على الصبي إليه ولاية فالفاعل يقال له وال والجمع ولاية والصبي مولى عليه والأصل مفعول .

يتيماً: اليتيم هو من مات والده ولم يبلغ والجمع يتامى وأيتام والصغيرة يتيمة وجمعها يتامى فإن ماتت أمه فقط عجي - فإن مات أبواه فيسمى - لطيم - .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الزكاة في مال اليتيم ومثله المجنون والسفيه ذلك أن الزكاة منوطة بسببه وتعلق بعين المال وإن كان لها تعلق بالذمة ولتعلقها بعين المال وإن ائطتها بسببها فإنه لا يشترط لوجوبها تكليف المزكي فهي عبادة مالية بخلاف الصلاة والصيام فهما عبادتان بدنيتان محضة .

٢ - يخرج الزكاة عنه وليه في المال لأن التصرفات المالية منوطة به .

٣ - أما الجنين فلا تجب الزكاة في المال المنسوب إليه لأنه لا مال له ما دام حملاً .

٤ - استحباب تنمية مال اليتيم بالتجارة وغيرها مما يظن الولي أنه يحقق له ربحاً وفائدة . وزيادة في ماله وإن هذا من الإصلاح المأمور به لليتيم .

٥ - الحرص على أموال اليتامى بعدم إنفاقها إلا فيما هي خير لهم وصلاح لأحوالهم عملاً بقوله تعالى: ﴿ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن﴾.

والشارع هنا احتاط من نقص مال اليتيم من الصدقة الواجبة وهي الزكاة فكيف إنفاقه فيما لا صلاح له في دينه ولا دنياه.

٦ - ثبوت الولاية على اليتيم وأنها ولاية شرعية تقتضي عمل الأصلح في شؤونهم وأموالهم وقد وعد الله تعالى الخير في الإصلاح لهم وتوعد على الإساءة إليهم وأكل أموالهم بأشد عقوبات الآخرة.

٧ - رحمة الله تعالى ولطفه باليتامى حيث وصى عليهم وجعل عليهم ولاية أمينة تحفظ أموالهم وتنميها وتصلح شؤونهم.

خلاف العلماء:

أجمع العلماء على وجوب الزكاة في مال المسلم البالغ العاقل واختلفوا في وجوبها - في مال الصبي والمجنون - فذهب الإمام أبو حنيفة إلى عدم وجوبها في مال الصبي والمجنون - إلا في زرعه وثمره فتجب فيه لأنه من الأموال الظاهرة. وذهب الأئمة الثلاثة إلى وجوبها في مال الصبي والمجنون مطلقاً الظاهر والباطن وهو مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم. استدل القائلون بعدم وجوبها بأدلة منها:

١ - قال تعالى: ﴿خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها﴾ والصبي والمجنون لا ذنوب عليهما حتى يحتاجا إلى التطهير والتزكية.

٢ - جاء في سنن أبي داود والنسائي بإسناد صحيح عن علي بن أبي طالب أن النبي ﷺ قال: «رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق». والذي رفع عنه القلم غير مكلف بالشرائع ولا يتناوله خطاب الشارع بالأمر والنهي.

٣ - إن الزكاة عبادة محضة كالصلاة والعبادات يناط الأمر بها بالمكلفين أما غير المكلفين فلا تجب عليهم التكاليف الشرعية.

٤ - الإسلام يراعي أموال الضعفاء ويحرص على نمائها وعدم مسها إلا بالتي هي أحسن وأخذ الزكاة منها عاماً بعد عام يعرضها للانقراض فيتعرضان للحاجة والفقر.

أما أدلة القائلين بالوجوب فكما يأتي :

١ - عموم النصوص من الآيات والأحاديث الصحيحة التي دلت على وجوب الزكاة في مال الأغنياء وجوباً مطلقاً لم تستثن صبيّاً ولا مجنوناً.

فالصغار والمجانين داخلون تحت قوله : «خذ من أموالهم صدقة» و«افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم» فعموم هذه النصوص وأمثالها تشمل الصغار والمجانين إذا كانوا أغنياء.

٢ - ما رواه الترمذي من حديث عمرو بن شعيب عن النبي ﷺ قال : «من ولي يتيماً ليتجر له ولا يتركه حتى تأكله الصدقة» وهو حديث الباب.

٣ - ما رواه الشافعي أن رسول الله ﷺ قال : «ابتغوا في مال اليتيم لا تذهبه الصدقة».

٤ - ما رواه الطبراني عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : «اتجروا في أموال اليتامى لا تأكلها الزكاة» إسناده صحيح وذهب إلى وجوبها في مال الصبي عمرو وعلي وابن عمر وعائشة وجابر رضي الله عنهم ولم يعرف لهم مخالف من الصحابة فكان كالإجماع.

٥ - المقصود من الزكاة هو سد خلة الفقراء من مال الأغنياء ومال الصبي والمجنون قابل لذلك.

٦ - الصبي والمجنون أهل لأداء حقوق العباد من مالهما بالاتفاق فتجب الزكاة في مالهما كسائر الحقوق.

الجواب على أدلة الذين لم يوجبوها : التطهير في الآية ليس خاصاً

بالذنوب لينحصر في المكلفين وإنما هو عام في تربية الخلق وتزكية النفس وتعويدها على الفضائل.

أما حديث رفع القلم عن ثلاثة فالمراد به رفع الإثم والوجوب عليهما والزكاة لا تجب عليهما وإنما تجب في مالهما.

ولذا فإن رفع القلم لا يشمل ما يجب عليهما من الحقوق المالية للعباد. أما أن الزكاة عبادة محضة كالصلاة فالجواب أنها عبادة مالية لها طابعها الخاص وتجري فيها النيابة.

والخلاصة أن الزكاة عبادة مالية تجري فيها النيابة والولي نائب الصغير فيها فيقوم مقامه في أداء هذا الواجب بخلاف العبادات البدنية كالصلاة والصيام فإنها عبادات بدنية لا تدخلها النيابة.

* * *

٥٠٢ - وعن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال: «كان

رسول الله ﷺ إذا أتاه قوم بصدقتهم قال: اللهم صل عليهم» متفق عليه.

المفردات:

اللهم: هي بمعنى يا الله فالميم عوض عن ياء النداء ولهذا لا يجمع بينهما فإنه لا يجتمع بين العوض والمعوض.

صل عليهم: أصل الصلاة في اللغة الدعاء إلا أن الدعاء يختلف بحسب حال المدعوله فلا يتعين لفظ خاص بل يكون الدعاء بلفظ يؤدي معنى الشاء ويناسب المقام.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أمر الله تعالى نبيه ورسوله محمداً ﷺ أن يقبض الزكاة من المسلمين وأن يصلي عليهم حين قبضها منهم فقال تعالى: ﴿خذ من أموالهم صدقة

تطهرهم وتزكّهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم والله سميع
عليم.

فكان ﷺ امثالاً لأمر ربه إذا أتاه قوم بصدقتهم قال: اللهم صلّ عليهم.

٢ - ينبغي لقابض الزكاة سواء قبضها للمسلمين كالسعاة والجباة أو قبضها
لنفسه كالفقير أن يدعو لمخرجها فكان مما ورد من الدعاء «أجرك الله فيما
أعطيت وبارك لك فيما أبقيت وجعله لك طهوراً».

٣ - استحباب مكافأة المحسن على إحسانه ولو بالدعاء لحديث «من صنع
إليكم معروفًا فكافئوه فإن لم تجدوا ما تكافئوه فادعوا له حتى تظنوا أنكم
قد كافأتموه» ففي الدعاء مع مكافأته تشجيعه وتشجيع غيره على البذل.

٤ - قال البخاري: الصلاة من الله تعالى على عبده ثناؤه عليه في الملاء
الأعلى.

قال الأزهري: الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن
الآدميين التضرع والدعاء.

٥ - إن دفع الزكاة إلى ولي أمر المسلمين تارة يكون بيعته الجباة إلى أصحاب
الأموال في مياهم وحقولهم وتارة يأتون بها إليه وكل ذلك جائز.

* * *

٥٠٣ - وعن علي رضي الله عنه: «أن العباس رضي الله عنه سأل

النبي ﷺ في تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له في ذلك» رواه
الترمذي والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص: رواه أحمد وأصحاب السنن والحاكم والدارقطني

والبيهقي عن علي رضي الله عنه وبعضه حديث أبي البحتري عن علي ورجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً.

قال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

المفردات:

عجل صدقته: تعجيل الصدقة هو إخراجها قبل تمام حولها وسيأتي إن شاء الله.

صدقته: المراد بها زكاة ماله فالصدقة تطلق شرعاً وعرفاً على الزكاة. فرخص له: بالتشديد من الترخيص والرخصة معناها اليسر والسهولة وشرعاً ما ثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي ﷺ سأل النبي ﷺ في تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له في ذلك فعجل صدقته عامين.
 - ٢ - فيجوز تعجيل إخراج الزكاة لعامين فقط اقتصاراً على الوارد ولا يجوز أكثر من هذا.
 - ٣ - أجمع العلماء على أنه لا يعجلها إلا إذا كمل النصاب لأن النصاب هو سبب وجوبها فلا يجوز تقديمها عليها.
- قال شيخ الإسلام: يجوز تعجيل الزكاة قبل وجوبها بعد وجود سبب الوجوب عند جمهور العلماء ومنهم الأئمة أبو حنيفة والشافعي وأحمد فيجوز تعجيل زكاة الماشية والنقدين وعروض التجارة إذا ملك النصاب وتجوز تعجيل المعشرات قبل وجوبها إذا كان قد طلع التمر قبل بدو صلاحه ونبت الزرع قبل اشتداد حبه.

٤ - ولا يستحب تعجيل الزكاة إلا إذا كان هناك مصلحة كأن يوجد مجاعة أو يحدث للمسلمين حاجة إلى تعجيل الزكاة.

خلاف العلماء:

أجمع العلماء على أنه لا يجوز تعجيل الزكاة قبل تمام النصاب لأنه لم يوجد سبب الوجوب فلم يجز تقديمها عليه.

وذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة إلى جواز تعجيلها بعد انعقاد سبب وجوبها بملك النصاب وحديث العباس صحيح صريح في جواز التعجيل.

وذهب المالكية وداود إلى عدم جواز تقديمها قبل حلول الحول سواء ملك النصاب أو لا. وحجتهم أن الحول أحد شرطي وجوب الزكاة فلم يجز تقديمه عليه كما لا يجوز قبل ملك النصاب إجماعاً.

قال ابن رشد في بداية المجتهد: وسبب الخلاف أن الزكاة هل هي عبادة أَوْ حق واجب للمساكين فمن قال: عبادة لم يجز إخراجها قبل الوقت ومن شبهها بالحقوق الواجبة المؤجلة أجاز إخراجها قبل الأجل على جهة التطوع. والصحيح ما ذهب إليه الجمهور.

فائدة:

ذهب الحنفية إلى جواز تأخير إخراج الزكاة بعد وجوبها بحلول الحول وقالوا إنها تجب وجوباً موسعاً.

وذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة إلى عدم جواز تأخيرها بعد حلول حولها قال في المغني: إن الأمر يقتضي الفورية على الصحيح كما في الأصول ولذلك يستحق المؤخر للامتنال العقاب.

والمبادرة بإخراجها مبادرة إلى الطاعة ومسارعة إلى أدائها قال تعالى :
﴿فاستبقوا الخيرات﴾ .

* * *

٥٠٤ - وعن جابر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « ليس
فيما دون خمس أواق من الورق صدقة ، وليس فيما دون خمس ذود من
الإبل صدقة ، وليس فيما دون خمس أوسق من التمر صدقة » رواه مسلم .

المفردات :

أواق : بدون الياء برواية أبي داود ووقع في مسلم بالياء مخففة وبدونها .
قال النووي : وكلاهما صحيح وهي جمع أوقية بتشديد الياء جمعها أواقي
بتشديد الياء .

قال العيني : والجمهور يقولون في الواحدة - وقية - بحذف الهمزة
وجمعها وقايا مثل ضحية وضحايا وأجمع أهل الحديث والفقه واللغة
على أن الأوقية الشرعية أربعون درهماً فخمس أواق هي مئتا درهم وهذا
نصاب الفضة ونصاب الفضة في المعايير الحاضرة هو (٥٩٥) غراماً من
الفضة .

الورق : بفتح الواو وكسر الراء المخففة . قال العيني وغيره : هي الدراهم
المضروبة فما كان من الفضة غير مضروب فلا يسمى ورقاً .

ذود : بفتح الذال المعجمة وسكون الواو هي ما بين الثلاث إلى العشر من الإبل
لا واحد له من لفظه ويجمع على أذواد وهو اسم جمع يطلق على المذكر
والمؤنث والقليل والكثير ولذا صح إضافة الخمس إليه .

دون : في المواضع الأربعة كلها هي بمعنى - أقل - أي لا تجب الزكاة في أقل
من هذه المقادير لهذه الأشياء .

الإبل: اسم جمع لا واحد له من لفظه وهي مؤنث.

أوسق: مفردة وسق بفتح الواو والسين وحكي كسر الواو والفتح أوضح وبعد
السين قاف والوسق ستون صاعاً فيكون نصاب الحبوب والثمار ثلاثمائة
صاع والصاع في الموازين الحاضرة هي (٢٠٤٠) ألفان وأربعون غراماً -
بالحنطة الرزينة . فيكون الثلاثمائة الصاع هي (٦١٢٠٠٠) غراماً.

* * *

٥٥٥ - وله من حديث أبي سعيد رضي الله عنه : «ليس فيما دون

خمس أوساق من تمر ولا حب صدقة» وأصل حديث أبي سعيد متفق
عليه.

المفردات:

أوساق: جمع وسق. قال في المصباح: حكى بعضهم الوسق بكسر الواو لغة
وجمعه أوساق مثل حمل وأحمال.

حب: بفتح الحاء وتشديد الباء البذر مثل القمح أو الشعير.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الزكاة مبناها المواساة لذا فإنها لا تجب في المال القليل الذي لا يفي
بضرورات صاحبه فهو أحق بهذا القليل من غيره.

٢ - فليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة وليس فيما دون خمس ذود
من الإبل صدقة . وليس فيما دون خمسة أوسق من التمر أو الحب صدقة .
فهذه مكاسب قليلة وحصائل ضئيلة لا تجب فيها الزكاة .

٣ - فنصاب الفضة مثنا درهم وقدرها (٥٩٥) غراماً . ونصاب الإبل خمس وما

دونها ليس فيه زكاة. ونصاب الثمار والحبوب هو (٣٠٠) صاعاً نبوياً والصاع النبوي هو ٢٥٠٠ كيلاً.

٤ - هذا كله من العدل الرباني بين عباده فإن الزكاة هي مواساة ومساواة فلا تجب إلا في أموال الأغنياء دون الفقراء فلا تجب عليهم. فالبدوي الذي لا يملك إلا أربعة أبعة والفلاح الذي لا يحصل إلا أقل من ثلاثمائة صاع والتاجر الذي تقل أثمانه وعروضه عن مئتي درهم هؤلاء هم مستحقون لإعطائهم من الزكاة لتكميل نفقاتهم فضلاً عن أن تجب عليهم. فالحكيم الرحيم لم يوجب الزكاة عليهم.

٥ - قال ابن عبد البر والخطابي والنووي وغيرهم: هذا الحديث أصل في مقادير ما تتحمله الأموال من المواساة وإيجاب الصدقة فيها وإسقاطها عن القليل الذي لا يتحملها. لئلا يجحف بأرباب الأموال ولا يبخس الفقراء حقوقهم فإذا بلغه النصاب وجب الحق ولا يجب فيما دونه وهو مذهب جماهير العلماء ومنهم الأئمة مالك والشافعي وأحمد.

٦ - في الحديث أن تقدير النصاب والمخرج مرده إلى الشرع لا إلى العرف ولورد إلى العرف لانفرط زمام الأمر نظراً لاختلاف الناس من بخيل يمنع القليل من الكثير.

٧ - قال الخطابي وغيره: يستدل بحديث: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة» أنها لا تجب في شيء من الخضروات وعليه عامة أهل العلم. وتركها ﷺ وخلفاؤه من بعده وهي تزرع بجوارهم يدل على عدم وجوبها فيها وأن تركها هي السنة المتبعة.

٨ - قوله: «ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة» قال شيخ الإسلام وغيره هو نص على العفو فيمادونها وإيجاب لها في الخمس فما فوقها وعليه أكثر العلماء.

وفي الصحيح «فإن لم يكن إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء» وفي رواية

«وليس فيما دون المثين زكاة» قال البخاري: كلاهما عندي صحيح والزيادة فيهما بحسابه.

* * *

٥٠٦- وعن سالم بن عبدالله عن أبيه رضي الله عنهم عن

النبي ﷺ قال: «فيما سقت السماء والعيون أو كان عثرياً العشر وفيما سقي بالنضح نصف العشر» رواه البخاري، ولأبي داود: «أو كان بعلاً العشر وفيما سقي بالسواني أو النضح نصف العشر».

المفردات:

سقت السماء: أي المطر لأنه ينزل من السماء ويطلق السماء على كل ما علاك.
العيون: جمع عين هي الينابيع التي تنبع من الأرض أو من سفوح الجبال.
عثرياً: بفتح العين المهملة وفتح المثناة وكسر الراء وتشديد الياء المثناة التحتية هو الذي يشرب بعروقه من غير سقي.

العشر: مبتدأ وخبره فيما سقت السماء وتقديره العشر واجب فيما سقت السماء.
النضح: بفتح النون وسكون الضاد المعجمة فحاء مهملة أصل النضح رش الماء وإساحته وأريد به السقي والدابة الناضحة هي التي تسقي الزرع بالنضح.

قال في المصباح: ونضح البعير الماء حملة من نهر أو بئر لسقي الزرع فهو ناضح والأنتى ناضحة بالهاء سمي ناضحاً لأنه ينضح العطش أي يبله بالماء الذي يحمله هذا أصله ثم استعمل في كل بعير وإن لم يحمل الماء كحديث «أطعمه ناضحك» أي بعيرك.

أو كان: الضمير فيه يرجع إلى لفظ - مسقي - وتقديره أو كان المسقي عثرياً.

بعلاً: بفتح فسكون هو الشجر أو الزرع الذي ينبت بماء السماء من غير سقي وهو مقارب لمعنى العثري أو مرادف له.

السواني: جمع سانية هي الدابة من الإبل والبقر أو الحمر ذاهبة وآية تخرج الماء من البئر بالغرب وأدواته.
قال الراغب في مفرداته: السناء الرفعة.

السانية التي يسقى بها سميت بسانية لرفعتها وسنت الناقة تسنو سقت الأرض وهي السانية.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قال شيخ الإسلام ابن تيمية والإمام النووي: قد اتفق العلماء على المقدار المأخوذ من المعشرات للخبر الصحيح عن ابن عمر مرفوعاً.

٢ - إن الواجب في الحبوب والثمار التي سقيت بلا مؤنة وإنما سقتها الأمطار أو العيون الجارية أو البعل الشارب بعروقه العشر وهو الواحد من عشرة. ذلك أنه حصلت ثمرته بلا كلفة ولا مؤنة لأن أهم الكلفة والمؤنة هي الماء.

٣ - إن ما سقي بكلفة ومؤنة كالنواضح والدولاب تديره البقر أو الخيل أو البغول وكل آلة يحتاج إليها في إخراج الماء من بطن الأرض إلى ظاهرها كالمواتير التي ترفع الماء من باطن إلى ظاهرها بالبانزين أو الديزيل أو الكهرباء نصف العشر وذلك إجماع أهل العلم للخبر الصحيح في ذلك.

٤ - وما سقي بالطريقتين إحداهما بكلفة ومؤنة والأخرى بلا كلفة ولا مؤنة ففيه ثلاثة أرباع العشر حكى الإجماع على ذلك غير واحد. ولأن كل واحد منهما لو وجد في جميع السنة لأوجب مقتضاه فإذا وجد نصفه أوجب نصفه.

٥ - وهذا التقسيم في الأحكام مراعى فيها حالة المزكي وهو أساس العدل والمساواة في أحكام الله تعالى.

٦ - وظاهر الحديث وجوب الزكاة في القليل والكثير من الخارج من الأرض ولكن الحديث مخصص بالحديث السابق في البخاري عن ابن عمر مرفوعاً. فإنه إذا تعارض العمل بالعام أو الخاص كان العمل بالخاص في أظهر أقوال الأصوليين.

٧ - ظاهر الحديث أن الدين لا يمنع من وجوب الزكاة في الأموال الظاهرة وهي المواشي والحبوب والثمار لأمرين:
الأول: أن النبي ﷺ لم يأمر السعاة والجبابة أن يسألوا صاحب المال هل هو مدين أو لا والغالب أنهم مدينون.
الثاني: أن الأموال الظاهرة يشاهدها الفقراء والمستحقون وأنفسهم متعلقة بها فمن المواساة أن لا يحرموا منها وهذا القول أعدل الأقوال الثلاثة في منع الدين من وجوب الزكاة من عدمه.

* * *

٥٠٧ - وعن أبي موسى الأشعري ومعاذ رضي الله عنهما أن

النبي ﷺ قال لهما: «لا تأخذا في الصدقة إلا من هذه الأصناف الأربعة الشعير والحنطة والزبيب والتمر» رواه الطبراني والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

وقد أخرجه الدارقطني والحاكم وقال إسناده صحيح ووافقه الذهبي وأقره الزيلعي قال الشيخ الألباني: وأخرجه أبو عبيد في الأموال من طرق عن عمر بن عثمان قال سمعت موسى بن طلحة يقول: «أمر رسول الله ﷺ معاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن أن يأخذ الصدقة من الحنطة والشعير والنخل والعنب» وهذا سند صحيح مرسل وهو صريح في الرفع ولا يضر إرساله لأنه صح موصولاً عن معاذ.

قال في التلخيص:

رواه الحاكم والبيهقي من حديث أبي موسى ومعاذ.
قال البيهقي ورواته ثقات وهو متصل.

المفردات:

الشعير: نبات عشبي حبي من الفصيلة النجيلية وهو دون البر في الغذاء فيقال «فلان كالشعير يؤكل ويدم».

الحنطة: بكسر الحاء القمح جمعه حنط.

الزبيب: جمع زبيبة وهو ما جفف من العنب..

* * *

٥٠٨ - وللدارقطني عن معاذ رضي الله عنه قال: «فأما القثاء

والبطيخ والرمان والقصب فقد عفا عنه رسول الله ﷺ» وإسناده ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص: رواه الدارقطني والحاكم والبيهقي من حديث معاذ وفيه ضعف هـ. وفيه انقطاع بين موسى بن طلحة ومعاذ بن جبل ولكنه انقطاع مغتفر ذلك أن موسى يرويه عن كتاب معاذ وهو حجة عند علماء أصول الحديث ولذا صححه بعض العلماء.

المفردات:

قثاء: بكسر القاف وضمها ممدود واحدته قثاة نوع من الخيار. لكنه أطول.

البطيخ: بكسر الباء نبات عشبي حولي ينبت في المناطق المعتدلة والدافئة وهو من فصيلة القرعية وثمرته كبيرة كروية أو مستطيلة وهو أصناف وأنواع.
الرمان: بضم الراء وتشديد الميم واحدته رمانة ثمر معروف وشجره من الفصيلة الالمانية.

القصب: كل نبات كانت سوقه أنابيب وكعوب ومنه قصب السكر وقصب الذرة وغيرها.

عفا عنه رسول الله: قال القرطبي: العفو بمعنى الترك أي تركها ولم يعرف بها فهو معفو عنها فلا تبحثوا عنها فقد قال ﷺ: «وسكت عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها» فهذا معنى العفو عنها.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - فيه دليل على أن الزكاة تجب في الحبوب كلها وتجب في الثمار التي تكال وتدخر ومثل لذلك بالشعير والحنطة والزبيب والتمر لأن ما يقتات ضروري في الحياة فأوجب فيه الشارع الزكاة نصيباً مفروضاً لأصحاب الضرورات.

أما الحبوب فشرط لوجوب الزكاة فيها الكيل لأنه يدل على صحة إناطة الحكم به كما شرط للوجوب فيها صلاحيتها للادخار فما لا يدخر لم تكمل فيه النعمة لعدم الانتفاع به.

٢ - قال شيخ الإسلام: أما أحمد وغيره من فقهاء الحديث فيوجبون الزكاة في الحبوب كالثمار التي تدخر وإن لم تكن تمراً ولا زبيباً جعلاً للبقاء في المعشرات بمنزلة الحول ونفرق بين الخضروات وبين المدخرات لما في ذلك من الآثار عن الصحابة. فرجح شيخ الإسلام أن المعتبر لوجوب زكاة الخارج من الأرض هو الادخار لا غير لوجود المعنى المناسب لإيجاب الزكاة فيه بخلاف الكيل فإنه تقدير محض فالوزن في معناه.

٣ - أما الفواكه والخضروات والبقول فلا تجب فيها الزكاة لأنها ليست مدخرة

وليست مكيلة ومثل هذه الأشياء إنما هي ذات منفعة عاجلة والحاجة إليها مؤقتة . وليست من الغذاء الضروري وإنما هي للتنعم والتفكه فهي من مأكولات الأغنياء دون الفقراء «والله فضل بعضكم على بعض في الرزق» فلذا لم تجب فيها الزكاة على قول جمهور العلماء .

٤ - الحديث المتقدم «ليس فيما دون خمسة أوسق من حب صدقة وليس فيما دون خمسة أوسق من الثمر» «بالتاء المثناة صدقة» دليل على أن الزكاة تجب في عموم الثمار المعدة للادخار والكيل وأنها تجب في كل الحبوب لأنه أطلق اسم الحب والثمر فهو يشمل كل حب وثمر . وقيد الثمر بما صلح للادخار وضبط بالكيل .

٥ - خلاف العلماء :

اختلف العلماء فيما تجب فيه الزكاة من الخارج من الأرض . فذهب الإمام أبو حنيفة إلى أنها تجب في القليل والكثير مما أخرجته الأرض من الحبوب كلها والثمار كلها والفواكه والخضروات والفل والزهور .

استدل على ذلك بحديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال : «فيما سقت السماء والعيون أو كان عثرياً العشر إلخ فعمم الواجب في كل خارج من أرض وعلى هذا مذهب أبي حنيفة . وخالفه الأئمة الثلاثة وفائدة خلافهم أنها تجب فيما يدخله الكيل ولو لم يكن قوتاً كحب الكمون وحب الكرات وحب اللوز ونحوه ودليلهم ما تقدم من حديث «ليس فيما دون خمسة أوسق من الثمر صدقة وليس فيما دون خمسة أوسق من حب صدقة» والحديث يدل على وجوبها في الثمار والحبوب فقط .

أما الخارج من الأرض من غير الحبوب والثمار فهي حاصلات عاجلة ومنافعها حاضرة وخارجها غالباً قليل وهي تراد للتنعم مع ما في هذا من

النص «فأما القثاء والبطيخ والرمان والقصب فقد عفا عنه رسول الله ﷺ»
والحديث وإن كان ضعيفاً إلا أنه جاء على وفق الأصل في عدم الوجوب
في المسكوت عنه فهو من المعفو عنه . قال ﷺ : «وسكت عن أشياء رحمة
بكم من غير نسيان فلا تسألوا عنها» حسنه النووي والسمعاني وقال
الحاكم صحيح الإسناد وله شواهد في لفظه ومعناه .

وقد قدرت ما تجب فيه الزكاة من الخارج من الأرض بمكيالها الشرعي أما
الفواكه والخضروات والبقول ونحوها فهي من المعدودات فلا تكون
داخلة فيما تجب فيه الزكاة .

قال الخطابي : يستدل بالحديث على أنها لا تجب في شيء من
الخضروات والفواكه ونحوها وعليه عامة أهل العلم . فتركه ﷺ إياها وترك
خلفائه وهي تزرع بجوارهم ولا تؤدي زكاتها لهم يدل على عدم وجوبها
فيها وإن تركها لهم السنة المتبعة .

ذهب الإمامان مالك والشافعي إلى أنها لا تجب من الثمار إلا في التمر
والزبيب ولا تجب في الحب إلا ما كان قوتاً .

أما الإمام أحمد فذهب إلى وجوبها في الثمار التي تكال وتدخر وإلى
وجوبها في جميع الحبوب ولو لم تكن قوتاً .

وقال شيخ الإسلام : إن المعتبر لوجوب زكاة الخارج من الأرض هو
الادخار لوجود المعنى المناسب لإيجاب الزكاة فيه بخلاف الكيل فإنه
تقدير محض فالوزن في معناه .

٦ - قال في الفروع : ولو ملك ثمرة قبل صلاحها ثم صلحت بيده لزمته زكاتها
لوجود السبب في ملكه . ومتى صلحت بيد من لا زكاة عليه فلا زكاة فيها .

٧ - قال غير واحد من أهل العلم : لا تجب زكاة المعشرات بعد الحول الأول ولو
ادخرها للتجارة لأنها لا تصير لها إلا بعد البيع كعرض القنية .

* * *

٥٠٩ - وعن سهل بن أبي حثمة رضي الله عنه قال: «أمرنا رسول

الله ﷺ إذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث، فإن لم تدعوا الثلث فدعوا

الرابع» رواه الخمسة إلا ابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صححه الحاكم وابن حبان.

قال في التلخيص رواه أحمد وأصحاب السنن الثلاث وابن حبان والحاكم من حديث ابن أبي حثمة وفي إسناده عبد الرحمن بن سعود بن دينار الراوي عن سهل قال البزار وقد تفرد به وقال ابن القطان لا يعرف حاله قال الحاكم وله شاهد رواه البزار من طريق ابن لهيعة وله شاهد بإسناد متفق على صحته أن عمر بن الخطاب أمر به.

المفردات:

إذا خرصتم: أيها السعاة والعمال.

خرصتم: بفتح الخاء المعجمة وسكون الراء المهملة وبعدها صاد مهملة من باب نصر ينصر وضرب يضرب هو تقدير الشيء وخرصه بالظن والتخمين والحزر يقال خرص النخل والكرم حزر ما عليهما من الرطب تمرأ ومن العنب زيبأ.

دعوا الثلث: اتركوا لأهل المال الثلث بقدر ما خرصتم.

* * *

٥١٠ - وعن عتاب بن أسيد رضي الله عنه قال: «أمر رسول

الله ﷺ أن يخرص العنب كما يخرص النخل وتؤخذ زكاته زيبأ» رواه

الخمس في انقطاع.

درجة الحديث :

الحديث الراجح انه مرسل .

قال في التلخيص رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان والدارقطني من حديث عتاب بن أسيد ومداره على سعيد بن المسيب عن عتاب فقد قال أبو داود لم يسمع منه وقال ابن المنذر انقطاعه ظاهر لأن مولد سعيد في خلافة عمر ومات عتاب في اليوم الذي مات فيه أبو بكر الصديق .

قال النووي : هذا الحديث وإن كان مرسلًا لكنه اعتضد بقول الأئمة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : هذا الحديث جاء على قواعد الشريعة ومحاسنها .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديثان يدلان على أنه على الإمام أن يبعث جباة الزكاة وسعاتها من الحبوب والثمار لفرض الزكاة وجبايتها لإظهار هذه الشعيرة العظيمة فإن الزكاة من شعائر الإسلام الظاهرة .

٢ - ويدلان على أنه يكفي لمعرفة قدر الثمرة والحب خرصه وتقدير ما يحصل منه إذ في جذاذه وحصاده وتقدير ذلك بالمكيال الشرعي مشقة كبيرة فاكثفي بتقديره وخرصه .

فتقوى الله تعالى وتكاليفه الشرعية تكون بقدر الاستطاعة والقدرة .
والقاعدة الشرعية أنه إذا تعذر الوصول إلى اليقين أو تعسر اكتفي بغلبة الظن وأمثله في الشرع كثيرة .

٣ - ويدل الحديث رقم - ٥٠٩ - أن على خارص الثمرة والحب والجابي أن لا يستقصي بأخذ كل الزكاة وإنما عليه أن يدع لأصحاب الأموال ثلث الزكاة أو ربعها ليخرجها صاحبها على أقاربه وجيرانه ونحوهم ممن تعلق نفوسهم بهذه الثمرة والحب وتخيير الخارص بين الثلث والربع راجع إلى

نظر الخارص واجتهاده في تحقيق المصلحة في ذلك من سخاء صاحب الثمار وعدمه وكثرة أتباعه وقتلتهم.

٤ - قال شيخ الإسلام: إن الحديث - حديث سهل - جار على قواعد الشريعة ومحاسنها موافق لقوله ﷺ: «ليس في الخضروات صدقة» لأنه قد جرت العادة أنه لا بد لرب المال بعد كمال الصلاح أن يأكل هو وعياله ويطعم الناس ما لا يدخر ولا يبقى مما جرى العرف بإطعامه وأكله بمنزلة الخضروات التي لا تدخر يوضح ذلك بأن هذا العرف الجاري بمنزلة ما لا يمكن تركه فإنه لا بد للنفس من الأكل من الثمار الرطبة ولا بد أن يشاركه في هذه الثمار الرطبة من قريب وجار وقائم على صلاح الثمرة.

٥ - قوله: «دعوا الثلث أو الربع» فيه الأخذ بمراعاة الأحوال من أنه يجب في وقت ما لا يجب في وقت غيره ويجب على شخص ما لا يجب على الشخص الآخر وهذا ومثله راجع إلى مراعاة المصالح والأحوال.

٦ - في الحديث رقم - ٥٠٧ حصر ما تؤخذ منه الزكاة في أربعة «الشعير والحنطة والزبيب والتمر» بمعنى أن الزكاة لا تجب إلا في هذه الأربعة. ولكن هل هذا الحصر هو حصر عين بمعنى أنها لا تجب إلا في هذه الأربعة الأصناف فقط أم أنه حصر وصف بمعنى أنه فيها وفيما يماثلها من الحبوب والثمار. وقد تقدم خلاف العلماء من أن الراجح أن هذا حصر وصف وأنها تجب في كل الحبوب والثمار المدخرة وهو مذهب جمهور العلماء على اختلاف بينهم فيما يدخل وما يخرج من هذه الأصناف الموصوفة وقد اعتمدوا في هذا العموم على آثار من الصحابة رضي الله عنهم كما اعتدوا في حصرها بالمعشرات المدخرات على التعليل وقالوا إن غير المدخر لم تكمل فيه النعمة فلا تجب الزكاة فيه ويستدلون بقول معاذ.

«فأما القثاء والبطيخ والرمان والقصب فقد عفا عنه رسول الله ﷺ».

وقد أخذ بحصر العين جماعة من السلف منهم الحسن والثوري والشعبي فحصرُوا ما تؤخذ منه الزكاة في الأصناف الأربعة في الحديث قال في سبل السلام. قال في المنار: إن ما عدا الأربعة محل احتياط أخذاً وتركاً والأصل حرمة مال المسلم كما أن الأصل براءة الذمة وهذان الأصلان لم يدفعهما دليل يقاومهما.

٧ - قال مجلس هيئة كبار العلماء في قراره رقم - ١٣٣ - وتاريخ ١٧/٦/١٤٠٦ ما خلاصته أولاً: فرض جباية الأموال الظاهرة مظهر شرعي درج عليه المسلمون منذ عهد النبي ﷺ وخلفائه الراشدين إلى يومنا عملاً بقوله تعالى ﴿خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها﴾ فينبغي للدولة الاستمرار في القيام به وإيصال كل ذي حق حقه. ثانياً: إبقاء الأمر على ما هو عليه من تشكيل لجان خرص الزروع والثمار التي تجب فيها الزكاة وجباية زكاتها وتوزيعها. ثالثاً: لا مانع من الاكتفاء بلجان محلية تتولى خرص وجباية توزيع الزكاة.

رابعاً: أما أخذ الزكاة نقداً فالأصل أن تدفع الزكاة من عين المال حسبما جاءت به النصوص كما يقرر المجلس بالأكثرية جواز دفع القيمة عن الزكاة إذا شق على المالك إخراجها من عين المال ولم يكن على الفقراء مضرة في ذلك.

٨ - فوائد:

يحرم على المزكي شراء زكاته أو صدقته ولا يصح ذلك بأن يشتريها بعد دفعها ولو من غير من أخذها منه لحديث عمر «حملت على فرس في سبيل الله وأردت أن اشتريه فقال النبي ﷺ لا تشتريه ولا تعد في صدقتك فإن العائد في صدقته كالعائد في قبته» متفق عليه.

٩ - الثانية :

يزكى كل نوع من الثمار والحبوب على حدته فمن التمر يخرج - مثلاً - عن السكري منه وعن البرني منه وعن الشقر منه وهكذا. ويخرج عن الحنطة منها وعن اللقيمي منه وهكذا وإن أخرج الوسط من نوع واحد كفاه ذلك.

فقد اختار الموفق غيره : أنه يجمع ويخرج من الوسط بين الأعلى والأدنى لأن كل شيء على حدته يشق وقد رفعت المشقة والحرَج شرعاً. وإن أخرج من الأعلى فهو أكمل وأفضل قال تعالى : ﴿لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾ وقال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم﴾.

١٠ - الثالثة :

تجب الزكاة في الثمار إذا بدا صلاحها وظهر نضجها وتجب في الحب إذا اشتد حبه في سنبله . ولكنه لا يستقر الجوب إلا بجعلها في بيادرها وهو المكان المعد لتشميسها وتجفيفها والبيادر هي الجرن وبناء عليه فإن قطعها أو جزها أو باعها أو تلفت بغير تعد منه قبل وضعها في البيدر سقطت عنه الزكاة إن لم يقصد بالبيع والقطع الفرار من الزكاة وذلك لزوال ملكه عنها قبل الاستقرار . وإن كان ذلك بعد وضعها في البيدر لم تسقط لاستقرارها بذلك فالزكاة وإن وجبت في المال إلا أن لها تعلقاً في الذمة .

١١ - الرابعة :

قال شيخ الإسلام : العنب الذي لا يصير زيباً إذا أخرج عنه زيباً بقدر عشره لو صار زيباً جاز وأجزأ بلا ريب وأما العنب الذي يصير زيباً لكنه قطعه قبل أن يصير زيباً فهنا يخرج زيباً بلا ريب فإن أخرج العشر عنياً فقولان في مذهب أحمد :

أحدهما : لا يجزئه وهو المشهور من المذهب .

الثاني : يجزئه وهذا قول أكثر العلماء وهو أظهر .

أما الشيخ عبدالله بن محمد فيقول: ما أكله أهل العنب رطباً لا زكاة فيه وإن بلغ الباقي نصاباً وجبت فيه الزكاة.

١٢ - الخامسة:

روى الإمام أحمد وأبو داود عن عائشة أن النبي ﷺ كان يبعث عبدالله بن رواحة يخرص نخيل خيبر حين يبدو صلاحه وقبل أن يؤكل منه وله شواهد تدل على مشروعية بعث الإمام خارصاً وقت بدو صلاح الثمر وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد وجماهير أهل العلم. وفائدة الخرص أمن الخيانة من رب المال.

قال ابن القيم: الصحيح الاكتفاء بخارص واحد كالمؤذن والمخبر عن القبلة ونحوه قال الأصحاب ويشترط: أن يكون عالماً بالخرص عدلاً ويجب أن يترك من الخرص الثلث أو الربع لحديث: إذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث فإن لم تدعوا الثلث فدعوا الربع» رواه أحمد وغيره وتركه توسعة للمالك اختاره الشيخ وغيره.

١٣ - السادسة:

قال شيخ الإسلام: أوجب الإمام أحمد الزكاة في العسل لما فيه من الآثار التي جمعها وإن كان غيره لم تبلغه إلا من طريق ضعيف.

* * *

٥١١ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه «أن

امراً أتت النبي ﷺ ومعها ابنة لها وفي يد ابنتها مسكتان من ذهب فقال لها: أعطيني زكاة هذا؟ قالت: لا. قال: أيسرك أن يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار؟ فألقتهما» رواه الثلاثة، وإسناده قوي، وصححه الحاكم من حديث عائشة.

المفردات :

امراة: هي أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية الأوسية الأشهلية.
مسكتان: بفتح الميم والسين المهملة تثنية مسكة وهما سواران والمسكة السوار
سواء كان من فضة أو ذهب.

أيسرك: الهمزة للاستفهام والفعل مضارع من السرور وكان الخطاب للتأنيث
أي أعجبك.

أن يسورك: أن يجعل لك سواراً من نار يوم القيامة.
فألقتهما: طرحتهما في الأرض.

* * *

٥١٢ - وعن أم سلمة رضي الله عنها: «أنها كانت تلبس أوضاحاً

من ذهب فقالت: يا رسول الله أكثر هو؟ قال: إذا أديت زكاته فليس بكنز»
رواه أبو داود والدارقطني وصححه الحاكم.

درجة الحديث :

هذان الحديثان وما جاء في بابهما في زكاة الحلي اختلف المحدثون
والفقهاء في صحة أحاديث المسألة فأيدها قوم وضعفها آخرون فرأيت أن
أرجىء البحث في هذين الحديثين إلى بحث اختلاف العلماء وهناك إن شاء الله
تعالى سنعطي الموضوع حقه من البحث والتحقيق.

المفردات :

أوضاحاً: واحداً وضع سميت بذلك لوضوحها ولمعانها وهو نوع من الحلي
يعمل من الفضة يكون أساورة في اليدين وخلخل في الرجلين.

أكنز هو؟ : الهمزة للاستفهام الإخباري أي أهذا داخل في وعيد الكنز المذكور في الآية.

قال الراغب : أصل الكنز من كنزت الثمر في الوعاء فهو جعل المال بعضه على بعض وحفظه.

قال القرطبي : الكنز أصله في اللغة الضم والجمع.

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - يدل الحديثان على وجوب الزكاة في الحلي المعد للاستعمال سواء أكان قليلاً أو كثيراً لأن المسكتين من الذهب والأوضاع من الفضة لا تبلغان نصابي زكاة النقيدين والمسألة خلافية وهذا بسط الخلاف فيها.

٢ - أجمع العلماء على وجوب الزكاة في الذهب والفضة سواء كان نقوداً أو حلياً أو تبراً أو غير ذلك ما لم يكن حلياً معداً للاستعمال أو العارية واختلفوا في حلي الذهب والفضة إذا أعد للاستعمال أو العارية فذهب إلى وجوب الزكاة فيه الإمام أبو حنيفة وأتباعه.

وصح عن عدد من التابعين منهم عطاء وسعيد بن جبير ومجاهد والنخعي.

وذهب إلى عدم وجوب الزكاة فيه جمهور العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة وأتباعهم. فمن صرح بعدم الوجوب من الصحابة ابن عمر وأنس وجابر بن عبد الله وعائشة وأسماء بنت أبي بكر. وباقي الصحابة لم يرو عنهم القول به ومنهم الخلفاء الراشدون الذين تولوا جباية زكاة المسلمين. أما التابعون فمنهم سعيد بن المسيب والحسن البصري وقتادة وطاووس وعمرة بنت سعد الأنصارية.

كما هو مذهب الأئمة الثلاثة وأتباعهم من جلة علماء المسلمين.

أدلة الموجبين :

استدل الموجبون بقوله تعالى : ﴿والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله﴾ الآية .

وبما في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من النار فأحمرى عليها في نار جهنم فيكوى بها جبينه وظهره» الحديث .

فعموم الآية والحديث شامل لجميع أنواع الذهب والفضة ومنه حلي الاستعمال والإجارة . كما استدلوا بحديثي الباب وهما حديث عمرو بن شعيب وحديث أم سلمة فهما نص في المسألة .

الجواب الأول عن هذه الأدلة :

الآية عامة في كل ذهب وفضة قليلاً كان أو كثيراً نقوداً كان أو غيره . كما أن الحديث عام في قليل الذهب والفضة وكثيره وفي الماشية القليلة والكثيرة السائمة والمعلوفة ولهذا العموم أدلة تخصص معناه وتقيد إطلاقه وإلا فلو أخذنا بهذا العموم لزكينا من هذه الأموال قليلها وكثيرها سائماتها ومعلوفاتها . كما أننا لو أخذنا بعموم زكاة الخارج من الأرض لزكينا القليل والكثير ، ولزكينا مع الحبوب والثمار الفواكه والبقول والخضروات ولكن الأحاديث الأخر خصصت هذه العمومات وبينت المراد من هذه المعلومات .

فمخصصات عموم الذهب والفضة بنصاب معين قوله عليه الصلاة والسلام «ليس فيما أقل من عشرين مثقالاً من الذهب ولا فيما أقل من مئتي درهم صدقة» .

وقال عن الإبل «في كل خمس من الإبل صدقة وليس فيما دون خمس صدقة» .

وقال عن البقر «في كل ثلاثين تباع وفي كل أربعين مسنة» .

وقال عن الغنم: «إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة شاة». فهذه الأحاديث خصصت عموم حديث أبي هريرة في الصحيحين في زكاة الذهب والفضة والماشية وقال عن الخارج من الأرض «ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون خمسة أوسق في حب صدقة».

فهذه الأحاديث وأمثالها خصصت العمومات وقيدته بقدر النصاب وقدر المخرج.

وهناك أحاديث أخرى خصصت تلك العمومات بصفات وقيدتها وبينت مجملها وذلك مثل قوله: «في كل إبل سائمة في كل أربعين ابنة لبون». وقال: «ليس في البقر العوامل صدقة».

وقال: «فيما سقت السماء العشر وفيما سقي بالنضح نصف العشر». وقال: «لا تؤخذ الصدقة إلا من هذه الأصناف الأربعة الشعير والحنطة والزبيب والتمر فأما القثاء والبطيخ والرمان والقصب فقد عفا عنه رسول الله ﷺ».

فهذه كلها مخصصات لعمومات الذهب والفضة وبهيمة الأنعام والخارج من الأرض. ومقيدة لمطلقه ومبينات لمجمله.

الجواب الثاني:

النظرة الثابتة في هذه الأدلة أن الآية الكريمة توعدت الذين يكتزون الذهب والفضة فما هو الكتز لغة وشرعاً؟

قال ابن جرير الكتز كل شيء جمع بعضه إلى بعض.

قال القرطبي: ولا يختص ذلك بالذهب والفضة.

قال الأصفهاني: الكتز جعل المال بعضه على بعض وحفظه.

قال محمد رشيد: الكتز ما خزن في الصناديق من الدنانير والدراهم المضروبة لا جنس الذهب والفضة الذي يصدق بالحلي المباح فإن

الدنانير هي المعدة للإتفاق ولا فائدة بها إلا في إتفاقها فكنزها إبطال لمنافعها.

أما حديثا الباب فقد تكلم العلماء فيهما إسناداً ومتناً.

فحديث عمرو بن شعيب جاء من طريق ابن لهيعة والمثنى بن الصباح وهما ضعيفان وأحاديث عمرو بن شعيب اختلف العلماء في قبولها وأحسن ما قيل فيها أن ما رواه عن أبيه عن جده فهو ضعيف كهذا الحديث وما رواه عن غيرهما فمقبول.

وأما حديث أم سلمة ففي سنده انقطاع بين عطاء وأم سلمة فإنه لم يسمع منها. كما أن في مسنده عتاب بن بشير وثابت بن عجلان متكلم فيهما. أقوال العلماء عن هذين الحديثين:

قال الترمذي لم يصح في هذا الباب شيء.

ورجح النسائي إرسال حديث عمرو بن شعيب.

وقال أبو عبيد: حديث اليمانية لا نعلمه روي إلا من طريق واحد بإسناد متكلم فيه.

وقال ابن عبد البر: لم يثبت عن النبي ﷺ شيء في الذهب.

وقال ابن حزم: ما احتج به على إيجاب الزكاة في الحلبي آثار واهية لا وجه للاشتغال بها.

أدلة القائلين بعدم الوجوب.

أولاً: جاء في الصحيحين «ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة» قال النووي هذا الحديث في أن أموال القنية لا زكاة بها وهو قول علماء السلف والخلف.

ثانياً: الزكاة لا تجب إلا في الأموال النامية أما أموال القنية فلا زكاة فيها فهذا هو ضابط الإسلام فيما تجب فيه الزكاة وما لا تجب.

ثالثاً: ما رواه البيهقي وابن الجوزي: عن حديث جابر أن النبي ﷺ قال «ليس

في الحلبي زكاة» صححه كثير من المحدثين المحققين منهم أبو زرعة وابن الجوزي والمنذري وابن دقيق العيد وابن حجر العسقلاني .

رابعاً: كتب النبي ﷺ التي استقصي بها أحكام الزكاة وبين فيها الأموال التي تجب فيها الزكاة والتي بلغها بعده خلفاؤه الراشدون وعملوا بها ليس فيها ذكر للحلي ولا زكاته وإنما فيها النقدان المضروبان اللذان هما العملتان في التجارة .

خامساً: قال شيخ الإسلام: إن الشارع عني ببيان ما تجب فيه الزكاة لأنه خارج عن الأصل فيحتاج إلى بيان بخلاف ما لا تجب فيه فإنه لا يحتاج إلى بيان بأصل عدم الوجوب .

سادساً: كيف يصح عن عائشة حديث الوعد بالنار من النبي ﷺ ثم لا تخرج زكاة الحلبي التي تحت يدها وتصرفها مع أنها تخرج زكاة غيره من المال .

سابعاً: هذا قول جمهور العلماء من الصحابة والتابعين وأئمة الحديث والفقهاء كمالك والشافعي وأحمد وسفيان وأبي عبيد وابن المنذر وابن جرير وأتباعهم من كبار علماء المسلمين سلفاً وخلفاً .

الخلاصة:

أحسن الأقوال وأعدلها في هذه المسألة هو أن الحلبي المعد للاستعمال أو العارية لا زكاة فيه ما دام أنه حلبي مباح أما المحرم فتجب فيه الزكاة .
والمحرم هو ما زاد عن العادة من تجميع الذهب والفضة وتكديسهما بصورة خارجة على العادة والمألوف والحامل على ذلك قد يكون واحد في هذه الأمور:

١ - الفخر والخيلاء .

٢ - السرف والتبذير في النفقات .

٣ - الهرب من الزكاة .

٤ - الترف المفسد للأخلاق .

فهذه مقاصد محرمة فإذا كان الحامل على جمع الذهب والفضة بصورة حلي واحد من هذه المقاصد المحرمة فإن هذا المصاغ يكون محرماً وما كان منه محرماً تجب فيه الزكاة لأنه ليس مأذوناً فيه ولا مباح الاتخاذ .

أما الحلي الذي بقدر الحاجة والناس يختلفون بين غني وفقير في ذلك فهذا حلي مباح الاتخاذ والاستعمال وهو من أموال القنية المقطوعة عن النماء فإنه لا زكاة فيه بحال من الأحوال والله أعلم وصلى وسلم على نبينا محمد .

* * *

٥١٣ - وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : « كان رسول

الله ﷺ يأمرنا أن نخرج الصدقة من الذي نعده للبيع » رواه أبو داود

وإسناده لين .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

فقد رواه أبو داود بإسناد لين لأنه من رواية سليمان بن سمرة وهو مجهول . قال في التلخيص : رواه أبو داود والدارقطني والبزار من حديث سليمان بن سمرة عن أبيه وفي إسناده جهالة .

المفردات :

نعه : بضم النون وكسر العين من الإعداد من باب الأفعال ومعنى نعه أي نهيه ونحضره .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - وجوب الزكاة في الذي يعد للبيع يعني عروض التجارة والأصل فيها عموم قوله تعالى : ﴿ خذ من أموالهم صدقة ﴾ وقوله تعالى : ﴿ والذين في أموالهم حق معلوم ﴾ ومال التجارة أعم الأموال فكانت أولى بالدخول وأما النص فيها فحديث الباب كان رسول الله ﷺ : « يأمرنا أن نخرج الزكاة من الذي نعهده للبيع » وقوله : « قد احتبس أدراعه وأعتاده » قال النووي فيه وجوب زكاة التجارة .
- ٢ - قال ابن المنذر والوزير وغيرهما : أجمع أهل العلم أن في العروض الزكاة .
وقال المجدد : هو إجماع وقال شيخ الإسلام : الأئمة الأربعة وسائر الأئمة إلا من شذ متفقون على وجوبها في عروض التجارة .
- ٣ - الحديث دليل على وجوب الزكاة في كل ما أعد للبيع والشراء من أي نوع من أنواع التجارة سواء في الأطعمة أو الألبسة أو المجوهرات أو الأواني أو العقار أو الحيوانات أو أسهم الشركات أو في غير ذلك مما أعد للبيع والربح .
- ٤ - مفهومه أن الأشياء التي لا تعد للتجارة وإنما أعدت للقتية والاستعمال من مسكن ومركب وملبس وأثاث وحلي أنه لا زكاة فيه لأنها قطعت عن النماء .
- ٥ - المؤلف لم يسق هذا الحديث بعد حديثي عمرو بن شعيب وأم سلمة إلا ليقيد به إطلاقهما في وجوب زكاة الحلي .
- ٦ - قدر زكاة العروض ربع العشر كالنقدين .
- ٧ - لا تجب في المال إلا إذا حال عليه الحول .
ما لم يكن ربح عروض التجارة فحولها حول أصلها فإنها تزكى ولو لم يحل عليها الحول .

- ٨ - تقدر عند الحول بالأحظ للفقراء من ذهب أو فضة فإذا بلغت قيمتها نصابها بأحد النقيدين دون الآخر اعتبر ما تبلغ به نصاباً.
- ٩ - جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال «ليس على المسلم في عبده وفرسه صدقة» قال النووي وغيره: هذا الحديث أصل في أن أموال القنية لا زكاة فيها وهو قول العلماء.
- ١٠ - قال في الروض وغيره ولا زكاة في قيمة ما أعد للكراء من عقار وحيوان وغيرهما لأنه ليس بمال تجارة وإنما الزكاة في غلته إذا بلغت نصاباً وهذا مذهب الأئمة الأربعة.

* * *

٥١٤ - «وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «وفي الركاز الخمس» متفق عليه.

٥١٥ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «في كنز وجدته رجل في خربة، إن وجدته في قرية مسكونة فعرفه، وإن وجدته في قرية غير مسكونة ففيه وفي الركاز الخمس» أخرجه ابن ماجه بإسناد حسن.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه ابن ماجه بإسناد حسن والحديث له شواهد صحيحة منها:
ما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال وفي الركاز الخمس.

المفردات :

خرقة : بفتح الخاء المعجمة وكسر الراء وتخفيفها ثم باء موحدة تحتية ثم تاء التانيث الدار الخراب التي غير عامرة جمعه خرب .

فعرفه : أمر من التعريف أي أعلن في الناس وبين لهم حتى يجيء مالكة أو يمضي عليه سنة .

الركاز : بكسر الراء المهملة وفتح الكاف المخففة ثم ألف وآخره زاي معجمة هو الكنز الجاهلي يوجد في بطن الأرض فالركاز خاص لما يكون مدفوناً . وفي الركاز : خبر مقدم والمبتدأ الخمس بضمين وإسكان الميم لغة والجمع أخماس والخمس جزء واحد من خمسة أجزاء من الشيء .

* * *

٥١٦ - وعن بلال بن الحارث رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ

أخذ من المعادن القبلية الصدقة» رواه أبو داود.

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص رواه أبو داود والطبراني والحاكم والبيهقي موصولاً .

وأما الزكاة في المعادن فقد قال الشافعي ليس هذا مما يثبت أهل الحديث ولم يكن فيه رواية عن النبي ﷺ لانقطاعه .

وقد جاء في مستدرك الحاكم أن رسول الله ﷺ أخذ من المعادن القبلية الصدقة ولم يعقب عليه الذهبي بشيء .

المفردات :

بلال : هو ابن الحارث المزني من قبيلة مزينة والآن تحولت مزينة فصارت

منازلها في غربي القصيم وشماله ودخلت مع قبيلة حرب وشيوخهم آل نحيث .

المعادن : مفردة معدن بكسر الدال سمي معدن لإقامته الطويلة يقال عدن بالمكان إذا لزمه فلم يبرح ومنه سمي - جنات عدن - والمعدن هو ما كان في الأرض من غير جنسها كالذهب والفضة والحديد والبتروول وغير ذلك . وقال علماء الكيمياء الحديثة : المعادن مادة عضوية توجد في الطبيعة لها تركيب كيميائي معين وخواص طبيعية معينة وتتكون المعادن من العناصر الكيميائية نفسها كالذهب والحديد والزرئبق .

القبيلية : بفتح القاف والباء وهو موضع بناحية ساحل البحر الأحمر من منطقة الفرع في بلاد مزينة .

ما يؤخذ من الأحاديث :

- ١ - الركاز هو ما وجد من زمن الجاهلية وهم من كانوا قبل الإسلام . أو ما وجد من دفن من تقدم من كفار وإن لم يكونوا في الجاهلية بأن كان عليه أو على بعضه علامة كفر كأسمائهم وأسماء ملوكهم أو صورهم أو صور أصنامهم وكذا يملكه واجده وإن لم يكن عليه علامة كفر .
- ٢ - والركاز ملك لواجده لأنه أحق به وللفعل عمر وعلي رضي الله عنهما فإنهما دفعا باقي الركاز لواجده .
- ٣ - ويخرج واجده خمسه قال ابن المنذر لا نعلم أحداً خالف في ذلك ولأنه حصل لصاحبه بلا كلفة ولا مشقة فكان الواجب فيه أكثر مما فيه كلفة .
- ٤ - وليس له نصاب فيزكي قليله وكثيره ويخرج زكاته الإمام أو واجده .
- ٥ - ووقت إخراج زكاته من حين العثور عليه فلا ينتظر دوران الحول عليه .
- ٦ - ويخرج زكاته منه ولو كان غير نقد بأن كان حديداً أو رصاصاً أو غير ذلك ويجوز إخراج زكاته من غيره .

٧ - وتجب زكاته ولو كان واجده ذمياً أو مستأئماً إذا كان بدار الإسلام .

٨ - مصرفه يكون لمصالح المسلمين العامة ولا يخص به الأقسام الثمانية .
وبهذا فزكاة الركاز أشبه شيء بالفيء المطلق .

فتجب على الكافر . وتجب في قليل المال وكثيره - وليس له حول -
ويجب فيه الخمس ويخرج من نوعه ولو كان عرضاً . ومصرفه مصرف الفيء
لا يخص به الأصناف الثمانية . وأما الحديث - رقم ٥١٥ فيدل على ما
يلي :

٩ - إن وجد الركاز في أرض موات أو مشاعة أو أرض لا يعلم مالکها أو على
وجه الأرض التي لا يعلم مالکها أو على طريق غير مسلوک أو قرية خربة
فهو له في جميع هذه الصور وكذا إن أعلم مالک الأرض وكانت منتقلة إليه
فله أيضاً إن لم يدعه المالك فإن ادعاه بلا بينة تشهد له ولا وصف يصفه
فالركاز لمالك الأرض مع يمينه لأن يد مالک الأرض على الركاز فرجح بها .
وكذا لو ادعاه من انتقلت عنه الأرض لأن يده كانت عليها .

١٠ - أما الحديث - رقم ٥١٦ - فيدل على وجوب الزكاة في المعادن
والمعادن : مادة عضوية توجد في الطبيعة لها تركيب كيميائي معين
وخواص طبيعية معينة . وتتكون المعادن من العناصر الكيميائية نفسها
كذهب وحديد وصفر وزئبق فهي مواد مولدة من الأرض من غير جنسها .

١١ - يدل الحديث على أن الزكاة في المعادن لا تجب إلا إذا بلغ نصاب الزكاة
المعروف فإذا بلغ نصاباً عشرين مثقالاً من الذهب أو من الفضة مائتي
درهم أو قيمة ذلك من غيرهما كالحديد والنحاس والرصاص والبلور
والعقيق وغيرها ففيه الزكاة فوراً لعموم قوله تعالى : ﴿ومما أخرجنا لكم
من الأرض﴾ ...

١٢ - وفيه ربع العشر لما في إخراجه من الكلفة والمؤنة .

١٣ - ولا يضم جنس إلى آخر في تكميل النصاب ولو كانت المعادن متقاربة كقار ونفط وحديد ونحاس .

١٤ - وإخراج زكاته حين حصوله باتفاق الأئمة الأربعة لأنه مال مستفاد من الأرض فلم يعتبر له حول فإن استخرج أقل من نصاب فلا زكاة فيه .

خلاف العلماء :

ذهب الأئمة الثلاثة إلى أن المعدن شيء غير الركاز كما تقدم وذهب الحنفية إلى أن المعدن هو الركاز .
واختلف الثلاثة في المعدن .

فذهب المالكية والشافعية إلى أن المعدن هو الذهب والفضة وذهب الحنابلة إلى أن المعدن كل متولد من الأرض من غير جنسها ليس نباتاً سواء كان جاريماً كالنفط والقار أو جامداً كالحديد والنحاس والذهب والفضة والحق ما ذهب إليه الحنابلة كما تقدم تعريفه عن علماء الكيمياء الذين هم أصحاب الاختصاص والخبرة .

والمعادن ثلاثة أنواع :

١ - جامد : وينطبع بالنار كالذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والزئبق .

٢ - جامد : لا ينطبع ولا يذوب بالنار كالجص والنورة والكحل وسائر الأحجار كالياقوت والملح .

٣ - مائع : كالنفط (البتروول) وقار وهو الزيت .

باب صدقة الفطر

أصل الفطر أن يقال فطر ناب البعير إذا انشق موضعه للطلوع ومنه قوله تعالى : ﴿إِذَا السَّمَاءُ انفطرت﴾ أي انشقت فكأن الصائم يشق صومه بالأكل .
وصدقة الفطر هي الزكاة التي سببها الفطر من صيام شهر رمضان . نسبت إلى الفطر من باب تسمية المسبب بسببه .

الأصل في مشروعيتها عموم الكتاب والسنة والإجماع قال تعالى : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ والأحاديث فيها صحيحة .

وأجمع المسلمون على وجوبها وسند الإجماع ما جاء في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر من رمضان .

قال جمهور علماء السلف والخلف معنى - فرض - ألزم وأوجب .

فرضت في السنة التي فرض فيها صيام رمضان وهو السنة الثانية للهجرة والحكمة في مشروعية هذه الزكاة ما جاء في سنن أبي داود عن ابن عباس قال فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين فهي ترفع خلل الصيام وهكذا كل عبادة تتعلق بعبادة أخرى فإنها تكون مكملة لها ومتممة لما نقص منها .

ويوضحها حكم وأسرار منها ما يتعلق بالصائمين فتطهرهم مما أصاب صيامهم من نقص وخلل وهي أيضاً شكر الله تعالى على أن من على عباده

بتكميل صيام شهر رمضان وشكر الله تعالى على أن متعهم بدوران الحول عليهم
فدار عليهم بصحة في أبدانهم وسلامة في أديانهم وأمن في أوطانهم .
ومنها ما يتعلق بتكافل المجتمع الإسلامي بسد خلل المحتاجين وإطعام
الجائعين وإشاعة السرور والفرح وإدخال المحبة والمودة في قلوب بعضهم
بعضاً ليكون المسلمون كلهم في مستوى واحد من الغنى والكفاف عن التعرض
للسؤال والحاجة إلى مد اليد في يوم كل مسلم يحب أن يظهر بمظهر الغنى .
فحكم الله وأسراره في شرعه كثيرة .

* * *

٥١٧ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «فرض رسول الله ﷺ

زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين، وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة» متفق عليه.

ولابن عدي والدارقطني بإسناد ضعيف: «أغنوهم عن الطواف في

هذا اليوم».

درجة الحديث:

الزيادة ضعيفة.

قال المؤلف: ولابن عدي والدارقطني جاء بإسناد ضعيف زيادة «أغنوهم

عن الطواف في هذا اليوم» فيه محمد بن عمر الواقدي.

كما أنه جاء من رواية نجيح السندي الملقب أبو معشر.

قال ابن الملقن والحافظ: إنه ضعيف.

المفردات:

فرض: يحتمل وجهين أحدهما - وهو الأظهر - أوجب والآخر بمعنى قدر.

وقال ابن دقيق العيد: أصل معنى الفرض في اللغة التقدير ولكن نقل في

عرف الشرع إلى الوجوب فالحمل عليه أولى من الحمل على معناه الأصلي .

زكاة الفطر : قال النووي : هي لفظة مولدة ليست عربية بل اصطلاحية للفقهاء كأنها من الفطرة التي هي النفوس والخلقة أي زكاة الخلقة .

قال العيني : لو قيل لفظة إسلامية لكان أوفى لأنها ما عرفت إلا في الإسلام فهو اسمها على لسان صاحب الشرع ويقال لها صدقة الفطر وزكاة الفطر وفي حديث ابن عباس زكاة الصوم وحديث أبي هريرة : صدقة رمضان .

صاعاً : الصاع النبوي (٢٥٠٠) غراماً من الحنطة الرزينة الجيدة .

إلى الصلاة : المراد بها صلاة عيد الفطر .

أغنوهم : المراد هنا أعطوهم ما يكفيهم ويغنيهم ذلك اليوم وإلا فالغنى أنواع يفسر في كل باب بما يناسبه .

فالغني في - باب أهل الزكاة - من عنده كفاية سنة . وفي باب زكاة الفطر من عنده زائد عن قوت يومه - وفي باب إخراج الزكاة - من عنده نصاب وفي باب النفقات - من عنده ما ينفقه على من عليه مؤنته .

عن الطواف : طاف الشيء يطوف وطوافاً استدار به ومنه الطواف الذي يدور على الناس لسؤالهم وهو المراد هنا .

في هذا اليوم : هو يوم عيد الفطر وما يتبعه من أيام الزينة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - أجمع العلماء على وجوب زكاة الفطر أخذاً من قوله «فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر» فالفرض هو الواجب .

قال ابن المنذر : أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن صدقة الفطر واجبة .

- ٢ - أنها تجب على كل مسلم ذكر أو أنثى حر أو عبد صغير أو كبير.
- ٣ - أنها لا تجب على الجنين.
- واستحب كثير من العلماء إخراجها عنه فقد ورد عن الصحابة أنه كان يعجبهم إخراجها عن الحمل وكان عثمان يخرجها عنه.
- ٤ - إن الأفضل في وقت إخراجها أن تؤدى صبح العيد قبل خروج الناس لصلاة العيد. ويأتي توضيحه إن شاء الله تعالى.
- ٥ - إن من حكم هذه الزكاة إغناء الفقراء في يوم العيد لئلا يتدّلوا أنفسهم بالسؤال في يوم يود كل مسلم فيه أن يظهر بمظهر الغنى وهو يوم فرح وسرور عام للمسلمين.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في وقت إخراج زكاة الفطر.

فذهب أبو حنيفة إلى جواز تقديمها لحول أو حولين قياساً على زكاة المال.

وذهب الشافعية إلى جواز تقديمها من أول شهر رمضان.

وذهب مالك إلى أنه لا يجوز تقديمها مطلقاً كالصلاة قبل وقتها.

وذهب الحنابلة إلى جواز تقديمها قبل العيد بيومين وبهذا حصل اتفاق الأئمة الثلاثة وأتباعهم على جواز إخراجها معجلة قبل العيد بيومين فقط.

لما روى البخاري بإسناده قال:

«كانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو يومين» يريد الصحابة ولأنه لا يحصل إعدادها إذا لم تقدم هذا التقديم ولهذا اختار شيخنا عبد الرحمن السعدي استحباب تقديمها بيوم أو يومين.

واختلف العلماء في زمن وجوبها:

فذهب الحنفية إلى أنها تجب بطلوع فجر يوم عيد الفطر.

قالوا لأن الصدقة أضيفت إلى الفطر والإضافة للاختصاص والاختصاص للفطر باليوم دون الليل فمن مات قبل طلوع الفجر لم تجب فطرته . ومن أسلم أو ولد بعد طلوع الفجر لم تجب فطرته .

وذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة إلى أنها تجب بغروب شمس ليلة عيد الفطر لأنه أول فطريقع من جميع رمضان بمغيب الشمس في ليلة الفطر فمن مات بعد الغروب وجبت عليه . ومن ولد أو أسلم بعده فلا تجب عليه لعدم وجوب سبب الوجوب عليه .

* * *

٥١٨ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : «كنا نعطيها

في زمن النبي ﷺ صاعاً من طعام، أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير، أو صاعاً من زبيب» متفق عليه، وفي رواية : «أو صاعاً من أقط» قال أبو سعيد : «أما أنا فلا أزال أخرجه كما كنت أخرجه في زمن رسول الله ﷺ» ولأبي داود : «لا أخرج أبداً إلا صاعاً» .

المفردات :

طعام : قال الجوهري : الطعام في اللغة ما يؤكل وربما خص الطعام بالبر . وقال الكرماني : لا نزاع في أن الطعام بحسب اللغة عام بكل مطعوم وعطف الطعام قرينة على إرادة المعنى العرفي منه وهو البر بخصوصه . زبيب : واحده زبيبة وهو اسم جمع يذكر ويؤنث وهو ما جف من العنب . أقط : بفتح الهمزة وكسر القاف بعدها طاء مهملة هو اللبن المخمض يطبخ حتى يتبخر ماؤه ويصبح كالعجينة ثم يعمل منه أقراص تؤكل رطبة ويابسة فإن أكل عجينة قبل أن يقرص فتسميه البادية - ليتحا -

أما أنا . . . إلخ : قال أبو سعيد ذلك رداً على من قال أن مدين من حنطة الشام تعادل صاعاً من التمر وغيره .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - مشروعية إعطاء زكاة الفطر من هذه الأجناس الخمسة الحنطة والتمر والشعير والزبيب والأقط .

٢ - حكمة هذا التوزيع - والله أعلم - التسهيل على المخرجين فكل أهل قطر يخرجون مما عندهم فلا يكلفون مما ليس لديهم كما أن إغناء الفقراء يكون من الطعام الذي يأكله جمهورهم .

٣ - كانت تخرج صاعاً من أحد هذه الأجناس الخمسة في عهد النبي ﷺ فلما وردت الحنطة السمراء من الشام إلى المدينة زمن معاوية وقدم المدينة سنة حجته قال أرى أن مداً من الحنطة عن مدين من غيرها لجودتها ونفعها . فقال أبو سعيد الخدري : أما أنا فلا أزال أخرجها كما كنت أخرجها زمن النبي ﷺ . فلا أخرج أبداً إلا صاعاً .

وهذا هو مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد والجمهور وذهب أبو حنيفة إلى أنه يجزىء من الحنطة نصف الصاع ومال ابن القيم في الهدي إلى تقوية أدلة هذا الرأي .

واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية وقال : هو قياس قول أحمد في الكفارات .

والأحوط هو مذهب الجمهور من إخراج الصاع مطلقاً .

خلاف العلماء :

ذهب الإمام أبو حنيفة وأحمد إلى تحديد إخراج الفطرة من هذه الأجناس الخمسة المنصوص عليها بهذا الحديث إن لم تفقد هذه الأجناس فإن عدت

أجزاء كل حب وثمر يقتات وذهب الإمامان مالك والشافعي إلى أنها تجزىء بكل حب وثمر يقتات ولو قدر على الأجناس الخمسة المذكورة في الحديث.

وهو قول أكثر العلماء ورواية عن الإمام أحمد اختارها شيخ الإسلام وابن القيم وهو أصح القولين لقوله تعالى: ﴿مَنْ أَوْسَطَ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ ولأن الأصل في الصدقات أنها تجب على وجه المساواة للفقراء ولأن هذه الخمسة المذكورة في الحديث قوت أهل المدينة ولو لم تكن عندهم قوتاً لم يكفهم أن يخرجوا إلا مما يقتاتونه.

قال ابن القيم لما ذكر الأنواع الخمسة. وهذه كانت غالب أقواتهم في المدينة أما إذا كان أهل بلد أو محلة قوتهم غير ذلك فإنما عليهم صاع من قوتهم فإن كان قوتهم من غير الحبوب كاللبن واللحم والسمك أخرجوا فطرتهم من قوتهم كائناً ما كان هذا قول جمهور العلماء وهو الصواب الذي لا يقال بغيره إذ المقصود سد خلة المساكين يوم العيد ومواساتهم من جنس ما يقتات أهل بلدهم.

فائدة:

أفضل هذه الأصناف الخمسة وغيرها من أجناس الأطعمة أنفعها للمتصدق عليه. الذي يحصل به الإغناء المطلوب في ذلك اليوم.

* * *

٥١٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «فرض رسول

الله ﷺ زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين،

فمن أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة، ومن أداها بعد الصلاة فهي

صدقة من الصدقات» رواه أبو داود وابن ماجه، وصححه الحاكم.

درجة الحديث :

الحديث حسن .

أخرجه أبو داود وابن ماجه والدارقطني والحاكم والبيهقي من طريق مروان بن محمد قال حدثنا أبو زيد الخولاني قال حدثنا سيار بن عبد الرحمن الصدفي عن عكرمة عن ابن عباس قال فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر الحديث قال الدارقطني ليس فيهم مجروح وسنده حسن فهم ثقات صادقون فالسند قد حسنه النووي في المجموع كما حسنه ابن قدامة في المغني .

المفردات :

طهارة للصائم : الطهر هو النقاء من الدنس والنجس الحسي وهنا طهارة من الأدناس المعنوية كالبخل والشح وغيرهما .

اللفو : هو الكلام الذي لا يعتد به قال الراغب : وقد يسمى كل كلام قبيح لغواً . قال تعالى : ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّفْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ .

الرفث : رفث يرفث رفثاً من باب طلب أفحش في منطقته . والرفث الجماع ومنه (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) فقوله تعالى : ﴿فَلَا رَفْثَ﴾ قيل الجماع ومقدماته وقيل الفحش في القول .

طعمة للمساكين : بضم الطاء الطعمة الرزق وجمعها طعم مثل غرفة وغرف والطعمة المأكلة .

من أداها قبل الصلاة : أي صلاة العيد .

صدقة من الصدقات : العامة يعني أنها لم تجز عن زكاة الفطر وإنما هي صدقة تطوع مطلقة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - وجوب زكاة الفطر وتقدم أنه إجماع المسلمين .

- ٢ - إن من حكمها وأسرار تشريعها أنها تطهر الصائم مما حصل منه أثناء صيامه من لغو الكلام ومما قد يكون اقترفه من رفث مع زوجته أو غيرها .
- كما أن من حكمتها أنها مواساة للفقراء والمساكين وإطعام لهم في هذا اليوم الذي ينبغي للمسلمين أن لا يوجد بينهم من هو في حالة جوع وبؤس يشغله عن مشاركة المسلمين في فرحهم وعيدهم .
- ٣ - يجب إخراجها قبل صلاة العيد ويحرم تأخيرها عن الصلاة .
- ٤ - إن أداها قبل الصلاة فهي زكاة فطر أجزأت عن الواجب وإن أخرها عن الصلاة فإنها عبادة فات محلها وباء بإثم تأخيرها .
- وهذا الذي أخرجه بعد الصلاة هو صدقة من جملة صدقات التطوع .

خلاف العلماء :

الأفضل إخراجها فجر يوم العيد قبل صلاتها وهذا قول فقهاء المذاهب الأربعة . فإن أخرجها بعد الصلاة في يومه كره عند الجمهور ومنهم الشافعية والحنابلة وحرم بعده .

وذهب ابن حزم إلى تحريم تأخيرها عن الصلاة وعدم إجزائها لقوله : «من أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات» وهذا هو الصحيح من قولي العلماء والله أعلم .

باب صدقة التطوع

مقدمة

الأصل في التطوع فعل الطاعة.

وشرعاً وعرفاً طاعة غير واجبة.

قال شيخ الإسلام: التطوع تكمل به الفرائض يوم القيامة إن لم يكن أتمها.

وصدقة التطوع مستحبة كل وقت إجماعاً فقد حث عليها الله تعالى وأمر بها ورغب فيها فقال تعالى: ﴿من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة﴾.

وروى الترمذي عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إن الصدقة لتطفئ غضب الرب وتدفع ميتة السوء».

وإخفاء صدقة التطوع أفضل لما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله وذكر منهم «رجلاً تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه».

والصدقة في الصحة أفضل منها في غيرها لقوله ﷺ: «تصدق وأنت صحيح شحيح» وفي رمضان أفضل منها في غيره لما في الصحيحين عن ابن عباس قال إن النبي ﷺ «أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان»..

وهي في وقت الحاجة أفضل منها في غيرها لقوله تعالى: ﴿أو إطعام في

يوم ذي مسبغة ﴿ والصدقة على ذي رحم أفضل من غيره مع تساوي الحاجة لأنها صدقة وصلة رحم لقوله ﷺ : «الصدقة على ذي رحم اثنتان صدقة وصلة» . وتستحب الصدقة بالفاضل عن كفايته وكفاية من يمونه فإن تصدق بما ينقص مؤنة من تلزمه نفقته أثم لقوله ﷺ : «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت» متفق عليه .

وفاء الدين مقدم على الصدقة لوجوبه .

وتجوز صدقة التطوع على الكافر والغني وبني هاشم وغيرهم ممن منع الزكاة ولهم أخذها لقوله تعالى : ﴿ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً﴾ والأسير لا يكون إلا كافراً .

ولا تستقل الصدقة فيستحب الصدقة بما تيسر لقوله تعالى : ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره﴾ .

ولما في الصحيحين من حديث عدي بن حاتم قال : قال رسول الله ﷺ : «انقوا النار ولو بشق تمر» .

ويحرم السؤال مع الغنى بمال أو كسب .

ويحرم المن بالصدقة ويحبطها ويمنع ثوابها .

لقوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى﴾ .

ويكره تعمد التصدق بالردىء لقوله تعالى : ﴿ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون﴾ .

ويستحب تعمد أجود ماله وأحبه إليه لقوله تعالى : ﴿لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾ .

* * *

٥٢٠ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «سبعة

يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله» فذكر الحديث، وفيه: «ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه» متفق عليه.

المفردات:

سبعة: أي سبعة أشخاص وإنما قدر هكذا ليشمل النساء فالأصوليون ذكروا أن أحكام الشرع عامة لجميع المكلفين والتنصيب بالعدد في شيء لا ينفي ما عداه.

يظلمهم الله: جملة محلها الرفع على أنها خبر للمبتدأ الذي هو سبعة - وجاء في رواية سعيد بن منصور بإسناد حسن سبعة يظلمهم الله في ظل عرشه ومعنى يظلمهم يسترهم.

حتى لا تعلم: بنصب تعلم ويجوز الرفع كقولهم مرض حتى لا يرجونه. شماله: مرفوع لأنه فاعل لقوله - تعلم - ما تنفق يمينه. جملة محلها النصب على أنها مفعول وإنما ذكر اليمين والشمال مبالغة في الإخفاء والإسرار بالصدقة.

حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه: هكذا روايات البخاري وغيره ولكن جاء في مسلم مقلوباً وهو حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله.

قال القاضي عياض: جميع النسخ التي وصلت إلينا من صحيح مسلم

جاء فيها الترتيب مقلوباً والصواب الأول لأن السنة المعهودة إعطاء الصدقة باليمين .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فيه إثبات البعث والجزاء الأخروي وهو مما علم من الدين بالضرورة .
- ٢ - وفيه إثبات نزول الشمس يوم القيامة وقربها من العباد في المحشر حتى يبلغ بهم العرق كل على حسب عمله .
- ٣ - وفيه فضل الصدقة وأنها سبب السعادة في الدار الآخرة .
- ٤ - وفيه فضل السر فيها والحرص على إخفائها ليكون صاحبها من السبعة السعداء الذين يستظلون بظل الله تعالى يوم القيامة يوم لا ظل يقيهم من ألسنة الشمس المحرقة إلا ظل الله تعالى قال تعالى : ﴿إن تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم﴾ .
- يعني إخفاء الصدقة أفضل من إعلانها إلا إذا كان هناك مصلحة راجحة في إعلانها كأن يكون قدوة لغيره في الخير ووثق من نفسه من مخالطة الرياء .
- ٥ - الحكمة في إخفائها بعدها عن الرياء الذي هو من أسباب حبوط العمل ورده على صاحبه ولعل في هذا احترام لشعور الفقير بلحوق الذل والانكسار إليه .
- ٦ - قوله : «ورجل تصدق» لا مفهوم له فإن المرأة كذلك .
- ٧ - قال في الشرح : واعلم أنه لا مفهوم للمعدد فقد ورد خصال آخر تقتضي الظل بلغ بها في فتح الباري إلى ثمان وعشرين خصلة وبلغ بها السيوطي إلى سبعين .

فائدة :

عبادات الله تعالى تنقسم إلى قسمين :

أحدهما : كف عن محبوب وذلك مثل الصلاة والصيام وترك الشهوات .

الثاني : بذل لمحبوب وذلك مثل الزكاة والصدقات والحج .

وحديث السبعة الذين يظلمهم الله بظله يوم لا ظل إلا ظله جاء على هذا التقسيم فهو إما كف عن محبوب كالذي يربط في المساجد ويدع محبوباته وكالذي اعتصم عن محبوبته ومعشوقته والشاب الذي كف عن نزوات الشباب ومغرياته .

وكالإمام العادل الذي تنزهه عن الأثرة والسلطة المطلقة وأما البذل فهو المتصدق الذي بذل صدقته وأخفاها حتى لا يذوق حلاوة الثناء والدعاء .

* * *

٥٢١ - وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال : سمعت رسول

الله ﷺ يقول : «كل امرئ في ظل صدقته حتى يفصل بين الناس» رواه ابن حبان والحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

رواه الإمام أحمد وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما . وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبي على ذلك . قال المنذري الحديث صحيح .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب صدقة التطوع وفضلها والحث عليها وأنها من أسباب تخفيف أهوال يوم القيامة .

٢ - إن صاحبها يكون في ظلها يوم القيامة حتى يقضى بين الناس في ذلك الموقف الذي فيه ما جاء في صحيح مسلم عن المقداد بن الأسود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا كان يوم القيامة أدنيت الشمس من العباد حتى تكون على قدر ميل أو ميلين فتصهرهم ويكون العرق على قدر أعمالهم منهم من يأخذه على عقبه ومنهم من يأخذه إلى حقويه ومنهم من يلجمه إلجاماً».

٣ - في الحديث إثبات يوم القيامة والحساب والفصل بين العباد وهذا من أمور العقيدة التي يجب الإيمان بها كما جاءت عن الله تعالى وعن رسوله ﷺ.

فائدة:

الزكاة والنفقة الواجبة أفضل من صدقة التطوع فقد وصف الله تعالى الزكاة بقوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ فهي مزية للنفوس ومطهرة من الذنوب.

وقد جاء في الحديث القدسي ما رواه البخاري من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ قال الله تعالى: «وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه».

* * *

٥٢٢ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:

«أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عَرِي كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ، وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جَوْعٍ أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ، وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ» رواه أبو داود وفي إسناده لين.

لمفردات :

لرحيق : بفتح الراء المهملة بعدها حاء مهملة مكسورة، وبعدها ياء مثناة تحتية
ثم قاف هو الشراب الحلو الخالص من أي شوب وخلط.
المختوم : آنية مختومة مصونة من أي تلوث وختامها الذي سدت به هو المسك
فهذا كله لكمال نفاستها.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - في الحديث فضل صدقة التطوع والحث عليها وأنها من أسباب الحصول على نعيم الجنة.
 - ٢ - إن أفضل ما تكون الصدقة إذا وافقت حاجة في المتصدق عليه كأن يكسى على عري وأن يطعم على جوع وأن يسقى على ظمأ. فإن النفع يكون أعظم.
 - ٣ - في الحديث إثبات نعيم الجنة وأنواعه وأشكاله. وأن الجزاء من جنس العمل فمن كسى كسى ومن أطعم أطعم ومن سقى سقى وما يكسى ويطعم ويسقى خير مما أعطاه في الدنيا. فما ذكرنا من النعيم إلا أسماءها أما النعيم حقيقة فنعيم الجنة لم تره عين بشر ولم تسمعه عينه ولم يخطر على قلبه.
 - ٤ - قال تعالى : ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ﴾ فهذا أفضل الصدقة وأجل الإيثار حينما تكون القلوب إلى المال طامحة والنفوس فيه راغبة ثم جاء الوارد الإلهي والرغبة الصادقة فيما عند الله تعالى فتقوى على الشهوات النفسية والغرائز الجسدية فيؤثر المؤمن غيره بما عنده على نفسه المحتاجة.
- قال تعالى : ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ

شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴿١﴾ والإيثار معناه تقديم الناس المحتاجين على أنفسهم في حال هم محتاجون إلى ذلك وهي درجة أعلى من درجة الذين أنفقوا من أموالهم الشيء الذي ليس لهم به حاجة ولا ضرورة.

* * *

٥٢٣ - وعن حكيم بن حزام رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال :

«اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول، وخير الصدقة ما كان عن ظهر غنى، ومن يستعفف يعفه الله، ومن يستغن يغنه الله» متفق عليه، واللفظ للبخاري.

المفردات :

عن ظهر غنى : أي ما كان عفواً قد فضل عن غنى وعما زاد عن نفقة العيال. والظهر هنا لفظة زائدة جاءت اتساعاً وتمكيناً للسياق.

من يستعفف : يطلب العفة فمن شرطية تجزم فعلين يستعفف اسم الشرط وجوابه يعفه.

يعفه الله : يقال عف عن المسألة واستعف أي كف فهو عف وعفيف يعفه الله فيرزقه الله العفة ويوفقه لها ويغنيه عما في أيدي الناس.

من يستغني : يظهر الغنى يغنه الله أي يرزقه الغنى عن الناس فلا يحتاج إلى أحد.

* * *

٥٢٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : «قيل يا رسول الله أي

الصدقة أفضل؟ قال جهد المقل وابدأ بمن تعول» أخرجه أحمد وأبو داود، وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم.

المفردات :

جهد: بضم الجيم المعجمة وسكون الهاء أي الطاقة والوسع قدر طاقته ووسعه وأما بالفتح فهو المشقة .

المقل: بضم الميم وكسر القاف آخره لام والمقل من كان قليل المال .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - اليد العليا هي المعطية واليد السفلى هي المعطاة فاليد العليا خير من السفلى لأنها المحسنة وتلك المحسن إليها ولأنها المنفقة وتلك المنفق عليها فالمتفضلة بالخير هي المعطية .

٢ - ففي هذا حث للأغنياء على الإحسان وإعطاء المحتاجين ومواساة إخوانهم الفقراء بشيء من فضول أموالهم بسد حاجتهم وبرفد فاقتهم . والآيات في هذا المعنى كثيرة جداً ومن أبلغها أن الله جعل الصدقة على الفقراء إقراضاً له فقال تعالى : ﴿من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له وله أجر كريم﴾ .

٣ - صدقة التطوع لا تكون إلا بما زاد عن حاجة الإنسان وحاجة من يموّنه ممن تجب عليه نفقته . فقد جاء في الحديث الذي رواه مسلم «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت» . فإن تصدق بما ينقص مؤنتهم وحاجتهم إثم لأنه قدم المستحب على الواجب وهذا لا يجوز .

٤ - إن الصدقة الواقعة موقعها هي التي يؤديها صاحبها عن غنى وفي شيء زائد عن الضرورات والحاجات الخاصة به وبمن يموّنه .

قال تعالى : ﴿ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو﴾ والعفو هو ما فضل وزاد عن الحاجة .

٥ - فيه استحباب التعفف حتى مع الحاجة فلا يسأل ولا يستشرف

إلى ما في أيدي الناس قال تعالى: ﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾.

والتعفف معناه طلب العفة لنفسه عما في أيدي الناس وكفها عن سؤالهم.

٦ - ويستحب إظهار الغنى والصبر رضا بأمر الله تعالى وقناعة بما عنده وإن قل عما في أيدي الناس.

وأما من كان غنياً فسأل الناس أو أظهر الفاقة ليحتال على الإعطاء فهذا قد غش وكذب وأخذ حراماً.

أما من استغنى وعف عما في أيدي الناس فإن الله تعالى يغنيه بأن يسد حاجته وخلته ويجعل في قلبه القناعة والغنى فليس الغنى عن كثرة العرض وإنما الغنى غنى النفس.

٧ - وأفضل الصدقة جهد المقل وذلك بأن يتصدق بالفاضل عن حاجته وحاجة عياله ولو لم يكن صاحب مال وافر وبهذا فإن هذه الجملة لا تعارض الحديث الصحيح الآخر (خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى) فلكل منهما محمل ومعنى.

فلا بد من تقييد جهد المقل بما زاد عن كفايته وكفاية من يمونه.

٨ - إن من لم يطلب العفاف والغنى لم يوفق لذلك بل يبقى قلبه متعلقاً فيما حرم الله تعالى من الشهوات ويفتح له أبواباً إلى المحرمات وهذا هو مفهوم قوله: «ومن يستعفف يعفه ومن يستغن يغنه الله».

فوائد:

٩ - الأولى: قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى: حديث: «سبق الفقراء بخمسائة عام» لا يدل على فضلهم على الأغنياء بل بعض الأغنياء الذين يدخلون بعدهم يكونون أرفع درجة منهم.

وهذا له شواهد كثيرة من أن الفضيلة الخاصة لا تدل على الفضيلة العامة.

١٠ - الثانية: وفاء الدين مقدم على صدقة التطوع لأن وفاء الدين واجب وحقوق العباد عظيمة ولذا جاء في الحديث الصحيح أن الشهادة في سبيل الله تكفر الذنوب إلا الدين.

وقال شيخ الإسلام: ومثل الدين جميع حقوق العباد ومظالمهم.

١١ - الثالثة: صدقة التطوع يجوز إعطاؤها الكافر والغني وبني هاشم وغيرهم ممن منع الزكاة.

١٢ - الرابعة: المن بالصدقة كبيرة من كبائر الذنوب ويبطل ثوابها لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾.

١٣ - الخامسة: قال أبو قلابة: أي رجل أعظم أجراً من رجل ينفق على عيال صغار يعفهم ويغنيهم فقد جاء في صحيح مسلم «أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله».

١٤ - السادسة: قال شيخ الإسلام إعطاء السائل فرض كفاية إن صدق في مسأله.

وقال القرطبي: اتفق العلماء على أنه إذا نزل بالمسلمين حاجة بعد أداء الزكاة فإنه يجب الصرف إليها.

قال في الإقناع: وليس في المال حق واجب سوى الزكاة اتفاقاً مع أنه يجب إطعام الجائع ونحوه إجماعاً وهذا مما يجب عند وجود سببه.

* * *

٥٢٥ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تصدقوا،

فقال رجل: يا رسول الله عندي دينار؟ قال تصدق به على نفسك. قال عندي آخر، قال تصدق به على ولدك. قال عندي آخر، قال تصدق به

على خادمك . قال عندي آخر ، قال أنت أبصر به » رواه أبو داود والنسائي
وصححه ابن حبان والحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المؤلف : أخرجه أحمد وأبو داود وصححه ابن خزيمة وابن حبان
والحاكم وسنده صحيح .

المفردات :

تصدق به على نفسك : أي أنفقه على نفسك عبر عن الإنفاق بالتصدق إشارة إلى
أن الإنفاق على أهل الحقوق له مثل الصدقة في الأجر .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - مشروعية صدقة التطوع فقد أمر بها النبي ﷺ والصارف للأمر عن
الوجوب ما روى الترمذي وابن ماجه عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال :
« إذا أديت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك » .

وقال في الإقناع وشرحه : وليس في المال حق سوى الزكاة اتفاقاً وما جاء
حمل على النذب .

٢ - يبدأ الإنسان بالنفقة الواجبة قبل صدقة التطوع فإذا كان ما عنده بقدر نفقة
نفسه بدأ بها على غيره فإذا زاد ما عنده على نفقته أنفق على ولده ذكره
وأنشاه وتكون النفقة بقدر حاجة كل منهم فإذا زاد عن ذلك أنفق على
خادمه فإذا زاد عن ذلك فهو مخير بين من ينفق عليه لأن النفقات الواجبة
قضيت ولم يبق إلا نفقة التطوع .

٣ - التمييز هنا ليس تمييز هوى وأثرة وإنما هو تمييز مصلحة فيقدم في صدقته الطريق الأفضل والأحسن .

٤ - أفضل طرق الخير والإحسان هو أن ينفق على جهات خيرية من تعليم علم أو نشر دعوة الله تعالى . أو إنقاذ متضرري المسلمين أو قريب محتاج أو جار ملاصق فينظر إلى المصالح أيها أرجح فيقدمها لتكون صدقته مقبولة وواقعة محلها الذي يحبه الله تعالى ورسوله ﷺ .

٥ - في الحديث لم يذكر إلا النفس والولد والخادم . ومثل ذلك الزوجة فالنفقة عليها واجبة ومثل هذا الوالدان لا سيما في حال كبرهما وضعفهما ولعل السائل ليس عنده إلا ابنة وخادمة . وفي الحديث دليل على أن النفقة على النفس وعلى الولد وعلى الخادم وعلى كل من يموه الإنسان تكون صدقة وأن صاحبها مأجور عليها إذا كان معها حضور النية الصالحة إلا أن مثل هذه النفقات تكون غالباً بدافع المودة والشفقة والدافع الغريزي .

ولكن الموفق الفطن لا يغفل عن استحضار النية الصالحة عند الإنفاق والقيام بالواجب الذي أمر الله به ونهى عن إضاعته امتثالاً لأمر الله تعالى ورغبة فيما عنده واحتساباً لثوابه . فإذا أنفق بهذه النية الصالحة الخالصة نال الفائدتين .

* * *

٥٢٦ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : قال النبي ﷺ : «إذا

أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما اكتسب وللخادم مثل ذلك لا ينقص بعضهم من أجر بعض شيئاً»
متفق عليه .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في التلخيص : رواه الشافعي وأحمد والنسائي وأبو داود وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة . هـ وقد صححه ابن حبان والحاكم وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبي .

قال الألباني : كونه على شرط مسلم فيه نظر فإن فيه محمد بن عجلان وهو حسن الحديث .

المفردات :

غير مفسدة : أي من غير إسراف ولا تبذير حتى لا يخل بنفقة الزوج ومن يعوله .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فيه أنه يجوز للمرأة أن تنفق من طعام بيتها ولو لم تستأذن زوجها في ذلك . ولكن قيده العلماء بما يأتي :

أولاً : أن لا يمنعها الزوج من ذلك . أو يكون بخيلاً فتشك في رضاه ففي هذه الحال يحرم .

ثانياً : أن تتصدق بما جرت العادة بالسماح به مثل الرغيف وزائد الطعام المطهي .

٢ - مثل المرأة الخادم القائم على مال مخدومه فله النفقة بما جرت العادة السماح به ما لم يعلم الشح من صاحب المال أو يمنعه من ذلك فيحرم حينئذ .

٣ - مثل المرأة والخادم من يقدم في بيت الرجل من بنت أو أخت أو ولد أو أخ فحكمهم حكم المرأة والخادم المذكورين في الحديث في ذلك .

٤ - فمن أنفق من هؤلاء بهذه الصورة الجائزة فكل واحد منهم له أجر خاص به وهذا الأجر لا ينقص من أجر الآخرين شيئاً ففضل الله أوسع.

* * *

٥٢٧ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : «جاءت زينب

امرأة ابن مسعود فقالت : يا رسول الله ، إنك أمرت اليوم بالصدقة ، وكان عندي حلي لي فأردت أن أتصدق به ، فزعم ابن مسعود أنه وولده أحق من أتصدق به عليهم . فقال النبي ﷺ : صدق ابن مسعود ، زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم» رواه البخاري .

المفردات :

حلي : بضم الحاء وكسرهما مع كسر اللام وتشديد الياء جمع حلي بالفتح فالسكون فالتخفيف هو ما تزين به المرأة من مصوغ الذهب والفضة والحجارة الكريمة وأمثالها .

خلاف العلماء :

أجمع العلماء على أن الزوج لا يجوز أن يدفع زكاته لزوجته قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم أن الرجل لا يعطي زوجته من الزكاة وذلك أن نفقتها واجبة عليه مستغنية بها عن أخذ الزكاة فلم يجز دفعها إليها كما أن الزوج إذا دفع زكاته إلى زوجته يوفر على نفسه النفقة فكان زكاته عادت إليه فلم يخرجها . واختلفوا في دفع الزوجة زكاتها إلى زوجها . فذهب الحنفية والحنابلة إلى أنه لا يجوز لأن الزكاة تعود إليها بإنفاقه عليها .

وذهب المالكية والشافعية إلى أنه يجوز وهو قول في مذهب الإمام أحمد واختاره القاضي وأصحابه والشيخ تقي الدين وغيرهم.

فمن قال إنه لا يجوز حمل هذا الحديث على صدقة التطوع وليس الصدقة الواجبة وهي الزكاة والدليل على ذلك قولها «كان عندي حلي لي فأردت أن أتصدق به» ولم تقل أتصدق منه أو أزكيه.

وأيضاً فإن هذا كان منها بعد أن سمعت النبي ﷺ يحث على عموم الصدقة فبادرت رضي الله عنها بما عندها أما الزكاة فهي شعيرة إسلامية كبيرة هي أحد أركان الإسلام ولا تحتاج المبادرة إليها من النساء الفاضلات الصحابيات إلى حث واستنهاض أما قولها: «أيجزيء عني» فلا ينافي ذلك صدقة التطوع لأن المعروف أن الصدقة تكون على البعيد أما من تحت يد الإنسان فالنفقة عليه يدعو إلى القيام بها الدافع الغريزي فهي تريد أن تثبت هل الإنفاق عليهم منها واقع موقعه من الصدقة أم أنه من النفقات العادية التي تدعو إليها الصلات العائلية وأما من حمل القصة على الزكاة فقال: إن الصدقة عند الإطلاق تنصرف إلى الواجبة.

وقولها: «أيجزيء» دليل على أن المراد الصدقة الواجبة فهي التي يسأل عن إجرائها وبراء الذمة منها.

أما التطوع فلا يحتاج إلى هذا السؤال وليضعها المتصدق حيث شاء من جهات البر ولكن الراجح هو القول الأول وأن المراد به هنا صدقة التطوع.

قال في عون الباري: السياق يرجح النفل.

ويدل عليه الرواية الأخرى «تصدقن ولو من حليكن» فإنها تدل على إرادة التطوع وبه جزم النووي.

كما يدل على صحة هذا القول قوله عليه الصلاة والسلام: «زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم» لأن الولد لا يعطى من الزكاة الواجبة إجماعاً فتعين إرادة صدقة التطوع.

. وبناء على ما تقدم من البحث فالحديث يدل على :

- ١ - فضل صدقة التطوع.
- ٢ - وعلى استحبابها للأقربين من زوج وأولاد محتاجين ولو لم تكن نفقتهم واجبة على التصدق فهي (صدقة وصلة).
- ٣ - إن للمرأة أن تتصدق بما لها وتتصرف فيه بغير إذن زوجها.
- ٤ - مبادرة نساء الصحابة رضي الله عنهن إلى فعل الخير عند سماع الموعظة.
- ٥ - إن للإنسان أن يتصدق ولو من أشياءه الخاصة فيؤثر غيره على حاجته . ولكنه مقيد بما لا يخل بما ينقص مؤنته ومؤنة من يعول فإن فعله فإنه آثم .

* * *

٥٢٨ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

« لا يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم » متفق عليه .

المفردات :

مزعة : بضم الميم وسكون الزاي المعجمة ثم عين مهملة فتاء تأنيث القطعة بقدر المضغة .

قال الخطابي : يحتمل أنه يأتي ساقطاً لا قدر له ولا جاء أو يعذب في وجهه حتى يسقط لحمه لمشاكلة العقوبة في مواضع الجناية من الأعضاء . وفي بعض النسخ - مضغة - والمضغة بالضم أيضاً وكلاهما بمعنى القطعة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث محمول على من سأل الناس تكثراً للمال وليس من حاجة به إليه

والذي قيده النصوص الكثيرة التي أقرت المسؤول عند الحاجة ومنها قوله تعالى ﴿وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ﴾ .

٢ - الحديث يدل على تحريم المسألة من دون حاجة إليها وإنما هو في غنى عنها .

٣ - الغنى يكون بالمال المعد ويكون بغلة عقار يدر عليه ما يكفيه ويكون بصناعة تقوم بكفايته ويكون بقوة بدنه على العمل فإذا كان لديه سبب من الأسباب التي تقوم بكفايته وتغنيه فحينئذ يحرم عليه السؤال .

٤ - الجزء من جنس العمل فحيث كان وجهه هو الذي يسأل ويقابل الناس عند السؤال صار العذاب يوم القيامة منصباً عليه وقال الخطابي : يحتمل أن يكون ساقط القدر ويحتمل أن يعذب حتى يسقط لحمه عقوبة له في موضع الجناية لكونه أذل وجهه بالسؤال .

٥ - وفي الحديث تشبيه حاله في الآخرة بحاله في الدنيا عند السؤال فإن السائل يسأل بوجه ذليل منكسر متعب مجهد يتصبب عرقاً عند ذل المسألة فيأتي يوم القيامة بذلك الوجه الذي تعب فيه بالسؤال .

٦ - قال العلماء إن تحريم المسألة بدون حاجة مقيد بسؤاله السلطان فإنه لا يحرم ولو بلا حاجة لما سيأتي رقم - ٥٣١ - من استثناء السلطان فإن سؤاله لا مذمة فيه لأن السائل يسأل مما له حق فيه وهو بيت مال المسلمين ولا منة للسلطان على السائل .

٧ - إذا أنفق على الإنسان أو أهدي إليه مال أو ورثه وغير ذلك من مال حرام وحلال فإن كان المأكول والمهدي هو عين المال المكتسب من حرام فإنه لا يحل .

وإنما إذا لم يكن عينه فإنه لا يحرم فلك غنمه وعلى صاحبه إثمه والأولى التنزه عنه إلا للمحتاج فلا بأس .

٨ - جاء في قرار مجلس هيئة كبار العلماء رقم - ١٢٣ - وتاريخ ٢٤ / ١٠ / ٤٠٤ - ما خلاصته :

بعد استعراضه لأحوال المتسولين وأن منهم من هو محتاج فعلاً ومنهم من اتخذ من التسول مهنة وحرفة مع قدرته على الكسب بالطرق المشروعة ومنهم المحتال والمستكثر.

وبعد المناقشة والتبادل قرر المجلس ما يلي :

أولاً : أن المسألة لا تحل إلا لمن تحققت فيه صفة من الصفات الثلاث المذكورة في الحديث الذي أخرجه مسلم عن قبيصة بن مخارق فمن وجدت فيه صفة من هذه الصفات الثلاث فإنه يتعين النظر في وضعه ومساعدته حتى تزول حاجته فإن لم تزل حاجته وتندفع ضرورته فلا مانع - والحال بما ذكر - من سؤاله إخوانه المسلمين حتى تزول ضرورته .

أما من سأل تكثرأً أو اتخذ من التسول مهنة وحرفة وهو قادر على الكسب بالطرق المشروعة فإن ذلك لا يحل ولا يجوز وقد تضافرت الأحاديث الصحيحة على ذم فاعله .

ثانياً : لما لمس المجلس من أثر طيب لمخصصات الضمان الاجتماعي فإنه يوصي بزيادة هذه المخصصات لتصبح ملائمة لسد حاجات المستفيدين منه نظراً لكثرة متطلبات المعيشة في الوقت الحاضر .

ثالثاً : المزيد من دعم جمعيات البر والعناية بها فهي جديرة بذلك لمالها من خدمات جليلة وفوائد متعددة في سبيل تفقد أحوال المحتاجين ومد يد العون والمساعدة لهم .

* * *

٥٢٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«من يسأل الناس أموالهم تكثراً، فإنما يسأل جمرأً، فليستقل أو ليستكثر»
رواه مسلم.

المفردات :

تكثراً: أي طالباً لكثرة المال لا لدفع الحاجة والفقر.
جمرأً: أي ناراً متقدة يأكلها في جوفه.
فليستقل أو ليستكثر: إن شاء أخذ قليلاً وإن شاء أخذ كثيراً وهذا أمر قصد به
التهديد والوعيد بالعذاب الشديد.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث يدل على تحريم المسألة بدون حاجة إليها وإنما يريد أن يتكثر بجمع المال.
- ٢ - فالسائل الذي يسأل تكثراً للمال وجمعاً بدون حاجة له إنما يجمع جمرأً يوقد عليه في نار جهنم لأنه جمع مالا حراماً فالمال المجموع بهذه الطريق حرام والوسيلة في جمعه محرمة.
- قال في شرح الإقناع: «ويحرم سؤال الزكاة وصدقة التطوع أو الكفارة ونحوها وله ما يكفيه.
- ٣ - مفهوم الحديث أن من سأل من حاجة لا تكثراً فإنه حلال والمسألة في الحصول عليه جائزة.
- قال في شرح الإقناع: ومن أبيح له أخذ شيء من زكاة وصدقة تطوع وكفارة وغير ذلك أبيح له سؤاله وطلبه لأنه يطلب حقه الذي أبيح له.

٤ - قوله: فليقل أو ليستكثر: تهديد له عن سؤاله بدون حاجة بأن ما أخذ بهذه الطريق فهو جمر من نار جهنم فليأخذ منه قليلاً أو كثيراً على قدر ما سأل في الدنيا.

* * *

٥٣٠ - وعن الزبير بن العوام رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:

«لأن يأخذ أحدكم حبله فيأتي بحزمة من الحطب على ظهره فيبيعها فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه» رواه البخاري.

المفردات:

لأن يأخذ: اللام لام الابتداء وهي للتوكيد والفعل منصوب بأن المصدرية. حبله: بفتح الحاء وسكون الباء ما قتل من ليف ونحوه ليربط به أو يقاد به والجمع حبال مثل سهم وسهام وعند البخاري - أحبله - بضم الباء الموحدة جمع قلة.

حزمة: بضم الحاء المهملة وسكون الزاي حزمت الشيء جعلته حزمة والجمع حزم مثل غرفة وغرف.

فيكف بها وجهه: أي فيمنع الله به وجهه من أن يريق ماءه بالسؤال من الناس. خير: مرفوع لأنه خبر مبتدأ محذوف أي هو خير له أو أن المبتدأ أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - في الحديث دليل على تحريم السؤال مع القدرة على الكسب.

٢ - قوله: «خير له» ليست هذه أفضل تفضيل على أصلها إذ ليس في السؤال مع القدرة خير.

ولعلها جاءت بحسب اعتقاد السائل وتسمية الذي يعطاه خيراً.

٣ - ليس الاحتطاب مراداً وإنما المراد هو طلب الكسب بأي طريق مباحة فهي أفضل من سؤال الناس أما أنواع المكاسب فكل ميسر لما خلق له.

٤ - في الحديث الحث على الكسب والاستغناء به عن أن يكون المسلم القادر عالة على المجتمع وعضواً عاطلاً لا يفيد ولا يستفيد. بقدر ما وهبه الله من قوة ومعونة.

٥ - وفي الحديث الحث على التعفف عن المسألة والتزهد عنها ولو امتهن المرء نفسه في طلب الرزق وارتكب المشقة في ذلك.

٦ - سؤال الوالدين أو الولد أو أحد الزوجين الآخر لا يعد من ذلك فليس فيه منه قال تعالى: ﴿ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم...﴾ .
قال ابن عبد البر: مكسبة فيها بعض الدناءة خير من مسألة الناس أعطوه أو منعه.

٧ - اختلف العلماء أي الأعمال أفضل في الاكتساب؟

فذهب الشافعي إلى التجارة وقال الماوردي: الأشبه عندي أن الزراعة أجلب لأنها أقرب إلى التوكل.

وقال النووي: أفضلها ما نص عليه الحديث «ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده».

فإن كان عمل الرجل بيده بالزراعة فهو أطيب المكاسب وأفضلها لأنه عمل يده ولأن فيه توكلًا ولأن فيه نفعاً عاماً للمسلمين والدواب. ولأنه لا بد عادة أن يؤكل منه بغير عوض فيحصل له أجره.

* * *

٥٣١ - وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ «المسألة كد يكذبها الرجل وجهه إلا أن يسأل الرجل سلطاناً أو
في أمر لا بد منه» رواه الترمذي وصححه.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قال الشوكاني: «كد» هذا لفظ الترمذي وابن حبان ولفظ أبي داود (كدح).

ما يؤخذ من الحديث:

١ - في الحديث ذم المسألة وأنها كد وجهد يلبسها الرجل وجهه أمام الناس
حين يسألهم أموالهم فتصيبه الخدوش والندوب المعنوية والحسية فأما
المعنوية فهو الذل والصغار أمام المسؤول وأما الحسية فإنه يحدث بوجه
السائل تقبض وتغير عند المسألة.

٢ - في الحديث تحريم المسألة مع الغنى بالمال الموجود أو المقدور عليه
بالكسب والصناعة ونحو ذلك.

٣ - وفيه استحباب العفة عن المسألة والعفة عنها مع الحاجة إليها وإيثار الصبر
عنها.

٤ - في الحديث استثناء مسألة السلطان وهو إمام المسلمين فإنها جائزة لا إثم
فيها ولا دناءة ذلك أن السلطان هو أمين المسلمين على بيت مالهم وكل
مسلم له حق في بيت المال فكان السائل حينما يسأل الإمام إنما يسأله من
حقه الذي هو أمين عليه.

٥ - ويستحب أن لا يكثر من سؤال السلطان ويديم الطلب لا سيما أهل العلم وأهل الفضل ففي هذا إسقاط لوقارهم وجلال العلم فيهم .

وانهماك في جمع المال والحرص عليه لما جاء في البخاري أن حكيم بن حزام قال : سألت النبي ﷺ فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم قال يا حكيم إن هذا المال خضرة حلوة من أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع قال حكيم والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحداً بعدك شيئاً فكان أبو بكر يدعوه إلى عطائه فيأبى أن يأخذه ودعاه عمر فأبى فقال عمر أشهدكم أنني أدعو حكيماً إلى عطائه فيأبى أن يأخذه فما سأل أحداً شيئاً حتى فارق الدنيا .

باب قسم الصدقات

٥٣٢ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «لا تحل الصدقة لغني إلا لخمسة: لعامل عليها، أو رجل اشتراها بماله، أو غارم، أو غاز في سبيل الله، أو مسكين تصدق عليه منها فأهدى منها لغني» رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه، وصححه الحاكم، وأعل بالإرسال.

درجة الحديث:

الراجح أنه موصول.

رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم. وقد اختلف المحدثون في وصله وإرساله فأشار أبو داود والبيهقي إلى ترجيح إرساله. وأشار الثوري إلى ترجيح وصله وجزم الحاكم بوصله حيث قال: حديث صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي والراجح وصله كما قاله ابن عبد البر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الأصل في تقسيم الزكاة - وهي المرادة هنا - أنها للأصناف الثمانية الذين

ذكرهم الله تعالى وحصر الاستحقاق فيهم في الآية الكريمة وهي قوله تعالى :

﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها﴾ الآية .

٢ - وقد ذكر في هذا الحديث من هؤلاء الأصناف الثمانية ثلاثة أصناف وهم :
العامل عليها - والغارم - والغازي في سبيل الله .

٣ - فأما العامل : فهو كل من له عمل في تحصيل الزكاة من جاب أو كاتب أو حافظ أو راع أو حامل أو غير ذلك .

٤ - وأما الغارم فنوعان : أحدهما الغارم لإصلاح ذات البين وذلك بأن يكون بين طائفتين من الناس شروفتة فيتوسط الرجل للإصلاح بينهم ويلتزم في ذمته مالاً لإطفاء الفتنة فكان من المعروف حملة عنه من الصدقة لئلا تجف هذه الغرامات بسادات القوم المصلحين أو يوهن ذلك من عزائمهم .

٥ - وأما الغازي في سبيل الله : فإنه يعطى من الزكاة ما يكفيه في غزوته ذهاباً وإياباً . هذا إذا لم يكن له شيء معروف في بيت المال أصلاً أو له ولكن دون كفايته . فهؤلاء الأصناف الثلاثة يعطون من الزكاة ولو كانوا أغنياء .

٦ - الغزاة في سبيل الله هم المجاهدون المتطوعون الذين لا ديوان لهم فسبيل الله عند الإطلاق هو الغزو قال تعالى : ﴿إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً﴾ والآيات والأحاديث كثيرة وإنما استعملت هذه الكلمة في الجهاد لأنه السبيل الذي يقاتل فيه على الدين ولا خلاف في استحقاقهم وبقاء حكمهم في الديوان إذا كانوا متطوعة .

٧ - قرر المجمع الفقهي برابطة العالم الإسلامي دخول الدعوة إلى الله تعالى

وما يعين عليها ويدعم أعمالها أن ذلك في معنى وفي سبيل الله - في الآية الكريمة .

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ وهناك أمر هام يصح أن يصرف فيه من الزكاة وهو إعداد قوة مالية للدعوة إلى الله ولكشف الشبه عن الدين وهذا يدخل في الجهاد وهذا من أعظم سبيل الله .

٨ - أما المرافق العامة فقال الوزير وغيره : اتفق الأئمة على أنه لا يجوز دفع الزكاة في بناء المساجد وقناطر وتكفين موتى ونحوه لتعيين الزكاة لما عينت له .

٩ - يدل الحديث على أن المسألة لا تحل لغني إلا لهؤلاء الخمسة وهم : الغارم لإصلاح ذات البين والعامل في الصدقة والغازي في سبيل الله تعالى والغني الذي اشتراها بماله وكذلك الغني الذي أهدى إليه الفقير منها فهؤلاء الخمسة لهم أخذها ولو كانوا أغنياء .

فأما الثلاثة الذين هم الغارمون لإصلاح ذات البين والعاملون عليها والغزاة - المجاهدون في سبيل الله - فهم من أصناف أهل الزكاة الثمانية . وأما المشتري لها والمهدي إليه منها فليسا من أهلها وإنما ملكاها من الفقير الذي استحقها وأعطى منها وإذا أعطى من الزكاة ملكها فله حق التصرف فيها بالبيع والنفقة وغيرها . وقصة بريرة ولحمها الذي تصدق عليها به صريحة في هذه المسألة .

١٠ - فوائد :

الأولى : بقية أهل الزكاة الثمانية هم : الفقير : وعرفه الفقهاء بأنه الذي لا يجد إلا نصف كفاية عامه مع من يعول فأقل من النصف .

المسكين : وعرفه الفقهاء بأنه الذي لا يجد إلا نصف الكفاية فأكثر ولا يصل إلى الكفاية التامة لعامه .

فالفقير حينئذ أشد حاجة من المسكين فيعطى كل من الفقير والمسكين كفايتهما أو تتمتها للعام أما إذا ذكر المسكين وحده شمل الفقير وإذا ذكر الفقير وحده شمل المسكين وإذا ذكرا جميعاً فما تقدم هو الفرق بينهما .

١١ - تقدم أن الفقير هو من لا يجد نصف كفايته في مدة سنة .
ومن ملك نصاب زكاة يسمى - غنياً - والنصاب قد يكون خمساً من الإبل لا تقوم بكفايته وكفاية من يمونه . فكيف نصف الشخص الواحد بالغنى وال فقر واللفظان متقابلان في المعنى فهذا غير هذا .

والجواب : أنه لا مانع أن يجتمع في الشخص الواحد وصفان متقابلان فقد يجمع بين الفسق والطاعة وبين النفاق العملي والإيمان وإذا علمنا أن مراد الشارع هو دفع حاجة المعطي علمنا أنه قد يكون عند الشخص النصاب الذي يزكيه ولكنه لا يكفيه ويكفي من يمونه لو أنفقفه فهو من حيث سد حاجته فقير ومن حيث عنده نصاب زكوي غني .

١٢ - المؤلفه قلوبهم وهم السادة المطاعون في قومهم ممن يرجى إسلامه أو يرجى كف شره بإعطائه فيعطى ما يحصل به التأليف .

١٣ - المكاتب : وهو الرقيق الذي اشترى نفسه من سيده فيعطى ما يوفي به دينه ويعتق به نفسه .

١٤ - الغارم لنفسه وهو من لحقه دين من أجل معاملة وأعمال مباحة أو محرمة وتاب منها فيعطى مع فقره ما يوفي به دينه .

١٥ - ابن السبيل : وهو المسافر الذي انقطعت به النفقة في غير بلده في سفر مباح أو محرم وتاب منه فيعطى ما يوصله إلى بلده ولو وجد مقرضاً أو كان غنياً في بلده .

١٦ - الثانية : لا يجوز صرف الزكاة في غير الأقسام الثمانية المنصوص عليهم في الآية الكريمة قال في الشرح الكبير : لا نعلم خلافاً في ذلك .

١٧ - الثالثة: يجوز صرفها إلى صنف واحد من الأصناف الثمانية ولو مع وجود غيره وهو مذهب الأئمة الثلاثة.

أما الإمام الشافعي فيوجب استيعاب الأصناف الثمانية مع القدرة. قال ابن رشد: وسبب اختلافهم معارضة اللفظ للمعنى فإن اللفظ يقتضي القسمة بين جميعهم.

وأما المعنى فيقتضي أن يؤثر بها أهل الحاجة إذ كان المقصود بها سد الخلة فكان تعديدهم عند هؤلاء في الآية إنما ورد تمييزاً للجنس - أعني أهل الصدقات - لا تشريكهم في الصدقة فالأول أظهر من جهة اللفظ والثاني أظهر من جهة المعنى.

١٨ - الرابعة: قال شيخ الإسلام: لا ينبغي إعطاء الزكاة من لا يستعين بها على طاعة الله تعالى فإن الله فرضها معونة على طاعته فمن لم يصل من أهل الحاجات لا يعطى منها حتى يتوب ويلتزم أداء الصلاة. أما من أظهر بدعة أو فجوراً فإنه يستحق العقوبة فكيف يعان على ذلك.

١٩ - الخامسة: لفظ - إنما - المفيدة للحصر جاءت لإثبات ما بعدها ونفي ما سواه والمعنى ليست الصدقة لغير هؤلاء فهي لهم ولا تحل لغيرهم وإنما سمى الله الأصناف الثمانية إعلماً منه أن الصدقة لا تخرج من هذه الأصناف إلى غيرها لا إيجاب قسمتها بين الأصناف الثمانية. والصواب أن الله جعل الصدقة في معينين:

أحدهما: سد خلة المسلمين.

الثاني: معونة الإسلام ونقويته.

٢٠ - السادسة: قال الشيخ عثمان بن قائد النجدي:

أهل الزكاة قسمان:

أحدهما: يأخذ الزكاة بسبب يستقر الأخذ به وهو الفقير والمسكنة والعمالة

والتأليف فمن أخذ شيئاً بذلك ملكه وصرفه فيما يشاء كسائر أمواله والآية الكريمة عبرت عن هؤلاء (باللام) المفيدة للملك .

الثاني : يأخذ الزكاة بسبب لا يستقر به الملك وهي الكتابة والغرم والغزو وابن السبيل ومن أخذه من هؤلاء صرفه في الجهة التي استحق الأخذ بها وإلا استرجع منه والآية عبرت عن هؤلاء - بفي - التي لا تفيد الملك وإنما تفيد أن ينفق مما أخذ بقدر حاجته ويعيد ما زاد عنها .

٢١ - السابعة : قرر المجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة بدورته الثامنة - بالأكثرية بأن - سبيل الله - في الآية الكريمة يشمل الدعوة إلى الله تعالى وما يعين عليها ويدعم أعمالها وقال مفتي البلاد السعودية الشيخ محمد إبراهيم آل الشيخ : هذا أمر هام يصح أن يصرف فيه الزكاة وهو إعداد قوة مالية للدعوة إلى الله تعالى ولكشف الشبه الملتصقة وهذا يدخل في الجهاد وهو من أعظم سبيل الله تعالى .

٢٢ - الثامنة : لا يجوز دفع الزكاة إلى عمودي نسبه وهم أصوله وفروعه سواء كانوا من قبل الآباء أو الأمهات وسواء كانوا من قبل البنين أو البنات الوارث منهم وغير الوارث سواء ما لم يكونوا عمالاً أو مؤلفين أو غزاة أو غارمين لإصلاح ذات البين - فإنه يجزىء دفعها إليهم لأنهم يأخذون للمصلحة العامة فأشبهوا الأجانب . أما بقية أقارب المزكي : فمن ورثهم المزكي فلا يدفع إليهم زكاته ومن لم يرثهم فيجوز أن يدفع زكاته إليهم . والفرق بين من يرثهم وبين من لا يرثهم أن من يرثهم تجب عليه نفقتهم فإذا دفع إليهم زكاته وفر على نفسه النفقة وأما من لا يرثهم فلا تجب عليه نفقتهم هذا هو المشهور من مذهب الإمام أحمد .

أما الرواية الأخرى فإنه يجوز دفعها إليهم نقل هذه الرواية الجماعة عن الإمام أحمد قال في المغني والشرح الكبير هي الأظهر . واختارها شيخ الإسلام .

فعلى هذه الرواية لو دفع زكاته إلى قريبه فاستغنى بها لم تلزمه نفقته لاستغنائه بها.

٢٣ - التاسعة: قال ابن القيم: من الحيل الباطلة دفع زكاته إلى غريمه المفلس ليطالبه بالوفاء فإذا وفاه برىء وسقطت الزكاة عن الدافع. قال: وهذه الحيلة باطلة محرمة سواء شرط عليه الوفاء أو ملكه إياه بنية أن يستوفيه عن دينه فكل هذا لا يسقط عنه الزكاة ولا يعد مخرجاً لها لا شرعاً ولا عرفاً كما لو أسقط دينه وحسبه من الزكاة.

٢٤ - العاشرة: جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال لعمر «لا تعد في صدقتك ولا تشتريه وإن أعطاكه بدرهم فإن العائد في صدقته كالعائد في قبته» لذا حرم جمهور العلماء العود فيها وفساد البيع في شرائها.

قال ابن القيم: الصواب المنع من شرائها فإن في تجويز ذلك ذريعة إلى التحيل على الفقير بأن يدفع له صدقة ماله ثم يشتريها منه بأقل من قيمتها.

فمن محاسن الشريعة سد هذه الذريعة.

فإن رجعت بإرث ونحوه جاز تملكها لما روى مسلم أن امرأة قالت لرسول الله: كنت تصدقت على أُمِّي بوليدة وأنها ماتت وتركتها فقال ﷺ: وجب أجرك ورجعت إليك في الميراث».

٢٥ - الحادية عشرة:

قال الشيخ: الذي عليه دين لا يعطيه ليستوفي دينه.

وقال في إسقاط الدين عن المعسر: أما عن زكاة العين فلا يجزىء بلا نزاع. وأما قدر زكاة دينه ففيه قولان أظهرهما الجواز لأن الزكاة دين وهنا قد أخرج من جنس ما يملك. بخلاف ما إذا كان ماله عيناً وأخرج ديناً.

٢٦ - الثانية عشرة:

ولا يجوز دفع زكاته إلى أقاربه الذين تلزمه نفقتهم ممن يرثه بفرض أو تعصيب هذا هو المشهور من المذهب.
وقدم في الفروع أنه يجوز دفعها إلى غير عمودي نسبه ممن يرثه بفرض أو تعصيب لقوله: «والصدقة على ذي الرحم صدقة وصلة» فلم يفرق بين الوارث وغيره وقد تقدم قريباً.

٢٧ - الثالثة عشرة: في المال حقوق سوى الزكاة نحو:

- مواساة قرابة

- صلة إخوان.

- إعطاء سائل.

- إعارة محتاج وهو قول جماعة من أهل العلم.

قال شيخ الإسلام: إعطاء السائل فرض كفاية إن صدق.

٢٨ - الرابعة عشرة: قال القرطبي: اتفق العلماء على أنه إذا نزل بالمسلمين

حاجة بعد أداء الزكاة فإنه يجب صرف المال إليها.

وقال في الإقناع: ليس في المال حق واجب سوى الزكاة عند الأئمة الأربعة.

وما جاء غير ذلك حمل على النذب ومكارم الأخلاق هذا في الراتب دون ما يعرض كجائع وعار ونحوه فهو واجب إجماعاً عند وجود سببه.

* * *

٥٣٣ - وعن عبد الله بن عدي بن الخيار رضي الله عنه: «أن

رجلين حدثاه أنهما أتيا رسول الله ﷺ يسألانه من الصدقة فقلب فيهما

النظر فرآهما جليدين. فقال: إن شئتما أعطيتكما، ولاحظ فيها لغني، ولا

لقوي مكتسب» رواه أحمد وقواه أبو داود والنسائي.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص : رواه الشافعي وأحمد وأبو داود والنسائي والدارقطني من حديث عبدالله بن عدي بن الخيار .

قال الإمام أحمد ما أجوده من حديث والحديث له شواهد منها .

١ - حديث أبي هريرة رواه أحمد والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم .

٢ - حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رواه أبو داود والترمذي والحاكم بسند حسن .

المفردات :

قلب فيهما النظر : قلب بتشديد اللام للمبالغة أي صعد بصره فيهما يرفعه ويخفضه يتأمل فيهما وتفسيره جاء بالرواية الأخرى «فرع فيهما البصر وخفضه» .

جلدين : تشية جلد بإسكان اللام في المفرد والمثنى أي قوين شديدين .
لاحظ فيها : الحظ النصيب والجمع حظوظ أي لا نصيب في الزكاة للغني بماله أو بكسبه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على تحريم أخذ الزكاة للغني . والغني يختلف باختلاف الزمان والمكان فلا يمكن تحديده بقدر معلوم من المال .
وإنما الغني هو الذي يجد كفاف عيشه وعيش من يعولهم طول العام إما من رصيد مال موجود أو صنعة دائرة أو تجارة دائرة أو عمل بدني يكفيه ونحو ذلك فإذا لم يوجد لديه مال موجود ولا دخل كاف فهو من الفقراء أو المساكين الذين تحل لهم الزكاة .

٢ - إن أخذ الزكاة لا يحل للقوي المكتسب فإنه غني بقوة كسبه فلو كان قوياً لكنه غير عارف بالعمل وهو ما يسمى - الأخرق - أو كان قوياً على العمل قادراً عليه عارفاً به - ولكن ليس في البلاد عمل لتفشي البطالة فيها فإن هذا يعطى من الزكاة.

٣ - المزكي يجب عليه التحري والتحقق ممن يطلب أخذ الزكاة فمن ظاهره الغنى ينصحه ويخبره بأن أخذها مع الغنى والقوة على الكسب لا يجوز فإن أصر على حاجته فالإنسان مأمون على سريرته فيعطى منها والتحري على حال السائل حال الاشتباه في غناه أما مع العلم بحاله وبيان مظهره فلا حاجة إلى ذلك.

٤ - الذي يظهر لي من قوله - إن شئتما أعطيتكما - أن مراده ﷺ أن يقول إن شئتما أعطيتكما من الزكاة اعتماداً على تصديقي لكما بحسب إخباركما عن حاجتكما ولكن عطائي لكما على هذه الصفة لا يبيح لكما الزكاة وأنتما جلدان قادران على العمل أو غنيان بما لكما من مال.

٥ - فيه دليل على إباحة المسألة لمن يحل له أخذها.

٦ - وفيه دليل على قبول قول الإنسان فيما يخبر عن نفسه من إعسار ويسار لأن ذلك أمر راجع إليه.
وسيأتي تمامه في الحديث الذي يلي هذا الحديث إن شاء الله تعالى.

* * *

٥٣٤ - وعن قبيصة بن مخارق الهلالي رضي الله عنه قال : قال

رسول الله ﷺ : «إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة : رجل تحمل حمالة فحلت له المسألة حتى يصيبها ثم يمسك ، ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فحلت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش ، ورجل

أصابته فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوي الحجى من قومه : لقد أصابت فلاناً فاقة ، فحلت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش ، فما سواهن من المسألة يا قبيصة سحت يأكله صاحبه سحتاً» رواه مسلم وأبو داود وابن خزيمة وابن حبان .

المفردات :

رجل : بالجـر بدل من ثلاثة أو بالرفع بتقدير أحدهم .
تحمل : حمل وثقل .
حمالة : بفتح الحاء والميم المخففة ما يتحملة الإنسان عن غيره لإصلاح ذات البين خوف الفتنة أو وقوعها .
جائحة : بفتح الجيم المعجمة أي آفة سماوية لا صنع لأدمي فيها تتلف المال كالفيضان والبرد والحريق ونحو ذلك .
قواماً من عيش : بكسر القاف المثناة وفتح الواو ما يسد حاجته ويكفي خلته .
فاقة : بفتح الفاء بعد الألف قاف ثم تاء التأنيث أي الحاجة والفقر .
الحجا : بكسر الحاء المهملة وفتح الجيم ثم ألف مقصورة أي أصحاب العقل والمعرفة والدين .
سحت : بضم السين المهملة وسكون الحاء المهملة ثم تاء هو الكسب الحرام لأنه يسحت البركة ويذهبها .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن المسألة تحرم ولا تحل إلا لثلاثة :
أحدهم : رجل تحمل حمالة دين عن غيره إما دية تحملها عمن وجبت عليه أو أصلح بـمال بين طائفتين متحاربتين ونحو ذلك فهذا تحل له المسألة ولو كان غنياً فإنه لا يلزمه تسليمها من ماله .

٢ - الثاني : رجل أصابت ماله جائحة أو آفة سماوية أو أرضية أهلكت ثماره وزرعه إما بالبرد أو بالغرق أو الجراد أو غير ذلك من الآفات التي اجتاحت ماله فتحل له المسألة من أموال الناس وإن كان غنياً . لأن هذه مما ينبغي فيها التعاون بين المسلمين .

٣ - الثالث : من ادعى أنه أصابته فاقة وحاجة شديدة بعد أن كان غنياً فإذا شهد له ثلاثة رجال من قومه من ذوي الحجى والعقول بأنه قد أصابته فاقة فحينئذ تحل له المسألة حتى يصيب قوامة من عيش يقوم بمعيشته ويكفي حاجته .

٤ - ما سوى هذه المسائل الثلاث فإن المسألة لا تحل ومن سأل فإنما يسأل حراماً يأكله صاحبه سحتاً يسحت ماله ويسحت حسناته .

٥ - إنه لا يجوز دفع الزكاة لغني إلا لمن قام به أحد هذه الأوصاف ونحوها .

* * *

٥٣٥ - وعن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث رضي الله عنه

قال : قال رسول الله ﷺ : «إن الصدقة لا تنبغي لآل محمد إنما هي أوساخ الناس» وفي رواية : «وإنها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد» رواه مسلم .

المفردات :

آل محمد : هم آل الحارث بن عبد المطلب وآل أبي طالب بن عبد المطلب وآل أبي لهب بن عبد المطلب وآل العباس بن عبد المطلب هؤلاء هم الذين صار لهم عقب من بني هاشم .

أوساخ : مفردة وسخ بفتح الواو والسين آخره خاء معجمة وأصل الوسخ الدرن

وقد وسخ الثوب وتوسخ واتسخ كله بمعنى واحد فقد شبه الذنوب بالوسخ والدرن الذي يعلق بالجسم والصدقة تذهب بالذنوب وتزيلها فسامها بالوسخ الذي تزيله فالمراد هنا الأوساخ المعنوية.

الناس: عام أريد به خاص وهم المزكون فالعام المخصوص هو لفظ عام أخرج من عمومته بعض أفراد المقصودين فيكون حجة فيما عداهم.

ما يأخذ من الحديث:

١ - تحريم الزكاة والكفارة على النبي ﷺ وعلى آل الذين هم بنو هاشم وهم آل عباس بن عبد المطلب وآل أبي طالب بن عبد المطلب وآل الحارث بن عبد المطلب وآل أبي لهب بن عبد المطلب قال في الشرح الكبير: لا نعلم خلافاً أن بني هاشم لا تحل لهم الصدقة المفروضة فهؤلاء هم الذين صار لهم عقب معروف من بني هاشم بن عبد مناف.

٢ - قوله: «إن الصدقة لا تنبغي لآل محمد» الصدقة لفظ يشمل الواجبة وهي الزكاة ويشمل التطوع ولكن يحدد المعنى هنا التعليل وهو قوله: «إنما هي أوساخ الناس» فهذا يعين أن المراد بها الزكاة.

٣ - الحكمة في تحريمها عليهم قوله ﷺ: إنما الزكاة أوساخ الناس والكفارة فرضت لمحو الذنب فكرم مقام النبوة وكرم آل أن يكونوا محلاً للغسالة وشرفهم عنها وهذه هي العلة المنصوص عليها في التحريم.

٤ - حكى الإجماع على حل صدقة التطوع لهم والوصية والنذر المخصصين للفقراء لأنهم إنما منعوا الزكاة لأنها تطهير لأموال الأغنياء ونفوسهم وصدقة التطوع والوصية والنذر ليست كذلك.

٥ - اختار الشيخ تقي الدين والقاضي وأبو البقاء بن عقيل وهم من الحنابلة والأجري وأبو طالب البصري وأبو يوسف الأصطخري من الشافعية وغيرهم أخذ بنو هاشم من الزكاة إذا منعوا من الخمس لأن ذلك حاجة

وضرورة. ولأنهم منعوا من الزكاة باستغنائهم عنها بالخمس فلا يجمع عليهم المنع من المصرفين وقد جاء في الحلية لأبي نعيم أن النبي ﷺ قال: «لهم خمس والخمس يكفيهم ويغنيهم».

٦ - قال في شرح الإقناع وغيره: فإن كان بنو هاشم غزاة أو مؤلفة قلوبهم أو غارمين لذات البين فلهم أخذ الزكاة لجوازها مع الغنى وعدم المنة أما العمالة فتحرم عليهم بالنص على مواليتهم كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

٧ - قوله: «إنما هي أوساخ الناس» تعليل لمنع بني هاشم من أخذ الزكاة وذكر التعليل لأي حكم يفيد أربع فوائد:

- ١ - اطمئنان النفس إلى الحكم.
- ٢ - إن أحكام الله تعالى جاءت وفق المصلحة.
- ٣ - بيان سمو الشريعة حيث أنها لا تحكم إلا بما له علة.
- ٤ - إمكان القياس على الحكم بتغيره.

* * *

٥٣٦ - وعن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال: «مشيت أنا

وعثمان بن عفان إلى النبي ﷺ فقلنا: يا رسول الله، أعطيت بني المطلب من خمس خبير وتركتنا، ونحن وهم بمنزلة واحدة، فقال رسول الله ﷺ: إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد» رواه البخاري.

المفردات:

شيء واحد: بالشين المعجمة في آخره همزة. قال الخطابي: روى بعضهم - سي - بكسر السين وتشديد الياء ومعناه سواء.

قال الخطابي: وهو أجود في المعنى. لكن قال عياض: الصواب رواية العامة.

من خمس خبير: الخمس بضميتين ما يؤخذ من الغنيمة قبل قسمتها وهو سهم
لله ولرسوله ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل.

بمنزلة واحدة: يعني بالقرابة منك فإنهم جميعاً بنو عبد مناف فعثمان من بني
عبد شمس بن عبد مناف وجبير من بني نوفل بن عبد مناف وهما أخوان
لهاشم بن عبد مناف.

إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد: أي من حيث التناصر فاستحقوا هذه
المنزلة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ — عبد مناف بن قصي هو الأب الرابع للنبي ﷺ وله أربعة أبناء هم هاشم -
والمطلب - وعبد شمس - ونوفل.

وهم من حيث النسب بدرجة واحدة إلى النبي ﷺ لذا جاء عثمان بن
عفان وهو من أحفاد (عبد شمس).

وجاء جبير بن مطعم وهو من أحفاد (نوفل). إلى النبي ﷺ وقد شرك (بني
المطلب) مع (بني هاشم) في خمس الغنيمة.

فقال عثمان وجبير يا رسول الله أعطيت بني المطلب من الخمس وتركنا
ونحن وهم بمنزلة واحدة فقال ﷺ إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء
واحد.

وجاء في رواية أخرى في الحديث: « بأنهم لم يفارقونا في جاهلية ولا
إسلام ».

٢ — يشير ﷺ إلى كون بني المطلب وبني هاشم شيئاً واحداً وأنهم لم يتفارقوا
في جاهلية ولا إسلام إلى ما كان من موقف بني المطلب حينما أجمعت

أفخاذ قریش علی کتابۃ صحیفۃ قاطعوا بموجبہا بنی ہاشم فلا یبایعونہم ولا یشاورونہم ولا یناکحونہم حتی یسلموا إلیہم رسول اللہ ﷺ لیقتلوہ وحصورہم فی شعب بنی ہاشم فدخل بنو المطلب مع بنی ہاشم فی الشعب وصاروا معہم وأصابہم من ضیق الحصار والأذى ما أصاب بنی ہاشم فعرف لہم النبی ﷺ صنیعہم ومولاتہم فکانوا وبنو ہاشم یداً واحدة.

خلاف العلماء :

ذهب الإمام الشافعی وأتباعہ إلی تحریم الزکاة علی بنی المطلب لہذا الحدیث من أنہم مع بنی ہاشم شیء واحد وأن لہم نصیباً من خمس یغنیہم ویکفیہم عن الزکاة.

وذهب الجمهور ومنہم الأئمة الثلاثة إلی جواز دفع الزکاة إلی بنی المطلب لعموم آیۃ الصدقة وإنما خرج بنو ہاشم بالنص فیبقى من عداہم علی الأصل ولأن بنی المطلب فی درجۃ بنی عبد شمس وبنی نوفل وہم لا تحرم علیہم الزکاة فکذا ہم - وقیاسہم علی بنی ہاشم لا یصح لأنہم أشرف وأقرب إلی النبی ﷺ ومشاركة بنی المطلب لہم فی خمس الخمس لم یستحقوہ ینص القرآن بل بالنصرة والنصرة لا تقتضي حرمان الزکاة.

* * *

۵۳۷ - وعن أبي رافع رضي الله عنه : « أن النبي ﷺ بعث رجلاً

على الصدقة من بني مخزوم ، فقال لأبي رافع : اصحبني فإنك تصيب منها فقال : لا حتى آتي النبي ﷺ فأسأله ، فأتاه فسأله ، فقال مولى القوم من أنفسهم ، وإنها لا تحل لنا الصدقة » رواه أحمد والثلاثة وابن خزيمة وابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال ابن عبد الهادي في المحرر: رواه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح هـ .

والحديث له شواهد صحيحة فمنها ما في صحيح مسلم من حديث المطلب بن ربيعة ومنها حديث أبي هريرة في الصحيحين حينما أخذ الحسن بن علي تمرًا من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال (ﷺ) أما علمت أنا لا نأكل الصدقة .

المفردات :

أبو رافع : كان مولى العباس فوهبه للنبي ﷺ فجاء يبشر النبي ﷺ بإسلام العباس فأعتقه لتلك البشارة اختلف في اسمه فقيل إبراهيم وقيل غيره وهو قبطي - مولى - يسمى السيد مولى من أعلى ويسمى الرقيق أو العتيق مولى من أسفل وهي مشتقة من الموالاة وهي النصرة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث يدل على أن الزكاة لا تدفع إلى موالي بني هاشم وأن حكمهم حكم أسيادهم في المنع من الزكاة قال الطحاوي تواترت عنه ﷺ الآثار بذلك وقال ابن عبد البر لا خلاف في عدم حل الصدقة للنبي ﷺ .
- ٢ - العلة ما أشار إليها الحديث «مولى القوم من أنفسهم» فشرف أسيادهم سرى إلى الموالي .

- ٣ - وفي الحديث دليل على قوة رابطة الولاء ولذا حصل به إرث المولى الأعلى من الأدنى ولذا جاء عند الحاكم وابن حبان وصححه من حديث عبد الله بن عمران أن النبي ﷺ قال : «الولاء لحمة كلحمة النسب» .

٤ - الحديث نص في تحريم العمالة على موالي بني هاشم فتكون محرمة على بني هاشم بالأولى .

٥ - جواز إطلاق المولى على بني آدم فتقول هذا مولاي فقد قال تعالى : ﴿وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين﴾ . فهو يطلق على الله تعالى وعلى المخلوق .

٦ - جواز أخذ الجعل والرزق على القيام بالوظائف الدينية إذا لم يكن المقصد الوحيد هو الدنيا وإنما جعل ما أخذ للاستعانة على القيام به والمرابطة عليه .

فإن النبي ﷺ لم يعب على المخزومي الذي عرض على أبي رافع بمشاركته في العمل لينال أجره على العمل .

٧ - سمو الإسلام وحسن معاملته فإن الرق رفع من حال الرقيق حتى جعله في شرفه ومكانته بمكان أسياده فقد اكتسب من حسبهم ونسبهم ولم يكن الرق إهانة ومنقصة له .

٨ - خلاف العلماء :

ذهب جمع من العلماء إلى حل الزكاة لموالي بني هاشم لأن الزكاة إنما حرمت على بني هاشم من أجل القرابة ومواليهم ليس لهم قرابة فهم كسائر الناس .

وذهب الكثير منهم إلى تحريمها على الموالي كتحریمها على بني هاشم ومن المانعین الإمامان الشافعي وأحمد وأتباعهما لهذا الحديث الذي معنا فإن النبي ﷺ جعل مولى القوم من أنفسهم وفي الحديث «الولاء لحمة كلحمة النسب» تحصل به الورثة ويحصل به التناصر والعقل .

٩ - أبو رافع كان غلاماً للعباس بن عبد المطلب فوهبه لرسول الله ﷺ بإسلامه فأعتقه لهذه البشارة .

قال ابن الأثير: الصواب أن أبا رافع توفي في خلافة علي رضي الله عنهما.

* * *

٥٣٨ - وعن سالم بن عبدالله بن عمر عن أبيه رضي الله عنه «أن

رسول الله ﷺ كان يعطي عمر بن الخطاب العطاء فيقول: أعطه أفقر مني، فيقول: خذه فتموله أو تصدق به، وما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذه ومالا فلا تتبعه نفسك» رواه مسلم.

المفردات:

العطاء: أي العمالة وهي أجر العمل.

أفقر مني: بصيغة أفعل التفضيل.

تموله: بفتح التاء والميم وتشديد الواو. أي اتخذه مالاً لك وإن لم تكن في حاجة إنفاقه.

أنت غير مشرف: بضم الميم وسكون السين المعجمة وكسر الراء آخره فاء أي متعرض له وحريص عليه والجملة إسمية وقعت حالاً فمحلها النصب. ومالا: أي ومالا يكون كذلك بأن لا يجيء إليك إلا ونفسك مائلة إليه فلا تتبعه نفسك في الطلب واتركه.

لا تتبعه نفسك: أي لا تعلق نفسك بالحصول عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث وارد فيما يعطيه الوالي وفي مال العمالة فمن أعطي مالاً من هذا النوع وهو لم يسأله ولم تشرئب نفسه إليه وتحرص عليه فليأخذه ولو كان غنياً فإنه حلال مباح جاء من طريق شريفة لا ذلة فيه ولا انكسار نفس.

- ٢ - عطايا الولاية جائزة مباحة لمن أُعطي إياها فلا مذمة في ذلك ولا ذل نفس .
- ٣ - قال العلماء يباح أخذ جائزة السلطان ولو كان جائراً قال ابن المنذر أخذها جائز مرخص فيه وبعض العلماء أوجب أخذ ما أهدي إليه بلا سؤال ولا استشراف نفس .
- ٤ - معاملة من ماله فيه حرام وحلال جائزة فقد رهن النبي ﷺ درعه عند يهودي وكان يأخذ الجزية منهم مع علمه بأكلهم الربا والمعاملات الباطلة والتحيل على أكل أموال الناس بالباطل وبيعهم الخنزير وغير ذلك من أعمالهم .
- ٥ - كراهية التطلع والاستشراف إلى ما في أيدي الناس وترقب نوالهم .
- ٦ - في الحديث منقبة لعمر بن الخطاب رضي الله عنه وبيان فضله وزهده وإيثاره غيره على نفسه .

* * *

كتاب الصيام

الصيام : لغة مجرد الإمساك يقال للساكت صائم لإمساكه عن الكلام ومنه : «إني نذرت للرحمن صوماً» .

وشرعاً : إمساك بنية عن أشياء مخصوصة في زمن معين من شخص مخصوص .

وفرض صوم رمضان في شعبان في السنة الثانية من الهجرة . فصام رسول الله ﷺ تسعة رمضانات إجماعاً .

وصيام شهر رمضان أحد أركان الإسلام وفروضة العظام . وقد دل على ذلك الكتاب والسنة والإجماع قال تعالى : ﴿كتب عليكم الصيام﴾ .

وقال ﷺ «بني الإسلام على خمس» وذكر منها «صوم رمضان» والأحاديث في فرضيته كثيرة وأجمع المسلمون على أن من أنكر وجوبه كفر .

أما فضل الصيام فقد جاء فيه أحاديث كثيرة ومنها :

﴿كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به﴾ .

حكيمته :

للصوم حكم وأسرار كثيرة عظيمة منها :

أولاً : هو من أعظم الطاعات فهو سر بين العبد وبين ربه فهو الغاية في أداء الأمانة .

ثانياً: إنه تحلّ بفضيلة الصبر فقد جمع أنواع الصبر الثلاثة: صبر على طاعة الله وصبر عن معصية الله وصبر على أقدار الله المؤلمة.

ثالثاً: تجربة لمقاساة الحرمان والجوع يتذكر العبد نعم الله عليه المتوالية ويذكر إخوانه الفقراء الذين يقاسون هذا الحرمان أبداً الدهر.

رابعاً: فيه فوائد صحية فالصيام راحة وإجازة للجهاز الهضمي لإعطائه فترة من الزمن يستريح فيها من الامتلاء والتفريغ فيحصل له استجمام وراحة يستعيد بها نشاطه وقوته.

فالصيام عبادة جليلة جمعت خصال الخير كلها واستبعدت خصال الشر كلها ولذا فإن الله تعالى كتبها وفرضها على الأمم السابقة فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾.

* * *

٥٣٩ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا

تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين إلا رجل كان يصوم صوماً فليصمه»
متفق عليه.

المفردات:

لا تقدموا: لا ناهية ولذلك جزم الفعل بعدها.

تقدموا: أصله تتقدموا فحذفت إحدى التاءين أي لا تصوموا قبل رمضان يوماً أو يومين استقبالاً لرمضان.

رمضان: قال الزمخشري: رمضان مصدر رمضىء إذا احترق من الرمضاء فأضيف إليه الشهر وجعل علماً عليه ومنع الصرف فيه للعلمية وزيادة الألف والنون. وسموه بذلك لارتماضهم فيه من حر الجوع ومقاساة شدته وقيل لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالأزمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض الحر.

يصوم: الصوم لغة الإمساك فكل ممسك عن طعام أو كلام أو غيرهما فهو صائم لغة وأما في الشرع فهو الإمساك عن الأكل والشرب والجماع وسائر المفطرات من طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس مع نية الصيام.

كان يصوم صوماً: أي كان قد اعتاد صيام أيام معلومة ووافق ذلك آخر يوم أو يومين من شعبان.

إلا رجل: لفظ مسلم إلا رجلاً - وهو قياس اللغة العربية لأنه استثناء متصل من مذكور - وبعض روايات البخاري (إلا أن يكون رجل) ويكون هنا تامة لا ناقصة ومعناه إلا أن يوجد رجل يصوم صوماً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عن تقدم شهر رمضان بصيام يوم أو يومين وظاهر النهي التحريم وحمله كثير من العلماء على الكراهة، فمن حرمه نظر إلى النهي ومن كرهه نظر إلى الاستثناء.
قال الترمذي: كرهوا أن يتعجل الرجل الصيام قبل دخول رمضان لمعنى رمضان.

٢ - الرخصة في الصيام لمن صادف قبل رمضان له عادة صيام كصيام يوم الخميس أو الاثنين وهذه الرخصة بإجماع العلماء.

٣ - الحكمة في ذلك - والله أعلم - تمييز فرائض العبادات عن نوافلها والاستعداد لصوم رمضان بنشاط ورغبة ورجح ابن حجر أن الحكمة هي أن حكم الصيام معلق برؤية الهلال فمن تقدمه بيوم أو يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم. ولعل من الحكمة كراهة التنطع في الدين وتجاوز الحدود التي فرضها الله تعالى.

٤ - أما لو كان على الإنسان صوم واجب كقضاء رمضان أو نذر فإن الصيام قبيل رمضان ليس رخصة وإنما هو عزيمة فيجب عليه الصيام لأن أداء الواجب مقدم على المكروهات.

٥ - إنما اقتصر الحديث على يوم أو يومين لأنه الغالب فيمن يقصد ذلك وقد قطع كثير من الشافعية بأن ابتداء المنع من أول السادس عشر من شعبان

واستدلوا بحديث أبي هريرة مرفوعاً: «إذا انتصف شعبان فلا تصوموا». أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره. ولكن جمهور العلماء جوزوا صوم التطوع بعد النصف من شعبان وضعفوا هذا الحديث واستدلوا على استحبابه بما جاء من الحث على صيام شعبان. وقال الشيخ تقي الدين: لا يكره صوم العشر الأخير من شعبان عند أكثر العلماء.

فائدة:

فرض الصيام على ثلاث مراحل:
الأولى: فرض صيام عاشوراء فقد أمر النبي ﷺ بصيام عاشوراء.
الثاني: فرض صوم رمضان على التخيير بين الصيام أو الفدية قال تعالى: ﴿وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً فهو خير له وأن تصوموا خير لكم﴾.

الثالثة: التأكد على فرض صوم رمضان بدون تخيير.
قال تعالى: ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾.
والحكمة بهذا التدرج بالتشريع أن الصوم فيه نوع مشقة على النفوس فأخذت به شيئاً فشيئاً.

* * *

٥٤٠ - وعن عمار بن ياسر رضي الله عنه قال: «من صام اليوم

الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم» ذكره البخاري تعليقاً، ووصله الخمسة، وصححه ابن خزيمة وابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حديث عمار حديث صحيح والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ومن بعدهم من التابعين وقال الدارقطني : إسناده صحيح ورواته كلهم ثقات . قال ابن عبد البر : هو مسند عند المحدثين لا يختلفون في ذلك وهو موقوف لفظاً مرفوعاً حكماً .

المفردات :

الذي يشك فيه : مبني للمجهول أي اليوم الذي لا يعلم هل يكون اليوم الأول من رمضان أو اليوم الآخر من شعبان وهو يوم الثلاثين من شعبان إذا حال دون رؤية الهلال ما يمنع الرؤية .
أبا القاسم : هو النبي ﷺ يكنى بأبى بكر أبنائه .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - النهي عن صيام يوم الشك من شهر رمضان ويوم الشك من رمضان هو اليوم الواقع في أوله بلا يقين فلا يدري هل هو منه أو ليس منه وهو ليلة الثلاثين من شعبان إذا حال دون منظر الهلال ما يمنع الرؤية .
- ٢ - تحريم صيام ذلك اليوم ما دام أنه معصية للنبي ﷺ .
قال تعالى : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ .
- ٣ - الحديث يدل على القاعدة الشرعية وهي أن الأصل بقاء ما كان على ما كان ومثال القاعدة في هذه المسألة هي أن الأصل بقاء شعبان وعدم دخول شهر رمضان ما دما شاكين في انتهاء شعبان ودخول رمضان ما لم نتحقق انتهاء الأول ودخول الثاني .
أبا القاسم : هي كنية النبي ﷺ كني بأبى بكر أبنائه والقاسم ابن رسول الله ﷺ من خديجة قيل توفي قبل النبوة وقيل بعدها وأنه لما مات قال بعض المشركين

أصبح محمد أبتر فأنزل الله - سورة الكوثر - والقصد أن عماراً كنى النبي ﷺ على وجه التعظيم والتوقير فهو غير داخل في قوله تعالى : ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ﴾ .

كما أن من أوصافه ﷺ القاسم فقد قال ﷺ : « إنما أنا قاسم والله معطي » .
والقصد جواز ذكر النبي ﷺ بغير صفة الرسالة والنبوة لأن باب الخير أوسع من باب الطلب ، فلا ينادى إلا بصفة الرسالة أو النبوة ولكنه يجوز أن يتحدث عنه بغيرهما من أسمائه .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في تعيين يوم الشك فذهب الحنابلة إلى أن يوم الشك من شهر رمضان هو يوم الثلاثين من شعبان إذا لم يكن على مطلع الهلال غيم أو قتر أو دخان ونحوها مما يمنع الرؤية فهذا هو الشك الذي نهى عن صيامه فيكره صيامه وأما إن حال دون مطلع الهلال تلك الليلة غيم أو غبار أو دخان أو نحو ذلك فيجب صيامه حكماً ظنياً احتياطياً .

وذكر أصحابنا أن هذا هو قول عمر وابنه عبدالله وعائشة وأسماء بنتي أبي بكر وأنس وأبي هريرة ومعاوية وعمر بن العاص ومن التابعين ميمون بن مهران وطاووس ومجاهد .

واستدلوا على ذلك بما رواه أبو داود عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : إنما الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فإن غم عليه فاقدروا له » ومعنى اقدروا له أي ضيقوا من قوله تعالى : ﴿ ومن قدر عليه رزقه ﴾ أي ضيق .

قال في الإنصاف : وهو المذهب عند الأصحاب ونصروه وصنفوا فيه التصانيف وردوا حجج المخالف وقالوا نصوص أحمد تدل عليه .
وهو من مفردات المذهب .

وذهب الأئمة الثلاثة وجمهور العلماء إلى أن اليوم الذي ليس في منظر هلاله ما يمنع الرؤية لا يسمى يوم شك وإنما يوم الشك هو ليلة الثلاثين من شعبان إذا حال دون رؤية الهلال ما يمنع الرؤية من سحاب أو ضباب أو قتام أو دخان أو نحوها فهذا هو يوم الشك المنهي عن صيامه في حديث عمار وغيره .

قال الترمذي : والعمل على هذا عند أهل العلم من الصحابة والتابعين وبه قال سفيان الثوري وابن المبارك وإسحاق قال في المغني : إن المنع من صومه وعدم إجزائه إذا تبين أنه رمضان هو رواية عن الإمام أحمد وقول أكثر أهل العلم منهم أبو حنيفة ومالك والشافعي وأتباعهم .

وقال شيخ الإسلام : إذا حال دون منظره ليلة الثلاثين حائل فهو يوم شك ينهى عن صومه بلا توقف لأن الأصل والظاهر عدم الهلال فصومه تقدم لرمضان بيوم وقد نهى النبي ﷺ عنه وأصول الشريعة أدل على هذا القول منها على غيره .

وقال ابن القيم : وكان من هديه ﷺ أن لا يدخل في صوم رمضان إلا برؤية محققة أو شهادة شاهد واحد كما جاء بشهادة ابن عمر وكان إذا حال ليلة الثلاثين دون منظره غيم أو سحاب أكمل عدة شعبان ثلاثين يوماً ثم صامه ولم يكن يصوم يوم الغيم ولا أمر به بل أمر بأن تكمل عدة شعبان ثلاثين إذا غم وكان يفعل ذلك فهذا فعله وهذا أمره .

وهذه الطريقة أقرب إلى موافقة النصوص وقواعد الشرع وهذا القول هو اختيار علماء الدعوة السلفية قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن : إن المنع من الصيام هو اختيار شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب .

وقال الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن : ومع من منع صومه من الأحاديث الصحيحة النبوية التي تعددت طرقها ما لا يدفعه دافع ولا يعارضه معارض .

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم : لا يجوز صيام يوم الشك .

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصواب إذا كان ليلة الثلاثين من شعبان غيم أو قتر أنه لا يجب صيام ذلك اليوم ولا يستحب بل فطره هو المشروع.

وقال الشيخ عبد الرحمن بن قاسم : واختار عدم صوم يوم الشك إمام هذه الدعوة ومن أخذ عنه ونهوا عن صيامه لوجوه منها :

- ١ - إن تلك الليلة من شعبان بحسب الأصل.
 - ٢ - النهي الصحيح الصريح عن تقدم رمضان بيوم أو يومين.
 - ٣ - الأحاديث الصحيحة الصريحة بالنهي عن صيامه.
 - ٤ - إن رواية المروزي عن أحمد أن ليلة الشك هي ليلة الثلاثين من شعبان إذا غم الهلال.
- وهو قول جمهور العلماء والأئمة الأربعة وغيرهم وجزم به شيخ الإسلام وغيره.

وأدلة هذا القول كثيرة جداً منها : ●

ما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين».

* * *

٥٤١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ

يقول : «إذا رأيتموه فصوموا، وإذا رأيتموه فأفطروا، فإن غم عليكم

فاقدروا له» متفق عليه ولمسلم : «فإن أغمي عليكم فاقدروا له ثلاثين».

وللبخاري : «فأكملوا العدة ثلاثين». وله في حديث أبي هريرة رضي الله

عنه : «فأكملوا عدة شعبان ثلاثين».

المفردات:

إذا رأيتموه فصوموا: أي الهلال والمراد إذا رآه منكم من يثبت برؤيته وجوب الصوم.

أغمي عليكم: بسكون الغين المعجمة وكسر الميم بالبناء للمجهول أي ستر عنكم من الإغماء يقال: أغمي عليه الخبر إذا استعجم وذلك باستتار مغيب الهلال بغير أو قتر فأكملوا العدة.

وبعض الروايات - فإن غم - بضم الغين وتشديد الميم بالبناء للمجهول أي أخفي وصار مستوراً بغير ونحوه.

فاقدروا له: بضم الدال وكسرها. قال في المصباح: أي قدروا عدد الشهر فكملا شعبان ثلاثين يوماً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب صيام شهر رمضان إذا ثبتت رؤية هلاله ووجوب الفطر إذا ثبتت رؤية هلال شوال.

٢ - استحباب إشاعة خبر دخول شهر رمضان وخروجه بأوسع وسيلة وأسرعها.

٣ - إن الحكم بالصوم والفطر معلق برؤية الهلال فلا يصام إلا بالرؤية ولا يفطر إلا بالرؤية المجردة ولو بواسطة المراصد والآلات التي تكبر المرئيات فإنه يعتبر ذلك رؤية بالعين المشاهدة.

٤ - إذا حال دون مغيب الهلال ما يمنع الرؤية من سحب أو غبار أو نحوهما ليلة الثلاثين من شعبان فتكمل عدة شعبان ثلاثين يوماً ولا يصام يوم تلك الليلة بل يصبح الناس مفطرين على القول الراجح.

٥ - ذلك أن الأصل واليقين هو بقاء شعبان وخروجه شك ولا يصار من اليقين إلا إلى مثله أما الشك والاحتمالات فلا تقدم على اليقين.

٦ - الرؤية هي المستند الشرعي في أحكام الصيام والإفطار وأنه لا عبرة بالحساب ولا يصح الاعتماد عليه بحال من الأحوال.
قال شيخ الإسلام: ولا ريب أنه ثبت بالسنة الصحيحة وآثار الصحابة أنه لا يجوز الاعتماد على حساب النجوم والمعتمد عليه كما أنه ضال في الشريعة مبتدع في الدين فهو مخطيء في العقل وعلم الحساب فإن علماء السنة يعرفون أن الرؤية لا تنضبط بأمر حسابي فإنها تختلف باختلاف ارتفاع المكان وانخفاضه وغير ذلك.

٧ - اختلف العلماء في حكم الصيام ليلة الثلاثين من شعبان إذا حال دون منظر الهلال غيم أو فتر ونحو ذلك، ذهب الإمام أحمد في المشهور عنه إلى وجوب الصيام.

قال في الإنصاف: وهو المذهب عند الأصحاب ونصروه وصنفوا فيه التصانيف وردوا حجج المخالف ونصوص أحمد تدل عليه وهو من المفردات واستدلوا بما في الصحيحين من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «إذا رأيتموه فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا فإن غم عليكم فاقدروا له» وفسروا - اقدروا له - أي ضيقوا على شعبان فاجعلوه تسعاً وعشرين يوماً وذهب الأئمة الثلاثة إلى عدم مشروعية صيام ذلك واعتباره هو يوم الشك المنهي عنه بما رواه أصحاب السنن من حديث عمار قال: من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم ﷺ.

وهو رواية عن الإمام أحمد. قال في المغني: وعن أحمد لا يجب صيامه ولا يجزئه عن رمضان إن صامه وهو قول أكثر أهل العلم.

قال شيخ الإسلام: عدم صيامه هو مذهب أحمد المنصوص عليه والأصل عدم الوجوب في كلام الإمام أحمد.

وقال الشيخ أيضاً: صوم يوم الشك تقدم لرمضان بيوم وقد نهى النبي ﷺ عنه وأصول الشريعة أدل على هذا القول منها على غيره فإن المشكوك في

وجوبه لا يجب فعله بل المستحب تركه وقال الشيخ: لو قيل بجواز الأمرين واستحباب الفطر لكان أولى.

قال في الفروع: لم أجد عن أحمد أنه صرح بالوجوب ولا أمر به فلا تتوجه إضافته إليه واحتج الأصحاب بحديث ابن عمر وفعله وليس بظاهر الوجوب وإنما هو احتياط عورض بنهي.

واختار الشيخ محمد بن عبد الوهاب وتلاميذه النهي عن صيامه. قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن: لا شك أن المحققين من العلماء في مذهب أحمد من الحنابلة وغيرهم ذهبوا إلى أنه لا يجب الصوم بل يكره أو يحرم.

وقال الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن: ومع من منع صومه من الأحاديث الصحيحة النبوية التي تعددت طرقها ما لا يدفعه دافع ولا يعارضه معارض.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم: لا يجوز صوم الشك لحديث عمار قال الترمذي العمل على هذا عند أهل العلم من الصحابة والتابعين. وأصحابنا في وجوب الصيام ليلة الثلاثين من شعبان أنه إن حال دون مغيب الهلال غيم أو قتر أو جبال ونحو ذلك صاموه بحكم ظني احتياطي والاحتياط ليس بالفعل فقط وإنما يكون بالترك أيضاً فالمسلم يحتاط لنفسه بالاتباع فعلاً أو تركاً لأن الاحتياط الحقيقي هو اتباع ما كان أقرب إلى الشرع. وقد تكرر ذكر هذا الخلاف مع ما قبله ولكنه لا يخلو من زيادة فائدة.

٨ - واختلف العلماء فيما:

إذا روي الهلال ببلد من البلدان فهل يجب الصيام أو الإفطار على عموم المسلمين. أو أن كل قطر له حكمه في الصيام والإفطار حسب مطلع قطره الذي هو فيه؟.

هذا موضع خلاف بين العلماء .
ذهب جمهور العلماء ومنهم الإمامان أبو حنيفة وأحمد إلى أنه إذا رُؤِيَ في بلد لزم حكمه جميع الناس .
عملاً بقوله ﷺ : « إذا رأيتموه فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا » والخطاب للمسلمين عامة .

ولا عبرة باتفاق المطالع واختلافها .
وذهب الإمام الشافعي وجماعة من السلف إلى القول بالحكم باختلاف المطالع وقالوا إن الخطاب في الحديث نسبي فإن الأمر بالصوم والفطر موجه إلى من وجد عندهم الهلال أما من لم يوجد عندهم هلال فإن الخطاب لا يتناولهم إلا حين يوجد عندهم وهذا قول له اعتباره من حيث الدليل النقلي والنظر الفلكي .

قال شيخ الإسلام : تختلف المطالع باتفاق أهل المعرفة فإن اتفقت لزم الصوم وإلا فلا وهو القول الأصح للشافعية وقول في مذهب أحمد .
وقال الشيخ نجيب المطيعي : القول بعدم اعتبار اختلاف المطالع يخالف المعقول والمنقول . أما مخالفته للمعقول فلما علم من مخالفته لما هو ثابت بالضرورة من اختلاف الأوقات وأما مخالفته للمنقول فلأنه مخالف لحديث كريب في صحيح مسلم .

قال كريب قدمت الشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم عدت إلى المدينة في آخر الشهر فسألني ابن عباس متى رأيتم الهلال فقلت ليلة الجمعة وصاموا فقال لكننا رأيناه ليلة السبت فلا نزل نصوم حتى نكمل ثلاثين أو نراه هكذا أمر رسول الله ﷺ . رواه أحمد ومسلم والترمذي وقال : العمل على هذا الحديث عند أهل العلم .

قال مؤلف كتاب - الزلال - اعلم يقيناً أن القول الصحيح الذي انفصل عليه المحققون من علماء الأثر وأهل النظر وعلماء السنة هو أن ينظر بين

الرؤية وغيرها فإن كان بينهما «ألفان ومئتان وستة عشرون» (٢٢٢٦) كيلاً فأقل. صار الحكم واحداً في الصوم والفطر لاتحاد المطالع.

وإن كان أكثر من ذلك فلا يصح وصار لكل بلد حكمه لاختلاف مطالعها سواء أكان البعد شرقاً أو غرباً أو شمالاً أو جنوباً تحت ولاية واحدة أم لا في إقليم واحد أم لا.

وهذا هو المطابق للنصوص الشرعية والفلكية. وبهذا القول تنتفى جميع الإشكالات والله أعلم.

أما مجلس هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية فقرروا بقرارهم رقم (٢) بالإجماع ما خلاصته:

بعد دراسة المجلس للموضوع وتداول الرأي فيه تقرر ما يلي:
أولاً: اختلاف مطالع الأهلة من الأمور التي علمت بالضرورة حساً وعقلاً ولم يختلف فيها أحد وإنما وقع الاختلاف بين العلماء في اعتبار المطالع من عدمه.

ثانياً: مسألة اعتبار اختلاف المطالع من عدمه من المسائل النظرية التي للاجتهاد فيها مجال والاختلاف فيها واقع ممن لهم الشأن في العلم والدين وهو من الاختلاف السائغ وقد اختلف أهل العلم في هذه المسألة على قولين.

فمنهم من رأى اعتبار اختلاف المطالع.

ومنهم لم ير اعتباره. واستدل كل فريق بأدله.

وعند بحث هذه المسألة في مجلس الهيئة ونظراً لاعتبارات قدرتها الهيئة وقد مضى على ظهور هذا الدين مدة أربعة عشر قرناً ولا نعلم فيها فترة جرى فيها توحيد أعياد إسلامية على رؤية واحدة فإن أعضاء الهيئة يقررون بقاء الأمر على ما كان عليه. وأن يكون لكل بلد إسلامي حق اختيار ما تراه بواسطة علمائها من

الرأين المشار إليهما أما ما يتعلق بإثبات الأهلة بالحساب فقد أجمع أعضاء الهيئة على عدم اعتباره . وبالله التوفيق . هـ القرار .

* واختلفوا بنصاب البينة بدخول شهر رمضان على ثلاثة أقوال :
أحدها : أنه كبقية الشهور لا بد فيه من شاهدين عدلين .
الثاني : أنه لا يقبل إلا بشاهدين إلا في حالة الغيم وما يحجب الرؤية فحينئذ يقبل شاهد واحد .
الثالث : أنه يقبل شاهد واحد مطلقاً وهذا هو القول الراجح الذي يدل عليه حديث الباب وغيره .

فائدة أولى :

يجب صوم رمضان بواحد من ثلاثة أمور :

- ١ - رؤية الهلال .
- ٢ - الشهادة على الرؤية والإخبار بها .
- ٣ - إكمال عدة شعبان ثلاثين يوماً .

فائدة ثانية :

جاء في جامع الترمذي من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون» .

قال الشيخ : من رأى وحده هلال رمضان فلا يلزمه الصوم ولا جميع أحكام الشهر وإنما يصوم مع الناس ويفطر مع الناس وهذا أظهر الأقوال .

وأصل المسألة أن الله علق أحكاماً شرعية بمسمى الهلال والشهر كالصوم والفطر والنحر فشرط كونه هلالاً وشهراً فلو طلع في السماء ولم يعرفه الناس لم يكن هلالاً فلا يسمى هلالاً إلا بالظهور والاشتهار كما دل عليه الكتاب والسنة .

أما المشهور من مذهب الإمام أحمد والأئمة الثلاثة فإن من رأى الهلال وحده فإنه يلزمه الصوم وجميع أحكام الشهر المعلقة به لعلمه أن هذا اليوم من رمضان.

فائدة: خلاصة الأقوال في الصوم والفطر ثلاثة:

الأول: أنه إذا رُوي في بلد لزم الناس كلهم الصوم نظراً إلى أن الخطاب لكل المسلمين بقوله: «إذا رأيتموه».

الثاني: اعتبار اختلاف المطالع وتقدم تحديده بالكيلات وهذا ملاحظ فيه أن الخطاب خاص لمن يمكن رؤيته في قترهم.

الثالث: لزوم الصوم والفطر إذا كانوا تحت ولاية واحدة فالصحيح من حيث الدليل هو الثاني والعمل الآن على الثالث.

* * *

٥٤٢ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «تراءى الناس الهلال

فأخبرت النبي ﷺ أنني رأيته، فصام وأمر الناس بصيامه» رواه أبو داود وصححه الحاكم وابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص: رواه أبو داود والدارقطني وابن حبان والحاكم والبيهقي وصححه ابن حزم كلهم من طريق أبي بكر بن نافع عنه وأخرجه الدارقطني والطبراني من طريق طاوس.

وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.
وقال ابن حزم: هذا خبر صحيح وأقره الحافظ في التلخيص.

المفردات:

ترأى: هو تفاعل من الرؤية والمفاعلة تكون من اثنين فأكثر أي جعل بعضهم يقول: أنا أراه وبعضهم يقول لا أنا أراه واجتمعوا أو تصدوا لرؤيته.
الهلال: بكسر الهاء وتخفيف اللام جمعه أهلة ويسمى هلالاً لثلاث ليال من أول الشهر ثم بعد ذلك يسمى قمراً.
وسمي هلالاً لأن الناس يرفعون أصواتهم بالذكر عند رؤيته.

* * *

٥٤٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن أعرابياً جاء إلى

النبي ﷺ فقال إني رأيت الهلال، فقال: أتشهد أن لا إله إلا الله؟ قال:

نعم. قال: أتشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: نعم. قال: فأذن في

الناس يا بلال أن يصوموا غداً» رواه الخمسة وصححه ابن خزيمة وابن

حبان، ورجح النسائي إرساله.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه الحاكم وقال: هذا حديث صحيح ووافقه الذهبي.

قال الألباني: وفيه نظر فإن سماك بن حرب أحد رجال السند مضطرب

الحديث وقد رجح جماعة من مخرجي الحديث إرساله.

المفردات:

أعرابياً: بفتح الهمزة نسبة إلى الأعراب البدو وأصحاب النجعة وارتداد الكلاً .
فأذن: أمر من الأذان والمراد به الإعلام والإخبار بالصوم غداً لكونه من رمضان .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن نصاب الشهادة في دخول شهر رمضان أن يكفي فيها شاهد واحد .
قال العلماء ولو أنشئ لأنه من باب الرواية .

فيجب صوم رمضان ولو بشهادة الواحدة .
قال الترمذي: والعمل عليه عند أكثر أهل العلم وهو مذهب الشافعي وأحمد .

قال النووي: وهو الأصح لأنه خبر ديني لا تهمة فيه وأحوط للعبادة .
أما بقية الشهور فلا يكفي إلا شهادة رجلين عدلين لقول ابن عمر وابن عباس «كان رسول الله ﷺ لا يجيز على شهادة الإفطار إلا شهادة رجلين»
قال الترمذي وغيره: لم يختلف أهل العلم في الإفطار إلا بشهادة رجلين وإنما أجزأ الواحد في الصوم احتياطاً للعبادة .

٢ - إنه لا بد من تكليف الشاهد بأن يكون بالغاً عاقلاً .
فابن عمر والأعرابي مكلفان حين أداء الشهادة برؤية الهلال .

٣ - إنه لا بد من إسلام الشاهد ومن ثبوت عدالته فالإسلام يدل على اعتباره
سؤال النبي ﷺ الأعرابي هل يقر بالشهادتين وأما العدالة فالصحابة كلهم عدول .

٤ - إنه يكفي في أداء الشهادة الإخبار ولا يشترط لفظ الشهادة كالرواية وسائر الإخبارات .

٥ - استحباب ترائي الهلال لما يترتب على رؤيته من أحكام الشعائر الهامة .

٦ - يجب على ولاية أمور المسلمين إشاعة خبر الصوم أو الفطر ليقوم الجميع بما يجب عليهم من صوم أو فطر وغيرهما من الأحكام المترتبة على ثبوت الرؤية .

٧ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : لا ريب أن كل أمر مهم عمومي يراد إعلانه على وجه السرعة يسلك فيه طريقاً يحصل به المقصود ولم يزل الناس يخبرون عن هذه الأمور بأسرع وسيلة وكلما تجدد لهم وسيلة أسرع مما قبلها أسرعوا إليها . وأصول الشريعة تدل على هذا ذلك أن كل ما دل على صدق الخبر فإن الشارع يقره ويقبله فالشارع لا يرد خبراً صحيحاً بأي طريق وصل إذا علم هذا الأصل فإنه متى ثبت بطريق شرعي خبر الصوم والفطر وجب قبوله والاستفاضة في الأخبار من جملة الطرق الشرعية التي تفيد صدق مخبرها ومن المعلوم أن الاستفاضة الحاصلة في زمن المدافع والبرقيات ووسائل الإعلام أبلغ من الاستفاضة المفيدة للعلم والعادة المطردة والعرف المستقر في بث الأخبار من الأمور الرسمية لا تبقى شكاً في صدق الخبر .

* * *

٥٤٤ - وعن حفصة أم المؤمنين رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال :

«من لم يبيت الصيام قبل الفجر فلا صيام له» رواه الخمسة ، ومال الترمذي والنسائي إلى ترجيح وقفه ، وصححه مرفوعاً ابن خزيمة وابن حبان ، وللدارقطني : «لا صيام لمن لم يفرضه من الليل» .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أبو داود والدارقطني والطحاوي والبيهقي من طريق عبد الله بن وهب بسنده إلى حفصة .

وأخرجه الإمام أحمد من طريق حسن بن موسى . ورجاله كلهم رجال الشيخين غير ابن لهيعة وهو صحيح الحديث إذا روى عن أحد العبادلة الثلاثة كهذا الحديث .

المفردات :

من لم يبيت الصيام : بيت فلان الأمر معنى دبره بليل والمراد هنا من لم يبيت الصيام الواجب وذلك بنية الصيام من الليل فلا صيام له .

* * *

٥٤٥ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : « دخل علي النبي ﷺ

ذات يوم فقال : هل عندكم شيء ؟ قلنا : لا . قال : فإني صائم ، ثم أتانا يوماً آخر فقلنا : أهدي لنا حيس ، فقال : أرينيه فلقد أصبحت صائماً ، فأكل » رواه مسلم .

المفردات :

فإني صائم : يعني ما استقبلت من يومي هذا .

حيسا : بفتح الحاء المهملة وسكون الياء المشناة التحتية ثم سين مهملة هو طعام يصنع من التمر وطحين الأقط والسمن تخلط وتعجن .

أرينيه : أمر من الإراءة والنون للوقاية والياء بعدها ضمير المتكلم وهو المفعول الأول والمفعول الثاني ضمير الغائب .

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - يدل الحديث رقم - ٥٤٤ - على أن الصيام لا بد له من نية كما جاء في الحديث الصحيح «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى» . قال في الشرح الكبير وذلك بإجماع العلماء .
- ٢ - قال في شرح الإقناع : والنية محلها القلب فمن خطر بباله أنه صائم غداً فقد نوى ويكفي الأكل والشرب بنية الصوم فلا يصح الصيام بنية من النهار .
- ٣ - فلا صيام له : نفي للوجود الشرعي فإن الصيام لا بد أن يشمل النهار كله ومن لم ينو إلا بعد الفجر فإنه جزء من يوم لم ينوه .
- ٤ - إن تبييت النية بأن تكون في الليل هو خاص بالصوم الواجب وهو صوم رمضان أداء وقضاء وصوم الكفارة والنذر .
- ٥ - أما صوم التطوع فيصح بنية من النهار كما في الحديث رقم - ٥٤٥ - فإنه لا يجب تبييت نية الصيام من الليل وإنما يكفي بنية من النهار في أي جزء منه حتى ولو بعد الزوال قال في شرح الإقناع ويصح صوم نفل بنية من النهار قبل الزوال أو بعده لحديث عائشة .
- ٦ - إنه يحكم بالصوم الشرعي المثاب عليه من وقت النية لأن ما قبله لم يوجد فيه قصد القرية فلا يقع عبادة .
- ٧ - لكن يشترط أن لا يكون أتى بمفطر بعد الفجر وقبل النية فإن أتى بمفطر فلا يجزئه الصوم بلا خلاف بين أهل العلم .
- ٨ - يجوز تبييت نية الصوم واجباً أو تطوعاً من أي جزء من الليل ولو أتى بعد النية بمناف للصوم ما دام أن الفجر لم يطلع .
- ٩ - قال في شرح الإقناع : ويجب تعيين النية لما يصومه من رمضان أو من قضاؤه أو نذرته أو كفارة لحديث : «إنما الأعمال بالنيات» ولأن النية تميز العبادات بعضها عن بعض فالتعيين مقصود في نفسه .

١٠ - الحديث رقم - ٥٤٥ - يدل على أنه لا يجب إتمام الصوم التطوع بل يجوز قطعه والإفطار إلا أنه يستحب الإتمام.

قال في شرح الإقناع: ومن دخل في تطوع غير حج وعمره استحب له إتمام لأن تكميل العبادة هو المطلوب. ولم يجب عليه إتمام لحديث عائشة.

ولكن يكره قطعه بلا عذر لما فيه من تفويت الأجر وإن أفسده فلا قضاء عليه. وكذا لا تلزم الصدقة ولا القراءة ولا الأذكار بالشروع فيها عند الأئمة الأربعة.

وإذا قطع العبادة النافلة فهل يثاب على الجزء الذي قطعه فيه خلاف. رجع الشيخ تقي الدين أنه يثاب على ما فعله.

١١ - قوله: «إني صائم» يحمل على الحقيقة الشرعية وهو الصيام الشرعي لأنه جاء بخطاب الشارع.

ويحسن أن نلاحظ أن الحقائق ثلاث:

- لغوية - وشرعية - وعرفية - فلو فرضنا معنى من المعاني له لفظ لغوي ولفظ شرعي ولفظ عرفي. فإن جاء بلفظ أهل اللغة حملناه على معناه عندهم وإن جاء بلفظ الشرع حملناه على المعنى الشرعي وإن جاء بلسان العامة حملناه على المعنى العرفي.

وهذا التقسيم يفيد في الأوقاف والوصايا والوثائق والإقرارات والعقود ونحو ذلك.

١٢ - على صائم النفل مراعاة المصلحة في إمضاء صومه أو فطره فإن حقق فطره مصلحة أفطر كما أفطر ﷺ لما وجد من الأكل ما يعينه على طاعة الله تعالى وإن لم يوجد مصلحة فالأفضل إتمام صومه.

قال في شرح الإقناع: وإن حضر المدعو إلى وليمة ونحوها وهو صائم صوماً واجباً لم يفطر وإن كان تطوعاً وإن كان في ترك الأكل كسر قلب

الداعي استحب له أن يفطر لأن في أكله إدخال السرور على قلب أخيه المسلم وإن لم يكن في تركه الأكل كسر قلب الداعي كان إتمام الصوم أولى من الفطر قال الشيخ وهو أعدم الأقوال.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء هل يكفي لصوم شهر رمضان نية واحدة في أوله أو لا بد لكل صوم يوم من نية خاصة مستقلة.

فذهب المالكية إلى أنه يجزئ صوم شهر رمضان بنية واحدة تكون في أول الشهر وكذا في صيام متتابع مثل كفارة جماع في رمضان وكفارة قتل وظهار ما لم يقطعه بسفر أو مرض أو يكون على حالة يجوز له الفطر كحيض ونفاس ونحو ذلك فيلزمه استثناؤه النية وهو رواية عن الإمام أحمد اختارها من أصحابه جماعة منهم أبو الوفاء بن عقيل.

واستدلوا على ذلك بما في الصحيحين «إنما الأعمال بالنيات» وهذا قد نوى جميع الشهر ورمضان فهو بمنزلة عبادة واحدة.

وذهب الجمهور إلى أن كل يوم عبادة مستقلة بذاتها يحتاج إلى نية خاصة بها. وتظهر النتيجة فيما لو نام مكلف قبل الغروب إلى ما بعد الصبح فعلى القول الأول يصح صومه وعلى الثاني لا يصح لأنه لم يبيت نية الصوم الواجب من الليل والقول الأول أرجح واختلفوا هل تعيين نية الصوم واجب أم يكفي نية الصوم المطلق؟.

فذهب الجمهور ومنهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد إلى وجوب تعيين النية لما يصوم له من أداء رمضان أو قضائه ومن النذر والكفارة والتطوع فإن لم يعين النية لم يصح صومه لحديث «إنما الأعمال بالنيات» والنية شرعت لتمييز العادة عن العبادة وتمييز العبادات بعضها عن بعض.

قال الشيخ تقي الدين: وتحقيق المسألة أن النية تتبع العلم فإذا علم أن

غداً من رمضان فلا بد من التعيين وإن كان لا يعلم أن غداً من رمضان فلا يجب عليه التعيين وذهب الحنفية إلى التفصيل فالصيام الثابت في الزمة كقضاء رمضان والكفارات والنذر المطلق ونحو ذلك فهذا يشترط فيه تعيين النية . والنوع الآخر وهو ما يتعلق بزمان بعينه وهو صوم رمضان أداء والنذر المعين زمانه والنفل المقيد ونحو ذلك فهذا لا يشترط تعيينه بالنية بل يكفي مطلق نية الصيام .

قال الشيخ : تعيين النية لشهر رمضان فيه ثلاثة أقوال من مذهب أحمد :
١ - أحدها : أن لا يجزئه الصيام إلا أن ينوي رمضان وهو مذهب الشافعي .
٢ - الثاني : يجزئه وهو مذهب أبي حنيفة .
٣ - الثالث : يجزئه بنية مطلقة .
وتحقيق المسألة أن النية تتبع العلم فإن علم أن غداً من رمضان فلا بد من التعيين وإن كان لا يعلم فلا يجب التعيين .

* * *

٥٤٦ - وعن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :
« لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر » متفق عليه .

٥٤٧ - وللترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن
النبي ﷺ قال : قال الله عز وجل : « أحب عبادي إلي أعجلهم فطراً » .

درجة الحديث :

قال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على الترمذي « أحب عبادي إلي أعجلهم فطراً » لم يخرج من أصحاب الكتب الستة سوى الترمذي .

قال محرره عفا الله عنه : زيادة الترمذي هذه ساقها المصنف هنا وذكرها في التلخيص ولم يعقب عليها بشيء مما يدل على قبولها عنده ومعناها موافق للأحاديث الصحيحة في هذا الباب .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - استحباب تعجيل الفطر وقد اتفق العلماء على استحباب تعجيل الفطر إذا تحقق غروب الشمس برؤية أو بخبر ثقة أو غلب على ظنه الغروب .

٢ - إن تعجيل الفطر دليل على بقاء الخير عند من عجله وزوال الخير عن آخره .

٣ - الخير المشار إليه هو اتباع السنة ولا شك أنه سبب خيري الدنيا والآخرة ففي سنن أبي داود « لا يزال الدين ظاهراً ما عجل الناس الفطر لأن اليهود والنصارى يؤخرون الإفطار إلى اشتباك النجوم » ونحوه في الصحيحين فالشارع الحكيم يطلب من المسلمين أن لا يشابهوا أهل الكتاب في عباداتهم فتعجيل الفطر شعار يفرق بين صيام أهل الإسلام وأهل الكتاب وحسن الاتباع والاقتداء .

٤ - فيه إثبات صفة المحبة لله تعالى إثباتاً يليق بجلاله وأن الله يحب من عباده الذين يمثلون أمره ويتبعون سنة نبيه ﷺ .

٥ - هذا الحديث من المعجزات النبوية فإن تأخير الإفطار هو طريقة بعض الفرق الضالة .

٦ - قال ابن عبد البر وغيره : أحاديث تعجيل الفطور وتأخير السحور صحيحة متواترة وأجمع العلماء على أن تعجيل الفطر وتأخير السحور سنة متبعة حكاها الوزير ابن هبيرة وجزم به الشيخ تقي الدين .

٧ - قال تعالى : ﴿ وَأَتِمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ فهذا يقتضي أن الإفطار عند غروب الشمس فقد أجمعوا على أن الصوم ينقضي ويتم بتمام الغروب

وأن السنة أن يفطر إذا تحقق الغروب وأن له الفطر بغلبة الظن اتفاقاً إقامة له مقام اليقين .

قال الشيخ تقي الدين : ومع الغيم المطبق لا يمكن اليقين إلا بعد أن يذهب وقت طل من الليل ويفوت تعجيل الفطر فعليه لا يستحب التعجيل مع الغيم إلى أن يتيقن الغروب وكره الفطر مع الشك في غروب الشمس ولا يكره السحور مع الشك في طلوع الفجر إلا الجماع .

٨ - الأكل ونحوه مع الشك في طلوع الفجر جائز والإفطار مع الشك في الشمس لا يجوز وهو مبني على قاعدة شرعية عظيمة هي أن الأصل بقاء ما كان على ما كان ففي السحور الأصل بقاء الليل وفي الفطر الأصل بقاء النهار .

٩ - فيه إثبات صفة المحبة لله تعالى إثباتاً يليق بجلاله وأن هذه المحبة الربانية تتفاوت ، فأحبهم إليه أكثرهم لشرعه اتباعاً وأمره امتثالاً قال تعالى : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ .

١٠ - الطوائف في المحبة ثلاث :

١ - المعطلة : يقولون : إن الله لا يُحِبُّ ولا يُحَبُّ وهؤلاء نفات صفات الرب جلا وعلا .

٢ - الأشاعرة : يقولون : إن الله يحبه خلقه ولكنه لا يحب لأن إثبات المحبة له هو إثبات ميله إلى ما ينفعه أو عما يضره والله منزّه عن هذا وهذا قول باطل لأن هؤلاء شبهوا الله تعالى بخلقه ثم عطلوه من صفاته .

٣ - أهل السنة والجماعة : يقولون إن الله يحب ويحب كما جاءت النصوص بذلك ولكن محبته لشيء من الأشياء هي محبة لائقة بجلاله ليست كمحبة المخلوقين فليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

* * *

٥٤٨ - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «تسحروا فإن في السحور بركة» متفق عليه.

المفردات:

السحور: بفتح السين المهملة أو ضمها اسم للطعام الذي يتسحربه وأما بالضم فهو مصدر أي التسحر. وهو مشتق من السحر وهو آخر الليل.

بركة: بفتحتين هي كثرة الخير ومن معانيها النماء والزيادة والتبريك الدعاء بالبركة وسميت - بركة الماء - لكثرة مائها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - زاد الإمام أحمد من حديث أبي سعيد: «فلا تدعوه ولو أن يتجرع أحدكم جرعة من ماء فإن الله وملائكته يصلون على المستحرين».

٢ - ظاهر الحديث وجوب السحور ولكن صرفه عن الوجوب إلى الندب هو ما ثبت من مواصلته ﷺ وقد نقل ابن المنذر الإجماع على أن التسحر مندوب وليس بواجب.

٣ - البركة الحاصلة من السحور ما فيه من امتثال الأمر الشرعي فطاعة الله تعالى هي امتثال أمره واجتناب نهيه.

ومن بركته أن الأكل للتقوي على الصيام وطاعة الله تعالى وعبادته ومن بركته أن السحور يعطي الصائم قوة لا يمل معها الصيام خلاف من لا يتسحر فإنه يجد مشقة تثقل عليه الصيام والعبادة ومن بركة السحور أنه يكون سبباً للانتباه من النوم في وقت السحر الذي هو وقت الاستغفار والدعاء وفيه ينزل الرب جل وعلا إلى السماء الدنيا ينادي عباده ليسألوه مطالبهم ورغباتهم.

ومن بركة السحور صلاة الفجر مع الجماعة وفي وقتها الفاضل ولذا تجد

المصلين في صلاة الفجر في رمضان أكثر منهم في غيره من الشهور لأنهم قاموا من أجل السحور.

٤ - ينبغي للمسلم أن لا يقوم بأموره العادية مجردة عن النية الصالحة بل يمرن نفسه على أن تكون أعماله العادية عبادات لله تعالى وذلك باستحضار إرادة هذه المعاني السامية لتصبح كل تصرفاته عبادة لله تعالى ومادة خير وبركة تعود عليه بالثواب والأجر أسأل الله أن يوفقنا والمسلمين لكل ما يقرب من رضاه آمين وصلى الله على نبينا محمد.

٥ - وفي السحور من مخالفة أهل الكتاب فقد جاء في صحيح مسلم من حديث عبدالله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «إن فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر».

والشارع يريد أن لا يكون لنا مشابهة بالكفار لا في العبادات ولا في العادات لكن إن تشبه المسلم بالكفار بعباداتهم فهذا قد يؤدي إلى الشرك والكفر.

وإن كان في العادات باستحسان أفعالهم وعاداتهم فهذا قد يؤول إلى التشبه بهم في الأمور الباطنة ويكون منه الهلاك.

٦ - قوله: «فإن في السحور بركة» دليل على أن البركة تكون في المخلوقات وذلك بحسب ما وهبه الله تعالى من القدرة والمؤهلات والمنفعة فقد يكون في الإنسان بركة إما بعلمه وإما ببدنه وإما بخلقه وإما بماله وإما بجاهه فيحصل منه خير ينتفع به غيره والممنوع من البركة في المخلوقين أن تكون بجسمه فيتبرك بالظاهر من فضلاته وثيابه وشعوره ونحوه ذلك فهذا لا يكون إلا في حق النبي ﷺ ومن عداه ممنوع منهم.

فائدة:

أحاديث الأمر بالتسحر والحض عليه وتأخيره وتعجيل الفطر متواترة حكاهما الطحاوي وغيره.

ولا يجب السحور حكاه ابن المنذر وغيره إجماعاً.
وقال ابن عبد البر: أحاديث تعجيل الفطور وتأخير السحور صحيحة متواترة.
وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ يقتضي الإفطار عند غروب الشمس حكماً شرعياً.

* * *

٥٤٩ - وعن سلمان بن عامر الضبي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر، فإن لم يجد فليفطر على ماء فإنه طهور» رواه الخمسة وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

في هذا الباب ثلاثة أحاديث:
أحدها: هذا الحديث الذي معنا وقد علمنا من أخرجه من كلام المصنف.

الثاني: حديث أنس مرفوعاً بلفظ «كان يحب أن يفطر على ثلاث تمرات أو شيء لم تصبه النار» أخرجه العقيلي في الضعفاء والضيء المقدسي.
الثالث: حديث أنس كان رسول الله ﷺ يفطر على رطبات قبل أن يصلي فإن لم يجد فعلى تمرات، فإن لم يجد تمرات حسا حسوات من ماء» رواه أبو داود والترمذي وقال حسن غريب وهذا أصح الأحاديث الثلاثة فهو حديث حسن.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جاء الحديث من رواية الترمذي والنسائي عن أنس قال كان رسول الله ﷺ: «يفطر على رطبات فإن لم يجد فعلى تمرات فإن لم يجد حسا حسوات من ماء».

٢ - ففي الحديث استحباب الإفطار على رطب فإن لم يجد فتمر فإن لم يجد فماء.

٣ - قال ابن القيم في الطب النبوي : وهذا من كمال شفقتة ﷺ على أمته ونصحه فإن التمر مقو للكبد ملين للطبع وهو من أكثر الثمار تغذية للبدن وأكله على الريق يقتل الدود. فهو فاكهة وغذاء ودواء وحلوى.

وقال الدكتور صبري القباني : التمر غني بعدد من أنواع السكر فهو رأساً إلى الدم فالعضلات ليهبها القوة.

وقد أثبت الطب الحديث صحة سنة الرسول الأعظم في الصيام والإفطار فالصائم يستنفد السكر المكتنز في خلايا جسمه وهبوط نسبة السكر في الدم عن حدها المعتاد هو الذي يسبب ما يشعر به الصائم من ضعف وكسل وروغان في البصر لذا كان من الضروري أن نمد أجسامنا بمقدار وافر من السكر - ساعة الإفطار - لتعود إليه قواه سريعاً.

٤ - قال محرره عفا الله عنه : فمثل هذا الحديث من الإعجاز العلمي الذي اكتشف في كثير من نصوص الكتاب العزيز والسنة المطهرة مما يثلج قلب المؤمن بأنه تنزيل من حكيم خبير.

٥ - قوله : «فإن لم يجد فليفطر على ماء فإنه طهور» الطهور هنا المراد به أن الماء مطهر للمعدة والأمعاء وهذا الآن حقيقة علمية طبية فإن الأطباء ينصحون ويوصون بشرب الماء على الفراغ ويقولون إنه يغسل المعدة والأمعاء ويعدل طبيعة الإنسان . وهذا - والله أعلم - هو الطهور الذي أشار إليه النبي ﷺ فهو إعجاز علمي .

* * *

٥٥٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : «نهى رسول الله ﷺ

عن الوصال، فقال رجل من المسلمين : فإنك تواصل يا رسول الله؟

فقال: وأيكم مثلي إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني، فلما أبوا أن ينتهوا
عن الوصال واصل بهم يوماً ثم يوماً ثم رأوا الهلال، فقال: لو تأخر
الهلال لزدتكم» كالمنكّل لهم حين أبوا أن ينتهوا. متفق عليه.

المفردات:

الوصال: بكسر الواو وفتح الصاد المهملة مأخوذ من الوصل والمراد هنا مواصلة
الصيام اليومين فأكثر.

المنكّل: بضم الميم وفتح النون ثم كاف مشددة المعاقب لهم بما يردعهم عن
مثل صنيعهم.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الشريعة الإسلامية سمحة ميسرة لا عنت فيها ولا مشقة ومشرعها الحكيم
الرحيم يكره الغلو لما فيه من زيادة على المشروع ولما فيه من تعذيب
النفس فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها.
- ٢ - التيسير في العبادة والتسهيل أبقى للعمل وأبعد عن السأم وأقرب إلى
العدل فالمسلم لربه عليه حق ولنفسه عليه حق ولأهله عليه حق.
والعدل إعطاء كل ذي حق حقه.
- ٣ - يدل الحديث على تحريم الوصال بالصيام اليوم واليومين.
- ٤ - جوازه للقادر عليه إلى السحر وتركه أولى لتفويته فضيلة تعجيل الفطر عند
تحقق الغروب.
- ٥ - رحمة الشرع الحكيم الرحيم بالأمة إذ حرم عليهم ما يضرهم ويضعف
قواهم.

٦ - النهي عن الغلو في الدين فإن الشريعة المحمدية هي الشريعة السمحة المقسطة.

٧ - إن التكاليف الشرعية شرعت بقدر طاقة الإنسان فهي مقدرة من الرب الحكيم العليم.

٨ - إن الوصال من خصائص النبي ﷺ وحده لأنه الذي يقدر عليه بلا كلفة ولا مشقة ولا يلحقه في هذا المقام أحد لأن له مناجاة واتصالاً لا يصل إليهما غيره.

٩ - إن غروب الشمس وقت للإفطار ولا يحصل به الإفطار وإلا لما كان للوصال معنى إذا أفطر بغروب الشمس. وأما معنى الحديث الذي في الصحيحين: «إذا أقبل الليل من هاهنا وأدبر النهار من هاهنا فقد أفطر الصائم» فإن المراد به أنه دخل في وقت الإفطار ويؤيده رواية البخاري: «فقد حل الإفطار» ولو كان المراد به أنه أفطر فعلاً لما صار معنى لاستحباب تعجيل الفطر وكره الوصال.

١٠ - يدل الحديث على أن ما ثبت في حق النبي ﷺ فهو ثابت في حق أمته إلا ما خصه الدليل ووجهه من الحديث قول الصحابة «فإنك تواصل» لما نهاهم عن الوصال.

١١ - إن للنبي خصائص ليست لأمة وقد صنف فيها العلماء كتباً أوسعها الخصائص الكبرى للسيوطي.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في الطعام والشراب المذكورين في الحديث على قولين:

أحدهما: أنه طعام وشراب حسي تمسكاً بلفظ الحديث.

الثاني: أنه ما يفيض على قلبه - ﷺ - من لذيذ المناجاة والمعارف.

فإن توارد هذه المعاني الجليلة على القلب تشغله عن الطعام والشراب فيستغني عنهما.

ولو كان طعاماً حسيّاً لم يكن مواصلاً ولم يقل ﷺ «لست كهيتكم» وقد بسط القول فيه ابن القيم في زاد المعاد. واختلفوا في حكم الوصال على ثلاثة أقوال: محرم ومكروه وجائز مع القدرة.

فذهب إلى جوازه عبدالله بن الزبير وبعض السلف ومنهم عبد الرحمن بن أبي ليلى وإبراهيم النخعي وأبو الجوزاء. وذهب إلى تحريمه الأئمة الثلاثة.

وذهب الإمام أحمد إلى التفصيل في ذلك فهو جائز إلى السحر مع أن الأولى تركه ومكروه أكثر من يوم وليلة.

استدل المجيزون بأنه ﷺ واصل بأصحابه يومين فهو تقرير لهم عليه فإذا لم يرد المواصل التشبه بأهل الكتاب وأهل البدع ولا رغب عن السنة في تعجيل الفطر لم يمنع من الوصال.

واستدل المحرمون بأن النهي يقتضي التحريم.

وأما مواصلته بأصحابه فلم يقصد التقرير وإنما قصد التنكيل كما هو في بعض ألفاظ الحديث.

والتفصيل الذي ذهب إليه أحمد وبعض السلف قال ابن القيم إنه أعدل الأقوال لما في البخاري من حديث أبي سعيد: «لا تواصلوا وأيكم أراد أن يواصل فليواصل إلى السحر».

* * *

٥٥١ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من لم يدع

قول الزور والعمل به والجهل فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه»
رواه البخاري وأبو داود، واللفظ له.

المفردات:

من لم يدع: توارد على الفعل جازمان والعامل في الفعل هو الثاني المباشر أما الأول فيكون عاملاً في المحل.

يدع: ودعته أدعه ودعاً تركته وأصل المضارع الكسر ومن ثم حذفت الواو ثم فتح لمكان حرف الحلق.

قال بعض المتقدمين إن -ودع- من الأفعال التي أماتت العرب ماضيه فلا يأتي إلا أمراً ومضارعاً والمعنى لم يترك. والحق أن ماضيه لم يمت وإنما هو - كما قال في المصباح: قليل الاستعمال وإلا فقد قرئ قوله تعالى: ﴿ما ودعك ربك﴾ بالتخفيف وقال الشاعر «غالبه في الحب حتى ودعه» بالتخفيف. وجاء مصدراً في قوله ﷺ «لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات».

الزور: بضم الزاي وسكون الواو آخره راء مهملة هو كل كلام مائل عن الحق ومنه الكذب ومن أعظمه الشهادة الكاذبة في أخذ باطل أو إبطال حق.

والعمل به: أي العمل بمقتضى ما نهى الله عنه من شهادة الزور.

الجهل: السفه من شتم وسب وقذف وهو ضد الحلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قول الزور هو القول المائل عن الحق إلى الباطل فيدخل فيه كل كلام محرم من الكذب والغيبة والنميمة وشهادة الزور والسب والشتم وغير ذلك.

٢ - فكل قول زور فهو محرم في كل زمان ومكان . ولكن يعظم ويشتد إثمُه إذا كان في زمان فاضل كرمضان ومكان فاضل كالحرمين وحالة فاضلة كالصيام .

٣ - أما الجهل فهو ضد الحلم من السفه بالكلام الفاحش فهو أيضاً محرم على كل حال وحرمة من الصائم أعظم وأشد .

٤ - إن الصيام مع قول الزور والجهل والسفه ناقص المعنى قليل الأجر لأنه ليس صوماً تاماً كاملاً ولو كان كذلك لصان صاحبه عن الأقوال المحرمة وفضول الكلام .

٥ - قوله - (فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه) يراد به بيان عظم ارتكاب قول الزور والجهل في حال الصيام . وإلا فالله تعالى غني عن العالمين وأعمالهم .

٦ - الصيام مع الكلام المحرم ظاهره الصحة وأداء الواجب عن صاحبه إذ أنه ليس من المفطرات الحسية قال في الإقناع «ولا يفطر بغيبة ونحوها» . قال الوزير: اتفقوا على أن الكذب والغيبة يكرهان للصائم ولا يفطرانه فصومه صحيح في الحكم وهذا مبني على قاعدة هي : أن التحريم إذا كان عاماً لا يختص بالعبادة فإنه لا يبطلها بخلاف التحريم الخاص .

٧ - من آداب الصائم ما قاله في الإقناع: «ويجب اجتناب كذب وغيبة ونميمة وشتم وفحش ونحوه كل وقت وفي رمضان ومكان فاضل أكد وأن لا يعمل عملاً يجرح به صومه فيكف لسانه عما يحرم ويكره وإن شتم سن له جهراً في رمضان أن يقول إني صائم وفي غير رمضان يقولها سراً يزجر نفسه بذلك خوف الرياء .

ويستحب الإكثار من قراءة القرآن والذكر والصدقة لتضاعف الحسنات به .

٨ - قوله: «فليس لله حاجة . .» فيه إثبات الحكمة من الشرائع وإن منها

تهذيب النفوس وتقويم الأخلاق واستقامة الطباع كما قال تعالى: ﴿إِنْ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾.

فوائد:

الأولى: قال إبراهيم النخعي: تسبيحة في رمضان خير من ألف تسبيحة فيما سواه وأخبار مضاعفة الأعمال الصالحة في رمضان متظاهرة.

الثانية: جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت».

فيسن للصائم أن يسعى في حفظ لسانه عن جميع الكلام إلا ما ظهرت مصلحته.

الثالثة: جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فإن شاتمته أحد أو قاتله فليقل إني امرؤ صائم».

وظاهر الحديث أنه يجهر بذلك واختاره الشيخ وليس مختصاً بالصائم لكنه في حقه أكد.

* * *

٥٥٢ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان النبي ﷺ يقبل

وهو صائم، ويباشر وهو صائم، ولكنه كان أملككم لإربه» متفق عليه،

واللفظ لمسلم، وزاد، وزاد في رواية: «في رمضان».

المفردات:

يباشر: المباشرة مأخوذة من البشرة وهو ظاهر الجلد ويراد بها هنا القبلة واللمس لشهوة وهو من عطف العام على الخاص فالخاص القبلة والعام المباشرة.

إربه: بكسر الهمزة وسكون الراء المهملة وكسر الباء الموحدة التحتية المراد به هنا الذكر خاصة والمعنى أنه كان غالباً لشهوته.

قال النووي: رويت هذه اللفظة بكسر الهمزة وإسكان الراء وبفتح الهمزة والراء ومعناها بالكسر الحاجة وكذا بالفتح ولكنه أيضاً يطلق على العضو.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الحديث يدل على جواز تقبيل الرجل زوجته وهو صائم رمضان ولكنه يقيد بما إذا كان الإنسان يعلم من نفسه أن القبلة لا تحرك شهوته.
- ٢ - كما يدل على جواز مباشرة الرجل زوجته وهو صائم بقيد ثقته من نفسه بعدم ثوران شهوة واحد منهما.
- ٣ - قال في الإقناع وشرحه: وتكره القبلة ممن تحرك شهوته فقط لحديث عائشة: فإن ظن الإنزال مع القبلة حرم بغير خلاف.
- ولا يكره ممن لا تحرك شهوته وكذا دواعي الوطء كلها من اللمس وتكرار النظر حكمها حكم القبلة.
- ويؤيد هذا التفصيل ما جاء في أبي داود من أنه ﷺ نهى عنها شاباً ورخص فيها لشيخ.
- ٤ - النبي ﷺ يقبل ويباشر وهو صائم ولكنه أملك الناس لنفسه من الوقوع في قبلته أن يتولد منها إنزال أو هيجان نفس.
- فقد قالت عائشة رضي الله عنها: ولكنه كان أملككم لإربه.
- ٥ - جواز الحديث والإخبار عن الأشياء التي يستحي منها وذلك لإظهار الحق فيها أو بيان للطبيب المعالج أو ذكر لك في مجال القضاء وفصل الخصومات والتعليم.
- ٦ - فائدة زوجات النبي ﷺ وبركتهن على الأمة فقد نقلن من الأحكام الشرعية ما لا يطلع عليه إلا هن.

٧ - لو قبل أو باشر فأنزل فمذهب الأئمة الأربعة أنه يفطر وحكى الإجماع في ذلك عن ابن المنذر والموفق ابن قدامة وغيرهما وهو الصواب لما جاء في الحديث القدسي . «يدع طعامه وشرابه وشهوته من أجلي» .

٨ - أما خروج المذي من المباشرة .

فالمشهور من المذهب أنه يفطر وعليه أكثر الأصحاب والرواية الأخرى عن الإمام أحمد أنه لا يفطر بالإمضاء وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي واختاره الشيخ تقي الدين واستظهره في الفروع وصوبه في الإنصاف . وذلك عملاً بالأصل وأما قياسه على المني فلا يصح لظهور الفروق بينهما فالأقسام ثلاثة إذاً :

١ - المباشرة أو التقبيل بدون إنزال مني ولا مذي لا تفسد الصوم بالإجماع

٢ - المباشرة والتقبيل مع إنزال المني تفسد الصوم حكى في ذلك الإجماع .

٣ - المباشرة أو التقبيل مع إنزال المذي فيه خلاف والراجح أنه لا يفسد الصوم .

٩ - قوله : «كان أملككم لإربه» تشير به إلى أن الذي لا يملك إربه ولا يستطيع أن يملك شهوته عند القبلة أو المباشرة أنه لا يحل له أن يقبل أو يباشر وهو صائم صوماً واجباً .

١٠ - وفي الحديث دليل على جواز ذكر الأحوال الجنسية عند الحاجة إلى ذكرها من إظهار حق وفقه في الدين ومن وصف لطبيب ونحو ذلك وأنه لا يعاب ذاكر ذلك للمصلحة .

* * *

٥٥٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ احتجم

وهو محرم، واحتجم وهو صائم» رواه البخاري.

٥٥٤ - وعن شداد بن أوس رضي الله عنه أن النبي ﷺ أتى على

رجل بالبقيع وهو يحتجم في رمضان فقال: «أفطر الحاجم والمحجوم»

رواه الخمسة إلا الترمذي؛ وصححه أحمد وابن خزيمة وابن حبان.

المفردات:

البقيع: بفتح الباء وكسر القاف بعدها ياء مثناة تحتية ثم عين مهملة وهو مقبرة أهل المدينة.

* * *

٥٥٥ - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «أول ما كرهت

الحجامة للصائم أن جعفر بن أبي طالب احتجم وهو صائم، فمر به

النبي ﷺ فقال: «أفطر هذان، ثم رخص النبي ﷺ بعد في الحجامة

للصائم، وكان أنس يحتجم وهو صائم» رواه الدارقطني وقواه.

درجة الحديثين:

الحديثان صحيحان.

قال الإمام أحمد والبخاري عن حديث أفطر الحاجم والمحجوم.

إنه أصح حديث في الباب. وقال الإمام أحمد: أحاديث «أفطر الحاجم

والمحجوم» يشد بعضها بعضاً. وقال الطحاوي وغيره: هي أحاديث متواترة عن عدة من الصحابة. وقال شيخ الإسلام. الأحاديث الواردة كثيرة قد بينها الأئمة الحفاظ وقال ابن القيم في شرح سنن أبي داود: الثابت أن النبي ﷺ احتجم وهو محرم وأما قوله وهو صائم فإن الإمام أحمد قال: لا تصح هذه اللفظة وبين أنها وهم ووافقه غيره في ذلك والذي في الصحيحين احتجم وهو محرم. هـ . وقال في المغني: حديث «أفطر الحاجم والمحجوم» رواه عن النبي ﷺ أحد عشر نفساً.

المفردات:

بعد: مبني على الضم لقطعه عن الإضافة مع نية المضاف إليه أي بعد ذلك.
الحجامة: حجم حجماً من باب قتل والحجامة بالكسر اسم الصناعة.

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - ظاهر الحديث رقم - ٥٥٣ - جواز الحجامة للمحرم بحج أو عمرة وجواز الحجامة للصائم فرضاً أو نفلاً.

٢ - الإمام أحمد وغيره من رجال الفقه والحديث طعنوا في زيادة: وهو صائم - وقالوا الثابت احتجم وهو محرم.
قال ابن القيم في شرح السنن: الثابت أن النبي ﷺ احتجم وهو محرم.
أما وهو صائم فإن الإمام أحمد قال: لا تصح هذه اللفظة ووافقه غيره في ذلك والذي في الصحيحين وهو محرم.

٣ - أما الحديث رقم - ٥٥٤ - فإنه صريح في أن الحجامة تفسد صوم الحاجم والمحجوم.

٤ - أما الحديث رقم - ٥٥٥ - فيدل على كراهة الحجامة للصائم وعلى أنها

تفطر الحاجم والمحجوم في أول الأمر ثم رخص فيها في آخر الأمر.

٥ - الكراهة عند السلف يراد بها كراهة التحريم.

٦ - الحكمة في إفطار المحجوم أن الحجامة تسحب الدم الذي في بدنه مما يسبب له إنهاكاً وضعفاً مع ضعف الصيام فمن رحمة الله تعالى بعباده أن صارت الحجامة تفطر لئلا يجتمع على المسلم عاملاً ضعف.

وأما سبب إفطار الحاجم فقد كانت الحجامة هي أن الحاجم يمص الدم بواسطة محاجمه فيصل إلى جوفه من دم الحجامة مما يسبب له الإفطار.

٧ - مثل الحجامة في الإفطار فصد العرق وسحب الدم الكثير بواسطة الإبر المستعملة في المستشفيات بجامع أن كل هذا إخراج للدم من البدن. وإخراجه يسبب الإنهاك والضعف للصائم يفطر الصائم.

والإفطار بالفصد وسحب الدم على القول الراجح الذي اختاره شيخ الإسلام مقتضى القياس.

٨ - خروج الدم اليسير من خلع ضررس أو سحب عينة دم لتحليل أو جرح ونحو ذلك لا يفطر الصائم.

فائدة:

تقدم لنا أن سحب الدم الكثير يفطر الصائم كالحجامة على القول الراجح. فلو فرضنا أن مريضاً مضطراً إلى إسعافه بالدم قبل المغرب فإنه يباح لمن يراد سحب الدم منه الفطر بالسحب لأجل إنقاذ المعصوم.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في الحجامة هل تفطر الصائم أم لا؟

ذهب الأئمة الثلاثة إلى أنها لا تفطر لما روى البخاري عن ابن عباس أن

النبي ﷺ احتجم وهو «صائم محرم».

ورخص في الحجامة أبو سعيد وابن مسعود وأم سلمة والحسين بن علي وعروة بن الزبير وسعيد بن جبير.

وذهب الإمام أحمد إلى أن الحجامة تفطر لما في المسند والترمذي من حديث رافع بن خديج أن النبي ﷺ قال: أفطر الحاجم والمحجوم.

قال أحمد والبخاري إنه أصح حديث في الباب.

ولأبي داود عن ثوبان عن النبي ﷺ قال: أفطر الحاجم والمحجوم قال الإمام أحمد أحاديث أفطر الحاجم والمحجوم يشد بعضها بعضاً وأنا أذهب إليها.

قال الطحاوي وغيره: هي أحاديث متواترة عن عدة من الصحابة.

قال شيخ الإسلام: الأحاديث الواردة كثيرة قد بينها الأئمة الحفاظ والقول بأنها تفطر مذهب أكثر فقهاء الحديث كأحمد وإسحاق وابن خزيمة وابن المنذر وهو الموافق للقياس والذين لم يروا إفطار المحجوم احتجوا بما في الصحيح أن النبي ﷺ: احتجم وهو صائم محرم.

ولكن أحمد وغيره طعنوا في هذه الزيادة وهي قوله «وهو صائم» وقالوا الثابت أنه احتجم وهو محرم قال أحمد: وهو صائم خطأ من قبضة.

قال شيخ الإسلام وما ذكره أحمد هو الذي اتفق عليه الشيخان.

وأحاديث الفطر صريحة صحيحة متعددة الطرق رواها عن النبي ﷺ أربعة عشر نفساً وساق الإمام أحمد أحاديثهم كلها.

فكيف يقدم عليها أحاديث هو بين أمرين: صحيح لا دلالة فيه أو فيه دلالة ولكن غير صحيح.

والصواب الفطر بالحجامة والفصد والتشريط وسحب الدم الكثير من البدن الموجود في الحجامة موجود في هذه الأشياء طبعاً وشرعاً.

وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وغيرهما من المحققين رحمهم الله تعالى .

فائدة :

أجمع العلماء على أن الأكل والشرب والجماع مفطرات .
واختلفوا في الحجامة والكحل والإنزال بدون جماع والإمضاء ونحو ذلك
وقد تقدم تفصيل ذلك .

فائدتان :

الأولى : إذا جيء بالعبادة على المقتضى الشرعي فادعى أحد فسادها أو بطلانها
فإن عليه الدليل على ذلك وإلا فقله لا يقبل بنقص عبادة أو بطلانها
ظاهرها الصحة إلا بدليل .

الثانية : إن الشارع إذا شرع عبادة بين أركانها وشروطها وواجباتها حسبما
اصطلح عليه علماء الأصول كما بين مبطلاتها ومفسداتها فإن الأشياء لا
تتم إلا ببيان ما يكملها وما يفسدها وما يبطلها .

إذاً فلا يحل لأحد أن يدعي بطلان أو فساد عبادات الناس من تلقاء نفسه
أو بحكم يفرضه من عنده فإن هذا اعتداء على الخلق في عبادتهم وعدوان في
حق الخالق في شرعه .

* * *

٥٥٦ - وعن عائشة رضي الله عنها «أن النبي ﷺ اكتحل في

رمضان وهو صائم» رواه ابن ماجه بإسناد ضعيف، وقال الترمذي : لا

يصح في هذا الباب شيء .

أحاديث الإكتحال :

ورد أحاديث تجيز الاكتحال للصائم وأحاديث تمنع الصائم منه، وبناء على هذا التعارض فقد رخص فيه بعض العلماء ومنهم الإمام الشافعي وشيخ الإسلام وابن تيمية وابن القيم وغيرهم .

ومنعه بعضهم ومنهم الإمام أحمد وإسحاق وسفيان وابن المبارك .
والأحاديث التي تجيز الاكتحال للصائم والأحاديث التي تمنع منه كلها أحاديث ضعيفة لا يقوم بها حجة للطرفين . وهذا طرف منها :

- ١ - حديث عائشة أن النبي ﷺ اكتحل وهو صائم .
قال الترمذي لا يصح في هذا الباب شيء . وقال ابن القيم في الهدى :
روى عنه أنه اكتحل وهو صائم ولا يصح .
 - ٢ - حديث ابن عمر أنه ﷺ خرج عليهم في رمضان وعيناه مملوءتان من الأثمد . رواه الترمذي وقال : ولا يصح عن النبي ﷺ في هذا الباب شيء . قال ابن القيم في الهدى : لا يصح .
 - ٣ - حديث مفيد بن هوزة أن النبي ﷺ - أمر بالإثمد المروح عند النوم وقال ليقته الصائم . رواه أبو داود . قال أحمد حديث منكر . وقال ابن معين : هذا حديث منكر . وقال ابن عدي : هذا حديث موقوف . وقال البيهقي : لا يثبت مرفوعاً . وقال ابن القيم : لا يصح .
- وإذا لم تثبت الأحاديث المجيزة ولا الأحاديث المانعة فالصحيح ما ذهب إليه جمهور العلماء من استصحاب البراءة الأصلية التي لا تنتقل عنها إلا بدليل . وليس في الباب دليل على الإفطار بالكحل . والله أعلم .

فائدة :

المفطرات قسمان :

الأول : مجمع عليه بين العلماء وهو :

- ١ - الردة عن الإسلام . قال تعالى : ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾ .

٢ - الأكل والشرب عمداً، ومنه الدخان، قال تعالى : ﴿وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل﴾.

٣ - الجماع وهو تغيب حشفة الذكر في فرج قبلاً كان أو دبراً ولو في بهيمة فيفطر كل من الواطيء والموطوء المطاوع. لما في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال هلكت، قال وما أهلكك؟ قال وقعت على امرأتي في رمضان. قال: هل تجد رقبة؟ قال: لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ قال: لا قال: فهل تجد ما تطعم ستين مسكيناً؟ قال: لا. الحديث.

٤ - إنزال المنى باختياره بمباشرة بما دون الفرج كاللمس أو القبلة أو الغمزة ونحوها أو المساحقة أو الاستمناء لأن نزول الشهوة منافية للصوم وحكمته.

٥ - خروج دم الحيض والنفاس.

٦ - الحقنة المغذية التي يستغنى بها عن الطعام والشراب. فهذا نوع من الغذاء ومثل ذلك حقن الصائم بالدم فإنه يمد الجسم بعناصر الغذاء المغنية عن الطعام والشراب.

٧ - القيء إذا أخرجه متعمداً لما روى أصحاب السنن من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: من استقاء عمداً فليقض..

هذه هي الأشياء المجمع على أنها من مفسدات الصوم ومفطرات الصائم.

وتقدم صحة القول بالفطر من الحجامة وما شابهها من تعمد إخراج الدم الكثير من البدن.

— النوع الثاني :

أشياء اختلف العلماء فيها فبعضهم يرى أنها تصل إلى الجوف وأنها مفطرة ومفسدة للصوم. وبعضهم يرى أنها ليست من الطعام والشراب والغذاء وأنه ليس لها تأثير في التغذية وإعطاء الجسم نصيباً من الغذاء وأنه لا يوجد ما يدل على أنها من أنواع المفطرات فلا تفطر وذلك مثل :

الكحل ، قطرة العين ، قطرة الأذن ، قطرة الأنف ، الحقنة الشرجية ، التقطير في الإحليل ، إبرة الدواء ، دواء الربو الذي يستنشقه المريض ، دواء الجائفة والمأمومة ، وبلغ النخامة من أي موضع خرجت من البدن . اختلف العلماء في الإفطار بهذه الأشياء وفساد الصوم بها ، فبعضهم يراها كلها مفطرة للصائم لما لها من نفوذ في البدن ووصول إلى الجوف . وبعضهم يرى أن بعضها يفطر ويفسد الصوم ، وبعضها لا يفسد الصوم لاختلاف تصورهم لها .

وهذا الاختلاف راجع إلى اجتهداهم فيها وتصورهم فيما تحدثه في بدن الصائم واعتبارهم كل ما وصل إلى الجوف فهو مفطر مفسد للصوم . فممن يرى الإفطار بهذه الأشياء كلها القول المشهور من مذهب الإمام أحمد . فأصحابه مشوا في إجراء كل ما وصل إلى الجوف من أي موضع نفذ مجرى المفطرات .

أما شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وكثير من رجال الحديث ممن تمسكوا بالأثار فلا يرون الفطر من هذه الأشياء وأمثالها .

— استدلل القائلون بالإفطار بهذه الأمور على قولهم بأمرين :

الأول : ما رواه أصحاب السنن من حديث لقيط بن صبرة أن النبي ﷺ قال : وبالع في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً .

الثاني : القياس ، فقد قاسوا هذه الأمور على الأكل والشرب بجامع الإفطار فإنما حصل بالأكل والشرب لوصوله إلى الجوف وهذه الأمور لها

نفوذ وقوة تصل بهما إلى الجوف وكل ما وصل إلى الجوف فهو مفطر للصائم .

الجواب :

— أولاً : أنه لا يوجد عن رسول الله ﷺ حديث صحيح ولا ضعيف ولا مسند ولا مرسل يدل على أن هذه الأمور من المفطرات .

ثانياً : إن الأحكام التي تحتاج الأمة إلى معرفتها لا بد أن يبينها النبي ﷺ بياناً عاماً ، ولا بد أن تنقله الأمة فإذا انتفى هذا علم أن هذا ليس من دينه فالقياس وإن كان حجة فالأحكام الشرعية التي الأمة بحاجة ماسة إلى بيانها لا تترك للقياس وإنما تبينها النصوص الشرعية .

ثالثاً : النص والإجماع أثبت الفطر بالأكل والشرب والجماع والحيض فأما الكحل والحقنة والدواء والقطرة ونحو ذلك فليست طعاماً ولا شراباً . وإنما هي أدوية لمكافحة الأمراض ومقاومة الجراثيم فهي أشياء مبيدة لا أشياء مغذية مفيدة . والعلة الشرعية في الإفطار ليست هي مجرد وصول أي مادة إلى الجوف لتكون مناط الحكم فتلحق هذه الأمور بما يصل إلى الجوف من الطعام والشراب وإنما يكون الإفطار من أحد الأمرين :

١ — إما وصول طعام أو شراب إلى المعدة ليمد الجسم بالتغذية ويحصل بالأكل والشرب فيتولد الدم الكثير الجاري في الأوردة والشرابين التي يجد الشيطان مجاله فيها واسعاً فيجري معها بإغواء بني آدم ووسوسته لهم فمناط الإفطار ليس وصول الشيء إلى الجوف أو الحلق وإنما مناط الحكم أن يصل الشيء إلى المعدة ويستحيل إلى ما يتغذى به الإنسان فيكون أكلاً وشراباً .

٢ — وإما خروج أشياء منهكة للجسم ومضعفة له فتزيده ضعفاً إلى ضعف الصيام وذلك كالجماع والحجامة والحيض والنفاس والقيء فمنع الشارع الصائم منها رحمة به وشفقة على قوته لئلا يزيد ضعفه إلى ضعف آخر .

فهذان العنصران هما أساس الإفطار. وهذه الأمور ليست واحداً
منهما ولا يمكن قياسها عليهما إذ لا يجمع بين متفرق.

رابعاً: حديث لقيط بن صبرة لا دلالة فيه فإن المحذور من المبالغة في
الاستنشاق هو وصول الماء إلى الحلق ثم إلى المعدة فإن الأنف ينفذ إلى
المعدة ولذا فإن كثيراً من المرضى يطعم من أنفه إلى معدته والماء من
المجمع عليه أنه من المفطرات فالتحذير من الماء واقع موقعه والماء
ليس مثل هذه الأمور ولا تقاس عليه كما تقدم والله أعلم.

* * *

٥٥٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه فإنما أطعمه الله وسقاه»
متفق عليه. وللحاكم: «من أفطر في رمضان ناسياً فلا قضاء عليه ولا
كفارة» وهو صحيح.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد رواه الحاكم وصححه.

قال المؤلف: وهو صحيح. قال الشيخ الألباني: الرواية الرابعة عن أبي
سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة بلفظ «من أفطر في شهر رمضان ناسياً فلا
قضاء عليه ولا كفارة». أخرجه ابن حبان والحاكم وصححه على شرط مسلم
ووافقه الذهبي وأخرجه الدارقطني والبيهقي وقالوا كلهم ثقات قلت وإسناده
حسن.

المفردات:

فليتم صومه: اللام لام الأمر والميم مفتوحة لأنه مضاعف ويجوز كسرها على التقاء الساكنين.

فإنما: تعليل لكون الناسي لا يفطر ووجه ذلك أن الرزق لما كان من الله ليس فيه للعبد تحيل فلا ينسب إليه شبه الأكل ناسياً به لأنه لا صنع للعبد فيه.

* * *

٥٥٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«من ذرعه القيء فلا قضاء عليه، ومن استقاء فعليه القضاء» رواه الخمسة وأعله أحمد، وقواه الدارقطني.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال المؤلف: رواه ابن ماجه بإسناد ضعيف وقال الترمذي لا يصح في هذا الباب شيء قال في التلخيص فيه بقية عن الزبيدي عن هشام بن عروة والزبيدي مجهول ورواه ابن ماجه بإسناد ضعيف من رواية بقية عن سعيد بن أبي سعيد وسعيد ضعيف وقد اتفق الحفاظ على أن رواية بقية عن المجهولين مردودة.

المفردات:

ذرعه القيء: بفتحات ثلاث أي سبقه وغلبه وقهره ومثله قولهم: ضاق ذرعي عن كذا أي ضعفت قوتي. والقيء ما قذفته المعدة.
استقاء: طلب إخراج القيء من جوفه باختياره.

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديثان يدلان على أن الأكل والشرب والقيء من العامد للذاكر المختار يفطر الصائم ويفسد الصيام وهو إجماع علماء المسلمين لأن الصيام هو الإمساك عن المفطرات زمنًا مخصوصاً.

٢ - إن الأكل أو الشرب من الناسي لا يفسد الصوم ولا يفطر به الصائم فقوله : فليتم صومه دليل على أن هناك صوماً يتم . ويدل على هذا المعنى قوله تعالى : ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والنسيان ليس من كسب القلب .

٣ - معنى إطعام الله تعالى وإسقاؤه أن الله تعالى من لطفه يسر له هذه الأكلة أو الشربة حينما أنساه صيامه وحاله فصار هذا الرزق المباح مسوقاً من الله كما جاء في رواية الترمذي : « إنما هو رزق ساقه الله إليه ولا قضاء عليه » . فالنسيان والخطأ من الأفعال الضرورية التي لا تضاف مسئولية حكمها وما يترتب عليها إلى فاعلها . إلا أنها في إتلاف ما للعباد تغرم من باب سد الذريعة ولأن حقوق العباد مبنية على الشح والضمان .

٤ - وكما أن من أكل أو شرب ناسياً لا قضاء عليه فإنه أيضاً لا كفارة عليه . ذلك أن الكفارة شرعت لتكفير الهفوات والذنوب وترقيع النقص الذي حصل في العبادة . ومن فعل ذلك ناسياً فإنه لا ذنب عليه ولا نقص في عبادته لتحتاج إلى تكفير وترقيع على أن الكفارة عبادة من العبادات ولا تشرع إلا بنص من الشارع ولم يوجد نص إلا في الجماع في صيام شهر رمضان أداء لحرمة الزمن نفسه .

٥ - قوله : « من ذرعه القيء فلا قضاء عليه » دليل على أن الإكراه على الفطر لا يقع به إفطار لأنه لا قصد منه ولا تعمد ، فلا ينسب الفعل إليه وقد جاء في الحديث : « عفي لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » .

٦ - أما من استقاء وطلب خروجه فعليه القضاء لتعمده الفطر.

قال الشيخ: فقد نهى عن إخراج ما يقويه ويغذيه من الطعام والشراب الذي يتغذى به كما يجب إخراجه نقصان بدنه أو ضعفه فإذا خرج منه ضره وكان متعدياً في عبادته لا عادلاً فيها.

٧ - عدم الفطر بالأكل والشرب ناسياً هو مذهب الأئمة الثلاثة وجمهور العلماء. واعتذر بعض المالكية عن الأخذ بالحديث بأنه خبر واحد مخالف لقاعدة الإفطار.

ولكن قولهم مردود بالنص الصريح الصحيح الذي يؤيده قاعدة إسلامية مستقلة أرساها كثير من النصوص الكريمة: «ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا»، «ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم»، وحديث عفي لأمتي عن الخطأ والنسيان».

وعدل الله تعالى أنه لا يؤاخذ إلا من قصد وتعمد.

٨ - اختلف العلماء فيمن جامع ناسياً فالمشهور من مذهب الإمام أحمد وغيره أن عليه القضاء والكفارة لأنه ﷺ لم يستفصل فيه الرجل الذي قال: هلكت أما الرواية الأخرى عن الإمام أحمد فلا قضاء عليه ولا كفارة لأن الكفارة ماحية للذنب ومع النسيان والإكراه والجهل لا إثم يمحي.

قال ابن عبد البر الصحيح أن الجماع كالأكل في الإكراه والجهل واختاره الشيخ تقي الدين وقال هو قياس أصول أحمد وغيره.

وعليه فيكون قوله: «من نسي فأكل أو شرب» مثالان في الباب ويؤيد هذا القول رواية الحاكم عن أبي هريرة «من أفطر في رمضان ناسياً فلا قضاء ولا كفارة» فلفظ «أفطر» عام في الجماع وغيره وقوله «ولا كفارة» تفيد الجماع لأن الكفارة لا تكون إلا في الجماع وإنما مثل بالأكل والشرب لكونهما الغالب في النسيان.

فائدتان :

الأولى : المفطرات :

- ١ - الجماع وهو نفس تغييب الحشفة في قبل أو دبر ولو لم يحصل إنزال وهو أعظم المفطرات لأنه يوجب مع القضاء الكفارة في الجملة .
- ٢ - إنزال المنى باختياره ولو بدون جماع .
- ٣ - الأكل والشرب ومنه شرب الدخان .
- ٤ - الإبرة المغذية التي يقصد منها إيصال الغذاء إلى البدن سواء أكانت في العضل أو الوريد .
- ٥ - إخراج الدم الكثير بالحجامة أو الفصد أو سحبه بمبعض .
- ٦ - خروج دم الحيض والنفاس .
- ٧ - حقن الدم في البدن .
- ٨ - تعمد القيء .

الثانية : غير المفطرات :

- ١ - الأكل والشرب والجماع وسائر المفطرات من الناسي .
- ٢ - الكحل وتقطير الأنف أو الأذن ودواء الجروح في أي مكان من البدن .
- ٣ - الإبرة التي يقصد بها إيصال الدواء إلى البدن سواء في العضل أو الوريد .
- ٤ - خروج المنى أو المذي بغير اختياره .
- ٥ - دواء الربو باستنشاقه .

ونحو هذه الأشياء فهي أمور فيها خلاف بين الفقهاء ولكن الأرجح عدم الإفطار بها فإن شيخ الإسلام أرجع المفطرات كلها إلى نوعين .

أحدهما : أشياء تفيد البدن وتغذيه وتقويه مثل الأكل والشرب وما ناب عنهما .
الثاني : أشياء يحصل من خروجها من البدن ضعف له وإنهاك فمنعت رحمة بالصائم لئلا يجتمع عليه ضعف الصيام وما ينهك بدنه وذلك مثل الجماع والحجامة .

لما ذكر الشيخ الأشياء التي اختلف العلماء في الإفطار بها مثل الكحل والحقنة وكذلك قال: إن الصيام من دين المسلمين الذي يحتاج إلى معرفته الخاص والعام فلو كانت هذه الأمور مما حرمها الله ورسوله في الصيام ويفسد الصوم بها لبينها النبي ﷺ ولعلمه الصحابة وبلغوه كما تلقوا سائر شرعه فلما لما تبلغ علم أنه ﷺ لم يذكر شيئاً في ذلك.

* * *

٥٥٩ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما «أن رسول الله ﷺ

خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم فصام الناس ثم دعا بقدرح من ماء فرفعه حتى نظر الناس إليه فشرب ثم قيل له بعد ذلك: إن بعض الناس قد صام، فقال: أولئك العصاة أولئك العصاة» وفي لفظ: فقليل له: «إن الناس قد شق عليهم الصيام، وإنما ينتظرون فيما فعلت، فدعا بقدرح من ماء بعد العصر فشرب» رواه مسلم.

المفردات:

عام الفتح: المراد به فتح مكة المكرمة وذلك في رمضان من السنة الثامنة من الهجرة.

كراع: بضم الكاف وفتح الراء المهملة ثم ألف آخره عين مهملة كراع كل شيء طرفه والكراع ما سال من أنف جبل أو حرة.

الغميم: بفتح الغين المعجمة وكسر الميم ثم ياء ساكنة آخره ميم وكراع الغميم واد على طريق مكة المكرمة إلى المدينة المنورة يبعد عن مكة بـ (٦٤) كيلومتر ويعرف عند أهل تلك الجهة ببقاء الغيم وهو وادي عسفان وينتهي مصبه في البحر الأحمر. في الشمال الغربي من جدة.

أولئك العصاة: جمع عاص والعاصي هو المخالف للأمر الخارج عن الطاعة
وسماهم عصاة لأنهم شددوا على أنفسهم ولم يقبلوا الرخصة.
قدح: بفتحين هو إناء يشرب فيه الماء ونحوه.

* * *

٥٦٠ - وعن حمزة بن عمرو الأسلمي رضي الله عنه أنه قال: «يا
رسول الله: إني أجد في قوة على الصيام في السفر فهل علي جناح؟ فقال
رسول الله ﷺ: هي رخصة من الله، فمن أخذ بها فحسن، ومن أحب أن
يصوم فلا جناح عليه» رواه مسلم، وأصله في المتفق عليه من حديث
عائشة أن حمزة بن عمرو سأل.

المفردات:

جناح: بضم الجيم المعجمة وفتح النون. أي إثم.

ما يؤخذ من الحديثين:

- ١ - الحديثان يدلان على جواز الفطر من صيام شهر رمضان في السفر وأنه
رخصة كما تدل على ذلك الآية الكريمة: ﴿ومن كان مريضاً أو على سفر
فعدة من أيام أخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ فاليسر
والسهولة على العباد من مقاصد الرب تبارك وتعالى في أمور الدين.
- ٢ - كما يدلان على جواز الصيام في السفر وصحته وإجزائه عن صاحبه
إجماعاً، فقد رخص لحمزة الأسلمي في الصيام والفطر.
- ٣ - أما قوله لمن لم يفطر: «أولئك العصاة» فلمخالفتهم وعدم امتثالهم أمره

بالإفطار. في حال يتعين عليهم لما جاء في بعض ألفاظه «أنهم قد شق عليهم الصيام».

٤ - يستحب لمن هو قدوة في الأعمال الشرعية وهم العلماء وأهل الدين أن يبينوا للناس الأحكام الشرعية في أقوالهم وأعمالهم ليكونوا قدوة في ذلك وليحصل بهم التأسي وراحة الضمير عند العامة. فالنبي ﷺ «دعا بقدرح من ماء فرفعه حتى نظر الناس إليه فشرب».

٥ - يدخل وقت رخص السفر التي منها الفطر في نهار رمضان إذا شرع في السفر وفارق عامر بلده.

٦ - وللعلماء تقييدات في السفر الذي تباح فيه الرخص بالمسافة والمدة والإباحة أما الشيخ تقي الدين فيقول: إن الشارع ذكر السفر وأطلقه بدون ذكر مسافة ولا مدة وجعل ذلك راجعاً إلى العرف فأى سفر في عرف الناس فهو السفر الذي علق به الشارع الحكيم تلك الأحكام والرخص والتحديد لم يثبت بها نص ولا إجماع ولا قياس، وليس مع المحددين حجة.

٧ - ولا يشترط - على الصحيح - إباحة السفر بل تؤتى الرخص في سفر الطاعة والمعصية وهو مذهب أبي حنيفة واختيار الموفق والشيخ تقي الدين.

٨ - قال شيخ الإسلام: أجمع الأئمة على جواز الصيام والفطر في نهار رمضان للمسافر، واختلفوا في الأفضل منها.

فذهب الأئمة الثلاثة إلى أن الصوم لمن أطاقه بلا مشقة ظاهرة أفضل واستدلوا على ذلك بما رواه أبو داود عن سلمة بن المحبق عن النبي ﷺ: «من كانت له حمولة يأوي إلى شبع رمضان حيث أدركه» وذهب الإمام أحمد وأصحابه إلى أن الفطر في رمضان أفضل ولو لم يلحقه مشقة لما في الصحيحين أنه ﷺ قال: «ليس من البر الصيام في السفر»، وحديث: «إن الله يحب أن تؤتى رخصه».

فوائد:

الأولى: جاءت هذه الشريعة بالأحكام الميسرة السمحة فقد قال تعالى: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾.

وقال تعالى: ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾.

ولما كان السفر - غالباً - فيه مشقة خفف فيه فرخص الله تعالى الفطر في نهار رمضان فهي رخصة يستحب التمتع بها، لأنها من رخص الله التي أباحها فضلاً منه وإحساناً على خلقه ويحب أن تؤتى.

الثانية: استحباب الفطر في نهار رمضان. وأما صيام يوم عرفة في السفر وعاشوراء فنص الإمام أحمد على استحباب صيامه وهو قول طائفة من السلف، ولعل الفرق بين رمضان وهذين اليومين أن رمضان إذا فاتت أيامه قضى صومه بخلاف عرفة وعاشوراء، فلا يقضى الصيام بفواتهما.

الثالثة: قال الشيخ: ويفطر من عادته السفر كصاحب البريد والمكاري والملاح إذا كان له بلد يأوي إليه.

وقال الشيخ عبد العزيز بن باز: إذا كان الإنسان المسافر يحمل أهله معه وليس له أهل فإنه يلزمه الصيام لأن سفره هذا غير منقطع وإن كان له أهل ولكن لا يحملهم معه فهو يخير بين الصيام والإفطار.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في حكم صوم رمضان في السفر على ثلاثة أقوال: فذهب الأئمة الثلاثة إلى أن الصوم أفضل واستدلوا على ذلك بأنه فعل النبي ﷺ وأنه أسرع في إبراء الذمة وأنه أيسر أداء إذا صام والناس صائمون وذهب الإمام أحمد إلى أن الفطر أولى وأن الصوم مكروه وعللوا ذلك بأنه رخصة من

الله تعالى ينبغي للمسلم أن يسارع إلى قبولها والتمتع بها فقد قال ﷺ «صدقة تصدق بها الله عليكم فاقبلوا صدقته».

وذهب بعض العلماء إلى جواز الأمرين واستدلوا على ذلك بما رواه مسلم من حديث جابر قال سافرنا مع رسول الله ﷺ فيصوم الصائم ويفطر المفطر فلا يعيب بعضهم على بعض.

وعدم كراهة أحدهما أرجح ما لم يكن في الصوم مشقة كبيرة أو كان يمنع من القيام بأعمال فاضلة في السفر فحينئذ الفطر يكون أفضل فقد جاء في الصحيحين من حديث أنس قال كنا مع النبي ﷺ في السفر فمنا الصائم ومنا المفطر فنزلنا منزلاً في يوم حار فسقط الصائمون وقام المفطرون فضربوا الأبنية وسقوا الركاب فقال رسول الله ﷺ: «ذهب المفطرون اليوم بالأجر».

* * *

٥٦١ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «رخص للشيخ

الكبير أن يفطر ويطعم عن كل يوم مسكيناً، ولا قضاء عليه» رواه الدارقطني والحاكم وصحاحه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فالشيخ محمد ناصر الدين الألباني بعد أن استعرض هذا الأثر وأتى بطرقه وبحثها وناقشها.

قال حديث ابن عباس يدل على أن العاجز عن الصيام لكبره أو مرض مزمن يطعم عن كل يوم مسكيناً وهذا صحيح يشهد له حديث ابن عمر وأبي هريرة.

ما يؤخذ من الحديث :

أول ما نزل من شأن صيام شهر رمضان قوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام﴾ إلى قوله : ﴿وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين، فمن تطوع خيراً فهو خير له ، وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون﴾ .

فصار المسلمون مخيرين في أول الأمر بين الصيام وبين الفطر مع الفدية وهي إطعام مسكين عن كل يوم لما جاء في البخاري عن سلمة بن الأكوع أنه قال : «لما نزلت «وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين» كان من أراد أن يفطر يفتدي حتى نزلت الآية التي بعدها «فمن شهد منكم الشهر فليصمه» فنسختها فالنسخ ثابت في حق الصحيح المقيم .

أما الشيخ الهرم الذي يشق عليه الصيام ومثله العجوز الكبيرة التي يشق عليها الصيام فلا يوجد نسخ في حقهما وإنما لهما أن يفطرا ولا قضاء عليهما وإنما عليهما الفدية وهي إطعام مسكين عن كل يوم وهذا هو ما جاء مروياً عن ابن عباس بقوله : «رخص للشيخ الكبير أن يفطر ويطعم عن كل يوم مسكيناً ولا قضاء عليه» .

ويشهد لهذا التفصيل ما أخرجه الإمام أحمد وأبو داود وغيرهما عن معاذ بن جبل قال : أثبت الله صيامه على المقيم الصحيح ورخص فيه للمريض والمسافر وثبت الإطعام للكبير الذي لا يستطيع الصيام .

والخلاصة أن الرخصة العامة بالإفطار والإطعام نسخت بالآية الثانية . أما الرخصة للشيخ الكبير والشيخة الكبيرة فلم تنسخ في حقهما، وبينت السنة أنها مشروعة مستمرة إلى يوم القيامة .

مثل الشيخ الكبير والعجوز الكبيرة الذين يشق عليهما الصيام المريض الميؤوس من برئه ويشق عليه الصيام فله الفطر وعليه إطعام مسكين عن كل يوم .
* قدر إطعام المسكين هو مد من البر (الحنطة) ونصف صاع من غيره .

والصاع النبوي أربعة أمداد كل مد هو [٦٢٥] غرام فالصاع النبوي (٢٥٠٠) غرامات.

هذا في حق الكبيرين العاجزين العاقلين، أما الذي أصابه الخرف والتخليط فلا صيام عليه ولا كفارة لأنه ممن رفع عنهم القلم والتكليف.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في الحامل والمرضع إذا خافتنا على الجنين أو الطفل فقط، وأفطرتا هل عليهما الكفارة أو لا؟

ذهب الإمامان الشافعي وأحمد إلى وجوب الكفارة لما روي عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى: وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال: كانت للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة، وهما لا يطيقان الصيام أن يفطرا ويطعما مكان كل يوم مسكيناً والحبلى والمرضع إذا خافتنا على أولادهما» أخرجه أبو داود. قال الألباني: «أثر صحيح».

وذهب الحنفية والمالكية إلى أنهما تقضيان ولا تطعمان وهو قول الحسن وعطاء والنخعي والزهري وإليه ذهب الأوزاعي وسفيان الثوري.

ولا يوجد ما يدل على الوجوب والأصل براءة الذمة، ولكن صح عن ابن عباس وابن عمر في الحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أو ولديهما أن تفطرا وتطعما لدخولهما في الآية الكريمة ولا يعرف لهما مخالف من الصحابة. قال ابن القيم: أفتى به ابن عباس وغيره إقامة للإطعام مقام الصيام.

وقال الشيخ تقي الدين: تفطر وتقضي وتطعم عن كل يوم رطلاً من خبز بأدمه وهو مذهب جمهور العلماء فقد قالوا: حكم الإطعام باق في حق من لم يطق الصيام قال الترمذي: والعمل عليه عند أهل العلم تفطران وتطعمان وتقضيان.

فوائد:

الأولى: الذين لا يجب عليهم صيام شهر رمضان أداء أربعة أصناف الأول:

يفطر ويقضي وهم:

١ - المريض الذي يرجى زوال مرضه.

٢ - المسافر سفر قصر.

٣ - المفطر لإنقاذ مريض.

٤ - الحائض والنفساء.

٥ - الحامل والمرضع إذا خافتا على نفسيهما فقط أو خافتا مع نفسيهما على الجنين أو الرضيع.

الثاني: يفطر ويقضي ويطعم مسكيناً عن كل يوم وهم:

١ - الحامل إذا خافت على جنينها والمرضع إذا خافت على رضيعها والمذهب أن الإطعام على من يمون الجنين والرضيع وقال بعضهم عليهما كليهما.

الثالث: من لا يجب عليه الصيام ولا القضاء وإنما تجب عليه الكفارة بدل الصيام وهما الشيخ الكبير والشيخة الكبيرة اللذان يشق عليهما الصيام. ففي الصحيحين وغيرهما من حديث سلمة بنت الأكوع قال: لما نزلت هذه الآية ﴿وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين﴾ كان من أراد أن يفطر ويفتدي حتى نزلت التي بعدها فنسختها أما ابن عباس فلا يرى النسخ وإنما جاء عنه ما رواه أبو داود وغيره قال: «كانت رخصة للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة أن يفطر ويطعما مكان كل يوم مسكيناً والمرضع والحبلى إذا خافتا على ولديهما أفطرتا وأطعمتا».

قال بعض المحققين: فتكون الآية محكمة غير منسوخة وأنها إنما أريد بها هؤلاء من باب إطلاق العام وإرادة الخاص وهو أولى من ادعاء النسخ فإنه خلاف الأصل فالواجب عدمه أو تقليده مهما أمكن.

٢ - المريض الذي لا يرجى شفاؤه حكمه حكم الكبير يفطر ويطعم عنه .

- الرابع : من لا يجب عليه أداء ولا قضاء أو لا يصح منه وهم :
- ١ - الكافر لا يصح منه ولا يقضيه لو أسلم مع أنه إذا مات على كفره سئل عنه وعذب على تركه .
 - ٢ - الصغير والصغيرة وهما من دون البلوغ وهما مميّزان فيصح منهما ولا يجب عليهما وينبغي أمرهما به ليعتادا عليه .
 - ٣ - المجنون لا يصح منه ولا يقضيه بعد إفاقته ولا يطعم عنه .
 - ٤ - المخلط في عقله لا يجب عليه ولا يطعم عنه .

* * *

٥٦٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « جاء رجل إلى

النبي ﷺ فقال : هلكت يا رسول الله . قال : وما أهلكك ؟ قال : وقعت على امرأتي في رمضان ، فقال : هل تجد ما تعتق رقبة ؟ قال : لا . قال : فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟ قال : لا . قال : فهل تجد ما تطعم ستين مسكيناً ؟ قال : لا ، ثم جلس فأتى النبي ﷺ بعرق فيه تمر فقال : تصدق بهذا ، فقال : أعلى أفقر منا ؟ فما بين لبيتها أهل بيت أحوج إليه منا ، فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه ثم قال : اذهب فأطعمه أهلك » رواه السبعة واللفظ لمسلم .

المفردات :

رجل : هو سلمة بن صخر البياضي .
هلكت : الهلاك العذاب ومراده فعلت ما هو سبب هلاكي .

وقعت على امرأتي: أي جامعها مختاراً عالماً وفي إحدى الروايات وطئت امرأتي وأنا صائم.

تعق رقبة: العتق الخلوص وهو تخليص الرقبة من الرق والرقبة عبد أو أمة وخصت الرقبة من جميع البدن لأن الرق كالغل في رقبة المانع له من التصرف فإذا عتق صار كأن رقبته أطلقت من ذلك الغل.

تعق رقبة: المراد بها النفس الكاملة وقد عبر ببعض عن الكل وهو جائز إذا كان فقد البعض فيه فقد الكل. ولذا يعبر عن الصلاة بالركوع والسجود والقرآن لأن هذه الأشياء أركان فيها إذا فقدت فقدت الصلاة.

مسكيناً: من السكون وهو الذي أسكنته الحاجة والفقر وهو من لا يجد كفاية عامه من النفقة.

عرق: بفتح العين والراء بعدهما قاف وهو الزنبيل فيه عشرون صاعاً أو خمسة عشر صاعاً.

لابتيها: تثنية لابة وهي الحرة وهي الأرض التي تعلوها حجارة سود جمعه لابات. والمدينة المنورة بين لابتين شرقية وغربية فالحرة الشرقية تسمى حرة الوبرة والغربية حرة واقم.

بدت أنيابه: جمع ناب وهي الأسنان الملاصقة للرباعيات وهي أربعة وبدو أنيابه صلى الله عليه وسلم من حال الرجل في كونه خائفاً من الهلاك فلما وجد الرخصة طمع أن يأكل ما أعطيه من الكفارة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الرجل الذي وطئ في نهار رمضان هو سلمة بن صخر البياضي من بني بياضة أحد بطون الأنصار الخزرجي.

٢ - أن الوطء للصائم في نهار رمضان من الفواحش الكبار المهلكات فالنبي صلى الله عليه وسلم أقره على أن فعله هذا مهلك.

- ٣ - إن الوطء عمداً يوجب الكفارة المغلظة وهي على الترتيب عتق رقبة مؤمنة فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً.
- ٤ - إن العبرة بالشهور لا بعدد الأيام فإذا ابتدأ الصوم في خمسة عشر من ربيع الأول فإنه ينتهي بنهاية خمسة عشر من جمادى الأولى.
- ٥ - إن الإنسان مؤتمن على عبادته البدنية والمالية فإن النبي ﷺ أقره على عجزه عن الكفارة بأنواعها.
- ٦ - عدم تعنيف التائب على ما وقع منه من معصية.
- ٧ - عظم خطر الجماع في الصيام الواجب وهو في نهار رمضان أشد خطراً لقوله - هلكت ولوجب الكفارة.
- ٨ - الجماع في نهار رمضان هو الموجب للكفارة لحرمة الزمن أما قضاء رمضان فحرام ولكنه لا يوجب الكفارة قال في الروض وحاشيته . ومن جامع في نهار رمضان حضراً فعليه القضاء والكفارة وهو مذهب الأئمة الأربعة.
- ٩ - إن الكفارة لا تسقط عمن وجبت بالإعسار والعجز عنها فليس في الحديث ما يدل على سقوطها، والأصل بقاءها في ذمته.
- ١٠ - جواز التكفير من الغير ولو من أجنبي بشرط علم المكفر عنه لأنها عبادة تحتاج إلى نية.
- ١١ - إن للمكفر عنه الأكل منها هو وأهله ما دامت مخرجة من غيره.
- أما لو أخرجها هو فإنها لا تجزي عنه إذا أنفقها على نفسه وأهله.
- ١٢ - إن من ارتكب معصية لا حد فيها ثم جاء تائباً نادماً فإنه لا يعزر.
- ١٣ - حسن خلق النبي ﷺ وكرم الوفادة عليه فقد جاء هذا الرجل خائفاً يشكو الهلاك فراح منه فرحاً مغتبطاً معه ما يطعمه أهله.
- ١٤ - الكفارة هي فدية تلزم المجامع في نهار رمضان من غير عذر عقوبة له وزجراً له ولغيره وتكفيراً لجرمه واستدراكاً لما فرط منه فهي بمنزلة الحدود

المطهرة. والجماع مفسد للصوم بالكتاب والسنة والإجماع والقياس.

١٥ - الجماع الموجب للكفارة هو إيلاج الذكر في الفرج قبلاً كان أو دبراً فأما الإنزال بالمباشرة دون الفرج فإنه يفطر الصائم ويلحقه الإثم ولكنه لا يوجب الكفارة.

١٦ - المرأة الموطوءة إن كانت ذاكرة مطاوعة فعليها ما على الرجل الواطيء من الكفارة والقضاء والإثم لأن الأصل تساويهما في الأحكام. وإن لم تكن مطاوعة فصيامها صحيح ولا قضاء عليها لحديث «عفي لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه».

١٧ - المشهور من مذهب أحمد أنه إذا طلع الفجر على المجمع فترع في الحال فعليه القضاء والكفارة لأن النزاع جماع على المذهب. ومذهب الأئمة الثلاثة أن النزاع ليس بجماع فلو طلع عليه الفجر وهو يجمع فترع في الحال فلا قضاء ولا كفارة وهو اختيار الشيخ تقي الدين.

١٨ - يجوز للإنسان أن يشكو حاله إلى من يقدر على مساعدته على بلواه إذا لم يكن على سبيل التسخط.

١٩ - ويجوز للإنسان أن يخبر عما لا يحيط به علماً إذا غلب على ظنه ذلك فقله «ما بين لابتيها أهل بيت أحوج إليه منا» هو إخبار على حسب ظنه وإلا فاليقين لا يوصل إليه إلا بالبحث عن أهل المدينة بيتاً بيتاً.

خلاف العلماء:

أجمع العلماء على وجوب الكفارة على من جامع عامداً ذاكراً في نهار رمضان واختلفوا في الناسي والمكره.

ذهب الإمامان أبو حنيفة والشافعي وجمهور العلماء إلى أن من جامع ناسياً فلا قضاء عليه ولا كفارة. وهو رواية للإمام أحمد، اختارها جملة من

أصحابه منهم الشيخ تقي الدين وابن القيم وغيرهما. أما المشهور من مذهب الإمام أحمد والذي مشى عليه أصحابه وأهل الظاهر فهو وجوب الكفارة ووجود الفطر في الجماع من العامد والناسي والجاهل والمكره لأن الجماع أعظم المفطرات لما فيه من الشهوة واللذة المنافية للمقصود من الصوم والإقبال على الله تعالى فقد قال تعالى: ﴿يَدْعُ طَعَامَهُ وَشَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِي﴾.

ولأنه لا يتصور وقوع النسيان والإكراه في الجماع فإن شهوته إذا تحركت ذهب معنى الإكراه وصار مختاراً.

أما الذين يرون عدم الإفطار والكفارة من جماع الناسي والمكره، فيستدلون بأدلة منها:

- ١ - قال تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُوَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾.
- ٢ - وقال ﷺ: «عفي لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه».
- ٣ - الحديث الوارد في الجماع في حق العامد ولا يتناول الناسي وهو العمدة في هذه المسألة.
- ٤ - بالإجماع أنه لا يلحق إثم ولا عقاب ذنبوي ولا أخروي على الواطئ نسياناً فكذا الكفارة..
- ٥ - الناسي والمكره ليس لهما فعل ولا يصح نسبة الفعل إليهما لأن الفعل المنسوب للفاعل هو ما كان يقصده وهنا لا يوجد قصد ولا إرادة.
- ٦ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح أن المجامع ناسياً أو مكرهاً لا فطر عليه ولا كفارة لأن الله عفى عن الناسي والمخطئ.
- ٧ - أما المرأة فإن طاوعت على الوطء فعند الأئمة الثلاثة عليها الكفارة. وعند الشافعي لا كفارة عليها وقول الجمهور هو الصحيح. جاء في بعض روايات الحديث [هلكت وأهلكت] قال المجد في المتقى: ظاهر هذا أنها كانت مكرهة.

اختلف العلماء :

هل تسقط الكفارة بالإعسار والعجز عنها على قولين :

ذهب الإمام أحمد إلى أنها تسقط لأن النبي ﷺ رخص للرجل أن يطعم التمر أهله ولو كانت كفارة عنه لما حلت له ولا لأهله .

وذهب الجمهور إلى أنها لا تسقط بالإعسار لأنه ليس في الحديث ما يدل على ذلك بل ظاهره عدم سقوطها لأن النبي ﷺ لما سأل الواطيء عن أنزل درجات الكفارة وهي الإطعام وقال لا أجد سكت ولم يرىء ذمته منها والأصل أنها باقية وقياساً لهذه الكفارة على سائر الكفارات والديون التي لا تسقط بالإعسار .

أما الترخيص له بإطعام الكفارة لأهله فإن من وجب عليه كفارة إذا كفر عنه غيره جاز أن يأكل منها وأن يطعمها أهله .

* * *

٥٦٣ - وعن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما : «أن النبي ﷺ كان

يصبح جنباً من جماع ثم يغتسل ويصوم» متفق عليه ، وزاد مسلم في حديث أم سلمة «ولا يقضي» .

المفردات :

يصبح جنباً : يدخل في الصباح ويطلع عليه الفجر وهو في حال الجنابة لم يغتسل منها .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - كان النبي ﷺ يجامع من الليل وربما أدركه الفجر وهو جنب لم يغتسل فيصوم ثم يغتسل بعد طلوع الفجر ويتم صومه ولا يقضيه .

٢ - وهذا عام في رمضان وفي غيره قال ابن كثير: وهذا مذهب الأئمة الأربعة وجمهور العلماء سلفاً وخلفاً وحكاه الوزير إجماعاً فإن الآثار في ذلك متواترة.

- ٣ - صحة صوم من أصبح جنباً من جماع أو غيره من الليل.
- ٤ - إذا جاز في الجنابة من الجماع فمن غير الجماع أولى.
- ٥ - لا فرق بين الصوم الواجب والنفل ولا بين رمضان وغيره.
- ٦ - جواز الجماع في ليالي رمضان ولو كان قبيل طلوع الصبح.
- ٧ - لو طلع عليه الفجر عليه وهو يجامع فتزعم فالمشهور من مذهب الإمام أحمد أن عليه القضاء والكفارة لأن النزاع جماع.
- وجمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أن النزاع ليس بجماع وأنه يجب عليه النزاع ولا قضاء عليه ولا كفارة.
- ٨ - يؤخذ من جواز طلوع الفجر على الصائم وهو جنب جواز طلوع الفجر على الحائض والنفساء بعد انقطاع الدم وقبل الاغتسال.
- ٩ - فضل نساء النبي ﷺ فقد نقلن للأمة من العلم الشيء الكثير لا سيما الأحكام التي لا يطلع عليها إلا من من أعمال النبي ﷺ فرضي الله عنهن.

* * *

٥٦٤ - وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: «من مات

وعليه صيام صام عنه وليه» متفق عليه.

المفردات:

وليه: أي وارثه.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الديون التي على الميت يجب قضاؤها سواء أكانت لله تعالى كالزكاة والصيام أو للآدميين .
 - ٢ - إن أولى من يتولى أداء ذلك عنه هو وارثه الذي له عليه حق البر فهذا من أعظم البر والإحسان .
 - ٣ - ظاهر الحديث وجوب قضاء الصيام عن الميت سواء أكان واجباً بأصل الشرع أو نذراً فالصيام في الحديث نكرة تشمل كل صوم .
 - ٤ - إن الذي يتولى أداء الصيام عن الميت هو وارثه الذي انتفع بما خلفه من مال فيقتضي ذلك القيام بأداء الديون التي لله تعالى أو لخلقه تطبيقاً للقاعدة الشرعية «من غنم غرم» و«الخراج بالضمان» .
 - ٥ - إذا كان للميت عدد من الأولياء فيجوز أن يتقاسموا أيام الصيام التي على مورثهم ويصوم كل واحد منهم قسماً منها سواء أكانوا رجالاً أو نساءً أو من الصنفين .
- هذا ما لم يكن يشترط فيه التتابع كال كفارة فإنه لا يجوز أن يصوموه جميعاً وإنما يصوم أحدهم بعضه ثم يكمله الآخر .
- ٦ - اختلف في حكم قضاء صيام من مات وعليه صيام على ثلاثة أقوال : الأول : أنه لا يقضى عنه بحال لا في النذر ولا في الواجب بأصل الشرع وهذا مذهب الأئمة الثلاثة .
 - الثاني : يصام عنه النذر دون الواجب بأصل الشرع وهذا مذهب الإمام أحمد والليث وإسحاق وأبي عبيد ونصره ابن القيم .
 - الثالث : يصام عن الميت النذر والواجب بأصل الشرع . وهذا قول أبي ثور وأهل الحديث ونصره ابن حزم وجماعة من محدثي الشافعية وعلق الإمام الشافعي القول به على صحة الحديث .
- قال البيهقي : لو وقف الشافعي على جميع طرق الأحاديث لم يخالفها إن

شاء الله واختار هذا القول الشيخ عبد الرحمن السعدي وقال إنه اختيار شيخ الإسلام في جميع الديون التي على الميت لله أو للآدميين أو وجبها على نفسه أو وجبت بأصل الشرع. واستدل المانعون بأدلة:

منها قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾. وما روي عن ابن عباس: لا يصل أحد عن أحد ولا يصم أحد عن أحد وروي عن عائشة مثل ما روي عن ابن عباس وهما راويان لحديثي الصيام عن الميت ومع هذا خالفهما فاتباع رأيهما في ذلك أولى لأنهما أعلم بمعنى الحديث. واستدل المجوزون للقضاء - مطلقاً - بحديث الباب فإنه عام في الواجب بأصل الشرع والواجب بالنذر.

كما استدلوا بحديث ابن عباس الذي في الصحيحين قال «جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إن أُمِّي ماتت وعليها صوم شهر أفأقضيه عنها؟ فقال: نعم، دين الله أحق أن يقضى».

وأما المفصلون فيرون أن حديث الباب وحديث ابن عباس خاصان بالنذر، ونصر هذا القول ابن القيم وقال: لا يصم أحد عن أحد مراده في الفرض. وأما النذر فيصام عنه وبهذا يظهر الاتفاق بين الروايات. وزاد ابن القيم بقوله: النذر ليس واجباً بأصل الشرع وإنما أوجبه الإنسان على نفسه فصار بمنزلة الدين الذي استدانه.

وسر الفرق بينهما أن النذر هو التزام المكلف بما شغل به ذمته لا أن الشرع ألزمه به ابتداء فهو أخف حكماً مما أوجبه الشارع أصلاً، شاء أم أبى والذمة تسع المقدور عليه والمعجوز عنه بخلاف واجبات الشرع الأصلية فهي على قدر طاقة الإنسان.

والراجح أن الحديث عام في الواجب بأصل الشرع والواجب بالنذر إلا أنه لا يجب في النذر إلا إذا تمكن الميت من صيامه ومات ولم يصمه.

أما إذا لم يتمكن من صيامه فإنه لم يجب عليه ولا على وليه والأحاديث والآثار المعارضة لهذا الحديث كلها لا تقاوم هذا الحديث ولا تصلح لمعارضته.

وتوجد النصوص الصحيحة الكثيرة من السنة تسند معنى هذا الحديث فقد قالت المرأة الخثعمية للنبي ﷺ إذا أحج عن أبي فقال «نعم» ومثلها المرأة الجهنية لما قالت إن أُمي نذرت أن تحج حتى ماتت أفأحج عنها؟ فقال نعم حجي عنها اقضوا الله فالحق بالوفاء وأفتى سعد بن عباد أن يتصدق عن أمه لما ماتت ولم يتصدق ومن نيتها أن تتصدق.

* * *

باب صوم التطوع

التطوع فعل الطاعة مطلقاً. وأطلقه الفقهاء على نوافل العبادات من صلاة وصدقة وصيام وحج.

وفيه فضل عظيم لما يحصل به من الثواب وتكفير السيئات وكثرة الحسنات وترقيع الواجبات قال تعالى: ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾ أي من زاد عن الواجب بنوافل العبادات فهو أعظم لأن الخير اسم جامع لكل أمر نافع. وقال تعالى في الحديث القدسي: ﴿ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه﴾.

قال الإمام أحمد: الصيام أفضل ما تطوع به لأنه لا يدخله الرياء. وقد ورد في فضله أحاديث شريفة.

منها ما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كل عمل ابن آدم له الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف». قال الله تعالى: «إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به يدع طعامه وشرابه وشهوته من أجلي».

فالله جل وعلا خص نفسه بالصيام بإضافته إليه دون سائر الأعمال تنويعاً وتشريفاً وتفخيماً له. ثم تولى عز وجل جزاء صاحبه بلا عدد ولا حساب ذلك أن الصيام سر بين الله تعالى وبين عبده لا يطلع عليه سواه.

فنسأل الله تعالى أن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم.

* * *

٥٦٥ - عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ

سئل عن صوم يوم عرفة فقال : يكفر السنة الماضية والباقية، وسئل عن

صوم يوم عاشوراء فقال : يكفر السنة الماضية، وسئل عن صوم يوم

الاثنين، فقال ذلك يوم ولدت فيه، وبعثت فيه، وأنزل علي فيه» رواه

مسلم.

المفردات :

عاشوراء : فيه ألف التأنيث الممدودة وهو أفصح من القصر مأخوذ من لفظ العاشر عند جماهير العلماء فإنه اليوم العاشر من شهر محرم وقيل إنه التاسع من محرم مأخوذ من إظماء الإبل فإن العرب تسمي اليوم الخامس من أيام الورد ربعا وكذا باقي الأيام على هذه النسبة فيكون التاسع عاشرا والقول الأول أرجح وأشهر عند العلماء وجماهير المسلمين وهو اسم إسلامي لا يعرف بهذا الاسم في الجاهلية.

بعثت فيه وأنزل علي فيه : هما معنيان مترادفان والدليل الرواية الأخرى في مسلم «يوم بعثت فيه أو أنزل علي فيه».

ما يؤخذ من الحديث :

١ - في الحديث استحباب صوم يوم عرفة هو اليوم التاسع من ذي الحجة وأنه يكفر ذنوب السنة الماضية أما السنة الآتية فإن تكفير السيئات في المستقبل من العمر لم يكن إلا للنبي ﷺ لقوله تعالى : ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ وكذلك لأهل بدر فقد جاء في الحديث القدسي « اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » قال العلماء معنى هذا الحديث بأن يوفق صائمه فلا يأتي بذنب أو يوفقه لأعمال صالحة تكفر ما يقع فيها من الذنوب أو يعصمه من أن يقع في المعاصي .

٢ - صوم يوم عرفة هو أفضل صيام التطوع بإجماع العلماء .

٣ - صيامه مستحب لغير الحاج الواقف بعرفة لما روى الخمسة عن أبي هريرة أن النبي ﷺ (نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة) وكراهة صوم عرفة بعرفة مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد وغيرهم .

٤ - ويدل الحديث على استحباب صوم يوم عاشوراء ، وهو اليوم العاشر من شهر محرم ، فقد جاء في صحيح مسلم عن ابن عباس « أن النبي ﷺ صامه وأمر بصيامه » .

٥ - صيام عاشوراء يكفر سيئات السنة التي قبله كلها . ذلك أن فضله أقل من فضل يوم عرفة وفضل صيامه أقل من فضل صيام يوم عرفة .

٦ - جاء في مسند الإمام أحمد بسند جيد أن النبي ﷺ قال : « لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع والعاشر » ولذا استحباب جمهور العلماء ومنهم الإمام الشافعي والإمام أحمد الجمع بالصيام بين التاسع والعاشر .

ظاهر الحديث أن صوم يوم عرفة يكفر الصغائر والكبائر من الذنوب وبه قال بعض العلماء والجمهور على أنه لا يكفر الكبائر وقالوا إن صوم يوم عرفة ليس أفضل من الصلوات الخمس وقد جاء في صحيح مسلم من

حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن ما لم تغش الكبائر» وقال النووي: المراد بالذنوب التي يكفرها الصيام هي الصغائر فإن لم يوجد صغائر رجي أن يخفف من الكبائر فإن لم تكن رفعت له درجات، قال إمام الحرمين: وكل ما يرد في الأخبار من تكفير الذنوب فهو عندي محمول على الصغائر دون الموبقات.

قال النووي: وقد ثبت ما يؤيده فمن ذلك حديث عثمان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها إلا كانت له كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة وذلك الدهر كله» رواه مسلم.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن ما لم تغش الكبائر» رواه مسلم.

٧ - قال شيخ الإسلام: أيام ذي الحجة أفضل من أيام العشر من رمضان وليالي العشر الأواخر من رمضان من ليالي عشر ذي الحجة. قال ابن القيم: ذلك أنه ليس من أيام العمل أحب إلى الله من أيام عشر ذي الحجة وأما ليالي عشر رمضان ففيها ليلة القدر وهي خير من ألف شهر.

٨ - ويدل الحديث على استحباب صوم الاثنين من كل اسبوع، ذلك أن هذا اليوم المبارك امتن الله فيه على المسلمين بثلاث من عظام هي ولادة النبي ﷺ وبعثته ﷺ رسولاً بشيراً ونذيراً إلى هذه الأمة، والنعمة الثالثة إنزال القرآن الكريم في هذا اليوم ولا شك أن هذه نعم عظام وآلاء جسام خص الله تعالى بهن يوم الاثنين فصار كأنه يوم فرح وسرور يستحق منا الله تعالى الشكر عليها وشكر الله هو القيام بعبادته.

٩ - كما جاء الفضل بصوم يوم الخميس من كل أسبوع فقد روى الإمام أحمد

والترمذي وابن ماجه أن النبي ﷺ قال: «تعرض الأعمال كل اثنين وخميس فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم».

١٠ - ولا دليل في الحديث على مشروعية إقامة الموالد فإن العبادات توقيفية ولا تكون إلا من الشارع والشارع عين العبادة التي تؤتى في يوم الاثنين وهي فضيلة صيامه فنقتصر على الوارد ولا نتعدها.

١١ - معنى عرض الأعمال - والله أعلم - إظهارها والإخبار عنها وجزاؤها عند الله تعالى فالأفضل أن يعرض عمله في يوم هو صائم فيه ليظهر تجمله في هذا اليوم فكل مناسبة لها زينتها ومظهرها اللائق بها.

* * *

٥٦٦ - وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال: «من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه استحباب صيام ست من شوال لهذا الحديث الصريح الصحيح الذي جاء من ثلاث طرق غير هذا الطريق فرواه أحمد وأبو داود والترمذي من ثلاثة أوجه حتى قيل إنه حديث متواتر ذلك أن الدمياطي جمع طرق الحديث فأسنده عن بضعة وعشرين رجلاً أكثرهم حفاظ ثقات.

٢ - استحباب صيام الست هو مذهب السلف والخلف وجمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد.

أما مالك فيرى كراهة صيامها لثلا يظن العامة وجوبها لقربها من رمضان. وهذا تعليل واه جداً في مقابل السنة الصحيحة الصريحة فهو تعليل لا يستقيم ولا يبقى أمام البحث والنظر. وأحسن ما اعتذر به عن الإمام مالك

ما قاله محقق مذهبه وشارح موطنه أبو عمر بن عبد البر: أن هذا الحديث لم يبلغ مالكا ولو بلغه لقال به .

٣ - قال في الإقناع وشرحه: يسن صوم ستة أيام من شوال ولو متفرقة ولا تحصل الفضيلة بصيامها في غير شوال .

٤ - ومن صامها مع رمضان فكأنما صام الدهر كله فرضاً، ذلك أن الحسنة بعشر أمثالها فرمضان بعشرة أشهر والستة الأيام عن شهرين فذلك سنة كاملة فحصل ثواب عبادة الدهر على وجه لا مشقة فيه فضلاً من الله ونعمة على عباده .

٥ - استحب العلماء أن يكون صيام الست بعد يوم العيد مباشرة لمراعاة أمور عامة منها: المسارعة إلى فعل الخير ومنها أن المسارعة إليها دليل على الرغبة في الصيام والطاعة وعدم السأم منها . ومنها أن لا يعرض له من الأمور ما يمنعه من صيامها إذا أخرها . ومنها أن صيام ستة أيام بعد رمضان كالراتبة بعد فريضة الصلاة فتكون بعدها . وغير ذلك من الاعتبار والله الموفق . وأما فضلها فيحصل في أي ستة أيام صامت من شوال مجتمعة أو متفرقة .

فائدة :

قال الشيخ: ويسمي بعضهم الثامن من شوال - عيد الأبرار - ولا يجوز اعتقاده عيداً فإنه ليس بعيد إجماعاً وليست له شعائر العيد .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في جواز صيام التطوع ومنها - أيام الست - وعليه صيام واجب فذهب الأئمة الثلاثة إلى جوازه وقاسوه على صلاة التطوع قبل صلاة الفرض في وقتها والمشهور من مذهب الإمام أحمد أنه يحرم صيام التطوع ولا يصح ما دام عليه صوم واجب

قال في شرح الإقناع: ويحرم التطوع بالصوم قبل قضاء رمضان ولا يصح نص عليه بل يبدأ بالفرض حتى يقضيه لحديث: «إن الله لا يقبل تطوعاً حتى تؤدي فريضته». أما من صام - الستة الأيام من شوال - وعليه قضاء فإنه صامها قبل أن يكمل رمضان والحديث من صام رمضان واختلفوا هل تقضى الأيام الستة إذا خرج شوال وفيه قولان لأهل العلم الأرجح أنها لا تقضى لأنها سنة فات محلها.

* * *

٥٦٧ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله إلا باعد الله بذلك اليوم عن وجهه النار سبعين خريفاً» متفق عليه، واللفظ لمسلم.

المفردات:

خريفاً: الخريف أحد فصول السنة وبروجه ثلاثة وهي: «الميزان والعقرب والقوس» والمراد هنا السنة كلها من باب تسمية الكل باسم بعضه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الصيام من العبادات البدنية الشاقة والجهد من العبادات المالية والبدنية الصعبة فمن قوي عليهما جميعاً وقام بهما فقد بلغ القمة في بذل الوسع والطاقة في عبادة الله تعالى وأثر محبة الله تعالى على راحته فجزاؤه كبير على قدر نصبه الشاق وذلك بأن يبعد من جهنم وعذابها مسافة سبعين سنة.

٢ - إن العدد لا مفهوم له وإنما تذكر الأعداد على سبيل التذكير والتوضيح. كما أن من زحزح عن النار فقد أدخل الجنة بموجب وعد الله تعالى إذ ليس هناك جهة غير الجنة أو النار.

٣ - ففي الحديث فضل الجهاد في سبيل الله ومقام الجهاد من الإسلام معلوم فقد قال ﷺ: «وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله».

٤ - يقيد الصيام في سبيل الله بعدم إضعاف بدنه عن الجهاد فإذا أضعفه فالمستحب له تركه لأن الجهاد مصلحة عامة متعددة والصوم عبادة خاصة قاصرة على صاحبها. وكلما عمت مصلحة العبادة كانت أنفع وأولى.

٥ - قوله: «ما من عبد» عبودية الخلق لله تعالى قسمان عبودية عامة وعبودية خاصة. فالعبودية العامة تشمل جميع المخلوقات ويدخل فيها الكفار والعصاة قال تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ فهي عبودية كونية يخضع لها الجميع فهو المتصف فيهم بالإحياء والإماتة والمصائب والنعم وغير ذلك فهم في قهره وسلطانه وهم عبيده المسخرون بخلقه وأمره.

العبودية الخاصة: هي التي تكون للمؤمنين فهم متعبدون لله بطاعته ممثلون لشرعه منفذون لحكمه في قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾.

* * *

٥٦٨ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ

يصوم حتى نقول لا يفطر، ويفطر حتى نقول لا يصوم، وما رأيت رسول

الله ﷺ استكمل صيام شهر قط إلا رمضان، وما رأيته في شهر أكثر منه

صياماً في شعبان» متفق عليه واللفظ لمسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كان النبي ﷺ يسرد الصيام أياماً كثيرة متوالية حتى يظن أنه لن يفطر إلا أنه لا يكمل صيام شهر غير رمضان.

٢ - لعل عذره في موالة الصيام وموالة الإفطار أنه ﷺ يراعي المصلحة في ذلك فإن وجد فرصة أيام خفت أعماله فيها صام وإذا زحمت أوقاته بأعمال المسلمين العامة فضل الإفطار والتفرغ لها على الصيام. ودليل ذلك أن صيامه أو فطره لم يكن بوقت خاص أو شهر خاص.

٣ - أما شهر شعبان فكان يكثر فيه ﷺ من الصيام وذلك إما تعظيماً لشهر رمضان وصومه وجعل الصيام فيه كالراتبة قبل الفريضة في الصلاة. ولعل من الحكمة في ذلك التمرن والاستعداد لصيام رمضان فلا يأتي والنفس لم تعتد الصيام وبعضهم قال: لأن شهر شعبان يغفل عنه الناس لوقوعه بين شهرين عظيمين رجب ورمضان.

قال في سبل السلام: ويحتمل أنه كان يصومه لهذه الحكم كلها.

٤ - وفيه دليل على أنه لا يخص بصيامه وقتاً دون وقت فينبغي للمسلم مراعاة المصلحة في عباداته فيقدم منها الأهم فما بعده ويقدم منها ما يتعلق بالمصالح العامة ولا يغفل عن غيرها فتوزيع الوقت وتنسيق الأعمال مما يحث عليه الشرع الشريف.

٥ - وفيه أنه ينبغي للمسلم أن يسوس نفسه ويمرنها على طاعة الله تعالى حتى تعتاد ذلك وتألفه وتصبح العبادة سهلة عليها بعد أن كانت شاقة وثقيلة.

* * *

٥٦٩ - وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: «أمرنا رسول الله ﷺ أن

نصوم من الشهر ثلاثة أيام: ثلاث عشرة، وأربع عشرة، وخمس عشرة»
رواه النسائي والترمذي وصححه ابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في التلخيص : رواه النسائي والترمذي وابن حبان من حديث أبي ذر ورواه ابن حبان أيضاً من حديث أبي هريرة وصحح أبو زرعة وقفه .
قال الترمذي : حديث حسن وللحديث طرق أخر .

المفردات :

ثلاث عشرة إلخ : وتسمى الأيام البيض وذلك لبايض ليايلها بطلوع القمر في جميعها من أولها إلى آخرها .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث يدل على استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر من شهور السنة الهلالية وأجر الأيام الثلاثة بقدر أجر صيام الشهر كله إذ الحسنة بعشر أمثالها ويدل لهذا التقدير ما جاء في السنن الأربع من حديث قتادة بن ملحان قال النبي ﷺ : «هي كهيئة الدهر» فالمديم على صيام الأيام الثلاثة من كل شهر كأنه صام الدهر كله .
- ٢ - الأفضل أن تكون من الشهر : ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة لحديث الباب ولما أخرجه النسائي بإسناد صحيح عن جابر أن النبي ﷺ قال : «صيام ثلاثة أيام من كل شهر كصيام الدهر ثلاثة الأيام البيض» .
- ٣ - تسمى تلك الأيام الثلاثة البيض لبايض ليايلها بنور القمر فإنه يطلع من أول ليلها ولا يغيب إلا في آخره .
- ٤ - واستحباب صيام أيام البيض الثلاثة هو قول جمهور أهل العلم بل حكى الوزير الاتفاق على فضيلته .
- ٥ - تخصيص فضيلة الصيام بأيام البيض الثلاثة كما جاء في السنة المطهرة فيه

إعجاز علمي فقد ذكر الأطباء أن الأجسام تزيد الرطوبة فيها مع زيادة نور القمر واكتماله والصوم يساعد على التخفيف من هذه الفضلات وإفراغها من البدن كما أن الصوم حينما يلاقي البدن ممتلئاً من هذه الرطوبة تخف مشقته ويسهل تحمله على الصائم والله في شرعه حكم وأسرار.

* * *

٥٧٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا

يحل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه» متفق عليه، واللفظ للبخاري زاد أبو داود: «غير رمضان».

المفردات:

شاهد: أي حاضر عندها غير غائب قال تعالى: ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ أي من كان منكم مقيماً غير مسافر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - حقوق الزوج على زوجته كثيرة وذلك لوجوب طاعته وامتنال أمره بالمعروف وإجابة مطالبه العادلة ورغباته الممكنة وأن تحفظه في نفسها وبيته وولده وماله.

٢ - قال شيخ الإسلام: إذا تزوجت المرأة كان زوجها أملك بها من أبيها وطاعة زوجها عليها أوجب لما روى الترمذي عن النبي ﷺ قال: «لو كنت امرأةً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها».

٣ - ومن هذا أنه لا يحل لها أن تصوم صوم تطوع وزوجها حاضر إلا بإذنه وموافقة وأما إن كان غائباً عنها فيجوز أن تصوم ولا تحتاج إلى إذنه إذ

صيامها لا يضيع عليه حقاً من حقوقه وجواز صيامها هو مفهوم حديث الباب ولأن المعنى المراد من المنع لا يوجد .

أما الصوم الواجب كرمضان أداء كان أو قضاءً فمقدم على طاعته ويجب عليها صيامه ولو كره الزوج إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

٤ - فلو صامت نفلاً بغير إذنه صح صيامها مع أن صيامها محرم عليها ذلك أن حق زوجها عليها مقدم على صوم التطوع .

٥ - ولكن ينبغي أن يكون بين الزوجين عشرة حسنة ومعاملة طيبة فكل منهما يعاشر صاحبه بالإحسان والمعروف لتدوم الصلابة .

وتستمر العشرة ولو بعدم استقصاء كل واحد منهما كامل حقه من صاحبه .

٦ - الإذن من الزوج لا يشترط فيه التصريح بل إذا علمت من قرائن الحال ما يدل على الرضا بذلك فإنه يكفي فإن الإذن العرفي كالإذن اللفظي .

* * *

٥٧١ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : « أن رسول

الله ﷺ نهى عن صيام يومين : يوم الفطر ، ويوم النحر » متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - عيد الفطر وعيد الأضحى هما عيدا المسلمين اللذان يظهر المسلمون

فيهما السرور والفرح والبهجة فهما يوما شكر الله تعالى على صيام شهر رمضان وعلى القيام بمناسك الحج وذبح الهدي والأضاحي .

وهما يوما فرح للمسلمين يتوسعون فيهما بالمباحات والطيبات ولعل من الحكمة في تحريم صومهما ووجوب فطرهما تمييز شهر الصيام عن شهر الفطر في عيد الفطر والتمتع في الأكل من الأضاحي والهدي التي أمر الله تعالى بالأكل منها بقوله ﴿ فَإِذَا وَجِبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا ﴾ والصيام عزوف عن هذه السنة .

٢ - صيام هذين اليومين هو أمر مخالف ومناف لما شرعه الله وأباحه فيهما لذا نهى الشارع الحكيم عن صيامهما وأمر بالفطر فيهما.

٣ - صيام يومي عيد الفطر والأضحى حرام ولا يصح أي لا ينعقد صياماً شرعياً، فلو صامهما الإنسان عن قضاء أو نذر أو نفل أو غير ذلك لم يصح صومه ولم يجزئه عن شيء.

٤ - يوم العيد هو ما اتفق عليه المسلمون وتحقق لديهم ثبوته ولا عبرة بكبر الأهلة وصغرها كما لا عبرة بتعيين الدخول والخروج بالحساب وإنما العبرة بالشهادة الصادقة على الرؤية البصرية المجردة فقد جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «إذا رأيتموه فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا».

فإذا تحققت رؤيته اعتبروا هذا يوم عيدهم فيحرم صومه فصيامه شذوذ عن جماعة المسلمين لما روى الدارقطني عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «فطركم يوم تفطرون وأضحاكم يوم تضحون».

قال شيخ الإسلام: الهلال اسم لما يراه الناس ويتعاملونه بينهم فالفطر يوم يفطر الناس والأضحى يوم يضحى الناس.

٥ - المشهور في مذهبي الإمامين أبي حنيفة وأحمد أنه إذا ثبت رؤية الهلال في بلد لزم الناس كلهم الصوم ولو اختلفت المطالع وذهب الإمام الشافعي إلى اعتبار اختلاف المطالع.

قال شيخ الإسلام: تختلف المطالع باتفاق أهل المعرفة فإذا اتفقت لزم الصوم وإلا فلا وهو قول في مذهب أحمد واختار هذا القول كثير من المحققين.

واختلاف المطالع قدرها أهل الهيئة (٢٢٢٦) كيلاً (ألفان ومئتان وستة وعشرون).

٦ - قال شيخ الإسلام: لا يجوز الاعتماد على حساب النجوم والمعتمد عليه

كما أنه مناف للشريعة مبتدع في الدين فهو مخطيء في العقل وعلم الحساب فإن علماء الهيئة يقولون إن الرؤية لا تنضبط بأمر حسابي فإنها تختلف باختلاف ارتفاع المكان وانخفاضه وغير ذلك.

* * *

٥٧٢ - وعن نبیثة الهذلي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل» رواه مسلم.

٥٧٣ - وعن عائشة وابن عمر رضي الله عنهم قالوا : «لم يرخص

في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدي» رواه البخاري.

المفردات :

لم يرخص : بالبناء للمجهول والرخصة لغة التسهيل في الأمر والتيسير يقال : رخص الشرع لنا في كذا ترخيصاً وأرخص إرخاصاً إذا يسره وسهله . والمراد هنا لم يرخص يعني لم يبيح صيامها إلا لما ذكر .

أيام التشريق : هي ثلاثة أيام الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر من شهر ذي الحجة سميت بذلك لتشريق الناس لحوم الأضاحي والهدي فيها ونشرها في الشمس لتجف وذلك بعد تقديدها وجعلها شرائح .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - أيام التشريق ثلاثة من الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر من شهر ذي الحجة هي أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل فهي أيام فرح تابعات ليوم عيد الأضحى بالأكل من لحوم الأضاحي والتبسط في المباحات . وهي أيام ذكر الله تعالى حيث يشرع فيهن تكبير الله تعالى فهي الأيام

المعدودات التي قال الله تعالى عنها: ﴿واذكروا الله في أيام معدودات﴾ .
وسميت أيام التشريق لأن الناس يقددون لحوم الهدي والأضاحي
ويشرقونها في الشمس لتجف ليدخروها لعدة أيام .

٢ - لهذه الوظائف الدينية والتقوي على أداؤها ولكون المسلمين فيها في
أعقاب فرح العيد والأكل مما تقربوا به إلى الله تعالى من الهدي
والأضاحي فهم في ضيافة الله تعالى لهذا كله ولا مثال أمر الله تعالى حرم
صيامها ولا يصح لا فرضاً ولا نفلاً ولا نذراً ولا غير ذلك . وإن صامها عن
شيء من ذلك لم يجزئه لأنه لم يقع موقعه ولم يصح صيامه فيهن .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في صيام أيام التشريق على ثلاثة أقوال :
الأول : أنه لا يصح صومهن إلا عن صوم التمتع والقران لعادم الهدي .
الثاني : لا يصح صومهن مطلقاً لا عن تمتع ولا قران ولا غيره .
الثالث : جواز صومهن للتمتع والقران وكل صوم له سبب كنذر وكفارة دون ماله
سبب والصحيح من هذه الأقوال أن صومهن محرم لا يصح إلا للتمتع
والقران إذا عدم الهدي فإنه يجوز له صوم أيام التشريق الثلاثة لحديث
الباب الذي معنا .

قال النووي : والأرجح في الدليل صحتها للتمتع وجوازها له لأن
الحديث في الترخيص له صحيح وهو صريح في ذلك فلا عدول عنه .

* * *

٥٧٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لا

تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ، ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام
من بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم » رواه مسلم .

المفردات :

لا تخصوا : لا تفردوه دون غيره من الأيام والليالي .

* * *

٥٧٥ - وعنه أيضاً رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا

يصومن أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم يوماً قبله أو يوماً بعده » متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - يوم الجمعة هو أفضل أيام الأسبوع لما في الصحيحين أن النبي ﷺ قال : « أفضل أيامكم يوم الجمعة » . وفي الصحيحين أيضاً أنه ﷺ قال : « ما طلعت الشمس ولا غربت على يوم خير من يوم الجمعة هداانا الله له وضل الناس عنه » .

فيوم الجمعة هو عيد المسلمين ومجتمعه أفضل مجامع المسلمين سوى مجمع عرفة . لذا كره صيامه لأنه يوم زينة وبهجة يظهر فيه المسلم عز الإسلام وقوته ونشاطه ، ويؤدي فيه شعائره الدينية بهمة وقوة ونشاط والصيام يضعف عن القيام بهذه الأمور وإذا تزامنت المصالح قدم أنفعها وأولاهما بما يعود على المصلحة الإسلامية العامة . قال النووي : الحكمة في كراهة صومه أنه يوم دعاء وذكر وعبادة فاستحب الفطر فيه ليكون أعون عليها ولأنه عيد الأسبوع الذي هدى الله إليه هذه الأمة حينما أضل عنه اليهود الذين عظموا السبت وأضل عنه النصارى الذين عظموا يوم الأحد . فالحمد لله على نعمته وهدايته .

فائدتان :

الأولى : قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن : العبادات مبناها على الأمر

والنهي والاتباع فصيام يوم المولد وسبعة وعشرين من رجب والنصف من شعبان ونحو ذلك من البدع لم يأمر بها رسول الله ﷺ وقد ثبت أنه قال «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد». وتكون هذه الأمور وأمثالها مردودة.

الثانية: قال الشيخ تقي الدين: صوم رجب أحاديثه كلها موضوعة لا يعتمد أهل العلم على شيء منها وليست من الضعيف الذي يروى في فضائل الأعمال بل عامتها من المكذوبات الموضوعات.

٢ - يدل الحديثان على كراهة إفراد يوم الجمعة بصيام وكراهة تخصيص ليلته بقيام لثلاث يتخذ الناس شعائر لم يأذن بها الله تعالى أما صيامه أو قيامه بدون قصد لتخصيص هذه الليلة وذلك اليوم فلا يدخل في النهي.

٣ - يدل الحديثان على جواز الصيام وزوال الكراهة بأحد أمرين: أحدهما: أن يوافق يوم الجمعة صيام معتاد كأن يكون يصوم يوماً ويفطر يوماً فصادف يوم صيامه يوم الجمعة.

الثاني: إذا لم يفرد بالصيام بل جمع معه غيره بأن صام يوماً قبله أو يوماً بعده. ففي هاتين الحالتين تزول الكراهة لأنه لم يوجد للجمعة تخصيص.

٤ - ظاهر الحديثين تحريم الصيام لأن النهي يفيد التحريم كما أنه يوجد أدلة أخرى صحيحة تفيد وجوب الفطر وتحريم الصيام كحديث جويرية في البخاري. ومع هذا ذهب جمهور العلماء إلى أن النهي للتنزيه لا للتحريم لأن النهي منصب على تخصيصه بصيام أو قيام ولم يكن النهي على نفس الصيام والقيام.

ولعل مأخذ الجمهور في الكراهة دون التحريم أنهم لما رأوا إباحة صيامه بقرنه بيوم قبله أو بعده وإباحته إذا صادف صوماً للمسلم استقر لديهم أن النهي ليس للحتم كما هو لعيدي الفطر والأضحى اللذين لا يجوز صيامهما بحال، فالله أعلم.

* * *

٥٧٦ - وعنه أيضاً رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا

انتصف شعبان فلا تصوموا» رواه الخمسة واستنكره أحمد.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

الحديث استنكره الإمام أحمد لأنه من رواية العلاء بن عبد الرحمن. قال بعضهم هو من رجال مسلم وقال الحافظ في التقریب إنه صدوق وربما وهم. قال أحمد وابن معين: إنه منكر وقد استدل البيهقي والطحاوي على ضعفه بحديث أبي هريرة في الصحيحين: «لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين». قال الشوكاني: جمهور العلماء ضعفوا هذا الحديث.

المفردات:

إذا انتصف شعبان: أي إذا مضى نصفه وبقي نصفه.
لا تصوموا: لا ناهية والفعل بعدها مجزوم بحذف النون.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - من مقاصد الشرع الشريف تمييز العبادات بعضها عن بعض ولذا جاء في صحيح مسلم أن النبي ﷺ «أمر أن لا نوصل صلاة بصلاة حتى نتكلم أو نخرج» وهذه هي حكمة النية التي تميز العادة عن العبادة وتميز العبادات بعضها عن بعض.

٢ - من هذا المنطلق - والله أعلم - نهى عن الصيام إذا انتصف شعبان ليكون صيام شهر رمضان منفصلاً مستقلاً وحده.
ولعل من الحكمة أيضاً حصول الاستجمام لصوم رمضان فلا يأتي صومه

والمسلم في حال ملل وكسل عن الصيام . وإنما يقبل عليه برغبة وشوق إليه .

٣ - النهي عن هذا الصيام مقيد بما في الصحيحين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقدموا رمضان بصوم يوم ويومين إلا رجل كان يصوم صوماً فليصمه » . فمن كان له صوم معتاد فصادف ما بعد النصف من شعبان فليصمه فإنه لم يدخل في النهي .

٤ - النهي عن صيام النصف الأخير من شعبان هذا في حال إذا ابتدأ بالنصف فما بعده أما إذا كان يصوم قبل النصف ثم استمر إلى آخر الشهر فإن النهي لا يشمل له لثلاثاً يتعارض مع ما جاء في الصحيحين من حديث عائشة قالت : « لم يكن النبي ﷺ يصوم شهراً أكثر من شعبان فإنه كان يصومه كله » .

٥ - اختلف العلماء هل النهي للتنزيه أو للتحريم ؟ فذهب كثير من الشافعية إلى أن النهي للتحريم . وذهب بعضهم إلى أنه للتنزيه وهذا هو المشهور من مذهب الإمام أحمد وذلك لما جاء في المسند والسنن الأربع من حديث أم سلمة أن النبي ﷺ لم يكن يصوم من السنة شهراً تاماً إلا شعبان يصل به رمضان . وحديث أم سلمة لا ينافي « لا تتقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين إلا رجل كان يصوم صوماً فليصمه » فهذا من الصوم المعتاد الذي لم يقصد به تقدم رمضان باليوم أو اليومين .

* * *

٥٧٧ - وعن الصماء بنت بسر رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ

قال : « لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم فإن لم يجد أحدكم إلا لحاء عنب أو عود شجرة فليمضغها » رواه الخمسة ، ورجاله ثقات إلا أنه مضطرب وقد أنكره مالك ، وقال أبو داود هو منسوخ .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

أخرجه الإمام أحمد وأصحاب السنن الأربعة .

وقال الحافظ رجاله ثقات .

وقد طعن في الحديث بالاضطراب لأنه جاء من رواية عبدالله بن بسر عن أخته الصماء وقيل عن عبدالله بدون أخته .

وأجيب بأن هذه علة غير قاذحة فإنه صحابي ولا يضر ذلك في روايته فكلهم عدول . وأما دعوى النسخ بالحديث الذي بعده فلا يصح لأن هذا أقوى من الذي بعده ولإمكان حمل الذي بعده على معنى آخر .

المفردات :

بسر : بضم الباء اسمها بهية المازنية .

لحاء عنب : بفتح اللام وكسرها فحاء مهملة ممدودة هو قشرة كل شيء والمراد هنا قشرة العنب (الفاكهة المعروفة) .

فليمضغها : من باب نصر وفتح أي يطعمها للفطر بها .

* * *

٥٧٨ - وعن أم سلمة رضي الله عنها : « أن رسول الله ﷺ كان أكثر

ما يصوم من الأيام يوم السبت ، ويوم الأحد ، وكان يقول : إنهما يوما عيد

للمشركين وأنا أريد أن أخالفهم » أخرجه النسائي ، وصححه ابن خزيمة ،

وهذا لفظه .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

أخرجه ابن حبان والحاكم وقال : إسناده صحيح ووافقه الذهبي . وقد ضعف هذا الإسناد عبد الحق الإشبيلي لوجود من لا يعرف حاله في سنده ولو صح لم يصلح أن يعتبر ناسخاً لحديث - الصماء بنت بسر - ولا يعارض به لإمكان حمله على أنه صام مع السبت يوم الجمعة وبذلك لا يكون قد خص السبت ولذلك قال ابن عبد الهادي عقب حديث ابن عباس وهذا لا يخالف الانفراد بصوم السبت وقال شيخنا - يعني ابن تيمية - ليس في الحديث دليل على إفراد يوم السبت بالصوم والله أعلم .

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - الحديث رقم - ٥٧٧ - يدل على كراهية إفراد صوم يوم السبت وذلك مقيد بما إذا لم يوافق عادة لصومه أو يصومه عن قضاء أو نذر أو كفارة .
- ٢ - الحكمة في النهي عن صومه - والله أعلم - أنه يوم تعظمه اليهود ويمسكون فيه عن الأشغال والأعمال ويتفرغون فيه للعبادة فصيامه تشبه بتعظيمهم إياه ومشابهة الكفار محرمة فمن تشبه بقوم فهو منهم .
- ٣ - أما إذا جمع صيام يوم السبت مع يوم الأحد فإن الكراهة تزول ، إذ لا يوجد تشبه بإحدى الطائفتين وهذا ما يدل عليه الحديث رقم - ٥٧٨ - فإن صيام اليومين فيه مخالفة لأهل الملتين جميعاً إذ كل أصحاب ملة يعظمون يوماً ولا يعظمون اليومين كليهما .

٤ - قال شيخ الإسلام : دلت الدلائل من الكتاب والسنة والإجماع والاعتبار على أن التشبه بالكفار منهي عنه فلا يحل للمسلمين أن يتشبهوا بهم في شيء مما يختص بأعيادهم لا من طعام ولا شراب ولا لباس ولا اغتسال ولا إيقاد نيران ولا تبطيل عادة من معيشة أو عبادة أو غير ذلك أو ترك

الوظائف الراتبية من الصنائع أو التجارة أو اتخاذ يوم راحة وفرح ولعب على وجه يخالف ما قبله وما بعده من الأيام . كما لا يحل فيه إعداد وليمة ولا إهداء ولا إظهار زينة والضابط أن يجعل كسائر الأيام .

٥ - وقال ابن القيم : إن العلماء اتفقوا على تحريم تقديم الهدايا في أعياد الكفار الدينية وتهنئتهم بأعيادهم التي يتعبدون لله بها ففيه خطورة تؤدي إلى الكفر ولهذا فإنه ينبغي للمسلم مخالفة أهل الكتاب في أعيادهم وعباداتهم وأن يقصد هذه المخالفة كما كان النبي ﷺ يصوم السبت والأحد قصداً لمخالفة المشركين من أهل الكتاب .

٦ - الحديث حكم عليه كثير من أهل العلم بالشذوذ في سنده والنعارة في متنه أما من حيث السند فإنه مخالف للأحاديث الصحيحة ومنها حديث أبي هريرة السابق برقم - ٥٧٤ - وغيره .

وأما النكارة في متنه من وجهين :

أحدهما : إن ظاهره تحريم صوم يوم السبت فإن النهي يقتضي التحريم .
الثاني : قوله : « فإن لم يجد أحدكم إلا لحاء عنب » مع أنه لا يشترط في الإفطار الأكل أو الشرب وإنما تكفي نية الإفطار ليحصل الإفطار وهذا يدل على أن الحديث منكر مخالف للقواعد الشرعية .

* * *

٥٧٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه « أن النبي ﷺ نهى عن صوم

يوم عرفة بعرفة » رواه الخمسة غير الترمذي ، وصححه ابن خزيمة
والحاكم ، واستنكره العقيلي .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة وفيه مهدي الهجري مجهول ورواه العقيلي في الضعفاء من طريقه وقال لا يتابع عليه .

قال الشوكاني : وقد روي عن النبي ﷺ بأسانيد جيد أنه لم يصم يوم عرفة بها ولا يصح عنه النهي عن صيامه .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - يوم عرفة يوم عظيم وصيامه أفضل صيام التطوع فقد جاء في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال : «صيام يوم عرفة أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده» .

إلا أن الحاج يوم عرفة مشغول بوظائف ذلك اليوم من التلبية والتكبير والذكر والدعاء تلك الأذكار الخاصة بهذا اليوم . وهي وظائف تفوت ويفوت ثوابها بفوات ذلك اليوم الذي قد لا يتكرر في حياة المسلم .

٢ - من أجل هذا كره صوم عرفة بعرفة ليكون الحاج قوياً مستعداً للقيام بوظائف هذا اليوم العظيم من الذكر والدعاء .

٣ - عدم استحباب صوم عرفة بعرفة هو مذهب جمهور العلماء منهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد ويؤكد هذا الحديث ما جاء في الصحيحين أن أم الفضل أرسلت إلى النبي ﷺ بلبن فشرب وهو يخطب بعرفة . وقال ابن عمر حججت مع النبي ﷺ ثم مع أبي بكر ثم مع عمر ثم مع عثمان فلم يصمه واحد منهم .

٤ - وقال شيخ الإسلام : إنه يوم عيد لما روى الإمام أحمد وأصحاب السنن

عن عقبه بن عامر أن النبي ﷺ قال: «يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الإسلام».

ومظهر العيد فيه والاجتماع هو للحجاج أكثر منه لغيرهم .
ولا يمنع أن يجتمع بالحكم الواحد عدة حكم وأسرار فأحكام الله تعالى مبنية على جلب المصالح ودفع المفاسد والحمد لله على نعمه التي لا تحصى .

* * *

٥٨٠ - وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «لا صام من صام الأبد» متفق عليه - ولمسلم من حديث أبي قتادة رضي الله عنه بلفظ: «لا صام ولا أفطر».

المفردات:

لا صام من صام الأبد: جملة إنشائية دعائية جاءت على سبيل الإخبار فهو دعاء عليه لقصد الزجر عن هذا الصنيع . وقيل إنها جملة خبرية وأن من صام الدهر فقد ألف نظام الأكل على هيئة الصيام فلا يحس بألم الجوع والظما فكانه لم يصم .

الأبد: بفتح الهمزة والباء والأبد هو الدهر الطويل الذي ليس بمحدود وجمعه آباد وأبود .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - اختلف العلماء في معنى قوله: «لا صام من صام الأبد» فقال بعضهم هذا دعاء على الصائم زجراً له على مواصلة الصيام المجهدة الشاقة التي تمنع القائم بها عن كثير من أعمال البر والإحسان وتعجزه عن القيام بالواجبات

نحو نفسه ونحو أهله ونحو من يمون ونحو أصحاب الحقوق الواجبة والمستحبة عليه .

وقال بعضهم : إن معناه الإخبار عن حال هذا الصائم الذي لم يصم حقيقة وإنما صام صورة ذلك أن الصيام الذي يؤجر عليه صاحبه ما نال صاحبه من ألم الجوع والظمأ وفقد المباحات .

أما صائم الدهر فقد ألفت نفسه الصيام واعتادت طبيعته الحرمان فصار لا يحس بالصيام ولا بما يسببه من الجوع والظمأ . وبهذا فكأنه لم يصم فالحديث إخبار عن حاله .

٢ - وعلى كل حال فهو مذموم في كلا الأمرين لأنه خالف أمر رسول الله ﷺ ولأنه اختار لنفسه من قدر العبادة غير القدر الذي اختاره الله ورسوله قال ابن العربي شارح الترمذي : إن كان دعاء فيا ويح من دعا عليه النبي ﷺ ، وإن كان خبراً فيا ويح من أخبر عنه النبي ﷺ .

٣ - فإن قيل إن صيام الدهر فضيلة لأن النبي ﷺ قال عن صائم الأيام الثلاثة من كل شهر «إن ذلك يعدل صوم الدهر» رواه مسلم . قال ابن القيم : هذا التشبيه إنما يقتضي التشبيه به في ثوابه لو كان مستحباً والدليل عليه من نفس الحديث فإنه جعل صيام ثلاثة أيام من كل شهر بمنزلة صيام الدهر إذ الحسنة بعشر أمثالها وهذا يقتضي أن يحصل له ثواب من صام ثلاثمائة وستين يوماً ومعلوم أن هذا حرام قطعاً وغير جائز بالاتفاق فالتشبيه إنما جاء على تقدير إمكانه .

- الصيام المستحب هو صيام نبي الله تعالى داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً والمسلم الموفق يراعي الأحوال في عباداته وعاداته فلا يترك شيئاً يطغى على شيء فإن الانهماك في نوع يحرم صاحبها من أشياء ربما يكون أفضل وأولى مما هو عليه .

- جاء في الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ

قال: «صم يوماً وأفطر يوماً فإنه أفضل الصيام ولا أفضل من ذلك» قال ذلك ﷺ إرشاداً للأمة إلى مصالحهم وقصراً لهم على ما يطيقون الدوام عليه فإن أحب العمل إلى الله أدومه.

وفيه نهى لهم عن التعمق والتنطع في العبادات فقد قال تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ وقال ﷺ: «لا رهبانية في الإسلام» قال الشيخ: فإن من حق النفس اللطف بها.

واشترط العلماء في فضيلة صوم وفطر يوم أن لا يضعفه الصيام عما هو أفضل منه واجباً أو سنة.

فائدة: قال في الروض وحاشيته:

ويكره أفراد رجب بالصوم لأن فيه إحياء لشعائر الجاهلية. قال الشيخ: كل حديث يروى في فضل صومه أو الصلاة فيه فكذب باتفاق أهل الحديث.

* * *

باب قيام رمضان

القيام هنا الصلاة الموعود عليها بالغفران .
سميت الصلاة قياماً ببعض أركانها كما تسمى ركوعاً قال تعالى :
﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ وتسمى سجوداً أيضاً قال ﷺ «أعني على نفسك بكثرة السجود» .
ولعل التسمية جاءت مطابقة لصلاة القيام فيها بكثرة القراءة .

فضل قيام الليل :

قال تعالى : ﴿كَانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ وقال تعالى : ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَطَمَعاً وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ .
وجاء في الصحيحين عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله ﷺ : «يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل» .
وجاء في سنن الترمذي بسند صحيح عن عبد الله بن سلام أن النبي ﷺ قال : «أفشوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام» .

وجاء في السنن عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «إن في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه» .

وجاء في المسند والترمذي والحاكم وغيرها أن النبي ﷺ قال : «عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وهو قرابة إلى ربكم ومكفرة للسيئات ومنهاة عن الإثم» .

والآيات والأحاديث والآثار في فضل قيام الليل والحث عليه كثيرة معروفة والله الحمد .

قيام رمضان

والمراد بالقيام - هنا - صلاة التراويح لما أخرجه الشيخان عن عائشة قالت صلى النبي ﷺ ليلة في المسجد في شهر رمضان ومعه ناس ثم صلى الثانية فاجتمع الناس أكثر من الأولى فلما كانت الثالثة أو الرابعة امتلأ المسجد حتى غص بأهله فلم يخرج إليهم رسول الله ﷺ فجعل الناس ينادونه فقال أما إنه لم يخف علي أمركم ولكني خشيت أن تكتب عليكم .

زاد البخاري في رواية فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك .

وأخرجه النسائي من طريق يونس بن يزيد عن الزهري الجزم بأن الليلة التي لم يخرج فيها النبي ﷺ هي الرابعة .

وروى الترمذي بإسناد صحيح عن أبي ذر قال صمنا مع رسول الله ﷺ رمضان فلم يقم بنا شيئاً من الشهر حتى بقي سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كان الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر الليل فقلت يا رسول الله لو نفلتنا قيام هذه الليلة فقال إن الرجل إذا صلى مع الإمام حتى ينصرف حسبت له قيام ليلة فلما كان الليلة الثالثة جمع أهله والناس فقام بنا حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح قال الراوي : قلت وما الفلاح قال السحور . ثم لم يقم بنا بقية الشهر .

قال ابن عبد البر : وهذا كله يدل على أن قيام رمضان جائز أن يضاف إلى النبي ﷺ لحضه عليه وعمله به . وإن عمر رضي الله عنه إنما سن منه ما قد سن النبي ﷺ .

وقال العراقي في طرح التثريب: استدل بحديث عائشة على أن الأفضل في قيام رمضان أن يفعل في المسجد في جماعة لكونه ﷺ فعل ذلك وإنما تركه لمعنى قد أمن بوفاته عليه الصلاة والسلام وهو خشية الافتراض.

وهذا مذهب جمهور علماء المسلمين ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد وصار من الشعائر الظاهرة.

عدد الركعات:

قال العراقي:

لم يبين في هذا الحديث عدد الركعات التي صلاها النبي ﷺ تلك الليالي في المسجد وقد قالت عائشة: ما زاد النبي ﷺ في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة فالظاهر أنه كذلك فعل في هذا المحل.

لكن عمر رضي الله عنه لما جمع الناس على صلاة التراويح في شهر رمضان مقتدين بأبي بن كعب صلى بهم عشرين ركعة غير الوتر وهو ثلاث ركعات. وبهذا أخذ الأئمة أبو حنيفة والشافعي وأحمد والثوري والجمهور.

قال ابن عبد البر هو قول جمهور العلماء وهو الاختيار عندنا. وعدوا ما وقع في زمن عمر رضي الله عنه كالإجماع.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: إن نفس قيام رمضان لم يؤت فيه النبي ﷺ عدداً معيناً بل كان هو لا يزيد على ثلاث عشرة ركعة لكن يطيل الركعات.

فلما جمعهم عمر رضي الله عنه على أبي بن كعب يصلي بهم عشرين ركعة ثم يوترون بثلاث وكان يخفف القراءة بقدر ما زاد من الركعات لأن ذلك أخف على المأمومين من تطويل الركعة الواحدة فحينئذ فله أن يصلي عشرين ركعة كما هو المشهور في مذهب أحمد والشافعي وله أن يصليها ستاً وثلاثون كما هو مذهب مالك وله أن يصليها إحدى عشرة فيكون تكثير الركعات أو تقليلها بحسب طول القيام أو تقصيره والأفضل أن يكون بحسب اختلاف حال المصلين

فإن كان منهم احتمال لطول القيام بعشر ركعات وثلاث بعدها فهو أفضل وإن كانوا لا يحتملونه فالقيام بعشرين هو الأفضل.

وهو الذي يعمل به أكثر المسلمين ولا يكره شيء من ذلك.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: ذهب أكثر أهل العلم كالأئمة أبي حنيفة والشافعي وأحمد إلى أن صلاة التراويح عشرون ركعة لأن عمر جمع الناس على أبي بن كعب فكان يصلي بهم عشرين ركعة وكان هذا بحضور الصحابة فكان كالإجماع وعليه عمل الناس فلا ينبغي الإنكار عليهم بل يتركون على ما هم عليه.

والله الموفق

٥٨١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من

قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه» متفق عليه.

المفردات:

من قام: اسم شرط جازم وقام فعل الشرط وهي مبتدأ وخبره غفر له. وهما الشرط والجزاء والمعنى من قام بالطاعة في ليالي رمضان.

إيماناً: منصوب على أنه حال بمعنى أنه حال قيامه مؤمناً بالله تعالى ومصدقاً بوعده ومؤمناً بفضل هذه الليلة وعظيم أجر العمل بها عند الله تعالى. احتساباً: منصوب على أنه حال محتسباً الثواب عند الله تعالى فالحسبة بالكسر هي الأجر الذي يرجوه العبد القائم عند الله تعالى.

قال العلماء: ويبعد أن يكون إيماناً واحتساباً مفعولين من أجله أو تمييزاً.

غفر له: من الغفر وهو الستر ومنه المغفر وهو الخوذة التي تستر الرأس ومغفرة الله لعبده إلباسه إياه العفو وستر ذنوبه وغفر له هي جواب الشرط.

من ذنبه: متعلق بقوله غفر ويجوز أن تكون بيانية لما (تقدم).

ما يؤخذ من الحديث:

١ - معنى قيام رمضان هو إحياء ليله بالعبادة والصلاة ففيه مشروعية صلاة الليل في رمضان وثبتت صلاتها جماعة في المسجد عن النبي ﷺ ثم أجمع

عليها الصحابة رضي الله عنهم في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم عمل بها المسلمون بعد ذلك قاطبة فقاموا بصلاة التراويح .

٢ - جزاء القيام في شهر رمضان هو غفران الذنوب وتكفير السيئات لكن تقدم أن هذا مقيد بتكفير الذنوب الصغائر المتعلقة بحق الله تعالى . وإطلاق الذنب يشمل الكبائر والصغائر لكن جزم إمام الحرمين بأنه يختص بالصغائر ونسبه القاضي عياض لأهل السنة قال النووي . إن لم يوجد صغائر يرجى أن يخفف الكبائر .

٣ - قبول صلاة الليل وترتب تكفير السيئات بها مشروط به أمران : أحدهما : إن الذي حمل القائم على القيام هو الإيمان والتصديق بثواب الله تعالى .

الثاني : احتساب العمل عند الله تعالى والإخلاص فيه لوجه الله تعالى فإن فقد العمل هذين الشرطين الهامين ودخله الرياء والمباهاة فإنه باطل مردود على صاحبه ونال به صاحبه الملامة والعذاب .

٤ - حكى الكرمانى الاتفاق على أن المراد بقيام الليل صلاة التراويح ويحصل هذا الفضل بما يصدق عليه القيام .

٥ - الحديث دليل على فضيلة قيام رمضان وتأكد استحبابه وتأكد صلاة التراويح جماعة في المسجد قال شيخ الإسلام وغيره : كان الصحابة يفعلونها في المسجد أوزاعاً في جماعات متفرقة في عهد النبي ﷺ وعلى علم منه بذلك وإقراره لهم فقد دلت الأخبار على أن فعل التراويح جماعة أفضل من الانفراد وذلك بإجماع الصحابة وأهل الأمصار وهو قول جمهور العلماء .

٦ - قال شيخ الإسلام : الصلاة التي لا تسن لها الجماعة الراتبة كقيام الليل والسنن الرواتب وصلاة الضحى وتحية المسجد ونحو ذلك فتجوز جماعة أحياناً وأما اتخاذ ذلك سنة راتبة فهو بدعة مكروهة .

* * *

٥٨٢ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا

دخل العشر، أي: العشر الأخيرة من رمضان شد مثزره، وأحيا ليله، وأيقظ أهله» متفق عليه.

المفردات:

مثزره: بكسر الميم وسكون الهمزة هو الإزار ويقال شد للأمر مثزره تهيأ له وتشمر وهو كناية عن الجد والتشمير في العبادة وعن الثوري أنه من ألطف الكنايات عن اعتزال النساء.

وأحيا ليله: نسبة الإحياء إلى الليل مجاز فالمراد اجتهد فيه بالعبادة في العشر الأخير من رمضان فإذا سهر فيه للطاعة فكأنه أحياه لأن النوم أخ الموت.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الليالي العشر الأخير من شهر رمضان هي أفضل ليالي العام كله لما خصت به من المزايا العظيمة والفضائل الجسيمة التي أهمها ليلة القدر.

قال شيخ الإسلام: الليالي العشر الأواخر من رمضان أفضل من ليالي ذي الحجة فهي الليالي التي كان رسول الله ﷺ يحييها كلها وفيها ليلة القدر خير من ألف شهر.

٢ - كان النبي ﷺ من شدة اهتمامه بهذه الليالي المباركة يعتكف في المسجد ويعتزل الناس ويعتزل نساءه تفرغاً للعبادة وإقبالاً على الله.

٣ - الحديث دليل على شدة الإقبال على الطاعة في تلك العشر، والانصراف عن كل ما يقطع العلاقة بالله تعالى.

٤ - قوله «إذا دخل العشر شد مثزره» دليل على الاهتمام والإقبال على

العبادة واختلف العلماء في تفسير شد المئزر على قولين :
أحدهما : أن هذا كناية عن التشمير للعبادة والإقبال عليها والجد فيها .
الثاني : أن هذا كناية عن اعتزال النساء في هذه العشر .
وبعد المعنى الأخير ما روي عن علي رضي الله عنه بلفظ : « فشد مئزرك
واعتزل النساء » فإن العطف يقتضي المغايرة فهذا غير هذا .

٥ - قوله : « وأيقظ أهله » أي للصلاة والعبادة لئلا تفوتهم فضيلة هذه المواسم
المباركات وهذا من كمال نصحه لهم . فينبغي لقيم البيت أن ينشط أهله
ويرغبهم في العبادة لا سيما المواسم الفاضلة .

٦ - العشر الأخيرة هي خاتمة الشهر والأعمال إنما تكون بالخواتيم ولعل هذا
من أسرار الجد والاجتهاد فيها .

٧ - فائدة :

نلخص خصائص هذه العشرة المباركات بهذه الفقرات بدون أدلتها فهي
معروفة وقريبة والله الحمد .

٨ - أولاً : كان ﷺ يجتهد فيها بالعمل أكثر من غيرها . والاجتهاد فيها لا
يختص بعبادة خاصة بل يشمل الاجتهاد في جميع أنواع العبادة من صلاة
وتلاوة وذكر وصدقة وغيرها .

٩ - ثانياً : كان ﷺ يوقظ فيها أهله للصلاة والذكر حرصاً على اغتنام هذه
المواسم الطيبات . فإنها غنيمة لا ينبغي للمؤمن العاقل أن يفوتها
ويهملها فتذهب عليه سدى .

١٠ - ثالثاً : كان يعتكف في هذه العشر ليتمتع بهذه الخلوة بالله تعالى ويسعد
بلذيد مناجاته ويبتعد عن كل ما يشغله ويقطعه عن هذه الخلوة بربه
تعالى .

١١ - رابعاً : أرجى ما تكون ليلة القدر في هذه العشر المباركات لذا كان ليلها

أفضل ليالي العام فينبغي تلمسها في هذه الليالي عسى أن يوفق لها المؤمن فيحصل له الخير الوفير فهي «ليلة مباركة» وهي «خير من ألف شهر».

١٢ - والقصد أن هذه الليالي المباركات التي هي الختام المسكي لصوم الشهر ليال عظيمة وفوائدها وعوائدها جسيمة ولا يفرط فيها إلا المحروم من الخير ممن سفه نفسه وأكبر من ذلك أن يقضيها بالمجالس المحرمة والاجتماعات الأثمة، نسأل الله تعالى السلامة.

خلاف العلماء:

قال العيني ما خلاصته: المشهور من مذاهب العلماء في هذا الحديث وشبهه كحديث غفران الخطايا بالوضوء وبصوم يوم عرفة ويوم عاشوراء أن المراد به الصغائر فقط. كما في حديث الوضوء ما لم تؤت كبيرة قال النووي في التخصيص نظر. لكن أجمعوا على أن الكبائر لا تسقط إلا بالتوبة أو بالحد.

* * *

باب الاعتكاف

الاعتكاف: لغة لزوم الشيء وجبس النفس عليه ومنه قوله تعالى: ﴿وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفاً﴾ أي الذي أقمت ودمت على عبادته .
وشرعاً: المقام في المسجد من شخص مخصوص على صفة مخصوصة لطاعة الله تعالى .

والاعتكاف سنة وقربة بالكتاب والسنة والإجماع.

أما الكتاب فقولته تعالى: ﴿ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد﴾ وقال تعالى: ﴿وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود﴾ . واستفاضت السنة النبوية في فعله ﷺ والترغيب فيه وإقراره .
وأجمع العلماء على مشروعيته وأجمعوا على أنه مستحب وليس بواجب .
قال الإمام أحمد: لا أعلم عن أحد من أهل العلم خلافاً أنه مسنون . وقد اتفق العلماء على أنه مسنون كل وقت ولكنه في رمضان وفي عشره الأخير أكثر .

حكيمته :

قال ابن القيم: لما كان صلاح القلب واستقامته على طريق سيره إلى الله تعالى متوقفاً على جمعيته بإقباله بالكلية على الله تعالى . فإن شعث القلب لا يلمه إلا الإقبال على الله تعالى وكان فضول الطعام والشراب وفضول مخالطة الأنام وفضول الكلام وفضول المنام مما يزيده شعثاً ويشتهه في كل واد ويقطعه

عن سيره إلى الله تعالى أو يضعفه ويعوقه ويوقفه اقتضت رحمة العزيز الرحيم بعباده أن شرع لهم من الصوم ما يذهب فضول الطعام والشراب واستفراغ القلب من أخلاط الشهوات المعوقة له عن سيره إلى الله تعالى وشرعيته بقدر المصلحة بحيث ينتفع به العبد في دنياه وآخره ولا يقطعه عن مصالحه العاجلة والآجلة وشرع لهم الاعتكاف الذي مقصوده وروحه عكوف القلب على الله تعالى وجمعيته عليه والخلو والانقطاع من الانشغال بالخلو والانشغال به وحده سبحانه وتعالى ويصير ذكره وحبه والإقبال عليه في محل عموم القلب وخطراته فيستولي عليه بدلها ويصير الهم به كله والخطرات كلها بذكره والفكرة في تحصيل مرضيه منه فيصير أنسه بالله بدلاً من أنسه بالخلق وبعده بذلك لأنسه به يوم الوحشة في القبور حين لا أنيس له سواه فهذا مقصود الاعتكاف الأعظم .

وذكر الاعتكاف بعد الصيام لمناسبتين :

الأولى : إن جملة الكلام على الصيام يتناول صيام شهر رمضان وهو الشهر الذي يتأكد استحباب الاعتكاف فيه . لما يرجى فيه من ليلة القدر .

الثانية : اتفاق العلماء على مشروعية الصيام مع الاعتكاف لأن تمام قطع العلائق عن الدنيا يكون بالصيام والبعد عن الشهوات والعادات .

واشترط الحنفية والمالكية لصحة الاعتكاف الصيام ولكن رد عليهم العلماء بأنه لا دليل لهم إلا أن النبي ﷺ لم يعتكف إلا صائماً والفعل المجرد لا يكون دالاً على الشرطية وقد اعتكف في شوال ولم ينقل أنه صام أيام اعتكافه .

وجاء في الصحيحين أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال أوف بنذرك .

والليل ليس وقت للصيام .

والله أعلم

٥٨٣ - وعنهما رضي الله عنها «أن النبي ﷺ كان يعتكف العشر

الأواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ، ثم اعتكف أزواجه من بعده»
متفق عليه.

المفردات :

يعتكف : الاعتكاف هو حبس النفس في المسجد لله تعالى وعكف على الشيء
يعكف عكوفاً إذا واطب عليه ولازمه ومنه قوله تعالى : ﴿يعكفون على
أصنام لهم﴾ أي يقيمون عليها فيلازمونها.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - كان النبي ﷺ يعتكف العشر الأواخر من رمضان طلباً لليلة القدر لما قوي
ظنه أنها في تلك العشر المباركات واستمر يعتكفهن كل سنة حتى توفاه الله
تعالى .

ثم اعتكف أزواجه من بعده .

فيشرع الاعتكاف لأنه سنة مؤكدة فعلها النبي ﷺ وأقر عليها .

٢ - فائدة الاعتكاف وثمرته هي قطع المعتكف علائقه عن الدنيا وما فيها
والخلوة بربه والتلذذ بمناجاته وجمعية نفسه وخواطره وأفكاره عليه وعلى
عبادته .

٣ - الاعتكاف سنة باقية لم تنسخ إذ اعتكف أزواج النبي ﷺ بعده .

٤ - كان ﷺ يعتكف شهر رمضان كله فكان آخر الأمر منه أن اقتصر على العشر
الأواخر من رمضان لما يرجى فيهن من ليلة القدر .

٥ - إن شرط الاعتكاف أن يكون في مسجد تقام فيه الجماعة لقوله تعالى :
﴿وأنتم عاكفون في المساجد﴾ ولئلا يفضي اعتكافه إلى ترك الجماعة أو

إلى تكرار الخروج من معتكفه إليها كثيراً وهذا مناف للاعتكاف.

٦ - أفعال النبي ﷺ تقسم إلى أنواع خمسة:

الأول: ما فعله على مقتضى الطبيعة البشرية كالنوم والأكل والشرب فهذا لا حكم له وإنما يدخله العنصر الديني إذا قصد به الفاعل التقوي على طاعة الله تعالى أو فعله على هيئة مشروعية كالنوم على الجنب الأيمن والأكل باليمين احتساباً للأجر عند الله.

الثاني: ما فعله عادة لا عبادة كلبس العمامة والإزار والرداء ونوع من الأكل ونحو ذلك فهذا الاتباع فيه أن يلبس الإنسان ما يلبس أبناء جنسه وأهل بلده وليس من الاقتداء أن يلبس الإنسان ما كان يلبسه النبي ﷺ فالقدوة هنا عدم المخالفة لا ذلك النوع الخاص.

الثالث: ما فعله على سبيل التعبّد فإذا ظهر لنا فيه قصد العبادة فيستحب لنا اتباعه في ذلك لأن أفعال النبي ﷺ المجردة لا تدل على الوجوب على الراجح.

الرابع: ما كان متردداً بين العبادة والعادة كالتحصيب بعد ليالي منى ودخول مكة ودخول المسجد الحرام فبعض العلماء يرى أنه فعل ذلك على وجه العبادة وبعضهم يرى أنها جاءت على سبيل العادة لأنها أسمع لطريقه.

الخامس: ما فعله النبي ﷺ بياناً لحكم مجمل كقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ فكان ﷺ يقول: «صلوا كما رأيتموني أصلي».

* * *

٥٨٤ - وعنهما رضي الله عنها قالت: «كان النبي ﷺ إذا أراد أن

يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفه» متفق عليه.

المفردات:

معتكفة: ظرف مكان أي مكان اعتكافه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - فيه مشروعية الاعتكاف واستحبابه وأنه من فعل النبي ﷺ وسنته.
- ٢ - إن وقت دخول المعتكف مكان اعتكافه يكون بعد صلاة الصبح ولكنه ﷺ يدخل المسجد الذي يريد الاعتكاف فيه قبل الفجر لأن الليلة هي لليوم المقبل لا للنهار الفائت.
- ٣ - فيه دليل أنه لا بأس من احتجاز مكان للاعتكاف بخيمة أو خصفة أو حجرة أو نحو ذلك. لما أخرج الشيخان عن عائشة أن النبي ﷺ كان إذا أراد أن يعتكف أمر بضرب خبائه فضرب. وإباحة هذا المكان المحجوز أن لا يحصل به ضيق على المصلين.

* * *

٥٨٥ - وعنها رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ ليدخل

علي رأسه وهو في المسجد فأرجله، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة إذا كان معتكفاً متفق عليه، واللفظ للبخاري.

المفردات:

ليدخل علي رأسه وهو في المسجد: ذلك أن بيته ﷺ مجاور للمسجد. أرجله: أمشط شعر رأسه وأسويه وأزينه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - خروج المعتكف من مسجده الذي اعتكف فيه بلا حاجة أمر يفسد اعتكافه ويبطله ويجوز أن يخرج لما لا بد له منه كإتيانه بمأكل ومشرب،

- لعدم من يأتيه بهما وكفيء وبول وغائط وطهارة واجبة ونحو ذلك .
- ٢ - لذا فإن النبي ﷺ لا يخرج من المسجد من أجل ترجيل رأسه وإنما يقربه من عائشة ترجله وهي في بيتها وهو في مسجده لأنها حائض لا تدخل المسجد .
- ٣ - وفيه دليل على أن خروج بعض البدن لا يعتبر خروجاً ممنوعاً بل لا يزال صاحبه في المسجد .
- ٤ - وإن لمس المرأة بدون شهوة لا يفسد الاعتكاف وإن ملامسة الحائض للمعتكف وغيره جائز فبدنها طاهر وعرقها طاهر ولم ينجس إلا مكان الحيض وهو الفرج .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في لمس الرجل المرأة بدون حائل وبدون شهوة هل ينقض الوضوء أو لا؟ فذهب الإمام الشافعي وأتباعه إلى أنه ينقض محتجين بقوله تعالى : ﴿أَوْ لَا مَسْتَمِ النَّسَاءُ﴾ فإنه حقيقة في المس .

وذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه لا ينقض محتجين بما في الصحيحين عن عائشة قالت «كان رسول الله ﷺ ليصلي وإني لمعتضة بين يديه اعتراض الجنابة فإذا أراد أن يسجد غمزني فقبضت رجلي» وبما رواه مسلم والنسائي قالت فقدت النبي ﷺ ذات ليلة فجعلت أطلبه فوقعت يدي على قدميه وهما منصوبتان وهو ساجد .

وممن ذهب إلى هذا القول : علقمة وأبو عبيدة والنخعي والحكم والشعبي وحماد والثوري وإسحاق .

أما الاستدلال بالآية على النقض فغير وارد قال ابن رشد في بداية المجتهد سبب اختلافهم في هذه المسألة اشتراك اسم المس في كلام العرب فإن العرب تطلق على اللمس باليد مرة وتكني به عن الجماع مرة في قوله تعالى

﴿أولامستم النساء﴾ وقد احتج من أوجب الوضوء من اللمس باليد بأن اللمس حقيقة يطلق على المس باليد ويطلق على الجماع مجازاً وأنه إذا تردد اللفظ بين الحقيقة والمجاز فالأولى أن يحمل على الحقيقة حتى يدل دليل على المجاز. ولكن لأولئك أن يقولوا إن المجاز إذا كثر استعماله كان أدل على المجاز منه على الحقيقة كالحال في اسم الغائط الذي هو أدل على الحدث الذي هو المجاز منه على المطمئن من الأرض الذي هو فيه حقيقة والذي أعتقده أن اللمس وإن كان دلالة على المعنيين بالسواء أو قريباً من السواء أنه أظهر عندي في الجماع وإن كان مجازاً لأن الله تعالى قد كنى عن المباشرة والمس عن الجماع وهما في معنى اللمس هـ.

قال الشيخ أحمد شاكر: وهذا الذي قاله ابن رشد تحقيق دقيق ويبحث واضح نفيس قلت: جاء في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه من حديث عروة عن عائشة أن النبي ﷺ: قبل امرأة من نسائه وخرج إلى الصلاة ولم يتوضأ وهو حديث مشهور وبناء عليه ذهب طائفة من السلف والخلف إلى أن القبلة ونحوها وإن كانت لشهوة لا تنقض الوضوء.

ومن أخذ به علي وابن عباس وعطاء وطاووس والحسن ومسروق وبه قال أبو حنيفة وهو رواية عن أحمد اختارها شيخ الإسلام ابن تيمية والذين يرون القبلة بشهوة ناقضة حملوا الحديث على أنه تقبيل رحمة ومودة لا شهوة والله أعلم.

٥ - إن الاعتكاف لا يمنع من ترجيل الشعر وإصلاحه وغسله وأنواع التنظيف في البدن والثياب.

٦ - إن الحائض لا يجوز أن تمكث في المسجد لثلاث ثلثه، ولحدثها الأكبر الذي لا يخففه الوضوء.

٧ - الإسلام موقفه من الحائض موقف الطهارة والنظافة وموقف الاحترام والتقدير فهو يعتبر مكان الحيض وهو الفرج أذى وقدر، قال تعالى: ﴿يسألونك عن المحيض قل هو أذى﴾ لما في نفس المخرج وقربه من

الأذى والنجس ولهذا تنزه عن عمل النصارى الذين لا يتحاشون عن جماعها وهي حائض .
والإسلام يعتبر بدن الحائض طاهراً نظيفاً ويعتبر الحائض محترمة مكرمة وبهذا يرفض شدة اليهود ومشقتهم التي ليس لها أساس فالإسلام وسط وخيار بين الملتين الشاطحتين .

* * *

٥٨٦ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : «السنة على المعتكف

أن لا يعود مريضاً ولا يشهد جنازة، ولا يمس امرأة، ولا يباشرها، ولا يخرج لحاجة إلا لما لا بد له منه، ولا اعتكاف إلا بصوم، ولا اعتكاف إلا في مسجد جامع» رواه أبو داود ولا بأس برجاله إلا أن الراجح وقف آخره .

درجة الحديث :

أصل الحديث في الصحيحين من حديث عائشة أن النبي ﷺ كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله .

زاد البيهقي «والسنة للمعتكف أن لا يعود مريضاً... إلخ» الحديث وإسناده صحيح وأخرج أبو داود هذه الزيادة بإسناد جيد على شرط مسلم .

* * *

٥٨٧ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال : «ليس

على المعتكف صيام إلا أن يجعله على نفسه» رواه الدارقطني والحاكم، والراجح وقفه أيضاً .

درجة الحديث :

الحديث موقوف .

قال المؤلف : الراجح وقفه على ابن عباس قال البيهقي الصحيح أنه موقوف ورفعهم وهم .

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - تقدم أن معنى الاعتكاف هو قطع العلائق عن الخلائق ومناجاة الخالق فيجب على المعتكف ملازمة معتكفه ولا يجوز له الخروج منه إلا لما لا بد له منه من مأكّل ومشرب وطهارة ونحو ذلك فإن خرج بطل اعتكافه .
- ٢ - لا يجوز للمعتكف أن يعود مريضاً ولا يشهد جنازة ولا يزور قريباً . ولا يخرج لأي قرابة لا تتعين عليه وذلك بإجماع العلماء .
- ٣ - قال أصحابنا إذا شرط في ابتداء الاعتكاف الخروج إلى مثل هذه القرب من عيادة المريض وشهود الجنازة ونحو ذلك فله شرطه وهو مروي عن جماعة من الصحابة ولأن الاشتراط يصير المشرط كالمستثنى . قال ابن هبيرة وهو الصحيح عندي قال إبراهيم النخعي : كانوا يستحبون للمعتكف هذه الخصال . وجزم بذلك الموفق وهو المشهور من المذهب .
- ٤ - ويشترط أن يكون الاعتكاف في مسجد تصلى فيه الجماعة قال تعالى : ﴿ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد﴾ .
- ٥ - قوله : «ولا اعتكاف إلا بصوم» هذا دليل الحنفية والمالكية ، أما جمهور العلماء والمشهور عن الإمام الشافعي والإمام أحمد فلا يشترط الصوم وقد تقدم دليله . وهذا الحديث الموقوف لا يعارض ما تقدم من الأدلة من عدم اشتراط الصوم .
- ٦ - الحديث - رقم - ٥٨٧ - صريح بعدم اشتراط الصوم وهو مؤيد للأدلة السابقة .

- ٧ - إذا نذر المسلم الصوم مع الاعتكاف وجب الوفاء من أجل النذر لا من أجل لزوم الصوم مع الاعتكاف فمن نذر أن يطيع الله فليطعه .
- ٨ - قال في الروض وحاشيته : ويستحب اشتغال المعتكف بالقرب من صلاة وقراءة وذكر وصدقة وصيام وليس له ذكر مخصوص ولا فعل سوى اللبث في المسجد وأفضل الذكر تلاوة القرآن بتدبر فهذا لا يعدله شيء .
- ٩ - فالاعتكاف حبس النفس وجمع الهمة على نفوذ البصيرة في تدبر القرآن ومعاني التسبيح والتحميد والتهليل وذكر الله .
- ١٠ - وعلى المعتكف اجتناب ما لا يعنيه من جدال ومراء وكثرة كلام لأنه مكروه لقوله ﷺ : «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» .

ليلة القدر وفضلها

القدر له معنيان :

أحدهما : القدر معناه الشرف .

الثاني : التقدير والقضاء .

وكلا المعنيين حاصلان في ليلة القدر فهي جليلة القدر قال تعالى : ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر﴾ وقال تعالى : ﴿إنا أنزلناه في ليلة مباركة﴾ .

وهي ليلة تقدر فيها الأشياء وتقضى فيها الأمور التي ستكون في السنة قال تعالى : ﴿فيها يفرق كل أمر حكيم . أمراً من عندنا﴾ .

ففيها يفصل من اللوح المحفوظ إلى الكتبة كل ما هو كائن من أمر الله تعالى في تلك السنة من الأرزاق والآجال والخير والشر وغير ذلك من كل أمر حكيم أحكمه الله وأتقنه .

فهي ليلة عظيمة شريفة جليلة عند الله تعالى لها مزايا عظيمة نلخص فيما يلي بعضها :

أولاً: ينزل الله تعالى فيها الملائكة من السماء إلى الأرض وينزلون ومعهم الخير والبركة والرحمة والأمان ويتقدمهم الروح الأمين جبريل عليه السلام.
ثانياً: ابتدأ في هذه الليلة الشريفة نزول القرآن الذي هو أعظم منة ورحمة على المسلمين.

ثالثاً: يحل فيها السلام والأمان من أول تلك الليلة المباركة حتى الصباح قال تعالى: ﴿سلام هي حتى مطلع الفجر﴾.

رابعاً: تقدر فيها الأمور للعام القابل فتفصل تلك الأمور من الآجال والأرزاق والحوادث وغير ذلك تفصل من اللوح المحفوظ وتلقاها الملائكة الكتبة ليجري تنفيذها بأمر الله تعالى، قال تعالى: ﴿فيها يفرق كل أمر حكيم﴾.
خامساً: العبادة فيها خير من ألف شهر فيما سواها من الأوقات قال تعالى: ﴿ليلة القدر خير من ألف شهر﴾.

سادساً: جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه».

سابعاً: الدعاء فيها مستجاب. فقد روى أصحاب السنن عن عائشة أنها قالت قلت يا رسول الله أرأيت إن علمت أي ليلة القدر ما أقول فيها؟ قال قولي «اللهم إنك عفوتحب العفو فاعف عني» وستأتي بقية أحكامها إن شاء الله تعالى.

* * *

٥٨٨ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن رجلاً من أصحاب

النبي ﷺ أروا ليلة القدر في المنام في السبع الأواخر، فقال رسول الله ﷺ: أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر فمن كان متحريها فليتحرها في السبع الأواخر» متفق عليه.

المفردات :

ليلة القدر: سميت بذلك لعظم قدرها وشرفها. أو لأن الأمور تقدر فيها من الآجال والأرزاق وحوادث العام كلها فيها كما قال تعالى : ﴿ فيها يفرق كل أمر حكيم ﴾ .

أرى: بضم الهمزة بمعنى أظن.

رؤياكم: الرؤيا على وزن فعلى كحبلى فيقال رأى رؤيا بلا تنوين وجمعها رؤى بالتنوين والمراد بها الرؤيا المنامية.

تواطأت: أصله أن يطاء الرجل برجله مكان وطء من قبله فنقلت إلى هنا بجامع موافقة رؤيا الرجل لرؤيا الآخر فتواطأت هي توافقت لفظاً ومعنى .
فليتحرها: التحري هو القصد والاجتهاد في الطلب والعزم على تخصيص الشيء بالفعل والقول.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - كان الصحابة رضي الله عنهم من حرصهم على الخير ورغبتهم فيما عند الله يتحرون ليلة القدر ويلحون بالسؤال عنها لما في هذه الليلة من المزايا العظيمة وما يتنزل فيها من الخيرات والبركات وما يحل فيها من الرحمة والنعمة والأمن والأمان والسلام.

٢ - كان بعض الصحابة يرون ليلة القدر إما بعلاماتها وأماراتها وإما يروها مناماً قال الشيخ تقي الدين: وقد يكشف الله لبعض الناس في المنام أو اليقظة فيرى أنوارها أو يرى من يقول له: هذه ليلة القدر. فقد رآها بعض الصحابة فجاءوا وأخبروا الرسول ﷺ بما رأوا، فقال ﷺ: «أرى» بضم الهمزة بمعنى - ظن - «رؤياكم قد تطاأت» أي توافقت على وقت متقارب وهو «في السبع الأواخر فمن كان متحريها فليتحرها في السبع الأواخر».

- ٣ - السبع الأواخر من شهر رمضان هي أرجى ما تكون تلك الليلة .
- ٤ - فضل ليلة القدر وشرفها وما جعل الله تعالى من الخير والبركة حتى صارت العبادة فيها خيراً من ألف شهر مما سواها من الأيام والليالي .
- ٥ - إن الله تعالى من رحمته بخلقه وحكمته بأمره أخفى هذه الليلة ليجد المسلمون في العبادة في تلك الليالي فيكثر ثوابهم ولو علموا بها في ليلة معينة لقصروا اجتهادهم عليها إلا من شاء الله تعالى .
- ٦ - استحباب طلبها والتعرض فيها لنفحات الله تعالى فهي ليلة مباركة تضاعف فيها الأعمال ويستجاب فيها الدعاء ويسمع فيها النداء وتقال فيها العثرات، فالمحروم من حرم خيرها وحرم التماس خيرها والله الموفق .

* * *

٥٨٩ - وعن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه «عن النبي ﷺ

قال في ليلة القدر ليلة سبع وعشرين» رواه أبو داود، والراجح وقفه، وقد اختلف في تعيينها على أربعين قولاً أوردتها في فتح الباري .

درجة الحديث :

الحديث موقوف .

وله حكم الرفع . قال الحافظ والصنعاني : رواه أبو داود مرفوعاً والراجح وقفه على معاوية وله حكم الرفع .

المفردات :

في ليلة القدر : القدر مصدر من قولهم قدر الله الشيء قدراً وقدراً لغتان وقدره تقديرًا بمعنى واحد ومعنى ليلة القدر ليلة تقدير الأمور وقضائها فيها وقيل سميت بذلك لعظمها وشرفها .

قال الأزهري : هي ليلة العظمة والشرف ومنه قول الناس لفلان عند الأمير
قد رأى جاه ومنزلة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على أن ليلة القدر هي ليلة سبع وعشرين فقد سبق مساق
الجزم والحثم .

٢ - المؤلف ابن حجر ذكر منها في فتح الباري أربعين قولاً ويمكن تصنيف
هذه الأقوال إلى أربع فئات .

الأولى : مرفوضة كالقول بإنكارها في أصلها أو رفعها .

الثانية : ضعيفة كالقول بأنها ليلة النصف من شعبان .

الثالثة : مرجوحة كالقول بأنها في رمضان في غير العشر الأخير منه .

الرابعة : هي الراجحة وهي كونها في العشر الأخير من شهر رمضان
وأرجاها أوتارها وأرجح الأوتار ليلة سبع وعشرين .

وهذه الأدلة تؤيدها :

أولاً : ما أخرجه الإمام أحمد عن ابن عمر قال رسول الله ﷺ : «من كان متحريها
فليتحرها ليلة سبع وعشرين» .

وللحديث شواهد .

ثانياً : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه «المحدث الملهم» وحذيفة بن
اليمان «أمين السر النبوي» وغيرهما من الصحابة لا يشكون أنها ليلة سبع
وعشرين .

ثالثاً : ما رواه مسلم عن شيخ القراء أبي بن كعب أنه كان يحلف أنها ليلة سبع
وعشرين .

رابعاً : كونها ليلة سبع وعشرين هو مذهب واختيار إمام أهل السنة الإمام أحمد
وأصحابه من فقهاء المحدثين كإسحاق بن راهويه .

خامساً: قال ابن رجب رحمه الله: ومما استدل به من رجح ليلة سبع وعشرين الآيات والعلامات التي رؤيت فيها قديماً وحديثاً.

سادساً: هذا الشعور العام الجماعي عند المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها وعبر قرونها الطويلة أنها هذه الليلة وإقبالهم على العبادة والاجتهاد فيها ولا تجتمع أمة محمد ﷺ على ضلالة.

* * *

٥٩٠ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «قلت يا رسول الله،

أرأيت إن علمت أي ليلة ليلة القدر ما أقول فيها؟ قال قولي: اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني» رواه الخمسة غير أبي داود، وصححه الترمذي والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال المؤلف: صححه الترمذي والحاكم وقال الشيخ صديق بن حسن في نزل الأبرار وروناه بالأسانيد الصحيحة في كتب الترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله أرأيت إن علمت ليلة القدر ما أقول فيها قال قولي اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني. قال الترمذي حديث حسن صحيح.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أم المؤمنين رضي الله عنها من حرصها على أفضل الدعاء في تلك الليلة التي علمت أن الدعاء مستجاب فيها وأن النداء مسموع فيها تسترشد من

النبي ﷺ عن أفضل دعاء تقوله في ليلة القدر إن علمتها فأخبرها ﷺ بأحسن وأفضل ما تقول.

٢ - هذا الدعاء سأل عنه ﷺ أحب الناس إليه ، وأرشده إليه بطريق إعطاء النصيح في المشورة.

والذي اختاره هو أعلم الناس بمعناه فيكون لهذا الدعاء مزايا القبول كلها.

٣ - الدعاء المذكور هو أفضل مسئل من الله تعالى فغفوا الله عن عباده معناه الصفح عن الذنوب ومحو السيئات وترك المجازاة عن الهفوات الكبيرة والصغيرة. وليس بعد هذا إلا الرضا عن المعفو عنه وإحلاله دار كرامته. وهذا هو غاية المطلوب.

٤ - هذا الدعاء جمع آداب الدعاء فقد ابتدء بلفظ «اللهم» وهي عوض عن «يا الله» فالميم بدل من الياء وأصح الأقوال : إن «الله» هو الاسم الأعظم الذي إذا دعي الله به أجاب لتضمنه معنى الإلهية والعبادة. ثم إن جملة «إنك عفو» فيها تأكيدات لإثبات صفة العفو لله تعالى. «تحب العفو» فيه إثبات محبته اللاتقة بجلال الله تعالى للعفو عن المستعين. «فاعف عني» فيه إثبات حكم العفو ومقتضاه لله تعالى. ففي هذه الجمل التوسل إلى الله بصفته المناسبة للمطلوب ومحبته للعفو وقربه منه بأن يعفو عن الداعي. فإذا صادف هذا الاسترحام والتذلل من قلب خاشع وفي ليلة مباركة ومن عبد مخلص منيب فهو حري أن لا يرد وأن يستجاب لصاحبه. لأن قبول الدعاء له أسباب وآداب هذه من أهمها.

٥ - من فقه عائشة رضي الله عنها أنها اختارت لهذا الوقت الفاضل الدعاء بأفضل مطلوب حتى إذا حصلت الإجابة وإذا الهبة والعطية جزلة.

٦ - وللنسائي من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «سلوا الله العفو والعافية والمعافة الدائمة فما أوتي أحد بعد يقين خيراً من معافة».

قال في الروض وحاشيته : فالشر الماضي يزول بالعفو والحاضر بالعافية

والمستقبل بالمعافاة لتضمنها دوام العافية فهذا من أجمع الدعاء وينبغي الإكثار في ليلة القدر من الدعاء والاستغفار لأن الدعاء فيها مستجاب .
ويذكر حاجته في دعائه الذي يدعو به تلك الليلة .

* * *

٥٩١ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام
ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى » متفق عليه .

المفردات :

لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : تشد بضم الدال المهملة على أن لا نافية
ويروى بسكونها على أنها ناهية . هو مبني للمجهول جاء بلفظ النفي بمعنى
النهي بمعنى لا تشدوا الرحال ونكتة العدول عن النهي إلى النفي حمل
السامع على ترك الفعل فيكون أبلغ بالطف وجه .

قال الطبري : النفي أبلغ من صريح النهي كأنه لا يستقيم أن يقصد
بالزيارة إلا هذه البقاع لاختصاصها بما اختصت به .

الرحال : جمع رحل وهو للبعير كالسرج للفرس وشده كناية عن السفر لأنه لازمه
غالباً . وهذا من باب الحصر عند علماء البلاغة ومن أدواتهم النفي
والاستثناء كهذا الحديث فإنه أفاد تخصيص جواز السفر إلى المساجد
الثلاثة دون غيرها من البقاع .

المسجد الحرام : أي المحرم وفي إعراب المسجد الحرام وجهان الأول الجر
على أنه بدل من الثلاثة .

الثاني : الرفع على الاستئناف .

ومسجدي هذا: واسم الإشارة للتعظيم ومن أجل الإشارة خص النووي مضاعفة الثواب في المسجد الذي على عهده ﷺ والذين يغلبون الاسم عموماً المضاعفة لكل الزيادات التي ألحقت به.

المسجد الأقصى: بإضافة الموصوف إلى الصفة وهو جائز عند الكوفيين وقول عند البصريين بإضمار المكان وسمي الأقصى لبعده عن المسجد الحرام في المسافة.

وقال الزمخشري: سمي أقصى لأنه لم يكن حينئذ وراءه مسجد وقيل غير ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - ساق المؤلف رحمه الله تعالى هذا الحديث ليبين للقارئ أنه لا يصح أن يقصد بالزيارة وشد الرحال والسفر إلا هذه المساجد الثلاثة فهذه المساجد الثلاثة لها مزايا وخصائص ليست لغيرها من البقاع.

أولاً: مضاعفة ثواب الأعمال فيها فقد روى الطبراني عن أبي الدرداء قال رسول الله ﷺ: الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة. والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة. قال ابن عبد البر: إسناده حسن.

ثانياً: إن هذه المساجد الثلاثة بناها أنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فالكعبة المشرفة بناها إبراهيم وإسماعيل والمسجد الأقصى بناه يعقوب ومسجد المدينة بناه النبي ﷺ. وهذه المزية لا يلحقها غيرها من المساجد والبقاع فالمكي قبله الناس وإليه حجهم والمدني أسس على التقوى والأقصى قبله الأنبياء السابقين.

ثالثاً: بين هذا الحديث الشريف أن السفر لا ينشأ لأي بقعة من بقاع الأرض إلا لهذه المساجد الثلاثة كما في حديث الباب لما لها من المزية على غيرها ولورود شرع الله تعالى بالإذن بشد الرحل إليها.

رابعاً: مفهوم الحديث أن غيرها من البقاع لا يجوز شد الرحل إليه ولا السفر إليه لأن النبي ﷺ قصر ذلك على هذه المساجد وأعظم ما يكون وأشدّه فتنة هو شد الرحل والسفر إلى القبور سواء أكانت قبور أنبياء أو صالحين أو غيرها فإن شد الرحل إليها غلو في أصحابها ووسيلة قريبة إلى الفتنة التي قد تصل إلى عبادة أهلها ودعائهم من دون الله .

خامساً: ما زيد في هذه المساجد الثلاثة فهو تابع لها بالمضاعفة وحصول الثواب الأصلي منها .

سادساً: قال في الفروع: ظاهر كلام أصحاب الإمام أحمد في المسجد الحرام أنه نفس المسجد ومع هذا فالحرم أفضل من الحل فالصلاة فيه أفضل . وذكر القاضي وغيره: مرادهم في التسمية لا في الأحكام . وقد يتوجه من هذا حصول المضاعفة في الحرم كنفس المسجد وجزم به صاحب المهدي من أصحابنا .

وقال الشيخ عبد العزيز بن باز: إنَّ المضاعفة والثواب تعم الحرم كله وهو ما أدخلت الأميال .

وذكر ابن الجوزي: إن الإِسْرَاء كان من بيت أم هانئ عند أكثر المفسرين فعلى هذا المعنى فالمراد بالمسجد الحرم كله .

* * *

كتاب الحج

الحج: حج يحج حجاً من باب قتل وهو بفتح الحاء وكسرهما والفتح أشهر. والحجة بالكسر المرة ولكن على غير قياس. والجمع حجج مثل سورة وسور قال ثعلب: قياسه الفتح ولم يسمع من العرب. والحج لغة القصد وقال الخليل: القصد إلى معظم قال في المصباح: ثم قصر استعماله في الشرع على قصد الكعبة للحج والعمرة.

وشرعاً: قصد البيت الحرام لأعمال مخصوصة في زمن مخصوص وكونه أحد أركان الإسلام ثابت بالكتاب والسنة وإجماع المسلمين إجماعاً ضرورياً فالكتاب قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾.

وأما السنة فمستفيضة ومنها ما في الصحيحين «بني الإسلام على خمس».

ولا يجب في العمر إلا مرة واحدة في السنة، كما في السنن من حديث ابن عباس مرفوعاً «الحج مرة فمن زاد فهو تطوع» قال الوزير وغيره: أجمعوا على أن الحج يجب على كل مسلم بالغ مستطيع مرة واحدة وأن المرأة في ذلك كالرجل.

قال الشيخ تقي الدين: يجب على الحاج أن يقصد بحجه وجه الله تعالى والتقرب إليه وأن يحذر أن يقصد حطام الدنيا أو المفاخرة أو حيازة الألقاب أو الرياء أو السمعة فإن ذلك سبب في بطلان العمل وعدم قبوله.

حكمه وأسراره :

للحج حكم عظيمة وأسرار سامية وأهداف كريمة تجمع بين خيرى الدنيا والآخرة وقد أشارت إليها الآية الكريمة قال تعالى : ﴿ليشهدوا منافع لهم﴾ . فهو مجمع حافل كبير يضم جميع وفود المسلمين من أقطار الدنيا في زمن واحد ومكان واحد .

فيكون فيه التآلف والتعارف والتفاهم مما يجعل المسلمين أمة واحدة وصفاً واحداً فيما يعود عليهم بالنفع في أمر دينهم ودنياهم . وفيه من الفوائد والمنافع الاجتماعية والثقافية والسياسية ما يفوت الحصر عده .

وهو عبادة جليلة لله تعالى تشمل أنواعاً من التقرب إلى الله تعالى بالتذلل والخضوع والخشوع .

وبذل النفس والنفيس من النفقات وتجشم الأسفار والأخطار ومفارقة الأهل والأوطان كل ذلك طاعة لله تعالى وشوقاً إليه ومحبة له وتقرباً إليه في قصد الكعبة المشرفة والبقاع المقدسة .

ومن أجل هذا جاء الحديث الذي في الصحيح «الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة» هذا إذا قصد العبد بحجه وجه الله تعالى واحتسب الأجر من الله تعالى ثم تحرى اتباع سنة النبي ﷺ في حجه وأعماله كلها وابتعد عما ينقص حجه من الرفث والفسوق والجدال بالباطل .

ونفى عقيدته من البدع والخرافات والاتجاهات المنافية لدين الإسلام . والله الموفق والمستعان . . .

٥٩٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

«العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة» متفق عليه.

المفردات:

كفارة: من الكفر وهو الستر والتغطية: وشرعاً إسقاط ما لزم الذمة بسبب الذنب أو الجناية.

الحج: في اللغة: القصد وفي الشرع الحج قصد زيارة بيت الله الحرام على وجه التعظيم بأفعال مخصوصة في زمن مخصوص.

المبرور: البر بكسر الباء اسم جامع للخير كله فالمبرور مشتق من البر. قال النووي: الأصح والأشهر أن المبرور هو الذي لا يخالطه إثم وعلامته أن تظهر ثمرته على صاحبه بأن تكون حاله بعده خيراً منها قبله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فضل العمرة وأنها تكفر الذنوب كسائر العبادات قال تعالى: ﴿إِنْ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ لكن قيد العلماء التكفير للصغائر دون الكبائر

قال النووي : «مذهب أهل السنة أن الكبائر إنما تكفرها التوبة أَوْرحمة الله وفضله» قال ابن عبد البر «المراد تكفير الصغائر دون الكبائر» .

٢ - الحديث ظاهر في فضل الإكثار من العمرة وسيأتي بيانه إن شاء الله .

٣ - إن العمرة ليس لها وقت مخصوص ولا زمن معين لغير متلبس بالحج وهو إجماع العلماء .

٤ - إن الحج أفضل من العمرة لأهميته وكثرة أعماله وكونه أحد أركان الإسلام .

٥ - قال النووي : «الأصح الأشهر أن الحج المبرور هو الذي لا يخالطه إثم مأخوذ من البر وهو الطاعة» .

٦ - إن الجنة هي متهى الآمال وهي الجائزة الكبيرة لفضائل الأعمال ومن أعظم نعيم الجنة النظر إلى وجه الرب تبارك وتعالى في يوم المزيد .

٧ - الحرص على أداء الحج خالياً من الإثم آتياً على الوجه المشروع لأجل الحصول على هذا الثواب العظيم .

اختلاف العلماء :

ذهب جمهور العلماء إلى استحباب العمرة في السنة الواحدة مراراً وقالت المالكية : تكره في السنة أكثر من عمرة واحدة . ودليلهم أن النبي ﷺ لم يفعلها إلا من سنة إلى سنة .

أما الجمهور فدليلهم حديث الباب وما أخرجه الترمذي وغيره من حديث ابن مسعود مرفوعاً : «تابعوا بين الحج والعمرة فإن المتابعة بينهما تنفي الذنوب والفقر كما ينفي الكير خبث الحديد» وغيرهما من الأحاديث . وقد اعتمدت عائشة في شهر واحد مرتين وذلك في حجتها مع النبي ﷺ حجة الوداع .

والعلماء المحققون يريدون من العمرة ما يأتي بها الإنسان من بلده لا ما يخرج من أجلها من مكة إلى أدنى الحل .

قال ابن القيم في زاد المعاد : «ولم يكن في عمره - ﷺ - عمرة واحدة خارجاً من مكة كما يفعل كثير من الناس اليوم وإنما كانت عمره كلها داخلاً إلى مكة وقد أقام بعد الوحي بمكة ثلاث عشرة سنة لم ينقل عنه أنه اعتمر خارجاً من مكة تلك المدة أصلاً فالعمرة التي فعلها رسول الله ﷺ وشرعها عمرة الداخل إلى مكة لا عمرة من كان بها فخرج إلى الحل ليعتمر ولم يفعل هذا على عهده أحد قط إلا عائشة وحدها من بين سائر من كان معه لأنها كانت أحرمت بالعمرة فحاضت فأمرها فأدخلت الحج على العمرة فصارت قارنة فوجدت في نفسها أن يرجع صواحباتها بحج ويعمره مستقلة وترجع هي بعمرة ضمن حجتها فأمر أخاها أن يعمرها من التنعيم .

وأما الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز حفظه الله فقال : «وأما ما يفعله بعض الناس من الإكثار من العمرة بعد الحج من التنعيم أو الجعرانة أو غيرهما وقد سبق أن اعتمر قبل الحج فلا دليل على مشروعيته بل الأدلة تدل على أن الأفضل تركه لأن النبي ﷺ وأصحابه لم يعتمروا بعد فراغهم من الحج وإنما أعمار عائشة من التنعيم لكونها لم تعتمر مع الناس حين دخول مكة بسبب الحيض فطلبت من النبي ﷺ أن تعتمر بدلاً من عمرتها التي أحرمت بها من الميقات فأجابها ﷺ إلى ذلك وقد حصلت لها عمرتان فمن كان مثل عائشة فلا بأس أن يعتمر بعد فراغه من الحج عملاً بالأدلة كلها .

وأما شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فقال : «وأما الاعتمار بخروجه إلى الحل فهذا لم يفعله أحد على عهد رسول الله ﷺ قط إلا عائشة في حجة الوداع مع أن النبي ﷺ لم يأمرها به بل أذن فيه بعد مراجعتها فأما أصحابه الذين حجوا معه حجة الوداع كلهم من أولهم إلى آخرهم فلم يخرج منهم أحد لا قبل الحجة ولا بعدها وكذلك أهل مكة المستوطنون لم يخرج منهم إلى الحل لعمرة وهذا

متفق عليه معلوم لجميع العلماء الذين يعلمون سنته وشريعته».

* * *

٥٩٣ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «قلت يا رسول الله:

على النساء جهاد؟ قال: نعم، عليهن جهاد لا قتال فيه: الحج والعمرة»
رواه أحمد وابن ماجه، واللفظ له وإسناده صحيح، وأصله في الصحيح.

درجة الحديث :

الحديث صحيح.

قال المؤلف إسناده صحيح وأصله في الصحيح.

أخرجه أحمد وابن ماجه والدارقطني عن محمد بن فضيل قال: حدثنا حبيب بن أبي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة رضي الله عنها.

قلت وهذا إسناده صحيح على شرط الشيخين وصححه ابن خزيمة وأخرجه البخاري من طريق عبد الواحد بن زياد. إلى آخر السند.

ثم أخرجه البخاري من طريق آخر عن حبيب بن أبي عمرة وتابعه معاوية بن إسحاق عن عائشة بنت طلحة ولمعاوية هذا إسناده آخر بلفظ آخر.

وأخرجه الطبراني فقال: حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثني إبراهيم بن الحجاج أنبأنا أبو عوانة عن معاوية بن إسحاق عن عباد بن رفاع عن الحسين بن علي قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال إني جبان وإني ضعيف قال هلم إلى جهاد لا شوكة فيه: الحج».

وهذا سند صحيح رجاله كلهم ثقات قال المنذري: رواه ثقات.

المفردات:

على النساء جهاد: بحذف همزة الاستفهام.

جهاد: الجهاد مصدر جاهد جهاداً أو مجاهدة إذا بالغ في قتال عدوه فهو لغة بذل الطاقة والوسع.

وشرعاً: قتال الكفار خاصة.

نعم: حرف جواب يأتي لثلاثة معان منها أنه إعلام للسائل في جواب الاستفهام وهو المراد هنا.

عليهن جهاد لا قتال فيه: أطلق الجهاد الذي أرادت به قتال الكفار على الحج من - باب المشاكلة - وهو أن يذكر بلفظ غيره لوقوعه في صحبته وهو من أنواع البديع. أما الجهاد: فهو مصدر جاهد في سبيل الله جهاداً أو مجاهدة وهو من الجهد بالفتح وهو المشقة وشرعاً: القتال مع الكفار لإعلاء كلمة الله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الجهاد بالبدن وقتال الكفار ليس مشروعاً في حق النساء لما هن عليه - غالباً - من ضعف البدن ورقة القلب وعدم تحمل الأخطار ولا يمنع ذلك قيامهن بعلاج المرضى ومداواة الجرحى وإسقاء العطشى ونحو ذلك من الأعمال.

٢ - إن الجهاد واجب في حق الرجال فهو فرض كفاية إلا أنه يتعين في بعض الأحوال على كل قادر عليه.

٣ - تشبيه الحج والعمرة بالجهاد بجامع البعد عن الأوطان ومفارقة الأهل وبذل الأموال وأخطار السفر وأتعاب البدن.

٤ - فضل الحج والعمرة إذ جعل ثوابهما كثواب الجهاد في سبيل الله.

٥ - فضيلة عائشة رضي الله عنها لأن رغبته في الخير والأعمال الصالحة جعلها تريد منافسة الرجال فيما خصص لهم من أعمال.

٦ - إن الله تبارك وتعالى لما خلق الصنفين من البشر هياً كل صنف منهما وأعدّه للعمل الذي يناسبه ويتحمّله لما في ذلك من المصالح العظيمة التي منها:

- توزيع الأعمال بين خلقه فكل منهم يقوم بجانب من الأعمال.
- إن الصنف الواحد إذا تخصص بعمل من الأعمال وحده أجاده وأتقنه فجاء على المراد.

- أن يكون كل صنف مطالباً بما يخصه وما هيء له من الأعمال.
- في هذا التوزيع العادل يكون عمار الكون وسير الأعمال ونجاحها.
٧ - حسن تعليم النبي ﷺ وجمال إجابته فهو لم ينف عن عائشة تشوفها واشتياقها إلى فضيلة الجهاد في سبيل الله وإنما دلها على جهاد من نوع آخر يرضي طموحها ويطمئن قلبها.

٨ - استدل بهذا الحديث الحنابلة وغيرهم على جواز صرف الزكاة للفقير الذي يريد أداء فريضة الحج لأنه داخل في قوله تعالى: ﴿وفي سبيل الله﴾ قال في الروض وحاشيته: ويجزىء أن يعطي منها فقيراً للحج فرض وعمرته لما روى أحمد وغيره أن النبي ﷺ قال: «الحج والعمرة في سبيل الله» ولما روى أبو داود أن رجلاً جعل ناقته في سبيل الله فأرادت امرأته الحج فقال لها النبي ﷺ: «اركبها فإن الحج في سبيل الله».

٩ - قال في الحاشية: والحاصل أنه يجب للعمرة ما يجب للحج ويسن لها ما يسن له فهي كالحج في الإحرام والفرائض والواجبات والسنن والمحرمات والمكروهات والمفاسدات والإحصار وغير ذلك إلا أنها تخالفه في أنه ليس لها وقت معين ولا تفوت ولا وقوف لها في عرفة ولا نزول لمزدلفة وليس فيها رمي الجمار ولا خطبة.

اختلاف العلماء:

أجمع العلماء على مشروعية العمرة وأنها من شعائر الله تعالى ولكنهم

اختلفوا في حكمها فأهل الحديث والإمامان الشافعي وأحمد يرون وجوبها مرة واحدة في العمر على المستطيع .

كما روي وجوبها عن جماعة من الصحابة والتابعين منهم عمرو علي وزيد بن ثابت وابن عباس وابن عمر وعائشة وطاوس والحسن البصري وابن سيرين وسعيد بن جبير ومجاهد وعطاء أما الإمامان أبو حنيفة ومالك وأتباعهما فيرون استحبابها فقط وقد روي ذلك عن ابن مسعود ورواية عن الإمام أحمد اختارها شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وقال شيخ الإسلام في الاختيارات : «والقول بوجوب العمرة على أهل مكة قول ضعيف جداً مخالف للسنّة الثابتة ولهذا كان أصح الطريقتين عن أحمد أن أهل مكة لا عمرة عليهم رواية واحدة وفي غيرهم روايتان» وقد ذكر هذه الرواية في المغني فقال : «وليس على أهل مكة عمرة» نص عليه أحمد وقال كان ابن عباس لا يرى العمرة واجبة ويقول يا أهل مكة ليس عليكم عمرة إنما عمرتكم طوافكم بالبيت ووجه ذلك أن ركن العمرة ومظهرها الطواف بالبيت وهم يفعلونه فأجزأ عنهم» هـ . فأما دليل الموجبين مطلقاً فمثل قوله تعالى : ﴿وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ والأمر يقتضي الوجوب وقد قرنهما بالحج والأصل التساوي بين المعطوف والمعطوف عليه ولما رواه الخمسة وصححه الترمذي أن النبي ﷺ قال لسائل : «حج عن أبيك واعتمر» وبما أخرجه الدارقطني عن زيد بن ثابت بلفظ : «الحج والعمرة فريضتان» .

وأما القائلون بعدم وجوبها فيقولون إن الأصل البراءة من الوجوب ولا ينتقل عنها إلا بدليل ثابت فأما الآية فلفظ التمام يشعر بأنه إنما يجب بعد الإحرام لا قبله والحديث الصحيح بني الإسلام على خمس اقتصر على الحج والله تعالى يقول - والله على الناس حج البيت - قلت : قد وردت أحاديث ضعيفة تفيد عدم وجوب العمرة مثل : «يارسول الله أخبرني عن العمرة أواجبة هي؟ فقال لا وإن تعتمر خير لك» .

وحديث : «الحج جهاد والعمرة تطوع» قال الشوكاني : «قال الحافظ ابن

حجر ولا يصح من ذلك شيء وبهذا تعرف أن الحديث من قسم الحسن لغيره وهو محتج به عند الجمهور» قال في سبل السلام: «والأدلة لا تنهض عند التحقيق على الإيجاب الذي الأصل عدمه» قلت: والذي يترجح عدم الوجوب لا سيما للمكيين ولكن الأفضل والأحوط هو الإتيان بها وهو أمر سهل وميسر والله الحمد والمنة.

* * *

٥٩٤ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «أتى النبي ﷺ

أعرابي فقال: يا رسول الله، أخبرني عن العمرة، أواجبة هي؟ فقال: لا، وإن تعتمر خير لك» رواه أحمد والترمذي والراجح وقفه وأخرجه ابن عدي من وجه آخر ضعيف وعن جابر رضي الله عنه: «الحج والعمرة فريضتان».

درجة الحديث:

الحديث ضعيف موقوف.

فالراجح وقفه على جابر فإنه الذي سأل الأعرابي وأجاب عنه مما للاجتهاد فيه مسرح وأخرجه ابن عدي من طريق أبي عصمة عن ابن المنكدر عن جابر وأبو عصمة كذبوه كما أن في إسناده عند أحمد والترمذي الحجاج بن أرطاة وهو ضعيف وفي الباب أحاديث لا تقوم بها حجة.

المفردات:

أعرابي: بفتح الهمزة نسبة إلى الأعراب سكان البادية وجمعه أعراب وأعراب وأعراب.

فريضتان: الفرض لغة الحز في الشيء وشرعاً ما أوجبه الله على عباده المكلفين وهو مرادف للواجب الذي يثاب فاعله ويعاقب تاركه.

وبعض الأصوليين يفرق بين الفرض وبين الواجب بأن الفرض ما شرع بأمر قطعي والواجب ما شرع بأمر ظني.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الأول يدل على أن العمرة ليست واجبة وإنما هي مستحبة. والثاني يعارضه فيدل على وجوبها وفرضيتها. أما الحج فأمره معروف وتقدم الكلام عليه.

٢ - الحديثان ليسا بحجة لا على الوجوب ولا على الاستحباب لضعفها ولذا نقل الترمذي عن الشافعي أنه قال: «ليس في العمرة شيء ثابت إنها تطوع وفي إيجابها أحاديث لا تقوم بها الحجة».

وقد تقدم بسط الكلام على الخلاف فيها وحكمها والله أعلم.

٣ - يدل الحديثان على مشروعية العمرة إما وجوباً كما في الحديث الثاني وإما استحباباً كالحديث الأول.

٤ - قال الوزير: أجمعوا على أن الحج والعمرة لا يجبان في العمر إلا مرة واحدة وأن المرأة في ذلك كالرجل. وإن شرائط الوجوب في حقها كالرجل.

* * *

٥٩٦^(١) - وعن أنس رضي الله عنه قال: قيل يا رسول الله: «ما

السبيل؟ قال: الزاد والرحلة». رواه الدارقطني وصححه الحاكم،

والراجح إرساله. وأخرجه الترمذي من حديث ابن عمر أيضاً، وفي

إسناده ضعف.

* * *

(١) هذا الحديث رقمه ٥٩٥، لكن حصل خطأ في الترقيم ولذلك جرى التنبيه، فليس هناك سقط في الأحاديث وهكذا يتابع الترقيم.

درجة الحديث :

الحديث ضعيف :

والشيخ الألباني ناقش طرق هذا الحديث مناقشة طويلة واستعرض أقوال المحدثين فيه وانتهى به الأمر إلى قوله : وخلاصة القول : إن طرق هذا الحديث كلها واهية وبعضها أوهى من بعض وأحسنها طريق الحسن البصري المرسل . وليس في تلك الموصلات ما يمكن أن يجعل شاهداً لها لوهاثها .

ويظهر أن ابن تيمية رحمه الله تعالى لم يعط هذه الأحاديث والطرق حقها من النظر والنقد حيث سردها في شرح العمدة ثم قال فهذه الطرق مسندة من طرق حسان ومرسلة وموقوفة تدل على أن مناط الوجوب الزاد والراحلة .هـ . قلت : ليس في تلك الطرق ما هو حسن بل ولا ضعيف منجر فتنه .

المفردات :

السبيل : السبيل يراد به الطريق ويستعمل لكل ما يتوصل به إلى شيء وهو المراد هنا ويذكر ويؤنث والمسؤول عنه هنا هو المذكور في قوله تعالى : ﴿ من استطاع إليه سبيلاً ﴾ .

الزاد : هو الطعام المدخر الزائد على ما يحتاج إليه في الوقت الحاضر فسمي به طعام المسافر الذي يدخره لسفره والجمع أزواد .

الراحلة : هي من الإبل الصالحة للأسفار والأحمال والرحل ما يوضع على ظهر البعير للركوب والمراد هنا الحصول على ما يوصله إلى البيت الحرام .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - قال تعالى : ﴿ والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ﴾ فقد أُنِيط تعالى وجوب الحج باستطاعة السبيل فسأل بعض الصحابة النبي ﷺ عن

السبيل في هذه الآية ففسره بالزاد والراحلة .

٢ - من وجد الزاد والراحلة وجب عليه الحج ومن لم يجد فلا يجب عليه .

٣ - الراحلة فسرت بالناقة . ولكن المعنى يشمل المراكب الأخر فأصبحت الراحلة الآن إما السيارة أو الطائرة أو الباخرة أو غيرها من المراكب الحديثة .

٤ - الزاد فسر لغة بطعام المسافر فأصبح الآن يشمل كل ما يحتاج إليه مريد الحج من النفقات المتنوعة التي تختلف باختلاف الأحوال والأوقات .

٥ - الشارع أطلق الزاد والراحلة ولكل إنسان ما يناسبه ويليق به فلا بد أن يكونا صالحين لمثله .

٦ - ومن هذا الحديث يستدل بأن الله تعالى لم يكلف نفساً إلا وسعها فالعاجز لا يجب عليه الحج ولا ينبغي أن يحج ثم يكون عالة على الناس .

٧ - ما تقدم هو شرط الاستطاعة فإن كملت أداة الاستطاعة ولكن حصل مانع آخر فإن كان مريضاً من زواله كمرض ميؤوس منه أو شيخوخة أو أيسر المرأة من حصول المحرم أنابوا عنهم من يحج عنهم وإن كان المانع مرجو الزوال كمرض مأمول الشفاء منه أو كخوف الطريق بقي منتظراً حتى يزول ثم إذا زال بادر بأداء الفريضة إذا كان لا يزال مستطيعاً .

٨ - فيه دليل على أن الصحابة رضي الله عنهم فهموا من كتاب الله معاني أسماء الله وصفاته وأنهم لم يملوها ألفاظاً كما نزلت من دون معرفة لها لأنها نزلت بلسانهم فعرفوا معنى الاستواء والنزول وفهموا معنى الرحمة والغضب والعجب والمحبة وجميع الصفات الذاتية والفعلية ومما علموا أن مرد علمه إلى الله تعالى هو كيفية الصفة فقد سكتوا عنه .
ولو كانوا لم يعلموا ذلك ما سكتوا عن السؤال عنه وهم يسألون النبي ﷺ

عما هو أقل أهمية في الدين من ذلك وهو معنى السبيل - في قوله تعالى ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً﴾ ففي هذا رد على أهل طوائف المعتزلة والجهمية وأضرابهم.

١٠ - إن الله تبارك وتعالى جعل الحج على «من استطاع إليه سبيلاً» فالفقير لا ينبغي أن يكلف نفسه ويشق عليه وربما ضربه بحجه نفقة واجبة عليه . أوديناً واجباً عليه أدائه - فيقدم ما لم يجب عليه على الواجب عليه . والله تعالى يقول: ﴿ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج﴾.

١١ - قال في الروض وحاشيته: والقادر من وجد زاداً وراحلة صالحين لمثله بعد قضاء الواجبات من الديون الحالة والمؤجلة والزكوات والكفارات والنذور وبعض النفقات الشرعية له ولأهله إلى أن يعود بلا خوف.

فائدة:

قال شيخ الإسلام: من اغتصب مركوباً أو اشتراه بمال مغصوب وحج عليه فإنه يجب عليه أن يعرض صاحبه إن أمكن وإلا تصدق بقدر قيمة الثمن عنه وقد طاب حجه وينبغي أن يعد لحجه وعمرته نفقة طيبة من حلال لما صح عنه ﷺ أنه قال: «إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً».

* * *

٥٩٧ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «إن النبي ﷺ لقي ركباً بالروحاء فقال من القوم؟ فقالوا: من أنت؟ فقال: رسول الله، فرفعت إليه امرأة صبياً وقالت: ألهذا حج؟ قال: نعم، ولك أجر» رواه مسلم.

المفردات:

ركباً: بفتح الراء وسكون الكاف بعدها باء موحدة تحتية جمع راكب هم الراكبون على الإبل خاصة في السفر من العشرة فما فوق جمعه أركب وركوب.

الروحاء: بفتح الراء وسكون الواو ثم حاء مفتوحة بعدها ألف ممدودة والروحاء بئر على الطريق الساحلي بين مكة والمدينة المنورة وتبعد عن المدينة بـ (٧٣) كيلومتر يوجد بها المقاهي واستراحة وتسميها - العامة - بئر الرحا أو بئر الراحة وخف شأنها الآن بعد أن أحدث الطريق السريع الذي لا يمر بها.

صبيّاً: الصبي جمعه صبية وأصبية وصبيون وصبيان قلبوا الواو فيها ياء للكسرة التي قبلها وهو الغلام من الولادة إلى البلوغ.
وقال بعض أهل اللغة: يقال له صبي إلى قرب البلوغ عرفاً وأما لغة فمن الولادة إلى أن يفطم.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - صحة حج الصغير والصغيرة سواء كانا مميزين أو دون سن التمييز.
- ٢ - إن ثواب الحج للصغير لا لوليه ولا لغيره من أقاربه لكن لوليه الذي تسبب في نسكه أجر على ذلك.
- ٣ - حجة من دون البلوغ لا تجزيه عن حجة الإسلام فإن معنى قوله عليه الصلاة والسلام - ألهذا حج فقال نعم - يعني له حج صحيح وإن كان طفلاً لا يميز كما هو ظاهر السياق بقوله «فرفعت إليه امرأة صبيّاً». وهذا الإجمال الموهم مبين بجديث «أيما غلام حج به أهله ثم بلغ فعليه حجة أخرى» فقد أجمع العلماء على أنه لا يجزئه إذا بلغ عن حجة الإسلام. قال

الطحاوي: «لا حجة في قوله نعم على أنه يجزئه عن حجة الإسلام بل فيه حجة على من زعم أنه لا حج له».

٤ - ما دام أن الشارع أجاز حج الصغير فإنه يريد منه أن يأتي به على الوجه المشروع فتشمله أحكام حج الكبير إلا ما أخرجه الدليل فحينئذ يكون على وليه أن يتبع ما يأتي:

١ - إن كان دون التمييز أن ينوي عنه الإحرام ويصير بذلك الصغير محرماً.

٢ - إن كان مميزاً أمره وليه أن يحرم فلا ينعقد الإحرام من الصغير المميز إلا بإذن وليه لأنه تصرف فيه شائبة مالية فلا يكون إلا بإذن الولي.

٣ - إن كان ذكراً تجنب ما يجتنبه الذكور في الإحرام وإن كان أنثى تجنب ما يجتنبه النساء في الإحرام.

٤ - إن كانا مميزين فعليهما الطهارة من الحدث والنجاسة للطواف وإن كانا دون التمييز فينبغي لوليهما أن يطهرأبدانهما وثيابهما من النجاسة حين الطواف.

٥ - ولي الصغيرين هو القائم بشؤونهما ومصالحهما من أب أو أم أو غيرهما فلا تخص الولاية بالرجال كما هو ظاهر الحديث.

٦ - يفعل الولي عنهما ما يعجزان عنه كالرمي ونحوه لما روى الترمذي عن جابر قال: «كنا حججنا مع رسول الله ﷺ فكنا نرمي عن الصغار» أما ما يقدر عليه الصغير فيأتي به بنفسه كالوقوف بعرفة والمبيت بمزدلفة وفي الطواف والسعي.

٧ - إذا كان الصغير المحمول في الطواف والسعي مميزاً فإنه ينوي عن نفسه وحامله الطائف أو الساعي ينوي عن نفسه ولكل منهما نية خاصة بنفسه وأما إذا كان دون التمييز والناوي عنه حامله فظاهر هذا الحديث أجزأ ذلك لأن النبي ﷺ لم يأمر المرأة التي سألته أن تطوف له وحده ولها وحدها ولو كان واجباً لبيته ولكن خروجاً من الخلاف

- ومن باب الاحتياط ولحديث دع ما يريك إلى ما لا يريك فالأفضل أن يكون حامله قد طاف وسعى لنفسه حين حمل من هو دون التمييز.
- ٨ - قبول العبادة من الصغار وإثابتهم عليها وفيه تدريب وتمارين على طاعة الله تعالى التي هي سعادة الدنيا والآخرة والله في أمره أسرار.
- ٩ - استحباب التعارف والتآلف بين المسلمين فالنبي ﷺ قال من القوم؟ فقالوا فمن أنت؟ قال رسول الله .
- والتعارف والتواصل من أهداف الحج ومقاصده التي أشار إليه القرآن الكريم بقوله: ﴿ليشهدوا منافع لهم﴾.
- ١٠ - فيه فضيلة صحبة أهل العلم والفضل لا سيما في سفر الحج ليستفيد منهم المسلم وليؤدي عبادته على منهج سليم.
- ١١ - وفيه أن صوت المرأة ليس بعورة ما لم تلينه وترققه كما قال تعالى: ﴿فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولاً معروفاً﴾.
- وإن سماعه من الرجال جائز للحاجة إذا لم يقصد الرجل التلذذ بسماع صوتها.
- ١٢ - وفيه أن المرأة تلي شؤون ولدها وتعمل فيه بما هو الأصلح له ولو كان والده موجوداً فإن النبي ﷺ لم يستفسر منها عن وجود أبيه.
- ١٣ - حج الفرض عن الميت يجزىء عنه ولو بغير إذن وارث لأن النبي ﷺ شبهه بالدين.
- أما الحي فلا يسقط عنه الحج إلا بإذنه ولو معذوراً كدفع الزكاة عنه لأن هذه عبادات لا تصح إلا بنية.
- بخلاف الدين فإنه يصح القضاء عنه بلا إذنه لأنه ليس عبادة ولو حج أو اعتمر نفلاً ونوى ثوابه لميت أو حي صح وأجزأ ولو بلا إذن المحجوج عنه والمعتمر عنه.

* * *

٥٩٨ - وعنه رضي الله عنه قال : « كان الفضل بن عباس رضي الله

عنهما رديف رسول الله ﷺ فجاءت امرأة من خثم فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه وجعل النبي ﷺ يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر فقالت يا رسول الله إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يثبت على الراحلة ، أفأحج عنه؟ قال : نعم ، وذلك في حجة الوداع» متفق عليه والفظ للبخاري .

المفردات :

رديف : وزن فعيل وهو الراكب خلف الراكب جمعه أرداف وردفا .

خثعم : هي قبيلة قحطانية ينتهي نسبها إلى كهلان تقع ديارها على طريق الطائف إلى أبها تحدد ديارها من ناحية الشمال والغرب قبيلة شهران وتحدها من الجنوب والشرق ديار بلقرن .

فجعل الفضل : جعل من أفعال المقاربة وضع لدنو الخبر على وجه الشروع فيه والأخذ في فعله و - الفضل - اسم جعل وجملة ينظر إليها في محل نصب خبرها .

الشق : بكسر الشين المعجمة بعدها قاف مشددة المراد به هنا الجانب . أدركت : أي لحقت فالإدراك اللحاق .

شيخاً كبيراً : نصب على الاختصاص وكبيراً صفة . من استبانت فيه السن يجمع على شيوخ وشيخان وغيرهما .

لا يثبت على الراحلة : الجملة صفة لشيخ بمحل النصب لا يدوم ولا يستقر فلا يقدر على ركوب الراحلة .

حجة الوداع: بكسر الحاء وفتحها - والوداع من ودّع بالفتح وتشديد العين سميت تلك الحجة بحجة الوداع لأن النبي ﷺ ودّع الناس فيها وإلا فهو لم يحج بعد الهجرة إلا هذه الحجة.

الوداع: بفتح الواو اسم من التوديع عند الرحيل سمي بذلك تفاؤلاً للمسافر بالدعة التي سيصير إليها في سفره إذا قفل وسميت حجة الوداع لأن النبي ﷺ ودّع فيها الناس وهي في السنة العاشرة من الهجرة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - تحريم النظر إلى المرأة التي ليست بذات محرم.
- ٢ - إبعاد الإنسان عن مواقع الفتنة وصدّه عنها.
- ٣ - وجوب الحج على المستطيع بماله بالنيابة عنه إذا يئس من أداء النسك بنفسه ومن لم يئأس انتظر حتى زوال المانع.
- ٤ - جواز نيابة المرأة عن الرجل وبالعكس في أداء النسك.
- قال شيخ الإسلام: يجوز للرجل الحج عن المرأة باتفاق أهل العلم وكذا العكس عند الأئمة الأربعة وخالف فيه بعض الفقهاء.
- ٥ - إن من لا يستطيع أداء الحج ببدنه لا يلزمه أدائه بنفسه بلى تكفي النيابة عنه هذا في حال استطاعته بماله فإن لم يستطع بالمال فلا تجب النيابة عنه لقوله تعالى: ﴿من استطاع إليه سبيلاً﴾.
- ٦ - ما دام جازت النيابة في فرض الحج ففي نفيه من باب أولى وأحرى فتجوز.
- ٧ - ترك البيان يدل على أن النائب في الحج يأتي به ولو من غير بلد المنسوب عنه ولو كانت أقرب منه خلافاً للمشهور من مذهب الإمام أحمد.
- ٨ - في الحديث دليل على وجوب كشف المحرمة وجهها حين الإحرام ولكنه مقيد بعدم رؤية الأجانب كما في حديث عائشة الآتي.

٩ - هذه المسألة صارت في حجة الوداع أي قبيل وفاة النبي ﷺ فأحكامها باقية لم تنسخ.

١٠ - فيه بر الوالدين بالقيام بمصالحهما من قضاء الديون وأداء الحج وغير ذلك.

١١ - جواز الإرداف على الدابة إذا كانت مطيقة.

١٢ - جواز سماع كلام الأجنبية للحاجة إذا لم يخش فتنة وتقدم.

* * *

٥٩٩ - وعنه رضي الله عنه: «أن امرأة من جهينة جاءت إلى

النبي ﷺ فقالت: إن أُمي نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت، أفأحج

عنها؟ قال نعم حجي عنها أُرأيت لو كان على أُمك دين أكنت قاضيته:

أقضوا الله، فالله أحق بالوفاء» رواه البخاري.

المفردات:

جهنية: بضم الجيم وفتح الهاء وسكون الياء بعدها نون مفتوحة ثم مربوطة هي

جهينة بن زيد بن ليث بن سود بن أسلم بن الحاف بن قضاة فهي قبيلة

قضاة قحطانية. منازلها حتى الآن على الساحل الشرقي للبحر وعاصمة

قراها - أملج.

نذرت: أي أوجبت على نفسها فالنذر شرعاً: إلزام مكلف مختار نفسه شيئاً لله

تعالى بكل قول يدل عليه.

أفأحج عنها: الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار.

أرأيت: أوله همزة استفهام للتقرير وآخره تاء المخاطبة المكسورة والمعنى أخبريني .

قاضيته: قضى لها عدة معاني والمراد بها هنا أدى دينه .
اقضوا الله: أي اقصوا حق الله تعالى وما وجب له عليكم .
أحق بالوفاء: يعني أولى بإعطاء حقه وافيأً من غيره .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - انعقاد النذر في العبادات . والنذر هو إلزام المكلف نفسه شيئاً لله تعالى بالقول غير لازم بأصل الشرع .

٢ - وجوب الوفاء بالنذر إذا أوجبه الإنسان على نفسه لقوله حجي عنها واقضوا الله فالله أحق بالوفاء .

لكن أصل عقد النذر مكروه لما جاء في الصحيحين عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه نهى عن النذر وقال: «إنه إلا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل .

٣ - في الحديث دليل على أن ناذر الحج إذا مات قبل أداء نذره يؤدي عنه وجوباً إن كان ترك مალأً واستحباً إن لم يترك مალأً وأنه تعلق بذمته وذلك مستفاد من تشبيهه بالدين فإن من مات وعليه دين وله تركه وجب إيفاء الدين وإلا فلا يجب على الورثة وإنما يستحب في حقهم .

٤ - إن الوفاء بالنذر واجب عن الميت ولو لم يوص به لأنه دين على غني قادر على الوفاء فوجب إبراء ذمته منه .

٥ - وفي الحديث دليل على أن القياس أصل من أصول التشريع فإنه ﷺ قاس الحج على الدين وقاس حق الله على حق غيره في وجوب الوفاء .

٦ - في الحديث حسن التفهيم وتوضيح المسائل فإنه ﷺ ضرب المثل في

المعلوم للمجهول ليتضح وليكون أوقع في النفس .

٧ - وفي الحديث دليل على وصول ثواب عبادة الحج من الحي إلى الميت وهو في الحج والصدقة والدعاء والاستغفار مجمع عليه وفي الصوم والصلاة وتلاوة القرآن موضع خلاف والصحيح عمومته وتقدم بيان الخلاف في كتاب الجنائز والله أعلم .

٨ - وجوب قضاء حقوق الله تعالى على الميت كالزكاة والنذر والكفارة وحجة الإسلام وأنها تراحم الحقوق التي عليه للخلق فتقدم هذه الديون على حق الورثة في التركة فإن لم تف التركة وزعت على الديون كلها كل بنسبته .

٩ - بر الوالدين ولو بعد وفاتهما وإن من البر بهما وفاء ديونهما ونذرهما .

١٠ - إجزاء وفاء الدين والنذر عن الميت من لطف الله تعالى بخلقه وبره بهم ليخفف عنهم أعباء الواجبات وتبعة الحقوق .

* * *

٦٠٠ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «أيما صبي

حج ثم بلغ الحنث فعليه أن يحج حجة أخرى ، وأيما عبد حج ثم أعتق فعليه أن يحج حجة أخرى» رواه ابن أبي شيبه والبيهقي ورجاله ثقات ، إلا أنه اختلف في رفعه ، والمحفوظ أنه موقوف .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المؤلف : رجاله ثقات والمحفوظ أنه موقوف أخرجه الطحاوي والبيهقي من طريقين وإسناده صحيح مرفوعاً وموقوفاً وللمرفوع شواهد ومتابعات يتقوى بها .

المفردات :

الحنث : بكسر الحاء المهملة وسكون النون ثم ثاء مثلثة هو الإثم والذنب معناه أنه بلغ أن يكتب عليه إثم ذنبه إذ بلغ حد التكليف .
أيما : أي اسم موصول وهي هنا معربة لأنها مقطوعة عن الإضافة وما زائدة والتقدير أي صبي إلخ

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فيه دليل على صحة حجة من لم يبلغ وقد تقدم بيانه .
- ٢ - إن حجة الصغير لا تجزئه عن حجة الإسلام إذا بلغ فعليه أن يؤدي فريضة الحج بعد البلوغ إذا كان مستطيعاً .
- ٣ - قال الترمذي وابن عبد البر والوزير وغيرهم : أجمع أهل العلم أن الصبي إذا حج قبل أن يبلغ فعليه الحج إذا بلغ ووجد سبيلاً إليه ولا تجزئه تلك الحجة عن حجة الإسلام وكذا عمرته .
- ٤ - إن الصغير قبل البلوغ لا تكتب عليه الآثام في أعماله العدوانية ولا يوجد عليه واجبات يوصف بأنه فرط فيها .
إلا أن هذا لا يسقط وجوب تأديبه وتربيته بالحكمة .
- ٥ - إن حجة الرقيق قبل عتقه صحيحة له أجرها وللساعي في حجه أجر كما للصغير .
- ٦ - إن حجة الرقيق قبل العتق لا تجزئه عن حجة الإسلام بل عليه أن يحج أخرى إذا كان مستطيعاً عملاً بهذا الحديث . قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم إلا من شذ منهم على أن الصبي والعبد إذا حج في صغره والعبد في حال رقه ثم بلغ الصبي وعتق العبد أن عليهما حجة الإسلام إذا وجدا سبيلاً .

وقال الترمذي : أجمع أهل العلم على أن المملوك إذا حج في حال رقه
ثم عتق فعليه الحج إذا وجد إلى ذلك سبيلاً ولا يجزىء عنه ما حج في
حالة رقه .

* * *

٦٠١ - وعنه رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يخطب

يقول : « لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم ، ولا تسافر المرأة إلا مع
ذي محرم فقام رجل فقال يا رسول الله : إن امرأتي خرجت حاجة وإنني
اكتتبت في غزوة كذا وكذا ، فقال : انطلق فحج مع امرأتك » متفق عليه
واللفظ لمسلم .

المفردات :

لا يخلون : لا حرف نفي تجزم الفعل فالفعل مجزوم بها وحرك بالفتح لاتصاله بنون
التوكيد الثقيلة .

إلا ومعها ذو محرم : والمحرم بفتح الميم من لا يحل له نكاحها من قريب بنسب
كأبيها وأخيها أو سبب مباح كصهر أو رضاع وزوجها أولى محارمها .

اكتتبت : مبني للمجهول وأصل الكتب جمع الشيء من ذلك الكتابة جمع
الحروف بعضها إلى بعض والمراد هنا أن اسمي مكتوب مع الغزاة .
كذا وكذا : الكاف للنسبة وذا اسم إشارة والثانية توكيد لفظي للأولى .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - تحريم خلوة الرجل بالمرأة الأجنبية وهي من ليست بذات محرم له .
- ٢ - كذلك يحرم سفر المرأة مع غير ذي محرم ولو للعبادة أو للحاجة .

- ٣ - لا يجب عليها أداء الحج وذلك بإجماع العلماء ولكن هل المحرم شرط للوجوب أو شرط للأداء قولان الصحيح للأول منهما لكن لو قامت به أجزأ عنها مع التحريم عند الأئمة الأربعة لأن أهلية الحج تامة والمعصية في أمر خارج عنه.
- ٤ - وفي منعها من الحج إلا مع ذي محرم حكمة سامية هي المحافظة على الأخلاق الكريمة والصيانة والعفاف فإن المرأة محل الأطماع وهي ضعيفة في بدنها ونفسها ولا يحافظ على شرفها ويغار عليها مثل الرجال من محارمها.
- ٥ - إذا تأملت حال المسلمين الآن بنسائهم من التبرج والعري ومزاحمة الرجال والخلوات المحرمة معهم وصحبتهن في الأسفار البعيدة وغير ذلك مما يندى له الجبين علمت بعد المسلمين عن دينهم وعدم مراعاتهم حرمانه وشعائره.
- ٦ - في مثل هذه الأداب الكريمة والأخلاق العالية المحافظة على الكرامة والصيانة للشرف والعرض وحفظ الأنساب والأعراق وهو مظهر كريم وتكريم للمرأة وتطهير لها من الأدناس أما الخلاعة والمجون والإباحية فهي الرجعية إلى عهد الوحشية والبهيمية التي لا تعرف نظاماً ولا قانوناً ولا حياء ولا عفة.
- ٧ - إن فرض العين مقدم على فرض الكفاية فالرجل كتب في الجهاد وهو فرض كفاية والمحافظة على زوجته فرض عين فقدمه النبي ﷺ ففيه دليل على تقديم الأعذار الخاصة اللازمة على فروض الكفايات.
- ٨ - ومحرم المرأة هو زوجها أو من تحرم عليه على التأييد بنسب كأخ شقيق أو بسبب مباح كأخ من رضاع.
- أو مصاهرة كزوج أمها واختار الشيخ ثبوت المحرمية بوطء الشبهة لثبوت جميع الأحكام.
- ٩ - يشترط في المحرم الإسلام فالكافر لا يكون محرماً كما يشترط التكليف

بالبلوغ والعقل لأن الصغير والمجنون لا تحصل بهما الصيانة والكفاية .

١٠ - استدل بعض العلماء بهذا الحديث على أن أداء فريضة الحج على التراخي فلا تجب على الفور ووجهه أن زوجة الرجل تريد الحج في حجة الوداع وزوجها كتب مع الغزاة والمسلمون لم يحجوا إلا ذلك العام ولكنه معارض بحديث: «إن الله كتب عليكم الحج فحجوا» .
والأمر يقتضي الفور عند الأصوليين وهذا نص لا يقاومه الاستنباط من حديث الباب فإنه معرض لوجود الاحتمالات وما رواه الإمام أحمد والبيهقي من حديث ابن عباس أنه رضي الله عنه قال: «تعجلوا الحج فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له» .

١١ - يعتبر المحرم لكل من لعورتها حكم وهي بنت سبع سنين فأكثر لأنها محل شهوة .

١٢ - قال الشيخ: ليس للزوج منع زوجته من الحج الواجب مع ذي محرم وعليها أن تحج وإن لم يأذن في ذلك وإن أحرمت به بلا إذنه لم يملك تحليلها ويستحب لها أن تستأذنه .

١٣ - وقال الشيخ: وليس للأبوين منع ولدهما في الحج الواجب ولا يجوز للولد طاعتهما في ترك واجب الحج وكذا كل ما وجب من صلاة وصوم وصلاة الجماعة والسفر لطلب العلم الواجب لأنه فرض عين فطاعتهما واجبة في غير معصية من فعل محرم أو ترك واجب .

اختلاف العلماء :

أجمع العلماء على تحريم خلوة الرجل بالمرأة الأجنبية منه كما أجمعوا على تحريم سفر المرأة بدون محرم إذا خيف الفتنة واختلفوا فيما إذا بعدت الشبهة وموطنها .

فبعضهم أخذ بعموم اللفظ فحرموا سفرها بدون محرم سواء قرب السفر

أو بعد وسواء أكانت شابة أو عجوزاً وسواء أكان معها رفقة من النساء أو لا . وهذا مذهب الحنابلة والظاهرية وإليه ذهب إبراهيم النخعي والشعبي وطاووس . أما الجمهور فذهبوا إلى تحريم ذلك على الشابة وتساهلوا في المرأة الكبيرة وبعضهم خصص السماح لها بوجود رفقة من النساء وبعضهم أباحه حينما يكون الطريق آمناً وهذا كله في الحج الواجب .

أما شيخ الإسلام ابن تيمية فنقل عنه في الاختيارات قوله : «وتحج كل امرأة آمنة مع عدم محرم لزوال العلة قال أبو العباس وهذا متوجه في كل سفر طاعة» لكن قال في الفتاوى المصرية : «المرأة لا تسافر للحج إلا مع زوج أو ذي محرم» قلت : والمسألة موضع اجتهاد بين العلماء فمن رأى عموم النصوص أجراها على ظاهرها ومنع ذلك مطلقاً ومن رأى المعنى الذي حرم السفر من أجله أباحه في صورة تبعد الشبهة بها وتخف الريبة حولها والراجع ما قاله الشيخ من الجواز مع وجود الأمن .

* * *

٦٠٢ - وعنه رضي الله عنه : «إن النبي ﷺ سمع رجلاً يقول :

ليبك عن شبرمة؟ قال : من شبرمة ، قال : أخ لي - أو قريب لي - فقال :

حججت عن نفسك؟ قال لا . قال : حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة» رواه

أبو دادو وابن ماجه وصححه ابن حبان والراجع عند أحمد وقفه .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المؤلف صححه ابن حبان قال البيهقي إسناده صحيح وليس في

الباب أصح منه .

قال ابن الملقن: إسناده صحيح على شرط مسلم وقد أعله الطحاوي بالوقف والدارقطني بالإرسال والظاهري بالتدليس وابن الجوزي بالضعف. ولكن الحافظ في التلخيص مال إلى تصحيح الحديث بالنظر إلى أن له شاهداً مرسلًا رواه سعيد بن منصور عن سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن النبي ﷺ وهذا المرسل يقوي الموصول.

المفردات:

لبيك: سيأتي شرحه في حديث جابر إن شاء الله تعالى.
شبرمة: بضم الشين والراء وسكون الباء الموحدة.
أخ لي أو قريب لي: أو للشك والشاك هو راوي الحديث.
أحججت عن نفسك: الهمزة للاستفهام وتقديره أولاً؟

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - استحباب ذكر اسم المحجوج عنه في التلبية لإقرار النبي ﷺ الرجل على تلييته.
- ٢ - جواز حج الإنسان عن قريبه سواء أكان حياً أو ميتاً لكن في النافلة تجوز مع قدرته على الحج وعدمها. أما في الفريضة فلا يحج عنه حتى يئأس من قيامه بالحج بنفسه.
- ٣ - إن النائب لا تجوز حجته عن غيره إلا بعد أن يحج فريضة الإسلام.
- ٤ - إنه لو أحرم عن غيره في هذه الحال انقلب الحج له ومثله لو أتم الحج صارت الحجة له لا لمن نوى النيابة عنه فهو من الأحكام القهرية التي لا تؤثر فيها النية.
- ٥ - إن الإحرام ينعقد مع الصحة والفساد فإن الإحرام عن الغير ممن لم يحج

عن نفسه باطل للنهي ولكنه لم يؤثر في أصل عقد الإحرام فصحت
الحجة للقائم بها مع اختلاف نيته وقصده .

٦ - وجوب المبادرة إلى تعليم الجاهل إذا كان متلبساً بالعبادة على غير وجه
صحيح .

٧ - إن المفتي إذا بين له خطأ ما هو عليه يبين له الطريقة الصحيحة في عمله
الذي أخطأ فيه .

٨ - الحج عمل من شرطه أن يكون قرابة لفاعله فلا يجوز الاستئجار عليه كغيره
من القرب فإذا كان هذا العمل إنما يعمل للدنيا ولأجل العوض الذي أخذه
لم يكن حجه عبادة الله .

وإنما تقع النيابة المحضة فيمن غرضه نفع أخيه المسلم لرحم بينهما أو
صدقة أو غير ذلك وله قصد أن يحج بيت الله الحرام ويزور تلك المشاعر
العظام فيكون حجه لله فيقام مقام المتسبب .

٩ - قال العلماء : ويستحب أن يحج عن أبويه إن كانا ميتين أو عاجزين
لحديث زيد بن أرقم : « إذا حج الرجل عن والديه تقبل عنه وعنهما
واستبشرت أرواحهما في السماء وكتب عند الله براً » رواه الدارقطني ولا
نزاع في وصول ثوابه إليهما .

* * *

٦٠٣ - وعنه رضي الله عنه قال : خطبنا رسول الله ﷺ قال : « إن الله

كتب عليكم الحج ، فقام الأقرع بن حابس فقال : أفي كل عام يا رسول
الله ؟ قال : لو قلتها لوجب ، الحج مرة ، فما زاد فهو تطوع » رواه الخمسة
غير الترمذي وأصله في مسلم من حديث أبي هريرة .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

فأصله في الصحيحين بلفظ مقارب لهذا اللفظ وأخرجه أصحاب السنن الأربعة وأحمد وغيرهم فهو حديث مشهور ومتداول .

ولفظ مسلم : عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله ﷺ فقال : يا أيها الناس إن الله قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل أكل عام يا رسول الله ؟ فسكت حتى قالها ثلاثاً فقال رسول الله ﷺ لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ذروني ما تركتكم فإنما أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه .

المفردات :

كتب : له معان والمراد هنا - فرض - وجاء في الرواية الأخرى للحديث «فرض الله عليكم الحج» .

وجبت : لزمت .

تطوع : أي تبرع وعبادة نافلة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - تعاهد النبي ﷺ أصحابه بالمواعظ والتعليم .
- ٢ - فرض الحج على المسلمين إلا من خصهم الدليل بعدم الاستطاعة .
- ٣ - إن الحج هو في العمر مرة فقط وما زاد فهو نافلة .
- ٤ - إن صيغة الأمر لا يدل على التكرار فيكفي في امثاله مرة ما لم يأت البيان من دليل آخر .
- ٥ - إن بعض الأحكام تكون بتفويض من الله تعالى لرسوله وما كان بالاجتهاد

أوبالوحي فكله شرع الله تعالى فإنه عليه الصلاة والسلام لا ينطق عن الهوى ولا يقره الله تعالى إلا على الحق.

٦ - إن ما سكت عنه الشارع معفو عنه وما كان ربك نسياً فالأحكام التي تجب على العباد بينها الله ورسوله وما سكتا عنه فهو متروك.

٧ - إن الأفضل السكوت وعدم البحث عن الأمور التي لم يأت لها الشرع بذكر فقد قال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا الله عنها﴾ . وقد جاء في الحديث الصحيح «أعظم المسلمين جرماً من يسأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسألته» .

وجاء في الحديث الصحيح أيضاً : «وسكت عن أشياء رحمة بكم غير نسيان فلا تسألوا عنها» .

٨ - الحديث فيه : «إن الله كتب عليكم الحج فحجوا» والأمر يقتضي الفورية فتجب المبادرة إلى أداء الفريضة قال شيخ الإسلام : الحج على الفور عند أكثر العلماء .

ولو مات ولم يحج مع القدرة أثم إجماعاً .

باب المواقيت

مقدمة

المواقيت: جمع ميقات وهي مواقيت زمانية ومكانية.
فالزمانية: أشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة.
والمكانية: ما ذكرت في هذين الحديثين.
وجعلت هذه الحدود مواقيناً تعظيماً للبيت الحرام وتكريماً ليأتي إليه
الحجاج والمعتَمرون من هذه الحدود معظمين خاضعين خاشعين.
ولذا حرم الله ما حوله من الصيد، وقطع الأشجار، لأن في ذلك استخفافاً
بحرمته وخطأً من كرامته.
والله سبحانه وتعالى جعله مثابة للناس وأمناً ورزقاً أهله من الثمرات
لعلهم يشكرون.

* * *

٦٠٤ - عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الجحفة، ولأهل نجد قرن المنازل، ولأهل اليمن يلملم، هن لهن ولمن أتى عليهن من غيرهن ممن أراد الحج والعمرة، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ حتى أهل مكة من مكة» متفق عليه.

المفردات:

وقت: بفتح الواو ثم قاف مشناة مشددة بعدها تاء أي حدد.

أصل التوقيت أن يجعل للشيء وقت يختص به.

قال عياض: وقت حدد.

ذو الحليفة: بضم الحاء المهملة وفتح اللام تصغير حلفاء نبت معروف بتلك المنطقة وتسمى الآن - آبار علي - وتبلغ المسافة بينها وبين المسجد النبوي (١٣) كيلاً ومنها إلى مكة المكرمة (٤٢٠) كيلومتر فهي أبعد المواقيت وهي ميقات أهل المدينة ومن أتى عن طريقهم.

الجحفة: بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وفتح الفاء بعدها هاء كانت قرية

عامرة محطة من محطات الحاج بين الحرمين ثم جحفتها السيول فصار الإحرام من قرية رابغ الواقعة عنها غرباً ببعد (٢٢) ميلاً ويحاذي الجحفة من خط الهجرة الخط السريع من المدينة باتجاه مكة الكيل (٢٠٨).
تعقيب: أصدر مجلس هيئة كبار العلماء قراراً برقم ١٤٢ وتاريخ ١٤٠٧/١١/٩ هـ جاء فيه «أن من جاء من ناحية الشرق أو الغرب يريد سلوك الطريق السريع متجهاً إلى مكة فهذا لا يمر بميقات فإن ميقاته محاذاة الجحفة لكونها أقرب المواقيت إليه هو (٢٠٨) كيلو فإن كان أهله دون ذي الحليفة مما يلي مكة فهذا ميقاته موضع سكناه.

رابغ: بلدة كبيرة عامرة فيها الدوائر الحكومية والمرافق العامة وتبعد عن مكة المكرمة (١٨٦) كيلو ويحرم منها من كان في شمال المملكة العربية السعودية وساحل المملكة الشمالي إلى العقبة.
ويحرم منها بلدان إفريقيا الشمالية والغربية وأهل لبنان وسوريا والأردن وفلسطين.

قرن المنازل: بفتح القاف وسكون الراء ويسمى (السيل الكبير) ومسافته من بطن الوادي إلى مكة المكرمة (٧٨) كيلومتر ويحرم منه أهل نجد وحاج الشرق كله من أهل الخليج والعراق وإيران.
وادي محرم: هذا هو أعلى قرن المنازل وهي قرية عامرة فيها مدرسة ويقع على طريق الطائف مكة النازل من جبل الكرا وأنشئ في هذا الميقات مسجد كبير فيه جميع مرافق من يريد الإحرام ويبعد عن مكة بمسافة (٧٥) كيلومتر ويحرم منه حجاج المملكة وحجاج اليمن وأهل الطائف.
وليس ميقاتاً مستقلاً وإنما هو الطريق الأعلى لقرن المنازل.

يلملم: بفتح الياء المثناة التحتية فلام فميم فلام أخرى ثم ميم أخرى ويقال الملم وسكان تلك المنطقة الآن يقولون - لملم - وفيه بئر تسمى السعدية نسبة إلى امرأة حفرتها تسمى - فاطمة السعدية - ويلملم واد عظيم

ينحدر من جبال السراة إلى تهامة ثم يصب في البحر الأحمر عند ساحل يسمى (المجيرمة) والاسم لهذا الوادي من فروعه حتى مصبه ومكان الإحرام منه الذي يمر به طريق تهامة المملكة العربية السعودية وتهامة اليمن من ضفته الجنوبية تبعد عن مكة مسافة (١٢٠) كيلو متر. وكنت أحد الأعضاء الذين وقفوا على صحة حده حينما أنشئ الطريق الساحلي.

هن لهن: أي هذه المواقيت لهذه البلاد والمراد أهلها وكان الأصل أن يقال هن لهم وقد ورد ذلك في بعض الروايات في الصحيح. فمن حيث أنشأ: الفاء جواب الشرط أي فمحله من حيث قصد الذهاب إلى مكة.

* * *

٦٠٥ - وعن عائشة رضي الله عنها «أن النبي ﷺ وقت لأهل

العراق ذات عرق» رواه أبو داود والنسائي. وأصله عند مسلم من حديث

جابر رضي الله عنه إلا أن راويه شك في رفعه. وفي صحيح البخاري أن

عمر رضي الله عنه هو الذي وقت ذات عرق. وعند أحمد وأبي داود

والترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما «أن النبي ﷺ وقت لأهل

المشرق العقيق».

المفردات:

ذات عرق: بكسر العين وسكون الراء بعدها قاف سمي بذلك لوجود جبل صغير فيه ويسمى الضريبة بفتح الضاد بعدها ياء مكسورة ثم هاء واحدة الضراب وهي الجبال الصغار ويقع عن مكة شرقاً بمسافة قدرها (١٠٠) كيلومتر والآن مهجور لعدم وجود الطرق عليه.

العقيق : بفتح العين وكسر القاف ثم ياء ففاف واد عظيم يقع شرق مكة المكرمة فهو بحذاء ذات عرق شرقاً يبعد (٢٠ كيلومتراً) ويبعد عن مكة بـ (١٢٠ كيلومتر) وسمي عقيقاً لأنه يمرها حينما يأتي من شمال الطائف متجهاً شمالاً حتى يحاذي ذات عرق عنها شرقاً ثم يستمر باتجاهه الشمالي وسيأتي الكلام على المواقيت من حيث أحكامها إن شاء الله تعالى .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ — تحديد هذه الأمكنة المذكورة مواقيت مكانية للنسك فلا يحل تجاوزها بدون إحرام لمن يريد الحج أو العمرة .

٢ — إن ميقات من دون هذه المواقيت من مكانه الذي هو ساكن أو مقيم فيه .

٣ — إن من تجاوزها بلا نية النسك ثم طرأ له العزم على أداء النسك يحرم من حيث أراد النسك .

٤ — إن ميقات أهل مكة منها وهذا في الحج . أما العمرة فلا بد من الخروج إلى الحل وهو قول جمهور العلماء ومنهم الأئمة الأربعة .
بل قال المحب الطبري : « ما أعلم أحداً جعل مكة ميقاتاً للعمرة » . إلا أن الصنعاني جعله قولاً له ونصره بما لا ينهض فيه دليل فإن مفهوم هذا الحديث لا يقاوم صريح أمره عائشة بالخروج لعمرتها إلى التنعيم في ذلك الوقت الضيق وكذلك عضده آثار قوية وعمل المسلمين جميعاً في القديم والحديث على هذا .

٥ — مفهوم قوله « ممن أراد الحج أو العمرة » إن من أراد دخول مكة لغير حج أو عمرة بل لتجارة أو غيرها فلا يجب عليه الإحرام وفي المسألة خلاف يأتي إن شاء الله .

٦ — جعل كل أهل جهة لهم ميقات في طريقهم إلى مكة من رحمة الله بخلقه

وتسهيل شرعه لهم فلو كان الميقات واحداً لشق على مريدي النسك.

٧ - تحديد النبي ﷺ هذه المواقيت من معجزات نبوته فإنه حددها قبل إسلام أهلها إشعاراً منه بأنهم سيسلمون ويحجون ويحرمون منها وقد كان والله الحمد والمنة.

٨ - تعظيم هذا البيت وتشريفه بجعل هذا الحمى الذي لا يتجاوزه حاج أو معتمر حتى يأتي بهذه الهيئة خاشعاً لله تعالى معظماً لشعائره ومحارمه.

٩ - إن ذات عرق مهل أهل المشرق ومن جاء معه قال الإمام الشافعي في (الأم): «أجمع عليه الناس».

١٠ - فقه عمر رضي الله عنه فإنه وقت ذات عرق والنص فيها لم يبلغه فجاء على وفق توقيته وليس غريباً عليه فله موافقات كثيرة معروفة.

١١ - سبب توقيت عمر ذات عرق لأهل الشرق أنه لما تأسست البصرة والكوفة وكان قرن المنازل في الشرق الجنوبي وطريق أهل البصرة والكوفة في الشرق الشمالي شق عليهم الإحرام منه فجاءوا فقالوا لعمر: «إن رسول الله ﷺ حد لأهل نجد قرن وإنه جور عن طريقنا قال فانظروا إلى حذوها من طريقكم قال فحد لهم ذات عرق رواه البخاري» فصار هذا سنة لكل من لم يأت على ميقات من هذه المواقيت أن يحرم حينما يحاذي أقربها إليه.

١٢ - قال في الروض وحاشيته: وكره إحرام قبل الميقات الذي وقته الشارع لموافقته الأحاديث الصحيحة ولفعله ﷺ روى الحسن أن عمران بن حصين أحرم من مصر فبلغ عمر فغضب وقال يتسامع الناس أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ أحرم في مصره.

١٣ - ويكره أن يحرم قبل أشهره قال في الشرح بغير خلاف علمناه لقوله تعالى: ﴿الحج أشهر معلومات﴾ ولقول ابن عباس من السنة أن لا يحرم

بالحج إلا في أشهر الحج رواه البخاري . وينعقد الإحرام قبل الميقات الزماني والمكاني .

١٤ - الذي لا يمر من ميقات يحرم إذا حاذى أقرب المواقيت إليه . واعتبار المحاذاة أصل بنى عليه عمر رضي الله عنه حين قرر ذات عرق ميقاتاً لأهل العراق والعلماء اتفقوا على هذا الأصل .

- قال مجلس هيئة كبار العلماء في قراره رقم - ٧٣ - وتاريخ ١٣٩٩/١٠/٢١ بعد الرجوع إلى الأدلة وما ذكر أهل العلم في المواقيت المكانية ومناقشة الموضوع من جميع جوانبه فإن المجلس يقرر بالإجماع ما يلي :

- ١ - إن الفتوى الصادرة من الشيخ عبد بن زيد آل محمود بجواز جعل جدة ميقاتاً لركاب الطائرات الجوية والسفن البحرية فتوى باطلة لعدم استنادها إلى نص من كتاب الله أو سنة رسوله أو إجماع سلف الأمة ولم يسبقه أحد من علماء المسلمين الذين يعتد بأقوالهم .
- ٢ - لا يجوز لمن مر ميقاتاً من المواقيت المكانية أو حاذى واحداً منها جواً أو بحرأ أن يتجاوزه من غير إحرام كما تشهد بذلك الأدلة وكما قرره أهل العلم رحمهم الله تعالى .

خلاف العلماء :

ذهب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك وأحمد إلى وجوب الإحرام على من دخل الحرم سواء قصد النسك أو لا مستدلين بما رواه البيهقي عن ابن عباس : « لا يدخل أحد مكة إلا محرماً » قال ابن حجر : إسناده جيد . وذهب الإمام الشافعي إلى عدم وجوب الإحرام لمن لم يرد الحج أو العمرة وهو مذهب الظاهرية ونصره ابن حزم في المحلى وهو رواية عن الإمام أحمد اختارها ابن عقيل وشيخ الإسلام ابن تيمية قال في الفروع وهي ظاهرة مستدلين بقوله في

حديث الباب: «ممن أراد الحج والعمرة» فمفهومه أن من لم يرد النسك لا يجب عليه على أن عامة العلماء الموجبين للإحرام يقيّدون الإيجاب في غير المترددين على الإحرام بحالة مستمرة كصاحب البريد والمكاري ونحو ذلك فلا يوجبون عليهم الإحرام وعلى هذا العمل الجماعي.

فائدة:

جعل الإحرام من هذه الأماكن تعظيماً وتشريعاً لهذه البقعة المباركة فإن الله جعل البيت معظماً وجعل المسجد الحرام فناء له وجعل مكة فناء للمسجد الحرام وجعل الحرم فناء لمكة وجعل المواقيت فناء للحرم.

* * *

٦٠٦ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «خرجنا مع رسول

الله ﷺ عام حجة الوداع فمنا من أهل بعمرة، ومنا من أهل بحج وعمرة، ومنا من أهل بحج، وأهل رسول الله ﷺ بالحج، فأما من أهل بعمرة فحل عند قدومه وأما من أهل بحج، أو جمع بين الحج والعمرة فلم يحلوا حتى كان يوم النحر» متفق عليه.

المفردات:

خرجنا: من المدينة وكان خروجه ﷺ يوم السبت لخمس بقين من ذي القعدة بعد صلاة الظهر بالمدينة.

حجة الوداع: سنة عشر من الهجرة سميت بذلك لأنه ﷺ ودع الناس فيها وقال: «لعلي لا ألقاكم بعد عامي هذا».

من أهل بعمرة: بتشديد اللام فصار متمتعاً بالعمرة إلى الحج.

من أهل بحج وعمرة: فصار قارناً بين الحج والعمرة.

من أهل بحج: فصار مفرداً بالحج وحده.
أهل: من الإهلال والإهلال بالحج هو رفع الصوت بالتلبية.
يوم النحر: هو يوم العاشر من ذي الحجة سمي بذلك لنحر البدن فيه هدياً
وأصاحي.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - مشروعية الأنساك الثلاثة وهي التمتع والقران والإفراد.
 - ٢ - أشار الحديث إلى التمتع بقوله - أهل بعمره - وإلى القران بقوله: - أهل بحج وعمره وإلى الأفراد بقوله: - أهل بحج - فالأنساك الثلاثة جائزة فعلها الصحابة كلها بصحبة النبي ﷺ بحجته.
 - ٣ - مشروعية التلبية عند الإحرام فهو المراد بالإهلال.
 - ٤ - إن المحرم بالعمره يفرغ منها ويحل ثم يحرم بالحج في عامه.
 - ٥ - إن المحرم قارنا هو من نوى الحج والعمره سواء أو نوى العمره ثم أدخل عليها الحج.
 - ٦ - إن المحرم مفرداً هو من أحرم بالحج فقط.
 - ٧ - ظاهر الحديث أن النبي ﷺ أحرم مفرداً وسيأتي تحقيق ذلك إن شاء الله.
 - ٨ - أما الصحابة فقد فعل كل طائفة منهم نسكاً من الأنساك الثلاثة كما هو نص الحديث. وسيأتي أي الأنساك الثلاثة أفضل إن شاء الله تعالى.
 - ٩ - ظاهر الحديث أن المفردين والقارنين بقوا على إحرامهم حتى يوم النحر ولكن هذا مقيد بالنصوص الآخر التي ألزمت من لم يسق الهدى منهم بفسخ حجه إلى عمره ليفرغ منها فيكون متمتعاً وأن هذا الحديث خاص بمن ساق الهدى.
- وسيأتي تحقيق ذلك إن شاء الله تعالى.

١٠ - إلهام الله الصحابة الذين حجوا مع النبي ﷺ بأن ينوعوا نسكهم إلى ثلاثة أنواع ثم يقرهم ﷺ حكمة عظيمة لتكون تشريعاً عاماً في أمته فإن من سنته تقريره على الشيء .

اختلاف العلماء :

اختلف العلماء في حجة النبي ﷺ هل هو قارن أو متمتع أو مفرد فكل طائفة من العلماء ذهبت إلى نوع .

فالذين يرون أنه حج متمتعاً دليلهم ما جاء في الصحيحين عن ابن عمر: «تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج» . وأما من يرون أنه حج مفرداً فدليلهم حديث الباب وما رواه مسلم عن عائشة «أن رسول الله ﷺ أفرد بالحج» . وأما من يرون أنه حج قارناً فاستدلوا بما جاء في مسلم من حديث ابن عمر أنه قرن الحج إلى العمرة .

والصحيح أنه ﷺ حج قارناً وهذا ما رجحه المحققون من العلماء ومنهم ابن القيم الذي ساق ما يزيد على عشرين حديثاً صحاحاً في ذلك وقال الإمام أحمد: «لا شك أن النبي ﷺ حج قارناً» .

وشيخ الإسلام ابن تيمية من الذين يجزمون بأنه حج قارناً ويوفق بين روايات الأحاديث التي ظاهرها التعارض فيقول:

والصواب أن الأحاديث في هذا الباب متفقة إلا اختلاف يسير يقع مثله في غير ذلك .

فإن الصحابة ثبت عنهم - أنه متمتع - والتمتع عندهم يتناول القران والذين يرون أنه أفرد روي عنهم التمتع فيريدون بالإفراد أفراد أعمال الحج بحيث لم يسافر للنسكين سفرتين ولم يطف لهما طوافين ولم يسع لهما سعيين فيقال تمتع قران وإفراد أعمال الحج وقرن النسكين .

واختلفوا أي الأنساك الثلاثة أفضل :

فالإمام أحمد يرى أن التمتع أفضل ويقول لا شك أن النبي ﷺ كان قارناً والمتعة أحب إلي لأنها آخر الأمرين من رسول الله ﷺ فقد قال لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي ولأحللت معكم . فهو تأسف على فواته وأمر أصحابه أن يفعلوه .

وممن اختاره ابن عمر وابن عباس وابن الزبير وعائشة والحسن وعطاء وطاووس ومجاهد وهو أحد قولي الشافعي وذهب الثوري وأصحاب الرأي إلى اختيار القرآن لما في الصحيحين عن أنس سمعت رسول الله ﷺ أهل بهما جميعاً وما كان الله ليختار لنبيه إلا أفضل النسك .

وذهب مالك والشافعي في المشهور عنه إلى أن الأفراد أفضل ودليلهم ما جاء في الصحيحين «إن النبي ﷺ أفرد الحج» وحديث الباب . وتقدم أن معنى الأفراد هو القرآن لدخول أفعال العمرة في أفعال الحج وأن صورته هو صورة الأفراد .

أما شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم فقالا : إن التمتع أفضل في حق من لم يسق الهدي والقرآن أفضل في حق من ساقه جمعاً بين الأدلة . وهو رواية الإمام أحمد قال ابن القيم وهذه هي الطريقة التي تليق بأصول أحمد .

وقال الشيخ في موضع آخر : التحقيق أنه يتنوع باختلاف حال الحاج فإن كان يسافر سفرة للعمرة وللحج سفرة أخرى أو يسافر إلى مكة قبل أشهر الحج ويعتمر ويقيم بها فهذا الأفراد له أفضل باتفاق الأئمة وأما إذا كان يجمع بين العمرة والحج في سفرة واحدة ويقدم مكة في أشهر الحج فهذا إن ساق الهدي فالقرآن أفضل له وإن لم يسق الهدي فالتحلل من إحرامه بعمرة أفضل .

أجمع العلماء على أن الصحابة الذين مع النبي ﷺ في حجة الوداع قد فسخوا حجهم إلى عمرة بأمره ﷺ واختلفوا هل هذا الفسخ لمن بعدهم أيضاً أو خاص بهم في ذلك العام؟ واختلفوا في فسخ الحج إلى عمرة في حق من لم

يسق الهدي من مفرد وقارن . فذهب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك والشافعي وجمهور العلماء إلى أنه لا يشرع .

وذهب الإمام أحمد وأصحابه وأهل الحديث والظاهرية إلى الفسخ استدلل الجمهور بما رواه أبو داود عن أبي ذر قال : لم يمكن ذلك إلا للمركب الذين كانوا مع رسول الله ﷺ وبما رواه الخمسة عن بلال بن الحارث قال قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة أم للناس عامة؟ فقال : بل لنا خاصة .

فهذا الحديث ناسخ لأحاديث الفسخ التي أمر النبي ﷺ فيها الصحابة أن يخالفوا عادة الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج هذا دليل الجمهور .

أما الذين يرون الفسخ فعندهم فيه ثمانية عشر حديثاً صحاحاً جيداً عن بضع عشرة من علماء الصحابة كلها صريحة في فسخ الحج إلى عمرة لمن لم يسق الهدي . ولذا لما قال سلمة بن شبيب للإمام أحمد يا أبا عبد الله كل شيء منك حسن جميل إلا أنك تقول بفسخ الحج فقال أحمد كنت أرى لك عقلاً عندي ثمانية عشر حديثاً صحاحاً جيداً كلها في فسخ الحج أتركها لقولك ومن تلك الأحاديث : ما رواه مسلم عن أبي سعيد الخدري قال : « خرجنا مع رسول الله ﷺ ونحن نصرخ بالحج فلما قدمنا أمرنا أن نجعلها عمرة إلا من ساق الهدي فلما كان يوم التروية ورحنا إلى منى أهللنا بالحج » .

ومنها ما رواه مسلم أيضاً عن أسماء بنت أبي بكر قالت : « خرجنا محرمين فقال رسول الله ﷺ من كان معه هدي فليقم على إحرامه ومن لم يكن معه هدي فليحل فلم يكن معي هدي فحللت وكان مع الزبير هدي فلم يحل » .

وهذان الحديثان وأمثالهما مما جاء في هذا الباب أحكام عامة لجميع الأمة ومن خصها بطائفة دون أخرى فعليه الدليل وأما أثر أبي ذر فرأي له خالفه فيه غيره من الصحابة وأما دعوى الجمهور الفسخ بحديث بلال لم يثبت عندي ولا أقول به وأحد رواة سنده الحارث بن بلال لا يعرف وقال أيضاً : رأيت لو عرف الحارث بن بلال فأين يقع من أحد عشر رجلاً من أصحاب النبي ﷺ

يرون ما يرون من الفسخ وأجاب هؤلاء عن دعوى حديث سراقه بن مالك قال للنبي ﷺ: «هل هي لنا خاصة؟ فقال بل للأمة عامة» - .

وممن اختار الفسخ شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وقد أطلال البحث في موضوعه في كتابه - زاد المعاد - ونصر الفسخ ورد غيره وقال نحن نشهد الله تعالى علينا أنا لو أحرمنا بحج لرأينا فرضاً علينا فسخه إلى عمرة فوالله ما نسخ هذا في حياته ولا بعده ولا صح حرف واحد يعارضه ولا خص به أصحابه دون من بعدهم بل أجرى الله سبحانه على لسان سراقه بن مالك أن يسأله هل هذا مختص بهم فأجاب: إن ذلك كائن لأبد الأبد فما ندري مما يقدم على هذه الأحاديث والأمر المؤكد.

وفي عيون المسائل لو قيل بوجوبه لم يبعد واختار الوجوب ابن حزم وقال: هو قول ابن عباس وعطاء ومجاهد وإسحاق.

وقال شيخ الإسلام: وقد تواترت الأحاديث عن النبي ﷺ أنه أمر به أصحابه في حجة الوداع لما طافوا بالبيت وسعوا بين الصفا والمروة.

وقال الشيخ الألباني: من تتبع الأحاديث تبين له أن التخيير المذكور إنما كان في مبدأ حجته ﷺ ثم لم يستقر الأمر على ذلك بل نهى كل من لم يسق الهدى من المفردين والقارين أن يجعل حجه عمرة ثم جعل ذلك شريعة مستمرة إلى يوم القيامة.

ثم اختلف القائلون بالفسخ هل هو للوجوب أو للاستحباب فذهب ابن حزم إلى أنه للوجوب وتابعه ابن القيم وقد سبقهما إلى ذلك ابن عباس رضي الله عنهما.

أما الإمام أحمد وأهل الحديث فيرون استحباب ذلك ويرون أن تغليظ النبي ﷺ في الفسخ وغضبه هو لعدم المبادرة في امتثال أمره ليزيل العادة الجاهلية في عدم الاعتماد في أشهر الحج ومسلك الإمام أحمد وأتباعه مسلك حسن وسط في الأقوال والله أعلم.

باب الإحرام وما يتعلق به

٦٠٧- عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «ما أهل رسول الله ﷺ

إلا من عند المسجد». متفق عليه.

المفردات:

أهل: أحرم ورفع صوته بالتلبية.

المسجد: هو مسجد ذي الحليفة.

المسمى الآن آبار علي وتقدم أنه ميقات أهل المدينة ومن أتى عليه من غيرهم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروع التلبية عند الدخول في الإحرام لأنها شعار الحج والعمرة كالتكبير شعار الصلاة.

٢ - إن الإحرام هو أول عمل يبدأ به مريد الحج والعمرة لأنه الدخول في النسك كتكبير الإحرام لمريد الصلاة.

٣ - في هذا الحديث تحديد ابتداء إهلال النبي ﷺ أنه من عند المسجد لأنه رد من ابن عمر على من قال إن رسول الله ﷺ أحرم من البيداء.

٤ - اختلف نقل الرواة من أين أهل النبي ﷺ في تلك الحجة فأكد ابن عمر أنه من عند المسجد وعند مسلم من حديث جابر «ثم ركب القصواء حتى إذا استوت به على البيداء أهل بالتوحيد» وفي رواية عند مسلم : «إنه أهل من عند الشجرة حين قام به بعيره» وعند أبي داود من حديث أنس «فلما علا جبل البيداء أهل».

وقد أجاب ابن عباس رضي الله عنهما جواباً شافياً عن هذا الاختلاف في قضية واحدة فقال: «إني لأعلم الناس بذلك خرج رسول الله ﷺ حاجاً فلما صلى في مسجده بذى الحليفة ركعتين أوجب في مجلسه فأهل بالحج حين فرغ من ركعتيه فسمع ذلك منه أقوام فحفظوا عنه ثم ركب فلما استقلت به ناقته أهل فأدركه أقوام فحفظوا عنه وذلك أن الناس إنما كانوا يأتون أرسالاً ثم مضى فلما علا على شرف البيداء أهل فأدرك ذاك أقوام وايم الله لقد أوجب في مصلاه وأهل حين استقلت به راحلته وأهل حين علا على شرف البيداء».

٥ - أجمع العلماء على جواز الإحرام قبل الميقات ومع الإجماع فقد ثبت فعله عن بعض الصحابة.

إلا أن المشروع وهدي النبي ﷺ هو أن لا يعقد الإحرام إلا من الميقات لمن مر عليه أو من محاذاته لمن لم يأت عليه كما هو عمل الخلفاء الراشدين وجمهور الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وعمل بعض الصحابة دليل الجواز فقط مع احتمال الأعذار.

* * *

٦٠٨ - وعن خلاد بن السائب عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال:

«أتاني جبريل فأمرني أن آمر أصحابي أن يرفعوا أصواتهم بالإلهال» رواه
الخمسة وصححه الترمذي وابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المؤلف صححه الترمذي وابن حبان .

قال في التلخيص : رواه مالك والشافعي وأحمد وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم والبيهقي في حديث خلاد بن السائب عن أبيه بإسناد صحيح .
قال الترمذي : هذا حديث صحيح .

المفردات :

الإِهْلَال : قال صاحب المغرب : كل شيء صوت فقد استهل .
وقال أبو الخطاب : كل متكلم رافع صوته أو خافضه فهو مهل ومستهل .
قال في النهاية : الإِهْلَال رفع الصوت بالتلبية فيكون تعريف صاحب النهاية بمثال من المعنى العام . والمهل بضم الميم موضع الإِهْلَال وهو الذي يحرمون منه ويقع على الزمان والمصدر .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استدل به بعضهم على وجوب التلبية للأمر بها ومنهم أبو حنيفة والجمهور على أنها متأكدة الاستحباب في الحج والعمرة .
- ٢ - استحباب رفع الصوت بالتلبية وهذا خاص بالرجال دون النساء لطلب خفض أصواتهن قال ابن المنذر وغيره : أجمع أهل العلم على أن السنة في المرأة أن لا ترفع صوتها والكراهة مقيدة بما إذا لم يتحقق سماع أجنبي وإلا فيحرم .
- ٣ - إن بعض السنة تكون بوحي الله تعالى يبلغها جبريل إلى النبي ﷺ .
- ٤ - أجمع العلماء على مشروعية التلبية في النسك لأنها شعار الحج والعمرة

وتستمر حتى البداءة برمي جمرة العقبة في الحج على الصحيح وفي
العمرة حتى البدء بطوافها. وسيأتي ذلك إن شاء الله تعالى.

٥ - تنازع العلماء هل يستحب التلفظ بالنية فإن النبي ﷺ لم يشرع شيئاً من
ذلك ولا كان يتكلم بشيء من ذلك ولا كان يتكلم بشيء من ألفاظ النية لا
هو ولا أصحابه.

وإنما يقال أهل بالحج أهل بالعمرة.
ويدعو عند الإحرام فيسأل الله تعالى أن ييسر له عمله ويسهله وأن يقبله
منه كما قال الخليل عليه السلام: «ربنا تقبل منا إنك أنت السميع
العليم».

اختلف العلماء:

ذهب الشافعي وأحمد إلى أن التلبية سنة ليس بتركها إثم فلم يقدّم لهما
دليل بوجوبها والأصل عدم الوجوب.

وذهب أبو حنيفة والظاهرية والثوري وعطاء وطاووس إلى أنها ركن لا يصح
الحج بدونها كتكبير الإحرام في الصلاة وذهب مالك وأصحابه وبعض الشافعية
إلى أنها واجبة يجبر تركها بدم. ودليل وجوبها قوي لأنها شعار الحج والنبي ﷺ
لم يخل بها وقال خذوا عني مناسككم وحديث الباب فيه الأمر والأمر يقتضي
الوجوب وقد التزمها المسلمون والله الحمد في نسكهم فلا تجد محرماً إلا
ويرددها.

* * *

٦٠٩ - وعن زيد بن ثابت رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ تجرد

لإلهاله واغتسل» رواه الترمذي وحسنه.

درجة الحديث:

الحديث حسنه الترمذي.

قال في التلخيص: رواه الترمذي والدارقطني والبيهقي والطبراني من حديث زيد بن ثابت وحسنه الترمذي وضعفه العقيلي .
وغسل الإحرام ثابت بمثل حديث جابر في مسلم وحديث عائشة عند أحمد بإسناد حسن .

المفردات:

تجرد لإهلاله: تعرى من ثوبه حينما خلع ملابسه المخيطة ليبدلها بملابس الإحرام ليحرم .

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - وجوب التجرد من المخيط وليس الإزار والرداء للإحرام للرجال .
- ٢ - الاغتسال للإحرام وهو من الاغتسالات المشروعة المؤكدة .
- ٣ - يقصد من الاغتسال النظافة لهذه العبادة الجليلة كما أن في ذلك تفاعلاً إلى غسل الآثام وآثار الذنوب .

* * *

٦١٠ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله ﷺ سئل عما

يلبس المحرم من الثياب؟ فقال: لا يلبس القميص ولا العمائم، ولا السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف إلا أحد لا يجد نعلين فيلبس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين، ولا تلبسوا شيئاً من الثياب مسه الزعفران ولا الورس» متفق عليه، واللفظ لمسلم .

المفردات:

لا يلبس إلخ: قال النووي: قال العلماء هذا من بديع الكلام وجزله لأن ما لا

يلبس منحصر وأما الملبوس الجائز فغير منحصر فقال لا يلبس كذا ويلبس ما سواه.

لا يلبس: من اللبس بضم اللام والأشهر في الفعل الرفع على الخبر ويجوز فيه الجزم على أن - لا ناهية.

القميص: جمعه قمص وقمصان وأقمصة وهو ما يفصل ويلبس على هيئة البدن مخيطاً أو محيطاً.

العمائم: جمع عمامة بكسر العين هي التي تلف وتكور على الرأس واعتم بالعمامة وتعمم بها بمعنى واحد.

السراويلات: جمع سراويل يذكر ويؤنث وقال الأصمعي لم يعرف فيها إلا التأنيث السراويلات: كلمة أعجيمة معربة. قال العيني: العرب إذا استعملوا لفظاً أعجماً غيره بزيادة أو نقصان أو بقلب حرف بحرف غيره.

البرانس: جمع برنس بضم الباء الموحدة وسكون الراء وضم النون هو ثوب رأسه منه ملصق به يلبسه النساك في صدر الإسلام ويلبسه الآن المغاربة وهو مأخوذ من البرس بكسر الباء هو القطن فالنون زائدة.

الخفاف: بكسر الخاء جمع خف وهو ما يلبس في الرجل ويكون إلى نصف الساق أما الجورب فما غطى الكعبين والحكم واحد.

إلا أحد: المستثنى منه محذوف وتقديره لا يلبس المحرم الخفين إلا أحد لا يجد نعلين.

مسه الزعفران: أصابه والجملة محلها النصب صفة لقوله شيئاً.

الزعفران: بفتح الزاي والفاء نبات بصلي من الفصيلة السوسنية يصبغ به الثياب وهو اسم أعجمي يجمع على زعافر وقد عربته العرب وصرفته.

الكعبين: تشية كعب هما العظمان الناتئان عند مفصل الساق من القدم.

الورس: بفتح الواو وسكون الراء آخره سين مهملة نبت أصفر يصبغ به الثياب أيضاً وله رائحة طيبة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - من حسن السؤال تحريره وأن يقصد به نفس المسؤول عنه.
- ٢ - من حسن الجواب وكمال التعليم والتفهم تقويم سؤال السائل وتعديله إلى المعنى المطلوب. فإن السائل في هذا الحديث سأل عما يلبسه المحرم ولكون ما يلبسه المحرم هو الأصل المباح الكثير عدل النبي ﷺ بالجواب فبين للسائل ما يحرم وترك ما عداه على أصل الإباحة وهذه الطريقة في الجواب على مثل هذا السؤال هو ما يسميه علماء البلاغة أسلوب الحكيم.
- ٣ - إن الأشياء التي يجتنبها المحرم قليلة معدودة محدودة والأشياء المباحة هي الكثيرة التي ليس لها حد ولا عد.
- ٤ - تحريم الأشياء الملبوسة المذكورة في الحديث على الرجال المحرمين خاصة دون النساء قال المجد بن تيمية واتفقوا على أن التحريم هنا على الرجال.
- ٥ - نبه بهذه الأشياء المذكورة في الحديث على ما شاكلها من الألبسة فتحريم - البرنس والعمائم - يشمل كل ما غطى به الرأس من الملاصق أما تظليل الرأس بغير ملاصق فلا بأس به للرجال والنساء.
- ٦ - تحريم «الخفين» يشمل كل ما ستر القدم وغطى الكعبين والتحريم ما لم يعدم النعلين فإن لم يجدهما لبس الخفين كما في حديث ابن عباس الذي في الصحيحين ولا يقطعهما في أصح قولي العلماء لأن حديث ابن عباس متأخر عن حديث ابن عمر الذي فيه القطع ولأن الذين سمعوا حديث ابن

عباس هم أكثر من الذين سمعوا حديث ابن عمر فحديث ابن عمر في المدينة وحديث ابن عباس في عرفات فلا وجه لحمل المطلق على المقيد في هذين الحديثين .

٧ - تحريم - القميص - يشمل كل ما لبس على قدر البدن مخيطاً أو محيطاً والمراد بالنهي هو لبس المخيط اللبس المعتاد أما ارتداؤه ولفه على البدن بلا لبس فلا بأس منه .

٨ - ونبّه - بالسراويلات - على كل ما ستر بعض البدن كالسروال القصير والصدريّة المنسوجة [الفنيلة] .

٩ - أما الورس والزعفران فنبه بهما على تحريم أنواع الطيب وهذا عام في حق الرجال والنساء فلا يجوز للمحرم استعماله لا بلبس ولا ببدن ولا بأكل ولا بشرب ولا بغير ذلك .

من حكمة التشريع :

١ - أن يأتي الحاج أشعث أغبر حاسر الرأس ففي هذه الحال يكون قريب القلب من ربه لم تطفه المظاهر ولم تغره الزخارف ولم تفتنه الزينة .

٢ - إن هذه الهيئة تبعث صاحبها على الخضوع والخشوع إلى الله تعالى والخشوع لله تعالى والخضوع هو لب العبادّة وروحها .

٣ - إن لباسه يذكره بموقف يوم القيامة حينما يأتي إلى ربه عارياً حافياً فإذا ذكر ذلك الموقف العظيم زاده قرباً من الله تعالى وابتهالاً بين يديه وخوفاً منه ورجاء إليه .

٤ - إن هذه العبادّة وسائر العبادات ترمز إلى الوحدة بين المسلمين والاتحاد بينهم وتشير إلى المساواة ولذا توحد زيهم ومسكنهم حتى لا يطغى أحد على أحد ولا يمتاز فرد على فرد ولا يظهر غني على فقير ولا قوي على

ضعيف وإنما هو في موقف واحد وفي عبادة الله واحدة ينشدون هدفاً واحداً
فهذا اللباس يؤلف بين القلوب ويوحد بين النفوس .

* * *

٦١١ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : «كنت أطيّب رسول

الله ﷺ لإحرامه قبل أن يحرم ، ولحله قبل أن يطوف بالبيت» متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب الطيب قبيل عقد الإحرام ليبقى أثره معه أثناء إحرامه .
- ٢ - إن بقاء الطيب على المحرم لا يضر إحرامه ولا يخل به سواء في ثوبه أو في بدنه وهو قول جماهير العلماء من الصحابة والتابعين وأئمة المذاهب ومن أدلة هذا ما جاء في الصحيحين عن عائشة قالت كآني أنظر إلى ويص المسك في مفرق رسول الله ﷺ وهو محرم .
- قال ابن القيم : ومذهب جمهور العلماء جواز استدامة الطيب للسنة الصحيحة أنه كان يرى ويص الطيب في مفارقه بعد إحرامه . وحديث صاحب الجبة عام حنين سنة ثمان وحديث عائشة عام حجة الوداع فهو ناسخ .
- ٣ - حل الطيب إذا تحلل المحرم التحلل الأول وسيأتي بيان التحللين إن شاء الله تعالى .
- ٤ - استحباب الطيب بعد التحلل الأول وقبل الطواف بالبيت .
- ٥ - يؤخذ من تطيبه ﷺ عند الإحرام وتطيبه بعد التحلل تحريم الطيب أثناء الإحرام وعلى هذا إجماع العلماء فهو من محظورات الإحرام .

٦ - إن ترتيب الإفاضة في فعل المناسك يكون بعد التحلل الأول وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

٧ - الحكمة في تحريم الطيب على المحرم هو البعد عن التمتع وملاذ الحياة الدنيا وأن يجمع همه لمقاصد الآخرة .

٨ - ولاية المرأة شئون زوجها الخاصة وقيامها عليها وإن هذا من حسن العشرة .

٨ - استحباب التجميل والتطيب عند الذهاب إلى العبادات في المساجد لا سيما المجموع الكبيرة فقد قال تعالى : ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾ .

١٠ - وجوب طواف الإفاضة فهو أهم أركان الحج قال تعالى : ﴿ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق﴾ .

* * *

٦١٢ - وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

«لا يَنْكِحُ المحرم ، ولا يُنْكَحُ ولا يخطب» رواه مسلم .

المفردات :

لا ينكح : لا نافية وياء المضارعة مفتوحة فهو مبني للمعلوم أي لا ينكح بنفسه .
ولا ينكح : بضم الياء مبني للمجهول أي لا ينكحه غيره .
ولا يخطب : بضم الطاء من الخطبة بكسر الخاء وهي طلب زواج المرأة من نفسها أو من أهلها .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تحريم عقد النكاح للمحرم لنفسه سواء كان رجلاً أو امرأة كلاهما محرماً أو أحدهما محرماً والآخر حلالاً وهو نفي في معرض النهي فيقتضي فساد العقد.

٢ - تحريم عقد النكاح لغيره إذا كان محرماً ولو كان المعقود عليه حلالاً سواء أكان ولياً أو وكيلًا لعموم الحديث وهو نفي بمعنى النهي فيقتضي فساد العقد.

٣ - تحريم خطبة النكاح على المحرم لأن الخطبة وسيلة إلى عقد النكاح والنكاح وسيلة إلى الجماع المحرم قبل التحليلين الأول والثاني للمحرم لأن الجماع هو أغلظ محظورات الإحرام.

٤ - جاء في الصحيحين عن ابن عباس أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم وبني بها وهو حلال.

وقد خطأ العلماء ابن عباس بهذه الرواية فإن ميمونة نفسها قالت إن النبي ﷺ تزوجها وهو حلال. وكذلك أبو رافع قال كنت السفير بينهما فتزوجها وهو حلال وقال ابن المسيب وهم ابن عباس وقال القاضي عياض: انفرد برواية ذلك ابن عباس وحده وخالفه أكثر الصحابة وممن خالفه ميمونة وأبو رافع وهما أعلم بالقصة لأنهما المباشران لها.

٥ - الحكمة في تحريم النساء على المحرم هو بعده عن ملاذ الحياة الدنيا وزينتها وأن يجمع قلبه على أعمال الآخرة وما يقربه إلى الله تعالى.

٦ - قال الشيخ تقي الدين: الرفث اسم للجماع وليس في المحظورات ما يفسد الحج إلا جنس الرفث فإن جامع فسد حجه.

وحكى ابن المنذر والوزير وغيرهما: إجماع العلماء على فساد النسك

بالوطء قبل التحلل الأول وأنه لا يفسد النسك إلا به أنزل أو لم ينزل .

٧ - المشهور من مذهب الإمام أحمد فساد الحج بالوطء مطلقاً عالماً أو جاهلاً ناسياً أو متعمداً وهو قول جمهور العلماء .

والرواية الأخرى عن الإمام أحمد لا يفسد حج الناسي والجاهل والمكره وهو مذهب الشافعي . واختاره الشيخ تقي الدين وصاحب الفائق وأنه لا شيء عليهم لا كفارة ولا قضاء لما ثبت بدلالة الكتاب والسنة .

٨ - قال الوزير: اتفقوا على أنه إذا وطئ فيما دون الفرج وكان ذلك قبل الوقوف بعرفة أن عليه دمًا ولا يفسد حجه قال الموفق: لا نعلم فيه خلافاً .

٩ - الحديث من أدلة القاعدة الشرعية «الوسائل لها أحكام المقاصد» فإن الخطبة لما كانت وسيلة إلى العقد والعقد وسيلة إلى الجماع حرمت الخطبة والعقد .

١٠ - جمع الحديث بين ما يحرم ولا يصح وهو العقد وبين ما يحرم ولا يوصف بصحة ولا فساد وهو الخطبة .

* * *

٦١٣ - وعن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه ، في قصة صيده

الحمار الوحشي وهو غير محرم ، قال : «فقال رسول الله ﷺ لأصحابه .

وكانوا محرمين ، هل منكم أحد أمره أو أشار إليه بشيء؟ قالوا : لا : قال :

فكلوا ما بقي من لحمه» متفق عليه .

* * *

٦١٤ - وعن الصعب بن جثامة الليثي رضي الله عنه قال «أهدي

لرسول الله ﷺ حماراً وحشياً وهو بالأبواء أو بودان فرده عليه وقال : إنا لم

نرده عليك إلا أنا حرم» متفق عليه .

المفردات :

الليثي : نسبة إلى ليث بن بكر - بطن من كنانة بن خزيمة من قبائل عدنان وكان الصعب رضي الله عنه ينزل ودان والأبواء ما بين مكة والمدينة .

حماراً وحشياً : الحمار الوحشي نوع من الصيد على خلقة الحمار الأهلي لأنهما من فصيلة واحدة نسبت إلى الوحش لتوحشها في الأمكنة الخالية المقفرة جمعها وحوش ووحشان .

وهو بالأبواء أو بودان : الشك من الراوي الصعب بن جثامة نفسه ففي إحدى روايات الحديث من حديث ابن عباس عن الصعب قال «مرّ بي رسول الله ﷺ وأنا بالأبواء أو بودان - فأهديت له لحم حمار وحش» وفي الطبراني أن الشك من ابن عباس الراوي عن الصعب وبعض الرواة جزم أنه بالأبواء وبعضهم جزم أنه بودان .

الأبواء : واد فروعه الحرار التي بين مكة والمدينة ومصبه في البحر الأحمر فهو ملتقى وادي الفرع ووادي القاحه حيث يتكون من التقائهما وادي الأبواء ثم ينحدر إلى البحر الأحمر جاعلاً ودان عن يساره وماراً ببلدة مستورة حيث مصبه في البحر ويسمى الآن (وادي الخريبة) .

ودان : يقع شرق قرية مستورة الواقعة على طريق المدينة - جدة فيبعد ودان عن مستورة شرقاً بمسافة اثني عشر كيلاً وسكان ودان الآن بنو محمد من قبيلة حرب وليست ودان هي مستورة كما توهم ذلك بعض الباحثين وتبعد كل من الأبواء وودان عن مكة بنحو (٢٤٠) كيلاً .

لم نرده : يجوز فيه الإدغام وفكه وإذا أدغم فالمشهور عند المحدثين هو فتح الدال أما أهل العربية فالضم عندهم أصح لأنه مضاعف مجزوم اتصلت به هاء ضمير المذكر .

أنا حرم: بكسر الهمزة وفتحها فالكسر على أنها ابتدائية لاستثناف الكلام والفتح على حذف لام التعليل.

حرم: بضم الحاء والراء المهملتين مفردة حرم مثل عناق وعنق والمراد محرمون.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - حل أكل الحمار الوحشي وأنه من الصيد بخلاف الحمار الأهلي فإنه رجس محرم.

٢ - حل أكل المحرم مما صاده الحلال إذا لم يصد من أجله.

٣ - تحريم الصيد على المحرم والإعانة عليه بدلالة أو إشارة أو مناولة سلاح أو غير ذلك مما يعين على قتله أو إمساكه.

٤ - تحريم صيد الحلال على المحرم الذي صيد لأجله وسيأتي ذكر خلاف هذه المسألة إن شاء الله.

٥ - استفسار المفتي عن الأشياء التي يتغير من أجلها الحكم في الفتوى.

٦ - قبوله الهدية ﷺ جبراً لقلب صاحبها.

٧ - رد الهدية إذا وجد ما يمنع من قبولها ولكن من حسن الخلق أن يبين للمردودة عليه هديته سبب الرد لتطمئن نفسه وتزول الشكوك عنه.

٨ - إن الإعانة على الأمور المحرمة والدلالة عليها لا تجوز لأن المعين مشارك للمباشر في عمله قال تعالى: ﴿ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾.

٩ - قصة أبي قتادة في - عمرة الحديبية - فإن النبي ﷺ خرج معتمراً وأحرم من ذي الحليفة لأنه يسلك الطريق الأيسر البري. وبعث أبا قتادة ومعه بعض الصحابة ليكون رداءً له وليستطلع له أخبار عدوه فسلك طريق الساحل الذي ميقاته الجحفة أقرب من ذي الحليفة إلى مكة بنحو نصف المسافة ففي

أثناء تجول أبي قتادة لاستطلاع أخبار العدو أحرم أصحابه وبقي هو في حال تأهب للعدو الذي يظن أنه سيشغله ترقبه عن دخول مكة وأداء نسك العمرة. فلذا لم يحرم هذا ما ظهر لي من تأخر إحرامه والله أعلم.

١٠ - إن ما صاده الحلال لأجل المحرم لا يحرم على الحلال بإقراره ﷺ ورده عليه دليل على إباحته بخلاف الذي صاده المحرم من أجله فإنه يحرم عليه.

١١ - حديث أبي قتادة دليل على عدم وجوب الإحرام لمن دخل مكة وهو لم يرد نسكاً.

١٢ - الإمساك عن الأشياء. المشتبهه حتى يتبين أمرها من حل أو حرمة من الورع.

١٣ - وفيه إباحة الاصطياد وأنه ليس من اللهو المحرم.
خلاف العلماء:

ظاهر حديث أبي قتادة يدل على أن للمحرم أن يأكل من لحم الصيد الذي صاده الحلال ولو صاده من أجله ما دام أنه لم يعنه على صيده.
وظاهر حديث الصعب بن جثامة أنه إن صاده الحلال لأجل المحرم لا يحل للمحرم. من أجل هذا اختلف العلماء:

فذهب أبو حنيفة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير إلى جواز أكل المحرم مما صاده الحلال ولو صيد من أجله.

وحجتهم حديث أبي قتادة فإنه لم يسأل أبا قتادة هل صاده لأجل رفقته أو لا وأقر الرفقة على أكلهم قبل أن يأتوا وأمرهم بأكل ما بقي من لحمه.

وهذا القول روي عن جملة من الصحابة منهم عمرو الزبير وأبو هريرة.

وذهب طاووس والثوري إلى تحريم صيد الحلال للمحرم مطلقاً سواء

صيد من أجل المحرم أو لا وحجتهم حديث الصعب بن جثامة فإن النبي ﷺ رد

الحمار الوحشي على المهدي وبين أن سبب الرد هو الإحرام وقد قال به جملة من الصحابة منهم علي وابن عباس وابن عمر.

وذهب جمهور العلماء ومنهم مالك والشافعي وأحمد وإسحاق إلى التوسط بين القولين فما صاده الحلال لأجل المحرم حرم على المحرم فقط وما لم يصد لأجله حل له. وممن قال به من الصحابة عثمان بن عفان.

وهذا القول تجتمع به أدلة الفريقين ويؤيده ما رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي عن جابر قال قال رسول الله ﷺ صيد البر حلال لكم وأنتم حرم ما لم تصيدوه أو يصد لكم.

قال الترمذي عن هذا الحديث: «والعمل على هذا عند أهل العلم لا يرون بأكل الصيد للمحرم بأساً إذا لم يصد أو يصد من أجله» قال الشافعي: (هذا أحسن حديث روي في هذا الباب وأقيس والعمل على هذا).

والحاصل: إن ما صاده الحلال للمحرم من أجله فلا يجوز للمحرم أكله وما لم يصد من أجله بل صاده الحلال لنفسه أو الحلال لم يحرم على المحرم أكله وهذا قول الجمهور قال ابن عبد البر: وعليه تصح الأحاديث وإذا حملت لم تختلف وعلى هذا يجب أن تحمل السنن ولا يعارض بعضها بعضاً ما وجد إلى استعمالها سبيل وقال ابن القيم: وآثار الصحابة في هذا الباب إنما تدل على هذا التفصيل ولا تعارض بين أحاديثه ﷺ.

* * *

٦١٥ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ:

«خمس من الدواب كلهن فواسق يقتلن في الحل والحرم: العقرب والحدأة، والغراب والفأرة. والكلب العقور» متفق عليه.

المفردات :

خمس : مبتدأ وقد تخصص بالجار والمجرور وكلهن مبتدأ ثان وخبره فواسق والجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبر للمبتدأ الأول .

الدواب : جمع دابة وهي ما يدب على الأرض والهاء للمبالغة فالأصل إن الدابة كل ما يدب على وجه الأرض ثم نقله العرف العام إلى ذات القوائم الأربع من الخيل والبغال والحمير ويسمى هذا منقولاً وتسمية الحدأة والغراب من الدواب لا اعتبار أغلب المذكورات .

كلهن فواسق : جمع فاسقة والفسق العصيان والخروج عن الطاعة ووصف هذه الدواب - بالفسق - لفسق مخصوص بخروجها عن حكم غيرها بالإيذاء والإفساد .

يقتلن : الضمير الذي فيه يرجع إلى قوله - خمس - ولا يرجع إلى معنى كل .
الحل : بكسر الحاء وهو ما خرج عن حد الحرم مما يحل فيه الصيد وقتل الصيد .

الحرم : بفتح الحاء والراء آخره ميم حرم مكة هو ما أحاط بها من جوانبها وأطاف بها كلها جعل الله حكمه حكمها في الحرمة وما يترتب عليه من أحكام لذا فإنه يتعين معرفة حدوده وقد شكلت حكومتنا السعودية السنية هيتين للتحقق من حدود الحرم ثم وضع علامات على حدوده من الحل ولكن أعماله لم تنته حتى الآن ١٤٠٨ هـ أما الطرق الرئيسية فعليها أعلام قديمة فالى الطائف من طريق عرفات - ١٩ كيلومتر وإلى نجد والعراق ١١ كيلومتر ومع طريق الجعرانة ١٥ كيلومتر وإلى المدينة مع التنعيم - ٥ كيلومتر وإلى جدة ٢٣ كيلومتر وإلى اليمن ٩ كيلومتر وفيه خلاف ولكن هذه المسافات أقربها إلى الصحة وفي هذا العام (١٤١٠ هـ) انتهت اللجنة المشكلة لتحديد مدار الحرم المكي تلك اللجنة التي أنا والشيخ عبد الله ابن سليمان بن منيع منهم وأنا وهو قاضيان في محكمة التمييز وعضوان في هيئة كبار العلماء وحصلت الموافقة على بحث تحديدنا في مجلس هيئة

كبار العلماء وصدر به قرار منه ووكل إلينا الإشراف على وضع أعلامه التي ستكون على جميع مدار الحرم ومحيطه . ولكن حتى الآن لم يصدر الأمر بالتنفيذ من ولي الأمر الذي رفعت النتيجة إلى مقامه .

العقرب : دوية من العنكبيات ذات سم تلسع .

قال الدميري دوية من الهوام تكون للذكر والأنثى بلفظ واحد والغالب عليها التأنيث : وقد يقال للأنثى عقربة وللذكر عقربان وقيل إن العقربان دوية كثيرة القوائم .

الحدأة : بكسر الحاء المهملة وفتح الدال بعدها همزة فهي مقصورة مهموزة حذاء وجمعها حداء ولا يقال فيها حدأة ومن أذاها خطف الدواجن والأطعمة .

الغراب : بضم الغين المعجمة جنس طير من الجواثم ويطلق على أنواع كثيرة والمراد هنا الغراب الأبقع وغراب البين ووقع في بعض طرق مسلم (الأبقع) وهو الذي في ظهره وبطنه بياض . وبعض العلماء طعن في زيادة مسلم وقال ابن قدامة الروايات المطلقة أصح وجمعه غربان وجمع القلة أغربة .

الفأرة : بهمزة ساكنة وتسهل همزته فيقال فار قال في الجامع : وأكثر العرب على همزها . الفصيلة الفأرية من رتبة القوارض وهو يشمل الجرذ والفأر والخلد وغيرها الكبير منها والصغير جمعه فئران وفيران .

الكلب : وهو الحيوان المعروف بجميع ألوانه وأشكاله فهو يعتبر حيواناً أهلياً من الفصيلة الكلبية ورتبة اللواحم جمعه كلاب وأكلب والأنثى كلبة وجمعها كلبات .

العقور : فعول مبالغة في العقر وهو العض والجرح فالعقور هو العادي الذي تغلبت فيه صفة البهيمة السبعية فصار كثير العض والجرح للناس والحيوان .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - جواز قتل الخمسة المذكورة في الحديث وهو موضع اتفاق من العلماء .

والخلاف في المعنى الذي شرع قتلهن من أجله وسيأتي إن شاء الله تعالى .

٢ - مشروعية قتل ما فيه أذية من الحيوانات والحشرات كالحية والذئب والأسد والنسر والعقاب والبرغوث والقراد أخذاً من معنى الحديث الذي أباح قتلهن من أجل فسقهن .

وقد نص على بعضها .

٣ - الحنفية يرون الاختصار على هذه الخمسة التي وردت في النص وجمهور العلماء يعدون الحكم إلى غيرها مما في طبعه الأذى ويرون ما في النص جاء على سبيل المثال كما أن مفهوم العدد ليس بحجة عند كثير من الأصوليين ولذا جاء في بعض الروايات أربع وجاء في بعض الروايات عدد المؤذيات إلى سبعة أنواع وقول الجمهور هو الصحيح .

٤ - قال ابن دقيق العيد في شرح العمدة : وإنما اختصت هذه بالذكر لئيبه بها على ما في معناها وأنواع الأذى مختلفة فيكون ذكر كل نوع منها منبهاً على جواز قتل ما فيه ذلك النوع فنبه بالعقرب على ما يلسع كالبرغوث وبالفأرة على ما يثقب ويقرض كابن عرس وبالغراب والحدأة على ما يخطف كالعقاب وبالكلب العقور على كل عاد بالعقر والافتراس بطبعه كالأسد والنمر .

٥ - تقييد الكلب العقور يخرج غيره ويقتضي أن غيره من الكلاب لا يجوز قتله صرح بذلك النووي في شرح المذهب .

٦ - قال الشيخ وغيره : وللمحرم وغيره أن يقتل ما يؤذي الناس بعبادته كالحية والعقرب والفأرة وله أن يدفع ما يؤذيه من الأدميين والبهائم حتى لو صال عليه أحد ولم يندفع إلا بالقتل قاتله فإن النبي ﷺ قال : « من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون حرمة فهو شهيد » .

- ٧ - قال النووي في شرح مسلم وفيه دلالة للشافعي وموافقيه في أنه يجوز أن يقتل في الحرم كل من يجب عليه قتل بالقصاص أو رجم بالزنا أو غير ذلك من إقامة كل حد سواء أكان موجب الحد أو القتل جرى في الحرم أو خارجه ثم لجأ صاحبه إلى الحرم وهو مذهب مالك والشافعي وآخرين.
- ٨ - استدل بالحديث على تحريم أكل المذكورات في الحديث وما ألحق بها مما يؤذي بطبعه فإن الأمر بقتلها دليل حرمتها وليس هو التعليل في الأمر بالقتل فيبطل تعليل مشروعية قتلها بالأذية.

فائدة:

الحيوانات أربعة أقسام:

- ١ - ما طبعه الأذى يشرع قتله بلا فدية.
- ٢ - ما لا يؤكل ولا يؤذي يكره قتله وليس في قتله في حرم أو إحرام فدية.
- ٣ - الحيوان المستأنس كبهيمة الأنعام مباح تذكيته أو نحره في كل حال.
- ٤ - الحيوان البري المأكول هو الصيد فهذا قتله في الحرم أو في الإحرام فيه الجزاء والإثم.

* * *

٦١٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ احتجم

وهو محرم» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - فيه دلالة على جواز الحجامة للمحرم وهو إجماع العلماء.
- ٢ - إن إخراج الدم من سائر البدن ليس من محظورات الإحرام.
- ٣ - إذا تبع الحجامة قلع شعر المحرم فإن كان بلا عذر حرم وفدى وإن كان لعذر أبيح ولكن فيه الفدية لإزالة الشعر.

٤ - قال في سبل السلام وقد نبه الحديث على قاعدة شرعية وهي أن محرمات الإحرام من الحلق وقتل الصيد ونحوها تباح للحاجة وعليه الفدية.

٥ - وفيه جواز الحجامة لمن تفيدته طبياً وتخرج منه فضلات الدم المؤذية.

* * *

٦١٧- وعن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال: «حملت إلى

رسول الله ﷺ والقمل يتناثر على وجهي، فقال: «ما كنت أرى الوجع بلغ بك ما أرى، أتجد شاة؟ قلت: لا. قال فصم ثلاثة أيام، أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع» متفق عليه.

المفردات:

عجرة: بضم العين وسكون الجيم الموحدة التحتية بعده راء مهملة ثم هاء.

حملت: بالبناء للمجهول وكأنه لشدة المرض لا يستطيع المشي.

القمل: بفتح القاف وسكون الجيم جمع قملة حشرة تتولد على البدن عند دفعه العفونة إلى الخارج.

قال الدميري: والقمل يتولد من العرق والوسخ إذا أصاب ثوباً أو بدنأ أو ريشاً أو شعراً حينما يصير المكان عفناً.

أرى: بضم الهمزة بمعنى أظن.

الوجع: بفتحيتين اسم جامع لكل مرض مؤلم جمعه أوجاع.

ما أرى: بفتح الهمزة بمعنى أشاهد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز حلق الشعر للمحرم مع الضرر ببقائه ويفدي فإنه لم يسأله عن قدرته

- على الفدية إلا ليأذن له بالحلق كما صرح به في الرواية الأخرى.
- ٢ - تحريم أخذ شعر المحرم إذا لم يحتاج إلى ذلك ولو فدى.
- ٣ - الأفضل في الفدية شاة فإن لم يجدها أو لم يجد ثمنها صام ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع.
- ٤ - عموم الحديث يفيد أن نصف الصاع يخرج سواء أكانت الفدية من البر أو غيره وهو مذهب مالك والشافعي ورواية عن أحمد وقال به جماهير العلماء أما المشهور في مذهب أحمد فيجزئ مد من بر أو نصف صاع من غيره وأما أبو حنيفة فيرى إخراج نصف صاع من الحنطة وصاع من غيرها والقول الأول أرجح الثلاثة.
- ٥ - يجوز الحلق قبل التكفير وبعد إخراج الكفارة.
- ٦ - إن السنة مفسرة للقرآن فإن الصدقة في قوله تعالى : ﴿أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ نَسْكَ﴾ هي الإطعام في هذا الحديث.
- ٧ - رافة النبي ﷺ بأمته وتفقدته لأحوالهم.
- ٨ - ما دام تحقق من الحديث أن المخرج هنا هو فدية فهو جار مجرى الكفارة فلا يجوز للمخرج أن يأكل أو ينتفع منه بشيء وكذلك من تجب عليه نفقته بقرابة أو عوض سواء أكانت الفدية بدم أو طعام.
- ٩ - قال ابن القيم : يجوز للمحرم أن يمشط رأسه ولا دليل من كتاب ولا سنة ولا إجماع على منعه من ذلك ولا تحريمه . وليس في ذلك مما يحرم على المحرم تسريح شعره .
- قال الشيخ تقي الدين : إذا اغتسل وسقط شيء من شعره بذلك لم يضره وإن تيقن أنه قطع بالغسل .
- ١٠ - عموم الحديث يفيد أن هذه الفدية يجوز أداؤها في الحرم وخارجه سواء أكانت صياماً أو نسكاً أو إطعاماً . فأما الصيام فقد اتفق العلماء على جواز

أدائه في الحرم أو خارجه لأن نفعه مقصور على صاحبه وأما النسك والإطعام فعند مالك أنهما كالصوم وعند الشافعي وأحمد تخصيصهما بالحرم.

تحقيق التخيير في الفدية :

الحديث الذي معنا يفيد تقديم الشاة فإن لم يجدها فهو مخير بين الصيام والإطعام.

أما الآية وبقية روايات الحديث فهي تفيد التخيير بين الثلاثة فقد قال تعالى : ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ﴾ وفي البخاري عن كعب بن عجرة أن رسول الله ﷺ قال له : «لعله آذاك هوأم رأسك؟ قال نعم فقال احلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو انسك شاة».

فهذا كله يفيد التخيير وقد جمع بينهما العلماء وأحسنهم جمعاً هو ابن حزم . فإن الأحاديث الواردة عن كعب بن عجرة جاءت من طريقين أحدهما طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب وهو الذي يفيد التخيير والثاني طريق عبد الله بن معقل عن كعب أيضاً وهو الذي يفيد الترتيب وقد حكم ابن حزم على رواية عبد الله بالاضطراب وقال في طريق عبد الرحمن «هذا أكمل الأحاديث وأبينها» قلت وهذا الجمع أحق لأن القصة واحدة فلا يمكن الجمع إلا بهذا وطريق ابن أبي ليلى موافق للآية الكريمة قال في الشرح : «والظاهر أن التخيير إجماع» وقال ابن عبد البر : «عامّة الآثار عن كعب وردت بلفظ التخيير وهو نص القرآن العظيم وعليه مضى عمل العلماء في كل الأمصار» والله أعلم .

فائدة :

الفدية : هي ما وجب بسبب حرم أو إحرام . وهي : إما دم أو إطعام أو صوم .

وهي قسمان :

الأول على التأخير وهما نوعان :

- ١ - فدية الأذى من لبس مخيط أو تغطية رأس أو طيب أو إزالة شعر ونحو ذلك فيخير المخرج بين ذبح شاة أو إطعام ستة مساكين أو صوم ثلاثة أيام .
- ٢ - جزاء الصيد : يخير المخرج بين مثل الصيد من النعم أو تقويم النعم ويشترى بقيمته طعاماً لكل مسكين مدّبر أو نصف صاع من غيره أو يصوم عن كل إطعام مسكين يوماً .

القسم الثاني على الترتيب وأنواعه أربعة :

- ١ - دم متعة أو قران .
- ٢ - وجب لترك واجب .
- ٣ - دم الوطء أو الإنزال بالمباشرة ونحوها .
- ٤ - دم الإحصار .

فيجب الدم فإن لم يجد صام عشرة أيام .

قال مجلس هيئة كبار العلماء في قراره رقم - ٧٧ - وتاريخ ٢١/١٠/١٤٠٠ هـ ما يلي :

وبعد مناقشة موضوع نقل اللحوم المشروعة بسبب حرم أو إحرام وتداول الرأي فيها رأى المجلس بالأكثرية إصدار قرار يوضح الحكم في نقل اللحوم إلى خارجه حيث كان القرار السابق مختصاً باللحوم التي تبقى فيه وبناء على هذا فإن ما يذبحه الحاج ثلاثة أنواع :

(١) هدي التمتع أو القران ، فهذا يجوز النقل منه إلى خارج الحرم وقد نقل الصحابة رضوان الله عليهم من لحوم هداياهم إلى المدينة ففي صحيح البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كنا لا نأكل من لحوم

بدننا فوق ثلاثة منى فرخص لنا النبي ﷺ فقال: «كلوا وتزودوا فأكلنا وتزودنا».

(٢) ما يذبحه الحاج داخل الحرم جزاء لصيد أو فدية لإزالة أذى أو ارتكاب محظور أو ترك واجب فهذا النوع لا يجوز نقل شيء منه لأنه كله لفقرء الحرم.

(٣) ما ذبح خارج الحرم من فدية الجزاء أو هدي الاحصار أو غيرهما مما يسوغ ذبحه خارج الحرم فهذا يوزع حيث ذبح ولا يمنع نقله من مكان ذبحه إلى مكان آخر.

هيئة كبار العلماء

* * *

٦١٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما فتح الله تعالى على

رسوله ﷺ مكة قام رسول الله ﷺ في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم

قال: «إن الله حبس عن مكة الفيل، وسلط عليها رسوله والمؤمنين وإنها

لم تحل لأحد كان قبلي، وإنما حلت لي ساعة من نهار، وإنها لن تحل

لأحد بعدي، فلا ينفر صيدها، ولا يختلي شوكها، ولا تحل ساقطتها إلا

لمنشد، ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين، فقال العباس إلا الإذخريا

رسول الله فإننا نجعله في قبورنا وبيوتنا، فقال: إلا الإذخر» متفق عليه.

المفردات:

حبس الفيل: أي منعه من الانبعاث فالحبس هو مصدر حبسته من باب ضرب

ويجمع الحبس على حبوس مثل فلس وفلوس.

الفيل: حيوان ضخم الجسم من فصيلة العواشب الثديية ذو خرطوم طويل يتناول

به الأشياء كاليد وله نابان بارزان كبيران يتخذ منهما العاج جمعه أفيال

وفيلة.

سلط : بتشديد اللام من التسليط وهو التغليب والتمكين .

ساعة من نهار : هي الوقت من ليل أو نهار والعرب تطلقها وتريد بها الحين والوقت وإن قل ما بين طلوع الشمس وصلاة العصر والمراد هنا يوم الفتح .
لا ينفر صيدها : مبني للمجهول بتشديد الفاء يقال نفر وينفر نفوراً أو نفاراً إذا فروا ذهب والمراد هنا لا يزعج من مكانه ويدعر .

يقال : نفرت الدابة والصيد نفوراً ونفاراً إذا هرب ذعراً من مخافة شيء .
صيدها : الصيد هو ما كان وحشياً أصلاً مما يحل أكله من الطير والحيوان .
ولا يختلى شوكها : بالخاء المعجمة مبني للمجهول اختلى الحشيش أو الشجر قطع الرطب من الكلاً وأما اليابس منه فيسمى حشيشاً مفردة خلاة .
والخلاء : بفتح الخاء مقصور بياء لقولهم : خليت البقل أي قطعته ومعنى لا يختلى خلاها لا يحصد كلاًها مقصور . قال العيني : ومده بعض الرواة وهو خطأ .

ساقطتها إلا لمنشد : الساقطة هي اللقطة والمنشد هو المعرف لها أما الناشد فهو الذي يطلبها ويسأل عنها .

ومن قتل : على صيغة المجهول و - من - اسم موصول متضمن معنى الشرط ولهذا دخلت في خبرها الفاء وهو قوله - فهو بخير النظرين -
بخير النظرين : أي يختار أحد الأمرين إما الدية أو قتل القاتل .

الإذخر : بكسرة الهمزة وسكون الذال المعجمة وكسر الخاء يجوز أن يكون استفهاماً حذف همزته وأن يكون خبراً فهمه العباس قبل ذلك وهو منصوب على الاستثناء أو مرفوع على البدل والإذخر واحده - إذخرة - وهو شجر صغار عروقه تمضي في الأرض وقضبانه دقاق ورائحته طيبة .

في قبورنا وبيوتنا : يسدون به خلل اللبن في القبور ويجعلونه تحت الطين وفوق الخشب عند تسقيف البيوت ليسد الخلل ويمسك الطين فلا يسقط .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - خطبة النبي ﷺ ثاني يوم فتح مكة ليبين للناس الأحكام وليعيد في نفوس الناس عظمة الكعبة المشرفة وحرمتها فلا يظنوا أنها صارت مباحة الحرمة كغيرها من البلاد.
- ٢ - الإفادة بالعلم وقت الحاجة إليه لأنه أعلق بالنفوس.
- ٣ - من تعظيم مكة وحرمتها حبس فيل الحبشة عنها لأنهم قصدوا بدخولها الاعتداء والظلم وانتهاك حرمة البيت المطهر. أما النبي ﷺ فيقصد بقتال يوم فتح مكة تطهيرها من الشرك والأوثان وعبادة غير الله تعالى وتعظيم البيت وتقديسه عن الجاهلية فسلطه الله على أهله حتى استولى عليها وأصبحت بلدة إسلامية.
- ٤ - إن حل القتال بمكة للنبي ﷺ خاص بساعة الفتح للحاجة وإلا فمكة محرمة في كل الأزمنة الماضية والقادمة فلا يحل القتال فيها ولا يجوز ترخص أحد بالقتال فيها بقتال النبي ﷺ يوم الفتح.
- ٥ - تحريم سفك الدماء بمكة المكرمة إلا في إقامة الحدود فالصحيح جوازه وهو قول مالك والشافعي وأما جمهور العلماء فيرون تحريم سفك الدم مطلقاً ويضيق على من وجب عليه حد حتى يخرج من الحرم والصحيح الأول لعموم الأدلة.
- ٦ - إن تحريم مكة شامل حتى لصيدها فلا يحل تنفيره من مكان لآخر فيكون إمساكه أو قتله أشد تحريماً وأعظم إثماً.
- ٧ - إن شجر مكة وشوكه وحشيشها مما ينبت بنفسه. أما ما أنبت الأدمي فهو ملكه فيجوز له قطعة واحتشاشه وهو قول جمهور العلماء أما الشافعي فيأخذ بعموم الحديث فلا يجوز عنده قطع الشجر مطلقاً.
- ٨ - اللقطة الساقطة في أرض الحرم لا يحل لأحد أن يأخذها ليعرفها ثم

يتملكها بعد حول من تعريفها فإنها لا تملك فإن أراد أن يأخذها ليعرفها
مدى الدهر فلا بأس من أخذها.

٩ - إن من قتل له قتيلاً عمداً فهو مخير بين القصاص أو أخذ الدية.

١٠ - استثنى من شجر الحرم ونباته الإذخر لحاجة سكان الحرم إليه أبيح أخذه
ليجعلوه فوق اللبن المنصوب على اللحد في القبور وبين الطين والخشب
لتسقيف البيوت فيسد خلل بيوت الأحياء والأموات.

١١ - الحديث دليل على أن مكة فتحت عنوة لا صلحاً وهو أحد قولي العلماء
وإليه ذهب أبو حنيفة وأحمد والقول الثاني أنها فتحت صلحاً وإليه ذهب
الشافعي والأول أصح.

١٢ - إجابة العباس وقبول شفاعته في استثناء الإذخر إما باجتهاد منه ﷺ أو
بوحى من الله تعالى.

تكميل:

للبيت العتيق حرم جعله الله تعالى لتعظيمه فجعل فيه الأمان حتى شمل ما
فيه من الشجر والنبات فلا يؤخذ وما فيه من الصيد فلا ينفر وجعل ثواب الأعمال
فيه أفضل من ثوابها في غيره ومضاعفة أجر الصلاة إلى مائة ألف والحرم دائر
على مكة المكرمة وبعض حدوده أقرب من بعض وقد نصبت أعلام على حدوده
في الطرق الرئيسية المؤدية إلى مكة المكرمة وهي:

١ - حده من الغرب - الشامي (الحديبية) فبعضها في الحل وبعضها في
الحرم وهي أبعد الحدود فتبعد باثنين وعشرين كيلاً ويمر طريق جدة.

٢ - الجنوب (إضاة لين) في طريق اليمن الآتي مع تهامة وتبعد باثني عشر كيلاً.

٣ - الشرق ضفة وادي عرنة الغربية وهو طريق الطائف والحجاز (السراة) ونجد
واليمن ويبعد بخمسة عشر كيلاً.

٤ - الشمال الشرقي طريق الجعرانة عند جبل المقطع بالقرب من قرية (شراة)
المجاهدين) وتبعد بنحو ستة عشر كيلو.

٥ - الشمال وحده التنعيم وهو طريق المدينة المنورة المتجه مع - وادي فاطمة - (الجموم) ويبعد بسبعة كيلوات وهو أقرب حدود الحرم كما أن أبعداها (الشميسي) وقد شكلت لجنة عام ١٣٨٧ هـ لتحديد الحرم المكي من جميع جهاته وكنت مع تلك اللجنة وبعد أن حددنا نصف دائرة الحرم توقف العمل والنية متجهة إلى إتمامه إن شاء الله تعالى وقد وجدنا أعلاماً قديمة منصوبة في سفوح الجبال التي هي الحد بين الحل والحرم. بعد كتابة ما سبق تم - والله الحمد - تحديد الحرم من جميع جهاته ورفع القرار إلى الجهة العليا في الدولة للموافقة عليه والأمر بتنفيذه بوضع أعلام بارزة على مدار حد الحرم من الحل ونسأل الله تعالى التوفيق.

* * *

٦١٩ - وعن عبدالله بن زيد بن عاصم رضي الله عنه أن رسول

الله ﷺ قال: «إن إبراهيم حرم مكة ودعا لأهلها، وإني حرمت المدينة كما حرم إبراهيم مكة، وإني دعوت في صاعها ومدنها بمثل ما دعا به إبراهيم لأهل مكة» متفق عليه.

٦٢٠ - وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «المدينة حرام ما بين غير إلى ثور» رواه مسلم.

المفردات:

غير: بفتح العين ثم ياء ساكنة ثم راء مهملة جبل أسود بحمرة مستطيل من الشرق إلى الغرب يشرف على المدينة المنورة من الجنوب ويسفحه وادي العقيق الذي فيه بئر عروة بن الزبير ولا تزال مشهورة إلى الآن.

ثور: جبل صغير مستدير أحمر يقع شمال المدينة المنورة يقع خلف جبل أحد

إذا اتجه الإنسان من المدينة إلى المطار وحاذى جبل أحد يراه عن يساره بالصفة التي ذكرنا.

ولكون ثور المدينة غير معروف ولا مشهور والمشهور هو جبل ثور بمكة المكرمة فإن كثيراً من الكاتبين أخطأوا هنا حتى نفوا وجوده بالمدينة والحق أنه موجود ومعروف. فما بين الجبلين هما حرم المدينة وبهذا التحديد فإن جبل أحد داخل حرم المدينة المنورة فصارت حدود حرم المدينة من الشرق إلى الغرب الحرثان ومن الجنوب جبل عير ومن الشمال جبل ثور. ما يؤخذ من الحديثين:

- ١ - إن الذي حرم مكة المكرمة هو إبراهيم الخليل ﷺ كما أن الذي حرم المدينة المنورة هو محمد ﷺ.
- ٢ - معنى تحريم المدينتين هو أنهما بلدتان آمتان فلا يقطع الشجر في حرمهما ولا يقتل الصيد ولا ينفر فيه.
- ٣ - إن إبراهيم عليه الصلاة والسلام دعا لأهل مكة بالبركة وسعة الرزق كما قال تعالى: حكاية عنه: ﴿وارزق أهله من الثمرات لعلهم يشكروا﴾.
- ٤ - إن النبي ﷺ دعا لأهل المدينة بالبركة وسعة الرزق كدعوة إبراهيم لأهل مكة.
- ٥ - إن حرم المدينة يحده من الناحية الجنوبية جبل عير ومن الجهة الشمالية جبل ثور كما هو نص الحديث.
- ٦ - أما حد الحرم الشرقي والغربي في المدينة فهما الحرثان الشرقية والغربية لما جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال حرم رسول الله ﷺ ما بين لابتي المدينة وجعله اثني عشر ميلاً حمى وجمهور العلماء قالوا بتحريم الحرم المدني عملاً بالنصوص الصحيحة الآتية ومنهم الأئمة مالك والشافعي وأحمد بخلاف أبي حنيفة فلا يرى تحريمه من ناحية الصيد وقطع الشجر ولا مدفع عنده للنصوص الصحيحة الآتية بعضها.

٧ - جاءت نصوص كثيرة في تحريم قتل الصيد وقطع الشجر في الحرم المدني منها ما رواه مسلم عن جابر قال قال رسول الله ﷺ: «إني حرمت المدينة ما بين لابتيها لا يقطع عضاها ولا يصاد صيدها» وله أيضاً من حديث أبي سعيد - ولا يخبط فيها شجر إلا لعلف» .

٨ - ذكر العلماء فروقاً بين الحرم المكي والحرم المدني ترجع إلى أن العقاب والجزاء في الحرم المدني أخف من الحرم المكي : منها أن ذبح الصيد أو قتله في الحرم المدني يحل أكله بخلاف المكي فيعتبر ميتة محرمة . ومنها أنه لا جزاء في الصيد في الحرم المدني بخلاف المكي ففي قتله الجزاء . ومنها أخذ ما تدعو الحاجة إليه من شجرها كالقنب وآلة الحرث كلها لما جاء في مسند أحمد من حديث جابر أن النبي ﷺ لما حرم المدينة قالوا يا رسول الله إنا أصحاب عمل وأصحاب نضح فرخص لنا فقال القائمتان والوساد . والعارضة والمسند وأما غير ذلك فلا يعضد» ولقوله عليه الصلاة والسلام في حديث أبي سعيد: «ولا يخبط فيها شجر إلا لعلف» .

فائدة :

- إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام هو :
- أولاً : هو أول من أسس مكة وسكنها بوضعه ابنه وزوجته فيها .
 - ثانياً : دعا لأهلها بسعة الرزق وأن يكون البلد مثابة للناس وأماناً .
 - ثالثاً : هو الذي أعلن تحريمها وعظمتها عن الله تعالى .
 - رابعاً : هو الذي بنى البيت الحرام ووضع قواعده .
 - خامساً : هو الذي نادى الناس ليحجوه .
 - سادساً : هو الذي أقام شعائر الحج فهي من مآثره .
 - سابعاً : هو الذي أعلن فيها التوحيد وعبادة الله وحده .
 - ثامناً : هو أول من حدد الحرم بتعليم من جبريل .

باب صفة الحج ودخول مكة

صفة الحج بيان ما شرع فيه من أقوال وأفعال فيه حديث جابر الطويل الذي رواه مسلم فإنه وصف حجة النبي ﷺ من حين خرج من المدينة حاجاً إلى أن عاد إليها من حجته ﷺ وسيكون بيان الحج وصفته بتلاوة ما ساقه المؤلف من هذا الحديث الشريف وشرحه إن شاء الله تعالى وأما مكة المكرمة التي شرفها الله تعالى ببيته الحرام والبقاع المقدسة فهي البلد الحرام الذي جعله الله تعالى مبعثاً لخاتم أنبيائه ومهبطاً لآخر رسالاته تلك الرسالة العامة الشاملة الثابتة الباقية لما جعل الله تعالى فيها من مقومات البقاء وعناصر الخلود مما يكفل لها هذا البقاء الأبدي والشمول الذي لا ينتهي فكان مصدرها من - أم القرى - التي صارت بهذه الرسالة عاصمة الدنيا وقبلة المسلمين .

قال الأستاذ حسين كمال الدين أحمد: إن مكة المكرمة في الإسقاط المساحي المكي هي مركز العالم كله ولقد أصبح من البديهي أن الأرض كروية وأن الكرة الأرضية تدور حول نفسها دورة منتظمة ولا بد من محور ثابت داخل هذه الكرة يحدد النقطتين الثابتتين القطب الشمالي والقطب الجنوبي والخط الدائري هو خط الاستواء .

وعندما تم توقيع حدود القارات السبع على خريطة الإسقاط وجدنا أن الحدود الخارجية لهذه القارات يجمعها محيط دائرة واحدة مركزها عند مكة المكرمة أي أن مكة المكرمة تعتبر مركزاً وسطاً للأرض اليابسة على سطح الكرة الأرضية فهذا الإسقاط المكي الجديد يعطي مكة المكرمة مركزاً خاصاً بين أماكن العالم ولله في خلقه أسرار .

* * *

٦٢١ - عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «إن رسول الله ﷺ

حج فخرجنا معه حتى إذا أتينا ذا الحليفة، فولدت أسماء بنت عميس فقال:
اغتسلي واستثفري بثوب وأحرمي، وصلى رسول الله ﷺ في المسجد،
ثم ركب القصواء حتى إذا استوت به على البداء أهل بالتوحيد: لبيك اللهم
لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إن الحمد والنعمة لك والملك، لا شريك
لك حتى إذا أتينا البيت استلم الركن فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً، ثم أتى مقام
إبراهيم فصلى، ورجع إلى الركن فاستلمه، ثم خرج من الباب إلى الصفا
فلما دنا من الصفا قرأ «إن الصفا والمروة من شعائر الله» ابدأوا بما بدأ
الله به، فرفى الصفا حتى رأى البيت، فاستقبل القبلة، فوحد الله وكبره وقال:
لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل
شيء قدير، لا إله إلا الله، أنجز وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده،
ثم دعا بين ذلك ثلاث مرات، ثم نزل من الصفا إلى المروة،
حتى إذا انصبت قدماه في بطن الوادي سعى، حتى إذا صعد مشى إلى

المروة، ففعل على المروة كما فعل على الصفا، وذكر الحديث، وفيه :
فلما كان يوم التروية توجهوا إلى منى ، وركب النبي ﷺ فصلى بها الظهر
والعصر والمغرب والعشاء والفجر، ثم مكث قليلاً حتى طلعت الشمس،
فأجاز حتى أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى إذا زالت
الشمس أمر بالقصواء فرحلت له، فأتى بطن الوادي فخطب الناس، ثم
أذن ثم أقام فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر، ولم يصل بينهما شيئاً
ثم ركب حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصخرات،
وجعل جبل المشاة بين يديه، واستقبل القبلة، فلم يزل واقفاً حتى غربت
الشمس، وذهبت الصفرة قليلاً حتى إذا غاب القرص، دفع وقد شق
للقصواء الزمام حتى إن رأسها ليصيب مورك رحله، ويقول بيده اليمنى :
يا أيها الناس: السكينة السكينة، وكلما أتى جبلاً أرخى لها قليلاً حتى
تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد
وإقامتين، ولم يسبح بينهما شيئاً، ثم اضطجع حتى طلع الفجر، وصلى
الفجر حتى تبين له الصبح بأذان وإقامة ثم ركب حتى أتى المشعر
الحرام، فاستقبل القبلة فدعا وكبر وهلل فلم يزل واقفاً حتى أسفر جداً،
فدفع قبل أن تطلع الشمس حتى أتى بطن محسر فحرك قليلاً، ثم سلك
الطريق الوسطى التي تخرج على الجمرة الكبرى حتى أتى الجمرة التي
عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصي
الخذف رمى من بطن الوادي، ثم انصرف إلى المنحر فنحر، ثم ركب

رسول الله ﷺ فأفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر» رواه مسلم مطولاً .

المفردات :

أسماء بنت عميس : بضم العين وفتح الميم بعدها ياء ثم سين مهملة الخثعمية كانت تحت جعفر بن أبي طالب وأولاده منها فقتل عنها فتزوجها أبو بكر الصديق فولدت له محمداً في الميقات وبعد وفاة أبي بكر تزوجها علي بن أبي طالب .

استغفري : بسين مهملة فمشاة فوقية ثم راء واستغفار المرأة أن تشد على وسطها شيئاً ثم تأخذ خرقة عريضة تجعلها في محل الدم وتشدها من ورائها وقدامها ليمنع الخارج وفي معناها الحفاظ الآن .

القصواء : بفتح القاف وسكون الصاد ثم ألف ممدودة قال في النهاية : القصواء : الناقة التي قطع طرف أذنها وناقة النبي ﷺ لم تكن مقطوعة الأذن .

وتسمى العضباء والجدعاء وهي التي هاجر عليها النبي ﷺ وهي التي سبقت فشق ذلك على الصحابة .

البيداء : بفتح الباء بعدها ياء مشاة ثم دال مهملة ثم ألف ممدودة هي الفلاة جمعها بيد .

أهل بالتوحيد : رفع صوته بالتلبية التي تشتمل على توحيد الله تعالى بألوهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته فكل أنواع التوحيد الثلاثة موجودة بالتلبية .

ليبك : أصله ألب بالمكان إذا لزمه نصب على المصدر فهو من المصادر التي يجب حذف فعلها لكونه وقع مثني ولذلك يجب حذف فعله قياساً لأن العرب لما ثنوه للتأكيد كأنهم ذكروه مرتين .

فمعنى لبيك : إجابة لك بعد إجابة وإقامة على طاعتك دائمة والمراد بالثنوية التأكيد والتكثير .

إن الحمد: بفتح الهمزة وكسرها فالكسر على الابتداء والفتح على المصدرية قال ثعلب: الاختيار الكسر فهو أجود من الفتح لأن الذي يكسر يذهب إلى أن الحمد والنعمة لله على كل حال وأما الذي يفتح فيذهب إلى أنه معنى لبيك لأن الحمد لك أي لبيك لهذا السبب.

والنعمة: بكسر النون هي المسرة واليد البيضاء بالعطاء والأشهر في إعرابها الفتح معطوف على الحمد اسم أن والخبر محذوف والجار والمجرور (لك) يتعلق بالخبر المحذوف ويجوز الرفع على الابتداء.

الركن: هو الركن الشرقي من الكعبة المشرفة الذي فيه الحجر الأسود والذي يمسح منه الحجر الأسود.

فرمل: الرمل هو الإسراع في المشي والهرولة وذلك في الثلاثة أشواط الأول من طواف القدوم.

مقام إبراهيم: هو الحجر الذي كان يقوم عليه إبراهيم أثناء بنائه البيت هو وإسماعيل وهو الآن في حاشية المطاف تجاه باب الكعبة المشرفة.

الصفاء: جمع صفاء هو الحجر العريض الأملس الزلات البني وهكذا هذا المشعر وهو أصل جبل أبي قبيس وهو من الشعائر المقدسة قال تعالى: ﴿إن الصفا والمروة من شعائر الله﴾ الآية.

المروة: هي الحجارة البيض الرقاق البراقة في الشمس وهكذا صفة المروة التي هي أحد المشاعر المقدسة قال تعالى: ﴿إن الصفا والمروة من شعائر الله﴾.

شعائر الله: الشعائر هي أعلام الإسلام والشعائر هنا هي أعلام الحج من أفعاله بتعظيمها والطواف بهما.

أنجز وعده: بإظهار هذا الدين الذي قال فيه «هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون».

نصر عبده: يعني نصر نبيه محمداً ﷺ على أعدائه حتى صارت له الغلبة عليهم وفتح البلاد.

هزم الأحزاب وحده: الأحزاب هم تلك القبائل الذين تحزبوا وتجمعوا وحاصروا المدينة فهزمهم الله تعالى وحده من غير قتال الأدميين قال تعالى: ﴿فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها﴾ وقال تعالى: ﴿ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً، وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً﴾.

انصبت قدماه: انحدرت قدماه.

بطن الوادي: ما خفي منه وانخفض.

سعى: يسعى سعياً. السعي يطلق في لسان العرب على الإسراع والعدو الشديد ويطلق على الكسب للخير أو الشرف إن كان يعدى بإلى فالمراد منه الجري وإن كان المراد به العمل والكسب فيعدى باللام قال تعالى: ﴿وسعى لها سعيها﴾ أي عمل لها. وأما قوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ فيعتبر بمعنى المضي ولذا فإن قراءة عمر وابنه وابن مسعود: فامضوا، والمراد بالسعي هنا العدو الشديد وقت شعيرة السعي في بطن الوادي والآن العدو هو ما بين العلمين الأخضرين اللذين هما علامة على ضفتي الوادي.

يوم التروية: بفتح المثناة الفوقية فراء هو اليوم الثامن من ذي الحجة سمي بذلك لأنهم كانوا يتروون فيه الماء ليوم عرفة ذلك أنه لم يكن فيها حينذاك ماء.

فأجاز: جاز المكان يجوزه جوازاً وجوازاً سار فيه وأجازه بالألف قطعه ومعناه - هنا - جاوز المزدلفة ولم يقف بها بل توجه إلى عرفات.

عرفة: هي مشعر خارج حدود الحرم لأنها واقعة في الحل وحدودها كالاتي: الحد الشمالي: ملتقى وادي وصيق بوادي عرنة.

الحد الجنوبي : ما وقع جنوب مسجد نمرة بنحو كيلو.
الحد الغربي : هو وادي عرنة ويمتد هذا الحد من ملتقى وادي وصيق
حتى يحاذي جبل نمرة.

الحد الشرقي : هي الجبال المحيطة المقوسة على ميدان عرفات من
الثنية التي ينفذ معها طريق الطائف وتستمر سلسلة تلك الجبال شمالاً
حتى تنتهي سفوحها عند ملتقى وصيق بعرة.

حتى أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة : نمرة مكان واقع على نهاية حدود
الحرم من جهة عرفات وبينها وبين عرفات - وادي عرنة - فنمرة على ضفة
الوادي الغربية وعرفات على ضفته الشرقية . ولذا فإن قوله - حتى أتى
عرفة - نقول فيه ما قاله النووي : المراد قارب عرفات فإن نمرة ليست عرفات .
القبة : بضم القاف وتشديد الباء الموحدة التحتية ثم تاء التأنيث هي الخيمة
الصغيرة . قال ابن الأثير : القبة من الخيام بيت صغير مستدير والجمع قبب
وقباب .

ضربت له : ضرب القبة نصبها وإقامتها على أوتاد مضرورية في الأرض .
نمرة : بفتح النون وكسر الميم فراء فتاء تأنيث جبال صغار هي منتهى حد
الحرم من الجهة الشرقية فهي محاذية لأنصاب الحرم ووادي عرنة يفصل
بينها وبين عرفات .

بطن الوادي : أي وادي عرنة الذي فيه مقدمة مسجد نمرة ووادي عرنة ليس من
موقف عرفات بل هو حدها الغربي كما تقدم .

الصخورات : هي صخورات ملتصقة بالأرض تقع خلف جبل عرفات فهي عنه
شرقاً فالواقف عندها يستقبل جبل الرحمة والقبلة معاً وهو موقف النبي ﷺ
وهو موقف الولاة بعده حتى الآن .

جبل المشاة : الأصح أنها بالحاء المهملة وبعدها باء موحدة ثم لام وهو الطريق

الذي يسلكه المشاة ويكون هذا الحبل أمام الواقف على الصخرات وبين يديه .

المشاة: بضم الشين جمع ماش .

الصفرة: بضم الصاد وسكون الفاء لون دون الحمرة وهو شعاع الشمس بعد مغيبها حتى غربت الشمس - حتى غاب القرص: قال النووي: هكذا في جميع النسخ . يحتمل أن يكون قوله «حتى غاب القرص» بياناً لقوله غربت الشمس وذهبت الصفرة فإن هذه تطلق مجازاً على مغيب معظم القرص فأزال ذلك الاحتمال بقوله حتى غاب القرص .

دفع: يقال دفع السيل من الجبل إذا انصب منه والدفع هنا المراد به الإفاضة من عرفة إلى مزدلفة .

شنق: بفتح الشين المعجمة والنون الفوقية الموحدة مخففة ثم قاف مثناة ضم وضيق .

الزمام: بكسر الزاي المعجمة، هو الخيط الذي يشد إلى الحلقة التي في أنف البعير ليقاد به ويمنع به .

مورك: بفتح الميم وكسر الراء الموضع من الرجل يجعل عليه الراكب رجله وتسميها العامة - مركة - .

رحله: بالحاء المهملة ما يوضع على ظهر البعير للركوب ويسمى الكور وهي لغة فصحي .

السكينة السكينة: مرتين وهو منصوب على الإغراء أي الزموا السكينة والسكينة في السير من السكون ضد الحركة أي كونوا مطمئنين خاشعين .

حبلاً: بالحاء المهملة وهو التل اللطيف من الرمل الضخم .

حتى تصعد: بفتح التاء المثناة الفوقية وضمها فإنه يقال صعدت الجبال وأصعد

إذا ارتفعت في جبل أو غيره فالإصعاد السير في مستوى من الأرض
والصعود الارتفاع على الجبال والسطوح والسلالم والدرج ومنه ﴿كأنما
يَصْعَدُ في السماء﴾.

المزدلفة: مأخوذة من الازدلاف وهو التقرب فالحاج يتقرب بها من عرفة إلى
منى.

أما حدودها فهي:

الحد الشرقي: من مفيض المأزمين الغربي.

الحد الغربي: وادي محسر.

الحد الشمالي: جبل ثبير.

الحد الجنوبي: جبال المريخيات.

فما بين هذه الحدود الأربعة من شعاب ووهاد وروابي وسهول كلها
مزدلفة وتسمى - جمعاً - لاجتماع الناس فيها ليلة يوم النحر.

لم يسبح بينهما: أي لم يصل نافلة بين صلاتي المغرب والعشاء.

المشعر الحرام: هو جبل صغير في المزدلفة يسمى قزح بضم القاف وفتح
الزاي آخره حاء مهملة وقد أزيل وجعل مكانه المسجد الكبير الموجود
الآن.

أسفر جداً: بكسر الجيم أي اسفاراً بالفاء والضمير في أسفر يعود إلى الفجر
المذكور.

محسر: بضم الميم وفتح الحاء المهملة ثم سين مهملة وآخره راء هو واد يقع
بين مزدلفة ومنى وليس من واحد منهما وإنما هو برزخ حاجز بينهما ويأتي
من الشمال متجهاً إلى الجنوب وروافده جبل ثبير الأثرية ومنتهاه ملتقاه
بسيل مزدلفة ثم يتجهان حتى يجتمعا بوادي عرنة المتجه غرباً إلى البحر
الأحمر في جنوب جده.

حرك: أي حث دابته واستخرج جريها.

الطريق الوسطى: هي الطريق القاصدة إلى الجمرات .

الجمرة: جمعها جمار والجمار عند العرب الحجارة الصغار وبه سميت جمار منى وسيأتي الحديث عنها إن شاء الله تعالى .

حصى الخذف: بفتح الخاء المعجمة ثم ذال معجمة ساكنة ففاء موحدة وقدره مثل حبة الباقلا والفول .

الخذف: بفتح الخاء وسكون الذال المعجمة هو الرمي بالحصى بالأصابع وذلك بأن يجعل الحصاة بين سبابتيه ويرمي بها .

قال ابن الأثير: يستعمل في الرمي والضرب وأما الخذف بالحاء المهملة فقال الزمخشري: إنه الرمي بالحصى .

نحر: النحر هو الطعن بالسكين أو الحربة في الوهدة التي بين أصل العنق والصدر والنحر للإبل خاصة .

فأفاض إلى البيت: قال في الفائق: الإفاضة في الأصل الصب فالمراد بها الدفع بكثرة تشبيهاً لها بفيض الماء الكثير . والمعنى هنا - دفع من منى إلى الكعبة المشرفة لطواف الإفاضة .

ما يؤخذ من الحديث:

قال الإمام النووي في شرحه على مسلم: «حديث جابر حديث عظيم مشتمل على جمل من الفوائد ونفائس من مهمات القواعد وهو من أفراد مسلم لم يروه البخاري في صحيحه ورواه أبو داود كرواية مسلم قال القاضي وقد تكلم الناس على ما فيه من الفقه وأكثروا وصنف فيه ابن المنذر جزءاً كبيراً وخرج من الفقه مائة ونيفاً وخمسين نوعاً ولو تقصى لزيد على هذا القدر قريب منه» هـ .

وقال شارح البلوغ: «وليعلم أن الأصل في كل ما ثبت أنه فعله ﷺ في حجة الوديع لأمرين:

أحدهما: أن أفعاله في الحج بيان للحج الذي أمر الله به والأفعال في بيان الوجوب محمولة على الوجوب .

الثاني : قوله ﷺ «خذوا عني مناسككم» فمن ادعى عدم وجوب شيء من أفعاله في الحج فعليه الدليل» هـ .

وهذه جمل من فوائده ونفائسه :

- ١ - إن الحليفة هي ميقات أهل المدينة ومن أتى عليها من غير أهلها .
- ٢ - استحباب اغتسال الحائض والنفساء للإحرام فغيرهما يكون أولى بذلك .
- ٣ - استئفار الحائض والنفساء في حالة الإحرام ويقوم مقامها الحفاظ المستعملة الآن .
- ٤ - صحة إحرام الحائض والنفساء فإذا طرأ الحيض والنفساء بعد الإحرام فجواز المضي فيه من باب أولى .
- ٥ - إذا كان الإحرام وقت فريضة أو بعد نافلة لها سبب كسنة الوضوء استحباب أن يكون الإحرام بعد تلك الصلاة وإن لم يكن شيء من ذلك فبعض العلماء يرى استحباب ركعتين قبل الإحرام ومنهم الحنابلة ومنهم من لا يرى مشروعية ذلك لأنه لا دليل عليه والعبادات توقيفية وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية وهو أولى .
- ٦ - الإهلال بالتلبية حينما يستقل المحرم مركوبه وتقدم أن النبي ﷺ أهل بالإحرام بالمسجد بعد انصرافه من الصلاة ولعل جابراً من الذين لم يسمعوإهلاله إلا بعد استوائه على ناقته فحدث بما سمع ورأى .
- ٧ - تسمية التلبية توحيداً لاشتمالها عليه ففيها أنواع التوحيد الثلاثة فتوحيد الإلهية في «ليتك لا شريك لك ليك» فهو الاستقامة على عبوديته وحده . وتوحيد الربوبية في إثبات «أن النعمة والملك لا شريك لك» وتوحيد الأسماء والصفات في إثبات «الحمد» المتضمن إثبات صفاته تعالى الكاملة .
- ٨ - الإشارة إلى إهلاله ﷺ بالتوحيد مخالفة تلبية المشركين الشركية .

- ٩ - إن تحية المسجد البدء بالطواف في البيت فأول شيء بدأ به ﷺ الطواف .
- ١٠ - شرط الطواف البدء من الركن الذي فيه الحجر الأسود .
- ١١ - استحباب استلام الحجر الأسود في أول الطواف وعند محاذاته في كل الطواف .
- ١٢ - استحباب الرمل في الأشواط الثلاثة الأول والمشي في الأربعة الباقية والرمل خاص في طواف القدوم .
- ١٣ - صلاة ركعتي الطواف خلف مقام إبراهيم وقد تلا عليه الصلاة والسلام قوله تعالى : ﴿ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ﴾ فيكون فعله تفسيراً للصلاة المذكورة في الآية وتعيين مقام إبراهيم في هذا الحجر المعروف .
- ١٤ - استحباب استلام الحجر بعد صلاة ركعتي الطواف وقبل السعي وليس بواجب بإجماع العلماء .
- ١٥ - قال الشيخ : الحج فيه ثلاثة أطوفة :
 - طواف عند دخول مكة ويسمى طواف القدوم .
 - الطواف الثاني هو بعد عرفة ويقال له طواف الإفاضة .
 وهو طواف الفرض الذي لا بد منه .
 - الطواف الثالث هو لمن أراد الخروج من مكة وهو طواف الوداع .
 وإذا سعى عقب أحد منها أجزأه .
 ولو لم يكن متوقفاً على تقدم الطواف عليه لما أخرته عائشة رضي الله عنها .
- ١٦ - كل طواف بعده يسن أن يعود إلى الحجر فليستلمه إن أمكن لأن الطواف لما كان يفتتح بالاستلام فكذا السعي بخلاف ما إذا لم يكن بعده سعي فلا يستلم بعد الركعتين .
- ١٧ - المتمتع والمعتmr إذا شرع في الطواف قطع التلبية لأن التلبية إجابة إلى

العبادة فإذا شرع في الطواف فقد أخذ في التحلل والأخذ في التحلل مناف لإجابة العبادة واستقبالها.

ولما روى أبو داود من حديث ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يمسك عن التلبية في العمرة إذا استلم الحجر.
قال النووي: الصحيح أنه لا يلبي في الطواف والسعي لأن لهما أذكراً خاصة.

١٨ - استحباب الخروج للسعي من باب الصفا إن سهل ذلك.

١٩ - إن السعي يكون بعد طواف النسك ولا يتقدمه قال في الحاشية: وإن سعى قبل أن يطوف لم يجزئه السعي إجماعاً.

٢٠ - استحباب الموالاة بين الطواف والسعي.

٢١ - البداءة بالسعي من الصفا فلو بدأ بالمروة لم يعتد بالشوط الأول والبدء بالصفا هو تفسير لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصفا والمروة من شعائر الله﴾ فقد بدأ بما قدم الله ذكره.

٢٢ - استحباب رقي الصفا واستقبال القبلة حينما يطلع عليه وهو سنة فيوجد الله ويكبره ويحمده بما ورد قال الشيخ: لو ترك صعوده فلا شيء عليه إجماعاً.

٢٣ - الذكر المشروع على الصفا والمروة مناسب للمقام لأنه في حجة الوداع التي تجلت فيها قوة الإسلام بعد ضعفه وظهور الدين بعد خفائه والجهر بعبادة الله تعالى بعد إسرارها في مكة والقيام بركنية الحج ذلك العام خالصاً لله تعالى بعد أن كان الحج لا يؤدي إلا من المشركين وحدهم.
وقد اشتمل على توحيد الله تعالى بألوهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته والاعتراف بنعمه بما أنجز من وعده المسلمين بظهور الدين ونصر رسوله وهزم أعداء الدين من الأحزاب فهو على كل شيء قدير.

٢٤ - الذكر المشروع يكرره على الصفا ثلاث مرات يتخللهن الدعاء لأن هذا المشعر العظيم من مظان الإجابة.

٢٥ - بعد الذكر والدعاء يتجه إلى المروة فما بين الصفا والمروة هو المسعى.

٢٦ - ولا تشترط له الطهارة بل تسن لأنه ﷺ لم يأمر بالطهارة فيه وليس بصلاة كما لا تشترط به ستر العورة.

٢٧ - فإذا حاذى العلم الأخضر هرول حتى العلم الثاني لأن ما بينهما كان هو بطن الوادي والهرولة خاصة للرجال. وبعد مجاوزة العلم الثاني يمشي حتى يصل المروة.

قال الشيخ: وإن لم يسع في بطن الوادي بل مشى على هينته جميع ما بين الصفا والمروة أجزأه باتفاق العلماء ولا شيء عليه.

٢٨ - ثم يرقى على المروة ويقول ويفعل عليها مثل ما قاله وفعله على الصفا من قراءة الآية المذكورة واستقبال القبلة والذكر والدعاء وبعد تمام السعي يحل من عمرته إن كان متمتعاً وإن كان يشرع له البقاء في إحرامه بقي محرماً حتى يتحلل من حجه.

٢٩ - قال النووي: فيه دلالة لمذهب الجمهور أن الذهاب من الصفا إلى المروة يحسب بعد الرجوع إلى الصفا ثانية.

قال الوزير: اتفق الأئمة أن يحسب بالذهب سعية وبالرجوع سعية.

٣٠ - ثم قصر من شعره وحل ما لم يكن ساق الهدى.

قال بهذا أهل الحديث وإمامهم أحمد بن حنبل وأهل الظاهر لبضعة عشرة حديثاً صحيحاً عن رسول الله ﷺ منها: «من تطوف بالبيت وسعى ولم يكن معه هدي حل».

وسأل سراقه بن مالك هل هي لنا خاصة؟ فقال بل للأبد.

قال ابن القيم: كل من طاف بالبيت وسعى ممن لا هدي معه من مفرد أو قارن أو متمتع فقد حل هذه هي السنة التي لا راد لها ولا مدفع.

٣١ - اختلف العلماء في حكم السعي هل هو ركن أو واجب أو سنة وهي ثلاثة أقوال في مذهب أحمد المشهور من المذهب أنه ركن . واختار القاضي أنه واجب من واجبات الحج وليس ركناً قال الموفق: وهو أقرب إلى الحق إن شاء الله تعالى وقال في الشرح الكبير وهو أولى لأن دليل من أوجبه دل على مطلق الوجوب لا على أنه لا يتم الحج إلا به فيجبره بدم . وكونه واجباً لا ركناً هو مذهب أبي حنيفة والثوري .

قال عبد الغني في شرح العمدة: قال شيخنا وقول القاضي أقرب إلى الحق فإن ما روي عن عائشة وفعل النبي ﷺ وأصحابه دليل على وجوبه كالرمي والحلق وغيرهما ولا يلزم منه كونه ركناً .

٣٢ - استحباب التوجه إلى منى للحج يوم التروية وهو الثامن من ذي الحجة وصلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء وفجر يوم التاسع فيها ثم البقاء فيها حتى تطلع الشمس واستحبابه إجماع العلماء .

٣٣ - فإذا طلعت الشمس توجه إلى نمرة وأقام فيها حتى تزول الشمس .

٣٤ - قوله: «ثم أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة» هذا الكلام يشعر بأن نمرة في عرفة وهي ليست بعرفة وإنما - نمرة - شعب بين جبلين هما نهاية حد الحرم من الشرق الجنوبي وبجانبها أنصاب الحرم المنصوبة على طريق المارين وبين عرفات والحرم - وادي عرنة - الذي ليس من الحرم وليس من عرفات .

فيكون معنى قوله «حتى أتى عرفة» كقوله تعالى: ﴿أتى أمر الله﴾ أي قرب من عرفات وكتابتنا هذه عن مشاهدة وتحر وصحبة سكان تلك المنطقة مع تطبيق النصوص على الموقع .

٣٥ - قال الشيخ: ويصلي الإمام ويصلي خلفه جميع الحاج من أهل مكة وغيرهم قصراً وجعاً كما جاءت بذلك الأخبار عن النبي ﷺ فإنه لم يأمر أحداً من

أهل مكة أن يتموا ومن حكى ذلك عنهم فقد أخطأ باتفاق أهل الحديث وإنما قال ذلك في غزوة الفتح لما صلى بهم بمكة .
ومن قال: لا يجوز القصر إلا لمن كان على مسافة قصر فهو مخالف للسنّة .

٣٦ - قال الشيخ : ولم يعين النبي ﷺ لعرفة دعاء خاصاً ولا ذكراً خاصاً بل يدعو الحاج بما شاء من الأدعية الشرعية ويكبر ويهلل ويذكر الله تعالى حتى تغرب الشمس وقد جاء في المسند وأبي داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال : «أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير» .

٣٧ - قال الشيخ : ويجتهد في الدعاء والذكر هذه العشية فهو يوم ترجى فيه الإجابة ويرفع يديه قال ابن عباس ورأيت رسول الله ﷺ بعرفات يدعو ويداه إلى صدره رواه أبو داود .
وما رؤي إبليس في يوم هو فيه أصغر ولا أحقر ولا أغيب ولا أدحض من عشية عرفة لما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام إلا ما رؤي في يوم بدر .

٣٨ - ولا يستبطن الدعاء الإجابة لقوله تعالى : ﴿ادعوني أستجب لكم﴾ .
وليكثر من الاستغفار والتضرع والخشوع وإظهار الضعف والافتقار ويلح في الدعاء فإنه موقف عظيم تسكب فيه العبرات وتقال فيه العثرات وهو أعظم مجامع الدنيا .

فإن تلك أسباب نصبها الله مقتضية لحصول الخير ونزول الرحمة فإن لم يقدر على البكاء فليتبأك .

٣٩ - جواز استغلال المحرم بالخيمة .

٤٠ - بعد الزوال يذهب إلى مسجد نمرة فيصلي بها مع الإمام الظهر والعصر جمعاً وقصراً واستحب جمع التقديم هنا ليتسع وقت الوقوف ولا يصلي بينهما ولا بعدهما سنة .

٤١ - استحباب الخطبة للإمام ليعلم الناس صفة الوقوف ويذكرهم بعظم هذا اليوم ويحثهم على الاجتهاد فيه بالدعاء والذكر .

٤٢ - على علماء المسلمين وطلبة العلم الاقتداء بهديه عليه الصلاة والسلام فيعلمون الناس ويعظونهم ويذكرونهم أمر دينهم وكيفية أداء مناسكهم .

٤٣ - استحباب البقاء بنمرة إلى ما بعد الزوال وصلاة الظهر والعصر فيها جمعاً وهذا الجمع متفق على مشروعيته .

٤٤ - ثم يتجه إلى الموقف بعرفة فيشتغل فيه بالدعاء والذكر والتلبية .

٤٥ - استدل بالحديث على أن وقت الوقوف لا يدخل إلا بالزوال .

٤٦ - الأفضل الوقوف بعرفة بموقف النبي ﷺ إن سهل ذلك وإلا وقف حيث كان منزله .

قال النووي : وأما ما اشتهر بين العوام من الاعتناء بصعود الجبل فغلط بل الوقوف في كل جزء من أرض عرفات .

٤٧ - استقبال القبلة حين الدعاء والذكر أفضل من استقبال الجبل لمن لم يسهل عليه استقبالهما معاً .

٤٨ - من وقف بعرفة نهراً فيجب عليه الاستمرار فيها حتى غروب الشمس .

٤٩ - استحباب الدفع من عرفة إلى مزدلفة يكون بعد الغروب وقبل الصلاة .

٥٠ - استحباب الدفع بسكينة ووقار وخضوع وخشوع وتكبير وتلبية فإن وجد

سائق السيارة طريقاً مشى وإلا انتظر حتى يمشي الذي أمامه ولا يتجاوز

السيارات بل عليه بالنظام ومراعاة خطة السير فهو آمن له وأسهل لمن معه

ولغيره من الحجاج .

- ٥١ - استحباب جمع صلاتي المغرب والعشاء بمزدلفة تأخيراً وهذا جمع متفق عليه بين العلماء.
- ٥٢ - أن يصليهما بأذان واحد وإقامتين وهذه الرواية أصح الروايات .
- ٥٣ - أن لا يصلي بينهما نافلة وكذا لا يصلي قبلهما ولا بعدهما.
- ٥٤ - الاضطجاع بعد الصلاة حتى طلوع الفجر ليتقوى على أعمال يوم العاشر الكثيرة الكبيرة.
- ٥٥ - استحباب البقاء بمزدلفة حتى طلوع الفجر والصلاة والبقاء إلى قرب طلوع الشمس.
- ٥٦ - أفضلية الوقوف عند المشعر الحرام مستقبلاً القبلة والدعاء والتكبير والتهليل عنده حتى الإسفار جداً.
- ٥٧ - استحباب الدفع من مزدلفة إلى منى قبل طلوع الشمس قال ابن القيم: أجمع المسلمون على أن الإفاضة من مزدلفة قبل طلوع الشمس سنة.
- ٥٨ - الإسراع في وادي محسر الفاصل بين مزدلفة وبين منى والإسراع هنا جاء على صفة دفعه من أنه إذا وجد فرجة أرخى لناقته الزمام وأسرع.
- ٥٩ - البداءة برمي جمرة العقبة يوم النحر ويكون ذلك بعد طلوع الشمس ولا يرمى غيرها هذا اليوم.
- ٦٠ - أن يكون الحصا بقدر حب الباقلاء - الفول . . .
- ٦١ - وجوب النحر على الآفاقي القارن والمتمتع.
- قال ابن المنذر وابن عبد البر: أجمع أهل العلم على أن من أحرم بعمره في أشهر الحج وحل منها وليس من حاضري المسجد الحرام ثم أقام بمكة حالاً ثم حج من عامه أنه متمتع عليه دم.

فائدتان : الأولى :

اشتراط فقهاؤنا لوجوب الدم على المتمتع سبعة شروط :

- ١ - أن يحرم بالعمرة من الميقات أو من مسافة قصر فأكثر من مكة .
- ٢ - أن يحرم بها في أشهر الحج وقال الأئمة الثلاثة يكون متمتعاً إذا طاف لها في شوال .
- ٣ - أن يحج من عامه وهو أيضاً مذهب الأئمة الثلاثة .
- ٤ - أن لا يسافر بين الحج والعمرة مسافة قصر وهو مذهب الأئمة الثلاثة .
- ٥ - أن ينوي المتمتع في ابتداء إحرامه واختار الشيخ الموفق عدم هذا الشرط وهو مذهب الشافعي .
- ٦ - أن يحل من العمرة قبل إحرامه بالحج .
- ٧ - أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام وهو إجماع العلماء .

٦٢ - قوله : «ثم ركب . . . فأفاض إلى البيت» يعني طاف طواف الإفاضة وهو ركن لا يتم الحج إلا به فمن لم يطف لم يحل له أن ينفر حتى يطوف .
وأول وقته بعد نصف ليلة النحر لمن وقف قبل ذلك بعرفات ويسن فعله يوم النحر بعد الرمي والنحر والحلق وإن أخره عن أيام منى جاز بلا نزاع بين العلماء .

- قال الوزير : اتفقوا على أن التحلل الثاني يبيح محظورات الإحرام جميعها ويعود المحرم حلالاً لما جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ «لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه ونحر هديه يوم النحر فأفاض بالبيت ثم حل من كل شيء حرم منه» .

* * *

٦٢٢ - وعن خزيمة بن ثابت رضي الله عنه : « أن النبي ﷺ كان إذا

فرغ من التلبية في حج أو عمرة سأل الله رضوانه والجنة ، واستعاذ برحمته
من النار » رواه الشافعي بإسناد ضعيف .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال المؤلف رواه الشافعي بإسناد ضعيف .

قال في التلخيص : قال الشافعي : حديث خزيمة فيه صالح بن محمد بن
زايدة الليثي وهو مدني ضعيف .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - مشروعية التلبية للحج والعمرة وأن هذا من هديه ﷺ .
- ٢ - مشروعية الدعاء بعد الفراغ من التلبية لأن التلبية هي شعار النسك فهي
من أفضل أعماله .
- ٣ - التلبية تتضمن التوحيد وهو أساس الدين فما بعده يكون من مواطن قبول
الدعاء فينبغي اغتنام هذه الفرصة .
- ٤ - إن أفضل الدعاء سؤال الله رضوانه ورحمته فهو الجامع لخيري الدنيا
والآخرة والاستعاذة من النار التي هي أعظم الشرور والمصائب .
- ٥ - إن من أدب الدعاء أن يتقدمه من الداعي الشاء على الله تعالى وتمجيده
فهذا أخرى للإجابة .

* * *

٦٢٣ - وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «نحرت

هاهنا، ومنى كلها منحر فانحروا في رحالكُم، ووقفت هاهنا وعرفة كلها موقف، ووقفت هاهنا وجمع كلها موقف» رواه مسلم.

المفردات:

منى: أحد المشاعر المقدسة والآن هي بلدة كبيرة فيها المرافق والدوائر الحكومية التي تخدم حجاج بيت الله تعالى وتتيح لهم الراحة في أداء مناسكهم وستأتي أحكامها إن شاء الله أما حدودها فهي:

الحد الغربي: هو جمرة العقبة - الحد الشرقي وادي محسر الفاصل بينهما وبين مزدلفة.

قال عطاء بن أبي رباح: منى من العقبة إلى محسر أما حدها الجنوبي والشمالي فهو الجبلان المستطيلان من جانبيها الشمالي منهما ثبير الأثيرة والجنوبي منهما الصابح وفي سفحه مسجد الخيف فما أدخلت هذه الحدود الأربعة فهو منى قال بعض العلماء ما أقبل على منى من وجوه هذه الجبال فهو منها وما أدبر فليس منها.

منحر: بفتح الميم اسم الموضع الذي تنحر فيه الإبل قال بعضهم: منحر النبي ﷺ عند الجمرة الأولى التي تلي مسجد الخيف.

هاهنا: ها حرف تنبيه و- هنا - ظرف للمكان القريب.

جمع: هي المزدلفة المتقدم تحديدها سميت جمعاً لاجتماع الحاج فيها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب نحر الهدى أو ذبحه في منى والمراد به دم التمتع والقران والتطوع بهدي الحج وأدام العمرة ففضيلته في مكة وأما الدم الواجب لترك نسك أو فعل محظور فإن كان داخل الحرم ففي مكان وجود سبيه من

الحرم وإذا كان فعل المحظور خارج الحرم فحيث وجد أيضاً ويجوز أيضاً في الحرم.

- ٢ - جواز ذلك في أي مكان من منى حيث إن منى كلها منحر.
 - ٣ - إن جمعاً كلها موقف ففي أي مكان من مزدلفة وقف أجزأه ذلك وتقدم تحديدها في شرح المفردات.
 - ٤ - إن جميع ميدان عرفة موقف ففي أي مكان فيها وقف ودعا أجزأه ذلك وصح حجه وقد تقدم تحديد الموقف.
 - ٥ - إن تيسر الوقوف في موقف النبي ﷺ في عرفة ومزدلفة فهو أفضل وإذا كان ذلك يشق فلا يقصد.
 - ٦ - يسر الشريعة الإسلامية المطهرة وسماحتها فلا تكليف ولا عنت ولا مشقة وإنما مبناها السهولة واليسر.
- شرعت الحكومة السعودية في إنشاء مسالخ فنية وتأسيس برادات ضخمة تستوعب معظم ما يذبح للهدي والأضحية وغيرهما في أيام التشريق وتوزع كميات كبيرة إلى المتضررين من المسلمين في أنحاء العالم. فجزى الله المحسنين خيراً.

* * *

٦٢٤ - وعن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ لما جاء إلى

مكة دخلها من أعلاها، وخرج من أسفلها» متفق عليه.

المفردات:

أعلاها: ثنية الحجون بفتح الحاء وتسمى - كداء - بفتح الكاف وآخره ألف ممدودة وهي الطريق الآتي من بين مقبرتي المعلاة.

أسفلها: ثنية كدى بضم الكاف وآخره ألف مقصورة كهدي ويعرف الآن بربع الرسام فهو الطريق الذي يأتي من حارة الباب متجهاً إلى جروول مع قبة محمود.

ثنية: الثنية كل طريق بين جبلين.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - دخول النبي ﷺ في هذا الحديث من أعلى مكة وهو مدخله حينما جاء فاتحاً لها في رمضان سنة ثمان من الهجرة كما جاء في حديث عائشة .
- ٢ - جاء في بعض طرق حديث ابن عمر في الصحيحين قال : « كان رسول الله ﷺ يدخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى » مما يدل على أن هذين الطريقين هما مدخله ومخرجه غازياً أو حاجاً أو معتمراً . فيكون هذا هو المشروع لمن سهل عليه ذلك .
- ٣ - قال في فتح الباري اختلف في المعنى الذي لأجله خالف النبي ﷺ بين الطريقين فقليل ليتبرك به كل من في طريقه وقيل لمناسبة العلو عند الدخول لما فيه من تعظيم المكان وعكسه الإشارة إلى فراقه . وقيل لأن إبراهيم عليه السلام دخل منها وقيل لأن من جاء من تلك الجهة كان مستقبلاً للبيت قلت : لعل المدخل هذا والمخرج أسمح له عند الدخول والخروج والله أعلم .

* * *

٦٢٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما : « أنه كان لا يقدم مكة إلا بات

بذي طوى حتى يصبح ويغتسل ، ويذكر ذلك عن النبي ﷺ » متفق عليه .

المفردات :

بذي طوى : بضم وفتح وكسر الطاء بألف مقصورة وواوها مخففة قال النووي : هو موضع عند باب مكة في صوب طريق العمرة المعتادة ومسجد عائشة ويعرف اليوم بآبار الزاهر قلت ولا تزال بئر طوى موجودة في جروول أمام مستشفى الولادة وهذا التحديد من النووي شامل للمناطق الثلاث - الزاهر والعتيبية وشمالي جروول .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فيه استحباب الغسل عند دخول مكة قال في فتح الباري قال ابن المنذر :
الاغتسال عند دخول مكة مستحب عند جميع العلماء .
- ٢ - قال العيني : الغسل لدخول مكة ليس لكونه محرماً وإنما هو لحرمة مكة
حتى يستحب لمن كان حلالاً أيضاً وقد اغتسل لها ﷺ عام الفتح وكان
حلالاً أفاده الشافعي رضي الله عنه في الأم هـ كلامه .
- ٣ - استحباب البيات بذي طوى ليدخل مكة نهائراً قال ابن حجر عند شرح هذا
الحديث وهو ظاهر في الدخول نهائراً .
- ٤ - أما تخصيص الاغتسال من هذه البشر والبيات في هذا المكان فلعله راجع
إلى أن ذلك واقع في طريقه فلا تتقيد الأفضلية في ذلك .
- ٥ - تعظيم مكة المكرمة والكعبة المشرفة فهما من شعائر الله تعالى والله تعالى
يقول : ﴿ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب﴾ .
- ٦ - استقبال الأعمال الهامة في الصباح فهو وقت النشاط والاستجمام .

* * *

٦٢٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما : «أنه كان يقبل الحجر

الأسود ويسجد عليه» رواه الحاكم مرفوعاً والبيهقي موقوفاً .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

تقبيل الحجر الأسود جاء في الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب
مرفوعاً إلى النبي ﷺ وأما السجود عليه فرواه الحاكم والبيهقي بإسناد متصل إلى
ابن عباس وقال الذهبي عن العقيلي أنه وهم واضطراب .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - استحباب تقبيل الحجر الأسود عند بدء الطواف وعند محاذاته أثناء

الطواف وهذه سنة ثابتة بالأحاديث الصحيحة وسيأتي منها حديث عمر في الصحيحين.

٢ - يدل هذا الأثر على استحباب السجود على الحجر الأسود ولكن هذا الأثر لم يثبت رفعه ولا يكفي لمشروعية السجود عليه. والعبادات توقيفية الأصل فيها المنع إلا ما يثبت شرعه عن الله تعالى أو عن رسوله ﷺ ولذا روي عن الإمام مالك أن السجود على الحجر الأسود بدعة.

٣ - مشروعية استلام الحجر الأسود أو تقبيله لمن سهل عليه ذلك أما مع الزحام وأذية الطائفين فلا يشرع بل تركه أفضل إذ الاستلام أو التقبيل فضيلة فقط وأذية الناس محرمة فلا يقدم المستحب على المحرم.

* * *

٦٢٧ - وعنه رضي الله عنه قال: «أمرهم النبي ﷺ أن يرملوا ثلاثة

أشواط ويمشوا أربعاً ما بين الركنتين» متفق عليه.

المفردات:

أن يرملوا: بضم الميم والرمل هو الهرولة وهو الإسراع في المشي مع هز الكتفين وتقارب الخطى.

أشواط: جمع شوط بفتح الشين المعجمة هو الجري مرة إلى الغاية والمراد هنا الطوفة حول الكعبة.

الركنتين: هما اليماني والركن الشرقي الذي فيه الحجر الأسود ويقال لهما اليمانيان تغليباً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب الرمل في الأشواط الثلاثة من طواف القدوم وهو خاص بالرجال

لأنهم المخاطبون به في عمرة القضاء وهم الذين تظهر فيهم حكمته من حيث إظهار القوة والجلد للجهاد ولأن النساء يطلب منهن التستر والتحفظ.

٢ - استحباب المشي في الأشواط الأربعة الباقية.

٣ - إن ذلك مستحب في طواف القدوم وكذا طواف الحج والعمرة إذا قاما مقام طواف القدوم.

٤ - في حديث ابن عباس أنه عليه السلام أمرهم أن يمشوا ما بين الركنين وهذا في عمرة القضاء رافة بحال الصحابة فقد جاء آخر الحديث قول ابن عباس «ولم يمنعه أن يأمرهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا الإبقاء عليهم» كما جاء في صحيح مسلم: «إن المشركين جلسوا مما يلي الحجر» أي على جبل قعيقعان ومن هو فيه لا يرى من يكون بين الركنين اليمانيين. أما في حجة الوداع فقد جاء في حديث جابر: إنه رمل ثلاثاً ومشى أربعاً كما هو صريح هذين الحديثين اللذين معنا فيكون آخر أمره عليه الصلاة والسلام الرمل في كل الثلاثة فتكون سنة الرمل هكذا.

٥ - الحكمة في إظهار الجلد والقوة أمام الأعداء من المشركين الذين قالوا حينما قدم النبي عليه السلام وأصحابه مكة إنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حمى يثرب فأمر النبي عليه السلام أصحابه أن يرملوا الأشواط الثلاثة فكانت سنة لعموم المسلمين ولذا فإن النبي عليه السلام فعله حتى بعد أن طهر الله مكة من المشركين والشرك في حجة الوداع. ولما خطر بذهن عمر بن الخطاب رضي الله عنه تركه فقال: «ما لنا وللرمل إنما كنا أرينا به المشركين قوتنا وقد أهلكهم الله» ثم رجع فقال: «شيء صنعه رسول الله عليه السلام فلا نحب أن نتركه» قال ابن جرير: ثبت أن الشارع رمل ولا مشرك يومئذ بمكة فعلم أنه من مناسك الحج.

٦ - فيه استحباب إظهار القوة والجلد أمام أعداء الدين لأن في ذلك عز الإسلام وتوهين أعدائه.

٧ - إظهار القوة في العبادة والنشاط عليها لمقصد حسن لا ينافي إخلاصها لله تعالى .

٨ - قال في فتح الباري : لا يشرع تدارك الرمل فلو تركه في الثلاث لم يقضه في الأربعة الباقية لأن هيئتها السكينة فلا تغير .

٩ - قال الشيخ : يستحب أن يرمل من الحجر إلى الحجر في الأطوفة الثلاثة فهو سنة باتفاق الأئمة .

ففي الصحيحين من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ رمل من الحجر في حجة الوداع .

وفي صحيح مسلم عن جابر «رمل ثلاثاً ومشى أربعاً» قال الترمذي والعمل عليه عند أهل العلم .

وقال ابن عباس : رمل في عمره كلها وفي حجه وأبو بكر وعمر وعثمان وكان أصل هذا الرمل إغاية المشركين ثم صار سنة مع زوال سببه كالسعي والرمي .

١٠ - قال الشيخ : فإن لم يمكنه الرمل للزحمة كان خروجه إلى حاشية المطاف والرمل أفضل من قربه إلى البيت بدون رمل لأن المحافظة على فضيلة تتعلق بذات العبادة أهم من فضيلة تتعلق بمكانها .

* * *

٦٢٨ - وعنه رضي الله عنه قال : «لم أر رسول الله ﷺ يستلم من

البيت غير الركنين اليمانيين» رواه مسلم .

المفردات :

اليمانيين : تثنية يماني وهو من باب التغليب حيث يراد بهما الركن اليماني أي الموالي جهة اليمن والركن الشرقي الذي فيه الحجر الأسود . والتغليب

كثير في اللغة العربية كالقمرين للشمس والقمر والأبوين للأب والأم وغير ذلك قاله النووي .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - للبيت العتيق أربعة أركان الشامي والغربي واليماني والشرقي الذي فيه الحجر الأسود .
- ٢ - يشرع مسح اليماني والحجر الأسود هذا هو الذي وردت فيه النصوص الشرعية .
- ٣ - قال أبو الطيب أجمعت أئمة الأمصار والفقهاء على أنه لا يستلم إلا الركنين اليمانيين .
- ٤ - العبادات توقيفية لا يتعبد إلا بما شرعه الله تعالى ورسوله ﷺ .
- ٥ - بإجماع المسلمين أن الركنين اليمانيين مبنيان على أسس إبراهيم وقواعده وأما الشامي والغربي فليس على قواعد إبراهيم حيث اقتطع الحجر من الكعبة واحتجز .
- ٦ - ذكرنا هذا إن صلح أن يكون علة لهذا الحكم وإلا فالحكمة هو امتثال أمر الله تعالى الذي لا يأمر إلا بما فيه الخير والصلاح ولا ينهى إلا عما فيه الضرر والفساد . والله أعلم .

* * *

٦٢٩ - وعن عمر رضي الله عنه : «أنه قبل الحجر وقال : إني أعلم

أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أنني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما

قبلتك» متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - يؤخذ من كلام هذا الإمام الملهم أصل شرعي عظيم . هو أن الأصل في

العبادات الحظر والمنع فلا يشرع منها إلا ما شرعه الله ورسوله فلا مجال للرأي والاستحسان في ذلك كما نبه على أن القدوة في ذلك خاصة بالنبي ﷺ لأنه المبلغ عن الله تعالى فهو القدوة والأسوة في الأمور الشرعية.

٢ - قال النووي: وإنما قال لا تضر ولا تنفع لثلا يغتر بعض قريبي العهد بالإسلام الذين ألفوا عبادة الأحجار وتعظيمها رجاء نفعها وخوف الضرر بالتقصير في تعظيمها فخاف عمر أن يراه بعضهم يقبله ويعنى به فيشتبه عليه فيبين له أنه حجر مخلوق كباقي المخلوقات التي لا تضر ولا تنفع. وأشاع عمر هذا في الموسم ليشهد في البلدان ويحفظ عنه أهل الموسم.

٣ - ما أشبه الليلة بالبارحة فإن كثيراً من البلاد الإسلامية لديهم من الجهل بشرعهم وتوحيد الله تعالى الذي هو أصل الدين مثلما هو عند أهل الجاهلية فما أحوج المسلمين إلى من يبصرهم بأمر دينهم ويلقنهم إياه على حقيقته التي أرادها الله تعالى منهم حيثما بعث الله رسوله وأنزل عليهم كتابه المبين.

٤ - وفيه مشروعية تقبيل الحجر الأسود في الطواف ولكن هذه الفضيلة تكون بشرط ألا يترتب عليها محرم من مزاحمة الناس ومدافعتهم وأذيتهم حتى يصل إليه فإنه في هذه الحال يكون ترك الاستلام أفضل لا سيما للنساء.

٥ - قال الخطابي رحمه الله تعالى: فيه أن متابعة السنن واجبة وإن لم يقف لها على علل معلومة وأسباب معقولة. وقد فضل الله بعض البقاع والبلدان كما فضل بعض الليالي والأيام والشهور.

* * *

٦٣٠ - وعن أبي الطفيل رضي الله عنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ

يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن معه ويقبل المحجن» رواه مسلم.

المفردات:

المحجن: بكسر الميم وسكون الحاء المهملة ثم جيم آخره نون هو عصا محنية الرأس.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - لما كثر الناس على النبي ﷺ في حجة الوداع وهو يطوف طاف على ناقته وجعل يستلم الحجر بمحجنه.
- ٢ - فيه دليل على جواز الطواف راكباً للحاجة.
- ٣ - وفيه استحباب استلام الحجر الأسود فإن شق استلامه باليد استلمه بما في يده على أن لا يؤذي بذلك الطائفين.
- ٤ - استلام الحجر الأسود وتقبيله لم يرد عن النبي ﷺ إلا في حال الطواف وبين الطواف والسعي.
- ٥ - قال في الحاشية: أما الإشارة إلى الحجر الأسود إن شق تقبيله أو استلامه بيده أو شيء آخر فهو إجماع.
- وأما الركن اليماني فلم يثبت عن النبي ﷺ أنه كان يشير إليه ولو فعله لنقل فالسنة ترك ما تركه ﷺ.
- فإن السنة كما تكون في الفعل تكون أيضاً بالترك.
- ٦ - وقال الشيخ تقي الدين: لا يستلم إلا الركنين اليمانيين دون الشاميين فإن النبي ﷺ إنما استلم اليمانيين خاصة لأنهما على قواعد إبراهيم والأخران هما في داخل البيت قاله النبي ﷺ.
- ٧ - قال الشيخ: وأما سائر جوانب البيت ومقام إبراهيم وحجرة النبي ﷺ ومقابر الأنبياء والصالحين وصخرة بيت المقدس فالطواف بها واستلامها وتقبيلها من أعظم البدع المحرمة باتفاق الأئمة الأربعة.
- ٨ - قال النووي: واستدل به أصحاب مالك وأحمد على طهارة بول ما يؤكل

لحمه وروثه؛ لأنه لا يؤمن من ذلك من البعير فلو كان نجساً لما عرض المسجد له .

* * *

٦٣١ - وعن يعلى بن أمية رضي الله عنه قال: طاف رسول

الله ﷺ مضطرباً بيرد أخضر رواه الخمسة إلا النسائي وصححه الترمذي .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في المنتقى للمجدد بن تيمية رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي وصححه .

قال الشوكاني : حديث يعلى بن أمية صححه الترمذي وسكت عنه أبو داود والمنذري وصححه النووي .

المفردات :

مضطرباً: الاضطباع افتعال من الضبع بالسكون هو العضد وذلك بأن يجعل وسط الرداء تحت إبطه الأيمن ويجعل طرفي الرداء على كتفه الأيسر وبهذا يبدو ضبعه الأيمن والضبع هو الكتف .

برد: بضم الباء وسكون الراء المهملة قال في الوسيط: البرد كساء مخطط يلتحف به .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استحباب الاضطباع في طواف القدوم خاصة حيث لم يرد في غيره من الطواف .

- ٢ - قال العلماء: والحكمة في فعله أنه يعين على إسراع المشي وأول من اضطبع النبي ﷺ وأصحابه في عمرة القضاء ليستعينوا بذلك على الرمل ليرى المشركون قوتهم وجلدهم ثم صار سنة.
- ٣ - لا يشرع الاضطباع بعد هذا الطواف فإذا قضى طوافه سوى ثيابه فلا يضطبع في ركعتي الطواف.
- ٤ - كثير من المحرمين يضطبع منذ يلبس ملابس الإحرام حتى يحل منها وهذا غير مشروع.
- ٥ - جواز الإحرام بالأخضر وغيره من الألوان مع فضيلة الأبيض.

* * *

٦٣٢ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «كان يهل منا المهل فلا ينكر عليه. ويكبر منا المكبر فلا ينكر عليه» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الحديث بتمامه في صحيح مسلم سأل محمد بن أبي بكر أنس بن مالك وهما غاديان من منى إلى عرفة كيف كنتم تصنعون في مثل هذا اليوم مع رسول الله ﷺ؟ فقال كان يهل منا المهل فلا ينكر عليه ويكبر المكبر منا فلا ينكر عليه، ففي الحديث رد على من قال يقطع التلبية صبح يوم عرفة.
- ٢ - الإهلال هو رفع الصوت بالتلبية فالحديث دليل على جواز جعل التكبير مكان التلبية فتارة يفعل هذا وتارة يفعل هذا فكله سنة أقر النبي ﷺ أصحابه عليها.
- ٣ - الحديث يدل بفحواه على أن الصحابة رضي الله عنهم ينكرون على من خالف النهج المستقيم في قول أو فعل وأنهم لا يقرون مخطئاً على خطئه للمداينة والمجاملة.

٦٣٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : «بعثني النبي ﷺ في

الثقل أو قال في الضعفة من جمع بليل» متفق عليه.

المفردات :

الثقل : بفتح الثاء المثناة وفتح القاف قال في النهاية هو متاع المسافر.

الضعفة : بفتح الضاد المعجمة والعين المهملة والفاء جمع ضعيف هم النساء والأطفال وكبار السن والمرضى .

جمع : بفتح الجيم وسكون الميم فعين مهملة هي مزدلفة سميت ذلك لاجتماع الناس فيها أو لجمع الصلاتين المغرب والعشاء فيها .

قال العيني : وأما عرفة فإنها تطلق على الزمان وهو يوم التاسع من ذي الحجة وعلى المكان وهو الموضع المعروف .

* * *

٦٣٤ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : «استأذنت سودة رسول

الله ﷺ ليلة المزدلفة أن تدفع قبله . وكانت ثبطة يعني ثقيلة فأذن لها»
متفق عليه.

المفردات :

ثبطة : بفتح المثناة وسكون الباء الموحدة وهي الثقيلة .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - في الحديثين دليل على أن هديه ﷺ البيات بمزدلفة إلى بعد طلوع الفجر قال في المغني والمستحب الاقتداء برسول الله ﷺ في المبيت إلى أن يصبح ثم يقف حتى يسفر .

٢ - أما الضعفة من النساء والصبيان والكبار العاجزين والمرضى وكذلك من لا يستغنون عن رفقته من الأقوياء فلا بأس من تقديمهم بعد منتصف ليلة النحر إلى منى قال في المغني : ولا نعلم في تقديمهم مخالفاً ولأن فيه رفقا بهم ودفعاً لمشقة الزحام عنهم واقتداء بفعل نبيهم ﷺ .

٣ - قال الوزير : أجمعوا على جواز الدفع من مزدلفة بعد نصف الليل إلا أبا حنيفة قال عليه دم .

ودليل الجمهور حديث ابن عباس « كنت فيمن قدم النبي ﷺ في ضعفه أهله من مزدلفة إلى منى » متفق عليه .

قال الترمذي عليه العمل عند أهل العلم .

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ : وله الدفع من مزدلفة بعد نصف الليل وبعض أهل العلم يأبى ذلك ويقول : إنه ما جاء إلا في حق الضعيف فلا يكون مسوغاً لبقية الناس أن يدفعوا مثلهم وهذا أحوط وإلى هذا ذهب الشيخ وابن القيم . والليل الشرعي المعتبر من غياب الشمس إلى طلوع الفجر .

٤ - مكان الوقوف يكون في أي جزء من مزدلفة الذي تقدم تحديده في شرح المفردات وأفضله عند المشعر الحرام وهو الجبل الصغير الذي فيه المسجد لمن سهل عليه ذلك أما من لم يسهل عليه فالرفق بنفسه ورفقته أولى .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في حكم المبيت بمزدلفة ، ويراد بالمبيت بها الحصول فيها تلك الليلة فذهب الإمام أحمد إلى وجوبه إلى بعد منتصف الليل على غير السقاة والرعاة وإن لم يدركها إلا بعد نصف الليل أجزأ لأن الحكم منوط بالنصف الأخير . وأما الشافعي : فالصحيح من مذهبه أن الواجب جزء من النصف الثاني من الليل . وقال مالك : الواجب هو النزول بمزدلفة ليلاً قبل الفجر بقدر ما يحيط رحاله وهو سائر من عرفة إلى منى .

وأما الأحناف : فالمبيت بمزدلفة عندهم سنة والواجب عندهم هو الوقوف
زماً بعد صلاة الصبح إلى طلوع الشمس .

وذهب قلة من العلماء منهم الشعبي وعلقمة والنخعي وأبو بكر بن خزيمة
إلى أن من فاته الوقوف بمزدلفة فاتته الحج وأقرب هذه الأقوال للصواب الذي هو
هدي النبي ﷺ في حجته القول الأول ولا يخالفه شيء من الأدلة عند التأمل
والله أعلم .

* * *

٦٣٥ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال لنا رسول

الله ﷺ : « لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس » رواه الخمسة إلا النسائي
وفيه انقطاع .

٦٣٦ - وعن عائشة رضي الله عنهما قال : أرسل النبي ﷺ بأم

سلمة ليلة النحر فرمت الجمرة قبل الفجر ، ثم مضت فأفاضت » رواه أبو
داود وإسناده على شرط مسلم .

* * *

درجة الحديثين :

قال الشوكاني في نيل الأوطار : حديث ابن عباس حسنه الحافظ في
الفتح ، وله طرق ، وحديث عائشة أخرجه الحاكم والبيهقي ورجاله رجال
الصحيح .

المفردات :

فأفاضت : قال الجوهرى : كل دفعة إفاضة والمراد هنا أن أم سلمة رضي الله
عنها لما رمت جمرة العقبة أفاضت إلى مكة فطافت طواف الإفاضة وهو
أحد أركان الحج .

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - حديث ابن عباس يدل على أن وقت رمي جمرة العقبة يوم النحر لا يدخل إلا بعد طلوع الشمس . وحديث عائشة يدل على جواز رميها قبل طلوع الفجر . وسيأتي تحقيق ذلك إن شاء الله تعالى .
- ٢ - الحديثان يدلان على جواز دفع الضعفة من النساء والصبيان ونحوهم من مزدلفة إلى منى قبل طلوع الفجر .
- ٣ - حديث عائشة يدل على أن وقت رمي جمرة العقبة يبدأ قبل طلوع فجر يوم النحر وحدده الشافعية والحنابلة بدخول النصف الثاني من ليلة النحر . قال ابن القيم والذي دلت عليه السنة إنما هو التعجيل بعد غيوبة القمر لا نصف الليل وليس مع من حده بالنصف دليل والله أعلم .
- ٤ - فيه دليل على دخول وقت الإفاضة من منى إلى البيت لطواف الحج قبل طلوع الفجر من ليلة النحر وحدده الشافعية والحنابلة بنصف الليل .
- ٥ - حديث عائشة أصح من حديث ابن عباس فعند تعارض الحديثين في دخول وقت الرمي يكون العمل بحديث عائشة أولى . على أنه يمكن الجمع بينهما بحمل حديث ابن عباس على الندب وحديث عائشة على الجواز . مع أنه من الرحمة واليسر العمل بحديث عائشة في هذه الأزمنة التي تضخمت فيه أعداد الحجاج ووجدت المشقة العظيمة عند رمي الجمار .

* * *

٦٣٧ - وعن عروة بن مضر رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «من شهد صلاتنا هذه - يعني بالمزدلفة - فوقف معنا حتى ندفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً ، فقد تم حجة وقضى نفثه» رواه
الخمس . وصححه الترمذي وابن خزيمة .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص: رواه أحمد وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم والدارقطني والبيهقي من حديث عروة بن مضرس بألفاظ مختلفة وصحح هذا الحديث الدارقطني والحاكم والقاضي أبو بكر بن العربي .

المفردات :

شهد: أي حضر فالشهود هو الحضور .

تفته: بفتح التاء المثناة الفوقية والفاء الموحدة والتاء المثناة فهي ثلاث فتحات ما يلحق المحرم بالحج من ترك الادهان والغسل والحلق والتقليم فيزيلون هذه الأدران بقضاء المناسك والخروج من الإحرام .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استدل به الحنابلة على أن وقت الوقوف بعرفة يدخل من فجر يوم التاسع لعموم قوله: «ليلاً أو نهراً» وهو شامل لما قبل الزوال وهو من مفردات المذهب . أما الجمهور فيرون أن الوقت لا يدخل إلا بالزوال والعمل بقول الجمهور أحوط .

٢ - قال الخطابي في هذا الحديث من الفقة أن من وقف بعرفات وقفة بعد الزوال من يوم عرفة إلى أن يطلع الفجر من يوم النحر فقد أدرك الحج .

٣ - قوله «فقد تم حجه» يريد به معظم الحج وهو الوقوف بعرفة لأنه أمن فوات الحج أما الطواف وهو ركن كبير فلا يخشى فواته لبقاء وقته وامتداده .

٤ - قوله: «وقضى تفته» أي قرب من التحلل الذي يزيل به ما علقه بسبب الإحرام من شعور وأظفار وأدران .

٥ - هذا الحديث هو حجة الشعبي وعلقمة والنخعي وغيرهم في أن من فاته

الوقوف بمزدلفة فقد فاته الحج ويجعل إحرامه عمرة كما لو فاته الوقوف بعرفة لقوله عليه الصلاة والسلام: «من شهد صلاتنا هذه» حيث جعلها شرطاً لصحة الحج.

وقد خالفهم جمهور العلماء فأوجبوا دماً على من فاته المبيت بمزدلفة وعلى هذا عمل المسلمین الآن.

٦ - استدل به الفقهاء على أنه لا يشترط لصحة الوقفة بعرفة أن يعلم الواقف أنها عرفة.

٧ - واستدل به على أن من لم يقف بعرفة إلا ليلاً فإن حجه صحيح وأنه لا يجب عليه دم لفواته جزء من وقوف النهار.

٨ - واستدل به على مشروعية الدفع مع الإمام أو بعده لأنه هو قائد مسيرة الحج فهو قدوتهم في عمله.

٩ - استدل به على مشروعية شهود صلاة الصبح في مزدلفة مع الإمام فهو من كمال النسك.

١٠ - الوقوف - هنا - المراد به الحصول في مزدلفة في ذلك الزمن لانفس الوقوف.

١١ - في الحديث ترتيب أعمال مناسك الحج وأنه لا يقدم شيء على شيء فلو قدم المبيت بمزدلفة على الوقوف بعرفة فإنه لا يجزئه هذا المبيت.

١٢ - فيه جواز التعبير عن تمام الشيء بالإتيان ببعضه.

* * *

٦٣٨ - وعن عمر رضي الله عنه قال: «إن المشركين كانوا لا

يفيضون حتى تطلع الشمس، ويقولون: أشرق ثبير، وإن النبي ﷺ

خالفهم فأفاض قبل أن تطلع الشمس» رواه البخاري.

المفردات :

أشرق ثبير : ثبير بفتح الثاء المثلثة المفتوحة ثم باء موحدة مكسورة ثم ياء ساكنة آخره راء مهملة هو الجبل الكبير الشاهق الواقع على حد مزدلفة الشمالي .
وكانت العرب في الجاهلية لا يدفعون من مزدلفة إلى منى إلا بعد إشراق الشمس على قمة هذا الجبل فكانوا يقولون أشرق ثبير كيما نغير .

أشرق : بفتح الهمزة فعل أمر من الإشراق أي أدخل في وقت الإشراق وفي بعض نسخ البخاري (كيما نغير) أي لنذهب سريعاً إلى منى كالمغيرين من سرعة الدفع .

فأفاض : أصله من إفاضة الماء وهو صبه بكثرة فالمراد هنا الدفع من مزدلفة إلى منى أما الإفاضة الأولى التي قال الله تعالى عنها : ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ فهي من عرفة إلى مزدلفة .
وأما الإفاضة الثالثة التي مرت في حديث جابر فهي الإفاضة من منى إلى مكة بعد رمي جمرة العقبة وبها سمي طواف الحج - طواف الإفاضة - وهذه الإفاضة الثانية من مزدلفة إلى منى .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إن المشركين كانوا يعظمون البيت ويحجونه ويقفون في المشاعر إرثاً من أبيهم إبراهيم عليه السلام إلا أنهم غيروا وبدلوا في صفة النسك .

٢ - إن المشركين في حجهم يبقون في مزدلفة صباح يوم النحر حتى تشرق الشمس ثم يفيضون إلى منى .

٣ - النبي ﷺ خالفهم فدفع من مزدلفة إلى منى وقت الإسفار قبل طلوع الشمس .

- ٤ - وجوب مخالفة الكفار على تنوع مللهم في أعمالهم وأحوالهم وشعائهم ليكون للمسلمين كيان مستقل عنهم وميزة تبرزهم وتميزهم عن غيرهم فلا يذوبون في الأوساط والمجتمعات المخالفة لنهجهم . والمؤسف أن المسلمين الآن يترسمون خطاهم فيحاكونهم في كل شيء بلا بصيرة .
- ٥ - قوله : « وإن النبي ﷺ خالفهم » يفهم قصد مخالفة الكفار والابتعاد عن مشابهتهم .

فصل في رمي الجمار

مقدمة

التجمر هو التجمع وسميت الجمار لاجتماع الناس حولها أو لاجتماع الحصى عندها وهي من الشعائر المقدسة ومن مناسك الحج والجمار ثلاث: الأولى وتلي مسجد الخيف ثم الوسطى ثم جمرة العقبة التي تلي مكة والتي هي نهاية حد منى الغربي .

قال الشيخ حسن مكرم في كتاب (غنية الناسك) الجمرة موضع الشاخص لا الشاخص فإنه علامة الجمرة .

وقال الشافعي: الجمرة مجتمع الحصى لا ما سال من الحصى وقال المحب الطبري حده ما كان بينه وبين أصل الجمرة ثلاثة أذرع .

وقال الشيخ سليمان بن علي بن مشرف: المرمى هو الأرض المحيطة بالميل المبني .

قال محرره: بقي مكان الرمي طوال هذه القرون غير محاط بشيء .

وفي عام ١٢٩٢ وضع شبك حديدي لمنع الزحام وذلك بفتوى من بعض علماء مكة فاعترض على هذا العمل بعض العلماء وأشدهم اعتراضاً الشيخ علي باصبرين عالم جدة وقال إن هذا الشبك يوهم بأن ما وراءه كله مرمى فأزيل ووضع الحائط المحيط بالجمرات الآن وذلك عام ١٢٩٣ هـ .

أما جمرة العقبة فهي نصف دائرة كما هو ولم تزل العقبة التي تستند عليها

الجمرة حتى عام ١٣٧٧ هـ وجرى العمل في توسعة شوارع منى فأزيلت العقبة المذكورة فصارت ترمى من سهل الأرض من جميع جهاتها الأربع وذلك بإذن من مفتي البلاد الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ بموجب خطابه المؤرخ في ١٣٧٥/٩/١ هـ. ثم في عام ١٣٨٣ هـ . انشىء دور ثان للجمرات الثلاث وصارت ترمى من الأرض ومن الدور الثاني ووضعه بموافقة من مفتي الديار بموجب خطابه المؤرخ في ١٣٨٢/٦/٢٥ هـ .

ويرجع أول تاريخ الجمار الثلاث إلى عهد إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام حينما عرض له الشيطان في هذه المواقف الثلاثة ليثنيه عن أمر الله تعالى في ذبح ابنه إسماعيل فحصبه وطرده فأغلب المشاعر والشعائر في الحج هي عبادات الله تعالى وتذكير بأحوال عباد الله الصالحين .



٦٣٩- وعن ابن عباس وأسامة بن زيد رضي الله عنهم قالوا : «لم

يزل النبي ﷺ يلبي حتى رمى جمرة العقبة» رواه البخاري .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - استمراره ﷺ على التلبية وملازمته إياها مدة إحرامه لأنها ذكر الحج وشعاره .

٢ - إن وقت التلبية ينتهي بابتداء رمي جمرة العقبة لا في نهايته على خلاف في ذلك .

٣ - والحكمة في ذلك أن التلبية شعار الحج وإجابة مناديه وفي البدء برمي الجمرة شروع في التحلل والانتفاء من أعمال الحج فينتهي وقتها ومناسبتها .

٤ - قطع التلبية عند رمي جمرة العقبة . هو مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة أبو حنيفة والشافعي وأحمد وسفيان الثوري وإسحاق وأتباعهم استناداً إلى فعله ﷺ المؤيد بقوله : خذوا عني مناسككم . قال ابن عباس حججت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه إحدى عشرة حجة وكان يلبي حتى يرمي الجمرة .

٥ - وبعضهم قال : يقطع التلبية عند دخول الحرم .

٦ - وبعضهم قال يقطع التلبية عند ذهابه يوم التاسع إلى عرفة وكلا القولين خلاف ما صح من هديه ﷺ.

٧ - قال الطحاوي: إن كل من روي عنه ترك التلبية من يوم عرفة أنه تركها للاشتغال بغيرها من الذكر لا على أنها تشريع... ويؤيد قول الطحاوي ما رواه البيهقي عن ابن مسعود قال لقد خرجت مع النبي ﷺ من منى إلى عرفة فما ترك التلبية حتى رمى جمرة العقبة إلا أنه يخلطها بتكبير وتهليل.

* * *

٦٤٠ - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه «أنه جعل البيت عن

يساره، ومنى عن يمينه، ورمى الجمرة بسبع حصيات وقال: هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - صفة رمي جمرة العقبة المفضل هو جعل مكة عن اليسار ومنى عن اليمين من بطن الوادي قال القسطلاني: وترمى من أسفلها وقد اتفقوا على أنه من حيث رماها جاز.

٢ - الحكمة في هذا والله أعلم أن مرمى جمرة العقبة واقع في جهة الجنوب ومسدود من جهة الشمال بالعقبة التي أزيلت فالرامي على الصفة التي ذكرها ابن مسعود مستقبل للمرمى ومتسهل عن سفح العقبة. بخلاف الجمرتين الآخرين فإن كل جهة سهلة فاستحب استقبال القبلة فيهما كسائر العبادات.

٣ - هذا وقد أزيلت العقبة التي في سفح جمرة العقبة عام ١٣٧٧ هـ لتوسعة شوارع منى وأصبحت الجمرة بارزة في بطن الوادي تؤتى من أي جهة أريدت إلا أن المرمى لا يزال باقياً على صفتها الأولى نصف دائرة على شاخص المرمى.

٤ - فيه دليل على أن الرمي يكون بسبع حصيات متتابعات واحدة بعد الأخرى متواليات عرفاً.

٥ - قال العلماء إنما أشار ابن مسعود إلى سورة البقرة لأن أحكام المناسك كثيرة فيها.

٦ - وفيه دليل على تسمية سورة القرآن بما ذكر فيها من أسماء وأخبار كالبقرة والفيل والإسراء والشعراء وغير ذلك فإن ابن مسعود رضي الله عنه من علماء الصحابة بالقرآن الكريم.

٧ - قال القسطلاني: امتازت جمرة العقبة عن الجمرتين بأربعة أشياء اختصاصها برميها يوم النحر وأن لا يوقف عندها وترمى ضحى وترمى من أسفلها استحباباً.

* * *

٦٤١ - وعن جابر رضي الله عنه قال: «رمى رسول الله ﷺ الجمرة

يوم النحر ضحى، وأما بعد ذلك فإذا زالت الشمس» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تقدم أن المستحب هو رمي جمرة العقبة بعد طلوع الشمس عملاً بحديث ابن عباس السابق وأن وقت الجواز في رميها يدخل قبل طلوع الفجر من ليلة النحر.

وهذا الحديث شاهد ومؤيد لحديث ابن عباس فهذا فعله ﷺ المؤيد بقوله: «خذوا عني مناسككم».

٢ - فيه دليل على أن رمي الجمار الثلاث في أيام التشريق لا يكون إلا بعد الزوال. قال النووي في شرح مسلم ومذهبنا - الشافعية - ومذهب مالك وأحمد وجماهير العلماء أنه لا يجوز الرمي في الأيام الثلاثة إلا بعد الزوال

لهذا الحديث الصحيح . وقال طاووس وعطاء يجزئه في الأيام الثلاثة قبل الزوال . وقال أبو حنيفة وإسحاق يجوز في اليوم الثالث قبل الزوال . ودليلنا أنه ﷺ رمى كما ذكرنا وقال لتأخذوا عني مناسككم .

خلاف العلماء في آخر وقت الرمي :

تقدم أن قول جمهور العلماء أن ابتداء وقت الرمي في أيام التشريق الثلاثة هو بزوال الشمس والإجماع منعقد إلى امتداده إلى الغروب والاختلاف في انتهاء وقت الجواز فهل ينتهي بالغروب أو يمتد ليلاً حتى طلوع الفجر فالقول الأول هو المشهور من مذهب الإمام أحمد والقول الثاني هو مذهب الحنفية والمالكية والشافعية إلا أن المشهور عن المالكية هو أن الرمي ليلاً قضاء والحنفية والشافعية يقولون أداء ونظراً للزحام العظيم عند رمي الجمرات لازدياد الحجاج الكبير فقد أصدرت رابطة العالم الإسلامي عام (١٣٩٤ هـ) برئاسة الشيخ عبد العزيز بن عبدالله بن باز وعدد كبير من أعضاء المجلس التأسيسي للرابطة الذين يمثلون بلدنا كثيرة من بلدان العالم الإسلامي ويعتق مجموعهم مذاهب الأئمة الأربعة أصدرت فتوى بجواز الرمي ليلاً في أيام التشريق الثلاثة مستأنسين برأي هؤلاء الأئمة الثلاثة وبترخيص النبي ﷺ للرعاة أن يؤخروا الرمي عن وقته لحاجتهم لذلك وعملاً بعموم نصوص الشريعة السمحة في التيسير والتسهيل فالحمد لله أعلم .

كما جاء بقرار هيئة كبار العلماء رقم ١٢٩ في ١١/٧/١٤٠٥ هـ كما يلي :

١ - جواز رمي جمرة العقبة بعد منتصف ليلة النحر للشفقة على النساء وكبار السن والعاجزين ومن يكون معهم للقيام بشؤونهم لما ورد من الأحاديث الصحيحة والآثار الدالة على جواز ذلك .

٢ - عدم جواز رمي الجمار الثلاث أيام التشريق قبل الزوال .

٣ - يقرر المجلس - بالأكثرية - جواز الرمي ليلاً عن اليوم السابق بحيث يمتد

وقت الرمي حتى طلوع فجر اليوم الذي يليه دفعاً للمشقة التي تلحق بالحجاج عملاً بقوله تعالى: ﴿يريد الله بكم اليسر﴾ وقوله تعالى: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾. ولعدم الدليل الصحيح الصريح الدال على منع الرمي ليلاً وبالله التوفيق. ويجوز تأخير الرمي كله إلى آخر يوم من أيام التشريق. وهل الرمي المؤخر أداء أو قضاء؟ قال الشيخ محمد أمين الشنقيطي في تفسيره: التحقيق أن أيام التشريق كالיום الواحد بالنسبة إلى الرمي وهو مذهب أحمد والشافعي.

* * *

٦٤٢ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أنه كان يرمي الجمرة الدنيا

بسبع حصيات يكبر على إثر كل حصاة، ثم يتقدم ثم يسهل، فيقوم فيستقبل القبلة ثم يدعو ويرفع يديه ويقوم طويلاً، ثم يرمي الوسطى، ثم يأخذ ذات الشمال فيسهل ويقوم مستقبلاً القبلة ثم يدعو ويرفع يديه ويقوم طويلاً، ثم يرمي جمرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها، ثم ينصرف فيقول: هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل» رواه البخاري.

المفردات:

الدنيا: بضم الدال وكسر ها أي القرية إلى جهة مسجد الخيف.

إثر: بكسر الهمزة وسكون المثناة أي عقب كل حصاة.

يسهل: بضم الياء وسكون السين المهملة وكسر الهاء مضارع من أسهل الرباعي أي يقصد المكان السهل من الأرض.

يقوم طويلاً: أي قياماً طويلاً للدعاء حال كونه مستقبل القبلة.

ثم يأخذ ذات الشمال: بكسر الشين المعجمة أي يمشي إلى جهة الشمال.
ذات العقبة: العقبة جبل صغير فيه ثنية كانت الجمرة الكبرى في سفحه الجنوبي فأزيلت تلك العقبة عام ١٣٧٧ هـ لغرض توسعة شارع الجمرات.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - مشروعية رمي الجمار الثلاث في أيام التشريق الثلاثة. فهن وقت الرمي فإن لم يرم فيهن لعذر أو غيره فاته الرمي وعليه دم.
 - ٢ - البداءة بالجمرة التي تلي مسجد الخيف ثم الثانية ثم العقبة وهذا الترتيب واجب فإن اختل لم يصح الرمي.
 - ٣ - أن يكون الرمي بسبع حصيات لكل جمرة وهذا مذهب جمهور العلماء خلافاً لقلة منهم عطاء ومجاهد فقد أجازوا الرمي بالخمس والست.
 - ٤ - التكبير عقب كل حصاة يرميها.
 - ٥ - التقدم عن مكان الرمي في الجمرة الأولى والانصراف إلى جهة الشمال في الجمرة الوسطى ثم استقبال القبلة والدعاء طويلاً رافعاً يديه متحريراً للإجابة والقبول لأن هذا الموطن من مواطن قبول الدعاء.
 - ٦ - أما جمرة العقبة فيرميها من بطن الوادي أي يجعل مكة عن يساره ومنى عن يمينه ولا يقف عندها للدعاء.
- وقد علل العلماء عدم مشروعية الوقوف هنا لضيق المكان في ذلك الوقت على أن سعة المكان عند جمرة العقبة الآن لا يبرر الوقوف عندها للدعاء إذ أن العلل والأسرار ظنية والخير في الاتباع وخير الهدى هدى محمد ﷺ.

٧ - الرمي على الصفة المذكورة في الحديث هي الصفة الواردة فتكون المفضلة على أن رمي الجمار الثلاث جائز من أي جهة كانت ما دام الحصى يقع في المرمى .

قال النووي في شرح مسلم : «وأجمعوا على أنه من حيث رمى جمرة العقبة جاز سواء استقبلها أو جعلها عن يمينه أو عن يساره أو رماها من فوقها أو أسفلها أو وقف في وسطها ورماها» .

٨ - قال الشافعي : الجمرة مجتمع الحصى لا ما سال من الحصى . وقال الطبري حد مجتمع الحصى ثلاثة أذرع من أصل الجمرة قال ابن حجر الهيتمي والمشاهدة تؤيد ذلك فإن مجتمعه غالباً لا ينقص عن ذلك . قال محرر هذا الكتاب : إنه لم يكن مرمى الجمار الثلاث محاطاً بجدار إلا في الزمن القريب وأول من ذكر إحداث هذه الحيطان على الجمار هو الشيخ علي بن سالم الحضرمي في منسكه المسمى : (دليل الطريق لحجاج بيت الله العتيق) فقد قال في صحيفة ٨٧ : (الرمى المحل المبني فيه العلم وضبط ثلاثة أذرع من جميع جوانبه وقد حوط الله على هذا المقدار بجدار قصير فالرمي يكون داخله) .

٩ - جاء في قرار مجلس هيئة كبار العلماء رقم - ١٢ - في دورته - الثالثة - المنعقدة في ١٣٩٣/٤/٢ - إلى ١٣٩٣/٤/١٦ هـ .

كما جاء في قرارها رقم - ١٢٧ - في الدورة الخامسة والعشرين المنعقدة ابتداء من ١٤٠٥/٦/١٨ هـ وخلاصة القرارات ما يلي :

تقرر بالاتفاق أنه لا يجوز بناء حوض زائد عن الحوض الموجود حالياً وأن يبقى على ما كان ومعلوم أن الحصى متى وصل إلى الحوض أجزأ ولولم يستقر فيه وتدحرج وسقط خارجه .

هيئة كبار العلماء

١٠ - قال الإمام الغزالي : واعلم أنك في الظاهر ترمي الحصى وفي الحقيقة ترمي به وجه الشيطان وتقصم به ظهره إذ لا يحصل إرغام أنفه إلا بامثال أمر الله سبحانه وتعالى تعظيماً له بمجرد الأمر من غير حظ للنفس والعقل فيه .

* * *

٦٤٣ - وعنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « اللهم ارحم

المحلقين . قالوا : والمقصرين يا رسول الله ؟ قال في الثالثة والمقصرين »

متفق عليه .

المفردات :

اللهم ارحم المحلقين : قال ابن عبد البر : المحفوظ أنه قاله في الحديبية .

وقال النووي : المشهور أنه قاله في حجة الوداع .

وقال عياض : لا يبعد أنه قال في الموضعين . قال العيني : وما قاله

عياض . هو الصواب جمعاً بين الأحاديث الصحيحة .

اللهم اغفر للمحلقين : شك الراوي هل دعا للمحلقين وحدهم مرتين أو ثلاثاً .

كما اختلفت الروايات في ذلك .

اللهم : جاءت هنا للنداء والميم عوض عن حرف النداء ولذا لا يقال يا اللهم لأنه

لا يجمع بين العوض والمعوض منه .

المحلقين : الحلق هو إزالة الشعر من الرأس من أصله .

المقصرين : التقصير قص بعض الشعر مع عدم استئصاله .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - إن الحلق أو التقصير نسك من مناسك الحج وشعيرة من الشعائر.
- ٢ - القول الراجح أن الحلق أو بدله التقصير واجب من واجبات الحج والعمرة.

٣ - فضل الحلق على التقصير في حق الرجال وهو مجمع عليه ما لم يكن الحاج متمتعاً وضاق الوقت عن نبات الشعر للحج فيكون التقصير أولى كما أن المجمع عليه للنساء التقصير لا الحلق فإنه محرم.

٤ - الحلق أو التقصير نسك وهو مذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة ومالك وأحمد والنسك عبادة يثاب على فعلها ويعاقب على تركها قال تعالى : ﴿لَتَدْخُلَنَّ المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين﴾ فوصفهم ومن عليهم بذلك فدل على أنه عبادة ولأنه ﷺ دعا للمحلقين والمقصرين وفاضل بينهم فلولا أنه نسك لما استحقوا لأجله الدعاء منه لهم . قال في المغني : والحلق والتقصير نسك في ظاهر مذهب أحمد وهو قول مالك وأبي حنيفة والشافعي .

وعن أحمد أنه ليس بنسك وإنما إطلاق من محذور وكان محرماً عليه بالإحرام فأطلق فيه عند التحلل كاللباس والطيب وسائر محظورات الإحرام فعلى هذه الرواية لا شيء على تاركه ويحصل الحل بدونه والرواية الأولى الأصح .

٥ - المفهوم من الحديث هو أن الحلق أو التقصير لعموم الرأس وهو الذي يدل عليه الكتاب والسنة من قوله ﷺ وفعله وهو ما أجمع عليه وإنما الخلاف في أقل المجزئ منه والصحيح أنه لا يجزئ إلا كله وهو مذهب الإمامين مالك وأحمد قال ابن الهمام مقتضى الدليل في الحلق وجوب استيعابه وحكى النووي الإجماع على حلق الجميع والمراد بالإجماع الصحابة والسلف .

٦ - تفضيل الحلق على التقصير دليل على أن أحدهما يفعل على أنه نسك من مناسك الحج أو العمرة وأنه ليس تحلاً من محظور فقط كما قاله بعض العلماء.

٧ - في الحديث دليل على الاكتفاء في الحج والعمرة بالحلق وحده أو التقصير وحده وأن لا يجمع بينهما على أنهما جميعاً نسك لحج واحد أو عمرة واحدة.

٨ - محل الحلق والتقصير هو شعر الرأس خاصة دون بقية شعور البدن واستحب بعض العلماء ومنهم المالكية والحنابلة الأخذ من الشعور المستحب إزالتها أو تخفيفها كالعانة والشارب وكذلك تقليم الأظفار وقد كان عبدالله بن عمر يفعله.

٩ - من أسرار الحلق والتقصير أن فيهما كمال الخضوع والتذلل لله تعالى وإظهار العبودية والانقياد لطاعته ولذا صار الحلق أفضل من التقصير لأنه أبلغ في تحقيق هذه العبادة والشعيرة الجليلة.

كما أن من أسرار وحكمه إزالة الأوساخ والأدران التي تعلق بالحاج أثناء تلبسه بالإحرام ويشير إلى ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ فقد فسرها العلماء بذلك. حتى يفيضوا إلى البيت العتيق بحال تجمل وزينة تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾.

* * *

٦٤٤ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما: «أن

رسول الله ﷺ وقف في حجة الوداع فجعلوا يسألونه، فقال رجل: لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح؟ قال: اذبح ولا حرج، وجاء آخر فقال: لم

أشعر فنحرت قبل أن أرمي ، قال : ارم ولا حرج ، فما سئل يومئذ عن شيء قدم ولا آخر إلا قال : افعل ولا حرج» متفق عليه .

المفردات :

ابن العاص : الجمهور على كتابته بالياء وهو الفصيح عند أهل العربية ويقع في كثير من الكتب بحذفها وقد قرئ في القراءات السبع : «الكبير المتعال» والعاص من العصيان وجمعه عصاة كالقاضي يجمع على قضاة .

لم أشعر : بضم العين الشعور هو الإحساس والإدراك . يقال شعرت بالشيء شعوراً إذا فطنت به فالسائل عمل النسك من الحج بلا شعور ولا إحساس لما ينبغي تقديمه وتأخير من المناسك فمعناه لم أعلم جهة التقديم والتأخير .

أن أذبح : أن أرمي : أن فيه مصدرية أي قبل الذبح وقبل الرمي . ولا حرج : بفتح الحاء والراء المهملتين آخره جيم معجمة والخرج الضيق والمراد ليس عليك شيء مطلقاً .

ارم : فعل أمر أي ارم الجمرة ولو أخرتها عن الحلق أو الطواف فليس عليك شيء مطلقاً .

فما سئل عن شيء : يعني من الأمور التي هي من وظائف يوم النحر في الحج إلا قال افعل ولا حرج .

قدم ولا آخر : بالبناء للمجهول من باب التفعيل فيهما .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - وقوف العالم في أيام المناسك لإفتاء الناس وإرشادهم في مناسكهم .

٢ - في يوم النحر أربعة أعمال للحج هي رمي جمرة العقبة والذبح والحلق

أو التقصير والإفاضة فأبي واحد منها قدمه على الآخر فهو جائز. وهذا في حق الناسي بالإجماع كما هو صريح الحديث وسيأتي الخلاف في العامد إن شاء الله تعالى.

٣ - سماحة الشريعة وسعتها في أحكامها وعباداتها فلا ضيق ولا عنت.

خلاف العلماء:

أجمع العلماء على أن المشروع هو الترتيب وذلك بتقديم الرمي ثم النحر ثم الحلق أو التقصير ثم طواف الإفاضة. كما رتبها النبي ﷺ في فعله وقال خذوا عني مناسككم.

كما أجمعوا على جواز تقديم بعضها على بعض في حق الناسي والجاهل. واختلفوا في جواز تقديم بعضها على بعض على غير النسق المشروع المتقدم. وذلك في حق العامد العالم.

فذهب الشافعي وأحمد وجمهور التابعين وفقهاء المحدثين إلى جواز تقديم بعضها على بعض للعامد مستدلين بأحد طرق هذا الحديث التي رواها البخاري ومسلم عن عبدالله بن عمرو قال السائلون: يا رسول الله حلقت قبل أن أذبح قال اذبح ولا حرج وقال آخر ذبحت قبل أن أرمي قال ارم ولا حرج فما سئل عن شيء قدم ولا آخر إلا قال افعل ولا حرج» ولم يقيده بالناسي والجاهل.

وذهب بعضهم ومنهم الحنفية إلى أن رفع الحرج هو في حق الجاهل والناسي فقط لقول السائل في الحديث «لم أشعر» والمطلق يحمل على المقيد فيختص الحكم بهذه الحال ويبقى العامد على أصل وجوب اتباع النبي ﷺ في المناسك لحديث «خذوا عني مناسككم» قال العيني في شرحه على البخاري وقال الطحاوي: إن هذا القول له احتمالات أحدهما أن يحتمل أن يكون ﷺ أباح ذلك له توسعة وترفيهاً فيكون للحاج أن يقدم ما شاء ويؤخر ما شاء.

والآخر أن قوله - لا حرج - أي لا إثم عليكم فيما فعلتموه من هذه على

الجهل منكم لا على القصد وإنما كان ذلك لجهلهم بالمناسك لأن السائلين كانوا أعراباً لا علم لهم بالنسك.

وهل على من قدم المؤخر من هذه المناسك على المقدم منها دم أو لا الجمهور على عدم وجوب الدم بناء على جواز التقديم والتأخير في كل الأحوال.

فائدة:

لا خلاف بين العلماء في إجزاء تقديم بعضها على بعض في حق العامد والناسي وسقوط الوجوب به قال في المغني: لا نعلم خلافاً بينهم في أن مخالفة الترتيب لا تخرج هذه الأفعال عن الإجزاء ولا يمنع وقوعها موقعها» وقال الطبري: «لم يسقط النبي ﷺ الحرج إلا وقد أجزأ الفعل إذ لو لم يجزئه لأمره بالإعادة لأن الجهل والنسيان لا يضعان عن المكلف الحكم الذي يلزمه».

٦٤٥ - وعن المسور بن مخرمة رضي الله عنه: «أن رسول

الله ﷺ نحر قبل أن يحلق وأمر أصحابه بذلك» رواه البخاري.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث كالحديث السابق في مشروعية تقديم النحر على الحلق وتقديم جواز تقديم النحر على الحلق سواء كان ذلك في حال العمد أو الجهل والنسيان.

٢ - هذا الفعل والأمر وقع من النبي ﷺ في عمرة الحديبية حين منعته قريش من دخول مكة لأداء عمرته فصالحهم على أن يعود ويأتي من قابل كما ذكر ذلك في القضية المشهورة ثم تحلل ﷺ بالذبح والنحر وتابعه أصحابه على ذلك.

٣ - الهدى إن كان من آفاقي جامع بين الحج والعمرة إما بتمتع أو قران فهو هدى واجب .

وإن كان غير آفاقي أو من مفرد أو من معتمر فهو هدى تطوع على كل منهم ، لأنه هدى شكر الله تعالى . لا جبران من تعد في إحرام أو تقصير في واجب من النسك .

٤ - قال ابن القيم :

الهدى في التمتع عبادة مقصودة وهو من تمام النسك وهو دم هدى لا دم جبران وهو بمنزلة الأضحية للمقيم ومن تمام عبادة هذا النسك ولو كان دم جبران لما جاز الأكل منه . وقد ثبت أنه ﷺ أكل من هديه وفي الصحيحين أنه أرسل لنسائه من الهدى الذي ذبحه عنهن وقال تعالى : ﴿ فكلوا منها وأطعموا ﴾ وهو تناول هدى التمتع والقران قطعاً .

٥ - وقال ابن القيم : هدى الحاج بمنزلة الأضحية للمقيم فلم ينقل عن النبي ﷺ ولا عن أحد من أصحابه أنهم جمعوا بين الهدى والأضحية بل كان هديهم هو أضاحيهم فهو هدى بمنى وأضحية بغيرها فإذا اشترى الهدى من عرفات وساقه إلى منى فهو هدى باتفاق العلماء وأما إذا اشتراه من منى وذبحه فيها ففيه نزاع .
فمذهب مالك ليس بهدى .
ومذهب الثلاثة أنه هدى .

٦ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم : الهدايا شرعت في الحج اقتداءً بخليل الله إبراهيم حين أمره بذبح ولده إسماعيل ودرج على ذلك المسلمون جميعاً جيلاً بعد جيل والتقليل من أهمية مشروعية الذبح أو استبدالها بغيرها هذا مما يمليه الشيطان على بعض الأشخاص .
فهذه الذبائح شرع الله ذبحها عبادة له وتعظيماً وأن يطعم منها القانع والمعتز .

٧ - قال مجلس هيئة كبار العلماء في قراره رقم ٤٣ - وتاريخ ١٣/٤/١٣٩٦ ما خلاصته .

١ - لا يجوز أن يعتاض عن ذبح هدي التمتع والقران بالتصدق بقيمته لدلالة الكتاب السنة والإجماع لأن من القواعد المقررة سد الذرائع والقول بإخراج القيمة يفضي إلى التلاعب بالشرعية .

٢ - قرر المجلس بالأكثرية أن أيام الذبح أربعة أيام يوم العيد وثلاثة أيام بعده ويجوز الذبح في ليالي أيام التشريق وخالف الشيخ عبد الرزاق العفيفي فأجاز الذبح بعد أيام التشريق ولا إثم عليه .

٣ - لا يخصص الذبح بمنى بل يجوز في مكة وفي أي موضع من الحرم .

* * *

٦٤٦ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : «إذا

رميتم وحلقتم فقد حل لكم الطيب وكل شيء إلا النساء» رواه أحمد وأبو داود، وفي إسناده ضعف .

درجة الحديث :

قال ابن الملقن والمنذري : إسناده حسن .

قال في التلخيص : رواه أحمد وأبو داود والدارقطني والبيهقي من حديث عائشة مرفوعاً ومداره على الحجاج بن أرطاة وهو ضعيف مدلس وله طرق أخر مدارها عليه .

قال ابن معين : صدوق يدلس وقد روى له مسلم مقروناً بغيره .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن التحلل الأول الذي يبيح كل شيء للمحرم إلا

النساء لا يحصل إلا بمجموع الأمرين الرمي والحلق.

٢ - ويدل بمفهومه أن النساء لا يحل وطئهن ولا مباشرتهن إلا بعد التحلل الكامل وهو الإتيان بالرمي والحلق وطواف الإفاضة والسعي إن طاف للقدوم ولم يسع.

٣ - ما تقدم من أن التحلل الأول لا يحصل إلا بالرمي والحلق هو قول لابن الزبير وعائشة وعلقمة وسالم وطاووس والنخعي وهو مذهب الإمام أبي حنيفة والشافعي وأبي ثور والمشهور من مذهب الإمام أحمد. عملاً بهذا الحديث في عموم طرقه.

قال في الشرح الكبير: والرواية يحصل التحلل بالرمي وحده وهذا قول عطاء ومالك وأبي ثور قال شيخنا - يعني صاحب المغني - وهو الصحيح إن شاء الله تعالى لقوله في حديث أم سلمة: «إذا رميت الجمرة فقد حل لكم كل شيء إلا النساء» وقال الشوكاني بعد أن ذكر حديث أم سلمة. استدل به الحنفية والشافعية على أنه يحل برمي جمرة العقبة كل محظورات الإحرام إلا الوطء للنساء فإنه لا يحل له بالإجماع» وقال الشيخ ناصر الدين الألباني: المحرم إذا رمى جمرة العقبة حل له كل شيء إلا النساء ولو لم يحلق لحديث عائشة طيبت رسول الله ﷺ بيدي في حجة الوداع للحل والإحرام وحين رمى جمرة العقبة يوم النحر قبل أن يطوف بالبيت بسند صحيح على شرط الشيخين وإليه ذهب ابن حزم.

* * *

٦٤٧ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «ليس

على النساء حلق وإنما يقصرن» رواه أبو داود بإسناد حسن.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص: رواه أبو داود والدارقطني والطبراني من حديث ابن عباس وإسناده وقوله أبو حاتم والبخاري في التاريخ.
قال الحافظ إسناده حسن.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - تقدم في الحديث الذي قبله أن الدعاء للمحلقين خاص بالرجال بإجماع العلماء وأن الواجب في حق النساء هو التقصير فقط وهو إجماع العلماء أيضاً.
- ٢ - هذا الحديث حسب ترتيب المؤلف يأتي بعد حديث المسور بن مخرمة ولكنني قدمته ليلي حديث ابن عمر في الحلق والتقصير للمناسبة التي بينهما.

٦٤٨ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن العباس بن عبد

المطلب استأذن رسول الله ﷺ أن يبيت بمكة ليالي منى من أجل سقايته فأذن له» متفق عليه.

المفردات:

سقايته: بكسر السين المهملة وفتح القاف ثم ألف بعدها ياء ثم تاء: مهنة السقاء وسقاية الحاج سقايتهم الماء ينبذ فيه الزبيب وكانت من مآثر قریش يتولاها بنو عبد المطلب وكان العباس بن عبد المطلب هو القائم بها زمن النبوة وكان ينبذ للحاج من ماء زمزم وذكر المؤرخون أنه ما كان بين مكان السقاية والحجر الأسود إلا ثمانية أذرع بذراع الحديد.

٦٤٩ - وعن عاصم بن عدي رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ

رخص لرعاة الإبل في البيتوتة عن منى يرمون يوم النحر، ثم يرمون ليومين، ثم يرمون يوم النفر» رواه الخمسة وصححه الترمذي وابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص: رواه مالك والشافعي وأحمد وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم من حديث عاصم بن عدي عن أبيه ورواه مالك عن أبي البداح عن عاصم بن عدي وحديث مالك أصح فيقال إن لأبي بداح صحبة وقد صحح ذلك ابن عبد البر في الاستذكار.

وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

المفردات:

رخص: بفتح الراء المهملة وتشديد الخاء المعجمة والرخصة لا تكون إلا من عزيمة ومعناها شرعاً: ما ثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح والترخيص الإذن له بجواز ترك المبيت بمزدلفة ومنى من أجل سقايته.

لرعاة الإبل: جمع راع وهو من يحفظ الماشية ويرعاها والإبل والجمال والنوق لا واحد له من لفظه مؤنث جمعه آبال.

البيتوتة: البيتوتة من مصادر بات ومعناه أمضى الليل نام أو لم ينم.

يوم النفر: النفر في الحج هو خروج الناس من منى بعد أداء المناسك فمن نفر في اليوم الثاني من أيام التشريق فقد نفر النفر الأول ومن نفر في اليوم الثالث فقد نفر النفر الثاني.

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - وجوب المبيت بمنى ليلاتها ومناطق الدليل من هذين طلب العباس الإذن له ولفظ - الترخيص - لا يكون إلا من عزيمة .
- ٢ - الرخصة في عدم المبيت في منى لصاحب سقاية الحاج ولرعاة الإبل لعذرهم في ذلك .
- ٣ - المبيت الواجب أكثر الليل لا كله سواء ابتداء من أوله أو من آخره قال في شرح الغاية : ويتجه المراد من البيوتة بمنى معظم الليل وهو متجه قال النووي : وفي قدر الواجب قولان أصحهما معظم الليل .
- ٤ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أن الرخصة خاصة لسقاة زمزم والرعاة اقتصاراً على النص . لكن قال في المغني «وأهل الأعذار كالمرض ومن له مال يخاف ضياعه ونحوهم كالرعاة في ترك البيوتة» .
- وقال ابن القيم : «وإذا كان النبي ﷺ قد رخص لأهل السقاية وللرعاة في ترك البيوتة فمن له مال يخاف ضياعه أو مريض يخاف من تخلفه عنه أو كان مريضاً سقطت عنه بتنبيه النص على هؤلاء والله أعلم» قال في فتح الباري : ولا يحصل المبيت إلا بمعظم الليل .
- ٥ - أما الرمي فالسقاة يرمون كغيرهم وأما الرعاة فيرمون جمرة العقبة يوم النحر ثم يذهبون بالإبل فإذا عادوا يوم النفر الأول رموا عن اليومين ثم يرمون يوم النفر الثالث إن لم يتعجلوا .

خلاف العلماء :

لم يختلف العلماء أن أفضل الرمي بعد يوم النحر هو بعد زوال الشمس كما فعله ﷺ وقال : «خذوا عني مناسككم» وأن الوقت المختار ينتهي بالغروب . وقال ابن رشد وأجمعوا على أن السنة في الجمار الثلاث في أيام التشريق أن يكون بعد الزوال . أما الرمي بالليل فمذهب الإمام أحمد أن ابتداءه

من زوال الشمس ونهايته بغروبها إلا أنه يجزىء رمي يوم في اليوم الذي بعده أو رمي الكل آخر أيام التشريق ويكون الرمي أداءً لأن أيام التشريق كلها وقت للرمي ولا يجزىء الرمي عنده ليلاً وأما مذاهب الأئمة الثلاثة فيجيزون الرمي بالليل فقد قال في بدائع الصنائع للحنفية «فإن آخر الرمي فيهما إلى الليل فرمى قبل طلوع الفجر جاز ولا شيء عليه» وقال النووي في المجموع: «ويبقى وقتها إلى غروبها وفيه وجه مشهور أنه يبقى إلى الفجر الثاني في تلك الليلة والصحيح هذا فيما سوى اليوم الآخر وأما اليوم الآخر فيفوت رميه بغروب شمسه بلا خلاف».

قال الشيخ محمد الشنقيطي: «واختلفوا في أيام التشريق الثلاثة هل هي كالיום الواحد بالنسبة إلى الرمي والتحقيق أن أيام التشريق كالיום الواحد فمن رمى عن يوم منها في يوم آخر أجزأه ولا شيء عليه هذا هو مذهب أحمد ومشهور الشافعي ومن وافقهما».

وقد أصدر المجلس التأسيسي لرابطة العالم الإسلامي برئاسة الشيخ عبد العزيز بن باز في أيام الحج عام ٩٤ هـ فتوى جواز الرمي ليلاً وجرى العمل بها وتنفيذها من قبل حكومة المملكة العربية السعودية وذلك حينما اشتد الزحام على الجمرات.

* * *

٦٥٠ - وعن أبي بكرة رضي الله عنه قال: «خطبنا رسول الله ﷺ

يوم النحر» الحديث متفق عليه.

المفردات:

يوم النحر: هو اليوم العاشر من ذي الحجة عيد الأضحى سمي - يوم النحر - لما ينحر فيه من الهدي والأضاحي.

* * *

٦٥١ - وعن سراء بنت نبهان رضي الله عنها قالت : خطبنا رسول

الله ﷺ يوم الرؤوس فقال : « أليس هذا أوسط أيام التشريق ؟ » الحديث رواه أبو داود بإسناد حسن .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال المؤلف : رواه أبو داود بإسناد حسن .

وقال الشوكاني : حديث سراء بنت نبهان سكت عنه أبو داود والمنذري وقال في مجمع الزوائد : رجاله رجال الصحيح .

المفردات :

سراء : بفتح السين وتشديد الراء بعدها ألف ممدودة بنت نبهان الغنوية من قبيلة غني قبيلة عدنانية مضرية .

يوم الرؤوس : جمع رأس هو اليوم الحادي عشر من ذي الحجة وهو أول يوم من أيام التشريق الثلاثة . ويسمى يوم القر بفتح القاف لأن الناس قارون في منى وسمي يوم الرؤوس لأنهم يأكلون في هذا اليوم غالباً رؤوس الأضاحي والهدي التي ذبحت يوم النحر .

أوسط أيام التشريق : هو اليوم الثاني من أيام التشريق الثلاثة الموافق الثاني عشر من شهر ذي الحجة سميت بذلك لأن لحوم الهدي والأضاحي تقدد وتشرق فيها في الشارقة وهي الشمس .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - أنه ﷺ خطب خطبتين الأولى يوم النحر والثانية في اليوم الذي بعده من أيام التشريق .

٢ - وخطبة يوم النحر ليست خطبة عيد فإنه عليه الصلاة والسلام لم يصل صلاة العيد في حجته ولا خطب مثل خطبة العيد وإنما هي خطبة قصد بها تعليم الناس المناسك.

٣ - ففي الحديثين مشروعية هاتين الخطبتين للإمام أو نائبه يعظ الناس ويبين لهم المناسك ويرشدهم.

٤ - ما أحق هذا المشعر الكبير والمجتمع الإسلامي في منى للدعاة المرشدين والمصلحين ليستغلوه في التوجيه الإسلامي الصحيح وما أجدر وسائل الإعلام من الإذاعة والتلفاز والصحف والنشرات من البث في هذه المجتمعات الكبيرة فالقلوب مفتحة والأنفس طيبة. والسبل ممهدة لنشر دعوة الخير والصلاح. وفق الله المسلمين إلى ما فيه صلاحهم.

٥ - خطبة النبي ﷺ اشتملت على أعلى الحكم والتوجيهات فقد جاء فيها قوله ﷺ: «إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا ألا لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض أيها الناس اعبدوا ربكم وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وأطيعوا ربكم إذا أمركم تدخلوا جنة ربكم ألا فليبلغ منكم الشاهد الغائب فرب مبلغ أوعى من سامع فلعلي لا ألقاكم بعد عامي هذا ألا هل بلغت فقالوا نعم فقال اللهم اشهد».

٦ - أما خطبة اليوم الأول من أيام التشريق فقد جاء فيها ما يلي :
«ألا لا تظلموا إنه لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه ألا وإن ربا الجاهلية موضوع اتقوا الله في النساء فإنهن عندكم لا يملكن لأنفسهن شيئاً وإن لهن عليكم حقوقاً ولكم عليهن حقاً أن لا يوطئن فرشكم أحداً غيركم ولا يأذن في بيوتكم لأحد تكرهونه ومن كانت عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها. أيها الناس : إن ربكم واحد وإن أباكم واحد لا فضل لعربي على عجمي ولا عجمي على عربي ولا أحمر على أسود ولا أسود على أحمر إلا بالتقوى.

قال عبد الرحمن بن معاذ رضي الله عنه خطبنا رسول الله ﷺ ونحن في منى ففتحت أسماعنا حتى كنا نسمع ما يقول ونحن في منازلنا فالله جل وعلا رفع صوته وبلغ دعوته وهو على كل شيء قدير.

* * *

٦٥٢ - وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها: «طوافك

بالبیت وبين الصفا والمروة يكفيك لحجك وعمرتك» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - عائشة رضي الله عنها كانت محرمة عام حجة الوداع بالعمرة لتتمتع بها إلى الحج فحاضت قرب مكة فأمرها النبي ﷺ أن تدخل الحج على العمرة. ففعلت فصارت قارنة فلم تطف ولم تسع إلا بعد الوقوف بعرفة والمبيت بمزدلفة ورمي جمرة العقبة. ثم قالت يا رسول الله إني أجد في نفسي أني لم أطف بالبيت حين حججت فأمر ﷺ أخاها عبد الرحمن فذهب بها إلى التنعيم ليلة الرابعة عشرة فاعتمرت.

٢ - يدل على أن القارن لا يجب عليه إلا طواف واحد وسعي واحد وهو مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة وعند الحنفية أن القارن عليه سعيان، واستدلوا على ذلك بأحاديث عن عمر وعلي رضي الله عنهما ذكرها الزيعلي في نصب الراية.

٣ - في الحديث دليل على أن السعي لا يكون إلا بعد طواف نسك وإلا فلا يصح.

٤ - دخول أعمال العمرة في أعمال الحج في حق القارن بينهما لما روى مسلم في حديث ابن عباس أن النبي ﷺ: «دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة».

خلاف العلماء:

هذا الحديث من أدلة وجوب السعي فالأقوال في حكمه ثلاثة أنه واجب

وأنه سنة وأنه ركن من أركان الحج وكلها مروية عن الإمام أحمد فذهب كثير من العلماء إلى أنه ركن منهم الأئمة مالك والشافعي وأحمد في إحدى الروايتين عنه وهي المشهورة في المذهب وممن رأى ذلك من الصحابة ابن عمر وجابر وعائشة رضي الله عنهم ومعنى ذلك أن الحج لا يتم بدونه . دليلهم ما رواه مسلم عن عائشة قالت : طاف النبي ﷺ وطاف المسلمون بين الصفا والمروة فلعمري ما أتم الله حج من لم يطف بين الصفا والمروة .

وذهب بعض الصحابة والتابعين إلى أنه سنة لا يجب بتركه شيء ومنهم ابن عباس وأنس وابن الزبير وابن سيرين وهو رواية عن الإمام أحمد ودليلهم ما يفهم ظاهراً من الآية «فلا جناح عليه أن يطوف بهما» .

فأما القول الثالث فواجب وإليه ذهب أبو حنيفة والثوري والحسن البصري وهو رواية عن الإمام أحمد اختارها من أصحابه القاضي والتميمي وصاحب الشرح الكبير وصاحب الفائق وجزم بها في الوجيز ورجحها الإمام ابن قدامة في المغني فقال : «وقول القاضي أقرب إلى الحق إن شاء الله تعالى فإن فعل النبي وأصحابه دليل وجوبه كالرمي والحلاق ولا يلزم أن يكون ركناً وقول عائشة يعارضه قول غيرها» وقال في الشرح الكبير حين ذكر رواية الوجوب «وهو أولى لأن دليل من أوجبه دل على مطلق الوجوب لا على أنه لا يتم الحج إلا به» . أما أدلة أنه سنة فغير ناهضة فالآية نزلت لما تخرج الصحابة من السعي لوجود صنمين أحدهما على الصفا والثاني المروة في الجاهلية وأدلة الوجوب قوية لكنها لا توصله إلى الركنية .

* * *

٦٥٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما : «أن النبي ﷺ لم يرمل

في السبع الذي أفاض فيه» رواه الخمسة إلا الترمذي وصححه الحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال الحاكم هذا حديث على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي على ذلك .

وقال عطاء الراوي عن ابن عباس لم يرمل في السبع الذي أفاض فيه .
قال محرره : ويؤيده أن كل من وصف حجة النبي ﷺ ومنهم جابر في حديثه الطويل لم يذكروا أنه ﷺ رمل في غير طواف القدوم .
والحكمة من مشروعيته تتحقق بالطواف الأول كما سيأتي تحقيقه إن شاء الله تعالى في الكلام على فقه الحديث .

المفردات :

في السبع : فيه لغتان إحداهما فتح السين وإسكان الباء والمراد سبع مرات .
والثانية : بضم السين والباء وإسكانها وهو الجزء من السبعة ومن إطلاق الجزء على الكل والمراد سبع مرات .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الرمل مستحب في الطوافات الثلاث من السبع ويكون على البيت كله حتى فيما بين الركنين اليماني والأسود .

٢ - الرمل لا يكون إلا في طواف القدوم أو إذا قام مقامه طواف العمرة أو المفرد والقارن إذا طافا عند القدوم قبل طلوعها إلى عرفة .

٣ - لذا فإن الرمل لا يكون في طواف الإفاضة كما نص عليه الحديث كما لا يكون في طواف الوداع لأن الوداع ينافي القدوم .

٤ - أما سبب مشروعية الرمل وحكمته فهو ما جاء في الصحيحين من حديث ابن عباس قال : (قدم النبي ﷺ وأصحابه - مكة - فقال المشركون إنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حمى يثرب فأمرهم ﷺ أن يرملوا الأشواط الثلاثة) ولو زال سببه فإن شرعيته مستمرة بدليل فعله عليه الصلاة والسلام في حجة

الوداع وذلك إظهاراً لشكر الله في عز دينه وظهور أمره وتذكر حال سلفنا
الصالح وما قاسوا في سبيل إعلاء كلمة الله تعالى كما أن فيه كمال الاتباع
والاقتداء.

* * *

٦٥٤ - وعن أنس رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ صلى الظهر
والعصر والمغرب والعشاء، ثم رقد رقدة بالمحصب، ثم ركب إلى البيت
فطاف به» رواه البخاري.

المفردات:

رقدة: بفتح الراء المهملة وسكون القاف المثناة ثم دال فتاء تأنيث أي نام نومة
ليست بالطويلة.

المحصب: بالمهملتين بزنة مكرم اسم مفعول مأخوذ من الحصباء وهي صغار
الحجارة وسمي - محصباً - لاجتماع الحصى فيه لأنه موضع منهبط والسييل
يحمل إليه الحصباء والمراد به - هنا وادي إبراهيم المنحدر من أعلى مكة
والخارج من أسفلها فحده من المنحنى إلى مقبرة الحجون (المعلا)
ويسمى الأبطح والبطحاء وقد أدركته قبل زفلة الشوارع وأرضه حصباء لأنه
مجرى الوادي الكبير. أما الآن فلا حصباء ولا محصب ولا بطحاء فقد
رصف الشارع وقامت العمائر على جنبه وأصبح المحصب من أهم أسواق
مكة التجارية.

وحيثما بدأت الزفلة في شارع المحصب كتب في (جريدة البلاد

السعودية) الأستاذ الأديب (حسين سرحان) كلمة بعنوان: (لا بطحاء بعد اليوم) وأخذ يحن عليها ويتوجد على بقائها ويذكر أيامها والسمير فوق حصبتها الناعمة.

ما يؤخذ من الحديث:

خلاف العلماء:

أجمع العلماء على أن النبي ﷺ حينما رمى الجمار بعد الزوال من اليوم الثالث لأيام التشريق دفع من منى ونزل الأبطح وصلى به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم ركب ومر بالبيت فطاف فيه طواف الوداع ثم سافر عائداً إلى المدينة.

والخلاف بينهم هل نزوله الأبطح ﷺ على وجه القربة والعبادة فيتبع فيه أم أنه فعله على أنه منزل واقع في طريقه فارتاح فيه هذا الوقت فيكون نزوله غير متعبد به وليس فيه فضيلة؟ فذهب إلى القول بفضيلته الجمهور قال في طرح التثريب: «هو قول الأئمة الأربعة وتقدم من صحيح مسلم عن أبي بكر وعمر وابنه أنهم كانوا يفعلون ذلك وحكى في شرح المذهب عن القاضي عياض أنه قال النزول بالمحصب مستحب عند جميع العلماء وأجمعوا على أنه ليس بواجب وأجمعوا على أن من تركه لا شيء عليه».

وذهب بعض العلماء إلى أنه ليس بسنة: قال في طرح التثريب: «وأنكر التحصيب جماعة من السلف فروى الشيخان عن ابن عباس قال ليس التحصيب بشيء إنما هو منزل نزله رسول الله ﷺ».

ومنهم عاتشة كما في حديث الباب من الذين لا يحصبون إذا حجوا طاووس وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وعروة بن الزبير وسعيد بن جبير. استدل الأولون بما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال حين أراد أن ينفر من منى: نحن نازلون غداً إن شاء الله بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على

الكفر» وهذا المكان هو الذي تحالفت فيه قريش على مقاطعة بني هاشم وبني المطلب حتى يسلموا لهم رسول الله ﷺ فقصد عليه الصلاة والسلام إظهار شعائر الإسلام حيث أظهرت شعائر الكفر.

واستدل الآخرون بما جاء في صحيح مسلم عن أبي رافع قال: لم يأمرني رسول الله ﷺ أن أنزل بمن معي بالأبطح ولكن أنا ضربت قبته ثم جاء فنزل». قال ابن القيم فأنزله الله فيه تصديقاً لقول رسوله: «نحن نازلون غدا بخيف بني كنانة».

والقصد أنه ليس من واجبات الحج وليس على تاركه شيء بإجماع العلماء وله الحمد والمنة.

* * *

٦٥٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «أمر الناس أن يكون

آخر عهدهم بالبيت إلا أنه خفف عن الحائض» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مقصود الحج الأكبر هو البيت العتيق وبقية المشاعر عظمت وفضلت لقربها منه فكما أن المشروع للقدام هو طواف القدوم وكذلك يكون المشروع في حقه طواف الوداع.

٢ - (أمر الناس) الأمر هو النبي ﷺ كما جاء في مسلم عن ابن عباس قال رسول الله ﷺ «لا ينصرفن أحدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت».

٣ - الأمر يدل على الوجوب فطواف الوداع واجب ويأتي الكلام في الخلاف فيه.

٤ - الحديث صريح في عدم وجوبه على المرأة الحائض ومثلها النفساء.

٥ - الحديث صريح أن طواف الوداع يكون عند الرحيل إلا قضاء بعض

حاجات السفر بعد الوداع وانتظار الرفقة للمدة القليلة أو توديع الأقارب فلا يبطل طواف الوداع بل يبطله المبيت في مكة أو التجارة والإقامة الطويلة.

٦ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم: من طاف للإفاضة قبل الرمي ونوى في طوافه أن الطواف طواف إفاضة ووداع.

فهذا لا يجزئه عن الوداع لأنه لم يكمل أعمال الحج بعد ولو كان طوافه المذكور بعد فراغه من الرمي واكتفى به عن الوداع ولم يقم بعده بل سافر في الحال كفاه عن طواف الوداع.

٧ - ذهب الأئمة الثلاثة إلى اشتراط الوضوء في الطواف وذهب أبو حنيفة إلى عدم اشتراطه.

قال ابن رشد: وسبب اختلافهم تردد الطواف بين أن يلحق حكمه بحكم الصلاة أو لا يلحق وذلك أنه ثبت أن رسول الله ﷺ منع الحائض من الطواف كما منعها من الصلاة فأشبه الصلاة من هذه الجهة وحجة أبي حنيفة أنه ليس كل شيء منعه الحيض فالطهارة شرط في فعله إذا ارتفع الحيض كالحيض عند الجمهور.

* * *

٦٥٧ - وعن ابن الزبير رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد

الحرام، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدي هذا

بمائة صلاة» رواه أحمد وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص رواه أحمد وابن حبان والبيهقي.

وقال ابن عبد الهادي في المحرر إسناده على شرط الشيخين . قال في الزوائد: هذا إسناده صحيح رجاله ثقات وأصله في الصحيحين من حديث أبي هريرة وفي مسلم من حديث ابن عمر .
ما يؤخذ من الحديث :

١ - فضل الحرمين الشريفين الحرم المكي الشريف والحرم المدني الشريف .

٢ - مضاعفة الصلاة والأعمال الصالحة فيهما .

٣ - إن مضاعفة المسجد النبوي على غيره من المساجد بقدر ألف صلاة إلا المسجد الحرام . أما المسجد الحرام ففضله على المسجد النبوي بمائة صلاة فتكون المضاعفة في المسجد الحرام على غيره من المساجد عدا المسجد النبوي بمائة ألف صلاة .

٤ - إن المسجد الحرام أفضل من المسجد النبوي وأكثر مضاعفة في ثواب الأعمال الصالحة .

٥ - لأجل هذا الفضل وتلك المضاعفة في الأعمال أبيح السفر إليهما وجاز شد الرحل إليهما أما ما عداهما من البقاع فلا يجوز إلا المسجد الأقصى لأن له ميزة فضل ومضاعفة .

٦ - إن العمل الصالح يفضل ويضاعف بفضل زمانه ومكانه .

٧ - اختلف العلماء هل المضاعفة خاصة بالصلاة أو يلحق بها بقية الأعمال الصالحة؟ الصحيح العموم .

٨ - واختلفوا في المضاعفة هل مقصورة على المسجد الحرام أو تشمل عموم الحرم؟ الصحيح شمولها لعموم الحرم .

٩ - قال الشيخ: إذا دخل المدينة فإنه يأتي مسجد النبي ﷺ ويصلي فيه والصلاة فيه خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ولا تشد

الرجال إلا إليه وإلى المسجد الحرام والمسجد الأقصى هكذا ثبت في الصحيحين . والمشروع بالنص والإجماع هو قصد السفر إلى مسجده للصلاة فيه .

١٠ - قال الشيخ : ويسلم على النبي ﷺ مستقبل الحجرة مستدبر القبلة عند أكثر العلماء ويسلم على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . ولا يدعو مستقبل الحجرة فإنه منهي عنه باتفاق الأئمة ويكره رفع الصوت عند حجرته ﷺ لأنه في التوقير والحرمة كحياته .

١١ - قال ابن القيم : الاعتمار في أشهر الحج أفضل من سائر السنة بلا شك - سوى رمضان - فإن الله لم يكن ليختار لنبيه ﷺ إلا أولى الأوقات وأحقها بها فكانت عمره ﷺ في أشهر الحج فهذه الأشهر قد خصها بهذه العبادة وجعلها وقتاً لها والعمرة حج أصغر فأولى الأزمنة بها أشهر الحج .

باب الفوات والإحصار

* * *

٦٥٨ - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «قد أحصر رسول

الله ﷺ فخلق رأسه . وجامع نساءه ، ونحر هديه ، حتى اعتمر عاماً قابلاً»
رواه البخاري .

المفردات :

أحصر رسول الله : منعت قريش رسول الله ﷺ من أداء عمرته يوم الحديبية
فصالحهم على أن يرجع عنهم ذلك العام ويعود من قابل فتحلل بالخلق
التحلل الكامل ونحر هديه .

هديه : الهدي بفتح الهاء وسكون الدال اسم لما يهدى إلى الكعبة المشرفة
عبادة لله ونفعاً لمساكين الحرم .

قال ابن عباس إنها كانت سبعين بدنة كان فيها جمل لأبي جهل في رأسه
برة من فضة أصيب مع غنائم بدر فجيء به مع الهدي ليغيظ به
المشركين . .

قابلاً : القابل خلاف الدابر والمراد هنا السنة المقبلة وقد اعتمر عمرة القضاء سنة
سبع من الهجرة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - كان حصره ﷺ في عمرة الحديبية حينما صده المشركون عن دخول مكة .

- فحلق ﷺ رأسه ونحر هديه ثم اعتمر عمرة القضاء في السنة التي بعدها .
- ٢ - ما بين عمرة الحديبية وعمرة القضاء لم يمتنع عليه شيء من محظورات الإحرام لأنه حل التحلل الكامل .
- ٣ - اختلف العلماء بماذا يكون الحصر؟ والصحيح أن كل مانع من إكمال النسك وكل حصر وجد من عدو أو مرض أو ضياع نفقة أو غير ذلك فهو حصر لعموم قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ .
- ٤ - اختلف العلماء في وجوب الهدي على المحصر فذهب جمهور العلماء إلى وجوبه فإن لم يجد صام عشرة أيام بنية التحلل . والصحيح عدم وجوبه وهو مذهب مالك وإحدى الروایتين عن أحمد فإنه لم يكن مع كل المحصرين الذين كانوا مع النبي ﷺ هدي ولم يأمرهم ولم يوجبهم ﷺ بل أمرهم بالتحلل مطلقاً .
- ٥ - اختلف العلماء في وجوب القضاء وعدمه ، والراجح عدم وجوبه ، ذلك أن الذين كانوا مع النبي ﷺ في عمرة القضاء أقل من الذين كانوا معه في عمرة الحديبية فهو لم يأمرهم بالقضاء .
- ٦ - قال في الروض والحاشية : وإن أخطأ الناس فوقفوا في الثامن أو العاشر أجزاءهم ذلك إجماعاً لقوله ﷺ : «الحج يوم يحج الناس» . وإذا وقفوا في الثامن وعلموا قبل فوات الوقت وجب الوقوف في الوقت .
- ٧ - قال تعالى : ﴿ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ . قال الشافعي : لا خلاف بين أهل التفسير أنها نزلت في حصر الحديبية . وفي الصحيح أن النبي ﷺ قال في صلح الحديبية «قوموا فانحروا ثم احلقوا» ولأن الحاجة داعية إلى الحل لما في تركه من المشقة العظيمة وهي منتفية شرعاً .
- قال الوزير: اتفقوا على أن الإحصار بالعدو يبيح التحلل .

٨ - قال ابن القيم لا يلزم المحصر هدي ولا قضاء لعدم أمر الشارع به ومعنى القضية الصلح الذي وقع في الحديبية.

وقد أحصروا عام الحديبية ولم يعتمر منهم معه في عمرة القضاء إلا البعض فعلم أنها لم تكن قضاء ولم ينقل أنه أمر الباقيين بالقضاء. وفارق الفوات لأنه مفطر بخلاف المحصر.

٩ - إذا اشترط المحرم في ابتداء إحرامه فقال: إن محلي حيث حبستني فحبس فله التحلل مجاناً في الجميع فلا هدي ولا قضاء سواء كان حصر بمرض أو عدو أو ضياع نفقة أو غير ذلك وهو مذهب الإمامين الشافعي وأحمد رحمهما الله تعالى.

١٠ - قال في الشرح الكبير: في وجوب القضاء روايتين: إحداهما: تجب سواء أكان الفائت واجباً أو تطوعاً وهي المذهب وهو قول الأئمة الثلاثة لما روى الدارقطني من حديث ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ: «من فاته عرفات فقد فاتة الحج ويتحلل بعمره وعليه القضاء» فهو بعمومه شامل للفرض والنفل. الرواية الثانية: لا قضاء عليه إن كان نفلاً وأما الفرض فهو عليه بالوجوب الأول.

١١ - وهل يلزم من فاتة الحج دم أم لا؟ المشهور من مذهب الإمام أحمد يلزمه صححه في المغني والشرح الكبير قال في الإنصاف وهي المذهب والرواية الأخرى لا يلزمه ورجحها جماعة من المحققين.

٦٥٩ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «دخل النبي ﷺ على

ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب، فقالت: يا رسول الله إني أريد

الحج وأنا شاكية فقال النبي ﷺ: حجي واشترطي أن محلي حيث
حبستني» متفق عليه.

المفردات:

ضباغة: بضم الضاد المعجمة وفتح الباء الموحدة التحتية ابنة عم النبي ﷺ
فهي بنت الزبير بن عبد المطلب تزوجها المقداد بن الأسود فولدت له
عبدالله وكريمة.

شاكية: تشتكي المرض.

اشترطي: الاشتراط هو أن من أراد الإحرام اشترط على ربه في إحرامه أنه إن
صده عدو عن البيت أو حبسه حابس من مرض أو ضياع أو ذهاب نفقة فإنه
يحل من إحرامه بلا هدي ولا صيام ولا قضاء وأن له على ربه ما اشترط.
محلي: بفتح الميم وكسر الحاء أي محل خروجي من الإحرام بالحج أو العمرة
في زمانه ومكانه.

حيث حبستني: أي في المكان والزمان الذي يحصل لي فيه الحبس هو مكان
وزمان حلي من إحرامي.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - اختلف العلماء في مشروعية الاشتراط عند الإحرام.

فذهب إلى استحبابه طائفة من الصحابة والتابعين.

وهو مذهب الإمامين الشافعي وأحمد كما نصره ابن حزم في المحلى
ودليلهم هذا الحديث الصحيح الصريح.

وذهب الإمامان أبو حنيفة ومالك إلى عدم مشروعية الاشتراط وعدم فائدته
فلو اشترط وحصل له عذر فليس له أن يتحلل من إحرامه فقد كان ابن عمر

ينكر الاشتراط في الحج ويقول: أليس حسبكم سنة نبيكم ﷺ .
ذلك أن الاشتراط لم يكن معروفاً عن النبي ﷺ ولا عن صحابته عدا قضية
ضباغة .

ولذا ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية إلى مشروعية الاشتراط للخائف خاصة
كحال ضباغة جمعاً بين الأدلة .
وهذا هو اختيار شيخنا عبد الرحمن بن سعدي رحمه الله تعالى .

٣ - الاشتراط يفيد صاحبه أمرين :

أحدهما : أنه إذا منعه عدو أو مرض أو ذهاب نفقة ونحو ذلك فله التحلل .
الثاني : أنه متى حل لعذر فلا يلزمه قضاء ولا فداء ولا يجب عليه
البقاء في إحرامه .

فإن اشتراطه على ربه بقوله : فإن حبسني حابس فمحلي حيث حبسني
إفادة الحرية المطلقة عند العذر .

* * *

٦٦٠ - وعن عكرمة عن الحجاج بن عمرو الأنصاري رضي الله

عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من
قابل» قال عكرمة فسألت ابن عباس وأبا هريرة عن ذلك ، فقالا : «صدق»
رواه الخمسة وحسنه الترمذي .

درجة الحديث :

قال الترمذي : هذا حديث حسن .

رواه غير واحد عن الحجاج بن الصواف وهو ثقة حافظ عند أهل الحديث
وقد رواه الإمام أحمد وأهل السنن .

المفردات :

كسر : بالبناء للمجهول .

عرج : بفتح العين والراء أصابه شيء في رجله هذا ضبطه إذا لم يكن خلقة فإن كان عرجه خلقة فهو بكسر الراء .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن المحرم بحج أو عمرة إذا أصابه عذر منعه من إكمال نسكه من كسر أو مرض أو حادث فإنه يحل من إحرامه بحصول ذلك المانع .

٢ - قال ابن القيم : لو لم يأت نص بحل المحصر بالمرض لكان القياس على المحصر بالعدو يفيد فكيف وظاهر القرآن والسنة والقياس يدل عليه .

٣ - عليه القضاء من قابل لقوله : «وعليه حجة أخرى» .

٤ - أمر عمر رضي الله عنه من فاته الحج بفوات الوقوف بعرفة أن يتحلل بالعمرة ثم يحج من قابل .

لكن إن كان فرضاً فهو موضع إجماع بين العلماء وإن كان نفلاً فهو مذهب الجمهور .

٥ - هل يجب عليه الهدي؟ ذهب الجمهور إلى أن على من فاته الحج الهدي والرواية الأخرى عن أحمد لا يجب عليه الهدي .
لأنه لو كان الفوات سبباً لوجوب الهدي لزم الحصر هديان هدي للفوات وهدي للإحصار .

كتاب البيوع

مقدمة

لما فرغ المؤلف من بيان العبادات التي يقصد منها الثواب الأخروي شرع في بيان المعاملات التي يقصد منها التحصيل الدنيوي، فبعد أن جاء بالعبادات لأهميتها ثنى بالمعاملات لأنها ضرورية وآخر النكاح لأن شهوته متأخرة عن الأكل والشرب ونحوهما وختم بالجنايات والمخاصمات لأن وقوع ذلك في الغالب إنما هو بعد الفراغ من شهوة البطن والفرج.

والبيوع: جمع بيع والبيع مصدر والمصادر لا تجمع لكن جمع لملاحظة تعدد أنواعه واختلافها.

وهو لغة: أخذ شيء وإعطاء شيء فهو مشتق من الباع الذي يمد إما عندما يعقد الصفقة أو عند أخذ المعقود عليه من الثمن أو المثل.

وهو شرعاً: مبادلة مال بمال لقصد التملك بما يدل عليه من صيغ العقد القولية وما يدل عليه من الفعل وهو جائز بأصول الأدلة الأربعة.

- ١ - الكتاب: قال تعالى: ﴿وأحل الله البيع﴾.
- ٢ - السنة: قال ﷺ: «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا».
- ٣ - وأجمع المسلمون على جوازه.
- ٤ - ويقتضيه القياس لأن الحاجة داعية إليه فلا يحصل الإنسان على ما يحتاجه إذا كان بيد غيره - غالباً - إلا بطريقه.

الصيغة :

الصيغة التي ينعقد بها البيع هي الإيجاب الصادر من البائع كقوله بعته بكذا والقبول الصادر من المشتري كقوله : قبلت ونحوه وأجاز الحنابلة عقده بالصيغة الفعلية وتسمى - المعاطاة - وذلك بأن لا يصدر من العاقدين إيجاب وقبول بل يضع المشتري الثمن ويأخذ المثلث أولاً تصدر إلا من واحد منهما .
فحينئذ تقوم المعاطاة مقام الإيجاب والقبول للدلالة على الرضا ولعدم التعبد به .

أما شيخ الإسلام ابن تيمية فيقول : إنه ينعقد بكل قول أو فعل عده الناس بيعاً لأن الله لم يتعبدنا بألفاظ معينة وإنما القصد الدلالة على معناه فبأي لفظ دل عليه حصل المقصود .

فالعقد عند كل قوم يتم بما يفهمونه بينهم من الصيغ وليس لذلك حد مستمر لا في شرع ولا في لغة بل بتنوع اصطلاح الناس كما تنوع لغاتهم وهذه القاعدة تدل عليها أصول الشريعة وهي التي تعرفها القلوب .
وهي الغالب على أصول مالك وأحمد .

والأصل في المعاملات والعادات الحل والإباحة لقوله تعالى : ﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ﴾ .

فمن حرم شيئاً من ذلك فعليه الدليل لأنه على خلاف الأصل وبهذا يعلم سماحة الشريعة وسعتها ومرونتها وصلاحياتها لكل زمان ومكان وتطورها حسب مقتضيات أحوال البشر ومصالح الناس والعدل بينهم .

أما المعاملات والعقود المحرمة فترجع إلى ظلم الطرفين أو أحدهما وذلك راجع إلى قواعد ثلاث هي :

١ - قاعدة الربا .

٢ - قاعدة الغرر والجهالة .

٣ - قاعدة الخداع والتغيير .

فهي أساس المعاملات المحرمة ويدخل تحتها من الصور والجزئيات الشيء الكثير من العقود والأحكام التي يحرمها الإسلام وقد فصلت الشريعة أحكام المعاملات والأحوال الشخصية والجنايات والعقوبات مما يدل على أن الإسلام دين ودولة . فكما أنه يعنى فيما بين العبد وبين ربه من عبادات كذلك ينظم أعماله وتصرفاته في أعمال الحياة الدنيا .

فالإسلام لم يدع شيئاً مما يصلح أحوال هذا المجتمع إلا نظمه أحسن نظام ﴿ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون﴾ .

شروط البيع وما نهى عنه :

— الشروط : مفردة شرط وهو ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته .

— البيع : عقد من العقود التي لا تصح إلا بوجود شروطها وانتفاء موانعها وبدون ذلك فلا يصح أن يكون محل عقد وتلخص الشروط التي اعتبرها الفقهاء شروطاً لصحة البيع بالاستقراء والتتبع نلخصها بهذه الفقرات :

١ - الرضا من المتعاقدين : فلا يصح من مكره بغير حق .

قال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي : الرضا أصل ثابت بالكتاب والسنة والإجماع وهو مقتضى العدل والإنصاف .

٢ - أهلية العاقد : وهو البائع والمشتري بأن يكون جازئ التصرف وهو المكلف الرشيد .

٣ - أن يكون المعقود عليه أو على منفعته من ثمن أو مضمن مباح النفع .

٤ - أن يكون العاقد مالكاً للمعقود عليه أو مأذوناً له في العقد عليه .

- قال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي: وهذه قاعدة ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع والقياس.

٥ - أن يكون المعقود عليه مقدوراً على تسليمه.

٦ - أن يكون المبيع والضمن معلومين للبائع والمشتري. فلا يصح على مجهول.

أما ما نهى عنه من البيع فهو ما يرجع إلى الجهالة أو إلى الغرر أو إلى الربا بأنواعه وستأتي مفصلة إن شاء الله تعالى.

* * *

٦٦١ - عن رفاعه بن رافع رضي الله عنه أن النبي ﷺ سئل أي

الكسب أطيب؟ قال: «عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور» رواه البزار
وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث مرسل.

قال المؤلف: رواه البزار وصححه الحاكم. قال في التلخيص رواه
الحاكم والطبراني وفي الباب عن علي وابن عمر ذكرهما ابن أبي حاتم وأخرج
الطبراني في الأوسط حديث ابن عمر ورجاله لا بأس بهم.
قال في بلوغ الأمانى رواه الإمام أحمد وأخرجه السيوطي في الجامع
الصغير ورواه البيهقي مرسلًا وقال هذا هو المحفوظ والله أعلم.

مفردات الحديث:

الكسب: كسب يتعدى بنفسه إلى مفعول ثان فيقال أكسبت زيداً مالاً أي
أنلته. والكسب طلب الرزق وإصابته بتصرف وجهه.

أطيب: أي أفضل عملاً وأكثر بركة وأحل أكلاً.

بيع : باعه يبيعه بيعاً فهو بائع والشيء مبيع ومبيوع وهو بائع العين وهو من الأضداد مثل الشراء فيطلق على كل من المتعاقدين بائع .

قال ابن قتيبة : بعث الشيء بمعنى بعته وبمعنى اشتريته ، وشريت الشيء بمعنى بعته ولكن إذا أطلق البائع فالمتبادر إلى الذهن أنه باذل السلعة والبيع اسم مصدر والجمع يبيع والمصدر لا يجمع ولكنه جمع نظراً إلى اختلاف أنواعه .

وتفسيره لغة مطلق المبادلة وتعريفه شرعاً : هو مبادلة المال بالمال على سبيل التراضي .

مبرور : هو الذي لم يخالطه شيء من المأثم كالكذب والخداع واليمين الكاذبة ونحو ذلك وإنما جمع الصدق والنصح والعدل .

قال ابن القيم : البر كلمة جامعة لجميع أنواع الخير والكمال المطلوب من العبد وفي مقابلة كلمة الإثم الجامعة لأنواع الشر ورديء العيوب .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث دليل على ما في الإسلام من حث على الحركة والعمل وطلب المكاسب الطيبة وأنه دين ودولة فكما يأمر العبد بالقيام بحق الله تعالى عليه يأمره أيضاً بطلب الرزق والسعي في الأرض لعمارها واستثمارها . قال تعالى : ﴿ هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه ﴾ .

٢ - ويدل على أن أفضل المكاسب عمل الرجل بيده فقد جاء في صحيح البخاري أن النبي ﷺ قال : « ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده » .

٣ - ويدل على أن التجارة من أطيب المكاسب إذا سلمت من العقود المحرمة

كالربا والغرر والخداع والتدليس ونحو ذلك من أكل أموال الناس بالباطل.

٤ - يدل الحديث على أن البر كما يكون في العبادات يكون - أيضاً - في المعاملات فإذا نصح المسلم في بيعه وشرائه وصناعاته وعمله وحرفته فإن عمله هذا من البر والإحسان الذي يثاب عليه في الدنيا والآخرة.

٥ - ويدل على أن أي عمل يقوم به المسلم ليعف به نفسه ويستغني به عما في أيدي الناس أنه من المكاسب الطيبة وكل إنسان مهيء لما يناسبه من الأعمال والحرف والصناعات.

٦ - عدم تخصيص الشارع وتعيينه عملاً بعينه دليل على قصد تنفيذ الإرادة الكونية في عمار هذا الكون وذلك بأن يقوم كل إنسان وكل طائفة بالعمل الذي لا تقوم به الطائفة الأخرى. فالله تبارك وتعالى: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾.

٧ - الرجل في الحديث ليس مقصوداً وإنما سيق مساق الغالب فإن الرجال - غالباً - هم أصحاب الكسب والإنفاق.

٨ - البيع المبرور هو الذي يعقد على مقتضى الشرع باجتماع شروطه وأركانه ومتمماته وانتفاء موانعه ومفسداته فتجتمع فيه الشروط المتقدمة وتنتفي عنه موانعه من الغرر والجهالة والمقامرة والمخاطرة وعقود الربا والغش والتدليس وإخفاء العيوب.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في أطيب الكسب وأحسنها.

فقال الماوردي: أطيبها الزراعة لأنها أقرب إلى التوكل.

وقال النووي: أطيب المكاسب عمل الإنسان بيده فإن كان زراعة فهو

أطيب المكاسب لما يشتمل عليه من كونه عمل اليد ولما فيه من التوكل ولما فيه من النفع العام للأدمي والدواب والطيور.

وقال الحافظ ابن حجر: أفضل المكاسب ما يكسب من أموال الكفار بالجهاد فهو مكسب النبي ﷺ ولما فيه من إعلاء كلمة الله تعالى.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: اختلف العلماء أي المكاسب الدنيوية أولى فمنهم من فضل الزراعة، ومنهم من فضل التجارة ومنهم من فضل العمل باليد من الصنائع والحرف.

وأحسن ما يقال في هذا الباب: أن الأفضل لكل أحد ما يناسب حاله. ولا بد في جميع المكاسب من النصح وعدم الغش والقيام بالواجب من جميع الوجوه.

قال ابن مفلح في (الأداب الشرعية) ما خلاصته:
يسن التكسب حتى مع الكفاية. كما يباح كسب الحلال لزيادة المال والجاه والترفيه والتنعم والتوسعة على العيال مع سلامة الدين والعرض والمروءة وبراءة الذمة.

ويجب ذلك على من لا قوت له ولمن تلزمه نفقته ويقدم الكسب لعياله لقوله ﷺ: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت» رواه مسلم.

قال القاضي: الكسب الذي لا يقصد به التكاثر وإنما يقصد به التوسل إلى طاعة الله من صلة الإخوان أو التعفف عن وجوه الناس فهو أفضل لما فيه من منفعة غيره ومنفعة نفسه وهو أفضل من التفرغ لنوافل العبادات لما فيه من منافع الناس وخير الناس أنفعهم للناس.

فائدة:

قال الخطابي: كل ما شككت فيه فالورع اجتنابه لحديث: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك».

وقال الغزالي : ورع الصديقين ترك ما يتناول لغير نية القوة على العبادة .
وورع المتقين : ترك ما لا شبهة فيه خشية أن يجر إلى الحرام .

وورع الصالحين : ترك ما يتطرق إليه احتمال التحريم بشرط أن لذلك
الاحتمال موقع فإن لم يكن له موقع فهو ورع الموسوسين .

قال ابن تيمية : الفرق بين الزهد والورع أن الزهد ترك ما لا ينفع في
الآخرة . والورع ترك ما يخاف ضرره في الآخرة .

قال ابن القيم : إن هذه العبارة من أحسن ما قيل في الزهد والورع
وأجمعها .

قال ابن القيم - أيضاً - التحقيق أن النعم إن شغلته عن الله فالزهد فيها
أفضل .

وإن لم تشغله عن ذكر الله بل كان شاكراً فيها فحاله أفضل والزهد فيها
تجريد القلب عن التعلق بها والطمأنينة إليها .

* * *

٦٦٢ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ

يقول عام الفتح وهو بمكة : «إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة

والخنزير والأصنام فقليل يا رسول الله أرأيت شحوم الميتة فإنها تطلى بها

السفن وتدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس؟ فقال لا ، هو حرام ، ثم

قال رسول الله ﷺ عند ذلك : قاتل الله اليهود ، إن الله تعالى لما حرم

عليهم شحومها جملوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه» متفق عليه .

مفردات الحديث:

عام الفتح: يعني فتح مكة المكرمة في شهر رمضان من السنة الثامنة من الهجرة.

حرم: قال في فتح الباري: هكذا في الصحيحين بإسناد الفعل إلى ضمير الواحد وفي بعض طرقه (إن الله حرم) وفي وجه (إن الله ورسوله حرما). والتحقيق جواز الإفراد إشارة إلى أن أمر النبي ﷺ ناشئ عن أمر الله وهو نحو قوله تعالى: ﴿والله ورسوله أحق أن يرضوه﴾ فالجملة الأولى حذفت لدلالة الثانية عليها.

الخمير: مادة خمير تدل على الستر والتغطية ومنه خمار المرأة الساتر لوجهها وتخمير الأواني تغطيتها ومن هذا أخذ معنى الخمير للمادة المسكرة لأنها تغطي العقل وكل ما أسكر فهو خمير من أي نوع من عنب أو تمر أو شعير وهذه المشروبات المستحدثة.

الميتة: ما مات حتف أنفه أو ذكي ذكاة غير شرعية.

الخنزير: الخنزير حيوان خبيث قدر من الفصيلة الخنزيرية جمعه خنازير.

الأصنام: ما ينحت من حجارة أو يصنع من حديد أو طين أو خشب أو أي مادة كانت لتعبد من دون الله تعالى وقد يكون الصنم على صورة إنسان وقد يكون على صورة حيوان كعجل بني إسرائيل أو صورة شيطان يتخيلونه.

أرأيت: بمعنى أخبرنا.

تطلى بها السفن: تدهن بها السفن حتى يزول عنها الماء فلا يفسدها.

السفن: بضمتين جمع سفينة.

يستصبح بها الناس: الاستصباح الاستضاءة.

فقال لا هو حرام: قيل الضمير يرجع إلى الانتفاع المفهوم من قوله فإنها تطلى بها السفن إلخ. . ولكن الراجح أن الضمير يرجع إلى البيع لأن السائل إنما

سأل عنه ولأن الكلام مسوق له ويؤيده قوله «ثم باعوه».

قاتل الله اليهود: لعن الله اليهود على استعمالهم الحيل لأكل المال بالباطل يحذر مما صنعوا و(قاتل الله) كلمة تقولها العرب عند إرادة الزجر.

جملوه: بفتح الجيم والميم أذابوا الشحم المحرم عليهم أكله يقال جمل الشحم يجمله من باب نصر ومنه الجميل الشحم المذاب. ثم باعوه ليحتالوا على الانتفاع بالشحوم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جاءت هذه الشريعة الإسلامية المحمدية بكل ما فيه صلاح البشر وحذرت من كل ما فيه مضرة تعود على الأديان والأبدان والعقول والأعراض والأموال.

٢ - تحريم الخمر عمله وبيعه وشربه وكل وسيلة تعين عليه والخمر: كل ما أسكر وغطى من أي نوع يكون سواء أكان سائلاً أو جامداً.

٣ - إذا كان الخمر حراماً تناوله وبيعه وترويجه فما كان أشد منه مفسدة وضرراً أشد حرمة وأكبر إثماً.

وهي المخدرات. التي أفسدت الأخلاق وأضعفت العقول وأذهبت الأموال وأضاعت الأديان وهدمت الصحة .

٤ - تحريم أكل الميتة والانتفاع بها بلحمها أو شحمها أو دمه أو عصبها وكل ما تسير إليه الحياة فيه من أجزائها وحرمت لقذارتها ونجاستها ومضرتها على الأبدان والصحة.

٥ - استثنى جمهور العلماء من الميتة الشعر والوبر والصوف والريش إذا لم تتبعها أصولها لأنه ليس لها صلة بمادة الميتة فلا يكتسب من خبثها ونجاستها. فهذه الأشياء لا تحلها الحياة فلا يصدق عليها اسم الميتة. وتقدم في - باب الآنية - الكلام على جلد الميتة وخلاف العلماء فيه.

٦ - تحريم الخنزير: أكله وبيعه وملامسته لأنه خبيث رجس فضرره على الدين بالنجاسة والدياثة وضرره على العقل بذهاب الغيرة الواجبة وضرره على البدن بالأمراض وكل هذه المضار حقائق صدقتها الاكتشافات العلمية.

٧ - الصور الخليعة التي تظهر في المجلات والصحف والأفلام الماجنة التي تعود على الأخلاق بالفساد وعلى الدين بالكفر ومحاداة الله تعالى ومن الأصنام: الصليب الذي هو شعار النصارى ومن الأصنام تماثيل الزعماء التي تنصب بالميادين والشوارع العامة ففيها فتنة وغلو يجر إلى الشرك بالله تعالى ومن ذلك الصور الخليعة التي تظهر في المجلات والصحف والأفلام الماجنة التي تعرض في السينما أو في الفيديو فكل هذه الأمور شر لا خير فيه. لما تسببه من فتنة الشبان والشابات ولما تحركه من الغرائز وما تدعو إليه من فعل الفاحشة.

٨ - إن المحرمات المعدودة في الحديث ما هي إلا نماذج لأنواع الخبائث التي يعود ضررها على الضروريات الخمس وهي الدين والنفس والعرض والعقل والمال.

٩ - جواز استعمال النجاسة على وجه لا يتعدى فقد أقرهم على دهن الجلود وطلبي السفن بها فإن الضمير لا هو حرام راجع إلى البيع. قال ابن القيم في الهدى: ينبغي أن يعلم أن باب الانتفاع أوسع من باب البيع فليس كل ما جرم بيعه حرم الانتفاع به لا تلازم بينهما فلا يؤخذ تحريم الانتفاع من تحريم البيع.

١٠ - إن التحايل على محارم الله هو عمل اليهود. فقد صب عليهم غضبه ولعنته فقال تعالى: ﴿فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً مما ذكروا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم﴾.

١١ - تحريم الحيل على استحلال المحرمات أو ترك الواجبات وأنها لا تغير حقائق الأشياء ولو سميت بغير أسمائها أو غيرت بعض صفاتها.

١٢ - تحذير هذه الأمة مما أقدم عليه اليهود من فعل المحارم بالحيل لثلاثيها ما أصابهم من غضب الله ولعنته وأليم عقابه.
قال الخطابي: في هذا الحديث بطلان كل حيلة يحتال بها المتوسل إلى المحرم فإنه لا يتغير حكمه بتغير هيئته وتبديل اسمه.

١٤ - وقال ابن القيم لعن الله اليهود لما أكلوا ثمن ما حرم عليهم أكله ولم يعصمهم التوسل إلى ذلك بصورة البيع. وأيضاً فإن اليهود لم ينفعهم إزالة اسم الشحوم عنها بإذابتها فإنها بعد الإذابة يفارقها الاسم وتنتقل إلى اسم - الودك - فلما تحيلوا على استحلالها بإزالة الاسم لم ينفعهم ذلك.
وقال في معالم السنن: الوسيلة إلى الحرام حرام في الكتاب والسنة والفطرة والمعقول. فإن الله سبحانه مسح اليهود قرده وخنازير لما توسلوا إلى البيع الحرام بالوسيلة التي ظنوها مباحة. فإن الطريق متى أفضت إلى الحرام فإن الشريعة لا تأتي بإباحتها أصلاً لأن إباحتها وتحريم الغاية جمع بين متناقضين فلا نتصور أن يباح شيء ويحرم ما يفضي إليه بل لا بد من تحريمها أو إباحتها والثاني باطل قطعاً ويتعين الأول.

١٥ - يدل الحديث على القاعدة المشهورة «إذا رجحت المفسدة على المصلحة فالمقدم هو درء المفسدة» فإن المصلحة الحاصلة بشحوم الميتة ألغيت نظراً إلى مفسدة الانتفاع بالميتة.

* * *

٦٦٣ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «سمعت رسول

الله ﷺ يقول: إذا اختلف المتبايعان وليس بينهما بينة، فالقول ما يقول

رب السلعة أو يتتاركان» رواه الخمسة وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف ولكن تقوى بطرقه.

أخرجه أحمد والدارقطني والبيهقي ورواه الترمذي منقطعاً بين القاسم بن عبد الرحمن وبين جده عبدالله بن مسعود لكن جاء موصولاً فرواه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده مرفوعاً. قال الألباني: الحديث قوي بمجموع طرقه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - يدل الحديث على أنه إذا حصل خلاف بين البائع والمشتري وليس لدى أحدهما بينة فإن القول هو قول البائع مع يمينه. فإن القاعدة الشرعية أن من كان القول قوله فعليه اليمين.
- ٢ - يطبق في هذا ما رواه البيهقي وبعضه في الصحيحين من حديث أنس أن النبي ﷺ قال: «البينة على المدعي واليمين على المنكر». وعند هذا الحديث جمع شيخنا عبد الرحمن السعدي رحمه الله خلاف البائع والمشتري في صور هذه خلاصتها:
 - ١ - إذا اختلف البائع والمشتري في قدر الثمن ولا بينة تحالفا. وصفة التحالف ما بعته بكذا وإنما بعته بكذا ثم يحلف المشتري ما اشترите بكذا وإنما اشترите بكذا ثم لكل منهما فسخ البيع.
 - ٢ - إذا اختلفا في صفة الثمن أخذ نقد البلد إن وافق قول أحدهما.
 - ٣ - إذا اختلفا في عين المبيع أو قدره يتحالفاً ويفسخ العقد.
 - ٤ - إذا اختلفا في شرط أو رهن أو ضمين فقول من ينفيه لأن الأصل عدمه.

٥ - إذا ادعى أحدهما فساد العقد فالأصل سلامة العقد والقول قول مدعي الصحة وعلى المدعي البينة.

٦ - إذا بيع بصفة أو رؤية سابقة فادعى المشتري تغير الصفة وأنكر البائع فالقول قول المشتري لأن الأصل عدم لزوم الثمن على المشتري.

٧ - إذا اختلفا عند من حدث العيب مع الاحتمال فالقول قول البائع على الصحيح وعليها العمل.

* * *

٦٦٤ - وعن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه: «أن رسول

الله ﷺ نهى عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن» متفق عليه.

مفردات الحديث:

الكلب: بفتح فسكون حيوان معروف والأنثى كلبة والجمع كلاب والكلب مشهور بشدة الرياضة والوفاء.

قال علماء الأحياء: الكلب حيوان أهلي من الفصيلة الكلبية ورتبة اللواحم ومنه سلالات كثيرة.

مهر البغي: المهر هو العوض الذي يقدم في النكاح وسمي ما يدفع للزانية مهراً تجوزاً لكونه على صورته.

البغي: بفتح الموحدة وكسر الغين وتشديد الياء هي الزانية أصله بغوي على وزن فعيل بمعنى فاعله اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء في الياء فصار بغي بضم الغين فأبدلت الضمة كسرة لأجل الياء وتجمع البغي على بغايا.

فالبغاء: بكسر الباء ممدوداً هو الطلب وكثر استعماله في الزنا.

حلوان الكاهن : بضم الحاء المهملة مصدر حلوته حلواناً إذا أعطيته شبه بالشيء الحلوم من حيث أنه يؤخذ سهلاً بلا مشقة فهو ما يأخذه الكاهن على كهانته أما الكاهن فهو الذي يدعي علم الغيب وهو أشمل للعراف والمنجم وضراب الحصا وقارئ الكف وغيرهم من الدجالين والمشعوذين .

قال ابن الأثير : الكاهن الذي يخبر بالغيب المستقبل والعراف الذي يخبر بما خفي فبعضهم زعم أن له تابعاً من الجن يلقي إليه الأخبار وبعضهم يزعم أنه يعرف الأمور بمقدمات وأسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ فهو تبارك وتعالى أحل الطيبات وحرم الخبائث . فالمكاسب الخبيثة حرمها فكان مما حرم ما جاء في هذا الحديث الشريف .

٢ - الكلب أنجس الحيوانات وأقذرهما فنجاسته لا يطهرها إلا التراب مع تكرير الغسل سبعاً . فنهى عن اقتنائه وبيعه واتخاذها ما لم تشتد الحاجة إليه لحراسة الغنم والزرع أو يتخذ للصيد فيباح اقتناؤه دون بيعه أو شرائه .

٣ - سيأتي في حديث أبي الزبير عند مسلم زيادة للنسائي (إلا كلب صيد) . وبعض العلماء قيد إطلاق الحديث بها والجمهور اعتبروها شاذة وأخذوا بعموم الحديث .

٤ - الزنا من أعظم المعاصي وأفحش المنكرات فما يؤخذ عليه من أجر فهو خبيث حرام سواء كانت الزانية حرة أو أمة .

٥ - ادعاء علم الغيب الذي استأثر الله تعالى به ذنب عظيم وإثم كبير وذلك بمثل ما يدعيه الكهان والعرافون والمنجمون وأصحاب الشعوذة من أنهم يعلمون المغيبات من الأمور المستقبلية والأشياء الخفية .

لا سيما إذا جعلت هذه الدعاوى الباطلة وسيلة لسلب أموال الناس بالباطل.

٦ - إن ما يندر من صدق هذه الدعوى الغيبية لا تكون إلا بإخبار الشياطين لهم والشياطين لا يخبرونهم إلا إذا خدموهم وأطاعوهم بالكفر بالله تعالى وما دونه من المعاصي كما قال تعالى عنهم: ﴿ربنا استمتع بعضنا ببعض﴾.

٧ - الإتيان إلى هؤلاء الدجالين معصية قد تصل إلى الكفر عند تصديقهم بما يقولون ففي الحديث «من أتى عرافاً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد».

٨ - فالحديث ينهى عن الأمور التي تمس الضروريات الخمس الدين والنفس والعقل والعرض والمال فيكون النهي فيها أشد وعنها أكد والنهي يقتضي التحريم.

٩ - الإسلام دين صدق فلا يقر الدجالين والمشعوذين ودين طهارة ونزاهة فلا يرضى كسب المال بالطرق الوسخة والفاحشة المنكرة. ودين جد فلا يرضى من أخذ أموال الناس إلا بطرق نافعة يستفيد منها الطرفان أما المنافع المحرمة فلا يعترف بها ولا يجعل لها ثمناً ولا وزناً.

١٠ - وإذا كانت هذه الأمور منكراً فالعقود التي توصل إليها محرمة باطلة وما ترتب عليها من كسب فهو حرام فنهي الشارع يقتضي التحريم والفساد.

* * *

٦٦٥ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: «أنه كان على جمل له

قد أعيأ فأراد أن يسيبه قال: فلحقني النبي ﷺ فدعاني وضربه فسار سيراً لم يسر مثله، فقال بعنيه بأوقية؟ قلت: لا. ثم قال: بعنيه، فبعته بأوقية واشترطت حملانه إلى أهلي فلما بلغت أتيته بالجمل فنقدني ثمنه، ثم رجعت فأرسل في أثري فقال: أتراني ماكستك لأخذ جملك؟ خذ

جملك ودراهمك فهو لك» متفق عليه وهذا السياق لمسلم.

مفردات الحديث:

جمل: قال الفراء: الجمل زوج الناقة ويجمع على جمال وأجمال وجمالات.
أعيا: بفتح الهمزة وسكون العين أي كلٌ وعجز عن السير والذهاب إلى مقصده
يقال أعى فهو معي وأعياه الله كلاهما بالهمزة لازماً ومتعدياً ولا يقال أعياه.
أن يسييه: بضم الياء وفتح السين وتشديد الياء من باب التفعيل أي أراد أن يتركه
رغبة عنه فيطلقه ليذهب حيث شاء.

أوقية: بضم الهمزة وكسر القاف وتشديد الياء وجاء في رواية البخاري وقية
بدون الهمزة. قال العيني: وليست بلغة عالية.
وهي سبعة مثاقيل فالدرهم نصف مثقال وخمس المثقال أربعة غرامات
وربع غرام.

قلت لا: قال العيني: ثبت أن جابراً قال: لا أبيع بل أهبه لك.
حملانه: بضم الحاء المهملة أي اشترط أن يكون لي حق الحمل عليه إلى
المدينة.

نقدني ثمنه: أعطاني الثمن نقداً معجلاً.

أثري: بفتحيتين أو بكسر فسكون أي بعث من يطلبني ويأتي بي إليه.
أتراني: بضم التاء بمعنى تظنني كَلَمْتُكَ لأجل نقص الثمن لأخذ جملك
والاستفهام للإنكار أي أتظنني وتحسبني.

ماكستك: بصيغة المتكلم من المماكسة وهي المكالمة والمناقصة لأجل النقص
في الثمن.

ما يؤخذ من الحديث:

١ — من حسن القيادة والرفق برفقة السفر أن يكون قائدهم وأميرهم في ساقتهم

- فيكون في مؤخرة الجيش أو القافلة انتظاراً للعاجزين ورفقاً بالمنقطعين .
- ٢ - رحمة النبي ﷺ ورأفته فإنه لما رأى جابراً في هذه الحال أعانه بالدعاء والضربة المباركة لجمله المعبي فسار بإذن الله تعالى سيراً صار أمام رفقته .
- ٣ - هذه الضربة منه ﷺ معجزة ظاهرة ناطقة بأنه رسول الله حقاً حينما مسّ هذا الجمل المهزول العاجز المتخلف فيسير على أثر هذه الضربة هذا السير الحسن ويلحق بالجيش .
- ٤ - جواز البيع والشراء من الإمام لرعيته .
- ٥ - إن مما كسبه النبي ﷺ في البيع والامتناع من البيع عليه لأجل الزيادة في الثمن أو عدم الرغبة في البيع لا يعد معصية ومخالفة لأمره ﷺ فإن مثل هذه الأمور ليست على وجه العبادة والإلزام وإنما هي عقود مباحة ترجع إلى العادات فيكون فيها خيار الطرفين . .
- ٦ - أخذ ابن رجب من هذا الحديث قاعدة عامة هي : أنه يجوز للإنسان نقل الملك في شيء واستثناء نفعه المعلوم مدة معلومة .
- ٧ - إن لم يكن المستثنى معلوماً فإن العقد لا يصح فإن استثناء المجهول من المعلوم يصير المعلوم مجهولاً . وهذا يعم الإجارة والهبة والوقف والوصية .
- ٨ - جواز عقد البيع ولو لم يحصل قبض الثمن ولا المبيع ما لم يكن ذلك مما يجري فيه الربا أو يكون رأس مال سلم فلا بد من القبض في المجلس .
- ٩ - كرم النبي ﷺ وسماحه عند البيع والشراء .
- ١٠ - تطيب خاطر أصحابه وممازحتهم بالحق والصدق .
- ١١ - جواز ترك الدابة رغبة عنها إذا كان عندها ما تقتات منه .
- ١٢ - مشروعية عمل الأسباب حتى للتأنيج الخارقة للعادة التي تقع من الأنبياء

والصالحين كقصة مريم في هزها النخلة وضرب جمل جابر ليسير سيراً ما كان يسيره حال قوته ونشاطه.

١٣ - إن تسليم المبيع من عهدة البائع.

١٤ - جواز البيع الصوري إذا كان يتوصل بعقده على مصلحة ولا يترتب عليه مضرة ولا مفسدة.

١٥ - قوله: «فهو لك» ليس إنشاء وتمليكاً وإنما إخباراً عما في نفس الأمر وحقيقته.

١٦ - جواز أخذ الهدية إذا لم يستشرف لها الإنسان ولم يسألها لا سيما من ولاية الأمور.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء هل يجوز للبائع أن يشترط نفعاً معلوماً في المبيع كسكنى الدار المباعة شهراً. وهل يجوز - أيضاً - للمشتري أن يشترط على البائع نفعاً معلوماً في المبيع كأن تشترط عليه حمل ما اشتراه إلى موضع معين أو خياطة الثوب المبيع ونحو ذلك.

فذهب الأئمة الثلاثة إلى المنع لما رواه الخمسة عن جابر أن النبي ﷺ نهى عن الشئ إلا أن تعلم.

وذهب الإمام أحمد إلى جواز شرط واحد فقط وإن جمع بين شرطين بطل البيع ووافقه إسحاق والأوزاعي وابن المنذر.

وعن الإمام أحمد رواية أخرى أن البيع صحيح مع الشروط العائدة للبائع أو المشتري من منافع معلومة في المبيع والثلث أو عائدة للمشتري لو كثرت واختار هذه الرواية شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وشيخنا عبد الرحمن السعدي رحمهم الله تعالى.

قال شيخ الإسلام: الأصل في العقود والشروط الصحة والجواز ولا يحرم منها ويبطل إلا ما دل الشرع على تحريمه وإبطاله.

وقال ابن القيم: كل شرط لم يخالف كتاب الله تعالى فهو لازم.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الشرطان اللذان باجتماعهما تترتب مفسدة شرعية هي مسائل العينة. وأدلة هؤلاء المحققين هي:

١ - حديث جابر الذي معنا في الباب.

٢ - نهى عن الثنيا إلا أن تعلم وهذه شروط واستثناءات معلومة.

٣ - قال ﷺ: المسلمون على شروطهم إلا شرطاً أحل حراماً أو حرم حلالاً. وغير ذلك من النصوص الشرعية والاعتبارات المرعية.

* * *

٦٦٦ - وعنه رضي الله عنه قال: «أعتق رجل منا عبداً له عن دبر

ولم يكن له مال غيره فدعا به النبي ﷺ فباعه» متفق عليه.

مفردات الحديث:

عن دبر: بضم الدال المهملة وضم الباء الموحدة هو نقيض القبل من كل شيء والمراد هنا أنه أعتقه وعلق عتقه بموت السيد فهذا يسمى مدبراً كما سيأتي إن شاء الله بيانه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - التدبير هو عتق الرقيق بعد موت المعتق بأن يقول السيد لرقيقه أنت حر بعد موتي.

سمي بذلك لأن العتق دبر الحياة.

٢ - في الحديث جواز التدبير وصحته وهذا حكم متفق عليه عند العلماء.

٣ - إن الرقيق المدبر يعتق من ثلث مال المتوفى لا من رأس مال التركة لأن حكمه حكم الوصية لأن كلاً منهما لا ينفذ إلا بعد الموت. وهذا مذهب جمهور العلماء.

٤ - جواز بيع المدبر:

فعند الإمامين الشافعي وأحمد جواز بيعه مطلقاً عند الحاجة وعدمها لأنه لما جاز في صورة من صور البيع جاز في كل صورته. ولأنه شبيه بالوصية التي يجوز الرجوع عنها ما دام الموصي في حال الحياة وبعضهم قيد جواز بيع المدبر بالحاجة فقط عملاً بهذا الحديث.

٥ - الواجب على من ليس عنده سعة في الرزق أن يجعل ذلك لنفسه ولمن يعول فهم أولى من نوافل الصدقات.

وفي الحديث: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يعول».

أما من وسع الله عليه فليحرص على اغتنام الفرص فليس له من ماله إلا ما قدمه لأخراه ﴿وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم أجراً﴾.

٦ - البداءة بالأهم في الأعمال وتقدير الواجبات على المستحبات.

٧ - كل عمل يقدم عليه الإنسان وهو مخالف للشرع فهو باطل لاغٍ لقوله ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد».

فالأعمال التي ليست على وفق ما شرع الله من العبادات وما أباح من المعاملات فهي باطلة.

* * *

٦٦٧ - وعن ميمونة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ «أن فارة

وقعت في سمن فماتت فيه، فسئل النبي ﷺ عنها فقال: ألقوها وما حولها

وكلوه» رواه البخاري وزاد أحمد والنسائي : «في سمن جامد».

مفردات الحديث :

فأرة : بفتح الفاء تهمز ولا تهمز الواحدة من الفار وتقع على الواحدة من الذكر والأنثى وهو جنس حيوان من الفصيلة الفأرية ورتبة القوارض .
سمن : بفتح السين وسكون الميم هو سلاء الزبد وهو ما يذاب ويخلص منه بعد إغلائه .

* * *

٦٦٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«إذا وقعت الفأرة في السمن ، فإن كان جامداً فألقوها وما حولها وإن كان مائعاً فلا تقربوه» . رواه أحمد وأبو داود ، وقد حكم عليه البخاري وأبو حاتم بالوهم .

درجة الحديثين : (٦٦٧ ، ٦٦٨) :

حديث ميمونة هو في صحيح البخاري وإنما البحث في زيادة أحمد والنسائي «في سمن جامد» .

قال الشيخ محمد زكريا الكاندهلوي في شرحه على الموطأ ما خلاصته :

قال الحافظ : لم يذكر أحد من الرواة - جامد - إلا عبد الرحمن بن مهدي والطيالسي عن ابن عيينة عن ابن شهاب ورواه الحميدي والحافظ من أصحاب ابن عيينة بدونها وجودوا إسناده وهو الصحيح ه .

وأما حديث أبي هريرة فقال الشيخ محمد زكريا رواه عبد الرزاق عن معمر

عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة بلفظ سئل رسول الله ﷺ
الحديث.

قال حكى الترمذي عن البخاري أنه قال: في رواية معمر هذه خطأ وقال
ابن أبي حاتم إنها وهم وأشار الترمذي إلى أنها شاذة وقد حكم البخاري وأبو
حاتم عليه بالوهم.

ما يؤخذ من الحديثين:

- ١ - يدل الحديثان على نجاسة الفأرة وأنها من الخبائث فقد جاء في
الصحيحين أن النبي ﷺ أمر بقتلها وسماها فاسقة.
- ٢ - إن الفأرة إذا وقعت في سمن أو مائع وماتت فيه نجست ما حولها مما
وقعت فيه فيجب إلقاؤها وإلقاء ما حولها، قال الحافظ لم يأت تحديد ما
يلقى لكن أخرج ابن أبي شيبة من مرسل عطاء أن يكون قدر الكف وسنده
جيد لولا أنه مرسل.
- ٣ - إن بقية السمن أو اللبن أو نحوهما مما ليس حولها طاهر يجوز أكله
واستعماله فلا تسري النجاسة إلى كل أجزائه.
- ٤ - إن ذكر السمن إنما هو واقعة عين لميمونة وإلا فالحكم عام بكل المائعات
من دهن وزيت ولبن وعصير وغير ذلك قال الحافظ وإلحاق غير السمن به
في القياس واضح.
- ٥ - قال الخطابي: في الحديث دليل على أن المائعات لا تزال بها النجاسة
وذلك أنها إذا لم تدفع عن نفسها النجاسات فلا أن لا تدفع عن غيرها
أولى.
- ٦ - في الحديث دلالة على تحريم الأعيان النجسة وأنه لا يجوز الاستفادة منها
ولا استعمالها.
- ٧ - مفهوم قوله: «فماتت فيه» أنها لو سقطت فيه وخرجت حية أن السمن لا

ينجس فإن الفقهاء جعلوا الهرة وما دونها في الخلقة طاهراً في حال الحياة .
لقوله : «إنها ليست بنجس إنها من الطوافين عليكم» وقيس عليها الباقي .

٨ - قوله : «كلوه» ليس أمراً وإنما هو إباحة وبيان حكم طهارته .

٩ - هذا الحكم ما لم يتغير السمن بالنجاسة في ريحه أو طعمه أو لونه فإن تغير فإنه نجس لا يجوز استعماله ولا قربه فإن الماء وهو الطهور إذا تغير طعمه أو ريحه أو لونه بالنجاسة نجس فكيف بالمائعات التي لا تدفع عن نفسها نجاسة .

١٠ - الحديث عام في السمن قليله وكثيره فليس فيه تقييد فيبقى على عمومه أن الفارة إذا وقعت فيه وماتت ولم تغيره أنها تلقى ويؤكل كثر السمن أو قل .

١١ - وفي الحديث دلالة على جواز ملامسة النجاسة لإزالتها وتطهير المكان منها ومن أدلة هذه المسألة مشروعية الاستنجاء وغسل النجاسات .

١٢ - رواية البخاري مطلقة تعم السمن المائع والجامد ورواية أحمد والنسائي تقيّد ذلك في السمن الجامد ولكن محققى المحدثين كالبخاري وأبي حاتم حكموا على رواية - في سمن جامد - بالوهم . قال الترمذي : سمعت البخاري يقول : هو خطأ والصواب ما رواه الزهري عن عبيدالله عن ابن عباس عن ميمونة رضي الله عنهم وقال الترمذي هو حديث غير محفوظ .

قال ابن القيم : اختلف العلماء في هذا الحديث إسناداً ومتناً ولكن أئمة الحديث طعنوا فيه ولم يروه صحيحاً بل رأوه خطأ محضاً فكثير من أهل الحديث جعلوا هذه الرواية : «إذا كان جامداً فألقوها وما حولها وكلوه وإن كان ذائباً فلا تقرّبوه» . موهومة معلولة فإن الناس إنما روه عن سفيان عن الزهري من غير تفصيل كما رواه البخاري وغيره .

* * *

٦٦٩ - وعن أبي الزبير قال: «سألت جابراً عن ثمن السنور

والكلب فقال: زجر النبي ﷺ عن ذلك» رواه مسلم والنسائي وزاد «إلا
كلب الصيد».

مفردات الحديث:

السنور: بكسر المهملة وتشديد النون هو الهر والقط وهو حيوان أليف من
الفصيلة السنورية ورتبة اللواحم والأنثى سنورة جمعه سنابير.

الكلب: كل سبع عقور وغلب على هذا النابح بل صارت حقيقة لغوية فيه لا
تحتمل غيره، الجمع: أكلب وكلاب والأنثى كلبة وجمعها كلاب وكلبات.
زجر عن ذلك: نهى عنه وانتهر وكف عن بيعه والانتفاع بثمنه بعنف وشدة.
صيد: صاد الطير وغيره يصيده صيداً واصطاده اقتنصه وأمسكه بمشقة فالطير
مصيد والرجل صائد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على النهي عن بيع السنور وتحريم ثمنه وإن جاز اقتناؤه لغير
حاجة لعدم النهي عن ذلك ولما في الصحيحين أن امرأة دخلت النار في
هرة حبستها لا هي أطعمتها إذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش
الأرض.

ولأنها طاهرة في الحياة. وهذا مذهب طائفة من العلماء ومنهم الحنابلة إذ
صححة البيع إنما تكون في عين مالية والسنور ليس بمال.
وذهب الجمهور إلى جواز بيعه وحملوا الحديث على التنزيه ومكارم
الأخلاق ولكنه خلاف الظاهر لأن النهي يقتضي التحريم ففيه زجر وهو
أبلغ من النهي.

٢ - ويدل الحديث على تحريم ثمن الكلب وتحريم بيعه لما في الصحيحين من حديث ابن مسعود نهى النبي ﷺ عن ثمن الكلب والنص على تحريم ثمنه يدل بالضرورة على تحريم بيعه لأنه نجس العين ولا ينتفع به إلا لحاجة .

٣ - الحديث الذي في الصحيحين عام ولكن عند النسائي زيادة رجالها ثقات «إلا كلب صيد» . ومن أجل هذه الزيادة اختلف العلماء في جواز بيعه فذهب الجمهور ومنهم الإمامان الشافعي وأحمد إلى تحريم بيعه وإن كان كلب صيد أو زرع أو ماشية ويباح اقتناؤه لهذه الحاجة مع تحريم بيعه وثمرته لأن الأصل في النهي أنه للتحريم .

قال الخطابي : جواز الانتفاع بالشيء إذا كان لأجل الضرورة لم يكن يدل على جواز بيعه كالميتة يجوز الانتفاع بها للمضطر ولا يجوز بيعها . وذهب أبو حنيفة إلى جواز بيعه مطلقاً سواء جاز اقتناؤه أو لا . وقال عطاء بن أبي رباح وإبراهيم النخعي : ما أبيح من الكلاب فبيعه جائز وما حرم اقتناؤه منها فبيعه محرم .

* * *

٦٧٠ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : «جاءتني بريرة فقالت :

إني كاتبته أهلي على تسع أواق ، في كل عام أوقية فأعينيني . فقلت : إن أحب أهلك أن أعدها لهم ويكون ولاؤك لي ، فعلت . فذهبت بريرة إلى أهلها فقالت لهم فأبوا عليها ، فجاءت من عندهم ، ورسول الله ﷺ جالس فقالت : إني قد عرضت ذلك عليهم فأبوا إلا أن يكون الولاء لهم ، فأخبرت عائشة النبي ﷺ فقال : خذها واشترطي لهم الولاء ، فإنما الولاء

لمن أعتق، ففعلت عائشة رضي الله عنها، ثم قام رسول الله ﷺ في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد: فما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله تعالى ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل، وإن كان مائة شرط، قضاء الله أحق، وشرط الله أوثق، وإنما الولاء لمن أعتق» متفق عليه، واللفظ للبخاري وعند مسلم قال: «اشترىها وأعتقها واشترطى لهم الولاء».

المفردات:

بريرة: مولاة عائشة كانت تحت زوجها مغيث وكان مولى مثلها فلما عتقت خيرها النبي ﷺ فاخترت فراقه.

كاتبت أهلي: مواليتها وهم ناس من الأنصار كما هو عند النسائي أما الكتابة فهي مشتقة من الكتب وهو الجمع لأن نجوم أقساطها جمعت على الرقيق أو من المكاتب وهو العقد بينهما.

أواق: تقدم أن الأوقية أربعون درهماً إسلامياً وأن الدرهم نصف مثقال وخمس مثقال والمثقال $\frac{1}{4}$ غرامات.

أواق: جمع أوقية وأصلها أواقي - بتشديد الياء فحذفت إحدى الياءين تخفيفاً والثانية على طريقة قاض.

ولاؤك لي: أي ولاء عتقك يكون لي.

ما بال: جواب أما والأصل أن يكون بالفاء ولكنها قد تحذف ومعنى بال يعني ما حال رجال.

رجال: لإشعار النبي ﷺ أن قصة المبايعة كانت مع رجال وفي بعض روايات البخاري - ما بال أقوام - وفي بعضها ما بال أناس.

ليست في كتاب الله: أي ليست الشروط في حكم الله تعالى وقضائه في كتابه وسنة رسوله ﷺ بل هي مما يخالف الكتاب والسنة والإجماع.

ما كان: كلمة ما موصولة متضمنة معنى الشرط فلذلك دخلت الفاء في جوابه وهو قوله - فهو باطل - .

باطل: في اللغة: ذاهب ضائع لاغ وشرعاً ما وقع غير صحيح من أصله فلا نفاذ له .

وإن كان مائة شرط: لم يقصد بالمائة التحديد وإنما قصد التوكيد والمبالغة للعموم يعني أن الشروط التي لم تشرع باطلة ولو كثرت .

أحق وأوثق: جاء على صيغة التفضيل وليس على بابهما وإنما هما صفتان مشبهتان فالمراد: إن قضاء الله وشرط الله هما الحق القوي .

أوثق: أي أقوى وأشد استحكاماً .

إنما الولاء لمن أعتق: هذه صيغة حصر بأن ولاء العتاقة وما يترتب عليه من عصوبة ومناصرة وتوارث ونحوها هي لمن أسدى النعمة على الرقيق بالعتق وصار سبباً في حريته .

قوله - أحق - وأوثق - ولمن أعتق: فيه سجع وهو نوع من أنواع البديع وهو من محسنات الكلام إذا لم يكن فيه تكلف وإنما نهى عن سجع الكهان لما فيه من التكلف .

الولاء: بفتح الواو ممدود لغة القرابة وشرعاً عصوبة سببها نعمة المعتقد على رقيقه بالعتق .

ما يؤخذ من الحديث:

هذا حديث جليل عظيم الفائدة لما اشتمل عليه من الأحكام ولما حوى من الفوائد والفرائد .

وقد أفرد بعض العلماء بالتصنيف واستخرجوا منه ما يزيد على أربعمائة فائدة ونحن نجمل أهم الأحكام الظاهرة فيه .

١ - خلاصة القصة أن أمة لأحد بيوت أهل المدينة يقال لها - بريرة - اشترت نفسها من أسياها بتسع أواق فضة لهم كل عام أوقية واحدة فجاءت تستعين عائشة على وفاء دينها فقالت لها عائشة اذهبي إلى أسياك فأخبرهم أنني مستعدة أن أدفع أقساط دين الكتابة مرة واحدة ليكون ولاؤك لي خالصاً فأخبرتهم فأبوا إلا أن يكون لهم الولاء . فعلم النبي ﷺ وقال لعائشة اشترها واشترطي لهم الولاء فإنما الولاء لمن أعتق .

ثم خطب النبي ﷺ الناس ونهاهم عن الشروط المحرمة وأخبرهم بأن أي شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وبين لهم أن الولاء لمن أعتق .

٢ - مشروعية مكاتبة الرقيق لأنها طريق إلى تخليصه من الرق الذي هو من أفضل الأعمال الصالحة .

٣ - إن الكتابة يكون دينها مؤجلاً يحل قسطاً قسطاً لأن الرقيق حين عقد الكتابة لا يملك شيئاً فصار التأجيل فيها لازماً ومن هذا أخذ العلماء معناها واشتقاقها .

٤ - جواز تعجيل تسليم الأقساط المؤجلة فإن النبي ﷺ أقر عائشة على استعدادها لدفعها لهم معجلة .

٥ - إن الولاء لمن أعتق لأنه لحمه النسب أما اشتراطه للبائع فباطل .

٦ - إن اشتراطه من البائع لا يؤثر في صحة عقد البيع إنما الذي يبطل الشرط وحده لمخالفته مقتضى العقد .

٧ - استحباب تبين الأحكام عند المناسبات وأن يكون في المجامع الحافلة كخطب الجمعة والمجامع الكبيرة ووسائل الإعلام من الصحف والإذاعة والتلفاز وغير ذلك .

٨ - استحباب افتتاح الخطب - بحمد الله والثناء عليه - لتحل بها البركة .

٩ - استحباب الابتداء (بأما بعد) لأنها يؤتى بها في الكلام للانتقال من أسلوب إلى غيره ومن موضوع إلى آخر.

١٠ - إن كل شرط لم يأذن به الله فهو باطل مردود وإن كثر فليس المائة بالحديث بعدد مقصود وإنما المراد به التكثير والمبالغة كقوله تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾.

١١ - إن حدود الله وأحكامه وأقضيته وشروطه هي المتبعة وما عداها فلا يلتفت إليه «فقضاء الله أحق وشرط الله أوثق».

١٢ - إن العتق بأي طريق يسبب الولاء سواء كان منجزاً أو مكاتباً أو غير ذلك من طرقه.

١٣ - إن الشروط التي على خلاف مقتضى العقد فاسدة بنفسها ولكنها غير مفسدة للعقد.

١٤ - قوله: «شروطاً ليست في كتاب الله» قال ابن القيم: ليس المراد به القرآن قطعاً فإن أكثر الشروط الصحيحة ليست في القرآن بل علمت من السنة فعلم أن المراد بكتاب الله حكمه فإنه يطلق على كلامه وعلى حكمه الذي حكم به على لسان رسوله ﷺ ومعلوم أن كل شرط ليس في حكم الله فهو مخالف له فيكون باطلاً والصواب إلغاء كل شرط خالف حكم الله واعتبار كل شرط لم يحرمه الله ولم يمنع منه.

١٥ - الولاء عصبية سببها نعمة المعتقد على عتقه ولذا جاء في الحديث الذي رواه الحاكم وابن حبان أن النبي ﷺ قال: «الولاء لحمة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب».

يرث به المعتقد - بكسر التاء - وترث به عصبته المعتقد المتعصبون بأنفسهم كما سيأتي بيانه في بابه إن شاء الله تعالى.

١٦ - أشكل على العلماء إذن النبي ﷺ لعائشة بشراء بريرة واشترط الولاء لهم وهو شرط باطل. وأحسن جواب على ذلك: أنهم يعلمون فساد الشرط

وأقدموا عليه فأراد ﷺ أن يعاملهم بنقيض قصدهم فأمهلهم يمارسون هذا الشرط ثم أعلن فسادَه وعدم نفوذِه وغضب وزجرهم عن التلاعب بأحكام الله إلا أنه - ﷺ - جعل وعظه وزجره عاماً ليكون ردعاً لهم ولغيرهم كما هي عادته في مثل هذه المواقف.

خلاف العلماء :

اختلف العلماء : هل الأصل في العقود والشروط الحظر إلا ما ورد الشرع بإجازته أو أن الأصل فيها الجواز والصحة ولا يحرم منها ويبطل إلا ما دل الشرع على تحريمه وبطلانه؟

قال شيخ الإسلام : إن القول الأول هو قول الظاهرية وكثير من أصول أبي حنيفة وكثير من أصول الشافعي وأصول الطائفة من أصحاب مالك وأحمد .
فأهل الظاهر لا يصححون عقداً ولا شرطاً إلا ما ثبت جوازه بنص أو إجماع .

أما أبو حنيفة فأصوله تقتضي أنه لا يصح من العقود والشروط ما يخالف مقتضى العقد .

وكذلك الشافعي يوافق أبا حنيفة على أن كل شرط خالف مقتضى العقد فهو باطل لكنه يستثني مواضع لدليل خاص .

وكذلك طائفة من أصحاب أحمد يوافقون الشافعي على معاني هذه الأصول لكنهم يستثنون أكثر مما يستثنيه الشافعي .

وهذه الفرق الثلاث يخالفون أهل الظاهر فيتوسعون في الشروط أكثر منهم لقولهم بالقياس ولما يفهمونه من معاني النصوص التي ينفردون بها عن أهل الظاهر .

وحجة هؤلاء :

١ - (ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل) فكل شرط ليس في القرآن

ولا في السنة ولم يجمع عليه العلماء فهو مردود.

٢ - قياسهم جميع الشروط التي تنافي موجب العقد على اشتراط الولاء لأن العلة فيه كونه مخالفاً لمقتضى العقد لأن العقود توجب مقتضياتها بالشرع. فيعتبر تغييراً لما أوجبه الشرع بمنزلة تغيير العبادات وهذه نكته القاعدة. وهي أن العقود مشروعة على وجه فاشترط ما يخالف مقتضاها تغيير للمشروع.

أما دليل القول الثاني: فقد جاء في الكتاب والسنة الأمر بالوفاء بالعهد والمواثيق والشروط والعقود وأداء الأمانة. وإذا كان جنس الوفاء ورعاية العهد مأموراً به علم أن الأصل صحة العقود والشروط إذ لا معنى للتصحيح إلا ما ترتب عليه أثره وحصل به مقصوده ومقصود العقد هو الوفاء به. وقد روى أبو داود عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «المسلمون على شروطهم» قال الترمذي حسن صحيح وهذا المعنى هو الذي يشهد له الكتاب والسنة.

فمقصود الشروط وجوب ما لم يكن واجباً ولا حراماً. فما كان مباحاً بدون الشرط فالشرط يوجبه.

والقياس المستقيم في هذا الباب الذي عليه أصول أحمد وغيره من فقهاء المحدثين أن اشتراط الزيادة واشترط النقص جائز ما لم يمنع منه شيء.

قال شيخ الإسلام: وتصح الشروط التي لم تخالف الشرع في جميع العقود وسواء اشترط على البائع فعلاً أو تركاً في البيع مما هو مقصود للبائع أو المبيع نفسه فيصح البيع والشرط.

وقال ابن القيم: الضابط الشرعي أن كل شرط خالف حكم الله تعالى وكتابه فهو باطل وما لم يخالف فهو لازم فإن المسلمين على شروطهم إلا شرطاً أحل حراماً أو حرم حلالاً وهو اختيار شيخنا ابن تيمية رحمه الله.

فائدة: أقر مجلس هيئة كبار العلماء صحة الشرط الجزائي ولزومه وملخص قرارهم ما يلي: إن الشرط الجزائي الذي يجري اشتراطه في العقود

شرط صحيح معتبر يجب الأخذ به ما لم يكن هناك عذر في الإخلال بالتزام
الموجب له يعتبر شرعاً فيكون العذر مسقطاً لوجوبه حتى يزول وإذا كان الشرط
الجزائي كثيراً عرفاً بحيث يراد به التهديد المالي ويكون بعيداً عن مقتضى
القواعد الشرعية فيجب الرجوع في ذلك إلى العدل والإنصاف على حسب ما
فات من منفعة أو لحق من مضرة ويرجع تقدير ذلك عند الاختلاف إلى الحاكم
الشرعي عن طريق أهل النظر والخبرة عملاً بقوله تعالى : ﴿وإذا حكمتم بين
الناس أن تحكموا العدل﴾ .
وبالله التوفيق . . .

* * *

٦٧١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : «نهى عمر عن بيع
أمهات الأولاد فقال : لا تباع ، ولا توهب ، ولا تورث ، يستمتع بها ما بدا
له ، فإذا مات فهي حرة» رواه مالك والبيهقي ، وقال : رفعه بعض الرواة
فوهم .

درجة الحديث :

أثر موقوف .

قال الصنعاني : رواه الدارقطني وقال الصحيح وقفه على عمر ومثله قال
عبد الحق وقال ابن دقيق العيد : المعروف فيه الوقف وفي الباب آثار عن
الصحابه .

وقال ابن عبد الهادي في المحرر : رواه مالك في الموطأ وقال غلط فيه
بعض الرواة فرفعه .

المفردات :

أمهات الأولاد: أم الولد هي من كانت رقيقة فولدت من مالکها مولوداً حياً أو ميتاً ولو لم يكن إلا صورة خفية من إنسان فإنها تعتق بموت سيدها..
ما بدا له: أي ظهر له أي إلى متى شاء.

* * *

٦٧٢- وعن جابر رضي الله عنه قال: كنا نبيع سراريننا أمهات

الأولاد والنبي ﷺ حي لا يرى بذلك بأساً» رواه النسائي وابن ماجه والدارقطني وصححه ابن حبان.

درجة الحديث :

قال المؤلف: رواه النسائي وابن ماجه والدارقطني وصححه ابن حبان.
قال الصنعاني: وأخرجه أحمد والشافعي والبيهقي وأبو داود والحاكم ورواه الحاكم من حديث أبي سعيد وإسناده ضعيف.
وقال الشوكاني في النيل: قال البيهقي وليس في شيء من الطرق أن النبي ﷺ اطلع على بيع أمهات الأولاد وأقرهم عليه.

المفردات :

سراريننا: مفردها سرية بضم السين وكسر الراء وتشديدها ثم ياء مفتوحة آخرها تاء التانيث هي الجارية المملوكة.

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - يدل أثر عمر رضي الله عنه على تحريم بيع أمهات الأولاد وتحريم نقل

الملك فيهن بأي طريقة ووسيلة سواء أكان بيعاً أو هبة أو إراثاً وإنما تبقى أم ولد تأخذ من أحكام الأحرار عدم جواز التصرف فيها بما ينقل الملك أو يسببه ومن أحكام الرقيق جواز الخدمة والاستمتاع.

٢ - أنها بعد موت سيدها تكون حرة تامة الحرية تملك جميع تصرفاتها فولدها أعتقها بعد موت مولاه.

٣ - أما حديث جابر فيدل على جواز بيع أمهات الأولاد وأن النبي ﷺ يعلم ذلك ويقرهم عليه.

٤ - جمهور العلماء أخذوا بما نهى عنه عمر واعتبروه إجماعاً من الصحابة وأيدوه بما رواه أحمد وابن ماجه والحاكم أن النبي ﷺ قال: «أيما امرأة ولدت من سيدها فهي معتقة عن دبره».

٥ - أجابوا عن حديث جابر بأنه مجرد إقرار على فعل وقت لا يعرف بالتحديد وتطرق إليه احتمالات كثيرة.

٦ - قال في الروض وحاشيته: إذا أولد حر أمته حياً أو ميتاً قد تبين منه خلق الإنسان صارت أم ولد له تعتق بموته من كل ماله ولو لم يملك غيرها وإليه ذهب الأئمة الثلاثة لحديث ابن عباس يرفعه (من وطئ أمته فولدت فهي معتقة عن دبرمه) رواه أحمد وابن ماجه والدارقطني ذكرت أم إبراهيم عند النبي ﷺ فقال: «أعتقها ولدها» وهو قول أصحاب النبي ﷺ ومذهب جماهير العلماء.

٧ - قال ابن رشد: الثابت عن عمر أنه قضى بأنها لا تباع وأنها حرة من رأس مال سيدها إذا مات وهو قول أكثر التابعين وجمهور فقهاء الأمصار وحكى ابن عبد البر والأسفراييني والباجي والبغوي وغيرهم الإجماع على أنه لا يجوز بيعها ولا نقل الملك فيها.

* * *

٦٧٣ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «نهى رسول

الله ﷺ عن بيع فضل الماء» رواه مسلم، وزاد في رواية: وعن بيع
ضراب الجمل.

المفردات:

فضل الماء: هو الماء الزائد عن حاجة الإنسان.

ضراب الجمل: بكسر الضاد المعجمة.

* * *

٦٧٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «نهى رسول الله ﷺ

عن عسب الفحل» رواه البخاري.

المفردات:

عسب: بفتح العين المهملة وسكون السين المهملة وآخره باء موحدة المراد
بالضراب والعسب هو ماء الفحل الذي يقذفه في رحم أنثاه وقيل عسب
الفحل الكراء الذي يؤخذ على ضراب الفحل وهذا المعنى أعدل لأن
نفس الضراب غير منهي عنه.

قال العيني: قال أبو عبيد: العسب في الحديث الكراء ويدل على صحة
ما قاله أبو عبيد: رواية الشافعي (نهى عن ثمن بيع عسب الفحل) قال في
القاموس: ومورد النهي في الحديث الأجرة التي تؤخذ على ضراب
الفحل.

الفحل: هو الذكر من كل حيوان جملاً أكان أو خروفاً أو تيساً أو فرساً أو غير
ذلك.

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديث رقم - ٦٧٣ - دليل على تحريم بيع فضل الماء وأن الواجب بذل الزائد منه لمحتاجه .

٢ - والماء الواجب بذل زائده هو ما كان تقع بثر أو عين جارية أو نهر تفور أو مشرب من واد . ولو كان ذلك في أرض مملوكة ما دام الماء زائداً عن حاجة صاحب الأرض وليس عليه ضرر كبير من دخول أرضه .

قال في الشرح الكبير : أما الأنهار النابعة في غير ملك فلا يملك بحال وأما ما ينبع في ملكه كالبئر فنفس البئر مملوكة لمالك الأرض والماء غير مملوك في ظاهر المذهب والوجه الثاني يملك والخلاف إنما هو قبل حيازته أما بعدها فلا ريب أنه يملكه حائزه .

٣ - أما المياه المحوزة بالقرب والأواني والخزانات والبرك فهي مياه مملوكة لا يحل أخذها إلا بإذن صاحبها ولا يجب على صاحبه بذله إلا لمضطر .

٤ - قال في الإقناع وشرحه : وإذا حفر بئراً بأرض موات لنفع المجتازين فالناس مشتركون في مائها والحافر لها كأحدهم في السقي والزرع والشرب لأنه لم يخص بها نفسه ولا غيره .

وإن حفرها ليرتفق هو بمائها لم يملكها لأنه عازم بانتقاله عنها وتركها لمن ينزل منزلته بخلاف الحافر للتملك فهو أحق بمائها ما قام فيها لسبقه . وعليه بذل الفاضل من الماء وبعد رحيله تكون لسابلة المسلمين . فإن عاد الحاضر إليها كان أحق بها من غيره .

٥ - ويدل الحديث رقم - ٦٧٤ - على النهي عن بيع ضراب الفحل ووجوب بذله مجاناً ذلك أن في أخذ الأجرة على هذه النطفة دناءة وضعة نفس فهو من الأمور التي ينبغي أن يجري فيها الإحسان والتعاون بين الناس وهذا مذهب جمهور العلماء .

* * *

٦٧٥ - وعنه رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع حبل

الحبله، وكان بيعاً يبتاعه أهل الجاهلية: كان الرجل يبتاع الجزور إلى أن تنتج الناقة ثم تنتج التي في بطنها» متفق عليه، واللفظ للبخاري.

المفردات:

حبل: بفتحين قال النووي: وإسكان الباء غلط وهو مصدر أريد به الجنين الموجود في بطن أمه حين العقد قال في المصباح: قال بعضهم الحبل مختص بالآدميات دون البهائم والشجر فيقال فيه حمل بالميم.

الحبله: بفتحين جمع حابل كظلمة جمع ظالم وكتبه جمع كاتب والمراد به حبل الحبل أي إنتاج الجنين أدخلت عليه الهاء للمبالغة.

الجاهلية: يطلق هذا الاسم على الزمن الذي قبل الإسلام وأصله مشتق من الجهل لغلبته عليهم أي الطيش وسرعة الغضب والانفعال والعدوان.

الجزور: بفتح الجيم المعجمة هو البعير ذكراً أو أنثى وجمعه جزر وجزائر.

تنتج الناقة: بضم التاء المثناة الفوقية وسكون النون هذا الفعل على صيغة المبني للمجهول دائماً ومعناه إلى أن تلد.

تنتج التي في بطنها: فالمراد به النهي عن بيع النتائج أي بيع أولاد أولادها والناقة هي الأنثى من الإبل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عن بيع حبل الحبله. فسر هـ بأن يبيع الرجل الجزور بثمن مؤجل يحل عند حصول نتاج التاج.

٢ - خصت هذه الصورة من البيع لأنها كانت بيعاً يبيع به أهل الجاهلية فيجعلون أجل حل الدين بهذا التحديد.

٣ - أما تحريمه فقد جاء من أنه من بيع الغرر لجهالة الأجل وقد قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ﴾ وقال ﷺ : «من أسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم إلى أجل معلوم». رواه البخاري.

ولأن جهالة الأجل تفضي إلى الخصام والنزاع والإسلام جاء بالمحبة والمودة والوثام.

٤ - وفسر بعضهم بيع حبل الحبله بأنه بيع نتاج التاج. وعلة التحريم هنا أعظم من الأولى ففي هذا جهالة المبيع فلا يعلم قدره ونوعه وفيه جهالة الأجل لأنه أجل غير محدد بزمن قد يطول وقد يقصر وقد يتخلف فلا يوجد أصلاً.

٥ - النهي على كلا التفسيرين للتحريم ويفيد فساد العقد المنهي عنه.

* * *

٦٧٦ - وعنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ : «نهى عن بيع الولاء

وعن هبته» متفق عليه.

المفردات :

الولاء : بفتح الواو ممدوداً لغة السلطة والنصرة والمراد به هنا ولاء العتاقة الذي سببه نعمة المعتق على من أعتقه بالعتق فهو لحمه كلحمه النسب لا يباع ولا يورث وإنما يورث بسببه.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الولاء : عصبية سببها نعمة المعتق على عتيقه بالإعتاق لأن العبد كان في

حال الرق كالمعدوم فلا يملك ولا يتصرف فلما أعتقه سيده صيره موجوداً
كامل الوجود كما أن الولد كان معدوماً والأب تسبب في وجوده فكان للسيد
فضل الإعتاق.

٢ - يرث به المعتق - بكسر التاء - ذكراً أكان أو أنثى كما يرث به عصبته
المتعصبون بأنفسهم إذا لم يوجد للعقيق قرابة وارثة من النسب.

٣ - جاء في الحديث الذي رواه الحاكم وابن حبان أن النبي ﷺ قال: الولاء:
لحمة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب.

فهو كالنسب لا يزول بالإزالة ومن هذا فلا يتصور بيعه ولا نقل الملك فيه
بأي طريق إذ لا يمكن ذلك لأنه كالنسب الذي جاء فيه: لعن الله من
انتسب إلى غير أبيه.

٤ - النهي في الحديث يفيد التحريم ويقتضي فساد العقد المنهي عنه فلا
يصح ولا ينفذ لو فعل.

٥ - النهي والتحريم ليس خاصاً في صورتَي البيع والهبة وإنما هو محرم
وفاسد بكل صورة من صور نقل الحق فيه.

* * *

٦٧٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ

عن بيع الحصاة وعن بيع الغرر» رواه مسلم.

المفردات:

بيع الحصاة: بفتح الحاء واحد الحصى من باب إضافة المصدر إلى نوعه
وليس من إضافة المصدر إلى مفعوله وصفة بيع الحصاة هو أن يقول البائع
للمشتري ارم هذه الحصاة فأني ثوب تقع عليه فعليك بكذا أو أن يبيعه من أرضه
ما انتهى إليه رمي الحصاة.

الغرر: بفتحيتين من إضافة المصدر إلى نوعه من غر يغر بالكسر هو الخطر.
قال ابن عرفة: بيع الغرر ما كان ظاهره يغرر وباطنه مجهول فهو
مجهول العاقبة وقد يكون جهل عاقبته إما لعدمه كبيع جبل الجبل وإما
للعجز عنه كالجمل الشارد أو المجهول المطلق أو المعين المجهول قدره
أو جنسه أو صفته فالغرر يجمع وجوهاً كثيرة من المخاطر وأصل الغرر
النقصان من قول العرب غارت الناقة إذا نقص لبنها وغارت البئر إذا قل
ماؤها.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - النهي عن بيع الحصاة مما يقتضي تحريمه وعدم صحته.
- ٢ - للعرب في الجاهلية أنواع من صور البيع يتخذونها في أسواقهم وأكثرها
مما يغبن فيه البائع أو المشتري ولذا حرمها الإسلام فمنها بيع الحصاة وله
صور منها:
- أن يقول البائع للمشتري ارم هذه الحصاة فعلى أي ثوب وقعت فهو لك
بكذا.
- أن يقول البائع إذا رميت هذا الثوب بالحصاة فهو مباع منك بكذا فيجعل
الرمي بالحصاة نفسه بيعاً.
- أن يعترض القطيع من الغنم - مثلاً - فيأخذ حصاة ويقول: أي شاة
أصابتها فهي لك بكذا.
- أن يقول بعثك على أنك بالخيار إلى أن أرمي بهذه الحصاة فإذا نبذتها
وجب البيع.
- أو أن يبيعه من أرضه قدر ما انتهت إليه رمية الحصاة.
وهكذا من الصور المتعددة وكلها بيوعات جاهلية فيها غرر ومخاطرة
وجاهالة لذا جاء الإسلام بتحريمها.

٣ - الحديث يفيد النهي عن بيع الغرر والنهي يقتضي التحريم كما يقتضي فساد العقد.

٤ - الغرر: هو ما لا تعلم عاقبته من الخطر مما طوي عنك علمه وخفي عليك أمره.

٥ - وقد جاء النهي عن الغرر في أحاديث كثيرة.

٦ - قال النووي: النهي عن بيع الغرر أصل عظيم من أصول كتاب البيوع ويدخل فيه مسائل كثيرة غير منحصرة كبيع العبد الأبق والمعدوم والمجهول وما لا يقدر على تسليمه وما لا يتم ملك البائع عليه وبيع السمك في الماء الكثير واللبن في الضرع وبيع الحمل في البطن وبيع ثوب من الأثواب وشاة من الشياه ونظائر ذلك وكل ذلك باطل لأنه غرر من غير حاجة.

٧ - قال شيخ الإسلام: وأما الغرر فالأصل في ذلك أن الله حرم في كتابه أكل أموالنا بالباطل. وهذا يعم كل ما يؤكل بالباطل والنبي ﷺ نهى عن بيع الغرر والغرر هو المجهول العاقبة فمن أنواعه:

١ - بيع حبل الحبل.

٢ - بيع الملاقيح.

٣ - بيع المضامين.

٤ - بيع الثمار قبل بدو صلاحها.

٥ - بيع الملامسة والمنابذة ونحو ذلك من أنواعه وصوره.

والغرر ثلاثة أنواع:

١ - بيع المعدوم كحبل الحبل.

٢ - بيع المعجوز عن تسليمه كالجمل الشارد.

٣ - بيع المجهول المطلق أو المجهول الجنس أو المجهول القدر.

قال النووي: واعلم أن بيع الملامسة وبيع المنابذة وبيع حبل الحبل وبيع

الحصاة وأشباهها من البيوع التي جاء فيها نصوص خاصة هي داخلة في النهي عن بيع الغرر ولكن أفردت بالذكر ونهى عنها لكونها من بیاعات الجاهلية المشهورة.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي :

ثبت بالكتاب والسنة وإجماع المسلمين تحريم الميسر وهو نوعان : الأول : المغالبات والرهان فهذا كله حرام لم يبيح منه الشارع إلا ما كان معيناً على طاعته والجهاد في سبيله بأخذ العوض على مسابقة الخيل والركاب والسهام .

الثاني : الميسر في المعاملات وقد نهى النبي ﷺ عن بيع الغرر . وهذا شامل للبيع بأنواعه والإجازات فالشيء الذي يشك في حصوله أو تجهل حاله وصفاته المقصودة داخل في الغرر لأن أحد العاقلين إما أن يغنم أو يغرم فهذا خطر كالرهان .

ولأجل هذه القاعدة اشترط الفقهاء في البيع أن يكون الثمن معلوماً والمثمن معلوماً لأن جهالة أحدهما داخلة في الغرر .

ما تدعو الحاجة إليه من الغرر :

قال شيخ الإسلام : رخص الشارع فيما تدعو الحاجة إليه من الغرر كبيع العقار بأساساته والحيوان الحامل والثمرة بعد بدو صلاحها وبيع ما المقصود منه مغيب في الأرض كالبصل والفجل ونحوهما قبل قلعه .

وتختلف مشارب الفقهاء في هذا :

فأبو حنيفة والشافعي أشد الناس قولاً في الغرر وأصول الشافعي المحرمة أكثر من أصول أبي حنيفة .

أما مالك فمذهبه أحسن المذاهب في هذا فإنه يجوز بيع هذه الأشياء وجميع ما تدعو الحاجة إليه أو يقل غره فيجوز بيع المقائي جملة وبيع

المغنيات في الأرض كالجزر والفجل والبصل ونحو ذلك وأحمد قريب منه في ذلك.

والناس محتاجون إلى هذه البيوع والشارع لا يحرم ما يحتاج الناس إليه من البيع لأجل نوع من الغرر.

وهو أصح الأقوال وعليه يدل غالب معاملات السلف. ولا يستقيم أمر الناس في معاشهم إلا به.

وكل من شدد في تحريم ما يعتقده غرراً فإنه لا بد أن يضطر إلى إجازة ما حرمه الله. فإما أن يخرج عن مذهبه الذي يقلده في هذه المسألة. وإما أن يحتال ومفسدة التحريم لا تزول بالحيلة.

فصل

ومن باب الغرر

التأمين التجاري:

تعريفه: هو عقد يلزم فيه أحد الطرفين وهو (المؤمن) أن يؤدي إلى الطرف الآخر وهو (المؤمن له) عوضاً مادياً يتفق عليه يدفع عند وقوع الخطر وتحقق الخسارة المبيّنة في العقد. وذلك نظير رسم يسمى (قسط التأمين) يدفعه المؤمن له حسب ما ينص عليها عقد التأمين إذا فالمتعاقدان هما:

١ - المؤمن: شركة أو هيئة.

٢ - المؤمن له: دافع أقساط التأمين.

حكمه:

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: التأمين مخالف للشرعية الإسلامية لما يشتمل عليه من أمور هي:

١ - غرر وجهالة ومخاطرة مما يكون من قبل أكل أموال الناس بالباطل.

٢ - يشبه الميسر لأنه يستلزم المقامرة.

وبالجملة فكل من تأمل هذا العقد وجده لا ينطبق على شيء من العقود الشرعية. ولا عبرة بتراضي الطرفين ولكن العبرة بتراضيهما إذا كانت معاملتهما قائمة على أساس من العدالة الشرعية.

قرار هيئة كبار العلماء

أصدر مجلس هيئة كبار العلماء قراراً عن التأمين التجاري برقم - ٥٥ -

وتاريخ ٤/٤/ ١٣٩٧ هـ مطولاً لا يتسع المقام لنقله كله ولذا أكتفي بنقل فقرات منه وللقارئ الرجوع إليه جاء فيه ما يلي :
أولاً :

عقد التأمين التجاري من عقود المعاوضات المالية الاجتماعية المشتملة على الغرر الفاحش . وقد نهى ﷺ عن بيع الغرر .
الثاني :

هو ضرب من ضروب المقامرة لما فيه من المخاطرة في معاوضات مالية ومن الغرم بلا جناية ومن الغنم بلا مقابل أو مقابل غير مكافئ .
الثالث :

من الرهان المحرم الذي لم يبح منه إلا ما فيه نصرة للإسلام وقد حصر النبي ﷺ الرهان في الخف والحافر والنصل وليس التأمين من ذلك . هـ
ملخصاً .

أما مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنبثق عن منظمة المؤتمر الإسلامي فأصدر قراراً برقم ٢ - في دورته الثانية بجدة في ١٠ / ٦ / ١٤٠٦ هـ جاء فيه :
إن عقد التأمين التجاري ذي القسط الثابت الذي تتعامل به شركات التأمين التجاري عقد فيه غرر كبير مفسد للعقد ولذا فهو حرام شرعاً .
أما مجلس المجمع الفقهي بمكة المكرمة فأصدر قراراً برقم ٥ - الذي جاء فيه :

بعد الدراسة الوافية وتداول الرأي في ذلك قرر مجلس المجمع الفقهي بالإجماع عدا فضيلة الشيخ مصطفى الزرقاء تحريم التأمين التجاري بجميع أنواعه سواء كان على النفس أو البضائع التجارية أو غير ذلك .

فهذه هي المجامع العلمية الفقهية الشرعية حرمت التأمين التجاري لأنه باب كبير من أبواب الغرر والله الموفق .

والمجالس الثلاثة كلها أجازت - البديل الشرعي وهو (التأمين التعاوني)
فعبارة مجمع الفقه الإسلامي من منظمة المؤتمر الإسلامي هي :
إن العقد البديل الذي يحترم أصول التعامل الإسلامي هو عقد التأمين
التعاوني القائم على أساس التبرع والتعاون .
وقالت هيئة كبار العلماء في قرارها رقم - ٥١ - في ٤/٤/١٣٩٧ هـ :
إن التأمين التعاوني من عقود التبرعات التي يقصد بها أصالة التعاون على
تفثيت الأخطار والاشتراك في تحمل المسئولية عند نزول الكوارث وذلك عن
طريق إسهام أشخاص بمبالغ نقدية تخصص لتعويض من يصيبه ضرر وإمكان
الاكتفاء به عن - التأمين التجاري -

* * *

٦٧٨ - وعنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من اشترى

طعاماً فلا يبيعه حتى يكتاله» رواه مسلم.

المفردات:

فلا يبيعه: هذه رواية مسلم وقد تكررت فيه لعدة طرق أما روايات البخاري فكل الروايات التي اطلعت عليها فيه - فلا يبيعه - ورواية مسلم بالجزم على أن - لا - ناهية ورواية البخاري بالرفع على أنها - نافية - وكلتا الروايتين تؤدي إلى معنى واحد إلا أن رواية النفي أبلغ.

حتى يكتاله: المراد حتى يستوفيه بالكيل الفرق بين الكيل والاكتيال إنما يستعمل إذا كان الكيل لنفسه قال تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ فالمراد بالاكتيال استيفاء الطعام المبيع بالكيل فقد جاء في رواية البخاري: «من ابتاع طعاماً فلا يبيعه حتى يستوفيه» والرواية الأخرى للبخاري: «إذا ابتعت فاكتل» يعني اشترت.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - في الحديث نهى المشتري أن يبيع الطعام الذي اشتراه حتى يكتاله ويستوفيه ممن باعه عليه.

٢ - الطعام - عادة وغالباً - لا يباع إلا كيلاً ولذا جعل الفقهاء هذا الحكم في كل بيع يحتاج قبضه إلى حق توفيه من الكيل والوزن والعد والذرع. فلا يصح بيعها إلا بعد استيفائها من البائع بما تقبض به من أحد هذه الطرق. قال شيخ الإسلام: وعلى هذا إجماع العلماء.

٣ - إذا بيع الطعام جزافاً فالمشهور من مذهب الإمام أحمد أنه يصح التصرف فيه قبل قبضه لقول ابن عمر: مضت السنة أن ما أدركته الصفقة حباً مجموعاً فهو من مال المشتري فدل على جواز التصرف فيه قبل قبضه. ومذهب جمهور العلماء والرواية الأخرى عن أحمد أنه لا فرق في الطعام بين الجزاف وغيره واختاره شيخ الإسلام وابن القيم.

٤ - قال الشيخ تقي الدين وابن القيم: علة النهي عن البيع قبل القبض عجز المشتري عن تسلمه وتسليمه للمشتري الثاني لا سيما إذا رأى البائع أن المشتري ربح فإنه يسعى في رد البيع إما بجحد أو احتيال الفسخ.

٥ - قال الشيخ عبد الرحمن بن قاسم: وقد تواتر النهي عن بيع الطعام حتى يقبضه من غير فرق بين الجزاف وغيره. هـ.

٦ - قلت من تلك الأحاديث:

- ما رواه أحمد من حديث حكيم بن حزام أن النبي ﷺ قال: إذا اشتريت شيئاً فلا تبعه حتى تقبضه.

- ما رواه أبو داود من حديث زيد بن ثابت أن النبي ﷺ نهى أن تباع السلعة حيث تباع حتى يحوزها التجار إلى رحالهم.

- ما جاء في الصحيحين عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه. قال ابن عباس ولا أحسب كل شيء إلا مثله.

* * *

٦٧٩ - وعنه رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ عن بيعتين

في بيعة» رواه أحمد والنسائي، وصححه الترمذي وابن حبان، ولأبي داود «من باع بيعتين في بيعة فله أوكسهما أو الربا».

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي وصححه ابن حزم في المحلى كما صححه عبد الحق في أحكامه وإسناده حسن.

المفردات:

بيعتين في بيعة: صفته على الصحيح هي بيع العينة بأن يبيعه السلعة نسيئة ثم يشتريها البائع من المشتري نقداً بأقل من ثمن النسيئة.

أوكسهما: الوكس الخسارة في التجارة أي فله أقلهما وأنقصهما والمعنى أنه إذا فعل ذلك فلا يخلو من أمرين إما أن يمضي العقد وهذا هو الربا وإما أن يأخذ الأقل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عن بيعتين في بيعة ومقتضى النهي التحريم وفساد العقد.

٢ - اختلف العلماء في معنى (بيعتين في بيعة).

- فسره الحنابلة بأن يشترط أحد المتبايعين على الآخر عقداً آخر كسلف

وقرض وبيع وإجارة وشركة ونحو ذلك كقول البائع للمشتري بعثك كذا

بكذا على أن تؤجرني دارك بكذا ونحو ذلك فهذا الشرط يبطل العقد

عندهم من أصله.

وحكمه البطلان لأنه إذا فسد الشرط وجب رد ما يقابله من الثمن وهو مجهول فيصير الثمن مجهولاً.

- وفسره بعضهم بأن يقول البائع : بعتك هذه السلعة بألفين نسيئة وبألف نقداً فأيهما شئت أخذت به.

- أما ابن القيم فيقول : (البيعتان في بيعة) أن يبيعه السلعة بمائة مؤجلة ثم يشتريها منه بثمانين حالة فقد باع بيعتين في بيعة فإن أخذ بالثمن الزائد أخذ بالربا وإن أخذ بالناقص أخذ بأوكسهما وهذا من أعظم الذرائع إلى الربا. وهذا هو المعنى المطابق للحديث فإنه إذا كان مقصوده الدراهم العاجلة بالأجلة فهو لا يستحق إلا رأس ماله وهو أوكس الثمنين فإن أخذه أخذ أوكسهما وإن أخذ الثمن الأكثر فقد أخذ الربا. فلا محيد له عن أوكس الثمنين أو الربا. ولا يحتمل الحديث غير هذا المعنى. أما أخذه بمائة مؤجلة أو بثمانين حالة فليس في هذا ربا ولا جهالة وإنما خيره بأي الثمنين شاء.

- قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الذي يدخل في النهي عن بيعتين في بيعة مسألة العينة وعكسها لأن فيه محذور الربا وحيلة الربا. وأما تفسير الحديث بأن يقول : بعتك هذا البعير بمائة على أن تبيعني الشاة بعشرة فلا تدخل لأنه لا محذور في ذلك.

* * *

٦٨٠ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم

قال : قال رسول الله ﷺ «لا يحل سلف وبيع ، ولا شرطان في بيع ولا ربح ما لا يضمن ، ولا بيع ما ليس عندك» رواه الخمسة ، وصححه الترمذي

وابن خزيمة والحاكم . وأخرجه في علوم الحديث من رواية أبي حنيفة
عن عمرو المذكور بلفظ «نهى عن بيع وشرط» ومن هذا الوجه أخرجه
الطبراني في الأوسط وهو غريب.

درجة الحديث:

الحديث حسن بطرقه .
قال في التلخيص رواه مالك بلاغاً والبيهقي موصولاً من حديث عمرو بن
شعيب وصححه الترمذي وله طرق أخر عند النسائي والحاكم من طريق عطاء
الخراساني عن عبد الله بن عمرو ولكن قال النسائي عطاء لم يسمع من
عبد الله بن عمرو.

وفي البيهقي من حديث ابن عباس أيضاً بسند ضعيف وفي الطبراني من
حديث حكيم بن حزام.

وقال الشوكاني : الحديث صححه ابن خزيمة والحاكم وابن حبان وهو
عندهم من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأخرجه ابن حزم في
المحلى والخطابي في المعالم والطبراني في الأوسط .
قال في المنتقى للمجد : قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

المفردات:

سلف : بفتحيتين أي قرض .

ربح : أي النفع .

ما لم يضمن : مبني للمجهول أي ما لم يملك ولم يقبض .

ما ليس عندك : أي شيئاً ليس في ملكك حال العقد .

ما يؤخذ من الحديث :

قال ابن القيم في تهذيب السنن : هذا الحديث أصل من أصول المعاملات . وهو نص في تحريم الحيل الربوية .

قلت : ففيه خمس فقرات سنشرحها حسب ذكرها في الحديث إن شاء الله تعالى .

الأولى :

لا يحل سلف وبيع :

فسر بعدة تفاسير ولكن أحسنها وأقربها إلى الصواب ما يأتي :

- قال الوزير : اتفقوا على أنه لا يجوز بيع وسلف وهو أن يبيع الرجل السلعة على أن يقرضه قرضاً .

- قال ابن القيم : لأنه ذريعة إلى أن يقرضه ألفاً ويبيعه سلعة تساوي ثمانمائة بألف أخرى فيكون قد أعطاه ألفاً وسلعة بثمانمائة وأخذ منه ألفين . وهذا عين الربا فلولا هذا البيع ما أقرضه ولولا عقد القرض ما اشترى ذلك .

الثانية :

ولا شرطان في بيع :

فسر بعدة تفاسير منها تفسير الحنابلة بأن يشترط المشتري على البائع أن يفصل الثوب المبيع ويخيطه فلا يصح لأنه جمع بين شرطين والحديث ينهى عن (شرطين في بيع) .

وأحسن من هذا التفسير وغيره التفسير الآتي :

قال ابن القيم : الشرطان في بيع فسر بقول البائع خذ هذه السلعة بعشرة نقداً وأخذها منك بعشرين نسيئة .

وهي مسألة العينة بعينها وهذا هو المعنى المطابق للحديث فإذا كان مقصوده الدراهم العاجلة بالأجلة فهو لا يستحق إلا رأس ماله .

وهو أوكس الثمنين ولا يحتمل غير هذا المعنى . وهذا هو الشرطان في البيع .

وإذا أردت أن يتضح لك المعنى فتأمل نهيه عن :

- ١ - بيعتين في بيعة .
 - ٢ - وعن سلف وبيع .
 - ٣ - وعن شرطين في بيع .
- فكلا الأمرين يتوصل به إلى الربا .

الثالثة :

ولا ربح ما لم يضمن :
فسر بعدة تفاسير ولكن أحسنها هو :
أن يبيع السلعة المشتراة قبل قبضها ويربح فيها . فقد تقدم لنا أن المشتري لا يصح له أن يبيع السلعة المشتراة إلا بعد قبضها لأنها لا تزال في ضمان البائع لو تلفت فإذا باعها قبل قبضها فقد ربح في سلعة ليس عليه ضمانها لو تلفت وهو لا يجوز . وهذا معنى قوله ﷺ (الخراج بالضمان) .

الرابعة :

ولا يبيع ما ليس عندك :
يعني في ملكك أو ولايتك . يفسر هذه الجملة حديث حكيم بن حزام وهو : ما أخرجه أصحاب السنن الأربع من حديث حكيم بن حزام قال : قلت يا رسول الله يأتيني الرجل فيريد مني البيع ليس عندي فأبتاعه له من السوق . فقال : « لا تبع ما ليس عندك » .

لكن قال الإمام الخطابي : يريد بيع العين دون بيع الصفة ألا ترى أنه أجاز السلم وهو بيع ما ليس عند البائع .

قال محرره : وهذه يغلط فيها كثير من طلاب العلم يجعلون بيع الأعيان كبيع الموصوف في الذمة في الحكم وهذا غير صحيح فالمتعلق يختلف فإن

متعلق الموصوف المعين عين المبيع . وأما متعلق الموصوف الذي لم يعين فهو
الذمة .

ولذا قال في شرح الإقناع :

ويصح البيع بالصفة وهو نوعان :

أحدهما : بيع عين معينة كبعتك عبدي التركي ويذكر صفاته فهذا يفسخ العقد
عليه بتلفه قبل قبضه لزوال محل العقد .

الثاني : بيع موصوف غير معين ويصفه بأن يقول : بعتك عبداً تركياً ثم يستقصي
صفاته فمتى سلم البائع إليه عبداً على غير ما وصفه له فرده المشتري
على البائع لم يفسد العقد برده لأن العقد لم يقع على عينه بخلاف
النوع الأول .

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الذي يمنع بيع الموصوف في الذمة
ويحتج بحديث «ولا تبع ما ليس عندك» احتجاجه فيه نظر فالحديث يدل على
منع بيع العين التي في ملك غيره . أما الموصوف في الذمة فلا أرى دخوله في
هذا الحديث وهو المذهب عند الأصحاب كلهم .

* * *

٦٨١ - وعنه رضي الله عنه قال : «نهى رسول الله ﷺ عن بيع

العربان» رواه مالك ، قال : بلغني عن عمرو بن شعيب به .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص ما خلاصته الحديث له طرق تنتهي بعمر بن شعيب
عن أبيه عن جده .

١ - فقد رواه مالك وأبو داود وابن ماجه وفيه راو لم يسم قيل هو عبد الله بن

- عامر الأسلمي وقيل هو ابن لهيعة وكل منهما ضعيف.
- ٢ - رواه الدارقطني والخطيب وفيه الهيثم بن اليمان ضعفه الأزدي وقال أبو حاتم صدوق.
- ٣ - ورواه البيهقي قال عبد الرزاق ضعيف مع إرساله.
- قال الشوكاني الحديث منقطع لأنه من رواية مالك أنه بلغه عن عمرو بن شعيب ولم يدركه فيهما راو لم يسم.
- قال الصنعاني: للحديث طرق لا تخلو من مقال.

المفردات :

العربان: بضم العين المهملة والباء وألف آخره نون ويقال عربون وأربون وعربان وأربان وصفته أن يعلق المشتري عقد البيع بأن يعطي البائع بعض الثمن ويقول إن أخذته فهذا من الثمن وإن لم أخذه فهو للبائع.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - بيع العربان: هو أن يشتري الرجل السلعة ثم يعطي البائع ديناراً أو درهماً من الثمن فإن أمضى المشتري العقد وأخذ السلعة فما دفعه فهو من الثمن وإلا فهو للبائع.

٢ - فالحديث يدل على النهي عن هذه الصورة من العقد والنهي عنها يقتضي فسادها وهي مسألة خلافية.

٣ - خلاف العلماء :

وقد انفرد الإمام أحمد رحمه الله بالقول بصحة العربون واستحقاق البائع إياه في حال العدول عن الشراء وخالفه الأئمة الثلاثة فقالوا إنه باطل لهذا الحديث.

قال رحمه الله ما نصه :

والعربون في البيع هو أن يشتري السلعة فيدفع إلى البائع درهماً أو غيره على أنه إن أخذ السلعة احتسب به من الثمن وإن لم يأخذها فذلك للبائع قال أحمد لا بأس به وفعله عمر رضي الله عنه .

قال في المنتهى وغيره : ويصح بيع العربون فعله عمر وأجازه .

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه أجازه وقال ابن سيرين لا بأس به وقال سعيد بن المسيب وابن سيرين لا بأس إذا كره السلعة أن يردّها ويردّ معها شيئاً وقال أحمد هذا في معناه واختار أبو الخطاب أنه لا يصح وهو قول مالك والشافعي وأصحاب الرأي . وروي ذلك عن ابن عباس والحسن لأن النبي ﷺ نهى عن بيع العربون رواه ابن ماجه ولأنه شرط للبائع شيئاً بغير عوض فلم يصح كما لو شرطه لأجنبي .

٤ - وقد لخص الدكتور عبد الرزاق السنهوري رحمه الله في كتابه مصادر الحق أدلة القولين ورد أدلة القائلين ببطلان بيع العربون فقال بعد إirاده ما ذكره ابن قدامة رحمه الله ما نصه : ويمكن أن نستخلص من النص المتقدم ما يأتي :

أولاً : إن الذين يقولون ببطلان بيع العربون يستندون في ذلك إلى حديث النبي ﷺ الذي نهى عن بيع العربون ولأن العربون اشترط للبائع بغير عوض . وهذا شرط فاسد ولأنه بمنزلة الخيار المجهول إذا اشترط المشتري خيار الرجوع في البيع من غير ذكر مدة كما يقول ولي الخيار متى شئت رددت السلعة ومعها درهم .

ثانياً : إن أحمد يجيز بيع العربون ويستند في ذلك إلى الخبر المروي عن عمر وضعف الحديث المروي في النهي عن بيع العربون وإلى القياس على صورة متفق على صحتها هي أنه لا بأس إذا كره المشتري السلعة أن يردّها ويردّ معها شيئاً قال أحمد هذا في معناه .

ثالثاً: ونرى أنه يمكن الرد على بقية حجج من يقولون ببطلان بيع العربون فالعربون لم يشترط للبائع بغير عوض إذ العوض هو الانتظار بالمبيع وتوقيف السلعة حتى يختار المشتري وتفويت فرصة البيع من شخص آخر لمدة معلومة وليس بيع العربون بمنزلة الخيار المجهول إذ المشتري إنما يشترط خيار الرجوع في البيع فإن لم يرجع فيها مضت الصفقة وانقطع الخيار. اهـ.

ومما تقدم يظهر لنا جواز الحكم على المماطل إذا كان قادراً على الوفاء بضمان ما ينقص على الدائن بسبب مماطلته وليه وأن الإلزام بالشرط الجزائي لقاء المماطلة واللي بقدر فوات المنفعة هو إلزام بشرط محترم واجب الوفاء به لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ ولقوله ﷺ: المسلمون على شروطهم إلا شرطاً أحل حراماً أو حرم حلالاً. ولما ورد في صحيح البخاري في باب «ما يجوز من الاشتراط والثنيا في الإقرار والشروط التي يتعارفها الناس بينهم».

* * *

٦٨٢ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «ابتعت زيتاً في

السوق فلما استوجبته لقيني رجل فأعطاني به ربحاً حسناً فأردت أن أضرب على يد الرجل فأخذ رجل من خلفي بذراعي فالتفت فإذا هو زيد بن ثابت، فقال لا تبعه حيث ابتعته حتى تحوزه إلى رحلك، فإن رسول الله ﷺ نهى أن تباع السلع حيث تبتاع حتى يحوزها التجار إلى رحالهم» رواه أحمد وأبو داود، واللفظ له وصححه ابن حبان والحاكم.

درجة الحديث :

الحديث صحيح ، وله طرق جيد .

الأولى : عن نافع عنه مرفوعاً به أخرجه مالك وعن مالك البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وأحمد كلهم عن مالك عن نافع به وتابعه جماعة عن نافع به .

الثانية : عن عبدالله بن دينار عنه به أخرجه مالك والبخاري ومسلم والنسائي والشافعي والطحاوي والبيهقي وأحمد من طرق عن ابن دينار به .
الثالثة : عن القاسم بن محمد عن ابن عمر ورواه أبو داود والنسائي والطحاوي وأحمد من طريقين الأولى فيها مجهول والثانية فيها ابن لهيعة وهو ضعيف .

المفردات :

زيتا : هو دهن الزيتون ويطلق على دهن غيره ولكنه المراد هنا .
استوجبته : استحققته بالعقد .

أضرب على يد الرجل : قال في اللسان : وفي حديث ابن عمر فأردت أن أضرب على يده أي أعقد معه البيع لأن من عادة المتبايعين أن يضرب أحدهما يده في يد الآخر عند عقد البيع .

حيث ابتعته : حيث اشتريته وحيث ظرف مكان فالمعنى : المكان الذي اشتريته فيه .

حتى تحوزه : أي حتى تحزره وتضمه إليك بنقله إلى مكانك .

رحلك : رحل الإنسان مسكنه وما يستصحبه من أثاث ومتاع وفي الحديث «إذا ابتلت النعال فالصلاة في الرحال» المساكن .

السلع : بكسر السين وفتح اللام جمع سلعة هو المتاع المبيع والسلعة اسم يطلق على جميع الأمتعة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أنه لا يصح من المشتري أن يبيع ما اشتراه قبل أن يقبضه ويحوزه إلى مكانه .

٢ - تقدم أن المشهور من مذهب الإمام أحمد أن هذا الحكم خاص بالمبيع الذي يحتاج إلى حق توفية وهو المكيل والموزون والمعدود والمذروع . أما ما لا يحتاج إلى حق استيفاء من المبيعات فيصح التصرف فيها قبل قبضها على المشهور من مذهب الحنابلة .

أما جمهور العلماء فالحكم عام في كل مبيع . فلا يجوز التصرف فيه حتى تقبض وتنقل . وتقدم هذا الحكم في الحديث رقم ٦٧٨ .

٣ - قال الشيخ عبد الرحمن بن قاسم : تواتر النهي عن بيع الطعام حتى يقبضه من غير فرق بين الجزاف وغيره لما يأتي :

١ - ما في الصحيحين من حديث ابن عمر قال : كان الناس يتبايعون الطعام جزافاً بأعلى السوق فنهاهم النبي ﷺ أن يبيعه حتى يكيلوه متفق عليه .

٢ - ولأحمد من حديث حكيم بن حزام قال رسول الله ﷺ إذا اشتريت شيئاً فلا تبعه حتى تقبضه .

٣ - ولأبي داود من حديث زيد بن ثابت أن النبي ﷺ نهى أن تباع السلع حيث تباع حتى يحوزها التجار إلى رحالهم .

فدللت هذه الأحاديث وما في معناها على أنه لا يجوز بيع أي سلعة اشتريت إلا بعد قبض البائع لها واستيفائها .

قال ابن القيم : إنه لا يجوز بيع شيء من المبيعات قبل قبضه بحال وهو من محاسن الشريعة وقال : ثبت المنع في الطعام بالنص وفي غيره إما بقياس النظر أو بقياس الأولى .

* * *

٦٨٣ - وعنه رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله إني أبيع الإبل

بالبقيع فأبيع بالدنانير وأخذ الدراهم وأبيع بالدراهم وأخذ الدنانير، أخذ
هذا من هذا وأعطي هذا من هذا، فقال رسول الله ﷺ : « لا بأس أن
تأخذها بسعر يومها ما لم تفترقا وبينكما شيء » رواه الخمسة وصححه
الحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال الترمذي لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث سماك بن حرب وقد أخرجه
أبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه والدارمي والدارقطني والحاكم والبيهقي
من طرق عن حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن
عمر . وأما الحاكم فقال صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي .

المفردات :

الإبل : الجمال والنوق اسم جمع لا واحد له من لفظه الجمع آبال وأبيل .
بالبقيع : بالباء الموحدة المفتوحة وكسر القاف بعدها ياء وآخرها عين مهملة هو
سوق الإبل في المدينة ثم صار مقبرة المدينة منذ زمن النبي ﷺ إلى اليوم .
وبعض النسخ - بالنقيع بالنون موضع قرب المدينة .

الدنانير : الدينار عملة ذهبية إسلامية زنة الدينار مثقال وقدر بالغرامات (٤ ١/٤) .
الدراهم : الدرهم عملة فضية إسلامية وقدر الدرهم بالغرامات (٢, ٩٧٥) .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث دليل على أنه يجوز أن يقضي عن الذهب الفضة وعن

الفضة الذهب وهذا من - باب الصرف - الذي عرفه الفقهاء بقولهم:
المصارفة: بيع نقد بنقد اتحد الجنس أو اختلف.

٢ - يشترط لبقاء صحة الصرف أن لا يتفرقا من مجلس العقد وبينهما شيء بل
يقبض كل منهما ما عقد لعميله.

٣ - إن تفرقا من مجلس العقد قبل القبض بطل العقد فيما لم يقبض سواء كل
ما عقد عليه أو بعضه.

٤ - ويجوز الصرف ولو لم يكن حاضراً في مجلس العقد إلا أحد النقيدين
والنقد الآخر في الذمة بشرط أن لا يتفرقا وبينهما شيء.
وهذا هو المراد من حديث الباب ذلك أن الظاهر أن النقيدين غير حاضرين
وإنما الحاضر أحدهما فقط.

٥ - فإن تفرقا قبل القبض بطل العقد وإن قبض بعضه دون البعض الآخر بطل
العقد فيما لم يقبض فقط لفوات شرطه.

٦ - جاء في الحديث «بسر يومها» وهذا قيد غير مراد بالإجماع.
قال الخطابي: وكان ابن أبي ليلى يكره ذلك إلا «بسر يومه» ولم يعتبر
غيره السعر فقد جاء في صحيح مسلم في حديث عبادة بن الصامت قال:
قال رسول الله ﷺ «الذهب بالذهب والفضة بالفضة مثلاً بمثل فإذا
اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد».

٧ - إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في دورة مؤتمره الخامس
بالكويت من ١ إلى ٦ جمادي الأولى ١٤٠٩ هـ / ١٠ إلى ١٥ كانون
الأول (ديسمبر) ١٩٨٨ م.

بعد اطلاعه على البحوث المقدمة من الأعضاء والخبراء في موضوع
«تغيير قيمة العملة» واستماعه للمناقشات التي دارت حوله.

وبعد الاطلاع على قرار المجمع رقم (٩) في الدورة الثالثة بأن العملات
الورقية نقود اعتبارية فيها صفة الثمنية كاملة. ولها الأحكام الشرعية

المقررة للذهب والفضة من حيث أحكام الربا والزكاة والسلام وسائر أحكامها.

قرر ما يلي :

— العبرة في وفاء الديون الثابتة بعملة ما هي بالمثل وليس بالقيمة لأن الديون تقضى بأمثالها فلا يجوز ربط الديون الثابتة في الذمة أيا كان مصدرها بمستوى الأسعار.

والله أعلم...

٦٨٤ - وعنه رضي الله عنه قال : « نهى رسول الله ﷺ عن النجش »

متفق عليه.

المفردات :

النجش : بفتح النون وسكون الجيم بعدها شين معجمة والنجش لغة تنفير الصيد وإثارته من مكانه يقال نجشت الشيء أنجشته نجشاً أي استشرته فالناجش الذي يحوش الصيد وتعريفه : شرعاً هو أن يزيد في السلعة من لا يريد شراءها بل لنفع البائع أو الإضرار بالمشتري أو العبث.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ — الحديث فيه النهي عن النجش وذلك بأن يزيد في ثمن السلعة المعروضة للبيع لا ليشتريها بل ليضر المشتري بزيادة الثمن عليه أو ينفع البائع بزيادة الثمن له أو يقصد الأمرين أو لا يقصد إلا اللعب فقط.
- ٢ — النهي في الحديث للتحريم قال ابن بطال : أجمع العلماء على أن الناجش عاص بفعله.

٣ - المشهور من مذهب الإمام أحمد صحة العقد. ولكن إذا غبن المشتري في البيع غبناً يزيد عن العادة بزيادة الناجش ثبت له الخيار بين الإمساك بثلثه الذي استقر عليه العقد وبين رده والرجوع بثلثه.

٤ - أما إذا كان الزيادة في الثمن غير فاحشة. فقال الوزير: اتفقوا على أن الغبن في المبيع بما لا يفحش لا يؤثر في صحته.

الثالث من أقسام الخيار - خيار الغبن - وله ثلاث صور: إحداها: تلقي الركبان فمن تلقاه فاشترى منه فأتى صاحبه السوق فهو بالخيار بين أن يمضي البيع بثلثه الذي اشترى به أو يفسخ البيع ويرد ثمنه.

الثانية: زيادة الناجش الذي لا يريد شراء فيحرم النجش ويثبت للمشتري الخيار.

الثالثة: المسترسل وهو من جهل القيمة ولا يحسن يماكس في الثمن بل يسترسل إلى البائع وينقاد معه بحسن نية فيثبت له الخيار. ولا أرش لمغبون مع إمساك مبيع في صور الغبن الثلاث لأن الشرع لم يجعل له إلا أن يرد المبيع ويأخذ ثمنه أو يمسكه بالثمن الذي اشترى به.

٥ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: التحريم في الغبن ليس خاصاً بالصور الثلاث فهو في كثير من مبيعات الناس.

وقال الشيخ تقي الدين: من البيوع ما نهى عنه لما فيه من ظلم أحد المتبايعين للآخر كبيع المصرة والمعيب والنجش ونحو ذلك فالشارع لم يجعلها لازمة كالبيوع الحلال بل جعل الخيرة إلى المظلوم إن شاء أبطلها وإن شاء أجازها.

* * *

٦٨٥ - وعن جابر رضي الله عنه «أن النبي ﷺ نهى عن المحاقلة

والمزابنة والمخابرة، وعن الثنيا إلا أن تعلم» رواه الخمسة إلا ابن ماجه وصححه الترمذي.

* * *

درجة الحديث :

الحديث صحيح.

أخرجه الشافعي من طريق ابن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن جابر وعن الشافعي رواه الطحاوي والبيهقي .
قال الألباني : إسناده صحيح على شرط الشيخين ولو عنعنه ابن جريج .

المفردات :

المحاقلة : بالحاء المهملة والقاف مأخوذة من الحقل وهو الزرع والمحاقلة هي أن يبيع الحب المشتد في سنبله بحب من جنسه .

المزابنة : الزبن لغة الدفع بشدة ومنه الحرب الزبون والمزابنة شرعاً : هي شراء التمر في رؤوس النخل بالتمر سميت بذلك لما يكثر فيها من الخصام بين المتبايعين .

المخابرة : مشتقة من الخبار بفتح الخاء وهي الأرض اللينة وهي المزارعة وصفة المخابرة المنهي عنها هو أن يعطي رب الأرض أرضه للمزارع فيحراثها ويعمل عليها بجزء معين من الزرع كالذي على الجداول والسواقي أو بقعة معينة .

تنبيه : كل من المحاقلة والمزابنة والمخابرة والملامسة والمنابذة على وزن

مفاعلة ولا تكون في الأصل إلا بين اثنين وهي عقود تقتضي في أصلها هذه المفاعلة.

الثنيا: بالمثلثة المضمومة فنون ساكنة فمشناة تحتية آخر الحروف مقصور على وزن دنيا أي الاستثناء في الإقرار وأصله من ثناه إذا رده فكأن البائع رد بعض المبيع إليه بالاستثناء والمردود منها المجهول.

إلا أن تعلم: عائد للثنيا فقط أي أن يكون الاستثناء معلوماً كأن يقول بعتك هذه الأغنام إلا هذه.

* * *

٦٨٦ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ عن

المحاولة، والمخاضرة، واللامسة، والمنابذة، والمزابنة» رواه البخاري.

المفردات:

المخاضرة: هو بيع الجبوب والثمار قبل بدو صلاحها بدون شرط القطع في الحال.

اللامسة: الأصل في باب المفاعلة المشاركة بين اثنين في الفعل واللامسة أن يقول لصاحبه إذا لمست ثوبك ولمست ثوبي فقد وجب البيع بغير تأمل.

وفسرت بأن يقول البائع أي ثوب لمستته فهو لك بكذا.

المنابذة: مفاعلة من النبذ وتستدعي الفعل بين اثنين بأن ينبذ كل واحد منهما ثوبه إلى الآخر بدون نظر وفسرت بأن يقول البائع أي ثوب نبذته فهو لك بكذا.

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - لدينا في هذين الحديثين سبع صور من صور المعاملات الجاهلية هي :
المحاكمة - والمخابرة - المزانة - والمخاضرة - والملامسة - والمنابذة -
والثنيا إلا أن تعلم .

٢ - الأصل في المعاملات الحل والجواز والبقاء على البراءة الأصلية لكن
هناك بيوعات كانت جارية زمن الجاهلية مشهورة لديهم ثم جاء الإسلام
فأبطلها لأنها مبنية على الجهالة والغرر والمخاطرة فهي مجهولة العاقبة
فلا يعلم عن الغنم أو الغرم من نصيب أي العاقدين .
والإسلام جاء بالعدل بين الطرفين بأن لا يقدم أحد الطرفين إلا على علم
وبصيرة بالعقد وما يؤول إليه أمره فيه .

٣ - المحاكمة :

بيع الحب بعد اشتداده في سنبله بحب من جنسه فهذه الصورة جمعت
محذورين الجهالة والربا . فأما الجهالة فإن بيع الحب في سنبله مجهول
غير معروف من حيث المقدار ومن حيث الجودة والرداءة .
وأما الربا فبيع الحب بحب من جنسه بغير معياره الشرعي وهذا يفضي إلى
الجهالة والضابط الشرعي أن «الجهل بالتساوي كالعلم بالتفاضل في
الحكم» .

٤ - المخابرة :

هي المخابرة الجاهلية المحرمة فهم يكرون الأرض للزراعة كراء جاهلياً
بأن يكون لصاحب الأرض جانب من الزرع معين وللمزارع جانب آخر .
وهذه مخابرة مجهولة لأنه لا يعلم عاقبة الأمر فربما صلح هذا وتلف الآخر
فمنع من أجل جهالته وخطره .

والمخابرة الصحيحة أن يكون لصاحب الأرض أو المزارع جزء مشاع
معلوم ليشتركا في الغنم والغرم ويسلما من الجهالة .

٥ - المزبنة :

فسرها الإمام مالك بأنها بيع كل مكيل لا يعلم كيله أو وزنه بشيء من جنسه . ومن ذلك بيع التمر على رؤوس النخل بتمر .
فهذا يجمع أمرين ممنوعين :
أحدهما :

الجهالة والمخاطرة التي لم يدع إليها حاجة .
الثانية :

الربا فإن التمر على رؤوس النخل مجهول فيبيعه بتمر من جنسه لم يتحقق التماثل بينهما فيفضي إلى ربا الفضل .
- والجهل بالتساوي كالعلم بالتفاضل في الحكم .

٦ - المزبنة :

رخص من بيعها ما تدعو الحاجة إليه بقيود تقلل من الكمية المباعة وتخفف من الجهالة وتلك القيود هي :
١ - أن يباع ما على رؤوس النخل بمثل ما يؤول إليه تمراً إذا جف كيلاً .
٢ - أن يكون أقل من خمسة أوسق (٦١٢) كيلاً .
٣ - لمحتاج إلى الرطب .
٤ - لا نقود معه يشتري بها .
٥ - بشرط الحلول والتقابض قبل التفرق .

٧ - المخاضرة :

هي بيع الثمار والحبوب قبل بدو صلاحها . لما في الصحيحين من حديث ابن عمر قال : نهى النبي ﷺ عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمبتاع .

٨ - الملامسة :

هي أن يشتري الرجل الثوب ولا ينشره ولا يتبين ما فيه .

أن ينبذ الرجل إلى الرجل بثوبه ويكون ذلك بيعاً من غير نظر.
والمحذور الشرعي في هاتين الصورتين من البيع الجهالة المفضية إلى بيع الخصام والشجار.

١٠ - الثنيا إلا أن تعلم:

صورتها - مثلاً - أن يقول بعتك هذه الشجرة إلا بعضها أو بعتك هذا القطيع من الغنم إلا عشرًا غير معينة.
فمثل هذه الأشياء مجهولة واستثناء المجهول من المعلوم يصير الباقي مجهولاً.

١١ - الإسلام دين محبة ومودة ووئام يكره الخصومة والشقاق والعداوة والبغضاء ويدعو إلى ضمانها من الآفة.

وهذه البيوعات وأمثالها معاملات مجهولة يحصل فيها التغابن بين الطرفين المتعاملين مما يفضي نزاع أحدهما مع الآخر فجاء الإسلام بمنعها وإبطالها.

كما أن الإسلام دين العدل والمساواة.

وهذه المعاملات تفضي إلى ظلم أحد الطرفين صاحبه فالغانم يظلم المغبون ويأكل حقه بغير حق ولا مقابل.

وقد جاء في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «لو بعت من أخيك ثمراً فأصابته جائحة فلا يحل لك أن تأخذ منه شيئاً بما تأخذ مال أخيك بغير حق». فنسأل الله تعالى أن يوفق المسلمين وولاتهم إلى الرجوع إلى هذا الدين العظيم وإلى أحكامه العادلة ليهدوا إلى الصراط المستقيم الذي يبلغ بهم رضا ربهم وسعادتهم في دنياهم وأخراهم. آمين.

* * *

٦٨٧ - وعن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال

رسول الله ﷺ: «لا تلقوا الركبان، ولا يبيع حاضر لباد. قلت لابن عباس: ما قوله ولا يبيع حاضر لباد؟ قال لا يكون له سمساراً» متفق عليه واللفظ للبخاري.

المفردات:

لا تلقوا: بفتح التاء والقاف وأصله لا تتلقوا بتاءين فحذفت إحداهما أي لا تستقبلوا الذين يحملون السلع إلى البلد للشراء منهم قبل قدومهم البلد ومعرفة السعر.

قال ابن عبد البر: وأما قوله «لا تلقوا الركبان» فقد روي هذا المعنى بالفاظ مختلفة والمعنى واحد.

الركبان: بضم الراء المهملة وسكون الكاف جمع راكب هم الجماعة من أصحاب الإبل في السفر فهو في الأصل يطلق على راكب الإبل خاصة ثم اتسع فيه فأطلق على كل من ركب دابة.

والمراد بهم هنا الذين يجلبون إلى البلدان المواشي والطعام وغيره لبيعها سواء أكانوا ركباناً أو مشاة جماعة أو واحداً ولكن عبر بالغالب.

حاضر: هو المقيم في المدن والقرى.

باد: بدون همزة هو المقيم في البادية أي الصحراء.

سمساراً: بكسر السين المهملة وسكون الميم وفتح السين الأخرى آخره راء وأصل السمسار هو القيم بالأمر والحافظ له ثم استعمل في متولي البيع والشراء لغيره. فمعناها هو الوسيط بين البائع والمشتري (الدلال) والمعنى منطبق عليه - على الصحيح - سواء أكان متولياً للبيع أو متولياً للشراء للمشتري.

قال البخاري : قال ابن سيرين عن أنس : لا يبيع له شيئاً ولا يبتاع له شيئاً.



٦٨٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« لا تلقوا الجلب فمن تلقى فاشترى منه ، فإذا أتى سيده السوق فهو بالخيار » رواه مسلم .

المفردات :

الجلب : بفتحين مصدر بمعنى المجلوب يقال جلب الشيء جاء به من بلد إلى بلد للتجارة .

سيده : المراد به جالب السلعة .

الخيار : أحد الخيارين إما أن يختار إمضاء البيع أو فسخه .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديثان فيهما فقرتان لبيان نوعين من المعاملات المحرمة قوله : « لا تلقوا الركبان » الرواية الأخرى : « لا تلقوا الجلب » معناه النهي عن استقبال القادمين إلى البلد لبيع بضائعهم فيها حينما يتلقاهم السماسرة والدلالون خارج السوق الذي تباع فيه السلع إما ليشتروا منهم بضائعهم على جهل من القادمين بقيمتها في السوق وإما ليتولى السماسرة بيعها عن أصحابها على الناس .

٢ - مذهب جمهور العلماء تحريم تلقيهم والشراء منهم وتركهم يبيعون سلعتهم بأنفسهم على الناس .

٣ - علة التحريم أمران :

غبن القادمين بشراء سلعتهم منهم بأقل من قيمتها في السوق.
والثاني : التضييق على الناس المحتاجين المستفيدين باستقصاء جميع ثمنها فقد جاء في مسلم والسنن عن جابر أن النبي ﷺ قال : « لا يبع حاضر لباد دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض ».

٤ - الفقرة الثانية : « فمن تلقى فاشترى منه فإذا وصل البائع السوق فهو بالخيار »
ففيه إثبات الخيار للبائع بين إمضاء البائع أو رده.

قال شيخ الإسلام : أثبت النبي ﷺ للركبان الخيار إذا تلقوا لأن فيه نوع تدليس وغش .

وقال ابن القيم : نهى عن ذلك لما فيه من تغرير البائع فإنه لا يعرف السعر فيشتري منه بدون القيمة . ولذا أثبت له النبي ﷺ الخيار إذا دخل السوق .
قال الشيخ عبد الرحمن بن قاسم : الحديث وإن كان ظاهره الإطلاق فيفيد بما هو جار متسامح فيه من التغابن اليسير .

والعقد صحيح لأن النهي قصر على التلقي ولم يقل لا تشتروا .
ولا نزاع في ثبوت الخيار للبائع من الغبن غبنا يخرج عن العادة .

٥ - الإسلام يراعي المصالح العامة وقدمها على المصالح الخاصة ولذا فإن تحريم تلقي الركبان وبيع الحاضر للبادي فيها مصلحة خاصة للمتلقي الحاضر ولكن لما كانت مصلحة أهل البلد بشرائهم السلع رخيصة قدمت على انتفاع الواحد .

٦ - خلاف العلماء :

ذهب جمهور العلماء إلى صحة شراء متلقي الركبان للحديث رقم - ٦٨٨ - ولأن النهي لا يعود إلى نفس العقد ولا إلى ركنه أو شرطه وإنما هو لأجل الإضرار بالركبان .

واختلفوا في ثبوت الخيار إذا قدم السوق فذهب الشافعي وأحمد إلى ثبوته

إذا غبن البائع غبنا يخرج عن العادة للحديث رقم - ٦٨٨ - لأن هذا ضرر نزل به ولا يمكن تلافيه بغير الخيار.

وذهب أبو حنيفة إلى عدم الخيار والقول الأول أصح .
واختلفوا في صحة بيع من باع على بيع أخيه أو اشترى على شرائه .
فذهب أحمد والظاهرية إلى أن البيع والشراء غير صحيحين للنهي والنهي يقتضي الفساد .

وذهب الثلاثة إلى صحة البيع لأن النهي لا يعود إلى نفس العقد بل إلى أمر خارج عنه واختلفوا في صحة بيع الحاضر للبادي .
فالمشهور عند أحمد البطلان بشروط أربعة :

١ - أن يكون بالناس حاجة إلى السلعة .

٢ - أن يقدم البائع لبيع سلعته بسعر يومها .

٣ - أن يكون جاهلاً بسعرها .

٤ - أن يقصده الحاضر لبيعها .

ودليلهم أن النهي يقتضي الفساد وذهب جمهور العلماء إلى صحة البيع مع التحريم لمخالفته النهي .

٧ - قال شيخ الإسلام : من البيوع ما نهى عنه لما فيه من ظلم أحد المتبايعين للآخر كبيع المصراة والمعيب والنجش ونحو ذلك . والشارع لم يجعلها لازمة كالبيوع الحلال بل جعل الخيرة إلى المظلوم إن شاء أبطلها وإن شاء أجازها فإن الشارع لم ينه عنها لحق مختص بالله كما نهى عن الفواحش ونكاح المحرمات والمطلقة ثلاثاً وبيع الربا .

وبعض الناس يحسب أن هذا النوع من جملة ما نهى عنه والنهي يقتضي الفساد فأفسدوا بيع النجش والبيع على أخيه وبيع المدلس والتحقيق أن هذا النوع لم يكن النهي عنه فيه لحق الله بل لحق الإنسان .

* * *

٦٨٩ - وعنه رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ أن يبيع

حاضر لباد، ولا تناجشوا، ولا يبيع الرجل على بيع أخيه، ولا يخطب على خطبة أخيه، ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكفأ ما في إنائها» متفق عليه، ولمسلم «لا يسوم المسلم على سوم المسلم».

المفردات:

لا يبيع: يروى برفع الفعل على أن - لا - نافية وبالجزم على أنها ناهية.
خطبة: بكسر الخاء طلب الزواج من المرأة أو من ولي أمرها.
لتكفأ: من كفأ الإناء إذا كبه وقلبه وأفرغ ما فيه.

ما يؤخذ من الحديث:

في هذا الحديث ستة أمور منهي عنها:

- ١ - أن يبيع حاضر لباد - ولا تناجشوا. وهذان تقدما.
- ٢ - الثالث لا يبيع الرجل على بيع أخيه:
ومعناه: أن يقول لمن اشترى سلعة بعشرة أنا أعطيك مثلها بتسعة أو أعطيك خيراً منها بمثل ثمنها ليفسخ البيع ويعقد معه.
ومثله الشراء على شرائه. وذلك بأن يقول - مثلاً - لمن باع سلعة بتسعة أنا أشترىها منك بعشرة فهو في معنى البيع المنهي عنه فالبيع يشمل البيع والشراء.

- ٣ - قال الفقهاء: ومحل ذلك في خيار المجلس وخيار الشرط واختار الشيخ وابن القيم وابن رجب وكثير من المحققين:
التحريم ولو فات زمن الخيار لأن ذلك يورث العداوة بين المسلمين وربما حمل من أعطى الزيادة على التحيل على فسخ عقد البيع.

٤ - قال في شرح الزاد: ويبطل العقد في البيع على بيعه والشراء على شرائه دون السوم على سومه فيحرم ولا يبطل العقد إذا أجري.

٥ - قال الشيخ تقي الدين: ومثل تحريم البيع على بيع أخيه سائر العقود. وطلب الولايات ونحوها لأنه ذريعة إلى التباغض والتعادي.

٦ - الرابع: السوم على سومه: ومعناه أن يتفق مالك السلعة والراغب فيها على البيع ولم يعقداه فيقول الآخر لمالك المبيع استرده فأنا اشتريه بأكثر أو يقول للمستام رده لأبيعك خيراً منه بثمنه أو مثله بأرخص منه. قال الحافظ: ليس المراد السوم في السلعة التي تباع في السوق بالمزايدة فهذه لا تحرم بالاتفاق لما في الصحيحين: من قصة المدبر «من يشتريه مني».

٧ - الخامس: «أن يخطب على خطبة أخيه».

ومعناه: أن يخطب الرجل على خطبة أخيه المسلم بلا إذن الأول. وقد أجمع العلماء على تحريم ذلك فإن تزوج والحال هذه فقد عصى الله اتفاقاً.

ويصح النكاح عند جمهور العلماء. ولم يبطله إلا داود الظاهري.

٨ - ذكر الفقهاء حالات يجوز فيها الخطبة على الخطبة منها:

١ - أن يكون الثاني استأذن الأول فأذن له إذناً صريحاً.

٢ - أن يكون الثاني غير عالم بخطبة الأول.

٣ - أن ترد خطبة الأول.

٤ - أن يترك الخاطب الأول ويعرض عن الخطبة.

ففي هذه الصور لا إثم على الخاطب الثاني إذا خطب.

٩ - السادس: أن تسأل المرأة وتطلب طلاق الزوجة الأخرى.

ومعناه: أن يخطب الرجل المرأة فتشترط عليه طلاق زوجته والمشهور من

مذهب الحنابلة صحة هذا الشرط ولزومه إذا شرط وعللوا ذلك بأن لها حظاً ومنفعة من هذا الشرط.

والقول الثاني: في المذهب أن الشرط ليس صحيحاً وهو اختيار الشيخ تقي الدين لأنه لا يحل اشتراطه ولو شرطته فهو لاغ لما في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل».

١٠ - قوله: «لتكفأ ما في إنائها» تمثيل يقصد به التنفير وتبشيع هذه الصورة التي تحرم بها الزوجة الجديدة رزق الزوجة الأولى ونفقتها وعشرتها مع زوجها.

١١ - قوله: «على بيع أخيه» و«خطبة أخيه» أي في الإسلام فالعقيدة أقوى رابطة بين المسلم والمسلم ﴿إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم﴾ ثم في هذا التعبير تقريب بين المسلم والمسلم مما لا ينبغي معه أن يشاحنه وينافسه على ما هو أولى به وأخص به.

* * *

٦٩٠ - وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال: «سمعت

رسول الله ﷺ يقول: «من فرق بين والدته وولدها فرق الله بينه وبين أحبته

يوم القيامة» رواه أحمد وصححه الترمذي، ولكن في إسناده مقال، وله

شاهد.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه أحمد والترمذي والدارقطني والحاكم وقد حسنه الترمذي وصححه

الحاكم وفي إسناده معافري مختلف فيه.

قال أحمد أحاديثه مناكير وقال البخاري فيه نظر وقال النسائي ليس بالقوي
وقال ابن معين ليس به بأس وقال ابن عدي أرجو أنه لا بأس به وذكره ابن حبان
في الثقات .

وللحديث شاهدان أحدهما عن علي رجال إسناده ثقات والثاني عن أبي
موسى وإسناده لا بأس به .

قال الشوكاني عن حديث علي رجال إسناده ثقات كما قال الحافظ وقد
صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وابن القطان وأما حديث أبي موسى
فإسناده لا بأس به .

* * *

٦٩١ - وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : «أمرني رسول

الله ﷺ أن أبيع غلامين أخوين فبعتهما ففرقت بينهما، فذكرت ذلك
للنبي ﷺ فقال: أدركهما فارتجعهما ولا تبعهما إلا جميعاً» رواه أحمد
ورجاله ثقات، وقد صححه ابن خزيمة وابن الجارود، وابن حبان
والحاكم والطبراني وابن القطان .

درجة الحديث :

الحديث حسن لشواهد .

قال المؤلف : رواه أحمد ورجالهم ثقات وقد صححه ابن خزيمة وابن الجارود
وابن أبي حاتم والحاكم والطبراني وابن القطان .

وقال في التلخيص : حديث علي أنه فرق بين جارية وولدها فنهاه

النبي ﷺ ورد البيع رواه أبو داود وأعل بالانقطاع بين ميمون بن أبي شبيب وعلي بن أبي طالب رواه الحاكم وصححه إسناده .
ورجحه البيهقي لشواهدة .

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - الحديث رقم ٦٩٠ يدل على تحريم التفريق بين الوالدة وولدها من الأرقاء سواء أكان ذلك عن طريق البيع وإزالة الملك أو غيره .
 - ٢ - عموم الحديث يفيد تحريم التفريق بينهما ولو بعد البلوغ قال في شرح الإقناع: يحرم ولا يصح أن يفرق بين ذي رحم يبيع أو قسمة أو هبة أو نحوها ولو بعد البلوغ لعموم حديث أبي أيوب فألحقوا ذوي الأرحام بالوالدة والولد وبعض العلماء قصر تحريم التفريق على ما في النص ولم يعده إلى غيره .
 - ٣ - الحديث رقم ٦٩١ يفيد عدم صحة العقد الذي تضمن التفريق فإن علياً رضي الله عنه باع الغلامين ولكن النبي ﷺ أمره بردهما ولم يعتبر البيع .
 - ٤ - استثنى العلماء العتق وافتداء الأسير فأجازوا التفريق فيهما قال في شرح الإقناع «إلا بعتق فيجوز عتق أحدهما دون الآخر أو افتداء أسير مسلم بكافر فيجوز التفريق بينهما للضرورة» .
 - ٥ - مثل هذه الأحكام الإسلامية الحكيمة الرحيمة يستدل بها على ما في الإسلام من رحمة ورأفة ونظرات كريمة لهذا الإنسان الذي حتمت عليه ظروفه أن يكون التصرف فيه بأيدي المسلمين فلم تحل عداوته للإسلام وأهله ووقوفه في وجه دعوتهم أن يقسوا عليه ويعذبوه ويهينوه كما تفعل كثير من الدول بأسراهم . وإنما الإسلام يعاملهم بكل معاني الرحمة واللطف واحترام الشعور .
- وسياتي في باب العتق أوفى من هذا إن شاء الله تعالى .

٦ - في الحديث أن العقود التي تجري على خلاف المقتضى الشرعي أنها لا غية غير معتبرة فإن النبي ﷺ لم يعتبر عقد البيع في الغلامين لازماً معتبراً وإنما اعتبره فاسداً لا ينفذ بمقتضاه حكم.

* * *

٦٩٢ - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: غلا السعر في المدينة على عهد رسول الله ﷺ، فقال الناس: يا رسول الله غلا السعر فسعر لنا، فقال رسول الله ﷺ: «إن الله هو المسعر القابض الباسط الرازق، إني لأرجو أن ألقى الله تعالى وليس أحد منكم يطلبني بمظلمة في دم ولا مال» رواه الخمسة إلا النسائي، وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص: رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي والبزار من طريق حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس وإسناده على شرط مسلم وقد صححه ابن حبان والترمذي.

وللحديث شواهد:

- ١ - حديث أبي هريرة عند أحمد وأبي داود وإسناده حسن.
- ٢ - حديث أنس - أيضاً - عند ابن ماجه والبزار وإسناده حسن أيضاً.
- ٣ - حديث علي عند البزار.
- ٤ - حديث ابن عباس عند الطبراني في الصغير.

المفردات:

غلا السعر: يغلو الاسم الغلاء بالفتح والمد ومعناه ارتفاع السعر عن الثمن المعتاد ارتفاعاً كثيراً.

السعر: بكسر السين المهملة وسكون العين المهملة وهو ما يقوم عليه الثمن.

سعر لنا: أمر من التسعير هو أن يلزم ولي أمر المسلمين أو نائبه الناس سعراً مقدراً محدوداً يتبايعون به بلا زيادة ولا نقصان.

القابض: القابض للأرزاق المضيق بحكمته وعدله.

الباسط: الباسط للأرزاق والموسع فيها بحكمته وفضله مثل هذه الأسماء المتقابلة معانيها لا ينبغي أن يوصف الله تعالى بها إلا مقروناً أحد الوصفين بالآخر لأن الكمال المطلق هو من اجتماع الوصفين معاً.

بمظلمة: بفتح الميم وكسر اللام هو ما يؤخذ بغير حق وبفتح اللام مصدر ظلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ — زادت أسعار المواد الغذائية في المدينة على عهد النبي ﷺ ولعله بسبب القحط وقلة الأمطار وانقطاع السبل فيما بين المدينة والشام التي ترد منها الأغذية.

فجاء الناس إلى رسول الله ﷺ يطلبون منه أن يحدد قيمةً للأرزاق ويجعل للتجار سعراً معيناً وربحاً محدداً لا يزيدون عنه فالنبي ﷺ أرجع الأمور إلى أصلها بأن الله تعالى هو المتصرف فهو القابض المضيق على عباده الباسط الموسع في رزقهم بحكمته التي اقتضت ذلك.

وأن التحجير على الناس والحد من تصرفهم ظلم لهم وإني لأرجو الله تعالى أن ينقلني الله من هذه الدنيا إلى الرفيق الأعلى وليس أحد منكم يطلبني بمظلمة في دم ولا مال.

- ٢ - ففي هذا تحريم التسعير على الناس في أسواقهم وبيوعهم .
- ٣ - وفيه تعظيم ظلم الناس في دمائهم وأموالهم وأن خطره عظيم يوم القيامة حيث لا وفاء إلا من الأعمال الصالحة .
- ٤ - وفيه إثبات تفرد الله تعالى بالملك والتصرف فلا شريك له في ذلك وأن تصرفه بخلقه هو على وفق الحكمة في حال السعة والرخاء وفي حال الضيق والشدة فكلها حكمة عالية تناسب الحال الحاضرة للمخلوقين .
- ٥ - وفيه إثبات الجزاء الأخروي وأنه حق إن خيراً فخير وإن شراً فشر .
- ٦ - إذا كان تحديد السعر على الناس ظلماً تبرأ منه النبي ﷺ فما بالك بالحكومات التي تدعي الإسلام وتسلب أموال الرعية باسم الاشتراكية وتأميم موارد رزقهم ثم ترهقهم بالضرائب والرسوم والتعريفات الجمركية التي ألحقت الفقر والفاقة بالمستهلكين من رعاياهم . ومع هذا لم تزدهم هذه الأعمال إلا فقراً وديوناً واستعماراً للدول الغنية .

فصل

قال ابن القيم : التسعير منه ما هو محرم . ومنه ما هو عدل جائز فإذا تضمن ظلم الناس وإكراههم بغير حق على البيع بشيء لا يرضونه أو منعهم مما أباح لهم فهو حرام .

وإذا تضمن العدل بين الناس مثل إكراههم على ما يجب عليهم من المعاوضة بثلث المثل ومنعهم مما يحرم عليهم من أخذ الزيادة على عوض المثل فهو جائز بل واجب وجماع الأمر أن مصلحة الناس إذا لم تتم إلا بالتسعير سعر عليهم بتسعير العدل .

وإذا اندفعت حاجتهم وقامت مصلحتهم بدونه لم يفعل .

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: الذي يظهر لنا وتطمئن إليه نفوسنا ما ذكره ابن القيم من أن التسعير منه ما هو ظلم ومنه ما هو عدل جائز. فإذا تضمن ظلم الناس وإكراههم بغير حق على البيع بثمن لا يرضونه أو منعهم مما أباح الله لهم فهو حرام.

وإذا تضمن العدل بين الناس مثل إكراههم على ما يجب عليهم من المعاوضة بثمن المثل ومنعهم مما يحرم عليهم من أخذ الزيادة على عوض المثل فهو جائز بل واجب فالتسعير جائز بشرطين.

أحدهما: أن يكون التسعير فيما حاجته عامة لجميع الناس.

ثانياً: أن يكون الغلاء لقلّة العرض أو كثرة الطلب.

فمتى تحقق فيه الشرطان كان عدلاً وضرباً من ضروب رعاية المصلحة العامة كتسعير اللحوم والأخباز والأدوية ونحو هذه الأمور.

* * *

٦٩٣ - وعن معمر بن عبد الله رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

قال: «لا يحتكر إلا خاطيء» رواه مسلم.

المفردات:

لا يحتكر إلا خاطيء: من الاحتكار وهو شراء الطعام وأقوات الناس للتجارة وحبسه ليتربص به الغلاء هذا هو تعريفه اللغوي وقد اشترط الفقهاء له شروطاً ستأتي في الكلام على فقه الحديث إن شاء الله تعالى.

والخاطيء: آخره همزة قال الراغب: الخطأ العدول عن الجهة وذلك إضراب لفظته مشتركة مترددة بين معان ومنه أن يريد غير ما تحسن إرادته فيفعله وهذا هو الخطأ التام المأخوذ به الإنسان قلت: وهو المراد هنا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الاحتكار هو شراء السلعة للتجارة وحبسها لتقل في السوق فتغلو ويرتفع سعرها على المشتريين.

٢ - قسم العلماء الاحتكار إلى نوعين:

أحدهما: محرم وهو الاحتكار في قوت الأدميين لما روى الأثرم عن أبي أمامة أن النبي ﷺ «نهى أن يحتكر الطعام» وهذا النوع هو المراد من الحديث بأن صاحبه خاطيء أي عاص آثم مرتكب للخطيئة.

الثاني: جائز وهو من الأشياء التي لا تعم الحاجة إليها كالأدم والزيت والعسل والثياب والحيوان وعلف البهائم ونحو ذلك.

٣ - قال في شرح الإقناع: ويجبر المحتكر على البيع كما يبيع الناس دفعاً للضرر فإن أبي أن يبيع ما احتكره من الطعام وخيف التلف بحبسه على الناس فرقه الإمام على المحتاجين إليه ويردون مثله عند زوال الحاجة.

٤ - قال شيخ الإسلام: عوض المثل - كثير الدوران في كلام العلماء - وهو أمر لا بد منه في العدل الذي به تتم مصلحة الدنيا والآخرة فهو من أركان الشريعة فقيمة المثل وأجرة المثل ومهر المثل ونحو ذلك محتاج إليه فيما يضمن بالإتلاف بالنفوس والأبضاع والمنافع والأموال وما يضمن بالعقود الفاسدة والصحيحة أيضاً وهو متفق عليه بين المسلمين بل وبين أهل الأرض وهو معنى القسط الذي أرسل الله به الرسل وأنزل فيه الكتب وهو مقابلة الحسنة بمثلها والسيئة بمثلها وهو مثل المسمى «العرف والعادة».

فالمسمى في العقود نوعان:

١ - نوع اعتاده الناس وعرفوه فهو العوض المعروف المعتاد.

٢ - نوع نادر لفرط رغبة أو مضرة أو غيرهما ويقال فيه - ثمن المثل - فالأصل فيه اختيار الأدميين وإرادتهم ورغبتهم.

* * *

٦٩٤- وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا

تصروا الإبل والغنم فمن ابتاعها بعد فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها إن شاء أمسكها وإن شاء ردها وصاعاً من تمر» متفق عليه . ولمسلم «فهو بالخيار ثلاثة أيام» وفي رواية له علقها البخاري «ورد معها صاعاً من طعام لا سمراء» قال البخاري والتمر أكثر.

المفردات:

لا تصروا الإبل: بضم المثناة الفوقية وفتح الصاد المهملة وتشديد الراء المضمومة مأخوذ من التصرية صرى يصري اللبن في ضرعها ومعناه يرجع إلى الجمع والمصراة اسم مفعول هي التي تربط أخلافها ليجتمع لبنها للتدليس على المشتري قال ابن دقيق العيد: لم تأت رواية بحذف الواو من تصروا قال البخاري: أصل التصرية حبس اللبن في الضرع لذوات الظلف.

فمن ابتاعها: أي من اشترى المصرة.

فهو بخير النظرين: أي بخير الرأيين الإمساك أو الرد فإن شاء أمسكها وإن شاء ردها.

بعد أن يحلبها: روي بكسر إن فتكون شرطية ويحتلبها مجزوم وحلب يحلب حلباً من باب قتل.

بعد: قال الكرمانى: بعد هذا النهي أو بعد صر البائع والثاني أوجه.

صاعاً من تمر: المراد به الصاع النبوي وقدره بالموازين الحاضرة هو [٢٥٠٠] غراماً من البر الجيد.

وصاعاً من تمر: منصوب بفعل مقدر تقديره ورد معها صاع تمر.

لا سمراء: بفتح فسكون هي قمح مخصوص فهي الحنطة الشامية. قال العيني وكانت أعلى ثمناً من البر الحجازي وقال ابن الأثير في النهاية: السمراء هي الحنطة. ومعنى نفيها أي لا يلزم أن يعطي الحنطة لأنها أعلى من التمر بالحجاز.

* * *

٦٩٥ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «من اشترى شاة محفلة فليرد معها صاعاً» رواه البخاري، وزاد الإسماعيلي «من تمر».

المفردات:

محفلة: بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الفاء الموحدة يقال حفل اللبن في الضرع اجتمع.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الإسلام يريد بناء المعاملات على الصدق والأمانة والنصح وينهى عن الخداع والتغريب والتدليس لما يجره من غش يترتب عليه العداوة والبغضاء وأكل أموال الناس بالباطل.

٢ - نهى في هذين الحديثين عن التدليس وذلك بترك اللبن في ضروع بهيمة الأنعام عند إرادة بيعها حتى يجتمع فيظنه المشتري عادة لها فيشتريها بما لا تستحقه من ثمن ويكون البائع قد غش المشتري وظلمه.

٣ - النهي يقتضي التحريم لأنه أكل لأموال الناس بالباطل.

٤ - البيع صحيح لقوله «إن رضيها أمسكها» ولكن له الخيار بين الإمساك والرد إذا علم بالتصيرية سواء علمه قبل الحلب أو بعده.

- ٥ - إن أمسكها فهو بضمنها الذي وقع عليه العقد . وإن ردها رد معها صاعاً من تمر بدلاً من اللبن الذي اشترى وهو في ضرعها إذا حلبها المشتري . أما اللبن الحادث بعد حلبه التصرية فلا يرد عنه شيئاً لأن الخراج بالضمان .
- ٦ - يفيد الحديث أن كل بيع فيه التدليس فهو محرم وأن المدلس عليه بالخيار .
- ٧ - مدة خيار المشتري بالرد أو الإمساك ثلاثة أيام منذ علم التصرية .
- ٨ - ذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة إلى رد صاع من تمر عن لبن المصرة عند ردها إلى البائع لحديث الباب .
 وذهب أبو حنيفة وأتباعه إلى أن يردّها ولا يرد معها شيئاً واللبن للمشتري بدل علفها واعتذروا عن الأخذ بالحديث بأنه مخالف لقياس الأصول وهو أن اللبن مثلي فيقضي الضمان بمثله . والجواب أن خبر الشارع الثابت هو الأصل التي يجب الرجوع إليه .
- قال الخطابي : الحديث إذا صح وثبت عن رسول الله ﷺ فليس إلا التسليم له وكل حديث أصل برأسه ومعتبر بحكمه في نفسه فلا يجوز أن يعترض عليه بسائر الأصول المخالفة أو يتذرع إلى إبطاله بعدم النظر له وقلة الأشباه في نوعه .
- والأصول إنما صارت أصولاً لمجيء الشريعة بها .
 وليس ترك الحديث بسائر الأصول بأولى من تركها له .
- قال ابن عبد البر : هذا الحديث مجمع على صحته واعتل من لم يأخذ به بأشياء لا حقيقة لها .
- ٩ - أما البائع فالعقد لازم في جانبه لأنه لا يوجد من قبله ما يفسد العقد ويوجب الرد .

* * *

٦٩٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ مر على

صبرة من طعام فأدخل يده فيها فنالت أصابعه بللاً فقال: ما هذا يا

صاحب الطعام؟ قال أصابته السماء يا رسول الله. قال: أفلا جعلته فوق

الطعام كي يراه الناس؟ من غش فليس مني» رواه مسلم.

المفردات:

صبرة: بضم الصاد المهملة وسكون الباء الموحدة.

الصبرة هي الكومة المجموعة من طعام وغيره سميت صبرة لإفراغ بعضها على بعض وضم بعضها إلى بعض.

بللاً: بفتحيتين الندى والرطوبة.

أصابته السماء: أي المطر النازل من السماء.

غش: الغش بكسر الغين وأصله من الغشش وهو الماء المكدر والغش ضد النصح فهو الغدر والخديعة وجمعه غشاش وغششة.

فليس مني: قال النووي: كذا بالأصول بياء المتكلم ومعناه ليس ممن اهتدى بهديي واقتدى بحسن طريقتي.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث دليل على تحريم غش الناس في البيع وسائر المعاملات.

٢ - إن الواجب على البائع إذا كان طعامه أو غيره من السلع معيباً أو رديئاً أن يجعله هو الأعلى ليشاهده المشتري. فلا يقدم في الشراء إلا على علم وبصيرة.

٣ - ويدل على جواز بيع الرديء والمعيب إذا رآه الناس وعلموا به وضوا شراؤه.

٤ - وأما قوله «من غش فليس مني» فقد اختلف العلماء في تفسيره قال سفيان بن عيينة نمسك عن تأويله ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر.

وقال النووي: معناه ليس ممن اهتدى واقتدى بعلمي وحسن طريقتي .
وشيخ الإسلام يرى استحقاقه الوعيد لو لم يقم بالشخص ما يدفعه أو يخففه من أعمال صالحة أخرى.

٥ - هذا البيع من التدليس الذي يجعل للمشتري الخيار في إمساك البيع أو رده على البائع والرجوع بثمنه.

٦ - ومما يؤسف له أن معاملات أكثر الباعة - الآن - جارية على هذا لا يرون فيه بأساً ولا يخشون من عمله عقاباً مما سبب منع القطر وحلول القحط ونزع البركة.

٧ - الغش محرم في كل عمل وصناعة ومعاملة فهو محرم في الصناعات ومحرم في الأعمال المهنية ومحرم في المعاملات ومحرم في العقود ومحرم بما تحت يد الإنسان من أعمال حكومية أو أعمال للناس .
فالغش يدخل في عموم ما يقوم به الإنسان فإن نصح فيه وأخلص فيما وجب عليه أكل رزقاً حلالاً وإن خان وغش ظلم نفسه وظلم غيره وأكل حراماً.

* * *

٦٩٧ - وعن عبدالله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنهما قال: قال

رسول الله ﷺ: «من حبس العنب أيام القطاف حتى يبيعه ممن يتخذه خمرًا، فقد تقحم النار على بصيرة». رواه الطبراني في الأوسط بإسناد حسن.

درجة الحديث:

قال الحافظ إسناده فيه ضعف.

قال في التلخيص: أخرجه الطبراني عن محمد بن أحمد بن أبي خيثمة بإسناده عن بريدة مرفوعاً.

قال في مجمع الزوائد رواه الطبراني في الأوسط وفي سننه عبد الكريم ابن عبد الكريم قال أبو حاتم: حديثه يدل على الكذب. قال ابن حبان كان كثير الوهم فاحش الخطأ فلما كثرت منه ذلك بطل الاحتجاج به وقال ابن عبد البر مجمع على ضعفه وقال النسائي والدارقطني متروك.

المفردات:

حبس العنب: أبقى العنب حينما جاء وقت قطافه حتى يكون زيباً.

القطاف: بكسر القاف وفتحها هو أوان قطف الثمر من الشجر.

تقحم النار على بصيرة: بفتح التاء والقاف وتشديد الحاء آخره ميم رمى بنفسه في النار على علم بالسبب الموجب لدخوله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الخمرة تتخذ من أشياء كثيرة لكن أكثر ما يتخذونها من الزبيب فمن ترك العنب فلم يقطفه إبان قطافه ليصير زيباً فيبيعه على الذين يتخذون منه خمراً فقد عمل السبب الذي يوجب له دخول النار. وذلك على علم منه بذلك وبصيرة لأنه أقدم على المحرم عالماً به.

٢ - عموم الحديث يدل على تحريم ذلك ولو كان المشتري ممن يقرون على شربها وهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى.

٣ - قال شيخ الإسلام: يحرم ذلك ولو غلب على ظنه ذلك بالقرائن. وهو ظاهر نص أحمد وصوبه في الإنصاف.

٤ - قال تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ قال ابن القيم قد تظاهرت أدلة الشرع على أن القصد في العقود معتبرة وأنها تؤثر في صحة العقد وفساده وفي حله وحرمة.

٥ - ويقاس على ذلك كل ما أعان على معصية كآلات اللهو وتأجير الحوانيت لمن يبيع فيها خمرأ أو دخانأ أو تأجير بيته لمن يتخذة للبغاء والفساد أو يعمل في مؤسسات تعمل في الربا. وغير ذلك من الأمور الكثيرة فإنه يحرم ذلك عليه إذا تيقن الأمر أو غلب على ظنه بطرق أخرى.

٦ - هناك أشياء يصلح أن تستعمل في الخير ويصلح أن تستعمل في الشر مثل الراديو والتلفاز وأشرطة التسجيل ونحو ذلك فهذه لا تحرم لأنها كما أنه يوجد فيها مفسدة فإنه يوجد فيها مصلحة أو مصالح. ووجود المفسدة والمصلحة في الشيء الواحد كثير جداً.

فمثل هذا لا يعطى حكم الحرمة مطلقاً. وإنما تعطى حكم الحرمة إذا علمت أو غلب على ظنك أن هذا المشتري لم يشتره إلا للأمر المحرم.

* * *

٦٩٨ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ:

«الخراج بالضمان» رواه الخمسة، وضعفه البخاري وأبوداود، وصححه

الترمذي وابن خزيمة وابن الجارود وابن حبان والحاكم وابن القطان.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال المؤلف: رواه الخمسة وصححه الترمذي وابن خزيمة وابن الجارود

وابن حبان والحاكم وابن القطان.

وضعفه البخاري وأبو داود. ضعفه البخاري لأن فيه مسلم بن خالد الزنجي وهو ذاهب الحديث.

قال في التلخيص: صححه ابن القطان وقال ابن حزم: لا يصح.

قال الترمذي: حديث حسن صحيح غريب.

قال الألباني: ورجاله كلهم ثقات رجال الشيخين غير مخلد بن خفاف.

وقد وثقه ابن حبان وقال ابن حجر مقبول بالمتابعة وقد توبع في هذا الحديث وقد تلقاه العلماء بالقبول.

المفردات:

الخراج: بفتح الخاء ثم راء مخففة الغلة والكرا أي الفوائد والمنافع الحاصلة من العين المبيعة.

بالضمان: بفتح الضاد الكفالة والباء متعلقة بمحذوف والتقدير منافع المبيع تكون للمشتري في مقابلة الضمان اللازم عليه بتلف المبيع ونفقته ومؤنته. قال في النهاية: الباء بالضمان متعلقة بمحذوف وتقديره الخراج مستحق بسبب الضمان.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تمام الحديث: ما أخرجه أصحاب السنن الأربعة من «أن رجلاً اشترى غلاماً في زمن النبي ﷺ وكان عنده ما شاء الله ثم رده من عيب وجده ف قضى النبي ﷺ برده بالعيب فقال المقضي عليه قد استعمله فقال رسول الله ﷺ: «الخراج بالضمان».

٢ - الخراج بالضمان: يعني أن ما خرج من الشيء من غلة ومنفعة فهو للمشتري عوض ما كان عليه من ضمان فإنه لو تلف المبيع كان من ضمانه. فالغلة له لتكون في مقابل الغرم. ولأن من تحمل الخسارة - لو

حصلت - يجب أن يحصل على الربح قال ابن الأثير في النهاية: الباء في - بالضمان - متعلقة بمحذوف تقديره الخراج مستحق بالضمان أي بسببه.

٣ - هذا الحديث الوجيز المفيد من جوامع الكلم لاشتماله على معان كثيرة حتى أصبح - قاعدة - من قواعد الدين وأصوله فتخرج عليها ما لا يحصى من المسائل والصور الجزئية.

٤ - فمن ابتاع أرضاً فاستعملها أو ماشية فحلبها ونتجها أو دابة أو سيارة فركبها وحمل عليها. ثم وجد بشيء من ذلك عيباً فله أن يرد الرقبة ولا شيء فيما انتفع به لأنها لو تلفت ما بين مدة الفسخ والعقد لكانت في ضمان المشتري فوجب أن يكون له الخراج. قال في المنتهى وشرحه: ولا يرد مشتررد مبيعاً لعيبه نماء منفصلاً منه كثمرة وولد بهيمة وله كسبه من عقد إلى رد لحديث: «الخراج بالضمان» فلو هلك المبيع لكان من ضمانه.

٥ - في هذه المسألة خلاف بين أهل العلم ولهم تفصيلات فيما يبقى للمشتري وما يرده مع المبيع إذا رده على البائع. ولكن ما قررنا هنا هو مذهب الإمامين الشافعي وأحمد. وهو الذي يدل عليه الحديث «الخراج بالضمان».

* * *

٦٩٩ - وعن عروة البارقي رضي الله عنه «أن النبي ﷺ أعطاه ديناراً

ليشتري به أضحية أو شاة، فاشترى به شاتين فباع إحداهما بدينار، فأتاه بشاة ودينار. فدعا له بالبركة في بيعه، فكان لو اشترى تراباً لربح فيه» رواه الخمسة إلا النسائي، وقد أخرجه البخاري في ضمن حديث ولم

يسق لفظه، وأورد الترمذي له شاهداً من حديث حكيم بن حزام.

درجة الحديث:

إسناده حسن.

قال المؤلف: رواه الخمسة إلا النسائي وأصله في البخاري.

قال الصنعاني: الحديث في إسناده سعيد بن زيد مختلف فيه وقال

المنذري والنووي إسناده حسن صحيح وقال ابن حجر الصواب أنه متصل وفي

إسناده مبهم وهذا المبهم هو سعيد بن زيد بن درهم الأزدي قال حرب سمعت

أحمد يثني عليه وللحديث شاهد عند الترمذي عن حكيم بن حزام.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز الوكالة فيما تدخله النيابة من الأعمال كالبيع والشراء فالنبي ﷺ وكل عروة البارقي على شراء الشاة.

٢ - يدل الحديث على جواز تصرف الفضولي ونفاذ عقده بعد إجازة من تصرف له ويصير التصرف لمن وقع له التصرف. وهذه رواية في مذهب الإمام أحمد قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح أن بيع الفضولي وشراؤه صحيح إذا أجازاه من تصرف له.

أما المشهور من المذهب فإن تصرف الفضولي لا يصح ولو أجازاه من تصرف له. ولكن الرواية الأولى أصح إن شاء الله تعالى وحديث عروة البارقي صريح في جوازها.

٣ - إن شراء الأضحية ليس تعييناً لها أضحية فلا تبدل لأن الشراء يراد لأمر كثيرة وإنما تتعين بقوله: هذه أضحية أو هذه لله لأنها لو تعينت بمجرد الشراء لم يجز بيعها ولا هبتها لتعلق حق الله تعالى بها.

- ٤ - بركة دعاء النبي ﷺ الذي بلغ بهذا الرجل أن لا يخسر في صفقة حتى لو اشترى تراباً لربح به .
- ٥ - إن الدعاء هو مكافأة لمن صنع للإنسان معروفاً أو نفعه بشيء أو أعطاه شيئاً .
- ٦ - إن الفرح بحصول الدنيا وزيادتها لا تنافي الاتجاه إلى الله تعالى ما دام أن الدنيا ليست هي هم من نالها وإنما يسر بها لقضاء واجباته ونفقاته ولم يرد بالحصول عليها وجمعها التكاثر والتباهي بها .
- ٧ - الحديث صريح في عدم تحديد الربح في البيع والشراء وأن هذا خاضع لنظام العرض والطلب في الأسواق . فهذا عروة ربح في بيعه الضعف ولم ينكر عليه النبي ﷺ قالت لجنة الفتوى في إدارة البحوث العلمية : الأصل في الأثمان عدم التحديد سواء أكانت في الحال أو المؤجل فتترك لتأثير العرض والطلب إلا أنه ينبغي للناس أن يتراحموا فيما بينهم وأن تسود بينهم روح السماحة في البيع والشراء قال ﷺ « رحم الله عبداً سمحاً إذا باع سمحاً إذا اشترى » .

قرار رقم (٨) د ٨٨/٠٩/٥

بشأن

تحديد أرباح التجار

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في دورة مؤتمر الخامس بالكويت من ١ إلى ٦ جمادى الأولى ١٤٠٩ هـ / ١٠ إلى ١٥ كانون الأول (ديسمبر) ١٩٨٨ م .

بعد اطلاعه على البحوث المقدمة من الأعضاء والخبراء في موضوع (تحديد أرباح التجار) واستماعه للمناقشات التي دارت حوله .

قرر:

أولاً: الأصل الذي تقرره النصوص والقواعد الشرعية ترك الناس أحراراً في

بيعهم وشرائهم وتصرفهم في ممتلكاتهم وأموالهم في إطار أحكام الشريعة الإسلامية الغراء وضوابطها عملاً بمطلق قول الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾.

ثانياً: ليس هناك تحديد لنسبة معينة للربح يتقيد بها التجار في معاملاتهم، بل ذلك متروك لظروف التجارة عامة وظروف التاجر والسلع، مع مراعاة ما تقضي به الآداب الشرعية من الرفق والقناعة والسماحة والتيسير.

ثالثاً: تضافرت نصوص الشريعة الإسلامية على وجوب سلامة التعامل من أسباب الحرام وملابساته كالغش، والخديعة، والتدليس، والاستغلال وتزيف حقيقة الربح، والاحتكار، الذي يعود بالضرر على العامة والخاصة.

رابعاً: لا يتدخل ولي الأمر بالتسعير إلا حيث يجد خللاً واضحاً في السوق والأسعار ناشئاً من عوامل مصطنعة، فإن لولي الأمر حينئذ التدخل بالوسائل العادلة الممكنة التي تقضي على تلك العوامل وأسباب الغلاء والغبن الفاحش.

والله أعلم

* * *

٧٠٠ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ نهى

عن شراء ما في بطون الأنعام حتى تضع، وعن بيع ما في ضروعها، وعن

شراء العبد وهو آبق وعن شراء المغانم حتى تقسم، وعن شراء الصدقات

حتى تقبض، وعن ضربة الغائص» رواه ابن ماجه والبخاري والدارقطني

بإسناد ضعيف.

درجة الحديث :

إسناده ضعيف .

قال ابن حجر والصنعاني : رواه ابن ماجه والبخاري والدارقطني بإسناد ضعيف لأنه من حديث شهر بن حوشب وقد تكلم فيه جماعة كالنضر بن شميل والنسائي وابن عدي وغيرهم وقال البخاري : وشهر بن حوشب حسن الحديث وقوى أمره وروي عن أحمد أنه قال ما أحسن حديثه .

المفردات :

آبق : آبق يآبق بكسر الباء وفتحها وضمها في المضارع هارب من سيده وفرق الثعالي بين آبق وهارب فقال : آبق إذا هرب من غير كد وهرب إذا فعل ذلك من كد .

المغانم : ما استولى عليه قهراً من أموال الكفار المحاربين .
ضربة الغائص : غاص في الماء غوصاً نزل تحته وضربة الغائص أي نزلته في أعماق البحر لاستخراج اللؤلؤ .

* * *

٧٠١ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« لا تشتروا السمك في الماء فإنه غرر » رواه أحمد ، وأشار إلى أن الصواب وقفه .

درجة الحديث :

الحديث موقوف .

قال في التلخيص : رواه أحمد مرفوعاً وموقوفاً من طريق يزيد بن أبي زياد

عن المسيب بن رافع عنه قال البيهقي فيه إرسال بين المسيب وعبد الله والصحيح وقفه وقال الدارقطني الموقوف أصح وكذا قال الخطيب وابن الجوزي .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - جاء في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ نهى عن بيع الغرر .

والغرر: ما طوي عنك علمه وخفي عليك باطنه . من مجهول أو معدوم أو معجوز عن الحصول عليه أو غير مقدور عليه . فهذا كله غرر . قال الوزير: اتفقوا على أنه لا يجوز بيع الغرر .

٢ - البيوعات المذكورة في هذين الحديثين كلها بيوع غرر ولذا نهى عنها الشارع الحكيم لما يجره الغرر والجهالة من مفسدتين كبيرتين :

الأولى : أن الجهالة والغرر يسببان أكل أموال الناس بالباطل فأحد العقادين إما غانم بلا غرر أو غارم بلا غنم لأنها رهان ومقامرة .

الثانية : إن هذه العقود تجر العداوة والبغضاء وتسبب الحسد والشحناء والإسلام جاء للقضاء على هذه المفاسد .

٣ - البيوعات المذكورة في هذين الحديثين النهي عن تعاطيها يعود إلى ثلاثة أمور : إما لجهالتها وإما للعجز عن تسليمها وإما لعدمها حين العقد .

٤ - قوله شراء ما في بطون الأنعام حتى تضع : وهو بيع الحمل في بطن أمه فهذا هو بيع الملاقيح المنهي عنه لأنه مجهول فهو من بيع الغرر . ولكن لو بيع الحمل مع أمه صح لأنه تابع وليس مستقلاً .

والقاعدة الشرعية : «يثبت تبعاً ما لا يثبت استقلالاً» منطبقه على هذا .

٥ - قوله وعن بيع ما في ضروع بهيمة الأنعام لأنه مجهول غير معلوم المقدار فهو من بيع الغرر .

٦ - قوله وعن شراء العبد وهو آبق - وذلك لعدم القدرة على تحصيله وتسليمه

فهو من أنواع بيع الغرر. ومثله الجمل الشارد والطير في الهواء ونحو ذلك.

٧ - قوله وعن شراء المغانم حتى تقسم - لأن نصيب الغانم مجهول المقدار فإن كان باع معيناً من الغنيمة فيزيد على الجهالة أنه باع ما لم يملكه فقد باع ما ليس عنده.

٨ - قوله وعن شراء الصدقات حتى تقبض: وعلة النهي هي الجهل بالمقدار والعلة الأخرى أنه باع ما لم يملكه فإن مستحق الصدقة لا يملكها إلا بعد قبضها بإذن المتصدق كالهبة.

٩ - قوله عن ضربة الغائص: فضربة الغائص جمعت من محاذير عدم صحة العقد: الجهل بقدر ما يحصله الغائص في ضربته التي يريد المشتري كسبها وعدم ملك البائع لها حين العقد ففيها غرر كبير.

١٠ - قوله عن شراء السمك في الماء - وعلة النهي هنا أمران -

أحدهما: عدم القدرة على الحصول عليه وتسليمه للمشتري.

الثاني: الجهل به فإن السمك بالماء الغمر مجهول غير معروف القدر وغير معروف الحجم وغير معروف النوع. فهو مجهول فيبيعه غرر كبير.

١١ - استثنى الفقهاء السمك إذا كان بماء محوز نحو بركة يسهل أخذه والماء صاف يعلم فيه مقدار السمك وأحجامه فإنه يجوز بيعه لإمكان أخذه ولمعرفته فلا غرر في ذلك.

١٢ - أما بعد: فباب الغرر باب واسع لا يحاط بجزئيات ولا تحصى مفرداته ولكن تحكمه ضوابط شرعية تحدد أفرادها وتميز معالمه. وهو باب خطر من أبواب المعاملات كان في زمن الجاهلية يتمثل في بيع الحمل وبيع اللبن في الضرع والجمل الشارد وبيع الحصاة والملامسة والمنابذة ونحو ذلك وما زالت جزئيات منه وأنواع تظهر في كل زمان ومكان حسب ما يناسب حالة أهله حتى ظهر في زمننا أنواع منه خطيرة جداً أفقرت بيوتاً

تجارية كبرى . وقضت على مستقبل حياة أفراد فتنوا بالميسر والقمار الذي ظهر بوسائله وأدواته الحديثة ومؤسسات - اليانصيب - وألعاب - اطرق باب الحظ بعناد - و(اللوتري) وغير ذلك مما نسمع عنها أنها سببت ثراء قوم بلا جهد وفقر آخرين بالباطل . وكل هذا من أعمال الشيطان التي قال تعالى عنها : ﴿ إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم متتهون ﴾ اللهم بصر المسلمين في أمر دينهم .

* * *

٧٠٢ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « نهى رسول الله ﷺ أن تباع ثمرة حتى تطعم ، ولا يباع صوف على ظهر ، ولا لبن في ضرع »
رواه الطبراني في الأوسط والدارقطني ، وأخرجه أبو داود في المراسيل
لعكرمة وأخرجه أيضاً موقوفاً على ابن عباس بإسناد قوي ، ورجحه البيهقي .

درجة الحديث :

الحديث مرسل .

قال المؤلف والصنعاني : رواه الطبراني والدارقطني وأخرجه أبو داود في المراسيل لعكرمة وهو الراجح وأخرجه موقوفاً عن ابن عباس بإسناد قوي ورجحه البيهقي قال في التلخيص : وللبزار بإسناد صحيح عن طاووس عن ابن عباس بلفظ نهى عن بيع الثمار حتى تطعم .

المفردات :

ثمرة: بالمثلثة وأكثر ما تطلق الثمرة على ثمرة النخل.
تطعم: بضم المثناة الفوقية وكسر العين المهملة يبدو صلاحها يقال: أطعمت البسرة صار لها طعم والطعم ما تدركه حاسة الذوق.
الضرع: بفتح الضاد جمعه ضروع مدر اللبن لذات الظلف كما يسمى ثديا للمرأة.

* * *

٧٠٣ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ نهى عن بيع

المضامين والملاقيح» رواه البزار، وفي إسناده ضعف.

درجة الحديث :

الحديث مرسل.

قال في التلخيص: رواه إسحاق بن راهويه والبزار من حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وفي إسناده صالح بن أبي الأخضر عن الزهري وهو ضعيف.

وقد رواه مالك عن الزهري وعن سعيد مرسلًا قال الدارقطني وصله عمر بن قيس عن الزهري والصحيح قول مالك. وفي الباب عن ابن عمر أخرجه عبد الرزاق وإسناده قوي.

المفردات :

المضامين: المضامين هي ما في أصلاب الفحول وهي جمع مضمون.
الملاقيح: جمع ملقوح وهي ما في بطون النوق ولقحت الناقة قبلت ماء الفحل فهي لاقح وجمعها ملاقيح ولواقح.

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - النهي عن بيع الثمرة من التمر والعنب والتين وغيرها حتى يدخلها الطعم الحلو ويبتدي فيها النضج . وتخف إصابة العاهات السماوية بها . وسيأتي الكلام عنها بأوسع من هذا .

٢ - النهي عن بيع الصوف على ظهر الدابة لأنه مجهول فيفضي إلى الغرر والخصومة هذا هو المشهور من مذهب الحنابلة .

والرواية الأخرى جواز بيع الصوف على الظهر بشرط القطع في الحال لأن المدار على الجهالة والصوف يشاهد ويعرف فلا جهالة فيه .

وهذا هو مذهب الإمام مالك واختيار شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم .

٣ - الملاقيح والمضامين : قال أبو عبيد المضامين ما في أصلاب الفحول والملاقيح ما في بطون الأمهات من الأجنة . قال شيخ الإسلام : ومن أنواع الغرر بيع الملاقيح والمضامين فكل بيع غرر فهو من الميسر الذي حرمه الله في القرآن .

٤ - بيع اللبن في الضرع - تقدم أنه من الغرر .

* * *

٧٠٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«من أقال مسلماً بيعته أقال الله عشرته» رواه أبو داود وابن ماجه وصححه

ابن حبان والحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص : رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه

من حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة .
قال القشيري : هو على شرطهما وصححه ابن حزم وابن حبان .

المفردات :

أقال مسلماً بيعته : والإقالة في البيع هي فسخ للبيع ورفع وإزالة للعقد الواقع بين المتعاقدين .

عشرته : بفتح العين وسكون الثاء المثلثة ثم راء ثم تاء أي غفر الله زلته وخطيئته .

ما يؤخذ من الحديث :

قال في شرح الإقناع :

- ١ - الإقالة : فسخ للعقد لأنها عبارة عن الرفع والإزالة فليست بيعاً .
- ٢ - هي مستحبة للنادم لحديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «من أقال مسلماً بيعته أقال الله عشرته يوم القيامة» .
رواه أبو داود وابن ماجه .
- ٣ - تصح الإقالة بلا شروط بيع لأنها فسخ العقد وليست بيعاً . فتصح في البيع ولو قبل قبضه . وتصح في مكيل وموزون ومعدود ومذروع بغير كيل ووزن وعد وذرع . والخلاصة : إنها لا تأخذ شروط البيع وأحكامه لأنها رفع للعقد وإزالة له فقط .
- ٤ - ولا تصح الإقالة بزيادة على الثمن المعقود به أو بأنقص منه أو بغير جنسه لأن مقتضى الإقالة رد الأمر إلى ما كان عليه .
- ٥ - وما حصل في البيع من كسب أو نماء منفصل فهو للمشتري لحديث : «الخراج بالضمان» .

باب الخيار

مقدمة

الخيار: بكسر الخاء المعجمة وهو اسم مصدر اختار يختار وليس مصدرأ فاسم المصدر هو ما ساوى المصدر في الدلالة على الحدث ولم يساوه في اشتماله على جميع أحرف فعله بل خلت هيئته من بعض أحرف فعله لفظاً وتقديراً.

والخيار شرعاً في بيع وغيره طلب خير الأمرين وهما هنا فسخ البيع أو إمضاؤه وخيار المجلس ثابت بالسنة الصحيحة ويقتضيه القياس. اختلف العلماء في صحة البيع فذهب الجمهور من الشافعية والحنابلة إلى صحته لأدلة الثابتة.

وذهب أبو حنيفة ومالك إلى عدم صحته واعتذروا عن العمل بأحاديثه بأعذار ضعيفة منها أنه خلاف عمل أهل المدينة فأجاب الجمهور عن أعذارهم. حكّمته: قال ابن القيم: أثبت الشارع خيار المجلس في البيع حكمة ومصلحة للمتعاقدين وليحصل تمام الرضا الذي شرطه الله تعالى فيه بقوله: ﴿إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم﴾ فإن العقد يقع بغتة من غير ترو ولا نظر في القيمة فاقتضت محاسن هذه الشريعة الكاملة أن يجعل للعقد أمداً يترى فيه المتعاقدان ويعيدان فيه النظر ويستدرك كل واحد منهما ما فاته.

* * *

٧٠٥ - عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال : « إذا

تبايع الرجلان ، فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعاً أو يخير أحدهما الآخر ، فإن خير أحدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع وإن تفرقا بعد أن تبايعا ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب البيع » متفق عليه واللفظ لمسلم .

المفردات :

إذا تبايع : تفاعل وباب التفاعل بمعنى المفاعلة ، فيكون - وكانا جميعاً تأكيداً له .

ما لم يتفرقا : هكذا في أكثر الروايات بتقديم التاء ويتشديد الراء وعند مسلم ما لم يتفرقا بتقديم الفاء والتخفيف وقد فرق بينهما بعض أهل اللغة بأن يفترقا بالكلام ويتفرقا بالأبدان فالرواية هنا تؤيد أن المراد بالتفرق بالأبدان .

أو يخير أحدهما الآخر : في إعرابه وجهان أحدهما جزم - يخير - عطفاً على - ما لم يتفرقا - الوجه الثاني نصب يخير - بأن مضمرة بعد - أو - المعنى إلا أن يخير أحدهما الآخر . قال النووي معنى أو يخير أحدهما الآخر أن يقول اختر إمضاء البيع فإذا اختار وجب البيع .

* * *

٧٠٦ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم أن

النبي ﷺ قال: «البائع والمبتاع بالخيار حتى يتفرقا إلا أن تكون صفقة خيار ولا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقبله» رواه الخمسة إلا ابن ماجه ورواه الدارقطني وابن خزيمة وابن الجارود، وفي رواية: «حتى يتفرقا عن مكانهما».

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال الألباني: أخرجه النسائي والترمذي وأبو داود من طريق عمرو بن شعيب.

قال الترمذي: حديث حسن - قلت وهو كما قال فقد استقر رأي جماهير المحدثين على الاحتجاج بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بعد خلاف قديم فيه.

قال الدارقطني: هو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص وقد صح سماع عمرو عن أبيه شعيب وصح سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو.

وعن البخاري: أنه قال سمع شعيب بن عبد الله بن عمرو قال: رأيت علي بن المديني وأحمد بن حنبل والحميدي وإسحاق يحتجون به.

المفردات:

صفقة خيار: الصفقة هي أن يعطي الرجل الرجل عهده وميثاقه فيضع يده في يده والمراد هنا يتبايعان على أن لا خيار مجلس بينهما ويوجبان البيع. صفقة خيار: بالرفع على أن - كان - تامة أي إلا أن توجد صفقة خيار

وبالنصب على أن - كان - ناقصة واسمهما مضمر والتقدير إلا أن تكون الصفقة صفقة خيار.

خشية أن يستقبله: خوف أن يرجع في بيعته ويفسخها معه.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - لما كان البيع قد يقع بلا تفكر ولا ترو فيحصل للبائع أو المشتري ندم على فوات بعض مقاصده جعل له الشارع الحكيم أمداً يتمكن فيه من فسخ العقد وهذا الأمد هي مدة مجلس العقد. فما دام العاقدان في مجلس العقد فلكل منهما الخيار في إمضاء العقد أو فسخه.

٢ - إذا اختلف العاقدان بأبداً عن مجلس العقد قبل فسخ العقد لزم البيع. قال الوزير: اتفقوا على أنه إذا وجب البيع وتفرقا من المجلس من غير خيار فليس لأحدهما الرد إلا بعيب.

٣ - إن العاقلين لو اتفقا على إسقاط الخيار بعد العقد وقبل التفرق سقط أو تباعاً على أن لا خيار بينهما لزم العقد لأن الحق لهما وكيفما اتفقا جاز ولو أسقط أحدهما خياره بقي خيار الآخر.

٤ - لم يحد الشارع حداً للتفرق فمرجعه إلى العرف فما عده الناس تفرقاً أنيط الحكم به ولزم البيع. فالتنحي في الصحراء يعد تفرقاً والخروج من البيت الصغير أو الصعود إلى أعلاه يعد تفرقاً ملزماً للبيع.

٥ - تحريم التفرق خشية فسخ العقد لقوله «ولا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقبله» ولأنه تحيل لإسقاط حق الغير الواجب.

قال الإمام أحمد: يحرم التحيل لإبطال حق مسلم قال ابن القيم: اتفق السلف على أن من احتال على تحليل ما حرم الله أو إسقاط ما شرع كان ساعياً في دين الله بالفساد.

٦ - قوله «وكانا جميعاً» أي مجتمعين في موضع واحد مما يؤكد أن المراد بالتفرد هو التفرق بالأبدان لا بالكلام كما ذهب إليه النخعي .

قال الخطابي : وعلى هذا أمر الناس وعرف أهل اللغة وظاهر الكلام إذا قيل تفرق الناس كان المفهوم منه التمييز بالأبدان .

قال أبو برزة وابن عمر : التفرق بالأبدان قال الحافظ ولا يعلم لهما مخالف من الصحابة وهو قول الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم .

قال النووي : ومن قال بعدمه ترد عليه الأحاديث الصحيحة .

٧ - قال ابن القيم : أثبت الشارع خيار المجلس في البيع حكمة ومصلحة للمتعاقدين وليحصل تمام الرضا الذي شرطه الله تعالى فيه بقوله ﴿إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم﴾ .

فإن العقد قد يقع بغته من غير ترو ولا نظر في القيمة فاقتضت محاسن هذه الشريعة الكاملة أن يجعل للعقد أمدا يتروى فيه المتعاقدان ويعيدان فيه النظر وليستدرك كل واحد منهما ما فاته .

٨ - قال الوزير : اتفقوا على أن خيار المجلس لا يثبت في العقود التي هي غير لازمة كالشركة والوكالة كما اتفقوا على أنه لا يثبت في العقود اللازمة التي لا يقصد فيها العوض كالنكاح والخلع .

خلاف العلماء :

ذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة إلى ثبوت خيار المجلس .

فمن الصحابة علي وابن عباس وأبو هريرة وأبو برزة ومن التابعين سعيد بن المسيب وعطاء والحسن وطاووس والشعبي والزهري ومن الأئمة الليث والأوزاعي وسفيان بن عيينة والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور والبخاري وكثير من المحققين . ودليلهم ما جاء فيه من الأحاديث الصحيحة الصريحة . وذهب

الإمامان أبو حنيفة ومالك إلى عدم ثبوته. واعتذروا عن العمل بالأحاديث بأعذار
ضعيفة أجاب عنها الجمهور بما ردها وأوهاها.
فمن أعذارهم:

أولاً: أن الأحاديث على خلاف عمل أهل المدينة وعملهم حجة وأجيب بأن
كثيراً من أهل المدينة يرون الخيار ومنهم الصحابة المذكورون ومن
التابعين سعيد بن المسيب.

قال ابن عبد البر: لا تصح دعوى إجماع أهل المدينة في هذه المسألة
لأن سعيد بن المسيب وابن شهاب وهما من أجل فقهاء المدينة روي
عنهما العمل بذلك. فكيف يصح لأحد أن يدعي إجماع أهل المدينة في
هذه المسألة هذا لا يصح القول به. هـ. خلاصة.

قلت وعلى فرض أنهم مجمعون فليس إجماعهم بحجة لأن الحجة
إجماع الأمة التي ثبتت لها العصمة. قال ابن دقيق العيد: الحق أن
إجماع أهل المدينة ليس بحجة وقد أجاد العلماء وأفادوا بالرد على
شبههم التي حاولوا بها رد أحاديث صحيحة صريحة واضحة والله
الموفق.

* * *

٧٠٧ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «ذكر رجل لرسول

الله ﷺ أنه يخدع في البيوع فقال: «إذا بايعت فقل لا خلافة» متفق
عليه.

المفردات:

رجل: هو حبان بفتح الحاء والباء الموحدة المشددة وآخره نون هو حبان بن

منقذ بن عمرو الأنصاري الخزرجي المازني وهو جد محمد بن يحيى بن حبان شيخ الإمام مالك وكان في لسانه ثقل فقد شج في أحد مغازيه مع النبي ﷺ بحجر فأصابته في رأسه مأمومة فتغير بها لسانه وعقله. فإذا اشترى يقول لا خلافة لأنه كان يخدع في البيع لضعف في عقله وتوفي في خلافة عثمان.

لا خلافة: بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام مفتوحة ثم باء مفتوحة أيضاً وآخره تاء. أي لا خديعة يقال خلبه يخلبه خلباً وخلافة ورجل خالب وخلاب أي خداع فالخلب الخديعة باللسان.

لا خلافة: لا نافية للجنس وخبرها محذوف والمعنى أن الدين النصيحة فلا خديعة في الإسلام.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جاء في السنن عن أنس أن رجلاً على عهد رسول الله ﷺ كان يبتاع وكان في عقله ضعف فأتى أهله النبي ﷺ فقالوا يا رسول الله احجر على فلان فإنه يبتاع فدعاه ونهاه عن البيع فقال يا رسول الله: إني لا أصبر عن البيع. فقال «إن كنت غير تارك للبيع فقل - ها - ها - ولا خلافة».

٢ - فالحديث فيه إثبات خيار الغبن لمن كان لا يحسن المماكسة ولا يعرف القيمة إذا غبن في البيع أو الشراء فله حق إرجاع المبيع على صاحبه والرجوع بثمنه. ومثله إذا باع سلعته وغبن فيها.

٣ - ثبوت خيار الغبن والمراد بالغبن الذي يخرج عن العادة. أما الغبن بالشيء اليسير الذي يجري عادة بين المتبايعين فليس له اعتبار.

٤ - جمهور العلماء ومنهم الحنفية والشافعية ذهبوا إلى عدم ثبوت الخيار بالغبن لعموم أدلة نفوذ البيع من غير تفرقة بين الغبن وعدمه وأجابوا عن الحديث بأن الرجل في عقله ضعف فتصرفه كتصرف الصبي المأذون له

فهي قصة خاصة لا عموم لها. وذهب الإمامان مالك وأحمد إلى ثبوت الخيار إذا غبن في البيع أو الشراء غبناً يخرج العادة.

أما الغبن اليسير الذي جرت العادة بالسماح به بين الناس وهو يقع بين الناس كثيراً في بيوعهم فلا يثبت به خيار فإنه لا عبرة به.

٥ - الغبن محرم لما فيه من التغرير والغش المنهي عنه ويحرم تعاطي أسبابه.

٦ - عقد الغبن صحيح فإن أمضى المغبون العقد فليس له أرش مع الإمساك لأن الشارع لم يجعل له ذلك ولأنه لم يفته جزء من المبيع.

انتهى الجزء الثالث

ويليه الجزء الرابع

وأوله - باب الربا -

فهرس موضوعات الجزء الثالث

٥	كتاب الزكاة
٥	- مقدمة في تعريف الزكاة، وفرضيتها، والحكمة منها
٧	- حديث «إن الله قد افترض عليهم صدقة في أموالهم، تؤخذ من أغنيائهم...»
١٠	- حكم نقل الزكاة من البلد الذي فيه المال إلى بلد آخر
١١	- أهم شروط وجوب الزكاة
١١	- خلاف العلماء في زكاة الدين
١٢	- متى فرضت الزكاة؟
١٢	- قرار المجمع الفقهي لرابطة العالم الإسلامي في زكاة أجور العقار
١٣	- حديث أبي بكر الصديق في زكاة الأنعام ومقدارها، وشرحه شرحاً مفصلاً
٢٤	- حديث «تؤخذ صدقات المسلمين على مياهم»
٢٦	- خلاف العلماء في جواز نقل الزكاة إلى غير البلد التي هي فيه
٢٧	- حديث «ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة»
٢٧	- الزكاة لا تجب إلا في الأموال النامية
٢٩	- حديث «في كل سائمة إبل في أربعين...»
٣١	- خلاف العلماء في التعزير بأخذ المال
٣٣	- حديث في زكاة الذهب والفضة ومقدارها
	- أجمعت المجامع الفقهية على أن الحكم الآن منوط بالورق النقدي بعد أن زال
٣٤	التعامل بالذهب والفضة
٣٥	- فائدة عن حولان الحول في الزكاة
٣٥	- حديث «من استفاد مالاً فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول»

- ٣٦ أقسام المال المكتسب، وحولان الحول عليه .
- ٣٧ حديث «ليس في البقر عوامل صدقة» .
- ٣٨ حديث «من ولي يتيماً له مال، فليتجر له...» .
- ٤٠ خلاف العلماء في وجوب الزكاة في مال الصبي والمجنون وذكر أدلتهم .
- ٤٢ حديث «كان - ﷺ - إذا أتاه قوم بصدقتهم قال: اللهم صل عليهم» .
- ٤٣ حديث في جواز تعجيل الزكاة قبل أن تحل .
- ٤٥ خلاف العلماء في جواز تعجيل الزكاة .
- ٤٥ فائدة في خلاف العلماء في جواز تأخير إخراج الزكاة .
- ٤٦ حديث «ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة...» .
- ٤٧ حديث «ليس فيما دون خمس أوساق من تمر...» .
- ٤٧ مقدار نصاب الذهب والفضة والثمار والحبوب .
- ٤٩ حديث «فيما سقت السماء والعيون...» .
- ٥٠ ذكر نصاب الثمار والحبوب التي تسقى بمطر السماء، والتي تسقى بالنضح .
- ٥١ حديث «لا تأخذوا في الصدقة إلا من هذه الأصناف الأربعة: الشعير...» .
- ٥٢ حديث في العفو عن زكاة الفشاء والبطيخ والرمان والقصب... .
- ٥٤ خلاف العلماء فيما تجب الزكاة من الخارج من الأرض .
- ٥٦ حديث «إذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث...» .
- ٥٦ حديث «أمر - ﷺ - أن يخرص العنب...» .
- ٥٩ قرار مجلس هيئة كبار العلماء في جباية أموال الزكاة .
- ٥٩ فوائد تتعلق بالزكاة .
- ٦٠ حديث في زكاة حلي الذهب .
- ٦٢ حديث في زكاة الحلي (الأوضاع) وأن ما أدت زكاته فليس بكنز .
- ٦٣ خلاف العلماء في وجوب زكاة الحلي المعد للزينة .
- ٦٧ ترجيح القول بعدم وجوب زكاة الحلي .
- ٦٨ حديث في وجوب زكاة ما أعد للبيع .
- ٧٠ حديث «وفي الركاز الخمس» .
- ٧١ حديث «أنه - ﷺ - أخذ من المعادن القبلية الصدقة» .

- خلاف العلماء في مسألة: هل المعدن هو الركاز، أم هما مختلفان؟ ٧٤

٧٥ باب صدقة الفطر

- مقدمة في وجوب صدقة الفطر، والحكمة منها ٧٥

- حديث «فرض - ﷺ - زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً...» ٧٧

- خلاف العلماء في وقت إخراج زكاة الفطر ٧٩

- خلاف العلماء في الأجناس التي تخرج منها زكاة الفطر ٨١

- حديث «فرض - ﷺ - زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو...» ٨٢

- خلاف العلماء في حكم إخراج زكاة الفطر بعد صلاة العيد ٨٤

٨٥ باب صدقة التطوع

- مقدمة في معنى التطوع، وفضل صدقة التطوع ٨٥

- حديث «سبعة يظلهم الله في ظله...» ٨٧

- فائدة في أن العبادات تنقسم إلى قسمين ٨٨

- حديث «كل امرئ في ظل صدقته حتى يفصل بين الناس...» ٨٩

- فائدة أن الزكاة والنفقة الواجبة أفضل من صدقة التطوع ٩٠

- حديث «أما مسلم كسى مسلماً ثوباً...» ٩١

- حديث «اليد العليا خير من اليد السفلى...» ٩٢

- حديث «أي الصدقة أفضل؟ قال - ﷺ -: جهد المقل...» ٩٢

- فوائد تتعلق بالصدقات ٩٤

- حديث في الأمر بصدقة التطوع ٩٥

- حديث «إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها...» ٩٧

- حكم إنفاق المرأة من مال بيتها بدون استئذان الزوج ٩٨

- حديث في جواز دفع المرأة زكاتها لزوجها الفقير ٩٩

- خلاف العلماء في جواز دفع الزوجة زكاتها لزوجها الفقير ٩٩

- حديث في الترهيب من مسألة الناس المال بغير حاجة ١٠٠

- قرار مجلس هيئة كبار العلماء في مسألة التسوّل ١٠٣

- ١٠٤ حديث «من يسأل الناس أموالهم تكثراً فإنما يسأل جراً...»
- ١٠٤ تحريم المسألة بدون حاجة
- ١٠٥ حديث «لأن يأخذ أحدكم حبله، فيأتي بحزمة من الحطب...»
- ١٠٦ خلاف العلماء في أي الأعمال أفضل في الاكتساب؟
- ١٠٧ حديث «المسألة كد يكدها الرجل وجهه...»
- ١٠٧ حكم المسألة من السلطان

باب قَسَمَ الصدقات

- ١٠٩ حديث «لا تحل الصدقة لغني إلا لخمسة: لعامل عليها...»
- ١١٠ مصارف الزكاة
- قرار المجمع الفقهي في رابطة العالم الإسلامي في دخول الدعوة إلى الله في مصرف (في سبيل الله)
- ١١٠ فوائد تتعلق بمصارف الزكاة
- ١١١ لا يجوز دفع الزكاة إلى عمودي النسب
- ١١٤ حديث في منع إعطاء الزكاة لغني
- ١١٦ حديث «إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة: رجل تحمل حمالة...»
- ١١٨ حديث «إن الصدقة لا تنبغي لآل محمد...»
- ١٢٠ حديث «إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد
- ١٢٢ خلاف العلماء في جواز الزكاة على بني عبد المطلب
- ١٢٤ حديث «مولى القوم من أنفسهم...»
- ١٢٤ خلاف العلماء في جواز دفع الزكاة لموالي بني هاشم
- ١٢٦ حديث «أنه - ﷺ - كان يعطي عمر بن الخطاب العطاء، فيقول: أعطه أفقر مني...»
- ١٢٧ جواز أخذ جائزة السلطان
- ١٢٨ كتاب الصيام

كتاب الصيام

- ١٢٩ مقدمة عن الصيام وفرضيته وحكمته
- ١٢٩ حديث «لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين إلا رجل...»
- ١٣١

- ١٣٣ - فائدة في أن الصيام فرض على ثلاثة مراحل
- ١٣٣ - حديث في أن من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم
- ١٣٥ - خلاف العلماء في تعيين يوم الشك
- ١٣٦ - حكم صيام يوم الشك
- ١٣٧ - حديث «إذا رأيتموه فصوموا...»
- ١٣٨ - حديث في أن الحكم بالصوم والفطر معلق برؤية الهلال
- ١٣٩ - خلاف العلماء في حكم يوم الشك
- - خلاف العلماء فيما إذا روي الهلال في بلد هل يجب الصيام على أهل ذلك البلد
- ١٤٠ خاصة أم يجب على عموم الناس؟
- ١٤٢ - قرار مجلس هيئة كبار العلماء في مسألة اختلاف المطالع
- ١٤٣ - فوائد تتعلق بأحكام الصيام
- ١٤٤ - حديث في الشهادة على رؤية الهلال في رمضان
- ١٤٦ - نصاب الشهادة في إثبات رمضان
- ١٤٧ - حديث «من لم يبيت الصيام قبل الفجر فلا صيام له»
- - حديث عائشة قالت: «دخل النبي - ﷺ - ذات يوم فقال: هل عندكم شيء؟...»
- ١٤٨ - وقت النية في صوم التطوع
- ١٤٩ - حكم قطع صوم النفل
- ١٥٠ - خلاف العلماء في هل يكفي لصوم شهر رمضان نية واحدة في أوله، أو لا؟ ...
- ١٥٢ - حديث «لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر»
- ١٥٤ - إثبات صفة المحبة لله عز وجل
- ١٥٥ - حديث «تسحروا فإن في السحور بركة»
- ١٥٦ - فوائد السحور، وحكمته
- ١٥٧ - حديث «إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر، فإن لم يجد...»
- ١٥٨ - حديث «نهى - ﷺ - عن الوصال»
- ١٦٠ - خلاف العلماء في معنى قوله - ﷺ - «إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني»
- ١٦١ - حكم صيام الوصال

- ١٦٢ حديث «من لم يدع قول الزور والعمل به...»
- ١٦٣ منافاة قول الزور والجهل لحكمة الصيام
- ١٦٤ فوائد تتعلق بالصيام
- ١٦٤ حديث «كان - ﷺ - يقبل وهو صائم..»
- ١٦٥ حكم تقبيل ومباشرة الصائم لزوجته
- ١٦٦ حكم خروج المذي أثناء الصيام
- ١٦٧ أحاديث في حجامة الصائم
- ١٦٩ خلاف العلماء في الحجامة هل تفسد الصائم أم لا؟
- ١٧١ حديث «أنه - ﷺ - اكتحل في رمضان وهو صائم
- ١٧٢ فائدة في أقسام المفطرات، وضوابط في ذلك
- ١٧٦ حديث «من نسي وهو صائم فأكل أو شرب...»
- ١٧٧ حديث «من ذرعه القيء فلا قضاء عليه»
- ١٧٨ معنى قوله - ﷺ - «أطعمه الله وأسقاه»
- ١٧٩ حكم من جامع ناسياً
- ١٨٠ فائدتان فيهما ملخص عن المفطرات وغير المفطرات
- ١٨١ حديثين في جواز الفطر من صيام شهر رمضان في السفر
- ١٨٣ خلاف العلماء فيما هو الأفضل للمسافر الصوم أم الإفطار؟
- ١٨٤ خلاف العلماء في حكم صوم رمضان في السفر
- ١٨٥ حديث «رخص للشيخ الكبير أن يفطر، ويطعم عن كل يوم مسكيناً...»
- ١٨٧ خلاف العلماء في حكم إفطار الحامل والمرضع إن خافتا الضرر
- ١٨٨ فوائد تتعلق بأحكام الصوم
- ١٨٩ حديث في الذي يجامع زوجته في نهار رمضان
- ١٩٢ خلاف العلماء في وجوب الكفارة على من جامع في نهار رمضان ناسياً أو مكرهاً
- ١٩٤ خلاف العلماء في هل تسقط الكفارة بالإعسار والعجز؟
- ١٩٤ حديث «أنه - ﷺ - كان يصبح جنباً من جماع ثم يغتسل ويصوم»
- ١٩٥ حديث «من مات وعليه صيام صام عنه وليه»
- ١٩٦ خلاف العلماء في حكم قضاء صيام من مات وعليه صيام

باب صوم التطوع

١٩٩

- ١٩٩ مقدمة في فضل التطوع
- ٢٠٠ حديث في فضل صيام يوم عرفة، وعاشوراء، والاثنتين
- ٢٠٣ حديث «في فضل صيام ست من شوال»
- ٢٠٤ خلاف العلماء في جواز صيام التطوع ممن عليه صيام واجب
- ٢٠٥ حديث «ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله إلا باعد الله بذلك...»
- ٢٠٦ حديث «كان - ﷺ - يصوم حتى نقول لا يفطر...»
- ٢٠٧ كان - ﷺ - يكثر من الصيام في شعبان
- ٢٠٧ حديث في النذب لصيام الأيام البيض
- ٢٠٩ حديث «لا يحل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه»
- ٢١٠ حديث «نهى - ﷺ - عن صيام يومين: يوم الفطر، ويوم النحر»
- ٢١٠ الحكمة من النهي عن صيام يومي العيدين
- ٢١٢ حديث «أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى»
- ٢١٢ حديث «لم يرخص في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدي»
- ٢١٣ خلاف العلماء في حكم صيام أيام التشريق
- ٢١٣ حديث «لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام... ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام...»
- ٢١٤ حديث «لا يصومن أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم يوماً قبله أو...»
- ٢١٥ حكم صوم يوم الجمعة بمفرده
- ٢١٦ حديث «إذا انتصف شعبان فلا تصوموا»
- ٢١٧ خلاف العلماء في حكم الصيام بعد النصف من شعبان
- ٢١٧ حديث «لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم...»
- ٢١٨ حديث «أنه - ﷺ - كان أكثر ما يصوم من الأيام يوم السبت ويوم الأحد...»
- ٢١٩ النهي عن التشبه بالكفار
- ٢٢٠ حديث «أنه - ﷺ - نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة»
- ٢٢١ الحكمة من النهي عن صوم يوم عرفة للحاج
- ٢٢٢ حديث «لا صام من صام الأبد»

باب قيام رمضان

٢٢٥

- ٢٢٥ فضل قيام الليل
- ٢٢٦ قيام رمضان
- ٢٢٧ عدد ركعات رمضان
- ٢٢٩ حديث «من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»
- ٢٣١ حديث «كان - ﷺ - إذا دخل العشر شدّ مثزره...»
- ٢٣٢ فائدة في خصائص العشر الأخيرة من رمضان

باب الاعتكاف

٢٣٤

- ٢٣٤ مقدمة في تعريف الاعتكاف وحكمته
- ٢٣٦ حديث «كان - ﷺ - يعتكف العشر الأواخر من رمضان...»
- ٢٣٧ تقسيم أفعال النبي - ﷺ - إلى خمسة أقسام
- ٢٣٧ حديث «كان - ﷺ - إذا أراد أن يعتكف صلى الفجر، ثم دخل معتكفه»
- ٢٣٨ حديث عائشة في إدخاله - ﷺ - رأسه في حجرتها وهو معتكف
- ٢٣٨ خروج المعتكف من مسجده بلا حاجة يفسد اعتكافه
- ٢٣٩ خلاف العلماء في نقض الوضوء بلمس الرجل المرأة بدون حائل
- ٢٤١ حديث «فيما يمنع منه المعتكف، من خروجه...»
- ٢٤١ حديث «ليس على المعتكف صيام إلا أن يجعله على نفسه»
- ٢٤٣ ليلة القدر وفضلها
- ٢٤٤ حديث في الحث على تحري ليلة القدر في السبع الأواخر
- ٢٤٦ حديث في أن ليلة القدر السابع والعشرين
- ٢٤٨ حديث فيما يستحب من الدعاء ليلة القدر لمن رآها
- ٢٥٠ حديث «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام...»

كتاب الحج

٢٥٣

- ٢٥٣ مقدمة في تعريف الحج وفرضيته، وحكمه وأسراره
- ٢٥٥ حديث «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما، والحج المبرور...»

- ٢٥٦ - خلاف العلماء في حكم العمرة وتكرارها في العام
- ٢٥٨ - حديث في أن جهاد النساء الحج والعمرة
- ٢٦٢ - حديث في أن العمرة ليست بواجبة
- ٢٦٣ - حديث في تفسير (السبيل) المشترط للحج، وأنه الزاد والراحلة
- ٢٦٦ - حديث في صحة حج الصغير
- - حجة من هو دون البلوغ لا تجزئ عن حجة الإسلام، والكلام عن فقه حج
- ٢٦٧ الصغير
- ٢٧٠ - حديث الفضل بن العباس في الحج، وفيه الحج عن الشيخ الكبير
- ٢٧٢ - حديث المرأة التي سألت عن الحج عن أمها التي نذرت الحج فماتت قبل أن تحج
- ٢٧٤ - حديث «أما صبي حج ثم بلغ الحنث فعليه أن يحج حجة أخرى...»
- ٢٧٥ - حجة العبد قبل عتقه لا تجزئه عن حجة الإسلام بعد عتقه
- ٢٧٦ - حديث «لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم...»
- ٢٧٦ - تحريم سفر المرأة إلا مع ذي محرم
- ٢٧٨ - خلاف العلماء في سفر المرأة بدون محرم إذا لم يخف عليها الفتنة، وبعدت الشبهة
- ٢٧٩ - حديث في جواز الحج عن الغير إذا كان قد حج النائب عن نفسه
- ٢٨٠ - حديث في فرضية الحج في العمر مرة واحدة

٢٨٤ باب المواقيت

- ٢٨٤ - مقدمة في تعريف المواقيت
- ٢٨٥ - حديث «وقت النبي - ﷺ - لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام...»
- ٢٨٦ - تحديد مواقيت الحج، وبيانها
- ٢٩٠ - خلاف العلماء في وجوب الإحرام لمن دخل الحرم
- ٢٩١ - حديث عائشة في حجة الوداع «فمنا من أهل بعمرة، ومنا من أهل...»
- ٢٩٣ - خلاف العلماء في هل كان النبي - ﷺ - في حجه قارناً أو متمتعاً أو مفرداً؟
- ٢٩٤ - خلاف العلماء في أفضل الأنساك

٢٩٧ باب الإحرام وما يتعلق به

- ٢٩٧ - حديث ابن عمر «ما أهل - ﷺ - إلا من عند المسجد»

- ٢٩٨ من فقه الإحرام
- ٢٩٨ حديث في الأمر برفع الصوت بالإهلال
- ٣٠٠ هل يستحب التلفظ بالنية في الحج؟
- ٣٠٠ خلاف العلماء في حكم التلبية في الإحرام
- ٣٠٠ حديث «أنه - ﷺ - تجرد لإهلاله واغتسل»
- ٣٠١ حديث «سئل - ﷺ - عما يلبس المحرم من الثياب؟...»
- ٣٠٤ الحكمة التشريعية في لباس الإحرام
- ٣٠٥ حديث عائشة «كنت أطيب رسول الله - ﷺ - لإحرامه قبل أن يحرم...»
- ٣٠٦ حديث «لا يُنكح المحرم، ولا يُنكح...»
- ٣٠٨ حديثين في حل أكل الحمار الوحشي، وفي تحريم صيده للمحرم
- ٣١١ خلاف العلماء في هل للمحرم أن يأكل من لحم الصيد الذي صاده الحلال؟
- ٣١٢ حديث «خمس من الدواب كلهن فواسق يقتلن في الحل والحرم...»
- ٣١٥ خلاف العلماء في حكم ما عدا هذه الخمسة مما هو في معناها
- ٣١٦ حديث «أنه - ﷺ - احتجم وهو محرم»
- ٣١٧ حديث في جواز حلق الشعر للمحرم مع الضرر ببقائه، ووجوب الفدية
- ٣١٩ تحقيق التخير في فدية الجزاء
- ٣٢٠ فائدة عن الفدية وأقسامها
- قرار مجلس هيئة كبار العلماء في موضوع نقل لحوم الهدي والأضاحي إلى خارج الحرم وتوزيعها
- ٣٢٠ حديث خطبة فتح مكة «إن الله حبس عن مكة الفيل...»
- ٣٢٣ وفي الخطبة تعظيم مكة، وتحريم سفك الدماء، وحكم لقطتها و...
- ٣٢٤ حدود حرم مكة بالتعيين
- ٣٢٥ حديث «إن إبراهيم حرم مكة ودعا لأهلها، وإني حرمت المدينة...»
- ٣٢٦ حدود حرم المدينة المنورة
- ٣٢٧ بعض الفروق بين الحرم المكي والحرم المدني
- ٣٢٧ فائدة عن أهم الأعمال التي قام بها نبي الله إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام

- ٣٢٩ - حديث جابر رضي الله عنه الطويل في صفة حج النبي - ﷺ -
- ٣٣٨ - ذكر واحد وستين فائدة مستنبطة من حديث جابر رضي الله عنه
- ٣٤٦ - شروط وجوب دم التمتع
- ٣٤٧ - حديث فيما كان يدعو به - ﷺ - عقب التلبية في الحج أو العمرة
- ٣٤٨ - حديث «نحرت هاهنا، ومنى كلها منحر...»
- ٣٤٩ - حديث في دخوله - ﷺ - مكة من أعلاها، وخروجه منها من أسفلها
- ٣٥٠ - حديث «ابن عمر أنه - ﷺ - كان لا يقدم مكة إلا بات بذي طوى...»
- ٣٥١ - حديث في تقبيله - ﷺ - الحجر الأسود
- ٣٥٢ - حديث في الأمر بالرَّمْل في الأشواط الثلاثة
- ٣٥٣ - الحكمة من مشروعية الرَّمْل
- - حديث ابن عباس «لم أر رسول الله - ﷺ - يستلم من البيت غير الركنين اليمانيين»
- ٣٥٤ - حديث عمر «أنه قَبْلَ الحجر وقال: إني أعلم أنك حجر لا تضر...»
- - حديث أبي الطفيل «رأيت رسول الله - ﷺ - يطوف بالبيت، ويستلم الركن بمحجن...»
- ٣٥٦ - حديث في طوافه - ﷺ - مضطجاً
- ٣٥٨ - حديث أنس «كان يهلّ منا المهلّ فلا ينكر عليه، ويكبر منا المكبر...»
- ٣٦٠ - حديثين في تقديم النساء والضعفة بعد منتصف الليل من مزدلفة إلى منى
- ٣٦١ - خلاف العلماء في حكم المبيت بمزدلفة
- ٣٦٢ - حديثين في وقت رمي جمرة العقبة
- ٣٦٣ - حديث «من شهد صلاتنا هذه - بالمزدلفة - فوقف معنا...»
- ٣٦٤ - خلاف العلماء في أول وقت الوقوف بعرفة
- ٣٦٥ - حديث في إفاضته - ﷺ - من عرفات قبل أن تطلع الشمس

- ٣٦٨ - مقدمة في معنى الجمار، وفي الكلام عن بناء الجمرات

- حديث «لم يزل النبي - ﷺ - يلبي حتى رمى جرة العقبة» ٣٧٠
- حديث في صفة الوقوف عند الرمي ٣٧١
- حديث «رمى - ﷺ - الجمرة يوم النحر ضحى...» ٣٧٢
- خلاف العلماء في آخر وقت الرمي ٣٧٣
- حديث في عدد حصيات الرمي ٣٧٤
- حديث «اللهم ارحم المحلقين، قالوا: والمقصرين...» ٣٧٧
- الحكمة من حلق الشعر في المناسك ٣٧٩
- حديث في سؤال الحجاج للنبي - ﷺ - عن مسائل عدة وقوله «افعل ولا حرج...» ٣٧٩
- خلاف العلماء في جواز تقديم بعض المناسك على بعض ٣٨١
- حديث «أنه - ﷺ - نحر قبل أن يحلق...» ٣٨٢
- قرار مجلس هيئة كبار العلماء في شأن الهدى ٣٨٤
- حديث في بيان متى يكون التحلل الأول من الإحرام ٣٨٤
- حديث «ليس على النساء حلق وإنما يقصرن» ٣٨٥
- حديث في إذنه - ﷺ - للعباس أن يبيت بمكة ليالي منى من أجل سقايته... .. ٣٨٦
- حديث في ترخيصه - ﷺ - للرعاة في عدم مبيتهم في منى ٣٨٧
- خلاف العلماء في أوقات الرمي ٣٨٨
- حديث أبي بكر «خطبنا - ﷺ - يوم النحر» ٣٨٩
- ما اشتملت عليه خطبته - ﷺ - من المواعظ والحكم ٣٩١
- حديث عائشة «طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة يكفيك لحجك وعمرتك» ٣٩٢
- خلاف العلماء في حكم السعي بين الصفا والمروة ٣٩٢
- حديث «أنه - ﷺ - لم يرسل في السبع الذي أفاض فيه» ٣٩٣
- حديث «أنه - ﷺ - صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء، ثم رقد رقدة بالمحصب...» ٣٩٥
- بيان موضع المحصب في مكة المكرمة ٣٩٥
- خلاف العلماء في سنية النزول بالأبطح ٣٩٦
- حديث في الأمر بطواف الوداع ٣٩٧
- خلاف العلماء في حكم الطهارة في الطواف ٣٩٨

- ٣٩٨ - حديث «صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة...»
- ٣٩٩ - بيان مضاعفة الثواب في الحزمين الشريفين
- ٤٠١ باب الفوات والإحصار
- ٤٠١ - حديث في إحصاره - ﷺ - عام الحديبية
- ٤٠٢ - خلاف العلماء في وجوب الهدى على المحصر
- ٤٠٢ - خلاف العلماء في وجوب القضاء وعدمه
- ٤٠٤ - حكم اشتراط المحرم في ابتداء إحرامه «إن حبسه حابس...»
- ٤٠٥ - حديث «من كسر أو عرج فقل حلّ...»

كتاب البيوع

- ٤٠٧ - مقدمة في تعريف البيوع، ومشروعيتها، وشروط مجملته للبيع
- ٤١١ - حديث «سئل - ﷺ - أي الكسب أطيب؟ قال: عمل الرجل بيده...»
- ٤١٣ - خلاف العلماء في أطيب المكاسب وأفضلها
- ٤١٤ - فائدة في بيان الورع
- ٤١٥ - حديث «إن الله ورسوله حرّم بيع الخمر والميتة...»
- ٤١٧ - ما يستثنى من تحريم الميتة كالشعر والوبر
- ٤١٨ - ضرر الصور الخليعة في المجلات والصحف ونحوها
- ٤١٨ - تحريم التحايل على محارم الله تعالى
- ٤١٩ - حديث في بيان قول من يعتمد إن حصل خلاف بين المتبايعين وليس لهما بينة ..
- ٤٢١ - حديث «أنه - ﷺ - نهى عن ثمن الكلب ومهر البغي...»
- ٤٢٢ - التحذير والترهيب من الإتيان إلى الكهّان والمنجمين
- - حديث جابر حين أعيا جملة، وضربه النبي - ﷺ - فسار أحسن سير ثم اشتراه منه
- ٤٢٣ - خلاف العلماء في هل يجوز للبائع أن يشترط نفعاً معلوماً في المبيع
- ٤٢٦ - حديث جابر «أعتق رجل منا عبداً له عن دبر، ولم يكن له مال...»
- ٤٢٧ - حكم بيع العبد المدبر
- ٤٢٨ - حديث في الفأرة التي وقعت في السمن فماتت «ألقيها وما حولها وكلوه»

- ٤٢٩ - حديث آخر في حكم ما لو وقعت الفأرة في السمن الجامد وغير الجامد
- ٤٣٢ - حديث في النهي عن ثمن السنور والكلب
- ٤٣٣ - خلاف العلماء في جواز بيع الكلب
- ٤٣٣ - حديث عائشة «جاءتني بريرة فقالت: إني كاتبته أهلي على تسع أواق...»
- خلاف العلماء في هل الأصل في العقود والشروط الحظر إلا ما ورد جوازه، أو أن الأصل فيها الجواز والصحة إلا ما دل الشرع على تحريمه؟
- ٤٣٨ - قرار مجلس هيئة كبار العلماء في الشرط الجزائي ولزومه
- ٤٣٩ - حديث «نهى عمر عن بيع أمهات الأولاد»
- حديث بجواز بيع أمهات الأولاد
- ٤٤١ - قول العلماء في حكم بيع أمهات الأولاد
- ٤٤٢ - حديث «نهى - عليه السلام - عن بيع فضل الماء»
- ٤٤٣ - حديث «نهى - عليه السلام - عن عصب الفحل»
- ٤٤٣ - حديث «نهى - عليه السلام - عن بيع حبل الحبل»
- ٤٤٥ - حديث «نهى - عليه السلام - عن بيع الولاء وعن هبته»
- ٤٤٦ - حديث «نهى - عليه السلام - عن بيع الحصاة، وعن بيع الغرر»
- ٤٤٧ - بعض صور بيع الحصاة
- ٤٤٨ - صور من بيع الغرر
- ٤٤٩ - حكم ما تدعو الحاجة إليه من الغرر
- ٤٥٠

فصل

ومن باب الغرر

- ٤٥٢ - حكم التأمين التجاري، وقرار مجلس هيئة كبار العلماء في ذلك
- قرار مجلس المجمع الفقهي الإسلامي التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامي في التأمين التجاري
- ٤٥٢ - حديث «من اشترى طعاماً فلا يبيعه حتى يكتاله»
- ٤٥٥ - حكم بيع الطعام جزافاً
- ٤٥٦ - حديث «نهى - عليه السلام - عن بيعتين في بيعة»
- ٤٥٧ - خلاف العلماء في تفسير «بيعتين في بيعة»
- ٤٥٧

- ٤٥٨ - حديث «لا يحل سلف وبيع، ولا شرطان في بيع...»
- ٤٦٠ - معنى «لا يحل سلف وبيع»
- ٤٦٠ - معنى «ولا شرطان في بيع»
- ٤٦١ - معنى «ولا ربح ما لم يضمن»
- ٤٦١ - معنى «ولا بيع ما ليس عندك»
- ٤٦٢ - حديث «نهى - ﷺ - عن بيع العربان»
- ٤٦٣ - خلاف العلماء في صحة بيع العربون
- ٤٦٥ - حديث «نهى - ﷺ - أن تباع السلع حيث يتباع حتى يحوزها التجار...»
- ٤٦٧ - حكم بيع ما لم يقبض
- ٤٦٨ - حديث ابن عمر «إني أبيع الإبل بالبيع، فأبيع بالدنانير، وأخذ الدراهم...» ..
- ٤٦٩ - قرار مجلس المجمع الفقهي في الكويت في موضوع تغير قيمة العملة
- ٤٧٠ - حديث «نهى - ﷺ - عن النجش»
- ٤٧٢ - حديث «أنه - ﷺ - نهى عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة...»
- ٤٧٣ - حديث «أنه - ﷺ - نهى عن المحاقلة والمخابرة والملازمة...»
- ٤٧٤ - تعريف المحاقلة والمخابرة والمزابنة والمخابرة والملازمة
- ٤٧٧ - حديث «لا تلقوا الركبان، ولا يبيع حاضر لباد...»
- ٤٧٨ - حديث «لا تلقوا الجلب...»
- ٤٧٩ - خلاف العلماء في صحة شراء متلقي الركبان
- ٤٨١ - حديث «نهى - ﷺ - أن يبيع حاضر لباد، ولا تناجشوا...»
- ٤٨٢ - النهي عن السوم على سوم أخيه
- ٤٨٢ - النهي عن الخطبة على خطبة أخيه
- ٤٨٢ - النهي عن أن تسأل المرأة طلاق الزوجة الأخرى
- ٤٨٣ - حديث «من فرق بين والدته وولدها فرق الله بينه...»
- ٤٨٤ - حديث في الأمر بنقض العقد الذي تم فيه التفريق بين أخوين
- ٤٨٦ - حديث «غلا السعر في المدينة... فقال - ﷺ - : إن الله هو المسعّر...»
- ٤٨٨ - حكم التسعير
- ٤٨٩ - حديث «لا يحتكر إلا خاطيء»

- ٤٩٠ أقسام الاحتكار وحكمها
- ٤٩١ حديث «لا تصروا الإبل والغنم، فمن ابتاعها..»
- ٤٩٢ حديث «من اشترى شاة محفلة فليرد معها صاعاً»
- ٤٩٣ خلاف العلماء فيما يردّ مع الشاة المصرة بعد إرجاعها إلى البائع
- ٤٩٤ حديث «أنه - ﷺ - مرّ على صبرة من طعام، فأدخل يده..»
- ٤٩٥ تحريم الغش
- ٤٩٥ حديث «من حبس العنب أيام القطاف حتى يبيعه ممن يتخذه خمرأ...»
- ٤٩٦ تحريم من ترك العنب ليبيعه لمن يتخذه خمرأ
- ٤٩٧ حديث «الخراج بالضمان»
- ٤٩٩ حديث عروة البارقي حين أعطاه - ﷺ - ديناراً ليشتري به أضحية..»
- ٥٠٠ حكم تصرف الفضولي وعقده
- ٥٠١ قرار مجلس المجمع الفقهي بالكويت بشأن تحديد أرباح التجار
- ٥٠٢ حديث «أنه - ﷺ - نهى عن شراء ما في بطون الأنعام حتى تضع..»
- ٥٠٣ حديث «لا تشتروا السمك في الماء فإنه غرر»
- ٥٠٤ صور من بيع الغرر المنهي عنها
- ٥٠٦ حديث «نهى - ﷺ - أن تباع ثمرة حتى تطعم، ولا يباع صوف على ظهر..»
- ٥٠٧ حديث «نهى - ﷺ - عن بيع المضامين والملاقيح»
- ٥٠٨ حديث «من أقال مسلماً بيعته أقال الله عشرته»

باب الخيار

- ٥١٠ مقدمة في تعريف الخيار، وذكر الحكمة من مشروعيته
- ٥١١ حديث «إذا تباع الرجلان، فكل واحد منهما بالخيار..»
- ٥١٢ حديث «البائع والمبتاع بالخيار حتى يتفرقا..»
- ٥١٤ خلاف العلماء في ثبوت خيار المجلس
- ٥١٥ حديث «إذا بايعت فقل لا خلافة»
- ٥١٦ خلاف العلماء في ثبوت الخيار بالغبن
- ٥١٩ فهرس موضوعات الجزء الثالث

السلسلة الزمنية للبحوث العلمية ٤٠

توضيح الأحكام

من

بلوغ المبر

تأليف
راجي عفوريته

عبد الرحمن عبد الرحمن البسام

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

هيئة الأبحاث الإسلامية
جدة

دار القبلة للثقافة الإسلامية
جدة

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٣ - ١٩٩٢

دار القبلة للثقافة الإسلامية .

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب : ١٠٩٣٢ . الرمز : ٢١٤٤٢ -

ت : ٦٦٥٢٤٠٦ - ٦٦٥٩٩٥١ . فاكس : ٦٦٥٩٤٧٦ .

هيئة الإغاثة الإسلامية .

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب : ١٢٨٥ . الرمز : ٢١٤٣١ .

ت : ٦٥١٢٣٣٣ - ٦٥١٥٤١١ . فاكس : ٦٥١٨٤٩١ . تليكس :

٦٠٦٧٥٤ . إغاثة إس جي

تَوْضِيحُ الْحُكْمِ

مِنْ

تَلَوُّعِ الْمَكْرَمِ

ج ٤

باب الربا

مقدمة

الربا بكسر الراء مقصور من ربا يربو.
وهو لغة: الزيادة. ومنه قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾ يعني زادت.
وشرعاً: زيادة في شيء مخصوص.
وهو محرم بالكتاب والسنة والإجماع والقياس.
قال تعالى: ﴿وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾.
وفي الصحيح أن النبي ﷺ: «لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء».
وأجمع المسلمون على تحريمه وأنه من كبائر الذنوب.
والربا ظلم بين، والقياس في الشريعة العادلة تحريم الظلم.

أقسام الربا:

أقسام الربا ثلاثة:

ربا الفضل: وذلك بيع مكيل بمكيل من جنسه إذا كانا مطعومين وموزون بموزون من جنسه إذا كانا مطعومين ولو اختلف النوع إذا بيعا وأحدهما أكثر من الآخر.

رباً نسيئة: وهو بيع المكيل بالمكيل المطعومين والموزون بالموزون المطعومين ولو لم يكونا من جنس واحد إذا بيعا إلى أجل أو غير مقبوضين بمجلس العقد.

ربا القرض: وهو أن يقرضه شيئاً مما يصح قرضه ويشترط عليه منفعة مقابل القرض كسكنى داره أو ركوب دابته أو يرد أجود منه في القرض ونحو ذلك. فهذه أنواع الربا التي حرمها الله تعالى ورسوله ﷺ وقسمه ابن القيم إلى خفي وجلي.

الخفي: حرام لأنه وسيلة إلى الجلي فتحريمه من باب تحريم الوسائل إلى المقاصد وهذا ربا الفضل فتحريمه من باب الذرائع ذلك أنه إذا بيع درهم بدرهمين تدرج به إلى الربح المؤجل وهو علة ربا النسيئة فمن حكمة الله أن سد عليهم هذه الذريعة وهي حكمة معقولة.

الجلي: هو ربا النسيئة وهو الذي كان يفعلونه في الجاهلية والغالب أنه لا يفعله إلا محتاج فيربو المال على المحتاج من غير نفع يحصل له حتى ترهقه الديون فمن رحمة الله أنه حرمه ولعن آكله.

ربا الجاهلية:

قال الجصاص: في تفسيره: الربا الذي كانت العرب تعرفه وتفعله إنما كان إقراض الدراهم والدنانير إلى أجل بزيادة عليه مقدار ما استقرضه على ما تراضوا به هذا كان المتعارف المشهور عندهم.

قال تعالى: مخاطباً من يفعل هذا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾. فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون.

فهذا نص صريح على أن الذي يستحقه صاحب الدين هو رأس ماله فقط بدون زيادة ذلك أنهم كانوا إذا حل دين أحدهم على المعسر قالوا له إما أن توفي

ولما أن تربى فيزيد الدائن بالأجل ويزيد المدين بالفائدة يفعلون ذلك المرة بعد المرة حتى تتراكم الديون فذلك قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَافَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ .

مضار الربا :

١ - يقتل مشاعر الشفقة في الإنسان فإن المرابي لا يتردد في تجريد المدين من أمواله لذا اعتبره الإسلام منكراً اقتصادياً غليظ الإثم لأنه يتنافى مع تعاليمه التي تحض على المعاونة الصادقة والمساعدة البارة .

٢ - الربا يسبب العداوة والبغضاء بين الأفراد ويوجد الشحناء ويوجب التقاطع والفتنة .

٣ - الإسلام يرمي في تحريمه إلى تحقيق المساواة بين أفراد الأمة . ليكتفي الثري برأس ماله ويسلم للفقير جهده وكدحه وتعبه وشقاؤه فلا يمتصه الثري ويضيفه إلى ثرائه وكنوزه فتسرب الأموال من الأيدي الفقيرة والعاملة إلى صناديق أفراد محدودين لتضخم ثرواتهم وتعظم كنوزهم على حساب هؤلاء الفقراء الكادحين هو طريق لكسب مال غير مشروع . ويسبب العداوات ويشير الخصومات ويحل بالمجتمع الكوارث والمصائب .

٤ - الربا يجبر الناس إلى أن يدخلوا في مغامرات ليس باستطاعتهم تحمل نتائجها قد تأتي على حياة المرابي وأضرار الربا لا تحصي ويكفي أن نعلم أن الله تعالى لا يحرم ولا ينهى إلا عن كل ما فيه ضرر ومفسدة خالصة أو ما ضرره ومفسدته أكثر من نفعه وفائدته .

فنسأل الله تعالى العصمة

٧٠٨ - عن جابر رضي الله عنه قال: «لعن رسول الله ﷺ آكل الربا

وموكله، وكاتبه، وشاهديه، وقال: هم سواء» رواه مسلم، وللبخاري نحوه من حديث أبي جحيفة.

المفردات:

آكل الربا: المراد به المستفيد منه وخص الأكل من بين سائر الانتفاعات لأنه أعظم المقاصد.

موكله: معطيه كالمقرض والمصارف وغيرهما.

* * *

٧٠٩ - وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:

«الربا ثلاثة وسبعون باباً أيسرها مثل أن ينكح الرجل أمه، وإن أربى الربا عرض الرجل المسلم» رواه ابن ماجه مختصراً، والحاكم بتمامه وصححه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال ابن عبد الهادي في المحرر: رواه ابن ماجه ورجاله رجال الصحيحين.

ورواه الحاكم وقال على شرطهما قال الصنعاني : وفي معناه أحاديث .
منها حديث عبد الله بن حنظلة قال قال رسول الله ﷺ : « درهم ربا يأكله
الرجل وهو يعلم أشد من ست وثلاثين زنية » رواه أحمد .

قال الشوكاني : حديث عبد الله بن حنظلة أخرجه الطبراني قال في مجمع
الزوائد : ورجال أحمد رجال الصحيح ويشهد له حديث البراء وحديث أبي هريرة
عند البيهقي وحديث ابن مسعود عند الحاكم وصححه .

المفردات :

الربا : مقصور ويكتب بالألف والواو والياء وهو لغة الزيادة من ربا يربو إذا زاد
وأريد به زيادة في أمور معينة .

أيسرها : أهونها وأقلها إثماً .

أربنى الربا : أكبره وأعظمه أن يزيد بالسب في عرض المسلم بأكثر مما سبه
الأول .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديثان يفيدان تحريم الربا وأن آكله وكاتبه وشاهده ملعون أي مبعد
ومطرود عن رحمة الله تعالى .

٢ - يدلان على أن أبواب الربا وطرقه كثيرة وكان من أفحش أبوابه ما كان
يتعاطاه أهل الجاهلية من أن الرجل يكون له الدين المؤجل على الآخر
فإذا حل قال صاحب الدين للمدين إما أن تقضي ما عليك من الدين أو
تربي فإن أوفاه حقه وإلا زاد هذا في الأجل وزاد الآخر الفائدة حتى
يتضاعف المال فهذا الذي قال الله تعالى عنه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَافَةً ﴾ . وكانت الطريقة المثلى هي إنظار المعسر
كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ﴾ فلما أمر الله

تعالى بإنظار المعسر وحرم الربا المضاعف عدل المحتالون المرابون إلى «مسألة قلب الدين» وذلك أنه إذا حل الدين ولم يقدر المدين على الوفاء أحضر طالب الدين دراهم وأسلمها للمدين في طعام أو غيره في ذمته ثم أوفاه بها في مجلس العقد.

قال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي: وأشد أنواع الربا «قلب الدين» وهو من الكبائر.

والآن ظهر الربا مكشوفاً بفوائد البنوك فالقرض الذي تقدمه البنوك لطالبه المحتاج سواء أكان قرضاً استثمارياً أو استهلاكياً فالفائدة التي تؤخذ على قرضه مقابل التأجيل هي عين الربا الصريح ففوائد - الودائع البنكية - التي تركز عليها البنوك وهي أكبر مصدر دخل مالي داخلة في دائرة الربا المحرم لأنها عين الربا. وقد أجمعت المجامع الفقهية الإسلامية على أن هذه الفوائد محرمة وأنها عين الربا بأنواعه الثلاثة ربا الفضل وربا النسيئة وربا القرض.

وهذه فقرات مما قالته بعض تلك المجامع الإسلامية:
قال مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنبثق عن منظمة المؤتمر الإسلامي في دورته الثانية بجدة في ١٠/٦/١٤٠٦ هـ بعد أن عرضت عليه بحوث مختلفة في التعامل المصرفي المعاصر وبعد التأمل فيما قدم ومناقشته مناقشة مركزة أبرزت الآثار السيئة لهذا التعامل على النظام الاقتصادي العالمي واستقراره خاصة في دول العالم الثالث.

قرر: أن كل زيادة (فائدة) على المدين الذي حل أجله وعجز المدين عن الوفاء به مقابل تأجيله وكذلك الزيادة (الفائدة) على القرض منذ بداية العقد هاتان صورتان ربا محرم شرعا.

كما أصدر مجمع البحوث الإسلامية في القاهرة فتوى جماعية وأصدر المؤتمر العالمي الأول للاقتصاد الإسلامي بمكة المكرمة وأصدر

المؤتمر للفقهاء الإسلاميين في الرياض فهؤلاء الشرعيون والاقتصاديون والقانونيون أجمعوا على أن الفوائد هي الربا المحرم.

وهناك فتاوى فردية من كبار علماء المسلمين أمثال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ والشيخ عبدالله بن محمد بن حميد والشيخ عبد العزيز بن عبدالله بن باز والشيخ أبو الأعلى المودودي والشيخ محمد عبد الله دراز والشيخ أبوزهرة والشيخ يوسف القرضاوي كل هؤلاء وغيرهم من علماء المسلمين كتبوا ووضحوا أن هذه الفوائد البنكية محرمة وأنها عين الربا المحرم.

ولا يعارض في هذا ويجادل إلا معاند يريد الكيد للإسلام وأحكامه إما شيء في نفسه وإما لطمع عاجل باع من أجله دينه.
نسأل الله العافية.

٣ - ويدل الحديثان على أن الاستطالة بعرض المسلم الفاضل من أشد أنواع الربا.

٤ - ويدلان على أن المعين على تعاطي الربا من كاتب له أو شاهد فيه في الإثم والذنب كإثم وذنب المباشر لعقد الربا والانتفاع به قال تعالى: ﴿ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾.

٥ - وفيه أن الزنا بذوات المحارم أفحش الذنوب وأعظمها لأن فحشه زائد على الزنا بالبعيدة.

٦ - ويدلان على أن تعاطي الربا والإعانة عليه من كبائر الذنوب فإن اللعن لا يكون إلا على كبيرة.

٧ - تخصيص الأكل بالذكر لأنه الغالب في الانتفاع فغيره من الانتفاع مثله.

٨ - المراد بالربا في الحديث - ٧٠٩ - هو مجرد فعل الأمر المحرم وإن لم يكن من أبواب الربا المعروفة.

٩ - فإن قيل إن الزنا أعظم إثماً من الربا. فالجواب أن أحاديث الزجر تبقى على حالها بلا تأويل لتكون أوقع في الزجر والنهي المقصود منها.

فوائد:

الأولى: عن الشارع بالنهي عن البيوعات المحرمة لأنها على خلاف الأصل أما الصحيحة فاكفى بالعمل بالأصل فيها والإقرار عليها لأن الأصل في ذلك هو الحل والإباحة.

الثانية: ربا النسيئة حرم بالكتاب والسنة والإجماع والقياس.

أما ربا الفضل فحرم بالسنة والإجماع والقياس.

الثالثة: أكثر مسائل المعاملات الممنوعة ترجع إلى ثلاث قواعد:

١ - قاعدة الربا.

٢ - قاعدة الغرر.

٣ - قاعدة الخداع والتغدير.

الرابعة: قال شيخ الإسلام: ما اكتسبه الإنسان من الأموال بالمعاملات التي اختلف العلماء فيها وكان متأولاً في ذلك ومعتقداً جوازه لاجتهاد أو تقليد ثم تبين له حرمانية فعله فليس عليه إخراجها فإنه قبضه بتأويل.

الخامسة: قامت بنوك إسلامية على أساس نظام المضاربة فتقبض رؤوس الأموال من أصحابها فتعمل بها في مشاريع استثمارية أو تعطيها من يستثمرها ويكون وكيلاً عن صاحب رأس المال بأجر معلوم فعلى المسلمين تشجيع هذه البنوك ومساندتها لتكون بديلاً عن البنوك الربوية.

السادسة: قرار رقم (٣، ٢) د ٨٨/٠٩/٥ بشأن الوفاء بالوعد، والمرابحة للأمر بالشراء.

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في دورته الخامسة بالكويت

من ١ إلى ٦ جمادى الأولى ١٤٠٩ هـ / ١٠ إلى ١٥ كانون الأول (ديسمبر) ١٩٨٨ م .

بعد اطلاعه على البحوث المقدمة من الأعضاء والخبراء في موضوعي (الوفاء بالوعد، والمرابحة للأمر بالشراء) واستماعه للمناقشات التي دارت حولهما.

قرر:

أولاً: أن بيع المرابحة للأمر بالشراء إذا وقع على سلعة بعد دخولها في ملك المأمور، وحصول القبض المطلوب شرعاً هو بيع جائز طالما كانت تقع على المأمور مسؤولية التلف قبل التسليم وتبعة الرد بالعيب الخفي ونحوه من موجبات الرد بعد التسليم وتوافرت شروط البيع وانتفت موانعه .

ثانياً: الوعد «وهو الذي يصدر من الأمر أو المأمور على وجه الانفراد» يكون ملزماً للواعد ديانة إلا لعذر وهو ملزم قضاء إذا كان معلقاً على سبب ودخل الموعود في كلفة نتيجة الوعد ويتحدد أثر الإلزام في هذه الحالة إما بتنفيذ الوعد وإما بالتعويض عن الضرر الواقع فعلاً بسبب عدم الوفاء بالوعد بلا عذر.

ثالثاً: المواعدة (وهي التي تصدر من الطرفين) تجوز في بيع المرابحة بشرط الخيار للمتواعدين كليهما أو أحدهما فإذا لم يكن هناك خيار فإنها لا تجوز لأن المواعدة الملزمة في بيع المرابحة تشبه البيع نفسه حيث يشترط عندئذ أن يكون البائع مالكاً للمبيع حتى لا تكون هناك مخالفة لنهي النبي ﷺ عن بيع الإنسان ما ليس عنده.

ويوصي المؤتمر:

في ضوء ما لاحظته من أن أكثر المصارف الإسلامية اتجه في أغلب نشاطاته إلى التمويل عن طريق المرابحة للأمر بالشراء.

يوصي بما يلي:

أولاً: أن يتوسع نشاط جميع المصارف الإسلامية في شتى أساليب تنمية الاقتصاد ولا سيما إنشاء المشاريع الصناعية أو التجارية بجهود خاصة أو عن طريق المشاركة والمضاربة مع أطراف أخرى.

ثانياً: أن تدرس الحالات العملية لتطبيق (المرابحة للأمر بالشراء) لدى المصارف الإسلامية لوضع أصول تعصم من وقوع الخلل في التطبيق وتعين على مراعاة الأحكام الشرعية العامة أو الخاصة ببيع المرابحة للأمر بالشراء.

والله أعلم...

٧١٠ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال: «لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل، ولا تُشَفُّوا بعضها على بعض، ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلاً بمثل، ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبيعوا منها غائباً بناجز» متفق عليه.

المفردات:

الذهب بالذهب: بيع أحدهما بالآخر هو ما يسمى بالصرف سمي صرفاً لانصرافه عن مقتضى البياعات من عدم جواز التصرف قبل التقابض وقيل: من تصويتها في الميزان.

مثلاً بمثل: بكسر الميم فسكون الثاء حال كونهما متماثلين متساويين.

ولا تشفوا بعضها على بعض: بضم التاء وكسر الشين المعجمة وتشديد الفاء من أشف ثلاثي مزيد والشف بالكسر الزيادة والريح أي لا تفضلوا ولا تزايدوا بعضها على بعض.

الورق: بفتح الواو وكسر الراء آخره قاف هو الفضة المضروبة جمعه أوراق قال الفارابي: الورق المال من الدراهم والرقعة مثل عدة من الورق. بناجز: بنون وجيم وزاي من النجز والمراد به الحاضر أما الغائب هنا فهو الذي لم يكن موجوداً عند العقد.

* * *

٧١١ - وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله

ﷺ: (الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، سواءً بسواء، يداً بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد) رواه مسلم.

المفردات:

الذهب بالذهب: أي يبيع الذهب بالذهب وهكذا يقدر في البواقي.

البر بالبر: بضم الباء وتشديد الراء هو حب القمح.

الملح: قال الكيميائيون: الملح مركب يحصل من حلول معدن مكان الهيدروجين من أحد الحوامض ويستخدم لتطيب الطعام وحفظه جمعه أملاح (وهو مؤنث وقد يذكر).

سواءً بسواء: السواء المثل والنظير أي مثل بمثل ونظير بنظير والمعنى متساويين فلا فضل لأحدهما على الآخر.

يداً بيد: اليد من أعضاء الجسم وهي من المنكب إلى أطراف الأصابع مؤنثة

والمراد هنا أن يقبض كل واحد من المتبايعين عوض ما دفع من المال الربوي في مجلس العقد.

* * *

٧١٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«الذهب بالذهب وزناً بوزن مثلاً بمثل، والفضة بالفضة وزناً بوزن مثلاً بمثل، فمن زاد أو استزاد فهو ربا» رواه مسلم.

المفردات:

الفضة بالفضة: الأول منصوب بفعل محذوف تقديره بيعوا الفضة.

الفضة: قال علماء الكيمياء الحديثة: الفضة بكسر الفاء جمعه فضض وفضاض هو عنصر أبيض قابل للسحب والطرق والصقل من أكثر المواد توصيلاً للحرارة والكهرباء وهو من الجواهر النفيسة التي تستخدم في سك النقود كما تستعمل أملاحها في التصوير.

وزناً بوزن: هو مصدر في موضع الحال أي الذهب يباع بالذهب موزوناً بموزون ويصح أن يكون مصدراً مؤكداً أي يوزن وزناً قاله في فتح الباري.

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة:

١ - هذه الأحاديث تفيد أن كلا من الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والملح هي أجناس ربوية.

٢ - إن هذه الأجناس الستة هي الأجناس الربوية المنصوص عليها. وما عداها ألحقه علماء القياس بها إلحاقاً.

٣ - الجنس إذا بيع بجنسه كالذهب بالذهب والبر بالبر يشترط لصحة العقد

أمران : أحدهما : التماثل بينهما بأن لا يزيد أحدهما عن الآخر وهذا هو المراد بقوله «مثلاً بمثل» و «لا تشفوا بعضها على بعض» .
الثاني : التقابض بين الطرفين في مجلس العقد . وهذا هو المراد بقوله : «يداً بيد» و «لا تبيعوا غائباً بناجز» .

٤ - أما إذا كان البيع بين جنسين كذهب بفضة أو بر بتمر فلا يشترط إلا شرط واحد فقط . وهو التقابض بمجلس العقد وهذا هو المراد بقوله «يداً بيد - ولا تبيعوا غائباً بناجز» .

٥ - الجنس : ماله اسم خاص يشمل أنواعاً . والنوع هو الشامل لأشياء مختلفة بأشخاصها وقد يكون النوع جنساً وبالعكس والمراد هنا الجنس الخاص كالبر لا العام الذي هو الحب . والمراد هنا النوع الخاص الذي هو - اللقيمي - مثلاً لا العام الذي هو البر .

٦ - أجمع العلماء على تحريم التفاضل في جنس واحد من هذه الأجناس الستة التي نص عليها حديث عبادة بن الصامت .

٧ - أجمع العلماء على جواز التفاضل بين جنسين إذا بيع أحدهما بالآخر بشرط التقابض في المجلس لقوله : «فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد» .

٨ - يراد بمجلس العقد مكان التبائع سواء كانا جالسين أو ماشيين أو راكبين . ويراد بالتفرق ما يعده الناس تفرقاً عرفاً بين الناس .

٩ - إذا كان المبيعين من جنس واحد فلا بد من تحقق التماثل بالمعيار الشرعي وهو الكيل في الحبوب والثمار والمائعات .

فلا يصح بيع رطبه بياسه ولا بيع نيئه بمطبوخه ولا بيع حبه بطحينه ونحو ذلك مما يكون معه اختلاف الصفات التي لا ينضبط معها التماثل بين المبيعين الربويين إذا كانا من جنس واحد .

قال الوزير : اتفقوا على أنه لا يباع موزون بجنسه إلا وزناً ولا مكيل بجنسه

إلا كيلاً لعدم تحقق التماثل بغير معياره الشرعي فأما ما لا يتهاى فيه الكيل كالتمور التي تغشاها المياه فالوزن.
قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: التمر «المكنوز» فهذا لا يمكن بيعه بالكيل فيعتبر بالوزن.

١٠ - قال شيخ الإسلام: الأظهر أن علة الربا في الذهب والفضة هي الثمنية لا الوزن كما قاله جمهور العلماء.

وقال مجلس هيئة كبار العلماء في قرارهم:
«إن القول باعتبار مطلق الثمنية علة في جريان الربا في النقيدين هو الأظهر دليلاً والأقرب إلى مقاصد الشريعة وهو إحدى الروايات عن الأئمة مالك وأبي حنيفة وأحمد كما هو اختيار بعض المحققين من أهل العلم كشيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وغيرهما».

وقال مجلس المجمع الفقهي برابطة العالم الإسلامي في قراره رقم - ٦ - بعد المناقشة في موضوع العملة الورقية قرر مجمع الفقه الإسلامي ما يلي: بناء على أن الأصل في النقد هو الذهب والفضة وبناء على أن علة جريان الربا فيهما هي مطلق الثمنية في أصح الأقوال عند فقهاء الشريعة. وبما أن الثمنية لا تقتصر عند الفقهاء على الذهب والفضة وإن كان معدنهما هو الأصل - وبما أن العملة الورقية قد أصبحت ثمناً وقامت مقام الذهب والفضة في التعامل بها وبها تقوم الأشياء في هذا العصر لاختفاء التعامل بالذهب والفضة ويحصل الوفاء والإبراء بها رغم أن قيمتها ليست في ذاتها وإنما في أمر خارج عنها وحيث أن التحقيق في علة جريان الربا في الذهب والفضة هو مطلق الثمنية وهو متحقق في العملة الورقية. لذلك كله فإن مجلس مجمع الفقهي الإسلامي يقرر:

إن العملة الورقية نقد قائم بذاته له حكم النقيدين من الذهب والفضة. فتجب الزكاة فيها ويجري الربا عليهما بنوعيه فضلاً ونساء كما يجري ذلك

بالنقدين من الذهب والفضة تماماً باعتبار الثمنية في العملة الورقية قياساً عليها. وبذلك تأخذ العملة الورقية أحكام النقود في كل الالتزامات التي تفرضها الشريعة فيها. وبهذا يصبح القول إن علة الذهب والفضة كونهما موزونين جنس قولاً لا عمل فيه ولا معول عليه وأصبحت الثمنية هي العلة في كل عملة نقدية من أي نوع تكون.

١١ - الورق النقدي:

بعد أن علمنا أن العلة الربوية للنقدين الذهب والفضة هي الثمنية. فقد قررت المجامع الفقهية أن العلة في - الورق النقدي - هي (الثمنية). - قال هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية: إن الورق النقدي يعتبر نقداً قائماً بذاته كقيام النقدين في الذهب والفضة وغيرهما من الأثمان وأنه أجناس تتعدد بتعدد جهات الإصدار بمعنى أن الورق النقدي السعودي جنس وأن الورق النقدي الأمريكي جنس وهكذا كل عملة ورقية جنس مستقل بذاته وأنه يترتب على ذلك الأحكام الشرعية الآتية: أولاً: جريان الربا بنوعيه فيها كما يجري بنوعيه في النقدين «الذهب والفضة» وهذا يقتضي ما يلي:

أ - لا يجوز بيع الجنس الواحد منه بعضه ببعض أو بغيره من الأجناس النقدية الأخرى من ذهب أو فضة أو غيرهما نسيئة مطلقاً فلا يجوز مثلاً بيع الدولار الأمريكي بخمسة أربل سعودية أو أقل أو أكثر نسيئة.

ب - لا يجوز بيع الجنس الواحد منه بعضه ببعض متفاضلاً سواء أكان ذلك نسيئة أو يداً بيد فلا يجوز - مثلاً - بيع عشرة أربل سعودية ورق بأحد عشر ريالاً سعودياً ورقاً.

ج - يجوز بيع بعضه ببعض من غير جنسه مطلقاً إذا كان ذلك يداً بيد فيجوز بيع الليرة السورية أو اللبنانية بريال سعودي ورقاً أو فضة أو

أقل من ذلك أو أكثر ويبيع الدولار الأمريكي بثلاثة أريلة سعودية أو أقل أو أكثر إذا كان يبدأ بيد.

ومثل ذلك كله في الجواز بيع الريال السعودي الفضة بثلاثة أريلة سعودية ورق أو أقل أو أكثر يبدأ بيد لأن ذلك يعتبر بيع جنس بغير جنسه وإنما لمجرد الاشتراك في الاسم مع اختلاف الحقيقة.

وما قرره هيئة كبار العلماء هو ما قرره المجمع الفقهي الإسلامي برابطة العالم الإسلامي. ثم قرره مجمع الفقه الإسلامي المنبثق عن منظمة المؤتمر الإسلامي بجدة فلا حاجة إلى التطويل بنقل قراريهما.

١٢ - أجمع العلماء على جريان الربا بالأجناس الستة المذكورة في حديث عبادة لوجود النص الصحيح الصريح. واختلفوا فيما عداها هل يجري فيها الربا أم لا؟ فذهب الظاهرية إلى قصر الربا على هذه الأجناس الستة وأنه لا يتعداها إلى غيرها لنفيهم القياس.

أما جمهور العلماء القائلون بالقياس فقد عدوا الحكم إلى غيرها من الأشياء.

واختلفوا في الأشياء التي تلحق بالأجناس وذلك تبعاً لاختلافهم في العلة الربوية. فمن قال إن العلة هي الكيل والوزن قال إن الربا يجري في كل مكيل وموزون مطلقاً ولو لم يكن مطعوماً.

ومن قال إن العلة مع الكيل والوزن هو الطعم جعل الربا في المكيلات والموزونات إذا كانت من المطعومات.

والراجح: أن علة الربا تتعدى ولا تقتصر على الستة المنصوص عليها فأما النقدان فهي الثمنية فكل ما أعد نقداً من أي نوع فعلة الربا فيه الثمنية. وأما الأربعة الباقية فالعلة فيها هي مجموع الكيل أو الوزن مع الطعم فكل مكيل أو موزون لا يطعم فلا يدخله الربا.

وكل مطعوم لا يكال ولا يوزن لا يدخله الربا.

فإذا اجتمع الكيل مع الطعم أو الوزن مع الطعم فهنا علة الربا فإن الوزن والكيل جاء ذكرهما في حديث أنس عند الدارقطني أن النبي ﷺ قال: «ما وزن مثلاً بمثل وما كيل فمثل ذلك فإذا اختلف النوعان فلا بأس به». وجاء الطعم فيما رواه مسلم عن محمد بن عبد الله أن النبي ﷺ «نهى عن الطعام بالطعام إلا مثلاً بمثل».

وبهذا القول تجتمع الأدلة في هذه المسألة ويقيد كل حديث منها بالآخر.

١٣ - وهذا القول هو مذهب الإمام مالك ورواية عن الإمام أحمد وهي مذهب الشافعي في القديم واختارها الموفق بن قدامة وصاحب الشرح الكبير وشيخ الإسلام ابن تيمية.

قال في المغني: الحاصل أن الأمور ثلاثة:

١ - أن ما اجتمع فيه الكيل أو الوزن والطعم من جنس واحد ففيه الربا رواية واحدة كالأرز والدهن.

وهذا قول علماء الأمصار في القديم والحديث.

٢ - وما عدم فيه الكيل والوزن والطعم واختلف جنسه فلا ربا فيه رواية واحدة وهو قول أكثر العلماء. وذلك كالتين والنوى.

٣ - وما وجد فيه الطعم وحده أو الكيل والوزن من جنس ففيه روايتان الأولى - إن شاء الله - حله إذ ليس في تحريمه دليل موثوق فيه.

هـ . والصحيح - ما تقدم - من أن الربا هو فيما اجتمع فيه الكيل أو الوزن مع الطعم فإن عدم هذان القيدان أو عدم أحدهما فلا ربا. والله أعلم.

٤ - قال ابن القيم: ويجوز بيع المصوغ من الذهب والفضة بجنسه من غير اشتراط التماثل ويجعل الزائد في مقابلة الصنعة. أما مجلس هيئة كبار العلماء: فأصدروا قراراً بعدم جواز بيع المصوغ من الذهب والفضة بجنسه متفاضلاً لأجل الصنعة في أحد العوضين.



٧١٣ - وعن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضي الله عنهما أن

رسول الله ﷺ استعمل رجلاً على خبير، فجاءه بتمر جنيب، فقال رسول

الله ﷺ أكل تمر خبير هكذا؟ فقال لا والله يا رسول الله إنا لناخذ الصاع

من هذا بالصاعين والثلاثة، فقال رسول الله ﷺ: «لا تفعل، بع الجمع

بالدراهم، ثم ابتع بالدراهم جنيباً» وقال في الميزان مثل ذلك. متفق

عليه، ولمسلم: «وكذلك الميزان».

المفردات:

استعمل رجلاً: جعله عاملاً: هو سواد بن غزية الأنصاري وسواد بفتح السين

المهملة وتخفيف الواو وغزية بوزن عطية.

خبير: بفتح الخاء ثم ياء معجمة تحتية ثم باء وآخره راء بلدة تبعد عن المدينة

شمالاً بـ (١٦٥) كيلومتر على طريق الأردن وهي بلدة زراعية كثيرة

النخيل.

جنيب: بفتح الجيم المعجمة وكسر النون ثم ياء ساكنة وآخره باء موحدة

والجنيب هو الطيب جمعه: جنب.

قال الخطابي: هو أجود تمرهم.

بالصاعين والثلاثة: في بعض الروايات - بالثلاث - بلا تاء وكلاهما جائز لأن

الصاع يذكر ويؤنث والصاع مكيال تكال به الحبوب والثمار الجافة والصاع

النبي بالحب الرزين كيلوان ونصف الكيلو [٢٥٠٠] غرام.

لا تفعل: لا ناهية والفعل مجزوم بها.

بع الجمع: أي التمر الذي يقال له الجمع بالدراهم.

الجمع: بفتح الجيم المعجمة وسكون الميم آخره عين مهملة والجمع يراد به

التمر المختلط من أنواع متفرقة ليس مرغوباً فيها. وقال الخطابي: هو كل لون من النخل لا يعرف اسمه وهو محتمل لهذه المعاني.
ثم ابتع بالدراهم: أي ثم اشتر بالدراهم جنياً.
الميزان: أي الموزون حكمه حكم المكيل في عدم التفاضل.

٧١٤- وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «نهى رسول

الله ﷺ عن بيع الصبرة من التمر التي لا يعلم مكيلها بالكيل المسمى من التمر» رواه مسلم.

المفردات:

الصبرة: بضم الصاد وسكون الباء جمعها صبر مثل غرفة وغرف هي الكومة من الطعام. سميت صبرة لإفراغ بعضها على بعض.
قال ابن دريد: اشترت الطعام صبرة أي بلا كيل ولا وزن.

٧١٥- وعن معمر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «إني كنت أسمع

رسول الله ﷺ يقول: الطعام بالطعام مثلاً بمثل، وكان طعامنا يومئذ الشعير» رواه مسلم.

المفردات:

الشعير: نبات عشبي حبي من الفصيلة النجيلية وهو دون البر في الغذاء.

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة:

يؤخذ من هذه الأحاديث الأحكام الآتية:

١ - تحريم التفاضل ببيع نوعي الجنس الواحد من الأشياء الربوية وهي على القول الراجح المكيل أو الموزون من الطعام والحديث نص في التمر وما عداه من المكيلات مثله قال العيني: ويدخل في معنى التمر جميع الطعام فلا يجوز في الجنس الواحد منه التفاضل ولا النساء بالإجماع.

٢ - إن التفاضل بينهما محرم ولو كان أحدهما أجود من الآخر. فالعبرة بالتساوي قدرأ لا جودة أو رداءة.

٣ - إن معيار الثمار هو الكيل فلا يجوز بيع نوعي الجنس أحدهما بالآخر إلا بمعياره الشرعي إذ بغيره لا تتحقق المساواة بينهما والجهل بالتساوي كالعلم بالتفاضل في الحكم. ما لم يكن تغشاه الماء أو صار مكنوزاً أو معبوطاً فيكون معياره الوزن إذ لا يمكن كيله.

٤ - إن ما يوزن له حكم ما يكال من الأشياء الربوية فمعياره الشرعي الكيل وهو إجماع العلماء.

٥ - النهي عن بيع الصبرة من التمر بتمر آخر ولو علم الآخر بمعياره الشرعي وهو الكيل إذ أنه يجهل مساواته للصبرة والجهل بالتساوي كالعلم بالتفاضل بالتحريم والنهي يقتضي تحريم البيع وفساد عقده.

٦ - جواز الحيلة المباحة التي لا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً وإنما تكون وسيلة لاجتناب العقود المحرمة إلى العقود المباحة الصحيحة. قال ابن القيم: فصل: في أنواع من الحيل المباحة.

القسم الثاني: أن يكون الطريق مشروعة وما يفضي إليه مشروع وهذه من الأسباب التي جعلها الشارع مفضية إلى مسيئاتها فيدخل في هذا القسم التحيل على جلب المنافع وعلى دفع المضار.

وليس كلامنا ولا كلام السلف في ذم الحيل متناولاً لهذا القسم فمن لم يحتل وقد أمكنته الحيلة أضاع فرصته وفرط في مصالحه .

٧ - وجوب التساوي بين نوعي الجنس الواحد فيما يدخله الربا وهو من الطعام ما كان مكيلاً أو موزوناً . أما غير الأشياء الربوية فلا يشترط التماثل بينهما كما لا يشترط التقابض في مجلس العقد .

٨ - إن جابي الزكاة لا يأخذ الجيد إلا برضا صاحبه كما لا يأخذ الرديء وإنما يأخذ الوسط لئلا يظلم المستحقين أو يظلم أصحاب الأموال .

٩ - الحديث يدل على جواز - مسألة التورق - التي صورتها أن يشتري السلعة إلى أجل لبيعها على غير البائع ويتنفع بثمرها فإن النبي ﷺ أمر الجابي أن يبيع التمر الرديء ليشتري بثمره تمراً جيداً فهو لم يقصد ببيعه إلا الحصول على ثمن الرديء ليستفيد منه فيما أراد وقصد ومذهب الإمامين الشافعي وأحمد جوازها . أما شيخ الإسلام ابن تيمية فيرى أنها لا تجوز ويمنع منها ويرى أن المعنى الذي حرم لأجله الربا موجود فيها بعينه مع زيادة الكلفة بالشراء والبيع والخسارة فيها .

١٠ - يدل الحديث رقم - ٧١٣ - على مشروعية بعث السعاة والجباة للزكاة إظهاراً لهذه الشعيرة العظيمة وقياماً من الوالي بما يجب عليه وتخليصاً لذمم المتهاونين وقبضاً واستحصلاً لحق المستحقين .

١١ - جواز تصرف الفضولي إذا أجاز له مالك التصرف فهذا الجابي يقبض الزكاة ويستبدل الرديء بالجيد بلا توكيل من ولي الأمر ولم ينكر .

١٢ - ومنه جواز الحلف الصادق على الشيء ولم يستحلف الحالف .

١٣ - وفيه مشروعية إشراف ولاية الأمور على أعمال عمالهم ومناقشتهم فيها وتوجيههم إلى ما هو الحق والصواب .

١٤ - ومنه جواز نقل الزكاة وعدم وجوب تفريقها في البلد الذي قبضت منه لا سيما مع وجود المصلحة في ذلك .

أما شيخنا عبد الرحمن بن سعدي فيرى جواز مسألة التورق . قال في أحد كتبه : «لأن المشتري لم يبيعها على البائع عليه . وعموم النصوص تدل على جوازها وكذلك المعنى لأنه لا فرق بين أن يشتريها ليستعملها في أكل أو شرب أو استعمال . أو يشتريها لينتفع بثمرها وليس فيها تحيل على الربا بوجه من الوجوه مع دعاء الحاجة إليها . وما دعت إليه الحاجة وليس فيه محذور شرعي لم يحرمه الشارع على العباد» .

وكذلك الشيخ عبد العزيز بن باز يجيزها فيقول مسألة التورق تختلف العلماء فيها على قولين أحدهما : أنها ممنوعة . الثاني : جوازها لدخولها في عموم قوله تعالى : ﴿وأحل الله البيع﴾ ولأن الأصل في الشرع حل جميع المعاملات إلا ما قام الدليل على منعه ولا نعلم حجة شرعية تمنع هذه المعاملة .

قلت : فيجب على من يريد التعامل بها مع المستدينين أن تكون عنده السلع المناسبة ومن جاءه مريداً الشراء أخبره بالقيمة إذا كان الثمن نقداً حاضراً وأخبره بالقيمة إذا كان مؤجلاً . وأن لا يعيدها بالشراء من المشتري بل يسلمه إياها ليتصرف فيها حسب حاجته . فإن أعادها من المشتري بالشراء فهذه - مسألة العينة - الآتية إن شاء الله تعالى .

١٥ - الحديث يدل على جواز الترفيه على النفس بشراء المأكل والمشرب الطيب ونحو ذلك من متاع الدنيا وطيباتها المباحة . ما لم يصل إلى حد السرف فله نصوص تنهى عنه .

١٦ - ويدل الحديث على أن من كان يتعاطى عقوداً غير صحيحة أو أعمالاً محرمة عن جهل بها ثم علم بحرمتها وفسادها أنه لا يجب عليه أن يرجع إلى تصحيح العقود الماضية وإنما عليه الامتثال من جديد وأن لا يقدم

عليها بعد ذلك . فظاهر الحديث أن النبي ﷺ أقره على ما علمه وعذره بجهله عن الماضي وإنما أعلمه للمستقبل حينما قال « لا تفعل » وهذه قاعدة الشريعة المحمدية السمحة أن المؤاخذة لا تكون إلا بعد البلاغ والإعلام .

١٧ - إن العالم إذا سئل عن مسألة محرمة ونهى المستفتي عنها فعليه أن يفتح أمامه أبواب الطرق المباحة التي تغنيه عنها .

١٨ - عظم معصية الربا وكيف بلغت من نفس النبي ﷺ هذا المبلغ .

* * *

٧١٦ - وعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال : « اشتريت يوم خيبر

قلادة باثني عشر ديناراً فيها ذهب وخرز وفصلتها فوجدت فيها أكثر من

اثني عشر ديناراً ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال : لا تباع حتى تفصل » رواه

مسلم .

المفردات :

قلادة : بكسر القاف وفتح اللام والdal المهملة آخره تاء . هي ما يجعل في العنق من حلي ونحوه .

دينار : الدينار وزن من الذهب مثقالاً وفي الميزان المعاصر المثقال وزنه ($\frac{1}{4}$) غرامات وقد تكرر هذا التقدير .

خرز : بفتح الخاء والراء جمع خرزة هي حبات مثقوبة تصنع من أي نوع وتنظم في سلك يتزين بها .

ففصلتها : أي خرمتها بأن ميزت خرزها عن ذهبها بعد الشراء .

ما يؤخذ من الحديث :

اشتمل الحديث على الأحكام الآتية :

١ - عدم جواز بيع الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل كما جاء في حديث عبادة بن الصامت النهي عن بيع الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل . فمن زاد أو استزاد فقد أربى .

٢ - النبي ﷺ منع بيع القلادة التي فيها ذهب لم يفصل ولم يعلم مقداره بذهب لأن التساوي بين اثني عشر ديناراً وبين ما في القلادة من ذهب مجهول والجهل بالتساوي كالعلم بالتفاضل بالحكم بالتحريم .

٣ - إن بيع نوعي الجنس أحدهما بالآخر ومعهما أو مع أحدهما صنف آخر من غير جنسه وهي ما يسميها الفقهاء مد عجوة ودرهم - فيها تفصيل هو : الأول : أن يكون المقصود بيع ربوي بجنسه متفاضلاً أو يضم إلى الأقل غير جنسه حيلة فالصواب الجزم بالتحريم .
كما هو مذهب مالك والشافعي وأحمد .

الثاني : أن يكون المقصود بيع غير الربوي كبيع شاة ذات لبن بشاة ذات لبن فالصحيح الجواز وهو مذهب مالك والشافعي .
الثالث : أن يكون كلاهما مقصوداً مثل مد عجوة ودرهم بمثلها فهذا فيه نزاع مشهور .

فأبو حنيفة يجوز به وحرمه مالك والشافعي وأحمد .

٤ - عدم جواز بيع الشيء المجهول حتى يميز ويفصل ويعرف أفراده .
٥ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم : العقد الفاسد لا ينقلب صحيحاً بحال ومتى أراد تصحيحه فلا بد من إعادته بشروطه المعروفة وفي هذا الحديث النبي ﷺ لم يعتبر البيع الأول بل قال لا تباع حتى تفصل وبعد التفصيل يجري عقد جديد غير الأول .

* * *

٧١٧- وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه : «أن النبي ﷺ نهى

عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة» رواه الخمسة وصححه الترمذي وابن
الجارود.

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في التلخيص : رواه مالك وعن مالك روى الشافعي من حديث
سعيد بن المسيب مرسلًا . وهو عند أبي داود في المراسيل ووصله الدارقطني
عن مالك عن الزهري عن سهل بن سعد وحكم بضعفه وصوب الرواية المرسلة
التي في الموطأ وتبعه ابن عبد البر وابن الجوزي وله شاهد من حديث ابن عمر
رواه البزار وفيه ثابت بن زهير وهو ضعيف وأخرجه من رواية أبي أمية بن يعلى
عن نافع وأبو أمية ضعيف .

وله شاهد أقوى منه من رواية الحسن عن سمرة .

أخرجه الحاكم والبيهقي وابن خزيمة .

وجملة القول : إن الحديث بهذه الطرق حسن على أقل الدرجات لذلك احتج
به الإمام أحمد والله أعلم .

المفردات :

نسيئة : بإثبات الهمزة بعد الياء على وزن كريمة أو بالإدغام فهي على وزن عطية
منصوب على التمييز .

والنسيئة لغة التأخير والمراد هنا بيع حيوان بحيوان آخر مؤخرًا قبضه عن
وقت البيع .

* * *

٧١٨ - وعن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما: «أن

النبي ﷺ أمره أن يجهز جيشاً فنفدت الإبل فأمره أن يأخذ على قلائص الصدقة. قال: فكنت آخذ البعير بالبعيرين إلى إبل الصدقة» رواه الحاكم والبيهقي، ورجاله ثقات.

درجة الحديث:

إسناده قوي.

قال الشوكاني: حديث عبدالله بن عمرو في إسناده محمد بن إسحاق وفيه مقال معروف. قال الخطابي في إسناده مقال. ولكن قوى الحافظ في الفتح إسناده. هـ وقال الحافظ هنا: رواه الحاكم والبيهقي ورجاله ثقات.

المفردات:

أن يجهز: الجهاز ما يحتاج إليه المسافر وما يحتاجه الجيش وجهازه أي أعد له جهازه.

جيشاً: الجيش هو الجند جمعه جيوش.

قلائص: على وزن مفاعل جمع قلوص وهي الناقة الشابة المجتمعة الخلق وذلك السن من حين تركب حتى السنة التاسعة ثم تسمى بعد التاسعة ناقة.

البعير: من الإبل بمنزلة الإنسان يقع على الذكر والأنثى.

الصدقة: المراد بها هنا الزكاة التي من مصارفها الشرعية التجهيز في سبيل الله.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - تقدم لنا أن الراجح في ضابط الربا أنه يقع بين المكيل والموزون إذا كانا مطعمومين فإذا فقد منه الكيل أو الوزن مع الطعم فليس فيه ربا فضل ولا ربا نسيئة.

٢ - وبناء عليه فلا ربا بين الحيوانات بعضها ببعض ولا هي مع غيرها لفقد شرط الربا في ذلك .

٣ - أما الحديث رقم - ٧١٧ - فهو معارض للحديث الذي بعده ولكن رجح العلماء إرساله فكل الذين رواه إنما هو عن طريق الحسن البصري عن سمرة بن جندب والحسن لم يسمع من سمرة إلا حديث العقيقة . لذا فإن العمل على حديث عبد الله بن عمرو بن العاص الذي فيه أنه يأخذ البعير بالبعيرين إلى إبل الصدقة ففيه جواز التفاضل بالقدر وفيه جواز النساء بينها لأنه لا ربا فيهما . والحديث رجاله ثقات وجار على الأصول .

٤ - أما اللحم ففيه الربا لأنه موزون ومطعوم . فلا يجوز بيع بعضه ببعض متفاضلاً إذا كانا من جنس واحد .

* * *

٧١٩ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ

يقول : « إذا تبايعتم بالعينة ، وأخذتم أذناب البقر ، ورضيتم بالزرع ، وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه شيء حتى ترجعوا إلى دينكم » رواه أبو داود من رواية نافع عنه ، وفي إسناده مقال ، ولأحمد نحوه من رواية عطاء ، ورجاله ثقات وصححه ابن القطان .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

وقال المؤلف والصنعاني : الحديث في إسناده مقال لأن في إسناده أبا عبد الرحمن الخراساني عن عطاء الخراساني قال الذهبي : هذا من مناكيره وأما الذي صححه ابن القطان فمعلول لأنه لا يلزم من كون رجاله ثقات أن يكون صحيحاً والحديث له طرق عديدة بين عللها البيهقي .

المفردات :

العينة : بكسر العين المهملة وسكون المثناة التحتية مأخوذة من العين وهو النقد الحاضر لأن المشتري إلى أجل يأخذ بدلها نقداً حاضراً وصورتها أن يبيع سلعة بنسيئة أو بضمن حال لم يقبضه ثم إن البائع يشتريها ممن اشتراها منه بنقد حال أقل مما باعها به ويبقى الكثير في ذمة المشتري الأول .

أذئاب البقر : كناية عن الانشغال بالحرث والزرع عن أمور الدين والجهاد في سبيل الله تعالى .

ذلاً : بضم الذال المعجمة هو الضعف والمهانة فالذليل هو الضعيف المهين .
لا ينزعه : بكسر الزاي من باب ضرب أي لا يرفعه ولا يزيله عنكم حتى ترجعوا إلى دينكم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ — الحديث فيه تحريم الركون إلى الدنيا والاشتغال بها عن أمور الدين التي من أعظمها الجهاد في سبيل الله تعالى الذي هو ذروة سنام الإسلام .

٢ — وفيه أن المسلمين إذا اشتغلوا بالحراثة ورضوا بها وجمع الأموال عن الجهاد في سبيل الله فإن الله يجازيهم بالذل والهوان على أعدائهم فيكونوا مستعمرين مهانين أذلاء جزاء لهم على إعراضهم عن دينهم الذي فيه ربح وفيه منعهم وفيه سعادتهم في الدنيا والآخرة .

٣ — إن هذا الوعيد تحقق فالمسلمون الآن يمثلون ثلث المعمورة كثرة فعندهم الثروة البشرية والثروة الاقتصادية والمساحات الزراعية والعمرانية والمواقع المسيطرة . وبلادهم وثرواتهم أفضل وأحسن بلاد العالم ومع هذا لما أعرضوا عن دينهم سلط الله عليهم أعداءهم فأهانوهم وأذلّوهم

وصاروا لعبة في أيديهم ﴿إِنْ اللَّهُ لَا يَغِيرُ مَا يَقُومُ حَتَّى يَغِيرُوا مَا
بِأَنْفُسِهِمْ﴾.

فمن ترك هذا الدين تجبراً قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غير كتابه أضله
الله . وقد تحقق وعيد الله تعالى في هذه الأمم التائهة ممن يدعون الإسلام
فهم في متاهات عما ينفعهم في أمر دينهم ودنياهم .

٤ - إنه ليس للمسلمين طريق إلى عزتهم ولا إلى سيادتهم ولا إلى سعادتهم
في دنياهم وأخراهم إلا بهذا الدين المتين . وإنه لا يصلح أمر آخر هذه
الأمّة إلا ما صلح به أولها . «من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً» .
﴿وَلْيَنْصِرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصِرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ .

نصيحة للشباب

إن كان شباب المسلمين جادين في التوجه إلى الله تعالى والإقبال عليه
ويريدون السعادة في الدنيا والرفعة فيها كما يريدون في الآخرة جنة عرضها
السموات والأرض أعدت للمتقين . فعليهم اتباع هذه النصيحة التي أوجزها
بهذه الفقرات :

أولاً : عليهم الصدق والإخلاص لله تعالى في أقوالهم وأعمالهم ليكون
الله تعالى في عونهم فيسد خطاهم ويهديهم سبل الخير والنجاح .

ثانياً : عليهم باتباع كتاب الله تعالى وما صح من سنة محمد ﷺ . فهذا هو
الصراط المستقيم الذي سلكه عباده الصالحون وهذا هو النهج الصحيح الذي
يقلل الخلاف فيهم ويقرب وجهة النظر بينهم ويوحد كلمتهم أو اتجاههم .

ثالثاً : أن ينبذوا الخلافات بينهم فلا تكون المسائل العلمية الفرعية مثار
جدل بينهم يترتب عليها عداوة وبغضاء وتخاصم وتهاجر فالخلاف في هذه
المسائل الفرعية موجود زمن الصحابة وزمن التابعين والأئمة المهديين ولم
يحدث بينهم عداوة وبغضاء .

رابعاً: أن يدعوا إلى الله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالطريقة التي هي أحسن وأفضل وأن لا يتعدوا عن الجماعة أو عن الأشخاص الذين يخالفونهم في بعض المسائل وإنما يوالونهم ويحاولون تقريب شقة الخلاف بينهم.

خامساً: احذر أصحاب المبادئ والأفكار المعادية للإسلام من يوم تشخص فيه القلوب والأبصار واذكرهم بهذه الآية الكريمة: ﴿ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون﴾. احذر هؤلاء من عاقبة دعواتهم المضللة وافتراءاتهم المزورة فالوعيد صادق والأمد قريب ﴿وليحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون﴾.

العينة

صورتها: هي أن يبيع الرجل سلعة بألف ريال - مثلاً - مؤجلاً الثمن ثم إن البائع يشتريها ممن باعها عليه بأقل من ثمنها الذي اشتراها به نقداً ليبقى الثمن الكثير في ذمة المشتري فهذا ليس بيعاً ولا شراء حقيقة وإنما هو قرض ربوي جاء بصورة البيع والشراء فهو من الحيل الظاهرة التي يلجأ إليها المرابون. قال ابن القيم: إن هذا ينطبق عليه ما روي عن النبي ﷺ «يأتي على الناس زمان يستحلون الربا بالبيع».

وقال أيضاً: إن نهى النبي ﷺ «عن بيعتين في بيعة» هو الشرطان في البيعة فإذا باعه السلعة بمائة مؤجلة ثم اشتراها منه بشمانين حالة فقد باع بيعتين في بيعة فإن أخذ بالثمن الزائد أخذ ربا وإن أخذ بالناقص أخذ بأوكسهما. وهذان أعظم الذرائع إلى الربا.

وقال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي: الذي يدخل في النهي عن بيعتين في بيعة هي مسألة العينة.

خلاف العلماء

ذهب الأئمة الثلاثة إلى تحريم - العينة - لحديث: «إذا تبايعتم بالعينة»
ولأنها صريح الربا.

وأجازها الشافعي لعموم حديث خبير المتقدم «بيع الجمع بالدراهم ثم
اشتر بالدراهم جنيهاً».

فعوممه يدل على أنه لا بأس أن يكون الذي اشترى منه التمر الرديء
بدراهمه التي باع عليه بها التمر الطيب فعادت دراهمه إليه.

والجواب: أن أحاديث النهي عن بيع العينة مخصصة لهذا العموم وهذا
هو الطريق بين العام والخاص. والله أعلم.

* * *

٧٢٠ - وعن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من شفع

لأخيه شفاعته فأهدى له هدية فقبلها فقد أتى باباً عظيماً من أبواب الربا»

رواه أحمد وأبو داود وفي إسناده مقال.

درجة الحديث:

في إسناده مقال.

قال الصنعاني: وإنما قال المصنف في إسناده مقال لأنه رواه القاسم عن

أبي أمامة الأموي مولاهم وفيه مقال.

قال المنذري: قال الإمام أحمد روى عنه علي بن زيد أعاجيب وما أراها

إلا من قبل القاسم قال أبو حبان كان ممن يروي عن أصحاب النبي ﷺ

المعضلات ووثقه ابن معين والترمذي.

* * *

٧٢١- وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال:

«لعن رسول الله ﷺ الراشي والمرتشي». رواه أبو داود والترمذي

وصححه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص: رواه الطبراني وقد قواه النسائي ورواه الحاكم مرفوعاً من طريق عطاء عن ابن عباس. وقال الحاكم صحيح الإسناد ووافقه الذهبي كما حسنه الترمذي وقال الهيثمي رجاله ثقات.

المفردات:

الراشي: هو الذي يبذل المال ليتوصل به إلى إبطال حق أو الوصول إلى باطل مأخوذ من الرشا وهو الحبل الذي يتوصل به إلى الماء في البئر.

الرشوة: بكسر الراء وضمها هي بذل المال ليتوصل به إلى باطل.

المرتشي: أخذ الرشوة وهو الحاكم.

الرائش: هو الذي يتوسط بإيصال الرشوة من معطيها إلى آخذها.

ما يؤخذ من الحديثين:

إذا شفع الإنسان لغيره في أمر من الأمور فلا يخلو من حالات:

١ - الأولى: أن يشفع لغيره في إنقاذه وتخليصه من مظلمة وقعت عليه فهذه شفاعه واجبة من القادر عليها فيحرم أخذ شيء عليها.

٢ - الثانية: أن يشفع لغيره في الحصول على أمر لا يستحقه من وظيفة أو عمل بل حصوله عليها وتوليها ظلم له وظلم لمن شفع عنده وظلم للعمل والمتفعين به فهذه شفاعه محرمة وما أخذ عليها فهو حرام.

٣ - الثالثة : أن تكون لحصول أمر مباح ويحصل للمشفوع له فائدة منه فالأولى أن يبذل الشافع ذلك بلا مقابل ولا عوض وإنما يجعله إحساناً وأن لا يأخذ عليه عوضاً. فإن أخذ فلا يظهر أنه حرام عليه ويكون من باب من صنع إليكم معروفاً فكافئوه.

٤ - الرابعة : الشفاعة في حدود الله فهي محرمة وذلك بعد أن تبلغ ولاية الأمور أو نوابهم. قال شيخ الإسلام : وتحرم الشفاعة في حد من حدود الله لقوله ﷺ : من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في أمره. وكذا يحرم قبولها في حد من حدود الله. لقوله ﷺ : «فهل قبل أن تأتينني به».

٥ - الخامسة : قال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي : من أهدى إليه ليكف شره فقبول الهدية حرام عليه لأنه يجب عليه كف شره أهدي له أو لا.

٦ - السادسة : قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : ويوجد مسائل آخر لا يحرم قبول الهدية فيها كمن أحسن إلى آخر فكافأه المحسن إليه على ذلك فإنه لا بأس بالمكافأة ولا بأس بقبولها.

٧ - الرشوة هي بذل المال ليتوصل بذلك إلى إبطال حق أو الوصول إلى باطل.

٨ - أخذ الرشوة ومعطيها والوسيط بينهما كلهم ملعونون لما روى الترمذي بسند صحيح عن ابن عمر أن النبي ﷺ لعن الراشي والمرشي زاد أبو بكر والرائش وهو السفير بينهما.

٩ - يدل الحديث على أن ذلك من كبائر الذنوب. لأن اللعن لا يكون إلا على كبيرة.

١٠ - قال في شرح الإقناع : ويحرم بذلها من الراشي ليحكم بباطل أو يدفع عنه حقاً. كما يحرم قبول القاضي هدية إلا ممن كان يهدي إليه قبل ولايته إن لم يكن له حكومة. قال شيخ الإسلام : أجمع العلماء على أن

الحاكم ليس له أن يقبل الرشوة سواء حكم بحق أو بباطل .
فإن قبل الرشوة أو الهدية حيث حرم القبول وجب ردها إلى صاحبها .
قال الشيخ تقي الدين : فإن لم يعلم صاحبها دفعها في مصالح
المسلمين .

١١ - في الحديث دليل على جواز لعن العصاة من أهل القبلة . وأما حديث
«المؤمن ليس باللعان» فالمراد من لا يستحق اللعن .

* * *

٧٢٢ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : «نهى رسول الله ﷺ
عن المزابة : أن يبيع ثمر حائطه ، إن كان نخلاً بتمر كيلاً ، وإن كان كرمًا
أن يبيعه بزبيب كيلاً ، وإن كان زرعاً أن يبيعه بكيل طعام ، نهى عن ذلك
كله» متفق عليه .

المفردات :

المزابة : مأخوذة من الزبن وهو الدفع كأن كل واحد من المتابعين يزبن صاحبه
عن حقه بما يزداد منه وشرعاً : بيع معلوم بمجهول من جنسه ومثالها بيع
التمر في رؤوس النخل بالتمر .

حائطه : قال في النهاية : الحائط ها هنا البستان من النخيل إذا كان عليه حائط
وهو الجدار وجمعه حوائط .

كرماً : بفتح الكاف وسكون الراء آخره ميم شجر العنب وأريد به هنا العنب
نفسه .

زبيب : ما جفف من العنب .

* * *

٧٢٣ - وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: سمعت

رسول الله ﷺ يسأل عن اشتراء الرطب بالتمر فقال: «أينقض الرطب إذا

يبس؟ قالوا: نعم فنهى عن ذلك» رواه الخمسة وصححه ابن المديني

والترمذي وابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص: رواه مالك والشافعي وأحمد وأصحاب السنن وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والدارقطني والبيهقي كلهم من حديث زيد بن عياش أنه سأل سعد بن أبي وقاص وذكر الحديث.

ورواه البيهقي من حديث عبد الله بن أبي سلمة مرسلًا وهو مرسل قوي وقد اعتمده مالك مع شدة نقده وصححه الترمذي والحاكم وقال: لا أعلم أحداً طعن فيه.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - المزبنة: أن يبيع تمر حائطه إن كان نخلاً بتمر كيلاً.

وإن كان كرمًا أن يبيعه بزبيب كيلاً.

وإن كان زرعاً أن يبيعه بطعام كيلاً.

فهذا كله المزبنة المنهي عنها. قال ابن عبد البر: لا مخالف أن هذا كله مزبنة وإنما اختلفوا هل يلحق بذلك كل ما لا يجوز بيعه إلا مثلاً بمثل فالجمهور على الإلحاق في الحكم للمشاركة في العلة وهو عدم العلم بالتساوي مع الاتفاق في الجنس والتقدير.

٢ - وعلة النهي - ربا الفضل - فإنه إذا بيع أحد نوعي جنس بالآخر فلا بد من

التماثل كما جاء في الحديث - مثلاً بمثل.

وهنا لم يتحقق التماثل فإننا إذا بعنا التمر على رؤوس النخل بتمر كيلا أو بعنا العنب بشجره بزبيب كيلا. أو بعنا الحب في سنبله كيلا فإنها لم تحقق المماثلة بينهما وبقي الأمر مجهولاً فلا يصح البيع وقد قال الفقهاء: «الجهل بالتساوي كالعلم بالتفاضل في الحكم».

٣ - هذا الحديث مما يؤيد القول من أن الربوي هو ما جمع الكيل أو الوزن مع الطعم فإن لم يوجد هذان الشرطان فلا ربا.

٤ - أما الحديث رقم - ٧٢٣ - فيدل على أنه لا يجوز بيع أحد نوعي جنس بالآخر إلا أن يكونا في مستوى واحد من حيث اليبس أو الرطوبة أو النعومة والخشونة أو الطبخ والنيء ذلك أن النوعين إن لم يكونا في مستوى واحد لم يحصل التساوي بينهما فالرطب ينقص إذا جف والخشن يربو إذا أنعم بالطحن والمطبوخ تعقد النار أجزاءه فينقص فلا يحصل التساوي بين النوعين فيحصل التفاضل المحرم.

٥ - قوله ﷺ: «أينقص الرطب إذا يبس» ليس سؤالاً يقصد منه المعرفة فإنه ﷺ يعرف أن الرطب ينقص إذا يبس. وإنما يقصد ﷺ بيان مناط الحكم ووجه العلة بتحريم البيع.

* * *

٧٢٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ: «نهى عن

بيع الكالء بالكالء يعني الدين بالدين» رواه إسحق والبزار بإسناد ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

لأن موسى بن عبيدة تفرد به عن نافع وهو ضعيف قال أحمد لا تحل

الرواية عنه ولا أعلم هذا الحديث لغيره . قال الذهبي : ضعفه . وقال الحافظ :
ضعيف .

المفردات :

الكالىء بالكالىء : بفتح الكاف ثم لام مكسورة ثم همزة على ياء من كلاً الدين
كلؤ فهو كالىء إذا تأخر وكلاؤه إذا أنساه .

وقال في النهاية النسيئة بالنسيئة والنسيئة هو التأخير قال في شرح الإقناع هو بيع
دين بدين مطلقاً .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - بيع الكالىء بالكالىء هو بيع الدين بالدين .
قال ابن المنذر : ولا يجوز بيع الدين بالدين إجماعاً .
وقال الوزير : اتفقوا على أن بيع الدين بالدين باطل .
- وبيع الدين له صور :
- ٢ - منها : بيع ما في الذمة لمن هو عليه بثمن مؤجل أو بحال لم يقبض .
- ٣ - ومنها : بيع ما في الذمة لغير من هو عليه بمؤجل أو بحال لم يقبض .
- ٤ - ومنها : جعل ما في الذمة رأس مال سلم .
- ٥ - ومنها : لو كان لكل واحد من اثنين دين على الآخر من غير جنس دينه
كالذهب والفضة فتصارفا ولم يحضرا أحد العوضين .
- ٦ - ومنها : أن يشتري الرجل شيئاً إلى أجل فإذا حل الأجل لم يجد وفاءه
فيقول : بعنيه إلى أجل آخر بزيادة فيبيعه ولا يجري بينهما تقابض .

خلاف العلماء :

قال شيخ الإسلام : الاعتياض عن الدين بغيره ولو كان دين سلم جائز عند
مالك ورواية عن أحمد وهي أشبه بأصوله وهو الصحيح .

فالصواب الذي عليه جمهور العلماء أنه يجوز بيع الدين ممن هو عليه . لكن إن باعه بما لا يباع به نسيئة اشترط الحلول والقبض وقال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي : الصحيح أن جميع الديون التي في الذمم يجوز التعويض عنها سواء أكانت دين سلم أو غيره ولكن بشرط قبض العوض قبل مفارقة المجلس لعموم حديث ابن عمر «كنا نبيع الإبل بالدنانير ونأخذ عنها الدراهم وبالدراهم نأخذ عنها الدنانير فسألنا رسول الله ﷺ فقال : «لا بأس أن تأخذها بسعر يومها ما لم تتفرقا وبينكما شيء» .

خلافاً لما منعه الأصحاب في دين السلم .

إن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي في دورته الحادية عشرة المنعقدة بمكة المكرمة في الفترة من يوم الأحد ١٣ رجب ١٤٠٩ هـ إلى يوم الأحد ٢٠ رجب ١٤٠٩ هـ قد نظر في موضوع :

١ - صرف النقود في المصارف ، هل يستغنى فيه عن القبض بالشيك الذي يتسلمه مريد التحويل ؟

٢ - هل يكتفى بالقيد في دفاتر المصرف عن القبض لمن يريد استبدال عملة بعملة أخرى مودعة في المصرف ؟

ويعد البحث والدراسة قرر المجلس بالإجماع ما يلي :

أولاً : يقوم تسلم الشيك مقام القبض عند توفر شروطه في مسألة صرف النقود بالتحويل في المصارف .

ثانياً : يعتبر القيد في دفاتر المصرف في حكم القبض لمن يريد استبدال عملة بعملة أخرى سواء كان الصرف بعملة يعطيها الشخص للمصرف أو بعملة مودعة فيه . وصلى الله وسلم على نبينا محمد .

أعضاء المجلس

باب الرخصة في العرايا

الرخصة: لغة السهولة والتيسير. وشرعاً: ما يثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح. والعرايا: بفتح العين والراء بعدها ألف ثم ياء ثم ألف والكلمة إذا زادت عن ثلاثة أحرف تكتب بالياء إلا إذا لزم في كتابتها ياء اجتماع ياءين فتكتب بالألف مثل استحيا وزوايا وعرايا ومفردها - عرية - سميت بذلك لأنها عريت من البيع المحرم أي خرجت منه.

وصورتها: أن يباع الرطب في رؤوس النخل بقدر ما يؤل إليه تمرأ يابساً فيباع بمثله من التمر فيما دون خمسة أوسق بشرط التقابض في مجلس العقد فالتمر على رأس النخلة بتخليته وعوضه من التمر بكيله وسيأتي بيان بأوضح من هذا إن شاء الله تعالى.



٧٢٥ - عن زيد بن ثابت رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ رخص

في العرايا: أن تباع بخرصها كيلاً» متفق عليه، ولمسلم: «رخص في العرية يأخذها أهل البيت بخرصها تمرأ ياكلونها رطباً».

المفردات:

رخص في العرايا: الرخصة لغة اليسر والسهولة واصطلاحاً ما ثبت على خلاف دليل شرعي لمعارض راجح والترخيص بعد المنع من بيع التمر بالتمر إلا مثلاً بمثل.

بخرصها: بفتح الخاء مصدر ويكسرهما اسم للشيء المخروص.

خرص الشيء يخرصه خرصاً فهو خارص حزره وقدره بالظن.

يقال خرص النخل والكرم قدر ما عليه من الرطب تمرأ ومن العنب زيبياً.

٧٢٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ رخص

في بيع العرايا بخرصها من التمر فيما دون خمسة أوسق أو في خمسة أوسق» متفق عليه.

المفردات:

أو فيما دون خمسة أوسق: فيه شك والشك وقع من أحد رواة الحديث وهو داود بن الحصين فاحتاط الإمام الشافعي وأحمد وجعلوا الحد الأعلى لجواز بيع العرايا فيما دون خمسة أوسق.

أوسق: جمع وسق والوسق بفتح الواو وسكون السين المهملة هو مكيال قدره ستون صاعاً نبوياً وحكى بعضهم كسر الواو وجمعه أوساق مثل حمل وأحمال ولكن الفتح أفصح.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الأصل تحريم شراء ما على رؤوس النخل بتمر سواء أكان كيلاً أو جزافاً لأنهما نوعاً جنس واحد يحرم بينهم التفاضل وإذا جهلنا ما على رؤوس النخل لم نتمكن من معرفة التساوي بينهما. والجهل بالتساوي كالعلم بالتفاضل في الحكم بالتحريم. وهذا من بيع المزابنة الذي مر النهي عنه.

٢ - رخص من بيع المزابنة بيع العرية فأجازها الشارع للحاجة إليها بشروط خمسة هي:

- ١ - حاجة المشتري إلى أكل الرطب.
 - ٢ - أن لا يكون عنده نقد يشتري به نخلة أو رطباً.
 - ٣ - أن يكون المبيع من العرية خمسة أوسق فما دون والوسق ستون صاعاً نبوياً.
 - ٤ - وذلك بقدر ما يؤول إليه الرطب يابساً خرساً له فالخرص قائم هنا مقام الكيل.
 - ٥ - أن يحصل التقابض بمجلس العقد فالنخلة بالتخيلة والتمر بالكيل.
- فإن اختلفت هذه الشروط أو بعضها لم يصح لأنه يفضي إلى الربا. وإنما رخص في هذه الصورة لأجل الحاجة.

- ٥ - الضرورة والحاجة تقدران بقدرهما فلا تجوز الزيادة عما تندفع به الحاجة أو الضرورة لأن هذا جاء على خلاف الأصل وهو الحظر والمنع.
- ٦ - سماح الشريعة ويسرها وتليبيتها الرغبات والشهوات المباحة وأنه لا عنت فيها ولا مشقة.
- ٧ - إن المحرمات ليست على درجة واحدة في التحريم فبعضها أشد من بعض فلما كان ربا الفضل حرم تحريم الوسائل سومح في بعض صورته للحاجة.
- ٨ - إن غلبة الظن تقوم مقام اليقين إذا تعذر اليقين أو تعسر فإنه لما تعذر علينا معرفة قدر ما على رأس النخلة بمعياره الشرعي وهو الكيل اكتفينا بغلبة الظن بخرصه خرصاً.
- ٩ - إباحة الترفه والتنعم في المأكل والمشرب والملبس ما دام أن ذلك لم يصل إلى درجة السرف والتبذير.



باب بيع الأصول والثمار

الأصول جمع أصل . وهو ما يتفرع عنه غيره .
والمراد هنا : الدور والأرض والدكاكين والطواحين والمعاصر ونحوها
وكذلك الشجر .
والثمار : جمع ثمرة ويجمع أثمار وهو حمل الشجر .
وهو أعم مما يؤكل .

* * *

٧٢٧ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : «نهى رسول الله ﷺ

عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها ، نهى البائع والمبتاع» متفق عليه وفي
رواية : «كان إذا سئل عن صلاحها قال : حتى تذهب عاهتها»

المفردات :

الثمار : بكسر التاء المثلثة جمع ثمرة بفتح الميم وهو يتناول الرطب وغيره .
حتى يبدو : بدا ظهر بعد أن لم يكن بدون همزة وأما بدأت الشيء أو بالشيء
بالحمزة فيهما فمعناه ابتدأت به وقدمته .
قال العيني : ومما ينبغي أن ينبه عليه أنه يقع في كثير من كتب
المحدثين وغيرهم حتى يبدو هكذا بالالف وهو خطأ والصواب حذفها .

عاهتها: هي الآفة التي تصيب الزرع أو الثمر فتتلفه أو تعيبه.

* * *

٧٢٨ - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ نهى عن

بيع الثمار حتى تزهى . قيل : وما زهوها؟ قال : تحمار وتصفار» متفق عليه
واللفظ للبخاري.

المفردات :

تزهى : من الرباعي أزهى ومعناه بدأ نضجه بالاحمرار أو الاصفرار .
ويقال : زهى النخل وأزهى . يقال زهى إذا طال واكتمل وأزهى إذا أحمر
أو أصفر .

والزهو البسر إذا ظهرت فيه الحمرة أو الصفرة .

تحمار وتصفار : بفتح التاء فيهما وسكون ثانيهما آخرهما راء مشددة .

قال الخطابي : قوله (تحمار وتصفار) لم يرد بذلك اللون الخالص من
الحمرة والصفرة وإنما أراد بذلك حمرة أو صفرة بكموده والكمودة تغير
اللون وذهاب صفاته .

وقال ابن التين : أراد ظهور أولئك الحمرة أو الصفرة قبل أن ينضج .

قال في الوسيط : الكمدة - بضم فسكون - تغير اللون وذهاب صفاته .

* * *

٧٢٩ - وعنه رضي الله عنه : «أن النبي ﷺ نهى عن بيع العنب

حتى يسود وعن بيع الحب حتى يشتد» رواه الخمسة إلا النسائي
وصححه ابن حبان والحاكم.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

صححه ابن حبان والحاكم وقال في التلخيص رواه أحمد وأبو داود
والترمذي وابن ماجه وصححه حماد بن سلمة عن حميد عن أنس وقال الترمذي
والبيهقي تفرد به حماد بن سلمة عن حميد . ولكن حماداً ثقة ولذا حسن
الحديث الترمذي وقال الحاكم والذهبي إنه على شرط مسلم .

* * *

٧٣٠ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول

الله ﷺ : « لو بعت من أخيك ثمراً فأصابته جائحة فلا يحل لك أن تأخذ

منه شيئاً ، بم تأخذ مال أخيك بغير حق » رواه مسلم .

وفي رواية له : « أن النبي ﷺ أمر بوضع الجوائح » .

المفردات :

جائحة : يقال جاحتهم السنة تجوحهم جوحاً وإجاحة .

فالجائحة لغة هي الآفة التي تسبب المصيبة العظيمة في مال الرجل

فتجتاحه كله كالمطر الشديد والبرد والريح والحريق والجراد .

وشرعاً ما أذهب الثمر أو بعضه من آفة سماوية أو أرضية لا صنع لأدمي

فيها .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث :

١ - الأحاديث تدل على النهي عن بيع الثمار حتى تزهي وزهوها أن تحمار

أو تصفر فإنها حينئذ تبدأ في النضج ويطيب أكلها .

٢ - وتنتهي عن بيع العنب في شجره حتى يسود وإذا اسود بعض أنواعه دخله النضج وطاب أكله.

٣ - وتنتهي عن بيع الحب في سنبله حتى يشتد ويحين حصاده والاستفادة منه.

٤ - حكمة النهي عن بيعها قبل أن تطيب ويبدأ فيها النضج ثلاثة أمور:

الأول: أنها قبل النضج لا منفعة فيها فبيعها لا يعود على المشتري بفائدة.
الثاني: إن تمام الملك بعد الشراء هو القبض وقبض الثمار في شجره والحب في زرعه وسنبله بالتخلية قبض ناقص. وتوقف صحة البيع على نضج الثمار واشتداد الحب تقليل لمدة بقاء الثمرة بعد بيعها إلى زمن أخذها وحيازتها.

الثالث: إن التمر والزروع إذا بدأ فيه النضج خفت عنه العاهات والآفات السماوية فلوحظ بيعها في وقت تقل فيه إصابة الثمرة بالجوائح السماوية وهي كل ما لا صنع للأدmi فيها.

٥ - قال الفقهاء: وصلاح بعض ثمرة شجرة صلاح لجميع نوعها الذي في البستان إذا بيع صفقة واحدة.

ولا يصح بيع الجنس الذي لم يبد صلاحه تبعاً للنوع الذي بدأ صلاحه هذا هو المشهور من المذهب.

والرواية الثانية: يكون بدء الصلاح في بعضها صلاح للجميع.
وهو اختيار أكثر أصحابه. وهو قول مالك والشافعي.

٦ - وإن تلفت الثمرة بآفة سماوية وهو ما لا صنع لأدmi فيها كالريح والبرد والحر فضمانها على بائعها لأن التخلية ليست قبضاً تاماً.

٧ - قال الشيخ منصور البهوتي: زرع البر ونحوه إذا تلف بجائحة فهو من ضمان مشتر وليست كالثمرة.

لكن قال الشيخ عبد الرحمن السعدي:

الصحيح أن الجائحة موضوعة من المشتري في جميع الثمار والحبوب
لعموم العلة وهو اختيار المجد وحفيده شيخ الإسلام.

٨ - أما إذا تلفت الثمرة أو الزرع بفعل آدمي فإن البائع مخير بين فسخ البيع
وأخذ الثمن وبين إمضاء البيع ومطالبة متلفه ببدله. والله أعلم.

* * *

٧٣١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: من

ابتاع نخلاً بعد أن تؤبر فثمرتها للبائع الذي باعها إلا أن يشترط المبتاع،
متفق عليه.

المفردات:

من باع نخلاً: أي باع أصل النخل.

النخل: اسم جنس يذكر ويؤنث والجمع نخيل.

ويقول علماء الأحياء: النخلة شجرة من الفصيلة النخلية كثيرة في بلاد
العرب لا سيما في العراق ويغرس لثمره المعروف.

تؤبر: بضم التاء وفتح الواو المهموزة وتشديد الباء آخره راء.

يقال نخلة مؤبرة ومأبورة والاسم منه الآبار أما التأبير فهو التلقيح وذلك
بأن يشق طلع النخلة ليوضع فيها شيء من طلع الفحال «ذكر النخل» وفي
ذكر النخل الذي يلحق به لغتان الأكثر فحال وزان تفاح والجمع فحاحيل
والثانية فحل مثل غير وجمعه فحول مثل فلس وفلوس.

إلا أن يشترطه المبتاع: أي المشتري ولفظ المبتاع وإن كان عاماً فالاستثناء
يخصصه للمشتري وأيضاً لفظ الافتعال يدل عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - منطوق الحديث أن من باع نخلاً قد أبر فثمرته لبائعه.
- ٢ - ومفهوم الحديث أن من باع نخلاً لم يؤبر فثمره لمشتريه.
- ٣ - إن استثنى البائع الثمرة التي لم تؤبر أو بعضها فهي له بشرطه.
- ٤ - إن اشترط المشتري دخول الثمرة المؤبرة بالعقد فهي له بشرطه.
- ٥ - إن كان بعض الثمرة مؤبراً وبعضه لم يؤبر فلكل حكمه لأن الحكم يدور مع علته وجوداً وعدماً وهذا هو القول الراجح.
- ٦ - صحة اشتراط بعض الثمرة مأخوذ من حذف المفعول به من قوله: «إلا أن يشترط المبتاع» لأنه صادق عليه كله وعلى بعضه.
- ٧ - إن كان بعض التأبير في نخلة واحدة فتكون كل ثمرتها للبائع لأن باقيها تبع لها.
- ٨ - ألحق الفقهاء بالبيع جميع التصرفات الناقلة للمالك كأن يكون عوض صلح أو جعل أو صداقاً أو جعله صاحبه أجره أجير أو وهبه أو غير ذلك مما فيه نقل الملك.
- ٩ - دخول الثمرة في البيع إذا اشترت قبل التأبير أو اشترطها المشتري وهي مؤبرة يعد بيعاً للثمره قبل بدء صلاحها. لكن رخص فيه لأنه تابع لأصله وليس مستقلاً. والقاعدة «يثبت تبعاً ما لا يثبت استقلالاً» وهذه الصورة منها. قال شيخ الإسلام: بيع الزرع بشرط التبقية لا يجوز باتفاق العلماء وإن اشتراه بشرط القطع جاز بالاتفاق.
- وإن باعه مطلقاً لم يجز عند جماهير العلماء. فإن النبي ﷺ «نهى عن بيع الحب حتى يشتد».
- ١٠ - اعتبار الشروط في البيع التي يشترطها البائع أو المشتري ونفوذها فالمسلمون على شروطهم ومقاطع الحقوق عند الشروط.

باب السلم

قال الأزهري : السلم والسلف بمعنى واحد هذا قول جميع أهل اللغة إلا أن السلف يكون قرضاً . وسمي السلم سلماً لتسليم رأس المال في المجلس . وسمي سلفاً لتقديمه قبل أوان استلام المبيع .

وتعريفه شرعاً : هو عقد على موصوف في الذمة مؤجل بثمن مقبوض بمجلس العقد . وبهذا التعريف فهو بيع عجل ثمنه وأجل مثمنه .

والأصل في جوازه الكتاب والسنة والإجماع والقياس الصحيح . فاما الكتاب فقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايْتُمْ بَدِينِ إِلَى أَجَلٍ مَّسْمُومٍ فَاصْتَبَوْهُ ﴾ قال ابن عباس : أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى قد أحله الله في كتابه وأذن فيه ثم قرأ هذه الآية .

وأما السنة فمنها حديثا الباب .

وأما الإجماع فقال الشافعي : أجمعت الأمة على جواز السلم فيما علمت .

وهو على وفق القياس فإن مصلحة البائع تقتضي تعجيل الثمن ليصلح أشجاره وزرعه وفائدة المشتري تحصل بشرائه الثمرة رخيصة مقابل تعطل نقوده بطريق صحيحة مشروعة . قال الوزير : اتفقوا على أنه يشترط للسلم ما يشترط للبيع واشترط لصحة عقده شروطاً زائدة على شروط البيع لتبعده عن الجهالة في قدره ووقته ونوعه مما ينفي عنه الضرر والعذر ويحقق فيه المصلحة للمتعاملين .

فمن ذلك اشتراط :

- ١ - العلم بالمسلم به .
- ٢ - العلم بالثمن .
- ٣ - قبض الثمن في مجلس العقد .
- ٤ - كون المسلم فيه في الذمة .
- ٥ - وصفه صفة تنفي عنه الجهالة .
- ٦ - ذكر أجله ومكان حلوله .
- ٧ - كون المسلم فيه يتحقق وجوده وقت وجوب تسليمه .

ظن بعض العلماء خروجه عن القياس وعده من «باب بيع ما ليس عندك» المنهي عنه في حديث حكيم بن حزام .

ولكن هذا الظن بعيد عن الصواب وليس بشيء . فإن حديث حكيم بن حزام يراد به بيع عين معينة ليست في ملك البائع حينما أجرى عليها العقد وإنما يشتريها من صاحبها فيسلمها للمشتري الذي اشتراها منه قبل دخولها في ملكه وهذا هو صريح الحديث وقصته .

فأما السلم فهو متعلق بالذمة لا العين . فهو بيع موصوف في الذمة . لذا فهو على وفق القياس . والحاجة داعية إليه . وقد ذكر النبي ﷺ أن ثلاثاً فيهن بركة ذكر منها - البيع إلى الأجل - والسلم منه .

والله المستعان

٧٣٢ - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «قدم النبي ﷺ

المدينة وهو يسلفون في الثمار السنة والسنتين، فقال: من أسلف في ثمر
فليسلف في كيل معلوم إلى أجل معلوم» متفق عليه، وللبخاري: «من
أسلف في شيء».

المفردات:

وهم يسلفون: الواو فيه للحال.
يسلفون: بضم الياء من أسلف هو السلم. قال الأزهري: السلم والسلف واحد
في قول أهل اللغة إلا أن السلف يكون قرضاً أيضاً وأما اسم السلم فهو
أخص بهذا الباب وهو بيع من البيوع الجائزة بالاتفاق.
من أسلف في تمر: بالتاء المثناة ويروى بالتاء المثناة.
في كيل معلوم: في بعض روايات الصحيحين «في كيل معلوم ووزن معلوم».
والمراد اعتبار الكيل فيما يكال واعتبار الوزن فيما يوزن.

٧٣٣ - وعن عبد الرحمن بن أبزي وعبد الله بن أبي أوفى رضي

الله عنهما قالوا: «كنا نصيب المغانم مع رسول الله ﷺ وكان يأتينا أنباط

من أنباط الشام فنسلفهم في الحنطة والشعير والزبيب» وفي رواية
«والزيت إلى أجل مسمى» قيل: أكان لهم زرع؟ قالوا: ما كنا نسألهم عن
ذلك» رواه البخاري.

المفردات:

المغانم: على وزن مفاعل جمع مغنم هي الأموال التي يستولي عليها
المسلمون قهراً من الكفار في الحرب.

أنباط: بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الباء ثم ألف وآخره طاء هو قوم من
العرب دخلوا في العجم فاستعجموا فاختلطت أنسابهم وفسدت ألسنتهم
سموا بذلك لكثرة معرفتهم بأنباط الماء واستخراجه.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - قدم النبي ﷺ المدينة مهاجراً إليها فوجد أهل المدينة يسلفون وذلك بأن
يقدموا الثمن ويؤجلوا المثلث في الثمار مدة سنة أو سنتين فأقرهم ﷺ
على هذه المعاملة ولم ينههم عنها وإنما أرشدهم إلى كيفية عقدها عقداً
شرعياً. وهذا ما يسمى - السلم -

قال ابن عباس: أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى قد أحله الله
في كتابه وأذن فيه ثم قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَئْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ
مَّسْمُومٍ فَاكْتُبُوهُ﴾

٢ - يشترط في السلم ما يشترط في البيع لأنه بيع عاجل ثمنه وأجل مثمنه
فشروط البيع المتقدمة لا بد أن توجد في السلم.

ثم يزيد السلم شروطاً ترجع إلى طلب الشارع الحكيم الزيادة في ضبطه
لئلا يفضي عقده إلى النزاع والخصومة لتأخر تسليم مثمنه وطول مدته ودقة
وصفه وتعلقه بالذمة لا بمعين.

٣ - من هذه الشروط قبض ثمنه في مجلس العقد فإن تفرقا قبل القبض لم يصح وهذا الشرط مأخوذ من قوله «يسلفون - ومن أسلف في ثمر» فهذا معنى السلف والسلم لغة وشرعاً لثلا يصير بيع الدين بالدين المنهي عنه .

٤ - الثاني العلم برأس مال السلم وهذا مأخوذ من تسليمه في مجلس العقد فإنه ما يقبض في المجلس إلا شيء معلوم . وهو من شروط البيع فها هنا أولى .

٥ - الثالث: أن يكون المسلم فيما يمكن ضبط صفاته من مكيل وموزون ومذروع وأما المعدود فلا يصح فيما اختلف أفراد كالرمان والخوخ والبيض لأنها تختلف بالكبر والصغر فإن لم تختلف أفراد المعدود صح السلم فيه . وهذا الشرط يشير إليه قوله: (في كيل معلوم) قال الوزير: اتفقوا على أن السلم جائز في المكيلات والموزونات والمذروعات التي يضبطها الوصف واتفقوا على أن السلم في المعدودات التي لا تتفاوت آحادها كالبيض والجوز جائز .

٦ - الرابع: ذكر قدره بالكيل إن كان مكيلاً وبالوزن إن كان موزوناً وبالذراع إن كان مذروعاً وأن يكون بمكيال وميزان وآلة ذرع متعارف عليه عند الناس لأنه إذا كان مجهولاً تعذر الاستيفاء به وهذا مأخوذ من قوله «في كيل معلوم» قال ابن المنذر: «أجمع كل من نحفظ عنه على أن السلم في الطعام لا يجوز بقفيز لا يوف عياره ولا في ثوب بذرع فلان لأن المعيار لو تلف أو مات فلان بطل السلم .

٧ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أنه إن أسلم في مكيل وزناً أو في موزون كيلاً لم يصح . والرواية الأخرى يصح اختارها الموفق قال الأثرم: الناس هاهنا لا يعرفون الكيل في الثمر وهو مذهب الأئمة الثلاثة .

٨ - الخامس: ذكر أجل معلوم فلا يصح إلى أجل مجهول . وهذا مأخوذ من قوله: «إلى أجل معلوم» قال الشيخ عبد الله بن محمد إذا باع إلى الحصاد

والجذاذ فهذا لازم للأجل المعلوم عند بعض العلماء واختلافه وهو مذهب الإمام مالك وغيره وكان ابن عمر يبتاع إلى العطاء وهو رواية عن الإمام أحمد اختارها صاحب الفائق وشيخنا عبد الرحمن السعدي .

٩ - أن يسلم في الذمة فلا يصح السلم في عين كشجرة لأنها ربما تلفت قبل أو ان تسلمها .

وهذا مأخوذ من قوله « قيل للراوي أكان لهم زرع قال ما كنا نسألهم عن ذلك » فهذا يشير إلى أن السلم وقع في الذمة ولم يكن متعلقه الأعيان .

١٠ - السابع : وجود المسلم فيه - غالباً - في وقت حلول الأجل لوجوب تسليمه فإذا كان لا يوجد في ذلك الوقت أو لا يوجد إلا نادراً لم يصح لأنه لا يمكن تسليمه عند وجوبه وهذا الشرط مأخوذ من قوله : « إلى أجل معلوم » . فإلى لانتهاه الغاية التي يسلم فيها المسلم فيه .

فإذا كان لا يوجد أو لا يوجد إلا نادراً ما أمكن تسليمه بهذه الغاية المعلومة فإن تعذر تسليمه أو بعضه بأن لم تحمل الثمار تلك السنة فمذهب الأئمة الأربعة أن لصاحب السلم الصبر أو فسخ العقد لأن الفسخ وقع على موصوف في الذمة فهو باق على أصله وليس من شرط جوازه أن يكون من ثمار هذه السنة .

فهذه شروط السلم تتبعها الفقهاء من نصوص الشريعة ونحن أرجعنا كل شرط إلى اللفظ الذي يدل عليه من الحديثين .

١١ - ظهر في عصرنا - البيع بالتقسيط - هو أن يشتري الرجل السلعة ويدفع جزءاً من الثمن وباقي الثمن يدفعه أقساطاً ولكنه لا يبيع بالتقسيط إلا بضمن أكثر من ثمن - الدفع المعجل - وهو جائز لأنه داخل تحت قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه » .

* * *

باب القرض

مقدمة

القرض: بفتح القاف. لغة: الحد والقطع.
والقرض اسم مصدر. بمعنى الاقتراض.
واسم المصدر هو ما ساوى المصدر في الدلالة على الحدث. ولم يساوه في اشتماله على جميع حروف فعله.

فالقرض اسم مصدر لخلوه من بعض أحرف فعله لفظاً وتقديراً.
والقرض شرعاً: دفع المال - ارتفاعاً - لمن ينتفع به ويرد بدله وهو جائز بالكتاب والسنة والإجماع والقياس الصحيح. فالكتاب عموم قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ﴾ والسنة كثيرة ومنها أحاديث الباب. وقال الوزير: اتفقوا على أن القرض قرينة ومثوبة.
وأما القياس.

فإن القرض من جنس التبرع بالمنافع كالعارية وباب العارية أصله أن يعطيه أصل المال ليتنفع به ثم يعيده إليه فتارة ينتفع بالمنافع كما في عارية العقار وتارة يعيره ماشيته ليشرب لبنها وتارة يعيره شجرة ليأكل ثمرها ثم يعيدها والمستقرض يأخذ القرض ليتنفع به ثم يعيد إلى المقرض مثله.

ولهذا نهى أن يشترط زيادة على المثل. وليس هذا من باب البيع فإن عاقلاً لا يبيع درهماً بمثله من كل وجه إلى أجل فالقرض من باب الإرفاق والتبرع

لا من باب المعاوضات ولهذه سماه النبي ﷺ منيحة ليتتفع بما يستخلف منه ثم يعيده بعينه فإن أمكن وإلا فنظيره أو مثله .

قال في شرح الإقناع:

وهو من المرافق المندوب إليها في حق المقرض لقوله ﷺ: من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة .

ولما فيه من الأجر العظيم فقد روى أنس أن النبي ﷺ قال: «رأيت ليلة أسري بي على باب الجنة مكتوباً الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر. فقلت يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة. قال: لأن السائل يسأل وعنده. والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة» رواه ابن ماجه .

وليس من المسألة المذمومة لفعل النبي ﷺ له ولا إثم على من سئل فلم يقرض لأنه ليس بواجب بل مندوب .



٧٣٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من أخذ

أموال الناس يريد أداؤها أدى الله عنه، ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله»
رواه البخاري.

المفردات:

أداؤها: من أخذ أموال الناس بأي وجه من وجوه المعاملات حال كونه يريد أداء هذه الأموال إلى أهلها أدى الله عنه بأن يسر له ما يؤديه من فضله لحسن نيته.

إتلافها: ومن أخذها حال كونه يريد إتلافها على صاحبها أتلفه الله تعالى بأن يذهب ما في يده فلا ينتفع به لسوء نيته.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تقدم أن القرض إرفاق وتبرع لا معاوضة ومقاضاة ولذا سماه النبي ﷺ منيحة ينتفع بها المقرض ثم يعيدها بعينها إن أمكن وإلا رد مثلها فهو ارتفاق وإن كان المقرض ينتفع بالقرض كما في مسألة - السفتجة - والتحاويل البنكية لأن المنفعة المادية قد لا تخص المقرض وحده.

٢ - الحديث يدل على أن من أخذ أموال الناس قرضاً أو شركة أو إجارة أو عارية أو غير ذلك. ونيته أداؤها إليهم أدى الله عنه في الدنيا وفي الآخرة. فأما في الدنيا فذلك بأن يسهل له أمره ويربح تجارته فيؤديها. وأما في الآخرة فبأن يرضي عنه غريمه بما شاء الله تعالى فقد أخرج ابن ماجه وابن

حبان والحاكم أن النبي ﷺ قال : «ما من مسلم يدان ديناً يعلم الله أنه يريد أدائه إلا أداه الله عنه في الدنيا والآخرة.

٣ - ويدل الحديث على أن من أخذ أموال الناس ليس بحاجة إليها ولا لتجارة وعمل بها وإنما يريد الاستيلاء عليها وحرمانهم منها . أو يكون حاجة إليها ولكنه لم ينو وفاءهم ولا أداءهم حقوقهم فإن الله تعالى يتلفه له في الدنيا بهلاكه أو بقاءه ولكن يمحى بركته وهلاك ماله فيصاب بالفقر والفاقة.

٤ - الحديث يدل على عظم أثر النية في الأعمال فمن صلحت نيته صلح عمله ومن فسدت نيته فسد عمله ﴿إنما الأعمال بالنيات﴾ .

٥ - وفيه تعظيم حقوق العباد وأموالهم ووجوب التحرز منها والابتعاد عنها إلا بحق .

٦ - وفيه أن الجزاء من جنس العمل وإنه كما يدين العبد يدان إن خيراً فخير وإن شراً فشر فليحرص المسلم أن يعامل الله تعالى ويعامل خلقه بمثل ما يجب أن يعامل به .

٧ - الحديث يدل على جواز الاستقراض بالنية الطيبة من عزمه على أداء القرض ليخرج من التبعة وليحصل على معونة الله تعالى في الدنيا أو في الآخرة فقد روى ابن ماجه والحاكم بإسناد حسن عن عبد الله بن جعفر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إن الله مع الدائن حتى يقضي دينه» .

* * *

٧٣٥ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : «قلت يا رسول الله إن

فلاناً قدم له بز من الشام ، فلو بعثت إليه فأخذت منه ثوبين نسيئة إلى ميسرة ، فبعثت إليه فامتنع» أخرجه الحاكم والبيهقي ، ورجاله ثقات .

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

رواه الإمام أحمد قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمار عن عكرمة عن عائشة قال: إن فلاناً جاءه بز فابعث إليه يبيعك ثوبين إلى الميسرة قال قد عرفت ما يريد محمد إنما يريد أن يذهب بثوبي أي لا يعطيني دراهمي فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال قد كذب لقد عرفوا أنني اتقاهم الله وأوفاهم للأمانة أخرجهم الحاكم وصححه وأقره الذهبي على ذلك.

قال المؤلف: ورجاله ثقات.

والرجل الذي بعث النبي ﷺ يستقرض منه يهودي يقال له «حليق» وليس ذلك بغريب على تلك الطغمة اليهودية الفاسدة.

المفردات:

فلاناً: هو يهودي بخيل شحيح حاقد على الإسلام ورسول الإسلام.

بز: بفتح الباء والزاي المشددة نوع من الثياب الغليظة.

نسيئة: النسيئة التأخير بتسليم الثمن.

إلى ميسرة: أي إلى وقت اليسار والسعة والغنى.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - القادم إلى المدينة بالبز من الشام هو يهودي من يهود المدينة المنورة الحاقدين على الإسلام ونبي الإسلام. وإلا فهو يعلم أن الحبيب المصطفى أوفى الناس وأكرم الناس ولكن الحقد والحسد الذي ملأ قلبه جعله يعامل حبيبنا محمداً ﷺ هذه المعاملة الجافية قبحه الله تعالى.
- ٢ - من كرم نفسه وحسن خلقه ﷺ أنه لم يعاتبه ولم يؤنبه وإنما عامله بما أدبه

الله تعالى به في مثل قوله: «خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض
الجاهلين».

٣ - وفيه دليل على جواز معاملة الكفار والشراء منهم والبيع عليهم وغير ذلك
من التصرفات وأنها لا تعتبر من مولاتهم والركون إليهم.

٤ - وفيه دليل على جواز الاستقراض وأنه ليس من المسألة المذمومة فهو
استرفاق بالشيء ليعيد مثله عند الميسرة.

٥ - وفيه دليل على أن أجل القرض حال ولكنه يصلح أن يوعد بوفائه عند
الميسرة كما قال تعالى: ﴿وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة﴾.

٦ - وفيه دليل على أن ما يأتي من الكفار من ثياب مصبوغة أو أواني مموهة
فالأصل في ذلك الطهارة.

٧ - وفيه بيان لؤم اليهود وشحهم وفساد طويتهم وأن هذه الأخلاق الذميمة
والصفات الرزية متأصلة بأولهم وآخرهم إلا من أنقذه الله تعالى منهم باتباع
الرسول وهدى الأنبياء.

قال تعالى: ﴿فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم
وبصدهم عن سبيل الله كثيراً. وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال
الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً﴾.

٨ - وفيه دليل على جواز معاملة من في ماله شبهة حرام فإن المعروف عن
اليهود التعامل بالربا وأخذ الرشوة هذا ما لم يكن المتصرف فيه هو عين
المال الحرام.

* * *

باب الرهن

مقدمة

الرهن بفتح فسكون هو لغة: الثبوت والدوام. يقال: ماء راهن أي راكد. وشرعاً: توثقة دين بعين يمكن استيفاؤه منها أو من ثمنها إن تعذر الاستيفاء من ذمة المدين. وهو جائز بالكتاب والسنة والإجماع والقياس. قال تعالى: «فرهان مقبوضة» وأما السنة فأحاديث الباب وغيرها. وأجمع العلماء على جوازه في السفر وذهب الجمهور إلى جوازه ولزومه في الحضر.

ولصحته ولزومه ستة شروط:

- ١ - إيجاب وقبول بما يدل عليهما.
- ٢ - كون الراهن جائز التصرف بلا نزاع.
- ٣ - معرفة قدر الرهن.
- ٤ - معرفة جنسه.
- ٥ - معرفة صفته لأنه عقد على مال فاشترط العلم به.
- ٦ - ملك المرهون أو الإذن فيه.

فائدته:

الرهن من الوثائق التي يحصل منها الاستيفاء عند تعذر ذلك من الذمم.



٧٣٦- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«الظهر يركب بنفقته إذا كان مرهوناً، ولبن الدر يشرب بنفقته إذا كان مرهوناً، وعلى الذي يركب ويشرب النفقة» رواه البخاري.

المفردات:

الظهر: الحيوان المعد للركوب من بعير وحصان وحمار وغيرها.

لبن الدر: بفتح الدال المهملة وتشديد الراء هو اللبن تسمية له بالمصدر بمعنى الدارة أي ذات الضرع واللبن.

بنفقته: أي بمقابل نفقته فيركب وينفق عليه.

يركب ويشرب: مبيان للمجهول.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على أصل الرهن وأنه من العقود الشرعية التي يحفظ بها الحقوق ويستحصل منها الدين عند تعذر الحصول عليه من المدين.

٢ - يدل على جواز رهن الحيوان لأن شرط الرهن العلم بجنس الرهن وصفته وقدره وهذه كلها متوفرة في الحيوان.

٣ - إن الرهن إذا كان حيواناً مركوباً فإن للمرتهن أن يركبه ويحمل عليه بقدر نفقته التي يجريها عليه متحريراً للمعدل في ذلك.

- ٤ - أن لا يركبه أو يحمل عليه بما ينهكه لما فيه من الضرر به وبصاحبه .
- ٥ - وإذا كان الحيوان محلوباً فله حلبه وأخذ لبنه بقدر نفقته متحريراً للعدل في ذلك .
- ٦ - هذا الحكم في الركوب والحلب إذن من الشارع لذا فإنه لا يحتاج استئذان الراهن ولا يحتاج إلى الاتفاق معه على ذلك .
- ٧ - ما دام أن الحلب يكون بقدر النفقة فإذا زاد اللبن على النفقة باعه المرتهن لقيامه مقام المالك .
- ٨ - أما إذا لم يف اللبن وصار أقل من النفقة رجع المرتهن به على الراهن إن نوى الرجوع عليه . أما إذا كان متطوعاً بزائد النفقة فلا يرجع .
- ٩ - قال أصحابنا الحنابلة : وإن أنفق على الحيوان الذي لا يحلب ولا يركب بغير إذن الراهن مع إمكانه لم يرجع على الراهن ولو نوى الرجوع لأنه متبرع أو مفرط .
- أما ابن القيم فقال : من أدى عن غيره واجباً عليه رجع عليه لقوله تعالى : ﴿هل جزاء الإحسان إلا الإحسان﴾ فليس من جزاء المحسن أن يضيع عليه معروفه لقوله ﷺ : «من أسدى إليكم معروفاً فكافؤه» .
- قال شيخ الإسلام : إن قال الراهن : أنا لم أقم في النفقة قال المنفق هي واجبة عليك وأنا استحق بها لحفظ المرهون .
- فهذا محض العدل والمصلحة وموجب الكتاب .
- وهو مذهب أهل المدينة وفقهاء الحديث .
- وقال أهل الحديث : إن من أدى عن غيره واجباً فإنه يرجع ببذله .
- ١٠ - وقال ابن القيم : دل هذا الحديث وقواعد الشريعة وأصولها على أن الحيوان المرهون محترم في نفسه لحق الله تعالى وللمالك فيه حق الملك . وللمرتهن فيه حق التوثقة . فإذا كان بيده فلم يركبه ولم يحلبه ذهب نفعه باطلاً . فكان مقتضى العدل والقياس ومصلحة الراهن

والمرتهن والحيوان أن يستوفي المرتهن منفعة الركوب والحلب ويعوض
عنهما بالنفقة.

فإذا استوفي المرتهن منفعته وعوض عنها نفقة كان في هذا جمعاً بين
المصلحتين وبين الحقين.

١١ - في الحديث الدلالة على وجوب العدل في جميع ما كان تحت ولاية
الإنسان وتصرفه.

١٢ - ويدل الحديث على أن نفقة ومنفعة الرهن تكون على الراهن فإنها لم
تجب على المرتهن إلا في حالة وجود منفعة في الرهن يستوفيها المرتهن
وينفق عليه بقدرها.

١٣ - وفيه أن المنافع ينبغي أن يستفاد منها ولا تترك تذهب هدرًا فإن هذا من
إضاعة المال المنهي عنه.

١٤ - وفيه دليل على أن الرهن يكون بيد المرتهن مدة رهنه كما قال تعالى:
﴿فرهان مقبوضة﴾ وهل القبض شرط للزوم الرهن أم لا؟.

المشهور من المذهب أنه شرط فلا يلزم إلا بالقبض وهو قول جمهور
العلماء ومنهم أبو حنيفة والشافعي والرواية الأخرى عن أحمد أن القبض
ليس شرطاً في اللزوم فيلزم بمجرد العقد.

قال في الإنصاف: وعنه القبض ليس بشرط في المتعين فيلزم بالعقد
نص عليه قال القاضي في التلخيص هذا قول أصحابنا قال في التلخيص
هذا أشهر الروايتين وهو المذهب عند ابن عقيل وغيره فعليها متى امتنع
الراهن من تقييضه أجبر عليه كالبيع. وإن رده المرتهن على الراهن
بعارية أو غيرها ثم طلبه أجبر الراهن على رده قال الشيخ عبد الرحمن بن
حسن: وأما قوله تعالى: ﴿فرهان مقبوضة﴾ فوصف أغلبي والحاجة
داعية إلى عدم القبض.

* * *

٧٣٧ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يغلق

الرهن من صاحبه الذي رهنه، له غنمه، وعليه غرمه» رواه الدارقطني
والحاكم، ورجاله ثقات. إلا أن المحفوظ عند أبي داود وغيره إرساله.

درجة الحديث:

الحديث مرسل.

أخرجه الشافعي عن سعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ وذكر الحديث
ومن طريق الشافعي رواه البيهقي وسفيان الثوري وكذلك رواه جماعة عن ابن
شهاب مرسلًا.

وتتبع الشيخ الألباني طرق هذا الحديث ثم قال: وجملة القول أنه ليس في
هذه الطرق ما يسلم من علة وخيرها طريق عبد الله بن عمران العابدي. أنبأنا
سفيان بن عيينة عن زياد بن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ «لا
يغلق الرهن من صاحبه له غنمه وعليه غرمه».

ولذا فالنفس تطمئن لرواية الجماعة الذين أرسلوه لا سيما وهم ثقات
أثبت وهذا هو الذي جزم به البيهقي وتبعه عليه جماعة منهم ابن عبد الهادي
والحديث رواه جماعة من الحفاظ مرسلًا وهو الصحيح.

المفردات:

الرهن: رهن الشيء رهنه رهنًا ورهونًا ثبت ودام ورهنه وأرهنه بمعنى واحد ويجمع
الرهن على رهان ورهن والراهن الذي يرهن والمرتهن الذي يأخذ الرهن
والمرهون كل عين معلومة يمكن الاستيفاء منها أو من ثمنها.
والرهن: لغة الثبوت والدوام وشرعاً توثقة دين بعين يمكن أخذ الدين أو
بعضه منها أو من ثمنها.

لا يغلّق الرهن من صاحبه : بفتح الياء وسكون الغين المعجمة ثم لام آخره قاف
أي لا ينغلّق فلا يفك .

قال في النهاية : غلق الرهن إذا بقي في يد المرتهن لا يقدر راهنه على
تخليصه وكان هذا من فعل الجاهلية أن الراهن إذا لم يؤد ما عليه في
الوقت المعين ملك المرتهن الرهن فأبطله الإسلام .

له غنمه : بضم الغين المعجمة وسكون النون هي زيادته وثمرته وكسبه .
عليه غرمه : بضم الغين المعجمة وسكون الراء المهملة هلاكه ونقصه ونفقته .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - معنى الحديث : أن المرتهن لا يستحق الرهن إذا عجز الراهن عن أداء ما
رهنه به لأن الرهن ملك للراهن لا يزال ملكه عليه وإنما هو وثيقة بيد
المرتهن لحفظ ماله من الدين عند الراهن .

٢ - الفائدة من الحديث بيان أن نفقة الحيوان المرهون ومؤنته على الراهن
فليس على المرتهن شيء منها كما أن له غنمه من ثمرة وزيادة وكسب كما
جاء في الحديث السابق «الخراج بالضمان» .

ولا يعارض الحديث الذي قبله فتلك مسألة خاصة مستثناة للمصلحة لثلا
تضييع مصالح الحيوان المركوب والمحلوب على مالكة ومرتهنه .

٣ - كما يشمل الحديث معنى آخر ذلك أنه إذا حل أجل الدين - في
الجاهلية - ولم يوف الراهن المرتهن دينه فإن المرتهن يملك الرهن بغير
إذن الراهن .

فأبطل الإسلام هذه المعاملة الظالمة وأخبر أن الرهن لمالكة أمانة عند
المرتهن لا يجبر الراهن على بيعه إلا إذا تعذر الوفاء فحينئذ تأتي الفائدة
من الرهن فيباع ويوفى الدين فإن بقي من الثمن شيء فهو للراهن وإن لم
يف ثمن الرهن بالدين فبقية الدين لا تزال في ذمة الراهن . والله أعلم .

* * *

٧٣٨ - وعن أبي رافع رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ استلف من

رجل بكرةً فقدمت عليه إبل من إبل الصدقة، فأمر أبا رافع أن يقضي
الرجل بكرة، فقال: لا أجد إلا خياراً رباعياً، فقال: أعطه إياه فإن خيار
الناس أحسنهم قضاء» رواه مسلم.

المفردات:

استلف: استقرض أخذه نسيئة.

بكرةً: بفتح الباء الموحدة وسكون الكاف: الفتي من الإبل، جمعه أبكر وبكار.
خياراً: بكسر الخاء أي جيداً فخيار الشيء أفضله.

رباعياً: بفتح الراء السن الربعية هي التي بين الثنية والناب.
قال في الإفصاح: الرباع الذي ألقى رباعيته وذلك في السنة السابعة وقد أربع
رباعياً: يخفف وتشدد والرباعية السن التي بين الثنية والناب وهو من الإبل
ما دخل في السنة السابعة حينما تسقط رباعيته وهو من أجود الإبل.
خيار الناس: اسم إن ويحتمل أن يراد به المفرد بمعنى المختار ويحتمل أن
تكون جميعاً.

أحسنهم: خبر إن والأصل التطابق بين المبتدأ والخبر في الأفراد وغيره فإن كان
المبتدأ مفرداً بمعنى المختار فالمطابقة حاصلة وإلا فافعل التفضيل
المضاف المقصود منه الزيادة يجوز فيه الأفراد والمطابقة لمن هو له.
قضاء: تمييز.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز القرض وأنه ليس من المسألة المذمومة لأنه ارتفاق بالشيء ليرد إلى
صاحبه مثله.

٢ - إن العدل هو أن يرد المقرض مثل ما اقترض فإذا رد أفضل منه بلا شرط ولا مواطأة فلا بأس ولا يعتبر من القرض الذي جر نفعاً لأن الزيادة لم تقصد ولم يستشرف لها المقرض.

٣ - جواز قرض الحيوان ورد بدله حيواناً مثله.

٤ - إن خير الناس أحسنهم قضاء الذي يقضي بلا ماطلة وإنما يكافىء مقرضه إحساناً على إحسانه لكنه إحسان غير مشروط.

٥ - جواز القرض لحاجة ما تولى عليه الإنسان من وقف أو وصية أو مال يتيم إذا كان في الاستقراض والاستدانة غبطة أو مصلحة لما تولى عليه.

٦ - جواز التوكيل في مثل هذه التصرفات التي تدخلها النيابة.

٧ - إن ربا الفضل وربا النسيئة لا يجريان بين الحيوانات ولو كانا من جنس واحد لأن علة الربا على الراجح هي الكيل أو الوزن مع الطعم.

٨ - إن الحيوان مما تنضبط صفاته فيجوز بيعه بالصفة ويجوز السلم فيه.

٩ - إن من تولى على ما ليس له من نظارة على وقف أو وصاية على وصية أو ولاية على صغير أو مجنون أو سفیه ونحو ذلك أن له التصرف فيما يتولى عليه ولو كان تصرفه يشبه المحاباة للغير إذا كان التصرف يحقق مصلحة لما تولى عليه من حق غيره.

١٠ - إن والي المسلمين يتصرف في بيت المال بما يرى أنه الأحسن والأصلح له.

١١ - وإن نقصت قيمة الدراهم مع بقاء التعامل وعدم تحريم السلطان لها رد المقرض مثلها على المذهب وعليه أكثر الأصحاب لأن علو القيمة ونقصانها لا يسقط المثل عن ذمة المقرض.

واختار الشيخ تقي الدين وابن القيم رد القيمة كما لو حرّمها السلطان. قال الشيخ عبدالله بن محمد: هو أقوى.

والحق الشيخ تقي الدين سائر الديون بالقرض وتابعه كثير من الأصحاب.

* * *

٧٣٩ - عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كل

قرض جر منفعة فهو ربا» رواه الحارث بن أبي أسامة وإسناده ساقط، وله شاهد ضعيف عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه عند البيهقي، وآخر موقوف عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه. عند البخاري.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه البغوي قال حدثنا سوار عن عمارة عن علي بن أبي طالب مرفوعاً وهذا إسناد ضعيف جداً قال ابن عبد الهادي هذا إسناد ساقط وسوار متروك الحديث.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الغرض من القرض الحسن هو الإرفاق ونفع المقترض المحتاج إليه وثمرته للمقرض الإحسان ورجاء الثواب من الله تعالى.
 - ٢ - لذا جاء التحريم برد الزيادة أو الانتفاع من المستقرض لقاء ما قدمه المقرض من قرض.
 - ٣ - لذا قال ﷺ: «كل قرض جر منفعة فهو ربا» وقال ابن مسعود: كل قرض جر نفعاً فهو ربا وحكاه الوزير اتفاقاً وقال الموفق: كل قرض بشرط زيادة فهو حرام بلا خلاف.
- وهذا الحديث إسناده متكلم فيه لكن له شواهد كثيرة منها ما في البخاري عن

عبدالله بن سلام إذا كان لك على رجل حق فأهدي إليك حمل تبن أو حمل شعير أو حمل قت فلا تأخذه فإنه ربا» وأورد غيره من الآثار والأصول الشرعية تعضد ذلك قال في شرح الزاد: ويحرم كل شرط جر نفعاً كأن يسكنه داره أو يقضيه خيراً منه.

فالقرض الذي يجز نفعاً هو القسم الثالث من أقسام الربا.

٤ - قال في شرح الزاد: وإن بدأ بما فيه نفع بلا شرط ولا مواطأة بعد الوفاء أو إعطاه أجود بلا شرط جاز، وقال الموفق: تجوز الزيادة في القدر والصفة بلا شرط ولا مواطأة. لأن النبي ﷺ استلف بكرة فرد خيراً منه وقال «خيركم أحسنكم قضاء». متفق عليه.

ذلك أنه من مكارم الأخلاق عرفاً وشرعاً.

٥ - ما يؤخذ عند تحويل النقد من بلد إلى آخر إذا كان بقدر أجرة البنك الذي عمل التحويل فلا بأس بأخذها لأنها أجرة على ذلك.

٦ - قال ابن القيم في تهذيب السنن: واختلفت الرواية عن أحمد فيما لو أقرضه دراهم وشرط عليه أن يوفيه إياها ببلد آخر ولا مؤنة لحملها فروي عنه أنه لا يجوز وكرهه مالك والشافعي. وروي عن أحمد الجواز لأنه مصلحة لهما ولم ينفرد المقترض بالمنفعة وحكي عن علي وابن عباس وابن الزبير والثوري وإسحاق وغيرهم.

والصحيح جوازه واختاره القاضي وصاحب المغني وذلك لأن المستقرض إنما يقصد نفع نفسه ويحصل انتفاع المقرض ضمناً فأشبه أخذ السفتجة به وإيفائه إياه في بلد آخر من حيث أنه مصلحة لهما جميعاً والمنفعة التي تجر إلى الربا في القرض هي التي تخص المقرض كسكنى دار المقرض وركوب دوابه وقبول هديته فإنه لا مصلحة له في ذلك بخلاف هذه المسائل فإن المنفعة مشتركة بينهما وهما متعاونان عليها فهي من جنس التعاون والمشاركة.

٧ - الودائع البنكية قسمان : بفائدة أو بغير فائدة .

وهي بحالتيها تعتبر قرضاً واستثماراً عن طريق الفائدة يعتبر قرضاً ربوياً .
فالحاصل أن ودائع البنوك :

إما أن تكون ودائع بفوائد فهو القرض الربوي المحرم وهو في المرة الأولى
ربا فضل ونسيئة وإما في المدة التي بعد الأولى فهو ربا الجاهلية
المضاعف .

وأما إذا كان بغير فائدة فتسمى ودائع بنكية وهي في حقيقة الأمر قروض إلا
أنها ليست محرمة .

٨ - فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي في دورته
الحادية عشرة المنعقدة في مكة المكرمة في الفترة من يوم الأحد ١٣
رجب ١٤٠٩ هـ إلى يوم الأحد ٢٠ رجب ١٤٠٩ هـ قد نظر في موضوع
السؤال المطروح من فضيلة الشيخ عبد الحميد السائح المستشار
الشرعي للبنك الإسلامي في الأردن وصورته كما يلي : «إذا تأخر المدين
عن سداد الدين في المدة المحددة، فهل له - أي البنك - الحق بأن
يفرض على المدين غرامة مالية جزائية بنسبة معينة بسبب التأخير عن
السداد في الموعد المحدد بينهما؟» .

وبعد البحث والدراسة قرر مجلس المجمع الفقهي بالإجماع ما يلي :
إن الدائن إذا شرط على المدين أو فرض عليه أن يدفع له مبلغاً من المال
غرامة مالية جزائية محددة أو بنسبة معينة إذا تأخر عن السداد في الموعد
المحدد بينهما فهو شرط أو فرض باطل ولا يجب الوفاء به بل ولا يحل
سواء أكان الشارط هو المصرف أو غيره لأن هذا بعينه هو ربا الجاهلية
الذي نزل القرآن بتحريمه وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين .

أعضاء المجلس

باب التفليس والحجر

مقدمة

التفليس مأخوذ من الفلس فهي أقل أنواع النقود وأخس مال الرجل وأردأ العملات قال في المصباح: أفلس الرجل أي صار ذا فلوس بعد أن كان ذا دراهم فهو مفلس وجمعه مفاليس.

وحقيقته الانتقال من حالة اليسر إلى حالة العسر.

واصطلاح الفقهاء: من دينه أكثر من ماله.

وأما الحجر: فهو لغة: المنع والتضييق. ويسمى العقل حجراً لمنعه صاحبه من ارتكاب القبائح ومنه قوله تعالى: ﴿هل في ذلك قسم لذي حجر﴾.

وشرعاً: منع الإنسان من التصرف في ماله.

والحجر ضربان:

أحدهما: حجر لحظ غير المحجور عليه كحجر على مفلس لحق الغرماء وعلى مريض بما زاد على الثلث وحجر على مشتري الشقص المشترك بعد طلب الشفيع وغير ذلك. والأصل في هذا الحجر ما في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «من أدرك ماله عند رجل قد أفلس فهو أحق به من غيره» وهذا مذهب جمهور علماء المسلمين. قال الإصطخري: لو قضى القاضي بخلافه نقض حكمه.

الثاني: حجر لحظ نفسه وهو الحجر على الصغير والمجنون والسفيه.

والأصل فيه قوله تعالى: ﴿ولا تؤتوا السفهاء أموالكم﴾.

والمؤلف هنا ذكر ما يشير إلى أحكام النوعين.

حكّمته :

والحجر من محاسن الإسلام وعدالة أحكامه ذلك أن الرجل إذا أفلس وافتقر بعد غنى اختلطت عليه أموره فتصرف تصرفات فيها الحيف والجور إذ ربما يوفي بعض غرمائه ويترك بعضهم وقد يستولي أقوياء غرمائه على موجوداته ويستأثرون بها ويتركون الضعفاء منهم وربما أخفى أمواله أو بعضها وغير ذلك من التصرفات التي تضر بغرمائه أو بعضهم ومن لطف الله تعالى بخلقه ويأصحاب الحقوق أن شرع الحجر ليمنع المفلس من التصرف في أمواله الموجودة وجعل تصرفه فيها غير نافذ ليحفظ بذلك الحقوق ويوزع الموجودات توزيعاً عادلاً بين غرمائه بالنسبة لديونهم.

أما المفلس: فسلمت ذمته من المحاببات والإيثار ورضي عنه جميع غرمائه وانقطع عنه الطلب وسلم من ملازمة الغرماء. والله حكيم عليم.

٧٤٠ - عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه

قال: سمعنا رسول الله ﷺ يقول: «من أدرك ماله بعينه عند رجل قد

أفلس فهو أحق به من غيره» متفق عليه، ورواه أبو داود ومالك من رواية

أبي بكر بن عبد الرحمن مرسلًا بلفظ: «أيما رجل باع متاعاً فأفلس الذي

ابتاعه ولم يقض الذي باعه من ثمنه شيئاً فوجد متاعه بعينه فهو أحق به،

وإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء» ووصله البيهقي،

وضعه تبعاً لأبي داود، ورواه أبو داود وابن ماجه من رواية عمر بن خلدة

قال: أتينا أبا هريرة رضي الله عنه في صاحب لنا قد أفلس، فقال لأقضي

فيكم بقضاء رسول الله ﷺ: «من أفلس أو مات فوجد رجل متاعه فهو

أحق به»، وصححه الحاكم، وضعفه أبو داود، وضعف أيضاً هذه الزيادة

في ذكر الموت.

درجة الحديث:

الحديث صحيح بغيره.

هذا الحديث مجموع من عدة روايات كلها تتصل بأبي هريرة عدا

المرسلة.

وهي الرواية الأولى : « من أدرك ماله بعينه عند رجل قد أفلس فهو أحق به من غيره » هذه متفق عليها فلا حاجة لبحثها فقد رواها الجماعة .
الرواية الثانية : هي المرسلة عن أبي بكر بن عبد الرحمن بلفظ « أيما رجل باع متاعاً فأفلس الذي ابتاعه » وصلها البيهقي وضعفها هو وأبو داود .
قال البيهقي : ولا يصح موصولاً قلت ولكن جاء ما يشهد للحديث من طرق أخر فلذا فالحديث صحيح لغيره .

المفردات :

بعينه : بأن لم تتغير صفة من صفاته بزيادة ولا نقص .
أسوة : بضم الهمزة وكسرهما أي هو مساو لهم كواحد منهم يأخذ كما يأخذون ويحرم كما يحرمون .
الغرماء : بضم الغين وفتح الراء جمع غريم وهو الدائن أي الذي له الدين على غيره .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إن من وجد متاعه عند إنسان قد أفلس فله الرجوع بمتاعه بشروط أخذها العلماء من هذا الحديث وغيره وأخذوا بعضها من فهمهم لمراد الشارع الحكيم .

قال ابن دقيق : دلالة قوية .

قال الإصطخري من أصحاب الشافعي لو قضى القاضي بخلافه نقض حكمه .

٢ - يراد بصاحب المتاع في الحديث البائع وغيره من مقرض ومودع ونحوهم من أصحاب عقود المعاوضات وعموم الحديث يشملهم .

٣ - أن تكون موجودات المفلس لا تفي بديونه وهذا الشرط مأخوذ من اسم -
المفلس - شرعاً .

٤ - أن تكون عين المتاع موجودة عند المشتري وهذا الشرط هو نص للحديث
الذي معنا وغيره .

٥ - أن يكون الثمن غير مقبوض من المشتري فإن قبضه كله أو بعضه فلا
رجوع بعين المتاع . وهذا الشرط مأخوذ من المعنى المفهوم ومن بعض
الفاظ الأحاديث .

٦ - الذي يفهم من عموم لفظ الحديث أن الغرماء لو قدموا صاحب المتاع
بشمن متاعه فلا يسقط حقه من الرجوع بعين متاعه .

قلت : وأرى أننا إذا رجعنا إلى مراد الشارع وهو «حفظ حق صاحب
المتاع» فإننا نلزمه بأخذ الثمن الذي باعه به إذا قدمه الغرماء خصوصاً إذا
كان في أخذه مصلحة لعموم الغرماء وللمفلس الذي يتشوف الشارع إلى
التخفيف من ديونه .

قال ابن رشد : تقدر السلعة فإن كانت قيمتها مساوية للثمن أو أقل منه
قضي بها للبائع وإن كانت أكثر دفع إليه مقدار ثمنه ويتحاصون الباقي .
وبهذا القول قال جماعة من أهل الأثر . أما الشيخ عبد الرحمن السعدي
فقال : الأولى أنه إذا حصل له ثمن سلعته على أي وجه كان لم يكن له
أخذها لأن الشارع إنما خصه وجعل له الحق في أخذها خوفاً من ضياع
ماله فينظر إلى المعنى الشرعي .

٧ - أن تكون السلعة بحالها لم يتلف منها شيء ولم تتغير صفاتها بما يزيل
اسمها كنسج الغزل وخبز الحب وجعل الخشب باباً ونحو ذلك . فإن
تغيرت صفاتها أو تلف بعضها فهو أسوة الغرماء .

٨ - أن لا يتعلق بها حق من شفعة أو رهن وأولى من ذلك أن لا تباع أو توهب أو
توقف ونحو ذلك فحينئذ لا رجوع فيها ما لم يكن التصرف فيها حيلة على

إبطال الرجوع فإن الحيل محرمة وليس لها اعتبار.
هذه هي الشروط المعتبرة لاستحقاق صاحب المتاع في الرجوع في عين
متاعه الذي وجده عند المفلس . أخذها العلماء من لفظ الحديث وبعضها من
معناه المفهوم والمراد من هذا الحكم .

٩ - رأي ابن سعدي في هذه الشروط :

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله : ذكر الأصحاب لرجوع
المفلس في عين ماله شروطاً . وأكثر هذه الشروط في استحقاق الرجوع
في العين لا دليل عليه . وظاهر الحديث يدل على رجوعه مالم يمنع مانع
كتعلق حق أو انتقال ملك أو تغييرها تغييراً كثيراً بزيادة .

١٠ - يرى الأحناف أن صاحب السلعة لا يرجع لأن المشتري ملكها بالشراء
وتأولوا الحديث بتأويلات ضعيفة باردة منها أن الحديث مخالف للأصول
والحق ما ذهب إليه الجمهور من العمل بالحديث الذي هو أصل
الأصول قال الشوكاني الاعتذار عن الحديث بأنه مخالف للأصول
اعتذار فاسد والله الهادي .

* * *

٧٤١ - وعن عمرو بن الشريد عن أبيه رضي الله عنه قال : قال

رسول الله ﷺ : «لِي الْوَاجِدُ يَحُلْ عَرْضَهُ وَعَقُوبَتُهُ» رواه أبو داود
والنسائي ، وعلقه البخاري وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في التلخيص : رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان
والحاكم والبيهقي من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه وعلقه البخاري .

قال في بلوغ الأمانى: صححه ابن حبان وحسنه الحافظ فقال في فتح
البارى وإسناده حسن وقال الحاكم والذهبي: الحديث صحيح الإسناد.

المفردات:

لي الواجد: بفتح اللام ثم ياء مشددة مصدر لوى يلوي ليا وهو التسويف والمطل
بتأخير الأداء بلا عذر.

الواجد: بالجيم من الوجد وهو الغنى القادر على الوفاء.

يحل: بضم الياء مبني للمجهول.

عرضه: بكسر العين المهملة وسكون الراء وفتح الضاد قال وكيع: عرضه
شكايته.

وعقوبته: حبسه بأن يبيع القاضي ماله ويقضي دينه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الواجد هو القادر على وفاء دينه فمطله وليه ظلم لصاحب الحق.

٢ - إن هذا المطل من الواجد يبيع ويحل لصاحب الحق عرضه بأن يقول:
ظلمني ومنعني حقي ونحو ذلك من شكواه. كما يحل عقوبته بالحبس
حتى يوفي ما عليه من حق واجب.

٣ - الحديث دليل على تحريم مطل الواجد وليه صاحب الحق عن حقه.

٤ - اتفق العلماء على أن كل من ترك حقاً واجباً عليه فإنه يستحق العقوبة حتى
يؤدي ما يجب عليه أداؤه من دين أو عارية أو ودیعة أو مال شركة أو نحو
ذلك. فإن أبى عزره الحاكم مرة بعد أخرى حتى يؤدي الحق.

قال شيخ الإسلام: وهذا ما عليه الأئمة ولا أعلم فيه نزاعاً.

٥ - قال الشيخ: وإذا كان الذي عليه الحق قادراً على الوفاء ومطل صاحب

الحق حتى أحوجه إلى الشكاية فما غرمه بسبب ذلك فهو على الظالم المبطل إذا كان ما غرمه على الوجه المعتاد . .

٦ - مفهوم الحديث أن مطل المعسر لا يحل عرضه ولا عقوبته وإنما الواجب إنظاره وترك ملازمته قال تعالى : ﴿وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة﴾ . . كما لا يطالب مدين بدين مؤجل . .

* * *

٧٤٢ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : «أصيب رجل

في عهد رسول الله ﷺ في ثمار ابتاعها، فكثرت دينه، فقال رسول الله ﷺ :

تصدقوا عليه، فتصدق الناس عليه ولم يبلغ ذلك وفاء دينه، فقال رسول

الله ﷺ لغرمائه : «خذوا ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك» رواه مسلم .

٧٤٣ - وعن ابن كعب بن مالك عن أبيه «أن رسول الله ﷺ : حجر

على معاذ ماله وباعه في دين كان عليه» رواه الدارقطني، وصححه

الحاكم وأخرجه أبو داود مرسلًا ورجح إرساله .

درجة الحديث :

الحديث مرسل .

قال في التلخيص : رواه الدارقطني والحاكم والبيهقي من طريق الزهري

عن ابن كعب بن مالك عن أبيه بلفظ : حجر على معاذ ماله وباعه في دين كان عليه .

وخالفه عبد الرزاق وعبد الله بن المبارك عن معمر فأرسلاه ورواه أبو داود

في المراسيل من حديث عبد الرزاق مرسلًا مطولاً .

قال عبد الحق المرسل أصح من المتصل وقال ابن الصلاح: هو حديث ثابت.

ما يؤخذ من الحديثين:

- ١ - الحجر شرعاً: هو منع المفلس من التصرف في ماله الموجود والحادث بإرث وغيره وهو مشروع بشرطه لحفظ حقوق الغرماء. ونتيجة الحجر أنه لا يصح ولا ينفذ تصرفه في ماله المذكور ولا إقراره عليه.
 - ٢ - لا يصح الحجر إلا من الحاكم بطلب كل غرماء المفلس أو طلب بعضهم لأن الحجر يحتاج إلى اجتهداد في الحكم به كما أنه محتاج إلى وجود ولاية تشريعية وتنفيذية ولا يقوم بذلك إلا الحاكم.
 - ٣ - لا يحجر على المدين حتى تكون ديونه أكثر من موجوداته.
 - ٤ - المفلس قبل حجر الحاكم صحيح التصرف في ماله لأنه رشيد لكن يحرم عليه التصرف بما يضر غرماءه. هذا المذهب.
- أما ابن القيم فقال: إذا استغرقت الديون ماله لم يصح تبرعه بما يضر أرباب الديون سواء حجر عليه الحاكم أو لم يحجر عليه.
- هذا مذهب مالك واختيار شيخنا وهو الصحيح الذي لا يليق بأصول المذهب بل هو مقتضى أصول الشرع وقواعده لأن حق الغرماء قد تعلقت بماله. والشريعة جاءت بحفظ حقوق أرباب الحقوق بكل طريق وسد الطريق المفضية إلى إضاعتها ونصر هذا القول غير واحد من أهل التحقيق وجزم به ابن رجب وغيره وصوبه في الإنصاف وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: عند الشيخ تقي الدين لا ينفذ تصرف المفلس التصرف المضر بالغريم ولو لم يحجر عليه وهو أرجح وأقرب إلى العدل لأن تصرفه ظلم محرم فكيف ينفذ الظلم المحرم. وحجر الحاكم ما هو إلا إظهار لحاله لا لإيجاب شيء لم يجب إلا بحجره.

٥ - على الحاكم أن يبيع مال المفلس ويقسم ثمن ما باعه بين الغرماء بالمحاصة بقدر الديون.

وطريق المحاصة أن تجمع الديون وتنسب إليها مال المفلس ويعطى كل غريم من دينه بتلك النسبة.

٦ - الحجر لا ينفك عن المفلس إلا بوفائه لدائنه أو حكم حاكم ولو مع بقاء بعض الدين لأن حكمه - مع بقاء بعض الدين - لا يكون إلا بعد البحث عن نفاذ ماله والنظر في الأصلح من بقاء الحجر أو فكه.

٧ - استحباب مساعدة هذا المدين بالصدقة عليه لوفاء دينه لأن الدين من أهم ما يتخلص منه من الواجبات فيجب الإسراع من البراءة من تبعثها فقد جاء في الحديث الصحيح أن الشهادة في سبيل الله تكفر كل الذنوب إلا الدين.

٨ - يجوز إعطاؤه من الزكاة لوفاء دينه.

قال في نيل المآرب: من تدين لنفسه في شراء مباح أو محرم وتاب منه مع فقره فإنه يعطى ما يقضي به دينه ولو كان الدين لله تعالى.

٩ - إذا وزع الحاكم ماله الموجود انقطعت المطالبة عنه فلا يجوز ملازمته ولا طلبه لقوله ﷺ لغرماء معاذ: «خذوا ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك».

* * *

٧٤٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «عرضت على

النبي ﷺ يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني، وعرضت عليه

يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني» متفق عليه وفي رواية

للبيهقي: «فلم يجزني ولم يرني بلغت» وصححه ابن خزيمة.

المفردات :

عرضت : مبني للمجهول والعرض العسكري هو مرور فرق نموذجية من القوات المسلحة أمام رئيس الدولة والنبى ﷺ استعرض أفراد رجال غزوته حينما أراد الغزو فرد ابن عمر في الغزوة الأولى لما كان صغيراً وأجازه في الثانية لما بلغ .

أحد : أحد جبل يحيط بالمدينة المنورة من الجهة الشمالية وهو داخل حدود حرم المدينة المنورة وغزوة أحد في سنة ثلاث من الهجرة .

الخنديق : أما الخندق فهو أخدود عميق مستطيل يحفر في ميدان القتال يكون جهة العدو لتتقى به الهجمات المباغثة وقد حفره النبى ﷺ في شمال غرب المدينة جهة جبل سلع لما حاصرت المدينة قريش وقبائل أسد وغطفان فسميت الغزوة باسم هذا الخندق الذي هو أول مكيدة حربية عملت في جزيرة العرب . كما سميت غزوة أحد باسم هذا الجبل . وغزوة الخندق في سنة خمس من الهجرة .

فلم يجزني : من أجاز العبد المأذون مجازاً إذا جوز له ما صنع وسوغ له ذاك . ومعناه هنا : لم يعده في المقاتلة .



٧٤٥ - وعن عطية القرظي رضي الله عنه قال : « عرضنا على

النبى ﷺ يوم قريظة فكان من أنبت قتل ، ومن لم ينبت خلي سبيله فكنت ممن لم ينبت فخلي سبيلي » رواه الأربعة ، وصححه ابن حبان والحاكم ، وقال على شرط الشيخين .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال ابن عبد الهادي في المحرر: رواه الإمام أحمد واللفظ له ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم .
وقال الحاكم : صحيح الإسناد وسكت عنه أبو داود والمنذري وسكوتهما دليل صلاحيته عندهما .

المفردات :

يوم قريظة : بضم القاف وفتح الراء بنو قريظة قبيلة من قبائل اليهود الذين يقيمون قرب المدينة المنورة وكان بينهم وبين النبي ﷺ عهد فنكثوا عهدهم وأظهروا العداوة لما رأوا اجتماع القبائل يوم الخندق عند المدينة ولما هزم الله الأحزاب نزل حكم الله بأن تقتل رجالهم وتسبى نساؤهم وذرايرهم فكان من بلغ قتل ومن لم يبلغ أبقى .

أنبت : أي من نبت الشعر الخشن الذي حول قبله وهو «العانة» قتل لأنه بالغ مكلف ومن لم ينبت هذا الشعر فهو لم يبلغ فيحلى سبيله ويترك .

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - هذان الحديثان جاءا لبيان أحكام المحجور عليه لحظ نفسه من صغير وسفيه ومجنون .
- ٢ - المحجور عليه لصغره لا يسلم له ماله ولا يجوز تصرفه فيه إلا بعد بلوغه ورشده لقوله تعالى : ﴿وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم﴾ .
- ٣ - البلوغ يكون بواحد من أمور منها البلوغ بتمام الذكر أو الأنثى خمسة عشر عاماً .

وهذا معنى قوله : «وعرضت عليه يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني» يعني أنه رآه قد بلغ لما وصل هذه السن .

ويكون بنبات شعر خشن حول القبل وهي «العانة» وهذا ما يفيد الحديث رقم (٧٤٥) حينما أمر ﷺ بقتل من بلغ من بني قريظة وترك من لم يبلغ فمن اشتبه عليهم بلوغه من عدمه يكشف مثزره فمن أنبت فقد بلغ ومن لم ينبت فإنه لم يبلغ فيخلى سبيله ولا يقتل .

٤ - من علامات البلوغ الإنزال من الذكر والأنثى فإذا أنزل منياً حكم بلوغه ولو لم يتم خمسة عشر سنة أو ينبت حول قبله شعر خشن .

٥ - تزيد البنت بعلامة رابعة للبلوغ هي الحيض فمتى جاءها الحيض فهي بالغة لحديث «لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار» رواه الخمسة ولأن الحيض علامة استعدادها للحمل ولا تحمل إلا بعد البلوغ .

٦ - مع علامات البلوغ هذه كلها لا بد من الرشد فلو بلغ وهو سفيه لم يرشد فلا يفك عنه الحجر ولا يصح تصرفه لقوله تعالى : ﴿فإن آتستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم﴾ ولأن الرشد هو إصلاح المال والسفه إضاعته وتبذيره وقد قال تعالى : ﴿ولا توتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً وارزقوهم فيها واكسوهم﴾ .

٧ - وللصغير أحكام مذكورة في كتب الفقه في - باب الحجر - كوجوب المحافظة على ماله وإصلاحه وتثميته وتنميته وأن لا يتصرف وليه إلا بما هو الأحظ وكلها ترجع إلى العناية باليتيم وبماله كما قال تعالى : ﴿ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير﴾ وقال تعالى : ﴿ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم إنه كان حوباً كبيراً﴾ وقال ﷺ : «خير بيوت المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه وشر بيوت المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه» . والآيات والأحاديث في هذا الباب كثيرة وشديدة فإن الله تعالى جلت قدرته وتعالى حكمته يعلم شح النفوس عند المال ويعلم ضعف

اليتيم وعجزه فعني به وحذر من قرب ماله إلا بالتتي هي أحسن قال تعالى :
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا
وَيَصِيلُونَ سَعِيرًا﴾.

* * *

٧٤٦ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ

قال : « لا يجوز لامرأة عطية إلا بإذن زوجها » وفي لفظ : « لا يجوز للمرأة
أمر في مالها إذا ملك زوجها عصمتها » رواه أحمد وأصحاب السنن إلا
الترمذي وصححه الحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص : رواه أصحاب السنن من حديث عبد الملك بن عمير
عنه وله طرق أخر عن عطية .
وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم وقال على شرط الصحيح .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال تعالى : ﴿الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على
بعض﴾ فالرجل هو زعيم الأسرة وهو سيد البيت لما فضله الله به من سعة
في الفكر وبعد في النظر ويصر في العواقب وهو صاحب الكد والكسب .

٢ - المرأة في المنزل هي المدبرة لما عندها من المعرفة وهي مصلحة شؤون
منزلها ومن ذلك حفظ مال زوجها الذي بين يديها .

٣ - لا يجوز لها عطية أو صدقة من مال زوجها إلا بإذنه لأنه صاحب الحق .

فإن أذن أو علمت من حاله رضاه فلها الصدقة بما جرت به العادة من الشيء البسيط من طعام البيت كالرغيف ونحوه لما في الصحيحين عن عائشة أن النبي ﷺ قال: «إذا أنفقت المرأة من طعام زوجها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجر ما كسب وللخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم من أجر بعض شيئاً» فإن منعها من ذلك أو علمت منه البخل فيحرم عليها الصدقة بشيء من ماله ولو قليلاً.

٤ - شراكتهم في الأجر من غير أن ينقص أجر بعضهم من أجر الآخر وذلك فضل من الله تعالى وكرمه.

٥ - المرأة البالغة الرشيدة جائزة التصرف حرة في مالها. وأما قوله ﷺ: «لا يجوز لامرأة أمر في مالها إذا ملك زوجها عصمتها» فقد حمله العلماء على أحد معنيين: أحدهما: حسن عشرتها وطيب نفسها وتقديرها لزوجها وتقديمه في أمورها فهي لا تتصرف إلا بعد مراجعته. الثاني: أن هذا خاص في الزوجة التي لم ترشد فإذا كانت سفية فيحرم تصرفها ويجب على ولي أمرها حفظ مالها. وأهم رجالها هو زوجها.

* * *

٧٤٧ - وعن قبيصة بن معارق رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة: رجل تحمل حمالة فحلت له المسألة حتى يصيبها ثم يمسك، ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فحلت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش، ورجل أصابته فاقة حتى يقول ثلاثة من ذوي الحجا من قومه: لقد أصابت فلاناً فاقة فحلت له المسألة» رواه مسلم.

المفردات:

قبيصة: بفتح القاف فموحدة فمثناة تحتية فصاد مهملة.

مخارق: بضم الميم فحاء معجمة فراء مكسورة.

المسألة: سؤال الناس من أموالهم.

حمالة: بفتح الحاء المهملة وتخفيف الميم جمعه حمالات ما يحمل من دين.

ثم يمسك: يكف عنه ويمتنع.

جائحة: قال في النهاية: هي الآفة التي تهتك الثمار والأموال وتستأصلها والجمع جوائح.

قواماً: بفتح القاف قال في النهاية: أي ما يقوم بحاجته الضرورية.

من عيش: ما تكون به الحياة من المطعم والمشرب والدخل.

فاقة: الفقر والحاجة.

الحجا: بكسر الحاء العقل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تحريم سؤال الناس أموالهم بدون حاجة فقد جاء في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «من يسأل الناس أموالهم تكثراً فإنما يسأل جمراً فليستقل أو ليستكثر».

٢ - جواز السؤال للحاجة إليها ومنها هذه الحالات الثلاث الملجئة إلى السؤال.

٣ - الأولى: أن يقوم الرجل لإصلاح ذات البين بين قبائل أو قبيلتين أو عشيرتين أو قريتين فيتوسط بالصلح بينهما ويلتزم في ذمته مالاً عوضاً عما بينهم من دماء أو خسائر ليطفئ نار الفتنة فهذا قد فعل معروفاً عظيماً فكان

من المعروف حملة عنه من الصدقة لثلا يجحف ذلك بالسادة المصلحين ويوهن من عزائمهم فجاء الشرع بإباحة المسألة له فيها وجعل لهؤلاء السادة نصيباً من الزكاة ولو كانوا أغنياء .

٤ - القدر الذي يأخذه هذا المصالح الغارم هو قدر ما التزم به وتحمله ثم يمسك فلا يأخذ أكثر منه .

٥ - الثاني : من أصابت ماله آفة سماوية أو أرضية من برد شديد أو حر شديد أو غرق أو حريق أو نحو ذلك من الآفات التي لا صنع لأدمي فيها حتى لم يبق له ما يسد حاجته فهذا تحل له المسألة حتى يصيب من العيش سداده ثم يمسك فلا يأخذ أكثر من كفايته وكفاية من يمونه .

٦ - الثالث : من عرف بالغنى والمال فأصابه الفقر والحاجة فهذا تحل له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش يقوم بكفايته وكفاية من يمونه .

٧ - القاعدة الشرعية تقول «الأصل بقاء ما كان على ما كان» فالغني الذي أصابته الفاقة لا تحل له المسألة ولا يعطى من الزكاة حتى يشهد له ثلاثة رجال عقلاء أمناء من قومه الذين يعرفون حاله وصدق ما آل إليه أمره فيشهدون بقولهم : لقد أصابت فلاناً فاقة فحلّت له المسألة . ويدون هذه الشهادة فالأصل أنه غني غير مستحق للزكاة .

٨ - أما الذي لم يعرف بسابق غنى فلا يحتاج في جواز إعطائه من الزكاة إلى هذه الشهادة .

٩ - فهؤلاء هم الذين تحل لهم المسألة ويجوز دفع الزكاة إليهم وأما من عداهم ممن يسألها جمعاً وتكثرأ . فهذا يأخذها سحتاً تسحته وتسحت ماله معه . نسأل الله العافية .

١٠ - استثنى العلماء : سؤال والي أمر المسلمين فهذا لا بأس بسؤاله مع الغنى والحاجة لأن للسائل نصيب من بيت مال المسلمين .

* * *

باب الصلح

مقدمة

الصلح : اسم مصدر صالحه مصالحة وصلاحاً - بالكسر - .
الصلح لغة : قطع المنازعة .

وشرعاً : معاقدة يتوصل بها إلى موافقة بين متخاصمين قطعاً للنزاع .
وهو جائز بالكتاب والسنة والإجماع والقياس قال تعالى : ﴿والصلح خير﴾ وقال ﷺ : «الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً» وجاء في الترمذي من حديث أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال : «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة . قلنا بلى . قال إصلاح ذات البين» وأجمع المسلمون على جوازه وتقتضيه المصلحة فإنه من مساعي جلب الخير ودفع الشر .

وهو لا يقع - غالباً - إلا عن انحطاط من رتبة إلى ما دونها على سبيل المدارات للوصول إلى بعض الحق .

وهو من أكبر العقود فائدة لما فيه من قطع النزاع والشقاق ولكونه من أكبر العقود فائدة ولذا حسن وأبيح فيه الكذب فقد جاء في الصحيحين من حديث أم كلثوم أنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فينمي خيراً أو يقول خيراً» .

والصلح أقسام :

منه الصلح بين المسلمين وأهل الحرب بعقد الزمة أو الهدنة أو الأمان .

ومنه ما يكون بين أهل البغي وأهل العدل حينما يخرج البغاة على الإمام فإن عليه مراسلتهم وإزالة ما يطلبون إزالته من الظلم وعقد الاتفاق معهم ومنه ما يكون بين زوجين إذا خيف الشقاق بينهما بعث الحاكم حكماً من أهل الزوج وحكماً من أهل الزوجة وأجريا ما يريان فيه الصلاح بينهما من جمع أو تفريق . ومنه الصلح بين المتخاصمين في الأموال . وهو المراد هنا في هذه الترجمة . والصلح في الأموال قسمان :

١ - صلح على إقرار .

٢ - صلح على إنكار .

ولكل قسم أحكام تخصه .

فالصلح على إقرار نوعان أحدهما الصلح على جنس الحق وذلك بأن يقر لخصمه بدين فيسقط عنه بعضه أو بعين فيهب له بعضها .

الثاني : أن يصلح عن الحق المقر به بغير جنسه فيكون حينئذ معاوضة إما بيع أو صرف وتجري فيه أحكام تلك المعاوضة .

القسم الثاني : صلح على إنكار .

وذلك بأن يدعي إنسان عليه عيناً في يده أو ديناً في ذمته فينكره المدعي عليه ثم يصلح على مال فيصح الصلح .

ولا يدخل هذا في الصلح الذي أحل حراماً لأنه لو حل به المحرم لكان الصلح صحيحاً وهو ليس بصحيح وإنما توصل به إلى المحرم مع بقاءه على تحريمه .

والصلح كما تقدم من أنفع العقود لما يتوصل به إلى إطفاء الفتن وإخماد الحروب وإصلاح الأحوال وإرضاء النفوس .

ولما يثمر من استتباب الأمن واستقرار الأمور وصفاء النفوس وقطع دابر الشر .

ولذا قال الله تعالى : ﴿ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس . ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ﴾ . وقال تعالى : ﴿ والصلح خير ﴾ .

والأحاديث الصحيحة في هذا الباب كثيرة جداً .

والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل

٧٤٨ - عن عمرو بن عوف المزني رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال: «الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً حرم حلالاً أو أحل حراماً والمسلمون على شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً» رواه الترمذي وصححه وأنكروا عليه لأن راويه كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف ضعيف وكأنه اعتبره بكثرة طرقه وقد صححه ابن حبان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص: رواه أبو داود والحاكم من حديث الوليد بن رباح عن أبي هريرة وضعفه ابن حزم وعبد الحق وحسنه الترمذي وزاد الحاكم من طريق كثير بن عبدالله بن عمرو عن أبيه عن جده: إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً وهو ضعيف ورواه الدارقطني والحاكم من حديث أنس وإسناده واهٍ ورواه الدارقطني والحاكم من حديث عائشة وهو أوهى.

وقال الألباني: الحديث صحيح وقد روي من حديث أبي هريرة وعائشة وأنس وعمرو بن عوف ورافع بن خديج وعبدالله بن عمر وجملة القول أن الحديث بمجموع هذه الطرق يرتقى إلى درجة الصحيح لغيره.

المفردات :

بين : ظرف مبهم لا يتبين معناه إلا بإضافته إلى اثنين فصاعداً وقد تزايد فيه الألف للإتباع فيقال - بينا أو مع - ما - فتكون - بينما - وهنا هو ظرف ومعناه المفاجأة .

المسلمون على شروطهم : أي ثابتون عليها لا يرجعون عنها .
إلا شرطاً : إلا أداة استثناء وهنا يجب نصب ما بعدها لوقوعه بعد كلام تام موجب .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - جمع هذا الحديث الشريف بين أنواع الصلح والشروط صحيحها وفاسدها بهاتين الجملتين الجامعتين .
- ٢ - الأصل في الصلح أنه جائز نافذ لأن الله قد مدحه في كتابه فقال «والصلح خير» ولأنه طريق سليم إلى المصالحة بين المتخاصمين .
- ٣ - يستثنى منه الصلح إذا حرم ما أحل الله تعالى أو أحل ما حرمه فإن هذا مصادم لشرع الله ومناف لأمره فهو غير جائز ولا نافذ .
- ٤ - يدخل في الصلح الجائز الصلح في الأموال والأنفس والأنكحة والحروب وغير ذلك من المعاملات التي تجري بين الناس ويحصل فيها الاختلاف والتنازع فالصلح هو سبيل حسمها .
- ٥ - من ذلك الصلح على إنكار بأن يدعي عليه حقاً من دين أو عين فينكر هذا المدعي عليه ثم يتفق مع المدعي على المصالحة بأن يصالحه على دين أو عين أو منفعة أو إبراء أو غير ذلك فيقنع المدعي بما يعطي مقابل دعواه فيحصل الصلح على ذلك .
- ٦ - ومن ذلك الحقوق المجهولة كأن يكون بين متعاملين معاملة طويلة جهلاً

ما على أحدهما للآخر أو جهلاً ما بينهما من الحقوق فاصطلحا فيما بينهما على حسم الخلاف بينهما . وتام ذلك أن يسامح كل منهما صاحبه بعد الصلح .

٧ - ومن ذلك الصلح بين الزوجين المتخاصمين في حقوق الزوجية من نفقة أو كسوة أو مسكن أو عشرة ويدخل بينهما من يحسن الصلح وينهي النزاع بينهما ويحسمه كما قال تعالى : ﴿ولا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً والصلح خير﴾ .

٨ - ومن ذلك الصلح عن القصاص في النفوس أو الأطراف أو منافع الأعضاء حينما يتفقان عليه بمعاوضة بقدر الدية أو أكثر أو أقل فالصلح جائز ونافذ قال تعالى : ﴿فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة﴾ .

٩ - فإن تضمن الصلح تحريم حلال أو تحليل حرام فهو فاسد بنص هذا الحديث . أو عقد الصلح على ظلم أحد الطرفين فهو حرام لقوله تعالى : ﴿فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين﴾ .

١٠ - ومن الصلح المحرم الإكراه عليه وذلك مثل أن يضيق على زوجته ويعضلها ظمناً لتفتدي نفسها منه فتعيد إليه ما دفعه من صداق أو بعض ذلك الصداق الذي استحل به الاستمتاع بها فهذا ظلم وجور قال تعالى : ﴿ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما آتينكم﴾ ثم قال تعالى : ﴿وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً﴾ .

١١ - أما إذا كانت ظالمة كان تقصر بحقوق الله من ترك الصلاة أو الصيام أو غير ذلك من شعائر الله أو ارتاب منها ريبة تحف بها القرائن القوية أو كانت سيئة الخلق والعشرة معه وتمنعه أو تمطله بحقوقه عليها فلا مانع أن يعضلها لتفتدي منه قال تعالى : ﴿إلا أن يأتين بفاحشة مبينة﴾ قال أبو قلابة : إذا زنت امرأة الرجل فلا بأس أن يضارها حتى تفتدي منه . وقال

بعض المفسرين: الفاحشة البذاعة باللسان. قلت: وهو عام لهذا كله ولغيره من سوء حال المرأة مع ربها أو مع زوجها.

١٢ - وأما الشروط: فأخبر ﷺ في هذا الحديث أن المسلمين على شروطهم إلا شرطاً أحل حرام أو حرم حلالاً.

وهذا أصل كبير من أصول المعاملات والمعاهدات والعقود فإن الشروط هي التي يشترطها أحد المتعاقدين على الآخر مما له فيه حظ ومصلحة فذلك جائز ولا زم إذا اتفقا عليه.

١٣ - من ذلك أن يشترط المشتري في المبيع وصفاً مقصوداً كشرط البقرة لبوناً أو الجارح صيوداً أو الدابة هملاجة مما فيه وصف مقصود فهو شرط معتبر لازم نافذ.

١٤ - ومن ذلك أن يشترط المشتري أن الثمن أو بعضه مؤجل بأجل مسمى أو يشترط البائع نفعاً معلوماً في الثمن كسكن الدار المبيعة سنة ونحوه أو شرط أن يستعمل السيارة المبيعة مدة معلومة لعمل معلوم فكلها شروط جائزة.

١٥ - ومن ذلك شروط مؤسسي الشركات والمشاريع شروطاً معلومة عادلة ليس فيها جهالة ولا ظلم ولا مخاطرة فهي لازمة.

١٦ - ومن ذلك شروط الواقفين والموصين في أوقافهم ووصاياهم من الشروط المعلومة المقصودة التي لهم فيها نفع فكلها شروط صحيحة لازمة.

١٧ - ومن ذلك شروط الزوجة على زوجها سكن دارها أو بلدها أو نفقة معينة لها أو شرطت عليه أولادها من غيره.

فقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إن أحق الشروط أن يوفى به ما استحلل به الفروج».

١٨ - أما الشروط المحرمة كأن تشترط طلاق المرأة ضررتها فهو محرم لقوله ﷺ
«لا تسأل المرأة طلاق أختها لتكفأ ما في إناثها» متفق عليه .
وسياتي هذا بأوضح منه في باب النكاح إن شاء الله تعالى .

* * *

٧٤٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : «لا يمنع
جار جاره أن يغرز خشبة في جداره» ثم يقول أبو هريرة : مالي أراكم عنها
معرضين؟ والله لأرmin بها بين أكتافكم . متفق عليه .

المفردات :

لا يمنع : لا نافية وقد روي - لا يمنعن - فتكون - لا ناهية والفعل مجزوم بها
وحرك بالفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة .

جاره : يفهم من لفظ الحديث أن المراد به الجار الملاصق الذي يمكن وضع
خشبة على جداره .

أن يغرز : بفتح الياء ثم غين معجمة ثم راء مهملة ثم زاي معجمة يثبت أطراف
خشبة في جداره ليسقف عليها .

وإن وما دخلت في تأويل مصدر تقديره يغرز خشبة في جدار جاره .

خشبة : جاءت في بعض روايات البخاري بالإفراد والأكثر بالجمع وقال ابن عبد
البر اللفظان في الموطأ والمعنى واحد لأن المراد برواية الإفراد الجنس .

عنها : المراد بالضمير السنة المذكورة في خطبته حينما كان أميراً على المدينة
المنورة .

لأرmin بها : يحتمل أنه يريد هذه السنة ويحتمل إرادة الخشبة والمعنى إن لم تقبلوا
هذا الحكم وتعملوا به راضين لأجعلن الخشبة على رقابكم كارهين وأراد
بذلك المبالغة حينما كان أميراً عليهم .

أكتافكم: بالمشاة الفوقية جمع كتف وهو العاتق أي بينكم ويروى بالنون أكتافكم جمع كنف بفتحها ومعناها أيضاً بينكم لأن الكنف الجانب. قال ابن عبد البر: قرأناه في الموطأ بالتاء والنون يعني بالوجهين بأكتافكم وبأكتافكم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - للجار حقوق كثيرة كبيرة على جاره تجب مراعاتها فقد حث النبي ﷺ على صلة الجار وبره والإحسان إليه وكف الأذى عنه قال تعالى: ﴿وَالْجَارَ الْجُنُبَ﴾ وجاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه» وجاء في الصحيحين أنه ﷺ قال: «والله لا يؤمن بالله من لا يأمن جاره بوائقه». والأحاديث في هذا كثيرة جداً.

٢ - ومن حسن الجوار ومراعاة الحقوق أن يبذل الجار لجاره المنافع التي لا تعود عليه بالضرر الكبير وينتفع بها الجار.

٣ - من ذلك أنه يجب على الجار أن يأذن لجاره أن يضع خشبة على جداره إذا لم يكن عليه ضرر كبير من وضعها وكان الجار في حاجة إلى ذلك ويحرم عليه منعه لأن النهي يفيد التحريم.

٤ - فهم بعض العلماء أن النهي للكرهية فقط. أما أبو هريرة رضي الله عنه فقد فهم من النهي التحريم من المنع ولذا أنكر على أهل المدينة إعراضهم عن هذه السنة والأخذ بها.

٥ - هذه من حقوق الجار التي حث عليها الشارع وأمر ببره بها. والإحسان إليه. فيقاس على وضع الخشب غيره من الانتفاعات التي يكون في الجيران حاجة إليها وليس على مالك المنفعة مضرة كبيرة في بذلها فحينئذ يجب بذلها ويحرم منعها قياساً على التي قبلها.

٦ - خلاف العلماء :

أجمع العلماء على المنع من وضع الخشب على جدار الجار مع وجود الضرر إلا بإذنه لقوله ﷺ : «لا ضرر ولا ضرار» .
واختلفوا فيما إذا لم يكن على صاحب الجدار ضرر . وكان بصاحب الخشب حاجة إلى وضعها وذلك بأن لا يمكنه التسقيف إلا بالوضع على جداره .

فذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه لا يجوز مستدلين بأصل المنع لحديث «لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيبة من نفسه» وحديث : «إن أموالكم عليكم حرام» ونحو ذلك من الأدلة .

وذهب الإمام أحمد وإسحاق وأهل الحديث إلى وجوب بذل الجدار لصاحب الخشب مع حاجة الجار إليه وقلة الضرر على صاحب الجدار وأن على الحاكم إجباره بطلب صاحب الخشب إذا امتنع في ذلك .

٧ - الدليل على ذلك :

١ - ظاهر الحديث الذي معنا فإنه ورد بصيغة النهي المؤكد والنهي يقتضي التحريم . وإذا كان حراماً فإن البذل واجب .

٢ - أبو هريرة راوي الحديث استنكر عدم الأخذ بهذه السنة وتوعد على ذلك .

وهذا يقتضي فهمه لوجوب البذل وتحريم المنع وراوي الحديث أعرف بمعناه .

٣ - ورد مثل هذه القضية في زمن عمر بن الخطاب فقد روى مالك بسند صحيح أن الضحاك بن خليفة سأل محمد بن سلمة أن يجري خليجاً له في أرض محمد بن سلمة فامتنع . فكلمه عمر في ذلك فأبى فقال عمر : والله ليمرن ولو على بطنك ولم يعلم لعمر مخالف من الصحابة فكان اتفاقاً منهم .

٤ - إن الله عظيم حق الجار وأكد حرمة فله على جاره حقوق فإذا لم يبذل له ما ليس عليه فيه مضرة فأين رعاية الحقوق أما العمومات التي يستدل بها الجمهور على عدم الوجوب فهي مخصصة بهذا الحديث الصحيح للمصالح المذكورة.

* * *

٧٥٠ - وعن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «لا يحل لامرء أن يأخذ عصا أخيه بغير طيب نفس منه» رواه ابن خبان والحاكم في صحيحهما.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص: رواه الدارقطني من طريق مقسم عن ابن عباس ورواه البيهقي من حديث أبي حميد الساعدي وهو من رواية سهيل بن أبي صالح عن أبي حميد وقوى ابن المديني رواية سهيل وقال البيهقي إسناده حسن وحديث أبي حميد أصح ما في الباب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جاء في خطبة النبي ﷺ يوم عرفة وهو يودع الناس قوله «إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ألا هل بلغت اللهم اشهد».

٢ - فحديث الباب يفيد تحريم أخذ أموال الناس بغير رضا أنفسهم وطيبة قلوبهم فمن أخذها واستولى عليها بغير طريق الرضا فهي عليه حرام.

٣ - حقوق العباد عظيمة فالذنوب التي بين العبد وبين ربه تكفرها التوبة

النصوح أما حقوق العباد فلا يكفرها مع التوبة إلا البراءة منها بأدائها أو استحلال أهلها أو غير ذلك من التخلص من تبعاتها.

٤ - الشهادة في سبيل الله تعالى تكفر الذنوب كلها إلا الدين كما جاء في مسلم من حديث أبي قتادة أن رجلاً قال يا رسول الله أرأيت إن قتلت في سبيل الله أتكفر عني خطاياي فقال: رسول الله ﷺ نعم إلا الدين فإن جبريل قال لي ذلك.

٥ - أما أموال الغير فمع طيب النفس حلال وطيبة والرضا يكون بالإذن الصريح ويكون بما يدل عليه من قرينة أو من حالة صاحب الحق وصلته بالمستبيح كما قال تعالى: ﴿ليس عليكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه أو صديقكم﴾ لأن القرابة والصداقة مظنة الإذن والإباحة.

٦ - هذه أمور الإباحة فيها أو عدمها ترجع إلى ما تعارف عليه الناس واعتادوه بينهم كما ترجع إلى ما يعرف عن أصحاب البيوت من السماح وطيبة النفس أو عدم ذلك. فالمرجع هو طمأنينة القلب وراحة النفس في مثل هذه الأحوال التي تختلف باختلاف الناس وباختلاف الوقت والمكان.



باب الحوالة

مقدمة

الحوالة: بفتح الحاء وكسرها. مشتقة من التحول وهو الانتقال فهي تحول الحق من ذمة المحيل إلى ذمة المحال عليه.

وهي ثابتة بالسنة كما في حديث الباب وإجماع العلماء وبالقياص الصحيح. فإن الحاجة داعية إليها.

قال ابن القيم: قواعد الشرع تقتضي جوازها لأنها على وفق القياس. وقال بعضهم: هي من بيع الدين بالدين ولكن جاز فيها تأخير القبض من باب الرخصة وتكون حينئذ على خلاف القياس ولكن الصحيح خلاف ذلك. فإنها ليست من باب - بيع الدين بالدين - وإنما هي من جنس إيفاء الحق. ولذا أمر النبي ﷺ بها في معرض الوفاء وأداء الدين.

أما فائدتها فهي تسهيل المعاملات بين الناس لا سيما إذا كان الغريم في بلد والمحال عليه في بلد آخر ويسهل على المحال الاستيفاء منه وإذا أحال المدين غريمه على من لا دين عليه فهو توكيل في الاستقراض والاستيفاء وليس من الحوالة وليس لها أحكامها.

ومثله إحالة من لا دين له على من له عليه دين فليست حوالة وإنما هو توكيل في القبض من المدين.

التحويل البنكي :

يستلم البنك منك نقودك ويعطيك بها (شيكاً) لتستلمها في بلد آخر وقد أفتى مجمع البحوث الإسلامية في القاهرة بأنها حلال .

وقال بعضهم : التحويل البنكي قد يكون بين نقدين من جنس واحد وقد يؤخذ النقد من جنس ويكتب بنقد من جنس آخر ولم يقم دليل على منعه فهو صحيح جائز شرعاً .

السفتجة : هي خطاب يكتبه الإنسان لمن دفع إليه مالاً على سبيل التملك لكي يقبض بدلاً عنه في بلد آخر تفادياً للخطر . منعها الحنفية والشافعية لأنها قرض جر نفعاً . وأجازها الحنابلة والشيخ تقي الدين لأنها من قبيل الحوالة لاشتغالها على معناه وقد أصدر مجلس المجمع الفقهي التابع لرابطة العالم الإسلامي قراره - السابع - في دورته (الحادية عشرة) بما يلي :

١ - يقوم تسليم الشيك مقام القبض عند توفر شروطه في مسألة صرف النقود بالتحويل في المصارف .

٢ - يعتبر القيد في دفاتر المصرف في حكم القبض لمن يريد استبدال عملة بعملة أخرى سواء أكان الصرف بعملة يعطيها الشخص للمصرف أو بعملة مودعة فيه .



٧٥١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ:

«مطل الغني ظلم. وإذا أتبع أحدكم على مليء فليتبع» متفق عليه.

المفردات:

مطل الغني: هذا من إضافة المصدر إلى الفاعل والمطل لغة المد، مد الحديدية
يمطلها إذا ضربها لتطول وكل ممدود والمراد هنا تأخير ما استحق أدائه
بغير عذر.

الغني: غني يغني مثل رضي يرضى رضا والجمع أغنياء وأصله السعة والمراد
بالغني المتمكن من الأداء.

الواجد: بالجيم الغني الذي يجد ما يقضي به دينه.
لي الواجد: بفتح اللام وتشديد الياء يقال لواه بدينه ليا وأصله لوى اجتمعت
الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء في
الياء.

أتبع: بضم همزة القطع وسكون التاء المشناة الفوقية وكسر الباء الموحدة على
البناء للمجهول أي أحيل بالدين الذي له على موسر وهو كالعلة والتوطئة.

مليء: بالهمزة مأخوذ من الامتلاء بالهمز يقال ملؤ الرجل أي صار مليئاً والمليء
مهموز على وزن فاعيل هو الغني القادر على الوفاء.

فليتبع : بفتح الياء روي بالتخفيف والتشديد . قال الخطابي : أكثر المحدثين يقولونه بالتشديد والصواب التخفيف ومعناه إذا أحيل فليحتل كما جاء الحديث بلفظ «من أحيل بحقه على مليء فليحتل» .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - في هذا الحديث الشريف أدب من آداب المعاملة الحسنة بأمر المدين بحسن القضاء وأمر الدائن بحسن الاقتضاء .
- ٢ - فالغريم إذا طلب حقه فإن الواجب أداؤه ويحرم على الغني مطله لأن الحيلولة دون حقه بلا عذر ظلم .
- ٣ - لفظ - مطل - يشعر بأنه لا يحرم التأخير إلا عند طلب الغريم أو ما يدل على رغبته في استيفاء حقه .
- ٤ - تحريم المطل خاص بالغني أما الفقير أو العاجز لشيء من الموانع فلا يحرم عليه لأنه معذور .
- ٥ - تحريم مطالبة المعسر ووجوب إنظاره إلى ميسرة لقوله تعالى : ﴿وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة﴾ .
- ٦ - ظاهر الحديث أن المدين إذا أحال غريمه على مليء وجب عليه التحول . ويأتي الخلاف إن شاء الله .
- ٧ - أما مفهوم الحديث فإنه إذا أحاله على غير مليء فلا يجب على المحال قبوله .

٨ - فسر العلماء - المليء - بأنه ما اجتمع فيه ثلاث صفات :

- ١ - أن يكون قادراً على الوفاء فليس بفقير .
- ٢ - صادقاً بوعده فليس بمماطل .
- ٣ - يمكن جلبه إلى مجلس الحكم فلا يكون ذا جاه يمتنع بجاهه أو يكون أبا للمحال فلا يمكنه الحاكم من مرافعته .

٩ - ظاهر الحديث انتقال الدين من ذمة المحيل إلى ذمة المحال إليه والصحيح أن المحال إن قبل برضاه عالماً بفلس المحال عليه أو موته أو مماطلته ونحو ذلك ولم يشترط الرجوع عند تعسر الاستيفاء فإنه لا يرجع . وإن لم يكن راضياً بالحوالة على المعسر ونحوه أو كان راضياً لكن يجهل حاله فله الرجوع عند تعذر الاستيفاء أو تعسره والله أعلم .

١٠ - قال الشيخ عبد العزيز بن باز : إذا دعت الضرورة إلى التحويل من طريق البنوك الربوية فلا حرج في ذلك إن شاء الله . وهكذا الإيداع للضرورة بدون اشتراط الفائدة . فإن دفعت الفائدة بدون شرط فلا بأس من أخذها لصرفها في المشاريع الخيرية كمساعدة الفقراء ومن عليهم دين ونحو ذلك .

١١ - أما السفتجة وهي خطاب مالي يكتبه الإنسان لمن دفع إليه مالاً على سبيل التملك لكي يقبض بدلاً عنه في بلد آخر معين . فقد اختلف العلماء في حكمها :

الجمهور ومنهم الحنفية والشافعية على المنع لأنهم يعتبرونها قرضاً جر نفعاً .

ويرى الحنابلة وشيخ الإسلام أنها من قبيل الحوالة ولا يوجد محذور شرعي في جوازها .

١٢ - قال الشيخ علي بن أحمد السالوس : إذا استلم منك البنك نقوداً وأعطاك بها شيكاً لتستلمها في بلد آخر فهل ينطبق عليها حكم ما يسمى في الفقه الإسلامي - السفتجة - أفتى مجمع البحوث الإسلامي بالقاهرة أنها حلال .

١٣ - قال الشيخ تقي الدين : إذا أقرضه دراهم ليستوفي منه في بلد آخر فقد اختلف العلماء في جوازه والصحيح الجواز واختاره القاضي والموفق في المغني .

خلاف العلماء :

١٤ - أجمع العلماء على اعتبار رضا المحيل في الحوالة .

واختلفوا في اعتبار رضا المحال والمحال عليه .

فذهب أبو حنيفة إلى اعتبار رضاها لأنها معاوضة يشترط لها الرضا من الطرفين فهما طرف . والمحيل هو الطرف الآخر .

وذهب الجمهور ومنهم المالكية والشافعية إلى اعتبار المحال فقط .

وذهب الإمام أحمد والظاهرية وأبو ثور وابن جرير إلى أن الأمر للوجوب وأنه يتحتم على من أحيل بحقه على مليء أن يتبع .

لكن إن كانت الحوالة على غير مليء فعند الظاهرية أنها حوالة فاسدة لا تصح لأنها لم تصادف محلها الذي ارتضاه الشارع وهو الملاءة .
وعند الحنابلة تصح لأن الحق للمحال وقد رضي بذلك .

باب الضمان

مقدمة

الضمان: من التضمن لأن ذمة الضامن تتضمن الحق الذي في ذمة المضمون عنه.

وشرعاً: التزام من يصح تبرعه ديناً وجب أو سيجب على غيره مع بقاء ما وجب أو سيجب على المضمون عنه فلا يسقط عنه بالضمان.

وهو ثابت بالكتاب والسنة والإجماع ويقتضيه القياس الصحيح قال تعالى: ﴿ولمن جاء به حمل بعير وأنا به زعيم﴾ وأما السنة فمثل حديث جابر وحديث أبي هريرة في الباب وأجمع على جوازه ونفوذه العلماء. ويصح وينعقد بلفظ أنا ضمين وكفيل وحميل وزعيم ونحوه مما دل عليه.

وقال الشيخ تقي الدين: قياس المذهب أن الضمان يصح بكل لفظ فهم منه الضمان عرفاً.

٧٥٢ - وعن جابر رضي الله عنه قال : «توفي رجل منا فغسلناه

وحنطناه وكفناه ثم أتينا به رسول الله ﷺ فقلنا : تصلي عليه؟ فخطا خطا

ثم قال : أعليه دين؟ فقلنا ديناران فانصرف فتحملهما أبو قتادة فأتياه فقال

أبو قتادة : الديناران علي فقال رسول الله ﷺ : «حق الغريم وبريء منهما

الميت؟ قال نعم فصلى عليه» رواه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه

ابن حبان والحاكم.

درجة الحديث :

الحديث صحيح الإسناد : قال الحاكم : صحيح الإسناد ووافقه الذهبي .

قال في التلخيص : رواه النسائي وابن ماجه وأحمد وابن حبان من حديث
أبي قتادة وللحديث طرق منها .

١ - حديث سلمة بن الأكوع في البخاري .

٢ - حديث أبي أمامة عند ابن حبان .

٣ - حديث جابر عند أحمد .

وبين هذه الطرق زيادات ونقص .

المفردات :

حنطناه: الحنوط يقال الحنط بكسر الحاء هو أنواع من الطيب والكافور وذرة القصب والصندل الأحمر والأبيض يوضع في أكفان الميت خاصة لتصليب جسده وشده من بعض هذه المواد.

فخطا خطا: أي مشى عدة خطوات وخطا بالضم على وزن هدى جمع خطوة. فتحملهما: فضمن أبو قتادة الدينارين عن الميت لصاحب الدين. حق الغريم: منصوب على المصدر يؤكد لمضمون قوله «الديناران علي» أي حق عليك الحق وثبت عليك وكنت غريماً. وبريء الميت: أي وخلص الميت من الدين ومن تبعته.

* * *

٧٥٣- وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يؤتى

بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل: هل ترك لدينه من قضاء؟ فإن حدث أنه ترك وفاء صلى عليه وإلا قال: صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال: أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن توفي وعليه دين فعلي قضاؤه» متفق عليه وفي رواية للبخاري: «فمن مات ولم يترك وفاء».

المفردات :

عليه دين: جملة حاله.

من قضاء: أي هل ترك قادراً زائداً على مؤنة تجهيزه يكفي لقضاء دينه.

وإلا: أي وإن لم يترك وفاء قال صلوا على صاحبكم.

الفتوح: أي لما جاءت فتوح بلدان الكفار وصار في بيت المال من أموال الفيء.

أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم : أي أحق وأقرب إليهم من أنفسهم لما له ﷺ عليهم من الحكم النافذ فيهم فكذلك هو ضامن لأداء ديونهم إذا كانوا معذورين ومعسرين .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - عظم خطر الدين وأنه من أهم الواجبات على الميت فإن الشهادة في سبيل الله تكفر جميع الذنوب كبيرها وصغيرها إلا الدين كما جاء ذلك في حديث مسلم عن أبي قتادة أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال أرايت إن قتلت في سبيل الله أتكفر عني خطاياي فقال نعم إلا الدين فإن جبريل قال لي ذلك .

٢ - إن ذمة الميت مشغولة بدينه والحقوق التي عليه حتى تؤدي عنه فتجب المبادرة بأدائها . لما روى الإمام أحمد والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه» . قال شيخ الإسلام : وهذا الدين سواء أكان لله تعالى كالزكاة والحج ونذر الطاعة والكفارة أو للآدمي كأمانة وغصب وعارية وغير ذلك . وسواء أوصى بذلك أو لم يوص به لأنها حقوق واجبة الأداء مطلقاً .

٣ - الحديث أصل في جواز الضمان حينما يلتزم المكلف الرشيد بذمته ما وجب على غيره من الحقوق المالية مع بقاء تلك الحقوق بذمة المكفول .

٤ - استحباب المبادرة في قضاء دين الميت لتأخر النبي ﷺ عن الصلاة عليه حينما علم أنه مدين .

٥ - جواز الضمان في الحقوق المالية حتى عن الميت لأن أبا قتادة لما تحمل دين الميت صلى عليه النبي ﷺ .

٦ - إن هذا التحمل عن الميت لا يبرئه براءة تامة من الدين لقوله ﷺ : «نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه» ولأنه لما أخبره أبو قتادة بأنه قضى

عن الميت دينه قال: الآن بردت عليه جلده» ولكنه يخفف عنه ثقله.

٧ - يترتب على هذا أن الأفضل هو المبادرة بقضاء دين الميت فإن لم يمكن يتحمل عنه دينه ويبادر أيضاً بقضائه لتكامل راحة الميت من تبعاته.

٨ - من عظم الدين وحقوق العباد ولعله من (باب التعزير) امتناع النبي ﷺ من الصلاة عليه فإن في ذلك ردع لغيره عن التهاون بحقوق العباد.

٩ - أما ما جاء في الحديث رقم (٧٥٣) من كونه ﷺ يوفي دين من مات وعليه دين ليس عنده ما يوفي به عنه فذلك بعد أن كثرت عنده أموال الفيء. أما الحالة الأولى فكانت في حال خلو بيت مال المسلمين من المال.

١٠ - النبي ﷺ أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأشفق عليهم من أنفسهم فكان من تمام رأفته بهم وشفقته عليهم أنه يتحمل عن موتاهم ديونهم التي لا يوجد لها وفاء بعدهم.

١١ - إن الأحكام الشرعية تكون حسب المصالح والأحوال الراهنة فولّي أمر المسلمين إذا كان في خزينة الدولة شيء قام بواجبات الولاية وأمر الرعية التي منها وفاء ديون المعسرين. وإذا لم يكن في الخزينة شيء أو كانت النفقات الأخر أهم ولا أمكن التوفيق بينهما فلا يلزم ولي الأمر شيء.

١٢ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: ما يجب على بيت المال دفعه من الديات والديون:

الأولى: إذا مات أحد المسلمين وعليه دين من دية أو غيرها من الديون ولم يخلف له وفاء فعلى ولي الأمر قضاؤه من بيت المال كما ثبت ذلك بالأحاديث الصحيحة.

الثانية: إذا جنى إنسان على آخر وقتله وكانت الجناية خطأ أو شبه عمد ولم يكن له عاقلة موسرة فالدية في بيت المال.

الثالثة: كل من جهل قاتله بزحمة ونحو ذلك فديته في بيت المال.

الرابعة: إذا حكم القاضي بالقسامة فنكل الورثة عن الأيمان ولم يرضوا
بيمين المدعي عليه فذاه الإمام من بيت المال.

فائدة: خطابات الضمان:

أصدر مجلس مجمع الفقه الإسلامي قراراً برقم ٥ - في دورته المنعقدة
في ١٤٠٦/٦/١٠ هـ جاء فيه:

١ - إن خطاب الضمان بأنواعه الابتدائي والانتهايي لا يخلو إما أن يكون
بغطاء أو بدونه فإن كان بدون غطاء فهو ضم ذمة الضامن إلى ذمة
غيره فيما يلزم حالاً أو مآلاً وهذه حقيقة ما يسمى في الفقه الإسلامي
باسم (الضمان والكفالة).

وإن كان خطاب الضمان بغطاء فالعلاقة بين طالب خطاب الضمان
وبين مصدره هي الوكالة والوكالة تصح بأجر وبدونه مع بقاء علاقة
الكفالة لصالح المستفيد الكفيل له.

٢ - إن الكفالة عقد تبرع يقصد للإرفاق والإحسان وقد قرر الفقهاء عدم
جواز أخذ العوض على الكفالة لأنه في حالة أداء الكفيل مبلغ
الضمان يشبه القرض الذي جرنفعاً على المقرض وذلك ممنوع شرعاً.
ولذلك فإن المجمع قرر ما يلي:

أولاً: إن خطاب الضمان لا يجوز أخذ الأجر عنه لقاء عملية
الضمان (والتي يراعى فيها عادة مبلغ الضمان ومدته) سواء أكان
بغطاء أو بدونه.

ثانياً: أما المصاريف الإدارية لإصدار خطاب الضمان بنوعيه
فجائزة شرعاً مع مراعاة عدم الزيادة على أجر المثل.

وفي حالة تقديم غطاء كلي أو جزئي يجوز أن يراعى في تقدير
المصاريف لإصدار خطاب الضمان ما قد تتطلبه المهمة الفعلية
لأداء ذلك الغطاء وتقدر والله أعلم.

* * *

باب الكفالة

مقدمة

الكفالة : مصدر كفّل بمعنى التزم .
وشرعاً : التزام رشيد برضاه إحضار من تعلق به حق مالي لرب الحق .
وتنعقد الكفالة بالألفاظ التي ينعقد بها الضمان نحو أنا ضمين ببذنه
وزعيم - لأن الكفالة من نوع الضمان .
والكفالة : ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع والقياس .
قال تعالى : ﴿لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ
يَحَاطَ بِكُمْ﴾ وقد أخرج أبو داود والترمذي من حديث ابن عباس أن رجلاً لزم
غريباً له حتى يقضيه أو يأتي بحميل فقال النبي ﷺ «أنا أحمل» وحكى غير
واحد الإجماع عليها والحاجة داعية إلى الاستيثاق .

موضوع الكفالة :

الكفالة لا تصح إلا في حق مالي لا بدني ولذا فإنها تصح بإحضار بدن كل
إنسان عنده عين مضمونة كعارية ليردها أو يرد بدلها إن كانت تالفة كما تصح
بإحضار بدن من عليه دين .

فصحت الكفالة بذلك لأن كلا من العين والدين حق مالي .

أما الحقوق المتعلقة بالبدن فلا تصح الكفالة فيها لأنه لا يمكن استيفاؤها
أو أدائها إلا من نفس بدن من وجب عليه الحق .
فمثل حدود الله تعالى كالزنا أو حد حقه للأدمي كالقذف والقصاص فلا
تصح الكفالة فيه لأنه لا يمكن استيفاؤه من الكفيل .
كما لا تصح بالحقوق الزوجية البدنية من القسم والعشرة ونحو ذلك من
كل حق يتعلق ببدن المكفول خاصة فلا تصح منه .



٧٥٤- وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم

قال: قال رسول الله ﷺ: «لا كفالة في حد» رواه البيهقي بإسناد
ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف الإسناد.

رواه البيهقي بإسناد ضعيف وقال إنه منكر وقال الشيخ حامد الفقي في
تعليقه على البلوغ وفي الباب آثار لا تخلو من مقال لكن أحاديث الأمر بإقامة
الحدود تؤيد معناه.

المفردات:

في حد: جمعه حدود لغة المنع.

وشرعاً: عقوبة مقدرة لتمكن من الوقوع في مثل الذنب الذي شرع له الحد
والحد هنا يشمل العقوبات التعزيرية التي لم تقدر وسيأتي بيان ذلك إن
شاء الله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحد: يطلق شرعاً ويراد به جميع أوامر الله تعالى ونواهيه.

فيشمل جميع ما يلي:

١ - ما نهى الله تعالى عن فعله وحرمة قال تعالى : ﴿تلك حدود الله فلا تقربوها﴾ .

٢ - ما أمر الله تعالى بفعله وأوجبه قال تعالى : ﴿إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فإن خفتما ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾ .

٣ - ما نهى الله تعالى عن تجاوزه قال تعالى : ﴿تلك حدود الله فلا تعتدوها﴾ .

٢ - أما الحد في اصطلاح الفقهاء فهو: عقوبة مقدرة لتمكن من الوقوع في مثلها وهو - أيضاً - حقيقة شرعية قال ﷺ لقاذف زوجته : «بينة وإلا حد في ظهرك» .

٣ - الحديث الذي معنا شامل للأمرين فالكفالة لا تصح فيمن عليه حد سواء كان هذا الحد ممن عليه عقوبة مقدرة أو كان ممن عقوبته مطلقة راجعة إلى نظر الحاكم الشرعي . فالكفالة خاصة بالحقوق المالية عيناً أو ديناً لأنها استيثاق يمكن استيفاء الحق بها . أما الحقوق البدنية المتعلقة ببدن الشخص فهي أمور لا تستوفى إلا منه خاصة فلا تصح الكفالة فيها .

٤ - الحديث وإن كان ضعيف الإسناد إلا أن معناه صحيح من حيث ثبوت أصل الكفالة ومن حيث أنها لا تصح في الحدود .

باب الشركة

مقدمة

الشركة لها ثلاثة أوزان .
فهو بوزن : سرقة ونعمة وثمرة . هي لغة : الاختلاط . ومنه قوله تعالى :
﴿وإن كثيراً من الخلطاء ليبغي بعضهم على بعض﴾
يقال : شركتك في الأمر وأشركتك فيه صرت شريكاً فيه .
وشرعاً : هي نوعان شركة أملاك وهي الاجتماع في استحقاق مالي إما عقار
وإما منقول وإما منفعة دون العين . يكون ذلك مشتركاً بين اثنين فأكثر ملكاه
بطريقة الشراء أو الهبة أو الإرث أو غير ذلك .
الثاني : شركة عقود . وهي اجتماع في التصرف من بيع ونحوه والقسم الأخير هو
المراد هنا .

والشركة : ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع والقياس قال تعالى : ﴿وإن كثيراً من الخلطاء ليبغي بعضهم على بعض﴾ والسنة كأحاديث الباب . وأجمع
العلماء عليها في الجملة والقياس الصحيح يقتضيها فإنها عظيمة المصلحة فهي
على أصول العقود .

أنواع الشركات :

حسب الاستقرار والتتابع فإن فقهاءنا الأقدمين قسموا شركات العقود إلى
خمسة أنواع : الأول : شركة عنان : وهي أن يشترك اثنان فأكثر بماليهما ليعملا
فيه بيدניהما أو يعمل أحدهما ويكون له من الربح أكثر من ربح الآخر .

الثاني : شركة مضاربة : وهي أن يدفع شخص مالا معلوماً ليتجر فيه شخص آخر بجزء مشاع معلوم من ربحه .

الثالث : شركة وجوه : بأن يشترك اثنان فأكثر بربح ما يشترطانه بذمتيهما من عروض التجارة من غير أن يكون لهما مال فما ربحاه فهو بينهما على حسب ما شرطاه .

الرابع : شركة أبدان : بأن يشترك اثنان فأكثر فيما يكتسبان بأبدانهما من مباح أو يشتركا فيما يتقبلانه في ذمتيهما من عمل .

الخامس : شركة المفاوضة : وهي أن يفوض كل منهما الآخر في كل تصرف مالي ويدني بيعاً وشراءً في الذمة وفي كل ما يثبت لهما أو عليهما من غير أن يدخلها كسباً نادراً أو غرامة مالية خاصة .

أقسام الشركات المعاصرة

تنقسم الشركة بالنسبة لتكوينها إلى قسمين:

- (١) شركات أشخاص: هي التي يبرز فيها الشخص عند التكوين.
- (٢) شركات أموال: هي التي يتضاءل فيها العنصر الشخصي وإنما تكون الأهمية للمال في استغلال الشركة.

أنواع شركات الأشخاص:

- (١) شركات التضامن: هي الشركة التي يعقدها شخصان أو أكثر بقصد التجارة ويكون فيها جميع الشركاء ملزمين بالتضامن عن جميع التزامات الشركة في أموالهم العامة والخاصة.
- (٢) شركات التوصية: هي الشركة التي تعقد بين شريك واحد أو أكثر من جانب ويكونون مسئولين بالتضامن عن إدارة الشركة ويسمون شركاء متضامنين وبين شريك واحد أو أكثر يكونون أصحاب حصص مالية ولا يسألون إلا بمقدار ولا يتدخلون في إدارة الشركة ويسمون شركاء موصين.
- (٣) شركات المحاصة: هي شركة تقوم بين الشركاء وحدهم ولا وجود لها بالنسبة للآخرين فمن عقد من الشركاء المحاصيين عقداً مع الغير يكون مسئولاً عنه وحده والأرباح والخسائر بينهم بحسب الاتفاق.

أنواع شركات الأموال :

(١) شركة المساهمة: هي التي يقسم فيها رأس المال إلى أسهم متساوية القيمة ويكون لكل شريك عدد من الأسهم.

(٢) شركة التوصية بالأسهم: وهي شركة تشبه شركة التوصية البسيطة لأن فيها نوعين من الشركاء: شركاء متضامنين، وشركاء موصين لا يسألون إلا بمقدار حصصهم وتشبه شركة المساهمة لأن الحصص تقسم إلى أسهم.

(٣) الشركة ذات المسؤولية المحدودة: هي شركة لها خصائص الشركات ولكنها تمتاز بأنها أعفيت من أكثر قيود شركات المساهمة وبقيت فيها مسؤولية الشركاء محدودة بمقدار الحصص التي يملكونها.

وهناك نوع من الشركات يجمع بين صفة الشركات المدنية والشركات التجارية وقد أطلق عليها اسم الشركات المدنية ذات الشكل التجاري وذلك إذا اتخذت الشركة المدنية شكلاً من أشكال الشركات التجارية كشركة مساهمة أو شركة ذات مسؤولية محدودة.



٧٥٥ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«قال الله تعالى: أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه، فإذا خان خرجت من بينهما» رواه أبو داود وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه أبو داود والدارقطني والحاكم والبيهقي من طريق محمد بن الزبرقان عن أبي حبان التيمي عن أبيه عن أبي هريرة فذكر الحديث. قال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وأقره المنذري في الترغيب والترهيب. قال الألباني: هو ضعيف الإسناد وفيه علتان.

الأولى: جهالة أبي حبان التيمي فالذهبي في الميزان قال: لا يكاد يعرف. الثانية: الاختلاف في وصله فرواه ابن الزبرقان موصولاً.

وجملة القول: إن الحديث ضعيف الإسناد للاختلاف في وصله وإرساله وجهالة راويه فإن سلم من الأولى فلا يسلم من الأخرى.

المفردات:

أنا ثالث الشريكين: يعني أنا معهما بالحفظ والرعاية بإئزال البركة في تجارتها وعملهما فإذا وقعت الخيانة رفعت عنهما البركة والإعانة والرعاية.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على جواز عموم المشاركات في أي عمل وفي أي عقد من العقود فجميع الشركات سواء أكانت في الأموال أو في الأبدان أو في الوجوه وسواء أكانت شركات مساهمة أو محدودة أو تضامنية أو غير ذلك فالأصل فيها الجواز ما لم يمنع من ذلك مانع شرعي .

٢ - الرغبة في عقود الشركات لحصول بركة الله تعالى فيها وكونه تعالى بإعانتة وتوفيقه وتسديده مع الشريكين أو الشركاء .

ولما في عقد الشركة من التعاون بين الشركاء والتناوب بينهم في الأعمال والتشاور والتفاهم على ما ينفع الشركة وأعمالهم فيها فمن رحمته تعالى أن أباحها وأجازها وكان معيناً وموفقاً لأصحابها .

٣ - هذا ما لم تدخلها الخيانة ويدخلها الغش من أحد الشريكين أو الشركاء لصاحبه فحينئذ يدعمهم الله تعالى بلا توفيق ولا تسديد فتحل فيهم الخسارة والبوار لأن أصل العمل النية الصالحة والنصح فإذا فقد هذا ودخل محله الغش والخيانة محقت البركة منهما أو منهما .

٤ - فضيلة الصدق والنصح في المعاملة والعمل سواء أكان ذلك قطاعاً حكومياً أو قطاعاً خاصاً فإن هذا سبب البركة وعنوان النجاح والفلاح .
وضده سبب الخسارة وضياع الجهد ومحق البركة .

٥ - قال في الروض المربع وحاشيته :

شركة المفاوضة قسمان :

أحدهما : صحيح وهو تفويض كل من الشريكين فأكثر إلى صاحبه كل تصرف مالي وبدني من أنواع الشركة وهو الجمع بين عنان ووجوه ومضاربة وأبدان فتصح .

الثاني : فاسدة وذلك بأن يدخلها فيها حساباً نادراً كوجدان لقطة أو ميراث أو أرش جنائية .

أويدخلا فيها غرامة نادرة كضمان عارية وقيمة متلف وضمان غصب ونحوه.

* * *

٧٥٦- وعن السائب المخزومي رضي الله عنه أنه كان شريك

النبي ﷺ قبل البعثة فجاء يوم الفتح، فقال: مرحباً بأخي وشريكي) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص: رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم عنه ورواه أبو نعيم. والطبراني من طريق قيس بن السائب. والحديث صححه الحاكم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - لما فتح النبي ﷺ مكة جاءه الناس يسلمون فكان ممن جاءه السائب بن أبي السائب المخزومي فلما رآه النبي ﷺ قال مرحباً بأخي وشريكي لا يماري ولا يداري.

٢ - ففيه أن الشركة كانت موجودة في الجاهلية ثم قررها الإسلام وأثبتها لأن الإسلام يبقى كل صالح نافع ويبطل كل فاسد ضار.

٣ - فيه أن حسن المعاملة والنصح يبقى أثره وسمعته الطيبة مهما طالت أيامه وبعد زمنه. بخلاف المعاملة السيئة وشراسة الخلق فإنها لا تبقي إلا الأثر السيء والذكر القبيح.

٤ - وفيه أن العرب في الجاهلية كانت عندهم مكارم أخلاق وحسن معاملة بالرغم من جهلهم ولكنها خصال كريمة جاءتهم من عنصرتهم الطيب والنبي ﷺ بعث متمماً لمكارم الأخلاق الموروثة.

٥ - وفيه أحسن خلق النبي ﷺ ووفاءه وأنه لم ينس لهذا الرجل طيب صحبته وجميل عشرته وحسن معاملته.

٦ - المماراة المجادلة والمداراة قال الخطابي: لا يدارىء أي لا يدفع ذا الحق عن حقه قال أبو عبيد: المداراة هنا مهموزة من درأت وهي المشاغبة والمخالفة. وأما المداراة في حسن الخلق فليست مهموزة والمداراة والمماراة. خلقان قبيحان يحصل منهما النفرة ويسببان التفرق.

أما السماح والملاطفة فيجلبان المودة ويديمان الإخاء والصفاء ولذا فإن النبي ﷺ مدح شريكه بهذين الخلقين الكريمين فيحسن لكل مسلم لا سيما الشركاء أن يتحلوا بهما.

٧ - في الحديث الحث على الوفاء للجار القديم والصاحب الأول بأن الصلة الأولى التي طرأ عليها ما فصمها ينبغي للإنسان أن لا ينساها ولا ينسى صاحبها وأن يعرفها لعشيرته الأول فإن هذا من الوفاء الذي تحلى به رسول الله ﷺ.

فائدة:

تنقسم الشركات إلى نوعين:

أحدهما: شركة أملاك وهي اجتماع في استحقاق عقار أو منقول أو منفعة فكل واحد في نصيب شريكه كالأجنبي لا يجوز له التصرف إلا بإذنه فإن تصرف نفذ في حصته.

الثاني: شركة عقود وهي الاجتماع في التصرف من بيع ونحوه فينفذ تصرف كل واحد منهما بحكم الملك في نصيبه وبحكم الوكالة في نصيب شريكه. وينقسم إلى أربعة أقسام:

١ - أن يقع الاشتراك في المال والعمل فهذه شركة عنان ووجوه.

- ٢ - أن يقع الاشتراك في العمل وحده فهي شركة أبدان .
٣ - أن يكون من أحدهما المال ومن الآخر العمل فشركة مضاربة .
٤ - أن تكون شركة عامة في كل شيء من التصرفات فهي شركة مفاوضة .
على أن لا يدخل فيها كسب نادر كالإرث أو غارمة نادرة كأرث جناية ودية
ونحو ذلك .

الفائدة الثانية :

قرار رقم ٩١ وتاريخ ٢٢ / ٥ / ١٤٠٢ هـ

الحمد لله والصلاة والسلام على عبده ورسوله محمد وعلى آله وصحبه
وبعد :

فقد اطلع مجلس هيئة كبار العلماء في دورته التاسعة عشرة المنعقدة
بمدينة الرياض من الحادي عشر من جمادى الأولى عام ١٤٠٢ هـ حتى الثاني
والعشرين منه على كتاب فضيلة الشيخ أحمد بن عبد العزيز المبارك رئيس
القضاء الشرعي بدولة الإمارات العربية المتحدة الموجه إلى سماحة رئيس المجلس
الأعلى للقضاء برقم م / ش / ٢٠٠٦ / ١٩٨١ وتاريخ ٢ / ٦ / ١٤٠١ هـ والذي
يطلب فيه الإفادة عن حكم الشركة التي أسهم فيها الوطني باسمه فقط مع
الأجنبي وأخذ المواطن نسبة من الربح أو جزء منه مقابل ذلك ويقول في كتابه
(أصدرت بعض الحكومات في الآونة الأخيرة قوانين تحظر فيها على الشركات
الأجنبية العاملة في أراضيها العمل إلا بشريك مواطن فتلجأ هذه الشركات إلى
إبرام اتفاق مع المواطنين مقابل مبلغ معين مقطوع أو نسبة من الربح في حين أن
المواطن لم يدفع شيئاً من المال ولا يقوم بأي عمل في هذه الشركات . ولا
يخفى على سماحتكم أن هذا النوع من الشركة لا يستند إلى القواعد الشرعية
فيما أعلم نرجو إفادتنا عن هذه المسألة فلعلكم وقفتم على رأي لبعض
المتقدمين فيها أو عرضت عليكم فافتيتم بها وقد أحاله سماحة رئيس مجلس

القضاء الأعلى إلى الأمانة العامة لهيئة كبار العلماء بكتابه رقم ١٠٨٧ / ١ وتاريخ ١٧ / ٦ / ١٤٠١ هـ لعرضه على مجلس هيئة كبار العلماء ولما اطلع المجلس على البحث الذي أعدته اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء في الموضوع وتأمل موضوع الشركة الواردة في السؤال المذكور أي أن تلك الشركة ليست من أنواع الشركات الجائزة لدى كثير من الفقهاء وذلك لأن شركة العنان التي هي محل وفاق من الفقهاء تكون بالمال والعمل من الجانبين أو بالمال منهما والعمل من أحدهما والشريك المواطن في الشركة محل السؤال ليس له مال في الشركة ولا عمل . وكذا الحال في شركة المفاوضة . وشركة الأبدان اشتراك في عمل من الجانبين بربح مقدر النسبة ولا عمل للشريك المواطن في الشركة المسئول عنها . وشركة الوجوه بالأبدان والذمم ولا عمل ولا التزام للشريك المواطن المذكور بشيء من ذلك في الشركة المسئول عنها . وشركة المضاربة بالمال من طرف والعمل من طرف وشركة المواطن المذكور لا مال له فيها ولا عمل . فإن قيل إن لهذا الشريك شيئاً من العمل في الشركة باسمه أو بوجاهته أو بالتزامه قيل :

أولاً : إن هذه الشركة لها عقد ظاهر يقدم لولاية الأمور وعقد باطن يختلف عنه فيما بين المواطن والشركة الأجنبية والعقود الشرعية يجب أن يكون ظاهرها متفقاً مع باطنها . ثانياً : الاعتبار في العقود بالمقاصد لا بالألفاظ الظاهرة وهذه الشركة مقصودها غير ما ظهر منها . . ثالثاً : ما يذكر لهذا الشريك من وجاهة أو ضمان ليس من الأمور التي يشارك بها بدون مال ولا عمل - رابعاً : الشركة باتخاذها مواطناً شريكاً اسماً لا حقيقة مخالف لتعليمات ولي الأمر ومعلوم أن السمع والطاعة في المعروف من أهم الواجبات كما أنه مخالف لما تهدف إليه تعليمات ولي الأمر من تشغيل الأموال والطاقات المحلية وإحلالها محل الأموال والطاقات الأجنبية بجانب مخالفته للواقع في باطن الأمور ووقوعه تحت طائفة الوعيد الواردة في النصوص الناهية عن قول الزور وشهادة الزور . خامساً : إن

تسمية الشركة باسم الشريك المواطن وهو لا يملك منها شيئاً في حقيقة الأمر يغرر ويخدع من يتعاملون معها شخصياً ببيع أو ضمان أو غير ذلك وفي ذلك من الضرر والفساد ما لا يخفى على المتأمل . سادساً: جعل مبلغ من المال مقطوع يدفع إليه خسرت الشركة أو ربحت يعتبر مخالفاً لأحكام الشركات الجائزة شرعاً لما في ذلك من الغرر والضرر على الشركة وعلى تقدير أنه جعل له جزء مشاع معلوم من الربح دون أن يتحمل ما يقابله من الخسارة يعتبر أخذاً له بدون مقابل لأنه لم يبذل مالاً ولا عملاً ولا يخفى ما فيه من الغرر والضرر. فإن قيل إن الأصل في المعاملات الإباحة قيل إن ذلك صحيح ما لم تثبت مخالفة تلك المعاملة للقواعد الشرعية وفي صورة هذه الشركة من الضرر والتغريب والكذب والتزوير ومخالفة لتعليمات ولي الأمر ومقاصده الحسنة والسعي لكسب المال من غير حله مما ينقلها عن الأصل ويجعلها ممنوعة وباطلة.

وبناء على ما تقدم فإن المجلس يرى عدم صحة عقد هذه الشركة وأنه يجب على المسلمين الكف عن التعامل بها والاكتفاء بالشركات والعقود المباحة في الشريعة الإسلامية وبالله التوفيق وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد وآله وصحابه أجمعين.

هيئة كبار العلماء

٧٥٧- وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «اشتركت أنا

وعمار وسعد فيما نصيب يوم بدر» الحديث. رواه النسائي.

درجة الحديث:

الحديث منقطع فيما بين ابن مسعود وبين ابنه أبي عبيدة.

فقد قال المنذري إن أبا عبيدة لم يسمع شيئاً من أبيه ابن مسعود.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - هذا الحديث أصل في جواز شركة الأبدان بين اثنين فأكثر من الشركاء فيما يحصلانه أو يحصلونه من مباح أو يكتسبانه بدنيهما أو يغنمانه في غزوة.
- ٢ - يقسم ما حصل لهما من رزق الله بينهما بالسوية ولو كسب أحدهما دون الآخر لأن عقد الشركة اقتضى ذلك.
- ٣ - يلزم كل واحد منهما العمل فيما تقبله الآخر لأن مبناها التضامن والتكافل في الأعمال.
- ٤ - قال الأصحاب: ولا تصح شركة دالين لأن الشركة الشرعية لا تخرج عن أحد أمرين إما وكالة أو ضمان. ولا وكالة هنا ولا ضمان. قال في الإقناع: هذا في الدلالة التي فيها عقد كما دل عليه التعليل المذكور. فأما مجرد النداء والعرض وإحضار الزبون فلا خلاف في جواز الاشتراك فيه. هـ.
- قال الشيخ تقي الدين: ووجه صحتها أن بيع الدلال وشراؤه بمنزلة حياكة الخياط ومحل الخلاف: في الاشتراك في الدلالة التي فيها عقد. فأما مجرد النداء والعرض وإحضار الزبون فلا خلاف في جوازه.
- ٥ - وفيه جواز الاشتراك فيما يحصل الشريكان من الغنيمة ويقاس عليها غيرها من الأعمال المباحة.

٦ - وفيه أن الرغبة في الغنينة في الجهاد لا تقلل من أجر الجهاد ما دامت ليست هي المقصودة وحدها.

٧ - وفيه حل الغنائم لهذه الأمة واختصاصها بذلك من بين سائر الأمم وإنها من أفضل المكاسب فقد جاء في الحديث «وقد جعل رزقي تحت ظل رمحي» وفي الحديث الآخر «وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد من قبلي».

٨ - وفيه أن عقد الشركة يقتضي استحقاق كل واحد من الشريكين أو الشركاء فيما كسبه الآخر فإن تمام الحديث: «فجاء سعد بأسيرين ولم أجيء أنا وعمار بشيء».

٩ - وفيه أن الإسلام أقوى رابطة وأوثق صلة بين الإنسان والإنسان فهؤلاء الثلاثة الذين ألف الإسلام بينهم وجعلهم أخوة يتساوون ويشترون في المغنم والمغرم هؤلاء الثلاثة كل واحد منهم من قبيلة ولكن الإسلام ألف بينهم فعمار عبي من اليمن وسعد زهري من قريش وابن مسعود هذلي من ضواحي مكة.

* * *

باب الوكالة

مقدمة

الوكالة: بفتح الواو وكسرهما والفتح أشهر. اسم مصدر بمعنى التوكيل هي لغة التفويض والحفظ.

واصطلاحاً وشرعاً: استنابة جائز التصرف مثله فيما تدخله النيابة. وهي جائزة بالكتاب والسنة والإجماع والقياس فالحاجة داعية إليها إذ لا يمكن كل أحد فعل ما يحتاج إليه بنفسه.

قال تعالى: ﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرْقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ ووكّل ﷺ عروة البارقي في شراء الشاة وأبا رافع في تزويج ميمونة وكان يبعث عماله في قبض الزكاة كما يبعث في إقامة الحدود قال ابن قدامة: وأجمعت الأمة على جوازها. وتصح الوكالة بكل قول يدل على الإذن بالتصرف بلا خلاف ويصح قبولها على الفور والتراخي بكل قول أو فعل دال على القبول من الوكيل بلا نزاع.

حكمتها:

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: من سعة الشرع أن أباح للإنسان أن يفعل الأشياء بنفسه أو يقيم مقامه من يتولى ذلك العمل. وهو مطرد في حقوق الله وحقوق عباده إلا ما لا يحصل المقصود إلا بمباشرة الإنسان له وتوليّه بنفسه فإن هذا النوع لا تصح فيه الوكالة.

حكم الدخول فيها:

التحقيق: إن من علم من نفسه القوة والأمانة فيها ولا تشغله عما هو أهم منها فالمستحب له الدخول فيها لما فيه من قضاء حاجة المسلم ويترتب على ذلك من الأجر والثواب.

وأما من علم من نفسه عدم القدرة عليها أو يخشى الخيانة من نفسه أو تشغله عما هو أهم منها فالبعد عنها أسلم.

والوكالة من العقود الجائزة من الطرفين فتفسخ بفسخ أي واحد من الموكل والوكيل.

كما تبطل بموت أحدهما أو جنونه.

* * *

٧٥٨ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: أردت الخروج

إلى خيبر، فأتيت النبي ﷺ فقال: «إذا أتيت وكيلي بخيبر، فخذ منه خمسة عشر وسقاً» رواه أبو داود وصححه.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص: رواه أبو داود من طريق وهب بن كيسان عنه بسند حسن وعلق البخاري طرفاً منه آخر كتاب الخمس وقد صححه أبو داود.
قال الشيخ حامد الفقي: وحسن الحافظ إسناده ولكنه من حديث محمد بن إسحاق.

المفردات:

وسقاً: بفتح الواو وسكون السين المهملة آخره قاف الـوسق ستون صاعاً نبوياً والصاع النبوي زنته ألفان وخمسمائة غراماً (٢٥٠٠) غراماً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أراد جابر بن عبد الله الخروج من المدينة إلى خيبر وأتى النبي ﷺ وأعلمه بذلك فأراد ﷺ أن يعين جابراً على نفقات سفرته فأمره أن يأتي وكيله على جبي الزكاة بخيبر ليعطيه خمسة عشر وسقاً من التمر لكون جابر هناك ابن

سبيل من أهل الزكاة إذا انقطعت به النفقة . وقال ﷺ لجابر إن طلب منك الوكيل أمانة وعلامة على صدقك فيما حولتك به عليه فضع يدك على ترقوته .

- ٢ - وفيه دليل على صحة الوكالة وهو أمر مجمع عليه بين العلماء .
- ٣ - وفيه جواز التوكيل في قبض الزكاة ودفعها إلى مستحقيها .
- ٤ - وفيه جواز العمل بالأمانة وقبول قول المرسل إذا عرف المرسل إليه صدقه .
- ٥ - وفيه جواز العمل بالقرينة في مال الغير عند غلبة الظن على صدقه .
- ٦ - وفيه دليل على استحباب اتخاذ أمانة بين الوكيل وموكله لا يطلع عليها غيرهما ليعتمد الوكيل عليها في تنفيذ أوامر موكله ذلك أن النبي ﷺ قال لجابر «فإن طلب منك آية فضع يدك على ترقوته» . وما - الشفرة - في الأعراف السياسية الدولية و - كلمة السر - عند الكشافة والجوالة إلا من هذا القبيل .
- ٧ - فيه إعطاء ابن السبيل من الزكاة وهو أحد الأقسام الثمانية ممن يستحق الزكاة .

* * *

٧٥٩ - وعن عروة البارقي رضي الله عنه : «أن رسول الله ﷺ بعث

معه بدينار يشتري له أضحية» الحديث . رواه البخاري في أثناء حديث وقد تقدم .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - تقدم هذا الحديث في كتاب البيع وذكرنا ما تيسر من فوائده .
- ٢ - وفيه دليل على جواز الوكالة في الشراء .

- ٣ - وفيه دليل على مشروعية الأضحية والتوكيل في شرائها.
- ٤ - وفيه دليل على صحة تصرف الفضولي إذا أجاز به المالك ذلك أن عروة البارقي اشترى بالدينار شاتين ثم باع شاة منهما بدينار فجاء النبي ﷺ بشاة ودينار فأقره النبي ﷺ.
- ٥ - وفيه دليل على عدم حد قدر المكاسب في البيع. لكن ينبغي للمسلم أن يكون سمحاً إذا اشترى قنوعاً بما يسر الله له من الرزق. وأن يكون فيه رحمة وشفقة على إخوانه المسلمين.
- ٦ - وفيه دليل على أن الأضحية لا تتعين أضحية بمجرد الشراء فإن عروة باع واحدة من الشاتين. وأيضاً فالشراء لا يقصد للأضحية فقط وإنما يراد لأغراض كثيرة فالشراء لا يعينها أضحية.

* * *

٧٦٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «بعث رسول الله ﷺ

عمر على الصدقة» الحديث. متفق عليه.

٧٦١ - وعن جابر رضي الله عنه: أن يذبح الباقي» الحديث. رواه

مسلم.

٧٦٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه في قصة العسيف، قال

النبي ﷺ: «اغد يا أنيس على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها» الحديث متفق عليه.

المفردات:

العسيف: عسفت الطريق إذا سلكته على غير قصد ومنه العسيف وهو الأجير لأنه يعسف الطرقات متردداً في الاشتغال فالعسيف هنا هو الأجير وزناً ومعنى.

ما يؤخذ من هذه الأحاديث الثلاثة :

١ - الحديث رقم - ٧٦٠ - يدل على صحة الوكالة في قبض الصدقة ممن هي عليه .

٢ - ودليل على جواز دفعها إلى الجابي إذا علموا صدقه بالولاية على ذلك .

٣ - وفيه دليل على وجوب اختيار الأمانة في مثل هذه الولايات المالية الهامة فمن وكلائه عليه السلام عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب .

٤ - وفيه دليل على مشروعية بعث السعاة والجباة لقبض الزكاة لأن هذه شعيرة كبيرة يستحب إظهارها .

٥ - وفي الحديث رقم - ٧٦١ - دليل على صحة التوكيل في ذبح أو نحر الهدايا والأضاحي وتفريق لحومها وجلودها وجلالها على المساكين كما جاء في بقية الحديث .

٦ - هذه الأحاديث نماذج من الأعمال التي تدخلها النيابة فتصح فيها الوكالة وإلا فجزئياتها كثيرة وصورها متعددة ولكن الذي يميز بين ما تصح الوكالة فيه وما لا تصح هذا الضابط وهو أن يكون العمل مما لا يختص القيام به صاحبه بل تدخله النيابة فإن كانت النيابة لا تدخله بل يختص بصاحبه كاليمين واللعان والنذر والقسم بين الزوجات ونحو ذلك فلا يصح التوكيل فيه .

وإن للإنسان أن يوكل في الأعمال التي يستطيع القيام بها بنفسه .

٧ - وفي الحديث رقم - ٧٦٢ - دليل على جواز التوكيل في إثبات الحدود وأخذ إقرار المتهمين .

٨ - وفيه دليل على أن للإمام أن يوكل في إقامة الحدود سواء أكان قادراً على إقامتها بنفسه أو غير قادر .

٩ - فيه دليل على أن التوكيل من الموكل والقبول من الموكل لا يتقيد بصيغة

خاصة وإنما يثبت ذلك بما دل عليه من قول أو فعل لأنه لم يذكر ذلك ولو كان لازماً للذكر.

١٠ - وفيه دليل على أن الوكالة قد تكون في العبادات إذا كانت مما تدخله النيابة فإن نحر الهدي وتفريق لحمها عبادة وشعيرة.

١١ - وفيه دليل على أن الاعتراف من أقوى الإثبات على ثبوت الحكم فإنه رتب رجمها على اعترافها وسيأتي بيانه في موضعه إن شاء الله تعالى.

١٢ - وفيه استحباب الإكثار من الهدي إلى البيت الحرام فإن النبي ﷺ أهدى إليه مائة بدنة.

١٣ - وفيه استحباب تولي المهدي والمضحي نحر هديه أو ذبحه بيده لأنه عبادة يتقرب بفعلها.

١٤ - وفيه حكمة النبي ﷺ وسياسته الرشيدة فإن أنيساً من أقارب المرأة التي أقيم عليها الحد وكون يتولى ذلك رجل من أهلها أسهل عليهم من أن يتولى ذلك إنسان ليس منهم.

١٥ - إن الرجل والمرأة إذا اعترف بالزنا مع الآخر لا يسري اعترافه إلا على المعترف نفسه فإن النبي ﷺ لم يكتف باعتراف الزاني على المرأة وإنما أقام عليها باعترافها بنفسها.

١٦ - وفيه أن حد الزاني المحصن الرجم بالحجارة حتى الموت.

١٧ - وفيه أن لا يشترط حضور ولي الأمر إقامة الحدود بل تنفذ ولو بغيبته إذا أمن الحيف.

١٨ - وفيه وجوب إقامة الحدود وأن إقامتها منوطة بولي أمر المسلمين أو نائبه.

* * *

باب الإقرار

الإقرار: يقال قر الشيء في مكانه قراراً ثبت وسكن.
وشرعاً: إظهار مكلف مختار ما عليه أو على موكله أو موليه أو مورثه باللفظ أو الكتابة بما يمكن صدقه.
وحجية الإقرار ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع والقياس أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وليملل الذي عليه حق﴾.
وأما السنة فما في الصحيحين قوله ﷺ: «واغد يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها».
وأما الإجماع: فإن المسلمين أجمعوا على أن الإقرار حجة شرعية على المقر.
وأما القياس: فلأن العاقل لا يقر على نفسه بشيء ضار بنفسه أو ماله إلا إذا كان صادقاً فيه.

الإقرار حجة قاصرة:

الإقرار حجة قاصرة على نفس المقر لا يتعداه إلى غيره وذلك لأن المقر لا ولاية له إلا على نفسه فيسري كلامه عليه دون غيره.
والإقرار إخبار عما في نفس الأمر لا إنشاء. ولا عذر لمن أقر فمن أقر بحق ثم ادعى الإكراه لم يقبل منه إلا ببينة إلا أن تكون هناك دلالة على الإكراه

كفيد وحبس وترسيم عليه ويكون قرينة على صدقه والقول قوله بيمينه .
لكن إن كان هناك قرائن تدل على قوة التهمة بحقه فلا ينبغي أن تهمل
تلك القرائن لا سيما إذا تضافرت وحينئذ يجوز أن يمس بشيء من العذاب
ليقر.



٧٦٣ - وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال لي النبي ﷺ: «قل

الحق ولو كان مرأً» صححه ابن حبان، من حديث طويل.

درجة الحديث:

قال في التلخيص: روى أحمد والطبراني وابن حبان في صحيحه حديث عبادة بن الصامت عن أبي ذر قال أوصاني خليلي ﷺ أن أقول الحق وإن كان مرأً.

وللحديث شاهد هو:

حديث علي بن أبي طالب: قولوا الحق ولو على أنفسكم رواه الحافظ في التلخيص.

المفردات:

ولو كان مرأً: منصوب لأنه خبر (كان) المحذوف اسمها.

المر: بضم الميم وتشديد الراء ضد الحل وهو ما تدرك مرارته بحاسة الذوق وقد تجاوزوا به المحسوسات إلى المعنويات.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تمام الحديث: أوصاني خليلي رسول الله ﷺ: «أن أقول الحق ولو كان مرأً وأن لا أخاف في الله لومة لائم».

- ٢ - الحديث فيه وجوب الإقرار بالحق ولو لحق القاتل المقر بتبعات لأن في ذلك إظهاراً للحق وإبراء للذمة.
- وقول الحق هذا شامل لما على المقر نفسه وشامل - أيضاً - لما على غيره من أداء الشهادة وإنكار المنكر.
- ٣ - وفيه دلالة على قبول واعتبار قول القاتل وإقراره على نفسه في جميع الحقوق فلو لم يكن لإقراره اعتبار ما أكد عليه بالإقرار به.
- ٤ - وهذا عام لجميع ما يجب الإقرار به من دم أو حد أو مال أو أي حق من الحقوق فهو إخبار بما على النفس مما يلزمها التخلص منه.
- ٥ - ولكون الحق يصعب إجراؤه على النفس وصف بالمرارة التي يكره طعمها ويصعب استساغتها.
- ٦ - الإقرار حجة قوية لأن العاقل لا يقر على نفسه بما يضره إلا صادقاً. فإن النبي ﷺ قبل من ماعز والغامدية إقرارهما بالزنا وعاملهما بموجه في إقامة الحد عليهما فلو لم يكن حجة لما أخذهما به في الحد الذي من أخص صفاته أنه يدرأ بالشبهات.
- ٧ - الإقرار حجة قاصرة على نفس المقر دون غيره فيقتصر إقراره عليه ولا يؤخذ به غيره لما روى الطبراني عن ابن عباس أن رجلاً قال يا رسول الله أقم علي الحد فقد أتيت أمراً حراماً فقال انطلقوا به فاجلدوه ولم يكن تزوج فقال ﷺ من هي صاحبتك قال فلانة فدعاها فقالت يا رسول الله كذب علي والله إنني لا أعرفه فقال: ﷺ من شاهدك فقال يا رسول الله ما لي شاهد فأمر به فجلد حد الفرية ثمانين جلدة.
- ٨ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: حديث: «لا عذر لمن أقر» يروى ولا أدري عن أصله إلا أن معناه صحيح وظاهر عند جميع العلماء اعتبار ذلك الإقرار من المقر بالحق الذي أنشأه.

٩ - قالت ندوة رؤساء المحاكم :

إذا أقر المتهم حال الامتحان بالحبس والضرب أو التهديد إن وجد ما يصدق هذا الإقرار من وجود السرقة بعينها عنده أو دل على مكانها وكيفية أخذها من حرز مثلها فإنه في هذا الحال يعتبر مثل الإقرار ولو رجع عنه بعد الضرب لم يقبل بل يؤخذ بإقراره أما إذا لم يظهر صدق ذلك الإقرار وكان إقراره نتيجة تعذيب وإكراه فإنه لا يعتبر مثل هذا الإقرار.

١٠ - قال شيخ الإسلام : الحقوق قسمان :

- حقوق الله .

- حقوق الأدميين .

فأما حقوق الله فإن من شرط إقامتها البقاء على قراره إلى تمام الحد فإن رجع عن إقراره كف عنه .

وبهذا قال الأئمة الأربعة والثوري وإسحاق .

وأما حقوق الأدميين فهي مبنية على المشاحة فإذا أقر المكلف مختاراً فلا يقبل رجوعه ولا ادعاؤه غلطاً أو نسياناً بعد الإقرار الذي يعتبر من أقوى الإثبات ولهذا تلزم غرامة المسروق من أقر ولو مرة واحدة .

١١ - قال الشيخ تقي الدين : وأما ضرب المتهم إذا عرف أن المال عنده وقد

كتمه ليقر بمكانه فهذا لا ريب فيه كما يضرب ليؤدي ما عليه من المال الذي يقدر على وفائه كما جاء في الصحيح من قصة عم حبي بن أخطب الذي عذب حتى أخرج المال المخفي .

* * *

باب العارية

المقدمة

العارية: بتشديد الياء على المشهور ويجوز تخفيفها.

جمعها: عواري بالتشديد والتخفيف.

يقال عاره الشيء وأعاره إياه.

سميت عارية: من العري وهو التجرد لتجردها من العوض.

وشرعاً: هي إباحة نفع عين تبقى بعد استيفائها ليردها على مالِكها وتنعقد بكل لفظ أو فعل يدل عليها وهي مشروعة بالكتاب والسنة والإجماع قال تعالى: ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ وتدخل في قوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ واستعار عليه السلام من صفون بن أمية أدراعاً. قال الوزير وغيره: اتفقوا على أنها جائزة وقربة مندوب إليها وأن للمعير ثواباً.

قال الموفق: الإعارة مستحبة بإجماع المسلمين.

وقال الشيخ تقي الدين: تجب مع غنى المالك للآية وهو قول لأحمد.

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي في تفسيره: ويمنعون المانعون أي يمنعون إعطاء الشيء الذي لا يضر إعطاؤه على وجه العارية كالإئاء والفأس ونحو ذلك مما جرت العادة ببذله والسماح له. ففيه الحث على فعل المعروف وبذل الأموال الخفيفة لأن الله لام من لم يفعل ذلك. والله سبحانه أعلم.

٧٦٤- عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ «على اليد ما أخذت حتى تؤديه» رواه أحمد والأربعة وصححه
الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

معلول لنعته الحديث فيما بين الحسن وسمرة.

قال في التلخيص: رواه أحمد والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث
الحسن عن سمرة والحسن مختلف في سماعه من سمرة.

قال الترمذي: حديث حسن صحيح. وقال الحاكم صحيح الإسناد على
شرط البخاري فهو صحيح على شرط البخاري ذلك أن الحسن صرح بالتحديث عن
سمرة أما وهو لم يصرح به بل عنعه فليس الحديث إذاً بصحيح الإسناد وبهذا
أعله الحافظ في التلخيص.

المفردات:

على اليد: اسم للجراحة ولكن المراد منها هنا - أن تكون يداً حقيقية أو يداً
معنوية كالاستيلاء على حق الغير بغير حق.

٧٦٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«أد الأمانة إلى من ائتمنك، ولا تخن من خانك» رواه الترمذي وأبو داود وحسنه وصححه الحاكم واستنكره أبو حاتم الرازي.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص: رواه أبو داود والترمذي والحاكم من حديث أبي هريرة وتفرد به طلق بن غنام عن شريك واستشهد له الحاكم بحديث أبي التياح عن أنس ولكن فيه أيوب بن سويد مختلف فيه.

قال الشافعي: هذا الحديث ليس ثابتاً وقال ابن الجوزي لا يصح من جميع طرقه ونقل عن الإمام أحمد أنه قال: هذا حديث باطل لا أعرفه من وجه يصح.

أما الشيخ ناصر الدين الألباني فقال: الحديث صحيح فقد روي عن جماعة من الصحابة منهم أبو هريرة وأنس ورجل سمع النبي ﷺ.

وجملة القول: إن الحديث بمجموع طرقه ثابت وما نقل عن بعض المتقدمين من أنه ليس بثابت فذلك باعتبار ما وقع له من طريق لا بمجموع ما وصل منها إلينا والله أعلم.

المفردات:

أد الأمانة: أعط الأمانة.

الأمانة: لغة الوفاء وشرعاً كل عين للغير في يد الشخص باختيار صاحبها. لا تخن: لا ناهية والفعل بعدها مجزوم والخيانة: عدم الوفاء بالأمانة بأن لم يؤدها أو لم يؤد بعضها.

* * *

٧٦٦- وعن يعلى بن أمية رضي الله عنه قال: قال لي رسول

الله ﷺ «إذا أتتك رسلي فأعطهم ثلاثين درعاً. قلت يا رسول الله أعارية مضمونة أو عارية مؤداة؟ قال: بل عارية مؤداة» رواه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح بمجموع طرقه.

قال في التلخيص: رواه أبو داود من حديث صفوان بن أمية. وأخرجه أحمد والنسائي والحاكم وأورد له شاهداً من حديث ابن عباس ولفظه «بل عارية مؤداة» ورواه البيهقي مرسلأ.

وأعل ابن حزم وابن القطان طرق هذا الحديث. زاد ابن حزم إن أحسن ما فيها حديث يعلى بن أمية يعني الذي رواه أبو داود.

وفي الباب عن ابن عمر عند البزار وعن أنس عند الطبراني.

قال الألباني: فالحديث مضطرب الإسناد لكن له شاهدان.

الأول: عن جابر بن عبد الله أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

الثاني: عن ابن عباس قال الحاكم صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

قلت كلا فإن فيه إسحاق بن عبد الواحد القرشي. قال أبو علي الحافظ متروك الحديث. وقال الذهبي بل واه متروك.

الثالث: رواية جعفر بن محمد عن أبيه أخرجه البيهقي.

وبالجملة: فالحديث صحيح بمجموع هذه الطرق الثلاث.

المفردات :

درعاً: بكسر الدال وسكون الراء آخره عين هو قميص من حلقات من الحديد متشابكة يلبس للوقاية من السلاح.

العارية المضمونة: هي التي تضمن إن تلفت بقيمتها.

العارية المؤداة: بالهمزة من أدى دينه إذا قضاه والاسم الأداء وهو أداء الأمانة منك إذا طلبها فهي التي يجب أداؤها مع بقاء عينها فهي الأمانة المردودة نفسها فإن تلفت لم تضمن بالقيمة.

العارية: بتشديد الياء وتخفيفها تجمع على عواري اختلف في اشتقاقها وأحسنها أنها مأخوذة من العري وهو التجرد لتجردها من العوض.



٧٦٧ - وعن صفوان بن أمية رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ استعار

منه أدراعاً يوم حنين فقال: أغضب يا محمد؟ قال: بل عارية مضمونة»

رواه أبو داود وأحمد والنسائي وصححه الحاكم وأخرج له شاهداً ضعيفاً

عن ابن عباس.

درجة الحديث :

تقدم الكلام عليه في الحديث الذي قبله فقد نقلنا كلام الحافظ عنه من التلخيص في أول بحث الحديث الأول.

ما يؤخذ من الأحاديث الأربعة :

١ - هذه الأحاديث من الأصول التي جاءت في بيان أصل حكم العارية وأنها إباحة منافع العين مع بقائها بلا عوض.

- ٢ - أن العارية مشروعة فهي إما مستحبة كما هو قول الجمهور أو واجبة كما هو قول بعضهم ومنهم شيخ الإسلام ابن تيمية الذي يوجبها على الغني . قال تعالى عن مانعي الماعون «ويمنعون الماعون» وهو يشمل كل ما جرت العادة بإعارته من الأواني ونحوها .
- ٣ - وجوب أداء جميع الأمانات على أصحابها ومنها - العارية - لقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ ولقوله ﷺ : «على اليد ما أخذت حتى تؤديه» .
- ٤ - الأمانة هي كل عين بيدك برضا صاحبها فهي أمانة سواء أكانت عارية أو عين مؤجرة أو ودیعة أو عين في يد وكيل عليها أو غير ذلك . ولها أحكام مفصلة ستأتي - إن شاء الله تعالى - في باب الودیعة .
- ٥ - وجوب ضمان العارية إذا تلفت بتعد أو تفريط بإجماع العلماء .
- ٦ - التعدي هو فعل ما لا يجوز والتفريط ترك ما يجب من الحفظ .
- ٧ - إذا تلف بعض أجزائها فيما استعيرت له فلا ضمان بالإجماع .
- ٨ - أما إذا تلف بدون تعد ولا تفريط وبغير ما استعيرت له ففيها خلاف سنذكره قريباً إن شاء الله تعالى .
- ٩ - وجوب حفظ الأمانة ومنها العارية وعدم التعدي والتفريط فيها . وهذا مأخوذ من الحديث رقم - ٧٦٥ - كما أنه مأخوذ من قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ . والدليل من الآية أن الأداء لا يمكن إلا بحفظها فهو من لازمه .
- ١٠ - تحريم الخيانة فيها ولو أن صاحبها قد خان من عنده الأمانة ومنهم المستعير لقوله : «ولا تخن من خانك» وهناك مسألة تسمى - مسألة الظفر - سيأتي الخلاف فيها إن شاء الله .
- ١١ - جواز عارية السلاح ما لم يكن إعارته لكفار يتقوون به على المسلمين أو

بغاة وقطاع طريق يستعينون به على إخافة المسلمين وترويعهم وكذلك لا يجوز بيعه أو إعارته زمن فتنة بين المسلمين.

١٢ - العارية مضمونة مطلقاً عند بعض العلماء وغير مضمونة إلا بالتعدي والتفريط عند آخرين وسيأتي تحقيق الخلاف إن شاء الله تعالى .
١٣ - الحديث رقم - ٧٦٦ - ذكر العارية المضمونة والعارية المؤداة .

والفرق بينهما أن المضمونة هي التي تضمن إن تلفت وأما المؤداة فهي لا يجب إداؤها إلا مع بقاء عينها فإن تلفت لم تضمن بالقيمة .
وسيأتي خلافها إن شاء الله تعالى .

١٤ - استعارة النبي ﷺ من صفوان بن أمية أدرعه وهو كافر لا تعارض الحديث الآخر: «ارجع فلن أستعين بمشرك» .

لأن المنهي عنه هو الاستعانة بذواتهم التي يخشى منها الخيانة لا سيما في مآزق الحرب .

أما المعاملات المالية من بيع وشراء وإجارة واستعارة فلا تدخل فيها .
١٥ - عدل النبي ﷺ وصفحه وحلمه وإلا فصفوان لا يزال حين استعارة الأذراع معه على الشرك وهو ممن استولى عليهم عنوة وعف عن الاستيلاء على أذراعه وأخبره أنها عارية مضمونة إن تلفت ولذا فإنه لما ضاع بعضها أراد النبي ﷺ أن يضمنها لصفوان ولكن صفوان قد أسلم فتركها برضاه .

١٦ - فقهاء الحنابلة يجعلون مؤنة الدابة المعارة على المالك لكن قال شيخ الإسلام قياس المذاهب أنها تجب على المستعير قلت : ووجه القياس وجوب أداء العارية ولا يمكن أداؤها إلا بمؤنتها .

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصواب أن مؤنة الدابة المستعارة على من استعارها . وهذا هو العرف الجاري .

١٧ - جواز التوكيل في الاستعارة وقبضها من المعير .

١٨ - حسن أدب الإسلام وأنه دين السلام والوثام فإنه يمنع من الخيانة حتى مع من خان فلم يبيح مقابلته بمثل عمله من الخيانة وإنما يدعو الإسلام إلى الصبر والمسالمة فالإسلام يبيح للمظلوم أن يقتص بقدر حقه لأنه عدل . فيقول الله : «وجزاء سيئة سيئة مثلها» .

ولكنه يدعو المظلوم إلى أفضل من القصاص فيقول تعالى : «فمن عفا وأصلح فأجره على الله» وقال : «ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور» . قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب : في - مسألة الظفر -

١ - إن كان سبب الحق ظاهراً لا يحتاج لبينة كالنكاح والقراءة وحق الضيف جاز الأخذ بالمعروف . كما أذن لهند زوجة أبي سفيان .

٢ - وإن كان سبب الحق خفياً وينسب الأخذ إلى خيانة أمانته لم يكن له الأخذ لثلاً يعرض نفسه للتهمة والخيانة ولعل هذا القول أرجح الأقوال وبه تجتمع الأدلة .

قال ابن القيم : وهذا القول أصح الأقوال وأسدها وأوفقها للشريعة . وبه تجتمع الأحاديث .

أما شارح البلوغ فذكر تعليلاً آخر فقال : مسألة الظفر الأقوال فيها :

أحدهما : أن من له حق فليس له الأخذ من حق من عنده له الحق إذا ظفر بماله سواء أكان من جنس ما عليه أو من غير جنسه وهو مذهب الشافعي لقوله : «ولا تخن من خانك» .

الثاني : يجوز له الأخذ إذا كان من جنسه لا من غيره لظاهر قوله تعالى : ﴿فَعَاqَبُوا بِمِثْلِ مَا عَوقَبْتُمْ بِهِ﴾ وقوله : ﴿وَجَزَاءُ سِيئَةٍ سِيئَةٌ مِثْلُهَا﴾ . وهو مذهب أبي حنيفة .

الثالث: لا يجوز ذلك إلا بحكم حاكم لظاهر النهي .

الرابع: يجب عليه أن يأخذ بقدر حقه سواء أكان من نوع ما هو له أو من غيره ويبيعه ويستوفي حقه فإن فضل ما هو له رده .

لقوله تعالى: ﴿والحرمات قصاص﴾ ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ وقال عليه الصلاة والسلام لهند «خذي ما يكفيك وولديك بالمعروف» وقوله ﷺ (انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً) فهو يريد أن يرثه فهو مأجور.

* اختلف العلماء في ضمان العارية إذا تلفت عند المستعير إلى ثلاثة أقوال:

أحدها: أن المستعير يضمنها على كل حال سواء شرط عليه الضمان أو لم يشرط عليه .

هذا هو المشهور عند أحمد والشافعي .

قال في الإنصاف: هذا المذهب بلا ريب وعليه جماهير الأصحاب لقوله ﷺ: «على اليد ما أخذت حتى تؤديه» .

الثاني: أنها لا تضمن بحال كسائر الأمانات وهو المشهور عند مالك .

الثالث: لا تضمن إلا إذا شرط ضمانها اختاره جماعة من أصحاب الإمام أحمد منهم العكبري وصاحب الفائق وذكر للإمام أحمد ذلك فقال: «المسلمون على شروطهم»

الرابع: أنها لا تضمن إلا بالتعدي أو التفريط فيها كسائر الأمانات .

وهذا مذهب أبي حنيفة والشافعي والأوزاعي والثوري وهو قول الحسن والنخعي والشعبي وعمر بن عبد العزيز واختاره شيخ الإسلام وابن القيم وشيخنا عبد الرحمن السعدي روي عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي

ﷺ قال: «ليس على المستعير غير المغل ضمان».

قال في النهاية: أي إذا لم يخن في العارية والوديعة فلا ضمان عليه من الأغلال الخيانة.

فائدة:

جمهور العلماء يرون أن العارية تضمن إلا في أربع حالات. ولكن تقدم أنها لا تضمن إلا بالتعدي أو التفريط والحالات الأربع هي:

- ١ - إذا كانت العارية وقفاً لكون المستعير من جملة المستحقين.
- ٢ - إذا أركب دابته منقطعاً لله تعالى فتلفت تحته إذ المالك هو الذي طلب ركوبه تقرباً.
- ٣ - وكيل رب العارية إذا تلفت لا يضمنها لأنه ليس بمستعير وإنما هو أمين صاحبها.
- ٤ - أو تلفت أجزاؤها بمعروف فيما استعيرت له لأن الاستعمال تضمن الإذن في الإتلاف.

باب الغضب

مقدمة

الغضب: مصدر غصب يغضب بكسر الصاد وغصباً من باب ضرب .
ويقال: اغتصبه يغتصبه اغتصاباً . والشيء مغصوب وغصب .
وتعريفه لغة: أخذ الشيء ظلماً وقهراً .
واصطلاحاً شرعياً: الاستيلاء عرفاً على حق غيره قهراً بغير حق .
والاستيلاء يختلف باختلاف المستولي عليه .

وهو محرم بالكتاب والسنة وإجماع المسلمين ويقتضيه العدل والقياس .
قال تعالى : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ وقال ﷺ : «من اقتطع شبراً من الأرض ظلماً طوقه من سبع أرضين يوم القيامة» وقال ﷺ «إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام» والنصوص في تحريم حقوق الناس من الكتاب والسنة كثيرة جداً . قال الموفق: أجمع المسلمون على تحريمه . قال شيخ الإسلام للمظلوم الدعاء على ظالمه بقدر ما يوجبه ظلمه . والقياس يقتضي تحريمه .

ويجب على الغاصب رد ما غصبه فهو من رد المظالم إلى أهلها .
قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الأمور التي تضمن بها النفوس والأموال ثلاثة :

الأول: يد متعدية . وضابطها كل من وضع يده على مال غيره ظلماً .

الثاني : اليد المباشرة فمن أتلف نفساً محترمة أو مالاً بغير حق عمداً أو سهواً أو جهلاً فإنه ضامن .

الثالث : اليد المتسببة فمن فعل ما ليس له فعله في ملك غيره أو في الطريق أو تسبب للإتلاف بفعل غير مأذون فيه فتلف بسبب فعله نفس أو مال ضمنه . لكن إذا اجتمع مباشر ومتسبب فالضمان على المباشر . فإن تعذر تضمينه ضمن المتسبب .



٧٦٨ - عن سعيد بن زيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

«من اقتطع شبراً من الأرض ظلماً طوقه الله إياه يوم القيامة من سبع أرضين» متفق عليه.

المفردات:

اقتطع : أخذ من أرض غيره جزءاً ولو يسيراً.

شبراً : بكسر الشين وسكون الباء بعدها راء هو ما بين طرفي الخنصر والإبهام بالتفريج المعتاد بينهما وهو مذكر جمعه أشبار.

ظلماً : حال من فاعل اقتطع والظلم لغة الجور ومجاوزة الحد.

وشرعاً : وضع الشيء في غير موضعه الشرعي .

ومنه التصرف في ملك الغير بغير إذنه .

طوقه الله : بفتح الطاء المهملة بعدها واو مشددة . جعل هذه الطبقات من الأرضين طوقاً يحيط بعنقه كالغل .

أرضين : بفتح الراء وجاز إسكانها جمع أرض .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إن الله تعالى ورسوله ﷺ عظماء حقوق الإنسان قال تعالى :

﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ .

- وقال ﷺ: «إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام».
- فلا يحل لأحد أخذ شيء من أحد إلا بطيبة من نفسه.
- ٢ - لذا أخبر ﷺ أن من اقتطع شبراً من الأرض طوقه من سبع أرضين.
- جزاء له على ظلمه صاحب الأرض التي استولى عليها ظلماً.
- ٣ - إن الظلم حرام في القليل والكثير وهذا فائدة ذكر الشبر.
- ٤ - إن العقار يكون مغصوباً مستولى عليه بوضع اليد.
- ٥ - إن من ملك ظاهر الأرض ملك باطنها إلى تخومها.
- فلا يجوز أن يضع أحد تحت أرضه نفقاً أو سرباً ونحو ذلك إلا بإذنه.
- ٦ - يكون مالكا لما فيها من أحجار ومعادن جامدة وله أن يحفر فيها ما شاء.
- ٧ - كما أن العلماء جعلوا الهواء تابعاً للقرار فمن ملك أرضاً ملك ما فوقها من أجواء وفضاء .

فوائد هامة تتعلق بهذا الباب:

الأولى: قال الشيخ تقي الدين: إذا كان بيد الإنسان أموال مغصوبة وسرقات وأمانات للناس وودائع ورهون ونحو ذلك لا يعرف أصحابها. فله الصدقة بها وله صرفها في مصالح المسلمين ويبرأ من عهدها.

الثانية: قال الشيخ تقي الدين: من كسب مالاً حراماً ثم تاب كثر من خمر ومهر بغي. فإن كان لم يعلم التحريم ثم علم جاز له أكله.

وإن كان يعلم التحريم أولاً ثم تاب فإنه يتصدق به كما نص عليه الإمام أحمد.

الثالثة: قال الشيخ تقي الدين: من اختلط في ماله حرام وحلال ولم يعرف أيهما أكثر فإنه يخرج نصف ماله والنصف الباقي له حلال كما فعل عمر بن

الخطاب مع العمال فإنه شاطرهم فأخذ نصف أموال عماله .
وإن عرف قدره تصدق به عن أصحابه .

الرابعة : قال الشيخ تقي الدين المال المغصوب إذا اتجر به الغاصب ونماه فريح
فأعدل الأقوال أن يكون الربح مناصفة بينه وبين صاحب المال .
وهذا قضاء عمر الذي وافقه عليه الصحابة وقد اعتمد عليه الفقهاء وهو
العدل لأن النماء حصل بمال هذا وعمل هذا فلا يختص أحدهما
بالربح .

الخامسة : قال الشيخ عبد الله بن محمد : كل قوم لهم عادة استمروا عليها
تخالف أحكام الشرع في المواريث والدماء والديات وغير ذلك .
يفعلون ذلك مستحلين له في جاهليتهم فإنهم إذا علموا واستقاموا لم
يطالبوا بما فعلوه في جاهليتهم مما تملكوه من المظالم ونحوها .
وأما الديون والأمانات فإن الإسلام لا يسقطها . بل يجب أداؤها إلى
أربابها والله أعلم .

* * *

٧٦٩ - وعن أنس رضي الله عنه « أن النبي ﷺ كان عند بعض
نسائه فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين مع خادم لها بقصعة فيها طعام
فضربت بيدها فكسرت القصعة فضمها وجعل فيها الطعام وقال : كلوا
ودفع القصعة الصحيحة للرسول وحبس المكسورة » رواه البخاري
والترمذي وسمى الضاربة عائشة وزاد فقال النبي ﷺ : « طعام بطعام وإناء
بإناء » وصححه .

المفردات :

بعض نسائه : عند عائشة رضي الله عنها .

إحدى أمهات المؤمنين : المرسلة زينب بنت جحش رضي الله عنها .

قصعة : بفتح القاف وسكون الصاد وفتح العين آخره تاء التانيث وعاء يؤكل فيه ويشرب وكان يتخذ من الخشب غالباً جمعه قصاع وقصع .

ضمها : أي جمع أجزاء القصعة المكسورة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن من أتلف لغيره شيئاً أنه يضمنه بمثله سواء أكان المتلف مثلياً كالمكيل والموزون أو غير مثلي كالثوب والإناء . وسيأتي الخلاف في ذلك إن شاء الله تعالى .

٢ - وفيه بيان الغيرة الشديدة بين النساء حتى ذوات الفضل العظيم والشرف الكبير زوجات النبي ﷺ وشدة الغيرة من الزوجة دليل زيادة المحبة .

٣ - فيه حسن خلقه ﷺ من العفو والصفح والسماح حيث لم يعاقب كاسرة القصعة اعتداءً .

وهذا راجع إلى صفحه وكرم خلقه وإلى تقديره لحال النساء وما جبلن عليه .

٤ - قال شيخ الإسلام : عوض المثل كثير الدوران في كلام العلماء .

وهو أمر لا بد منه فهو من أركان الشريعة .

فقيمة المثل وأجرة المثل ومهر المثل ونحو ذلك قال ﷺ «من أعتق شركاً له من عبد قوم عليه قيمة عدل لا وكس ولا شطط» وقال ﷺ «في بروع بنت واشق» «لها مهر مثلها لا وكس ولا شطط» .

فهو محتاج إليه فيما يضمن بإتلاف النفوس والأموال والأبضاع والمنافع وما يضمن بالعقود الفاسدة والصحيحة فهو نفس العدل ونفس الوفاء وهو متفق عليه بين المسلمين بل وبين أهل الأرض وهو معنى القسط الذي أرسل الله به الرسل وأنزل فيه الكتب وهو مقابل الحسنة بمثلها والسيئة بمثلها فعوض المثل هو مثل المسمى في العرف والعادة.

٥ - وفيه أن الإناء المكسور والثوب المشقوق ونحوهما يكون للمعتدي بعد أن أخذ منه الصالح بدل الذي كسر.

هذا هو الظاهر من قوله: «ودفع القصعة الصحيحة للرسول وحبس المكسورة» يعني في بيت الكاسرة التي أخذ إناءها وأرسل إلى مرسله الطعام.

٦ - وفيه أن بعث الطعام أو الشراب من زوجة لبيت زوجة أخرى فيه الزوج تلك الليلة وذلك اليوم أنه جائز ولا يعتبر من الميل لزوجة على أخرى. فإن النبي ﷺ أقر الإرسال وأمر بأكل الطعام بعد أن جمعه.

٧ - وفيه جواز اتخاذ الخدم في البيوت للقيام بما يناسبهم من الأعمال المنزلية.

٨ - وفيه فضيلة احترام نعم الله تعالى وأكلها ولو سقطت في الأرض ما دام أنها لم تتلوث بالتراب. وهذا خلاف ما عليه كثير من الناس من إلقاء نعم الله تعالى النظيفة الكثيرة في الأماكن القذرة فهذا من المحرمات ومن كفران نعم الله تعالى.

٩ - وفيه مؤاخذه الإنسان على إتلافه مال غيره وغرمه إياه ولو صدر منه ذلك في حالة غضب وانفعال.

١٠ - وفيه استحباب عدم الترفع عن الأكل واستعمال الإناء المكسور.

خلاف العلماء :

جمهور العلماء أن المثلي إذا أتلّف يضمن بمثله والمثلي عند الحنابلة هو (المكيل والموزون).

وبعضهم يزيد في المثلي أيضاً «المعدود والمذروع».

وأما المتقوم فيضمن بقيمته .

ويستدلون لضمان المثلي بمثله بقوله تعالى : ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾ وقوله تعالى : ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ والمماثلة لا تتحقق إلا في المكيلات والموزونات .

ودليل ضمان المتقوم بقيمته قوله ﷺ : «من أعتق شركأله في عبد قوم عليه قيمة عدل» متفق عليه .

فأمر بالتقويم في حصة الشريك لأنها متلفة بالعتق ولم يأمره بالمثل .
وذهب طائفة من العلماء ومنهم شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم إلى أن المغصوب يضمن بمثله مكيلاً كان أو موزوناً أو غيرهما حيث أمكن وأنه لا يعدل إلى القيمة إلا إذا أعوز المثل أو تعذر واستدلوا على ذلك بأدلة منها قوله تعالى : ﴿فآتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا﴾ .

ولحديث الباب الذي معنا في ضمان القصعة بمثلها وقوله ﷺ إناء بإناء .
قال الشيخ تقي الدين : إن القصاص مشروع في الأنفس والأطراف وهي أعظم قدراً من الأموال .

وقال الشيخ أيضاً : إن ضمان المال بجنسه أقرب إلى العدل من ضمانه بغير جنسه وهو الدراهم والدنانير .

وشيخنا عبد الرحمن السعدي يرجح هذا القول . وهو رواية في مذهب الإمام أحمد رحمه الله تعالى .

قال ابن موسى إن هذه الرواية هي المذهب .

* * *

٧٧٠ - وعن رافع بن خديج رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «من زرع في أرض قوم بغير إذنه فليس له من الزرع شيء وله نفقته» رواه أحمد والأربعة إلا النسائي وحسنه الترمذي ويقال إن البخاري ضعفه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح بطرقه.

قال في التلخيص: أخرجه أبو داود والترمذي من حديث رافع بن خديج مرفوعاً وحسنه الترمذي لشواهد وإلا فإسناده ضعيف لضعف بعض رجاله سند.

قال الترمذي «حديث حسن غريب».

ولكن له طرق تقوى بها هي:

عن أبي جعفر الخطمي عن سعيد بن المسيب قال كان ابن عمر لا يرى فيها شيئاً ثابتاً حتى بلغه عن رافع بن خديج أن رسول الله ﷺ رأى زرعاً في أرض ظهير بن رافع فأعجبه فقال ما أحسن هذا الزرع فقالوا إنه ليس لظهير ولكنه لفلان قال فخذوا زرعكم وردوا عليه النفقة فهذا الإسناد صحيح لا علة فيه وهو شاهد قوي لحديث شريك والله أعلم.

ما يؤخذ من الحديث:

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في حكم من غصب أرضاً وزرعها.

فذهب جمهور العلماء إلى أن الزرع للغاصب وأن لصاحب الأرض قلعته قبل الحصاد وأما بعد الحصاد فليس له إلا أجرة الأرض.

وذلك لما في سنن أبي داود وغيره أن النبي ﷺ قال: «ليس لعرق ظالم حق».

وذهب الإمام أحمد وإسحاق إلى أن لصاحب الأرض تملك الزرع بمثل بذره وقيمة لواحقه من حرث وسقي ونحوهما وله إبقاء الزرع للغاصب بأجرة مثله إلى الحصاد.

هذا إذا أدرك الزرع قائماً لم يحصد.

وأما بعد حصد الزرع فليس له إلا الأجرة.

وحديث الباب من أدلة القول الذي ذهب إليه الإمام أحمد وأتباعه. وقال الشيخ تقي الدين: من زرع أرضاً بلا إذن شريكه والعادة جارية بأن من زرع فيها له نصيب معلوم ولربها نصيب قسم ما زرعه في نصيب شريكه كذلك.

ثم قال لو طلب أحد الشريكين من الآخر أن يزرع معه أو يهايته فيها فأبى، فلأول الزرع في قدر حقه بلا أجرة.

وكذلك دار بينهما فيها بيتان سكن أحدهما عند امتناعه مما يلزمه.

وصوبه في الإنصاف. وقال إنه لا يسع الناس غيره.

فوائد:

الأولى: قال الشيخ تقي الدين: المال المنصوب إذا عمل فيه الغاصب حتى حصل منه نماء ففيه أقوال العلماء. هل النماء للمالك وحده أو يتصدق به أو يكون بينهما كما يكون إذا عمل فيه بطريق المضاربة كما فعل عمر لما أقرض أبو موسى ابنه من مال الفيء فتوقف عمر فقال له بعض الصحابة تجعله مضاربة بينهما وبين المسلمين لهما نصف الربح وللمسلمين نصف الربح فعمل عمر بذلك.

وهذا ما اعتمده الفقهاء في المضاربة.

فإن النماء حصل بمال هذا فلا يختص أحدهما بالربح.

الثانية: قال الشيخ: وإن بقيت بيده غصوب لا يعرف أربابها صرفها في مصالح المسلمين وكذا حكم رهون وودائع وسائر الأمانات قال في حاشية المقنع: ولا يجوز لمن هي بيده هذه الأشياء أن يأخذ منها شيئاً لنفسه.

وخرج بعضهم جواز الأكل إذا كان فقيراً.

الثالثة: قال الشيخ: من كسب مالاً حراماً ثم تاب فإن لم يعلم بالتحريم ثم علم جاز له أكله. وإن علم بالتحريم أولاً ثم تاب تصدق به وإن كان فقيراً أخذ كفايته منه.

الرابعة: قال الشيخ: من اختلط ماله من حلال وحرام ولم يعرف أيهما أكثر فإنه يخرج نصف ماله والنصف الباقي حلال كما فعل عمر مع العمال. وإن عرف قدر الحرام فإن عرف مالكة رده إليه وإلا تصدق به عن صاحبه. الخامسة: قال الشيخ: إذا كان جميع ما بيد الإنسان مأخوذاً بغير حق فيرده إلى أهله وإن كان كسب فأعدل الأقوال أن الربح بينه وبين أصحاب الأموال كالمضاربة.

السادسة: قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الأيدي التي تضمن النفوس والأموال ثلاث:

الأول: يد متعدية وضابطها كل من وضع يده على مال غيره ظلماً.

الثانية: اليد المباشرة فمن أتلف نفساً أو مالاً بغير حق عمداً أو سهواً أو جهلاً فإنه ضامن.

الثالثة: اليد المتسببة فمن فعل ما ليس له فعله في ملك غيره أو في الطرق أو تسبب لإتلافه بفعل غير مأذون فيه فتلف بسبب فعله شيء ضمنه.

* * *

٧٧١ - وعن عروة بن الزبير رضي الله عنه قال: قال رجل من

أصحاب رسول الله ﷺ «إن رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ في أرض
غرس أحدهما فيها نخلاً والأرض للآخر فقضى رسول الله ﷺ بالأرض
لصاحبها وأمر صاحب النخل أن يخرج نخله وقال: «ليس لعرق ظالم
حق» رواه أبو داود وإسناده حسن وآخره عند أصحاب السنن من رواية
عروة عن سعيد بن زيد واختلف في وصله وإرساله وفي تعيين صحابه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص: رواه النسائي والترمذي وأعله الترمذي بالإرسال
ورجح الدارقطني إرساله ورواه أبو داود والطيالسي من حديث عائشة وفي إسناده
زعة وهو ضعيف وعلقه البخاري بقوله ويروى عن عمر بن عوف. وللحديث
طرق قوي بها تروى عن سعيد بن زيد وعائشة ورجل من الصحابة وسمرة بن
جندب وعبادة بن الصامت وغيرهم:

١ - حديث سعيد أخرجه أبو داود وعنه البيهقي والترمذي وقال الترمذي
حديث حسن غريب وهذه الطريق موصولة عن هشام بن عروة عن أبيه عن
سعيد بن زيد عن النبي ﷺ.

والطريق الثاني عن هشام عن أبيه عن النبي ﷺ مرسلاً والطريق الأولى
الموصولة رجالها كلهم ثقات رجال الشيخين فهي صحيحة وقد قواها
الحافظ في الفتح.

٢ - أما حديث عائشة فيرويه عروة عنها فقد أخرجه الطيالسي والبيهقي
والدارقطني وفيها زعة بن صالح ضعيف.

٣ - أما حديث الرجل من الصحابة فيرويه محمد بن إسحاق عن يحيى بن عروة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ فذكره أخرجه أبو داود وأبو عبيد ورجال سنده ثقات لولا أن محمد بن إسحاق مدلس وقد عنعنه ومع ذلك فقال الحافظ إسناده حسن .

٤ - أما حديث سمرة فيرويه الحسن عنه مرفوعاً فقد أخرجه البيهقي وأبو داود وعلته عنعنة الحسن البصري .

٥ - أما حديث عبادة فيرويه إسحاق بن يحيى بن الوليد عن عبادة بن الصامت أخرجه أحمد والطبراني قال الهيثمي وإسحاق بن يحيى لم يدرك عبادة وهو مجهول الحال قال الحافظ في الفتح بعد أن ساق الطرق المذكورة كلها وفي أسانيدھا مقال ولكن يقوي بعضها بعضاً وهذا بالنظر إلى قوله «ليس لعرق ظالم حق» وأما الشطر الأول من الحديث فصحيح قطعاً فقد أخرجه البخاري وغيره من حديث عائشة .

المفردات :

لعرق ظالم : بكسر العين وسكون الراء آخره قاف .

يروى بتنوين عرق فيكون ظالم نعته ويروى بغير تنوين فيكون مضافاً إلى ظالم فمن نون جعله ظالماً بنفسه تشبيهاً ومن لم ينون فهو على حذف مضاف أي لذي عرق ظالم .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - تحريم الاعتداء والاستيلاء على حقوق الناس وإن اعتدى على أرض غيره أو حقه فهو ظالم آثم وحقوق العباد لا مفر من تبعثها إلا بالبراءة منها .
- ٢ - إن غرس المعتدي وبناءه لا حرمة لهما لأنهما وضعا بغير حق وليس لعرق ظالم حق .

٣ - إنه يجب في الحال رد الأرض المغصوبة إلى صاحبها وإن كان فيه غرس أو بناء تجب إزالته وتسليم الأرض خالية مما يشغلها.

٤ - إذا حصل ضرر من وضع الغرس كحفر أو أكوام ترابية ونحو ذلك فعلى المعتدي إزالة الضرر الحاصل من فعله العدوانى لأن هذا أثر اعتدائه فيجب عليه إزالته.

٥ - قال ربيعة بن عبد الرحمن: العرق الظالم يكون ظاهراً ويكون باطناً فأما الباطن فما حفر من الآبار واستخرج من المعادن والظاهر ما بناه أو غرسه.

٦ - قال في الروض وحاشيته: وإن بنى في الأرض المغصوبة أو غرس بلا إذن ربها لزمه قلع الغرس وإزالة البناء إذا طالبه المالك بذلك.

قال الموفق: لا نعلم فيه خلافاً وقال ابن رشد: أجمع العلماء على أن من غرس نخلاً أو كرمًا في غير أرضه أنه يؤمر بالقلع لقوله ﷺ: «ليس لعرق ظالم حق» هذا هو المشهور عن الإمام أحمد وعليه الأصحاب. وعنه رواية أخرى: لا يقلع بل يملكه صاحب الأرض بالقيمة.

٧ - ويلزمه أرش نقص الأرض وتسويتها لأنه ضرر حصل بفعله فلزمه إزالة ضرره.

* * *

٧٧٢ - وعن أبي بكر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «في خطبته

يوم النحر بمنى: «إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا» متفق عليه.

المفردات :

إن دماءكم : فيه حذف تقديره سفك دمائكم وكذا التقدير أخذ أموالكم وسلب أعراضكم .

كحرمة : الحرمة ما لا يحل انتهاكه .

يومكم هذا : في يوم عرفة .

في شهركم هذا : شهر ذي الحجة .

في بلدكم هذا : مكة المكرمة وحرماها .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - النبي ﷺ لما كان في حجة الوداع حج معه جمع كبير من المسلمين ليكونوا في بركة صحبته وليأخذوا عنه أحكام المناسك .

٢ - أخذ يعظ الناس ويذكرهم في هذه المجالس الكبيرة ليبلغ شاهدهم غائبهم فصار يلقي عليهم في عرفات وفي منى خطباً فيها جوامع الكلم وفيها أصول الأحكام وقواعد الدين . فكان مما قال :

٣ - إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا .

٤ - فأعظم المحرمات بعد الشرك بالله تعالى الدماء المعصومة التي جاء في الحديث الصحيح أنه لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس والشيب الزاني والتارك لدينه المفارق للجماعة) .

٥ - فالدماء المعصومة هي أحد الضرورات الخمس التي جاء الدين بحمايتها وصيانتها وشرع القصاص والديات والحدود للمحافظة عليها وهي : الدين والنفس والعرض والعقل والمال .

- ٦ - وفي الحديث تعظيم يوم النحر.
- قال شيخ الإسلام: عيد النحر أفضل من عيد الفطر فإنه يجتمع فيه عيد المكان وعيد الزمان.
- ٧ - وفي الحديث تعظيم وحرمة شهر ذي الحجة لأنه أحد الأشهر الحرم قال تعالى عنها: «منها أربعة حرم». ويزيد ذو الحجة بأن فيه هذا الركن العظيم من أركان الإسلام وهو الحج.
- ٨ - وفي الحديث تعظيم حرمة البلدة المقدسة التي قال الله تعالى عنها: ﴿لَا أَقْسَمُ بِهِذَا الْمَدِينَةِ﴾ وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّأْمُونًا﴾.
- وما رواه أحمد والترمذي وصححه من حديث عبد الله بن عدي أنه سمع النبي ﷺ يقول في سوق مكة: «والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت».
- ٩ - الحسنات تضاعف بفضل الزمان كشهر رمضان وعشر ذي الحجة والأشهر الحرم. وحسب المكان وهي المساجد الثلاثة والمشاعر المقدسة.
- كما أن المعاصي والآثام يعظم جرمها وإثمها حسب مكانها وزمانها.
- ١٠ - وفيه تعظيم حقوق المعصومين في الدماء والأعراض والأموال وأن أمرها كبير.
- ١١ - وفيه ما هو داخل حدود الحرم حكمه حكم مكة في مضاعفة الثواب وعظم العقاب ومن حيث التعظيم والاحترام فإن النبي ﷺ خطب في منى فقال: «أليست البلدة».

فائدة:

قرر مجلس هيئة كبار العلماء ما يلي:

عدم ضمان البهائم التي تعترض الطرق العامة المعبدة بالإسفلت إذا تلفت نتيجة اعتراضها الطرق المذكورة فصدمت فهي هدر وصاحبها آثم بتركها

ولإهمالها لما يترتب على ذلك من أخطار جسيمة تتمثل في إتلاف الأنفس والأموال وتكرار الحوادث المفجعة ولما يترتب على حفظها وإبعادها عن الطرق العامة من أسباب السلامة وأمن الطرق والأخذ بالحيلة في حفظ الأموال والأنفس تحقيقاً للمقتضى الشرعي وتحريراً للمصالح العامة وامتنالاً لأمر ولي الأمر.



باب الشفعة

مقدمة

الشفعة: بضم الشين وسكون الفاء.
الشفع لغة الزوج قسيم الفرد فإذا ضمنت فرداً إلى فرد فقد شفّعه. ومن هنا اشتقت لأن الشافع يضم حصة شريكه إلى حصته.
والشفعة تطلق على التملك وعلى الحصة المملوكة.
فتعريفها شرعاً على المعنى الأول وهي المرادة في هذا الباب وهي استحقاق الشريك انتزاع حصة شريكه ممن انتقلت إليه بعوض مالي.
وهي ثابتة بالسنة وإجماع العلماء ويقتضيها القياس.
أما السنة فأحاديث الباب وغيرها، قال الموفق: ما كان عوضه المال ففيه الشفعة بالإجماع.
حكمتها:

لما كانت الشركة بالعقار يحصل منها أضرار عظيمة ومشاكل جسيمة وتطول مدة الشراكة فيها صارت الشفعة على وفق القياس الصحيح.
فإن انتزاع حصة الشريك بثمنه من المشتري منفعة عظيمة للشريك الشافع ودفع ضرر كبير عنه بلا ضرر يلحق البائع ولا المشتري فكل منهما أخذ حقه كاملاً غير منقوص وبهذا يعلم أن الشفعة جاءت على الأصل ووفق القياس. قال ابن القيم: هي من محاسن الشريعة وعدلها وقيامها بمصالح العباد

ومنها يعلم أن التحايل لإسقاطها مناقض لهذا المعنى الذي قصده الشارع ومضاد له .

والشرع كله خير وبركة فلا يأمر إلا بما تكمل مصلحته أو تزيد مصلحته على مفسدته .

ولا ينهى إلا عما فيه مضرة كاملة أو مضرته ومفسدته تزيد على مصلحته .
فتبارك الله أحسن الحاكمين .



٧٧٣ - عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «قضى رسول

الله ﷺ بالشفعة في كل ما لم يقسم . فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق
فلا شفعة» متفق عليه ، واللفظ للبخاري . وفي رواية لمسلم : «الشفعة
في كل شرك في أرض أو ربع أو حائط لا يصلح - وفي لفظ : لا يحل - أن
يبيع حتى يعرض على شريكه» وفي رواية الطحاوي «قضى النبي ﷺ
بالشفعة في كل شيء» ورجاله ثقات .

المفردات :

قضى : القضاء له معنيان : أحدهما : لغوي وهو الإلزام والإجبار والفراغ
والتقدير . الثاني : شرعي اصطلاحى وهو فصل الخصومات وقطع
المنازعات على وجه خاص صادر من ولاية عامة .

بالشفعة : بضم الشين وسكون الفاء . قال بعض أهل اللغة وغلط من حركها
واختلف في اشتقاقها في اللغة على أقوال أحدها من الشفع وهو الزوج لأن
الشفيع بالشفعة يضم المبيع إلى ملكه الذي كان منفرداً فهي خلاف الفرد .
قال ابن حزم : هي لفظة شرعية لم تعرف العرب معناها قبل رسول
الله ﷺ .

وقعت الحدود: الحدود جمع حد وهو هنا ما تميز به الأملاك بعضها عن بعض ومعنى وقعت الحدود يعني عينت وصرفت.

صرفت الطرق: بضم الصاد وكسر الراء وتشديدها وتخفف بمعنى بينت المصارف والطرق والشوارع فيما بين العقارات.

ربع: بفتح الراء وسكون الباء الموحدة آخره عين مهملة هي الدار والمسكن.
حائط: الحائط هنا البستان من النخيل إذا كان عليه حائط هو الجدار وجمعه حوائط.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذه الشريعة الحكيمة الرشيدة جاءت لإحقاق الحق ووضع العدل ولدفع الشر والضرر ولتحقيق هذا المعنى السامي الكريم نظم مستقيمة وأحكام عادلة.

٢ - الشركة في العقار يسبب أضراراً كثيرة ويولد مشاكل كبيرة بين الشريكين أو الشركاء والقسمة شاقة وربما سببت ضرراً إذا توزع العقار إلى قطع صغار لا يستفاد منها وتنقص القسمة قيمتها.
لذا شرعت الشفعة للتخلص من الشركة وأضرارها بأسهل طريق وأعدل منهج.

٣ - هذا الحديث أصل في ثبوت الشفعة ومشروعيتها وهو مستند الإجماع عليها.

٤ - صدر الحديث يشعر بثبوت الشفعة في كل شيء حتى المنقولات.
وأما آخره فيحدد مدلولها بالعقار وما يتبعها من الشجر والبناء إذا كان ما في الأرض التي جرت بها الشفعة.

٥ - تكون الشفعة في العقار المشترك الذي لم تميز حدوده ولم تعرف طرقه لإزالة ضرر الشراكة التي تلحق الشريك الشفيع.

- ٦ - إذا ميزت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة لزوال الضرر بالقسمة وعدم الاختلاط فالحكم يدور مع علته وجوداً وعدماً.
- ٧ - بهذا يعلم أن الشفعة لا تثبت لجارٍ ما لم يكن هناك مرافق مشتركة فإنها تثبت وسيأتي بيان الخلاف في هذه المسألة إن شاء الله تعالى.
- ٨ - استدل بالحديث على أن الشفعة لا تكون إلا في العقار الذي تمكن قسمته دون ما لا تمكن قسمته وذلك أخذاً من قوله: «في كل ما لم يقسم» لأن الذي لا يقبل القسمة لا يحتاج إلى نفيه وسيأتي الخلاف في ذلك إن شاء الله تعالى.
- ٩ - أما رواية الطحاوي «أن الشفعة في كل شيء» فهي مقيدة بالروايات الأخر التي خصت الشفعة في العقار الذي تطول مدة شركته ويطول ضررها ويكثر.
- ١٠ - تثبت الشفعة إزالة ضرر الشراكة ولذا اختصت بالعقارات لطول مدة الشراكة فيها وأما غير العقار فضرر الشراكة فيه يسير ويمكن التخلص منه بوسائل كثيرة من القسمة التي هي فيه التي لا تحتاج إلى كلفة أو بالبيع وغير ذلك.
- ١١ - الشفعة حق واجب للشفيع والحقوق لا يجوز التحيل لإسقاطها. فمن أسقطها بطرق كاذبة وتمويهات باطلة فقد ظلم نفسه بارتكاب المعصية وظلم الشفيع لحرمانه من حقه الذي أوجبه الله تعالى. وتعدى على حدود الله تعالى التي شرعها لعباده فأسقطها بأدنى الحيل.
- قال الإمام أحمد: يحرم التحيل لإسقاط الشفعة ولإبطال حق مسلم.
- وقال شيخ الإسلام: الاحتياال على إسقاط الشفعة بعد وجوبها لا يجوز باتفاق العلماء.
- ولنما اختلف الناس في الاحتياال عليها قبل وجوبها وبعد انعقاد السبب وهو إذا أراد المالك بيع الشقص المشفوع مع أن الصواب أنه لا يجوز

الاحتياال على إسقاط حق مسلم وما وجد من التصرفات لأجل الاحتياال
المحرم فهو باطل .

١٢ - فيه حسن أدب المشاركة وهو أن الشريك إذا أراد أن يبيع نصيبه فيحسن
أن يعرضه على شريكه فإن رغب شراءه فهو أحق به من غيره لحق
الشراكة والجوار والصحبة بين الشريكين ويزيل عن أخيه وشريكه عناء
الشفعة .

خلاف العلماء :

أجمع العلماء على ثبوت الشفعة في العقارات التي تقسم (قسمة إجبار)
وهو العقار الواسع الذي لا تمييز بين أجزائه فلا ضرر في قسمته ولا رد عوض من
أحد الشريكين أو الشركاء على الآخر .

فهذا تجب قسمته فتثبت فيه الشفعة بالإجماع .

واختلفوا في الدار الصغيرة والحمام والحانوت مما مساحته قليلة ولا
تجب قسمته قسمة إجبار .

فالمشهور من مذهب الإمام أحمد عدم جواز الشفعة فيها لما روى أبو
عبيد في الغريب أن النبي ﷺ قال : « لا شفعة في فناء ولا طريق ولا منقبة » .

وزهد الإمام أبو حنيفة والإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه إلى ثبوت
الشفعة في هذه الأمكنة الضيقة ولو لم تجب قسمتها (قسمة إجبار) واختار هذا
القول ابن عقيل وابن الجوزي وتقي الدين ابن تيمية وشيخنا عبد الرحمن
السعدي لعموم الأخبار في ثبوت الشفعة ولما روى الترمذي والنسائي متصلًا
ومرسلاً عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « الشريك شفيع في كل شيء » ولأن
الشفعة ثبتت لإزالة ضرر الشراكة وهي في هذا النوع من العقار أكثر ضرراً .

وقد جاء في قرار مجلس هيئة كبار العلماء رقم - ٤٤ - في

١٣/٤/١٣٩٦ هـ ما نصه :

«كما تثبت الشفعة فيما لا تمكن قسمته من العقار كالبيت والحانوت الصغيرين ونحوهما لعموم الأدلة في ذلك ولدخول ذلك تحت مناط الأخذ بالشفعة وهو دفع الضرر عن الشريك في المبيع وفي حق المبيع ولأن النصوص الشرعية في مشروعية الشفعة تتناول ذلك).

أما الأماكن المذكورة في الحديث الذي رواه أبو عبيد فعلى فرض صحة الحديث فإن الفناء هو الساحة العامة بين البيوت والمنقبة: هي الطريق الضيق بين الدارين والطريق هو الدرب العام. وهذه الأشياء الثلاثة ليست مملوكة لتصح فيها الشفعة وإنما هي مرافق مشتركة بين البيوت ينتفع فيها حسبما جرت به عادة السكان.

* * *

٧٧٤- وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «جار الدار أحق بالدار» رواه النسائي وصححه ابن حبان وله علة.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال الألباني ما خلاصته: الحديث روي من طريقين:

١ - الحسن البصري عن سمرة بن جندب أخرجه أبو داود والترمذي والبيهقي وأحمد وغيرهم وهو صحيح.

٢ - عيسى بن يونس عن سعيد عن قتادة عن أنس مرفوعاً أخرجه ابن حبان والضياء وعلقه الترمذي وقال: الصحيح عند أهل العلم حديث الحسن عن سمرة لا نعرف حديث قتادة عن أنس إلا من حديث عيسى بن يونس. قال الدارقطني: وهو الصواب.

قلت: قد روى أبو يعلى حديث أنس وحديث سمرة وكلاهما عن

أحمد بن جناب وأحمد بن جناب ثقة فيكون لقتادة في الحديث إسنادان أحدهما عن أنس والآخر عن الحسن عن سمرة.

وقد قال الترمذي عن حديث سمرة: حسن صحيح.
قلت: لعله يكون ذلك بمجموع الطريقين والله أعلم.

* * *

٧٧٥ - عن أبي رافع رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«الجار أحق بصقبة» أخرجه البخاري وفيه قصة.

المفردات:

صقبة: بفتح الصاد والقاف. قال في النهاية الصقب القرب والملاصقة فهو ما قرب من الدار.

ويقال سقب بالسين. قال ابن دريد: اللغتان فصيحتان.

أي تقاربت أبياتهم، وأبياتهم متساقبة أي متدانية.

قال في الجامع: وهو بالصاد أكثر.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - حق الجار على جاره كبير فقد جاء في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه».

٢ - من تلك الحقوق أن الجار إذا أراد بيع عقاره فيحسن أن يعرضه على جاره إن أراد شراءه فهو أحق به من غيره لأنه قد يحصل عليه من المجاورة ضرر وأذى لا يزول إلا بالشراء. وربما يشتريه فيجاوره من لا يرغب جيرانه ولا قربه وكما قيل «الجار قبل الدار» فبشرائه يندفع عنه كثير من الأذى والضرر.

خلاف العلماء :

إذا كان بين الجارين مرافق ومنافع فسيأتي الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى وإنما هنا المراد بالجار الذي ليس بينه وبين جاره مرافق مشتركة . فهذا قد اختلف العلماء في استحقاقه للشفعة فذهب أبو حنيفة إلى ثبوت الشفعة للجار مطلقاً سواء كان له مع شريكه مرافق مشتركة أولاً لظاهر هذين الحديثين .

وذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة إلى أنه لا شفعة للجار ولا للشريك المقاسم إذا صرفت طريقه لما في الصحيحين : « فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة » . والأحاديث في هذا الباب كثيرة صحيحة ولأن الشفعة إنما أثبتها الشارع لإزالة الضرر والجار ليس عنده من الضرر ما يحتم إثبات الشفعة له وأما الحديثان فلا يقاومان الأحاديث المعارضة لها كثرة وقوة ويمكن أن يراد بهذين الحديثين الجار الذي له مع جاره مرافق عامة مشتركة من طريق واحد أو مسيل أو بئر مشتركة أو نحو ذلك فمثل هذا تثبت له الشفعة كما سيأتي قريباً إن شاء الله تعالى .

* * *

٧٧٦ - وعن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الجار

أحق بشفعة جاره ينتظر بها وإن كان غائباً إذا كان طريقهما واحداً » رواه أحمد والأربعة ورجاله ثقات .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والدارمي من طرق عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن جابر عن النبي ﷺ فذكر الحديث .

قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ولا نعلم أحداً روى هذا

الحديث غير عبد الملك عن عطاء عن جابر وعبد الملك ثقة. روى عن ابن المبارك عن الثوري قال: عبد الملك بن أبي سليمان ميزان في العلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يثبت حق الشفعة للجار لأن الجار له حق كبير على جاره ومن تلك الحقوق تقديمه وإيثاره ببيعه ما يليه من عقار جاره ليزول عنه أذى الجوار ومزاحمته.

٢ - ومثل هذا الحكم الرشيد يبين ما في الإسلام من رعاية كريمة للحقوق ورغبة في إطفاء الشر والفتنة التي قد تقع بين الجارين وذلك بحسم مادة الخلاف بينهما حينما يكون العقاران المتلاصقان لشخص واحد.

٣ - كما أن في الإسلام وفاء وآداباً سامية يسنها فيمن بينهم حقوق قال تعالى: ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم﴾ فهذه حقوق عشرة ابتدأت بأهمها وهو حق الله تعالى.

٤ - مشروعية انتظار بيع العقار حتى يحضر جاره الغائب لأن في بيعه على غيره تفويت لكثير من مصالحه وإلحاق ضرر به قد لا يتمكن من تلافيه فاستحب للجار الذي يريد البيع انتظاره.

٥ - إذا كان بين الجارين مرفق مشترك كأن يكون طريقهما واحداً أو يكون مسيلهما واحداً أو بينهما فناء مشترك أو نحو ذلك من المنافع والمرافق التي هم فيها شركاء فهذه تؤكد حق الانتظار وتوجب حق الشفعة للجار سواء كان حاضراً أو إذا قدم وعلم.

وسياتي تحقيق الخلاف في هذه المسألة إن شاء الله تعالى.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في ثبوت الشفعة إذا كان بين الجارين مرافق مشتركة من طريق واحد أو مسيل أو فناء أو غير ذلك.

فذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه لا شفعة للجار بهذه المرافق فإنه متى وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة ولو وجد شراكة في الانتفاع بهذه المرافق. ودليلهم على هذا القول ما في الصحيحين «فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة» قال الإمام أحمد: إنه أصح ما روي في الشفعة وذهب الإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه إلى ثبوت الشفعة بوجود هذه المرافق. واختار هذا القول شيخ الإسلام وابن القيم وشيخنا عبد الرحمن السعدي رحمهم الله تعالى.

وهذا القول يجمع الأدلة كلها: فحديث «فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق» منطوقه انتفاء الشفعة عند معرفة كل واحد حده.

وإن منطوق حديث: «الجار أحق بشفعة جاره ينتظر بها وإن كان غائباً إذا كان طريقهما واحداً». إثبات الشفعة بالجوار عند اشتراك في الطريق وانتفائها عند تصريف الطريق فتوافق منطوقا الحديث.

قال شيخ الإسلام: أعدل الأقوال أنه إذا كان شريكاً في حقوق الملك ثبتت له الشفعة وإلا فلا.

وقد أصدر مجلس هيئة كبار العلماء قراراً برقم - ٤٤ - في ١٣/٤/١٣٩٦ هـ جاء فيه: ما نصه:

(وبعد الاطلاع على البحث المعد لذلك من قبل اللجنة الدائمة للبحوث العلمية. وبعد تداول الرأي والمناقشة من الأعضاء وتبادل وجهات النظر قرر المجلس بالأكثرية أن الشفعة تثبت للجار بالشركة في المرافق الخاصة كالبيت والطريق والمسيل ونحوها كما تثبت الشفعة فيما لا يمكن قسمته من العقار

كالبيت والحانوت الصغيرين ونحوهما لعموم الأدلة في ذلك ولدخول ذلك تحت مناط الأخذ بالشفعة وهو دفع الضرر عن الشريك في المبيع وفي حق المبيع ولأن النصوص الشرعية في مشروعية الشفعة تتناول ذلك).

* * *

٧٧٧- وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «الشفعة

كحلّ العقال» رواه ابن ماجه والبزار وزاد «ولا شفعة لغائب» وإسناده ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص: رواه ابن ماجه والبزار من حديث ابن عمر وإسناده ضعيف جداً وقال البزار رواه محمد بن عبد الرحمن بن السليمان ومناكيره كثيرة وحكى ابن عدي تضعيفه وتضعيف شيخه.

وقال ابن حبان لا أصل له وقال أبو زرعة منكر وقال البيهقي ليس بثابت.

المفردات:

كحل العقال: الحل بالفتح والتشديد هو ضد الشد، العقال: العقال بكسر العين وفتح القاف وهو الحبل الذي يعقل به البعير وغالباً يكون أنشودة وحل عقال البعير إطلاقه والمراد أن الشفعة على الفور.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - ظاهر الحديث يدل على أن الشفعة تكون على الفور فإذا علم بها من يستحقها ولم يبادر بطلبها فاتته وبطل حقه فيها.

قال في الروض المربع: والشفعة على الفور وقت علمه بها فإن لم يطلبها إذا بلا عذر بطلت.

- ٢ - أما حديث «لا شفعة لغائب» فهو ضعيف ولا يعارض الحديث الصحيح المتقدم «ينتظر فيها وإن كان غائباً» رواه الأربعة ورجاله ثقات . قال الوزير: اتفقوا على أنه إذا كان الشفيع غائباً فله إذا قدم المطالبة بالشفعة ولأنها حق مالي وجد سببه فتعين له كالإرث .
- ٣ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح أن حق الشفعة كغيره من الحقوق لا يسقط إلا بما يدل على الرضا بإسقاطه لأن الشارع أثبت له لدفع الضرر عن الشريك في العقار فلا يسقط ما أثبتته الشارع إلا بما يدل على إسقاطه من قول أو فعل دال على الرضا بالإسقاط .
- ٤ - قال شيخ الإسلام: وما وجد من التصرفات لأجل الاحتياي على إسقاط الشفعة فهو باطل . لأن الشفعة شرعت لدفع الضرر فلو شرع التحيل لإبطالها لكان عوداً على إبطال مقصود الشريعة . وقال ابن القيم: من له معرفة بالآثار وأصول الفقه ومسائله لا يشك أن تقرير الإجماع من الصحابة على تحريم الحيل وإبطالها ومنافاتها للدين أقوى من تقرير إجماعهم على العمل بالقياس . وقال ابن القيم: - أيضاً - ومن الحيل الباطلة أن يهب الشخص للمشتري ثم يهبه ما يرضيه وهذا لا يسقط الشفعة فهو بيع وإن لم يتلفظا به وأنواع الحيل كثيرة والعبرة بالمقاصد .
- ٥ - ذهب الأئمة الأربعة إلى أن الشفيع لو أسقط شفيعته قبل البيع لم تسقط لأنه إسقاط حق قبل وجوبه فلم يصح . وقال ابن القيم: إسقاط الشفعة قبل البيع إسقاط الحق كان موطن الثبوت رضي صاحبه بإسقاطه فالحق له وقد أسقطه فإن أذن في البيع أو قال: لا غرض لي فيه لم يكن له بعد البيع وهذا مقتضى حكم الشرع ولا معارض له بوجه وهو الصواب المقطوع به وفي حاشية المقنع وهو الحق الذي لا ريب فيه .

باب القراض

* * *

٧٧٨ - عن صهيب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ثلاث فيهن

البركة: البيع إلى أجل، والمقارضة، وخلط البر بالشعير للبيت لا للبيع»
رواه ابن ماجه، بإسناد ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال المؤلف: رواه ابن ماجه بإسناد ضعيف.

وقال الشيخ حامد الفقي: في إسناد هذا الحديث نضر بن القاسم عن عبد الرحيم بن داود وهما مجهولان.

وقال ابن حزم: كل أبواب الفقه لها أصل من الكتاب والسنة حاشا القراض فما وجدنا له أصلاً فيهما.

والذي يقطع به أن القراض كان في عصر النبي ﷺ فأقره وهو مستند لإجماع علماء المسلمين في ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

الحديث يدل على وجود البركة في ثلاثة أشياء:

١ - الأولى: البيع إلى أجل إما عن طريق السلم وإما عن طريق تقسيط قيمة المبيع على المشتري والبركة هو تسهيل المعاملة وإعانة المشتري على

تسليم ثمن المبيع بدون إرهاب له وإنما يستلم الثمن منه شيئاً فشيئاً وربما زاد الثمن قليلاً عن ثمن المبيع بالنقد مقابل الأجل فتحصل البركة أيضاً للبائع .

٢ - الثانية : المقارضة وهي شركة المضاربة ووجه البركة فيها وجود عمل للعاطل الفقير بمال غيره حينما يشتركان فيكون من هذا المال ومن الآخر العمل وما حصل من ربح اقتسماه على حسب ما اشترطاه فكل منهما استفاد والغالب أنهما لم يقدمتا على هذه الشركة إلا في حالة يكون صاحب رأس المال غير قادر على العمل ويكون العامل قديراً على العمل ويحسنه وهو أيضاً عاطل بلا عمل فتحصل البركة والخير للطرفين .

٣ - الثالثة : خلط البر بالشعير قوتاً وطعاماً للبيت . ووجه البركة في هذا هو التوفير في النفقة فإن الشعير رخيص فإذا خلط بالبر حصل اقتصاد في إنفاق البر الغالي وفيه مع هذا تواضع في المأكل يضاد السرف ويضاد التمادي في التمتع وفيه مشاركة الطبقة الفقيرة في نوع طعامهم . والله من وراء القصد .

٤ - عند كثير من الأصوليين أن مفهوم العدد غير مراد .
فإن البركة تحصل في كثير من الأشياء زيادة على هذه الأشياء الثلاثة المذكورة في هذا الحديث .

* * *

٧٧٩ - وعن حكيم بن حزام رضي الله عنه «أنه كان يشترط على الرجل إذا أعطاه مالاً مقارضة أن لا تجعل مالي في كبد رطبة ولا تحمله في بحر ولا تنزل به في بطن مسيل فإن فعلت شيئاً من ذلك فقد ضمنت مالي» رواه الدارقطني ورجاله ثقات وقال مالك في الموطأ عن العلاء بن

عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن جده «أنه عمل في مال لعثمان على أن الربح بينهما» وهو موقوف صحيح.

درجة الحديث:

الحديث موقوف صحيح.

قال المؤلف: رواه الدارقطني ورجاله ثقات.

قال في التلخيص: رواه البيهقي بسند قوي. قال الحافظ وهو موقوف صحيح.

المفردات:

كبد: بفتح الكاف وكسر الباء الموحدة الكبد عضو في الجانب الأيمن من البطن تحت الحجاب الحاجز.

رطبة: الرطبة هي الناعمة الغضة الطرية جمعه رطاب أي لا تشتت الحيوانات لأن ما كان له روح عرضة للهلاك.

بطن مسيل: بفتح الباء وسكون الطاء المراد بذلك بطون الأودية ومجرى سيل الأمطار لما في ذلك من تعريض المال لأن يحمله السيل أو يفسده.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث فيه إثبات أصل شركة المضاربة وأنها من العقود الجائزة لسيرها على أصول المعاملات الشرعية.

٢ - وفيه دليل على جواز اشتراط كل واحد من المتضاربين على صاحبه ما له فيه منفعة أو ما للعقد والشركة فيه منفعة.

٣ - وفيه دليل على نفوذ هذه الشروط واعتبارها ولولا اعتبارها ونفوذها ما شرطت إذ لا فائدة من شرط غير لازم.

- ٤ - لكن أي شرط بين متعاقدين يجب أن لا يخالف كتاب الله ولا سنة رسول الله ﷺ فإن كان مخالفاً لهما فهو باطل وإن كان مائة شرط.
- ٥ - وفيه أن الأصل عدم وجود الشروط في العقد لأنه لا يوجد في العقد إلا بذكره فمن ادعاها فعليه البينة.
- ٦ - من الشروط الجائزة النافذة المعتبرة أن يشترط صاحب المال أن لا يضع العامل ماله في تجارة يخشى تلفها أو تحتاج إلى زيادة كلفة وموثة كأن يشتري بها حيوانات أو يحملها في أمكنة مخيفة وخطرة كالبحار أو في طرق يخشى فيها من قطاع الطريق وأن يشترط عليه زيادة العناية بها ومزيد الحفاظ فلا ينزل بها في بطن واد مسيل فقد جاء النهي عن النزول في بطون الأودية خشية الغرق المفاجيء.
- ٧ - من الشروط المعتبرة النافذة أنه إذا شرط عليه تجنب المخاوف في عمله بالمال أن يقول له إن تعديت فيه أو فرطت فيه بمخالفة تلك الشروط الوقائية عليك فإنك ضامن للمال.
- فالمفرط والمتعدي ضامن مطلقاً ولكن هذا فيه زيادة توثقة وتأكيد على العامل لئلا يفرط أو يعتدي فيه.
- ٨ - القصد أن أي شرط من المالك أو من العامل هو جائز نافذ ما لم يخالف حكم الله بما يعود على الشركة بالظلم والغرر والجهالة والمخاطرة ونحو ذلك فهذه شروط باطلة لاغية. والله أعلم.

فوائد:

- ١ - الأولى: سميت هذه الشركة - شركة مضاربة - من الضرب في الأرض وهو السفر كما قال تعالى: ﴿وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله﴾. أي يطلبون رزق الله تعالى في المكاسب والمتاجر.
- والغالب على هذه الشركة أن العامل يسافر بالمال للكسب.

- ٢ - الثانية : أنها من العقود الجائزة في السنة وإجماع العلماء والحكمة تقتضيها لأن الناس بحاجة إليه فلا بد من التجارة بالمال.
- ٣ - الثالثة : أن الربح بينهما على ما شرطاه وزيادة أحدهما أو نقصه خاضع وراجع للوقت وصفة العمل وغير ذلك من الأمور.
- فإن قالوا : الربح بيننا فهو نصفان بينهما.
- ٤ - الرابعة : إذا اختلف المالك والعامل لمن الجزء المشروط فالمشهور من مذهب الإمامين الشافعي وأحمد أنه للعامل قليلاً أو كثيراً لأنه مستحق بالعمل وهو يقل ويكثر ويختلف باختلاف حالة العامل من الحذق وعدمه.
- ٥ - الخامسة : إذا خسرت الشركة فبالخسارة من رأس المال على المالك وأما العامل فبخسارته ضياع عمله وجهده.
- وإن ربحت فرأس المال للمالك وأما الربح فيقسم بينهما حسب شرطهما.
- ٦ - السادسة : قال ابن القيم : المضارب أمين وأجير ووكيل وشريك فأمين إذا قبض المال ووكيل إذا تصرف فيه وأجير فيما يباشره بنفسه من العمل وشريك إذا ظهر ربح.

باب المساقاة

مقدمة

المساقاة - من السقي فهي مأخوذة من أهم أعمالها فحاجة الشجر إلى السقي أكثر من غيره ذلك أن الماء في جزيرة العرب شحيح فما كانوا سابقاً يسقون إلا بالنضح فسميت بأهم وأشق عمل فيها.

وتعريفها شرعاً: أنها دفع شجر إلى آخر ليقوم بسقيه وعمل سائر ما يحتاج إليه بجزء مشاع معلوم من ثمره.

الأصل في جوازها السنة والقياس الصحيح أما السنة فمساقاته في السنة وخلفائه الراشدين من بعده أهل خير بشرط ما يخرج منها من ثمر.

وأما القياس. فإن المساقاة أقرب إلى العدل والحل فإنهما يشتركان في المغنم والمغرم بخلاف المؤاجرة فإن صاحب الشجر تسلم له الأجرة وأما المستأجر فقد يحصل له الثمر وقد لا يحصل.

والمساقاة: من المشاركات التي مبنها العدل بين الشريكين فإن صاحب الشجر والأرض كصاحب النقود التي دفعها للمضارب في التجارة والعامل الساقى كالتاجر الذي يتجر بالمال فهما داخلتان في أبواب المشاركات فالغنم بينهما والغرم عليهما.

وبهذا علم أنها أحل من الإجارة وأقرب إلى القياس والعدل ولذا فإنها جاءت على الأصل.

لا كما زعم بعضهم أنها على خلاف القياس لظنهم أنها من باب
الإجازات التي يشترط فيها العلم بالعمل والأجرة فهذا وهم منهم .
والمساقاة ومثلها المزارعة من أحل المكاسب وأفضلها لمن ابتغى فضل
الله تعالى ولم تشغله عن الأمور المطلوبة منه لربه ولأهله والسنة مليئة بفضلها
ومن ذلك ما جاء في الصحيحين من حديث أنس أن النبي ﷺ قال : « ما من
مسلم يغرس غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل منه إنسان أو طير أو دابة إلا كان له
صدقة » .



٧٨٠ - عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله ﷺ عامل

أهل خيبر بشطر ما يخرج منها من ثمر أو زرع» متفق عليه، وفي رواية
لهما: فسألوه أن يقرهم بها على أن يكفوا عملها ولهم نصف الثمر، فقال
لهم رسول الله ﷺ: «نقركم بها على ذلك ما شئنا فقروا بها حتى أجلاهم
عمر رضي الله عنه» ولمسلم: أن رسول الله ﷺ دفع إلى يهود خيبر نخل
خيبر وأرضها على أن يعتملوها من أموالهم ولهم شطر ثمرها».

المفردات:

عامل: تصرف الشخص مع غيره في عمل مشترك بينهما.
بشطر: بفتح الشين المعجمة وسكون الطاء آخره راء يطلق على معان والمراد به
هنا النصف ويستعمل في الجزء منه فإنه يطلق ويراد به البعض جمعه أشطر
وشطور.

من ثمر: بالثاء المثناة.

أن يكفوا عملها: أي بأن يكفوا بها بإسكان الكاف وكلمة أن مصدرية تقديره
الكفاية عمل نخيلها ومزارعها.

فقرروا بها: بفتح القاف وتشديد الراء من القرار أي ثبتوا واستقروا.
أجلاهم: جلا عن البلد جلاء بالفتح والمد خرج منها وجلا القوم عن الوطن
خرجوا من الخوف أو الجذب وجلوته وأجليته أتى لازماً ومتعدياً.
أن يعتملوها: أن يسعوا فيها بما فيه عمارة أرضها وإصلاحها.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - جواز المساقاة والمزارة بجزء مشاع معلوم مما يخرج من الزرع والثمر.
- ٢ - ظاهر الحديث أنه لا يشترط أن يكون البذر من رب الأرض.
وهو الصحيح خلافاً للمشهور من مذهبنا باشتراطه.
- ٣ - أنه إذا علم نصيب العامل أغنى من ذكر نصيب صاحب الأرض والشجر
لأنه لا يخرج عنهما.
- ٤ - جواز الجمع بين المساقاة والمزارة في بستان واحد بأن يساقه على
الشجر بجزء معلوم من الثمر وبزرعه الأرض بجزء معلوم من الزرع.
- ٥ - جواز معاملة الكفار بالفلاحة والتجارة والمقاولات على البناء والصنائع
ونحو ذلك من أنواع المعاملات.
- ٦ - ظاهر الحديث عدم اشتراط العلم بقدر مدة المساقاة أو المزارة وقال
الجمهور: لا تجوز المساقاة والمزارة إلا في مدة معلومة وتأولوا قوله - ما
شئنا - على مدة العهد وأن المراد نمكنكم من المقام في خير ما شئنا ثم
نخرجكم إذا شئنا. وأما المساقاة فإن مدتها معلومة وقد اتفقوا على أنها لا
تجوز إلا بأجل معلوم.
- ٨ - قال ابن القيم: في قصة خير دليل على جواز المزارة بجزء من غلة
الزرع فإنه ﷺ عامل أهل خير على ذلك واستمر على ذلك إلى حين
وفاته ولم ينسخ ألბته واستمر عمل الخلفاء الراشدين عليه وليس هذا من

باب المؤاجرة في شيء بل من باب المشاركة وهو نظير المضاربة سواء .
 فمن أباح المضاربة وحرم ذلك فقد فرق بين متماثلين فإنه ﷺ دفع إليهم
 الأرض على أن يعتملوها من أموالهم ولم يدفع إليهم البذر فدل على أن
 هديه عدم اشتراط كون البذر من رب الأرض وأنه يجوز أن يكون من
 العامل كما أنه وفق القياس فإن الأرض بمنزلة رأس المال في المضاربة
 والبذر يجري مجرى سقي الماء ولهذا يموت في الأرض ولا يرجع إلى
 صاحبه ولو كان بمنزلة رأس المال في المضاربة لاشتراط عوده إلى صاحبه
 وهذا يفسد المزارعة فعلم أن القياس الصحيح هو الموافق لهدي
 النبي ﷺ وخلفائه الراشدين .

٩ - وفيه دليل على جواز بقاء الكفار في بلاد المسلمين مدة الحاجة إليهم فإذا
 استغني عنهم وعن أعمالهم أبعدوا عن بلاد المسلمين لأن لهم تأثيراً على
 العقائد والأخلاق .

* * *

٧٨١ - وعن حنظلة بن قيس رضي الله عنه قال : « سألت رافع بن

خديج عن كراء الأرض بالذهب والفضة فقال : لا بأس به إنما كان الناس
 يؤاجرون على عهد رسول الله ﷺ على الماذيانات ، وأقبال الجداول
 وأشياء من الزرع فيهلك هذا ويسلم هذا ، ويسلم هذا ويهلك هذا ولم
 يكن للناس كراء إلا هذا فلذلك زجر عنه ، فأما شيء معلوم مضمون فلا
 بأس به » رواه مسلم ، وفيه بيان لما أجمل في المتفق عليه من إطلاق
 النهي عن كراء الأرض .

المفردات :

خديج : قال في المغني خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة .

كراء الأرض: بكسر الكاف وفتح الراء ثم ألف بعدها همزة.
قال في المصباح: الكراء بالمد الأجرة وهو مصدر في الأصل من كرىته
من باب قتل.

إنما كان إلخ: تعليل لجواز كراء الأرض وعدم جواز إجارتها بجزء معين منها كما
مثل.

المأذيات: بذال معجمة مكسورة وحكى عياض فتحها ثم مثناة تحتية ثم ألف
نون ثم ألف ثم مثناة فوقية جمع ماذية هي ما ينبت على حافة النهر ومسائل
المياه وليست الكلمة عربية ولكنها سوادية.

أقبال الجداول: بفتح الهمزة فقفاء فباء موحدة الأقبال أوائل المسائل ورؤوسها
ومجاري المياه الصغار تشق في الأرض.
زجر عنه: نهى عنه نهياً مؤكداً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - في الحديث بيان جواز الإجارة الصحيحة للأرض، والإجارة الفاسدة فأما
الفاسدة فهو الكراء الجاهلي الذي يجعلون لصاحب الأرض ما على
الجداول والسواقي أو يجعلون له جانباً معيناً من الزرع فهذه إجارة فاسدة
لأن فيها غوراً وخطراً وجهالة فقد يصلح هذا ويهلك هذا.

٢ - هذا النوع من الإجارة الفاسدة التي تحفها الجهالة والغرر والمخاطرة
محرم لا تصح فهي التي نهى عنها النبي ﷺ وأما الأولى فهي بأجر معلوم
فهي صحيحة.

٣ - عموم الحديث يجيز الأجر بالنقدين أو ما قام مقامها من - عملة نقدية -
ويجيزه أيضاً ولو كانت الأجرة من جنس ما أخرجته الأرض أو مما أخرجته
بعينه.

٤ - النهي عن إدخال شروط فاسدة في الإجارة كاشتراط جانب معين من

الزراع وتخصيص ما على الأنهار ونحوها لصاحب الأرض أو لصاحب
الزراع فهي مزارعة فاسدة لجهالتها وخطورها.

٥ - كل الغرر والجهالات والمخاطر محرمة باطلة لأنها نوع من القمار
والميسر ففيها ظلم أحد الطرفين وتسبب العداوة والشحناء والشرع
الشريف جاء بالعدل والمساواة بين الناس كما جاء بما يجلب المحبة
والمودة والصفاء.

٦ - ذهب عامة العلماء إلى جواز إجارة الأرض الزراعية بالذهب والفضة
والعروض والطعام إذا كان غير خارج منها ومنهم الأئمة الثلاثة وذهب
الإمام مالك إلى المنع بالطعام مطلقاً سواء كان من الخارج منها أو من
غيره لحديث «فلا يكرها بطعام».

* * *

٧٨٢ - وعن ثابت بن الضحاك رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ

نهى عن المزارعة وأمر بالمؤاجرة» رواه مسلم أيضاً.

المفردات:

بالمؤاجرة: أي يستأجر الأرض فيحراثها ويستغلها ويدفع لصاحبها أجرة وكراء
من النقود لا جزءاً مما يخرج منها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - المزارعة هي إعطاء الأرض الزراعية لمن يزرعها بجزء مشاع معلوم مما
يخرج منها يشترط لصاحب الأرض أو للعامل.

٢ - الحديث نهى عن المزارعة والنهي يقتضي التحريم كما يقتضي فساد
العقد.

٣ - ويدل الحديث على جواز إعطاء الأرض للزراعة بأجرة معلومة وعمومه يفيد الجواز بأي أجرة كانت ولو مما يخرج منها وهو مذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة وأحمد والشافعي .

٤ - يحمل هذا النهي على المزارعة الفاسدة التي يدخلها كثير من الجهالة والغرر والظلم لأحد الطرفين كما جاء في حديث رافع بن خديج من أنهم كانوا في الجاهلية وصدر الإسلام «يؤاجرون على الماذينات وأقبال الجداول وأشياء من الزرع فيهلك هذا ويسلم هذا ولم يكن للناس كراء إلا هذا فلذلك زجر عنه» .

٥ - أما المزارعة المعلومة فلم ينعها ولذا جاء في حديث رافع أنها جائزة وذلك بقوله: «فأما شيء معلوم مضمون فلا بأس به» .
هذا هو التوجيه الحسن المستقيم لبيان المزارعة الجائزة من المزارعة الممنوعة .

وهذا هو الجمع الصحيح بين الأحاديث المتعارضة بين جوازها ومنعها والله أعلم .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في حكم المزارعة .

فذهب الأئمة الثلاثة إلى عدم جوازها . ودليلهم على ذلك أحاديث رافع بن خديج ومنها :

١ - كنا نخابر على عهد رسول الله ﷺ فنهى رسول الله ﷺ عن أمر كان لنا نافعاً وطوعية رسول الله ﷺ أنفع .

٢ - حديث حنظلة بن قيس - وهو حديث الباب .

٣ - ما في الصحيحين عن ابن عمر ما كنا نرى بالمزارعة بأساً حتى سمعنا رافع بن خديج يقول نهى رسول الله ﷺ عنها .

٤ - ما جاء في الصحيح عن جابر أن النبي ﷺ قال : من كانت له أرض فليزرعها إن لم يزرعها أخاه .

٥ - ما روى الإمام أحمد ومسلم عن جابر : كنا نخابر على عهد رسول الله ﷺ فنصيب من القَصْرِىِّ وَمِنْ كَذَا فقال رسول الله ﷺ من كانت له أرض فليزرعها أو ليحرقها أخاه .

فهذه الأحاديث حجة الذين يذهبون إلى عدم جواز المزارعة ويرون أنها محرمة باطلة .

وللأئمة على التحريم دليل آخر هو أنهم يعتبرون المزارعة إجارة والإجارة لا بد أن تكون الأجرة فيها معلومة وهنا العوض مجهول معدوم فتحرم ولا تصح .

وذهب الإمام أحمد وأتباعه إلى جوازها وأنها عقد صحيح ثابت كما ذهب إلى جوازها طوائف من الصحابة والتابعين وأئمة الحديث المتقدمين والمتأخرين وكثير من الفقهاء فممن يرى جوازها علي بن أبي طالب وسعد بن مالك وعبد الله بن مسعود وعمر بن عبد العزيز والقاسم بن محمد وعروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وطاؤوس والزهري وعبد الرحمن بن أبي ليلى وابن سيرين وأبو يوسف ومحمد بن الحسن وإسحاق بن راهويه وابن أبي شيبة والثوري والبخاري وأبو داود وابن خزيمة وابن المنذر وابن سريج والخطابي والظاهرية قال النووي : هو الراجح المختار والمسلمون في جميع الأمصار والأعصار جارون على العمل بالمزارعة .
أدلة المجوزين :

١ - الأصل في العقود الجواز والصحة فلا يمنع منها إلا ما وجد فيه محذور شرعي من جهالة أو غرر ومخاطرة أو ظلم لأحد الجانبين أما العقود الواضحة السالمة من تلك المحاذير فإن الشرع يجيزها ولا يمنع منها شيئاً .

٢ - معاملة النبي ﷺ لليهود خير منذ أن استولى عليها حتى توفي ثم من بعده أقرهم أبو بكر وصدرأ من خلافة عمر حتى أجلاهم منها بمشهد من عموم الصحابة وهذا دليل على جوازها وأنها لم تنسخ ومن تلك الأحاديث ما في الصحيحين عن ابن عمر أن النبي ﷺ عامل أهل خيبر بشطر ما يخرج من ثمر أو زرع نفركم بها على ذلك . ما شئنا فقرؤا بها حتى أجلاهم عمر . وغيره من الأحاديث .

٣ - أجابوا عن أحاديث رافع بن خديج بأنها مضطربة السند فإنه تارة يروي عن عمومته وتارة أخرى روى عن رافع بن ظهير وثلاثة يحدث عن سماعه هو وهي مضطربة المتن ، فإنه تارة يروي النهي عن (كراء الأرض) . وتارة (ينهي عن الجعل) وثلاثة (من الثلث والرابع والطعام المسمى) . وبهذا حصل الاضطراب في المتن والسند وحصل فيها الشك . حتى قال الإمام أحمد : حديث رافع ألوان وضروب وقد أنكره الصحابة ولم يعلم به عبدالله إلا في خلافة معاوية فكيف مثل هذا الحكم يخفى عليهم وهم يتعاطون .

وعلى فرض صحة أحاديث رافع فقد أجاب العلماء عنها وعن حديث جابر بأجوبة مقنعة .

وأحسن تلك الأجوبة الجمع بين أحاديث رافع وأحاديث خير وذلك بحمل النهي عن المزارعة في أحاديث رافع على المزارعة الفاسدة التي دخلها شيء من الغرر والجهالة وصار فيها شبه من الميسر والقمار والمغالبات المحرمة .

وهو حمل وجيه بل قد صرح رافع بذلك في بعض طرق أحاديثه .

قال الليث بن سعد : الذي نهى عنه رسول الله ﷺ أمر إذا نظر إليه ذو البصيرة بالحلال والحرام علم أنه لا يجوز لما فيه من المخاطرة .

وقال ابن المنذر: قد جاءت أخبار رافع بعلل تدل على أن النهي لتلك العلل.

وقال الخطابي: قد أعلمك رافع أن المنهي عنه هو المجهول دون المعلوم وأنه كان من عادتهم أن يشترطوا شروطاً فاسدة وأن يستثنوا من الزرع ما على السواقي والجداول فيكون خاصاً لرب المال. وقد يسلم ما على السواقي ويهلك سائر الزرع فيبقى المزارع لا شيء له وهذا غرر وخطر.

والمزاعة شركة وحصة الشريك لا يجوز أن تكون مجهولة.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: المقصود أن النبي ﷺ نهى عن المشاركة التي هي كراء الأرض بالمعنى العام إذا اشترط لرب الأرض منها زرع مكان بعينه والأمر في ذلك كما قال الليث بن سعد، فقد بين أن الذي نهى عنه النبي ﷺ شيء إذا نظر فيه ذو البصيرة بالحلال والحرام علم أنه حرام.

وقال ابن القيم: إن من تأمل حديث رافع بن خديج وجمع طرقه واعتبر بعضها ببعض وحمل مجملها على مفسرها ومطلقها على مقيدها علم أن الذي نهى عنه النبي ﷺ من ذلك أمر بين الفساد وهو المزاعة الظالمة الجائرة فإنه قال: كنا نكري الأرض على أن لنا هذه ولهم هذه فربما أخرجت هذه ولم تخرج هذه.

وفي لفظ له «كان الناس يؤاجرون على عهد النبي ﷺ بما على الماذيات وأقبال الجداول وأشياء من الزرع فيهلك هذا ويسلم هذا ويسلم هذا ولم يكن للناس كراء إلا هذا فلذلك زجر عنه، فأما شيء معلوم مضمون فلا بأس به» وهذا من أبين ما في حديث رافع وأوضحه وما فيها من مجمل أو مطلق أو مختصر فيحمل على هذا المفسر المبين المتفق عليه لفظاً وحكماً. هـ كلامه رحمه الله...

باب الإجارة

مقدمة

الإجارة: بكسر الهمزة مصدر أجره أجراً فهو مأجور هذا هو المشهور وحكي أجره بالمد فهو مؤجر وهي مشتقة من الأجر وهو العوض . ومنه سمي الثواب أجراً لأن الله تعالى يعوض العبد على طاعته أو صبره عن معصيته فهي لغة المجازاة .

وشرعاً: عقد على منفعة مباحة معلومة تؤخذ شيئاً فشيئاً .
وتكون على ضربين: أحدهما على مدة معلومة من عين معلومة معينة أو من عين موصوفة في الذمة .

الثاني: عمل معلوم بعوض معلوم راجع للفرق بين كليهما .
وهي ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع والقياس قال تعالى : «فإن أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ» وفي قصة الهجرة: «استأجر رجلاً من بني الدليل» وقال ابن المنذر: اتفق على جواز الإجارة كل من نحفظ قوله من علماء الأمة وأما القياس . فإن الحاجة داعية إلى الحصول على المنافع كما دعت الحاجة إلى الحصول على الأعيان فهي من الرخص المستقر حكمها على وفق القياس وتنعقد بلفظ - الإجارة - ويلفظ - الكراء - وما في معناهما .

قال الشيخ تقي الدين : التحقيق أن المتعاقدين إن عرفا المقصود انعقدت بأي لفظ كان من الألفاظ التي عرف بها المتعاقدان أنه مقصودهما وهذا عام في جميع العقود، فإن الشارع لم يحدّ حداً لألفاظ العقود بل ذكرها مطلقة .

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : العقود ثلاثة أقسام :

أحدهما : عقود لازمة وهي نوعان :

الأول : يثبت بمجرد عقده فلا خيار كالوقف والنكاح ونحوهما .

الثاني : لازم لكن جعل الشارع فيه خيار مجلس وخيار شرط ذلك كالبيع

والإجارة والصلح ونحوها .

القسم الثاني : جائز من الطرفين لكل منهما فسخه وذلك كالوكالة

والولاية والجعالة والشركات .

القسم الثالث : لازم من أحد الطرفين جائز في حق الآخر وضابط هذا أن

يكون الحق لواحد على الآخر كالراهن والضامن والكافل فإنه لازم بحق هؤلاء

جائز بحق المضمون عنه والمكفول له .

والله أعلم .

* * *

٧٨٣- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «احتجم رسول الله ﷺ وأعطى الذي حجمه أجره، ولو كان حراماً لم يعطه» رواه البخاري.

المفردات:

أعطى الذي حجمه: لم يذكر المفعول الثاني لأعطى وهو نحو شيئاً أو صاعاً من تمر بقرينة الرواية الأخرى في الصحيحين «فأمر له بصاع من تمر».

* * *

٧٨٤- وعن رافع بن خديج رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كسب الحجام خبيث» رواه مسلم.

المفردات:

كسب الحجام: ما يكسبه من عمله في الحجامه.
خبيث: الخبيث ضد الطيب ويطلق على الحرام ويطلق على المباح الدنيء وهو المراد.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - يدل الحديثان على أصل جواز الإجارة وأنها من العقود المباحة النافعة

وهي ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع والقياس الصحيح .
قال ابن المنذر: اتفق على إجارتها كل من نحفظ عنه من علماء الأمة
والحاجة داعية إليها لأن الحاجة إلى المنافع كالحاجة إلى الأعيان .

٢ - الحديث رقم - ٧٨٣ - يدل على إباحة كسب الحجام وأنه غير محرم ولو
كان محرماً لم يعط ﷺ الحاجم أجرته على الحجامة .

٣ - أما الحديث رقم - ٧٨٤ - فيدل على أن كسب الحجام خبيث .

٤ - لكن الخبيث يطلق على الرديء من الطعام كما قال تعالى : ﴿ وَلَا تَتِمَّمُوا
الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ ﴾ كما يطلق على الكسب الدنيء ، فالخبيث هنا دناءة
الكسب ولذا صح أن النبي ﷺ أمر الحاجم أن يعلفه ناضحه أو رقيقه .

٥ - فالخبيث لا يراد به خبيث الحرمة وإنما يراد به خبيث الدنائة قال ابن القيم
في زاد المعاد ما خلاصته : صح عنه ﷺ أنه حكم بخبيث كسب الحجام
وأمر الصحابي أن يعلفه ناضحه أو رقيقه وصح عنه أنه احتجم وأعطى
الحجام أجره . فإعطاء النبي ﷺ الحجام أجره لا يعارض قوله : « كسب
الحجام خبيث » فإنه لم يقل إن إعطاءه خبيث إلى آخذه وآكله ولا يلزم من
ذلك تحريمه فقد سمى النبي ﷺ الثوم والبصل خبيثين ولم يحرم أكلهما
ولا يلزم من إعطاء النبي ﷺ الحجام أجره (جل أكله فقد قال ﷺ : « إني
لأعطي الرجل العطية يخرج بها يتأبطها ناراً » وقد أعطى المؤلف قلوبهم
من مال الزكاة والفيء مع غناهم وعدم حاجتهم ليلذوا للإسلام والطاعة ما
يجب عليهم المبادرة إلى بذله بلا عوض وهذا أصل معروف من أصول
الشرع أن العقد والبذل قد يكون جائزاً أو مستحباً أو واجباً من أحد
الطرفين مكروهاً أو محرماً من الطرف الآخر فيجب على الباذل أن يبذل
ويحرم على الآخذ أن يأخذ .

وبالجملة فخبث أجر الحجام من جنس خبيث أكل الثوم والبصل لكن هذا
خبيث الرائحة وهذا خبيث لكسبه .

٦ - قال ابن القيم: اختلف الفقهاء في أطيب المكاسب على ثلاثة أقوال: التجارة أو الزراعة أو عمل الرجل بيده. والراجح أن أحلها كسب الغانمين وما أبيح للغانمين على لسان الشارع.

٧ - وفي الحديث دلالة على أن الحجامة من العلاج النافع لبعض الأمراض.

٨ - وفي الحديث دلالة على إباحة التداوي بالأدوية النافعة المباحة وأن هذا لا ينافي التوكل على الله تعالى.

٩ - وفيه تفاوت المكاسب من حيث الطيب والخبث ومن حيث الرفعة والدناءة وأنه ينبغي للإنسان أن يتلمس معالي الأمور.

١٠ - جاء في رواية أحمد وأصحاب السنن رجال ثقات من هذا الحديث أن النبي ﷺ قال للحجّام عن كسبه «أعلفه ناضحك» فدل على أن الحجّام إذا كان مستغنياً فإنه يتخلص من هذا الكسب بإنفاقه لطرق بعيدة عن نفقاته وحاجاته الخاصة به وعلى أهله وإنما يتخلص منه بإنفاقه على دواب أو وضعه في مشروع مفيد غير ديني كالمساجد وطبع الكتب الدينية لا لأنه مكروه شرعاً ولكن التماساً لمعالي الأمور وابتعاداً عن وضعها ودينها قال شيخ الإسلام: المشتبهات ينبغي صرفها في الأبعد عن المنفعة فالأبعد فالأقرب ما دخل في البطن ثم ما ولي الظاهر من اللباس ثم ما عرض من الركوب كما أمر النبي ﷺ الحجّام أن يطعم كسبه الرقيق والناضح.

٧٨٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«قال الله عز وجل ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة: رجل أعطى بي ثم غدر،

ورجل باع حراً فأكل ثمنه، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره» رواه مسلم.

المفردات :

ثلاثة : أي ثلاثة أنفس وذكر الثلاثة ليس للتخصيص لأن الله تعالى خَصَمَ لجميع الظالمين ولكن لما أراد التشديد على هؤلاء صرح بهم .
خصمهم : الخصم اسم جمع يقع على الواحد والاثنين والجماعة والمذكر والمؤنث بلفظ واحد .

أعطى بي : حذف فيه المفعول وتقديره أعطى العهد والأمان باسمي وحلف بي .
ثم غدر : نقض العهد ولم يوف به .

حراً : الحر خلاف العبد والحررة خلاف الأمة ولفظ الحر موضوع لغة لمن لم يمسسه رق وهو حقيقة في بني آدم وقد يستعمل في غيرهم مجازاً .
فأكل ثمنه : خص الأكل بالذكر لأنه أعظم مقصود .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على تحريم فعل هذه الأمور الثلاثة .
وبيان أنها من أشد ما حرم الله تعالى . ذلك أنه تعالى هو الذي سيتولى يوم القيامة مخاصمة هؤلاء الثلاثة ثم يخصمهم وما ذاك إلا لشدة جرمهم وقبح فعلهم وعظمة ما اقترفوه .

٢ - أحدهم حلف بالله تعالى وعاهد باسمه وأعطى الأمان والعهد بالله ثم خان عهد الله وأمانته فغدر وفجر ونكث العهد والميثاق .

وقد أجمع العلماء على تحريم الغدر وأنه من كبائر الذنوب ولقد أمر الله تعالى بالوفاء بالعهد فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ كما

- نهى عن نكث العهد والميثاق فقال تعالى : ﴿فَمَا نَقْضُهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ .
- وقد كان ﷺ يقول لبعض قواد الجنود : «وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تفعل ولكن اجعل لهم ذمتك فإنكم أن تخفروا ذممكم أهون من أن تخفروا ذمة الله» .
- ٣ - الثاني : باع حراً فأكل ثمنه فاسترقاق الأحرار بلا موجه الشرعي حرام وبيعهم كما تباع السلع وأكل ثمنه إثم مضاعف .
وعبر بالأكل لأنه الغالب وإلا فغير الأكل مثله .
- ٤ - الثالث : من استأجر أجيراً فاستوفى منه ما استأجره عليه من عمل ولم يعطه أجره وقد قال ﷺ : «أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه» مبالغة في سرعة إعطائه حقه وأجر تبعه وعمله .
- وجاء في مسند الإمام أحمد من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «يغفر لأمتي لآخر ليلة من رمضان . قيل يا رسول الله أهى ليلة القدر؟ قال : لا ولكن العامل إنما يوفى أجره إذا قضى عمله» .
- ٥ - ويدل الحديث على أن تسليم الأجرة يكون عند فراغ الأجير من عمله فهذا هو زمن استقرارها في الذمة .
- ٦ - في الحديث دليل على أصل جواز الإجارة وأنها من العقود الجائزة المفيدة النافعة .
- ٧ - وفيه إثبات الجزاء في الآخرة وإثبات يوم القيامة وهو مما عرف من الدين بالضرورة .
- ٨ - وفيه جواز معاهدة الكفار وإعطائهم الأمان لمصلحة تخص الإسلام والمسلمين .
- ٩ - وفيه أن الأحرار من بني آدم لا تثبت عليهم اليد الغاصبة .

١٠ - قوله - ثلاثة - العبد لا مفهوم له فيوجد من يتولى الله تعالى خصوصتهم غير هؤلاء من أصحاب الذنوب الكبار.

١١ - قوله رجل لا مفهوم له وإنما جرى مجرى الغالب في الخطاب فالوعيد للذكر والأنثى من المكلفين.

١٢ - فيه أن الأجير لا يستحق أجرته حتى يتم ما استؤجر عليه من عمل أو مدة.

٧٨٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال:

«إن أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله» أخرجه البخاري.

المفردات:

أجرًا: هو جزاء العامل على عمله يسمى الكراء ومنه قولهم في التعزية «آجرك الله» أي الله يعطيك أجره.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على جواز أخذ الأجرة على تعليم القرآن لا سيما إذا كان قصد المعلم الخير وأخذ الأجرة للتقوي بها على القيام بهذا العمل وأمثاله مما فيه طاعة الله تعالى ونشر العلوم النافعة.

٢ - خلاف العلماء:

ذهب الإمامان أبو حنيفة وأحمد وأتباعهما على عدم جواز أخذ الأجرة على تعليم القرآن وعلى أي عمل يختص أن يكون القائم به مسلماً كالقضاء وإمامة الصلاة والأذان مستدلين بما أخرجه أبو داود من حديث عبادة بن الصامت. قال: علمت ناساً من أهل الصفة القرآن فأهدى إلي رجل منهم قوساً فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال: «إن سرك أن يقلدك الله قوساً من نار فاقبلها».

وذهب جمهور العلماء ومنهم الإمامان مالك والشافعي إلى جواز أخذ
الأجرة على تعليم القرآن وأخذ الأجرة على إمامة الصلاة والأذان ونحو
ذلك من أعمال القرب مستدلين بحديث الباب وبما في البخاري من
حديث أبي سعيد في الرقية ولما جاء في الصحيحين من أن النبي ﷺ
زوج رجلاً امرأة بما معه من القرآن وهذا القول رواية عن الإمام أحمد
وجوزة الشيخ تقي الدين للحاجة وتبعه شيخنا عبد الرحمن السعدي . وأما
حديث عبادة فلا يقاوم ما جاء في الصحيحين من هذه الأحاديث الثلاثة
وغيرها .

على أن العلماء طعنوا في هذا الحديث فقالوا في رواته - المغيرة بن زياد -
قال في التقريب له أوهام واستنكر أحمد حديثه .
وفيه الأسود بن ثعلبة مجهول . فهو من أقسام الضعيف .

٣ - قال شيخ الإسلام : وقد اتفق الفقهاء على الفرق بين الاستئجار على
القرب وبين رزق أهلها فرزق المقاتلة والقضاة والمؤذنين والأئمة جائز بلا
نزاع وأما الاستئجار فلا يجوز عند أكثرهم .

٤ - قال في الروض المربع : ويجوز أخذ رزق على ذلك - الحج والإمامة
والأذان وتعليم القرآن من بيت المال وجعالة وأخذ بلا شرط .
قال الشيخ : ما يؤخذ من بيت المال ليس عوضاً وأجرة بل رزقاً للإعانة
على الطاعة .
ومثله الموقوف على أعمال البر والموصى به والنذور له ليس كالأجرة .

* * *

٧٨٧ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

« أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه » رواه ابن ماجه . وفي الباب عن

أبي هريرة رضي الله عنه عند أبي يعلى والبيهقي ، وجابر عند الطبراني ،
وكلها ضعاف.

درجة الحديث :

الحديث صحيح الإسناد.

رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن
أبيه عن جده قال الطحاوي وحديث عبد الرحمن عند أهل العلم بالحديث في
النهاية من الضعف ورواه الطبراني من حديث جابر وفيه شرقي بن قطامي وهو
ضعيف . ورواه أبو يعلى وابن عدي والبيهقي من حديث أبي هريرة قال في
البلوغ : وكل طرقه ضعاف . أما الشيخ الألباني فإنه استعرض طرقه وناقشها ثم
انتهى به القول إلى : وجملة القول أن الحديث صحيح الإسناد عندي من
الطريق الأولى طريق أبي هريرة فإذا انضم إليه مرسل عطاء بن يسار وبعض
الطرق الأخر الموصولة لم يشتد ضعفها فلا يبقى عند الباحثين العارفين بهذا
العلم أي شك في ثبوت الحديث وهو ما أفصح عنه المنذري في الترغيب
بقوله .

وبالجملة فهذا المتن مع غرابته يكتسب بكثرة طرقه قوة والله أعلم .

المفردات :

قبل أن يجف عرقه : ليس مقصوداً لذاته وإنما هو حث على المسارعة في إعطائه
أجرته التي هي مقابل عمله وتعبه .

عرقه : العرق بفتح الحاء - ما رشح من مسام الجلد من غدد خاصة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - وجوب إعطاء الأجير أجره بعد أن أدى العمل الذي استؤجر عليه .

- ٢ - المبادرة والسرعة بإعطائه أجره لأنه لم يعمل إلا من الحاجة إلى الأجرة ولأن نفسه تائقة إلى استلام عوض عمله وجهده.
- ٣ - فالتأخير في إعطائه حقه من أعظم المظلم ومن أشنع أنواع الظلم.
- ٤ - فيه جواز المبالغة في الكلام من أجل الحث والتهييج على فعل الخير أو الكف عن فعل الشر وقد جاء في نصوص كثيرة.
- ٥ - أما عدم إيفائه أجرته فهو يسبب غضب الله تعالى بحيث يتولى مخاصمة من استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره كما جاء في الحديث المتقدم.
- ٦ - هذا من الوفاء بالعهود والعقود وقد قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾. ومن الأمانة التي أمر الله تعالى بأدائها بقوله: ﴿إِنِ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾.
- ٧ - الله تعالى يأمر بأداء الحقوق وينهى عن أكل أموال الناس بالباطل ولكنه يشدد في ذلك ويكثر منه في جانب الضعيف من امرأة أو يتيم أو فقير. فهنا الغالب أن الأجير فقير وأن صاحب العمل غني قوي. فعنى الله تعالى بذلك بالحديث القدسي السابق «قال الله عز وجل ثلاثة أنا خصمهم... إلخ» وهنا أمر على لسان رسوله ﷺ: «أن يعطى الأجير أجره قبل أن يجف عرقه» وهذا كله من عناية الله تعالى بالضعفاء وإنصافهم من الأقوياء.

* * *

٧٨٨ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

«من استأجر أجيراً فليسم له أجرته» رواه عبد الرزاق وفيه انقطاع، ووصله البيهقي من طريق أبي حنيفة.

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص : رواه البيهقي من حديث أبي هريرة ورواه أيضاً من طريق أبي سعيد وهو منقطع وهو عند أحمد وأبي داود في المراسيل من وجه آخر وعند النسائي غير مرفوع .

المفردات :

فليس : من التسمية أي فليعين له أجرته ويبينها لثلاث تكون مجهولة تفضي إلى النزاع والخصومة وفي بعض نسخ سبل السلام : فليتم أجرته من الإتمام ومعناه فليعطها إياه كاملة من غير نقص .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فيه دليل على وجوب معرفة قدر الأجرة لأن الجهالة بها بين المؤجر والمستأجر تفضي إلى النزاع والشقاق الذي ينافي الإسلام .
- ٢ - وكما تجب معرفة الأجرة تجب أيضاً معرفة المنفعة المعقود عليها لأنها أحد العوضين المعقود عليهما فاشتترط معرفتها .
- ٣ - قال في الروض المربع وحاشيته : وتصح الإجارة بثلاثة شروط . أحدها : معرفة المنفعة كسكنى أو خدمة آدمي .
الثاني : معرفة الأجرة بما تحصل به معرفة الثمن لأنه عوض في عقد معاوضة فوجب أن يكون معلوماً .
الثالث : الإباحة في نفع العين فلا تصح على نفع محرم كالغناء وجعل داره كنيسة أو لبيع الخمر .
- ٤ - الخلاصة : إن الإجارة عقد على المنافع كما أن البيع عقد على الأعيان والمنافع أيضاً ، فاشتترط في البيع من رضا العاقلين وكونهما جائزي

التصرف ومن إباحة العين وكونها مشتملة على المنفعة المقصودة منها
وكون العين المؤجرة ملكاً للمؤجر ومن القدرة على تسليمها ومعرفتها
ومعرفة قدر الأجرة وانتفاء الشروط الفاسدة بنفسها والشروط المفسدة
للعقد وغير ذلك من الأحكام التي ذكرها الفقهاء في كتب الأحكام فمكان
بسطها هناك .

٥ - أفتى الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ : أن التأجير مدة غير معلومة
يعتبر بيعاً لرقبة الأرض لا إجارة فهي ملك لمن اشتراها أرضاً وبناء وإن له
التصرف فيها وأنه ليس للملاك السابقين إلا الصبرة أو الحكر فقط .

باب إحياء الموات

مقدمة

الموات: بفتح الميم والواو المخففة فهي وزن سحاب: هو ما لا روح فيه. وأرض لا مالك لها. شبهت عمارتها بالحياة. وتعطيها بالموت لعدم الانتفاع بالأرض الميتة بزرع وغيره وإحيائها عمارتها.

واصطلاحاً: هي الأرض المنفكة عن الاختصاصات وملك معصوم فالاختصاصات كالطرق والأفنية والساحات ومسائل المياه وكل ما يتعلق بمصلحة المملوك.

والإنسان المعصوم هو المسلم أو الكافر المالك للأرض بسبب شرعي من شراء أو غيره.

فالأرض المختصة أو المملوكة لا تملك بالإحياء.

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: قد حد الفقهاء ضابطاً لما يملك بالإحياء فقالوا: الذي يُحيى هي الأرض الخالية من الاختصاصات وعن ملك المعصومين فدخل في هذا كله أرض لا مالك لها وليس لها اختصاص بالأحكام ولا للناس فيها اشتراك وخرج من هذا ما لا يملك فالأرض المملوكة أو التي جرى عليها ملك لمعصوم معلوم لا يملك بالإحياء حتى ولو كانت دارسة عائدة مواتاً وكذلك ما تعلق بمصالح الأملاك، كالمعلق بمصالح الدور والبلدان مما يحتاجون إليه في مسيل مياههم ودفن أمواتهم ومحتطباتهم ونحو ذلك. وكذلك ما الناس فيه شركاء كالمعادن الجارية أو الظاهرة فوجود الإحياء في هذه الأشياء بخلاف الأول فإن من أحياء ملكه.

قال في الإقناع: ولا يملك بإحياء ما قرب من عامر وتعلق بمصالحه كطرقه وفنائه ومجتمع نادية ومسيل مائه ومطرح قمامته وملقى تراهه ومرعاه ومحتطبه ومرتااض الخيل ومدافن الأموات ومناخ الإبل والمنازل المعدة للمسافرين حول المياه والبقاع المرصدة لصلاة العيد ونحو ذلك فكل مملوك لا يجوز إحياء ما تعلق بمصالحه .

والأصل في إحياء الموات السنة والإجماع فالسنة ما في الباب من أحاديث وغيرها وأما الإجماع فقد حكى الوزير بن هبيرة: الاتفاق على جواز إحياء الأرض الميتة العادية كما قال ابن عبد البر: أجمع العلماء على أنه ما عرفت بملك مالك أنه لا يجوز إحياءه لأحد غير أربابه .

قال في شرح الإقناع: وإحياء الأرض الموات هو أن يحوزها بحائط منيع وبناء ما جرت عادة أهل البلد البناء به من لبن وقصب أو خشب ونحوه سواء أرادها لبناء أو لزرع أو أرادها حظيرة غنم أو حظيرة خشب ونحوهما ولا يعتبر التسقيف ولا نصب الباب إلخ .

وعن أحمد: إحياء الأرض ما عده الناس إحياء لقوله: «من أحيا أرضاً ميتة فهي له» .

واختاره ابن عقل والموفق وغيره لأن الشرع ورد بتعليق الملك عليه ولم يبينه فوجب الرجوع إلى ما كان إحياء في العرف .

والله أعلم

* * *

٧٨٩ - عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قال: «من عمر أرضاً

ليست لأحد فهو أحق بها، قال عروة رضي الله عنه: وقضى به عمر في خلافته» رواه البخاري .

المفردات :

من عمر أرضاً: بتشديد الميم وتخفيفها والمراد بتعميرها. إحياءها بما جرت به العادة من أنواع إحياء الأراضي الميتة (البور).
فهو أحق بها: فهو صاحب الحق فيها والملك عليها.

* * *

٧٩٠ - وعن سعيد بن زيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من

أحيا أرضاً ميتة فهي له» رواه الثلاثة، وحسنه الترمذي. وقال: روي مرسلًا، وهو كما قال. واختلف في صحابه، ف قيل جابر، وقيل عائشة، وقيل عبدالله بن عمر والراجح الأول.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

رواه أبو داود والنسائي والترمذي عن عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن هشام بن عروة عن أبيه عن سعيد بن زيد عن النبي ﷺ: «من أحيا أرضاً ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق» قال الترمذي حديث حسن غريب وفي الباب عن عائشة وسمرة بن جندب وعبادة بن الصامت قال الحافظ في الفتح: وفي أسانيدها مقال لكن يتقوى بعضها ببعض.

المفردات :

من: شرطية وأحيا فعل الشرط وجوابه فهي له وإحياء الأرض الموت يكون بزرعها أو غرسها أو بنائها ونحو ذلك شبه تعطيلها بالإماتة.
ميتة: أصله ميوتة اجتمعت الياء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فأبدلت الواو

ياء وأدغمت الياء في الياء فهي ميتة بتشديد الياء ولا تخفف لأنه لو خففت لحذف تاء التأنيث.

ميتة: بتخفيف الياء وتشديدها هي التي لم تعمر شبهت عمارتها بالإحياء.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الحديثان يدلان على جواز إحياء الأرض الموات وأن الإحياء من أسباب الملك الشرعي.

٢ - أن من أتم إحياء الأرض الإحياء الشرعي ملكها لقوله «فهي له».

٣ - ويدل عموم الحديث على أن المحيي يملك ما أحياه سواء كان المحيي مكلفاً أو غير مكلف مسلماً كان أو كافراً إذا كان ذمياً.

٤ - يدل على أن الإحياء يحصل ولو بغير إذن الإمام قال في كشف القناع: ولا يشترط إذن الإمام وهو مذهب جمهور العلماء.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: إن معارضة البلدية لمن سبق إلى الأرض لا محل لها للأدلة الكثيرة الدالة على إباحة الإحياء والملك به ولو بلا إذن الإمام.

٥ - لا بد أن تكون الأرض المحيية مواتاً بأن لم يجر عليها ملك معصوم ومنفكة عن الاختصاصات أما المملوكة فلا يصح إحيائها وكذلك الأرض المختصة لصاحبها بتحجيرها وشروعه في إحيائها فإنها لا تملك وكذلك مصالح ومرافق المكان العامر الذي يتعلق بمصالحه ومرافقه فلا يجوز إحيائها وكذا ما يتعلق بمصالح البلدان من طرق وشوارع وميادين وحدائق ومقابر ومغالي ومسايل مياه وغير ذلك فلا يصح إحيائها.

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: ولا شك أن منع ولي الأمر إحياء بعض الأراضي معناه اختصاصه بها لما يعود على المسلمين بالمصلحة العامة وعليه فالإحياء على هذه الصورة غير صحيح.

٦ - لم يقيد الإحياء بمساحة معينة فما أحياء إحياء شرعياً ملكه ولو كثر.
قال الشيخ محمد بن إبراهيم: إن مساحة الإحياء لا تحديد فيها بخلاف الإقطاع فيقدر بحسب حاجة المقطع وسيأتي إن شاء الله.

٧ - ضابط الإحياء ما قاله الإمام أحمد: إحياء الأرض ما عد إحياء عرفاً لقوله ﷺ « من أحيأ أرضاً ميتة فهي له » وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: الإحياء كالحرز يرجع فيه إلى العرف وأما أنواعه فكثيرة ومنها:

١ - من أحاط أرضاً مواتاً بحائط منيع بأن أداره حوله بما جرت به العادة من لبن أو طوب أو حجر أو قصب أو خشب ونحوه فقد أحياء وملكه . وقدر ارتفاع الجدار الذي يحصل به الإحياء بارتفاع متر ونصف المتر وما دونه يكون متحجراً لا محياً.

قال في الشرح الكبير: تحجر الموات مثل أن يدير حول الأرض تراباً أو أحجاراً أو يحيطها بجدار صغير فلا يملكها بذلك لكن يصير أحق الناس به .

٢ - إذا حفر بئراً فوصل ماءها فقد أحياء وله حماها ومرافقها المعتادة .

٣ - من أجرى الماء إلى الأرض الموات من نحو عين أو موارد فقد أحياء تلك الأرض .

٤ - من حبس الماء عن أرض موات قد غمرتها المياه إذا كانت لا تزرع معه فحبسه ليزرعها فقد أحياءها .

٥ - إذا عمد إلى أرض موات ذات حجارة وأشجار فأزال حجارتها وقطع أشجارها وسواها وعدلها ليعلوها السيل لتكون بعلأ فقد أحياءها والخلاصة أن ما عده الناس إحياء اعتبر إحياء وهو يختلف باختلاف المقاصد من الانتفاع وباختلاف أعراف البلدان .

٨ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم: وأما الأرض البيضاء التي لا يوجد فيها أثر

إحياء أصلاً فإنها لا تملك بمجرد دعوى عليها ولو كان بيد مدعيها صكوك استحكام بل هي باقية مواتاً على الأصل.

٩ - وإذا أحياء الأرض بنوع من الإحياءات الشرعية استحق مرافقها ومنافعها من الطرق والبيادين والساحات والمسائل ونحو ذلك.

١٠ - وإذا كانت الأرض المحيطة لزراعة أو سكن محفوفة بملك الغير من كل جانب فلا حريم لها ولا مرافق خاصة وإنما ينتفع ويستفيد كل واحد من المجاورين في ملكه بحسب ما جرت به العادة.

١١ - قال في الإقناع: ولا يملك بإحياء ما قرب من عامر وتعلق بمصالحه كطرقه وفنائه ومجتمع ناديه ومسيل مائه ومطرح قمامته وملقى ترابه ومرعاه ومحتطبه وحريم البئر ومرتكض الخيل ومدفن الموتى والمنازل المعدة للمسافرين والبقاع المرصودة لصلاة العيد ونحو ذلك فكل مملوك لا يجوز إحياء ما تعلق بمصالحه.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم: الأرض التي ينحدر سيلها إلى أرض مملوكة تكون تبعاً لها على وجه الاختصاص فلا يسوغ إحيائها ولا إقطاعها لغير أهل الأرض المملوكة إلا بإذنهم.

١٢ - أما التحجر فلا يفيد الملك وإنما يفيد صاحب الاختصاص به فلا يصح لأحد إحيائها ومن أنواع التحجر ما يأتي:

١ - أن يحيط الأرض بجدار ليس بمنيع أو يبني الجدار ببعض الجوانب دون بعض.

٢ - أن يحيط الأرض بشبك أو خندق ونحو ذلك.

٣ - أن يحفر بئراً فلا يصل إلى الماء.

١٣ - فكل هذه وأمثالها تحجرات لا تفيد التملك وإنما تفيد من تحجرها الاختصاص بها والأحقية من غيره فلا يعتدي عليها غيره من يريد الإحياء وهي تحت يده. وإذا وجد متشوف لإحيائها ضرب ولي الأمر له مدة

لإحيائها فإن أحياءها وإلا نزع من يده لمن يريد إحياءها.

١٤ - أفتى زعيم الدعوة السلفية بعد أبيه الشيخ عبدالله بن محمد ومفتي البلاد السعودية عن - المسابيل - بما يأتي : المسابيل قسمان :
أحدهما : فيه عمل لأرباب الأملاك وهو ما يحفرونه لتجري معه السيول
فهذا القسم يملك بالإحياء فحفره وتوجيه السيل معه تغيير فيه وإحياء له .
الثاني : ليس لأرباب الأملاك فيه عمل بالحفر ونحوه وإنما وجدده صاحب
الملك ينحدر سيله من الجبل بطبعه إلى جهة ملكه . فهذا إذا استغنت
الأرض المملوكة عن مسيل سيلها ولم يبق لها حاجة إلى مائه كأن جعلت
هذه الأرض المملوكة بيوتاً ونحو ذلك فالذي يظهر أن حق اختصاص
أصحابها بهذا السيل يزول ويكون حكمه حكم الأرض الموات ما لم
يكن لهم فيه سبب اختصاص آخر من تحجر أو حفر بئر لم يصل إلى الماء
وتأيدت هذه الفتوى من الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ مفتي البلاد
السعودية في عصرنا الحاضر .

* * *

٧٩١ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما ، أن الصعب بن جثامة

رضي الله عنه أخبره أن النبي ﷺ قال : « لا حمى إلا لله ولرسوله » رواه
البخاري .

المفردات :

لا حمى : الحمى بكسر الحاء وفتح الميم بلا تنوين مقصور تقول حميته حماية
أي دافعت عنه ومنعته فهو محمي محظور فيكون اسم غير مصدر وإنما هو
على وزن فعل بكسر الفاء بمعنى مفعول . هذا تعريفه اللغوي - أما معناه
الاصطلاحي : فهو ما يحميه الإمام من الموات لمواشٍ بعينها ويمنع عنه
سائر الناس من الرعي فيه .

إلا لله ولرسوله: أي لا حمى لأحد يخص نفسه فيه فيرعى فيه ماشيته دون سائر الناس إنما هو لله ولرسوله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحمى: هو خلاف المباح ومعناه أن يمنع الإمام الرعي في أرض مخصوصة لتخص برعيها إبل الصدقة وإبل بيت مال المسلمين.

٢ - الحديث يدل على أن ما حماه النبي ﷺ فهو يبقى ولا يغير ولا يجوز إبطاله ولا نقضه ولا تغييره لا مع الحاجة إليه ولا مع عدمها لأنه حمى بنص والاجتهاد لا يبطل النص ولا ينقضه.

٣ - أما من بعده من الخلفاء والأئمة والملوك فلمهم أن يحموا الأرض الموات لرعي دواب المسلمين ما لم يضيق على المسلمين لما روى أبو عبيد أن عمر رضي الله عنه قال: «لولا ما أحمل عليه في سبيل الله ما حميت من الأرض شبراً في شبر» وقد اشتهر حمى عثمان رضي الله عنه ولم ينكر فكان كالإجماع.

٤ - ليس لغير إمام المسلمين أن يحمي شيئاً فإن إمام المسلمين قائم مقامهم فيما هو من مصالحهم دون غيره. لقوله ﷺ: الناس شركاء في ثلاث: «في الكلاء والماء والنار».

٥ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم: الحكم الشرعي يقضي بأن جميع الأحمية باطلة إلا حمى النبي ﷺ لقوله: «لا حمى إلا حمى الله ورسوله» رواه البخاري ولا نزاع بين أهل العلم في ذلك.

* هذه نبذة عن - حمى النقيب الذي حماه النبي ﷺ - نلخصها من قرار من هيئة التمييز ومن بحث للأستاذ - علي بن ثابت العمري - أحد أبناء ضواحي المدينة المنورة.

النقيب: بالنون المفتوحة والقاف المكسورة والياء التحتية الساكنة والعين

المهملة اسم جنس لكل موضع يستنقع به الماء فسمي به هذا - الحمى -
لذلك .

يحدّه من الغرب : جبل قدس (أو قيس) وعرض هذا الحد (١٥) كيلاً .
من الشرق : حرة بني عمرو من قبائل حرب وكانت في السابق لقبيلة سليم
وعرض هذا الحد (١٢) كيلاً .

من الشمال : مضيق واحد النقيع وعرض هذا الحد (٦) كيلاً .
من الجنوب : جبلان أسودان يقال لأحدهما عبود والثاني برام وعرض هذا
الحد (٨) كيلاً ويقع - حمى النقيع عن المدينة - غرباً بمسافة (٧٥) كيلاً .
وهو تابع لمقاطعة تسمى - وادي - الفرع . النصوص فيه :

١ - ما رواه الإمام أحمد عن ابن عمر أن النبي ﷺ «حمى النقيع لخیل
المسلمين» .

٢ - جاء في صحيح البخاري قال قال ابن شهاب الزهري : بلغنا أن
النبي ﷺ «حمى النقيع» .

٣ - وروى الزبير بن بكار عن المرواع المزني أن النبي ﷺ : «نزل بالنقيع
وقال نعم مرتع الأفراس يحمي لهن ويجاهد بهن في سبيل الله حماه
النبي ﷺ واستعلمني عليه» .

٤ - وجاء في تاريخ المدينة لابن شبة بسنده إلى ابن عمر أن النبي ﷺ
«حمى النقيع للخیل ترعى فيه» والآثار فيه كثيرة .

٥ - قال في الشرح الكبير : وما حماه النبي ﷺ فليس لأحد نقضه ولا
تغييره مع بقاء الحاجة إليه لأن ما حكم به النبي ﷺ نص لا يجوز
نقضه بالاجتهاد .

وقال في شرح الإقناع : وكان للنبي ﷺ فقط دون غيره أن يحمي لنفسه
لقوله : «لا حمى إلا لله ولرسوله» رواه أبو داود وروى أبو عبيد أن
النبي ﷺ «حمى النقيع لخیل المسلمين» قال ابن كثير عند قوله تعالى :

﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم﴾ فهذه الآية عامة في جميع الأمور وذلك أنه إذا حكم الله ورسوله بشيء فليس لأحد مخالفته ولا اختيار ولا رأي ولا قول.

* صار مراعاة شرعية - بخصوص - وادي النقيع - عند قاضي - وادي الفرع - الشيخ محمد بن أحمد الراضي ودرس الموضوع من جميع جوانبه ورجع إلى المصادر واستعان بأهل الخبرة من أهل المنطقة ثم حكم ببقاء حمى النبي ﷺ للمصلحة العامة التي كانت تجري زمن النبي ﷺ. وتأييد حكمه من محكمة التمييز للمنطقة الغربية والصك الذي أصدره الشيخ الراضي برقم - ٧ - وتاريخ ١٤٠٦/١/٢٩ هـ وصلى الله علي نبينا محمد.

* * *

٧٩٢ - وعنه رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «لا ضرر ولا

ضرار» رواه أحمد وابن ماجه، وله من حديث أبي سعيد مثله، وهو في الموطأ مرسل.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه أحمد وابن ماجه وابن ماجه من حديث أبي سعيد مثله وهو في الموطأ مرسلًا وأخرجه ابن ماجه أيضاً والبيهقي من حديث عبادة بن الصامت وأخرجه مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه مرسلًا وأخرجه الدارقطني والحاكم والبيهقي عن أبي سعيد مرفوعاً وأخرجه عبد الرزاق وأحمد عن ابن عباس أيضاً.

فالحديث متعدد الطرق ولم يطعن بشيء منها إلا من حيث الوصل أو الإرسال فهو قوي بمجموع هذه الطرق.

المفردات :

لا ضرر : الضرر ضد النفع ومعناه لا يضر الرجل أخاه فينقصه شيئاً من حقه .
ولا ضرار : أي لا يجازيه على ضرره أكثر مما ضره فالأول ابتداء والثاني جزاء عليه متجاوزاً حقه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث أحد القواعد الكبرى التي يندرج تحتها الكثير من الصور والمسائل .

٢ - معنى لا ضرر : أي منع إلحاق أي مفسدة بالغير مطلقاً سواء كان ضرراً خاصاً أو ضرراً عاماً ودفع الضرر قبل وقوعه بطريقة الوقاية الممكنة كما يشمل رفعه بعد وقوعه بما يمكن من التدبير .

٣ - وبهذا فإن إنزال العقوبات المشروعة بالمجرمين لا ينافي هذه القاعدة وإن ترتب عليها ضرر بهم لأن فيها عدلاً ودفعاً ووقاية من ضرر أعم وأعظم .

٤ - معنى - ولا ضرار : - هو نفس الضرار بقصد الثار الذي يزيد في الضرر ويوسع دائرته فالإضرار ولو كان على سبيل المقابلة لا يجوز أن يكون مقصوداً وإنما يلجأ إليه عند الضرورة فإن المشروع هو دفع الضرر بدون ضرر أصلاً وإلا يمكن فيدفع بالقدر الممكن منه . فمن أتلف مال غيره - مثلاً - لا يجوز أن يقابل بإتلاف ماله لأن في ذلك توسعة للضرر بلا منفعة وأفضل منه تضمين المتلف قيمة ما أتلف وذلك بخلاف الجناية على النفس أو الطرف مما شرع فيه القصاص لأن الجنایات لا يقيمها إلا عقوبة من جنسها .

٥ - فالحديث يفيد وجوب دفع الضرر قبل وقوعه بكل الوسائل والإمكانات المتاحة وفقاً للسياسة الشرعية . فالضرر يدفع بدون ضرر أصلاً وإلا فيدفع بالقدر الممكن .

٦ - الشرع إنما جاء ليحافظ على الضروريات الخمس فيحفظ على الناس دينهم وأنفسهم وعقولهم وأنسابهم وأعراضهم فكل ما يؤدي إلى الإخلال بواحد منها فهو مضره يجب إزالتها ما أمكن وفي سبيل تأييد مقاصده يدفع الضرر الأعم بارتكاب الضرر الأخص . ولهذه الحكمة شرع القصاص وقتل المرتد صيانة للأنفس والأديان وشرع حد الزنا والقذف صيانة للأعراض وشرع حد الشرب حفظاً للعقول وشرع القطع حماية للأموال .

* * *

٧٩٣ - وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «من أحاط حائطاً على أرض فهي له» رواه داود، وصححه ابن الجارود.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص : حديث سمرة رواه أحمد وأبو داود عنه والطبراني والبيهقي من حديث الحسن عنه وفي صحة سماعه منه خلاف .
ورواه عبد بن حميد من طريق سليمان الشكري عن جابر .
فإسناد الحديث صحيح .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على أحد أنواع الإحياء وهو إحاطة الأرض الموات بحائط يمنع الحيوانات من القفز من أعلاه فمن أحاط أرضاً ميتة بجدار منيع فقد أحيا تلك الأرض .

٢ - وإذا أحيا الأرض فقد ملكها ملكاً شرعياً لقوله : «فهي له» .

٣ - قال الفقهاء: من أحاط مواتاً بأن أدار حوله حائطاً منيعاً بما جرت به عادة أهل البلد بالبناء من لبن أو طوب أو حجر وقصب أو خشب ونحوه فقد أحياه سواء أرادها للبناء أو غيره.

والمقدار المعتبر ما يسمى حائطاً في اللغة.

والعمل في المحاكم في المملكة أنه إذا كان ارتفاع الجدار متراً ونصف المتر فهو إحياء لأنه منيع وما كان دون ذلك فهو تحجر وليس إحياء.

٤ - وإحاطة الأرض الموات بالجدار المنيع يعتبر إحياء ولو لم يردها للبناء فمجرد الإحاطة كاف في الإحياء والملك.

* * *

٧٩٤ - وعن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

«من حفر بئراً فله أربعون ذراعاً عطناً لماشيته» رواه ابن ماجه بإسناد ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص: رواه ابن ماجه وفي سنده إسماعيل بن مسلم وهو ضعيف وقد أخرجه الطبراني من طريق أشعث عن الحسن. وفي الباب عن أبي هريرة عند أحمد.

المفردات:

ذراعاً: بكسر الذال وذراع الإنسان من طرف المرفق إلى طرف الأصبع الوسطى وأشهر أنواعه الذراع الهاشمية وهي (٣٢ إصباعاً) أو (٦٤) ستيمتراً.

عطناً: بفتح العين والطاء هي محارم موارد الإبل من مباركها حمى تقيم فيه وتأوي إليه بعد الشرب الأول وهو النهل لتعاد إلى الشرب الثاني وهو العلل.

ماشيتها: هي الإبل والبقر وأكثر ما يستعمل في الغنم جمعها مواش.

ما يؤخذ من الحديث:

يتعلق بحفر الآبار ثلاثة أحكام:

أحدها: متى تحيا وتكون ملكاً بالحفر.

الثاني: تقسيمها حسب إرادة من حفرها.

الثالث: حريم الآبار يختلف باختلاف المراد منها.

١ - الحكم الأول: إذا حفر إنسان بئراً فوصل في حفره إلى الماء فقد أحيائها فإن حفرها ولم يصل إلى الماء فليس حفره إحياء وإنما يعتبر تحجراً فهو أحق بها من غيره. فإن وجد متشوف لإحيائها والانتفاع بها ضرب ولي الأمر مدة للتحجر فإن أتم إحياءها في تلك المدة المضروبة وإلا نزعها منه وأعطائها المتشوف لإحيائها.

٢ - الحكم الثاني: إذا حفرها ووصل إلى الماء لا يخلو قصده من ثلاثة أمور: إما أن يريد تملكها لزراعة أو سقاية خاصة به فهذه محياة مملوكة. وإما أن يكون حفرها لنفع المجتازين فهذه يشترك الناس في مائها لا فضل لأحد على أحد والحافر لها كأحدهم في السقي والشرب لأن الحافر لم يخص بها نفسه ولا غيره.

وإما أن يحفرها لا ليملكها بل ليرتفق ويتنفع بمائها ما دام مقيماً عليها فإذا رحل عنها انتفع بها غيره فهذه لا يملكها وإنما هو أحق بمائها ما دام باقياً عندها فإذا رحل صارت سابلة لعموم الناس فإذا عاد عاد إليه حقه بالاختصاص بالارتفاق بمائها.

وهذه طريقة البادية الرحل الذين يقيمون إقامة مؤقتة ويضعون حسب المراعي وحسب فصول السنة.

٣ - الحكم الثالث: ما قدر حريمها؟

إذا حفر الإنسان بئراً فوصل إلى مائها فلا يخلو من ثلاثة أمور:
الأول: أن تكون البئر محاطة من جميع جوانبها بأملأك الغير فهذه ليس لها
حريم ولا مرافق وإنما كل واحد ينتفع بما جرت به العادة.

الثاني: أن يريد لها الحافر لسقي الماشية ونحو ذلك فهذه إن كانت البئر
قديمة ثم جدد حفرها فحريمها خمسون ذراعاً من كل جانب من جوانبها.
وإن كانت بديعة محدثة فحريمها خمسة وعشرون ذراعاً من كل جانب
وذلك بذرّاع اليد وجعلت القديمة أكثر حرماً لأن ماءها غالباً - أغزر
وحاجتها إلى الساحة أكثر وذلك لما روى أبو عبيد في الأموال عن
سعيد بن المسيب قال: السنة في حريم القليب العادي خمسون ذراعاً.
وبعض العلماء جعل حريم البئر أربعين ذراعاً كما في حديث الباب وهذا
الحريم هو معاطن الإبل ومجر للبئر ومرافق لها، وقال القاضي
وغيره ليس هذا على طريق التحديد بل حريمها في الحقيقة ما يحتاج إليه
في ترقية مائها منها. وهذا قول جيد.

٤ - وإن كانت البئر تراد للزراعة فقد جاء في سنن الدارقطني من حديث أبي
هريرة أن النبي ﷺ قال: «وعين الزرع ستمائة ذراع» وهذا قول أكثر
العلماء.

وقيل قدر الحاجة اختاره القاضي والموفق وغيرهما.

قال مفتي الديار السعودية الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: الحافر لغير
الشرب كمريد إحياء الأرض للفلاحة فله ما حوالية مقدار الزرع لأنه جاء
ليزرع فما كان حوالية فلا يعترضه أحد لأنه سبق إليها فيترك له ما جرت
العادة به أن يزرع وفرق بين من حفر على الارتوازي - والذي على
الحيوان» هـ.

قلت وكلام المفتي رحمه الله تعالى هو عين الصواب.

* * *

٧٩٥ - وعن علقمة بن وائل عن أبيه رضي الله عنه : أن النبي ﷺ

«أقطعه أرضاً بحضرموت» رواه أبو داود والترمذي ، وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صححه الترمذي وابن ماجه .

قال في التلخيص : رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه ورواه البيهقي والطبراني وابن حبان وصححه .

المفردات :

أقطعه : أي ملكه أرضاً يستبد بها وينفرد بها والإقطاع يكون تمليكاً وغير تمليك وإنما هي للارتفاق والمنفعة .

وإقطاع الإمام هو لمن يراه أهلاً لذلك وأكثر ما يستعمل في إقطاع الأرض المنفكة عن الاختصاصات وملك معصوم .

بحضرموت : بفتح الحاء وسكون الضاد ويفتح الراء والميم غير منصرف للعملية والتركيب المزجي منطقة بجنوب الجزيرة العربية مشهورة ، عاصمتها مدينة عدن .

* * *

٩٧٦ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما «أن النبي ﷺ أقطع الزبير

حضر فرسه ، فأجرى الفرس حتى قام ، ثم رمى بسوطه فقال : أعطوه حيث بلغ السوط» رواه أبو داود ، وفيه ضعف .

درجة الحديث :

أصل الحديث في الصحيح .

قال في التلخيص : رواه أحمد وأبو داود من حديث ابن عمر وفيه العمري ضعيف وله أصل في الصحيح من حديث أسماء بنت أبي بكر .

المفردات :

أقطع الزبير : أقطع الإمام إقطاعاً جعلها للمقطع وهو مأخوذ من القطع كأنه يقطع له قطعة من الأرض وإقطاع الإمام نوعان : إقطاع إرفاق وإقطاع تمليك كما سيأتي إن شاء الله .

حضر فرسه : بضم الحاء المهملة وسكون الضاد المعجمة الحضر عدو ووثب والمراد قدر عدو فرسه ولكنه أقام المصدر مقام الاسم ومعناه موضع حضر فرسه .

السوط : بفتح السين ما يضرب به من جلد سواء كان موضوعاً أم لم يكن جمعه أسواط وسياط ؟

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - إقطاع الإمام هو تسويغه من مال الله شيئاً لمن يراه أهلاً لذلك .
- ٢ - ففي الحديثين جواز إقطاع الإمام أرضاً مواتاً لمن يحييها .
- ٣ - ويكون الإقطاع هو تسويغ من مال الله تعالى العائدة مصالحه إلى المسلمين والإمام هو نائب المسلمين أنيط الإقطاع به فلا يكون من غيره أو نائبه ولأن الإقطاع راجع إلى رأي الإمام في المصلحة العامة .
- ٤ - ففي الحديثين إقطاع النبي ﷺ واثل بن حجر أرضاً بحضرموت ومناسبة إقطاعه هناك أنها بلاده وهو قادر على إحيائها والانتفاع بها وإقطاع الزبير بن العوام - قدر عدو فرسه .
- ٥ - وفيهما جواز إقطاع المساحة الكبيرة للشخص الواحد إذا رأى الإمام المصلحة بأن يكون عنده القدرة على إصلاحها واستثمارها .
- ٦ - وفيهما أنه لا يذم الإنسان - وإن كان فاضلاً - على الرغبة في الحصول على

الدنيا من طرقها المشروعة ومن تلك الطرق عطايا الإمام .
فالنبي ﷺ أقر الزبير على حضر فرسه حتى وقف ثم زاد على حضر الفرس
أن رمى سوطه فأعطاه ما رغب فيه وهو انتهى ما وصل إليه سوطه .

فائدة في أحكام الإقطاع:

٧ - قسم الفقهاء الإقطاع إلى ثلاثة أقسام:

- ١ - إقطاع قصد به تمليك المقطع لما أقطع .
- ٢ - إقطاع استغلال بأن يقطع الإمام أو نائبه من يرى في إقطاعه مصلحة
ليتنفع بالشيء الذي أقطعه فإذا فقدت المصلحة فللإمام
استرجاعه .

٣ - إقطاع إرفاق بأن يقطع الإمام أو نائبه الباعة الجلوس في الطرق
الواسعة والبيادين والرحاب ونحو ذلك .

٨ - فأما إقطاع التمليك فالمذهب أن المقطع لا يملك الموات بالإقطاع وإنما
يصير كالمتحجر الشارع في الإحياء فإن أحياء ملكه وحينئذ لا يجوز
استرجاعه منه بعد إحيائه لأنه ملكه بالإحياء . فإن لم يحيه ووجد متشوف
لإحيائه ضرب الإمام أو نائبه للمقطع مدة حسب ما يراه إن أحياء فيها
وإلا استرجعه .

قال في الإقناع وشرحه : وإن أحياء غير المتحجر في مدة المهلة أو قبله لم
يملكه ولأن حق المتحجر أسبق فكان أولى ولمفهوم قوله ﷺ : «من أحيأ
أرضاً ميتة غير حق مسلم فهي له» .

ولا ينبغي للإمام أن يقطع إلا ما قدر المقطع على إحيائه لأن في إقطاعه
أكثر من ذلك تضيقاً على الناس في حق مشترك بينهم . وقد استرجع عمر
في خلافته من بلال بن الحارث ما عجز عن عمارته من العقيق الذي
أقطعه النبي ﷺ .

قال الشيخ محمد بن إبراهيم : لا يقطع كل فرد إلا الشيء الذي يقدر على

إحيائه لأن في إقطاعه أكثر من ذلك تضيقاً على الناس في حق مشترك بينهم .

٩ - قال في شرح الإقناع وغيره : ولا يجوز للإمام إقطاع ما لا يجوز إحيائه مما قرب من العامر وتعلق بمصالحه لأنه في حكم المملوك لأهل العامر وقالت الهيئة القضائية في الديار السعودية : إقطاع الأرض الموات لا يسري على أملاك الآخرين ومرافق البلد ومصالحها وما تحتاج إليه .

١٠ - قال في الإنصاف : قال الحارثي قال مالك : يثبت الملك بنفس الإقطاع فيبيع ويهب ويفرق ويورث عنه قال : وهو الصحيح وبهذا القول أفتت الهيئة القضائية في الديار السعودية والله أعلم :

فائدة :

قال شيخ الإسلام : ما علمت أحداً من علماء المسلمين من الأئمة الأربعة ولا غيرهم قال إجارة الإقطاعات لا تجوز حتى حدث بعض أهل زماننا فابتدع القول بعدم الجواز .

* * *

٧٩٧ - وعن رجل من الصحابة رضي الله عنه قال : غزوت مع

النبي ﷺ فسمعتة يقول : «الناس شركاء في ثلاث : في الكلا ، والماء ، والنار» رواه أحمد وأبو داود ورجاله ثقات .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف بهذا اللفظ فإسناده ضعيف لأن في سنده عبد الله بن خراش والذي يصح في هذا الباب حديثان :
الأول : قوله ﷺ : المسلمون شركاء في ثلاث في الماء والكلا والنار . أخرجه أبو داود بسند صحيح .

الثاني : قوله ﷺ «ثَلَاثٌ لَا يَمْنَعَنَّ الْمَاءُ وَالْكَأُ وَالنَّارُ» أخرجه ابن ماجه بإسناد صحيح قاله الحافظ وصاحب الزوائد .

المفردات :

الكَأُ : بفتح الكاف واللام مهموز في آخره مقصور هو العشب رطباً كان أو يابساً جمعه أكلاء . قال الصاغاني : وأما الحشيش فمختص باليابس .

الماء : أصله ماء بالهاء فأبدلت الهاء همزة لأنها أقوى على الحركة ويدل على هذا الأصل ظهورها في الجمع فتقول - مياه وأمواه وفي التصغير - مويه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على عدم اختصاص أحد من الناس بأحد الأشياء الثلاثة وإنما تبقى مشاعة عامة بين الناس لأن هذه الأشياء الثلاثة من الأمور الضرورية المبذولة لعامة المنتفعين فلا يجوز لأحد أن يختص بها ويمنع منها أحداً محتاجاً إليها .

٢ - وهذا من أحكام الإسلام العادلة وإباحاته الشاملة وإفضاله على أهله فأمورهم الضرورية وحاجتهم المشاعة هي شركة لجميع من حازها وملكها وانتفع بها وهذا مبدأ اقتصادي هام .

٣ - أولاً : الكأ الذي هو الحشيش سواء كان رطباً أو يابساً فهو نبت الفيافي والقفار وهو علف المواشي من الإبل والبقر والغنم وغيرها من الحيوانات قال تعالى : ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ .

وقد جاء في صحيح البخاري عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : «لا حمى إلا لله ولرسوله» .

وقال في الروض المربع: ولا يصح بيع ما نبت بأرضه من كلاً وشوك لقوله ﷺ: «الناس شركاء في ثلاث».

ثانياً: الماء فلا يجوز بيعه ما لم يحزه في بركته أو قربته أو إنائه ونحوه وأما الذي لم يحز من ماء السماء أو ماء العيون أو نقع الآبار. فلا يملك ولا يصح بيعه قال تعالى: ﴿فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين﴾ وقال تعالى: ﴿أفرأيتم الماء الذي تشربون أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون﴾.

وجاء في صحيح مسلم عن جابر أن النبي ﷺ: «نهى عن بيع فضل الماء».

ثالثاً: النار فهي من الأشياء المشاعة العامة ولا يجوز بيعها وإنما يجب بذلها لمحتاجها سواء في ذلك وقودها كالحطب أو جذوتها كالقبس والاستدفاء. قال تعالى: ﴿أفرأيتم النار التي تورون أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون﴾.

فهذه الأشياء الثلاثة من المرافق العامة التي يجب بذلها لمحتاجها ويحرم منع أحد عنها لأنها أمور أشاعها الله تعالى بين خلقه والضرورة تدعو إليها فمنعها أو منع أحد محتاج إليها منها لا يجوز وهو من الدناءة التي يكرهاها الإسلام السمح.

باب الوقف

مقدمة

الوقف: مصدر وقف الشيء وحبسه وسبله بمعنى واحد وأوقفه لغة شاذة.
قال ابن فارس: الواو والقاف والفاء أصل يدل على تمكث. ثم يقاس عليه.
قلت: ومن هذا الأصل المقيس يؤخذ الوقف فإنه ماكث الأصل.
وتعريفه شرعاً: حبس مالك ماله المتتفع به مع بقاء عينه عن التصرفات
برقبته وتسبيل منفعته على شيء من أنواع القرب ابتغاء وجه الله.
حكمه: الاستحباب وقد ثبت بالسنة بأحاديث كثيرة.
منها حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله
إلا من ثلاث صدقة جارية... إلخ».
وأجمع الصدر الأول من الصحابة والتابعين على جوازه ولزومه. قال
الترمذي: لا نعلم أحداً من الصحابة والمتقدمين من أهل العلم خالف في جواز
وقف الأرضين.
قال جابر: لم يكن أحد من أصحاب رسول الله ﷺ ذا مقدرة إلا وقف
وبهذا يعلم إجماع القرن المفضل فلا يلتفت إلى خلاف بعده.
كما جاء عن شريح أنه أنكر الحبس.
وقال أبو حنيفة: لا يلزم وخالفه جميع أصحابه.
فضله: فهو أفضل الصدقات التي حث الله عليها لأنه صدقة دائمة ثابتة.

وهذا الفضل المترتب عليه إذا كان وقفاً شرعياً مقصوداً به وجه الله تعالى موجهة مصارفه إلى وجوه البر والإحسان من بناء المساجد والإعانة على علم نافع والدعوة إلى الله والمشاريع الخيرة وصرفه إلى ذوي القربى والفقراء والمساكين ومساعدة أهل الخير والصالح على طاعة الله تعالى . أما أن يحجر على أولاده وورثته باسم الوقف لئلا يبيعه أو تكثر ديونه فيقف العقار خشية أن يباع لإيفاء أصحاب الحقوق أو يقفه على أولاده فيحايي بعضهم ويحرم بعضهم أو يفضل بعضهم على بعض بلا مسوغ شرعي .

فمثل هذا لا يعطى حكم الوقف من حيث الثواب والفضل وإن أخذ حكمه من حيث اللزوم عند كثير من الفقهاء وبهذا يدخل في باب الظلم بدلاً من باب البر لأنه ليس على مراد الله تعالى .

وكل ما أحدث في غير أمر الله تعالى فهو مردود غير مقبول .

فالوقف بر وإحسان على الموقوف عليهم إما لقرابتهم وإما لحاجتهم وإما للحاجة إليهم .

وهو صدقة مؤبدة للواقف يجري عليه ثوابها بعد انقطاع أعماله وانتهاء آماله بخروجه من دنياه إلى آخره .

قال تعالى : ﴿إنا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين﴾ .

* * *

٧٩٨ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا

مات ابن آدم انقطع عنه عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع

به، أو ولد صالح يدعو له» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - المؤلف ذكر هذا الحديث في هذا الباب لأن الوقف من الصدقة الجارية.
- ٢ - أول من سن الوقف في الإسلام وقف عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما أخرج ابن أبي شيبة «إن أول من وقف في الإسلام وقف عمر» وسيأتي إن شاء الله.
- ٣ - الدنيا جعلها الله تعالى دار عمل يتزود منها العباد من الخير أو يحملون معهم من الشر للدار الأخرى التي هي دار الجزاء وسيفلح المؤمنون كما سيخسر المفرطون.
- ٤ - إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من هذه الأعمال الثلاثة التي هي من آثار عمله قال تعالى ﴿إنا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم﴾.
- ٥ - الأول الصدقة الجارية كوقف العقار الذي ينتفع به والحيوان المنتفع بركوبه والأواني المستعملة وكتب العلم والمصاحف التي يستفاد منها والمساجد والربط فكل هذا وأمثالها أجراها جار على العبد ما دام ينتفع بشيء منها وهذا أعظم فضائل الوقف النافع الذي يعين على الخير والأعمال الصالحة من علم وجهاد وعبادة ونحو ذلك.
- ٦ - من هذا نستدل على أن الوقف الشرعي الصحيح هو ما كان على جهة بر من قريب أو فقير أو جهة خيرية نافعة.
- ٧ - الثاني: العلم الذي ينتفع به بعد وفاته من طلاب محصلين ينشرون العلم وكتب مؤلفة يستفاد منها أو كتب طبعها وأعان على نشرها بين الناس ففي الحديث الصحيح «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم».

٨ - الثالث: الولد الصالح سواء كان ولد صلب أو ولد ولد ذكراً كان أو أنثى فينتفع بدعائه وإهدائه القرب والأعمال الصالحة إليه وإذا عبد الله تعالى استفاد والده أو جده من عمله.

٩ - قد يجتمع للعبد الثلاثة كلها بأن يجعل صدقة جارية ويستفاد من علمه أو نشره الكتب ويكون له ذرية صالحون يدعون له ويهدون إليه الأعمال الصالحة. ففضل الله واسع.

١٠ - قال ابن الجوزي: من علم أن الدنيا دار سباق وتحصيل الفضائل وأنه كلما علت مرتبته في علم وعمل زادت مرتبته في دار الجزاء أنهب الزمان ولم يضع لحظة ولم يترك فضيلة تمكنه إلا حصلها ومن وفق لهذا فليستكثر زمانه بالعلم وليصابر كل محنة وفقر إلى أن يحصل له ما يريد.

* * *

٧٩٩ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «أصاب عمر رضي

الله عنه أرضاً بخير فأتى النبي ﷺ يستأمره فيها، فقال يا رسول الله: إني

أصبت أرضاً بخير لم أصب مالا قط هو أنفس عندي منه، فقال: إن شئت

حبست أصلها وتصدقت بها قال فتصدق بها عمر رضي الله عنه وأنه لا

يباع أصلها، ولا يورث، ولا يوهب، فتصدق بها في الفقراء، وفي

القريبى، وفي الرقاب، وفي سبيل الله، وابن السبيل، والضيف لا جناح

على من وليها أن يأكل منها بالمعروف، ويطعم صديقاً غير متمول مالا»

متفق عليه، واللفظ لمسلم، وفي رواية للبخاري: «تصدق بأصلها لا

يباع ولا يوهب ولكن ينفق ثمره».

المفردات:

أرضاً بخير: اسم تلك الأرض - ثمغ - بفتح الثاء المثناة وسكون الميم وآخره غين معجمة.

يستأمره: أي يستشيريه فيها.

أنفس عندي: أجود وأعجب منه.

القريبى: قرابة الإنسان الشاملة الجهة الأب وجهة الأم والمراد قربى الواقف.

الرقاب: وهم الأرقاء الذين كاتبهم أسيادهم ولا يجدون وفاء كتابتهم ودينهم.

في سبيل الله: هم الغزاة وجميع ما أعان على إعلاء كلمة الله ونشر دينه.

ابن السبيل: هو المسافر الذي انقطعت به النفقة في غير بلده.

الضيف: من عطف الخاص على العام.

لا جناح: بضم الجيم وهو الإثم على من وليها أن يأكل من ريعها بالمعروف.

متمول: حال من قوله من وليها أي أكله وإطعامه غير متخذ من الوقف ملكاً له فليس له سوى ما ينفقه بلا مجاوزة للمعتاد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أصاب عمر بن الخطاب رضي الله عنه أرضاً بخير هي أغلى مال عنده فجاء إلى النبي ﷺ يستشيريه في صفة الصدقة بها فأشار عليه بتحبيس أصلها عن التصرفات والصدقة بغلتها ففعل فكان هو أول من وقف في الإسلام رضي الله عنه.

٢ - ففي الحديث بيان معنى الوقف من أنه تحبيس الأصل عن التصرف بالرقبة بما ينقل ملكها أو يكون سبباً لذلك وتسهيل المنفعة.

٣ - قوله: «غير أنه لا يباع أصلها» فيه بيان حكم التصرف في الوقف فإنه لا يجوز بما ينقل الملك كالبيع والهبة وإنما يجب بقاء الرقبة يعمل فيه حسب الشرط الشرعي من الواقف.

٤ - أن الوقف لا يكون إلا في الأشياء التي ينتفع بها وتبقى أعيانها فأما الذي يذهب بالانتفاع به فهو صدقة وليس وقفاً.

٥ - قوله: «فتصدق بها في الفقراء» فيه بيان مصرف الوقف ذلك بأن يكون في وجوه البر العام أو الخاص كالقراءة والفقراء وطلاب العلم والمجاهدين ونحو ذلك.

٦ - قوله: «لا جناح على من وليها» مشروعية وجود ناظر للوقف ينفذ شرط الواقف ويصلح الوقف ويصرفه مصارفه.

٧ - قوله: «أن يأكل منها بالمعروف» فيه بيان أن الناظر له قدر نفقته من الوقف بالمعروف وذلك مقابل عمله ومقابل حبسه نفسه على إصلاحه وأعماله.

٨ - كما أن فيه أن للواقف أن يشترط شروطاً عادلة جائزة شرعاً وأنه يجب إنفاذها والعمل بها ولولا ذلك ما كان لاشتراطها فائدة.

٩ - فيه فضيلة الوقف وأنه من الصدقات الجارية والإحسان المستمر.

١٠ - وفيه أن ينبغي أن يكون الوقف من أطيب المال وأحسنه طبعاً في ثواب الله تعالى حيث قال: «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون» وقوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بآخذيه إلا أن تغمضوا فيه واعلموا أن الله غني حميد».

١١ - وفيه وجوب النصيحة لمن استشار وأن يدلّه على أفضل الطرق وأحسن الوجوه.

١٢ - وفيه فضيلة استشارة العلماء وأهل الرأي والنصح وأن الإنسان لا يستبد بأموره الهامة فقد قال تعالى: «وشاورهم في الأمر» وقال تعالى: «وأمرهم شورى بينهم» ففي هذا السداد والرشاد والنجاح في الأمور غالباً.

١٣ - فيه ما يدل على أنه يجب أن تكون شروط الواقف من الشروط العادلة الصحيحة الشرعية لأنه جاء في الحديث الذي في الصحيحين أنه ﷺ قال: «من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط».

أما الشروط الجائرة الظالمة مثل الشروط التي يقصد بها حرمان بعض الورثة ومحاربة بعضهم بلا مسوغ فهذه شروط باطلة محرمة لا تصح.

١٤ - فيه أنه يجب على العلماء والقضاة وكتاب العدل ونحو ذلك ممن يتولون كتابة وثائق الناس في أوقافهم ووصاياهم أن يدلّوهم ما يوافق كتاب الله وسنة رسوله وأن يجنبوا الواقفين والموصيين الظلم والحيث قال تعالى: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جُنْفاً أَوْ إِثماً فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: من اشترط في الوقف أو الهبة أو البيع أو النكاح أو الإجارة أو النذر أو غير ذلك شروطاً تخالف ما كتبه الله على عباده بحيث تتضمن الشروط الأمر بما نهى الله عنه أو النهي عما أمر الله به أو تحليل ما حرّمه الله أو تحريم ما حلّله. فهذه الشروط باطلة باتفاق المسلمين في جميع العقود الوقف وغيره.

١٥ - فيه بيان بعض جهات البر التي ينبغي أن يكون مصرف الوقف فيها وهي:

- الفقراء ويدخل معهم المساكين وهم من لا يجدون كفاية عامهم من النفقات قال الشيخ: إذا وقف على الفقراء فأقارب الواقف الفقراء أحق من الفقراء الأجانب مع التساوي في الحاجة.

- القربى: وهم قرابة الإنسان من النسب أو المصاهرة، والأفضل أن تكون بالأقرب فالأقرب مع الاستواء في الحاجة وإلا فتقدم الحاجة.

- الرقاب من عتق الأرقاء وفكّك الأسرى.

- وفي سبيل الله : من المرافق العامة النافعة للمسلمين . من الدعوة إلى الله تعالى والجهاد في سبيله والملاجيء والمساجد وغير ذلك .
- ابن السبيل : المسافرون المنقطعون عن بلدانهم وأموالهم ومن بعضهم فيعطون ما يبلغهم إلى أوطانهم .
- والضيف : بره والإحسان إليه والواجب يوم وليلة والمستحب أدناه ثلاثة أيام .

١٦ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : اشتراط البر القربة في الوقف يدل على أن الوقف على بعض الورثة دون البعض الآخر يحرم ولا يصح .

١٧ - وقال الشيخ تقي الدين : اتفق العلماء على أنه لا يجوز بذل المال إلا لمنفعة تعود على الدين أو الدنيا والوقف لا يعود على الدنيا لصاحبه وحينئذ فلا ينتفع به الدين إلا لما يقفه في سبيل طاعة الله تعالى .

١٨ - وقال الشيخ : اتفق العلماء على أن شروط الوقف تنقسم إلى صحيح وفاسد كما في سائر العقود . ومن قال من الفقهاء أن شروط الواقف كنصوص الشارع فمراده في الدلالة على المراد لا في وجوب العمل بها مع أن التحقيق في هذا : أن لفظ الحالف والموصي وكل عاقد يحمل قوله على عادته في خطابه ولغته التي يتكلم بها سواء وافقت العربية الفصحى أو العربية المولدة أو العربية الملحونة أو كانت غير عربية وسواء وافقت لغة الشارع أو لم توافقه فإن المقصود من الألفاظ دلالتها على مراد الناطقين بها فنحن نرجع في معرفة كلام الشارع إلى معرفة لغته وعرفه وعادته .

وقال ابن القيم : إن أحسن حمل لقول : «نص الواقف كنص الشارع» بمعنى تخصيص عامها بخاصها وحمل مطلقها على مقيدها واعتبار مفهومها كاعتبار منطوقها . وأما وجوب الاتباع فلا يظن ذلك من له نسبة

إلى العلم وإذا كان حكم الحاكم يرد منه ما خالف حكم الله ورسوله فنص
الواقف أولى .

خلاف العلماء :

شد الإمام أبو حنيفة فأجاز بيع الوقف والرجوع فيه وخالفه أصحابه في
ذلك قال أبو يوسف لو بلغ أبا حنيفة «حديث عمر» لقال به ورجع عن بيع
الوقف .

قال القرطبي : الرجوع في الوقف مخالف للإجماع فلا يلتفت إليه وذهب
مالك والشافعي إلى لزوم الوقف وعدم جواز بيعه بحال أخذاً بعموم الحديث
«غير أنه لا يباع أصلها» .

وذهب أحمد إلى قول وسط وهو أنه لا يجوز بيعه ولا الاستبدال به إلا أن
تتعطل منافعه فيجوز بيعه واستبداله بغيره .

استدل على ذلك بفعل عمر حينما بلغه أن بيت المال الذي بالكوفة نقب
فكتب إلى سعد «أن انقل المسجد الذي بالتمارين واجعل بيت المال في قبلة
المسجد فإنه لن يزال في المسجد مصلًى» .

وكان هذا بمحضر من الصحابة فلم ينكر فهو كالإجماع .

وشبهه الإمام أحمد بالهدي الذي يعطى قبل بلوغه محله فإنه يذبح
بحال وتترك مراعاة المحل لإفضائها إلى فوات الانتفاع بالكلية . قال ابن
عقيل : الوقف مؤبد ولما لم يمكن تأبيده على وجه تخصيصه استبقينا الغرض وهو
الانتفاع على الدوام في عين أخرى وإيصال الإبدال جرى مجرى الأعيان
وجمودنا على العين مع تعطلها تضييع للفرض» هـ .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : ومع الحاجة يجب إبدال الوقف بمثله وبلا
حاجة يجوز بخير منه لظهور المصلحة» .

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : إذا نقص الموقوف أو قلت منافعه وكان غيره أصلح منه وأنفع للموقوف عليهم ففيه عن أحمد روايتان المذهب المنع والأخرى الجواز وهو اختيار شيخ الإسلام .

قلت : وعليها العمل في الديار السعودية ولكن بعد نظر الحاكم الشرعي وحكمه ثم تمييز الحكم من محكمة التمييز .

* * *

٨٠٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : «بعث رسول الله ﷺ

عمر على الصدقة الحديث، وفيه : «وأما خالد فقد احتبس أذراعه وأعتاده في سبيل الله» متفق عليه .

المفردات :

احتبس : التحبّس ابتغاء وجه الله تعالى عينا ينتفع بها ويبقى أصلها .
أذراعه : مفردة درع والدرع قميص من حلقات من الحديد متشابكة يلبس وقاية من السلاح يذكر ويؤنث .

أعتاده : مفردة عتاد بفتح العين والعتاد آلات الحرب من سلاح وغيره .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - بعث النبي ﷺ عمر بن الخطاب لجباية الزكاة فجاء إلى خالد بن الوليد وإلى ابن جميل فمنا أداها فشكاهما عمر إلى النبي ﷺ فقال ﷺ أما خالد فقد احتبس أذراعه وأعتاده في سبيل الله فلا زكاة عليه وأما ابن جميل فليس له من العذر إلا أنه كان فقيراً فأغناه الله .

٢ - ففيه مشروعية بعث الإمام السعاة لجباية الزكاة من أهلها .

- ٣ - جواز شكوى من امتنع من أداء الواجبات إلى من يقدر على إجباره على أدائها وأن هذا لا يعد من الغيبة المحرمة .
 - ٤ - قبيح فعل من جحد نعمة الله عليه شرعاً وعقلاً لأنه جعل كفر النعمة مكان شكرها .
 - ٥ - أن الأشياء الموقوفة على جهة بر كالمساجد والربط والمدارس والفقراء ليس فيها زكاة لأنه ليس لها مالك معين .
 - ٦ - أما الموقوفة على معين ففيها الزكاة إذا بلغت حصة كل واحد منهم نصيباً .
 - ٧ - جواز جعل الأعيان المنقولة وقفاً لله تعالى فلا يختص الوقف بالعقار . وجواز وقف الحيوان فقد فسرت الأعتاد بالخيول .
 - ٨ - إن الوقف جهة بر ثوابه كبير وأجره عظيم .
 - ٩ - إن الحقيقة الشرعية في سبيل الله - هي الغزو وقتال الكفار لا جميع المرافق التي تنفع المسلمين كما أدخلها بعضهم .
 - ١٠ - وفيه فضيلة الوقف والتحسيس على الجهاد في سبيله وإن هذا من جهات البر النافعة .
 - ١١ - الجهاد الغرض منه نشر الدعوة وإعلاء كلمة الله تعالى وهذا كما يكون بالقتال يكون أيضاً - بالدعوة إلى الله تعالى وما يعين عليها .
 - ١٢ - قوله - في سبيل الله - دليل على أن الوقف لا يشرع ولا يصح إلا إذا كان على قرينة وبر يرجو الواقف ثوابه عند الله تعالى لأنه صدقة والصدقة يقصد بها الثواب .
- قال ابن القيم : الوقف على المشاهد باطل وهو مال ضائع فيصرف في مصالح المسلمين فإن الوقف لا يصح إلا في قرينة وطاعة لله ورسوله فلا يصح على قبر يسرج عليه ويعظم ويتخذونها من دون الله وهذا مما لا يخالف فيه أحد من أئمة المسلمين ومن اتبع سبيلهم .

باب الهبة والعمرى والرقي

الهبة: بكسر الهاء وتخفيف الباء - يقال وهبت له شيئاً وهباً بإسكان الهاء وفتحها وهبة والاسم الموهوب.

وهي مشتقة من هبوب الريح أي مرورها.
وشرعاً: تملك جائز التصرف غيره مالاً معلوماً أو مجهولاً مقدوراً على تسليمه غير واجب في الحياة بلا عوض.
قال النووي: الهبة والهدية وصدقة التطوع أنواع من البر متقاربة يجمعها - تملك عين - بلا عوض.

العمرى: بضم العين نوع من الهبة مأخوذة من العمر لأنها توهب مدة عمر الموهوب له.

الرقي: بضم الراء مأخوذة من المراقبة قال في النهاية هو أن يقول الرجل للرجل قد وهبت لك هذه الدار فإن مت قبلي رجعت إلي وإن مت قبلك فهي لك فكل واحد منهما يرقب موت صاحبه. وهي نوع من الهبة أيضاً يعلق الرجوع بها بموت الموهوب فهو يترقب وفاته وهذا مأخذ اشتقاقها.

والهبة أنواع:

- ١ - الهبة المطلقة ما قصد بها التودد.
- ٢ - الصدقة ما قصد بها محض ثواب الآخرة.

٣ - العطية: هي الهبة في مرض الموت المخوف وتشارك الوصية في أكثر أحكامها.

٤ - هبة الدين: هو الإبراء من الدين.

٥ - هبة الثواب: هي ما قصد بها عوضها في الدنيا وهي نوع من البيع ولها أحكام البيع وإذا أطلقت الهبة فالمراد بها الأولى من هذه الأنواع.

وللهبة فوائد كثيرة وحكم عظيمة من إسداء المعروف وجلب المحبة والمودة لا سيما إذا كانت على قريب أو جار أو ذي عداوة فإنها تحقق من المصالح والمنافع الخير الكثير وتكون من أنواع العبادات الجليلة المتعدي نفعها والجالبة لكل خير.

فالشارع الحكيم حينما قال «تهادوا تحابوا» إنما قصد كل ما فيه الخير والصلاح.

والله الموفق

٨٠١ - عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما «أن أباه أتى به رسول

الله ﷺ فقال: إني نحلت ابني هذا غلاماً كان لي، فقال رسول الله ﷺ

أكل ولدك نحلته مثل هذا؟ فقال: لا، فقال رسول الله ﷺ فأرجعه؛ وفي

لفظ: فانطلق أبي إلى النبي ﷺ ليشهده على صدقتي فقال: أفعلت هذا

بولدك كلهم؟ قال: لا قال: اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم، فرجع أبي

فرد تلك الصدقة» متفق عليه، وفي رواية لمسلم قال: «فأشهد على هذا

غيري، ثم قال: أيسرك أن يكونوا لك في البر سواء؟ قال بلى. قال فلا

إذن».

المفردات :

نحلت: بالنون والحاء المهملة يقال نحلة أنحلة نحلاً بضم النون أي أعطيته فالنحلة بكسر النون هي العطية والمراد بها هنا عطية خص بها الرجل أحد أولاده دون الباقيين .
غلاماً: رقيقاً شاباً .

أكل ولدك نحلته: الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار وكل منصوب بقوله نحلت مفعول به .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - جاء بشير بن سعد الأنصاري الخزرجي بابنه النعمان إلى النبي ﷺ ليشهده على أنه نحله غلاماً فقال له النبي ﷺ : أكل ولدك نحلته غلاماً مثل هذا الابن فقال : لا فقال النبي ﷺ : اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم فرجع والده ورد تلك النحلة ولم يمضها .
- ٢ - وجوب العدل بين الأولاد وتحريم تفضيل بعضهم على بعض أو تخصيص بعضهم دون بعض .
- ٣ - أن التخصيص أو التفضيل من الجور والظلم لا تجوز الشهادة فيه لا تحملاً ولا أداء .
- ٤ - قال العلماء : يجب الإنكار على من خالف ففضل بعض أولاده على بعضهم في الهبة لأنه حيف وظلم والنبي ﷺ أنكر على بشير .
- ٥ - هذا ما لم يكن التخصيص والتفضيل لمسوغ شرعي يدعو إلى ذلك فإن كان ثم مسوغ فلا بأس كأن يكون أحد الأولاد فقيراً والباقون أغنياء أو يكون ذا عاهة لا يعمل معها أو يكون متفرغاً لطلب العلم والباقون منشغلون بالدنيا ونحو ذلك فهذا يجوز فيه التخصيص وإنما الذي لا يجوز إذا كان على سبيل الأثرة فقط .

قال الشيخ حمد بن ناصر بن معمر: إذا فضل بعض أولاده لمعنى فيه كفقير أو زمانة فهذه المسألة فيها خلاف. واختار الموفق الجواز واستدل عليه بقضية عائشة مع أبيها وقوى هذا القول في الإنصاف.

٦ - قال شيخ الإسلام: ويجب التعديل في عطية أولاده على حسب ميراثهم وهو مذهب أحمد فإن خص بعضهم لمعنى يقتضي ذلك من حاجة أو زمانة أو لانشغاله بالعلم أو صرف عطيته عن بعض ولده لفسقه أو بدعته فقد روي عن الإمام أحمد ما يدل على جواز ذلك فإنه قال: لا بأس إذا كان التخصيص لحاجة وأكرهه إذا كان على سبيل الأثرة.

قال في الإنصاف: وهذا قوي جداً واختاره علماء الدعوة السلفية.

٧ - إن الحكم الذي يجري على خلاف الشرع فإنه محرم غير نافذ فالنبي ﷺ لم يقبل من بشير ما نفذ من الوصية وإنما زجره وردها. ولقوله ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد».

٨ - قال شيخ الإسلام أيضاً: الحديث والآثار تدل على وجوب العدل. ثم هنا نوعان:

١ - نوع: يحتاجون إليه من النفقة في الصحة والمرض ونحو ذلك فالعدل فيه أن يعطي كل واحد ما يحتاج إليه ولا فرق بين محتاج قليل أو كثير.

٢ - نوع: مشترك حاجتهم إليه من عطية أو تزويج فهذا لا ريب في تحريم التفاضل فيه بينهم.

٣ - نشأ نوع ثالث: هو أن ينفرد أحدهم بحاجة غير معتادة مثل أن يقضي عن أحدهم ديناً وجب عليه من أرش جنابة أو يعطيه نفقة الزوجة ونحو ذلك.

ففي وجوب إعطاء الآخر مثل ذلك نظر. هـ من الاختيارات.

٨ - ظاهر الحديث التسوية بين الذكر والأنثى «سو بينهم» وهو قول الجمهور ومنهم الأئمة الثلاثة ورواية عن أحمد اختارها ابن عقيل والحارثي.

والمشهور من مذهب أحمد أن يقسمه بينهم على حسب ميراثهم للذكر مثل حظ الأنثيين وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم. والشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ رحمهم الله تعالى.

فائدة:

٩ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الابن في عمل والده له حال عالية وهي: أن يسعى في خدمة والده والقيام بأعماله يرجو ثواب الله تعالى والبر بوالده وإخوانه. وله حالة أخرى لا حرج عليه فيها هي: أن يعقد مع والده عقد إجارة فهذا يكون مثل الأجير.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم: أما إذا كان ابنه يعمل معه فيجعل له أجرة مقابل عمله فلا أرى بأساً وليس هذا من باب التخصيص بل هو إجارة.

١٠ - أجمع العلماء على مشروعية التعديل والتسوية بين الأولاد في الهبة لما في ذلك من الوقاية من الشحناء والعداوة بينهم. واختلفوا في وجوب المساواة بينهم.

فذهب أحمد والبخاري وإسحاق والثوري وجماعة إلى وجوبها وإلى تحريم التفضيل بينهم أو تخصيص بعضهم دون بعض أخذاً بظاهر الحديث وذهب الجمهور إلى أن التسوية بينهم سنة وأطالوا الاعتذار عن الأخذ بالحديث بما لا مفتح فيه.

والحق الذي لا شك فيه وجوب التسوية بينهم لظاهر الحديث ولما فيه من المصالح الكبيرة ودفع المضار والمفاسد الوخيمة.

١١ - إذا خص الوالد بعض أولاده دون بعض أو فضله دون البعض الآخر بلا مسوغ شرعي ثم مات الوالد قبل أن يرجع فيما خص به ولا بما زاد به بعضهم على بعض فهل تمضي العطية لمن أعطيتها والإثم على الوالد المفضل بينهم؟ أم يرجع الورثة على المعطي ويكونون فيها سواء؟. ذهب جمهور العلماء إلى القول الأول ومنهم الأئمة الأربعة والرواية الأخرى عن الإمام أن العطية لا تثبت وللباقين الرجوع واختاره ابن عقيل والعكبري والشيخ تقي الدين وصاحب الفائق واختاره الشيخ عبد الله ابن محمد بن عبد الوهاب. وهو قول عروة بن الزبير وإسحاق.

١٢ - قال الموفق والشيخ تقي الدين وغيرهما: لا يجب على الإنسان التسوية بين أقاربه ولا إعطاؤهم على قدر ميراثهم لأن الأصل إباحة الإنسان التصرف في ماله كيف شاء ولا يصح قياسهم على الأولاد قال الحارثي: وهو المذهب عند المتقدمين. أما المشهور من المذهب عند المتأخرين فيجب إعطاؤهم بقدر إرثهم قياساً لحال الحياة على حال الموت. والقول الأول أرجح.

٨٠٢ - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال النبي ﷺ:

«العائد في هبته كالكلب يقيء ثم يعود في قيئه» متفق عليه، وفي رواية للبخاري: «ليس لنا مثل السوء، الذي يعود في هبته كالكلب يقيء ثم يرجع في قيئه».

المفردات:

العائد في هبته: الراجع في الهبة التي أعطها.

قيته : القيء ما قذفته المعدة والتشبيه من حيث أنه ظاهر القبح مروءة وخلقاً.

* * *

٨٠٣ - وعن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم ، عن النبي ﷺ

قال : « لا يحل لرجل مسلم أن يعطي العطية ثم يرجع فيها إلا الوالد فيما يعطي ولده » رواه أحمد والأربعة ، وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص : رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث طاوس عن ابن عباس وقد رواه الشافعي عن طاوس مرسلًا وقال لو اتصل لقلنا به .

قال الحافظ : صححه الترمذي وابن حبان والحاكم .

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - تحريم العود في الهبة والصدقة وأن هذا من لؤم الطبع والدناءة مما يدل على أن قلبه متعلق بما أخرج وأنه لم يعطه من نفس سمحة طيبة .
- ٢ - التعبير عن ذلك بهذا المثل الكريه المستقذر الذي هو الغاية في البشاعة والدناءة والخسة للإقلاع عن هذا الخلق اللئيم .
- ٣ - الإسلام يدعو إلى مكارم الأخلاق ورفيع الصفات ويحذر وينهى عن سفاسف الأمور ووضعها فهو دين الكمال والسمو .
- ٤ - استثنى جمهور العلماء من تحريم العودة في الهبة ما يهبه الوالد لولده فإن

له الرجوع في ذلك عملاً بالحديث رقم - ٨٠٣ - ولأن هذا ليس فيه دناءة
فمال الأب والابن واحد فكأنه نقل ماله من مكان إلى مكان آخر.

٥ - قال الفقهاء يشترط لصحة رجوع الأب فيما وهبه لولده أربعة شروط:

١ - أن يكون ما وهبه عيناً باقية في ملك الولد.

٢ - أن تكون باقية في تصرفه.

٣ - أن لا تزيد عند الولد زيادة متصلة.

٤ - أن لا يكون الأب قد أسقط حقه من الرجوع أو أفلس وحجر عليه فلا
رجوع. قال الحارثي: هو الصواب بلا خلاف وصرح به الموفق.

* * *

٨٠٤ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ

يقبل الهدية ويثيب عليها» رواه البخاري.

المفردات:

يثيب عليها: يكافئ عليها صاحبها بمثلها أو بأحسن منها.

* * *

٨٠٥ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «وهب رجل لرسول

الله ﷺ ناقة فأثابه عليها، فقال: رضيت قال: لا فزاده، فقال:

رضيت؟ قال: نعم» رواه أحمد وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص: رواه أحمد وابن حبان من حديث ابن عباس ورواه

الحاكم وصححه وقال: على شرط مسلم.

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الهبة نوعان :

أحدهما : هبة مطلقة لا تقتضي عوضاً لأنها عطية على وجه التبرع يقصد بها التودد سواء كانت لمن دونه أو أعلى منه أو مثله وهي الأصل .

٢ - الثاني : هبة يقصد بها ثواب الدنيا فهذه حكمها حكم البيع والغالب أن المهدي يقصد بها أن يعطى أكثر مما أهدى وفيها نزل قوله تعالى : ﴿ولا تمنن تستكثر﴾ أي لا تعطي شيئاً لتأخذ أكثر منه .

٣ - النبي ﷺ يشب على الهدية بأكثر منها وأفضل فقد روى ابن أبي شيبة عن عائشة أن النبي ﷺ : «يشب عليها ما هو خير منها» لما جبل عليه من مكارم الأخلاق وحسن المكافأة .

٤ - وفيه مشروعية قبول الهدية لأن في قبولها إرضاء للمهدي وإفهامه بوجود المحبة والصلة وفي ردها عليه كسر لقلبه وإضعاف لنفسه ويحمل الرد على محامل كثيرة وظنون بعيدة .

٥ - مشروعية الإثابة عليها بما يناسب الحال والمقام فقد قال ﷺ : «من صنع إليكم معروفاً فكافئوه» .

٦ - وفيه أن المهدي إذا قصد بهديته الثواب والعوض فالأفضل أن يعطى حتى يرضى لأنه لم يقدم هديته إلا رجاء أفضل منها والغالب أن المهدي فقير وصاحب حاجة وأن المهدي إليه في سعة وفي غنى .

٧ - تمام الحديث : «لقد هممت أن لا أقبل إلا من قرشي أو أنصاري أو ثقيفي» وهو يشير بهذا إلى أهل المدن والحاضرة فهم أطيب نفوساً من البادية المصابين بداء الطمع . ففيه دليل على استحباب القناعة وأن المهدي إذا أعطى مقابل هديته يقنع بذلك ولا يجعل الهدية طريقاً إلى ابتزاز أموال الناس .



٨٠٦ - وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«العمري لمن وهبت له» متفق عليه. ولمسلم «أمسكوا عليكم أموالكم ولا تفسدوها فإنه من أعمار عمري فهي للذي أعمارها حياً وميتاً ولعقبه. وفي لفظ: إنما العمري التي أجازها رسول الله ﷺ أن يقول: هي لك ولعقبك، فأما إذا قال هي لك ما عشت فإنها ترجع إلى صاحبها» ولأبي داود والنسائي «لا ترقبوا، ولا تعمروا فمن أرقب شيئاً أو أعمار شيئاً فهو لورثته».

المفردات:

العمري: بضم العين وسكون الميم وحكي بضم الميم مع ضم أوله وحكي فتح أوله مع السكون مقصورة مأخوذة من العمر.

الرقبي: بزنة العمري مأخوذة من المراقبة لأن كل واحد منهما يرقب متى يموت الآخر فترجع إليه.

حياً وميتاً: أي في حال حياته وبعد مماته تكون إراثاً لمن خلف ولا ترجع إلى الأول أبداً.

لعقبه: ذرية الإنسان ونسله.

أجازها: نفذها وجعلها جائزة.

ما عشت: ما - مصدرية ظرفية عشت بقيت في هذه الحياة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - العمري ثلاثة أنواع:

١ - أن تؤبد كقوله: هي لك ولعقبك من بعدك.

٢ - أن تطلق كقوله: هي لك عمرك أو عمري.

٣ - أن يشترط الواهب الرجوع فيها بعد موت أحدهما.
فهل يصح الشرط أو يلغى وتكون مؤبدة؟.

أما النوعان الأولان فمذهب جمهور العلماء على صحة الهبة وتأبيدها وهو قول بعض الحنابلة.

أما النوع الثالث: فذهب إلى صحة شرط الرجوع جماعة من العلماء منهم الزهري ومالك وأبو ثور وداود وهو رواية عن أحمد اختارها الشيخ تقي الدين وغيره من الأصحاب لحديث «المسلمون على شروطهم».

والمشهور من مذهب الإمام أحمد إلغاء الشرط ولزوم الهبة وتأبيدها قال الشيخ عبد الله بن محمد: وأما العمرى والرقبي ففيهما خلاف مشهور والأحاديث فيهما متعارضة والذي نختاره أنه إذا شرط الرجوع فيها رجعت إلى مالكةا.

* * *

٨٠٧ - وعن عمر رضي الله عنه قال: «حملت على فرس في سبيل

الله فأضاعه صاحبه فظننت أنه بائعه برخص، فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: لا تبتعه وإن أعطاكه بدرهم» الحديث متفق عليه.

المفردات:

حملت على فرس: أي ملكه إياه ولذا ساغ بيعه.

في سبيل الله: المراد به جهة الغزاة والجهاد.

فأضاعه صاحبه: بإهماله ترك علفه وخدمته حتى هزل.

لا تبتعه: لا تشتريه.

وإن أعطاكه بدرهم: مبالغة في رخصه وكان رخصه هو الحامل على الشراء.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - وهب عمر رضي الله عنه رجلاً من المجاهدين فرساً ليجاهد عليه فأهمل الرجل الفرس وأضاعه حتى هزل فأراد أن يشتريه منه لأنه بهذه الصفة سيكون رخيص الثمن فسأل النبي ﷺ عن حكم ذلك فقال : لا تشتريه وإن أعطاكه بدرهم واحد.

٢ - ففي الحديث أنه لا ينبغي للواهب والمتصدق أن تتعلق نفسه بما وهب وأعطى أو تصدق به . فهو من الترفع والتتزه المحمود.

٣ - وفيه أن صاحب الخلق الكريم وصاحب الإخلاص في العمل لا ينتظر من الموهوب له أو المحسن إليه أي مكافأة على إحسانه ولا رد معروف وإنما يجعل فعله خالصاً لله تعالى ﴿إنما نطمعكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً﴾.

٤ - ظاهر النهي التحريم في شراء الصدقة . وإليه ذهب بعض العلماء والجمهور حملوه على الكراهة والتنزيه . أما الرجوع في الهبة أو الصدقة فإنه محرم كما تقدم في الحديثين السابقين .

٥ - أما هبة الثواب فتقدم أنها نوع من البيع وبهذا فإن الواهب إذا لم يرض بالعوض الذي يكافئه به الموهوب فإن له الرجوع بهبته .

٦ - الإسلام في أحكامه وآدابه يريد أن يرفع من نفوس وأخلاق متبعيه حتى يصل بهم إلى قمة الفضائل ويسمو بهم في أجواء عالية كريمة من الخلق الرفيع والمستوى العالي الحميد .

* * *

٨٠٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «تهادوا

تحابوا» رواه البخاري في الأدب المفرد . وأبو يعلى بإسناد حسن .

درجة الحديث :

إسناده حسن .

رواه البخاري في الأدب المفرد كما رواه أبو يعلى بإسناد حسن وله شاهد من حديث أنس عند ابن منده فيه بكر بن بكار ضعيف ولكن قال ابن القطان ليست أحاديثه بالمنكرة .

المفردات :

تهادوا : فعل أمر جاء من باب المفاعلة التي هي في الأصل المشاركة بين اثنين . الهدية ما قصد بها المودة والمحبة .

قال في المصباح : أهديت الرجل كذا بالآلف بعثت به إليه إكراماً فهو هدية بالتثقيل لا غير .

قال الفقهاء : الهدية ما قصد بها إكراماً وتودداً .

* * *

٨٠٩ - وعن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «تهادوا

فإن الهدية تسل السخيمة» رواه البزار بإسناد ضعيف .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف لأن في سنده بكر بن بكار وهو ضعيف على أن أحاديثه ليست منكراً .

المفردات :

الهدية : بتشديد الياء من أهدى هدية ولا تأتي إلا متعدية بالهمزة وهي العطية يقصد بها الإكرام والمودة .

تسل : سل الشيء نزعته وأخرجه برفق وخفية . قال في النهاية : سل البعير وغيره

في جوف الليل إذا انتزعه من بين الإبل فمعناه إزالة الحقد بطرق خفية رقيقة .

السخيمة : فعيلة من المصدر والسخم الأصل في السخمة أنها السواد والمراد هنا الحقد والضغينة والموجدة ولعل هناك علاقة بين السواد الحسي وبين ما تسببه هذه المعاني القلبية من أثر يكون في الوجوه .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديث رقم - ٨٠٨ يدل على أن الهبة وثيقة في جلب المودة والمحبة بين الناس ذلك أن النفوس مجبولة على حب من أحسن إليها .

٢ - لذا فإن الهدية مشروعة لما تجلبه من الخير والألفة فإن دين الإسلام هو دين الألفة والمحبة قال تعالى : ﴿واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً﴾ .

٣ - ينبغي للمهدي أن ينظر إلى حال المهدي إليه لتقع الهدية موقعها فالفقير له هدية يقصد بها نفعه وإعائته على مؤنته ونفقاته .

والغني له هدية تناسب حاله من التحف اللطيفة كالطيب ونحوه فكل يقدم إليه ما يناسبه ويناسب مقامه .

٤ - أما الحديث رقم - ٨٠٩ - فهو يدل على أن الهدية تذهب الحقد والعداوة بين المتعادين وتجلب السرور والمودة في نفس المهدي إليه . فصار من فوائدها جلب المودة ورفع العداوة وكفى بهذا فائدة فإن هذا هو هدف الإسلام في نهجه إلى جلب الخير ومنع الشر قال تعالى : ﴿إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم﴾ .

٥ - ومحاولة سلّ السخائم والعداوات بين الناس لا سيما بين الأصدقاء والأقرباء هذا خلق سام كريم وهو صعب على النفوس لا يوفق له إلا أصحاب النفوس العالية والقلوب الكريمة الطيبة .

قال تعالى : ﴿ ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم . وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم ﴾ .

والله الموفق

* * *

٨١٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يا

نساء المسلمات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة » متفق عليه .

المفردات :

لا تحقرن : لا تقال الشيء وتستصغره .

فرسن : بكسر الفاء الموحدة وسكون الراء المهملة ثم سين مهملة آخره نون الفرسن من البعير كالحافر من الفرس والقدم للإنسان وربما يستعار للشاة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - في الحديث الترغيب في فعل الخير والحث عليه وأن هذا من خلق المسلمين والمسلمات فهم الذين ينبغي أن يتصفوا بهذه الصفة الكريمة .

٢ - وفي الحديث فضل الهدية لما تحدثه في نفوس المتهادين من سل السخائم والعداوات وجلب المودة والمحبة .

٣ - وفيه أن المهدي لا يستحقر تقديم الهدية وإن كانت قليلة حقيرة فالمدار على معناها والمقصود منها أثرها المعنوي لا ذاتها ونفعها المادي فقط لأنها مهما قلت وضألت فإنها تشعر بالمودة والإخاء .

٤ - وفيه دليل على أن المعروف والعمل الصالح إذا قصد به وجه الله تعالى وقصد منه معانيه الكريمة فإن أثره عند الله عظيم .

قال تعالى : ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره﴾ .

٥ - وإذا كانت صدقة على فقير فإنها تنفع الفقير وإن قلت وتزيد حسنات المحسن بحسب ما يصحبها من نية صالحة . قال تعالى : ﴿والذين لا يجدون إلا جهدهم﴾ .
وجاء في الحديث أن النبي ﷺ قال : «اتقوا النار ولو بشق تمرة» .

٦ - وفيه بيان حق الجار وما ينبغي له من البر والإحسان فإن له حق الجوار فإن كان مسلماً فله - أيضاً حق الإسلام وإن كان قريباً فله - أيضاً - حق القرابة وللأول حق واحد وللثاني حقان وللثالث ثلاثة حقوق .
قال تعالى : ﴿والجار ذي القربى والجار الجنب﴾ .

وجاء في صحيح مسلم من حديث أبي ذر أن النبي ﷺ قال : «يا أبا ذر إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك» .

٧ - وفي الحديث جواز المبالغة في الكلام إذا ناسب مقتضى الحال فإن القصد هنا هو التهيج على البر والإحسان إلى الجار وأن المهدي لا يحتقر شيئاً يقدمه ولو قليلاً .

٨ - جواز تصرف المرأة في بيت زوجها بالأشياء اليسيرة التي جرت العادة بإعطائها كالرغيف وقليل الطعام والشراب ونحو ذلك . إلا أن يمنعها من ذلك أو تعلم منه الشح فلا يجوز إلا بإذنه .

* * *

٨١١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال :

«من وهب هبة فهو أحق بها ما لم يشب عليها» رواه الحاكم وصححه ،
والمحفوظ من رواية ابن عمر عن عمر : قوله .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

أخرجه البخاري في الأدب المفرد وابن عدي وابن عساكر والبيهقي من طرق عن ضمام بن إسماعيل قال سمعت موسى بن وردان عن أبي هريرة عن النبي ﷺ فذكره وقال الحافظ هذا إسناد حسن وله شاهد من حديث عائشة مرفوعاً به .

المفردات :

من وهب هبة : وهب يهب هبة ووهباً بفتح فسكون إعطاء بلا عوض وأصل الهبة معلولة الفاء فلما حذفت الواو تبعاً لفعله عوض عنها الهاء فقليل هبة واصطلاحاً تملك المال بلا عوض .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تقدم أن الهبة نوعان : هبة لمحض الثواب الأخروي مع قصد التواد والتألف كما جاء في «تهادوا تحابوا» وهذا هو الأصل في الهبة وهذه تلزم بالقبض فلا يجوز الرجوع فيها . النوع الثاني : هدية يقصد بها مهديها ثواب الدنيا والمكافأة عليها وصاحبها هو المراد بقوله تعالى : ﴿ولا تمنن تستكثر﴾ .

يعني لا تعط العطية تطلب بإعطائها أكثر منها عوضاً .

٢ - إذا فعل الإنسان هذا بأن وهب الهبة لأجل أن يثاب عليها من المهدي إليه فإن هذه حكمها حكم البيع فإن أعطى عنها ما يرضيه وإلا فله الرجوع فيها بخلاف الهبة المطلقة الأولى فليس له الرجوع فيها كما تقدم .

٣ - الهبة في هذا الحديث والذي أباح الشارع لصاحبها أن يستردها إذا لم يشب عليها هي النوع الثاني هبة الثواب الدنيوي والله أعلم .

باب اللقطة

مقدمة

اللقطة: فيها لغات أشهرها أنها بضم اللام وفتح القاف أو سكونها.
وقال الخليل: قافها ساكنة وأما بفتحها فهو اللاقط كثير الالتقاط كضحكة
لكثير الضحك وهذا هو القياس إلا أنه أجمع أهل اللغة والحديث على فتح
القاف حتى قيل: لا يجوز غيره.
وشرعاً: هي مال أو مختص ضل عن ربه وتتبعه همة أوساط الناس.

حكمها:

الأفضل لمن أمن نفسه عليها وقوي على تعريفها والبحث عن صاحبها
هو أخذها ففي هذا حفظ لمال الغير عن الضياع أو تعرضه لأخذ من لا يقوم
بواجب حفظه والبحث عن صاحبه وأما من عرف من نفسه التدني إلى الخيانة
والعجز عن تعريفها والبحث عن صاحبها فهذا يحرم بحقه أخذها لأنه يعرض
نفسه للحرام ويحرم صاحبها من العثور عليها.

فاللقطة أشبه شيء بالولايات فمن قام بها وأدى حق الله فيها أثيب على
ذلك ومن لم يقوم بواجب العمل أثم وعرض نفسه للخطر.

أقسام اللقطة:

تنقسم إلى أربعة أقسام:

الأولى: ما لا تتبعها همة أوساط الناس كالسوط والرغيف فهذا يملك بلا تعريف
وإن وجد صاحبه قبل إنفاقه واستهلاكه أعطاه إياه.

الثاني : الضوال التي تمتنع من صغار السباع كالإبل والضباع والطيور فهو محصن وممتنع إما بقوته كالإبل وإما بعدوه كالغزال وإما بطيرانه فهذا يحرم التقاطه .

الثالث : لقطة الحرم فهذه يحرم التقاطها إلا لمن يريد تعريفها أبد الدهر لحديث «ولا تحل ساقطتها إلا لمنشد» وهذا مذهب الشافعي ورواية عن أحمد وأما مذهب الثلاثة فإنها كغيرها .

الرابع : ما عدا ما تقدم من الأموال الضائعة عن أهلها من حيوان وأثمان ومناجع فهذه يحل التقاطها ويعرف عليها ولها أحكام اللقطة الآتية . إن شاء الله تعالى .

* * *

٨١٢ - عن أنس رضي الله عنه قال: «مر النبي ﷺ بثمره في الطريق فقال: لولا أنني أخاف أن تكون من الصدقة لأكلتها» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - في الحديث الدلالة على أن قليل المال الساقط يملك بمجرد وجوده والتقاطه ولا يجب تعريفه إن لم يعلم صاحبه فإن علم صاحبه وهو باق رده إليه وإن لم يكن باقياً فلا يلزم رد بدله.
- ٢ - وفيه تواضع النبي ﷺ فهو مع جلالة قدره وعلو مقامه لا يترفع عن أن يجد قليلاً حقيراً فيأخذه ويأكله لأنه من نعم الله تعالى.
- ٣ - أن الصدقة والزكاة محرمة على النبي ﷺ وعلى آله من بني هاشم كما جاء في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «إن الصدقة لا تنبغي لآل محمد إنما هي أوساخ الناس».
- ٤ - وفيه ورع النبي ﷺ فالثمره مباحة له ﷺ لأنها من حيث الملك لقطة يسيرة ومن حيث الصدقة لم تتحقق ولكن ورعه كفه عن ما فيه شبهة وإن قلت. قال بعضهم: الورع مجتمع في قوله ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» فالحديث يعم الكلام والنظر والاجتماع والبطش والمشى وسائر

الحركات الباطنة والظاهرة فهذه الحكمة النبوية الشافية في الورع كافية.
قال الإمام الخطابي: كل ما شككت فيه فالورع اجتنابه.

وحديث: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» معناه أنك إذا شككت في شيء فدعه. وقال شيخ الإسلام: الورع ترك ما يخاف ضرره في الآخرة.

٥ - وفيه أن الورع لا يكون إلا مع خوف ووجود شبهة أما الورع من دون ذلك فلا يسمى ورعاً وإنما هو وسواس.

قال في الإحياء: ورع الصالحين: هو ترك ما يتطرق إليه احتمال التحريم بشرط أن يكون لذلك الاحتمال موقع فإن لم يكن له موقع فهو ورع الموسوسين.

* * *

٨١٣ - وعن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه قال: «جاء رجل

إلى النبي ﷺ فسأله عن اللقطة فقال: اعرف عفاصها ووكاءها ثم عرفها

سنة، فإن جاء صاحبها وإلا فشأنك بها. قال: فضالة الغنم؟ قال لك أو

لأخيك أو للذئب قال: فضالة الإبل؟ قال: مالك ولها، معها سقاؤها

وحذاؤها، ترد الماء وتأكل الشجر حتى يلقاها ربها» متفق عليه.

المفردات:

اعرف: بكسر الهمزة من المعرفة.

عفاصها: بكسر العين ففاء ثم ألف فصاد مهملة هو وعاءها وفي رواية خرقتها

وقال بعضهم العفاص من جلد يلبس رأس القارورة وأما الذي يدخل في فيها فهو الصمام.

ووكاءها: بكسر الواو ممدوداً - أصله من أوكيت إذا شددت وفي الحديث لا توكي فيوكي الله عليك فهو ما يربطه به.

قال ابن منظور: الذي يستخلص من كلام اللغويين أن العفاص والوكاء يشتركان فيما يطلقان عليه فمرة على ما يربط أو يشد به الوعاء ومرة على الوعاء نفسه .

عرفها: بالتشديد أمر من التعريف وهو أن ينادي عليها في الموضع الذي وجدها فيه وفي الأسواق والشوارع وأبواب المساجد ويقول من ضاع له شيء فليطلبه عندي .

فإن جاء صاحبها: الجزاء محذوف وتقديره فوصفها فأعطها إياه .
فشأنك: يجوز فيها الرفع على الابتداء والنصب على أنها مفعول لفعل محذوف .

سقاؤها: بكسر السين وفتح القاف ممدوداً جوفها الذي بمثابة السقاء الذي يحمل الماء .

حذاؤها: بكسر الحاء المهملة فذال معجمة خفها الذي بمنزلة الحذاء .
ترد الماء: هذه الجملة يجوز أن تكون بياناً لما قبلها فلا محل لها من الإعراب ويجوز أن يكون محلها الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف أي هي ترد الماء .

مالك ولها: أي مالك ولأخذها والحال أنها مستقلة بأسباب تمنعها من الهلاك .
هي لك أو لأخيك أو للذئب: أو هنا للتقسيم والتنويع . والمعنى: هي لك إن أخذتها وعرفتها ولم تجد صاحبها وهي لأخيك إن جاء صاحبها فهي له والمراد الأخوة في الدين . وهي للذئب إن تركتها ولم يأخذها أحد غيرك فهي طعمة للذئب .

ربها: أي مالِكها ولا يطلق الرب على غير الله تعالى إلا مضافاً مقيداً .

ما يؤخذ من الحديث:
١ - بين النبي ﷺ للسائل أن اللقطة نوعان:

أحدهما: يجوز التقاطها لحفظها لصاحبها وتملكها إن لم يوجد وهي سائر الأموال من المتاع والنقدين والحيوان الذي لا يمتنع من كبار السباع. الثاني: هي ضالة الإبل ويقاس عليها البقر لقوتها والغزلان لعدوها والطير لطيرانها فهذه الأشياء الممتنعة عن السباع تترك ولا تلتقط حتى يجدها ربها فليست بحاجة إلى الحفظ.

٢ - استحباب أخذ اللقطة لحفظها لصاحبها والبحث عنه لترد إليه وهذا أرجح القولين لمن أمن نفسها من الخيانة وقوي على التعريف.

٣ - أن يعرف واجدها وكاءها ووعاءها وجنسها وعددها ليميزها من ماله وليعرف صفاتها لاختبار مدعي ضياعها منه فإن ذلك من تمام حفظها وأدائها إلى ربها.

٤ - أن يعرفها سنة كاملة ويكون تعريفها في مجامع الناس كأبواب المساجد والأسواق والنوادي والمدارس ويكون قرب مكان واجدها لأنه مكان بحث صاحبها ويبلغ الجهات المسئولة عنها كدوائر الشرطة والإمارات وفي زمننا وسائل الإعلام من الصحف والإذاعة والتلفاز إذا كانت لقطة هامة.

٥ - إن لم تعرف قبل نهاية العام فلواجدها إنفاقها مع عزمه على تعويض صاحبها عنها إن وجده فترد له بمثل المثلي وقيمة القيمي وله بيعها وله إبقاؤها وهذا التخيير هو تخيير مصلحي فينظر في ذلك إلى مصلحة اللقطة وصاحبها وليس تخيير شهوة له فإن عمله فيها عمل يتبع المصالح.

٦ - إن مضى الحول عليها بعد التعريف ولم تعرف ملكها واجدها ملكاً قهرياً من غير اختيار كالإرث فإذا جاء صاحبها بعد الحول فله عوضها أو هي إن كانت موجودة.

٧ - إن جاء صاحبها ولو بعد مدة طويلة فوصفها دفعت إليه بلا بينة ولا يمين فوصفها هو بيئتها لعموم قوله: «فإذا جاء طالبها يوماً من الدهر فأدّها إليه».

فالبينة ما أبان الحق وأظهره ووصفها كاف لأن يكون بينة ما لم يكن له منازع فيها. قال في مغني ذوي الأفهام: وإن وصفها اثنان قسمت بينهما. وإن وصفها واحد وأقام الآخر بينة فهي لصاحب البينة وقال في المنتهى: إذا وصفها اثنان أقرع بينهما فمن قرع بيمينه.

٨ - أما ضالة الإبل ونحوها مما يمتنع بقوته أو بعدوه أو بطيرانه فلا يجوز التقاطها لأن لها بما ركّب الله في خلقها ما يحفظها ويمنعها فإن أخذها ضمنها بتلفها فرط أو لم يفرط لأن يده يد متعديّة كيد الغاصب فقد قال ﷺ: «ما لك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وتأكل الشجر حتى يلقاها ربها».

٩ - أما ضالة الغنم فيفعل فيها ما هو الأصلح من أكلها مقدراً قيمتها أو بيعها وحفظ ثمنها أو إبقائها مدة التعريف محفوظة.

فإن جاء صاحبها رجع بها إن كانت موجودة أو بثمنها إن كانت مبيعة. وإن لم يأت فهي لمن وجدها يملكها ملكاً قهرياً كالإرث.

وأفتى الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: بأن الضوال واللقطة إذا باعها أمراء البلدان للمصلحة وحفظوا ثمنها وجاء صاحبها فليس له إلا ذلك الثمن لأن الإمام أو نائبه قائمان مقام الغائب في ماله.

١٠ - يستدل بقوله: «اعرف عفاصها ووكاءها» وجوب المحافظة على اللقطة والعناية بها كسائر الأمانات فإذا كان الأمر بالمعرفة للحفظ جاء في العفاص والوكاء ففي اللقطة نفسها أهم وأولى.

١١ - بناء على أن اللقطة مدة التعريف أمانة عند الملتقط وبعد حول التعريف صارت ملكاً له فإنها لو تلفت بلا تفريط ولا تعد في مدة التعريف فلا

ضمان على الملتقط أما بعد حول التعريف فيجب عليه ضمانها تلفت بتفريط أو تعد أو دونهما لدخولها في ملكه فتلفها من ماله.

١٢ - قوله: «عرفها سنة» ظاهر أنه لا يجب التعريف بعد السنة وهو إجماع.

١٣ - قال الفقهاء: يكون التعريف فور وجودها أسبوعاً كل يوم لأن طلبها والبحث عنها فيه أكثر. ثم بعد الأسبوع عادة الناس في ذلك فيقول المنادي: من ضاع منه شيء أو نفقة ونحو ذلك. واتفقوا على أنه لا يصفها لأنه لا يؤمن أن يدعيها بعض من يسمع صفاتها فتضيع على مالکها.

١٤ - قال الوزير: الجمهور على أن ملتقط اللقطة متطوع بحفظها فلا يرجع بشيء من ذلك على صاحب اللقطة.

١٥ - قال الموفق: إذا التقطها عازماً على تملكها بغير تعريف فقد فعل محرماً ولا يحل له أخذها بهذه النية فإن أخذها لزمه ضمانها ولا يملكها وإن عرفها لأنه أخذ مال غيره على وجه ليس له أخذه فهو كالغاصب.

* * *

٨١٤ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من آوى

ضالة فهو ضال ما لم يعرفها» رواه مسلم.

المفردات:

آوى ضالة: آوى يأوي ومأوى قال تعالى: ﴿إِذْ آوَى الْفِتْيَةَ إِلَى الْكَهْفِ﴾ وأما شرعاً فمعناه ضم ضالة غيره قال تعالى ﴿آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾ أي ضمه إلى نفسه يقال آواه وأواه.

ضالة: قال الأزهري وغيره. لا يقع اسم الضالة إلا على الحيوان فهي الضوال وأما الأمتعة فيقال لها لقطة ولا يقال ضالة.

فهو ضال: المراد بالضال هنا المفارق للصواب.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - يدل الحديث على أنه لا يجوز التقاط ضوال الإبل فإن معها سقاءها وحذاءها ترد الماء وتأكّل الشجر حتى يلقاها صاحبها.
- ٢ - أن من التقطها فتلفت معه فهو غارم لها سواء تلفت بتعد أو تفريط أو بدون ذلك لأن يده يد غضب.
- ٣ - وصف الملتقط بالحديث بأنه ضال لأنه عمل عملاً بغير بصيرة فإن ترك الضوال في مكانها أقرب لأن يجدها مالکها لأنه سيبحث عنها في الموطن الذي ضلت عنه فيه فهو حري أن يجدها وأما الملتقط فقد أخفاها وأضلها عن صاحبها.
- ٤ - وهو ضال من حيث أنه فعل معصية باعتدائه على مال غيره بطريق الظلم والاعتداء والضلال هو فعل على غير هدى.
- ٥ - إن كل من اعتدى على حق غيره فهو ضال فلا يحل مال امرئ إلا بطيب نفسه والنبی ﷺ قال في حجة الوداع: إن دماءكم وأعراضكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا.
- ٦ - قوله: «ما لم يعرفها» التعريف - هنا - مطلق لم يقيد بسنة كالحديث الذي قبله ولا يصلح حمل المطلق هنا على المقيد لاختلاف الحكم فإن اللقطة في الحديث الأول مباحة الالتقاط وفي الثاني محرمة الالتقاط فحينئذ يجب على ملتقط الضوال التعريف أبداً حتى يجد صاحبها لأن الضوال لا تملك للملتقط بعد حول التعريف فطلب صاحبها على الدوام واجب ولأن ملتقطها معتد بالتقاطها فكفارة اعتدائه استمرار تعريفه.

* * *

٨١٥ - وعن عياض بن حمار رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «من وجد لقطة فليشهد ذوي عدل وليحفظ عفاصها ووكاءها ثم لا يكتم، ولا يغيب، فإن جاء ربها فهو أحق بها وإلا فهو مال الله يؤتية من يشاء» رواه أحمد والأربعة إلا الترمذي، وصححه ابن خزيمة وابن الجارود وابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

ورواه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن الجارود وابن حبان قال في التلخيص: وله طرق.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز أخذ اللقطة بالشرطين السابقين الأمانة في حفظها والقوة على تعريفها.

٢ - مشروعية الإشهاد عليها عند وجودها فبعض العلماء قال: يجب ذلك ومنهم الحنفية وبعضهم قال: يستحب وهو قول الجمهور ومنهم الأئمة الثلاثة.

٣ - حكمة الإشهاد هو الحفاظ عليها لئلا تضيع في ماله فيجحدتها وارثه أو ينساها وينسى أوصافها فلا يؤديها كما التقطها.

٤ - وليعرف عفاصها وهو وعاءها أو خرقتها.

٥ - ويعرف وكاءها وهو صفة شدها وما ربطت به فإن معرفة ذلك من طالبها هو البينة على صحة دعواه أنها لقطته وضالته.

- ٦ - ولا يحل لواجدها أن يكتم شيئاً منها أو من صفاتها ليضل صاحبها إذا وصفها كما لا يحل أن يغيب منها شيئاً فإن فعل فهو ظالم لأمانته .
- ٧ - كون كتمان الملتقط بعض صفاتها محرماً دليل على أن جحدته وكتمانه لها معتبر وأن القول قوله في هلاكها وفي قدرها وفي نقصها لأنه أمين والأمين مقبول القول فيما أؤتمن عليه مع يمينه .
- ٨ - وجوب ردها على صاحبها إذا جاء سواء قبل تمام الحول من التقاطها أو بعده فالحديث عام في ذلك ولما جاء في الترمذي وأبي داود بلفظ «عرفها سنة فإن عرفت فأدها وإلا فاعرف عفاصها ووكاءها وعددها ثم كلها فإن جاء صاحبها فأدها» فهذا يقتضي بقاء حق مالكها فيها بعد الحول إذا وجد .
- ٩ - فإن تم الحول من التقاطها والتعريف عليها ولم يجد صاحبها فهي رزق من الله تعالى ساقه إلى الملتقط فإنه يملكها ملكاً قهرياً من حين تم الحول على التقاطها .
- ١٠ - الأمر بالإشهاد عليها وحفظ عفاصها ووكائها وتحريم كتمانها وتغيبها كل هذا دليل على وجوب العناية بحفظها وصيانتها حتى يعثر على صاحبها فإن هذه الوصايا إنما جاءت لجانب حفظها لصاحبها فالشرع الحكيم بجانب الضعيف ومن ليس عند حقه فيوصي عليه أما صاحب الحق الخاص به فعنده من الحرص عليه ما يكفيه عن التوصية والتأكيد .
- ١١ - حتى إذا جاء طالبها فوصفها لزم دفعها إليه بلا بينة ولا يمين لأمره ﷺ بذلك يقام وصفها مقام البينة واليمين ولما روى مسلم في حديث زيد بن خالد الجهني أن النبي ﷺ قال: «فإن جاء صاحبها فعرف عفاصها وعددها ووكاءها فأعطها إياه» واتفق الأئمة الأربعة على أنها لا تدفع إليه إلا إذا وصف العفاص والوكاء لأنها أمانة في يد الملتقط فلا يجوز له دفعها إلا إلى من يثبت أنه صاحبها .

* * *

٨١٦- وعن عبد الرحمن بن عثمان التيمي رضي الله عنه «أن

النبي ﷺ نهى عن لقطة الحاج» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - جاء في لقطة الحرم قوله ﷺ : «ولا تحل ساقطها إلا لمنشد» والمنشد هو الذي يديم التعريف عن اللقطة حتى يجد رب اللقطة.

٢ - هذا من خصوصيات مكة المشرفة وحرمتها ذلك أن منشدها في أمل العثور على صاحبها فمكة شرفها الله يهوي إليها الناس كل موسم فإن لم يجد صاحبها هذا العام ربما وجده في العام الآخر وهكذا.

٣ - يدل الحديث على تحريم الالتقاط في مكة إلا لمن يريد الاستمرار في التعريف على اللقطة.

٤ - خلاف العلماء :

ذهب الأئمة الثلاثة إلى أن لقطة الحل والحرم سواء في الحكم وروى عن جماعة من السلف منهم ابن عمر وابن عباس وعائشة وابن المسيب مستدلين بعموم أحاديث اللقطة.

وذهب الإمام الشافعي ورواية عن أحمد إلى أن لقطة الحرم لا يحل التقاطها إلا لمن يريد تعريفها أبداً ولم يقصد تملكها.
لأن النبي ﷺ قال : «لا تحل ساقطها إلا لمنشد» قال أبو عبيد المنشد المعروف واختصت بهذا من دون سائر البلدان.

٥ - أما لقطة الحاج فأجمع العلماء على تحريم التقاطها لحديث الباب. قال ابن وهب يعني يتركها حتى يجدها صاحبها.

وتميز لقطه الحاج عن غير الحاج بقريته الزمان والمكان فالزمن أن تكون في أيام الحج والمكان أن تكون في أمكنة تجمع الحاج وازدحامهم وتنفارق غيرها بأن لقطه الحرم تكون فيه أما لقطه الحاج فقد تكون في الحل كعرفات وطرق الحجاج القريبة من الحرم والمشاعر.

* * *

٨١٧ - وعن المقدم بن معديكرب رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «ألا لا يحل ذوناب من السباع، ولا الحمار الأهلي، ولا اللقطه من مال معاهد إلا أن يستغني عنها» رواه أبو داود.

درجة الحديث:

الحديث غريب.

الحديث رواه أبو داود وسكت عنه وأما المنذري فقال ذكره الدارقطني مختصراً وأشار إلى غربته.

المفردات:

ذوناب: الناب هو السن الذي بجانب الرباعية وهو للسبع بمنزلة المخلب - للطير الجوارح جمعه أنياب ونيوب.

السباع: بكسر السين السبع كل ما له ناب ويعدو على الناس والدواب فيفتريها كالأسد والنمر.

الحمار الأهلي: بكسر الحاء نسب إلى أهل لكونه مستأنساً مع الناس وأليفاً لهم.

معاهد: المعاهد هو من أقريناه من الكفار على دينه بشرط بذل الجزية والتزام أحكام الملة.

أن يستغني: مثل أن تكون حقيرة مرغوباً عنها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على أن اللقطة من مال المعاهد كاللقطة من مال المسلم في الحكم فحرمة مال المعاهد كحرمة مال المسلم فلا يحل لمسلم أن يجترىء عليه فيستحل ماله متوسلاً إلى ذلك بكفره فإن له عهداً وذمة ولا يجوز خفر الذمة والعهد.

٢ - مثل هذه الأحكام الرشيدة تظهر ما في الإسلام من عدالة ومواساة فإن لهم ما لنا وعليهم ما علينا ما داموا ملتزمين.

٣ - لقطة المعاهد ليس فيها إمارة تدل عليها ولكن وجودها في حي أهله أو غالبهم أهل ذمة قرينة قوية على أن هذه اللقطة من أموالهم فيجب أن تعرف كما تعرف لقطة المسلم فإذا وجد صاحبها سلمت له كما تسلم لقطة المسلم.

٤ - قوله: «إلا أن يستغني عنها» دليل على أن اللقطة التي لا تتبعها همة أوساط الناس مثل السوط والرغيف والتمرة والنقد القليل وكذا ما تركه صاحبه رغبة عنه لا يجب تعريف ذلك كله وإنما تملك بمجرد الالتقاط.

٥ - تقدم أن اللقطة اليسيرة التي لا تتبعها همة أوساط الناس أنه إذا وجد صاحبها وهي موجودة سلمت له وإن لم يعرف إلا بعد إنفاقها فإنها لا تضمن له.

٦ - أما تحريم أكل ذي الناب من السباع والحمار الأهلي فسيأتي الكلام عليه في - كتاب الأطعمة - إن شاء الله تعالى.

باب الفرائض

مقدمة

جمع فريضة بمعنى مفروضة والمفروض المقدّر لأن الفرض التقدير، فكان اسمها ملاحظ فيه قوله تعالى: ﴿نصيباً مفروضاً﴾ أي مقدراً معلوماً.

وتعريفها شرعاً: العلم بقسمة الموارث بين مستحقيها.

والأصل فيها الكتاب لقوله تعالى: ﴿يوصيكم الله في أولادكم﴾ الآيةين.

والسنة لحديث ابن عباس الآتي وإجماع الأمة على أحكامها في الجملة.

ولما كانت الأموال وقسمتها محط الأطماع وكان الميراث في معظم الأحيان بين كبار وصغار وضعفاء وأقوياء تولى الله تبارك وتعالى قسمتها بنفسه في كتابه مبينة مفصلة حتى لا يكون فيها مجال للآراء والأهواء وسواها بين الورثة على مقتضى العدل والمصلحة والمنفعة التي يعلمها.

وأشار إلى ذلك بقوله تعالى: ﴿لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا﴾ فهذه قسمة عادلة مبينة على مقتضى المصالح العامة والإشارة إلى شيء من مفاهيم العدل.

والقياس بيان يخرج بنا عن موضوع الكتاب ويطيله علينا.

وعلم الفرائض علم شريف جليل وقد حث النبي ﷺ على تعلمه وتعليمه في أحاديث. منها حديث ابن مسعود مرفوعاً «تعلموا الفرائض وعلموها الناس» وقد يراد بالفرائض هنا عامة الأحكام الشرعية.

وقد أفرد العلماء هذا العلم بالتصانيف الكثيرة من النظم والنثر وأطالوا الكلام عليه ويكفي في تعلم أحكامه فهم الآيات الثلاث من سورة النساء وحديث ابن عباس الآتي فهذه النصوص الكريمة قد أحاطت بأمهات مسائله ولم يخرج عنها إلا النادر.

ونورد هنا بعد الكلام عن حديث ابن عباس مقدمات تتعلق بهذا الباب لتكمل الفائدة من هذا الكتاب.

* * *

٨١٨ - وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لأولى رجل ذكر» متفق عليه.

المفردات:

ألحقوا: بفتح الهمزة وكسر الحاء: أي أوصلوا.

بأهلها: أي أعطوا أهل الفرائض أنصباؤهم.

أولى: المراد بالأولى الأقرب والأدنى فهو بإسكان اللام.

رجل ذكر: قال في فتح الباري: هكذا في جميع الروايات وأشكل التعبير بقوله

ذكر بعد التعبير برجل. قال البقري في حاشيته على الرحبية إنما أتى

بذكر بعد رجل ليفيد أن المراد بالرجل الذكر لأن الرجل أصالة هو الذكر

البالغ من بني آدم وليس مراداً وحينئذ فالذكر أعم مما قبله. قال في المعجم

الوسيط: الرجل البالغ من بني آدم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث الجامع العظيم اشتمل على جل أحكام المواريث فقد

فصلها الله تبارك وتعالى تفصيلاً تاماً واضحاً وأعطى كل ذي حق حقه.

٢ - أمر ﷺ أن تلحق الفرائض بأهلها فيقدمون على العصابات ثم ما بقي

بعدهم فهو لأولى رجل ذكر، وهم العصبة من الفروع الذكور والأصول الذكور وفروع الأصول الذكور والولاء.

٣ - وجهات العصوبة خمس الأبوة ثم البنوة ثم الأخوة وبنوهم ثم الأعمام وبنوهم ثم الولاء.

فإذا اجتمع عاصبان فأكثر قدم الأقرب جهة فإن كانوا في جهة واحدة قدم الأقرب منزلة فإن كانوا في القرب سواء قدم الأقوى ولا يتصور ذلك إلا في فروع الأصول كالأخوة والأعمام.

وهذا هو معنى قوله: «فلأولى رجل ذكر» أي أقربهم جهة أو منزلة أو قوة.

٤ - علم من هذا الحديث أن صاحب الفرض مقدم على العاصب في البداءة وأنه إذا استغرقت الفروض التركة سقط العاصب في جميع مسائل الفرائض حتى في المشتركة.

٥ - ويدل قوله: «ألحقوا الفرائض بأهلها» على أن أصحاب الفروض إذا كثروا وتزاحمت فروضهم ولم يحجب بعضهم بعضاً أنه يعول لهم وتنقص فروضهم بحسب ما عالت به.

٦ - ويدل الحديث على أنه إذا لم يوجد صاحب فرض فالمال كله للعاصب أو للعصبات.

وإذا لم يوجد عاصب فإنه يرد على أصحاب الفروض على قدر فروضهم كما تعال عليهم إذا تزاحموا.

خلاصة عن الإرث وكيفية مستقاة من
القرآن الكريم، ومن هذا الحديث

نبدأ بما بدأ الله به من توريث ذوي الفروض الذين نص الله تعالى على توريثهم وقدر فرضهم.

حتى إذا علمنا مالهم، ذكرنا الذين يأخذون ما أبقت فروضهم وهم العصابات.

فالفروض المقدرة في كتاب الله تعالى ستة هي: ١: النصف ٢: الربع ٣: الثمن ٤: الثلثان ٥: الثلث ٦: السدس. ولكل فرض صاحبه أو أصحابه.

١ - النصف: ويكون للبنت، ولبنت الابن وإن نزل، لقوله تعالى: ﴿وإن كانت واحدة فلها النصف﴾ وبنت الابن بنت.

وهذا التوريث بالإجماع، بشرط أن لا يكون معها أحد من الأولاد. وهو «أي النصف» فرض الزوج أيضاً، بشرط أن لا يكون ولد من ذكر أو أنثى، لقوله تعالى: ﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد﴾.

وهو «أي النصف» فرض الأخت الشقيقة وإن لم توجد فالأخت لأب مع عدم الفرع الوارث ومع انفراد كل واحدة منهما عن أخ أو أخت في قوتها لقوله تعالى: ﴿إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك﴾ وهذا في ولد الأبوين أو لأب بالإجماع.

٢ - الربع: ويكون للزوج مع وجود الفرع الوارث، لقوله تعالى: ﴿فإن كان لهن ولد فلكن الربع مما تركن﴾.

وهو (أي الربع) فرض الزوجة فأكثر مع عدم الفرع الوارث لقوله تعالى: ﴿ولهن الربع مما تركن إن لم يكن لكم ولد﴾.

٣ - الثمن: للزوجة فأكثر مع وجود الفرع الوارث لقوله تعالى: ﴿فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركن﴾.

٤ - الثلثان: للبنتين ولبنتي الابن وإن نزل إذا لم يعصبن.

ودليل توريثهما الثلثين، حديث امرأة سعد بن الربيع، حين جاءت إلى النبي ﷺ فقالت: هاتان ابنتا سعد قتل أبوهما معك يوم (أحد) شهيداً،

وإن عمهما أخذ مالهما فلم يدع لهما شيئاً من ماله، ولا ينكحان إلا بمال.
فقال: «يقضي الله في ذلك» ونزلت آية المواريث.

فدعا النبي ﷺ عمهما فقال: «أعط ابنتي سعد الثلثين وأعط أمهما الثمن وما بقي فهو لك» رواه أبو داود وصححه الترمذي. وتأخذان الثلثين أيضاً بالقياس على الأختين المنصوص عليهما في قوله تعالى: ﴿فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك﴾. فالبتان، وبتا الابن أولى بالثلثين من الأختين. وأما الثلاث من البنات، وبنات الابن فلهن الثلثان بنص قوله تعالى: ﴿فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك﴾.

والثلثان فرض الأختين الشقيقتين فأكثر، وفي حال فقدهما يكون للأختين لأب فأكثر لقوله تعالى: ﴿فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك﴾. وذلك بإجماع العلماء، والمراد بالاثنتين، بنتا الأبوين وبتا الأب وقاسوا ما زاد على الأختين عليهما.

٥ - الثلث: فرض الأم مع عدم الفرع الوارث للميت، وعدم الجمع من الأخوة.

فدليل الشرط الأول، قوله تعالى: ﴿فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث﴾.

ودليل الشرط الثاني، قوله تعالى: ﴿فإن كان له إخوة فلأمه السدس﴾ وهو فرض الأخوة لأم، من الاثنتين فصاعداً، يستوي ذكرهم وأنثاهم، لقوله تعالى: ﴿فإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث﴾. وأجمع العلماء على أن المراد بالأخ والأخت، ولد الأم. وقرأ ابن مسعود، وسعد بن أبي وقاص «وله أخ أو أخت من أم».

٦ - السدس: فرض الأم، مع وجود الورثة من الأولاد، أو وجود الجمع من الأخوة أو الأخوات لقوله تعالى: ﴿ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما

ترك ان كان له ولد ﴿ إلى قوله : « فإن كان له إخوة فلأمه السدس » وللجدة أو الجدات وإن علون بمحض الأمومة وكذا من أدلى منهن بأب وارث . وقد ورد في إرثهن آثار ، وشرط إرثهن عدم الأم ويشتركن إذا تساوين ويحجب بعضهن بعضاً بالقرب من الميت . وهو (أي السدس) فرض ولد الأم الواحد ، ذكراً كان أو أنثى لقوله تعالى : ﴿ وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس ﴾ وتقدمت قراءة عبدالله بن مسعود وسعد بن أبي وقاص وهو إجماع العلماء .

وهو (أي السدس) فرض بنت الابن فأكثر مع بنت الصلب لحديث ابن مسعود ، وقد سئل عن بنت وبنت ابن فقال : أقضي فيهما قضاء رسول الله ﷺ ، للابنة النصف ولابنة الابن السدس تكملة الثلثين ، وما بقي فلأخت . رواه البخاري .

وكذا حكم بنت ابن ابن ، مع بنت ابن وهكذا . والسدس فرض الأخت لأب فأكثر مع الشقيقة الواحدة وكل هذا بالإجماع والسدس : للأب أو للجد عند عدم الأب ، ومع ذلك وجود الفرع الوارث .

— هذه هي الفروض الستة المذكورة في القرآن الكريم وهؤلاء هم أصحابها وكيفية أخذهم لها .

فإن بقي بعد أصحابها شيء أخذته العاصب عملاً بقوله تعالى : ﴿ فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث ﴾ فإنه يعني والباقي لأبيه تعصياً ولقوله عليه الصلاة والسلام في حديث الباب « ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فلأولى رجل ذكر » وفي إرث أخي سعد بن الربيع « وما بقي فهو لك » . وللتعصيب جهات بعضها أقرب من بعض ، فيرثون الميت بحسب قربهم منه .

وجهاً العصبية : بنوة ثم أبوة ثم أخوة وبنوهم ثم أعمام وبنوهم ثم الولاء وهو المعتق وعصباته الأقرب فالأقرب كالنسب .

فيقدم الأقرب جهة ، كالابن فإنه مقدم على الأب .

فإن كانوا في جهة واحدة قدم الأقرب منزلة على الميت كالابن فإنه يقدم على ابن الابن . فإن كانوا في جهة واحدة واستوت منزلتهم من الميت قدم الأقوى منهم وهو الشقيق على من لأب من أخوة وأبنائهم أو أعمام وأبنائهم .

ويحجب الورثة بعضهم بعضاً حرماناً ونقصاناً .

فالنقصان يدخل على جميعهم . والحرمان لا يدخل على الزوجين والأبوين والولدين لأنهم يدلون بلا واسطة . والأب يسقط الجد ، والجد يسقط الجد الأعلى منه .

والأم تسقط الجدات وكل جدة تسقط الجدة التي فوقها .

والابن يسقط ابن الابن وكل ابن ابن أعلى يسقط من تحته من أبناء الأبناء . ويسقط الأخوة الأشقاء ، بالابن وبالأب وبالجد على الصحيح والأخوة لأب يسقطون بمن يسقط به الأشقاء وبالأخ الشقيق .

وبنو الأخوة يسقطون بالأب ويكل جد لأب وبالأخوة والأعمام يسقطون بالأخوة وأبنائهم . وأولاد الأم يسقطون بالفروع مطلقاً وبالأصول من الذكور .

وبنت الابن تسقط ببنتي الصلب فأكثر .

وكل بنت ابن نازل تسقط باثنتين فأكثر ممن فوقها ما لم يكن مع بنات الابن أو من هو أنزل منهن من يعصبهن من ولد ابن .

وتسقط الأخوات لأب بالشقيقتين فأكثر ما لم يكن معهم من يعصبهن من إخوانهن .

هذه خلاصة سقناها لبيان أحكام الموارث بمناسبة شرح هذا الحديث الجامع

وقد أطال العلماء الكلام على هذا الباب من أبواب الفقه وأفردوه بالتصانيف
الكثيرة والله ولي التوفيق.

* * *

٨١٩ - وعن أسامة بن زيد رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «لا

يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم» متفق عليه.

المفردات:

الكافر: الكفر لغة الستر والجحود فمن جحد نعمة الله فقد كفرها وشرعاً: قول
أو اعتقاد أو فعل يعتبر به الإنسان كافراً خارجاً من الإسلام.

* * *

٨٢٠ - وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «لا يتوارث أهل ملتين» رواه أحمد والأربعة إلا الترمذي،
وأخرجه الحاكم بلفظ أسامة وروى النسائي حديث أسامة بهذا اللفظ.

درجة الحديث:

الحديث حسن ولكنه غريب.

الحديث رواه أبو داود وسكت عنه وما سكت عنه فهو صالح عنده وأما
المنذري فقال ذكره الدارقطني مختصراً وأشار إلى غرابته.

ورواه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه. وأصله في

الصحيحين من حديث أسامة بن زيد مرفوعاً «لا يرث الكافر المسلم ولا
المسلم الكافر» وله شواهد منها:

١ - حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً بلفظ «لا يتوارث

أهل ملتين شتى» أخرجه أبو داود وابن الجارود والدارقطني وأحمد
من طريق عن عمرو وإسناده حسن.

٢ - حديث جابر أخرجه الدارقطني موقوفاً وقال وهو المحفوظ ورواه
شريك عن الأشعث عن الحسن عن جابر به مرفوعاً.

المفردات:

ملتين: تشية ملة والملة بكسر الميم جمعها ملل وهي الديانة كاليهودية
والنصرانية.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - القول الصحيح من أقوال العلم أنه لا توارث بين المسلم والكافر ولو
بالولاء وهذا هو الذي عليه أكثر أهل العلم مستدلين بحديث الباب.
وهو مذهب الأئمة الثلاثة والرواية الأخرى عن الإمام أحمد.

٢ - ذلك أن الإسلام أقوى رابطة فإذا اختل هذا الرباط المقدس بين القرابة
في النسب. فقد فقدت الصلات والعلاقات فاختلفت قوة رابطة القرابة فمنع
التوارث، أما المشهور من مذهب أحمد فإن الكفر لا يمنع التوارث
بالولاء.

٣ - ظاهر الحديث رقم - ٨٢٠ - أنه لا توارث بين أهل ملتين كافرتين فلو كان
أحد القريبين - يهودياً والقريب الآخر نصرانياً فلا توارث بينهما لاختلاف
الدين بينهما وسيأتي تحقيق الخلاف قريباً إن شاء الله.

٤ - في الحديثين إثبات أصل التوارث بين الأقارب ما لم يمنع من ذلك مانع
من موانع الإرث.

٥ - إن الكفر أحد موانع الإرث مع وجود سببه.

٦ - اختلاف الممل الكافرة مانع من موانع الإرث فيما بينهم.

٧ - إن العقيدة الإسلامية أقوى من رابطة النسب والنكاح والولاء.

فإن فقدتها فصم عرى رابطة القرابة فمنع التوارث بينهم.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في توريث أهل الملل المختلفة في الديانة كاليهود والنصارى والمجوس والبوذيين وغيرهم.

والخلاف مبني على أنه هل الكفر ملة واحدة أو ملل شتى متعددة؟ فذهب الحنفية والشافعية ورواية للحنابلة أن الكفر ملة واحدة فعلى هذا القول يتوارث الكفار فيما بينهم ولو اختلفت أديانهم لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ فالآية عامة. ولأن توريث الأقارب جاء في كتاب الله وهو عام فليبق على عمومه.

وذهب المالكية إلى أن الكفر ثلاث ملل فاليهودية ملة والنصرانية ملة وبقية الكفر ملة واحدة لأنهم يجمعهم أنهم لا كتاب لهم.

وبناء على هذا القول فلا يرث اليهودي من النصراني ولا العكس ولا يرث أحدهما من الوثني فصار ضابط الملة هو وجود الكتاب مع وحدته وعدم وجوده.

وذهب الإمام أحمد إلى أن الكفر ملل متعددة فلا يرث أهل كل ملة من الملة الأخرى. وكأن ضابط الملة على هذا القول هو النحلة مع قطع النظر عن وجود الكتاب وعدمه.

واستدلوا بقوله: «لا يتوارث أهل ملتين شتى».

وهذا هو القول الراجح لهذا الحديث الذي هو نص في التوارث بين أهل ملتين ولأن كل ملة لا موالات بينها وبين الملة الأخرى ولا اتفاق في الدين فلم يرث بعضهم بعضاً كالمسلمين مع الكفار وأما عمومات النصوص في التوريث فهي مخصصة بمخصصات أخر فلم تبق على عمومها فيخص منها محل النزاع بهذا الخبر والقياس.

* * *

٨٢١ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه في بنت وبنت ابن وأخت :

«قضى النبي ﷺ للابنة النصف ولابنة الابن السدس تكملة الثلثين وما بقي فللأخت» رواه البخاري .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - إن البنت لها النصف ما دامت واحدة ولم يعصبها أخ أو إخوان .
 - ٢ - إن بنت الابن لها مع البنت السدس تكملة الثلثين إذا لم تعصب بأخ أو أخوة . والسدس لبنات الابن مع البنت ولو كن أكثر من واحدة .
 - ٣ - إن الباقي بعد فرضي البنت وبنت الابن يكون للأخت شقيقة كانت أولاب تعصباً .
 - ٤ - إن الأخوات مع البنات عصبات ويصفهن علماء الفرائض بأنهن عصبات بالغير .
- لأن العصبه بالنفس لا تكون إلا من الرجال عدا المعتقة .
قال الرحيبي :
- وليس في النساء طرا عصبه إلا التي منت بعق الرقة

* * *

٨٢٢ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى

النبي ﷺ فقال : إن ابن ابني مات ، فمالي من ميراثه ؟ فقال : لك السدس ، فلما ولي دعاه فقال : لك سدس آخر ، فلما ولي دعاه فقال : إن السدس الآخر طعمة» رواه أحمد والأربعة ، وصححه الترمذي ، وهو من رواية الحسن البصري عن عمران ، وفي سماعه خلاف .

درجة الحديث:

الحديث حسن .

رواه الإمام أحمد والأربعة وصححه الترمذي وهو من رواية الحسن البصري عن عمران بن حصين وفي سماعه خلاف .
قال في بلوغ الأمانى : قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح .

* * *

٨٢٣ - وعن ابن بريدة عن أبيه رضي الله عنهما «أن النبي ﷺ

جعل للجدّة السدس إذا لم يكن دونها أم» رواه أبو داود والنسائي ،
وصححه ابن خزيمة وابن الجارود وقواه ابن عدي .

درجة الحديث:

الحديث حسن .

أخرجه أبو داود من طريق عبيد الله أبي المنيب العتكي ، قال الحافظ :
صدوق يخطئ ، وقد صححه ابن السكن .

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - الحديثان يدلان على أن الأب له السدس من مال ابنه فرضاً وأن له سدساً آخر تعصياً ذلك أن ابنه مات عنه وعن بنتين فالبنتان لهن الثلثان فرضاً والأب له السدس فرضاً والباقي يأخذه تعصياً وهو السدس .
- ٢ - وأما الحديث الثاني ففيه بيان أن الجدة لها السدس بشرط أن لا يوجد أم تحجبها .

٣ - وقاعدة الإرث : الورثة المتساوون في الجهة والدرجة يتساوون في الميراث فبناء عليه إذا اجتمع جدات وارثات في درجة واحدة اشتركن في السدس .

٤ - كما أن قاعدة التوارث الأخرى أن الأقرب من الورثة يسقط الأبعد منه فالجدة القريبة تسقط التي هي أبعد منها من أي جهة جاءت على الراجح.

٨٢٤ - وعن المقدام بن معد يكرب رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «الخال وارث من لا وارث له» أخرجه أحمد والأربعة سوى الترمذي وحسنه أبو زرعة الرازي، وصححه الحاكم وابن حبان.

درجة الحديث:

وللحديث طريقان:

الأول: أخرجه أحمد وسعيد بن منصور وأبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وغيرهم كلهم عن بديل بن ميسرة عن علي بن أبي طلحة وإسناده حسن.

الطريق الأخرى: أخرجه أبو داود والبيهقي عن صالح بن يحيى بن المقدام عن أبيه عن جده وهذا سند ضعيف.

قال الألباني: الحديث صحيح بلا ريب لهذه الشواهد.

٨٢٥ - وعن أبي أمامة بن سهل رضي الله عنه قال: كتب عمر إلى

أبي عبيدة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «الله ورسوله مولى من لا مولى له، والخال وارث من لا وارث له» رواه أحمد والأربعة سوى أبي داود، وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

المفردات :

الله ورسوله مولى من لا مولى له : أي وارثان من ليس له وارث والمراد بميراثهما إدخال ماله في بيت مال المسلمين .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الورثة ثلاثة أقسام (أصحاب الفروض - والعصبة - وذوو الأرحام) عند من يقول بتوريث ذوي الأرحام .

٢ - ذوو الأرحام ما يأتي إرثهم إلا إذا لم يوجد أصحاب الفروض ولا العصبة ولذا جاء في هذين الحديثين : «الخال وارث من لا وارث له» . فمن عدم الورثة من ذوي الفروض والعصبة ورثه ذوو الأرحام من خال وجد لأم ونحوهما .

٣ - أما قوله : «الله ورسوله مولى من لا مولى له» فالمراد بيت مال المسلمين فإنه وارث من لا وارث له عند المالكية مطلقاً وعند الشافعية إن انتظم وصار عليه إمام عادل . وعند الحنفية والحنابلة أنه حافظ وليس بوارث وبناء على توريثه وعدمه جاء الخلاف في توريث ذوي الأرحام كما يلي :

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في توريث ذوي الأرحام إذا لم يوجد صاحب فرض غير الزوجين ولا يوجد عاصب .

فذهب الحنفية والحنابلة إلى أنهم يرثون .

وزهب المالكية والشافعية إلى عدم توريثهم.

والراجح هو توريثهم لقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ ومعناه أحق بالتوارث في حكم الله تعالى.

ولحديثي الباب «الخال وارث من لا وارث له» فقد جعل الخال وارثاً عند عدم الوارث بالفرض أو التعصيب والخال من ذوي الأرحام فيلحق به غيره منهم.

قال ابن القيم: جاء توريثهم من وجوه مختلفة وليس في أحاديث الأصول ما يعارضها. وجمهور العلماء يورثونهم وهو قول أكثر الصحابة وأسعد الناس من ذهب إليه.

واختلف القائلون بتوريثهم في طريقة توريثهم.

والراجح أنهم يرثون بتزويلهم منزلة من أدلوا بهم وهذا مذهب الجمهور.

قال الشيخ تقي الدين: والمنقول عن الصحابة والتابعين وجمهور العلماء ومنهم الإمام أحمد تنزيل كل واحد من ذوي الأرحام منزلة من أدلى به قريباً كان أو بعيداً ولا يعتبر القرب إلى الوارث.

قال في المنتهى وشرحه: ويرثون بتزويلهم منزلة من أدلوا به فينزل كل منهم منزلة من أدلى به من الورثة بدرجة أو درجات حتى يصل إلى من يرث فيأخذ ميراثه.

ثم يجعل نصيب كل وارث بفرض أو تعصيب لمن أدلى به من ذوي الأرحام.

فإن أدلى جماعة من ذوي الأرحام بوارث بفرض أو تعصيب واستوت منزلتهم منه بلا سبق كأولاده وإخوته المتفرقين الذين لا واسطة بينه وبينهم فنصيبه لهم كإرثهم منه لكنه يستوي الذكر والأنثى لأنهم يرثونه بالرحم المجردة فاستوى ذكرهم وأنثاهم كولد الأم.

وإن اختلفت منزلتهم ممن أدلوا به جعلت المدلي به كالميت وقسمت نصيبه بين من أدلوا به على حسب منازلهم منه كثلاث حالات متفرقات وثلاث عمات متفرقات فالثلث الذي للأم بين الخالات على خمسة والثلثان اللذان كانا للأب تعصياً بين العمات على خمس.

وإن أدلى جماعة من ذوي الأرحام بجماعة من ذوي الفرض أو العصبات جعلت كأن المدلي بهم أحياء وقسمت المال بينهم وأعطيت نصيب كل وارث بفرض أو تعصيب لمن أدلى به من ذوي الأرحام لأنهم ورثته وإن أسقط بعضهم بعضاً عملت به ويسقط بعيد من وارث بأقرب منه إليه كبنت بنت وبنت بنت بنت المال للأولى وكخالة وأم أبي أم المال للخالة لأنها تلتقي بالأم بأول درجة بخلاف أم أبيها.

وجهاً ذوي الأرحام ثلاث (أبوة - وأمومة - وولادة لأن طرفه الأعلى الأبوان لأنه نشأ منهما وطرفه الأسفل ولده لأنه مبدؤه منه نشأ فكل قريب إنما يدلي بواحدة من هؤلاء.

قال الموفق في المغني: وهم أحد عشر صنفاً.

- (١) ولد البنات سواء أكان لصلب أو بنات بنات.
- (٢) ولد الأخوات لأبوين أو لأب.
- (٣) بنات الأخوة لأبوين أو لأب.
- (٤) بنات الأعمام لأبوين أو لأب.
- (٥) ولد ولد الأم ذكراً أو أنثى.
- (٦) العم لأم سواء كان عم الميت أو عم أبيه أو عم جده.
- (٧) عمات الميت أو عمات أبيه أو عمات جده.
- (٨) الأخوال والخالات سواء أكانوا ذكوراً أو إناثاً.
- (٩) أبو الأم وإن علا.
- (١٠) كل جدة أدلت بأب بين أمين.

(١١) من أدلى بصنف من هؤلاء : كعمة العمة وخالة الخالة وعمة العم لأم أخيه
كأب أبي الأم وعمه وخاله ونحو ذلك ويورثون بتنزيلهم منزلة من أدلوا به .
قال في الإنصاف : هذا المذهب وعليه الأصحاب .

* * *

٨٢٦ - وعن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «إذا استهل

المولود ورث» رواه أبو داود، وصححه ابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أبو داود وعنه البيهقي وصححه ابن حبان وإسناد رجاله ثقات إلا
أن فيه ابن إسحاق مدلس وقد عنعنه وله طرق أخرى عن أبي هريرة وشواهد
أخرى يزداد بها قوة .

الشاهد الأول : عن جابر قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ووافقه
الذهبي .

الشاهد الثاني : عن ابن عباس وسنده ضعيف .

الشاهد الثالث : عن مكحول قال قال رسول الله ﷺ فذكره مرسلًا وإسناده

مرسل صحيح .

المفردات :

استهل المولود : استهل الصبي رفع صوته بالبكاء وصاح عند الولادة .

ورث : بفتح الواو وكسر الراء الإرث لغة البقاء فالوارث هو الباقي وشرعاً حق
يثبت لمستحق بعد موت من كان له ذلك لقراءة بينهما أو نحوها .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحمل إذا ولد لا يرث إلا بشرطين :

الأول : تحقق وجوده في الرحم حين موت مورثه ولو نطفة .

الثاني : انفصاله حيا حياة مستقرة .

والحياة المستقرة هي المشار إليها بهذا الحديث فإن معنى المستقرة إما من رضاع أو طول تنفس أو طول حركة أو عطاس مما يدل على الحياة المستقرة وهذا مذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة والشافعي وأحمد .
فلاستهلال المذكور في الحديث هو رفع صوته بالبكاء عند الولادة ونحوه مما يدل على الحياة المستقرة .

٢ - إذا فقد هذان الشرطان بأن لم يتحقق وجوده حين موت مورثه أو تحقق وجوده ولكنه مات قبل الولادة أو ولد بحياة غير مستقرة وإنما بنفس ضعيف أو اختلاج ونحوه فهذا لا يرث لأنه في عداد الأموات .

٣ - قال الفقهاء إذا مات الميت وخلف ورثة فيهم حمل فإن رضي الورثة ببقاء التركة لم تقسم حتى وضع الحمل فهو أولى أن تكون القسمة مرة واحدة .
وإن طلبوا القسمة واختلف إرث الحمل بالذكورة والأنوثة وقف له الأكثر من إرث ذكرين أو الأكثر من إرث أنثيين لأن ولادة الاثنين كثيرة معتادة وما زاد عليها نادر فلم يوقف له شيء .

٤ - إذا ولد وورث كما تقدم بيانه أخذ حقه الموقوف والباقي لمستحقه .

* * *

٨٢٧ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول

الله ﷺ « ليس للقاتل من الميراث شيء » رواه النسائي والدارقطني ، وقواه

ابن عبد البر وأعله النسائي ، والصواب وقفه على عمرو .

* * *

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه ابن عدي والدارقطني والبيهقي من طريق إسماعيل بن عياش عن ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن جده قال قال رسول الله ﷺ «ليس للمقاتل من الميراث شيء» وإسماعيل بن عياش ضعيف في روايته ولكنه لم ينفرد به فقد أخرجه أبو داود والبيهقي من طريق محمد بن راشد قال حدثنا سليمان بن موسى عن عمرو بن شعيب به .

فالحديث نفسه صحيح لغيره فإن له شواهد يتقوى بها منها حديث عمر وحديث أبي هريرة وحديث ابن عباس .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قتل الوارث لمورثه هو أحد موانع الإرث كما تقدم فإن كان القتل عمداً فهذا من قاعدة : «من تعجل شيئاً قبل أوانه عوقب بحرمانه» .

وإن كان القتل غير عمد فمنعه من الإرث من قاعدة «سد الذرائع» .

٢ - فهذا كله من الصيانة والحصانة للدماء لئلا يكون الطمع سبباً لسفكها ويؤكد حديث الباب ما روى مالك في الموطأ وأحمد في مسنده وابن ماجه عن عمران عن النبي ﷺ قال : «ليس لقاتل ميراث» .

وفي - الباب - أحاديث كثيرة تقصد هذا المعنى .

٣ - لا شك أن منع القاتل من ميراث مورثه فيه حكمة رشيدة ومبدأ سام حكيم فحب المال والرغبة بالاستيلاء عليه قد يطغى على جانب الرحمة والمودة فيستبطن الوارث حياة مورثه فيقدم على قتله ليستأثر بالثروة فالشارع الحكيم سد عليه هذا الطريق وقفل بوجهه هذا الباب فقال : «لا يرث القاتل شيئاً» .

كما أن منعه من الميراث هو عقوبة وتعزيز له على إقدامه على هذه الفعلة الشنيعة بإزهاق النفس البريئة وقطيعة الرحم.

خلاف العلماء:

اختلف الأئمة في صفة القتل الذي يمنع من الإرث فذهب الشافعي إلى أن القاتل لا يرث من قتيله بحال من الأحوال، حتى ولو كان القتل بحق، كقصاص، وكونه حكم عليه بالقتل قصاصاً أو حداً أو كونه جلاداً لولي الأمر أو مذكراً للشهود الذين شهدوا بجناية الوارث لقتله أو كان القتل بانقلاب نائم أو كونه مجنوناً أو قصد تأديب ابنه فمات، أو كونه بطاً جرحه للعلاج فمات من البط، كل هذه الصور وغيرها من القتل وأسبابه عند الإمام الشافعي مانعة من الإرث - لعموم قوله ﷺ: «لا يرث القاتل شيئاً».

وذهب مالك: إلى أن القتل نوعان:

أحدهما: العمد العدوان فهذا لا يرث صاحبه مطلقاً.

الثاني: أن يكون القتل خطأ فهذا يرث من ماله ولا يرث من دينه لأنه لم يتعجل المال وأما الدية فهي واجبة عليه ولا معنى لكونه يرث شيئاً وجب عليه.

وذهب أبو حنيفة: إلى أن القتل المانع من الإرث هو ما أوجب قصاصاً أو كفارة وهو العمد وشبه العمد والخطأ وما جرى مجراه كانقلاب النائم على قريبه أو سقوطه عليه.

بخلاف القتل بحفر بئر ووضع حجر في الطريق أو كان القاتل صبيّاً أو مجنوناً وكذا القتل قصاصاً ونحوه فهذه الأنواع لا تمنع الإرث لأنها لا توجب قصاصاً ولا كفارة وهما الأساس في القتل المانع من الإرث عند الحنفية.

وذهب أحمد: إلى أن القتل المانع من الإرث هو القتل بغير حق وهو

المضمون بقود أو دية أو كفارة كالعمد وشبه العمد والخطأ وما جرى مجرى
الخطأ كالقتل بالسبب وقتل الصبي والمجنون والنائم .

وأما القتل الذي لا يضمن بشيء مما ذكر فلا يمنع من الإرث كالقتل
قصاصاً أو حداً أو دفاعاً عن النفس وقتل العادل الباغي ونحو ذلك فلا يمنع من
الإرث لأن المنع من الإرث تابع للضمان فإن لم يكن القتل مضموناً على القاتل
بشيء فلا يمنع فهذا هو الضابط عند الحنابلة وهذا القول أرجح الأقوال لأنه
يتمشى مع الأدلة ولأنه وسط بين قول المالكية وبين قول الشافعية . والله أعلم .

* * *

٨٢٨ - وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت رسول

الله ﷺ يقول : « ما أحرز الوالد أو الولد فهو لعصبته من كان » رواه أبو داود

والنسائي وابن ماجه ، وصححه ابن المديني وابن عبد البر .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وصححه ابن المديني وابن عبد البر .

قال المنذري في تهذيب السنن : أخرجه أيضاً مرسلأ .

وقال ابن القيم : قال ابن عبد البر هذا حديث حسن صحيح غريب .

المفردات :

أحرز الوالد : بفتح الهمزة وسكون الحاء آخره زاي أحرز المال حازه وحفظه

وادخره لوقت الحاجة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث بطوله في سنن أبي داود هو : أن رثاب بن حذيفة تزوج امرأة

فولدت له ثلاثة غلمة فماتت أمهم فورثها أبناءها الثلاثة رباعها وولاء مواليتها وكان عمرو بن العاص عصبة بنيتها فأخرجهم إلى الشام فماتوا ومات مولى لها وترك مالا فخاصمه إختوها إلى عمر بن الخطاب فقال عمر: قال رسول الله ﷺ: ما أحرز الولد أو الوالد فهو لعصبته من كان فكتب له كتاباً فيه شهادة عبد الرحمن بن عوف وزيد بن ثابت ورجل آخر.

٢ - فالحديث دليل على أن الولاء لا يورث وإنما يورث به فما جمعه العتيق من مال وخلفه فإنه يصير بعد موته ميراثاً لعصبته ولأه المتعصبون بأنفسهم إذا لم يوجد له قرابة في النسب.

لأن الولاء لحمة كلحمة النسب فقد شبه الولاء بالنسب والنسب يورث به فكذا الولاء إجماعاً.

* * *

٨٢٩ - وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ «الولاء لحمة كلحمة النسب، لا يباع ولا يوهب» رواه الحاكم من طريق الشافعي عن محمد بن الحسن عن أبي يوسف، وصححه ابن حبان وأعله البيهقي.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

المفردات:

الولاء لحمة كلحمة النسب: الولاء بفتح الواو لغة السلطة والمراد به هنا ولاء العتاقة الذي سببه نعمة المعتق على عتيقه بالعتق والحرية.

لحمة كلحمة النسب: بضم اللام وسكون الحاء يعني علة وارتباط كعلة وارتباط النسب.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الولاء - بالفتح والمد - المراد به هنا ولاء العتاقة الذي هو عصبية سببها نعمة المعتق على رقيقه بالعتق . سواء كان العتق منجزاً أو معلقاً تطوعاً أو واجباً ولو بالكتابة كما في حديث بريرة قال ﷺ : «إنما الولاء لمن أعتق» متفق عليه .

٢ - فالولاء لحمه وارتباط كارتباط النسب بدوامه وآثاره ولا يوهب ولا يورث وإنما يورث به فالرقيق كان في حال الرق كالمعدوم لأنه لا يملك ولا يتصرف فلما أعتقه سيده صيره موجوداً كاملاً لأنه أصبح يملك ويتصرف فملك حقوقه بعد أن كان مملوكاً .

٣ - فإذا لم يوجد للعتيق عصبية من النسب ولا أصحاب فروض تستغرق فروضهم المال فإنه يرثه بالولاء المعتق الذي باشر العتق .

فإن لم يكن المعتق موجوداً ورث العتيق أقرب عصابات المعتق بالنفس لا بالغير ولا مع الغير فإن لم يكن عصبية النسب فلمعتق المعتق وهكذا . وإذا انتقل الإرث بالولاء إلى عصبية المعتق من بعده فإنه بالأقرب فالأقرب من ذكور العصبية دون الإناث فإنه لا يرث من النساء إلا من أعتقن أو أعتقه من أعتقن .

٤ - تقدم أن الإرث بالولاء يكون إن لم يوجد للعتيق عاصب من النسب ولم تستغرق الفروض كل المال فحينئذ المال كله تعصبياً وإن كان للعتيق ورثة هم أصحاب فروض فقط ولم يوجد عاصب بالنسب فإن للمعتق ما أبقت الفروض وإن لم تبق شيئاً سقط شأنه كأبي عاصب .

٥ - جمهور العلماء يرون أن الولاء يورث به من جانب واحد وهو جانب المعتق لأنه صاحب النعمة على عتيقه فاختص الإرث به وقال شيخ الإسلام : ويرث المولى من أسفل - يعني العتيق عند عدم الورثة وقاله بعض العلماء

وبه قال شيخنا عبد الرحمن السعدي رحمه الله لما روي الخمسة إلا النسائي وحسنه الترمذي عن ابن عباس أن رجلاً مات على عهد النبي ﷺ ولم يترك وارثاً إلا عبداً هو أعتقه فأعطاه ميراثه. ولعموم قوله ﷺ: «الولاء لحمه كلحمه النسب» فحيث شبهه بالنسب فإنه يأخذ حكمه.

٦ - تقدم أن الإرث بالولاء إنما يكون إذا لم يوجد للعتيق عاصب بالنفس من النسب ولم تستغرق الفروض تركته فإن كان له عاصب بالنفس من النسب فإنه مقدم على عصوبة الولاء أو كان له ورثة أصحاب فروض فقط واستغرقت فروضهم التركة سقط كأي عاصب.

٧ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أن الكفر ليس مانعاً من الإرث بالولاء ذلك أن الولاء ثابت مع اختلاف الدين بلا نزاع بين العلماء والولاء شعبة من الرق.

والرواية الأخرى عن الإمام أحمد أن اختلاف الدين مانع من التوارث بالولاء قال الموفق هو مذهب جمهور العلماء لعموم ما في الصحيحين من قوله ﷺ: «لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم» وإذا كان اختلاف الدين مانعاً مع النسب وهو أقوى من الولاء فإنه يمنع التوارث بالولاء من باب أولى.

٨ - قال الشيخ تقي الدين: الزنديق منافق يرث ويورث لأنه عليه الصلاة والسلام لم يأخذ من تركه منافق شيئاً ولا جعله شيئاً فعلم أن التوارث مداره على الفطرة واسم الإسلام يجري عليه في الظاهر إجماعاً.

* * *

٨٣٠ - وعن أبي قلابة عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ «أفرضكم زيد بن ثابت» أخرجه أحمد والأربعة، سوى أبي داود،

وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم وأعل بالإرسال.

درجة الحديث:

الحديث صححه الترمذي وابن حبان والحاكم.

قال في التلخيص: رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث أبي قلابة عن أنس فذكر الحديث وصححه الترمذي والحاكم وابن حبان وقد أعل بالإرسال ولكن سماع أبي قلابة من أنس صحيح إلا أنه قيل لم يسمع منه هذا الحديث وذكر الدارقطني والبيهقي والخطيب أن الموصول منه «ولكل أمه أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح» وأما الباقي فمرسل وله طرق أخر لا تخلو من مقال إلا أنه يشد بعضها بعضاً.

المفردات:

أبي قلابة: بكسر القاف هو ابن زيد الجرمي البصري تابعي ثقة هو أكثر من أخذ عن أنس بن مالك رضي الله عنهما.

أفرضكم زيد: أفرض أفعل تفضيل ومعناه أن زيد بن ثابت الأنصاري أعلم الصحابة بعلم الفرائض.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هو زيد بن ثابت بن الضحاك الأنصاري الخزرجي ثم النجاري كان عمره

حين قدم النبي ﷺ المدينة إحدى عشرة سنة فكانت أولى مشاهده من الغزوات على الراجح - الخندق ووفاته سنة خمس وأربعين وكان من كتاب الوحي ومن حفظه القرآن ومن أوعية العلم.

أعطاه النبي ﷺ راية بني النجار يوم تبوك وقال إنه أكثر أخذاً للقرآن واستخلفه عمر على المدينة ثلاث مرات وكان عثمان يستخلفه وروى عنه جمع كبير من الصحابة والتابعين.

وهو الذي كتب المصحف في عهد أبي بكر وفي عهد عثمان رضي الله

عنهما ولما مات قال أبو هريرة: مات حبر هذه الأمة وعسى الله أن يجعل في ابن عباس خلفاً عنه.

قال ابن عمر: اليوم مات عالم المدينة.

٢ - وجاء في المسند والترمذي وابن ماجه أن النبي ﷺ قال: «وأفرضهم زيد بن ثابت» ومن أجل هذه الشهادة النبوية وهذه الميزة العلمية فإن الإمام الشافعي نحاً نحوه ومال إلى أقواله موافقة له بعد التحري والاجتهاد وإمعان النظر وظهور الصواب.

٣ - هذا الحديث قطعة من حديث طويل رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه بلفظ قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي أبو بكر وأشدهم في دين الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأفرضهم زيد بن ثابت وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

والمؤلف لم يأت منه إلا بما تعلق بالباب وهو «أفرضكم زيد» لأنه شهادة لزيد بن ثابت بأنه أعلم المخاطبين بالمواريث فيؤخذ عنه ويرجع إليه عند الاختلاف ولذا اعتمد أقواله الإمام الشافعي ورجحها على غيرها.

٤ - هذا الحديث أعلل بالإرسال وذلك أن أبا قلابة وإن كان سمع من أنس عدة أحاديث إلا أنه لم يسمع منه هذا الحديث فيكون مرسلًا أي منقطعاً.

لكن قال المؤلف في التلخيص: صححه الترمذي والحاكم وابن حبان وله طريق آخر عن أنس أخرجه الترمذي ورجح ابن المواق وغيره أنه موصل أما الدارقطني والبيهقي والخطيب فرجحوا أن الموصول منه ذكر أبي عبيدة والباقي مرسل.

باب الوصايا

مقدمة

الوصايا جمع وصية مثل هدايا جمع هدية قال الأزهري : مأخوذة من «وصيت الشيء أصيبه» إذا وصلتته . سميت وصية لأن الموصي وصل ما كان له في حياته بما كان بعد مماته .

ويقال وصي - بالتشديد - وأوصى يوصي أيضاً - وهي - لغة الأمر قال الله تعالى : «ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب» .

وشرعاً : عهد خاص بالتصرف بالمال أو التبرع به بعد الموت .

وهي مشروعة بالكتاب لقوله تعالى : «كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية» ومشروعة بالسنة لهذه الأحاديث الآتية وإجماع المسلمين في جميع الأعصار والأمصار .

وهي من محاسن الإسلام إذ جعل لصاحب المال جزءاً من ماله ، يعود عليه ثوابه وأجره بعد موته .

وهي من لطف الله بعباده ورحمته بهم حينما أباح لهم من أموالهم عند خروجهم من الدنيا أن يتزودوا لآخرتهم بنصيب منها .

ولهذا جاء في بعض الأحاديث القدسية قول الله تعالى : «يا ابن آدم جعلت لك نصيباً من مالك حين أخذت بكظملك لأطهرك به وأزكيك» .

وتجري في الوصية الأحكام الخمسة :

- ١ - تجب على من عليه حق بلا بينة.
- ٢ - تحرم على من له وارث إذا وصى بأكثر من الثلث أو وصى لوارث بشيء ما لم تجز الورثة.
- ٣ - تسن لمن ترك خيراً كثيراً بالثلث فأقل.
- ٤ - تكره لفقير وارثه محتاج.
- ٥ - تباح لفقير إن كان ورثته أغنياء.



٨٣١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «ما

حق امرئ مسلم له شيء يريد أن يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده» متفق عليه.

المفردات:

ما حق امرئ: ما نافية وحق مبتدأ وخبره المستثنى.
له شيء: صفة - صفة أولى - يوصي فيه صفة ثانية.
يبيت ليلتين: صفة ثالثة ومفعول يبيت محذوف تقديره آمناً.
ووصيته: جملة حالية مربوطة بالواو والضمير.
والوصية: في الشرع عهد خاص مضاف إلى ما بعد الموت.

ما يؤخذ من الحديث:

يحض النبي ﷺ أمته على المبادرة إلى فعل الخير باغتنام الوصية قبل فواتها فأرشدهم إلى أنه ليس من الحق والحزم لمن عنده شيء يريد أن يوصي به أن يهمله حتى تمضي عليه المدة الطويلة بل عليه أن يبادر إلى كتابته وبيانه وغاية ما يسمح به من التأخير الليلة والليلتين.
فإن الإنسان لا يدري ما يعرض له في هذه الحياة.

- فكان من حرص ابن عمر وأمثاله أنه كان يتعاهد وصيته كل ليلة.
- ١ - مشروعية الوصية وعليها إجماع العلماء، وعمدة الإجماع، الكتاب والسنة.
 - ٢ - أنها قسمان: أ - مستحب ب - واجب.
- فالمستحب: ما كان للتطوعات والقربات.
- والواجب: في الحقوق الواجبة، التي ليس فيها بينة تثبتها بعد وفاته لأن (ما لا يتم الواجب إلا به، فهو واجب) وذكر ابن دقيق العيد أن هذا الحديث محمول على النوع الواجب.
- ٣ - قوله: (يريد أن يوصي به) استدل به جمهور العلماء على أن الوصية بشيء من المال صدقة لوجه الله تعالى مستحبة وليست بواجبة قال ابن عبد البر: الإجماع على عدم وجوبها وأنه لو لم يوص لقسم ماله بين ورثته بالإجماع أما الوصية بأداء الدين ورد الأمانات والودائع فهي الوصية الواجبة كما تقدم تفصيله.
 - ٤ - مشروعية المبادرة إليها، بياناً لها وامثالاً لأمر الشارع فيها واستعداداً للموت وتبصراً بها وبمصرفها قبل أن يشغله عنها شاغل.
 - ٥ - إن الكتابة المعروفة تكفي لإثبات الوصية والعمل بها، لأنه لم يذكر شهوداً لها. والخط إذا عرف بينة ووثيقة قوية.
 - ٦ - فضل ابن عمر رضي الله عنه ومبادرته إلى فعل الخير واتباع الشارع الحكيم.
- فقد روى مسلم عنه أنه قال: «ولم أبت ليلة إلا ووصيتي مكتوبة عندي».
- ٧ - قال ابن دقيق: والترخيص في الليلتين والثلاث دفع للحرص والعسر.
 - ٨ - فيه استحباب استعمال الحزم وتدارك الأمور التي يخشى فواتها وذهاب فرصها ووقتها.

٩ - وفيه بيان فائدة الكتابة وأنه يحفظ بها العلوم ويوثق بها العقود والأمانات وقد نوه الله تعالى بذكرها فقال: (والقلم وما يسطرون).

١٠ - وفيه المحافظة على الوصية بعد كتابتها بأن تكون عند الموصي فلا يهملها.

١١ - قال شيخ الإسلام: تنفذ الوصية بالخط المعروف وكذا الإقرار إذا وجد في دفتره وهو مذهب أحمد وقال: إذا كان الميت يكتب ما عليه للناس في دفتر ونحوه وله كاتب يكتب بإذنه ما عليه ونحوه فإنه يرجع في ذلك إلى الكتاب الذي بخطه أو خط وكيله وإقرار الوكيل فيما وكل فيه مقيد.

١٢ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم في موضوع القسامة: فإن قال قائل كيف يحلف على شيء ما رآه ولا شاهده؟ قيل: هذا يدل على أنه يجوز للإنسان أن يحلف إذا غلب على ظنه أنه الأمر.

ومن أمثلة ذلك إذا وجد كتابة أبيه على أحد دين فيجوز له أن يحلف بناء على غلبة الظن.

١٣ - قال شيخ الإسلام: تجوز الشهادة على الخط أنه خط فلان إن كان يعرفه يقيناً ولو لم يعاصره فالتناس يشهدون شهادة يستريون فيها على أن هذا خط فلان فمن عرف خطه عمل به.

٨٣٢ - وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: «قلت يا

رسول الله أنا ذو مال ولا يرثني إلا ابنة لي واحدة، أفأتصدق بثلثي مالي؟

قال لا، قلت: أفأتصدق بشرطه؟ قال لا، قلت أفأتصدق بثلثه؟ قال

الثلث والثلث كثير، إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة

يتكففون الناس متفق عليه.

المفردات:

الشرط: بفتح الشين وسكون الطاء المهملة آخره راء الشرط له عدة معاني والمراد به النصف.

الثالث والثلاث: الأول يجوز فيه الرفع أنه مبتدأ والتقدير الثالث يكفيك ويجوز فيه النصب على الإغراء أو على تقدير إعطاء الثالث وأما الثالث الثاني فهو مبتدأ وخبره كثير.

كثير: أكثر الروايات بالشاء المثلثة وهو المحفوظ وفي رواية للبخاري كثيراً وكبير. قال إنه شك من الراوي.

إنك: عطف على قوله وهذا كأنه علة للمنهى من الوصية بأكثر من الثالث.

إن تذر: بفتح الهمزة وإن وما دخلت عليه في تأويل مصدر محلها الرفع مبتدأ وخبره خير.

وروي بكسر الهمزة على أنها شرطية جوابها محذوف وتقديره فهو خير.

قال النووي: الروايتان صحيحتان.

تذر: قال في المصباح وغيره: هذا فعل أمأت العرب ماضيه ومصدره فإذا أريد الماضي قيل ترك فيكون تأويل مصدره هنا مع - أن وترتك ورثتك.

عالة: بفتح العين جمع عائل فقراء من عال يعيل إذا افتقروا، العيلة الفقرا قال تعالى: «وإن خفتن عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله».

يتكففون الناس: مأخوذ من الكف وهي - اليد - أي يسألون الناس بأكفهم أو يسألون ما في أكف الناس.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مرض سعد بن أبي وقاص فعاده النبي ﷺ فذكر له سعد بأنه صاحب مال كثير وليس له من الورثة إلا بنت واحدة فهل يتصدق بماله كما في رواية أحمد والنسائي فقال له النبي ﷺ: لا. فقال بالثلثين فقال لا. فقلت بالنصف فقال لا. قال: بالثلث: فقال: الثالث والثالث كثير.

ثم بين له أن تركه ورثته أغنياء لهم ما يكفيهم ويغنيهم عن الناس خير من أن يدعهم فقراء يسألون الناس ويعيشون على إحسانهم إليهم .

٢ - استحباب عيادة المريض وتأكيد فيمن له حق من قريب وصديق وجار ونحوهم .

٣ - جواز إخبار المريض بمرضه وبيان شدته إذا لم يقصد التشكي والتسخط وينبغي ذكره للفائدة كطبيب يعينه على تشخيص مرضه أو مسعف يتسبب له العلاج .

٤ - استشارة العلماء واستفتاؤهم في أموره .

٥ - إباحة جمع المال إذا كان من طريقه المباحة .

٦ - استحباب الوصية وأن تكون بالثلث من المال فأقل ولو ممن هو صاحب مال كثير .

٧ - الأفضل أن يكون بأقل من الثلث وذلك لحق الورثة .

٨ - إن إبقاء المال للورثة - مع حاجتهم إليه أفضل من التصدق به على البعداء لكون الوارث أولى ببره من غيره .

٩ - أن النفقة على الأولاد والزوجة عبادة جليلة مع النية الحسنة .

وذكر ابن دقيق أن الثواب في الإنفاق شرط بصحة النية في ابتغاء وجه الله وهذا دقيق عسر لأنه معارض بمقتضى الطبع والشهوة فلا بد من أن يمازجه ذلك عند معظم الناس ثم بين رحمه الله أن الواجبات المالية إذا أديت على وجه أداء الواجب وابتغاء وجه الله أثيب فاعلها وإن أشربت نيته مع إرادة وجه الله الرغبة في أداء الواجب فإن أداء الواجب امتثال وبراءة وعبادة .

١٠ - وفيه مذمة مسألة الناس أموالهم وإظهار الحاجة إليهم وأنه على الإنسان أن يسعى بأي عمل يغنيه عنهم وعما في أيديهم .

١١ - وفيه حسن جمع المال من حله للاستغناء به عن الحاجة إلى الناس ومن حسن توفير المال الاقتصاد في النفقات .

١٢ - وفيه أن حق الورثة متعلق بمال قريبهم الذي يرثونه حتى في حال حياته فلا يحل له أن يحتال على إنفاقه أو التصرف فيه تصرفات يقصد بها حرمانهم من الميراث .

* * *

٨٣٣ وعن عائشة رضي الله عنها «أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : يا

رسول الله إن أُمِّي افتلنت نفسها ولم توص ، وأظنها لو تكلمت تصدقت ،
أفلها أجر إن تصدقت عنها؟ قال نعم» متفق عليه واللفظ لمسلم .

المفردات :

رجلاً : هو سعد بن عبادة الأنصاري الخزرجي سيد الخزرج واسم أمه عمرة بنت مسعود الأنصارية من بني النجار .

افتلنت : بضم الهمزة وسكون الفاء وضم التاء المثناة ثم لام مكسورة مبني للمجهول ومعناه ماتت بغتة وفجأة .

نفسها : فيها إعرابان إما مرفوعة على أنها فاعل وإما منصوب على التمييز أو مفعول ثاني بمعنى سلبت .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - أن الصدقة عن الميت جائزة وأن ثوابها يصل إليه وهذا لا يعارض قوله تعالى : ﴿وَأَنْ لِّسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ . إذا منحه من سعيه كان له زيادة على ماله من السعي .

٢ - استحباب الصدقة عن الميت ولو لم يوص بذلك لا سيما إذا عرف أنه لو تكلم أو حصلت له مهلة لأوصى بالصدقة .

٣ - فضيلة بر الوالدين وأن من برهما بعد مماتها الدعاء لهما والصدقة عنهما
وفعل القرب الصالحة وإهدائها إليهما.

٤ - أنه ينبغي لمن أراد الوصية أن يبادر بها لينفذ وصيته بنفسه ليحرز ثوابه
كله وليخرجها حسب رغبته فيها من قدرها ونوعها وطريق مصرفها.

٥ - المبادرة بتنفيذ وصايا الميت ليحرز أجرها وأهم من ذلك المبادرة بأداء
الواجبات والحقوق التي عليه سواء كانت لله كالحج والزكاة والكفارات
والنذور أو كانت للناس كالديون.

٦ - مبادرة الحياة بفعل الطاعات وعمل الخيرات فالدنيا سباق في تحصيل
الفضائل واقتناص الثواب فمن علت مرتبته في الفضائل زادت مرتبته في
دار الجزاء.

خلاف العلماء:

أجمع العلماء على أن الدعاء والاستغفار والعبادات المالية من الصدقات
والحج والعمرة أنه يصل ثوابها إلى الميت فالدعاء والاستغفار فمثل قوله تعالى :
﴿والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا
بالإيمان﴾ وقوله ﷺ : «استغفروا لأخيكم فإنه الآن يسأل».

وأما الصدقة فمثل حديث الباب وفي الحج ما في البخاري أن امرأة من
جهينة قالت يا رسول الله إن أمي نذرت أن تحج ولم تحج حتى ماتت أفحج
عنها؟ قال. نعم حجني عنها اقصوا الله فإنه أحق بالوفاء والأحاديث والآثار من
هذا الباب كثيرة جداً.

وقد ساق منها ابن القيم في «كتاب الروح» جملة صالحة.

قال شيخ الإسلام: أئمة الإسلام متفقون على انتفاع الميت بدعاء الخلق
له وبما يعمل عنه من البر وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام وقد دل
عليه الكتاب والسنة والإجماع فمن خالف فيه كان من أهل البدع.

وهذا لا ينافي قوله تعالى : ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ وقوله ﷺ :
«إذا مات ابن آدم انقطع عمله» لأن ذلك من عمله .

وذلك بأن يثيب الساعي على سعيه وعمله ويرحم الميت بسعي هذا
الحي ويزيد في حسناته .

واختلف العلماء : في العبادات البدنية كالصلاة والصيام وقراءة القرآن
فذهب أبو حنيفة وأحمد إلى وصول ثوابها .

وذهب مالك والشافعي إلى عدم وصولها والاقتصار على العبادات المالية
والدعاء والاستغفار ومن أدلة أبي حنيفة وأحمد .

١ - إن الدعاء والاستغفار من العبادات البدنية وغيرها مثلها .

٢ - وإن الصيام من العبادات البدنية وقد جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ :
«من مات وعليه صيام صام عنه وليه» .

٣ - وما جاء في البخاري أن امرأة قالت : يا رسول الله إن أمتي ماتت وعليها
صيام نذر فقال : صومي عن أمك» .

٤ - وأما دليل مالك والشافعي بقوله تعالى : ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾
فكون الإنسان لا يملك إلا سعيه لا ينافي أن غيره يهدي إليه من سعيه فيزيد
في حسناته وقد أجاب ابن القيم عن أدلتهمافي «كتاب الروح» بما لا مزيد
عليه .

* * *

٨٣٤ - وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال : سمعت رسول

الله ﷺ يقول : «إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث» رواه
أحمد والأربعة إلا النسائي وحسنه أحمد والترمذي ، وقواه ابن خزيمة

وابن الجارود، ورواه الدارقطني من حديث ابن عباس، وزاد في آخره:
«إلا أن يشاء الورثة» وإسناده حسن.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد جاء عن جماعة كبيرة من الصحابة منهم أبو أمامة وعمر بن خارجة وابن عباس وأنس وابن عمر وجابر وعلي وعبد الله بن عمرو والبراء بن عازب وزيد بن أرقم.

قال الشيخ الألباني: وخلاصة القول أن الحديث صحيح لا شك فيه فهو من رواية شرحبيل بن مسلم الخولاني قال سمعت أبا أمامة الباهلي يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث».

قال الترمذي حديث حسن صحيح.

وجلال الدين السيوطي وغيره من المتأخرين جعلوا هذا الحديث من الأحاديث المتواترة وذلك بانضمام طرقه بعضها إلى بعض وإن كان في بعضها ضعف، فهو ضعف محتمل وبعضه حسن لذاته لا سيما أنه لا يشترط في الحديث المتواتر سلامة طرقه من الضعف لأن ثبوته إنما هو بمجموعها لا بفرد منها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على صحة الوصية ومشروعيتها ما دام أنه جاءها التعديل والتوجيه من الشارع الحكيم فيدل على أن أصلها صحيح.

٢ - فالمسلم في حياته قد جعل الله له أن ينفق من ماله بعد مماته بقدر ثلث تركته في سبل الخير وأن يدع الباقي لورثته ومن هم أولى الناس بیره من أقاربه الوارثين فروعاً وأصولاً أو حواشي فلا يزيد في وصيته عن الثلث لثلاً يجحف بنصيب الورثة.

٣ - وإذا وصى فلتكن وصيته لمن لا يرثه من أقاربه أو من الفقراء أو أهل العلم أو المجاهدين أو سائر طرق الخير والبر أما من جعل وصيته لورثته أو لبعضهم فقد تعدى حدود الله فيها وظلم نفسه وظلم غيره فإن الوصية لا تجوز إذ لا وصية لوارث.

٤ - كما أن محاباة بعض الورثة وإعطائه ما لم يعط الباقيين أو حرمان بعضهم من إرثه بحيلة من الحيل من تعدي حدود الله تعالى سواء كان ذلك هبة أو بيعاً صورياً أو إقراراً كاذباً.

٥ - والوصية بالثلث للأجنبي - والأجنبي هنا من ليس بوارث - أو للجهات الخيرية النافعة من مساجد وربط ومدارس ونشر دعوة الله تعالى فيجوز بالثلث. وما زاد على الثلث لا يجوز إلا بموافقة الورثة البالغين الراشدين فإن أذنوا جاز وإن لم يأذنوا فالحق لهم وهذا معنى قوله: «إلا أن يشاء الورثة».

* * *

٨٣٥ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ «إن

الله تصدق عليكم بثلث أموالكم عند وفاتكم زيادة في حسناتكم» رواه الدارقطني وأخرجه أحمد والبخاري من حديث أبي الدرداء، وابن هريرة وكلها ضعيفة، لكن قد يقوي بعضها بعضاً. والله أعلم.

درجة الحديث:

الحديث حسن لغيره.

أخرجه أحمد والبخاري من حديث أبي الدرداء وابن ماجه من حديث أبي هريرة وكلها ضعيفة ولكن يقوي بعضها بعضاً فقد جاء الحديث من عدة طرق حيث روي من حديث أبي هريرة وأبي الدرداء ومعاذ بن جبل وأبي بكر الصديق وخالد بن عبيد السلمي.

قال الشيخ الألباني عن هذه الطرق: إن جميع طرق الحديث ضعيفة شديدة الضعف إلا أن ضعف طريق أبي الدرداء وطريق معاذ بن جبل وطريق خالد بن عبيد يسير لذلك فالحديث بمجموع هذه الطرق الثلاث يرتقي إلى درجة الحسن وسائر الطرق إن لم تزده قوة لم تضره والله أعلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الله تعالى لطيف بعباده لا سيما بعباده المؤمنين فقد سهل لهم من سبل الخير وطرق البر ما تزداد به حسناتهم وتنمو به أعمالهم الصالحة من الأيام المباركات والليالي الفاضلات والساعات ذات النفحات والأمكنة المقدسة والأذكار الجامعة.

ومن ذلك أن تفضل عليهم بثلاث أموالهم لتكون صدقة لهم بعد مماتهم تزيد بها حسناتهم.

٢ - فالصدقة الكاملة والإحسان الحقيقي هو ما يخرج في حياته وحال صحته وقوته ورغبته في المال كما قال تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ عَلَى حَبِّهِمْ مَسْكِيناً وَيَتِيماً وَأَسِيراً﴾.

وكما جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «أفضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح تخشى الفقر وتأمل البقاء ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان».

٣ - لكن الله جل وعلا من فضله على عبادة وبره بهم وعلمه بحبهم المال وشدتهم عليه جعل لهم الصدقة بثلث أموالهم عند وفاتهم زيادة في حسناتهم.

٤ - جواز الوصية بالمال بقدر الثلث للأجنبي والأجنبي - هنا - معناه غير الوارث.

٥ - تحريم الزيادة عن الثلث إلا بإذن الورثة البالغين الراشدين وموافقتهم.

٦ - إن زمن قبول الوصية وتنفيذها يكون بعد الموت لأن ذلك الوقت هو وقت ثبوت حق الموصى له.

٧ - إن الوصية بثلث التركة يعتبر بعد مؤن التجهيز وبعد وفاء جميع الديون سواء كانت لله أو للناس لقوله تعالى : «من بعد وصية توصون بها أو دين» .

٨ - إن الوصية بالمال فيها فضل وفيها أجر فإن الله لم يشرعها لخلقها وتفضل بها على عباده إلا لما فيها من الثواب الكبير لأنها إحسان وصدقة جارية قال تعالى : ﴿إنا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين﴾

فوائد :

الأولى : إن الموصي ما دام حياً فهو حر التصرف في وصيته والتغيير والتبديل فيها وفي مصرفها وله الزيادة والنقص ما دام في حدود الثلث ولا يزيد عليه .

الثانية : الوصية تبطل بوجود واحد من خمسة أشياء :

١ - الرجوع الموصي بقول أو فعل يدل على الرجوع كبيع العين الموصى بها .

٢ - إذا مات الموصى له قبل موت الموصي .

٣ - إذا قتل الموصي له الموصي كان عمداً أو خطأ للقاعدة الشرعية
«من تعجل شيئاً قبل أوانه عوقب بحرمانه» هذا في حق العامد
ومن باب «سد الذرائع» في حق غير العامد.

٤ - إذا رد الموصي له الوصية بعد موت الموصي ولم يقبلها.
٥ - إذا تلفت العين الموصى بها.

الثالثة: الأفضل أن تكون الوصية للأقارب المحتاجين الذين لا يرتون الموصي
لأنهم أولى الناس ببره ولما جاء في مسند الإمام أحمد عن أنس قال جاء
أبو طلحة إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن الله يقول: «لن تنالوا البر
حتى تنفقوا مما تحبون» وإن أحب أموالي إلي بيرحاء وإنها صدقة لله
أرجو برها وذخرها عند الله تعالى فضعها حيث أراك الله فقال النبي ﷺ:
بخ بخ ذاك مال رابع ذاك مال رابع أرى أن تجعلها في الأقربين. فقسمها
أبو طلحة في أقاربه وبني عمه.

ولما في الصحيحين من حديث زينب امرأة ابن مسعود أن النبي ﷺ قال:
«لها أجران أجر القرابة وأجر الصدقة».

الرابعة: قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: تجري في الوصية الأحكام
الخمس.

١ - تجب على من عليه حق بلا بينة.

٢ - تحرم على من له وارث إذا وصى بأكثر من الثلث أو وصى
لوارث بشيء ما لم تجز الورثة.

٣ - تسن لمن ترك خيراً كثيراً بالثلث فأقل في الطرق النافعة.

٤ - تكره لفقير وارثه محتاج.

٥ - تباح للفقير إذا كان وارثه غنياً.

واختلف العلماء في صحة الوصية بما زاد عن الثلث أولاً، إذا أجاز ذلك
الورثة فذهب جمهور العلماء: إلى صحة الوصية للوارث إذا أجاز الورثة ذلك

أنهم قد أخذوا بهذه الزيادة «إلا أن يشاء الورثة». وإسنادها حسن قال الشيخ تقي الدين: لا تصح لوارث بغير رضى الورثة قال في الروض: ولا تجوز الوصية لوارث بشيء إلا بإجازة الورثة بعد الموت لقوله عليه الصلاة والسلام «لا وصية لوارث» فإن أجاز الورثة فإنها تصح تنفيذاً لأنها إمضاء لقول وارث.

وقال الشيخ عبد الله بن محمد: اتفق العلماء أنه لا وصية لوارث إلا إذا أجاز الورثة وكانوا راشدين وعلق الفقهاء جوازها باعتبار إجازتهم لأن المنع من الوصية للوارث لحقهم فإذا أجازوا نفذ ذلك لأن الحق لهم.

وذهب الظاهرية إلى أن الوصية للوارث بما زاد على الثلث لا تصح ولو أجاز الورثة فإنه لا أثر لإجازتهم وقال الشيخ الألباني عن حديث «إلا أن يشاء الورثة» ينبغي أن يكون حديثاً منكراً على ما تقتضيه القواعد الحديثية هـ. وحديث: «لا وصية لوارث» جزم الشافعي في الأم: أنه متن متواتر وأنه متلقى بالقبول من كافة الأمة.

وقد ترجم له البخاري فقال: «باب لا وصية لوارث» وإن لم يكن على شرطه.

وقال شيخ الإسلام: اتفقت الأمة عليه. وقال المجد: من حفظنا عنهم من أهل العلم لا يختلفون أن النبي ﷺ قال عام الفتح: «لا وصية لوارث». قال الحافظ: أجمع العلماء على مقتضاه.

فائدة:

قال كل من الشيخ عبد الله أبا بطين والشيخ حمد بن ناصر بن معمر والشيخ حسن بن حسين والشيخ عبد العزيز بن حسن: إن وصية الرجل لأمه وأبيه وأخته وأخيه ونحوهم بحجة أو أضحية وهم أحياء لا مانع منها لأن هذا من باب البر والإحسان إليهم بالثواب وليس من الوصية الممنوعة شرعاً التي يقصد بها تملك الموصى له بحيث أن الموصى له يتصرف فيها بصرف الملاك بالبيع وغيره.

باب الودیعة

مقدمة

الودیعة: فعيلة بمعنى مفعوله من الودع وهو الترك.
لأنها متروكة عند المودع.

والإيداع: توكیل في الحفظ. والاستيداع توكّل فيه كذلك.
والودیعة شرعاً: توكیل المودع من یحفظ ماله بلا عوض.

وهي ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا
الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا﴾.

وأما السنة فمثل حديث الباب. وأجمع العلماء على جوازها.
وهي من القرب المندوب إليها باتفاق أهل العلم.

وفي حفظها ثواب جزیل ففي الحديث: «والله في عون العبد ما كان
العبد في عون أخيه» والحاجة داعية إلى ذلك فهي من الإعانة على الخير.
قال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ كما اتفقوا على أنها عقد جائز
غير لازم فإن طلبها صاحبها وجب ردها إليه وإن ردها المستودع لزم صاحبها
قبوله.

ويستحب قبولها لمن وثق من نفسه الأمانة عليها والقدرة على حفظها.

قال الوزير: اتفقوا على أن الوديعة أمانة محضة لا تضمن إلا بالتعدي أو التفريط.

وأنه إذا أودعه على شرط الضمان لا يضمن بالشرط وحكى ذلك إجماعاً.



٨٣٦ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم عن

النبي ﷺ قال: «من أودع ودیعة فليس علیه ضمان» أخرجه ابن ماجه
وإسناده ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه ابن ماجه من طريق أيوب بن سويد عن المثنى عن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ فذكر الحديث. وهذا سند
ضعيف فالمثنى ضعيف أورده الذهبي في الضعفاء.
وقال: ضعفه ابن معين وقال النسائي متروك. وللحديث ثلاثة طرق آخر ضعيفة
إلا أنه يحصل له بمجموعها قبول فيكون حسناً لغيره.

المفردات:

المودع: بكسر الدال هو واضع الوديعة ومؤمنها.

المودع: بفتح هو من وضعت عنده الوديعة لحفظها بلا عوض.

الوديعة: هي المال المودع عند من يحفظه بلا عوض.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الوديعة أمانة من الأمانات والأمانة لا يضمنها المؤمن عليها إلا بالتعدي
عليها أو التفريط فيها.

٢ - التعدي هو فعل ما لا يجوز والتفريط هو ترك ما يجب فمن تعدي على الأمانة أو فرط فيها فهو ضامن لأن يده يد معتدية ومن لم يتعد ولم يفرط فلا ضمان عليه لأنه أمين .

٣ - قال الوزير: اتفقوا على أن الوديعة أمانة محضة غير مضمونة إلا بالتعدي أو التفريط واتفقوا على أنه إذا أودعه على شرط الضمان أنه لا يضمن بالشرط حكى ذلك إجماعاً .

قال في شرح الإقناع: وإن شرط رب الوديعة على المودع ضمان الوديعة لم يصح الشرط ولا يضمنها الوديع لأنه شرط ينافي مقتضى العقد فلم يضمنها .

٤ - قال في شرح الإقناع أيضاً: المودع أمين والقول قوله مع يمينه فيما يدعيه من رد لأنه لا منفعة له في قبضها ويقبل قوله أيضاً في نفي ما يدعي عليه من خيانة أو تفريط لأن الأصل عدمهما ولأن الله تعالى أمره بأدائها إلى أهلها ولو لم يكن قوله معتبراً مقبولاً ما وجه الأمر إليه فقال تعالى ﴿إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ .

قال ابن هبيرة: اتفقوا على قبول قول المودع في التلف والرد على يمينه .

٥ - ويجب حفظ الوديعة في حرز مثلها عرفاً كما يحفظ ماله لأنه تعالى أمر بأدائها ولا يمكن ذلك إلا بالحفظ قال تعالى: ﴿إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ .

فوائد:

الأولى: قال ابن المنذر: أجمع كل من نحفظ عنه أن المستودع إذا أحرز الوديعة ثم ذكر أنها ضاعت قبل قوله بيمينه .

الثانية: قال الوزير: اتفقوا على أن القول قول المستودع في التلف والرد مع يمينه .

الثالثة: يقبل قول المودع في عدم التفريط والخيانة لأنه أمين والأصل براءته وهكذا حكم سائر الأمانات.

قال ابن القيم: إن لم يكذبهم شاهد الحال.

الرابعة: قال الوزير: اتفقوا على أنه متى طلب الوديعة صاحبها وجب على المودع أن لا يمنعها مع إمكان الرد وإن لم يفعل فهو ضامن فإن طلبها في وقت لا يمكنه دفعها إليه لم يكن متعدياً.

كتاب النكاح

مقدمة

النكاح لغة حقيقية الوطاء . ويطلق - مجازاً - على العقد من إطلاق المسبب على السبب .

وكل ما ورد في القرآن من لفظ النكاح فالمراد به العقد إلا قوله : « فلا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره » فالمراد به الوطاء .

والأصل في مشروعيته الكتاب والسنة والإجماع .

أما الكتاب فقوله تعالى : ﴿ فأنكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ وغيرها من الآيات .

وأما السنة فآثار كثيرة قولية وفعلية وتقريرية ومنها حديث الباب « يا معشر الشباب .. إلخ » .

وأجمع المسلمون على مشروعيته وقد حث عليه الشارع الحكيم لما يترتب عليه من المصالح الجليلة ويدفع به من المفسدات الجسيمة فقد قال الله تعالى : ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم ﴾ وهذا أمر ، وقال : « فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن » وهذا نهى .

وقال ﷺ : « النكاح ستي فمن رغب عن ستي فليس مني » وقال « تناكحوا تكثروا ، فإنني مباه بكم الأمم يوم القيامة » والنصوص في هذا المعنى كثيرة . كل هذا لما يترتب عليه من المنافع العظيمة التي تعود على الزوجين والأولاد والمجتمع والدين بالمصالح الكثيرة .

فمن ذلك ما فيه من تحصين فرجي الزوجين وقصر نظر كل منهما بهذا العقد المبارك على صاحبه عن الخلان والخليلات .

ومن ذلك ما فيه من تكثير الأمة بالتناسل ليكثر عباد الله تعالى ويعظم سوادهم واتباع سنة النبي ﷺ وتحقيق المباهاة ولما فيه من التساعد على أعمال الحياة وعمار الكون .

ومنها: حفظ الأنساب التي يحصل بها التعارف والتآلف والتعاون والتناصر .

فلولا عقد النكاح وحفظ الفروج به، لضاعت الأنساب والأصول ولأصبحت الحياة فوضى لا وراثة ولا حقوق ولا أصول ولا فروع .

ومنها: ما يحصل بالزواج من الألفة والمودة والرحمة بين الزوجين .
فإن الإنسان لا بد له من شريك في حياته يشاطره همومه وغمومه ويشاركه في أفراحه وسروره وفي عقد الزواج سرّ رباني عظيم يتم عند عقده - إذا قدر الله - الألفة فيحصل بين الزوجين من معاني الود والرحمة ما لا يحصل بين الصديقين أو القريب إلا بعد الخلطة الطويلة .

والى هذا المعنى أشار تبارك وتعالى بقوله: ﴿ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون﴾ .

ومنها: ما يحصل في اجتماع الزوجين من قيام البيت والأسرة الذي هو نواة قيام المجتمع وصلاحه .

فالزوج يكد ويكدح ويتكسب فينفق ويعول .
والمرأة تدبر المنزل وتنظم المعيشة وتربي الأطفال وتقوم بشؤونهم .
وبهذا تستقيم الأحوال وتنظم الأمور .
وبهذا نعلم أن للمرأة في بيتها عملاً كبيراً لا يقل عن عمل الرجل في

خارج البيت وأنها إذا أحسنت القيام بما نيظ بها فقد أدت للمجتمع كله أعمالاً كبيرة وجميلة .

فتبين أن الذين يريدون إخراجها من بيتها ومقر عملها لتشارك الرجل في عمله قد ضلوا عن معرفة مصالح الدين والدنيا ضلالاً بعيداً .

وفوائد النكاح كثيرة يصعب عدها وإحصاؤها لأنه نظام شرعي إلهي سن ليحقق مصالح الآخرة والأولى .

ولكن له آداب وحدود لا بد من مراعاتها والقيام بها من الجانبين لتتم به النعمة وتتحقق السعادة ويصفو العيش وهي أنه يقوم كل واحد من الزوجين بما لصاحبه من حقوق ويراعي ما له من واجبات .

فمن الزوج القيام بالإنفاق وما يتبعه من كسوة وسكن بالمعروف وأن يكون طيب النفس وأن يحسن العشرة باللطف واللين والبشاشة والأنس وحسن الصحبة .

وعليها أن تقوم بخدمته وإصلاح بيته وتدير منزله ونفقته وتحسن إلى أولاده وتربيهم وتحفظ زوجها في نفسها وبيته وماله وأن تقابله بالطلاقة والبشاشة وتهيء له أسباب الراحة وتدخل على نفسه السرور ليجد في بيته السعادة والانشراح والراحة بعد نصب العمل وتعبه وهو يبادلها الاحترام والبشاشة والطلاقة وحسن العشرة والقيام بالواجبات .

فإذا قام كل من الزوجين بما لصاحبه من الحقوق والواجبات صارت حياتهما سعيدة واجتماعهما حميداً ورفرف على بيتهما السرور والحبور ونشأ الأطفال في هذا الجو الهاديء الوداع فتربوا على كرم الطباع وحسن الشمائل ولطيف الأخلاق .

وهذا النكاح الذي أتينا على شيء من فوائده ثم ذكرنا ما يحقق من السعادة هو النكاح الشرعي الإسلامي الذي يكفل صلاح البشر وعمار الكون وسعادة الدارين .

فإن لم يحقق المطلوب فإن النظم الإلهية التي أمر بها وحث عليها لم تراع فيه وبهذا تدرك سمو الدين وجليل أهدافه ومقاصده.

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي:

عقد النكاح يفارق غيره من العقود بأحكام منها:

- ١ - له من الفضائل والمصالح ما ليس لغيره.
- ٢ - جميع العقود لا حجب على الإنسان في الإكثار منها أما النكاح فالنهاية أربع في وقت واحد.
- ٣ - النكاح لا بد في عقده من الصيغة القولية لخطره بخلاف غيره فينعقد بمادل عليه.
- ٤ - الإشهاد على النكاح شرط في صحته وأما غيره فالإشهاد سنة لا واجب.
- ٥ - لا بد في تزويج المرأة من ولي ويجوز أن تباشر المرأة بقية العقود بلا ولي.
- ٦ - العقود يجوز أن تعقد بلا عوض وأما النكاح فلا بد فيه من الصداق.
- ٧ - المعاوضات لا يصح جعل شيء من العوض لغير الباذل وأما النكاح فيجوز جعل بعضه لأبيها.
- ٨ - لا يجوز للأب أن يبيع ونحوه من مال ولده القاصر بدون المثل ويجوز أن يزوج ابنته الصغيرة بأقل من صداق مثلها.
- ٩ - ليس في النكاح خيار مجلس ولا خيار شرط بخلاف البيع وما في معناه.
- ١٠ - العقود على المنافع لا بد لها من مدة معينة بخلاف النكاح فلا يحل أن يحدد بمدة معينة وإلا صار نكاح المتعة.
- ١١ - العوض المؤجل في العقود لا بد أن يكون أجله معلوماً بخلاف الصداق المؤجل فلا يشترط كون أجله معلوماً وإذا لم يشترط له أجل فحلولة الفراق بالحياة أو الممات.
- ١٢ - جميع العقود الفاسدة لا تحتاج إلى فسخ لفسادها بل يصير وجودها كعدمها إلا النكاح الفاسد فلا بد فيه من طلاق أو فسخ.

٨٣٧- عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء» متفق عليه.

المفردات:

معشر: المعشر الجماعة الذين أمرهم واحد مختلطين كانوا أو غير مختلطين وهو جمع لا واحد له من لفظه ويجمع على معاشر.

الشباب: جمع شاب ويجمع على شبان بضم أوله وتشديد الباء. قال الأزهري: إنه لم يجمع فاعل على فعلاّن غيره. وأصل المادة الحركة والنشاط وهو من البلوغ إلى بلوغ الأربعين هذا أحسن تحديد له. وإنما خص الشباب بالخطاب لأن الغالب وجود قوة الداعي فيهم إلى النكاح بخلاف الشيخ.

من استطاع: قال القرطبي: الاستطاعة هنا عبارة عن وجود ما به يتزوج ولم يرد القدرة على الوطء.

الباءة: فيه أربع لغات المشهور منها هو المد وتاء التأنيث والمعنى اللغوي للباءة هو الجماع ولكن المراد هنا مؤن النكاح من المهر والنفقة.

فإنه : أي التزوج ويدل عليه فليتزوج .
أغض : بالغين والضاد المعجمتين أي أدعى إلى خفض البصر وأدفع لعين
المتزوج عن الأجنبية .

أحصن : أي أدعى إلى إحسان الفرج .
فعليه بالصوم : قيل إنه إغراء بغائب وسهل ذلك فيه أن المغربي به تقدم ذكره
وقيل إن الباء زائدة فيكون بمعنى الخبر .

الوجاء : بكسر الواو والمد هو رض الخصيتين وقيل رض العرق والخصيتان
باقيتان بحالهما لتذهب بذلك شهوة الجماع وكذلك الصوم فإنه مضعف
للشهوة أي أن الصوم حماية ووقاية من شرور الشهوة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - العفة واجبة وضدها محرم وهي تأتي من شدة الشهوة مع ضعف الإيمان
والشباب أشد شهوة من الشيوخ ولذا أرشدهم ﷺ إلى طريق العفة وذلك
أن من يجد مؤنة النكاح من المهر والنفقة فليتزوج ومن لم يستطع فعله
بالصوم فإن له أجراً ويقيه عن الوقوع في المعصية وفيه أيضاً قمع شهوة
الجماع وإضعافها وذلك بترك الطعام والشراب فكان الصوم وجاء له عن
شدة الشهوة .

٢ - قال شيخ الإسلام : استطاعة النكاح هي القدرة على المؤنة وليس هو
القدرة على الوطء فإن الخطاب إنما جاء للقدرة على الوطء ولذا «ومن لم
يستطع فعله بالصوم فإنه له وجاء» .

٣ - من المعنى الذي خوطب لأجله الشباب يكون الأمر بالنكاح لكل مستطيع
لمؤنته وقد غلبته الشهوة من الكهول والشيوخ ولكن خص الشباب لما
لديهم من الدافع في هذه الناحية .

٤ - التعليل بأنه أغض للبصر وأحصن للفرج دليل على وجوب غض البصر وإحصان الفرج وتحريم النظر وعدم إحصان الفرج وهو أمر مجمع عليه. قال تعالى: ﴿قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم﴾.

وقال تعالى: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون﴾.

٥ - قال شيخ الإسلام: من لا مال له هل يستحب له أن يقترض؟.

فيه نزاع في مذهب أحمد وغيره وقد قال تعالى: ﴿وليستغف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله﴾.

٦ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: النكاح من نعم الله العظيمة حيث شرعه لعباده وجعله وسيلة وطريقاً إلى مصالح ومنافع لا تحصر ورتب عليه من الأحكام الشرعية والحقوق الداخلية والخارجية أشياء كثيرة وجعله من سنن المرسلين.

٧ - وقال الأستاذ طيارة: الزواج في الإسلام يختلف عن القوانين الوضعية التي تجرده من الصفة الدينية بينما الشريعة الإسلامية تعتبر الزواج من المسائل الدينية على معنى أنه استمد قواعده من الدين لا على أنه لا بد من حضور رجال الدين وإقامة المراسم الدينية، وإنما هو عقد وعهد بين الرجل والمرأة يعتمد على الإيجاب والقبول وتوثيقه بالشاهدين وشهرته وإعلانه ليخالف السفاح.

٨ - إنه ينبغي للواعظ والمرشد والخطيب وكل داعية أن يوجه المخاطبين إلى الحال التي تنفعهم وتناسب حال وضعهم الذي هم فيه.

٩ - وفيه رحمة الله تعالى بخلقه وعنايته بهم بإبعادهم عن كل شر ومحذور. وأنه إذا حرم عليهم شيئاً فتح لهم باباً مباحاً يغنيهم ويكفيهم عنه.

١٠ - وفيه درء للمفاسد بقدر المستطاع وبما يمكن وقفها به فإنه ﷺ حضهم على الزواج ومن لم يجد دله على طريق أخرى.

١١ - يفهم من الحديث وجوب المهر ونفقة الزوجة على الزوج فإنه المخاطب بذلك.

١٢ - في الحديث وجوب درء الأخطار ومحاولة دفعها من الطريق التي يخاف أن تأتي منها فإن الفساد يخشى أن يأتي من الشباب الذين لديهم دوافعه فالنبي ﷺ عني بهم في هذه الناحية.

فكل مصلح ينبغي له أن يتفقد أمكنة الخطر والثغور التي يخشى أن يأتي منها.

* * *

٨٣٨ - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ حمد الله

وأثنى عليه وقال: «لكني أنا أصلي، وأنام، وأصوم، وأفطر، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني» متفق عليه.

المفردات:

لكني: استدراك عما قبله حذفه المؤلف للاختصار.

فمن رغب: الرغبة عن الشيء الإعراض عنه إلى غيره والمراد من ترك طريقتي وأخذ طريقة غيري فليس مني ولمح بذلك إلى طريق الرهبانية الذين ابتدعوا التشديد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - بنيت هذه الشريعة السامية على السماح واليسر وإرضاء النفوس والغرائز بطبيات الحياة المباحة وكرهت العنت والشدة وحرمان النفس مما أباح الله تعالى.

- ٢ - إن الخير والبركة في الاقتداء واتباع أحوال النبي ﷺ فهو الخير والبركة وهي العدل والوسط في الأمور.
- ٣ - إن أخذ النفس بالعنت والمشقة والحرمان ليس من الدين في شيء بل هو من سنن المبتدعين المخالفين لسنة سيد المرسلين.
- ٤ - إن ترك لذائد الحياة المباحة زهادة وعبادة خروج عن السنة المطهرة واتباع لغير سبيل المؤمنين.
- ٥ - في مثل هذا الحديث الشريف بيان أن الإسلام ليس دين رهبانية وحرمان وإنما هو الدين الذي جاء لإصلاح الدين والدنيا وأنه أعطى كل ذي حق حقه. فله تعالى حقه من العبادة وللبدن حقه من طيبات الحياة وللنفس حقها من الراحة.
- ٦ - الله جلت حكمته هو الذي ركب في الإنسان الغرائز والمطالب فأشبع تلك الغرائز بمطالبها المباحة ولم يكبحها ويحرمها مما طبعت عليه لأن في هذه المتنفسات المباحة عمار الكون وبقاء النوع وصلاح الأمور.
- ٧ - السنة هي الطريقة ولا يلزم من الرغبة عن السنة - بهذا المعنى - الخروج من الملة لمن كانت رغبته عنها لنوع من التأويل يعذر فيه صاحبه.
- ٨ - الرغبة عن الشيء معناه الإعراض عنه والممنوع أن يكون ترك ذلك إمعاناً في العبادة واعتقاد التحريم لما حل الله تعالى.
- ٩ - قال شيخ الإسلام: الإعراض عن الأهل والأولاد ليس مما يحبه الله ورسوله وليس هو من دين الأنبياء والرسل فقد قال تعالى: «ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية».
- ١٠ - قال الوزير: اتفقوا على أن من تآقت نفسه إلى النكاح وخاف العنت فإنه يتأكد في حقه. ويكون أفضل من حج وصلاة وصوم وتطوع.
- وقال الشيخ تقي الدين: يجب النكاح على من خاف على نفسه العنت في قول عامة الفقهاء إذا قدر على المهر.

٨٣٩ - وعنه رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يأمرنا بالبلاء

وينهى عن التبتل نهياً شديداً ويقول: «تزوجوا الولود فإنني مكاثر بكم

الأنبياء يوم القيامة» رواه أحمد، وصححه ابن حبان، وله شاهد عند أبي

داود والنسائي وابن حبان أيضاً من حديث معقل بن يسار.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه ابن حبان وأحمد والطبراني وسعيد بن منصور والبيهقي من طريق
خلف بن خليفة عن حفص عن أنس بن مالك قال:

كان رسول الله ﷺ «يأمر بالبلاء وينهى عن التبتل نهياً شديداً» وللحديث
شواهد كثيرة هو بها صحيح.

المفردات:

التبتل: بتل بتلاً من باب قتل قطعه وأبانه.

فالتبتل أصله الانقطاع والمراد به هنا الانقطاع عن الزواج وعمّا أباح الله
تعالى من الطيبات تعبداً وإقبالاً على الطاعة.

الولود: كثيرة الولادة فإذا لم يتقدم لها زواج فيعرف ذلك منها بقربياتها من أم
وجداد وخالات وأخوات ونحو ذلك.

مكاثر: التكاثر هو التباهي والتفاخر بكثرة الأتباع وحسن الاتباع.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الشارع الحكيم يأمر بالزواج لما فيه من المصالح الكبيرة والمنافع الكثيرة
والأمر يقتضي الوجوب. وإنما العلماء قالوا: إن كان يخشى على نفسه

الوقوع في الفاحشة فيجب عليه النكاح حفظاً لفرجه وفضلاً لبصره وإن كان لا يخشى فيستحب في حقه بل هو أفضل من نوافل العبادات لما يحقق من المصالح الكبيرة الكثيرة.

٢ - التبتل والانقطاع عن النساء وترك النكاح انقطاعاً إلى العبادة منهي عنه والنهي يقتضي التحريم لا سيما والنهي في هذا شديد لأنه مخالف لسنن المرسلين قال تعالى: ﴿وجعلنا لهم أزواجاً وذرية﴾ وفيه تعطيل لإرادة الله تعالى الكونية من عمار هذا الكون.

٣ - الدين الإسلامي دين السماح واليسر فهو يكره التنطع والتشدد في الأمور ويأمر بالتوسط والاعتدال فيها ليؤدي الإنسان جميع الأعمال المطلوبة منه والتي أعد للقيام بها.

٤ - قال تعالى عاتباً على النصارى غلوهم في العبادة وتنطعهم في دينهم: «ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم» أي أنها مبتدعة من قبل أنفسهم لم يشرعها الله لهم ولم يأمرهم بها بل ساروا عليها غلواً في العبادة وحملوا أنفسهم المشقات في الامتناع من المطعم والمشرب والمنكح.

٥ - وفي الحديث الترغيب في نكاح المرأة الولود ليكثر نسل المسلمين ويعظم سوادهم ويكونوا قوة في وجه أعداء الله وعدوهم وليعمروا الأرض ويخرجوا خيراتها ويبحثوا عن كنوزها فيحققوا مراد الله تعالى من عمرانها.

٦ - من فوائد كثرة النسل تحقيق مباهاة النبي ﷺ ومكائرتة بأمته الأنبياء يوم القيامة فهي مفخرة كبيرة ومباهاة عظيمة. إن الله تبارك وتعالى أنجح رسالته وأيد دعوته وأظهره على الدين كله فصارت أمته أكثر الأمم وأفضل الأمم وخير الأتباع قال تعالى: ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾ وقال تعالى: ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس﴾ والوسط هو الخيار.

٧ - فيه دليل على أن المسارعة إلى فعل الخير والتسابق إليه والتنافس فيه لا يعد من الرياء المذموم ما دام أن قصد العبد وجه الله تعالى والدار الآخرة .

٨ - وفيه دليل على استحباب إثارة العبد نفسه بفعل الخيرات ومحاولة سبق أقرانه في ذلك قال تعالى : ﴿أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون﴾ وقال تعالى : ﴿سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض﴾ .

٩ - في الحديث حث العلماء والدعاة إلى أنه ينبغي لهم أن يستكثروا من المستفيدين من علمهم ودعوتهم وأعظم من ذلك أن هذا فضل كبير فقد قال ﷺ : «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم» .

* * *

(نبذة عن تحديد النسل)

ظهر في القرن الثامن عشر الميلادي عالم اقتصادي انجليزي اسمه - مالتس - اشتهر بنظريته في - تحديد النسل - خشية من نمو السكان وزيادة تزيد بكثير على نسبة زيادة المواد الغذائية فيحل بالعالم مجاعة وأن توازن السكان مع قدر ما يتوقع إنتاجه من المواد الغذائية أمان من كارثة المجاعة . وما زالت هذه النظرية تتسع وتروج حتى أخذ بها - مبدأ اقتصادياً - كثير من الدول .

ثم إن هذه النظرية دخلت علينا - نحن المسلمين - من أعداء الإسلام الذين يكيدون للإسلام ويريدون أن يقللوا من عدده ويضعفوا من كيانه فراقت لكثير من أتباع الغربيين فأخذوا بها معجبين بآراء أصحاب العقول القاصرة والأنظار القريبة ومعرضين عما جاء من لدن حكيم خبير هو الذي خلق الخلق وتكفل برزقهم فقال تعالى : ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ وقال تعالى : ﴿وبارك فيها وقدر فيها أقواتها﴾ .

وقال تعالى عاتباً على الكفار الجفأة الجهلة : «ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم» .

والنصوص في هذا الباب كثيرة .

وخشية من وقوع بعض البسطاء بهذه الفكرة الضالة فإن (مجلس هيئة كبار العلماء) أصدر فيها قراراً .

وكذلك أصدر فيها - مجلس المجمع الفقهي بمكة - التابع لرابطة العالم الإسلامي .

(قرار هيئة كبار العلماء) رقم ٤٢ وتاريخ ١٣/٤/١٣٩٦ هـ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده محمد وعلى آله وصحبه، وبعد:

ففي الدورة الثامنة لمجلس هيئة كبار العلماء المنعقدة في النصف الأول من شهر ربيع الآخر عام ١٣٩٦ هـ بحث المجلس موضوع منع الحمل وتحديد النسل وتنظيمه بناء على ما تقرر في الدورة السابعة للمجلس المنعقدة في النصف الأول من شهر شعبان عام ١٣٩٥ هـ من إدراج موضوعها في جدول أعمال الدورة الثامنة. وقد اطلع المجلس على البحث المعد في ذلك من قبل اللجنة الدائمة للبحوث والإفتاء. وبعد تداول الرأي والمناقشة بين الأعضاء والاستماع إلى وجهات النظر قرر المجلس ما يلي:

نظراً إلى أن الشريعة الإسلامية ترغب في انتشار النسل وتكثيره وتعتبر النسل نعمة كبرى ومنة عظيمة من الله بها على عبادة فقد تضافرت بذلك النصوص الشرعية من كتاب الله وسنة رسوله مما أوردته اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء في بحثها المعد للهيئة والمقدم لها، ونظراً إلى أن القول بتحديد النسل أو منع الحمل مصادم للفطرة الإنسانية التي فطر الله الخلق عليها وللشريعة الإسلامية التي ارتضاها الرب تعالى لعباده، ونظراً إلى أن دعاة القول بتحديد النسل أو منع الحمل فئة تهدف بدعوتها إلى الكيد للمسلمين بصفة عامة وللأمة العربية المسلمة بصفة خاصة حتى تكون لديهم القدرة على استعمار

البلاد واستعمار أهلها، وحيث إن في الأخذ بذلك ضرباً من أعمال الجاهلية وسوء ظن بالله تعالى وإضعافاً للكيان الإسلامي المتكون من كثرة اللبنة البشرية وترباطها لذلك كله فإن المجلس يقرر بأنه لا يجوز تحديد النسل مطلقاً ولا يجوز منع الحمل إذا كان القصد منه خشية الإملاق لأن الله تعالى هو الرزاق ذو القوة المتين وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها أما إذا كان منع الحمل لضرورة محقة ككون المرأة لا تلد ولادة عادية وتضطر معها إلى إجراء عملية جراحية لإخراج الولد أو كان تأخيرها لفترة ما لمصلحة يراها الزوجان فإنه لا مانع حينئذ من منع الحمل أو تأخيرها عملاً بما جاء في الأحاديث الصحيحة وما روي عن جميع الصحابة رضوان الله عليهم من جواز العزل، وتمشياً مع ما صرح به بعض الفقهاء من جواز شرب الدواء لإلقاء النطفة قبل الأربعين بل قد يتعين منع الحمل في حالة ثبوت الضرورة المحققة، وقد توقف الشيخ عبدالله بن غديان في حكم الاستثناء، وصل الله على محمد.

هيئة كبار العلماء

(قرار مجلس المجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة)

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه وبعد:

فقد نظر مجلس المجمع الفقهي الإسلامي في موضوع تحديد النسل أو ما يسمى تضيلاً بـ (تنظيم النسل) وبعد المناقشة وتبادل الآراء في ذلك قرر المجلس بالإجماع ما يلي:

نظراً إلى أن الشريعة الإسلامية تحض على تكثير نسل المسلمين وانتشاره وتعتبر النسل نعمة كبرى ومنة عظيمة من الله بها على عباده، وقد تضافرت بذلك النصوص الشرعية من كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ ودلت على أن القول بتحديد النسل أو منع الحمل يصادم للفطرة الإنسانية التي فطر الله

الناس عليها، وللشريعة الإسلامية التي ارتضاها الله تعالى لعباده، ونظراً إلى أن دعاة القول بتحديد النسل أو منع الحمل فئة تهدف بدعوتها إلى الكيد للمسلمين لتقليل عددهم بصفة عامة، وللأمة العربية المسلمة والشعوب المستضعفة بصفة خاصة حتى تكون لهم القدرة على استعمار البلاد واستعباد أهلها والتمتع بثروات البلاد الإسلامية وحيث إن في الأخذ بذلك ضرباً من أعمال الجاهلية وسوء ظن بالله تعالى وإضعافاً للكيان الإسلامي المتكون من كثرة اللبانات البشرية وترباطها.

لذلك كله فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي يقرر بالإجماع أنه لا يجوز تحديد النسل مطلقاً ولا يجوز منع الحمل إذا كان القصد من ذلك خشية الإملاق لأن الله تعالى هو الرزاق ذو القوة المتين وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها، أو كان ذلك لأسباب أخرى غير معتبرة شرعاً، أما تعاطي أسباب منع الحمل أو تأخيرها في حالات قهرية لضرر محقق ككون المرأة لا تلد ولادة عادية وتضطر معها إلى إجراء عملية جراحية لإخراج الجنين فإنه لا مانع من ذلك شرعاً. وهكذا إذا كان تأخيرها لأسباب أخرى شرعية أو صحية يقرها طبيب مسلم ثقة، بل قد يتعين منع الحمل في حالة ثبوت الضرر المحقق على أمه إذا كان يخشى على حياتها منه بتقرير من يوثق به من الأطباء المسلمين. أما الدعوة إلى تحديد النسل أو منع الحمل بصفة عامة فلا تجوز شرعاً للأسباب المتقدم ذكرها وأشد من ذلك في الإثم إلزام الشعوب بذلك وفرضه عليها في الوقت الذي تنفق فيه الأموال الضخمة على سباق التسلح العالمي للسيطرة والتدمير بدلاً من إنفاقه في التنمية الاقتصادية والتعمير.

مجلس المجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة.

* * *

٨٤٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «تنكح المرأة

لأربع: لمالها، ولحسبها، ولجمالها، ولدينها، فاظفر بذات الدين تربت يداك» متفق عليه مع بقية السبعة.

المفردات:

تنكح المرأة: مبني للمجهول فهو مضموم بقاء المضارع والمراد يرغب في نكاحها ويعقد عليها.

تنكح: نكح من باب ضرب وأصل المادة الانضمام والاختلاط واختلف أهل اللغة فقال بعضهم هو حقيقة في العقد مجاز في الوطء وقال بعضهم بالعكس وقال بعضهم حقيقة فيهما وهو الذي اختاره شيخ الإسلام ابن تيمية.

ولذا لا يعرف هذا من هذا إلا بالقرينة فإن قيل نكح بنت فلان فالمراد العقد وإن قيل نكح امرأته أراد الوطء. أما صاحب المصباح فيقول: النكاح مجاز فيهما لأن أصله الانضمام. ولكن الحقيقة هي الأصل. وقال العلماء: إنه لم يأت في القرآن لفظ النكاح بمعنى الوطء إلا في قوله تعالى: ﴿حتى تنكح زوجاً غيره﴾.

تنكح المرأة لأربع: الفعل مبني للمجهول والمرأة نائب فاعل مرفوع. لأربع: يرغب في نكاحها أربع خصال.

حسبها: بفتح الحاء والسين المهملتين العز والشرف للمرأة أو لأهلها وأقاربها.

فاظفر بذات الدين : تمكن من ذات الدين وفز بالحصول عليها واغلب غيرك بالسبق إليها .

تربت يداك : أي التصقت يداك بالتراب من الفقر وهذه الكلمة خارجة مخرج ما يعتاده الناس في المخاطبات لأنه ﷺ قصد بها الدعاء .

قال في المصباح : قوله تربت يداك كلمة جاءت في كلام العرب على صورة الدعاء ولا يراد بها الدعاء بل يراد بها الحث والتحريض .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يخبر النبي ﷺ أن الذي يدعو الرجال إلى اختيار المرأة زوجة هو أحد أربعة أمور .

٢ - فبعض الرجال يريد في المرأة الحسب والشرف الباقي لها ولآبائها فالحسب هو الأفعال الجميلة للرجل ولآبائه .

٣ - وبعض الرجال يرغب في المال والثراء فنظرته نظرة مادية بحتة .

٤ - وبعض الرجال يطلب الجمال ويهيم في الحسن الظاهري ولا ينظر إلى ما سواه .

٥ - وبعض الرجال يبحث عن الدين والتقوى فهو مقصده ومراده وهذه الصفة الأخيرة هي التي حث عليها النبي ﷺ بقوله : «فاظفر بذات الدين تربت يداك» كلمة يؤتى بها للحث على الشيء والأخذ به وعدم التفريط فيه .

٦ - وفي الحديث ما يدل على استحباب صحبة الأخيار ومجالستهم للاقتباس من فضلهم وحسن القدوة بهم والتخلق بأخلاقهم والتأدب بآدابهم والابتعاد عن الشر وأهله .

قال تعالى حكاية عن موسى عليه السلام «هل أتبعك على أن تعلمن مما

علمت رشدًا» وقال تعالى : ﴿واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم﴾ .

وجاء في الصحيحين من حديث أبي موسى أن النبي ﷺ قال : «إنما مثل المجلس الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكير فحامل المسك إما أن يحذيك وإما أن تبتاع منه وإما أن تجد منه رائحة طيبة ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجد منه ريحاً متنتة» .
والنصوص في هذا المعنى كثيرة وظاهرة .

٧ - قال النووي : معناه أن الناس يقصدون في العادة من المرأة هذه الخصال الأربع فاحرص أنت على ذات الدين واظفر بها واحرص على صحبتها .

٨ - قال الرافعي في الأماني : يرغب في النكاح لفوائد دينية وديوية ومن الدواعي القوية إليه الجمال . وقد نهى عن تزوج المرأة الحسناء وليس المراد النهي عن رعاية الجمال على الإطلاق ألا ترى أنه قد أمر بنظر المخطوبة ولكن النهي محمول على ما إذا كان القصد مجرد الحسن واكتفي به عن سائر الخصال .

٩ - ومن الدواعي الغالبة المال وهو غاد ورائح فلا يوثق بدوام الألفة لا سيما إذا قل وقد قيل من عظمك عند استغلالك استغلك عند إقلالك .

١٠ - وأما إذا كان الداعي الدين فهو الحبل المتين الذي لا ينقسم فكان عقده أدوم وعاقبته أحمد .

١١ - جاء في معنى الحديث ما أخرجه ابن ماجه والبخاري من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ قال : «لا تنكحوا النساء لحسنهن فلعله يرديهن ولا لمالهن فلعله يطغيهن وانكحوهن للدين ولأمة سوداء خرقاء ذات دين أفضل» قال ابن كثير فيه الإفريقي ضعيف ولكن قال الشيخ أحمد شاكر إسناده صحيح والإفريقي الذي في إسناده ثقة وقد أخطأ من ضعفه وقال تعالى : ﴿ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو

أعجبتمكم ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون إلى النار والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بإذنه ﴿﴾ فهذه المقارنة يقصد بها فضل صاحب الدين والخلق.

١٢ - في الحديث أن الإنسان لا ينبغي له أن يكون الناس هم قدوته ولا أن تكون أعمالهم هي المرغوبة عنده فالنبي ﷺ ذكر في هذا الحديث أن ثلاثة أصناف من الناس مخطئون في اختيارهم لصفات الزوجة وإن صنفاً واحداً هو المصيب.

١٣ - وفيه أنه ينبغي للإنسان أن ينظر في أموره لمستقبلها وألا تكون النظرة الحاضرة العاجلة هي هدفه فإن الزوجة الصالحة في دينها هي التي تحفظه في نفسها وتحفظه في بيته وتحفظه في ماله . وهي القرين الصالح الأمين .

١٤ - فيه أن الرجل لا يحرم عليه إذا كان رغبته من الزوجة الحسب والجمال والمال وإنما يعاب عليه أنه أهمل أهم صفات الزوجة وهو الدين .

١٥ - في الحديث أن الإتيان بالكلمات التي ظاهرها الدعاء أو مدلولها الذم والتقبيح مما هو جاء على ألسنة العرب أو على ألسنة الناس أنه لا إثم على قائلها إذا لم يقصد حقيقتها وإنما ساقها كما يسوقها الناس مثل - تربت يداك و - ثكلتك أمك - ومثل ويل أمه مسعر حرب - ونحو ذلك .

* * *

٨٤١ - وعنه رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا رفا إنساناً إذا تزوج

قال: «بارك الله لك، وبارك عليك، وجمع بينكما في خير» رواه أحمد والأربعة وصححه الترمذي وابن خزيمة وابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه أحمد وابن أبي شيبة والنسائي وابن ماجه والدارمي والبيهقي ورجاله ثقات وقد روي من طريقين إحداهما: الحسن البصري عن عقيل بن أبي طالب بالعنعنة فليس فيه تصريح بالسماع فهو في حكم المنقطع.
الثانية: رواه الإمام أحمد عن عقيل من طريق أخرى فالحديث قوي باجتماع هذين الطريقين.

المفردات:

رفا إنسانا: بفتح الراء وتشديد الفاء يجوز فيه الهمزة وعدمه.
الرفاء الموافقة وحسن العشرة وهو من رفىء الثوب أي إصلاحه.
والمعنى: دعا له بالتوفيق وحسن العشرة وهناه بزواجه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - عقد النكاح صفقة هامة جداً وصاحب هذا العقد محتاج من أصحابه النصح الخالص والدعاء الصالح.
وعاقبة هذا العقد مجهولة خطيرة فهي إما من أكبر السعادات وإما من أخسر الصفقات.
- ٢ - لذا كان ﷺ إذا دعا لإنسان قد تزوج دعا له بهذه الدعوات الطيبات الكريمات أن تحل فيه بركة الله وأن تنزل عليه وأن يجمع الله بينه وبين زوجته في خير.
- ٣ - والخير كلمة جامعة لمعاني السعادة من العشرة الحسنة والرغد في العيش وحصول الأولاد الصالحين.
- ٤ - فيستحب لمن حضر عقد النكاح أن يدعو للمتزوج بهذا الدعاء وهذا

أفضل من دعاء الجاهلية (بالرفاء والبنين) فإنه دعاء قاصر قليل البركة .
ولا يكفي ما تعارفه الناس الآن من قولهم للمتزوج أو الخاطب - مبروك
ونحوه فالأفضل أن يكون بهذه الصيغة النبوية الكريمة فإنها جامعة لمعان
الخير والسعادة .

٥ - أما المتزوج فالسنة في حقه ما رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه عن
عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال : «إذا أفاد أحدكم
امرأة فليأخذ بناصيتها وليقل اللهم إني أسألك خيرها وخير ما جبلت عليه
وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلت عليه» .

٦ - استحباب دعاء المسلمين بعضهم لبعض لا سيما عند المناسبات أو عند
الأزمات وفائدة الدعاء أنه وسيلة قوية لحصول المطلوب إذا توفرت
شروطه وانتفت موانعه .

٧ - روى الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وغيرهم في حديث: عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال : «إذا دخلت على أهلك فصل
ركعتين ثم خذ برأس أهلك ثم قل : اللهم بارك لي في أهلي وبارك لأهلي
فيّ وارزقني منهم» .

* * *

٨٤٢ - وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال : علمنا رسول

الله ﷺ التشهد في الحاجة : «إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره
ونعوذ بالله من شرور أنفسنا من يهد الله فلا مضل له ، وأشهد أن لا إله
إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، ويقرأ ثلاث آيات» رواه أحمد
والأربعة وحسنه الترمذي والحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

هذا الحديث يسمى (حديث الحاجة) قال شعبة قلت لأبي إسحاق هذا في خطبة النكاح أو في غيرها قال : (في كل حاجة) .

قال في التلخيص وروى البيهقي من حديث أبي داود الطيالسي عن شعبة أنبأنا أبو إسحاق سمعت أبا عبيدة بن عبد الله يحدث عن أبيه قال : علمنا رسول الله ﷺ خطبة الحاجة « الحمد لله أو إن الحمد لله » ورواه أبو داود والنسائي والترمذي والحاكم وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه وهناك رواية موقوفة رواها أبو داود والنسائي أيضاً من هذا الوجه .

المفردات :

في الحاجة : ما يفتقر إليه الإنسان ويطلبه جمعه حوائج زاد ابن كثير في الإرشاد : في النكاح أو غيره .

إن الحمد : إن مثقلة مكسورة الهمزة وجوباً لأنه لا يصح أن يقوم مقامها ومقام معموليها مصدر فهي - هنا - جاءت في ابتداء الكلام .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث هو خطبة تسمى - خطبة الحاجة - يستحب الإتيان بها عند الابتداء بكل حاجة هامة ومن ذلك عند عقد النكاح .

٢ - أما الآيات الثلاث فهي قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ إِنْخ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِنْخ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً . . . إِنْخ ﴾ والآية التي بعدها إلى قوله : ﴿ عَظِيمًا ﴾ .

٣ - الحديث اشتمل على إثبات صفات المحامد لله واستحقاقه لها واتصافه بها.

٤ - واشتمل على طلب العون من الله تعالى والمساعدة على طلب التسهيل والتيسير على الحاجة التي سيقدم عليها الإنسان لا سيما النكاح بكلفه ومؤنته.

٥ - واشتمل على طلب المغفرة منه تعالى وستر العيوب والذنوب والاعتراف بالقصور والتقصير وأن يمحو ذلك ويغفر عنه.

٦ - واشتمل على الاستعاذة به والاعتصام من شرور النفس الأمارة بالسوء التي تنازعه إلى فعل ما يحرم وترك ما يجب إلا من عصمه الله تعالى وأعاده.

٧ - واشتمل على الإقرار بأنه تعالى صاحب التصرف المطلق في خلقه وأن هداية القلوب وضلالها بيده «إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء» وهذه الجملة كالتعليل لما قبلها من طلب الاستعاذة والعصمة من الله وحده.

٨ - واشتمل على الإقرار بالشهادتين اللتين هما مفتاح الإسلام وهما أصله وأساسه فالإنسان لا يكون مسلماً إلا بإقراره بهما إقراراً نابعاً من قلبه.

٩ - قال النووي : واعلم أن هذه الخطبة سنة لولم يأت بشيء منها صحح النكاح باتفاق العلماء.

١٠ - وحكي عن داود الظاهري وجوبها ولكن العلماء المحققين لا يعدون خلاف داود خلافاً معتبراً ولا ينخرم به الإجماع.

قال إمام الحرمين : الذي ذهب إليه أهل التحقيق أن منكري القياس لا يعدون من علماء الأمة وحملة الشريعة لأنهم معاندون فيما ثبت استفاضته وتواتر.

لأن معظم الشريعة صادرة عن الاجتهاد ولا تفي النصوص بعشر معشارها

أما ابن الصلاح فقال: الذي اختار أبو منصور وذكر أنه الصحيح من المذهب أن خلاف داود معتبر وهو الذي استقر عليه الأمر فالأئمة المتأخرون من الشافعية كالغزالي والمحاملي أوردوا مذهب داود في مصنفاتهم فلولا اعتدادهم به لما ذكروا مذهبه في مصنفاتهم. من الطبقات الكبرى لابن السبكي.

١١ - إن هذه الخطبة الهامة الجامعة لمحامد الله وطلبه عونه والالتجاء إليه من الشرور وتلاوة تلك الآيات الكريمات ينبغي للإنسان أن يقدمها بين يدي أعماله وأقواله لتحلها البركة وليكون لها الأثر الطيب فيما تقدمته من الأعمال فهي سنة مؤكدة ولكنها أهملت وهجرت فمن أحيها فله أجرها وأجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجر عمله شيء.

١٢ - الأعمال تكون بأسباب العبد وبإرادته المرتبطة بإرادة الله ولكن وراء هذه الأسباب وهذه الإرادة رب مدبر متصرف بجميع الأمور فإذا اقترنت هذه الأسباب المادية وتلك الإرادة الإنسانية بالاستعانة بالله تعالى والتوكل عليه وتفويض الأمور كلها إليه وقدم العبد أمام هذه الأعمال وأسبابها المادية قوة روحية وشحنة إيمانية تستمد من الاعتماد على الله تعالى والتوكل عليه وإسناد الأمور إليه حصلت البركة وحصل النجاح في الأعمال بإذن الله تعالى.

١٣ - قال شيخ الإسلام: الأركان الثلاثة التي اشتملت عليها خطبة ابن مسعود هي: الحمد لله - نستعينه - نستغفره - قال الشيخ عبد القادر والشاذلي: إن جوامع الكلام النافع هي: الحمد لله - وأستغفر الله - ولا حول ولا قوة إلا بالله - والتحقيق أن الثلاث الأولى هي جوامع الكلم. وهذه الخطبة تستحب في مخاطبة الناس بالعلم من تعليم الكتاب والسنة والفقه وموعظة الناس. فهي لا تخص النكاح وحده وإنما هي خطبة لكل حاجة والنكاح من جملة ذلك.

وإن مراعاة السنن الشرعية في الأقوال والأعمال في جميع العبادات
والعادات هو كمال الصراط المستقيم.

* * *

٨٤٣ - وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا

خطب أحدكم المرأة، فإن استطاع أن ينظر منها إلى ما يدعوه إلى نكاحها
فليفعل» رواه أحمد وأبو داود ورجاله ثقات وصححه الحاكم. وله شاهد
عند الترمذي والنسائي عن المغيرة، وعند ابن ماجه وابن حبان من
حديث محمد بن مسلمة.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه أحمد وأبو داود والطحاوي وابن أبي شيبة والحاكم والبيهقي من
طريق محمد بن إسحاق عن داود بن حصين عن واقد بن عبد الرحمن عن جابر
به.

قال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي وحسن سنده
الحافظ ابن حجر.

* * *

٨٤٤ - ولمسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال

لرجل تزوج امرأة «أنظرت إليها؟ قال: لا. قال اذهب فانظر إليها».

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - تقدم أن الجمال الظاهري مطلب من مطالب النكاح وأنه وإن كان الأفضل هو البحث عن الدين والخلق - إلا أنه أيضاً - أمر مرغوب فيه . قد يقدمه بعض الراغبين في الزواج على غيره من الصفات .
- ٢ - إذا كان الجمال أمراً مطلوباً مرغوباً فيه وأن الرجل قد يكره المرأة لدمامتها أو هي تنفر من منظره فإن المستحب هو أن ينظر إليها إذا عزم على خطبتها واعتقد إجابته إلى ذلك وهي أيضاً تنظر إليه وتسمع منه .
- ٣ - قال في (نيل المآرب): وبياح لمريد النكاح نظر ما يظهر غالباً من المرأة كوجه ورقبة ويد وقدم إذا أراد خطبتها وغلب على ظنه إجابته ويكرر النظر بلا خلوة .
والمشهور من المذهب هو الإباحة فقط أما مذهب جمهور العلماء فهو الاستحباب لأنه أقل أحوال الأمر وممن يرى الاستحباب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك والشافعي ورواية عن أحمد .
قال الوزير: اتفقوا إلى أن من أراد أن يتزوج امرأة فله أن ينظر إلى ما ليس بعورة .
وقيل يسن وصوبه في الإنصاف وظاهر الحديث استحبابه .
- ٤ - واختلفوا في الأعضاء التي ينظر إليها والحديث مطلق لم يخص موضعاً فيحمل على المحل المقصود من معرفة جمالها ويدل على ذلك فهم الصحابة وعملهم فقد روى عبد الرازق وسعيد بن منصور «إن عمر كشف عن ساق أم كلثوم بنت علي لما بعث بها علي إليه لينظر إليها» .
- ٥ - قال في - نيل المآرب - ولا يحتاج إلى إذنها ويدل على ذلك فعل جابر فقد روى أحمد والشافعي والحاكم وفيه «فخطبت جارية فكنت اتخبأ لها حتى رأيت منها ما دعاني إلى نكاحها فتزوجتها» .

٦ - الحكمة في هذا ما جاء في المسند عن المغيرة بن شعبة أنه خطب امرأة فقال النبي ﷺ: «انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما» فنظر الرجل إليها وتروي فكره فيها ويكون قبل الخطبة فهو أقرب إلى الوفاق والاتفاق بينهما لأنه يقدم على بصيرة من أمره.

٧ - قال بعضهم: ويثبت هذا الحكم للمرأة فإنها تنظر إلى خاطبها فإنه يعجبها منه ما يعجبه منها ويفهم هذا من المعنى المراد من الحديث ويؤيده إجابة طلب زوجة ثابت بن قيس فراقه لما عللت من دمايته.

فقد أخرج ابن أبي خيثمة والطبراني عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: يا جميلة ما كرهت من ثابت؟ فقالت: والله ما كرهت منه شيئاً إلا دمايته فقال أتردين عليه حديقته؟ قالت نعم ففرق بينهما. وحينئذٍ فالمرأة أولى بالنظر لأنه يباح لها أن تنظر إلى الرجل ولو بلا حاجة إذا لم يكن لشهوة أما الرجل فلا ينظر إليها إلا لحاجة.

فإباحة النظر لها في هذه المسألة أولى.

٨ - المسلمون في هذه المسألة بين طرفي نقيض فبعضهم متشددون متعصبون عطلوا هذه السنة المجمع عليها فيمنعون الخطاب من رؤية بناتهم ومولاتهم وهذا مخالفة للشرع الظاهر الصريح الصحيح وبعضهم يرخون للخطابين العنان ويدعونهما يخلوان ويتنزهان في المواطن البعيدة الخالية وهذا حرام لا يجوز. والخير كله بالاقتصار على الأمور الشرعية فلا تعطل السنة ولا تتعدى إلى ما حرم الله تعالى.

٩ - جاء في بعض ألفاظ الحديث: «إذا خطب أحدكم فلا جناح عليه أن ينظر منها» والرواية الأخرى عند أحمد وابن ماجه: «إذا ألقى الله في قلب امرئ خطبة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها».

فهذا دليل على تحريم النظر إلى وجه الأجنبية وإلى ما يباح للمخاطب النظر من جسمها وهذا هو الحق إن شاء الله تعالى.

ولا عبرة بالأقوال الضعيفة التي لا تستند إلى حق وصواب.

١٠ - إذا علمنا أن النظر إلى الأجنبية محرم إلا لحاجة فقد قسم الفقهاء النظر إلى ثمانية أقسام هي ما يأتي:

الأول: نظر الرجل البالغ للحررة البالغة الأجنبية لغير حاجة فلا يجوز له نظر شيء منها حتى شعرها المتصل.

الثاني: نظر الرجل البالغ لمن لا تشتهى كعجوز وقبيحة فيجوز لوجهها.

الثالث: نظر الرجل للشهادة على الأجنبية أو لمعاملتها فيجوز نظره إلى وجهها وكفيها.

الرابع: نظره لحررة بالغة ليخطبها فيجوز للرقبة والوجه واليد والقدم.

الخامس: نظره إلى ذوات محارمه أو لبنت تسع أو كان هو لا شهوة له أو كان مميزاً وله شهوة فيجوز لوجه ورقبة ويد وقدم ورأس وساق.

السادس: نظره للمداواة فيجوز إلى المواضع التي يحتاج إليها.

السابع: نظره لحررة مميزة دون تسع ونظر المرأة للرجل الأجنبي ونظر المميز الذي لا شهوة له للمرأة ونظر الرجل للرجل ولو أمرد فيجوز إلى ما عدا ما بين السرة والركبة.

الثامن: نظره لزوجته وبالعكس ولو لشهوة فيجوز لكل منهما نظر جميع بدن الآخر.

وكذا يجوز النظر إلى جميع بدن من دون السابعة.

ويحرم النظرة لشهوة أو مع خوف ثورانها إلى أحد ممن ذكرنا. ولمس كنظر.

ويحرم التلذذ بصوت الأجنبية ولو بقراءة.

وتحرم خلوة رجل غير محرم بالنساء وعكسه.

١١ - قال ابن القطان المالكي: أجمعوا على أنه يحرم النظر إلى الأمرد لقصد التلذذ بالنظر إليه.

وأجمعوا على جواز النظر إليه بغير قصد اللذة.

- ١٢ - يحرم تزين امرأة لمحرم غير زوج وسيد.
- ١٣ - سئل أحمد عن تقبيل ذوات المحارم منه فقال: إذا قدم من سفر وأمن الفتنة ولا يفعله على الفم.
- ١٤ - قال شيخ الإسلام: النظر داعية إلى فساد القلب ولهذا أمر الله بغض الأبصار وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «زنا العين النظر» وفي الطبراني من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ: «إن النظر سهم من سهام إبليس مسموم فمن تركه من مخافة الله أبدله الله إيماناً يجد حلاوته في قلبه».



٨٤٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه حتى يترك الخاطب قبله، أو يأذن له»
متفق عليه واللفظ للبخاري.

المفردات:

لا يخطب: لا نافية والفعل بعدها مرفوع وهو من باب قتل والخطبة بكسر الخاء طلب المرأة للزواج والخطيبة المرأة المخطوبة.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - النهي عن خطبة المرأة على خطبة آخر تقدم. والنهي أصله التحريم.
 - ٢ - قال في الكشف ما خلاصته: ولا يحل لرجل أن يخطب امرأة على خطبة مسلم إن علم الخاطب الثاني بخطبة الأول.
- فإن خطب على خطبته صح العقد لأن المحرم لا يقارب العقد فلم يؤثر فيه وفيه خلاف سيأتي.

٣ - فإن لم يعلم الثاني جاز لأنه معذور أوردت خطبة الأول جاز أو أذن الأول للثاني في الخطبة جاز لأنه أسقط حقه أو ترك الأول الخطبة جاز للثاني أن يخطب.

٤ - ولا يكره للولي ولا للمرأة الرجوع عن الإجابة لغرض صحيح لأنه عقد يدوم الضرر فيه فكان لها الاحتياط لنفسها والنظر في حفظها أما رجوعها بلا غرض صحيح فيكره منه ومنها لما فيه من إخلال الوعد ولكنه لا يحرم لأن الحق لم يلزم بعد.

٥ - وتحريم الخطبة على الخطبة وقاية إسلامية كريمة عن وقوع العداوات والشحناء بين المسلمين.

فإن الإسلام يحث على الألفة والمودة ويبعد كل ما من شأنه إحداث التباغض والتعادي بين المسلمين.

«إنما المؤمنون إخوة» «والمؤمن للمؤمن كالبنيان».

«ولا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه».

فهذه هي آداب الإسلام وأهدافه الكريمة ومقاصده الحسنة. جعلنا الله تعالى ممن اتصف بهذه الأوصاف الحميدة آمين.

٦ - خلاف العلماء:

قال شيخ الإسلام: اتفق الأئمة الأربعة على تحريم الخطبة على خطبة الرجل وتنازعوا في صحة نكاح الثاني على قولين.

أحدهما: ذهب مالك إلى أنه باطل وهي إحدى الروايتين عن أحمد.

الثانية: إنه صحيح وهو مذهب الأئمة الثلاثة.

مع اتفاقهم على أن فاعل ذلك عاص لله ولرسوله وتجب عقوبته.

* * *

٨٤٦ - وعن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال : « جاءت

امراًة إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله جئت أهب لك نفسي ،
فنظر إليها رسول الله ﷺ فصعد النظر فيها وصوبه ثم طأطأ رسول الله ﷺ
رأسه ، فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئاً جلست ، فقام رجل من
أصحابه فقال يا رسول الله : إن لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها . قال فهل
عندك من شيء ؟ فقال لا والله يا رسول الله ، فقال : اذهب إلى أهلِكَ
فانظر هل تجد شيئاً ؟ فذهب ثم رجع فقال : لا والله ما وجدت شيئاً ، فقال
رسول الله ﷺ : انظر ولو خاتماً من حديد ، فذهب ثم رجع فقال : لا والله
يا رسول الله ولا خاتماً من حديد ولكن هذا إزار ي . قال سهل - ماله
رداء - فلها نصفه ، فقال رسول الله ﷺ ما تصنع بإزارك ؟ إن لبسته لم يكن
عليها منه شيء ، وإن لبسته لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى
إذا طال مجلسه قام فرآه رسول الله ﷺ مولياً فأمر به فدعي به ، فلما جاء
قال ماذا معك من القرآن ؟ قال : معي سورة كذا وسورة كذا ، عددها ،
فقال : تقرأهن عن ظهر قلبك ؟ قال : نعم ، قال : اذهب فقد ملكتكها بما
معك من القرآن متفق عليه واللفظ لمسلم . وفي رواية قال له « انطلق
فقد زوجتكما فعلمها من القرآن » وفي رواية للبخاري : « أملكناكها بما
معك من القرآن » ولأبي داود عن أبي هريرة قال : « ما تحفظ ؟ قال سورة
البقرة والتي تليها ، قال : قم فعلمها عشرين آية » .

المفردات :

امرأة: قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمها. وقال العيني: الصحيح أنها خولة بنت حكيم أو أم شريك الأزدية.

أهـب لك نفسي: أي ملكتك المتعة بنفسي. وكان هذا من خصائصه ﷺ كما قال تعالى: ﴿وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي﴾ أي قد أحللناها لك.

صعد النظر: بفتح الصاد وتشديد العين المهملة رفع بصره أي نظر إلى أعلاها وتأملها.

صوب النظر: بفتح الصاد وتشديد الواو أي خفض فنظر إلى أسفلها وتأملها. طأطأ رأسه: خفض رأسه وصاغره وطامنه.

رجل: قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه.

خاتماً: حلقة ذات فص تلبس في الأصبع جمعه خواتم.

حديد: عنصر فلزي يجذبه المغناطيس يصدأ ومن أنواعه الحديد الزهر والمطاوع والصلب جمعه حدائد.

إزاري: الوزرة بكسر الواو وفتحها كساء صغير جمعه وزرات.

رداء: بكسر الراء وفتح الدال المهملة ما يلبس فوق الثياب كالجبة والعباءة. عن ظهر قلبك: يقال قرأ القرآن عن ظهر أي من حفظه.

ملكته بما معك من القرآن: اختلفت الروايات في هذه اللفظة. قال الدارقطني: الصواب رواية (زوجتكها بما معك من القرآن). فهي أكثر وأحفظ.

قال النووي: ويحتمل صحة اللفظين ويكون جرى لفظ التزويج أولاً فملكها ثم قال له اذهب فقد ملكتها بالتزويج السابق.

بما معك: قال بعضهم إن الباء للبدل والمقابلة والمعاوضة وبعضهم قال إن الباء للسببية وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - جواز عرض المرأة نفسها على رجل من أهل الصلاح والخير لزواجه بها.
- ٢ - جواز نظر الرجل إلى المرأة لإرادة الخطبة وإن لم يخطب بل قد استحبه بعضهم هنا قبل أن يقدم على الخطبة حتى لا يخطب إلا بعد وجود الرغبة.
- ٣ - ولاية الإمام على المرأة التي لا ولي لها إذا أذنت ورغبت في الزواج.
- ٤ - أنه لا بد من الصداق في النكاح وأنه يصح أن يكون شيئاً يسيراً جداً فيصح بكل ما تراضى عليه الزوجان أو من إليه ولاية العقد.
- قال عياض : أجمع العلماء على أنه لا يصح أن يكون مما لا قيمة له وأنه لا يحل به النكاح.
- ٥ - أنه يستحب تسمية الصداق في العقد لأنه أقطع للنزاع وأنفع للمرأة.
- فلو عقد بغير صداق صح العقد ووجب لها مهر المثل بالدخول.
- ٦ - أنه يجوز الحلف وإن لم يطلب منه ولم يتوجه عليه.
- ٧ - أنه لا يجوز للإنسان أن يخرج من ملكه ما هو من ضرورياته كالذي يستر عورته أو يسد خلته من الطعام والشراب.
- ٨ - التحقيق مع مدعي الإعسار فإنه عليه السلام لم يصدقه في أول دعواه الإعسار حتى ظهرت له قرائن صدقه.
- ٩ - أن خطبة العقد لا تجب لأنها لم تذكر في شيء من طرق الحديث.
- ١٠ - أنه يصح أن يكون الصداق منفعة كالعليم والخدمة كقصة موسى مع صاحب مدين فقله «فعلّمها من القرآن» أي قدرأ معيناً منه وذلك صداقها.
- ١١ - أن النكاح ينعقد بلفظ التملك لقوله في بعض الروايات (ملكته).

قال شيخ الإسلام: الذي عليه أكثر أهل العلم أن النكاح ينعقد بغير لفظ الإنكاح والتزويج.

وقال ابن القيم: أصح قولي العلماء أن النكاح ينعقد بكل لفظ يدل عليه ولا يختص بلفظ الإنكاح والتزويج وهذا مذهب جمهور العلماء كأبي حنيفة ومالك وأحد القولين في مذهب أحمد بل نصوصه لا تدل إلا على هذا الوجه.

١٢ - فيه جواز زواج المعسر المعدم إذا رضيت المرأة بعسرته وعدمه.

١٣ - فيه أنه يستحب لمن طلب منه حاجة أن لا يسارع في رد طالبها بل يسكت لعل السائل يفهم هذا من سكوته فيعرض بدون خجل.

١٤ - فيه أنه تجوز الخطبة إذا ظن الخاطب الثاني بالقرينة أنه لم يحصل اتفاق مع الخاطب الأول.

١٥ - جواز هبة المرأة نفسها للنبي ﷺ وهي خاصة له ﷺ قال تعالى: ﴿وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين﴾.

١٦ - أنه لا يتم العقد بعد الإيجاب إلا بالقبول ذلك أن المرأة وهبت ولكن النبي ﷺ سكت ولم يقبل ثم زوجها من الرجل الآخر مما يدل على أن سكوته خلقاً كريماً منه وليس قبولاً وقد فهم الحاضرون ذلك ولذا قال الخاطب: «إن لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها».

١٧ - فيه حسن خطاب هذا الخاطب وجميل طلبه فإنه علق خطبته ورغبته فيها على عدم رغبة النبي ﷺ في المرأة.

١٨ - فيه جواز لبس خاتم من الحديد للحاجة فهو مكروه أزالته كراهيته الحاجة ودليل كراهته ما جاء في السنن أنه حلية أهل النار.

١٩ - فيه شفقة النبي ﷺ بأمته فإنه لما رأى عدم هذا الرجل وفقره وحاجته إلى الزواج وزوجه بما لم تجر العادة اتخاذه عوضاً وأجرة.

٨٤٧ - وعن عامر بن عبدالله بن الزبير عن أبيه رضي الله عنهم أن

رسول الله ﷺ قال: «أعلنوا النكاح» رواه أحمد وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه أحمد وابن حبان والطبراني والضياء المقدسي عن عبدالله بن الأسود عن عامر بن عبدالله بن الزبير عن أبيه مرفوعاً وسنده حسن ورجاله ثقات معروفون وصححه الحاكم وابن دقيق العيد في الإلمام الذي اشترط فيه أن لا يورد فيه إلا ما كان صحيحاً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تمام الحديث: «أعلنوا النكاح واضربوا عليه بالغربال» والغربال هو الدف.

٢ - الإعلان هو خلاف الأسرار وقد دلت الأحاديث على الأمر بإعلان النكاح وعلى الأمر بضرب الغربال لأن ضرب الدف أبلغ في الإعلان.

٣ - تدل الأحاديث على مشروعية إعلان النكاح والضرب عليه بالدف بشرط أن لا يصحبه محرم من التغني بصوت رخيم من أنثى يسمعه أغلب المجاورين. أو يكون الغناء بقصائد فيها مجون وغزل مكشوف.

٤ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: إعلان النكاح بالدف سنة وفيه مصلحة لا تخفى فهو مشروع لإظهار النكاح.

٥ - وقال أيضاً: الأغاني التي تصدر في الإذاعات والحفلات قسماً:
الأول: ما اشتمل على حكم ومواعظ ونصائح وحماس ونحو ذلك مما لا غرام فيه ولا يشتمل على صوت مزمار ونحوه فهذا لا محذور فيه لما فيه من المصلحة.

الثاني : ما فيه غرام ويشتمل على صوت مزمار وما أشبه ذلك فهو حرام والأصل في ذلك الكتاب والسنة .

وقد حكى ابن الصلاح الإجماع على تحريم الغناء إذا اقترن به شيء من آلات اللهور .

٦ - إعلان النكاح مشروع فقد جاء في السنن عن محمد بن حاطب قال قال رسول الله ﷺ : « فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت في النكاح » ولكن الناس أسرفوا في هذه الناحية فأحيوا الليل بغناء امرأة يبلغ صوتها بمكبرات الصوت إلى أقصى الحي مما يقلق الناس ويزعجهم ويحرمهم من النوم والراحة وهي تتغنى بهذا الصوت الناعم الرخيم وقد جلبت لهذا الحفل بعشرات الألوف من الريالات مما يعد إسرافاً في النفقة وارتفاعاً لصوت امرأة أجنبية بغناء محرم بألفاظه الماجنة ورخامته المثيرة وقد حصل به من الأذية وحرمان المجاورين من الراحة .

٧ - من إعلان النكاح الإشهاد عليه عند عقده وهو بهذا فارق سائر العقود فإن الإشهاد عليه شرط لصحته عند جمهور العلماء وأما الإشهاد على غيره من العقود فهو مستحب غير واجب .

٨ - قال في نيل المآرب : الشرط الرابع الشهادة فلا يصح النكاح إلا بحضور شاهدين ذكرين عدلين مكلفين .

٩ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ :

١ - إذا كان النكاح معلناً مشهوداً عليه من اثنين فلا نزاع في صحته .

٢ - وإن كان خالياً من الشاهدين ومن الإعلان فلا نزاع في عدم صحته .

٣ - وإن كان معلناً فيه فقط بدون شاهدين فهذا صحيح وهو اختيار الشيخ تقي الدين فإنه يرى أن الإشهاد على النكاح ليس له أصل في الكتاب والسنة وأن الإشهاد وحده بدون إعلان النكاح لا يصح معه النكاح فيقول :

الذي لا ريب فيه أن النكاح مع الإعلان يصح وإن لم يشهد شاهدان .

خلاف العلماء في الشهادة

اختلف العلماء في اشتراط الشهادة لصحة النكاح فذهب إلى اشتراطها جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد وهو قول عمر وعلي وابن عباس وسعيد بن المسيب وجابر بن زيد والحسن والنخعي وقتادة والثوري والأوزاعي .

وذلك احتياطاً للنسب وخوف الإنكار والخلاف . ولما روى الدارقطني عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ : « لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل » وذهب الإمام مالك ورواية عن الإمام أحمد اختارها شيخ الإسلام إلى أنه إذا أعلن النكاح فلا تشترط الشهادة وطعنوا في صحة الحديث فقد قال ابن المنذر : « لا يثبت في الشاهدين خبر » .

قال الشيخ تقي الدين : لا يشترط في صحة النكاح الإشهاد على إذن المرأة قبل النكاح في المذاهب الأربعة بل إذا قال الولي : أذنت لي جاز عقد النكاح .

ولكن وزارة العدل بالمملكة العربية السعودية ألزمت مأذوني عقود الأنكحة بالإشهاد احتياطاً وسلامة من الخلافات وهو قول في مذهب الشافعي وأحمد .

* * *

٨٤٨ - وعن أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه رضي الله عنهما

قال : قال رسول الله ﷺ : « لا نكاح إلا بولي » رواه الإمام أحمد والأربعة ،

وصححه ابن المديني والترمذي وابن حبان وأعله بالإرسال .

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أبو داود والترمذي والطحاوي وابن حبان والدارقطني والحاكم والبيهقي وغيرهم قال الألباني: الحديث صحيح بلا ريب فإن حديث أبي موسى صحيحه جماعة من الأئمة فإذا انضم إليه متابعة من تابعه وبعض الشواهد التي لم يشتد ضعفها فإن القلب يطمئن إليه.

* * *

٨٤٩ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ:

«أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل، فإن دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها، فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له» أخرجه الأربعة إلا النسائي وصححه أبو عوانة وابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه أحمد والشافعي وأبو داود والترمذي وابن ماجه والدارقطني والحاكم والبيهقي وغيرهم من طرق عديدة عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة ورجال الحديث كلهم ثقات من رجال مسلم وعلى هذا فالحديث حسن الإسناد.

المفردات:

أيما: من ألفاظ العموم فهي تفيد طلب الولاية عن المرأة مطلقاً من غير تخصيص.

اشتجروا: اضطرب الأمر بينهم وتنازعوا.

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الولي في النكاح شرط لصحته فلا يصح النكاح إلا بولي يتولى عقد النكاح وهو مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد وجماهير العلماء .

٢ - ودليل اشتراط الولي حديث « لا نكاح إلا بولي » قال المناوي في شرح الجامع الصغير إنه حديث متواتر وأخرجه الحاكم من نحو ثلاثين وجهاً وحديث عائشة رقم - ٨٥٠ - صريح في بطلانه بدون ولي ونصه «أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل» .

٣ - عقد النكاح عقد خطر يحتاج إلى كثير من المعرفة بمصالح النكاح ومضاره ويفتقر إلى التروي والبحث والمشاورة والمرأة ناقصة قاصرة قريبة النظر والفكر فاحتاجت إلى ولي يحتاط لهذا العقد من حيث مصلحته ومن حيث الاستيثاق فيه .

لذا صار شرطاً من شروط العقد للنص الصحيح ولقول جماهير العلماء .

٤ - يشترط في الولي التكليف والذكورية والرشد في معرفة مصالح النكاح واتفاق الدين بين الولي والمولى عليها فمن لم يتصف بهذه الصفات ليس أهلاً للولاية في عقد النكاح .

٥ - الولي هو أقرب الرجال إلى المرأة فلا يزوجها ولي بعيد مع وجود أقرب منه وأقربهم أبوها ثم جدّها من الأب وإن علا ثم ابنها وإن نزل الأقرب فالأقرب ثم شقيقها ثم أخوها لأب وهكذا على حسب تقديمهم في الميراث . ذلك أن ولاية النكاح تحتاج إلى الشفقة والحرص على مراعاة مصلحتها . واشترط القرب وتوفر الشروط المذكورة في الولي حرصاً على تحقيق مصالح النكاح والابتعاد عن مضاره .

٦ - إذا زوج المرأة الولي الأبعد مع وجود الأقرب فاختلف العلماء فبعضهم قال : النكاح مفسوخ وبعضهم قال : جائز وبعضهم قال : للأقرب أن يجيز أو يفسخ وسبب هذا الاختلاف هل الترتيب بين الأقارب في ولاية النكاح

حكم شرعي محض حق الله فيكون النكاح غير منعقد ويجب فسخه . أو إنه حكم شرعي وهو أيضاً حق للولي فيكون النكاح منعقداً فإن أجازاه الولي جاز وإن لم يجزه يفسخ .

خلاف العلماء :

تقدم أن الولي شرط لصحة عقد النكاح وأن هذا مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة .

وذهب الإمام أبو حنيفة وأتباعه إلى أنه لا يشترط .

وحجتهم قياس النكاح على البيع فإن للمرأة أن تستغل وتبيع ما تشاء من مالها فكذاك لها أن تزوج نفسها .

قال العلماء إنه قياس فاسد لثلاثة أمور :

الأول : أنه قياس في مقابلة النص وهذا لا يجوز ولا يعتبر أصولياً .

الثاني : أنه يشترط المماثلة بين الحكمين وهنا لا مماثلة فإن النكاح وخطره وما يحتاج إليه من نظر ومعرفة للعواقب يخالف البيع في بساطته وخفة أمره وضعف شأنه .

الثالث : أن عقد النكاح على بعض الأزواج قد يكون مسببة وعاراً على الأسرة كلها وليس على الزوجة وحدها فأولياء أمرها لهم حظ من الصهر طيباً أو ضده .

أما الأدلة على اشتراط الولي فمنها :

١ - قال ابن المديني عن حديث الباب صحيح وقال الشارح صححه البيهقي وغير واحد من الحفاظ قال الضياء إسناد رجاله كلهم ثقات .

٢ - وقد أخرجه الحاكم عن ثلاثين صحابياً .

٣ - وقال المناوي إنه حديث متواتر .

٤ - ومن تدبر حال عقد النكاح وما يحتاج إليه من عناية وطلب مصالح وابتعاد

عن مضار العشرة وعن حال الزوج وكفاءته من عدمها وقصر نظر المرأة وقرب تفكيرها واغترارها بالمناظر.

وعلم حرص أوليائها ورغبتهم في إسعادها وبعد نظر الرجال علمنا الحاجة إلى المولى.

٥ - إذا علمنا فساد النكاح بدون ولي فإنه إذا وقع بدونه فإنه لا يعتبر نكاحاً شرعياً ويجب فسخه عند حاكم أو الطلاق من الزوج.

لأن النكاح المختلف فيه يحتاج إلى فسخ أو طلاق بخلاف الباطل فلا يحتاج إلى ذلك. والفرق بين الباطل والفساد في النكاح أن الباطل ما أجمع العلماء على عدم صحته كزواج خامسة لمن عنده أربع أو الزواج بنحو أخت زوجته فهذا مجمع على بطلانه فلا يحتاج إلى فسخ.

أما النكاح الفاسد فهو الذي اختلف العلماء في صحته كالنكاح بلا ولي أو بدون شهود فهذا لا بد من فسخه عند حاكم أو الطلاق من الزوج.

٦ - إذا وطئها بالطلاق الباطل أو الفاسد فلها مهر مثلها بما استحل من فرجها.

٧ - إذا لم يوجد للمرأة ولي من أقاربها أو مواليتها فوليتها الإمام أو نائبه فإن السلطان ولي من لا ولي له.

٨ - اختلف العلماء في اشتراط عدالة الولي :

فذهب الإمامان الشافعي وأحمد في المشهور من مذهبيهما إلى اشتراط العدالة الظاهرة لأنها ولاية نظرية فلا يستبد بها الفاسق.

وذهب الإمامان أبو حنيفة ومالك إلى عدم اشتراطها وأنها تجوز ولاية الفاسق لأنه يلي نكاح نفسه فصحت ولايته على غيره.

وهي إحدى الروايتين عن أحمد اختارها صاحب المغني وصاحب الشرح الكبير وشيخ الإسلام وابن القيم وممن صرح باختيارها من علمائنا المتأخرين الشيخ عبد الرحمن السعدي والشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ.

وقال في الشرح الكبير والصحيح في الدليل والذي عليه العمل أن أباهما يملكها ولو كانت حالته سوء إذا لم يكن كافراً قلت: وعليه عمل المسلمين.

* * *

٨٥٠- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «لا تنكح الأيم حتى

تستأمر، ولا تنكح البكر حتى تستأذن، قالوا: يا رسول الله وكيف إذن؟ قال: أن تسكت» متفق عليه.

المفردات:

الأيم: بفتح الهمزة وتشديد الياء التحتية المشاة بعدها ميم هي المرأة المفارقة من زوجها.

تستأمر: بضم التاء بالمشاة الفوقية مبني للمجهول وأصل الاستئمار طلب الأمر فلا يعقد عليها إلا بعد طلب أمرها وإذنها بذلك.

البكر: بكسر الباء الموحدة العذراء التي لم تفتض بكارتها.

* * *

٨٥١- وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «الطيب

أحق بنفسها من وليها، والبكر تستأمر وإذنها سكوتها» رواه مسلم، وفي لفظ: «ليس للولي مع الطيب أمر، واليتيمة تستأمر» رواه أبو داود والنسائي، وصححه ابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه ابن ماجه والدارقطني والبيهقي من طريق جميل بن الحسن العتكي حدثنا محمد بن مروان العقيلي حدثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة به .

وهذا إسناد حسن رجاله كلهم ثقات غير محمد بن مروان .

قال الحافظ : صدوق له أوهام لكن قد تويع بسند رجاله ثقات .

المفردات :

التيب : قال في النهاية أصل الكلمة الواو لأنه من ثاب يثوب إذا رجع وهو يطلق على الذكر والأنثى وهو من ليس ببكر .

أحق بنفسها : صيغة التفضيل المقتضية المشاركة في الحق .

البكر : بكسر الباء جمعه أبكار مثل حمل وأحمال وهو الذي لم يتزوج من ذكر وأنثى وأصل مادة - بكر - تدل على أول الشيء وبدؤه ومنه بكر - عمل - والبكور أول النهار والباكورة أول - ما يدرك من الثمار والبكر الفتى من الإبل والبكر هو المولود الأول وغير ذلك .

* * *

٨٥٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« لا تزوج المرأة المرأة ، ولا تزوج المرأة نفسها » رواه ابن ماجه والدارقطني ورجاله ثقات .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في التلخيص : رجاله ثقات وأعل بثلاث علل :

١ - الإرسال .

٢ - تفرد جرير بن حازم عن أيوب .

٣ - تفرد حسين عن جرير وأيوب .

وأجيب بأن أيوب بن سويد رواه عن الثوري عن أيوب موصولاً وكذلك رواه معمر بن جدهان الرقي عن زيد بن حبان عن أيوب موصولاً وإذا اختلف في وصل الحديث وإرساله حكم لمن وصله على طريقة الفقهاء .
وأجيب عن الثاني : بأن جريراً تابع عن أيوب كما ترى .
وأجيب عن الثالث : بأن سليمان بن حرب تابع حسين بن محمد عن جرير .

وفي الباب : عن جابر عند النسائي وعن عائشة عنده أيضاً .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث :

- ١ - النهي عن نكاح الثيب قبل استثمارها وإذنها في ذلك إذناً صريحاً وقد ورد النهي بصيغة النفي ليكون أبلغ فيكون عقد النكاح الخالي من إذنها باطلاً .
- ٢ - النهي عن نكاح البكر قبل استئذانها ويقتضي طلب إذنها فيه أن نكاحها بدونه باطل أيضاً .
- ٣ - يفيد طلب إذنها أن المراد بها البنت البالغة التي عرفت أمور النكاح والزوج الصالح من غيره ليكون لإذنها اعتبار ومعنى هذه هي التي يؤخذ إذنها .

- ٤ - إن الصغيرة لا تستأمر ولا تستأذن لعدم الفائدة من ذلك .
قال ابن دقيق العيد: الاستئذان إنما يكون في حق من له إذن فيختص
الحديث بالبالغات .
- ٥ - قال شيخ الإسلام: الصحيح أن مناط الإيجاب هو الصغر وأن البكر البالغ
لا يجبرها أحد على النكاح وأما جعل البكارة موجبة للإيجاب فهذا مخالف
لأصول الإسلام .
- ٦ - البكر يكفي في إذنها السكوت لحياثها - غالباً - عن النطق والأحسن أن
يجعل لموافقتها بالسكوت أجلاً تعلم به أنها بعد انتهاء مدته راضية يعتبر
سكوتها إذناً منها وموافقة .
- قلت: وإذنها سكوتها هذا في أجيال مضت وقد أصبح الآن البنات لهن
رأي في زواجهن .
- ٧ - قال شيخ الإسلام: إذا زالت البكارة بوثبه أو بإصبع أو نحو ذلك فهي
كالبكر عند الأئمة الأربعة وإن كانت ثيباً من زنا فمذهب الشافعي وأحمد
أنها كالثيب في نكاح وعند أبي حنيفة ومالك كالبكر وقال صاحب أبي
حنيفة كالثيب من نكاح .
- ٨ - لا يكفي استثمار الثيب واستئذان البكر مجرد الإخبار بالزواج واسم الزوج
بل لا بد من تعريفها بالزوج تعريفاً كاملاً في خلقه ودينه وسنه وجماله
ونسبه وغناه وعمله وغير ذلك مما فيه لها مصلحة ومما يزيد لها في الرغبة به
أو العدول عنه .
- ٩ - قال شيخ الإسلام: من كان لها ولي من النسب وهو العصبة فهذه يزوجه
الولي بإذنها ولا يفتقر إلى حاكم باتفاق العلماء وأما من لا ولي لها فإن
كانت ليس لها قريب زوجها كبير المحلة أو نائب الحاكم أو أمير
الأعراب ورئيس القرية .

١٠ - قال الشيخ: ليس للأبوين إلزام الولد بنكاح من لا يريد ولا يكون عاقاً كأكل ما لا يريد.

١١ - اختار الشيخ عدم إجبار بنت تسع بكرة كانت أو ثيباً فلا يجبرها أبوها ولا غيره وهو رواية عن أحمد قال: إذا بلغت الجارية تسع سنين فلا يزوجه أبوها ولا غيره إلا بإذنها قال بعض المتأخرين هو الأقوى.

١٢ - قال شيخ الإسلام أيضاً: الإشهاد على إذن المرأة ليس شرطاً في صحة العقد عند جماهير العلماء، وإنما فيه خلاف شاذ في مذهب أحمد والشافعي والمشهور من المذهبين كقول الجمهور أن ذلك لا يشترط والذي ينبغي لشهود النكاح أن يشهدوا على إذن الزوجة قبل العقد لوجوه ثلاثة:

١ - ليكون العقد متفقاً على صحته.

٢ - ليأمن من الجحود.

٣ - خشية أن يكون الولي كاذباً في دعوى الإذن والرضا.

١٣ - تقدم أن الولي شرط من شروط صحة عقد النكاح على الصحيح وأن النكاح بلا ولي فاسد لما جاء من النصوص التي بلغت حد التواتر ولأن المرأة قاصرة النظر ولا يرعى مصالحها مثل ولي أمرها فهو الذي يحتاط لها بالزوج الصالح ويتحرى لها الخير فيمن يقبله زوجها لها. وإن من شرط الولي الذكورة وأن المرأة لا تصلح أن تكون ولياً في النكاح فإنها إذا كانت لا تلي أمر نفسها فكيف على أمر غيرها.

١٤ - اختلاف العلماء:

ليس هناك نزاع بين العلماء، في أن البالغة العاقلة الثيب لا تجبر على النكاح ودليل ذلك واضح.

وليس هناك نزاع أيضاً في أن البكر التي دون التسع، ليس لها إذن فلا يبيها

تزويجها بكفئتها بلا إذنهما ولا رضاها قال شيخ الإسلام فإن أباهما يزوجهما ولا إذن لها.

ودليلهم زواج عائشة رضي الله عنها من النبي ﷺ وهي ابنة ست واختلفوا في البالغة.

فالمشهور من مذهب الإمام أحمد أن لأبيها إجبارها، وهو مذهب مالك، والشافعي وإسحاق.

والرواية الأخرى عن الإمام أحمد عدم إجبار المكلفة بكراً كانت أو ثيباً اختاره أبو بكر عبد العزيز والشيخ تقي الدين قال في الفائق وهو الأصح قال الزركشي هو أظهر فإن مناط الإجبار الصغر. وكذا بنت تسع بكراً كانت أو ثيباً فقد اختار الشيخ عدم إجبارها وهو رواية عن أحمد قال بعض المتأخرين هو الأقوى قال الوزير وابن رشد وغيرهما: أجمع العلماء على أن للأب إجبار من دون التسع على النكاح في كفاء. لما ثبت من أن أبا بكر زوج النبي ﷺ عائشة وهي بنت ست سنين.

* * *

٨٥٣ - وعن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «نهى رسول

الله ﷺ عن الشغار، والشغار أن يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر ابنته وليس بينهما صداق» متفق عليه. واتفقا من وجه آخر على أن تفسير الشغار من كلام نافع.

المفردات:

الشغار: الشغار بكسر الشين المعجمة وتخفيف الغين المعجمة لغة الرفع يقال شغر الكلب رجله ليبول.

وشرعاً: هو أن يزوجه وليته على أن يزوجه الآخر وليته ولا مهر بينهما
أو بينهما مهر لأجل الحيلة.
قال الخطابي: سمي شغاراً لأنه رفع للعقد من أصله فارتفع النكاح والمهر
معاً.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - النهي عن نكاح الشغار، والنهي يقتضي الفساد، فهو غير صحيح.
- ٢ - إن العلة في تحريمه وفساده، هو خلوه من الصداق المسمى، ومن صداق
المثل، وأشار إليه بقوله: «وليس بينهما صداق».
- ٣ - وجوب النصح للمولية، فلا يجوز تزويجها بغير كفاء، لغرض الولي
ومقصده.
- ٤ - بما أنهم جعلوا العلة في إبطال هذا النكاح، هي خلوه من الصداق فإنه
يجوز أن يزوجه وليته على أن يزوجه الآخر وليته بصداق غير قليل مع
الكفاءة بين الزوجين والرضا منهما.
- ٥ - قوله: «والشغار: أن يزوج الرجل... إلخ» قال ابن حجر: اختلفت
الروايات عن مالك فيمن ينسب إليه تفسير الشغار فالأكثر لم ينسبه لأحد
وبهذا قال الشافعي فقد قال: لا أدري التفسير عن النبي ﷺ أو عن ابن
عمر أو عن نافع أو عن مالك وجعله بعضهم من تفسير نافع وليس خاصاً
بالابنة، بل كل ولية. وقال القرطبي: تفسير الشغار صحيح موافق لما
ذكر أهل اللغة، فإن كان مرفوعاً فهو المقصود. وإن كان من قول
الصحابي فمقبول أيضاً لأنه أعلم بالمقال وأفقه بالحال.
- ٦ - أجمع العلماء على تحريم هذا النكاح، واختلفوا في بطلانه. فعند أبي
حنيفة أن النكاح يصح ويفرض لها مهر مثلها.
وعند الشافعي وأحمد أن النكاح غير صحيح، لأن النهي يقتضي الفساد
وحكى في الجامع رواية عن الإمام أحمد بطلانه ولو مع صداق اختارها

(الخرقي) لعموم ما روى الشيخان عن ابن عمر: «إن رسول الله ﷺ نهى عن الشغار» ومثله في مسلم عن أبي هريرة.
ولأن أبا داود جعل التفسير وهو قوله: «وليس بينهما صداق» من كلام نافع قال الشيخ تقي الدين: حرم الله نكاح الشغار ولأن الولي يجب عليه أن يزوج وليته إذا خطبها كفاء نص عليه أحمد ونظره لها نظر مصلحة. وعلى هذا فلو سمي صداقاً حيلة والمقصود المشاغبة واختار هذا القول العلامة الأثري (الشيخ عبد العزيز بن باز) حفظه الله في رسالة له في الأنكحة الباطلة والله أعلم.

٧ - في الحديث وجوب النصح والاجتهاد لمن تولى ولاية من صغير أو سعيه أو نظارة وقف أو وظيفة أو أي عمل يسند إليه فيجب النصح فيه والإخلاص.

٨ - وفي الحديث تحريم استغلال الموظف والوالي ما تحت يده من عمل لمصلحته الخاصة.



٨٥٤ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما «أن جارية بكرأ أتت

النبي ﷺ فذكرت أن أباها زوجها وهي كارهة، فخبرها رسول الله ﷺ»

رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه، وأعل بالإرسال.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه. وقد طعن بصحة الحديث بأنه مرسل ولكن الحافظ أجاب بأنه جاء موصولاً بما رواه أبو أيوب بن سويد عن الثوري

عن أيوب موصولاً وكذلك بما رواه معمر بن سلمان الرقي عن زيد بن حبان عن أيوب موصولاً.

وإذا اختلف في وصل الحديث وإرساله فالحكم لمن وصله ولذا قال المصنف: الطعن في الحديث لا معنى له لأن له طرقاً يقوي بعضها بعضاً. ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث يفيد ما أفادته الأحاديث السابقة من أن المرأة التي تعرف مصالح النكاح لا تجبر على النكاح لا من أبيها ولا من غيره من الأولياء وأن أمرها بيدها وإن كانت بكرًا. وقد تقدم تحرير الخلاف في هذه المسألة قريباً.

٢ - قال شيخ الإسلام: إن مناط الإجماع هو الصغر لا أن مناطها البكارة فإن الكبيرة لها معرفة بحقوقها وما يصلح لها وما لا يصلح وإن كانت بكرًا. قال ابن القيم: جاء في صحيح مسلم من حديث ابن عباس «والبكر يستأذنها أبوها» وهذا هو الذي ندين به ولا نعتقد سواه وهذا الموافق لحكم رسول الله ﷺ وأمره ونهيه وقواعد شريعته ومصالح أمته.

٣ - وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: لا يخفى أن من شروط صحة النكاح الرضا ولو كانت البنت بكرًا فليس لأبيها إجبارها وأدلة هذا القول واضحة. وقد اختاره شيخ الإسلام وابن القيم. قال في الفائق وهو أصح قال الزركشي وهو أظهر. وهو مذهب الأوزاعي والثوري وأبي ثور وأصحاب الرأي وابن المنذر وهو الصحيح.

٤ - وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح أنه ليس للأب إجبار ابنته البالغة العاقلة على النكاح ممن لا ترضاه فإنه إذا كان لا يجبرها على بيع شيء من مالها فكيف يجبرها على بضعها الذي ضرر إكراهها عليه أعظم من ضرر المال وللأحاديث المشهورة في هذا الباب.

٥ - وفي الحديث دليل على أن النكاح إذا لم يعقد على الوجه الشرعي فإنه يجب فسخه وأن الذي يفسخه هو الحاكم الشرعي .

٦ - وفيه دليل على أن المرأة لا تجبر على البقاء مع زوج لا ترضاه وأنه يجب تلبية طلبها إذا طلبت فسخ نكاحها .

ومن أدلة هذه المسألة ما جاء في صحيح البخاري أن امرأة ثابت بن قيس أتت النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله ثابت بن قيس ما أعيب عليه في خلق ولا دين ولكني أكره الكفر في الإسلام فقال : أتردين عليه حديثه . فقالت : نعم . فقال : رسول الله ﷺ اقبل الحديقة وتطلقها تطليقة .

قال شيخ الإسلام : الشارع لا يكره المرأة على النكاح إذا لم ترده بل إذا كرهت الزوج وحصل بينهما شقاق فإنه يجعل أمرها إلى غير الزوج لمن ينظر في المصلحة من أهلها مع النظر في المصلحة من أهله فيخلصها من الزوج بدون أمره فكيف تؤسر معه أبداً بدون أمرها .

* * *

٨٥٥ - وعن الحسن عن سمرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

«أيما امرأة زوجها وليان فهي للأول منهما» رواه أحمد والأربعة ، وحسنه الترمذي .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وابن أبي شيبه والحاكم والبيهقي وغيرهم من طرق كثيرة عن قتادة عن الحسن عن سمرة به . قال الترمذي : حديث حسن وقال الحاكم : صحيح على شرط البخاري ووافقه الذهبي وصححه أيضاً أبو زرعة وأبو حاتم .

وقال الحافظ صحته متوقفة على ثبوت سماع الحسن من سمرة فإن رجاله ثقات ويروى عن علي نحوه موقوفاً عند البيهقي من طريق خلاص بن عمرو الهجري وخلاص لم يسمع من علي ولكن مع انقطاعه فإن إسناده رجاله ثقات . قلت : وخلاص آخره سين مهمة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - ولاية النكاح مرتبة من الأب فالجد وإن علا فالابن وإن نزل ثم الأقرب فالأقرب من العصبية على حسب تقديمهم في الميراث .
- ٢ - فإذا وجد وليان في جهة واحدة ودرجة واحدة ومن حيث القوة في مستوى واحد وتوفرت فيهما شروط الولاية قدم منهما من أذنت له منهما في تزويجها وإن استويا في الإذن صح عقد الأول منهما وصار العقد الثاني باطلاً لأنه لم يصادف محلاً وهذا بإجماع العلماء .
- ٣ - وإن لم تأذن إلا لولي واحد من أوليائها أنيط الحكم به فلا يصح تزويج غيره ممن لم تأذن لهم .
- ٤ - وإذا استوى للمرأة وليان فأكثر من حيث القرابة كأخوين شقيقين سن تقديم الأفضل فالأسن فإن تشاحوا أقرع بينهم .
- ٥ - ولاية عقد النكاح من جملة الولايات التي يختار لها الأكفاء قال تعالى : ﴿إن خير من استأجرت القوي الأمين﴾ فإذا كانوا في درجة واحدة من القرابة قدم الأصلح لهذه الولاية من حيث معرفة مصالح النكاح واختيار الزوج الكفء والمصاهرة الصالحة لأن هذا عقد سيدوم فيحتاج له بطلب الأصلح والله المستعان .
- ٦ - يفيد الحديث أنه لو زوجها البعيد من الأولياء مع وجود الأقرب أن العقد لا يصح لأن البعيد لا يسمى ولياً مع وجود أقرب منه وتقدم خلاف العلماء في ذلك . عند الكلام على حديث - (٨٤٩) .

٧ - الحديث مطلق في بطلان نكاح العاقد الثاني وصحة عقد الأول من دون ذكر إذنها لهما أو عدمه.
ولكنه يقيد بالأحاديث المتقدمة من وجوب استئذان الثيب واستثمار البكر.

* * *

٨٥٦- وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أيما عبد تزوج بغير إذن مواليه أو أهله فهو عاهر» رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه وكذلك ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث موقوف.

قال في التلخيص رواه أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث ابن عقيل عن جابر وأخرجه ابن ماجه من رواية ابن عقيل عن ابن عمر.

وقال الترمذي لا يصح إنما هو عن جابر ورواه أبو داود من حديث العمري عن نافع عن ابن عمر وتعقبه بالتضعيف وتصويب وقفه.

قال أحمد: هذا حديث منكر وصوب الدارقطني وقف هذا المتن على ابن عمر.

المفردات:

عبد: هو الرقيق.

مواليه: أسياده الذين لا يزال في رقهم.

عاهر: هو الفاجر الزاني جمعه - عهار - فالعهر الفجور.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - العبد ناقص عن الأحرار من ذلك أنه لا يملك المال ولو أعطي مالا صار ذلك المال لسيده . وحيث إن النكاح عقد له تبعات مالية من المهر والنفقات فإن أمر تزويجه جعل إلى سيده .
- ٢ - فإذا تزوج العبد بدون إذن سيده فزواجه غير صحيح وعقده فاسد وسميناه فاسداً لا باطلاً لأجل وجود خلاف ضعيف في صحته وهو خلاف داود الظاهري .
- ٣ - وبناء على أنه عقد فاسد فإنه يجب فسخه والتفريق بين الزوج وبين من عقد عليها فقد روى ابن حبان موقوفاً : إن عبدالله بن عمر وجد عبداً له تزوج بغير إذنه ففرق بينهما وأبطل عقده وضربه الحد . لأنه جاء في الحديث أنه عاهر والعاهر هو الزاني .
- ٤ - جمهور العلماء يدرؤون عن العبد الحد إذا كان جاهلاً التحريم ويلحقون به النسب لأنه وطء شبهة .
- ٥ - قال في شرح الإقناع : ويملك السيد إجبار عبده الصغير على الزواج لتمام ولايته عليه .
ولا يملك إجبار عبده العاقل الكبير لأنه مكلف يملك الطلاق فلا يجبر على النكاح كالحر ولأن النكاح خالص حقه ونفعه فلا يجبر عليه والأمر بإنكاحه مختص بحالة طلبه .

* * *

٨٥٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لا

يجمع بين المرأة وعمتها ، ولا بين المرأة وخالتها » متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الشريعة الإسلامية جاءت بكل ما يدعو للمحبة والألفة ونهت وحذرت كل ما يسبب الشقاق والعداوة والبغضاء .

٢ - قاله أبا ح ت عدد الزوجات إلى أربع للحر لما في التعدد من المصالح وما يحقق من المنافع للنوعين الذكور والإناث .

وتعديد تلك الفوائد والمصالح مما يفوت الحصر ويحتاج إلى مؤلفات وقد تناوله كثير من العلماء والمفكرين بالبيان والتحليل .
وشرح مثل هذا ليس هذا مجاله .

٣ - لما أباح الشارع الحكيم تعدد الزوجات نهى أن يكون ذلك بين الأقارب الذين تجمعهم نسب قريبة لما يجر من قطيعة الرحم والعداوة بين الأقارب فإن الغيرة بين الضرات شديدة جداً .

٤ - نهى في هذا الحديث الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها فقال تعالى : ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ .
والنهى يقتضي التحريم والبطلان فالعقد باطل بإجماع العلماء .

٥ - الجمع بين الأختين وبين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها .
قال ابن المنذر : لست أعلم في تحريمه وبطلانه خلافاً فقد اتفق أهل العلم على القول بذلك ونقل ابن حزم والقرطبي والنووي الإجماع عليه .

٦ - قال شيخ الإسلام : أما المحرمات بالنسب فالضابط فيه أن جميع أقارب الرجل من النسب حرام عليه إلا بنات أعمامه وبنات أخواله وبنات عماته وبنات خالاته فهذه الأصناف الأربعة أحلهن الله تعالى .

وعبر بعضهم عن المحرمات بالنسب فقال : الضابط أنه يحرم الجمع بين كل امرأتين لو كانت إحداهما ذكراً والأخرى أنثى حرم نكاحه لها .

فوائد:

الأولى:

قال ابن رشد: اتفقوا على أن الرضاع يحرم منه ما يحرم من النسب أعني أن المرضعة تنزل منزلة الأم وكل امرأة حرمت من النسب حرم مثلها من الرضاعة قال الموفق لا نعلم في هذا خلافاً.

الثانية:

قال الموفق: من تزوج امرأة حرم عليه كل أم لها من نسب أو رضاع قريبة أو بعيدة وذلك بمجرد العقد وهو قول الأئمة الأربعة وأكثر أهل العلم.

الثالثة:

قال الوزير: اتفقوا على أن الرجل إذا دخل بزوجة حرمت عليه بنتها على التأييد وإن لم تكن في حجره فالحقيد في الآية خرج مخرج الغالب. وقال ابن المنذر: أجمع علماء الأمصار على أن الرجل إذا تزوج امرأة ثم طلقها أو ماتت قبل أن يدخل عليها حلت له بنتها.

الرابعة:

قال الشيخ وتحريم المصاهرة لا يثبت مثله من الرضاع فلا يحرم على الرجل: ١ - أم زوجته من الرضاع - ٢ - ولا يحرم عليه بنت زوجته من الرضاع إذا كان بلبن غيره - ٣ - ولا يحرم عليه زوجة ابنه - ٤ - ولا يحرم عليه زوجة أبيه من الرضاع التي لم ترضعه فهؤلاء حرمن بالمصاهرة لا بالنسب ولا نسب بينه وبينهن لكن قال القرطبي في تفسيره: وحرمت حليمة الابن في الرضاع وإن لم يكن للصلب بالإجماع المستند إلى قوله عليه الصلاة والسلام: يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب.

وقال ابن كثير: فإن قيل فمن أين تحرم امرأة ابنه من الرضاع كما هو قول الجمهور ومن الناس من يحكيه إجماعاً وليس من صلبه فالجواب: من قوله ﷺ يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وقال الشيخ الشنقيطي في أضواء البيان: أما تحريم منكوحة الابن من الرضاع فهو مأخوذ من صريح قوله ﷺ: بأنه يحرم

من الرضاع ما يحرم من النسب والمحرمات بالصهر أربع حليلة الأب وإن علا، وحليلة الابن وإن نزل وأمهات الزوجة وإن علون وبناتها وإن نزلن.

وهؤلاء يحرمون بالعقد إلا الربيبة فإنها لا تحرم حتى يدخل بأمها.

الخامسة:

قال الشيخ عبد الله أبا بطين: نكاح المرأة في عدة أختها ونحوها مثل نكاح الخامسة في عدة الرابعة فإن كان الطلاق رجعياً فباطل عند جميع العلماء وإن كانت العدة من طلاق بائن ففيه خلاف مشهور والمذهب التحريم.

٨٥٨ - وعن عثمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا

ينكح المحرم ولا ينكح» رواه مسلم، وفي رواية له: «ولا يخطب» زاد ابن حبان: «ولا يخطب عليه».

٨٥٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «تزوج النبي ﷺ

ميمونة وهو محرم» متفق عليه، ولمسلم عن ميمونة نفسها رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ تزوجها وهو حلال».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الإحرام هو عبادة الله تعالى وانقطاع إليه فالمحرم ليس في حالة ترفه وتلذذ وتمتع وإنما هو أشعث أغبر مشغول بطاعة الله عن الترفه والتنعم.

٢ - وإن من أبلغ أنواع التنعم هو مقاربة النساء والتمتع بهن لذا حرم على المحرم أن يتزوج بنفسه أو يزوج موليته أو يخطب مجرد خطبة لنفسه لأنه

وسيلة إلى التمتع بالنساء وإذا حرمت الغاية وهو الجماع حرمت الوسيلة وهي العقد والخطبة.

٣ - فإن عقد المحرم لنفسه أو عقد لمولته حرم ذلك ولم يصح النكاح لأن النهي يقتضي التحريم والفساد.

قال الوزير: أجمعوا على أن المحرم لا يعقد عقد نكاح لنفسه ولا لغيره سواء تعمد أو لا لصريح الخبر ولأن الإحرام يمنع الوطاء ودواعيه فمنع صحة عقده فيقع فاسداً.

قال في الروض المربع وحاشيته: ويحرم على المحرم عقد النكاح فلو تزوج المحرم أو زوج محرمة أو غير محرمة أو كان ولياً أو وكيلاً في النكاح حرم ولم يصح وهو مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد.

٤ - أما ما جاء في الحديث رقم - ٨٥٩ - من أنه ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم فقال الأئمة إن هذا وهم من ابن عباس رضي الله عنهما.

«قال أبو رافع: كنت السفير بين النبي ﷺ وميمونة فتزوجها وهو حلال وبني بها حلالاً» وذكر بعضهم أن القصة متواترة.

وقال ابن عبد البر: اختلفت الآثار في هذا الحكم لكن الرواية أنه تزوجها وهو حلال جاءت من طرق شتى وحديث ابن عباس صحيح الإسناد ولكن الوهم إلى الواحد أقرب من الوهم إلى الجماعة.

قال الإمام أحمد: قال ابن المسيب وهم ابن عباس فميمونة تقول «تزوجني وهو حلال».

وقال الألباني: اتفاق الصحابة على العمل بحديث عثمان مما يؤيد صحته وثبوت العمل به عند الخلفاء الراشدين فذلك يدل على خطأ حديث ابن عباس.

وقد أخذ بحديث ابن عباس أبو حنيفة فأجاز نكاح المحرم وهو قول ضعيف.

٨٦٠ - عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«إن أحق الشروط أن يوفى به ما استحللتم به الفروج» متفق عليه.

المفردات :

إن أحق الشروط : قال صاحب الإكمال : إن أحق هنا بمعنى أولى عند كافة العلماء .

الشروط : جمع شرط والمراد بها الشروط المباحة المتعلقة بالنكاح مما لا يتنافى مقتضى العقد كقد المهر ونوعه والسكن ونحو ذلك .

ما استحللتم به : صارت لكم بها حلالاً نقيض الحرام .

الفروج : جمع فرج مثل فلس وفلوس الأصل في هذه المادة أنها تدل على انفتاح في شيء كالفرجة في الحائط ففرج بين شيئين جاء في الأمور المعنوية كتفريج الشدة وهي الخلوص منها ومن ذلك الفرج من الإنسان يطلق على القبل والدبر لأن كل واحد منهما منفرج .
قال في المصباح : وأكثر استعماله في العرف في القبل .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الشرط هو إلزام أحد المتعاقدين الآخر بسبب العقد ما له فيه منفعة وغرض صحيح ويجب الوفاء بالشروط لقوله ﷺ : «المسلمون على شروطهم» .

٢ - قال شيخ الإسلام : الأصل في العقود والشروط الجواز والصحة ولا يحرم منها ويبطل إلا ما دل الشرع على تحريمه وإبطاله وأصول أحمد أكثرها تجري على هذا القول ومالك قريب منه .
قال ابن القيم : الضابط الشرعي أن كل شرط خالف حكم الله تعالى فهو باطل ومالم يخالف فهو لازم .

- ٣ - قال الفقهاء: والمعتبر من الشروط ما كان في صلب العقد.
- وقال الشيخ تقي الدين: وكذا لو اتفقا عليه قبل العقد وهو قول قدماء أصحاب أحمد.
- قال في الإنصاف: وهو الصواب الذي لا شك فيه.
- قلت: وقطع به في الإقناع والمنتهى فيكون هو المذهب.
- ٤ - الحديث يفيد وجوب الوفاء بالشروط قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ ولو لم تكن معتبرة ما أمر بالوفاء بها.
- ٥ - ويدل على أن أحق ما يوفى به هي شروط النكاح لأن أمره أحوط والبذل فيه لأجل تلك الشروط هو أغلى ما تملكه المرأة وتحافظ عليه فيتعين الوفاء به.
- ٦ - الشروط التي يجب الوفاء بها هي الشروط التي لا تخالف كتاب الله وسنة رسوله، فإن خالفتهما فتحرم ولا تصح ولذا قال ﷺ: «ما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله تعالى ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط».
- ٧ - من الشروط الصحيحة أن يصدقها شيئاً معيناً أو أن لا يخرجها من بلدها أو أن لا يفرق بينها وبين أبويها أو أولادها. فمثل هذه الشروط صحيحة لازمة.
- ٨ - من الشروط الفاسدة أن تشترط عليه طلاق ضررتها.
- ففي الصحيحين عن أبي هريرة قال نهى رسول الله ﷺ «أن تسأل المرأة طلاق أختها لتكفأ ما في إنائها».
- قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: إذا شرطت طلاق ضررتها صح عند أبي الخطاب وعليه أكثر الأصحاب.
- والقول الثاني: أنه ليس صحيحاً وهو اختيار الشيخ تقي الدين. وهذا هو

الصحيح لأنه لا يحل أن تشترطه ولو شرطته فهو لاغ لحديث: «كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل».

٩ - قال الخطابي: الشروط في النكاح أنواع:

١ - بعضها يجب الوفاء به وهو ما أمر الله تعالى به من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان.

٢ - وبعضها لا يوفى به كطلاق أختها لما ورد من النهي عنه.

٣ - وبعضها مختلف فيه كاشتراط أن لا يتزوج عليها أولاً ينقلها من منزلها إلى منزلها وما يشترطه العاقد لنفسه خارجاً عن الصداق. وبصحة هذه الشروط وأمثالها قال الشافعي وأحمد وإسحاق.

١٠ - الله تبارك وتعالى عظم أمر عقد النكاح وأوصى بهذه الرابطة الزوجية أن تراعى وأن يحافظ عليها وأن استحلال الفروج أمر ليس بالسهل ولا بالهين فقد قال تعالى: ﴿وعاشرهن بالمعروف﴾ وقال تعالى: ﴿ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف﴾ وسمى العقد ميثاقاً غليظاً فقال: ﴿وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً﴾. وقال ﷺ في خطبته في حجة الوداع يعظ الناس: «اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله فاستوصوا فيهن خيراً».

١١ - قال ابن القيم: الوفاء بشروط النكاح الصحيحة هي أحق أن يوفى بها وهو مقتضى الشرع والعقل والقياس الصحيح فإن المرأة لم ترض ببذل بضعها للزوج إلا على هذا الشرط ولو لم يجب الوفاء به لم يكن العقد عن تراض.

* * *

٨٦١- وعن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال: «رخص رسول

الله ﷺ عام أوطاس في المتعة ثلاثة أيام، ثم نهى عنها» رواه مسلم.

المفردات:

أوطاس: بفتح الهمزة وسكون الواو ثم طاء مهملة بعدها ألف وآخره سين مهملة لما هزم النبي ﷺ هوازن في حنين انتهى بعض فلولهم إلى أوطاس وتجمعوا فيه فبعث في أثرهم سرية عليها أبو عامر الأشعري فحصلت معركة امتداد لغزوة حنين في الزمان والمكان ولا يوجد الآن مكان بهذا الاسم وإنما قال لي بعض الثقات المطلعين من سكان تلك المنطقة أن أوطاس هو المسماة الآن البهية الواقعة بين المسيل الكبير - قرن المنازل - وبين نخلة اليمانية يبعد عن مكة شرقاً بنحو ستين كيلاً ولا يبعد صحة هذه التسمية فإن هذا المكان يتلاءم مع أحوال الغزوة ووصف دريد بن الصمة له.

المتعة: يقال تمتع يمتنع تمتعاً من التمتع بالشيء وهو الانتفاع به. والاسم المتعة. وهو النكاح المؤقت بأمد معلوم ويرتفع النكاح بانقضاء المؤقت.

* * *

٨٦٢- وعن علي رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ عن

المتعة عام خيبر» متفق عليه.

٨٦٣- وعنه رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ نهى عن متعة

النساء وعن أكل الحمر الأهلية يوم خيبر» أخرجه السبعة إلا أبا داود.

٨٦٤ - وعن ربيع بن سبرة عن أبيه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال: «إني كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء، وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة، فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيلها، ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً» أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وأحمد وابن حبان.

ما يؤخذ من الأحاديث:

- ١ - المتعة مشتقة من التمتع بالشيء سميت بذلك لأن الغرض أن يتمتع الرجل بالمرأة المعقود عليها إلى أمد. وتعريف عقدها: أن الرجل يتزوج المرأة إلى مدة معلومة أو مجهولة.
 - ٢ - ونظامها عند - الرافضة - هي نكاح مؤقت بأمد معلوم أو مجهول وغايته إلى خمسة وأربعين يوماً، وينتهي العقد بانقضاء الزمن المؤقت.
 - ٣ - وهو - عندهم - لا يوجب نفقة ولا يحصل به توارث ولا نسب وليس له عدة وإنما فيه الاستبراء.
 - ٤ - رخص في المتعة زمن يسير للضرورة ثم حرمت تحريماً مؤبداً فهذا الترخيص المؤقت أوجد شبهة عند نفر قليل رخصوا فيها أيضاً عند الضرورة ثم رجعوا أيضاً عن هذا الترخيص ومنهم ابن عباس فقد رجع وقال بالتحريم، ثم انعقد إجماع المسلمين على تحريمها تحريماً مؤبداً مطلقاً قال ابن هبيرة: أجمعوا على أن نكاح المتعة باطل لا خلاف بينهم في ذلك قال شيخ الإسلام: الروايات المتواترة متواطئة على أن الله تعالى حرم المتعة بعد إحلالها والصواب بأنها بعد أن حرمت لم تحل وأنها لما حرمت عام فتح مكة لم تحل بعد ذلك.
- قال القرطبي: الروايات كلها متفقة على أن زمن إباحة المتعة لم يطل وأنه

حرم. ثم أجمع السلف والخلف على تحريمها إلا من لا يلتفت إليه من الروافض.

٥ - الحديث رقم ٨٦٢ - يدل على تحريم المتعة عام أوطاس وذلك في شوال من عام ثمانية الهجرة وأن الرخصة فيها ثلاثة أيام فقط.

٦ - أما الحديث رقم ٨٦٤ - فإنه يفيد أنه حصل في المتعة ترخيص وأنها بعد هذا الترخيص حرمت تحريماً مؤبداً إلى يوم القيامة.

٧ - ويدل حديث رقم ٨٦٤ - على وجوب الإقلاع في الحال عن هذه الرخصة وإخلاء سبيل هؤلاء المستمتع بهن ليذهبن إلى أهلهن.

٨ - ولم يذكر في هذا الإخلاء طلاق ولا فسخ مما يدل على أنه ليس بعقد حقيقي يوجب الطلاق والفسخ وإنما المرأة أشبه بالأجير تنتهي مدته فيترك يذهب إلى أهله.

٩ - نهى عن الأخذ مما أعطيت من أجر لأنه عوض استمتاعه بها هذه المدة التي أقامت عنده.

١٠ - أما الحديث رقم ٨٦٢ - والحديث رقم ٨٦٤ فإنهما يدلان على أن المتعة أبيحت قبل خبير ثم حرمت فيها ولكن كثيراً من المحققين ينكرون إباحتها قبل خبير وتحريمها فيه ويقولون إن الذي حرم يوم خبير هو - لحوم الحمر الأهلية - إلا أن الراوي جمع بينهما باللفظ عند رواية تحريم الأمر من المتعة ولحوم الحمر وقد ذكر ابن عبد البر عن الحميدي عن ابن عيينة أن النهي زمن خبير عن لحوم الحمر الأهلية وأما المتعة فكان في غير خبير.

١١ - قال الشيخ صديق حسن خان في - الروضة الندية - قال في شرح السنة اتفق العلماء على تحريم المتعة والأحاديث في هذا متواترة ورواية تحريمها إلى يوم القيامة هي الحجة في هذا الباب ولا يعارضه ما روي عن بعض الصحابة أنهم ثبتوا على المتعة في حياته ﷺ وبعد موته إلى

آخر أيام عمر فإن من علم النسخ المؤبد حجة على من لم يعلم واستمرار من استمر عليها إنما كان لعدم علمه بالناسخ.
وأما ما يهول به جماعة من المتأخرين من أن تحليل المتعة قطعي وحديث تحريمها على التأييد ظني والظني لا ينسخ القطعي فالجواب:
إن كون التحليل قطعياً لكونه منصوباً عليه في الكتاب العزيز فذلك وإن كان قطعي المتن فليس بقطعي الدلالة لأمرين:
أحدهما: أنه يمكن حمله على الاستمتاع بالنكاح الصحيح.
الثاني: إنه عموم وهو ظني الدلالة.

على أنه قد روى الترمذي عن ابن عباس أنه قال: «إنما كانت المتعة حتى نزلت قوله تعالى: ﴿إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾ قال ابن عباس فكل فرج سواهما حرام وهذا يدل على أن التحريم بالقرآن فيكون ما هو قطعي المتن ناسخاً لما هو قطعي المتن وإن كان التحليل قطعياً لكونه قد وقع الإجماع من الجميع عليه في أول الأمر فيقال قد وقع الإجماع وأيضاً على التحريم في الجملة عن الجميع وإنما الخلاف في التأييد هل دفع أم لا؟.

وكون هذا التأييد ظنياً لا يستلزم ظنية التحريم الذي دفع النسخ به فالحاصل أن الناسخ للتحليل المجمع عليه هو التحريم المجمع عليه المقيد بقيد ظني وهو التأييد فالناسخ قطعياً، فهذا على التسليم أن ناسخ القطعي لا يكون إلا قطعياً. كما قرره جمهور أهل الأصول.

* * *

٨٦٥ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «لعن رسول الله ﷺ

المحلل والمحلل له» رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه، وفي الباب عن علي أخرجه الأربعة إلا النسائي.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

وهو من حديث :

عبدالله بن مسعود ولحديثه طريقان :

الأول : أخرجه أحمد والنسائي والترمذي وابن أبي شيبة والبيهقي .

قال الترمذي : حديث حسن صحيح وصححه ابن القطان وقال ابن دقيق العيد على شرط البخاري .

الآخر : عن أبي الواصل عنه به . أخرجه أحمد ورجاله ثقات منهم رجال مسلم عن أبي واصل وهو مجهول وأما شواهد فمئذ :

١ - حديث أبي هريرة أخرجه أحمد وابن أبي سعيد وابن الجارود والبيهقي وحسنه البخاري .

٢ - حديث علي بن أبي طالب أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي من طرق عن الشعبي عنه وعند أحمد من طريق أبي إسحاق عنه وفي السند الحارث الأعور ضعيف فهو متهم بالكذب .

٣ - حديث ابن عباس أخرجه ابن ماجه مرفوعاً عن طريق زمعة بن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس وزمعة وسلمة كلاهما ضعيف . وهذه أحاديث تواردت على معنى واحد بعضها جيد وبعضها ضعيف ولكنه ضعف خفيف ولذا فهي شاهدة بطرقها على صحة ما جاء في هذا الباب .

المفردات :

المحلل : بكسر اللام اسم فاعل سمي محللاً لقصد الحل في موضع لا يحصل فيه الحل .

المحلل له : بفتح اللام اسم مفعول هو الذي يراد إجراء التحليل من أجله ونكاح

التحليل أن يتزوج المحلل بكسر اللام المطلقة البائنة بينونة كبرى بشرط أنه متى أحلها للزوج الأول طلقها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - نكاح التحليل هو أن يتزوج المطلقة ثلاثاً بشرط أنه متى أحلها الثاني للأول طلقها.

٢ - قال الترمذي: العمل على هذا الحديث عند أهل العلم وهو قول فقهاء التابعين لما روى الحاكم وابن ماجه من حديث عقبة بن عامر قال رسول الله ﷺ ألا أخبركم بالتيس المستعار قالوا بلى يا رسول الله قال: هو المحلل لعن الله المحلل والمحلل له.

٣ - الحديث يدل على تحريم التحليل والنهي يقتضي البطلان. قال الشيخ تقي الدين: أجمعوا على تحريم نكاح المحلل. واتفق أهل الفتوى على أنه إذا اشترط التحليل في العقد كان باطلاً. قال في شرح الإقناع: نكاح المحلل هو أن يتزوجها بشرط أنه متى أحلها للأول طلقها أو نوى المحلل أنه متى أحلها للأول طلقها ولم يرجع عن نيته عند العقد والنكاح في الصورة المذكورة حرام غير صحيح.

٤ - ولا يحصل بنكاح المحلل الإباحة للزوج الأول لفساده.

٥ - قال الموفق: فلو شرط عليه قبل العقد أن يحلها لمطلقها ثلاثاً ثم نوى عند العقد غير ما اشترط عليه وأنه نكاح رغبة صح نكاحه.

٦ - قال شيخ الإسلام: التحليل الذي يتواطئون عليه مع الزوج - لفظي أو عرفي - على أن يطلق المرأة أو ينوي الزوج ذلك يوم لعن رسول الله ﷺ فاعله في أحاديث متعددة ولا تحل لمطلقها الأول بمثل هذا العقد ولا يحل للمحلل إمساكها بل يجب عليه فراقها. وهذا ما اتفق عليه

الصحابة والتابعون واتفق عليه أئمة الفتوى فلهم على أنه إذا اشترط التحليل في العقد صار باطلاً بلا فرق عندهم بين هذا العرف واللفظ.

٧ - قال ابن القيم في إعلام الموقعين: نكاح المحلل لم يبح في ملة من الملل قط ولم يفعله أحد من الصحابة ولا أفتى به واحد منهم.

٨ - قال الشيخ صديق حسن: حديث لعن المحلل مروي من طريق جماعة من الصحابة بأسانيد بعضها صحيح وبعضها حسن واللعن لا يكون إلا على ذنب هو أشد الذنوب.

* * *

٨٦٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«لا ينكح الزاني المجلود إلا مثله» رواه أحمد وأبو داود، ورجاله ثقات.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرج الحافظ ابن كثير في تفسيره من حديث عمرو بن شعيب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «لا ينكح الزاني المجلود إلا مثله».

وهكذا أخرجه أبو داود في سننه عن مسدد وأبي معمر كلاهما عن عبد الوارث به. قال الشيخ حامد الفقي الحديث رجال إسناده ثقات.

المفردات:

الزاني المجلود: الزاني هو من اقترف فاحشة الزنا وأما المجلود فهو الذي أقيم عليه حد الزنا وهو وصف أغلبي.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - النكاح لغة الوطء والعقد : سمي - هنا - ما يفعله المجلود نكاحاً مجازاً لا حقيقة لأنه جعل طريقاً إلى الوطء .

٢ - فالراجع أن المراد بالحديث هو تشنيع الزنا وأن لا يقع من رجل عفيف على امرأة عفيفة وإنما يقع من رجل عادته الزنا على امرأة مثله مسافحة زانية .

٣ - وهذا المعنى في الحديث هو الراجع في معنى الآية الكريمة : ﴿الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين﴾ .

قال ابن كثير : هذا خبر من الله تعالى بأن الزاني لا يطأ إلا زانية أو مشركة أي لا يطاوعه على مراده من الزنا إلا زانية عاصية أو مشركة لا ترى حرمة ذلك وكذلك : ﴿الزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك﴾ . أي عاص بزناه أو مشرك لا يعتقد تحريمه قال النووي عن حبيب بن أبي عمر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ليس هذا بالنكاح وإنما هو الجماع لا يزني إلا زان أو مشرك .

وهذا إسناد صحيح وروى ابن أبي حاتم بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : «لا ينكح الزاني المجلود إلا مثله» .

وقال ابن جزي : معنى الآية ذم الزناة وتشنيع الزنا وأنه لا يقع فيه إلا زان أو مشرك ولا يوافق عليه من النساء إلا زانية أو مشركة .
وينكح على هذا بمعنى يجامع قال شيخ الإسلام : من أول هذه الآية إلى العقد فبطلان قوله ظاهر .

٤ - وحمل الحديث أكثر العلماء على معنى الحديث : أن الزاني المجلود لا

يرغب عقد زواجه إلا على مثله وكذلك الزانية لا ترغب في الزواج إلا من عاص مثلها.

٥ - والذي يدل عليه الحديث هو النهي عن ذلك لا الإخبار عن مجرد الرغبة وأنه يحرم أن ينكح زان عفيفة كما أنه يحرم أن تنكح عفيفة زانياً وصرح بالتحريم بقوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي كاملي الإيمان الذين هم ليسوا بزناة فإنه لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن. قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الزاني لا يقدم على نكاحه من النساء إلا أنثى زانية تناسب حاله حالها أو مشركة بالله. والزانية كذلك لا ينكحها إلا زان أو مشرك. وهذا دليل صريح على تحريم الزانية حتى تتوب وكذلك نكاح الزاني حتى يتوب.

٦ - وقال في - نيل المآرب - وتحرم الزانية على زان وغيره حتى يتوب وتنقضي عدتها قال الشيخ محمد بن إبراهيم: لا يجوز زواجه بامرأة حامل منه بالزنى حتى تقضي عدتها بوضع حملها. قال شيخ الإسلام: نكاح الزانية حرام حتى تتوب سواء كان زنى به هو أو غيره هذا هو الصواب بلا ريب. وهو مذهب طائفة من السلف والخلف منهم أحمد بن حنبل وغيره ويدل عليه الكتاب والسنة والاعتبار. وإذا كانت المرأة تزني لم يكن له أن يمسكها على تلك الحال بل يفارقها وإلا كان ديوثاً لاختلاف المادتين نجاسة وطهارة وطيباً وخبثاً واختلاف الوطء حلالاً وحراماً.

* * *

٨٦٧ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «طلق رجل امرأته ثلاثاً،

فتزوجها رجل ثم طلقها قبل أن يدخل بها، فأراد زوجها الأول أن

يتزوجها، فسأل رسول الله ﷺ، عن ذلك، فقال لا، حتى يذوق الآخر من عسيلتها ما ذاق الأول» متفق عليه، واللفظ لمسلم.

المفردات:

رجل: هو رفاعه بن شمول القرظي ورفاعة بكسر الراء وتخفيف الفاء.
الرجل الثاني: عبد الرحمن بن الزبير بن باطيا القرظي أيضاً والزبير بفتح الزاي وكسر الباء الموحدة.

يدخل بها: المراد بالدخول هنا ليس مجرد الخلوة وإنما هو الوطء.
عسيلتها: بضم العين وفتح السين بعدها ياء مثناة تصغير عسلة والعسل فيه لغتان: التأنيث والتذكير فأتت العسيلة لذلك لأن المؤنث يرد إليها الهاء إذا صغر.

قال في النهاية: شبه لذة الجماع بذوق العسل فاستعار لها ذوقاً وقد روت عائشة أن النبي ﷺ قال: العسيلة الجماع.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الطلاق بلفظ الثلاث سواء أكانت مجموعة بلفظ واحد أو مفرقة بكلمات مكررات لم يتخللهن رجعة هو طلاق بدعي محرم وسيأتي بحثه إن شاء الله في كتاب الطلاق.

٢ - المطلقة ثلاثاً لا يحل لمطلقها الرجوع بها حتى تنكح زوجاً غيره ويجماعها الزوج الثاني ثم يطلقها وتعتمد منه.

قال تعالى: ﴿إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ﴾.

٣ - لا بد أن يكون زواج الثاني زواج رغبة لم يقصد به التحليل فإذا تزوجها الثاني راغباً بها ثم طلقها واعتدت حلت للزوج الأول قال: ﴿إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾.

٤ - أما إن قصد الثاني بزواجه التحليل للأول فإن العقد غير صحيح بل هو باطل ونكاحه ووطؤه محرم ولم تحل للزوج الأول.

فقد جاء في السنن الأربع أن النبي ﷺ قال: «لعن المحلل والمحلل له».

٥ - ولا بد لصحة حلها للزوج الأول وطء الزوج الثاني كما قال ﷺ: «لا حتى يذوق الآخر من عسيلتها ما ذاق الأول» وهو كناية عن الجماع.

٦ - اتفق العلماء على أن النكاح الذي يحلها هو الإصابة وذلك بإيلاج الحشفة أو قدرها من محبوب في فرج المرأة المطلقة مع انتشار وإن لم ينزل فلا يكفي مجرد العقد ولا الخلوة ولا المباشرة دون الفرج ولا كون العقد الثاني باطلاً أو فاسداً بل لا بد أن يكون بعقد صحيح.

ولا يشترط بلوغ الزوج الثاني ما دام أنه يجامع مثله وهو ابن عشر سنين.

٧ - قال ابن القيم: شريعتنا أجمل الشرائع وأقوم بمصالح العباد فله أن يعاف زوجته فإن تآقت نفسه إليها وجد السبيل إلى ردها فإذا طلقها الثالثة لم يبق له عليها سبيل إلا بعد نكاح زوج ثان نكاح رغبة فيإباحتها بعد الزوج الآخر من أعظم النعم.

٨ - قال الرازي: الحكمة في إثبات حق الرجعة أن الإنسان ما دام يكون مع صاحبه لا يدري أنه هل يشق عليه مفارقتها أو لا؟ فإذا فارقه فعند ذلك يظهر فلو جعل الله الطلقة الواحدة مانعة من الرجوع لعظمت المشقة على الإنسان بتقدير أن تظهر المحبة بعد المفارقة ثم لما كان كمال التجربة لا يحصل بالمرة الواحدة فلا جرم أثبت تعالى حق المراجعة بعد المفارقة مرتين وبعد ذلك فقد جرب الإنسان نفسه في تلك المفارقة وعرف حال قلبه في ذلك الباب فإن كان الأصلح إمساكها راجعها وأمسكها بالمعروف وإن كان الأصلح له تسريحها سرحها على أحسن الوجوه.

وهذا التدريج والترتيب يدل على كمال رحمته ورأفته بعباده.

٩ - وقال سيد قطب: إن الطلقة الأولى محك وتجربة فأما الثانية فهي تجربة أخرى فإن صلحت الحياة بعدهما فذاك وإلا فالطلقة الثالثة دليل على فساد أصيل في حياة الزوجية لا تصلح معه حياة. فيحسن أن ينصرف كلاهما إلى التماس شريك جديد.

فإن طلقها الزوج الآخر فلا جناح عليهما أن يتراجعا ولكن بشرط: إن ظنا أن يقيما حدود الله فليسا متروكين لشهواتهما ونزواتهما في تجمع أو تفرق وإنما هي حدود الله تقام بينهما.



باب الكفاءة

مقدمة

الكفاءة: بفتح الكاف هي لغة المساواة ومنه الحديث: «المسلمون تتكافأ دماؤهم» أي تتساوى. فالكفاء والكفوء بوزن - قفل وعنق - هو المثل والنظير.

ومنه الكفاءة في النكاح. قال في كشاف القناع ما خلاصته:

وشرعا: الكفاءة معتبرة في خمسة أشياء:

١ - الدين فليس الفاجر والفاسق كفوءا لعفيفة.

٢ - الحرية فلا يكون العبد كفوءا للحر.

٣ - الصناعة فلا يكون صاحب صناعة دنيئة كحجام وحائك كفوءا لبنت تاجر.

٤ - اليسار بمال حسب ما يجب لها من النفقة والمهر فلا يكون المعسر كفوءاً لموسرة.

٥ - النسب فلا يكون الأعجمي أكفوءاً لعربية.

والعرب من قرشي وغيره بعضهم لبعض أكفاء وسائر الناس بعضهم لبعض أكفاء.

قال شيخ الإسلام في اقتضاء الصراط المستقيم:

الذي عليه أهل السنة والجماعة اعتقاد أن جنس العرب أفضل من جنس

العجم وأن قريشاً أفضل العرب وأن بني هاشم أفضل قريش وأن رسول الله ﷺ أفضل بني هاشم.

وليس فضل العرب ثم قريش ثم بني هاشم بمجرد كون النبي ﷺ منهم

بل هم في أنفسهم أفضل.

قال الكرمانى : هذا مذهب أئمة أهل العلم وأصحاب الأثر وأهل السنة المعروفين بها فمن خالف هذا المذهب أو عابه فهو مبتدع خارج عن الجماعة زائل عن منهج السنة وسبيل الحق الذي عليه أحمد وإسحاق والحميدي وسعيد بن منصور وغيرهم .

فتعرف للعرب مقامها وفضلها وسابقتها وحسبهم لحديث : «حب العرب إيمان وبغضهم نفاق» .

وسبب هذا الفضل والله أعلم هو : ما اختصوا به في عقولهم وألستهم وأخلاقهم وأعمالهم . وذلك أن الفضل إما بالعلم النافع وإما بالعمل الصالح . والعرب أفهم من غيرهم وأحفظ وأقدر على البيان والعبارة ولسانهم أتم لسان بياناً وتميزاً للمعاني .

وأما العمل فإنهم جبلوا على الأخلاق الكريمة وهي الغرائز المخلوقة في النفس وغرائزهم أطوع للخير من غيرهم فهم أقرب إلى السخاء والحلم والشجاعة والوفاء وغير ذلك من الأخلاق المحمودة لكن كانوا قبل الإسلام قابلين للخير معطين عن فعله ليس عندهم علم منزل من السماء ولا شريعة موروثة عن نبي ولا هم - أيضاً - مشغولون ببعض العلوم العقلية المحضنة فلما بعث الله محمداً ﷺ بالهدى وتلقوه عنه زال ذلك الرِّين عن قلوبهم واستنارت بهداية الكتاب الذي أنزله على عبده ورسوله فأخذوا هذا الهدى العظيم بتلك الفطرة الجديدة فاجتمع لهم الكمال بالقوة المخلوقة فيهم والكمال الذي أنزل الله إليهم فصار السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار أفضل خلق الله بعد الأنبياء وصار أفضل الناس بعدهم من تبعهم بإحسان إلى يوم القيامة ومن تشبه بهم .

والله تعالى خص العرب بأحكام تميزوا بها ثم خص قریشاً على سائر العرب بما جعل فيهم من خلافة النبوة وغير ذلك من الخصائص ثم خص بني هاشم بتحريم الصدقة واستحقاق قسط من الفيء إلى غير ذلك من الخصائص

فأعطى سبحانه وتعالى كلاً درجة من الفضل بحسبه والله أعلم.

وقال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ وقال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ وقال ﷺ: «اختار الله من بني آدم العرب واختار من العرب مضراً واختار من مضر قريشاً واختار من قريش بني هاشم واختارني من بني هاشم فأنا خيار من خيار من خيار فمن أحب العرب فبحبي أحبهم ومن أبغض العرب فببغضي أبغضهم».

وقال ﷺ: «أحب العرب لثلاث لأنني عربي والقرآن عربي ولسان أهل الجنة عربي» حديث حسن قال سلمان: «نفضلكم يا معشر العرب لتفضيل رسول الله ﷺ إياكم لا ننكح نساءكم ولا نؤمكم في الصلاة».

ولما وضع عمر ديوان العطاء كتب الناس على قدر أنسابهم فبدأ بأقربهم نسباً من رسول الله ﷺ فلما انقضت العرب ذكر العجم.

هكذا كان الديوان على عهد الخلفاء الراشدين وسائر الخلفاء إلى أن تغير الأمر هـ من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى.

وقد جاء في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال: «خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا».

والتفاوت بين مخلوقات الله تعالى جوداً ورداءة موجود فهذا هو سنته في خلقه في كل شيء من جماد ونبات وحيوان وإنسان بحسب ما أودع فيه من خصائص. فالله جل وعلا يفضل بعض الأشياء على بعض.

أما من حيث الواجبات فالخلق أمامها سواء لا فضل لأحد على أحد. وكذلك هم أمام الحقوق سواء فلا تفضيل لبعضهم على بعض وهم أمام الله تعالى على حسب تقواهم. قال تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾. وإذا فليس هنا تفاوت بين النصوص وإنما كل منها في ناحية.

والله أعلم.

٨٦٨ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول

الله ﷺ : «العرب بعضهم أكفاء بعض ، والموالي بعضهم أكفاء بعض ،
إلا حائكاً أو حجاماً» رواه الحاكم وفي إسناده راو لم يسم ، واستنكره أبو
حاتم ، وله شاهد عند البزار عن معاذ بن جبل بسند منقطع .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

وقد روي من حديث ابن عمر وعائشة ومعاذ .

قال الشيخ الألباني : إن طرق الحديث أكثرها شديدة الضعف فلا يطمئن
القلب لتقويته بها لا سيما وقد حكم عليه بعض الحفاظ بالوضع ومنهم ابن عبد
البر .

المفردات :

العرب بعضهم أكفاء : تقدم أن الكفاءة لغة المساواة والمراد بها في النكاح
المساواة بين الزوجين في أمور مخصوصة منها النسب قال في الوسيط :
العرب أمة من الناس سامية الأصل كان نشؤها جزيرة العرب جمعه أعراب
والنسب إليه عربي .

الموالي بعضهم أكفاء بعض: الموالي من انحدر من أصل عجمي . قال في شرح الإقناع: فلا يكون من ليس من العرب كفوءاً لعربية لأن العرب يعتبرون الكفاءة في النسب ويأنفون من نكاح الموالي ويرون ذلك نقصاً وعاراً ويؤيده حديث «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى من كنانة قريشاً واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم» .

أكفاء: جمع كفوء بضم فسكون بعدها همزة وهو المثل والنظير .
حائكاً: الحياكة هي نسيج الثياب والحائك هو الذي ينسج الثياب جمعه حاكة .
أو حجاماً: الحجامة امتصاص الدم بالمحجم والحجام محترف الحجامة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث يدل على اعتبار الكفاءة في النكاح بالنسب وأن العرب بعضهم أكفاء بعض بلا فرق بين قريش وبين غيرهم من بقية العرب .
- ٢ - قال علماء الدرعية: وأما نكاح الفاطمية غير الفاطمي فجائز إجماعاً فقد زوج علي بن أبي طالب عمر بن الخطاب وكفى بهما أسوة .
- ٣ - ويدل على أن الموالي بعضهم أكفاء بعض وأنهم غير أكفاء للعرب وتقدم في - المقدمة - النصوص وكلام العلماء في ذلك .
- ٤ - ويدل الحديث على اعتبار الكفاءة في المهنة فإن الحائك والحجام والزبال ليسوا أكفاء لأصحاب الأعمال الرفيعة والمناصب الكبيرة .
- ٥ - هذا الحديث متكلم فيه فقد استنكره أبو حاتم وقال الدارقطني لا يصح . وقال ابن عبد البر: منكر موضوع وله طرق كلها واهية .
والحديث مع ضعفه فإنه معارض بأحاديث أصح منه ستأتي إن شاء الله .
- ٦ - الكفاءة معتبرة في حق الرجل دون المرأة ففقد صفات الكفاءة في المرأة والكفاءة هي الدين والمنصب والحرية والصناعة غير المزرية واليسار لا

تعتبر في الأم لأن الولد إنما يشرف بشرف أبيه لا بشرف أمه .
فليس الكفاءة معتبرة في حق المرأة للرجل .

٧ - الكفاءة معتبرة للزوم عقد النكاح لا لصحته وهي معتبرة في خمسة أشياء :

١ - في الدين بأداء الفرائض واجتناب النواهي فلا يكون الفاسق كفوءاً للعفيفة .

٢ - النسب : فليس العجمي كفوءاً للعربية .

٣ - الحرية : فليس العبد كفوءاً للحررة .

٤ - الصناعة : فليس الحجام والحائك والزبال أكفاء لذي الأعمال الرفيعة .

٥ - اليسار : فليس الفقير المعدم كفوءاً لذوي اليسار والغنى .

فالكفاءة في هذه الأشياء شرط للزوم النكاح ، فإن لم يرض أولياء المرأة بالزوج لعدم كفاءته انفسخ النكاح ، لأن العار عليهم فقد أخرج أحمد والنسائي وابن ماجه بسند رجاله رجال الصحيح من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال جاءت فتاة إلى رسول الله ﷺ فقالت : إن أبي زوجني ابن أخيه ليرفع بي خسيسته قال فجعل الأمر إليها .

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : لأمنعن تزوج ذوات الأحساب إلا من الأكفاء رواه الدارقطني وليست الكفاءة شرطاً لصحة النكاح لأمر النبي ﷺ فاطمة بنت قيس القرشية أن تنكح أسامة بن زيد وهو مولى وقد زوج أبو حذيفة وهو من بني عبد مناف ابنة أخيه لسالم وهو مولى لامرأة من الأنصار رواه البخاري .

وقال ﷺ : « إذا أتاكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه إلا تفعلوه تكن فتنه في الأرض وفساد كبير . وغير ذلك من الأدلة .

واشترط الكفاءة في لزوم النكاح دون صحته هو مذهب جمهور العلماء

ومنهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد. قال الموفق: هو قول أكثر أهل العلم.

* * *

٨٦٩- وعن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال

لها: «انكحي أسامة» رواه مسلم.

٨٧٠- وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «يا بني بياضة

أنكحوا أبا هند وأنكحوا إليه» وكان حجاماً، رواه أبو داود والحاكم بسند جيد.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال المصنف رحمه الله رواه أبو داود والحاكم بسند جيد.

وقال في التلخيص: روى أبو داود والحاكم من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً «يا بني بياضة أنكحوا أبا هند وأنكحوا إليه وكان حجاماً». وإسناده حسن.

المفردات:

بني بياضة: بنو بياضة بن عامر بطن من بطون الخزرج إحدى قبيلتي الأنصار أصلهم من الأزد من قحطان.

أبا هند: أبو هند مولى فروة بن عمرو البياضي واسمه عبد الله وكان حجاماً حجم النبي ﷺ.

ما يؤخذ من الحديثين :

هذان الحديثان الأول صحيح والثاني جيد الإسناد وهما يعارضان الحديث الذي قبلهما من حيث اعتبار الكفاءة في النسب ومن حيث الكفاءة في المهنة .

فأسامة بن زيد الذي كان أصله عربياً إلا أن الرق قد مس أباه وهو يسري عليه لأنه لحمة كلحمة النسب قد أمر النبي ﷺ فاطمة بنت قيس القرشية إحدى المهاجرات مع فضلها وجمالها وشبابها وكمال دينها وعملها أن تنكح أسامة بن زيد المولى .

مما يدل على عدم اعتبار الكفاءة في النسب ولا فيما أصله الحرية وأصله الرق فالحديث رقم / ٨٧٠ / يدل على عدم اعتبار الكفاءة لا في النسب ولا في المهنة .

ذلك أن النبي ﷺ أمر إحدى قبائل الأنصار وهم القبيلة القحطانية الأزدية العربية أن ينكحوا أباهند وهو من أحد موالي بني بياضة المذكورين . وكان مع ما مسه من الرق حجاباً والحجامة عند العرب صناعة دنيئة .

فهذان الحديثان يدلان على عدم اعتبار الكفاءة في النسب أو المهنة وتدل النصوص الأخرى على اعتبار الكفاءة في الدين والخلق .

قال تعالى : ﴿ إِن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ وقال تعالى : ﴿ أنتم بشر ممن خلق ﴾ وقال ﷺ : ﴿ لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي كلهم لأدم وآدم من تراب ﴾ .

والأحاديث في هذه المسألة كثيرة .

وهذا لا ينافي ما تقدم في المقدمة من بيان فضل العرب وميزاتهم وخصائصهم وما جبلهم الله تعالى وهبهم له .

فتلك أمور خصوا بها وامتازوا بها وفضلوا غيرهم بها . ولكنها لا تجعل

منهم طبقة مترفعة على غيرها ومتميزة ترى لها من الحقوق أكثر من غيرها وتتخلى عن التزاماتها الشرعية والعرفية إنما هم وغيرهم في هذا سواء كما أنهم أمام الله تعالى سواء ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾.

قال شيخ الإسلام: ولا يصح لأحد أن ينكح موليته رافضياً ولا من يترك الصلاة ومتى زوجه على أنه سني يصلي ثم بان بخلافه فإنهم يفسخون نكاحه .
وليس للعم ولا غيره من الأولياء أن يزوج موليته بغير كفاء إذا لم تكن راضية بذلك باتفاق الأئمة وإذا فعل ذلك استحق العقوبة الشرعية التي تردعه وأمثاله من ذلك .



باب الخيار

في النكاح

الخيار: اسم مصدر: واسم المصدر هو ما خلى من بعض حروف فعله وساوى المصدر في الدلالة على الحدث.

والخيار هو طلب خير الأمرين من إبقاء النكاح أو فسخه وعقد النكاح من العقود اللازمة التي لا خيار فيها ولا رجعة وذلك لما روى أصحاب السنن من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ «ثلاث جدهن جد وهزلهن جد: النكاح والطلاق والرجعة» فإذا تم عقد النكاح بالإيجاب والقبول بعد أن توفرت أركانه وشروطه لزم ولم يبق لأحد من العاقدین خيار مجلس ولا خيار شرط ولا غيرهما من الخيارات وإنما لكل من الزوجين خيار العيب كما سيأتي بيانه إن شاء الله . ولكن هناك أفراد مسائل يطلب فيها اختيار أحد الزوجين كما ستأتي مفصلة إن شاء الله تعالى .

والسبب - والله أعلم - في لزوم النكاح من حين العقد وعدم الخيار فيه يرجع إلى أمرين:

الأول: أنه لا يتم العقد إلا بعد مشاوراة وترو في الأمور وسؤال كل واحد من الزوجين عن الآخر فلا حاجة إلى الخيار كما يحتاج إليه في البيع الذي يتكرر وكثيراً ما يقع فجأة بلا سابق فكر وتأمل فيحصل فيه غبن ونحو ذلك فجعل له الخيار.

الثاني : أن الرجوع فيه بعد إتمامه واختيار الفسخ بعد العقد يحدث سمعة عند الناس للطرفين سيئة وتشعب الظنون والتخرصات كما يحصل بين الزوجين والأسرتين من النفرة والعداوة الشيء الكثير.

والله أعلم

* * *

٨٧١ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «خيرت بريرة على

زوجها حين عتقت» متفق عليه في حديث طويل. ولمسلم عنها رضي الله عنها: «أن زوجها كان عبداً» وفي رواية عنها: «كان حراً» والأول أثبت وصح عن أبي عباس رضي الله عنها عند البخاري أنه كان عبداً.

المفردات:

خيرت: مبني للمجهول جعل لها الخيار بين بقائها مع زوجها أو فسخ نكاحها حينما عتقت تحته وهو عبد.

بريرة: بفتح الباء وكسر الراء كانت مولاة لبعض بيوت الأنصار فاشتريتها عائشة رضي الله عنها منهم وأعتقتها فهي مولاة لها.

كان عبداً: اسمه مغيث بضم الميم وكسر الغين المعجمة وكان عبداً مشتركاً بين جماعة من قريش.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الرقيق ناقص المعنوية مملوك التصرف هو وما ملك لسيده، فإذا عتق وجد كماله من جديد فأصبح حراً مالكا لأعماله مستفيداً من جهده لا يسيطر عليه أحد.

فإذا عتقت الرقيقة وهي زوجة لرقيق صارت أفضل منه وأكمل منه وفقدت الكفاءة الزوجية بينهما حيث أصبحت حرة وهو رقيق فحينئذ صار لها الخيار بأن تبقى عند زوجها وإن كان رقيقاً لأن الاستدامة أقوى من الابتداء أو تفسخ نكاحها منه.

٢ - وهذه قصة بريرة مولاة عائشة كانت عند زوجها مغيث فأعتقتها عائشة رضي الله عنها فأعلمها النبي ﷺ بالحكم وخبرها بأن تبقى مع زوجها أو تفسخ نكاحها فاختارت الفسخ على بقائها معه.

٣ - مذهب الإمام أحمد فيه روايتان في الكفاءة إحداهما: أن الكفاءة شرط للزوم النكاح لا لصحة النكاح مع فقدها لأنها حق للأولياء وهذه الرواية هي المشهور من المذهب عند المتأخرين والرواية الأخرى: أنها شرط لصحة النكاح فلا يصح النكاح مع فقدها وهذه الرواية هي المذهب عند المتقدمين من أصحاب أحمد والحديث دليل للرواية الأولى التي هي المذهب لأنه لو كان لا يصح مع فقدها ما خيرها بالفسخ أو البقاء ولفسخها بالحال.

٤ - قال ابن القيم: إن مأخذ تخييرها أن السيد عقد عليها بحكم الملك حيث كان مالكاً لرقبتها ومنافعها والعتق يقتضي ملك الرقبة والمنافع للمعتق وهذا مقصود العتق وحكمته فإذا ملكت رقبته ملكت بضعها ومنافعها ومن جملتها منافع البضع فلا يملك عليها إلا باختيارها بين الأمرين البقاء تحت الزوج أو الفسخ منه.

٥ - وقد جاء في بعض طرق حديث بريرة: «ملكك نفسك فاختاري».

٦ - جواز بيع أحد الزوجين الرقيقين دون الآخر.

٧ - إن بيع الأمة المزوجة لا يكون طلاقاً لها.

٨ - إن عتقها لا يكون طلاقاً ولا فسخاً.

٩ - إن الكفاءة معتبرة في الحرية ولكنها شرط للزوم لا لصحة النكاح.

١٠ - فضيلة الحرية على الرق وفضل الحر على الرقيق.

- ١١ - إن المتعين على القاضي والمفتي تبين الحكم الذي يجهله الخصم أو المستفتي إذا كان يترتب على إخباره حكم شرعي يستفيد من معرفته .
- ١٢ - إن التخيير في الأمور إذا كانت لحظ المختار وحده راجع إليه فيختار ما يشاء بخلاف إذا كان الخيار لمصلحة غيره فيجب عليه اختيار الأصلح .



٨٧٢ - وعن الضحاك بن فيروز الديلمي عن أبيه رضي الله عنه

قال : «قلت يا رسول الله إني أسلمت وتحتي أختان ، فقال رسول الله ﷺ طلق أيتهما شئت» رواه أحمد والأربعة إلا النسائي ، وصححه ابن حبان ، والدارقطني والبيهقي وأعله البخاري .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في التلخيص : رواه الشافعي وأحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان من حديث فيروز الديلمي وصححه البيهقي .

وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب وله طرق كثيرة تعضده والآية الكريمة خير عاضد في ذلك .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فيروز الديلمي اليماني أسلم وعنده زوجتان هما أختان فأمره النبي ﷺ أن يختار منهما واحدة لتبقى له زوجة ويطلق الأخرى لأنه لا يجوز الجمع بين الأختين . قال ابن رشد : اتفق المسلمون على أن لا يجمع بين الأختين بعقد نكاح سواء كانت الأخوة بنسب أو رضاع حرتين أو أمتين أو إحداهما أمة قبل الدخول أو بعده .

قال تعالى : ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ يعني إلا ما كان من أمر الجاهلية قال السيوطي : ويلحق بالأختين ما جاء في السنة من النهي عن الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها».

قال الوزير: أجمعوا على أنه لا يجوز أن يتزوج بكل واحدة ممن يحرم عليه الجمع بينها وبين المعتدة منه إذا كن معتدات من طلاق رجعي أو بائن . كما أجمعوا على أن عمة العمة تنزل في التحريم منزلة العمة إذا كانت العمة الأولى أخت الأب لأبيه . وأجمعوا على أن خالة الخالة تنزل في التحريم منزلة الخالة إذا كانت الأولى أخت الأم لأمها .

٢ - قال القرطبي : وقد أجمع العلماء على أن الرجل إذا طلق زوجته طلاقاً يملك به رجعتها أنه ليس له أن ينكح أختها حتى تنقضي عدة المطلقة واختلفوا إذا طلقها طلاقاً لا يملك به رجعتها فقالت طائفة ليس له أن ينكح أختها حتى تنقضي عدة التي طلق .

وهذا مذهب أبي حنيفة وأحمد . وجماعة من السلف .

وقالت طائفة له أن ينكح أختها وهو مذهب الشافعي ومالك وجماعة من السلف .

وقال الشيخ تقي الدين : إذا كان الطلاق رجعياً لم يكن له تزوج الأخرى عند عامة العلماء ومنهم الأئمة الأربعة .

وإنما تنازعوا إذا كان الطلاق بائناً فالجواز عند مالك والشافعي والتحريم عند أبي حنيفة وأحمد .

قال الشيخ عبد الله أبا بطين : نكاح المرأة في عدة أختها ونحوها ونكاح خامسة في عدة رابعة إن كان الطلاق رجعياً باطل عند جميع العلماء . وإن كانت العدة من طلاق بائن . ففيه خلاف والمذهب التحريم .

٣ - الحديث يدل على اعتبار أنكحة الكفار من أهل الكتاب وغيرهم وأنها كأنكحة المسلمين فيما يجب فيها من صداق ونفقة وقسم وإحصان ووقوع طلاق وظهار وإيلاء ولحقوق النسب وثبوت الفراش والإرث وغير ذلك . وهذا مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الأربعة .

قال تعالى : ﴿وامرأة فرعون﴾ وقال ﴿وامراته حمالة الحطب﴾ . وحقيقة الإضافة تقتضي زوجية صحيحة .

قال شيخ الإسلام : معنى صحة نكاحهم حل الانتفاع إذا أسلموا وإن لم يسلموا عوقبوا عليها فيكون الإسلام هو المصحح لها كما أنه المسقط لقضاء ما وجب عليهم من العبادات أما إذا كانوا مقيمين على الكفر فمعنى الصحة إقرارهم على ما فعلوا فمعنى الصحة في أحكامهم غير معناها في عقود المسلمين .

فإذا تقرر صحة نكاحهم فإن حلت الزوجة وقت الإسلام أو الترافع إلينا كعقده في عدة فرغت أو على أخت زوجة ماتت أو كان العقد قد وقع بلا صيغة أو ولي أو شهود فالزوجان على نكاحهما .

وأما إن كانت الزوجة ممن لا يجوز ابتداء نكاحها حال الإسلام أو الترافع كذات محرم أو معتدة لم تنقض عدتها أو مطلقته ثلاثاً قبل أن تنكح زوجاً غيره فرق بينهما لأن ما منع ابتداء العقد منع استدامته من باب أولى .

وإن حرم ابتداء نكاح الزوجة وقت الترافع أو الإسلام كذات محرم من نسب أو رضاع أو مصاهرة أو مزوجة في عدة من غيره لم تفرغ أو كانت حبلى حال الترافع أو الإسلام من غيره فرق بينهما لأنه حال يمنع من ابتداء العقد فمنع من استدامته .

٤ - إن المرأة لا تخرج من عصمة الزوج بعد الإسلام إلا بطلاق ونحوه . فالنكاح يبقى بعد الإسلام بلا تجديد عقد .

وهذا مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد
أما الحنفية فلا يقر عندهم من النكاح إلا ما وافق الإسلام. وظاهر الحايث يرد
عليهم قولهم.

* * *

٨٧٣ - وعن سالم عن أبيه رضي الله عنه «أن غيلان بن سلمة
أسلم وله عشر نسوة فأسلمن معه، فأمره النبي ﷺ أن يتخير منهن أربعاً»
رواه أحمد والترمذي وصححه ابن حبان والحاكم، وأعله البخاري وأبو
زرعة وأبو حاتم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح لغيره.

أخرجه الشافعي وأحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم
والبيهقي من طرق عن معمر عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر.
قال الترمذي: سمعت البخاري يقول: هذا حديث غير محفوظ.

وقال في التلخيص: وحكم الإمام مسلم على معمر بالوهم فيه وحكى
الحاكم عن مسلم أن هذا الحديث مما وهم فيه معمر بالبصرة.

قال أحمد هذا الحديث ليس بصحيح والعمل عليه وأعله بتفرد معمر
بوصله وقال ابن عبد البر طرقه كلها معلولة.

قال الحافظ بعد أن ذكر الحديث من طريق النسائي بإسناده: ورجال
إسناده ثقات ومن هذا الوجه أخرجه الدارقطني. قلت فهو شاهد جيد ودليل
قوي. على أن الحديث موصول عن سالم عن ابن عمر ثم قال الحافظ واستدل
به ابن القطان على صحة حديث معمر.

قال ابن كثير: روى الحديث الشافعي وأحمد وهذا الإسناد رجاله رجال
الشيخين وقد جمع الإمام في روايته لهذا الحديث بين هذين الحديثين
بهذا السند وقال الأثرم عن أحمد: هذا الحديث غير صحيح والعمل
عليه.

قال الألباني: وبالجمله فالحديث صحيح بمجموع طرقه عن سالم عن
ابن عمر وقد صححه ابن حبان والحاكم والبيهقي وابن القطان وفي معناه آخر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على أن نهاية ما يباح للحر جمعه من الزوجات هو أربع
زوجات قال تعالى ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث
ورباع﴾.

قال الشوكاني في تفسيره: استدل بالآية على تحريم ما زاد على الأربع
وهو خطاب لجميع الأمة وأن كل ناكح له أن يختار ما أراد من هذا العدد.

٢ - يدل الحديث على أنه لو أسلم رجل ممن يبيحون الزيادة على أربع
زوجات فإنه يؤمر أن يختار منهن أربعاً ويطلق الباقيات لأن الأربع نهاية
عدد الحر المسلم.

٣ - يدل الحديث على اعتبار أنكحة الكفار وأنها تبقى على حالها بلا تفتيش
على صفة ما عقدت عليه في كفرهم.

هذا إذا كانت أنكحتهم حال إسلامهم أو حال ترافعهم إلينا حلال أما إذا
كانت حال الترافع وإسلامهم لا يجوز ابتداءها كذات محرم أو معتدة لم
تنقض عدتها فرق بينهما لأن ما منع ابتداء العقد منع استدامته وقد تقدم.

٤ - والدليل على اعتبار أنكحتهم عند الإسلام والترافع بشرطه هو أنه لم يؤمر
بتجديد العقد لمن اختار في الإسلام. وأنه أمر أن يطلق التي لم يختار منهن
فهذا دليل على اعتبار العقد.

* * *

٨٧٤ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «رد النبي ﷺ ابنته

زينب على أبي العاص بن الربيع بعد ست سنين بالنكاح الأول ولم يحدث نكاحاً» رواه أحمد والأربعة إلا النسائي، وصححه أحمد والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال المؤلف صححه الإمام أحمد والحاكم. وأخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه والطحاوي والحاكم والبيهقي من طرق عن محمد بن إسحاق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس.

وقال الترمذي وقد صرح ابن إسحاق عنده بالتحديث.

فهذا حديث ليس بإسناده بأس.

ويبدو أن الحديث ضعيف خلافاً لقول الترمذي ليس بإسناده بأس ومع ذلك صححه الحاكم ووافقه الذهبي ومن قبله الإمام أحمد.

وروى ابن سعد عن عامر قال قدم أبو العاص وقد أسلمت امرأته زينب ثم أسلم بعد ذلك وما فرق بينهما وإسناده مرسل صحيح.

فالحديث بهذين الإسنادين المرسلين صحيح كما قال الإمام أحمد.

٨٧٥ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم «أن

النبي ﷺ رد ابنته زينب على أبي العاص بنكاح جديد» قال الترمذي حديث ابن عباس أجود إسناداً، والعمل على حديث عمرو بن شعيب.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه الترمذي وابن ماجه والطحاوي عن جده وهو ضعيف وعلته الحجاج فإنه كان مدلساً.

قال عبد الله بن أحمد: قال أبي هذا حديث ضعيف ولم يسمعه الحجاج عن عمرو بن شعيب وإنما سمعه من محمد بن عبيد الله العرزمي ولا يساوي حديثه شيئاً والحديث الصحيح أن النبي ﷺ أقرهما على النكاح الأول وقال البيهقي والدارقطني هذا حديث لا يثبت وحجاج لا يحتج به والصواب حديث ابن عباس.



٨٧٦- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «أسلمت امرأة

فتزوجت، فجاء زوجها فقال: يا رسول الله إني كنت أسلمت وعلمت

بإسلامي، فانتزعها رسول الله ﷺ من زوجها وردها إلى زوجها الأول»

رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح بمتابعاته.

أخرجه أبو داود والترمذي وابن حبان من طريق سماك عن عكرمة عن

ابن عباس.

قال الترمذي: حديث صحيح وله متابعات هي:

١ - تابعه عبيد الله بن موسى وأخرجه ابن الجارود والبيهقي من طريق الحاكم

وصححه ووافقه الذهبي.

٢ - تابعه سليمان بن معاذ العنبري عن سماك به مثل حديث وكيع أخرجه الطيالسي وغنه البيهقي .

٣ - تابعه عبد الرزاق في المصنف .
وإسناده ضعيف مداره على سماك عن عكرمة .
قال الحافظ صدوق وروايته عن عكرمة خاصة مضطربة .

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة :

١ - زينب بنت رسول الله ﷺ هي أكبر بناته رضي الله عنهن وكانت زوجة لأبي العاص بن الربيع فأسلمت وهاجرت قبل إسلام زوجها وهجرته فلما أسلم وهاجر ردها إليه .

٢ - حديث ابن عباس وهو رقم / ٨٧٤ / أن النبي ﷺ رد ابنته زينب على زوجها أبي العاص بعد ست سنين من فراقهما بالنكاح الأول وأنه لم يحدث نكاحاً جديداً بينهما .

أما حديث عمرو بن شعيب وهو رقم / ٨٧٥ / ففيه أن النبي ﷺ رد ابنته زينب على أبي العاص بنكاح جديد .

٣ - كلام العلماء عن الحديثين :

قال الترمذي حديث ابن عباس حسن وليس بإسناده بأس وإسناده أجود من حديث عمرو بن شعيب أما حديث عمرو بن شعيب فقال الإمام أحمد : ضعيف والصحيح حديث ابن عباس وهكذا قال البخاري والترمذي والبيهقي وحكاه عن حفاظ الحديث .

وقال ابن عبد البر : حديث عمرو بن شعيب تعضده الأصول .

٤ - إذا أسلم الزوجان معاً بأن تلفظا بالإسلام دفعة واحدة بقي نكاحهما بإجماع أهل العلم لأنه لم يوجد منهما اختلاف دين .

وإن أسلم زوج كتابية بقي أيضاً على إسلامه لأن للمسلم ابتداء نكاح الكتابية فاستدامته واستمراره أقوى وأولى .

٥ - خلاف العلماء :

ذهب جمهور العلماء إلى أنه إن أسلم أحد الزوجين غير الكتابيين قبل الدخول بطل النكاح وأن الكتابية إذا أسلمت وهي تحت كافر غير كتابي انفسخ النكاح قال ابن المنذر أجمع على هذا كل من نحفظ عنه من أهل العلم .

وأما إذا أسلم أحد الزوجين غير الكتابيين قبل الأول وكان بعد الدخول وقف الأمر إلى انقضاء العدة فإن أسلم الثاني قبل انقضائها فهما على نكاحهما والأظهر لنا أن الفرقة بينهما وقعت حين أسلم الأول وإذا فلا نكاح بينهما وهذا قول جمهور العلماء والمشهور عند أحمد وذلك لحديث عمرو بن شعيب أن النبي ﷺ «رد ابنته على أبي العاص بن كاهل» فهذا عمدة الجمهور .

٦ - والرواية الأخرى عن الإمام أحمد أنها ترد إليه بدون عقد جديد وإن طال المدة وانقضت العدة ما لم تتزوج لما روى ابن عباس أن النبي ﷺ رد ابنته على أبي العاص بن الربيع بعد ست سنين بالنكاح الأول ولم يحدث نكاحاً .

قال الترمذي ليس بإسناده بأس صححه أحمد والحديث رقم / ٨٧٦ / من أدلة هذه الرواية عن أحمد فإن هذه المرأة تزوجت بعد أن أسلم زوجها وإسلامه قبل زواجها يعتبر بقاء لنكاحها الأول ويكون زواجها الثاني باطلاً ولذا فإن النبي ﷺ انتزعها من الأول ولم يأمره بطلاقها وردها إلى زوجها الأول بدون تجديد عقد بينهما وحديث ابن عباس أجود إسناداً والعمل على حديث عمرو بن شعيب .

٧ - واختار الشيخ تقي الدين بقاء النكاح بين الزوجين إذا أسلمت قبله سواء

كان الإسلام قبل الدخول أو بعده ما لم تنكح زوجاً غيره.

٨ - وقال ابن القيم: إن أحد الزوجين إذا أسلم قبل الآخر لم يفسخ النكاح بإسلامه فرقت الهجرة بينهما أو لم تفرق فإنه لا يعرف أن رسول الله ﷺ جدد نكاح زوجين سبق أحدهما الآخر بإسلامه قط ولم تزل الصحابة يسلم الرجل قبل امرأته أو تسلم قبله ولم يعلم عن أحد منهم البتة أنه تلفظ بإسلامه هو وامرأته حرفاً بحرف هذا مما لم يقع البتة وقد رد النبي ﷺ ابنته زينب على زوجها أبي العاص بن الربيع وهو قد أسلم زمن الحديبية وهي أسلمت من أول البعثة فبين إسلامهما أكثر من ثماني عشرة سنة وأما قوله: «كان بين إسلامها وإسلامه ست سنين» فوهم إنما أراد بين هجرتها وإسلامه.

وتحريم المسلمات على المشركات بقوله: «لاهن حل لهن ولا هم يحلون لهن» إنما نزل بعد الحديبية ولما نزل التحريم أسلم أبو العاص فردت إليه.

وأما اعتبار زمن العدة فلا دليل عليه من نص ولا إجماع. ولا ريب أن الإسلام لو كان بمجرد فرقة لم تكن فرقة رجعية بل بائنة فلا يكون أثر للعدة في بقاء النكاح وإنما أثرها في منع نكاحها للغير وأما تنجيز الفرقة أو مراعاة العدة فلا نعلم أن رسول الله ﷺ قضى بواحدة فيهما مع كثرة من أسلم في حياته من الرجال.

وهذا القول إحدى الروايتين عن أحمد واختيار الخلال وأبي بكر بن عبد العزيز وابن المنذر وابن حزم وبه قال حماد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والشعبي وغيرهم وتقدم أنه اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية رحم الله جميعهم.

٩ - وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الذي حققه الدليل أنه إذا أسلم أحد الزوجين وتأخر إسلام الآخر فإن أسلم المتخلف في العدة فهما على

نكاحهما. وإن انقضت العدة جاز للزوجة أن تتزوج فإن لم تتزوج وأسلم الزوج بعد ذلك وأرادها واختارته ردت إليه بغير نكاح.

١٠ - وقال الشيخ تقي الدين: إذا ارتد الزوج ولم يعد إلى الإسلام حتى انقضت عدة امرأته فإنها تبين منه عند الأئمة الأربعة وإن طلقها بعد ذلك لم يقع طلاقه فإن عاد إلى الإسلام فله أن يتزوجها.

١١ - قال شيخ الإسلام: الكافر إذا أسلمت امرأته فالمسألة فيها أقوال: أحدها: أنها إذا خرجت من العدة فلها أن تتزوج فإن أسلم قبل أن تتزوج ردت إليه فالأحاديث تدل على هذا القول ومنها حديث زينب بنت رسول الله ﷺ فإن الثابت في الحديث أنه ردها بالنكاح الأول بعد ست سنين.

ومنها ما رواه البخاري من حديث عبد الله بن عباس قال: كانت إذا هاجرت امرأة من أهل الحرب لم تخطب حتى تحيض وتطهر فإذا طهرت حل لها النكاح فإن هاجر زوجها قبل أن تنكح ردت إليه.

باب العيوب في النكاح

مقدمة

العيوب جمع عيب . والقصد بيان العيب الذي يثبت به الخيار والعيوب الذي لا يثبت به خيار .

والعيوب من حيث هي تنقسم إلى قسمين :

أحدهما : عيوب جنسية تمنع الاستمتاع كالجب والعنة والخصاء في الرجل . والرتق والقرن والعفل في المرأة .

الثاني : لا تمنع الاستمتاع ولكنها أمراض منفرة من كمال العشرة بحيث لا يمكن معها بقاء الزوجية إلا بضرورة ذلك كالجنون والبرص والزهري والأمراض المعدية .

أما من حيث انقسام العيوب بين الزوجين فهي تنقسم إلى ثلاثة أقسام : أحدها : خاص بالرجل كالجب والعنة والخصاء .

الثاني : خاص بالمرأة وهو الرتق والقرن والعفل .

الثالث : مشترك بين الجنسين وهذا هو الجنون والجذام والبرص وسيلان بول أو غائط وباسور وناسور .

وقال ابن القيم : الصحيح أن النكاح يفسح بجميع العيوب كسائر العقود لأن الأصل السلامة فكانت هذه الشروط في العقد نقص شيء من الأشياء كالأطراف أو العمى أو الخرس أو الطرش وكل عيب ينفر الزوج الآخر منه ولا

يُحصل به مقصود النكاح من المودة والرحمة فإنه يوجب الخيار. قال في الإنصاف وما هو بعيد.

قال الشيخ تقي الدين: ولو بان الزوج عقيماً فقياس قولنا ثبوت الخيار للمرأة لأن لها حقاً في الولد. فالصحيح أن كل عيب نفي منه أحد الزوجين فلمن لم يرض به الخيار في الفرقة.



٨٧٧ - وعن زيد بن كعب بن عجرة عن أبيه رضي الله عنه قال :

«تزوج رسول الله ﷺ العالية من بني غفار، فلما دخلت عليه ووضعت ثيابها رأى بكشحها بياضاً، فقال النبي ﷺ البسي ثيابك والحقي بأهلك وأمر لها بالصدّاق» رواه الحاكم وفي إسناده جميل بن زيد وهو مجهول واختلف عليه في شيخه اختلافاً كثيراً.

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

أخرجه أحمد بسنده إلى كعب بن زيد أو زيد بن كعب فذكر الحديث .
قال الألباني : وجملة القول أن الحديث ضعيف جداً لأن فيه جميل بن زيد وتفرد به ولأجل اضطرابه وقد صح الحديث بلفظ آخر وهو ما جاء في صحيح البخاري أن ابنة الجون لما دخلت على النبي ﷺ ودنا منها قالت :
«أعوذ بالله منك فقال لها لقد عدت بعظيم الحقي بأهلك» .

مفردات :

عجرة : بضم العين وسكون الجيم المعجمة وكعب بن عجرة صحابي أصله من قبيلة بلي فحالف الأنصار فعد منهم بالحلف وقال الواقدي إنه من الأنصار .

غفار: بكسر الغين المعجمة غفار قبيلة من قبائل عدنان هم بنو غفار بن
مليل بن صخرة بن مدركة بن إلياس بن مضر ومنازلهم قرب مكة.

كشحها: بفتح الكاف وسكون الشين المعجمة فحاء مهملة هو بين الخاصرة
والضلوع.

بياضاً: المراد به البرص وهو مرض يحدث في الجسد بياضاً.
الحقي بأهلك: هذه الصيغة من كنايات الطلاق الظاهرة يقع بها الطلاق مع نيته
أو قرينة تدل على إرادة الطلاق.

* * *

٨٧٨ - وعن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه

قال: «أَيُّمَا رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا فَوَجَدَهَا بَرَصًا أَوْ مَجْنُونَةً، فَلَهَا

الصَّدَاقُ بِمَسِيْسِهِ إِيَّاهَا، وَهُوَ لَهُ عَلَى مَنْ غَرَّهَ مِنْهَا» أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ

مَنْصُورٍ وَمَالِكُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ. وَرَوَى سَعِيدٌ أَيْضًا رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ نَحْوَةَ، وَزَادَ: «وَبِهَا قَرْنٌ فَزَوَّجَهَا بِالْخِيَارِ، فَإِنْ مَسَهَا فَلَهَا

الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحْلَ مِنْ فَرْجِهَا» وَمِنْ طَرِيقِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَيْضًا رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَضَى عُمَرُ فِي الْعَيْنِ أَنْ يُؤْجَلَ سَنَةٌ وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ.

درجة الحديث:

قال الحافظ: رجاله ثقات.

وأخرجه مالك والدارقطني وابن أبي شيبة والبيهقي من طريق يحيى بن
سعيد عن سعيد بن المسيب قال قال عمر فذكره. ورجاله ثقات فهم رجال الشيخين
لكنه منقطع بين سعيد بن المسيب رحمه الله وعمر بن الخطاب رضي الله عنه.

المفردات:

برصاء: بفتح الباء الموحدة وسكون الراء ممدود هو بياض في الجسد يكون من أثر علة.

مجنونة: الجنون زوال العقل أو فساده وقال شيخ الإسلام ابن تيمية «دخول الجن في بدن الإنسان ثابت باتفاق أئمة أهل السنة والجماعة وسيأتي تمامه إن شاء الله.

مجدومة: الجذام بضم الجيم علة تتآكل منها الأعضاء وتتساقط وهو من الأمراض المعدية.

مسيسه: كناية عن الجماع واستمتاعه بها كما جاء في الرواية الأخرى فإن مسها فلها المهر بما استحل من فرجها.

من غره بها: من خدعه وغشه بها.

قرن: بفتح القاف وسكون الراء آخره نون هو ورم مدور يخرج من رحم المرأة فيكون بين مسلكيها يمنع الجماع أو كماله.

العنين: العنة عجز يصيب الرجل فلا يقدر على الجماع لعدم انتشار ذكره وهو مأخوذ من عن الشيء إذا اعترض لأن ذكره يعن إذا أراد إيلاجه.

يؤجل: بالبناء للمفعول من التأجيل أي يمهل ويؤخر سنة ليبين أمره.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الحديثان يفيدان صحة عقد النكاح مع وجود العيب في أحد الزوجين ولو لم يعلم عنه الزوج الآخر ذلك أن العيب لا يعود على أصل العقد ولا على شرط من شروط صحته.

٢ - ويفيد أن إثبات خيار العيب للزوج الذي لم يعلم بعيب صاحبه إلا بعد العقد ولم يرض به بعد العقد فيثبت له حق فسخ النكاح.

٣ - الفسخ إن كان قبل الدخول فلا مهر للزوجة المعيبة ولا متعة لها سواء أكان الفسخ منه أو منها لأن الفسخ إن كان منها فقد وجدت الفرقة من قبلها. وإن كان منه فإنما فسخ لعييبها الذي دلسته عليه وإن كان الفسخ بعد الدخول أو الخلوة فلها المهر لأنه استقر بالدخول ولكن يرجع به الزوج على من غره من زوجة عاقلة أو ولي أو وكيل.

٤ - الحديثان فيهما أنواع من العيوب هي: البرص والجذام والجنون.

٥ - جمهور العلماء يحصرون العيوب في النكاح في نوعين: أحدهما: عيوب تمنع الوطء ففي الرجل جب ذكره وقطع خصيته وعنته وفي المرأة كالرتق والقرن والعفل.

الثاني: عيوب منفرة أو معدية وهي الجذام والبرص والجنون والباسور والناصور والقروح السيالة في الفرج فجمهور العلماء يقصرون عيوب النكاح على هذين النوعين والاختلاف بينهم يسير في اقتصار بعضهم على بعضها أو اعتبارها كلها عيوباً

٦ - قوله أيما رجل ليس له مفهوم فالرجل إذا وجد الزوجة معيبة فله الفسخ والزوجة إذا وجدت الرجل معيباً فلها الفسخ أيضاً.

٧ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: الصحيح أن العقم عيب فإن أهم مقاصد المرأة من النكاح تحصيل الولد. والمتبادر أن لا تكون الزوجة كالرجل لفروق لأن له التزوج بأخرى ويبقيها معه.

٨ - أما ابن القيم: فيرى أن كل عيب ينفر منه الزوج الآخر ولا يحصل به مقصود النكاح من المودة والرحمة والألفة فإنه يوجب الخيار وأنه أولى من البيع الذي يجيز للمشتري الفسخ بكل عيب ينقص قيمة البيع فمن تدبر مقاصد الشرع وعدله وحكمته وما اشتمل عليه من المصالح لم يخف عليه رجحان هذا القول وقربه في قواعد الشريعة.

أما الاقتصار على عيبين أو ثلاثة أو أربعة أو خمسة أو ستة أو سبعة أو ثمانية

دون ما هو أولى منها أو مساويها فلا وجه له فالعمى والخرس والطرش
وكونها مقطوعة اليدين والرجلين أو إحداهما من أعظم المنفرات
والسكوت عن بيانه من أقبح التدليس والغبن وهو مخالف للدين وهذا القول
قال به الثوري وشريح وأبو ثور.
وهو الصواب إن شاء الله تعالى.

٩ - إن العيب إذا لم يعلم به إلا بعد الدخول أو الخلوة فإن لها الصداق كما هو
صريح الحديثين لأنه استقر بالدخول لقوله : «بمسيسه إياها» بقوله : «فإن
مسها فلها المهر بما استحل من فرجها» ولكنه يرجع به على من غره
بالعيب.

١٠ - لا بد للتفريق بالعيب من أمور:
أولاً: طلب صاحب المصلحة ودعواه فإن الحق له وحده فلا يفسخ إلا
بطلبه.

ثانياً: الفسخ بالعيب مختلف فيه بين العلماء فلا ينظر فيه ولا يفسخه إلا حاكم.
ثالثاً: ثبوت العيب بأحد وسائل الإثبات.

رابعاً: إذا ثبتت عنة عند الزوج أجل سنة هلالية لتمر عليه الفصول الأربعة فإن مرت
عليه ولم تزل عنته علم أن ذلك خلقة ففسخ النكاح.

باب عشرة النساء

مقدمة

العشرة: بكسر العين وسكون الشين المعجمة.
هي المخالطة والمصاحبة من العشيرة. قال تعالى: ﴿وأنذر عشيرتَك
الأقربين﴾.

وشرعاً: هي ما يكون بين الزوجين من الألفة والوثام والمحبة وحسن
الصحبة والعشرة جاء الحث عليها والأمر بها والترغيب فيها بنصوص الكتاب
والسنة ونصائح المصلحين.

قال تعالى: ﴿وعاشروهن بالمعروف﴾ وقال تعالى: ﴿ولهن مثل الذي
عليهن بالمعروف﴾ وقال ﷺ: «خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي» أما
حقه عليها فقال تعالى: ﴿الرجال قوامون على النساء﴾ وقال تعالى: ﴿وللرجال
عليهن درجة﴾ وقال ﷺ: «لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن
تسجد لزوجها».

فيلزم كل واحد من الزوجين معاشرة الآخر بالمعروف فلا يطله حقه ولا
يتكره لبذله ولا يتبعه أذى ومنه فيحرم المطل بما يلزم والتكره ويجب بذل
الواجب والحق المشروع.

قال الشيخ تقي الدين حقوق الزوج على زوجته أن تجله وتوقره وأن
تعاشره بالحسنى وأن تطيعه في غير معصية الله وأن تجيب مطالبه العادلة ورغباته
الممكنة وأن تشاركه في أفراحه وأتراحه وأن تحفظه في نفسها وماله وأن تصون

بيته فلا تدخله أجنبياً ولا تخرج منه إلا بإذنه وأن لا تتزين لسواه وتتجنب ما يغضبه وأن لا تلح عليه في طلب مرهق.

وأن تحافظ على كرامة أهله وأن تقوم بخدمة أولادهما وأن تعينه ما أمكن عند مرضه أو عجزه وأن لا تنكر خيره وبره.

وأما حقوق الزوجة على الزوج فإن يعاشرها بالمعروف ويعاملها بالإحسان ويحفظ حرمتها ويراعي راحتها وفطرتها ويعينها في خدمة بيتها ويشاركها في سرورها وحزنها ويقابلها بطلاقة وبشاشة ويخاطبها برفق ولين ويوسع في الإنفاق عليها ويصون شعورها ويرعى أهلها ويحفظ كرامتها ولا يمنعها عنهم ولا يكلفها من الأمور ما لا تطيق ولا يحرمها ما تطلب من الممكنات المباحة ويشركها في المصالح المشتركة ويعلمها إن جهلت طاعة الله أو أهملت ويحلم إن غضبت ولا يحرمها حقاً مشروعاً لها ويرعى حريتها ضمن نطاق الشرع والدين ويتحمل الأذى عنها ويعنى بمداواتها إن مرضت.

* * *

٨٧٩ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«ملعون من أتى امرأة في دبرها» رواه أبو داود والنسائي واللفظ له،
ورجاله ثقات لكن أعل بالإرسال.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

رواه الشافعي وقواه وأخذه عنه البيهقي والطحاوي والخطابي وسنده
صحيح وله طريق آخر جيد كما قال المنذري. وهذه الطرق عند النسائي والطحاوي
والبيهقي وابن عساكر وصححه ابن حبان وابن حزم ووافقهما الحافظ في فتح
الباري.

* * *

٨٨٠ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «قال رسول الله ﷺ:

لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة في دبرها» رواه الترمذي والنسائي
وابن حبان وأعل بالوقف.

درجة الحديث :

هذا الحديث بلفظه جاء من طرق كثيرة عن جماعة من الصحابة منهم عمر وعلي وابن مسعود وجابر وابن عباس وابن عمر والبراء وأنس وأبو ذر وعقبة بن عامر وعلي بن طلق وطلق بن علي .

وهذه الطرق كلها فيها كلام ولكن مع كثرة الطرق واختلاف الرواة يشد بعض طرقها بعضاً فهو حسن أو صحيح .

ما يؤخذ من الحديثين :

يدل الحديثان على تحريم إتيان النساء في أدبارهن وإلى هذا ذهب الأمة لقوله تعالى : ﴿فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ .

ولهذين الحديثين اللذين استفاضت طرقهما ولأن الأصل في الفروج الحرمة إلا ما أمر الله به وأذن فيه .

أما الاستمتاع من الزوجة بما دون ادبر المرأة من جسدها فهو جائز فقد جاء في الصحيحين عن عائشة قالت : «كان رسول الله ﷺ يأمرني فأتزر فيبأشرني وأنا حائض» .

وأمره ﷺ عائشة بالاتزار للمباشرة وقت الحيض اتقاء للفرج فالحديثان يدلان على أن إتيان المرأة من دبرها من كبائر الذنوب لأن اللعن لا يكون إلا على كبيرة .

قال الإمام ابن القيم في الطب النبوي ما خلاصته : دلت الآية على تحريم وطء المرأة في دبرها من وجوه أحدها : أنه أباح إتيانها في موضع الولد فقال تعالى : ﴿مَنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ لا في الجنس الذي هو موضع الأذى .

ثانياً: للمرأة حق على الزوج في الوطء، والوطء في دبرها يفوتها حقها ولا يقضي وطرها ولا يحصل مقصودها.

ثالثاً: الوطء بالدبر مضر بالرجل ولهذا ينهى عنه عقلاء الأطباء.

رابعاً: يوجب النفرة والتباغض بين الفاعل والمفعول به، واستطرد في ذكر المضار والمفاسد التي تجلبها هذه الفعلة الشنيعة.

* * *

٨٨١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من كان

يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره، واستوصوا بالنساء خيراً فإنهن خلقن من ضلع وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه، فإن ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج، فاستوصوا بالنساء خيراً» متفق عليه، واللفظ للبخاري، ولمسلم «فإن استمتعت بها استمتعت بها وبها عوج وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها».

المفردات:

استوصوا: يعني ليوصي بعضكم بعضاً خيراً وإحساناً في نسائكم.

أو معناه اقبلوا وصيتي إياكم فيهن فإني أوصيكم بهن خيراً وإحساناً.

ضلع: بكسر الضاء المعجمة وفتح اللام آخره عين مهملة هو عظم قفص الصدر منحن والمراد أن حواء أصلها خلقت من ضلع آدم كما قال تعالى: «وخلق منها زوجها».

أعلاه: هو ما يكون عند الترقوة فإنه مدور كنصف الدائرة فهو من عضو شديد الاعوجاج.

تقيمه: تعدله وترده إلى الاستقامة.

عوج: بكسر أوله على الأرجح وقال أهل اللغة: العوج بالفتح في كل منتصف كالعود وبالكسر ما كان في بساط أو أرض أو دين فيقال في دينه عوج بالكسر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - في الحديث بيان حق الجار وأن حقه على جاره كبير فقد جاء في الحديث الصحيح «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أن سيورته».

٢ - ويدل على أن من آذى جاره بأذى قولي أو فعلي فليس بكامل الإيمان بالله تعالى ولا باليوم الآخر فإن الإيمان بالله يحمل صاحبه على اتقاء محارمه والإيمان باليوم الآخر يوجب الخوف من أهوال ذلك اليوم فلا يؤذي جاره أما من آذى جاره فلو كان حين أذاه يتصف بالإيمان ما صدر منه أذى لجاره فإن الإيمان يحمل صاحبه على القيام بالواجبات وترك المحرمات.

٣ - ويدل الحديث على الوصية بالنساء خيراً فقد جاء في خطبة النبي ﷺ في حجة الوداع قوله: «فاتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله».

فإن الله تعالى من رحمته ولطفه بخلقه يوصي ويحث على العناية والرعاية بالجنس الصغير والضعيف من خلقه فاليتمى أمر بحفظ أموالهم ونهى عن إضاعتها وتوعد على أكلها فقال: ﴿والذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً﴾.

وهذه المرأة الضعيفة الأسيرة في بيت زوجها يوصي بها تعالى فيقول: ﴿وعاشروهم بالمعروف﴾ وقال تعالى: ﴿ولهن مثل الذي عليهن

بالمعروف ﴿وقال ﷺ: «خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي».

٤ - ولما وصى ﷺ بالنساء ذكر «إنهن خلقن من ضلع وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه» وهذا بيان لطبيعة النساء وخلقهن وهو تمهيد للأمر باحتمالهن والصبر عليهن ولذا قال: «فإن ذهبت تقيمه كسرته وكسرها طلاقها وإن استمتعت بها استمتعت بها على عوج فاستوصوا بالنساء خيراً».

فهذا الوصف الرائع والتصوير البارع والوصية الكريمة منه ﷺ يحدد موقف الرجل من زوجته فيسلك معها سبيل الحكمة والرحمة والبر والإحسان.

والمراد خلقها من الضلع يعني بخلق أمنا حواء من ضلع آدم عليهما السلام.

٥ - إذا تدبرنا أحكام الإسلام الرشيدة وآدابه السامية ووصاياه الكريمة وجدنا من صفاته الكريمة الإيثار فهو يشعر النفس بحب الخير للإنسانية كلها لا سيما أصحاب الحقوق من مسلم وقريب وجار وغيرهم ممن تربطهم بالإنسان علاقة وصله وهذا الإيثار له أكبر الأثر في توثيق المحبة بين أفراد المجتمع وجعلهم متعاطفين متعاونين.

بعكس الأثرة وحب النفس والأنانية فإنها تجعل صاحبها مكروهاً منبوذاً من المجتمع لأنه لا يرغب أن يؤدي حق غيره.

فمن أهم مكتشفات علم النفس الحديث ما ثبت من أن سعادة الإنسان لن تأتي بغير تضحية في سبيل الغير. قال تعالى: ﴿ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون﴾.

وما أجمل الإيثار وأحسنه إذا كان فيمن لا تطمع منه مكافأة ولا ترجو منه

جزاء ولا شكورا من امرأة ضعيفة أو يتيم فاقد لراعيه وواليه فالإسلام دائماً يوصينا بهؤلاء وأمثالهم من ليس لهم حول ولا طول فالموفق البار بنفسه وبإخوانه لا تفوته هذه المواقف الكريمة من الإحسان .
والمفرط المهمل هو من فاتته الفرص وضاعت منه الغنائم .

٦ - الحديث قرن بين حق الجار وبين حق الزوجة كما قرنت بينهما الآية الكريمة في قوله تعالى : ﴿والجار الجنب والصاحب بالجنب﴾ .
فقد ذكر المفسرون أن الجار الجنب هو الجار في الدار والصاحب بالجنب هي الزوجة .

٧ - تشبيه الطلاق بكسر العظم تشبيه بليغ جداً ففيهما شبه كثير من حيث الإيلام وصعوبة جبره وعلاجه ومن أجل أنه قد يعود على غير خلقته الأولى .

٨ - وفيه بيان أن الناس ليست حقوقهم عليك سواء بل بعضهم أكد حقاً من بعض كما في الحديث : أن الجار له حق فإذا كان الجار مسلماً فله حقان فإذا كان جاراً مسلماً قريباً فله ثلاثة حقوق .

٩ - وفيه دليل على نقص عقول النساء وكمال عقول الرجال فإنه لم يوص عليهن إلا لضعفهن وعدم احتمالهن وإنهن بحاجة إلى ملاطفة ومذارات وإلا فلا يمكن البقاء معها .

١٠ - وفيه دليل على أن الرجال هم القوامون على النساء فإنه لم يوص الرجل بالمرأة إلا لما له عليها من الرئاسة .

١١ - وفي الحديث دليل على أن أحوال الدنيا ناقصة وأمورها لا تأتي على المطلوب والمراد وأن الواجب على الإنسان التحمل والصبر والقناعة بما يحصل من خيرها .

١٢ - الزوجان ما داموا في انسجام ووثام فهذه هي العشرة الطيبة التي حث عليها الشرع المطهر .

أما إذا دبَّ الخلاف والشقاق بينهما فسيُلهما الإصلاح يبعث حكيمين بينهما أحدهما من أهل الزوج والثاني من أهل الزوجة فيعملان ما يريانه الأصلح من جمع وتفريق وفي هذه الحال يجوز إلزام الزوج بالفراق إما بالخلع والفسخ أو الطلاق إذا لم يمكن الجمع على إصلاح.

وممن اختار إلزام الزوج شيخ الإسلام وابن القيم وابن مفلح وذكر أنه ألزم به بعض حكام الشام من المقادسة الفضلاء ويختار الشيخ محمد بن إبراهيم المشهور من المذهب وهو عدم إجبار الزوج على الخلع.

ولكن نصوص الشريعة تدل على القول به لإزالة الضرر والشقاق قال ﷺ لثابت بن قيس: «خذ الحديقة وطلقها تطليقة». وقال ﷺ: «لا ضرر ولا ضرار».

* * *

٨٨٢ - وعن جابر رضي الله عنه قال: «كنا مع النبي ﷺ في غزوة

فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال ﷺ أمهلوا حتى تدخلوا ليلاً - يعني

عشاء - لكي تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة» متفق عليه. وفي رواية

للبخاري: «فإذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً».

المفردات:

أمهلوا: انتظروا ولا تستعجلوا.

عشاء: بكسر العين أو الظلام أو من صلاة المغرب إلى العتمة.

تمشط: مشطت المرأة شعرها بالمشط سرحته والمشط بالكسر آلة يمشط بها جمعها أمشاط.

الشعثة: بفتح الشين وكسر العين فمشاة التي انتشر شعرها وتفرق.

تستحد: بسين وحاء مهملتين أي تزيل المرأة الشعر المرغوب في إزالته بالحديدة أو بأي وسيلة أخرى.

المغنية: بضم الميم وكسر المعجمة ثم مثناة تحتية ساكنة فموحدة مفتوحة هي التي غاب عنها زوجها.

فلا يطرق ليلاً: قال أهل اللغة: الطروق من باب نصر المجيء بالليل من سفر وغيره على غفلة فذكر الليل من باب التبيين والتأكيد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث فيه توجيه نبوي كريم في كيفية مقابلة الزوجة لزوجها والحال التي يحسن أن يراها فيها.

ذلك أن الزوجة إذا غاب عنها زوجها قد تهمل نفسها فتكون شعثة الرأس قليلة العناية بنظافة بدنّها فتكره أن يفاجئها زوجها على هذا الحال وتود أن تستعد لمقدمه عليها على أحسن هيئة فأمر ﷺ الغزاة معه إذ قربوا من المدينة المنورة وعلم بقربهم أن لا يدخلوا بيوتهم حتى تستعد لهم نساؤهم ويتهيأوا لاستقبالهم بالحالة اللائقة بمقابلة الزوجة لزوجها الغائب.

٢ - وهذا التوجيه الكريم والتعليم الحكيم مع ما في أثره من متعة حسية بين الزوجين فإن فيه بقاء للعشرة الكريمة وتتمام انسجام ووثام فإن كلا من الزوجين إذا رأى من الآخر ما يسره ويمتع نفسه تزداد رغبته وتنمى محبته فتطول الحياة الزوجية بسعادة وهناء وملاحظة ظهور المرأة أمام زوجها بالمظهر الجميل الذي يحبه منها ويرغبه فيها ويقنع بها عن غيرها مما حرم الله تعالى عليه وقد أباح لها الشارع من اللباس ما هو محرم على الرجال وهو لبس الحرير والتحلي بمصاغ الذهب والفضة.

٣ - الأفضل للرجل الغائب أن يعلم أهله بقدومه عليهم بوعده محدد من ليل أو

نهار والآن - والحمد لله - سهلت الاتصالات فيإمكانه تحديد الساعة التي
سيقدم فيها بواسطة الهواتف وتيسر المواصلات.

٤ - إن هذه الآداب النبوية هي من حسن العشرة ومراعاة الأحوال وإشعار
الزوجة مدى الاهتمام وشعورها بوجودها مما ينمي المحبة والمودة.

* * *

٨٨٣ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إن أشر الناس عندالله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته
وتفضي إليه ثم ينشر سرها» أخرجه مسلم.

المفردات:

يفضي إلى امرأته وتفضي إليه: قال القرطبي: أصل الإفضاء في اللغة
المخالطة قال الهروي والكلبي وغيرهما: الإفضاء أن يخلو الرجل والمرأة
وإن لم يجامعا.

وقال ابن عباس ومجاهد والسدي: الإفضاء في هذه الآية الجماع. هـ .
قال محرره: ومن لازم الجماع الخلوة. فهذا أحسن.
سرها: هو الاتصال الجنسي وما يجري بينهما عند فعله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الزوج مع زوجته لديهما أسرار جنسية هذه الأسرار هي في الغالب
مداعبات تحصل بين الزوجين أثناء العملية الجنسية أو أنها أمور من عيوب
الأعضاء التناسلية.

- هذه أشياء هي في غاية السرية بينهما فيكرهان أن يطلع عليها أحد .
- ٢ - لذا فإن النبي ﷺ وصف الذي يخون أمانته من أحد الزوجين فيطلع الناس على ما دار بينه وبين زوجته في تلك الحال أو ما رآه من زوجه من عيب شر الناس عند الله تعالى وأحطهم منزلة .
- ٣ - فالحديث يدل على تحريم إفشاء أسرار الزوجين الخاصة عند إفشاء أحدهما للآخر لأن المفضي بهذا السر شر الناس عند الله تعالى .
- ٤ - يعتبر الإسلام العلاقات الجنسية بين الزوجين أمراً محترماً له اعتباره فيجب أن يحافظ عليه وأن لا يفرط فيه أحدهما بحيث يأتمن أحدهما الآخر، ثم يفشي سره .
- ٥ - من ناحية أخرى فإن هذه المداعبات بين الزوجين أثناء الجماع هي شيء مطلق في هذه الحال لأنها ترغب أحد الزوجين بالآخر وتنشطه ولهذا سمح فيها بالكذب . لكن إذا علم منهما أو علم من أحدهما أن هذه الأسرار ستفشي وتظهر أمام الناس وتصير موضع سخرية وانتقاد أقصر عنها وكتمها .
- ثم يكون التلاقي الجنسي فاتراً بارداً قد ينتهي إلى الفشل .
- ٦ - قال العلماء : ذكر مجرد الجماع يكره لغير حاجة .
- ويباح للحاجة كذكره إعراضها عنه أو هي تدعي عليه العجز عن الجماع ونحو ذلك .

* * *

٨٨٤ - وعن حكيم بن معاوية عن أبيه رضي الله عنه قال : قلت يا

رسول الله ﷺ ما حق زوج أحدنا عليه؟ قال تطعمها إذا أكلت، وتكسوها إذا اكتسيت ولا تضرب الوجه، ولا تقبح، ولا تهجر إلا في البيت» رواه

أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه، وعلق البخاري بعضه، وصححه
ابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صححه ابن حبان والحاكم والدارقطني والترمذي.
قال الشوكاني في النيل: أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم
وابن حبان وصححاه وعلق البخاري طرفاً منه وصححه الدارقطني وقد ساقه أبو
داود في سننه من ثلاث طرق في كل واحدة منها بهز بن حكيم عن أبيه عن جده
وقد اختلف الأئمة في نسخة بهز بن حكيم عن أبيه عن جده فمنهم من احتج بها
ومنهم من أبى ذلك وخرج الترمذي منها شيئاً وصححه.

المفردات:

لا تقبح: بضم التاء وفتح القاف وتشديد الباء آخره حاء أي لا تشتم وتسب كأن
تقول قبح الله وجهك.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ — هذا الحديث فيه بعض حقوق أحد الزوجين على الآخر أما الزوج فعليه
لزوجته النفقة والسكن وعليه كسوتها.
- ٢ — وعليه أن يكف عنها أذاها فلا يضربها وإذا جاء ما يوجب تأديبها بالضرب
فعليه اجتناب الوجه لكرامته ولحساسيته ولثلا يقع فيه من ضربها ما ينفره
منها من أثر شين.
- ٣ — وعليه أن يقابلها بالبشاشة والطلاقة ولكن فإذا وجد ما يوجب توبيخها
فليكن بالكلام والتوجيه فلا يكون بالألفاظ القبيحة والسباب المكروه.

٤ - وعليه إيناسها بالكلام الطيب والمباشطة من الأحاديث لا سيما الأحاديث الودية . وإذا احتاج الأمر إلى تأديبها يهجرها ويترك كلامها فليكن هذا في البيت فقط ليس أمام الناس لئلا يجرح شعورها ويخجلها أمام الناس وأمام الشامتين بها فتظهر بمظهر المقلية المتروكة .
هذه بعض الأمور المتعلقة بسلوك الزوج مع زوجته .

٥ - يدل الحديث على وجوب نفقة المرأة على زوجها وكسوتها وسكنائها .

٦ - ويدل على جواز تأديب الزوج زوجته عند الحاجة إلى ذلك ولكنه تأديب تراعى فيه الآداب العامة والرحمة .

فإن هجرها فليكن هجراً سرياً بينهما لا يكون أمام الناس وإذا ضربها فلا يكون في الوجه ولا يكون في مواضع مؤلمة أو مواضع شريفة وإذا عاتب ووبخ فلا يستعمل الألفاظ البذيئة والكلمات الجارحة والشتم والسب .

٧ - سيأتي الكلام على نفقة الزوجة وقدرها في باب النفقات إن شاء الله تعالى .

٨ - قال في الإنصاف : ليس على الزوجة عجن ولا طبخ ونحو ذلك على الصحيح من المذهب نص عليه وعليه أكثر الأصحاب .

أما الشيخ تقي الدين فقال : يجب عليها المعروف من مثلها لمثله .

قال في الإنصاف : والصواب أن يرجع في ذلك إلى عرف البلد .

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصحيح أنه تجب معاشرة كل من الآخر بالمعروف وأن الطبخ والخبز وخدمة الدار ونحو ذلك واجب عليها مع جريان العادة بذلك . قال الشيخ عبد الله بن محمد كلام الشيخ تقي الدين أنه يجب عليها في مثلها عليه من أحسن الكلام .

٩ - النشوز :

الزواج في الشريعة الإسلامية ميثاق غليظ وعهد متين ربط الله به بين رجل وامرأة وأصبح كل منهما يسمى زوجاً بعد أن كان فرداً قال تعالى : ﴿وقد

أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً﴾ والميثاق الغليظ هو العهد فهو أمتن عقد .

ثم هناك علاقة بين الزوجين حيث جعل الله كل واحد منهما موافقاً للآخر ملبياً لحاجته الفطرية : نفسية وعقلية وجسدية بحيث يجد عنده الراحة والطمأنينة والاستقرار ويجد أن في اجتماعهما السكن والاكتفاء والمودة والرحمة لأن تركيبهما النفسي والعصبي والعضوي ملحوظ فيه تلبية رغائب كل منهما في الآخر وائتلافهما وامتزاجهما في النهاية لإنشاء حياة جديدة تتمثل في جيل جديد .

ويصور هذه المعاني قوله تعالى : ﴿ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون﴾ .

هذه الرابطة الكريمة بين الزوجين عني بها الإسلام عناية فائقة من المعاشرة بالمعروف ومن الأمر بالصبر والاحتمال .

فإذا طرأ عليها ما غير جوها فإن الإسلام أرشد إلى تصفية الجو باتخاذ أمور يتدرج فيها المصلح حتى ينتهي إلى النتيجة .

أولاً : الوعظ والإرشاد فبعض النساء يؤثر بهن هذا اللون من التأديب قال تعالى : ﴿واللاتي يخافون نشوزهن فعضوهن﴾ .

ثانياً : الإعراض عنها في الفراش وهجرها وقد ينتج هذا النوع من العلاج نتائج طيبة فالهجر في المضجع علاج نفسي بالغ يفوتها السرور والمتعة التي فقدتها عندها من أصعب الأمور . قال تعالى : ﴿واهجروهن في المضاجع﴾ .
ثالثاً : الضرب غير المبرح قال تعالى : ﴿واضربوهن﴾ والضرب دواء لا يلجأ إليه إلا عند الضرورة والحالات الصعبة .

رابعاً : إذا تعذر نجاح هذه الوسائل وأصررت على نشوزها وترفعها وسوء عشرتها فإن الحاجة تدعو إلى رأب الصدع بحكم من أهله وحكم من أهلها إن يريد إصلاحاً يوفق الله بينهما .

خامساً: إذا لم يحصل الجمع بين الزوجين وتعذر التوفيق بينهما فالمذهب أن الزوج لا يجبر على الفراق.

والقول الثاني أنه يجبر على خلعها أو فسخها أو طلاقها بعوض أو بدونه وممن اختار هذا القول شيخ الإسلام وابن القيم وابن مفلح ونقله عن بعض قضاة الحنابلة والشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ يوجه قضاة المملكة العربية السعودية إلى الأخذ به عند الحاجة لقصة ثابت بن قيس ولحديث لا ضرر ولا ضرار.

* * *

٨٨٥- وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: كانت اليهود تقول

إذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها كان الولد أحول، فنزلت ﴿نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم﴾ متفق عليه، واللفظ لمسلم.

المفردات:

أتى الرجل امرأته: يعني جامعها.

من دبرها: من جهة عجزيتها.

في قبلها: القبل من كل شيء مقدمته وهنا المراد به العورة الأمامية من المرأة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كان اليهود يضيقون في هيئة الجماع من غير استناد إلى علم. وكان الأوس

والخزرج يأخذون عنهم أقوالهم وأحوالهم لأنهم أهل كتاب وكان من

جملة افتراء اليهود قولهم إذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها كان

الولد المقدر من ذلك الجماع أحول فأنزل الله تعالى : ﴿نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم﴾ .

٢ - فيه دليل على افتراءات اليهود وأكاذيبهم القديمة والحديثة وتحريفهم لكتب الله تعالى وتغييرهم كلماته قال تعالى عنهم : ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ .

٣ - وقال تعالى عن جهلهم وافتراءهم : ﴿ومنهم أميون لا يعملون الكتاب إلا أمانى وإن هم إلا يظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون﴾ .

٤ - الحديث فيه بيان كذبة اليهود وإبطال فريتهم وأن الرجل له أن يجمع زوجته على أي هيئة وشكل كان مقبلة أو مدبرة قائمة أو جالسة ما دام ذلك في القبل . وأن هذا لا دخل له في صورة الولد وشكله ونوعه .

٥ - الطب الحديث المبني على التجارب الصادقة والحقائق الثابتة كذبت اليهود وأثبتت إعجازاً علمياً للنبي ﷺ ولستته المطهرة .

٦ - الحديث حدد مكان الجماع بمكان الحرث الذي يطلب منه الولد ويخرج منه كما قال تعالى : ﴿نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم﴾ فلا تتجاوزوا مكان الحرث إلى المكان الآخر .

٧ - فيه الترغيب بالجماع والتهيج عليه ما دام أنه حرث والحرث عادة يثمر الغلة النافعة ويحصل منه الثمرة الطيبة وكذا الجماع فإنه السبب بكثر النسل وتكثير سواد المسلمين وتحقيق مباهاة النبي ﷺ بأمة الأنبياء يوم القيامة .

* * *

٨٨٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ

«لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال: بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا، فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره الشيطان أبداً». متفق عليه.

المفردات:

لو أن: لو هذه للتمني فلا تحتاج إلى الجواب عند محققي النحويين.
أهله: جمعه أهلون وأهلات وأهل الرجل قرابته. قال تعالى: ﴿إِنْ ابْنِي مِنْ أَهْلِي﴾ والمراد هنا أهله زوجته.
جنبنا: من جنب الشيء يجنب تجنباً إذا أبعدته منه.
الشيطان: وزنه فيعال من شطن فالنون أصلية على الصحيح والشيطان معروف وكل عات متمرّد من الإنس والجن والدواب شيطان.
ما رزقتنا: من الرزق وجمعه أرزاق والرزق بكسر الراء الاسم ويفتح الراء المصدر.

والرزق في كلام العرب الحظ قال تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ أي حظكم من هذا الأمر والرزق عام لكل ما ينتفع به ولذا قد يقال: اللهم ارزقني زوجة صالحة والمراد هنا الولد الناشئ من هذا الجماع.

لم يضره: يجوز ضم الراء وفتحها. قال أهل اللغة: والضم أفصح. والضرر هنا - عام للديني والبدني.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يبين النبي ﷺ في هذا الحديث سنة من آداب الجماع وهو أنه ينبغي للرجل إذا أراد جماع زوجته أن يقول باسم الله فإن اسم الله تعالى يحل

- البركة والخير فيما تقدم عليه وترك اسم الله يجعل الشيء ناقصاً مبتوراً.
- ٢ - أما الذكر الثاني عند الجماع فهو أن يقول: «اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا» فهذا الدعاء المبارك وتلك الاستعاذة من شأنها إذا قبلها الله تعالى «إنه إن قدر بينهما ولد في ذلك لم يضره الشيطان» ويبقى محفوظاً مصوناً من الشيطان الرجيم قالت المرأة الصالحة امرأة عمران: «وإني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم» قال تعالى: ﴿فَتَقَبِّلْهَا بِنِهَا بِقَبُولِ حَسَنَ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتاً حَسَناً وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾.
- ٣ - أسباب العصمة من الشيطان كثيرة منها الحسي ومنها المعنوي فهذا الدعاء من الوقاية المعنوية من الشيطان ونزعاته فإذا وجد معه أيضاً الأسباب الأخر وانتفت الموانع وجد المسبب الذي رتب عليه وهو العصمة من الشيطان وإن لم توجد الأسباب أو وجدت ولكن حصل معها الموانع لم يقع.
- ٤ - غالب أعمال الإنسان وعاداته لها أذكار من دخول المنزل والخروج منه والأكل والشرب والفراغ منهما وعند النوم والاستيقاظ وغير ذلك من التصرفات فينبغي للإنسان أن لا يهمل هذه الأذكار ليكون من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات.
- ٥ - أفضل ما يحصن به الإنسان نفسه من عدوه الشيطان هو ذكر الله تعالى الذي منها الأوراد الشرعية من كتاب الله وما صح عن رسول الله ﷺ.
- ٦ - الذكر المذكور ليس واجباً وإنما هو مستحب عند هذه الحالة وسياق الحديث يدل على هذا.
- ٧ - وفيه دليل على أن الشيطان لا يفارق ابن آدم بل يلزمه ويتابع أعماله ليجد الفرصة في إغوائه وإضلاله ما استطاع ولكن الفطن هو الذي لا يدع فرصة له وذلك باستحضار ذكر الله.

* * *

٨٨٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إذا دعا

الرجل امرأته إلى فراشه فأبت أن تجيء فبات غضبان لعنتها الملائكة حتى تصبح » متفق عليه ، واللفظ للبخاري ، ولمسلم : « كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها » .

المفردات :

إلى فراشه : بكسر الفاء وهو هنا كناية عن الجماع .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على عظم حق الزوج على زوجته كما قال تعالى : ﴿الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم﴾ .

٢ - ويجب له عليها السمع والطاعة في المعروف فقد جاء في المسند وسنن ابن ماجه عن معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال : « والذي نفس محمد بيده لا تؤدي المرأة حق ربها حتى تؤدي حق زوجها ولو سألها نفسها وهي على قتب لم تمنعه » .

٣ - أنه يحرم على المرأة أن تمتنع أو تماطل أو تتكره على زوجها إذا دعاها إلى فراشه من أجل الجماع وأن امتناعها هذا يعتبر كبيرة من كبائر الذنوب فإنه يترتب عليها أن الملائكة تلعنها حتى تصبح .
واللعن لا يكون إلا لفعل محرم كبير أو ترك واجب محتم .

٤ - إن العشرة الحسنة والصحبة الطيبة هي أن تسعى المرأة في قضاء حقوق زوجها الواجبة عليها وتلبية رغباته وأن تؤديها على أكمل وجه ممكن .

٥ - الشارع الحكيم لم يرتب هذا الوعيد على الزوجة العاصية على زوجها إلا

لما يترتب على عصيانها من شرور فإن الرجل لا سيما الشاب إذا لم يجد حلالاً أغواه الشيطان إلى الوقوع في الحرام فضاع دينه وخلقه وفسد نسله وخرّب بيته وأسرته.

٦ - الزوجة الصالحة هي التي وصفها الله تعالى بقوله: ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ ووصفها النبي ﷺ بقوله: «خير النساء امرأة إذا نظرت إليها سرتك وإذا أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظتك في نفسها ومالك».

رواه ابن جرير من حديث أبي هريرة.

٧ - وفي الحديث دليل على جواز لعن العصاة ولو كانوا مسلمين وفي الإخبار عن لعن الملائكة زجراً لها في الاستمرار عن العصيان وردع لغيرها عن الوقوع في مثله.

٨ - الحديث فيه وجوب طاعة الزوجة زوجها عند طلبها لفراشه من غير تحديد بوقت ولا عدد وإنما يقيد بالضرر.

فأما الوقت فقد روى أحمد وابن ماجه من حديث عبدالله بن أبي أوفى أن النبي ﷺ قال: «لا تؤذي المرأة حق ربها حتى تؤذي حق زوجها ولو سألها نفسها وهي على قتب لم تمنعه».

قال في الروض وغيره: ويلزمه الوطء إن قدر عليه كل ثلث سنة مرة بطلب الزوجة لأن الله قدر ذلك في أربعة أشهر في حق المولى فكذلك في حق غيره واختار الشيخ: أن الوطء الواجب يكون بقدر حاجتها وقدرته كما يطعمها بقدر حاجتها وقدرته وحصول الضرر للزوجة بترك الوطء مقتضى للفسخ بكل حال.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم: وله الإكثار من ذلك ولا يتحدد بحد ولا يقيد ما لم يضر بها فإن أضر بها فلا لحديث: «لا ضرر ولا ضرار» أخرجه أحمد وابن ماجه ولحديث: «من ضار ضاره الله» رواه الأربعة.

٨٨٨ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ لعن

الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة» متفق عليه.

المفردات:

الواصلة: هي المرأة التي تصل شعرها بشعر غيرها.

المستوصلة: هي المرأة التي تطلب أن يوصل شعرها بشعر غيرها.

الواشمة: الوشم يكون من غرز الإبرة في البدن وذو النيلج عليه حتى يزرق أثره أو يخضر والواشمة هي المرأة التي تعمل هذا العمل.

المستوشمة: هي المرأة التي تطلب أن يعمل في بدنها الوشم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الواصلة هي التي تصل شعرها بشعر غيرها والمستوصلة هي التي تطلب أن يوصل شعرها بشعر غيرها.

٢ - الحديث دل على تحريم وصل الشعر بشعر آخر وأن هذا من كبائر الذنوب لأن الشارع لعن الواصلة وطالب ذلك واللعن هو الطرد عن رحمة الله ولا يكون إلا في حق صاحب كبيرة.

٣ - قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز:

وأما لبس الباروكة فقد بدا في بلاد المسلمين واشتهر النساء بلبسه والتزين به حتى صار في زيهن فلبس المرأة إياها وتزينها بها ولو لزوجها فيه تشبه بالكافرات وقد نهى ﷺ عن ذلك بقوله: «من تشبه بقوم فهو منهم».

٤ - وقال الشيخ عبد العزيز بن باز: يجوز إزالة شعر جسده من الظهر والصدر والساقين والفخذ إذا لم يضر بدنه ولم يقصد التشبه بالنساء لأن الأصل الإباحة ولا يجوز للمسلم أن يحرم شيئاً إلا بالدليل ولا دليل على تحريم هذا وسكوت الله ورسوله يدل على الإباحة.

٥ - أما الواشمة فهي التي تغرز إبرة في موضع من بدنها حتى يسيل الدم ثم تحشو الموضع بالكحل والنورة فيخضر وأما المستوشمة فهي التي تطلب أن يفعل بها ذلك.

٦ - الحديث يدل على تحريم الوشم وأن فاعله والمفعول به ملعونان واللعن لا يرتب إلا على من فعل كبيرة من كبائر الذنوب.

٧ - قال الشيخ أحمد بن محمد بن عساف في كتابه: (الحلال والحرام) ومن الزينة وشم الأبدان ووشر الأسنان. وقد لعن رسول الله ﷺ الواشمة والمستوشمة والواشرة) رواه مسلم.

أما الوشم ففيه تشويه للوجه واليدين.

هذا وإن بعض أهله كانوا يتخذون منه صوراً لمعبوداتهم وشعائهم كما نرى في أيامنا بعض النصارى يرسمون الصليب على أيديهم وصدورهم.

٩ - وقال الألوسي في كتابه (بلوغ الأرب) إن الوشم مذهب باطل وعادة مستقبحة جداً فلذلك أبطلته الشريعة الإسلامية لما فيه من تغيير خلق الله وفي هذا نفهم أن الوشم حرام.



٨٨٩ - وعن جذامة بنت وهب رضي الله عنها قالت: حضرت

رسول الله ﷺ في أناس وهو يقول: «لقد هممت أن أنهي عن الغيلة فنظرت في الروم وفارس فإذا هم يغيلون أولادهم فلا يضر ذلك أولادهم شيئاً» ثم سأله عن العزل، فقال رسول الله ﷺ: «ذلك الواد الخفي» رواه مسلم.

المفردات:

هممت: قال أهل اللغة: هم بالأمر هماً عزم على القيام به ولم يفعله.
فقد هم ﷺ أن ينهي عن الغيلة ولكنه لم ينه.

الغيلة: بكسر الغين المعجمة فمشناة تحتية وهي مجامعة الرجل امرأته وهي ترضع أو حامل.

الروم: جيل عظيم من الناس بلغوا في زمانهم الغاية في الكثرة والقوة.
قال ابن حزم: إن الروم نسبوا إلى روملس باني روما ولما زحفت الفتوحات الإسلامية استولت على غالب بلادهم.

فارس: أمة عظيمة كثيرة وشديدة فيما وراء النهر من بلاد العرب قال: ابن حزم: من بني ساسان بن بهمن وقال في الموسوعة الميسرة المرجح أن الفرس كانوا رحلاً في القرن السابع قبل المسيح واستقروا بإقليم فارس الخالي بعد الآشوريين.

العزل: هو أن يترع الرجل ذكره من فرج المرأة حتى لا ينزل فيه دفعاً لحصول الحمل.

الواد الخفي: بفتح الواو ثم همزة ساكنة يقال: وأد الرجل ابنته يئدها وأودها دفنها حية فهي موودة كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ

قتلت» فلما كان العزل إتلاف للحيوانات المنوية بالإنزال خارج الفرج
شبه بالوآد الخفي الذي لا يرى أثر قتله فهو إتلاف نفس ولو بعيدة عن
الوجود.

٨٩٠ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رجلاً قال يا
رسول الله : إن لي جارية وأنا أعزل عنها، وأنا أكره أن تحمل، وأنا أريد
ما يريد الرجال، وأن اليهود تحدث أن العزل المؤودة الصغرى. قال :
«كذبت اليهود، لو أراد الله أن يخلقه ما استطعت أن تصرفه» رواه أحمد
وأبو داود واللفظ له، والنسائي والطحاوي، ورجاله ثقات.

درجة الحديث:

الحديث صحيح، فرجاله ثقات كما قال المصنف.
رواه أحمد والنسائي وأبو داود والطحاوي والترمذي بسند صحيح وله
شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه أبو يعلى والبيهقي بسند حسن أيضاً
فالحديث صحيح.

٨٩١ - وعن جابر رضي الله عنه قال : «كنا نعزل على عهد رسول
الله ﷺ والقرآن ينزل، ولو كان شيء ينهى عنه لنهانا عنه القرآن» متفق
عليه ولمسلم : «فبلغ ذلك نبي الله ﷺ فلم ينهنا عنه».

ما يؤخذ من الأحاديث:

- ١ - الغيلة: هي مجامعة الرجل امرأته وهي ترضع والعرب تكره ذلك والأطباء يقولون إن ذلك داء يضر بالطفل الرضيع.
- ٢ - هم النبي ﷺ أن ينهى عن الغيلة بناء على خبر أطباء زمنه وكونه مستكرهاً عند العرب لكنه لم يفعل.
- ٣ - لما نظر رسول الله ﷺ إلى شعب فارس وشعب الروم وإذا بهم يغيلون أولادهم يسقونهم لبن الحوامل ولا يضرهم شيئاً مع تطبيق التجربة والتجربة هي سلم العلوم الطبيعية فظهر أن الغيلة لم تضر أبناء فارس والروم فأقصر عن النهي عنها.
- ٤ - قال ابن القيم في كتابه - مفتاح دار السعادة الغيل هو وطء المرأة إذا كانت ترضع وأنه يشبه قتل الولد سواء وأنه يدرك الفارس وقوله في حديث لقد هممت أن أنهي عن الغيلة ثم رأيت فارس والروم يفعلون ولا يضر ذلك أولادهم شيئاً. فإجزاء الغيل في الوليد مثل ما يفعل من يصرع الفارس عن فرسه وذلك يوجب نوع أذى ولكنه ليس بقتل للولد وإن كان يترتب عليه نوع أذى للطفل فأرشدهم إلى تركه ولم ينه عنه ثم عزم على النهي سداً للذريعة أذى ينال الرضيع فرأى أن سد هذه الذريعة لا يقاوم المفسدة التي تترتب على الإمساك عن وطء النساء مدة الرضاع فرأى أن هذه المصلحة أرجح من مفسدة سد الذريعة فنظر فإذا الأمتين اللتين هما من أكثر الأمم وأشدّها بأساً يفعلون فأمسك عن النهي عنه فلا تعارض بين الحديثين والله أعلم.

٥ - قال الدكتور: محمد علي البار:

الجنين يستمد غذاءه كله من أمه فتمده بجميع عناصر الغذاء ولو أدى إلى الإضرار بها فمثلاً تعطيه (الكالسيوم) ولو أدى إلى سحبه من عظامها فتركها هشة هزيلة كما تعطيه الحديد ولو أصابها بفقر الدم.

وتمنعه من وصول المواد الضارة مثل - البولينا - وغاز أكسيد الكربون وتمنعه المواد السامة مع أنها تعيش في جسمها ومن المعلوم أن الرضيع وخاصة في الأشهر الأولى يعتمد اعتماداً كاملاً في غذائه على لبن الأم وهو يسحب المواد الهامة لبناء جسمه كما يفعل الجنين أثناء الحمل من الضرر الذي يقع أولاً على الأم ثم يقع بعد ذلك على الجنين لأن دم الأم أصبح فقيراً بالمواد الغذائية فإذا استنفدت مصادر (الكالسيوم) والحديد إلخ المدخرة لدى الأم أدى ذلك إلى نقص هذه المواد لدى الجنين ولدى الرضيع .

٦ - وقال الدكتور محمد علي البار في كتابه خلق الإنسان - إن الرضاعة هي أحد العوامل القديمة والهامة في تحديد النسل فالمرضع عادة تتوقف عاداتها الشهرية ويمتنع المبيض نتيجة الإرضاع عن إفراز البويضات المعهودة في كل شهر وقد قرر الإسلام حق المولود في الرضاعة حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة .

ومع هذا فإن القاعدة قد تنخرق كما تنخرق بقية القواعد أمام الإرادة الإلهية .

وقد رأى رسول الله ﷺ أن ذلك قد يضر بالجنين الذي حملت به أمه أثناء إرضاعه لأخيه أو أخته .

٧ - العزل وهو نزع الذكر من فرج المرأة أثناء الجماع وإراقة المنى خارج الفرج خشية الحمل .

والحديث رقم / ٨٨٩ / جعله الوأد الخفي والوأد هو دفن البنت حية وإهالة التراب عليها حتى تموت وكانت عادة جاهلية والوأد حرام فيكون العزل حراماً أيضاً .

٨ - يدل الحديث على أن العلوم الطبيعية من طب ونحوه يدرك بالتجارب وتحصل بالتأنيج .

٩ - ويدل الحديث أن أخذ العلوم - غير الشرعية - من الأمم الكافرة لا يعد ذلك تقليداً لهم وركوناً إليهم وتشبهاً بهم فإن العلم هذا هو سنن الله الكونية من أخذ بأسبابها حصلها من مسلم وكافر فليست ملكاً لأحد وإنما يدركها من بحث فيها.

١٠ - ويدل الحديث على أن حصول الأشياء من خير وشر منوطة بأسبابها التي رتبها الله تعالى عليها.

١١ - ويدل الحديث على أن مثل هذه العلوم الدنيوية كالنهي عن الغيلة وتأثير النخل وأمثال ذلك أنها أمور يأتي بها النبي ﷺ بإدراكه الفطري البشري وقد لا يصيب فيها لأنها ليست من الأمور المتعلقة بالرسالة وإنما من الأمور التي يرجع فيها إلى التجربة والبحث.

١٢ - تحريم الوأد وهو عادة جاهلية ومعناه دفن بناتهم وهن حيات قال تعالى : ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ وتحريم ذلك مما علم من الدين بالضرورة.

١٣ - قوله : «كنا نعزل والقرآن ينزل» يدل على مسألة أصولية وهي أن ما عمله الصحابة في زمن النبي ﷺ أنه سنة سواء علمنا أن النبي ﷺ علم به أو لم يعلم لأن الله تعالى لا يخفى عليه شيء ولا يقر المسلمين على عمل يريد جل وعلا شرعه إلا بينه لهم.

١٤ - وتدل هذه الجملة على قاعدة أخرى وهي أن ما عمل زمن النبي ﷺ وأقر عليه فلم ينه عنه فهو من الأمور المعفو عنها.

١٥ - ويدل الحديث على أن إرادة الله الكونية نافذة فلا يردّها وقاية منها ولا حذر ومع هذا فالإنسان مأمور بعمل الأسباب المفيدة النافعة فإن الله تعالى إذا أراد وقاية أحد من شيء جعل له سبباً واقياً منه.

قال ابن القيم : الذي كذب فيه رسول الله ﷺ اليهود هو زعمهم أن العزل لا يتصور معه الحمل أصلاً وجعلوه بمنزلة قطع النسل بالوأد فأكذبهم

وأخبر أنه لا يمنع الحمل إذا شاء الله خلقه وإذا لم يرد خلقه لم تكن وأداً حقيقة وإنما سماه وأداً خفياً لأن الرجل إنما يعزل هرباً من الحمل فأجرى قصده لذلك مجرى الواد ولكن الفرق بينهما أن الواد ظاهر بالمباشرة فاجتمع فيه القصد والفعل والعزل يتعلق بالقصد فقط فلذلك وصفه بكونه خفياً وبهذا يحصل الجمع بين الحديثين .

١٦ - أما الحديث رقم ٨٩٠ - ٨٩١ فيدلان على جواز العزل .

١٧ - واختلف العلماء في جواز العزل تبعاً لاختلاف الأحاديث فذهب الأئمة الثلاثة إلى جواز العزل عملاً بالأحاديث التي تبيحه وذهب الإمام أحمد إلى تحريمه إلا إذا أذنت الزوجة المشاركة للزوج في اللذة والولد عملاً بحديث جذامة بنت وهب الذي في مسلم .

١٨ - تحديد النسل ظهر في هذه العصور المتأخرة نظرية - تحديد النسل - وجعله مبدأ اقتصادياً نظراً عندهم إلى تزايد عدد السكان تزايداً سريعاً بينما تزايد المواد الغذائية يسير بنسبة حسابية متوالية .

١٩ - درست هذه النظرية - على ضوء الشريعة الإسلامية - من ظاهر الحديثين - حديث جذامة بنت وهب رقم - ٨٨٩ - وحديث أبي سعيد - ٨٩٠ - فالأول يدل على تحريم العزل وأنه جناية على النطفة وقتل لها - والحديث الثاني يدل على إباحة العزل وأنه لا أثر له في إتلاف النفس التي ستخلق من تلك النطفة .

ووجه الجمع بينهما أن العزل ليس وأداً حقيقة وإنما سماه وأداً لقصده من العازل منع الحمل فأجرى مجرد وأد بخلاف الواد فإنه اجتمع فيه القصد ومباشرة القتل وبهذا يعرف أن حديث رقم - ٨٨٩ - لم يقصد به التحريم فلا يعارض الحديث رقم - ٨٩٠ - وبهذا فمنع الحمل ليس حراماً لذاته فيكون محرماً مطلقاً وإنما حرم لمقاصده فصار فيه التفصيل المبين في قرارات المجامع الفقهية .

١٩ - إنما كره من كره العزل لعدة محاذير من حرمان الزوجة من كمال اللذة ومشاركتها الزوج في التمتع بالحالة الجنسية ولأن فيه شبه معارضة للقدر وسعياً إلى رده بالتدبير حسب ظن العازل.

وأما ما يفعله الأطباء في هذا الزمان من قطع بعض العروق لإبطال قوة التوليد مع بقاء قوة الجماع لتحديد النسل فلا شك في تحريمه فلا يقاس على العزل قطعاً فإن بينهما فرقاً كبيراً فالعزل سبب ظني وأما قطع العرق فسبب قطعي لمنع الحمل ولا يبقى للجاني خيار بعد ذلك في وجود الولد.

وهذا قرار رقم ٤٢ بتاريخ ١٣/٤/١٣٩٦ هـ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه، وبعد:

ففي الدورة الثامنة لمجلس هيئة كبار العلماء المنعقدة في النصف الأول من شهر ربيع الآخر عام ١٣٩٦ هـ، بحث المجلس موضوع منع الحمل وتحديد النسل، وتنظيمه بناءً على ما تقرر في الدورة السابعة للمجلس المنعقدة في النصف الأول من شهر شعبان ١٣٩٥ هـ من إدراج موضوعها في جداول أعمال الدورة الثامنة. وقد اطلع المجلس على البحث المعد في ذلك من قبل اللجنة الدائمة للبحوث والإفتاء، وبعد تداول الرأي والمناقشة بين الأعضاء والاستماع إلى وجهات النظر قرر المجلس ما يلي:

نظراً إلى أن الشريعة الإسلامية ترغب في انتشار النسل وتكثيره وتعتبر النسل نعمة كبرى ومنة عظيمة من الله بها على عباده فقد تضافرت بذلك النصوص الشرعية من كتاب الله وسنة رسوله مما أوردته اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء في بحثها المعد للهيئة والمقدم لها، ونظراً إلى أن القول بتحديد

النسل أو منع الحمل مصادم للفطرة الإنسانية التي فطر الله الخلق عليها وللشريعة الإسلامية التي ارتضاها الرب تعالى لعباده ونظراً إلى أن دعاة القول بتحديد النسل أو منع الحمل فئة تهدف بدعوتها إلى الكيد للمسلمين بصفة عامة وللأمة العربية المسلمة بصفة خاصة حتى تكون لديهم القدرة على استعمار البلاد واستعمار أهلها، وحيث إن في الأخذ بذلك ضرباً من أعمال الجاهلية وسوء ظن بالله تعالى وإضعافاً للكيان الإسلامي المتكون من كثرة اللبنة البشرية وترباطها، لذلك كله فإن المجلس يقرر بأنه لا يجوز تحديد النسل مطلقاً ولا يجوز منع الحمل إذا كان القصد منه خشية الإملاق لأن الله تعالى هو الرزاق ذو القوة المتين «وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها» وأما إذا كان منع الحمل لضرورة محققة ككون المرأة لا تلد ولادة عادية وتضطر معها إلى إجراء عملية جراحية لإخراج الولد، أو كان تأخيرها لفترة ما لمصلحة يراها الزوجان فإنه لا مانع حينئذ من منع الحمل أو تأخيرها عملاً بما جاء في الأحاديث الصحيحة وما روي عن جمع من الصحابة رضوان الله عليهم من جواز العزل، وتمشياً مع ما صرح به بعض الفقهاء من جواز شرب الدواء لإلقاء النطفة قبل الأربعين، بل قد يتعين منع الحمل في حالة ثبوت الضرورة المحققة، وقد توقف فضيلة الشيخ عبدالله بن غديان في حكم الاستثناء وصلى الله على محمد.

«هيئة كبار العلماء»

(٢١) وهذا قرار مجمع الفقه الإسلامي رقم (١) د ٨٨/٠٩/٥

بشأن

تنظيم النسل

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في دورة المؤتمر الخامس بالكويت من ١ إلى ٦ جمادي الأولى ١٤٠٩ هـ/ ١٠ إلى ١٥ كانون الأول (ديسمبر) ١٩٨٨ م.

بعد اطلاعه على البحوث المقدمة من الأعضاء والخبراء في موضوع (تنظيم النسل واستماعه للمناقشات التي دارت حوله).

وبناء على أن من مقاصد الزواج في الشريعة الإسلامية الإنجاب والحفاظ على النوع الإنساني وأنه لا يجوز إهدار هذا المقصد، لأن إهداره يتنافى مع نصوص الشريعة وتوجيهاتها الداعية إلى تكثير النسل والحفاظ عليه والعناية به باعتبار حفظ النسل أحد الكليات الخمس التي جاءت الشرائع برعايتها.

قرر ما يلي :

أولاً: لا يجوز إصدار قانون عام يحد من حرية الزوجين في الإنجاب.
ثانياً: يحرم استئصال القدرة على الإنجاب في الرجل أو المرأة، وهو ما يعرف بـ (الأعقام) أو (التعقيم) ما لم تدع إلى ذلك الضرورة بمعاييرها الشرعية.

ثالثاً: يجوز التحكم المؤقت في الإنجاب بقصد المباحة بين فترات الحمل، أو إيقافه لمدة معينة من الزمان، إذا دعت إليه حاجة معتبرة شرعاً بحسب تقدير الزوجين عن تشاور بينهما وتراض، بشرط أن لا يترتب على ذلك ضرر، وأن تكون الوسيلة مشروعة، وأن لا يكون فيها عدوان على حمل قائم. والله أعلم.

(٢٢) وهذا قرار مجلس المجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة :

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه، وبعد :

فقد نظر مجلس المجمع الفقهي الإسلامي في موضوع تحديد النسل أو ما يسمى تضيلاً بـ (تنظيم النسل).

وبعد المناقشة وتبادل الآراء في ذلك قرر المجلس بالإجماع ما يلي :

نظراً إلى أن الشريعة الإسلامية تحض على تكثير نسل المسلمين وانتشاره وتعتبر النسل نعمة ومنة عظيمة من الله بها على عباده. وقد تضافرت بذلك النصوص الشرعية من كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ، ودلت على أن القول بتحديد النسل أو منع الحمل مصادم للفطرة الإنسانية التي فطر الله الناس عليها وللشريعة الإسلامية التي ارتضاها الله تعالى لعباده، ونظراً إلى أن دعاة القول بتحديد النسل أو منع الحمل فئة تهدف بدعوتها إلى الكيد للمسلمين لتقليل عددهم بصفة عامة، وللأمة العربية المسلمة والشعوب المستضعفة بصفة خاصة حتى تكون لهم القدرة على استعمار البلاد واستعباد أهلها والتمتع بثروات البلاد الإسلامية، وحيث إن في الأخذ بذلك ضرباً من أعمال الجاهلية وسوء ظن بالله تعالى وإضعافاً للكيان الإسلامي المتكون من كثرة اللبانات البشرية وترابطها. لذلك كله فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي قرر بالإجماع أنه لا يجوز تحديد النسل مطلقاً ولا يجوز منع الحمل إذا كان القصد من ذلك خشية الإملاق لأن الله تعالى هو الرزاق ذو القوة المتين «وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها» أو كان ذلك لأسباب أخرى غير معتبرة شرعاً، أما تعاطي أسباب منع الحمل أو تأخيرها في حالات فردية لضرر محقق ككون المرأة لا تلد ولادة عادية وتضطر معها إلى إجراء عملية جراحية لإخراج الجنين فإنه لا مانع من ذلك شرعاً، وهكذا إذا كان تأخيرها لأسباب أخرى شرعية أو صحية يقرها طبيب مسلم ثقة، بل قد يتعين منع الحمل في حالة ثبوت الضرر المحقق على أمه إذا كان يخشى على حياتها منه بتقرير من يوثق به من الأطباء المسلمين.

أما الدعوة إلى تحديد النسل أو منع الحمل بصفة عامة فلا تجوز شرعاً للأسباب المتقدم ذكرها، وأشد من ذلك في الإثم إلزام الشعوب بذلك وفرضه عليها في الوقت الذي تنفق فيه الأموال الضخمة على سباق التسليح العالمي للسيطرة والتدمير بدلاً من إنفاقه في التنمية الاقتصادية والتعمير وحاجات الشعوب.

القرار السادس

بشأن تحويل الذكر إلى أنثى وبالعكس

الحمد لله والصلاة والسلام على من لا نبي بعده سيدنا ونبينا محمد ﷺ

أما بعد :

فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي في دورته الحادية عشرة المنعقدة بمكة المكرمة في الفترة من يوم الأحد ١٣ رجب ١٤٠٩ هـ الموافق ١٩ فبراير ١٩٨٩ م إلى يوم الأحد ٢٠ رجب ١٤٠٩ هـ الموافق ٢٦ فبراير ١٩٨٩ م قد نظر في موضوع تحويل الذكر إلى الأنثى وبالعكس . وبعد البحث والمناقشة بين أعضائه قرر ما يأتي :

أولاً: الذكر الذي كملت أعضائه ذكوره والأنثى التي كملت أعضائها أنوثتها لا يحل تحويل أحدهما إلى النوع الآخر، ومحاولة التحويل جريمة يستحق فاعلها العقوبة لأنه تغيير لخلق الله، وقد حرم سبحانه هذا التغيير بقوله تعالى مخبراً عن قول الشيطان ﴿وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ فقد جاء في صحيح مسلم عن ابن مسعود أنه قال «لعن الله الواشمات والمستوشمات والنامصات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله عز وجل» ثم قال: ألا لعن من لعن رسول الله ﷺ وهو في كتاب الله عز وجل يعني قوله: «وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» .

ثانياً: أما من اجتمع في أعضائه علامات النساء والرجال فينظر فيه إلى الغالب من حاله فإن غلبت عليه الذكورة جاز علاجه طبيياً بما يزيل الاشتباه في أنوثته سواء أكان العلاج بالجراحة أو بالهرمونات لأن هذا المرض والعلاج يقصد به الشفاء منه وليس تغييراً لخلق الله عز وجل .

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً
والحمد لله رب العالمين .

* * *

٨٩٢ - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه «أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه بغسل واحد» أخرجاه، واللفظ لمسلم.

المفردات:

يطوف على نسائه: كناية عن وقاعه بهن بغسل واحد. وفي هذا دليل كمال رجولته ﷺ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الغسل من الجنابة من الطهارة المشروعة ومن النظافة المرغب فيها قال تعالى: ﴿وإن كنتم جنبا فاطهروا﴾ لما في الاغتسال من فوائد صحية. فإن المجامع حينما تخرج منه النطفة التي هي سلاله بدنه وجوهر قوته يحصل له بعد خروجها شيء من الإجهاد والتعب ويحصل من ذلك فتور وركود في حركة الدم ودورته.

٢ - من رحمة - العليم الخبير - أن شرع الغسل من الجنابة الذي يعيد إلى الجسم قوته وحيويته ونشاطه وكم لله في شرعه من حكم وأسرار. وقد أرشد النبي ﷺ إلى هذا المعنى بما رواه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ: «إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وضوءاً» زاد الحاكم «فإنه أنشط للعود».

٣ - القسم بين الزوجين أو الزوجات واجب والميل إلى إحداهن محرم وقد جاء في السنن الأربع عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من كانت له امرأتان يميل لإحدهما على الأخرى جاء يوم القيامة يجبر أحد شذقيه ساقطاً أو مائلاً».

٤ - أخذ العلماء من هذا الحديث وجوب القسم بين الزوجات فقال في الإقناع

وشرحه «ويحرم على من تحته أكثر من زوجة دخوله في ليلتها إلى غيرها إلا لضرورة فإن لبث عندها أو جامع لزمه أن يقضي لها مثل ذلك من حق الأخرى لأن التسوية واجبة ولا تحصل إلا بذلك».

٥ - تقدم أن من حكمة الغسل من الجنابة إعادة نشاط البدن المختل وتنشيط الأعضاء الخاملة نتيجة التعب والإجهاد هذا هو المعهود والمعروف عند الناس.

أما النبي ﷺ فكان يغتسل من الجنابة لأنها إحدى الطهارتين ويجب أن يكون - على كل أحواله - طاهراً ولكن لديه ﷺ من القوة البدنية والرجولة ما هو أكمل من غيره وأوفى وهذه بعض النصوص الواصفة لتلك الحال. (١) حديث الباب في الصحيحين عن أنس - وهو خادمه - قال كان النبي ﷺ يطوف على نسائه بغسل واحد.

(٢) حديث أنس عند البخاري أن ﷺ «كان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة وله يومئذ تسع نسوة».

(٣) وجاء في صحيح البخاري أنه ﷺ كان له قوة ثلاثين رجلاً وفي رواية لأسماء على قوة أربعين.

٦ - فله هذه الخاصية من القوة والرجولة التي يكتفي بها عن تنشيط جسمه بالماء والاعتسال إذا كانت الحال والوقت غير متهيء للاغتسال من كل مرة.

على أنه ﷺ بعد فراغه يسكب الماء على جسمه وكان يغتسل بالصاع من الماء.

٧ - أما أنه ﷺ يدور عليهن في ليلة واحدة ويجامعهن فقد أجاب العلماء عن ذلك بعدة أجوبة.

ولكن أفضلها وأولاها وأقربها من الصواب: أن القسم بين زوجاته ليس واجباً عليه.

قال تعالى : ﴿ترجي من تشاء منهم وتؤي إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك﴾ .

فقد أخرج ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي قال : كان رسول الله ﷺ موسعاً عليه في قسم أزواجه يقسم بينهم كيف يشاء وذلك قوله تعالى : ﴿ذلك أدنى ان تقرأ أعينهن﴾ إذا علمن أن ذلك من الله تعالى قال ابن الجوزي : القسم غير واجب عليه .

وقال الشيخ تقي الدين : أبيع له ترك القسم .

وقال ابن كثير : ﴿ترجي من تشاء منهم﴾ أي من أزواجك لا حرج عليك أن تترك القسم لهن فتقدم من شئت وتؤخر من شئت وتجامع من شئت وتترك من شئت هكذا يروى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وأبي رزين وعبد الرحمن بن زيد وغيرهم ومع هذا كان ﷺ يقسم لهن ولهذا ذهب طائفة من فقهاء الشافعية وغيرهم إلى أنه لم يكن القسم واجبا عليه ﷺ واحتجوا بهذه الآية الكريمة واختار ابن جرير أن هذه الآية عامة في الواهبات وفي النساء اللائي عنده أنه مخير إن شاء قسم وإن شاء لم يقسم وهذا الذي اختاره حسن جيد قوي يجمع بين الأحاديث .

وقال السيوطي : اختص ﷺ بإباحة عدم القسم لأزواجه في أحد الوجهين وهو المختار وصححه الغزالي وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : أباح الله له ترك القسم بين زوجاته على وجه الوجوب وأنه إن فعل ذلك فهو تبرع منه ومع ذلك كان ﷺ يجتهد في القسم بينهم في كل شيء ويقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك .

باب الصداق

مقدمة

الصداق: يقال أصدقت المرأة ومهرتها مأخوذ من الصدق لإشعاره بصدق رغبة الزوج في الزوجة هو العوض الذي في النكاح أو بعده للمرأة بمقابل استباحة الزوج بضعها وله عدة أسماء وفيه عدة لغات وهو مشروع في الكتاب والسنة والإجماع والقياس.

فأما الكتاب: فقوله تعالى: ﴿وَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ وغيرها من الآيات. وأما السنة ففعله وتقريره وأمره كقوله: «التمس ولو خاتماً من حديد». وأجمع العلماء على مشروعيته لتكاثر النصوص فيه.

وهو مقتضى القياس فإنه لا بد من الاستباحة بالنكاح ولا بد لذلك من العوض.

ولم يجعل الشرع حداً لأكثره ولأقله، إلا أنه يستحب تخفيفه لقوله ﷺ «أعظم النساء بركة أيسرهن مؤنة».

ولما رواه الخمسة عن عمر بن الخطاب قال: «ما أصدق رسول الله ﷺ امرأة من نسائه ولا أصدقت امرأة من بناته أكثر من اثنتي عشرة أوقية».

والصالح العام يقتضي تخفيفه فإن في ذلك مصلحة كبيرة للزوجين وللمجتمع.

فكم من نساء جلسن بلا أزواج وكم من شبان قعدوا من غير زوجات بسبب

المغالات في المهور والنفقات التي خرجت إلى السرف والتبذير وجلوس
الجنسين بلا زواج يحملهم على ارتكاب الفواحش والمنكرات.
وكم من مفسد وأضرار تولدت عن هذا السرف. فمنها الاجتماعية
والأخلاقية والمالية وغيرها وإذا بلغت إلى هذا الحال فالذي نراه أنه لا بد من
تدخل الحكومة لحل هذه المسألة وإصلاح الوضع بإلزام الناس بالطرق العادلة
المستفيدة.

والله ولي التوفيق



٨٩٣- عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «أنه أعتق صفية

وجعل عتقها صداقها» متفق عليه.

المفردات:

أعتق صفية: سبيت في غزوة خيبر سنة ست فاصطفاها النبي ﷺ من السبي.

صفية: بنت حبي بن أخطب أبوها سيد بني النضير ينتهي نسبها إلى هارون بن عمران عليه السلام كانت تحت كنانة بن أبي الحقيق فقتل عنها بخيبر.

صفية: بفتح الصاد المهملة وكسر الفاء وتشديد الياء.

قال العيني: الصحيح أن هذا اسمها قبل السبي.

أعتقها: العتق هو تحرير الرقبة وتخليصها من الرق والنساء في الحرب بعد الاستيلاء عليهن يكن سبايا وجعل ﷺ عتقها صداقها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كانت صفية بنت حبي أبوها أحد زعماء بني النضير وكانت زوجة كنانة بن أبي الحقيق فقتل عنها يوم خيبر.

وقد فتح النبي ﷺ (خيبر) عنوة، فصار النساء والصبيان أرقاء للمسلمين بمجرد السبي.

ووقعت صفية في قسم دحية بن خليفة الكلبي، فعوضه عنها غيرها

واصطفاها لنفسه ﷺ، جبراً لخاطرهما، ورحمة بها لعزها الذاهب.
ومن كرمه أنه لم يكتف بالتمتع بها أمة ذليلة، بل رفع شأنها، بإنقاذها من
ذلك الرق وجعلها إحدى أمهات المؤمنين.
وذلك أنه أعتقها، وتزوجها، وجعل عتقها صداقها.

٢ - جواز عتق الرجل أمته، وجعل عتقها صداقاً لها، وتكون زوجته.

٣ - أنه لا يشترط لذلك إذنهما ولا شهود ولا ولي، كما لا يشترط التقيد بلفظ
الإنكاح ولا التزويج.

٤ - فيه دليل على جواز كون الصداق منفعة دينية أو دنيوية.

٥ - وفي مثل هذه القصة في زواج النبي ﷺ ما يدل على كمال رأفته وشفقته
وعمله بما يقول، حيث قال: «ارحموا عزيز قوم ذل».

فهذه أرملة فقدت أباهما مع أسرى بني قريظة المقتولين وفقدت زوجها في
معركة خيبر وهما سيذا قومهما، ووقعت في الأسر والذل. ويقاؤها تحت
أحد أتباعه زوجة أو أمة ذل لها وكسر لعزها، ولا يرفع شأنها ويجبر قلبها إلا
أن تنقل من سيد إلى سيد فكان هو أولى بها صلوات الله وسلامه عليه
وبهذا تعلم أن هذا التعدد الذي وقع له ﷺ في الزوجات ليس إرضاء
لرغبة جنسية، كما يقول أعداء هذا الدين والكائدون له، وإلا لقصد إلى
الأبكار والصغار، ولم يكن زواجه من ثيبات انقطعن لفقد أزواجهن، أو
سبابا وقعن في أسره.

ولو استعرضنا قصص زواجه بهن، واحدة واحدة، لوجدناها لا تخرج عن
هذه المقاصد الرحيمة النبيلة فما أبعد عما يقول المعتدون الظالمون وقد
صنف في هذا الموضوع عدد من الكتاب المحدثين مثل عباس محمود
العقاد وبنيت الشاطيء وغيرهما.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء في جواز جعل العتق صداقاً.

فذهب الإمام أحمد وإسحاق: إلى جوازه، عملاً بقصة زواج صفية وبأنه القياس الصحيح لأن السيد مالك لرقبة أمته ومنفعتيها ومنفعة وطئها فإذا أعتقها واستبقى شيئاً من منافعتها التي هي تحت تصرفه فما المانع من ذلك، وما هو المحذور؟

وذهب الأئمة الثلاثة إلى عدم جواز ذلك. وتأولوا الحديث بما يخالف ظاهره أو حملوه على الخصوصية للنبي ﷺ.

وحمل الحديث على خلاف ظاهره أو جعله خاصاً، يحتاج إلى بيان ودليل، لأن الأصل بقاء الحديث على الظاهر، كما أن الأصل في الأحكام العموم. ولو كان خاصاً لنقل.

* * *

٨٩٤ - وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن رضي الله عنه أنه قال:

سألت عائشة رضي الله عنها كم كان صداق رسول الله ﷺ؟ قالت: كان

صداقه لأزواجه اثنتي عشرة أوقية ونشاً. قالت: أتدري ما النش؟ قال

قلت: لا. قالت: نصف أوقية. فتلك خمسمائة درهم، فهذا صداق

رسول الله ﷺ لأزواجه رواه مسلم.

المفردات:

أوقية: الأوقية أربعون درهماً وهو نقد من الفضة وقدره (١٤٧) غراماً.

نشا: بفتح النون ثم شين معجمة مشددة والنش نصف الأوقية أي عشرون درهماً.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث فيه استحباب تخفيف الصداق وأن ذلك هو المشروع فخير الصداق أيسره وخير النساء أيسرهن مؤنة.
- ٢ - إن صداق النبي ﷺ لزوجاته - غالباً - اثنتا عشرة أوقية ونصف الأوقية وهو ﷺ القدوة الكاملة في العادات والعبادات والأوقية - أربعون درهماً - فيكون خمسمائة درهم.
- ٣ - خمسمائة الدرهم هي بالريال العربي السعودي (مائة وأربعون) ريال - ١٤٠ - .
- ٤ - أين هذا مع ما يفعله الناس اليوم من المغالاة في المهور والتفاخر بما يدفعون إلى المرأة وأوليائها سواء أكان الزوج غنياً أو فقيراً فهو يريد أن لا ينقص عن غيره في هذا المجال إن هذا السرف وذلك التبذير وتلك المفاخرات والمباهات هي التي جعلت الشباب عاطلاً بلا زواج فمن عصمه الله فهو مكبوت ومن اتبع شهواته وملذاته اندفع في الرذيلة وهذا الفعل الشنيع هو الذي ملأ البيوت من الشابات العوانس اللاتي يشكين الوحدة ويخفن من المستقبل المظلم حينما لا يخلفن أولاداً يكونون لهن في مستقبلهن وعجوزيتهن إن هذا الأمر لا تكفي فيه المواعظ والنصائح والتوجيه فلا بد من حد يحده وعمل جاد يرده إلى الصواب وإلا ضاع الأمر وحلت المشاكل والصعاب.
- ٥ - الحديث فيه أصل مشروعية الصداق في النكاح وأنه لا بد منه سواء سمي في العقد أو لم يسم فإن سمي فهو على ما اتفق عليه الزوجان وإن لم يسم فللزوجة مهر المثل.
- ٦ - الصداق لم يقصد على أنه عوض فقط وإنما قصد على أنه نحلة وهدية يكرم بها الرجل زوجته عند دخوله عليها ومقابلته لها جبراً لخاطرها وإشعاراً

بقدرها ولو كان القصد به مجرد العوض لما قنع بتخفيفه لأنه مسوق لأعلى ما تملكه المرأة ولا بد من العدالة في المعاوضات .

٧ - إن الأثمان هي قيم الأشياء من صداق و ثمن مبيع وأجرة منفعة وقيمة متلف وغير ذلك فهي الأصل وغيرها عروض .

٨ - وهذا قرار مجلس هيئة كبار العلماء رقم (٩٤) وتاريخ ١٤٠٢/١١/٦ .
الحمد لله وحده والصلاة والسلام على عبدالله ورسوله نبينا محمد وعلى آله وصحابه أجمعين .

فإن مجلس هيئة كبار العلماء في دورته العشرين المنعقدة بمدينة الطائف ابتداء من الخامس والعشرين من شهر شوال حتى السادس من شهر ذي القعدة عام ١٤٠٢ هـ نظر في ظاهرة غلاء المهور وما ينبغي أن يتخذ بشأنها بناء على كتاب صاحب السمو الملكي نائب رئيس مجلس الوزراء الموجهة لسماحة الرئيس العام لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد برقم ١٦٩٤٧ وتاريخ ١٤٠٢/٧/١٦ هـ المتضمن رغبة سموه في إحالة الموضوع إلى مجلس هيئة كبار العلماء لدراسته وإصدار توصية بشأنه فاستعرض المقترحات والحلول التي جاءت فيه وبعد الدراسة وتداول الآراء في الموضوع رأى المجلس ما يلي :

أولاً: يؤكد المجلس ما أصدره بقراره رقم ٥٢ في الأمور التالية :

١ - منع الغناء الذي أحدث في حفلات الزواج بما يصحبه من آلات اللهو وما يستأجر له من مغنيين ومغنيات وبآلات تكبير الصوت لأن ذلك منكر محرم يجب منعه ومعاقبة فاعله .

٢ - منع اختلاط الرجال بالنساء في حفلات الزواج وغيرها ومنع دخول الزوج على زوجته بين النساء السافرات ومعاقبة من يحصل عندهم ذلك من زوج وأولياء لزوجة معاقبة تزجر عن مثل هذا المنكر .

٣ - منع الإسراف وتجاوز الحد في ولائم الزواج وتحذير الناس من ذلك

بواسطة ماذوني عقود الأنكحة وفي وسائل الإعلام. وأن يرغب الناس في تخفيف المهور ويذم لهم الإسراف فيها على منابر المساجد وفي مجالس العلم وفي برامج التوعية التي تبث في أجهزة الإعلام.

٤ - يرى المجلس الحث على تقليل المهور والترغيب في ذلك على منابر المساجد وفي وسائل الإعلام وذكر الأمثلة التي تكون قدوة حسنة في تسهيل الزواج إذا وجد من الناس من يرد بعض ما يدفع إليه من مهر أو اقتصر على حق متواضع لما في القدوة والحسنة من التأثير.

٥ - يرى المجلس أن من أنجح الوسائل في القضاء على السرف والإسراف أن يبدأ بذلك قادة الناس من الأمراء والعلماء وغيرهم من وجهاء الناس وأعيانهم وذوي الثراء فيهم وما لم يمنع هؤلاء من الإسراف وإظهار البذخ والتبذير فإن عامة الناس لا يمتنعون لأنهم تبع لرؤسائهم وأعيان مجتمعهم.

ثانياً: يرى المجلس بالإضافة إلى ما سبق أن تمنع الدولة وفقها الله إقامة حفلات الزواج في الفنادق ودور الأفراح لما يحصل في كثير منها من المنكرات ولما في إقامتها فيها من السرف وإنفاق الأموال الطائلة التي تزيد على المهور نفسها في بعض الأحيان ولما لها من الأثر الكبير في ارتفاع تكاليف الزواج. ويؤكد المجلس مرة أخرى دعوته للقادة والعلماء والوجهاء أن يسهم كل منهم بنصيبه في حل هذه المشكلة ويكون قدوة حسنة في أمور الزواج وليعلموا أن لهم من الله أجراً عظيماً إذا هم صدقوا في ذلك وسنوا سنة حسنة في عبادته كما أن عليهم الإثم والعقاب إذا خالفوا هدي رسول الله ﷺ وكانوا قدوة سيئة فقد قال ﷺ: «من سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة».

ثالثاً: أما ما يتعلق باتفاق بعض القبائل على مهور محددة وطرق معينة فإن المجلس ما عدا واحداً من أعضائه رأى ما يلي:

أ - الموافقة على ما تراضى عليه كل قبيلة في تحديد المهور على أن يكون ما اتفق عليه مناسباً لحال تلك القبيلة بأن لا يكون فيه مغالاة وأن يكون ما تم الاتفاق عليه سارياً على أفراد تلك القبيلة.

ب - يعتبر ما تراضى عليه كل قبيلة حداً أعلى للمهر بالنسبة لتلك القبيلة فمن أراد ممن تراضوا أن يزوج موليته بأقل من هذا برضاها فله ذلك بل يشكر عليه.

ج - من زاد عن الحد الذي تراضى عليه مع قبيلة نظر فضيلة القاضي في جهته في الدواعي التي حملته على ذلك فإن رأى إمضاء الزيادة أمضاها وإن رأى ردها ألزمه بردها على ما يقتضيه نظره في ذلك. هذا وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحابه أجمعين.

«هيئة كبار العلماء»

٨٩٥ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «لما تزوج علي

فاطمة رضي الله عنها قال له رسول الله ﷺ أعطها شيئاً. قال ما عندي

شيء. قال: فأين درعك الحطمية؟» رواه أبو داود والنسائي، وصححه

الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صححه الحاكم وأخرجه النسائي وأبو داود وسكت عنه هو

والمنذري وقد جاءت عدة روايات في صداق علي بفاطمة ولكن قال الصنعاني
الروايات في تعيين صداق فاطمة غير مسندة.

المفردات :

الدرع : قميص من حلق الحديد يلبس في الحرب للوقاية من السلاح .
الحطيمة : منسوب إلى قبيلة حطمة بن محارب بطن من عبد القيس كانوا
يصنعون الدروع .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - علي بن أبي طالب رضي الله عنه هو ابن عم النبي ﷺ وزوجه ابنته فاطمة
الزهراء أصغر بناته ﷺ وزواجه بها في السنة الثانية من الهجرة فولدت له
الحسن والحسين ومحسناً وزينب ورقية وأم كلثوم وماتت فاطمة رضي الله
عنها بالمدينة بعد وفاة أبيها النبي ﷺ بستة أشهر وقد تجاوزت العشرين
بقليل .

٢ - أنه لا بد في النكاح من الصداق فإن النبي ﷺ أمر علياً أن يعطي زوجته
صداقاً ولما لم يجد شيئاً سأل عن درعه ليصدقها إياها مع أن الدرع من
مال قنيته التي يحتاجها .

٣ - وفيه استحباب تخفيف الصداق فإن النبي ﷺ سأل علياً أي شيء يقدمه
مهرأ فإذا كانت بنت رسول الله ﷺ تصدق بمثل هذا المتاع الرخيص
فكيف يكون التغالي في غيرها .

٤ - الصداق ليس عوضاً أصلياً في عقد النكاح ولذا فإنه لا يضر جهله في
العقد ويحسن تخفيفه ويصح النكاح بدونه وإن وجب فيه .
ولأنما الصداق هدية طيبة لزوجة جديدة جبراً لخطرها وإشعاراً لها بالرغبة
والقدر ولذا أسماه الله تعالى - نحلة - والنحلة هي العطاء - تبرعاً - .

٥ - وفيه أن الصداق كما يكون بالنقود والأثمان ويكون أيضاً بالعروض والمتاع.

٦ - وفيه دليل على أن إعداد آلة الجهاد من دروع وسلاح وفرس لا يعتبر توقيفاً لا يجوز معه التصرف فيه ببيع ونحوه.

* * *

٨٩٦ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم

قال: قال رسول الله ﷺ: «أيما امرأة نكحت على صداق، أو حباء، أو

عدة قبل عصمة النكاح فهو لها، وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن

أعطيه، وأحق ما أكرم الرجل عليه ابنته أو أخته» رواه أحمد والأربعة إلا

الترمذي.

درجة الحديث:

قال الشوكاني في النيل: الحديث سكت عنه أبوداود وأشار المنذري إلى

أنه من رواية عمرو بن شعيب وفيه مقال معروف أما من دون عمرو بن شعيب فهم ثقات.

المفردات:

حباء: بكسر الحاء وفتح الباء ممدوداً هو ما تعطاه المرأة زيادة على مهرها.

عدة: بكسر العين المهملة ما وعد به الزوج زوجة وإن لم يحضره.

عصمة النكاح: بكسر العين وسكون الصاد المهملة هو رباط الزوجية يحله الزوج متى شاء.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن أي امرأة تزوجت على صداق - وهو المهر - أو حباء وهي العطية المعطاة لقريب الزوجة أو - عدة - وهو ما يعد به الزوج وإن لم يحضره .

إن كانت هذه الأشياء الثلاثة ونحوها من الهدايا والعطايا قد قدمت قبل عقد النكاح فهو للزوجة لا لغيرها ولو سمي باسم غيرها من أقاربها ذلك أنه لم يعط ولم يقدم إلا لأجل النكاح المنتظر .

٢ - أما ما يقدم بعد عقد النكاح لغير الزوجة من أقاربها من أب أو أخ أو عم أو غيرهم فهو لمن أعطيه .

ذلك أن عقد النكاح قد تم ولم يبق شيء يحابي من أجله وإكرام أصهار الرجل أمر مألوف ومحبوب ومرغب فيه فقد أصبحوا أقارب والصلة بين الأقارب مشروعة .

٣ - أما ما يفعله بعض القبائل من أن ولي أمر الزوجة يختص بمهرها ويحرمها منه فهذا حرام لا يجوز فلا يحل للزوج أن يعطيه إياه ولا يحل للولي أن يأخذه ويتموله وهذه عادة محرمة وقبيحة جداً .

ويجب على ولاية الأمور الأخذ بالتوعية عنها ثم الإجبار على تركها .

٤ - أجاز العلماء للوالد أن يشترط لنفسه شيئاً من الصداق قال في شرح الإقناع: ولأبي المرأة أن يشترط شيئاً من صداقها لنفسه ولو اشترط كل الصداق لقوله ﷺ: أنت ومالك لأبيك وقال ﷺ: إن أطيب ما أكلتم من كسبكم وإن أولادكم من كسبكم . رواه أبو داود والترمذي وحسنه .

* * *

٨٩٧ - وعن علقمة عن ابن مسعود رضي الله عنهما «أنه سئل عن

رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقاً ولم يدخل بها حتى مات، فقال
ابن مسعود رضي الله عنه لها مثل صداق نساؤها، لا وكس، ولا شطط
وعليها العدة، ولها الميراث فقام معقل بن سنان الأشجعي فقال: قضى
رسول رسول الله ﷺ في بروع بنت واشق امرأة منا مثل ما قضيت. ففرح
بها ابن مسعود» رواه أحمد والأربعة وصححه الترمذي، وحسنه جماعة.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم والبيهقي من طريق محمد بن سلمة
بسند إلى عقبة بن عامر قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ووافقه
الذهبي.

المفردات:

لم يفرض لها: بفتح الياء وكسر الراء أي لم يعين.

لا وكس: بفتح الواو فسكون الكاف ثم سين مهملة هو النقص أي لا ينقص عن
مهر نساؤها.

شطط: بفتح الشين المعجمة ثم طاء مهملة والشطط الجوز ومنه قوله تعالى (ولا
تشطط) أي لا يجار على الزوج بزيادة مهرها على نساؤها.

بروع: بكسر الباء وسكون الراء هي بروع بنت واشق من أشجع بن ريث بن
غطفان بن سعد بن قيس عيلان وهي زوج هلال بن أمية.

واشق: بفتح الواو بعده ألف ثم شين معجمة مكسورة وآخره قاف.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - ما جاء في هذا الحديث يسمى عند الفقهاء - تفويض البضع - وذلك بأن تأذن المرأة لوليها أن يزوجهها بلا مهر ان كان لها إذن معتبر أو يزوجهها وليها إن لم يكن لها إذن بلا مهر مسمى لقوله تعالى : ﴿ لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ﴾ . ولما جاء في حديث الباب .

٢ - وبما أنه قد حصل عقد النكاح فإذا توفي زوجها فعليها عدة الوفاة والإحداد ولو لم يحصل دخول ولا خلوة .

٣ - ولها الميراث لأنها زوجة بعصمة زوجها .

قال في الروض المريع : ومن مات من الزوجين قبل الإصابة والخلوة وفرض مهر المثل ورثه الآخر لأن ترك تسمية الصداق لا يقدر في صحة النكاح .

٤ - ولها مهر مثلها من قراباتها فيعتبره الحاكم بمن تساويها منهن في مال وجمال وعقل وأدب وسن وبكارة أو ثوبة وهذا معنى كلام ابن مسعود رضي الله عنه الذي في حكم المرفوع لقوله : «لها مثل صداق نساؤها لا وكس ولا شطط» .

٥ - قال شيخ الإسلام : اتفق العلماء على أن من تزوج امرأة ولم يقدر لها مهرأ أنه يصح النكاح ويجب لها مهر مثلها إذا دخل بها . وإن طلقها قبل الدخول فليس لها مهر بل لها المتعة بنص القرآن .

٦ - يدل الحديث على أن عدم ذكر المهر في العقد أو قبله لا يخل بصحة النكاح فإنه يصح ولو لم يسم .

٧ - ويدل على أنه لا بد من وجود الصداق في النكاح وإن عدم ذكره لا يجعل عقد النكاح عقد تبرع لا عوض فيه .

٨ - ويدل على أن المهر ليس عوضاً مقصوداً في النكاح وإلا لما صح النكاح بلا ذكره وتسميته.

* * *

٨٩٨ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال:

«من أعطى في صداق امرأة سويقاً أو تمرّاً فقد استحل» أخرجه أبو داود، وأشار إلى ترجيح وقفه.

درجة الحديث:

الحديث موقوف.

قال المؤلف أخرجه أبو داود وأشار إلى ترجيح وقفه.

وقال في التلخيص: أخرجه أبو داود وفي إسناده مسلم بن رومان وهو ضعيف وروي موقوفاً وهو أقوى.

المفردات:

سويقاً: هو التمر والدقيق المخلوط بالأقط والسمن يعجن بعضه ببعض كالعصيدة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على أن الصداق ليس ركناً أساسياً في عقد النكاح وليس عوضاً مقصوداً لذاته. وإنما هو تكرمة رمزية يقدمها الزوج لزوجته كهدية أو نحلة قدرّاً لها وجبراً لخاطرها.

٢ - لذا جاز أن تكون هذه الأشياء اليسيرة صداقاً وتقدم مهراً إذا لم يوجد ما هو أغلى منها.

- ٣ - ويدل على أن الشارع يرغب في الزواج والإقدام عليه وأن لا يمنع منه الفقر لثلاثيكون المهر حجرة عشرة في سبيل طريق هذا العقد الخيري الذي يحصل به إعفاف الجنسين وحصول الذرية وتحقيق مباهاة النبي ﷺ بتكثير سواد أمة في الدنيا ليكونوا قوة في وجه عدوهم وفي القيامة حينما يباهي بكثرتهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.
- ٤ - إنه لا بد من الصداق ولو يسيراً إذا لم يوجد الصداق الكافي فإن استحلال بضع المرأة لا يكون إلا بمهر.
- قال في نيل المآرب: ولا يتقدر الصداق بل كل ما صح أن يكون ثمناً صح أن يكون مهراً وإن قل.
- ٥ - إن الصداق يكون بغير النقيدين خلافاً لبعض المذاهب التي تقيده بأحد النقيدين.



٨٩٩ - وعن عبدالله بن عامر بن ربيعة عن أبيه رضي الله عنه (أن

النبي ﷺ أجاز نكاح امرأة على نعلين) أخرجه الترمذي وصححه،
وخولف في ذلك.

درجة الحديث:

قال الشوكاني في النيل: قال الحافظ في بلوغ المرام بعد أن حكى تصحيح الترمذي له أنه خولف في ذلك.

قال في الفتح الرباني: أخرجه الترمذي وابن ماجه والبيهقي.
وقال الترمذي: حديث عامر بن ربيعة: حديث حسن صحيح.



٩٠٠ - وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: «زوج النبي ﷺ

رجلاً امرأة بخاتم من حديد» أخرجه الحاكم وهو طرف من الحديث الطويل المتقدم في أوائل النكاح.

درجة الحديث:

أصل الحديث في الصحيحين.

قال المؤلف إن هذا الحديث طرف من الحديث الطويل المتقدم في أوائل النكاح فالحديث في الصحيحين ولكن لم يتم تزويجه ﷺ ذلك الرجل بخاتم من حديد وإنما أذن في جعل الصداق خاتماً من حديد وإن لم يتم العقد وهذا كاف لثبوت الحكم.

٩٠١ - وعن علي رضي الله عنه قال: «لا يكون المهر أقل من

عشرة دراهم» أخرجه الدارقطني موقوفاً، وفي سنده مقال.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال المؤلف والصنعاني أخرجه الدارقطني موقوفاً على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وفي سند الموقوف مقال ذلك أن في إسناده مبشر بن عبيد قال أحمد وكان يضع الحديث ولا يعمل على مثل هذا بجانب الأحاديث الصحيحة وقد روي من حديث جابر مرفوعاً ولا يصح.

٩٠٢ - وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خير الصداق أيسره» أخرجه أبو داود، وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه النسائي وابن أبي شيبه والبيهقي والحديث له متابعات وله إسناد خير من هذا عند أحمد وغيره بلفظ «أن من يمن المرأة تيسير خطبتها وتيسير صداقها وتيسير رحمها».

أخرجه أحمد وابن حبان والبيهقي.

وقد أخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

ما يؤخذ من الأحاديث:

هذه الأحاديث الشريفة نستمد منها الفوائد الآتية:

- ١ - الأولى: أنه لا بد في النكاح من صداق وإن قل ليكون هدية للزوجة وتحفة تقدم لها عند الدخول عليها.
- ٢ - الثانية: أن الصداق ليس مقصوداً لذاته في النكاح فليس هو عوضاً مراداً وإنما هو نحلة في هذا العقد المبارك.
- ٣ - الثالثة: أن الشارع الحكيم يتشوف إلى عقد النكاح ويحث عليه ويسهل طريقه لتحصل المقاصد الطيبة والثمار الحميدة من الزواج.
- ٤ - الرابعة: أنه ينبغي أن لا يكون الفقر عائقاً ومانعاً من الزوج فعلى الزوج أن يقدم ما تيسر وعلى الزوجة وأوليائها أن يقبلوا ما يقدم إليهم فليس القصد من الزواج التجارة والمساومة وإنما القصد الاتصال وتحقيق نتاجه.

فهذه الأحاديث التي قدم فيها المتزوجون لزوجاتهم سويقاً وتمراً ونعلين وخاتماً من حديد وعشرة دراهم.

كل هذه تدل على أن الصداق وسيلة لا غاية.

٥ - أما الحديث رقم - ٩٠٢ - فيستفاد منه أن خير الصداق أيسره وأسهله وأقله مؤنة على الزوج.

٦ - جاء في سنن أبي داود والنسائي ومستدرک الحاكم وصححه عن أبي العجفاء السهمي قال: خطب بنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: «لا تغالوا بصداق النساء فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله كان أولاكم بها النبي ﷺ».

ما أصدق امرأة من نسائه ولا أصدق امرأة من بناته أكثر من اثنتي عشرة أوقية» قال الحاكم: صحيح الإسناد.

وقال الشيخ الألباني حديث صحيح.

وقال الشيخ أحمد شاکر: ثبتت الدلائل على صحته.

٧ - قال الألباني:

أما ما شاع على الألسنة من اعتراض المرأة على عمر فهو ضعيف منكر. قال البيهقي: منقطع قلت ومع انقطاعه ضعيف من أجل مجالد بن سعيد ثم هو منكر المتن فإن الآية لا تنافي توجيه عمر إلى ترك المغالاة في مهر النساء.

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: اعتراض المرأة على قصة عمر بن الخطاب لها طرق لا تخلو من مقال فلا تصلح للاحتجاج ولا معارضة النصوص الثابتة وحينئذ فكلام عمر وهو المحدث الملهم وهو الموافق للنصوص صواب وملزم بالعمل به.

٨ - أصدر مجلس هيئة كبار العلماء قراراً برقم - ٥٢ - وتاريخ ١٣٩٧/٤/٤ هـ جاء فيه:

ويرى المجلس أن من أنجح الوسائل في القضاء على السرف والإسراف أن يبدأ بذلك قادة الناس من الأمراء والعلماء وغيرهم من وجهاء الناس وأعيانهم فإن عامة الناس لا يمتنعون من ذلك لأنهم تبع لرؤسائهم وأعيان مجتمعهم فعلى ولاة الأمور أن يبدؤوا في ذلك بأنفسهم ويأمروا به ذوي خاصتهم قبل غيرهم. اقتداء برسول الله ﷺ وصحابته رضوان الله عليهم.

* * *

٩٠٣ - وعن عائشة رضي الله عنها «أن عمرة بنت الجون تعوذت

من رسول الله ﷺ حين أدخلت عليه - تعني لما تزوجها - فقال لقد عدت

بمعاذ فطلقها وأمر أسامة يمتعها بثلاثة أثواب» أخرجه ابن ماجه، في

إسناده راو متروك وأصل القصة في الصحيح من حديث أبي أسيد

الساعدي.

درجة الحديث:

تقدم الكلام في رقم ٨٧٧.

المفردات:

عمرة بنت الجون: هي عمرة بنت يزيد بن الجون الكلابية.

عدت بمعاذ: التجأت واعتصمت بملجأ وهو الله تعالى.

يمتعها: المتعة هدية تعطى للزوجة المفارقة في حال الحياة جبراً لخاطرهما

وتقدر بحال إعسار الزوج أو يساره.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - عمرة بنت الجون تزوج بها النبي ﷺ فدخل عليها النبي ﷺ فقابلته بقولها له : أعوذ بالله منك فأجابها بقوله : لقد عذت بما يستعاذ به فطلقها وأمر أسامة بن زيد يمتعها بثلاثة أثواب .

٢ - ففي الحديث دليل على مشروعية تمتيع المرأة المطلقة وذلك جبراً لخاطرهما وإرضاء لنفسها وتسكيناً لقلبها وعملاً بقوله تعالى : ﴿والمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين﴾ .

٣ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : عند قوله تعالى : ﴿والمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين﴾ ذكر هنا أن كل مطلقة لها على زوجها أن يمتعها ويعطيها ما يناسب حاله وحالها وأن ذلك حق إنما يقوم به المتقون . فإن كانت المرأة لم يسم لها صداقاً وطلقها قبل الدخول فتجب عليه المتعة بحسب يساره وإعساره .

وإن كان مسمى لها فمتاعها نصف المسمى . وإن كانت مدخولاً بها صارت المتعة مستحبة في قول جمهور العلماء ومن العلماء من أوجب ذلك استدلالاً بقوله : ﴿حقاً على المتقين﴾ والأصل في (الحق) أنه واجب .

٤ - لما استعازت المرأة منه ﷺ قال لقد عذت بمعاذ وقد قال ﷺ : «من استعاذكم بالله فأعيذوه» رواه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي فكان هو أول من نفذ وعمل بوصاياه بأنه من اعتصم بالله فلا يتجرأ عليه ، وهي لم تقل هذا كراهية للنبي ﷺ وإنما اجتهداً منها .

باب وليمة العرس

مقدمة

الوليمة مشتقة من الولم وهو الجمع لاجتماع الزوجين قاله الأزهري .
قال ثعلب: الوليمة اسم لطعام العرس خاصة لا يقع على غيره .
أما العرس: بضم العين وسكون الراء هو الزفاف والتزويج جمعه
أعراس .

العرس: بكسر العين يقال هو عرسها وهي عرسه وهما عرسان .
العروس: بفتح العين: المرأة ما دامت في عرسها وكذلك الرجل .
وتسمى عروسة ما دامت في عرسها .
قال في اللسان: والزوجان لا يسميان عروسين إلا أيام البناء .
قال المفتي: إعلان النكاح بالدف سنة وفيه مصلحة لا تخفى فهو مشروع
لإظهار النكاح .

قال في سبل السلام: دلت الأحاديث على مشروعية الإعلان للنكاح
وعلى الأمر بضرب الغربال والأحاديث فيه واسعة لكن بشرط أن لا يصحبه محرم
من التغني بصوت رخيم من امرأة أجنبية قال المفتي: الأغاني قسمان:
الأول: ما اشتمل على حكم ومواعظ وحماس ونصائح ونحو ذلك فهو جائز .
الثاني: ما فيه غرام ويشتمل على صوت مزمар وما أشبه ذلك فهو حرام .

وقال السعدي : التهاني في المناسبات مبنية على أصل عظيم نافع هو :
أن الأصل في جميع العادات القولية والفعلية الإباحة والجواز فلا يحرم منها ولا
يكره إلا ما نهى عنه الشارع أو تضمن مفسدة وهذا أصل الكتاب والسنة . فإن
الناس لم يقصدوا التعبد بها وإنما هي عوائد جرت بينهم في المناسبات لا
محذور فيها والعادات المباحة قد يقترن بها من المصالح والمنافع ما يلحقها
بالأمور المستحبة بحسب ما ينتج عنها وما تثمره . والله الموفق .

* * *

٩٠٤ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه : «أن النبي ﷺ رأى

على عبد الرحمن بن عوف أثر صفرة فقال : ما هذا؟ قال : يا رسول الله
إني تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب ، قال : بارك الله لك ، أولم
ولو بشاة متفق عليه واللفظ لمسلم .

المفردات :

أثر : الأثر هو العلامة وبقية الشيء والمراد هنا بقية الطيب الذي استعمل عند
الزفاف .

صفرة : بضم الصاد المهملة وسكون الفاء الموحدة ثم راء فتاء تانيث أثر
الزعفران كما صرح به في بعض الروايات بأنه (أثر زعفران) .

وزن : وزنت الشيء أزنه وزناً والوزن القدر والمعادلة .
من : للبيان .

نواة من ذهب : النواة معيار للذهب معروف لديهم . قال في المصباح : النواة
اسم لخمس دراهم هكذا هو عند العرب .
قال الخطابي : ذهباً أو فضة .

أولم : فعل أمر أي اتخذ وليمة وهي الطعام الذي يصنع في العرس .

ولو بشاة: لو هذه ليست الامتناعية وإنما هي التي للتقليل.
قال في المصباح: الشاة من الغنم يقع على الذكر والأنثى والجمع شاة
وشياه رجوعاً إلى الأصل فتصغيرها شويهه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - كراهة التطيب بالزعفران وما يظهر أثره من الطيب للرجال.
- ٢ - تفقد الوالي أصحابه وسؤاله عن أحوالهم وأعمالهم التي تعنيه فيهم.
- ٣ - استحباب تخفيف الصداق فهذا عبد الرحمن بن عوف - الغني - لم يصدق زوجته إلا وزن خمسة دراهم من ذهب.
- ٤ - الدعاء للمتزوج بالبركة وتقدم نصه وهو: «بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما بخير».
- ٥ - مشروعية وليمة العرس وأن لا تقل عن شاة إذا كان من ذوي اليسار والأولى الزيادة على الشاة وعمل الوليمة هي من جانب الزوج وليس لعمله من قبل أهل الزوجة مستنداً إلا أنه يمكن أن يكون العموم.
- ٦ - أن يدعى إليها أقارب الزوجين والجيران والفقراء وأهل الخير ليحصل التآلف وتحل البركة، وأن يجتنب السرف والمباهاة.
- ٧ - استحباب تسمية الصداق في عقد النكاح وإذا جرت عادة بعض الأسر عدم ذكره فلا بأس.
- أما عقد النكاح على مهر - ريال - إذا لم يريدوا تسمية الصداق فإنه لم يرد عن النبي ﷺ ولا عن أحد من أصحابه، والعادات المباحة لا بأس بها في غير الأحكام الشرعية أما الأحكام الشرعية فالناس مقيدون فيها بأحكام الشريعة.
- ٨ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: التهاني في المناسبات مبنية على أصل

عظيم نافع هو: أن الأصل في جميع العادات القولية والفعلية الإباحة والجواز فلا يحرم منها ولا يكره إلا ما نهى عنه الشارع أو تضمن مفسدة وعلى هذا الأصل فإن الناس لم يقصدوا التعبد بها وإنما هي عوائد جرت بينهم في مناسبات لا محذور فيها.

٩ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم: إعلان النكاح بالدف سنة وأما الأغاني المشتملة على مواعظ وحماس ونحو ذلك فلا محذور فيها وأما الأغاني التي فيها غرام أو معها آلة طرب فهي حرام.

* * *

٩٠٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«إذا دعي أحدكم إلى وليمة فليأتها» متفق عليه ولمسلم «إذا دعا أحدكم أخاه فليجب» عرساً كان أو نحوه.

المفردات:

دعي أحدكم: مبني للمجهول يعني إلى طعام الوليمة فالدعوة إليه تنطق بفتح الدال وأما ضم الدال فاسم النداء إلى الحرب وأما كسر الدال فاسم لدعوة النسب.

* * *

٩٠٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«شر الطعام طعام الوليمة يمنعها من يأتيها ويدعى إليها من يأبأها، ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله» أخرجه مسلم.

المفردات:

شر: الشر: السوء والظلم والجمع شرور.
وشر هنا: من صيغ أفعال التفضيل التي تصاغ على وزن - أفعّل - فكان
حقه أن يقال - أشر الطعام - إلا أنها حذفت هنا الهمزة لكثرة استعمالها
ودورانها على الألسنة. قالوا ويجوز إثباتها على الأصل ولكنه قليل ومثل
- شر - خير في هذا التصريف.
يمنعها: مبني للمجهول أي يكف عنها.

* * *

٩٠٧ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دعي

أحدكم فليجب فإن كان صائماً فليصل، وإن كان مفطراً فليطعم» أخرجه
مسلم أيضاً. وله من حديث جابر رضي الله عنه نحوه، وقال: «إن شاء
طعم، وإن شاء ترك».

٩٠٨ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«طعام الوليمة أول يوم حق، وطعام الثاني سنة، وطعام يوم الثالث
سمعة، ومن سمع سمع الله به» رواه الترمذي واستغربه، ورجاله رجال
الصحيح، وله شاهد عن أنس عند ابن ماجه.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه أحمد وأبو داود والطحاوي والبيهقي عن همام عن قتادة بسنده.

قال البخاري : لم يصح إسناده وللحديث طرق وشواهد قال عنها الشيخ الألباني : وجملة القول في هذا الحديث أن أكثر طرقه وشواهد شديدة الضعف لا يخلو طريق منها من متهم أو متروك فلذلك يبقى على هذا الضعف .

ما يؤخذ من الأحاديث :

هذه الأحاديث الشريفة في إجابة دعوة العرس تدل على ما يأتي من الفوائد :

١ - الأولى : مشروعية صنع طعام لمناسبة الزواج ودخول الزوج بزوجه وتقارب الأسرتين للتعارف والتآلف بين الأصهار وابتهاجاً بنعمة الله تعالى وفيها إعلان للنكاح وإشهاره كما أن فيه الدعاء والاجتماع والتعاون .

٢ - الثانية : مشروعية إجابة الدعوة لما روى مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «ومن لا يجب فقد عصى الله ورسوله» .

قال ابن عبد البر : لا خلاف في وجوب الإجابة لمن دعي إليها وقيل مستحبة واختاره الشيخ تقي الدين وهي حق للأدعي يسقط بعفوه . ويجب على المدعو إجابتها بأمور منها :

أن يعنيه صاحب الدعوة فلا تكون دعوة عامة .

أن لا يكون في مكان الدعوة منكراً لا يقدر على إزالته من خمر أو فرش محرمة أو أواني ذهب أو فضة أو أغان محرمة أو اختلاط رجال بنساء أو تكون من حفلات السرف والخيلاء أو يكون في ماله حرام من ربا أو رشوة أو ظلم أحد أو غير ذلك فإذا وجد شيء من هذه الأمور لم تجب الدعوة بل تحرم .

٣ - الثالثة : أن تكون الدعوة في اليوم الأول فإن كانت فيما بعده من الأيام لم تجب الدعوة ففي اليوم الثاني مستحبة وفي اليوم الثالث تكره أو تحرم .

٤ - الرابعة : أن العادة الغالبة أن طعام الوليمة شر طعام وشر محفل فإن الدعوة لا توجه إلا إلى الأعيان والأغنياء ممن لا يأتونها رغبة وإنما يأتونها إرضاء لصاحب الدعوة وإحساناً إليه وأما الفقراء المحتاجون إليها فهم ممنوعون من الحضور إليها ويدفعون عنها بالأبواب . فلتكن هذه موعظة وتذكرة للمسلم أن لا يسلك هذا المسلك وأن يجعلها دعوة شرعية فيها الأقارب والأصدقاء والفقراء والأغنياء وكل ينزل منزلته .

٥ - الخامسة : أن الواجب هو إجابة الدعوة أما الأكل فليس بواجب لكن إن كان صائماً فرضاً فلا يفطر ويخبر صاحب الدعوة بصيامه لئلا يظن به كراهة طعامه .

فقد جاء في صحيح مسلم وغيره أن النبي ﷺ قال : «إذا دعي أحدكم إلى الطعام وهو صائم فليقل إني صائم» وأما إن كان الصوم نفلاً فإن حصل بفطره وأكله جبر خاطر الداعي ورغبة المدعو به بمشاركتهم في الأكل فليفطر وإلا دعا وأتم صومه فقد جاء في بعض الروايات قوله ﷺ لرجل اعتزل من القوم ناحية وقال إني صائم فقال ﷺ دعاكم أخوكم وتكلف لكم كل ثم صم يوماً إن شئت» .

وهذا التفصيل هو مذهب الشافعية والحنابلة .

قال الشيخ تقي الدين هو أعدل الأقوال .

٦ - السادسة : أن الوليمة في اليوم الأول واجبة وفي اليوم الثاني سنة مستحبة أما في اليوم الثالث فهي رياء وسمعة فتكون محرمة، فتجب على المدعو الإجابة في الأول ولكن بشرطه المتقدم وتستحب في اليوم الثاني وتحرم في اليوم الثالث وهذا مذهب جمهور العلماء .

٧ - السابعة : استحباب الدعاء من المدعو للداعي ويكون الدعاء مناسباً للدعوة والمقام ويظهر الفرح والغبطة للداعي ويدخل السرور عليه بالأمانى الطيبة والقال الحسن، فهذا من بركة الحضور والاجتماع .

فليس الحضور هو مجرد الطعام والأكل وإلا لما أمر الصائم بالإجابة وإنما المراد معانيه الطيبة واجتماعه المبارك.

٨ - الثامنة: المشهور من المذهب أن وليمة العرس تجب بالعقد وقال الشيخ تقي الدين تسن بالدخول.

وقال في الإنصاف: الأولى أن يقال وقت الاستحباب موسع من عقد النكاح إلى انتهاء أيام العرس لصحة الأخبار في هذا وهذا.

٩ - جاء في قرار مجلس هيئة كبار العلماء رقم - ٥٢ - وتاريخ ١٣٩٧/٤/٤ هـ مما يتعلق بالموضوع ما نصه.

قال الله تعالى: ﴿ولا تبذر تبذيراً﴾. إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفوراً.

وبناءً على ما يسببه التوسع في الولايم بتجاوز الحدود المعقولة وتعددتها قبل الزواج وبعده ولما يسببه الانزلاق في هذا المبدأ من عجز الكثير من الناس عن نفقات الزواج فإن المجلس يرى ضرورة معالجة هذا الوضع معالجة جادة وحازمة بما يلي:

أولاً: يرى المجلس منع الغناء الذي أحدث في حفلات الزواج بما يصحبه من آلات اللهو وما يستأجر له من مغنين ومغنيات وآلات تكبير الصوت لأن ذلك منكر محرم يجب منعه ومعاقبة فاعله.

ثانياً: منع اختلاط الرجال بالنساء في حفلات الزواج وغيرها ومنع دخول الزوج على زوجته بين النساء السافرات ومعاقبة من يعمل عندهم ذلك من زوج وأولياء الزوجة معاقبة تزجر مثل هذا من المنكر.

ثالثاً: منع الإسراف وتجاوز الحد في ولائم الزواج وتحذير الناس من ذلك.

* * *

٩٠٩ - وعن صفية بنت شيبة رضي الله عنها قالت: «أولم

النبي ﷺ على بعض نسائه بمدين من شعير» أخرجه البخاري.

المفردات:

مدين: تشية مد والمد ربع الصاع فالمدان نصف الصاع النبوي وقدر المدين بالمكيال المعاصر بعد أن حول إلى الوزن (١٢٥٠) غراما.

شعير: هو الحب المعروف وهو نبات عشبي حبي من الفصيلة الجيلية.

* * *

٩١٠ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «أقام النبي ﷺ بين خير

والمدينة ثلاث ليال يبنى عليه بصفية، فدعوت المسلمين إلى وليمته،

فما كان فيها من خبز ولا لحم، وما كان فيها إلا أن أمر بالأنطاع فبسطت

فألقي عليها التمر والأقط والسمن» متفق عليه، واللفظ للبخاري.

المفردات:

يبنى عليه: البناء هو الزفاف: قال ابن الأثير: البناء والاستبناء الدخول بالزوجة

والأصل فيه أن الرجل كان إذا تزوج بامرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها

فيقال بنى الرجل بأهله وقد بني للنبي ﷺ عند دخوله بصفية.

الأنطاع: واحداها نطع بفتح النون وكسرهما ومع كل واحد فتح الطاء وسكونها

كما في المصباح وهو البساط من الجلود المدبوغة يجمع بعضها إلى

بعض.

الأقط: بفتح الهمزة اللبن المطبوخ حتى تبخر ماؤه وغلظ ثم عمل منه أقراص صغيرة فتؤكل لينة ومتحجرة.

حيسا: بفتح الحاء وسكون الياء آخره سين مهملة وهو ما جمع هذه الأخلاط من التمر والأقط والسمن وقد جاء حيسا في بعض الروايات وقال ابن سيده: الحيس هو الأقط يخلط بالسمن والتمر حاسه حيساً وحيسه خلطه.

ما يؤخذ من الحديثين:

- ١ - في الحديثين مشروعية الوليمة في الزواج لأن ذلك من إظهار السرور والفرح ولأن الوليمة هي سبب الاجتماع والسؤال عن مناسبتها الداعي إليها، وكل هذا من إعلان النكاح وإشهاره.
- ٢ - إن الوليمة تكون على الزوج دون الزوجة وأوليائها لأن الزوجين هما صاحب العرس والزوج هو المنفق فتكون عليه.
- والنبي ﷺ قال للزوج: أولم ولو بشاة فهو المخاطب بذلك.
- ٣ - إن وقت الوليمة هو عند البناء بالزوجة والدخول عليها لأن هذه الفترة هي المقصود من النكاح وما قبلها تمهيد لها وتقدم كلام صاحب الإنصاف من أن وقتها موسع من حين العقد إلى انتهاء أيام العرس.
- ٤ - إن المشروع هو تخفيف الوليمة والدعوة إليها والاستعداد لها فإن كان الإنسان موسراً فتكون بالشاتين والثلاث فأكثر قليلاً حسب حال الزوج وقدر المدعوين وإن كان في حالة سفر. أو حالة عسرة فيكفي ما تيسر من الطعام والشراب.
- ٥ - إن صنع الوليمة للزواج متأكد جداً فالسفر والتخفيف من الزاد فيه لم يمنع من إعدادها والاجتماع لها.

٦ - وفيه جواز المناهدة قال الشيخ تقي الدين: المناهدة هي أن يخرج كل واحد من الرفقة شيئاً من النفقة ويدفعون إلى من ينفق عليهم منه ويأكلون جميعاً فلو أكل بعضهم أكثر أو تصدق جاز ولم يزل الناس يفعلونه.

* * *

٩١١ - وعن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال: «إذا اجتمع داعيان

فأجب أقربهما باباً، فإن سبق أحدهما فأجب الذي سبق» رواه أبو داود وسنده ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

رواه أحمد وأبو داود وعنه البيهقي من طريق يزيد بن عبد الرحمن الدالاني عن أبي العلاء الأودي عن حميد بن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال فذكره.

وهذا سند ضعيف من أجل يزيد بن عبد الرحمن قال الحافظ صدوق يخطيء كثيراً وكان يدلس. قال الحافظ بعد أن عزاه لأبي داود وأحمد إسناده ضعيف وله شاهد في البخاري من حديث عائشة قيل يا رسول الله إن لي جارين قال أيهما أهدي؟ قال إلى أقربهما منك باباً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه مشروعية إقامة الوليمة في الزواج وأنها من السنة المحمدية.

٢ - وفيه مشروعية إجابة الدعوة لمن دعي وتقدم أنها في المرة الأولى واجبة وفي الثانية مستحبة وفي الثالثة محرمة.

٣ - وفيه مشروعية إجابة السابق من الداعيين أو الداعين لأن له فضل سبق بالدعوة.

فإن كانا في الدعوة سواء قدم أقربهما باباً من باب المدعو ولأن له ميزة قرب الجوار.

٤ - وفيه بيان حق الجار على جاره وأن حقه كبير والأحاديث في ذلك كثيرة.

٥ - وفيه أن من الحقوق التي بين الأقارب والجيران والأصدقاء إجابة الدعوات وتبادل الزيارات فإن لها تأثيراً كبيراً في صفاء القلوب وجلب المحبة وتوثيق الصلة.

٦ - الأفضل لمن يقوم بإجابة الدعوة ويقوم بزيارة من حق عليه أو عيادته في مرضه ونحو ذلك أن ينوي مع ذلك التقرب إلى الله تعالى بذلك ليحصل له الخير الكبير والأجر الجزيل.

* * *

٩١٢ - وعن أبي جحيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«لا آكل متكئاً» رواه البخاري.

المفردات:

متكئاً: المتكىء عند العامة من مال على أحد شقيه والمتكىء هنا هو المترجع في جلوسه.

* * *

٩١٣- وعن عمر بن أبي سلمة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا غلام سم الله وكل بيمينك، وكل مما يليك» متفق عليه.

٩١٤- وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ أتى بقصعة من ثريد فقال: «كلوا من جوانبها، ولا تأكلوا من وسطها، فإن البركة تنزل في وسطها» رواه الأربعة، وهذا لفظ النسائي، وسنده صحيح.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم والبيهقي من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

قال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وله شاهد عن عمرو بن عثمان بن سعيد الحمصي قال حدثنا أبي قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن الحمصي قال حدثنا عبد الله بن بسر أن رسول الله ﷺ فذكر الحديث. وهذا إسناد صحيح رجاله كلهم ثقات.

المفردات:

قصعة: بفتح القاف وسكون الصاد المهملة هو إناء معد ليؤكل به ويشرب والغالب أنه من خشب.

ثريد: بفتح الثاء المثلثة ثم راء مكسورة الثريد هو ما يفت من الخبز ثم يبل بمرق اللحم وقد يكون معه اللحم.

* * *

٩١٥- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط، وكان إذا انتهى شيئاً أكله، وإن كرهه تركه» متفق عليه.

٩١٦- وعن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا تأكلوا بالشمال فإن الشيطان يأكل بالشمال» رواه مسلم.

المفردات:

الشيطان: في أصل اشتقاقه قولان أحدهما أنه من شطن إذا بعد عن الحق أو عن رحمة الله فتكون - حينئذ - النون أصلية ووزنه فيعال الثاني: أن الياء أصلية والنون زائدة عكس الأول واشتقاقه من شاط يشيط إذا بطل واحترق فوزنه حينئذ فعلان.

* * *

٩١٧- وعن أبي قتادة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء» متفق عليه. ولابن داود عن ابن عباس رضي الله عنهما نحوه وزاد: وينفخ فيه. وصححه الترمذي.

المفردات :

فلا يتنفس : بالبناء للمعلوم مجزوم بلا الناهية والتنفس إدخال النفس إلى الرئتين وإخراجه منهما .

أو ينفخ : بالنصب مع البناء للمفعول والنفخ إخراج الريح من الفم .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث :

هذه الأحاديث الشريفة كلها في بيان آداب الأكل والشرب ليكون المسلم في أمثالها متبعاً لسنة نبيه حتى في العادات الكريمة وهذه فوائد وأحكام هذه الأحاديث :

١ - الأولى :

إن من صفات جلسة النبي ﷺ للأكل أن لا يأكل متكئاً وذلك بأن يتربع على الطعام في جلسته لأن هذه الجلسة تتطلب من الإنسان أن يأكل كثيراً والمطلوب هو التخفف من الطعام والاقتصار على قدر الحاجة منه فهذه الجلسة مكروهة شرعاً .

٢ - الثانية :

استحباب التسمية في أول الطعام فقد روى الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه عن عائشة أن النبي ﷺ قال : «إذا أكل أحدكم طعاماً فليقل باسم الله فإن نسي في أوله فليقل باسم الله أوله وآخره» .

قال الأصحاب : وتسن التسمية بأن يقول باسم الله - قال الشيخ لو زاد - الرحمن الرحيم - عند الأكل لكان حسناً فإنه أكمل بخلاف الذبح .

٣ - الثالثة :

وجوب الأكل باليمين وتحريم الأكل بالشمال إلا من عذر فقد جاء في

مسند الإمام أحمد وصحيح مسلم عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «لا يأكل أحدكم بشماله ولا يشرب بشماله فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله» فمتابعة الشيطان محرمة فمن تشبه بقوم فهو منهم.

٤ - الرابعة:

استحباب تعليم الجاهل من كبار وصبيان لا سيما من تحت كفالته فقد قال ﷺ: «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته» فعمر بن سلمة ربيب النبي ﷺ ابن زوجته وعاش في بيته.

٥ - الخامسة:

الأدب هو الأكل مما يلي الأكل فلا يتعداه إلى الجوانب الأخر فقد جاء في بعض طرق الحديث رقم - ٩١٣ - قال عمر بن أبي سلمة: «كنت غلاماً في حجر النبي ﷺ وكانت يدي تطيش في الصفحة فقال لي: يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك».

٦ - السادسة:

استحباب الأكل من جوانب الإناء وأن لا يؤكل من وسطها فإن البركة تنزل في وسطها.

ولعل من بركة الأكل من الجوانب أنه إذا بقي بقية من الطعام فإنها تبقى نظيفة لم تمسها يد فيستفيد منها من يأتي بعد الآكلين أما البدء من الوسط فإنه يفسد الطعام ويقدره على من بعده فيلقى ولو كان كثيراً.

٧ - السابعة:

إن من خلق النبي ﷺ السماح فإنه لم يعب طعاماً قدم إليه لأنه من نعم الله تعالى على عباده فإن اشتهاه أكله وإن كرهه تركه.

فقد جاء في الصحيحين عن ابن عباس قال دخل النبي ﷺ على ميمونة فقدم له ضب فأهوى بيده إلى الضب فقالت امرأة من النسوة الحضور أخبرن رسول الله بما قدمتن قلن هو ضب يا رسول الله فرفع ﷺ يده فقال

خالد بن الوليد أحرام هو يا رسول الله؟ قال لا ولكن لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه فاجتره خالد فأكله .

وجاء في صحيح مسلم عن جابر قال دخل النبي ﷺ بعض حجر نسائه «فقال هل من آدم؟ قالوا لا إلا شيء من خل قال هاتوا فنعم الأدم هو» .

٨ - الثامنة :

النهى عن التنفس في الإناء ففيه من المضار تقذير الإناء والشراب على الشارب بعد المتنفس وفيه أنه يتنفس ويشرب في آن واحد فربما سبب له الاختناق وفيه أن الشرب من ثلاثة أنفاس خارج الإناء أمراً وألذ وأهناً . فالشريعة الإسلامية المطهرة لا تأمر إلا بما فيه الخير ولا تنهى إلا عما فيه الشر والضرر .

باب القسم

* * *

٩١٨ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يقسم

بين نسائه فيعدل ويقول: «اللهم هذا قسمي فيما أملك، فلا تلمني فيما

تملك ولا أملك» رواه الأربعة، وصححه ابن حبان والحاكم، ولكن

رجح الترمذي إرساله.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم
والبيهقي من طرق عن حماد بن سلمة عن أيوب عن أبي قلابة عن عبد الله بن
يزيد عن عائشة به.

وهذا إسناده ظاهره الصحة وعليه جرى الحاكم فقال صحيح على شرط
مسلم ووافقه الذهبي وابن كثير لكن المحققين من الأئمة أعلوه فقال النسائي:
أرسله حماد بن زيد وقال الترمذي رواه غير واحد عن أيوب عن أبي قلابة مرسلاً
وقال ابن أبي حاتم سمعت أبا زرعة يقول: لا أعلم أحداً تابع حماداً على هذا
وأيده ابن أبي حاتم فقال الحديث مرسل.

المفردات :

يقسم بين نسائه : قسم يقسم - من باب ضرب يضرب - قسماً بفتح فسكون
مصدر قسمت الشيء فانقسم فيعطي كل واحدة نصيبها .
فيعدل : من العدل ضد الجور .
فلا تلمني : من اللوم والملامة أي لا تؤاخذني .

* * *

٩١٩- وعن أبي هريرة رضي الله عنه : أن النبي ﷺ قال : «من كانت له امرأتان فمال إلى إحداهما دون الأخرى جاء يوم القيامة وشقه مائل» رواه أحمد والأربعة، وسنده صحيح.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المصنف رواه أحمد والأربعة وإسناده صحيح .

وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم والبيهقي من طرق عن همام بن يحيى عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة به .

قال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي وابن دقيق العيد وابن حجر قال عبد الحق : علته أن هماماً تفرد به ولكنها علة غير قاذحة ولذلك تتابع العلماء على تصحيحه .

المفردات :

شقة : بكسر الشين المعجمة وسكون القاف أي جانبه ونصفه .

مائل : وفي رواية - ساقط - والمائل المفلوج .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - تقدم - لنا - أن القسم ليس واجباً على النبي ﷺ بين نسائه لقوله تعالى : ﴿ترجي من تشاء منهم وتؤي إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك﴾ . ومع هذا فقد كان ﷺ يقسم بينهن في النفقة والمبيت والدوران عليهن ثم يقول : «اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك» يشير إلى المودة ثم ما يتبعها .

٢ - إن القسم واجب على الرجل بين زوجته وأزواجه ويحرم عليه الميل إلى إحداهن عن الأخرى فيما يقدر عليه من النفقة والمبيت وحسن المقابلة ونحو ذلك .

٣ - أنه لا يجب على الرجل القسم فيما لا يقدر عليه وهو ما يتعلق بالقلب من المحبة والميل القلبي ولا ما يترتب عليه من رغبة في جماع واحدة دون الأخرى فهذه أمور ليست في طوق الإنسان ، ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها . وقال تعالى : ﴿فلا تميلوا كل الميل﴾ ففيه دليل على السماح في بعض الميل قال تعالى : ﴿واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه﴾ وقال تعالى : ﴿لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم﴾ .

٤ - العدل مطلوب من الإنسان في كل ما هو تحت تصرفه من الزوجات والأولاد والأقارب والجيران وغير ذلك فهو أجمع للقلوب على محبته وأصفى للنفوس على مودته وأبعد عن التهمة في التحيز والميل .

٥ - وفي الحديثين إثبات عذاب الآخرة وهو مما علم من الدين بالضرورة .

٦ - وفيه تعظيم حقوق العباد وأنه لا يسامح فيها لأنها مبنية على الشح والتقضي .

٧ - وفيه ينبغي للإنسان أن يستحل من حوله من زوجات وأقارب وأصحاب وجيران خشية أن يكون مقصراً في حقوقهم أو قصر بشيء منها وتلحقه التبعة بعد مماته .

٨ - وفي الحديث رقم - ٩١٨ - بيان أن القلوب بين يدي الله تعالى كما قال تعالى : ﴿كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء﴾ .

فيجب على الإنسان أن يتعلق بربه ويلج عليه في الدعاء بأن يهديه الصراط المستقيم وأن يثبت بالقول في الحياة الدنيا وفي الآخرة وأن يثبت قلبه على دينه وأن لا يزيغ قلبه بعد إذ هداه .

٩ - وفيه أن الجزاء يكون من جنس العمل فإن الرجل لما مال في الدنيا من زوجة إلى أخرى جاء يوم القيامة مائلاً أحد شقيه عن الآخر فكما تدين تدان .

١٠ - في الحديث دليل على أن النبي ﷺ : لا يملك هداية القلوب والتوفيق ، وإنما الذي يملكها الله وحده كما قال تعالى : ﴿إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء﴾ . وإنما هو عليه الصلاة والسلام يهدي بإذن الله تعالى هداية إرشاد وتعليم كما قال تعالى : ﴿وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم﴾ .

١١ - وفيه استحباب الاختصار على زوجة واحدة إذا خاف أن لا يعدل بين الزوجتين لثلا يقع في التقصير في الدين قال تعالى : ﴿فإن خفتن أن لا تعدلوا فواحدة﴾ .

١٢ - قال في شرح المنتهى : «وعمداد القسم الليل لأنه مأوى الإنسان إلى منزله وفيه يسكن إلى أهله وينام على فراشه والنهار للمعاش والاشتغال قال تعالى : ﴿ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله﴾ والنهار يتبع الليل فيدخل في القسم تبعاً لما روي «أن سودة وهبت يومها لعائشة» متفق عليه . وقالت عائشة قبض رسول الله ﷺ في بيتي وفي يومي» وإنما قبض نهاراً ويتبع الليلة الماضية .

فوائد:

الأولى:

قال الشيخ عبدالله بن محمد: يجب على الزوج التسوية بين الزوجات في النفقة والكسوة ولا بأس أن يولي إحداهن على الأخرى أو الأخريات إذا كانت أوثق وأصلح لحاله.

الثانية:

قال الشيخ حسين بن محمد: الرجل الذي عنده امرأتان فالتى يأتيها الحيض يقسم لها في وقت الحيض. والنفساء في عرفنا لا تطلب القسم أيام نفاسها.

الثالثة:

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: وأما تحريم الدخول إلى غير ذات الليلة من الزوجات إلا لضرورة في الليل أو حاجة في النهار فالصواب في هذا الرجوع إلى عادة الوقت وعرف الناس فإن الرجوع إلى العادة أصل كبير في كثير من الأمور وخصوصاً في الأمور التي لا دليل عليها. وهذه من هذا الباب.

٩٢٠ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «من السنة إذا تزوج الرجل

البكر على الثيب أقام عندها سبعا ثم قسم، وإذا تزوج الثيب أقام عندها

ثلاثاً، ثم قسم» متفق عليه واللفظ البخاري.

٩٢١ - وعن أم سلمة رضي الله عنها لما تزوجها النبي ﷺ أقام

عندها ثلاثاً وقال: «إنه ليس بك على أهلك هوان، إن شئت سبعت لك
وإن سبعت لك سبعت لنسائي» رواه مسلم.

المفردات:

ليس بك: الباء للسببية.

أهلك: يعني بأهلك نفسه ﷺ.

هوان: الهوان الحقارة والذل والضعف أي ليس بك شيء من هذا عندي.
سبعت لك: بالثقل من التسبيع أي إن شئت بت عندك سبع ليال فأمكثها
عندك ثم أسبع لنسائي.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ — العدل بين الزوجات واجب والميل إلى إحداهن دون الأخرى ظلم فيجب
على الرجل العدل ما أمكنه وأما ما ليس في طوقه فلا حرج عليه فيه.
قال تعالى: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا
كُلَّ الْمِيلِ﴾ فالعدل الكامل ليس في طوق الإنسان أو قدرته.

٢ — ومن القسم الواجب ما جاء في هذين الحديثين من أن من تزوج وعنده
زوجة أو أكثر فإن كانت الزوجة الجديدة بكرة أقام عندها سبع ليال ثم دار
على نسائه، وإن كانت الجديدة ثيباً أقام عندها ثلاث ليال ثم دار على
نسائه.

٣ — إن الزوج يخير الزوجة الجديدة الثيب بعد الثلاث فإن شاءت أقام عندها
سبعاً ثم أقام عند كل واحدة من نسائه سبعاً.

وإن شاءت اكتفت بالثلاث ودار على نسائه كل واحدة ليلتها فقط.

٤ — إباحة الإقامة عند العروس الجديدة أكثر من ليلة عند أول دخول الزوج بها

فهو من الحفاوة بها وإكرام قدومها وإيناسها في المسكن الجديد وإشعارها بالرغبة بها.

٥ - أما الفرق بين البكر والثيب بقدر المكث فهو أن البكر غريبة على الزوج وغريبة على فراق أهلها فاحتاجت لزيادة الإيناس وإزالة الوحشة.

٦ - وفيه التنبيه على العناية بالقادم بإكرام وفادته وإيناس وحدته ومباسطته في الكلام.

٧ - وفيه حسن ملاطفة الزوجة بالكلام اللين بقوله: «ليس بك هوان على أهلك».

٨ - كما أن فيه التمهيد والتوطئة لما سيفعله الإنسان أو يقوله لصاحبه مما يخشى أن يتوهم منه نفرة منه أو عدم رغبة فيه.

٩ - وفيه أن الخيار في الثلاث أو السبع الليالي للزوجة الثيب لا للزوج فالحق لها لا عليها.

١٠ - وفيه أن الزوج من أهل الزوجة وأن الزوجة من أهله أيضاً كما قال ﷺ: «ما علمت في أهلي إلا خيراً».

١١ - وفيه استحباب الصراحة مع من تعامله فتخبره بماله من الحق وما عليه ليكون على بصيرة ويعلم أن ما قلت له هو حقه وما قسم الله له.

* * *

٩٢٢ - وعن عائشة رضي الله عنها «إن سودة بنت زمعة وهبت

يومها لعائشة وكان النبي ﷺ يقسم لعائشة يومها ويوم سودة» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - سودة بنت زمعة القرشية العامرية هي الثانية من زوجات رسول الله ﷺ فقد

تزوجها بعد وفاة خديجة، فأسنت عنده وثقلت فخافت أن يفارقها فتفقد هذه المنقبة الكبيرة والنعمة العظيمة من كونها إحدى زوجاته ﷺ فوهبت يومها وليلتها لعائشة لتبقى له زوجة فقبل ذلك فمات ﷺ وهي في عصمته من أمهات المؤمنين.

٢ - روى الطيالسي عن ابن عباس قال خشيت سودة أن يطلقها النبي ﷺ فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومي لعائشة ففعل ونزلت هذه الآية: ﴿وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير﴾ وفي الصحيحين عن عائشة قالت لما كبرت سودة وهبت يومها لعائشة فكان النبي ﷺ يقسم لها بيوم سودة.

٣ - فالحديث يدل على جواز الصلح بين الزوجين وذلك حينما تحس المرأة من زوجها نفوراً وإعراضاً وخافت أن يفارقها بأن تسقط عنه حقها أو بعضه من نفقة أو كسوة أو مبيت أو غير ذلك من الحقوق عليه وله أن يقبل منها ذلك فلا جناح عليها في بذلها له ولا جناح عليه في قبوله منها ولهذا قال تعالى: ﴿فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير﴾ يعني أن الصلح خير من الفراق.

٤ - هذا التصرف من أم المؤمنين سودة رضي الله عنها تصرف حكيم جداً فقد صبح عن عائشة أنها قالت ما من الناس أحد أحب أن أكون في مسلاخها من سودة. توفيت سودة رضي الله عنها آخر خلافة عمر رضي الله عنه.

* * *

٩٢٣ - وعن عروة رضي الله عنه قال: قالت عائشة رضي الله

عنها: «يا ابن أختي كان رسول الله ﷺ لا يفضل بعضنا على بعض في القسم من مكثه عندنا وكان قلَّ يوم إلا وهو يطوف علينا جميعاً، فيدنو من

كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ التي يومها فيبيت عندها» رواه أحمد وأبو داود واللفظ له، وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

إسناده حسن.

أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد ووافقه الذهبي والشرط الثاني له شاهد من حديث ابن عباس وأخرجه الطيالسي وعنه البيهقي وفي إسناده ضعف. وفي الباب عن سمية عن عائشة. ورجاله ثقات رجال مسلم غير سمية هذه وهي مقبولة عند الحافظ ابن حجر.

المفردات:

مكثته: إقامته عند الواحدة من زوجاته.

يطوف علينا: يعني يدور علينا في بيوتنا.

من غير مسيس: المراد بالمسيس هنا هو الجماع.

* * *

٩٢٤ - ولمسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله

إذا صلى العصر دار على نسائه ثم يدنو منهن» الحديث.

المفردات:

دار: أي طاف عليهن.

يدنو: دنو تأنيس ومداعبة وملاعبة بدون جماع.

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - فيه بيان عدله ﷺ في القسم بين زوجاته مع أن الله لم يوجب عليه القسم بينهن وأن له أن يرجي من يشاء منهن ويؤي إليه من يشاء وإن أعينهن قارة وراضية بذلك لأنه أمر الله تعالى : ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً﴾ .

٢ - وكان يطوف كل يوم على نسائه كلهن فيلاطفهن ويداعبنهن من غير جماع وإنما ذلك لتطمين أنفسهن وحسن عشرته معهن لا سيما وأنه لو لم يأتتهن كل يوم لطالت عليهن غيبته لتعددتهن .

٣ - كان يخص التي هو في يومها بالمبيت عندها ومسيسه لها وفي رواية مسلم أن دورانه عليهن يكون بعد صلاة العصر .

٤ - في هذا دليل على جواز دخول الرجل على المرأة التي ليس ذلك اليوم ولا تلك الليلة لها خلافاً للمشهور من مذهب الحنابلة . قال الشيخ عبد الرحمن السعدي أما تحريم الدخول إلى غير ذات الليلة من الزوجة إلا لضرورة والحاجة في النهار .

فالصواب في هذا الرجوع إلى العادة والعرف فإن الرجوع إلى العادة أصل كبير في كثير من الأمور وخصوصاً الأمور التي لا دليل عليها وهذه من هذا الباب .

٥ - فيه بيان وجوب العدل في القسم بين الزوجات وأن الميل إلى بعضهن ظلم والظلم محرم «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً» .

* * *

٩٢٥ - وعن عائشة رضي الله عنها «أن رسول الله ﷺ كان يسأل

في مرضه الذي مات فيه : أين أنا غداً؟ يريد يوم عائشة ، فأذن له أزواجه
يكون حيث شاء فكان في بيت عائشة « متفق عليه .

المفردات :

غداً : بفتح الغين والداال . قال في المصباح : الغد اليوم الذي بعد يومك على
أثره .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فيه بيان وجوب العدل في القسم بين الزوجات وعدم تفضيل بعضهن على
بعض في المبيت وغيره .

٢ - أن القسم الواجب حتى في حالة المرض لأن الغرض منه المبيت والعشرة
لا نفس الجماع .

٣ - إن الهوى النفسي والمحبة القلبية إلى بعض الزوجات لا تنافي القسم
والعدل لأن هذا ليس في وسع الإنسان وإنما هو أمر يملكه الله تعالى وحده
ولذا كان ﷺ يقسم ويعدل ويقول : « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا
تلمني فيما تملك ولا أملك » .

٤ - إن الزوجة الأخرى أو الزوجات إذا أذن للزوج أن يبيت عند من يشاء منهن
فإنه جائز لأن الحق لهن وأسقطنه برضاهن .

٥ - حسن عشرة زوجات النبي ﷺ ورضي الله عنهن وإيثارهن ما يحبه على
محبة أنفسهن فقد علمن رغبة إقامته ﷺ في بيت عائشة فتنازلن عن حقهن
ليمرض في بيتها .

٦ - فضل عائشة رضي الله عنها فلولم يكن عندها من حسن العشرة ولطف
الخدمة وكمال الخلق ما أثرها على غيرها بالرغبة في المقام عندها .

فقد جاء في الصحيحين عن أنس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام».

وجاء في الصحيحين عن عائشة أن النبي ﷺ قال لها: «يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته».

٧ - يجوز للإنسان أن يعرض برغبته بالشيء لمن يريد منه قضاءها ولا يعتبر هذا التعريض من النبي ﷺ أمراً يغیظهن لأنهن يعرفن ذلك فيه.

٨ - إن الأفضل للإنسان أن يفعل الذي هو خير ولو لم يجب عليه فالقسم بين الزوجات ليس واجباً على النبي ﷺ ومع هذا راعاه حتى في هذه الحالة الشديدة عليه.

* * *

٩٢٦ - وعنها رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا أراد

سفرأ أقرع بين نسائه فأیتهن خرج سهمها خرج بها معه» متفق عليه.

المفردات:

أقرع بين نسائه: من القرعة بفتح فسكون يقال تقارعوا واقترعوا فمن خرجت قرعته فله ما قارع عليه.

فأیتهن: أیة امرأة منهن خرج سهمها الذي باسمها خرج بها معه وصحبته في سفره.

سهمها: السهام جمع سهم وهي التي توضع على الحظوظ فمن خرج سهمه الذي وضع على النصيب فهو له.

وكيفية القرع بالخواتيم فيأخذ خاتم هذا وخاتم هذا ويدفعان إلى رجل فيخرج منهما واحداً.

وقال الشافعي: يجعل رقاعاً صغاراً يكتب في كل واحدة اسم ذي السهم

ثم تغطى عليها بثوب ثم يدخل رجل يده فيخرج واحدة ينظر من صاحبها فيدفعها إليه، ولها طرق آخر.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فيه وجوب العدل بين الزوجات حتى إذا أراد الزوج أن يسافر ويصطحب معه في سفره بعض زوجاته.
- ٢ - إن الزوج إذا لم يرد أن يسافر بزوجاته جميعاً فإن المتعين عليه هو القرعة بينهن فالتى يخرج سهمها يخرج بها معه في سفره.
- ٣ - قال القرطبي : استدل بعض علمائنا بهذه الآية : ﴿وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم﴾ على إثبات القرعة وهي أصل في شرعنا لكل من أراد العدل في القسمة ، وهي سنة عند جمهور الفقهاء ورد العمل بالقرعة أبو حنيفة وأصحابه.
- ٤ - قال أبو عبيد : عمل بالقرعة ثلاثة من الأنبياء يونس وزكريا ومحمد عليهم الصلاة والسلام . قال ابن المنذر : واستعمال القرعة كالإجماع من أهل العلم فلا معنى لردّها .
- ٥ - قال ابن العربي : فائدة القرعة استخراج الحكم الخفي عند التشاح ولا تجري مع التراضي .
- ٦ - صفة القرعة : أن تقطع رقاع صغار مستوية فيكتب في كل رقعة اسم ذي السهم ثم تجعل في بنادق من طين مستوية لا تفاوت فيها ثم تجفف قليلاً ثم تلقى في ثوب رجل لم يحضر ذلك ويغطى عليها ثوبه ثم يدخل يده ويخرج فإذا خرج اسم رجل أعطي الجزء الذي أقرع عليه . وكيفما اقترعوا جاز بالحصى أو غيره .
- ٧ - في هذا التأكيد على أن الأفضل في حق الشباب أن لا يذهبوا للخارج إلا معهم نساؤهم ليكون أغض لأبصارهم وأحفظ لفروجهم .

٨ - إذا كان الإنسان كثير الأسفار في داخل البلاد وخارجها وأراد أن يجعل لكل واحدة من زوجاته أو زوجتيه سفرة فإنه يجوز لأن هذا حق متميز لا خفاء فيه.

* * *

٩٢٧- وعن عبدالله بن زمعة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد» رواه البخاري.

المفردات:

لا يجلد: جلدت الجاني جلدًا من باب ضرب والجلد هو الضرب بالسوط الواحدة واشتقاقه من جلد الحيوان وهو غشاء جسمه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الله تبارك وتعالى كرم المرأة وجعل لها من الحق مثل ما للرجل فقال تعالى: ﴿ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف﴾.

٢ - ولكن قد يكون بعض النساء عندها سوء عشرة وعصيان لزوجها فإذا ظهرت عليها أمارات النشور فلها ثلاث مراتب:

٣ - الأولى:

هو وعظها وإعلامها بعظم حق الزوج عليها وتخويفها من الله تعالى وما يلحقها من الإثم بالمخالفة وتلاوة النصوص الواردة في ذلك عليها فإن استجابت فذاك وإلا فالمرتبة الثانية وهي:

٤ - هجرها في المضجع بأن يترك مضاجعتها ما يراه من المدة قال تعالى: ﴿واهجروهن في المضجع﴾ قال ابن عباس: لا تضاجعها في فراشك

وأما في الكلام فلا يزيد في هجرها على ثلاثة أيام لما جاء في مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام» فإن أصرت ولم تردع بالهجر فالمرتبة الثالثة وهي:

٥ - أن يضربها ضرباً غير مبرح ولا شديد بأن يجتنب الوجه تكرامة له ويجتنب المواضع المخوفة كالבطن ولا يزيد على عشرة أسواط خفيفات لما في الصحيحين من حديث أبي بردة أن النبي ﷺ قال: «لا يجلد أحدكم فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله».

٦ - وإن ادعى كل واحد من الزوجين ظلم صاحبه ووقع الشقاق بينهما بعث الحاكم حكّمين أحدهما من أهل الزوج والثاني من أهل الزوجة ليكونا أخبر وأعرف من غيرهما بأسباب الشقاق الواقع بينهما وأقرب إلى الأمانة والنصح فيعلان ما هو الأصلح من الجمع بينهما أو التفريق بعوض أو بدونه وهما يملكان ذلك فقد سماهما الله حكّمين فقال تعالى: ﴿وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما إن الله كان عليماً خبيراً﴾.

٧ - قال شيخ الإسلام: الشارع لا يكره المرأة على النكاح إذا لم ترده بل إذا كرهت الزوج وحصل بينهما شقاق فإنه يجعل أمرها إلى غير الزوج لمن ينظر في المصلحة من أهلها مع من ينظر المصلحة من أهله فيخلصها من الزوج بدون أمره. وكيف تؤسر معه بدون أمرها.

٨ - في الحديث النهي عن الضرب المؤلم، وأفضل منه ترك الضرب مطلقاً فإن النبي ﷺ لم يضرب خادماً قط ولا امرأة قط كما في شمائل الترمذي والنسائي.

٩ - قرار هيئة كبار العلماء:

قرار رقم ٢٦ وتاريخ ٢١/٨/١٣٩٤ هـ

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:
فبناء على ما تقرر في الدورة الرابعة لهيئة كبار العلماء من اختيار موضوع
النشوز ليكون من جملة الموضوعات التي تعد فيها اللجنة الدائمة للبحوث
العلمية والإفتاء بحثاً، أعدت في ذلك بحثاً وعرض على مجلس كبار العلماء
في الدورة الخامسة المنعقدة بمدينة الطائف في ما بين الخامس من شهر شعبان
عام ١٣٩٤ هـ. والثاني والعشرين منه.

وبعد اطلاع المجلس على ما أعد من أقوال أهل العلم وأدلتهم ومناقشتها
وبعد تداول الرأي في ذلك قرر المجلس بالإجماع ما يلي: أن يبدأ القاضي
بنصح الزوجة وترغيبها في الانقياد لزوجها وطاعته وتخويفها من إثم النشوز
وعقوبته وأنها إن أصرت فلا نفقة لها عليه ولا كسوة ولا سكنى ونحو ذلك من
الأمور التي يرى أنها تكون دافعة الزوجة إلى العودة لزوجها ورادة لها من
الاستمرار في نشوزها، فإن استمرت على نفرتها وعدم الاستجابة عرض عليهما
الصلح فإن لم يقبلا ذلك نصح الزوج بمفارقتها وبين له أن عودتها إليه أمر بعيد،
ولعل الخير في غيرها ونحو ذلك مما يدفع الزوج إلى مفارقتها، فإن أصر على
إمساكها وامتنع من مفارقتها واستمر الشقاق بينهما بعث القاضي حكمين عدلين
ممن يعرف حالة الزوجين من أهلها حيث أمكن ذلك فإن لم يتيسر فمن غير
أهلها ممن يصلح لهذا الشأن فإن تيسر الصلح بين الزوجين على أن أيديهما
وإلا أفهم القاضي الزوج أنه يجب عليه مخالعتها على أن تسلمه الزوجة ما
أصدقها، فإن أبى أن يطلق حكم القاضي بما رآه الحكماء من التفريق بعوض
أو بغير عوض فإن لم يتفق الحكماء أو لم يوجدوا وتعذرت العشرة بالمعروف بين
الزوجين نظر القاضي في أمرهما وفسخ النكاح حسبما يراه شرعاً بعوض أو بغير
عوض، والأصل في ذلك الكتاب والسنة والأثر والمعنى.

أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة

أو معروف أو إصلاح بين الناس ﴿ ويدخل في هذا العموم الزوجان في حالة النشوز والقاضي إذا تولى النظر في دعواهما، وقوله تعالى : ﴿واللاتي يخافون نشوزهن فعضوهن﴾ الآية والوعظ كما يكون من الزوج لزوجته الناشز يكون من القاضي لما فيه من تحقيق المصلحة.

وقوله تعالى : ﴿وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً والصلح خير﴾ فكما أن الإصلاح مشروع إذا كان النشوز من الزوج فهو مشروع إذا كان من الزوجة أو منهما.

أما الكتاب فقوله تعالى : ﴿وإن خفتن شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما﴾ الآية. وهذه الآية عامة في مشروعية الأخذ بما يريانه من جمع أو تفريق بعوض أو بغير عوض.

وقوله تعالى : ﴿ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله فإن خفتن ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾.

وأما بالنسبة للتفريق فماروى البخاري في الصحيح عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاءت امرأة ثابت بن قيس بن شماس إلى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله ما أنقم على ثابت في دين ولا خلق إلا أنني أخاف الكفر في الإسلام فقال رسول الله ﷺ أفتردين عليه حديقته؟ قالت نعم فردت عليه فأمره ففارقها.

وأما المعنى فإن بقاءها ناشزاً مع طول المدة أمر غير محمود شرعاً لأنه ينافي المودة والإخاء وما أمر الله من الإمساك بمعروف أو التسريح بإحسان مع ما يترتب على الإمساك من المضار والمفاسد والظلم والإثم وما ينشأ عنه من القطيعة بين الأسر وتوليد العداوة والبغضاء وصلى الله وسلم على محمد وآله وصحبه.

باب الخلع

مقدمة

الخلع : بضم الخاء وسكون اللام الاسم ويفتح الخاء المصدر وأصله خلع الثوب فأخذ منه انخلاع المرأة من لباس زوجها الذي قال الله تعالى : ﴿هَن لِبَاس لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاس لِهَن﴾ .

وتعريفه شرعاً : فراق الزوج امرأته بعوض يأخذه الزوج من امرأته أو غيرها بألفاظ مخصوصة .

فائدته : تخليص الزوجة من زوجها على وجه لا رجعة له عليها إلا برضاها وعقد جديد . الأصل في جواز الخلع الكتاب والسنة والإجماع قال تعالى : ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ وقصة ثابت بن قيس الآتية إن شاء الله وإجماع الأمة عليه .

ويصح الخلع من كل زوج يصح طلاقه سواء أكان رشيداً أو سفياً بالغاً أو صغيراً مميزاً بعقله .

ويصح بذل العوض في الخلع من زوجة أو أجنبي جائزي التبرع ومن لا يصح تبرعه فلا يصح بذله لعوضه لأنه بذل في غير مقابلة مال ولا منفعة فصار كالتبرع .

والخلع تجري فيه الأحكام الخمسة :

١ - يكره مع استقامة حال الزوجين وعدم وجود خلاف وشقاق بينهما ؛ لما روى

الخمسة إلا النسائي عن ثوبان أن النبي ﷺ قال: «أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة».

٢ - يحرم ولا يصح إن عضلها وضارها بالتضييق عليها أو منع حقوقها وغير ذلك لتفتدي نفسها فالخلع باطل والعوض مردود والزوجة بحالها إن لم يكن الخلع بلفظ الطلاق قال تعالى: ﴿ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما آتينكم﴾.

٣ - يسن للزوج إجابة طلبها لما روى البخاري عن ابن عباس أن امرأة ثابت بن قيس جاءت إلى النبي ﷺ فقالت إني ما أعيب على ثابت من دين ولا خلق ولكني أكره الكفر في الإسلام، فقال ﷺ أتردين عليه حديقته؟ قالت نعم فأمرها بردها وأمره بفراقها.

٤ - ويجب إذا رأى منها ما يدعوه إلى فراقها من ظهور فاحشة منها أو ترك فرض من صلاة أو صوم ونحو ذلك وحينئذ يباح له عضلها لتفتدي نفسها منه قال تعالى: ﴿ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما آتينكم﴾ إلا أن يأتين بفاحشة مبينة.

٥ - ويباح لها الخلع إذا كرهت الزوجة خلق زوجها أو خافت إثماً بترك حقه فإن كان يحبها فيسن صبرها عليه وعدم فراقها إياه والله أعلم.



٩٢٨ - عن ابن عباس رضي الله عنهما «أن امرأة ثابت بن قيس أتت النبي ﷺ فقالت يا رسول الله: ثابت بن قيس ما أعيب عليه في خلق ولا دين، ولكنني أكره الكفر في الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: أتردين عليه حديثه؟ فقالت نعم، فقال رسول الله ﷺ: اقبل الحديقة وطلقها تطليقة» رواه البخاري، وفي رواية له: «وأمره بطلاقها» ولأبي داود والترمذي وحسنه: «أن امرأة ثابت بن قيس اختلعت منه فجعل النبي ﷺ عدتها حيضة». وفي رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم عند ابن ماجه: «إن ثابت ابن قيس كان دميماً، وأن امرأته قالت: لولا مخافة الله إذا دخل علي لبصقت في وجهه» ولأحمد من حديث سهل بن أبي حثمة: «وكان ذلك أول خلع في الإسلام».

المفردات:

امرأة ثابت: قيل اسمها جميلة وقيل زينب بنت عبدالله بن أبي بن سلول الأنصارية الخزرجية وقيل جميلة بنت سهل وأكثر الروايات أن اسمها حبيبة

بنت سهل. قال الحافظ: الذي يظهر لي أنهما قصتان واقعتان لأمراأتين لشهرة الخبرين وصحة الطريقتين واختلاف السياقين.

ما أعيب عليه: ما أجد عيباً فيه لا في دينه ولا خلقه وعشرته.

خلق: بضم الخاء المعجمة وضم اللام آخره قاف صفات حميدة باطنة ومعاشرة كريمة.

أكره الكفر في الإسلام: يعني أكره أن أقع بما ينافي الإسلام من عمل وعشرة لزوجي ينهى عنها الإسلام ولكن كرهى له وبغضى إياه قد يحملني على الوقوع في ذلك وارتكابه.

حديثه: هو البستان يكون عليه حائط وكان قد أصدقها بستاناً.

دميماً: بالدال المهملة أي دميماً منظره.

لبصقت: بصق يصبق لفظ ما في فمه من الريق.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - ثبوت أصل الخلع أنه فرقة جائزة في الشريعة الإسلامية على الصفة المشروعة.

٢ - إن طلب الزوجة إياه مباح إذا كرهت الزوج إما لسوء عشرته معها أو دمايته أو نحو ذلك من الأمور المنفرة التي لا تعود إلى نقص في الدين فإن عادت إلى نقص الدين وجب الطلب والفراق.

٣ - قيد بعض العلماء الإباحة للزوجة بالطلب بما إذا لم يكن زوجها يحبها فإن كان يحبها فيستحب لها الصبر عليه.

٤ - أنه يستحب للزوج إجابة طلبها إلى الخلع إذا طلبته لقوله ﷺ: «أقبل الحديقة وطلقها تطليقة».

- ٥ - يحرم إيقاع الخلع إذا كانت المرأة مستقيمة ثم عضلها زوجها لتفتدي منه .
قال تعالى : ﴿ولا تعضلوهن لتذهبن بعض ما آتيتهن﴾ .
- ٦ - إباحة عضلها لتفتدي إذا ظهرت منها الفاحشة أو ترك شيء من الواجبات
قال تعالى : ﴿إلا أن يأتين بفاحشة مبينة﴾ .
والفراق في هذه الحال واجب بأي نوع من أنواع الفرق الزوجية .
- ٧ - يجب أن يكون الخلع على عوض لقوله تعالى : ﴿فلا جناح عليهما فيما
افتدت به﴾ وقوله ﷺ : «أقبل الحديقة وطلقها تطليقة» .
- ٨ - يجوز أن يكون العوض أكثر من الصداق وأن يكون أقل منه لقوله تعالى :
﴿فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾ ولكن كره العلماء أن يكون بأكثر من
الصداق لقوله ﷺ : «أتردين عليه حقيقته» . ولقوله تعالى : ﴿ولا تنسوا
الفضل بينكم﴾ وجواز الخلع بما اتفقا عليه هو قول جمهور العلماء .
- ٩ - أنه لا بد في الخلع من صيغة قولية لقوله : «وطلقها تطليقة» .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء هل الخلع طلاق محسوب من الثلاث أو أنه فسخ لا
ينقص به عدد الطلاق . ذهب الإمام الشافعي إلى أنه فسخ لا طلاق وهو رواية
عن أحمد ولكنها ليست المشهورة في مذهبه . اختار هذه الرواية شيخ الإسلام
ابن تيمية وابن القيم وكثير من المحققين ومن متأخري الأصحاب ذهب إليها
الشيخ محمد بن إبراهيم والشيخ عبد الرحمن السعدي وذهب إليه جماعة من
السلف منهم ابن عباس وطاووس وعكرمة وإسحاق وأبو ثور وذهب الأئمة الثلاثة
أبو حنيفة ومالك وأحمد والثوري والأوزاعي إلى أنه طلاق بائنة .

وذهب إليه من السلف سعيد بن المسيب وعطاء والحسن ومجاهد وأبو
سلمة بن عبد الرحمن والنخعي والشعبي والزهري ومكحول وهو مروي عن
عثمان وعلي وابن مسعود .

استدل أصحاب القول بقوله تعالى : ﴿الطلاق مرتان﴾ فهاتان طلقتان
فيهما الرجعة ثم قال تعالى عن الطلقة الثالثة ﴿فإن طلقها فلا تحل له من بعد
حتى تنكح زوجاً غيره﴾.

وبين الطلقتين الأوليين وبين الطلقة الثالثة قوله تعالى : ﴿فإن خفتم ألا
يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾ وهذا هو الخلع فلو كان طلاقاً
لكان هو الطلقة الثالثة فلما صار بين الأوليين وبين الثالثة ولم يعتبر في العدد
علمنا أنه مجرد فسخ.

وقال شيخ الإسلام مؤيداً القول الأول : ظاهر مذهب أحمد وأصحابه أنه
فرقة بائنة وفسخ للنكاح وليس من الطلاق الثلاث. وما علمت أحداً من أهل
العلم بالنقل صحح ما نقل عن الصحابة من أنه طلاق بائن محسوب من
الثلاث.

والنقل عن علي وابن مسعود ضعيف جداً وأما النقل عن ابن عباس أنه
فرقة وليس بطلاق فمن أصح النقل الثابت باتفاق أهل العلم بالأثار.
والذين استدلوا بما نقل عن الصحابة من أنه طلقة بائنة من الفقهاء ظنوا تلك
نقول صحيحة ولم يكن عندهم من نقد الأثار والتمييز بين صحيحها وضعيفها ما
عند أحمد وأمثاله من أهل المعرفة بذلك.

وفائدة الخلاف بين اختيار الخلع فسخاً أو طلاقاً تظهر بأننا إن اعتبرناه
طلاقاً فهو من الطلقات الثلاث وإن كان فسخاً فإنه لا ينقص من عدد الطلاق.

فوائد :

الأولى : المشهور من مذهب الإمام أحمد عدم إجبار الزوج على الخلع
وإنما تسن إيجابتها إليه.

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ : والقول الآخر جواز إلزام الزوج

به عند عدم إمكان تلاؤم الحال بين الزوجين حسب اجتهاد الحاكم . قال في الفروع: وألزم به بعض حكام الشام المقادسة الفضلاء .

الثانية: قال الوزير: اتفقوا على أنه يصح الخلع مع استقامة الحال بين الزوجين قال الشيخ تقي الدين: الخلع الذي جاء به الكتاب والسنة أن تكون المرأة كارهة للزوج فتعطيه الصداق أو بعضه فداء نفسها كما يفتدى الأسير وأما إذا كان كل منهما مريداً لصاحبه فهذا خلع محدث في الإسلام فقد روى أحمد وأصحاب السنن الأربع من حديث ثوبان أن النبي ﷺ قال: «أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة». فظاهر الحديث التحريم .

إذا خلع زوجته فعلاً بأن جرى بينهما الفسخ ولم يبق إلا تسليم العوض فهذا لا خيار فيه ولو لم يقبض عوضه .

وإن كان قد تقاولا من دون أن يفسخها وإنما اتفقا على أن يفسخها إذا سلمته العوض فهذا لم يحصل منه فسخ وإنما حصل منه وعد فله الرجوع عما نواه ولم يفعله .

الرابعة:

قال سيد قطب: مجموع الروايات التي وردت في قصة ثابت بن قيس مع زوجته تصور الحالة النفسية التي قابلها رسول الله ﷺ وواجهها مواجهة من يدرك أنها حالة قاهرية لا جدوى من استنكارها وقسر المرأة على العشرة معها . فاختار لها الحل من المنهج الرباني الذي يواجه الفطرة البشرية مواجهة صريحة عملية واقعية ويعامل النفس الإنسانية معاملة المدرك لما يعتمل فيها من مشاعر حقيقية .

انتهى الجزء الرابع

ويليه الجزء الخامس وأوله - باب الطلاق -

فهرس موضوعات الجزء الرابع

٥	باب الربا
٥	- مقدمة في تعريف الربا، وأقسامه، وتحريمه ومضارّه
٨	- حديث «لعن رسول الله - ﷺ - آكل الربا، وموكله...»
٨	- حديث «الربا ثلاثة وسبعون باباً، أيسرها مثل...»
١٠	- قرارات المجامع الفقهية في شأن الربا
١٢	- فوائد تتعلق بأحكام الربا
	- قرار المجمع الفقهي في الكويت بشأن موضوع الوفاء بالوعد، والمراوحة للأمر
١٣	بالشراء
١٤	- حديث «لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل، ولا تشفوا بعضها...»
١٥	- حديث «الذهب بالذهب، والفضة بالفضة...»
١٦	- حديث «الذهب بالذهب وزناً بوزن...»
١٨	- كلام العلماء في علة الربا في الذهب والفضة
١٩	- أحكام الورق النقدي، وقرارات المجامع الفقهية في شأنه
٢٠	- خلاف العلماء في جريان الربا في غير الأشياء الستة المذكورة في الحديث
٢٢	- حديث في منع بيع التمر الجيد بالردّي متفاضلاً
٢٣	- حديث «نهى - ﷺ - عن بيع الصبرة من التمر التي لا يعلم مكيلها بالكيل...» ..
٢٣	- حديث «الطعام بالطعام مثلاً بمثل...»
٢٦	- مسألة التورق
	- حديث فضالة بن عبيد في القلادة التي فيها ذهب وخرز وقوله - ﷺ - «لا تباع حتى
٢٧	تفصل»

- ٢٩ - حديث «نهى - ﷺ - عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة»
- ٣٠ - حديث عبد الله بن عمرو بن العاص «فكنت آخذ البعير بالبعيرين إلى إبل الصدقة»
- ٣١ - حديث «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر...»
- ٣٣ - نصيحة للشباب فيها تبصير وحث على الخير
- ٣٤ - صورة بيع العينة، وخلاف العلماء في حكمه
- ٣٥ - حديث «من شفع لأخيه شفاعاً، فأهدى له هدية...»
- ٣٦ - حديث «لعن - ﷺ - الراشي والمرثي»
- ٣٦ - صور شفاعة الإنسان لغيره في أمر من الأمور
- ٣٨ - حديث «نهى - ﷺ - عن المزانة: أن يبيع ثمر حائطه إن كان نخلاً...»
- ٣٩ - حديث في النهي عن شراء الرطب بالتمر إذا نقص عند جفافه
- ٤٠ - حديث «نهى - ﷺ - عن بيع الكالء بالكالء»
- ٤١ - صور بيع الدين بالدين
- ٤١ - خلاف العلماء في الاعتياض عن الدين بغيره
- قرار مجلس المجمع الفقهي للرابطة في موضوع هل يستغنى في الصرف عن القبض بالشيك وهل يكفي بالقيد في دفاتر المصرف لمن يريد استبدال عملة بأخرى... ٤٢

٤٣ باب الرخصة في العرايا

- ٤٣ - مقدمة في تعريف الرخصة، وصورتها في العرايا
- ٤٤ - حديث «أنه - ﷺ - رخص في العرايا أن تباع بخرصها كيلاً...»
- ٤٥ - شروط بيع العرية

٤٧ باب بيع الأصول والثمار

- ٤٧ - حديث «نهى - ﷺ - عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها...»
- ٤٨ - حديث «نهى - ﷺ - عن بيع العنب حتى يسود...»
- ٤٩ - حديث «لو بيعت من أخيك ثمرأ فأصابته جائحة فلا يحل لك...»
- ٥٠ - الحكمة من النهي عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها
- ٥١ - حديث «من ابتاع نخلاً بعد أن تؤبر، فثمرتها للبائع...»

- مقدمة في تعريف السِّلْم، ومشروعيته، وشروطه ٥٣
- حديث «من أسلف في ثمر، فليسلف في كيل معلوم» ٥٥
- حديث «في تسليف الصحابة رضي الله عنهم أهل الشام الخنطة والشعير» ٥٥
- شروط السلم ٥٧
- حكم البيع بالتقسيط ٥٨

- مقدمة في تعريف القرض، ومشروعيته وفضله العظيم ٥٩
- حديث «من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه، ومن أخذها» ٦١
- حديث عائشة «قلت يا رسول الله: إن فلاناً قدم له بزّ من الشام، فلو بعثت» ٦٢
- جواز معاملة مَنْ في ماله شبهة حرام ٦٤

- مقدمة في تعريف الرهن، وشروطه، وفائدته ٦٥
- حديث «الظهر يركب بنفقته إذا كان مرهوناً، ولبن الدر» ٦٦
- حكم الإنفاق على الرهن ٦٧
- حديث «لا يغلق الرهن من صاحبه» ٦٩
- حديث «أنه - ﷺ - استلف من رجل بَكراً، فقدمت عليه إبل» ٧١
- حديث «كل قرض جرّ منفعة فهو ربا» ٧٣
- حكم من أقرض آخر دراهم وشرط عليه أن يوفيه إياها في بلد آخر ٧٤
- أقسام الودائع البنكية ٧٥
- قرار مجلس المجمع الفقهي للرابطة في شأن فرض غرامة على المدين إن تأخر عن سداد الدين ٧٥

- مقدمة في تعريف التفليس والحَجْر، والحكمة من الحَجْر ٧٧
- حديث «من أدرك ماله بعينه عند رجل قد أفلس، فهو أحقّ به» ٧٨

- حديث «لي الواجد يحلّ عرضه وعقوبته» ٨١
- حديث الرجل الذي كثر دينه فتصدقوا عليه بأمره - ﷺ - ثم قال لغرمائه «خذوا ما وجدتم، وليس لكم إلا ذلك» ٨٣
- حديث «أنه - ﷺ - حجر على معاذ ماله، وباعه في دين كان عليه» ٨٣
- حكم تصرفات المحجور عليه بدين ٨٤
- حديث ابن عمر «عرضت على النبي - ﷺ - يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة...» ٨٥
- حديث يوم قريظة، وقتل من أنبت، ومن لم ينبت خلي سييله...» ٨٦
- بعض علامات البلوغ ٨٨
- حديث «لا يجوز لامرأة عطية إلا بإذن زوجها...» ٨٩
- حديث «إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة: رجل تحمل حمالة...» ٩٠
- الحالات التي يجوز فيها السؤال ٩١

باب الصلح

- ٩٣
- مقدمة في تعريف الصلح، ومشروعيته، وأقسامه ٩٣
- حديث «الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً حرّم حلالاً» ٩٦
- من أحكام الشروط ٩٩
- حديث «لا يمنع جار جاره أن يغرز خشبة في جداره...» ١٠٠
- من حقوق الجار ١٠١
- خلافاً العلماء في وجوب الإذن للجار بوضع خشبة على جدار جاره إن لم يحصل ضرر ١٠٢
- حديث «لا يحل لامرئ أن يأخذ عصا أخيه بغير طيب نفس منه» ١٠٣

باب الحوالة

- ١٠٥
- مقدمة في تعريف الحوالة، ومشروعيته، وفائدتها ١٠٥
- تعريف التحويل البنكي، والسفتجة ١٠٦
- حديث «مطل الغني ظلم، وإذا أتبع أحدكم على مليء فليتبع» ١٠٧
- تعريف الميء ١٠٨
- حكم السفتجة ١٠٩

١١٠ - خلاف العلماء في اعتبار رضا المحيل في الحوالة

١١١ باب الضمان

١١١ - مقدمة في تعريف الضمان، ومشروعيته

- حديث في الرجل الذي مات وعليه دين، فلم يصلّ عليه النبي - ﷺ - حتى تحمله عنه

١١٢ أبو قتادة

١١٣ - حديث «أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم، فمن توفي وعليه دين، فعليّ قضاؤه»

١١٥ - كلام الشيخ محمد بن إبراهيم فيما يجب على بيت المال دفعه من الديات والديون ..

١١٦ - قرار مجلس المجمع الفقهي في شأن الضمان

١١٧ باب الكفالة

١١٧ - مقدمة في تعريف الكفالة، ومشروعيتها، وفيما تصح فيه

١١٩ - حديث «لا كفالة في حد»

١٢١ باب الشركة

١٢١ - مقدمة في تعريف الشركة، وأنواع الشركات

١٢٣ - أقسام الشركات المعاصرة

١٢٥ - حديث قال الله تعالى: (وأنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه...)

- حديث في قوله - ﷺ - لشريكه قبل البعثة السائب قال له يوم الفتح: مرحباً بأخي

١٢٧ وشريكي

١٢٨ - أنواع الشركات

- قرار مجلس هيئة كبار العلماء في منع الشركة التي يسهم فيها الوطني باسمه فقط والأجنبي

بماله وعمله، ويأخذ المواطن نسبة من الربح مقابل اسمه فقط

١٣٢ - حديث عبد الله بن مسعود قال: «اشتريت أنا وعمار وسعد فيما نصيب يوم بدر» ..

١٣٢ - حكم شركة الدالين

١٣٤ باب الوكالة

١٣٤ - مقدمة في تعريف الوكالة، ومشروعيتها، وحكمتها، وحكم الدخول فيها

- حديث جابر قال: «أردت الخروج إلى خير فقال له - ﷺ - «إذا أتيت وكيلي

- بخير...» ١٣٦
- حديث «أنه - ﷺ - بعث مع عروة البارقي بدينار يشتري له أضحية ١٣٧
- حديث «بعث النبي - ﷺ - عمر على الصدقة» ١٣٨
- حديث «واغد يا أنيس على امرأة هذا، فإن اعترفت...» ١٣٨

١٤١ باب الإقرار

- مقدمة في تعريف الإقرار، ومشروعيتها، وهل هو حجة؟ ١٤١
- حديث أبي ذر «قال لي النبي - ﷺ -: «قل الحق ولو كان مرأً» ١٤٣
- قرار ندوة رؤساء المحاكم في حكم إقرار المتهم حال الضرب ١٤٥
- أقسام الحقوق ١٤٥

١٤٦ باب العارية

- مقدمة في تعريف العارية، ومشروعيتها ١٤٦
- حديث «على اليد ما أخذت حتى تؤديه» ١٤٧
- حديث «أد الأمانة إلى من ائتمنك، ولا تخن...» ١٤٨
- حديث «أعارية مضمونة أو عارية مؤداة؟ قال: بل عارية مؤداة» ١٤٩
- حديث «أنه - ﷺ - استعار من صفوان بن أمية أدراعاً يوم حنين...» ١٥٠
- حكم العارية ١٥١
- خلاف العلماء في مسألة الظفر ١٥٣
- خلاف العلماء في ضمان العارية ١٥٤

١٥٦ باب الغصب

- مقدمة في تعريف الغصب، وتحريمه، وما يجب على الغاصب ١٥٦
- حديث «من اقتطع شبراً من الأرض ظلماً طوقه...» ١٥٨
- فوائد هامة تتعلق بالكسب الحرام ١٥٩
- حديث القصة التي كسرت، ورد النبي - ﷺ - قصعة صحيحة ١٦٠
- الكلام عن عوض المثل وقيمة المثل ١٦١

- ١٦٣ خلاف العلماء في ضمان المثلي
- ١٦٤ حديث «من زرع في أرض قوم بغير إذنهم، فليس له من الزرع...»
- ١٦٤ خلاف العلماء في حكم من غصب أرضاً وزرعها
- ١٦٥ فوائد تتعلق بالغصب
- ١٦٧ حديث «إن رجلين اختصما إلى رسول الله - ﷺ - في أرض غرس أحدهما فيها...»
- ١٦٩ معنى «ليس لعرق ظالم حق»
- ١٦٩ حديث «إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا...»
- ١٧١ قرار مجلس هيئة كبار العلماء في عدم ضمان البهائم التي تعترض الطرق العامة ...

باب الشفعة

- ١٧٣ مقدمة في تعريف الشفعة، وحكمتها
- ١٧٥ حديث «قضى - ﷺ - بالشفعة في كل مالم يقسم...»
- ١٧٧ تحريم التحايل لإسقاط الشفعة
- ١٧٨ خلاف العلماء في الشفعة في الدار الصغيرة والحمام
- ١٧٩ حديث «جار الدار أحق بالدار»
- ١٨٠ حديث «الجار أحق بصقبه»
- ١٨١ خلاف العلماء في الجار الذي ليس بينه وبين جاره مرافق مشتركة هل له الشفعة؟ ..
- ١٨١ حديث «الجار أحق بشفعة جار ينتظر بها، وإن كان غائباً...»
- ١٨٣ خلاف العلماء في ثبوت الشفعة إذا كان بين الجارين مرفق أو مرافق مشتركة
- ١٨٣ قرار مجلس هيئة كبار العلماء في الشفعة للجار بالشركة في المرافق
- ١٨٤ حديث «الشفعة كحلّ العقال»
- ١٨٥ حكم إسقاط الشفيع شفعته قبل البيع

باب القراض

- ١٨٦ حديث «ثلاث فيهن البركة: البيع إلى أجل، والمقارضة...»
- ١٨٧ حديث فيما كان يشترطه حكيم بن حزام في المقارضة
- ١٨٩ فوائد عن شركة المضاربة

باب المساقاة

١٩١

- مقدمة في تعريف المساقاة، ومشروعيتها ١٩١
- حديث معاملة أهل خيبر بشطر ما يخرج منها من ثمر ١٩٣
- حديث في كراء الأرض بالذهب والفضة ١٩٥
- حديث «أنه - ﷺ - نهى عن المزارعة، وأمر بالمؤاجرة» ١٩٧
- خلاف العلماء في حكم المزارعة ١٩٨

باب الإجارة

٢٠٢

- مقدمة في تعريف الإجارة، ومشروعيتها، وأقسام العقود ٢٠٢
- حديث «احتجم - ﷺ - وأعطى الذي حججه أجره...» ٢٠٤
- حديث «كسب الحجام خبيث» ٢٠٤
- حديث «قال الله عز وجل: ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة: رجل أعطى بي ثم غدر...» ٢٠٦
- حديث «إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله» ٢٠٩
- خلاف العلماء في جواز أخذ الأجرة على تعليم القرآن ٢٠٩
- حديث «أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه» ٢١٠
- حديث «من استأجر أجيرأ فليس له أجرته» ٢١٢

باب إحياء الموات

٢١٥

- مقدمة في تعريف الموات ٢١٥
- حديث «من عمّر أرضاً ليست لأحد فهو أحق بها...» ٢١٦
- حديث «من أحيا أرضاً ميتة فهي له» ٢١٧
- أنواع الإحياء ٢١٩
- أنواع التحجير ٢٢٠
- أنواع المسائل ٢٢١
- حديث «لا حمى إلا لله ولرسوله» ٢٢١
- نبذة عن حمى النقيع الذي حماه النبي - ﷺ - ٢٢٢
- حديث «لا ضرر ولا ضرار» ٢٢٤

- حديث «من أحاط حائطاً على أرض فهي له» ٢٢٦
- حديث «من حفر بئراً فله أربعون ذراعاً» ٢٢٧
- أحكام الآبار ٢٢٨
- حديث وائل «أن النبي - ﷺ - أقطعه أرضاً بحضرموت» ٢٣٠
- حديث «أنه - ﷺ - أقطع الزبير خُضر فرسه» ٢٣٠
- أحكام الإقطاع ٢٣٢
- حديث «الناس شركاء في ثلاث: في الكلاً والماء والنار» ٢٣٣

باب الوقف

- مقدمة في الوقف وحكمه ومشروعيته وفضله ٢٣٦
- حديث «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: ...» ٢٣٨
- حديث «أصاب عمر رضي الله عنه أرضاً بخير... إن شئت حبست أصلها» ... ٢٣٩
- خلاف العلماء في لزوم الوقف ٢٤٤
- حديث «أما خالد فقد احتبس أذراعه» ٢٤٥

باب الهبة والعمرى والرقبي

- مقدمة في تعريف الهبة والعمرى والرقبي ٢٤٧
- حديث «الذي نحل ولدأ له فقال له - ﷺ - «أكل ولدك نحلته مثل هذا؟» ...» ٢٤٨
- خلاف العلماء في العدل بين الذكور والإناث، وكيفيته ٢٥١
- حديث «العائد في هبته كالكلب يقيء ثم يعود في قيئه» ٢٥٢
- حديث «لا يحل لرجل مسلم أن يعطي العطية ثم يرجع فيها إلا الوالد» ٢٥٣
- شروط صحة رجوع الأب فيما وهبه لولده ٢٥٤
- حديث «كان - ﷺ - يقبل الهدية» ٢٥٤
- حديث «في قبوله - ﷺ - الهدية وإيثابه عليها ٢٥٤
- حديث «العمرى لمن وهبت له» ٢٥٦
- أنواع العمرى وحكمها ٢٥٦
- حديث عمر رضي الله عنه «حملت على فرس في سبيل الله، فأضاعه صاحبه» ٢٥٧
- كراهة شراء ما تصدق به ٢٥٨

- ٢٥٨ - حديث «تهادوا تحابوا»
- ٢٥٩ - حديث «تهادوا فإن الهدية تزل السخيمة»
- ٢٦١ - حديث «يا نساء المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة»
- ٢٦٢ - حديث «من وهب هبة فهو أحق بها ما لم يثب عليها»

باب اللقطة

- ٢٦٤ - مقدمة في تعريف اللقطة وأقسامها وحكمها
- - حديث «مرّ النبي - ﷺ - بشمرة في الطريق فقال: لولا أني أخاف أن تكون من الصدقة لأكلتها»
- ٢٦٦ - حديث في اللقطة «اعرف عفاصها ووكاءها»
- ٢٦٧ - حديث «من آوى ضالة فهو ضال ما لم يعرفها»
- ٢٧١ - حديث «من وجد لقطة فليشهد ذوي عدل، وليحفظ عفاصها»
- ٢٧٣ - حديث «أنه - ﷺ - نهي عن لقطة الحاج»
- ٢٧٥ - خلاف العلماء في هل لقطة الحرم كللقطة الحل؟
- ٢٧٥ - حديث «ألا لا يجزئ ذو ناب من السباع... ولا اللقطة من مال معاهد»

باب الفرائض

- ٢٧٨ - مقدمة في الكلام عن علم الفرائض
- ٢٧٨ - حديث «الحقوا الفرائض بأهلها، فما بقي»
- ٢٧٩ - خلاصة عن الإرث وكيفيته
- ٢٨٠ - الفرائض المقررة
- ٢٨١ - حديث «لا يرث المسلم الكافر»
- ٢٨٥ - حديث «لا يتوارث أهل ملتين»
- ٢٨٥ - خلاف العلماء في توريث أهل الملل المختلفة
- ٢٨٧ - حديث «قضى النبي - ﷺ - للابنة النصف، ولابنة الابن السدس»
- ٢٨٨ - حديث «الرجل الذي جاء إلى النبي - ﷺ - يسأله عما يرثه من ولده؟ فقال: لك السدس»
- ٢٨٨ - حديث «أنه - ﷺ - جعل للجدة السدس»
- ٢٨٩ - حديث «أنه - ﷺ - جعل للجدة السدس»

- حديث «الخال وارث من لا وارث له» ٢٩٠
- حديث «الله ورسوله مولى من لا مولى له، والخال وارث» ٢٩٠
- خلاف العلماء في توريث ذوي الأرحام ٢٩١
- جهات ذوي الأرحام ٢٩٣
- حديث «إذا استهلّ المولود ورث» ٢٩٤
- حديث «ليس للقاتل من الميراث شيء» ٢٩٥
- خلاف العلماء في صفة القتل الذي يمنع من الإرث ٢٩٧
- حديث «ما أحرز الوالد أو الولد فهو لعصبته من كان» ٢٩٨
- الولاء لا يورث ٢٩٩
- حديث «الولاء لحمه كلحمه النسب، لا يباع ولا يوهب» ٢٩٩
- هل الكفر مانعاً من الإرث بالولاء؟ ٣٠١
- حديث «أفرضكم زيد بن ثابت» ٣٠١

٣٠٤ باب الوصايا

- مقدمة في تعريف الوصية، ومشروعيتها، وحكمها ٣٠٤
- حديث «ما حق امرئ مسلم له شيء يريد أن يوصي فيه يبيت ليلتين...» ٣٠٦
- أقسام الوصية ٣٠٧
- حديث سعد بن أبي وقاص حين أراد أن يتصدق بكل ماله «الثلث والثلث كثير» .. ٣٠٨
- حديث الرجل الذي جاء فقال: «يا رسول الله إن أمتي اقتلت نفسها ولم توص...» ٣١١
- خلاف العلماء في العبادات البدنية كالصلاة هل يصل ثوابها للميت إن أهديت إليه؟ ٣١٢
- حديث «إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه، فلا وصية لوارث» ٣١٣
- حديث «إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم عند وفاتكم...» ٣١٥
- فوائد تتعلق بالوصية ٣١٧

٣٢٠ باب الوديعة

- مقدمة في تعريف الوديعة ومشروعيتها ٣٢٠
- حديث «من أودع وديعة فليس عليه ضمان» ٣٢١
- فوائد تتعلق بالوديعة ٣٢٣

كتاب النكاح

٣٢٥

- مقدمة في تعريف النكاح، ومشروعيته، وفضله ٣٢٥
- ما يفارق به عقد النكاح غيره من العقود ٣٢٨
- حديث «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج» ٣٢٩
- حديث «أنه - ﷺ - حمد الله وأثنى عليه وقال: لكني أنا أصلي وأنام، وأصوم...» .. ٣٣٢
- حديث «تزوجوا الولود فإنني مكاثركم بالأنبياء...» ٣٣٤
- النهي عن التبتل ٣٣٤
- نبذة عن تحديد النسل، وحكمه ٣٣٧
- قرار هيئة كبار العلماء، والمجمع الفقهي في شأن تحديد النسل ٣٣٨
- حديث «تنكح المرأة لأربع: لمالها، ولحسبها، ولجمالها، ولدينها...» ٣٤١
- حديث فيها يدعو به - ﷺ - لمن تزوج «بارك الله لك...» ٣٤٤
- حديث خطبة الحاجة «إن الحمد لله نحمده ونستعينه...» ٣٤٦
- حديث «إذا خطب أحدكم المرأة، فإن استطاع أن ينظر منها...» ٣٥٠
- حديث «أنه - ﷺ - قال لرجل تزوج امرأة: أنظرت إليها؟...» ٣٥٠
- ما يباح للخاطب أن ينظر من مخطوبته ٣٥١
- أقسام النظر وحكمه ٣٥٣
- حديث «لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه حتى يترك...» ٣٥٤
- خلاف العلماء في صحة نكاح الخاطب الثاني على خطبة أخيه ٣٥٥
- حديث المرأة التي وهبت نفسها للنبي - ﷺ - فزوجها - ﷺ - لرجل فقير على ما معه من القرآن ٣٥٦
- حديث «أعلنوا النكاح» ٣٦٠
- حكم الأغاني ٣٦٠
- خلاف العلماء في اشتراط الشهادة لصحة النكاح ٣٦٢
- حديث «لا نكاح إلا بولي» ٣٦٢
- حديث «أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل...» ٣٦٣
- خلاف العلماء في شرط الولي لصحة النكاح ٣٦٥
- خلاف العلماء في اشتراط عدالة الولي ٣٦٦

- حديث «لا تنكح الأيم حتى تستأمر، ولا تنكح البكر حتى...» ٣٦٧
- حديث «الطيب أحق بنفسها من وليها...» ٣٦٧
- حديث «لا تزوج المرأة المرأة، ولا تزوج المرأة نفسها» ٣٦٨
- خلاف العلماء في هل للأب إجبار البكر التي دون التسع على الزواج بكفو ٣٧١
- حديث «نهى - ﷺ - عن الشغار، والشغار أن يزوج...» ٣٧٢
- خلاف العلماء في بطلان نكاح الشغار ٣٧٣
- حديث «أن جارية بكرة أنت النبي - ﷺ - فذكرت أن أباهاً زوّجها وهي كارهة، فخيرها...» ٣٧٤
- حديث «أما امرأة زوجها وليان فهي للأول منها» ٣٧٦
- حديث «أما عبد تزوج بغير إذن مواليه...» ٣٧٨
- حديث «لا يجمع بين المرأة وعمتها، ولا بين المرأة وخالتها...» ٣٧٩
- ضابط المحرمات في النكاح ٣٨٠
- فوائد تتعلق بالمحرمات بالمصاهرة وبالرضاع ٣٨١
- حديث «لا ينكح المحرم ولا ينكح» ٣٨٢
- حديث «أنه - ﷺ - تزوّج ميمونة وهو محرم» ٣٨٢
- حديث «إن أحق الشروط أن يوفى به ما استحللتم به الفروج» ٣٨٤
- فقه الشروط في العقود ٣٨٥
- حديث «رخص - ﷺ - عام أوطاس في المتعة ثلاثة أيام، ثم نهى عنها» ٣٨٧
- حديث «نهى - ﷺ - عن المتعة عام خبير» ٣٨٧
- التحريم المؤبد لنكاح المتعة ٣٨٩
- حديث «لعن رسول الله - ﷺ - المحلل والمحلل له» ٣٩٠
- حديث «لا ينكح الزاني المجلود إلا مثله» ٣٩٣
- تفسير قوله تعالى: «الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة...» ٣٩٤
- حديث «طلق رجل امرأته ثلاثاً، فتزوجها رجل، ثم طلقها قبل أن يدخل بها...» ٣٩٥
- ما يشترط في زواج الثاني من المطلقة حتى تحلّ للأول ٣٩٧
- باب الكفاءة ٣٩٩
- مقدمة في تعريف الكفاءة وفي معتبراتها ٣٩٩

- ٤٠٠ فضل العرب، ومعنى هذا الأفضلية.
- ٤٠٢ حديث «العرب بعضهم أكفاء بعض، والموالي بعضهم...»
- ٤٠٤ ما يعتبر في الكفاءة.
- ٤٠٥ حديث «أنه - ﷺ - قال لفاطمة بنت قيس «انكحي أسامة»
- ٤٠٥ حديث «يا بني بياضة أنكحوا أبا هند وأنكحوا إليه»
- ٤٠٦ التوفيق بين الأحاديث التي تعتبر الكفاءة، والتي لا تعتبرها

٤٠٨ باب الخيار في النكاح

- ٤٠٨ مقدمة في تعريف الخيار، وأن النكاح عقد لازم
- ٤١٠ حديث «خيرت بريرة على زوجها حين عتقت»
- ٤١٢ حديث الضحاك بن فيروز قال: «قلت يا رسول الله إني أسلمت وتحتي أختان...»
- ٤١٣ هل للرجل أن يتزوج أخت زوجته إن طلق زوجته طلاقاً لا رجعة فيه؟
- ٤١٤ حكم أنكحة الكفار
- حديث الرجل الذي أسلم وعنده عشر نسوة أسلمن معه، فأمره - ﷺ - باختيار أربعة منهن
- ٤١٥ حديث في رده - ﷺ - ابنته زينب على أبي العاص بعد ست سنين من النكاح الأول، ولم يحدث نكاحاً جديداً
- ٤١٧ حديث آخر في أنه - ﷺ - ردّ زينب بنكاح جديد
- حديث أسلمت امرأة، فتزوجت، فجاء زوجها الأول وقد كان أسلم وعلمت بإسلامه فردّها عليه
- ٤١٨ أقوال العلماء فيما إذا أسلم أحد الزوجين غير الكتابيين، قبل الدخول وبعد الدخول
- ٤٢٠

٤٢٣ باب العيوب في النكاح

- ٤٢٣ مقدمة في تعريف العيب، وأقسام عيوب النكاح
- حديث زواجه - ﷺ - بالعالية من بني غفار، فلما وجد بها بياضاً بكشعها أعطاها صداقها وألحقها بأهلها
- ٤٢٥ حديث «أيما رجل تزوج امرأة فدخل بها فوجدها برصاء...»
- ٤٢٦ عيوب النكاح
- ٤٢٨

باب عشرة النساء

٤٣٠

- ٤٣٠ - مقدمة في الخوض على العشرة الحسنة، وأثرها الحسن
- ٤٣٢ - حديث «ملعون من أتى امرأة في دبرها»
- ٤٣٢ - حديث «لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة في دبرها»
- ٤٣٤ - حديث «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره، واستوصوا بالنساء...» ..
- ٤٣٥ - الكلام عن الوصية بالنساء خيراً
- ٤٣٥ - حديث لما قدم - ﷺ - من الغزو وقدم المدينة قال: «أمهّلوا حتى تدخلوا ليلاً لكي
- ٤٣٨ - تمتشط الشعثة، وتستحد المغيبة»
- ٤٣٩ - التوجيه النبوي الكريم لحسن لقاء الزوج بزوجه وبالعكس، وأثر ذلك
- ٤٤٠ - حديث في النهي عن إفشاء سر الزوج مع زوجته حين يفضي إليها
- ٤٤١ - حديث «ما حق زوج أحدنا عليه؟ قال: تطعمها إذا أكلت، وتكسوها...»
- ٤٤٢ - حقوق الزوجة على زوجها
- ٤٤٣ - أحكام نشوز المرأة
- ٤٤٥ - حديث في سبب نزول قوله تعالى: «نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم» ..
- ٤٤٧ - حديث فيها يدعى به عند الجماع، وأثر هذا الدعاء
- ٤٤٩ - حديث «وإذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه، فأبت...»
- ٤٥٠ - وجوب طاعة الزوجة زوجها
- ٤٥١ - حديث «لعن النبي - ﷺ - الواصلة والمستوصلة والواشمة...»
- ٤٥٢ - حكم لبس الباروكة
- ٤٥٣ - حديث «لقد هممت أن أنهى عن الغيلة... ثم سأله عن العزل...»
- ٤٥٤ - حديث في العزل وقوله - ﷺ - «لو أراد الله أن يخلقه ما استطعت أن تصرفه»
- ٤٥٤ - حديث في عدم النهي عن العزل
- ٤٥٥ - تعريف الغيلة، وكلام الأطباء فيها
- ٤٥٦ - تعريف العزل
- ٤٥٨ - خلاف العلماء في حكم العزل
- ٤٥٩ - قرار مجلس هيئة كبار العلماء، والمجمع الفقهي في مسألة منع الحمل وتحديد النسل ..
- ٤٦٣ - قرار المجمع الفقهي للرابطة بشأن تحويل الذكر إلى أنثى وبالعكس

- ٤٦٤ - حديث «أنه - ﷺ - كان يطوف على نسائه بغسل واحد»
- ٤٦٤ - الحكمة من الغسل من الجنابة
- ٤٦٤ - وجوب القسم بين الزوجات

باب الصداق

٤٦٧

- ٤٦٧ - مقدمة في تعريف الصداق، ومشروعيته
- ٤٦٩ - حديث «أنه - ﷺ - أعتق صفية وجعل عتقها صداقها»
- ٤٧١ - خلاف العلماء في جواز جعل العتق صداقاً
- ٤٧١ - حديث «كان صداقه - ﷺ - لأزواجه ثنتي عشرة أوقية ونشأ...»
- ٤٧٢ - التحذير من المغالاة في المهور
- ٤٧٣ - قرار مجلس هيئة كبار العلماء بشأن المغالاة في المهور، وما يحدث في حفلات الزواج
- ٤٧٥ - حديث «لما تزوج علي فاطمة رضي الله عنها قال له - ﷺ -: أعطها شيئاً...»
- ٤٧٧ - حديث «أيما امرأة نكحت على صداق أو حياء أو عدة... فهو لها...»
- ٤٧٨ - التحذير من أخذ ولي أمر الزوجة مهرها
- - حديث ابن مسعود رضي الله عنه «أنه سئل عن رجل تزوج ولم يفرض لها صداقاً، ولم يدخل بها حتى مات...»
- ٤٧٩ - حديث «من أعطى في صداق امرأة سويقاً أو تمرأ فقد استحل»
- ٤٨١ - حديث «أنه - ﷺ - أجاز في نكاح امرأة على نعلين»
- ٤٨٢ - حديث «زُوج النبي - ﷺ - رجلاً امرأة بخاتم من حديد
- ٤٨٣ - حديث «لا يكون المهر أقل من عشرة دراهم»
- ٤٨٣ - حديث «خير الصداق أيسره»
- ٤٨٤ - قرار مجلس هيئة كبار العلماء في شأن القضاء على السرف والإسراف
- ٤٨٥ - حديث «أن عمرة بنت الجون تعوذت من رسول الله - ﷺ - حين أدخلت عليه... فطلّقها وأمر أسامة بمغتتها بثلاثة أثواب»
- ٤٨٦ -

باب وليمة العرس

٤٨٨

- ٤٨٨ - مقدمة في تعريف الوليمة، وفي مشروعية إعلان النكاح

- حديث في قوله - ﷺ - لعبد الرحمن بن عوف حين تزوج «بارك الله لك، أولم ولو بشاة» ٤٩٠
- حديث «إذا دعي أحدكم إلى وليمة فليأتها» ٤٩٢
- حديث «شر الطعام طعام الوليمة يمنعها من يأتيها» ٤٩٢
- أحاديث في طعام الوليمة ٤٩٣
- حكم إجابة من دعي إلى وليمة ٤٩٤
- زمن وليمة العرس ٤٩٤
- قرار هيئة كبار العلماء في موضوع التبذير في الولائم، وما يجري في حفلات الزواج ٤٩٦
- حديثين في أنه - ﷺ - أولم وقت زواجه ٤٩٧
- حديث «إذا اجتمع داعيان فأجب أقربهما باباً، فإن سبق...» ٤٩٩
- حديث «لا آكل متكئاً» ٥٠٠
- حديث «يا غلام سَمِ الله، وكل يمينك...» ٥٠١
- حديث «أُتي - ﷺ - بقصعة من ثريد فقال: كلوا من جوانبها...» ٥٠١
- حديث «ما عاب رسول الله - ﷺ - طعاماً قط...» ٥٠٢
- حديث «لا تأكلوا بالشمال، فإن الشيطان يأكل بالشمال» ٥٠٢
- حديث «إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء» ٥٠٢

باب القسم

- ٥٠٦
- حديث «كان - ﷺ - يقسم بين نسائه فيعدل، ويقول: اللهم هذا قسمي...» ٥٠٦
- حديث «من كانت له امرأتان فمال إلى إحداها دون الأخرى...» ٥٠٨
- وجوب القسم بين الزوجات ٥٠٩
- فوائد تتعلق بالقسم بين الزوجات ٥١١
- حديث «من السنة إذا تزوج الرجل البكر على الثيب أقام عندها سبعا...» ٥١١
- حديث «لما تزوج - ﷺ - أم سلمة أقام عندها ثلاثاً...» ٥١١
- حديث «إن سودة بنت زمعة وهبت يومها لعائشة...» ٥١٣
- حديث «كان - ﷺ - لا يفضل بعضنا على بعض في القسم...» ٥١٤
- حديث «كان - ﷺ - إذا صلى العصر دار على نسائه...» ٥١٥

- حديث في رغبته - ﷺ - أن يمرض في مرضه الأخير عند عائشة رضي الله عنها ٥١٦
- حديث «كان - ﷺ - إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه ..» ٥١٨
- صفة القرعة ٥١٩
- حديث «لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد» ٥٢٠
- المراتب الثلاث التي يتخذها الزوج حال نشوز زوجته ٥٢٠
- قرار هيئة كبار العلماء في موضوع النشوز ٥٢٢

باب الخلع

- مقدمة في تعريف الخلع ومشروعيته وفائده وأحكامه ٥٢٤
- حديث ثابت بن قيس وامرأته في خلعهما ٥٢٦
- خلاف العلماء في هل الخلع طلاق محسوب من الثلاث أو أنه فسخ؟ ٥٢٨
- فوائد تتعلق بالخلع ٥٢٩
- فهرس موضوعات الجزء الرابع ٥٣١

السلسلة الزهبيّة للبحوث العلميّة « ٥ »

توضيح الأحكام

من

تأويل المراسم

تأليف
راجي عفوريّه

عبد الهادي بن عبد الرحمن البسام

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

هيئة الدخانة الإسلاميّة
جدة

دار القبلة للثقافة الإسلاميّة
جدة

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٣ - ١٩٩٢

دار القبلة للثقافة الإسلامية.

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب: ١٠٩٣٢. الرمز: ٢١٤٤٢ -

ت: ٦٦٥٢٤٠٦ - ٦٦٥٩٩٥١. فاكس: ٦٦٥٩٤٧٦.

هيئة الإغاثة الإسلامية.

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب: ١٢٨٥. الرمز: ٢١٤٣١.

ت: ٦٥١٢٣٣٣ - ٦٥١٥٤١١. فاكس: ٦٥١٨٤٩١. تليكس:

٦٠٦٧٥٤. إغاثة إس جي

تَوْضِيحُ الْحُكْمِ

مِنْ

تِلْوَاعِ الْمَكْرَامِ

ج ٥

باب الطلاق

مقدمة

الطلاق: مصدر طلق بفتح اللام وضمها. مشتق من الطلاق وهو الإرسال والترك.

وشرعاً: حل قيد النكاح أو بعضه.

الأصل في جوازه الكتاب والسنة والإجماع والقياس فإن النكاح إذا تم بالعقد لمصالحه فإنه يفسخ بالطلاق للمقاصد الصحيحة أيضاً ونصوصه من الكتاب والسنة معروفة.

حكيمته: قال الأستاذ عفيف طيارة. بواعث الطلاق الواردة في القرآن هي رغبة أحد الزوجين في الانفصال وعدم المعاشرة وليس كل خلاف ينبعث عنه الطلاق وإنما الذي يعينه هو دوام الشقاق الذي يستحيل معه العشرة الزوجية وفي حالة الشقاق نفسه لا يجوز فصم عرى الزوجية مباشرة فلا بد من الإصلاح بين الزوجين وإجراء التحكيم قبل الطلاق بإرسال حكم من أهل الزوج وحكم من أهل الزوجة ليتروى كل من الزوجين ويجدا الفرصة للصلح ورجوعهما عن رأيهما فعلى الحكمين أن لا يدخرا جهدهما ووسعهما في الإصلاح بين الزوجين.

فإذا نفدت وسائل الإصلاح والجمع وتحقق لدى الحكمين أن التفريق أجدى لهما فالفرقة في هذه الحالة أفضل. قال تعالى: ﴿وإن يتفرقا يغن الله كلاً من سعته﴾.

ثم إن الطلاق يأتي على ثلاث مراحل :

الأولى : طلاق رجعي يكون فيه تجربة للزوجين بالفرقة بينهما فترة معينة يترويان فيها فإن يكن بينهما علاقة مودة ومحبة أمكن الرجعة والاجتماع.

الثانية : طلاق ثان رجعي أيضاً ليكون التجربة الثانية فإن كان هناك رغبة في بناء العشرة الزوجية بينهما فالفرصة باقية.

الثالثة : طلاق غير رجعي إلا بعد نكاح زوج آخر وذلك أنهما تفرقا مرتين فلم يتفق لهما الانسجام ومعناه أن الفرقة قائمة وأن هوة الشقاق بينهما واسعة وحينئذ يكون الطلاق رحمة وراحة من عيشة الشقاق والخلاف.

الطلاق تأتي عليه الأحكام الخمسة :

أولاً : مكروه في حالة استقامة الزوجين وعند أبي حنيفة حرام في هذه الحالة .

ثانياً : مباح عند الحاجة إليه كسوء خلق المرأة والتضرر ببقائها عنده .

ثالثاً : مستحب إذا كانت الزوجة متضررة باستدامة النكاح وهي الحال التي تحوج المخالعة وعند الشيخ تقي الدين أنه واجب .

رابعاً : واجب للإيلاء إذا أبى الفئدة ويجب أيضاً على الصحيح إذا تركت واجباً شرعياً أو تركت العفة على الصحيح واختاره الشيخ تقي الدين .

خامساً : حرام للبدعة كأن يطلق في حيض أو نفاس أو طهر جامع فيه أو طلاقها ثلاثاً بكلمة واحدة أو بكلمات لم يتخللن رجعة ولا نكاح .

* * *

٩٢٩ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«أبغض الحلال إلى الله الطلاق» رواه أبو داود وابن ماجه وصححه
الحاكم، ورجح أبو حاتم إرساله.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه أبو داود عن محمد بن خالد عن معرف بن واصل عن محارب بن
دثار عن ابن عمر عن النبي ﷺ به وأخرجه البيهقي من طريق أبي داود وأخرجه
ابن عدي من هذا الوجه.

قال الألباني: وجملته القول: إن الحديث رواه عن معرف بن واصل أربعة
من الثقات وهم:

١ - محمد بن خالد الوهبي.

٢ - أحمد بن يونس.

٣ - وكيع بن الجراح.

٤ - يحيى بن بكير وقد اختلفوا عليه.

ولا يشك عالم بالحديث أن رواية هؤلاء أرجح لأنهم أكثر عدداً وأتقن
حفظاً وأنهم جميعاً ممن احتج به الشيخان في صحيحهما فلا جرم أن رجح
الإرسال ابن أبي حاتم عن أبيه وكذلك رجحه الدارقطني والبيهقي وقال
الخطابي وتبعه المنذري المشهور فيه المرسل.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الغرض من النكاح البقاء والدوام وبناء بيت الزوجية وتكوين الأسرة التي نواتها الزوجان.
- ٢ - الطلاق هدم لهذا البيت وتقويض لدعائمه وإزالة لمعالمه.
- ٣ - الطلاق إبطال لمصالح النكاح المتعددة من تكوين الأسرة وحصول الأولاد وتكثير سواد المسلمين.
- ٤ - الطلاق تفرق بعد وفاق سعيد وهمّ بعد فرحة، ويأس بعد أمل كبير.
- ٥ - الطلاق يسبب العداوة والبغضاء بين الزوجين وبين الأسرتين بعد التقارب والتآلف والتعارف.
- ٦ - الطلاق يشنت الأولاد الموجودين ويفقدهم إما قيام الأب وتربيته وتعليمه وتوجيهه وإما يفقدهم حنان الأم ورعايتها وعطفها.
- ٧ - الطلاق هو أبغض الحلال إلى الله تعالى لما يجره من الويلات ولما يعقبه من النكبات ولما يسببه من المصاعب والمفاسد.
- ٨ - الطلاق لا يكون محموداً ولا تبرز حكمة شرع الله فيه إلا حينما تمر العشرة وتفقد المحبة والمودة ويكثر الشقاق والخلاف ويصعب التفاهم والتلاؤم ولا يمكن الاجتماع فحينئذ يكون الطلاق رحمة ويكون التفرق نعمة . قال تعالى : ﴿فإن خافا أن لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾ .
- وقال تعالى : ﴿وإن يتفرقا يغن الله كلاً من سعته﴾ .
- ٩ - وبهذا يعرف جلال هذا الدين وسمو تشريعاته وأنها الموافقة للعقل الصحيح والتمشية مع المصالح العامة والخاصة.
- ١٠ - قال الوزير: أجمعوا على أن الطلاق مكروه في حال استقامة الزوجين إلا أبا حنيفة فهو عنده حرام مع الاستقامة.
- ١١ - الطلاق تجري فيه الأحكام الخمسة .

- ١ - يباح عند الحاجة إليه كسوء خلق المرأة.
- ٢ - يستحب إذا كانت الزوجة متضررة باستدامة النكاح. وهي الحالة التي تحوج إلى المخالعة.
- ٣ - يجب إذا أبى المولى الفيئة.
- والصواب أنه يجب عند ترك المرأة العفة أو الصلاة وغيرها من حقوق الله تعالى.
- ٤ - يحرم للبدعة وهي إذا أوقع الطلاق وكانت حائضاً أو نفساء أو في طهر جامع فيه أو بالثلاث بكلمة واحدة أو بكلمات لم يتخللن نكاح ولا رجعة.
- ٥ - يكره لعدم الحاجة إليه.

فوائد:

الأولى : أجمع الأئمة الأربعة على أن السكران الأثم بسكره يقع طلاقه ويؤاخذ بسائر أقواله وأفعاله.

والرواية الأخرى عن الإمام أحمد أنه لا يقع طلاقه اختاره ابن عقيل والموفق والشارح والشيخ تقي الدين وابن القيم وقال به جماعة من التابعين قال الزركشي إن أدلة هذه الرواية أظهر.

ورجح هذه الرواية الشيخان محمد بن إبراهيم وعبد الرحمن السعدي.

الثانية : قال ابن القيم : الغضب ثلاثة أقسام :

١ - يحصل للإنسان مبادئه وأوائله ولكن لا يتغير عقله فهذا لا إشكال في وقوع طلاقه.

- ٢ - يبلغ به الغضب نهايته فلا يعي ما يقول فلا خلاف في عدم وقوعه.
- ٣ - يستحكم به الغضب ويشد فلا يزيل عقله فهو يعي ما يقول ولكنه يحول بينه وبين نيته ففيه خلاف ولكن الأدلة تدل على عدم وقوع طلاقه وعقوده.

الثالثة : قال ابن عبد البر وابن المنذر وابن رشد : أجمع العلماء على أن المطلق للسنة في المدخول بها هو الذي يطلق امرأته في طهر لم يمسه فيها طلبة

واحدة وأن المطلق في الحيض أو الطهر الذي جامع فيه غير مطلق للسنة فصارت السنة من وجهين من جهة العدد وهو أن يطلقها واحدة ثم يدعها حتى تنقضي عدتها وأن يطلقها في طهر لم يصبها فيه.

* * *

٩٣٠ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه طلق امرأته وهي حائض

في عهد رسول الله ﷺ، فسأل عمر رسول الله ﷺ عن ذلك فقال مره فليراجعها، ثم ليمسكها حتى تطهر. ثم تحيض، ثم تطهر، ثم إن شاء أمسك بعد، وإن شاء طلق قبل أن يمس، فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء» متفق عليه.

وفي رواية لمسلم: «مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً»

وفي رواية أخرى للبخاري: «وحسبت تطليقة» وفي رواية لمسلم قال ابن

عمر: «أما أنت طَلَّقْتَهَا واحدة أو اثنتين فإن رسول الله ﷺ أمرني أن أراجعها ثم أمسكها حتى تحيض حيضة أخرى، ثم أمهلها حتى تطهر ثم أطلقها قبل أن أمسها، وأما أنت طَلَّقْتَهَا ثلاثاً فقد عصيت ربك فيما أمرك به من طلاق امرأتك» وفي رواية أخرى: قال عبد الله بن عمر: «فردّها علي ولم يرها شيئاً وقال: إذا طهرت فليطلق أو ليمسك».

المفردات:

طلق امرأته: اسمها آمنة بنت غفار وقيل اسمها النوار ولعل الأول اسم والثاني لقب.

حسبت عليه: مبني للمجهول والحاسب عليه هو النبي ﷺ.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - طلق عبدالله بن عمر رضي الله عنهما امرأته وهي حائض ، فذكر ذلك أبوه للنبي ﷺ ، فتغيظ غضباً ، حيث طلقها طلاقاً محرماً ، لم يوافق السنة ، ثم أمره بمراجعتها وإمساكها حتى تطهر من تلك الحيضة ثم تحيض أخرى ثم تطهر منها . وبعد ذلك إن بدا له طلاقها ولم ير في نفسه رغبة في بقائها فليطلقها قبل أن يطأها . فتلك العدة التي أمر الله بالطلاق فيها لمن يشاء ومع أن الطلاق في الحيض محرم ليس على السنة فقد حسبت عليه تلك الطلقة من طلاقها فامتثل رضي الله عنه أمر نبيه فراجعها .

٢ - تحريم الطلاق في الحيض وأنه من الطلاق البدعي الذي ليس على أمر الشارع .

٣ - أمره ﷺ ابن عمر برجعتها دليل على وقوعه ووجهته أن الرجعة لا تكون إلا بعد طلاق ويأتي الخلاف في ذلك إن شاء الله . والأمر برجعتها يقتضي الوجوب وإليه ذهب أبو حنيفة وأحمد والأوزاعي وحمله بعضهم على الاستحباب وذهب إليه الشافعي ورواية عن أحمد احتجوا بأن ابتداء النكاح ليس بواجب فاستدامته كذلك .

٤ - الأمر بإرجاعها إذا طلقها في الحيض وإمساكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر .

٥ - قوله . قبل أن يمسه دليل على أنه لا يجوز الطلاق في طهر جامع فيه .

٦ - الحكمة في إمساكها حتى تطهر من الحيضة الثانية هو أن الزوج ربما واقعها في ذلك الطهر فيحصل دوام العشرة ولذا جاء في بعض طرق الحديث : فإذا تطهرت مسها .

وقال ابن عبد البر : الرجعة لا تكاد تعلم صحتها إلا بالوطء لأنه المقصود في النكاح وأما الحكمة في المنع من طرق الحائض فخشية طول العدة . وأما الحكمة في المنع من الطلاق في الطهر المجامع فيه فخشية أن تكون

حاملًا فيندم الزوجان أو أحدهما. ولو علما بالحمل لأحسننا العشرة وحصل الاجتماع بعد الفرقة والنفرة. وكل هذا راجع إلى قوله تعالى: ﴿فطلقوهن لعدتهن﴾ والله في شرعه حكم وأسرار ظاهرة وخفية.

اختلاف العلماء:

ذهب جمهور العلماء - ومنهم الأئمة الأربعة رضي الله عنهم - إلى وقوع الطلاق في الحيض. ودليلهم على ذلك أمره ﷺ ابن عمر بإرجاع زوجته حين طلقها حائضاً. ولا تكون الرجعة إلا بعد طلاق سابق لها ولأن في بعض ألفاظ الحديث «فحسبت من طلاقها» وذهب بعض العلماء - ومنهم شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم - إلى أن الطلاق لا يقع فهو لاغ.

واستدلوا على ذلك بما رواه أبو داود والنسائي أن عبدالله بن عمر طلق امرأته وهي حائض، قال عبدالله: فردها علي ولم يرها شيئاً. وقد استنكر العلماء هذا الحديث لمخالفته الأحاديث كلها.

وأجاب ابن القيم عن أدلة الجمهور بأن الأمر برجعته معناه إمساكها على حالها الأولى لأن الطلاق الذي لم يقع في وقته المأذون فيه شرعاً ملغى، فيكون النكاح بحاله.

وأما الاستدلال بلفظ «فحسبت من طلاقها» فليس فيه دليل لأنه غير مرفوع إلى النبي ﷺ.

وأطال ابن القيم النقاش في هذا الموضع في كتابه تهذيب السنن ولكن الأرجح ما ذهب إليه جمهور العلماء والله أعلم.

فقد قال الشيخ ناصر الدين الألباني وجملة القول:

إن الحديث مع صحته وكثرة طرقه فقد اضطرب الرواة عنه في طلقته الأولى في الحيض هل اعتد بها أم لا؟ فانقسما إلى قسمين:

الأول: من روى عنه الاعتداد بها.

والقسم الآخر: الذين رووا عنه عدم الاعتداد بها. والأول أرجح لوجهين:

الأول : كثرة الطرق .

الثاني : قوة دلالة القسم الأول على المراد دلالة صريحة لا تقبل التأويل بخلاف القسم الآخر فهو ممكن التأويل بمثل قول الإمام الشافعي (ولم يرها شيئاً) أي صواباً وليس نصاً في أنه لم يرها طلاقاً بخلاف القسم الأول فهو نص في أنه رآها طلاقاً فوجب تقديمه على القسم الآخر وقد اعترف ابن القيم رحمه الله بهذا ولكنه شك في صحة المرفوع من هذا القسم فقال : وأما قوله في حديث ابن وهب (وهي واحدة) فلعمري الله لو كانت هذه اللفظة من كلام رسول الله ﷺ ما قدمنا عليها شيئاً ولصرنا إليها بأول وهلة فتشككه رحمه الله في صحتها خطأ فابن وهب لم ينفرد بإخراج الحديث بل تابعه الطيالسي فقال حدثنا ابن أبي ذئب عن نافع عن ابن عمر «انه طلق امرأته وهي حائض فأتى عمر النبي ﷺ فذكر ذلك فجعله واحدة» .

وتابعه أيضاً يزيد بن أبي ذئب به ورجاله ثقات وتابع ابن أبي ذئب ابن جريج عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : «هي واحدة» قلت ورجاله ثقات وكل هذه الروايات لم يقف عليها ابن القيم وظني أنه لو وقف عليها لتبدد الشك الذي أبداه في رواية ابن وهب ولصار إلى القول بما دل عليه الحديث من الاعتداد بطلاق الحائض .

والرواية التي جاءت عن الشعبي «إذا طلق الرجل امرأته وهي حائض لم يعتد بها في قول ابن عمر» .

قال ابن عبد البر : ليس معناه ما ذهب وإنما معناه لم تعتد المرأة بتلك الحيضة في العدة .

وقال الشيخ عبدالله بن محمد : أما مسألة الطلاق في الحيض فالمشهور والمفتى به عند علماء الأمصار من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة الأربعة وغيرهم أن الطلاق في الحيض طلاق بدعة ومعصية لله ورسوله ولكنه لازم ويحسب من الطلاقات الثلاث .

وهذا هو المعمول به عندنا ودلائله كثيرة وقد ذكرت في البخاري ومسلم وغيرهما.

* * *

٩٣١ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان الطلاق على

عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وستين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر: إن الناس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة، فلو أمضيته عليهم، فأمضاه عليهم» رواه مسلم.

المفردات:

أناة: قال في المصباح الأناة هي الأوقات وفي واحد لها لغتان: إحداهما: إني بكسر الهمزة والقصر على وزن حمل والثاني: أناة على وزن حصة. والأناة هي المهلة.

فلو أمضيته عليهم: أي لو أجرينا وأنفذنا عليهم ما استعجلوه من الثلاث لكان ذلك مانعاً لهم عن تتابع الطلقات.

* * *

٩٣٢ - وعن محمود بن لبيد رضي الله عنه قال: «أخبر رسول

الله ﷺ أنه طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً، فقام غضبان، ثم قال: أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم حتى قام رجل، فقال يا رسول الله ألا أقتله؟» رواه النسائي ورواته موثقون.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المؤلف رواه النسائي ورواته موثقون .

وقال ابن عبد الهادي في المحرر: رواه النسائي وقال لا أعلم أحداً روى هذا الحديث غير مخرمة . أما ابن القيم فقال في زاد المعاد إسناده على شرط مسلم ومخرمة ثقة بلا شك قد احتج به مسلم في صحيحه بحديثه عن أبيه والذين أعلوه قالوا لم يسمع منه قال أبو طالب سألت أحمد بن حنبل عن مخرمة بن بكير فقال هو ثقة ولم يسمع من أبيه وإنما هو كتاب مخرمة والجواب : إن كتاب أبيه كان عنده محفوظاً مضبوطاً فلا فرق في قيام الحجة بالحديث بين ما حدث به أو رواه في كتابه بل الأخذ عن النسخة أحوط إذا تيقن الراوي أنها نسخة الشيخ بعينها وهذه طريقة الصحابة والسلف .

* * *

٩٣٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « طلق أبو ركانة ،

فقال له رسول الله ﷺ راجع امرأتك ، فقال إني طلقته ثلاثاً ، قال قد

علمت راجعها » رواه أبو داود ، وفي لفظ لأحمد : « طلق أبو ركانة امرأته

في مجلس واحد ثلاثاً ، فحزن عليها ، فقال له رسول الله ﷺ فإنها واحدة

وفي سندهما ابن إسحاق وفيه مقال . وقد روى أبو داود من وجه آخر

أحسن منه : « إن أباركانة طلق امرأته سهيمة ألبتة ، والله ما أردت بها إلا

واحدة » فردها إليه النبي ﷺ .

درجة الحديث :

اختلف العلماء في هذا الحديث فمنهم من صححه وأخذ به ومنهم من ضعفه وأخذ بما يعارضه واختلفا فهم راجع إلى اختلافهم في حكم المسألة التي في هذا الحديث .

قال المصححون : قال أبو داود هذا الحديث أصح من حديث ابن جريج الذي فيه «إن ركانه طلق امرأته ثلاثاً» .

وقال ابن ماجه سمعت الطنافسي يقول ما أشرف هذا الحديث .
وهذا بيان لشرف إسناده وكثرة فائدته .

وقال المضعفون قال ابن القيم : حديث ألبته ضعفه أحمد .

وقال شيخنا - يعني ابن تيمية - الأئمة الكبار العارفون بعلل الحديث كالإمام أحمد والبخاري وابن عيينة وغيرهم ضعفوا حديث ركانه (ألبته) وكذلك ابن حزم وقالوا إن رواته قوم مجاهيل لا تعرف عدالتهم ولا ضبطهم وقال أحمد حديث ركانه لا يثبت .

قال الترمذي : هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وسألت البخاري عنه فقال مضطرب .

وقال الألباني : وجملته القول إن حديث الباب ضعيف وأن حديث ابن عباس المعارض له أقوى منه والله أعلم .

المفردات :

أبو ركانه : هكذا وقع في نسخ بلوغ المرام التي اطلعت عليها .
أبو ركانه - والمعروف في كتب التراجم والحديث وغيرها أنه ركانه بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب القرشي المطلبي ورجعت إلى كثير من المصادر فلم أجد إلا ركانه منها إلا صابة للمؤلف ولا أظن إلا أن زيادة - أبي - من النسخ .

سهيمة: بالسين المهملة المضمومة تصغير سهمة هي سهيمة بنت عمير المزينة من بني مزينة قبيلة مضرية دخلت بالخلف الآن مع قبيلة حرب وتسكن في غرب القصيم.

البتة: بهمزة الوصل والبت هو القطع. قال في المصباح: بت الرجل طلاق - امرأته فهي مبتوتة والأصل مبتوت طلاقها إذا قطعها عن الرجعة.

ما يؤخذ من الأحاديث:

- الحديث رقم ٩٣١ - يفيد أن الطلقات الثلاث بكلمة واحدة لا تحسب إلا طلقة واحدة فإن لم تكن نهاية الثلاث فله الرجعة.

وهذا الحديث هو عمدة القائلين بهذا القول.

- أما الحديث - رقم - ٩٣٢ فيدل على أن الطلقات الثلاث التي لم يتخللهن رجعة ولا نكاح أنها طلاق بدعة محرمة.

- ويدل على أن التلاعب بأحكام الله تعالى وتعدي حدوده من كبائر الذنوب فإن النبي ﷺ لم يغضب إلا على معصية كبيرة.

- التلاعب بكتاب الله وسنة رسوله حرام ولو بعد وفاته ﷺ وإنما قال ذلك استغراباً من سرعة تغير الأمور.

- أما الحديث رقم - ٩٣٣ - فتدل روايتا أبي داود وأحمد على ما دل عليه الحديث رقم - ٩٣١ - من اعتبار الطلاق الثلاث واحدة وأن للمطلق الرجعة إن لم تكن نهاية عدده من الطلاق.

- وأما الرواية الثانية لأبي داود فتدل على أن الطلاق البتة يكون حسب نية المطلق فإن نوى به الثلاث صار ثلاثاً وإن نوى به واحدة فهو واحدة رجعية.

- قال الشيخ بخيت المطيعي: إن ركابة طلق زوجته البتة وهو من كنايات الطلاق يقع به واحدة إن نوى واحدة ويقع به ثلاثاً إن نواها.

— رواية — طلاق البتة - في حديث ركانة من أدلة الجمهور على أن الطلاق الثلاث بكلمة طلاق بائن بينونة كبرى وليس فيه رجعة إلا بعد أن تنكح زوجاً آخر.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء فيمن أوقع الطلقات الثلاث دفعة واحدة أو أوقعها بكلمات ثلاث لم يتخللها رجعة ولا نكاح، فهل تلزمه الطلقات الثلاث فلا تحل له زوجته إلا بعد أن تنكح زوجاً غيره، وتعتد منه، أم أنها تكون طلقة واحدة، له رجعتها ما دامت في العدة، وبعد العدة يعقد عليها ولو لم تنكح زوجاً غيره؟ اختلف العلماء في ذلك اختلافاً طويلاً عريضاً. وعذب من أجل القول بالرجعة بها جماعة من الأئمة والعلماء منهم شيخ الإسلام ابن تيمية وبعض أتباعه.

وما ذلك إلا أن القول بوقوعها هو المشهور من المذاهب الأربعة. وكان من خرج عنها لقوة دليل أو لاتباع إمام من سلف الأمة ليس على الحق. قاتل الله التعصب والهوى، وهي مسألة طويلة. ولكننا نسوق هنا ملخصاً فيه الكفاية.

ذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الأربعة وجمهور الصحابة والتابعين: إلى وقوع الطلاق الثلاث بكلمة واحدة إذا قال: «أنت طالق ثلاثاً» ونحوه أو «بكلمات» ولو لم يكن بينهن رجعة ولا نكاح.

ودليلهم حديث ركانة بن عبدالله «إنه طلق امرأته البتة» فأخبر النبي ﷺ بذلك فقال: «والله ما أردت إلا واحدة؟».

وهذا الحديث أخرجه الشافعي وأبو داود والترمذي وصححه وابن حبان والحاكم.

وجه الدلالة من الحديث استحلافه ﷺ للمطلق أنه لم يرد بالبتة إلا واحدة فدل على أنه لو أراد بها أكثر لوقع ما أراده.

واستدلوا أيضاً بما في صحيح البخاري عن عائشة أن رجلاً طلق امرأته ثلاثاً، فتزوجت فطلقت. فسئل رسول الله ﷺ: أتحل للأول؟ قال: لا، حتى يذوق عسيلتها كما ذاق الأول ولو لم تقع الثلاث لم يمنع رجوعها إلى الأول إلا بعد ذوق الثاني عسيلتها.

واستدلوا أيضاً بعمل الصحابة ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم على إيقاع الثلاث بكلمة واحدة ثلاثاً كما نطق بها المطلق وكفى بهم قدوة وأسوة ولهم أدلة غير ما سقنا ولكن ما ذكرنا هو الصريح الواضح لهم.

وذهب جماعة من العلماء إلى أن موقع الطلاق الثلاث بكلمة واحدة أو بكلمات لم يتخللها رجعة ولا نكاح لا يقع عليها إلا طلاق واحدة. وهو مروي عن الصحابة والتابعين وأرباب المذاهب.

فمن الصحابة القائلين بهذا القول أبو موسى الأشعري وابن عباس وعبد الله بن مسعود وعلي وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام.

ومن التابعين طاوس وعطاء وجابر بن زيد وغالب أتباع ابن عباس وعبد الله بن موسى ومحمد بن إسحاق.

ومن أرباب المذاهب داود وأكثر أصحابه وبعض أصحاب أبي حنيفة وبعض أصحاب مالك وبعض أصحاب أحمد منهم المجد عبد السلام بن تيمية وكان يفتي بها سراً وحفيده شيخ الإسلام ابن تيمية يجهر بها ويفتي بها في مجالسه وقد عذب من أجل القول بها هو وكثير من أتباعه.

ومنهم ابن القيم الذي نصر هذا القول نصراً مؤزراً في كتابيه (الهدى) و(إغاثة اللهفان) فقد أطال البحث فيها، واستعرض نصوصها ورد على المخالفين بما يكفي ويشفي.

واستدل هؤلاء بالنص والقياس.

فأما النص فما رواه مسلم في صحيحه «إن أبا الصهباء قال لابن عباس: ألم تعلم أن الثلاث كانت تجعل واحدة على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وفي صدر من إمارة عمر؟ قال: نعم» وفي لفظ «ترد إلى واحدة؟ قال: نعم». فهذا نص صحيح صريح لا يقبل التأويل والتحويل.

وأما القياس فإن جمع الثلاث محرم وبدعة والنبي ﷺ يقول: من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد وإيقاع الثلاث دفعة واحدة ليس من أمر الرسول فهو مردود مسدود.

وأجاب هؤلاء عن أدلة الجمهور بما يأتي.

أما حديث ركانة فقد ورد في بعض ألفاظه «أنه طلقها ثلاثاً» وفي لفظ «واحدة» وفي لفظ «البتة» ولذا قال البخاري: إنه مضطرب.

وقال الإمام أحمد: طرقه كلها ضعيفة، وقال بعضهم: في سنده مجهول وفيه من هو ضعيف متروك.

قال شيخ الإسلام: وحديث ركانة ضعيف عند أئمة الحديث ضعفه أحمد والبخاري وأبو عبيد وابن حزم بأن رواه ليسوا موصوفين بالعدل والضبط - وأما حديث عائشة فالاستدلال به غير وجيه، إذ من المحتمل أن مرادها بالثلاث نهاية ما للمطلق من الطلقات الثلاث وإذا وجد الاحتمال بطل الاستدلال، وهو مجمل يحمل على حديث ابن عباس المبين كما جاء في الأصول.

وأما الاستدلال بعمل الصحابة فما أولاهم بالاعتداء والاتباع.

ونحن نقول: إنهم يزيدون عن مائة ألف وكل هذا الجمع الغفير وأولهم نبيهم يعدون الثلاث واحدة حتى إذا توفي ﷺ وهي على ذلك وجاء خليفته الصديق فاستمرت الحال على ذلك حتى توفي، وخلفه عمر رضي الله عنه، فمضى صدر خلافته والأمر كما هو على عهد النبي ﷺ وعهد الصديق بعد ذلك جعلت الثلاث واحدة كما بينا سببه.

فصار جمهور الصحابة ممن قضى نجه قبل خلافة عمر أو نزلت به الفتوحات قبل المجلس الذي عقده لبقية الصحابة المقيمين عنده في المدينة .
فعلما - حينئذ - أن الاستدلال بعمل الصحابة منقوض بما يشبه إجماعهم في عهد الصديق على خلافه .

وعمل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حاشاه وحاشا من معه أن يعملوا عملاً يخالف ما كان على عهد النبي ﷺ وإنما رأى أن الناس تعجلوا وأكثروا من إيقاع الطلاق الثلاث وهو بدعة محرمة فرأى أن يلزمهم بما قالوه تأديباً وتعزيراً على ما ارتكبوا من إثم وما أتوه عن ضيق هم في غنى عنه ويسر وسعة وهذا العمل من عمر رضي الله عنه اجتهد من اجتهد الأئمة وهو يختلف باختلاف الأزمنة ولا يستقر تشريعاً لازماً لا يتغير بل المستقر اللازم هو التشريع الأصلي لهذه المسألة .

قال شيخ الإسلام رحمه الله : وإن طلقها ثلاثاً في طهر واحد بكلمة واحدة أو كلمات مثل «أنت طالق» ثم طالق ثم طالق أو يقول : أنت طالق ثم يقول : أنت طالق ، ثم يقول : أنت طالق . فهذا للعلماء من السلف والخلف فيه ثلاثة أقوال سواء أكانت مدخولاً بها أو غير مدخول بها .

أحدها :

أنه طلاق مباح لازم وهو قول الشافعي وأحمد في الرواية القديمة عنه ، اختارها الخرقى .

الثاني :

أنه طلاق محرم لازم وهو قول مالك وأبي حنيفة وأحمد اختارها أكثر أصحابه وهذا القول منقول عن كثير من السلف والخلف من الصحابة والتابعين .

الثالث :

أنه محرم ولا يلزم منه طلقة واحدة وهذا القول منقول عن طائفة من

السلف والخلف من الصحابة وهو قول كثير من التابعين ومن بعدهم وهو قول بعض أصحاب أبي حنيفة ومالك وأحمد.

وهذا «القول الثالث» هو الذي يدل عليه الكتاب والسنة وليس في الكتاب والسنة ما يوجب الإلزام بالثلاث بمن أوقعها جملة بكلمة أو كلمات بدون رجعة أو عقد بل إنما في الكتاب والسنة الإلزام بذلك من طلق الذي أباحه الله ورسوله. وعلى هذا يدل القياس والاعتبار بسائر أصول الشرع.

ولا نزاع بين المسلمين أن الرسول ﷺ معصوم فيما يبلغه عن الله تعالى فهو معصوم فيما شرعه للأمة بإجماع المسلمين وكذلك الأمة أيضاً معصومة أن تجتمع على الضلالة.

وقال رحمه الله تعالى في موضع آخر: والفرق ظاهر بين الطلاق والحلف به وبين النذر والحلف بالنذر فإذا كان الرجل يطلب من الله حاجة فقال: إن شفى الله مرضي أو قضى ديني أو خلصني من هذه الشدة فله علي أن أتصدق بألف درهم أو أصوم شهراً أو أعتق رقبة فهذا تعليق نذر يجب عليه الوفاء به بالكتاب والسنة والإجماع.

وإذا علق النذر على وجه اليمين فقال: إن سافرت معكم أو إن زوجت فلاناً فعلي الحج أو فمالي صدقة فهذا عند الصحابة وجمهور العلماء هو حالف بالنذر ليس بناذر فإذا لم يف بما التزمه أجزأه كفارة يمين.

هذه خلاصة سقناها في بيان هذه المسألة الشهيرة الطويلة الأطراف وعلى كلا القولين فالقول به لا يوجب هذه الثورات التي قسمت المسلمين طالما أنها مسألة فرعية خلافية.

(والله أعلم)

قرار مجلس كبار العلماء رقم - ١٨ - وتاريخ
١٣٩٣/١١/١٢ هـ.

قال مجلس هيئة كبار العلماء: بحث مسألة الطلاق الثلاث بلفظ واحد وبعد الدراسة وتداول الرأي واستعراض الأقوال التي قيلت فيها ومناقشة ما على كل قول توصل المجلس بالأكثرية إلى اختيار القول بوقوع الطلاق الثلاث بلفظ واحد ثلاثاً وخالف من أعضاء المجلس خمسة وهم:

الشيخ عبد العزيز بن باز والشيخ عبد الرزاق عفيفي والشيخ عبد الله خياط والشيخ راشد بن حنين والشيخ محمد بن جبير.

فهؤلاء الخمسة لهم وجهة نظر نصها ما يلي:
الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله وآله وبعد:
فنرى أن الطلاق الثلاث بلفظ واحد طلقة واحدة.

وقال محرره: وجاء كل واحد من الفريقين بأدلتة وما يراه.

قلت وشيخ الإسلام ابن تيمية: يرى أن الطلاق الثلاث واحدة سواء كان ذلك بلفظ واحد أو بألفاظ مكررة ما لم يتخلل الطلاق المكرر رجعة أو عقد نكاح. ذلك أنه رحمه الله تعالى نقل علمه بالخلاف في التوفيق بين الصورتين وهو من هو في سعة الاطلاع ومحل الثقة في صحة النقل.

والعرب يعبرون عن الفعل الواقع مرة بعد أخرى يعبرون عنه أحياناً بذكر الفعل مرة بعد أخرى مثل أكرمته ثم أكرمته ثم أكرمته وأحياناً بذكر وصف المصدر مثل أكرمته ثلاثاً فيكون ذكر الحكم فيمن طلق ثلاثاً يعم المكرر لفظاً كأنت طالق أنت طالق أنت طالق كما يعم من قاله بلفظ واحد «أنت طالق ثلاثاً» فلا يختص بالأخير.

* * *

٩٣٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«ثلاث جدهن جد وهزلهن جد: النكاح، والطلاق، والرجعة»
رواه الأربعة، إلا النسائي وصححه الحاكم وفي رواية لابن عدي من وجه
آخر ضعيف: «الطلاق والعتاق والنكاح».

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه والدارقطني والحاكم وابن خزيمة
كلهم من طريق عبد الرحمن بن حبيب عن عطاء بن أبي رباح عن ابن مساهك
عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال فذكر قال الترمذي: حديث حسن غريب.
وقد ذكر الزيلعي في معناه أحاديث أخرى:

قال الألباني: والذي تلخص عندي أن الحديث حسن بمجموع طريق
أبي هريرة التي حسنها الترمذي وطريق الحسن البصري المرسلة وقد يزداد قوة
بحديث عبادة بن الصامت وآثار الصحابة التي تدل على أن معنى الحديث كان
معروفاً عندهم والله أعلم.

المفردات:

جد: بكسر الجيم المعجمة وتشديد الدال المهملة. قال في المصباح: جد في
كلامه ضد الهزل ومنه قوله ﷺ «ثلاث جدهن جد وهزلهن جد».
هزل: ضد الجد فالهزل هو العمل يتغلب فيه الهزل على الجد قال في
المصباح هزل في كلامه مزح.
العتاق: العتق لغة الخلوص وشرعاً تحرير الرقبة وتخليصها من الرق.

* * *

٩٣٥ - وللحارث بن أبي أسامة من حديث عبادة بن الصامت

رفعه: «لا يجوز اللعب في ثلاث: الطلاق، والنكاح، والعتاق، فمن قالهن فقد وجبن» وسنده ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده حدثنا بشير بن عمر حدثنا عبدالله بن لهيعة حدثنا عبيدالله بن أبي جعفر عن عبادة الصامت به. قلت وهذا إسناد ضعيف وله علتان.

الأولى: الانقطاع بين عبيدالله بن أبي جعفر وعبادة بن الصامت فإنه لم يثبت لعبيد الله له سماع من الصحابة.

الثانية: ضعف عبدالله بن لهيعة قال الحافظ: صدوق خلط بعد احتراق كتبه.

المفردات:

وجبن: لزمّن وثبتن ونفذ حكمهن.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الحديثان يدلان على نفوذ الأحكام المذكورة وهي عقد النكاح والطلاق ورجعة الزوجة إلى عصمة النكاح والعتق.

٢ - فهذه أحكام سريعة النفوذ قوية السريان متى ما صدرت ممن يملكها ويملك التصرف فيها فإنه لا رجعة له فيها بعد إطلاقها.

٣ - فمن عقد على موليته أو طلق زوجته أو أعتق عبده نفذ ذلك من حين تلفظه بذلك سواء كان جاداً أو هازلاً أو لاعباً حيث أنه ليس لهذه العقود خيار مجلس ولا خيار شرط.

٤ - وكذا الرجعة تحصل من حين التلفظ بها حيث لا يشترط رضا الزوجة ولا قبولها لذلك.

٥ - حديثاً الباب مخصصة لعموم حديث: «إنما الأعمال بالنيات».

٦ - فهذان الحديثان ينبهان الإنسان بأن لا يمزح ولا يهزل بمثل هذه الأحكام كما يفعله بعض الناس في مجالسهم العامة والخاصة بل يكون الإنسان حذراً لئلا يقع فيما يورطه من الأمور.

٧ - الحكمة - والله أعلم - في سرعة نفوذ وسريان النكاح والرجعة والعق تشوف الشارع إلى إيقاعها فصارت نافذة سارية من حين إطلاقها.

٨ - أما الطلاق فالحكمة - والله أعلم - أنه خطير جداً وأن تكريره مما يجعل الزوجة مطلقة أجنبية وأن معاشرتها ومباشرتها محرمة وأن غالب المطلقين هم أصحاب الانفعالات النفسية وليسوا غالباً من المستقيمين فعشية من أن ينكر نية الطلاق وقصده ويتلاعب بذلك جعل نافذة عليه وساري المفعول ولو لم ينو أو يقصد الطلاق.

* * *

٩٣٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه: عن النبي ﷺ قال: «إن الله

تعالى تجاوز عن أمي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تكلم» متفق عليه.

٩٣٧ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «إن

الله تعالى وضع عن أمي الخطأ والنسيان، وما استكرهوا عليه» رواه ابن ماجه والحاكم. وقال أبو حاتم: لا يثبت.

درجة الحديث :

الحديث حسن .

اختلفت أنظار العلماء في هذا الحديث وشواهد الأرجح قبوله فقال ابن رجب في شرح الأربعين . هذا الحديث أخرجه ابن ماجه من طريق الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس عن النبي ﷺ وأخرجه ابن حبان في صحيحه والدارقطني وعندهما عن الأوزاعي عن عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس عن النبي ﷺ وهذا إسناد صحيح في ظاهر الأمر ورواته كلهم محتج بهم في الصحيحين وقد أخرجه الحاكم وقال صحيح على شرطهما .

ولكن له علة وقد أنكره الإمام أحمد جداً وقال لا يروى إلا عن الحسن عن النبي ﷺ . قال أبو حاتم هذه أحاديث منكرة وكأنها موضوعة فإن الأوزاعي لم يسمع هذا الحديث عن عطاء . وقد روي عن النبي ﷺ من وجوه أخر قال أبو داود روى الوليد بن مسلم عن مالك عشرة أحاديث ليس لها أصل منها عن نافع أربعة قلت والظاهر أن منها هذا الحديث أما الشيخ الألباني فقال ما خلاصته : لست أرى ما ذهب إليه أبو حاتم فإنه لا يجوز تضعيف حديث بمجرد دعوى عدم السماع ولذلك فنحن على الأصل وهو صحة الحديث حتى يتبين انقطاعه .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديث رقم - ٩٣٦ - يدل على أن الله تبارك وتعالى تجاوز وعفا عن الأفكار والهواجس التي تطرأ على النفس فيحدث الإنسان بها نفسه وتمر على خاطره .

ذلك أن الخواطر النفسية والهواجس القلبية ليست من عمل الإنسان وإرادته وإنما هي أمور ترد وتخطر على قلبه بدون قصد وتعمل لها فلها عفا الله عنها وتجاوز لعباده عنها فلا تلحقهم تبعاتها .

٢ - ومن هذا الطلاق فإذا فكر فيه وعرض في خاطره ولكنه لم يتكلم به ولم يكتبه فإن حديث نفسه به وتفكيره فيه لا يعتبر طلاقاً .

- ٣ - أما الحديث رقم - ٩٣٧ - فيدل على أن الخطأ والنسيان والإكراه في الطلاق معفو عن صاحبها مسامح فيه .
- فلو أراد أن يقول لزوجته «أنت طاهر» فقال خطأ «أنت طالق» لم تطلق لأن الطلاق يعتبر لوقوعه إرادة لفظه لمعناه .
- ٤ - أما المكره بغير حق فلا يقع طلاقه .
- قال ابن القيم : لأنه قد أتى باللفظ المقتضي للحكم ولكن لم يثبت عليه حكمه لكونه غير قاصد له وإنما قصد دفع الأذى عن نفسه فانتفى الحكم لانتهاء قصده وإرادته لموجب اللفظ .
- ٥ - أما المكره بحق فيقع طلاقه وذلك المولي إذا مضى عليه أربعة أشهر وأبى أن يفىء فأجبره الحاكم على الطلاق فيقع طلاقه لأنه إكراه بحق .
- ٦ - الحديث رقم - ٩٣٧ - دليل على أن الأحكام الأخروية من العقاب معفو عنها لأمة محمد ﷺ إذا صدرت عن خطأ أو نسيان أو إكراه .
- ٧ - وإن طلاق الخاطيء والمكره لا يقع عند جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد ويقع عند أبي حنيفة .
- ٨ - مفهوم الحديث أن الإنسان إذا تكلم بالحكم الشرعي كأن يلفظ بالطلاق أو يفعل بأن يكتبه أنه يقع عليه ولا يعذر حينئذ .

* * *

٩٣٨ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : إذا حرم الرجل امرأته ليس بشيء وقال لقد كان لكم في رسول الله ﷺ أسوة حسنة» رواه البخاري ولمسلم عن ابن عباس : «إذا حرم الرجل امرأته فهو يمين يكفرها» .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - معنى الحديث أن الرجل إذا قال لزوجته «أنت علي حرام» فليس التحريم بطلاق وإنما يكون يميناً فيه كفارة اليمين كما قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ أي : شرع الله لكم تحليل أيمانكم بأداء الكفارة المذكورة في سورة المائدة .

٢ - فالحديث يدل على أن من حرم شيئاً قد أحله الله له فإنه لا يكون حراماً فإن حل الأمور وحرمتها بيد الله تعالى ولذا قال : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ فإنه لا فرق بين من أباح ما حرم الله وبين من حرم ما أحل الله فكله افتتات على الله في أحكامه .

٣ - أثر ابن عباس صريح في أن الرجل يحرم زوجته فيصير تحريمه يميناً تحلها كفارة اليمين المذكورة في سورة المائدة .

وفي مثل هذا اليمين الواجب على الحالف أن يأتي ما حرم وحلف عليه ويكفر عن يمينه لما جاء في الصحيحين في حديث عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله ﷺ : «إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فكفر عن يمينك وأتِ الذي هو خير» .

٤ - شارح هذا الكتاب صحح القول بأن تحريم الزوجة أو غيرها من المباحات لغو لا حكم له في شيء من الأشياء والحجة على ذلك أن التحريم والتحليل إلى الله تعالى قال تعالى : ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ وقال لنبيه : «لَمْ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ» فلا فرق بين تحليل الحرام وتحريم الحلال فلما كان الأول باطلاً فليكن الثاني باطلاً . ونظرنا إلى ما سوى هذا القول فوجدنا أقوالاً مضطربة لا برهان عليها من الله وهذا القول يدل عليه حديث ابن عباس أما الكفارة فهي لليمين لا لمجرد التحريم .

خلاف العلماء :

- اختلف العلماء في الرجل يقول لزوجته «أنت علي حرام» إلى ثمانية عشر قولاً. وأقرب هذه الأقوال أقوال ثلاثة هي :

أحدها :

أنها يمين مكفرة وهذا مذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة ومالك والشافعي والأوزاعي وبه قال أبو بكر وعمر وابن مسعود وابن عباس وعائشة .

الثاني :

أنه حسب نية المتكلم من طلاق أوظهار أو يمين .
وهذا قول لأبي حنيفة ورواية عن أحمد واختاره جماعة من الحنابلة .

الثالث :

أنهظهار فيه كفارة الظهار وهذا هو المشهور من مذهب أحمد وإسحاق وجماعة من التابعين .

قال القرطبي : وسبب الاختلاف أنه ليس في الكتاب والسنة نص يعتمد عليه فتجاذبها العلماء لذلك .

قال ابن القيم في مأخذ أصحاب هذه الأقوال :

فمأخذ من قال : إنها يمين مكفرة قوله تعالى : ﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك﴾ ثم قال : ﴿قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم﴾ وأثر ابن عباس الذي معنا .

قال الشارح : وهذا القول أقرب الأقوال وأرجحها .

ومأخذ القول الثاني : هو أن اللفظ لم يوضع لإيقاع الطلاق خاصة بل هو محتمل للطلاق والظهار والإيلاء فإذا صرفه إلى أحدها بالنية فقد استعمله فيما هو صالح له وصرفه إليه بنية فيصرف إلى ما أراده ولا يتجاوز به ولا يقصر عنه .

أما مأخذ القول الثالث: فهو أن اللفظ موضوع للتحريم والعبد ليس له التحريم والتحليل وإنما إليه إنشاء الأسباب التي يترتب عليها ذلك فإذا حرم ما أحل الله له فقد قال القول المنكر والزور فيكون كقوله: أنت علي كظهر أمي بل هذا أولى أن يكون ظهاراً لأنه إذا شبهها بمن تحرم عليه دل على التحريم باللزوم فإذا صرح بتحريمها فقد صرح بموجب التشبيه في لفظ الظهار فهو أولى أن يكون ظهاراً.

* * *

٩٣٩ - وعن عائشة رضي الله عنها: «أن ابنة الجون لما أدخلت

على رسول الله ﷺ ودنا منها قالت: أعوذ بالله منك، فقال: لقد عذت بعظيم، الحقي بأهلك» رواه البخاري.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تزوج النبي ﷺ بعمره بنت الجون فلما قرب منها ﷺ قالت - اجتهداً منها - أعوذ بالله منك وقد قال ﷺ من استعاذكم بالله فأعيذوه فأعادها ﷺ وقال: لقد عذت بعظيم الحقي بأهلك.

٢ - ففيه دليل على أن لفظ: «الحقي بأهلك» هو طلاق وإن لم يكن بلفظ الطلاق وما تصرف منه.

٣ - قوله: «الحقي بأهلك» كناية من كنيات الطلاق الخفية والكناية - على المشهور من مذهب أحمد - لا بد فيها من نية الطلاق المقارنة لتلفظ المطلق أو أن تكون في حال غضب أو خصومة أو جواب لسؤال المرأة الطلاق وبدون النية أو هذه القرائن فلا يقع بالكناية طلاق.

٤ - الطلاق له صريح وكناية:

فأما صريحه فلفظ الطلاق وما تصرف منه من المشتقات فيقع به الطلاق جاداً أو هازلاً ولو لم ينوه.

٥ - أما كنيات الطلاق فقسمان ظاهرة وخفية.

فالظاهرة: نحو أنت خلية وبرية وبائن وبنة وبتلة وتزوجي من شئت... إلخ والخفية نحو اخرجي واذهبي واعتدي واستبرئي ولست لي بامرأة وخليتك والحقي بأهلك... إلخ

٦ - الفرق بين الكناية الظاهرة والكناية الخفية: إن ألفاظ الظاهرة موضوعة للبينونة فيقع بها ثلاثاً ولو نوى واحدة.

أما الخفية فموضوعة لطلقة واحدة ما لم ينو أكثر فيقع ما نواه.

٧ - هذا التقسيم في ألفاظ الطلاق هو المشهور من مذهب الإمام أحمد رحمه الله تعالى.

٨ - قال ابن القيم: تقسيم الألفاظ إلى صريح أو كناية وإن كان تقسيماً صحيحاً في أصل الوضع لكن يختلف باختلاف الأشخاص والأزمنة والأمكنة فليس حكماً ثابتاً للفظ في ذاته فرب لفظ صريح عند قوم كناية عند آخرين أو صريح في زمان ومكان كناية في غير ذلك المكان والزمان والواقع شاهد بذلك.

وقال الشيخ علي بن عيسى قاضي بلدة شقراء: إن لفظ التخلية صريح في عرفنا اليوم.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح أن ألفاظ الطلاق لا تتعين بلفظ مخصوص فكل لفظ أفاد معنى الطلاق فإنه يصلح أن يكون عن ألفاظ الطلاق كما هو في المعاملات وغيره والله أعلم.

٩ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: لا شك أن الإمضاء على ورقة الطلاق ليس من صيغ الطلاق لا من الصريح ولا من الكناية إذ الزوج لم

يكتب طلاق زوجته وغاية ما في الأمر إلا أنه كتب اسمه تحت كتابة وإنشاء غيره فإذا لم يتلفظ بشيء مما كتب في الورقة فلا يظهر لنا وقوع الطلاق منه بإمضائه الورقة.

* * *

٩٤٠ - وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا

طلاق إلا بعد نكاح، ولا عتق إلا بعد ملك» رواه أبو يعلى، وصححه الحاكم وهو معلول، وأخرج ابن ماجه عن المسور بن مخرمة مثله، وإسناده حسن لكنه معلول أيضاً.

درجة الحديث:

الحديث على شرط الشيخين.

قال المصنف والصنعاني: رواه أبو يعلى وصححه الحاكم وقال: أنا متعجب من الشيخين كيف أهملاه فلقد صح على شرطهما من حديث ابن عمر وعائشة وابن عباس ومعاذ بن جبل وجابر. ولكنه معلول بما قاله الدارقطني: الصحيح أنه مرسل ليس فيه جابر.

قال يحيى بن معين لا يصح عن النبي ﷺ: لا طلاق قبل النكاح وقال ابن عبد البر: روي من وجوه إلا أنها عند أهل العلم بالحديث معلولة ولكن يشهد له ما أخرجه ابن ماجه عن المسور بن مخرمة مثله وإسناده حسن لكنه أيضاً معلول لأنه اختلف فيه على الزهري.

قال البيهقي: أصح حديث في الباب حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند أصحاب السنن «ليس على رجل طلاق فيما لا يملك» الحديث.

قال الترمذي: هو أحسن شيء روي في هذا الباب وقال البيهقي قال البخاري أصح شيء وأشهره حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

* * *

٩٤١ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم

قال: قال رسول الله ﷺ «لا نذر لابن آدم فيما لا يملك، ولا عتق له فيما لا يملك» أخرجه أبو داود. والترمذي، وصححه. ونقل عن البخاري أنه أصح ما ورد فيه.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - التصرف لا يصح ولا ينفذ إلا فيما يملكه الإنسان أما الشيء الذي ليس تحت تصرفه فلا يجوز ولا يصح تصرفه فيه كما قال ﷺ: «ولا تبع ما ليس عندك».

٢ - من ذلك الطلاق لا يصح من رجل على امرأة أجنبية ليست زوجة له وإنما الطلاق لمن أخذ بالساق وقال عليه الصلاة والسلام: «لا طلاق فيما لا يملك».

٣ - ومن ذلك العتق فلا يصح أن يعتق رقيقاً لا يملكه لأن تصرفه لم يقع محله.

٤ - إذا علق طلاق أجنبية على نكاحه لها فقال إن نكحت فلانة فهي طالق ففيه ثلاثة أقوال للعلماء.

الأول: عدم وقوع الطلاق وهو قول الشافعي وأحمد.

الثاني: صحة التعليق مطلقاً وهو قول أبي حنيفة.

الثالث: التفصيل بين أن يخص امرأة بعينها فيقع الطلاق.

وإن عم فقال: كل امرأة أتزوجها فهي طالق لم يقع شيء وهو قول مالك. والراجح هو القول الأول.

٥ - أما الحديث رقم - ٩٤١ - فيدل على أن النذر لا يصح ولا ينعقد في شيء لا يملكه الناذر حين نذره حتى ولو ملكه بعده فلا يلزمه الوفاء به ولا الكفارة عليه.

قال ابن رشد: والفرق بين التخصيص والتعميم هو استحسان مبني على المصلحة.

٦ - أبو حنيفة فرق في التعليق بين الطلاق والعتق فأبطله في الطلاق وأجازه في العتق وهو رواية عن أحمد اختارها ابن القيم، وذلك لأن العتق له قوة وسراية ولأنه يصح أن يجعل الملك سبباً للعتق من باب القرب والطاعات. بخلاف النكاح فإنه يقصد للبقاء وليس الطلاق عبادة وإنما هو مكروه.

* * *

٩٤٢ - وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: «رفع القلم

عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصغير حتى يكبر، وعن المجنون حتى يعقل، أو يفيق» رواه أحمد والأربعة إلا الترمذي وصححه الحاكم وأخرجه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد ورد من حديث عائشة وعلي بن أبي طالب وأبي قتادة.

أما حديث عائشة فرواه أبو داود والنسائي والدارمي وابن حبان والحاكم وأحمد قال الحاكم صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

ورجاله كلهم ثقات احتج بهم مسلم برواية بعضهم عن بعض . وحديث علي أصح من حديث عائشة فحديثها طريقه واحد وأما حديث علي فله أربعة طرق وأما حديث أبي قتادة فأخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد وفي الباب عن أبي هريرة وثوبان وابن عباس وشداد بن أوس وغير واحد من الصحابة لا تخلو أسانيدنا من مقال .

المفردات :

أو يفيق : من الإفاقة يقال أفاق المجنون إفاقة رجع إليه عقله .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الأهلية : هي صلاحية الشخص ومحلته للحقوق المشروعة تثبت له أو عليه فلا بد من اعتبارها في التصرفات .

٢ - فإذا فقد الإنسان الأهلية أصبح بفقدانها عادماً للحرية الاختيارية إما بسبب النوم الذي أفقد الاستيقاظ لأداء واجباته أو بسبب حداثة السن والصغر الذي هو معها فاقد للأهلية أو بسبب الجنون الذي اضطربت معه وظائفه العقلية ففقد التمييز والتصور الصحيحين فانتفت عنه الأهلية بسبب من هذه الأسباب الثلاثة فإن الله تبارك وتعالى بعدله وحلمه وكرمه قد رفع عنه المؤاخذة بما يصدر عنه من تعد أو تقصير .

٤ - قال تعالى : ﴿ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور رحيم﴾ فالتصرفات التي تصدر من الإنسان وهو في حال فاقد الأهلية وعادماً حرية الاختيار لا يترتب عليها حكم يؤاخذ به المتصرف .

٥ - من ذلك الطلاق فطلاق النائم الذي يهذي في نومه غير معتبر ولا نافذ

ومثله المجنون الذي فقد أهليته فصار يقول ما لا يميزه ولا يتصوره فطلاقه غير نافذ ولا معتبر.

٦ - أما المميز من الصبيان فالتكاليف التي على البالغين أمراً أو نهياً لم يكلف بها وأما الطلاق فإن الصبي المميز يعلم أن زوجته تبين منه وتحرم عليه إذا طلقها فطلاقه معتبر نافذ لأنه صدر من عاقل فوق طلاقه كطلاق البالغ فهو ذو أهلية فيه.

* * *

باب الرجعة

مقدمة

الرجعة: بفتح الراء وكسرهما والفتح أفصح مصدر رجعه.

وهي لغة: المرة من الرجوع.

وشرعاً: إعادة مطلقة غير بائن إلى ما كانت عليه بغير عقد وهي ثابتة في الكتاب والسنة والإجماع قال تعالى: ﴿وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ وقال ﷺ لعمر: «مره فليراجعها».

قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أن الحر إذا طلق دون الثلاث أن له الرجعة في العدة.

والرجعة لا تكون إلا في طلاق رجعي وهو الطلاق الذي من نكاح صحيح ووقع بعد الدخول أو الخلوة وصار بأقل من الثلاث وقد خلى من العوض ولا تزال الزوجة في العدة.

فإن اختل من هذه الشروط شيء فلا رجعة لأنه:

إما أن يكون بينونة كبرى وهو الطلاق الذي استكمل عدده.

وإما أن يكون بينونة صغرى وهو الطلاق الذي لم يخل من واحد فأكثر من بقية الشروط المذكورة.

قال ابن القيم: إباحة الزوجة بالرجعة من أعظم النعم فإن الزوج له أن يفارق زوجته فإن تآقت نفسه إليها وجد السبيل إلى ردها فإذا طلقها الثالثة لم يبق له سبيل إلا بعد نكاح زوج ثان نكاح رغبة والله المستعان.

٩٤٣ - عن عمران بن حصين رضي الله عنه «أنه سئل عن الرجل يطلق ثم يراجع ولا يشهد فقال: أشهد على طلاقها، وعلى رجعتها» رواه أبو داود هكذا موقوفاً، وسنده صحيح. وأخرجه البيهقي بلفظ: «إن عمران بن حصين رضي الله عنه سئل عن راجع امرأته، ولم يشهد، فقال: في غير سنة؟ فليشهد الآن» وزاد الطبراني في رواية «ويستغفر الله».

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد ورد من حديث عائشة وعلي بن أبي طالب وأبي قتادة. أما حديث عائشة فرواه أبو داود والنسائي والدارمي وابن حبان والحاكم وأحمد.

قال الحاكم صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

* * *

٩٤٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «إنه لما طلق امرأته قال

النبي ﷺ لعمر: مره فليراجعها» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديثين :

- ١ - في الحديثين إثبات أصل مشروعية إرجاع الزوجة المطلقة إلى عصمة نكاح زوجها بالرجعة المعتبرة.
- ٢ - الرجعة لا بد أن تكون في طلاق رجعي أما الطلاق البائن بينونة كبرى أو صغرى فلا تصح الرجعة فيه . وتقدم في - المقدمة - بيانه .
- ٣ - إن الرجعة لا يعتبر فيها رضا الزوجة لعدم ذكرها هنا ولقوله تعالى : ﴿وبعولتهن أحق بردهن في ذلك﴾ أي في العدة .
- ٤ - إن الرجعة حق من حقوق الزوج وحده كالطلاق فليس للزوجة ولا لغيرها صفة فيه .
- ٥ - استحباب الإشهاد على الطلاق ليحصل التوثيق وقد أجمع العلماء على أن الطلاق جائز ونافذ ولو لم يحصل عليه إشهاد .
- ٦ - مشروعية الإشهاد على الرجعة وقد اختلف العلماء في حكم الإشهاد فذهب الأئمة الثلاثة إلى استحبابها وعدم اشتراطها .
وذهب الإمام الشافعي إلى اشتراطها وهو رواية عن أحمد .
ولعل عمران بن حصين ممن يرى تحتم الإشهاد لقوله : «فليشهد الآن ويستغفر الله» .
- ٧ - قال تعالى : ﴿وبعولتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحاً﴾ .
جمهور العلماء يعطون المطلق الرجعة ولو لم يرد الإصلاح برجعته وأما شيخ الإسلام وبعض المحققين فقالوا : لا يمكن من الرجعة إلا لمن أراد إصلاحاً وإمساكاً بمعروف . ومن قال إن القرآن ملك الإنسان ما حرمه عليه فقد تناقض .
- ٨ - أما الحديث رقم - ٩٤٤ - فيدل على صحة الرجعة بدون إشهاد عليها لأنه مطلق ولا يصح حمله على حديث موقوف .

٩ - لكن قوله : - غير سنة - تحتل إرادة سنة النبي ﷺ مع قوله ﴿أو فارقه﴾
بالمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ﴿﴾ فإذا أمر
بالشهادة على الطلاق فالرجعة قرينته والإشهاد أحوط في جميع العقود
والفسوخ.

* * *

باب الإيلاء

مقدمة

الإيلاء: بالمد مصدر آلى يؤلي إيلاء والأئية بوزن فعلية اليمين وجمعها ألياء: بوزن خطايا.

والإيلاء: لغة الحلف.

وشرعاً: حلف زوج - قادر على الوطء - بالله تعالى أو صفة من صفاته على ترك وطء زوجته في قبلها مدة تزيد على أربعة أشهر.

وهو محرم لأنه يمين على ترك أمر واجب عليه.

وهو ثابت بالكتاب والسنة والإجماع.

أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿والذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر﴾ الآية.

وأما السنة فقد آلى رسول الله ﷺ من نسائه شهراً.

والإيلاء المحرم أكثر من أربعة أشهر.

وقد أجمع عليه العلماء في الجملة.

وللإيلاء أربعة شروط:

أحدها: أن يحلف على ترك الوطء في القبل فإن تركه بلا يمين لم يكن مولياً.

الثاني: أن يحلف بالله تعالى أو بصفة من صفاته فإن حلف بنذر أو طلاق أو تحريم أو ظهار ونحو ذلك فليس بمول.

الثالث : أن يحلف على أكثر من أربعة أشهر أو يعلقه على شرط يغلب على الظن ألا يوجد في أقل منها وإلا فليس بمول .

الرابع : أن يكون الإيلاء من زوج يمكنه الوطاء فلا يصح من صبي غير مميز ولا من عاجز عن الوطاء بنحو موجب .

* * *

٩٤٥ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: آلى رسول الله ﷺ من

نسائه وحرّم فجعل الحلال حراماً وجعل لليمين كفارة: رواه الترمذي ورواته ثقات.

* * *

٩٤٦ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «إذا مضت أربعة أشهر

وقف المولي حتى يطلق، ولا يقع عليه الطلاق حتى يطلق» أخرجه البخاري.

المفردات:

آلى من نسائه: آلى يؤلى والألية اليمين والجمع ألياء كعطية وعطايا وإنما عدي بكلمة من - وهو لا يعدى إلا بكلمة - على - لأنه ضمن فيه معنى البعد ويجوز أن تكون من للتعليل.

قال العيني: ومعنى إيلائه - ﷺ - من نسائه أنه حلف ألا يدخل عليهن شهراً وليس المراد منه الإيلاء المتعارف بين الفقهاء وهو الحلف على ترك جماع امرأته أربعة أشهر أو أكثر.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - جاء في الصحيحين من حديث عائشة أن النبي ﷺ آلى من نسائه شهراً فنزل لتسع وعشرين». واختلف العلماء في سبب إيلائه والذي في صحيح مسلم عن جابر أنه بسبب طلبهن منه النفقة.

٢ - والنبي ﷺ أحلم الناس وأوسعهم خلقاً وأحسنهم عشرة لأهله ولذا فإنه لم يؤل منهن إلا لتأديبهن ليكن أكمل النساء استقامة وخلقاً. فالصغيرة من الفاضل كبيرة.

٣ - إيلاء النبي ﷺ من الإيلاء المباح لأنه لم يؤل إلا شهراً.

٤ - إذا آلى الرجل من زوجته أربعة أشهر فعليها أن تصبر هذه المدة وليس لها مطالبته بالفيئة.

فإذا مضت الأربعة الأشهر فلها عند انقضائها مطالبته بالفيئة فإن فاء بالوطء فذاك وإلا يفىء أجبره الحاكم بطلب الزوجة على الوطء أو الطلاق.

٥ - في الحديث جواز الإيلاء من الزوجتين فأكثر بإيلاء واحد فإنه لم يرد أن النبي ﷺ كرره على نسائه.

٦ - وفيه أن ترك جماعه وهجره إياها في المضجع المدة المباحة جائز لتأديبها وزجرها.

٧ - إذا فاء المؤلى قبل أربعة أشهر إذا حلفها فعليه الكفارة عملاً بحديث «من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليأت التي هي خير وليكفر عن يمينه» وأما إذا لم يفء إلا بعد الأربعة فلا كفارة عليه لأنه لم يحث بيمينه.

٨ - ففي الحديث جواز الإيلاء لغرض صحيح لأننا نعلم يقيناً أن النبي ﷺ لم يؤل إلا لغرض صحيح من ذلك تأديب الزوجة وتربيتها فإن الإيلاء من أعظم العقوبات على الزوجة وكل عاص يؤدب بما يردعه.

٩ - مدة إيلاء النبي ﷺ هنا مطلقة ولكن بينها الحديث الذي في الصحيحين من أنه آلى شهراً.

١٠ - وفي جعله الحلال حراماً ما يعني أن جماع الرجل زوجته حلال فحرمه على نفسه بيمينه وهو تحریم معتبر شرعاً فقد قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾.

١١ - قوله: «جعل لليمين كفارة» يعني أن إيلاءه بتحريم زوجته يمين ولكن الكفارة تجعل هذا اليمين المحرم حلالاً. قال تعالى: ﴿قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم﴾.

١٢ - الكفارة هي تخيير الحالف المكفر بين إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم أو عتق رقبة فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام. قال تعالى: ﴿ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم﴾.

ويدل حديث - ٩٤٦ - على أن مدة الإيلاء المباح هي أربعة أشهر وأن ما زاد عليها فغير مأذون فيه وإنما يجب على المولي أن يفيء أو يطلق. ويدل أيضاً على أن الطلاق أو انفساخ النكاح لا يكون بمجرد مضي أربعة أشهر قبل الفئئة وإنما النكاح باق ولا يقع الطلاق حتى يطلق الزوج ولو بإجبار الحاكم لأن هذا إكراه بحق.

* * *

٩٤٧ - وعن سليمان بن يسار رضي الله عنه قال: «أدركت بضعة عشر رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ كلهم يقفون المؤلي» رواه الشافعي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه الشافعي فقال: أخبرنا سفيان بن عيينة عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار فذكره.

وبهذا الإسناد أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد في مسائل ابنه عنه وهذا إسناد صحيح على شرط الشيخين.

المفردات:

بضعة عشر: البضعة بكسر الباء ما بين الثلاث إلى التسع.

* * *

٩٤٨ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان إيلاء الجاهلية

السنة والستين فوقت الله أربعة أشهر، فإن كان أقل من أربعة أشهر فليس بإيلاء» أخرجه البيهقي.

درجة الحديث:

قال الشوكاني في تفسيره: أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد والطبراني والبيهقي عن ابن عباس قال كان إيلاء الجاهلية السنة والستين وأكثر من ذلك فوقت الله لهم أربعة أشهر.

المفردات:

فوقت الله: من التوقيت أي حدد الله وقته.

ما يؤخذ من الأحاديث:

- ١ - المؤلي يمهل أربعة أشهر فلا تطلبه زوجته بالفئة وعند انقضاء مدة الأربعة الأشهر فلها مطالبة بالفئة فإذا طالبت أمره الحاكم بالوطء فإن امتنع بلا عذر بمنع الوطء أجبره الحاكم على الطلاق فإن لم يطلق طلق عليه الحاكم.
- ٢ - إن كان هناك عذر من الوطء في الزوج أو الزوجة أمره الحاكم أن يفيء بلسانه بأن يقول متى قدرت على الوطء وطئت.
- ٣ - أما الحديث رقم - ٩٤٨ - فيدل على سماحة هذه الشريعة وعدالتها

وتهذيبها العادات الجاهلية إن كانت قابلة للتهذيب أو إبطالها إن كان مفسدة محضة .

٤ - الإيلاء فيه تأديب للنساء العاصيات الناشزات على أزواجهن فأبيح منه بقدر الحاجة وهو أربعة أشهر أما ما زاد على ذلك فإنه ظلم وجور وربما حمل المرأة على ارتكاب المعصية إن لم يحمل الزوجين كليهما فألغته الشريعة الإسلامية .

٥ - الجاهليون فيهم قسوة وظلم على الضعيف منهم من امرأة أو بنت فكان من قسوتهم إيلاؤهم السنة والستين يحلفون أن لا يجامعوا المرأة فيها . وهذا ظلم كبير وجور عظيم ربما يجر إلى المفساد ويدعو إلى الفراق والشقاق فأبطله الإسلام وأبقى منه ما تدعو الحاجة إليه وهو توقيته بأربعة أشهر .

قال تعالى : ﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ﴾ .

٦ - معنى قوله : «يقفون المؤلى» أي يحددون له مدة الإيلاء المباحة أربعة أشهر فإذا مضت أوقفوه عند هذا الحد إما أن يفىء وإما أن يطلق ولا يضار الزوجة بترك الجماع فمن ضار ضاره الله .

٧ - قوله - فإن كان أقل من أربعة أشهر فليس بإيلاء مع ما سبق عن عائشة أن النبي ﷺ آلى من نسائه شهراً .

فالإيلاء هو الحلف على ترك وطء الزوجة فإن كان أقل من أربعة أشهر فهذا إيلاء مباح وليس بالإيلاء الذي تجري فيه أحكامه من المطالبة والترافع إلى الحاكم وإجبار الزوج على الفئته أو الطلاق .

٨ - قوله : «ولا يقع عليه الطلاق حتى يطلق» .

يعني أن مضي مدة الإيلاء أربعة أشهر بدون فئته لا يعتبر طلاقاً ما دام المؤلى لم يطلق أو يطلق عليه الحاكم عند امتناعه .

* * *

باب الظهار

مقدمة

الظهار: مشتق من الظهر سمي بذلك لتشبيه الزوج المظاهر زوجته بظهر أمه. وإنما خص الظهر دون غيره لأنه موضع الركوب من البعير وغيره. والمرأة مركوبة إذا غشيت فكأنه إذا قال: أنت علي كظهر أمي أراد ركوبك للنكاح حرام علي كركوب أمي للنكاح. وهو محرم بالكتاب والسنة والإجماع قال تعالى: ﴿وإنهم ليقولون منكراً من القول وزوراً﴾ وأما السنة فبحديث خولة بنت مالك بن ثعلبة وحديث سلمة بن صخر.

وقال ابن المنذر أجمع العلماء على تحريمه. والقول المنكر والزور من أكبر الكبائر. إذ معناه أن الزوجة مثل الأم في التحريم والله تعالى يقول: «ما هن أمهاتهم».

ونزل في أحكام الظهار الآيات الأولى من سورة - المجادلة - وذلك حينما ظاهر أوس بن الصامت الأنصاري الخزرجي من زوجته خولة بنت مالك بن ثعلبة الأنصارية.

* * *

٩٤٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما «أن رجلاً ظاهر من امرأته
ثم وقع عليها، فأتى النبي ﷺ فقال: إني وقعت عليها قبل أن أكفر، قال:
فلا تقربها حتى تفعل ما أمرك الله تعالى به» رواه الأربعة وصححه
الترمذي، ورجح النسائي إرساله ورواه البزار من وجه آخر عن ابن عباس
وزاد فيه: «كفر ولا تعد».

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال في التلخيص: رواه أبو داود والنسائي ورجاله ثقات لكن أعله أبو
حاتم والنسائي بالإرسال قال ابن حزم: رواه ثقات ولا يضره إرسال من أرسله
وفي الباب عن سلمة بن صخر عند الترمذي وقال حسن غريب.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - تقدم أن الظهار معناه تحريم وطء الزوجة وذلك بتشبيهها بمن يحرم عليه
وطؤه من محارمه حتى الذكور منهم ومن غيرهم.
- ٢ - إذا ظاهر حر فعليه وطء الزوجة المظاهر منها حتى يكفر عن ظهاره وذلك
بإجماع العلماء.
- ٣ - روى أهل السنن عن ابن عباس أن رجلاً قال: «يا رسول الله إني ظاهرت

من امرأتي فوقعت عليها قبل أن أكفر فقال : ما حملك على ذلك رحمك الله لا تقربها حتى تفعل ما أمرك الله عز وجل» يعني ما أمرك به من الكفارة المذكورة في قوله تعالى : ﴿والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا﴾ قال الإمام أحمد هو أنه يريد أن يعود إلى الجماع الذي حرمه على نفسه قال تعالى : ﴿فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا﴾ يعني فعليهم تحرير رقبة قبل جماع المرأة المظاهر منها.

٤ - في الرواية الأخرى أن النبي ﷺ قال لهذا الرجل المجامع بعد الظهار قبل التكفير قال له : «كفر ولا تعد».

٥ - النص ورد في صيغة الظهار أنه تشبيه الزوجة بالأم والباقي ألحق به بالقياس وملاحظة المعنى.

٦ - يحرم وطء المرأة المظاهر منها قبل التكفير لقوله تعالى : ﴿فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا﴾ وقوله تعالى : ﴿فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا﴾.

٧ - لو وطئ أثناء التكفير بالإعتاق والإطعام حرم ذلك ولكن لا يقطع وطؤه الكفارتين المذكورتين فينبى ما قبل الوطء على ما بعده.

أما لو وطئ أثناء كفارته بالصيام فإنه - مع التحريم - ينقطع التتابع إلا أن يتخلله عذر يبيح الفطر أو ما يجب فطره من الأيام أو يتخلله شهر رمضان فإنه لا ينقطع التتابع لأنه فطر لسبب لا يتعلق باختيار المكفر.

* * *

٩٥٠ - وعن سلمة بن صخر رضي الله عنه قال : «دخل رمضان

فخفت أن أصيب امرأتي فظاهرت منها، فانكشف لي شيء منها ليلة فوقعت عليها، فقال لي رسول الله ﷺ : «حرر رقبة. فقلت : ما أملك إلا

رقبتي قال: فصم شهرين متتابعين، فقلت: وهل أصبت الذي أصبت إلا
من الصيام؟ قال أطعم فرقاً من تمر ستين مسكيناً» أخرجه أحمد والأربعة
إلا النسائي، وصححه ابن خزيمة وابن الجارود.

درجة الحديث:

الحديث صحيح بغيره.

أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم وأحمد من طرق عن
محمد بن إسحاق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سليمان بن يسار عن
سلمة بن صخر البياضي.

قال الحاكم حديث صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي ويعكر
صحته عنعنة محمد بن اسحاق.

وقال الترمذي: هذا حديث حسن قال البخاري سليمان لم يسمع من
سلمة بن صخر ولكن الحديث صحيح بطرقه وشاهده.

المفردات:

أصيب امرأتي: في الإرشاد قال «إني كنت أصيب من النساء ما لا يصيب
غيري».

انكشف لي شيء: ظهر لي شيء من زينتها ما يدعوني إلى جماعها وقد جاء في
رواية أبي داود والترمذي قال: «رأيت خلخالها في ضوء القمر».

وقع عليها: جامع زوجته.

حرر رقبة: أعتق رقبة وخلصها من الرق يكون كفارة لفعلتك والمراد إعتاقه كله
ولكن خصت الرقبة لأنها موضع الغل الذي شبه به الرق.

فرقاً: بفتحيتين: قال في المصباح: الفرق مكيال يسع ستة عشر رطلاً.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الظهار حرام وهذا الرجل الذي ظاهر إما أن يكون لم يبلغه التحريم أو أنه يرى أن الوطء في رمضان أشد حرمة من الظهار فحصى نفسه بالظهار عن الجماع.

٢ - القصد أنه ظاهر ثم جامع فوق في ذنبين عظيمين فجاء إلى النبي ﷺ ليجد عنده حل مشكلته.

٣ - الرجل جاء نادماً تائباً خائفاً لذا لم يعنفه النبي ﷺ وإنما أفتاه بما يكفر خطيئته فأمره بالكفارة عن جماعه في حال ظهاره وكانت كفارة الظهار مرتبة وجوباً كما يلي :

أولاً : عتق رقبة مؤمنة فإن لم يجدها أو لم يجد ثمنها.

ثانياً : صام شهرين متتابعين فإن لم يستطع .

ثالثاً : أطعم ستين مسكيناً مدّ بر أو نصف صاع من غيره .

٤ - فهذه مراتب كفارة الوطء في الظهار والوطء في نهار رمضان أولها الرقبة فإن لم يستطع أطعم ستين مسكيناً لكل مسكين مدّ بر أو نصف صاع من غير البر من أوسط ما تطعمون أهليكم .

٥ - وفي الحديث أن الاجتهاد في المسائل العلمية بلا علم قد يوقع صاحبه في أخطاء كبيرة فلا يجتهد طالب العلم حتى يكون عنده آلة الاجتهاد وعدته من التوسع في العلوم الشرعية والعلوم العربية .

٦ - البعد عما يثير الغرائز من مناظر مثيرة أو مجالس ماجنة أو أمكنة موبوءة بالفساد والمغريات التي تهيج صاحبها إلى ارتكاب الخطيئة والوقوع في الفاحشة .

٧ - فيه تحصين الشارع المسلمين عن المعاصي بفرض هذه العقوبات التي تمنعهم من الوقوع في المعاصي .

وتحصين محارمه بهذا السياج من الغرامات التي تصونها عن الانتهاك .

- ٨ - وفيه رحمة الله تعالى بعباده المسلمين حيث هيا لهم هذه الكفارات التي تمحو ذنوبهم وتزيل خطاياهم التي ارتكبوها.
- ٩ - وفيه تشوف الشارع إلى عتق الرقاب وتحرير العبيد فإنه جعل عتق الرقبة كفارة لكثير من الذنوب والمعاصي.
- ١٠ - وفيه تشوف الشارع الحكيم إلى إطعام الفقراء والمساكين حينما جعل إطعامهم وكسوتهم كفارات للذنوب ومأخية للآثام.

* * *

كتاب اللعان

مقدمة

اللعان : مشتق من اللعن وهو الطرد والإبعاد .
فسمي (اللعان) بهذا الاسم إما مراعاة للألفاظ لأن الرجل يلعن نفسه في
الخامسة من الشهادات على صدق دعواه .
واشتق من دعاء الرجل باللعن لا من دعاء المرأة «بالغضب» لتقدم اللعن
على الغضب في الآيات .
وإما مراعاة للمعنى - وهو الطرد والإبعاد - لأن الزوجين يفترقان بعد تمامه
فرقة مؤبدة لا اجتماع بعدها .
تعريفه شرعاً - أنه شهادات مؤكدات بأيمان من الزوجين مقرونة بلعن أو
غضب والأصل فيه الكتاب والسنة والإجماع .
فأما الكتاب فقوله تعالى : ﴿والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهم
شهداء إلا أنفسهم﴾ الآيات وأما السنة ، فمثل حديث الباب . وقد أجمع عليه
العلماء في الجملة .

حكيمته التشريعية :

الأصل أنه من قذف محصناً بالزنا قذفاً صريحاً فعليه إقامة البينة وهي
أربعة شهود . وإن لم يأت بهؤلاء الشهود فعليه حد القذف ثمانون جلدة كما قال

تعالى : ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة﴾ واستثني من هذا العموم إذا قذف الرجل زوجته بالزنا فعليه إقامة البينة - أربعة شهود - على دعواه .

فإن لم يكن لديه أربعة شهود فيدراً عنه حد القذف أن يحلف أربع مرات : إنه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا وفي الخامسة يلعن نفسه إن كان من الكاذبين وذلك أن الرجل إذا رأى الفاحشة في زوجته ، فلا يتمكن من السكوت كما لورآه من الأجنبية لأن هذا عار عليه وفضيحة له وانتهاك لحرمته .
ولا يقدم على قذف زوجته إلا من تحقق لأنه لن يقدم على هذا إلا بدافع من الغيرة الشديدة إذ أن العار واقع عليهما فيكون هذا مقوياً لصحة دعواه .

* * *

٩٥١ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «سأل فلان فقال: يا

رسول الله أرأيت لو وجد أحدنا امرأته على فاحشة كيف يصنع؟ إن تكلم تكلم بأمر عظيم، وإن سكت على مثل ذلك، فلم يجبه، فلما كان بعد ذلك أتاه فقال: إن الذي سألتك عنه قد ابتليت به. فأنزل الله الآيات في سورة النور.

فتلاهن عليه ووعظه وذكره، وأخبره أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة قال لا والذي بعثك بالحق ما كذبت عليها. ثم دعاها فوعظها كذلك. قالت لا. والذي بعثك بالحق إنه لكاذب فبدأ بالرجل فشهد أربع شهادات بالله ثم ثنى بالمرأة ثم فرق بينهما» رواه مسلم.

المفردات:

فاحشة: مؤنث الفاحش كل قبيح وشنيع من قول وفعل والمراد به هنا فاحشة الزنا سميت فاحشة لبلوغها الغاية في القبح والشناعة.

ابتليت: البلاء المحنة تنزل المرء فمعناه امتحنت بهذا الأمر.

عذاب الدنيا: حد القذف للرجل والحبس للمرأة حيث لا تحد بمجرد النكول.

عذاب الآخرة: عذاب النار جزاء فعل الفاحشة.

ثنى بالمرأة: جعلها الثانية في ترتيب اللعان حيث الأول هو الزوج.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - بيان حكم اللعان وصفته، وهو: أن يقذف زوجه بالزنا ولم يقم البينة، فعليه الحد إلا أن يشهد على نفسه أربع مرات: إنه لمن الصادقين في دعواه. وفي الخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فإن نكلت الزوجة، أقيم عليها عذاب الدنيا وإن شهدت بالله أربع مرات: إنه لمن الكاذبين في رميها بهذه الفاحشة، وفي الخامسة إن غضب الله عليها إن كان من الصادقين، درأت عنها عذاب الدنيا وقد اختلف العلماء فيما يترتب على نكولها فمذهب الإمامين مالك والشافعي أنها تحد واختاره الشيخ تقي الدين وابن القيم قال الشيخ محمد بن إبراهيم وهو ظاهر الآية أما المشهور من مذهب الإمام أحمد أنها لا تحد بمجرد النكول وإنما تحبس حتى تقر بالزنا أربع مرات أو تلاعن.

٢ - إذا تم اللعان بينهما بشروطه فرق بينهما فراقاً مؤبداً. لا تحل له ولو بعد أزواج.

٣ - على الحاكم أن يعظ كل واحد من الزوجين عند إرادة اليمين لعله يرجع إن كان كاذباً وكذلك بعد تمام اللعان، تعرض عليهما التوبة، ليتوب فيما بينه وبين الله تعالى.

٤ - خالف هذا الباب غيره من أبواب الفقه بمسائل.

منها: أنه لا بد أن يقرن مع اليمين لفظ (الشهادة) وفي الخامسة الدعاء على نفسه باللعنة من الزوج، ومن الزوجة، الدعاء على نفسها في الخامسة بالغضب.

منها: تكرير الأيمان.

منها: إن الأصل أن البينة على المدعي، واليمين على من أنكر وهما طلبت الأيمان من المدعي والمنكر.

٥ - البداءة بالرجل في التحليف، كما هو ترتيب الآيات.

٦ - الزوج لا يرجع بشيء من صداقه بعد الدخول ولو كانت الفرقة من لعان.

٧ - اللعان خاص بين الزوجين، أما غيرهما فيجري فيه حكم القذف المعروف.

٨ - كراهة المسائل التي لم تقع والبحث عنها، لا سيما ما فيه أمانة الفاحشة.

٩ - قال العلماء: اختصت المرأة بلفظ (الغضب) لعظم الذنب بالنسبة إليها، على تقدير وقوعه، لما فيه من تلويث الفراش، والتعرض لإلحاق من ليس من الزوج به، وذلك أمر عظيم يترتب عليه مفسد كثيرة كانتشار المحرمية، وثبوت الولاية على الإناث - واستحقاق الأموال بالتوارث، فلا جرم إن خصت بلفظ الغضب الذي هو أشد من اللعنة.

١٠ - قال ابن دقيق العيد: وفي الحديث دليل على إجراء الأحكام على الظاهر.

١١ - وفي الحديث استحباب الإعراض عن الأسئلة التي لم تقع وإنما يتصور وقوعها تصوراً لا سيما إذا كانت في أمور مستكرهة.

١٢ - وفيه جواز الحلف على المسائل التي يراد تأكيدها ولو لم يستحلف المخبر.

١٣ - وفيه أن الإنسان لا يقذف متهماً بمجرد الأمانة والعلامة حتى يتحقق من وقوع الأمر.

١٤ - وفيه أن التعريض بالمتهم بالفاحشة ليس قذفاً حتى يصرح بالقذف.

١٥ - وفيه بيان صفة نزول القرآن الكريم على النبي ﷺ وأنه ينزل عند

المناسبات والوقائع والأسئلة . ليكون ذلك أبلغ في وعيها وفهمها وأثبت لها في القلوب .

١٦ - وفيه بيان أن عذاب الله تعالى بالحدود أو بالفقر أو المرض أو المصائب مهما بلغت أهون من عذاب الآخرة فليتسل بهذا المبتلون وليحتسبوا أجرهم عند الله .

١٧ - إن البينات على ثبوت الدعاوي تكون على حسب القضية وأن القرائن القوية لها أثر كبير في إثباتها أو نفيها فهناك القذف لا بد له من شهادة رجال ولكن لما كان من المستبعد أن الزوج يقذف زوجته ويلوث فراشه وأنه إن فعل ذلك فهو قرينة على صدقه بإثبات ما ادعاه بهذه الشهادات المكررة المؤكدة وهي لا تقبل من مثل هذه القضية على غير زوجته .

١٨ - وفيه أن الأحكام الشرعية تجري على ظاهرها وإلا فإنه من اليقين أن أحد الزوجين كاذب ولكنه يدرأ عنهما الحد باللعان إذا تم أخذاً بظاهر الحكم الشرعي .

* * *

٩٥٢ - وعنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال للمتلاعنين :

«حسابكما على الله أحدكما كاذب ، لا سبيل لك عليها» : قال يا رسول

الله مالي ؟ فقال «إن كنت صدقت عليها فهو بما استحلتت من فرجها :

وإن كنت كاذباً عليها فذاك أبعد لك منها» متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إن أحد الزوجين المتلاعنين صادق والثاني كاذب إذ لا يمكن الجمع بين صدقه في دعواه ولا صدقها في نفيها دعواه .

٢ - إن الأحكام الشرعية تبنى على ظاهر الأمر على البيانات الشرعية ولا يكلف الحاكم الشرعي أكثر من هذا.

فقد جاء في الصحيحين من حديث أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ «إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له على نحو ما أسمع منه فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً فإنما أقطع له قطعة من نار».

٣ - قوله «للمتلاعنين حسابكما على الله» معناه أن الحكم بالظاهر لا يعني الكاذب منهما من العتاب والعقاب يوم القيامة.

كما في الحديث «فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً فإنما أقطع له قطعة من نار».

٤ - قوله «لا سبيل لك عليها» معناه أن اللعان إذا تم بشروطه حصلت بين الزوجين الفرقة المؤبدة التي لا يحلها ولو أن تنكح زوجاً بعده.

٥ - إن الزوج لا يرجع بشيء من صداقه فإن كان صادقاً فالصداق استقر بدخوله عليها وبما استحل من فرجها وإن كان كاذباً عليها فذلك أبعد له منها لافترائه عليها وبهتانها إياها.

٦ - إن النبي ﷺ لا يعلم الغيب وإنما يحكم على نحو ما يسمع من الخصوم ففيه دليل أن الغيب لله وحده وفيه سعة للقضاة من أمته من أن وظيفتهم الاجتهاد في الدعوى وطلب الحق فإن أصابوا لهم أجران وإن أخطأوا فلهم أجر واحد والخطأ معفو عنهم.

* * *

٩٥٣ - وعن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «أبصروها،

فإن جاءت به أبيض سبطاً فهو لزوجها، وإن جاءت به أكحل جعداً فهو للذي رماها به» متفق عليه.

المفردات :

أبصروها : بفتح همزة القطع تأملوها وتعرفوا على ولدها وتبينوا خلقته .
جاءت به : الضمير المجرور يرجع إلى الولد الذي كان حاملاً عند اللعان .
سبطاً : بفتح السين وسكون الباء الموحدة شعره مسترسل وهو غير الجعد وخلقته
تامة كما قال الشاعر :

فجاءت به سبط العظام كأنما عمامته فوق الرجال لواء
أكحل : بفتح الهمزة وسكون الكاف وهو الذي كل منابت أجفانه سود كأن فيها
كحلاً خلقه .

جعداً : بفتح الجيم وسكون العين المهملة في شعره التواء وتقبض وهو من
الرجال القصير .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هلال بن أمية قذف زوجته بشريك بن سحماء فأنكرته فتلاعنا وهي حامل
فلما تم اللعان قال ﷺ : أبصروا المرأة الملاعنة وما تضع فإن جاءت
بالمولود أبيض سبط الشعر فهذه صفة زوجها وأما إن جاءت به أكحل
العينين جعد الشعر فشبهه للذي رماها به شريك بن سحماء فجاءت به
كذلك . فقال النبي ﷺ لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن .

٢ - الحديث يدل على حقيقة انتقال الصفات الخلقية المنتقلة بالعوامل
الوراثية التي تكون سبباً في تشابه الذرية بأبويها بواسطة عملية التناسل في
النبات والحيوان ومنه الإنسان .

٣ - ويدل الحديث على تقديم ظاهر الأحكام الشرعية على القرائن التي لم
يعول عليها إلا إذا فقدت أصول الأحكام التي تبنى عليها القضايا .

٤ - قوله ﷺ : «لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن» دليل على أن

الأحكام الماضية لا تنقض ما لم تكن مخالفة لنص من الكتاب والسنة وإجماع الأمة.

٥ - الأفضل الورع إذا وجد شبهة تخالف الحكم الشرعي ومن هذا أنه لما اختصم عنده عليه السلام سعد بن أبي وقاص وعبد بن زمعة بولد ولد على فراش عبد بن زمعة وادعاه سعد لأخيه عتبة فقضى به عليه السلام لصاحب الفراش ابن زمعة. ولكنه رأى شبهاً بيناً بعتبة فأمر سودة أن تحتجب من هذا الولد للشبهة القوية في أنه ولد لعتبة لا لأخيها عبدة صاحب الفراش.

٦ - فيه اعتبار أخبار القافة واعتبار إلحاقهم إلا إذا عارضها أصل فإن القرائن لا تقدم على الأصول الثابتة ومن ذلك الفراش فإن الشارع الحكيم جعله أصلاً لصاحبه ويداً قوية ثبت له كل ما ولد عليه فلا يقدم عليه شبه أو تصادف فصيلة دم أو نحو ذلك من القرائن التي لها عدة احتمالات.

* * *

٩٥٤ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما «أن رسول الله ﷺ : أمر

رجلاً أن يضع يده عند الخامسة على فيه. وقال: إنها موجبة» رواه أبو داود والنسائي. ورجاله ثقات.

درجة الحديث:

الحديث سنده صحيح.

أخرجه أبو داود والنسائي والبيهقي والحميدي عن سفيان عن عاصم بن قليب عن أبيه عن ابن عباس وهذا سند صحيح.

المفردات:

فيه: أصله فوه بدليل جمعه على أفواه وهو (الفم) من الإنسان والحيوان قال في

المصباح: وهو من غريب الألفاظ التي لم يطابق مفرداتها جمعها وإذا أضيف إلى ياء المتكلم قيل في وفمي وإذا أضيف إلى غيرها أعرب بالحروف فهو أحد الأسماء الخمسة التي يجر بالياء وينصب بالالف ويرفع بالواو.

موجبة: للفراق المؤبد في الدنيا أو موجبة للعذاب الشديد في الآخرة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أحد المتلاعنين كاذب ولكن لا يعلم أيهما هو.

ولذا يستحب التعريض لهما وتلقيتهما عند الشهادة الخامسة النهائية بأن يرجع الكاذب منهما عن كذبه لئلا يجمع المعصية التي ارتكبتها والكذب فيها الكذب المغلظ بالأيمان وأمام شرع الله تعالى.

٢ - لذا حسن للحاكم أن يأمر من يضع يده على فم الزوج عند اللعن وعلى فم المرأة عند الغضب لينجوا من عذاب الله تعالى وأليم عقابه.

فيقول واضع اليد: اتق الله فإن كلمتك هذه هي الموجبة للفرقة في الدنيا والعذاب في الآخرة إن كنت كاذباً.

٣ - وفيه دليل على أن أحكام اللعان بالفرقة المؤبدة وسقوط الحد وانتفاء الولد المذكور في اللعان لا يكون إلا بعد تمام اللعان بينهما.

٤ - وفي الحديث أن الشهادة الخامسة لكل من المتلاعنين هي التي بها يتم لعانه وأنه قبلها له الرجوع وتكذيب نفسه.

٥ - وفيه أن مجلس الحكم حتى في هذه القضايا السرية يحضرها الناس لا سيما من يحتاجهم الحاكم للكتابة وحفظ الأمن وغير ذلك.

* * *

٩٥٥ - وعن سهل بن سعيد رضي الله عنه في قصة المتلاعنين

قال: «فلما فرغا من تلاعهما قال: كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها، فطلقها ثلاثاً قبل أن يأمره رسول الله ﷺ» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تمام التلاعن سبب للفرقة المؤبدة بين الزوجين المتلاعنين ولا يحتاج بعدها إلى طلاق ولا إلى فسخ فهذا مقتضى حكم اللعان.

٢ - في هذا الحديث إن الرجل الذي لاعن بين يدي النبي ﷺ قال مصداً نفسه ومؤكداً قذفه: كذبت عليها - يا رسول الله - إن أمسكتها ثم طلق ثلاثاً قبل أن يأمره النبي ﷺ بذلك.

٣ - قال في الروض المربع وحاشيته: وثبتت الفرقة بين الزوجين بتمام اللعان بتحريم مؤبد ولو لم يفرق الحاكم بينهما.

وهو مذهب الجمهور لأن الفرقة تقع بنفس اللعان لما في صحيح مسلم: «ذلكم التفريق بين كل متلاعنين» وقوله «لا سبيل لك عليها».

٤ - الطلاق الذي يوقعه الزوج لاغ لا أثر له في ذلك والرجل إنما أتى به من شدة الغضب وتأكيذاً لصدق دعواه عليها وقذفه إياها.

* * *

٩٥٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما «أن رجلاً جاء إلى

النبي ﷺ فقال: إن امرأتي لا ترد يد لامس. قال غربها، قال: أخاف أن

تتبعها نفسي قال فاستمتع بها» رواه أبو داود والترمذي والبزار ورجاله

ثقات وأخرجه النسائي من وجه آخر عن ابن عباس بلفظ قال: «طلقها»

قال: لا أصبر عنها. قال: «فأمسكها».

درجة الحديث:

الحديث الراجح أنه مرسل.

قال في التلخيص: اختلف في وصله وإرساله قال النسائي: المرسل أولى بالصواب وقال في الموصول لم يثبت.

لكن رواه هو وأبو داود من رواية عكرمة عن ابن عباس نحوه وإسناده أصح وأطلق عليه النووي الصحة ونقل الجوزجاني عن الإمام أحمد أنه قال لا يثبت عن النبي ﷺ في هذا الباب شيء وليس له أصل.

أما المصنف فقال رواه أبو داود والترمذي والبزار ورجاله ثقات.

قال محرره: أثبتة جماعة وأسقطه جماعة والمثبت مقدم على النافي والأفضل الجمع ووجهه أن من نفاه يريد بذلك حال وصله فقط.

المفردات:

لا ترد يد لامس: المعنى أنها ليست من اللاتي ينفرن ويستوحشن من الأجانب لا أنها تأتي الفاحشة فهذا بعيد.

غربها: بالغين المعجمة والراء وباء موحدة قال في النهاية أي أبعدها بالطلاق. تتبعها نفسي: تتوق إليها نفسي فلا أصبر عنها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - شكى رجل إلى النبي ﷺ حال زوجته بأنها سهلة الأخلاق لا تنفر من الأجانب ولا تحتشم أمامهم. إلا أنها لا تأتي فاحشة فأمره النبي ﷺ بطلاقها وإبعادها. عملاً بالحكمة النبوية «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك».

٢ - فكان الرجل يحب زوجته وراضٍ عنها فخاف أن تتعلق بها نفسه ولا يصبر

عنها بعد أن يفارقها وتفوت الفرصة من بقائها فأمره النبي ﷺ بإمسакها وإبقائها عنده.

٣ - فدل هذا على أن الواجب على المرأة هو التصون والتحفظ والبعد عن الرجال الأجانب وعدم الاختلاط بهم والانسباط معهم قال تعالى : ﴿ولا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض﴾.

٤ - كما دل الحديث على أن الواجب على الرجل المحافظة على أهله من زوجة وبنت وأخت وقريبة وأن يبعدن عن الرجال وعن مواطن الشبهة.

٥ - كما يدل الحديث على أنه لا يجوز للرجل أن يعاشر امرأة سهلة برزة تخالط الرجال وتحبب إليهم وترغب الجلوس معهم والحديث إليهم وإنما عليه نصحتها ووعظها فإن لم تستقم فالأفضل فراقها.

٦ - أما إذا تحقق من وقوع الفاحشة أو التقصير بالواجبات من الطاعات كالصلوات الخمس وصوم رمضان فيجب عليه فراقها ولا يحل له إمساكها.

* * *

٩٥٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول

حين نزلت آية المتلاعنين : «أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم

فليست من الله في شيء ولم يدخلها الله جنته، وأيما رجل جحد ولده

وهو ينظر إليه احتجب الله عنه وفضحه على رؤوس الأولين والآخرين»

أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه، وصححه ابن حبان.

٩٥٨ - وعن عمر رضي الله عنه قال : «من أقر بولده طرفة عين

فليس له أن ينفيه» أخرجه البيهقي . وهو حسن موقوف.

درجة الحديث :

الحديث إسناده حسن إلى عمر.

قال في التلخيص - الحديث موقوف - رواه البيهقي من رواية مجالد عن الشعبي عن شريح عن عمر.

ومن طريق وبصة بن ذؤيب أنه كان يحدث عن عمر أنه قضى في رجل أنكر ولداً من المرأة وهو في بطنها ثم اعترف به وهو في بطنها حتى إذا ولدت أنكره فأمر به عمر فجلد ثمانين جلدة لفريته عليها ثم ألحق بها الولد - إسناده حسن .

المفردات :

طرفة عين : بفتح الطاء وسكون الراء المراد تحريك الجفن مبالغة في تقليل المدة .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الشارع الحكيم له تشوف إلى حفظ الأنساب وإلحاق الفروع بالأصول قال تعالى : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا » ولذا جاء في الحديث (لعن الله من انتسب إلى غير أبيه) .

٢ - فالويل العظيم والعقاب الأليم لامرأة خانت ومكنت رجلاً أجنبياً من نفسها فحملت منه فنسبت هذا الولد إلى زوجها وإلى أسرته وأصبح كأنه منهم وهو ليس منهم .

٣ - هذه المرأة يلحقها من وعيد الله تعالى أنها بريئة من الله تعالى فليست منه شيء وإن الله يحرمها جنته ومن زحزح عن الجنة فقد أدخل النار .

٤ - هذا الولد الدعي ليس من الأسرة ولا من أهل البيت ومع هذا سيكون له من الحقوق وعليه من الواجبات ما لأهل هذا البيت زوراً وبهتاناً سينفق عليه وسيورث وسيورث إلى عورات هذا البيت وسيدخل ذرية منه

عليهم وسيكون هو وذريته لعنة دائمة في البيت وأهله كل هذا بسبب هذه المرأة الفاجرة الباهتة .

٥ - كما يلحق الغضب والعذاب من علم أن الولد ولده ولكنه نفاه وتبرأ منه فقطع نسب هذا الولد فأصبح مشرداً بلا نسب ولا أهل وأصبح مكروهاً مشوهاً وأصبح مفتضحاً خجلاً أمام الناس .

لذا كان الجزاء من جنس العمل فإن الله تعالى يفضحه يوم القيامة على رؤوس الخلائق من الأولين والآخرين فينادي عليه بجريمته ويفضحه بسبب كذبه وبهتانه وتخليه عن الواجبات التي عليه نحو هذا الولد المشرد .

٦ - إذا أقر الإنسان بالولد ولو لحظة واحدة ثبت منه ولا يمكنه نفيه أبداً . قال في الإقناع ومن شرط نفي الولد أن ينفيه حال علمه بولادته من غير تأخير فإن أخره بعد هذا لم يكن له نفيه بعد سكوته عليه لأنه رجوع عن إقراره في حق آدمي والرجوع في مثل هذا لا يقبل وهذا مطابق لمعنى الحديث رقم - ٩٥٨ - والله أعلم .

* * *

٩٥٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه «أن رجلاً قال : يا رسول الله

إن امرأتي ولدت غلاماً أسود . قال : هل لك من إبل ؟ قال : نعم . قال :

فما ألوانها ؟ قال حمر قال : هل فيها من أورك ؟ قال نعم قال : فأني ذلك ؟

قال لعله نزعه عرق قال : فلعل ابنك هذا نزعه عرق » متفق عليه . وفي

رواية لمسلم : وهو يعرض بأن ينفيه وقال في آخره : ولم يرخص له في

الانتفاء منه .

المفردات :

حمر : بالضم فالسكون جمع أحمر .

أورق : بفتح الهمزة وسكون الواو هو الذي فيه سواد وليس بخالص ومنه قيل للحمامة ورقاء .

نزعه عرق : نزعه جذبه إليه فأصل النزع الجذب .

عرق : بكسر العين وسكون الراء آخره قاف هو الأصل من النسب شبهه بعرق الشجرة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ — ولد لرجل من قبيلة فزارة غلام خالف لونه لون أبيه وأمه ، فصار في نفس أبيه شك منه فذهب إلى النبي ﷺ معرضاً بقذف زوجته وأخبره بأنه ولد له غلام أسود . ففهم النبي ﷺ مراده من تعريضه ، فأراد ﷺ أن يقنعه ويزيل وساوسه ، فضرب له مثلاً مما يعرف ويألف .

فقال : هل لك إبل؟ قال : نعم . قال : فما ألوانها؟ قال : حمر قال : فهل يكون فيها من أورق مخالف لألوانها؟ قال : إن فيها لورقاً .
فقال : فمن أين أتاها ذلك اللون المخالف لألوانها؟

قال الرجل : عسى أن يكون جذبه عرق وأصل من آبائه وأجداده .
فقال : فابنك كذلك ، عسى أن يكون في آبائك وأجدادك من هو أسود فجذبه في لونه فقنع الرجل بهذا القياس المستقيم . وزال ما في نفسه من خواطر .

٢ — إن التعريض بالقذف ليس قذفاً ، فلا يوجب الحد ، وبه قال الجمهور .
كما أنه لا يعد غيبة إذا جاء مستفتياً ، ولم يقصد مجرد العيب والقذح .

٣ — إن الولد يلحق بأبويه ، ولو خالف لونه لونهما قال ابن دقيق العيد : فيه دليل

على أن المخالفة في اللون بين الأب والابن بالبياض والسواد لا تبيح الانتفاء.

- ٤ - الاحتياط للأنساب، وإن مجرد الاحتمال والظن، لا ينفي الولد من أبيه فإن الولد للفراش، والشارع حريص على إلحاق الأنساب ووصلها.
- ٥ - فيه ضرب الأمثال؛ وتشبيه المجهول بالمعلوم ليكون أقرب إلى الفهم. وهذا الحديث، من أدلة القياس في الشرع، قال الخطابي: هو أصل في قياس الشبه وقال ابن العربي فيه دليل على صحة الاعتبار بالنظر.
- ٦ - فيه حسن تعليم النبي ﷺ، وكيف يخاطب الناس بما يعرفون ويفهمون فهذا أعرابي يعرف الإبل وضربها وأنسابها أزال عنه هذه الخواطر بهذا المثل الذي يدركه فهمه وعقله، فراح قانعاً مطمئناً.
- فهذا من الحكمة التي قال عنها: «ادع إلى سبيل ربك بالحكمة» فكل يخاطب على قدر فهمه وعلمه.
- ٧ - وفيه أن القرائن معتبرة إذا كان لا يقاومها ما هو أقوى منها فإن النبي ﷺ اعتبر تهمته لزوجته بهذه القرينة أن لها محملاً قائماً.
- ولكن لما كانت معارضة لأصل وهو الفراش ردها بقرينة مثلها وحافظ على أصل النسب.
- ٨ - وفيه إعجاز علمي في السنة المطهرة فعلم الوراثة وانتقال الصفات الخلقية والخلقية من الأصول إلى الفروع أصبح حقيقة من حقائق علم الوراثة.

* * *

باب العدة

مقدمة

العدة: بكسر العين المهملة وتشديد الدال مأخوذة من (العدد) بفتح الدال لأن أزمنا العدة محصورة.

وهي تربص المرأة المحدد شرعاً عن التزويج بعد فراق زوجها والأصل فيه الكتاب والسنة والإجماع.

فأما الكتاب فمثل قوله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن﴾ الآية. وغيرها.

وأما السنة فكثيرة جداً منها ما تقدم من أمره ﷺ فاطمة بنت قيس أن تعتد في بيت أم شريك.

وأجمع العلماء عليها استناداً إلى نصوص الكتاب والسنة.

وقد جعل الله تبارك وتعالى هذه العدة تتربص فيها المفارقة لحكم وأسرار عظيمة وهذه الحكم تختلف باختلاف حال المفارقة.

فمنها العلم ببراءة الرحم لثلا يجتمع ماء الواطئين في رحم وتختلط الأنساب وفي اختلاطها الشر والفساد ومنها تعظيم عقد النكاح ورفع قدره وإظهار شرفه.

ومنها تطويل زمن الرجعة للمطلق إذ لعله يندم فيكون عنده زمن يتمكن

فيه من الرجعة . وهذه الحكمة ظاهرة في عدة الرجعية وأشار إليها القرآن الكريم ﴿لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً﴾ .

وفيه قضاء حق الزوج وإظهار التأثير لفقده وهذا في حق المتوفى عنها .
ولها حكم كثيرة لحق الزوج والزوجة وحق الولد وحق الله قبل ذلك كله
بامتنال أمره . فمجرد اتباع أوامره سر عظيم من أسرار شرعه .

والله الموفق

٩٦٠ - عن المسور بن مخرمة رضي الله عنه «أن سبيعة الأسلمية

نفست بعد وفاة زوجها بليال، فجاءت إلى النبي ﷺ فاستأذنته أن تنكح
فأذن لها فنكحت» رواه البخاري وأصله في الصحيحين وفي لفظ: «أنها
وضعت بعد وفاة زوجها بأربعين ليلة» وفي لفظ لمسلم قال الزهري: «ولا
أرى بأساً أن تزوج وهي في دمها، غير أنه لا يقربها زوجها حتى تطهر».

المفردات:

سبيعة: بضم السين المهملة فباء تصغير سبع وتاء تأنيث بنت الحارث
الأسلمية.

نفست: بضم النون وكسر الفاء أي وضعت حملها فهي نفساء.

قال في شرح مسلم: المشهور في اللغة أن نفست بفتح النون وكسر الفاء
معناه حاضت وأما في الولادة فيقال نفست بضم النون.

زوجها: هو سعد بن خولة (نسب إلى أمه) العامري توفي بمكة عام حجة
الوداع.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - توفي سعد بن خولة عن زوجته سبيعة الأسلمية وهي حامل. فلم تمكث
طويلاً حتى وضعت حملها.

فلما طهرت من نفاسها، وكانت عالمة أنها بوضع حملها قد خرجت من عدتها وحلت للأزواج، وتجملت.

فدخل عليها أبو السنابل وهي متجملة فعرف أنها متهيئة للخطاب.
فأقسم - على غلبة ظنه - أنه لا يحل لها النكاح حتى يمر عليها أربعة أشهر وعشر، أخذاً من قوله تعالى: ﴿والذين يتوفون منكم﴾ وكانت متيقنة من صحة ما عندها من العلم والداخل أكد الحكم بالقسم.
فأتت النبي ﷺ، فسألته عن ذلك، فأفتاها بحلها للأزواج حين وضعت الحمل، فإن أحببت الزواج، فلها ذلك عملاً بقوله تعالى ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾.

٢ - وجوب العدة على المتوفى عنها زوجها.

٣ - إن عدة الحامل، تنتهي بوضع حملها.

٤ - عموم إطلاق الحمل يشمل ما وضع، وفيه خلق إنسان.

٥ - إن عدة المتوفى عنها - غير حامل - أربعة أشهر وعشر للحره وشهران وخمسة أيام للأمة.

٦ - يباح لها التزوج، ولو لم تطهر من نفاسها إلا أنه لا يباح لزوجها وطؤها إلا بعد طهرها وتطهرها لما روت (فأفتاني بأني قد حللت حين وضعت حملي إلخ) كما رواه ابن شهاب الزهري.

٧ - قال شيخ الإسلام: والقرآن ليس فيه إيجاب العدة بثلاثة قروء إلا على المطلقات، لا على من فارقها زوجها بغير طلاق، ولا على من وطئت بشبهه، ولا على المزني بها.

٨ - توفيق بين آيتين:

عموم قوله تعالى: ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾ يفيد أن كل معتدة بطلاق أو موت، تنتهي عدتها، بوضع حملها.

وعموم قوله تعالى: ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ يفيد أن عدة كل متوفى عنها، أربعة أشهر وعشراً، سواء كانت حاملاً، أو حائلاً.

ولهذا التعارض، ذهب بعض العلماء - وهم قلة - إلى أن عدة المتوفى عنها أبعد الأجلين، بالأشهر أو الحمل.

فإن كان حملها أكثر من أربعة أشهر وعشر، اعتدت به.

وإن وضعت قبلهن، اعتدت بالأشهر، خروجاً من التعارض.

ولكن جمهور العلماء، ومنهم الأئمة الأربعة، ذوو المذاهب الخالدة - ذهبوا إلى تخصيص آية ﴿والذين يتوفون منكم﴾ الآية. بحديث سبعة، الذي معناه، فتكون الآية هذه، خاصة في غير ذوات الأحمال وأبقوا الآية الأولى على عمومها بأن وضع الحمل غاية كل عدة في حياة أو وفاة. وبهذا التخصيص، تجتمع الأدلة، ويزول الإشكال.

ويقصد هذا التخصيص، أن أكبر حكم العدة، هو العلم ببراءة الرحم وهو ظاهر بوضع الحمل.

٩ - فائدة:

سئل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله عن رجل ترك زوجته ست سنين ولم يترك لها نفقة، ثم بعد ذلك تزوجت رجلاً ودخل بها ثم حضر الزوج. فأجاب: إن كان النكاح الأول فسخ لتعذر النفقة من جهة الزوج، وانقضت عدتها، ثم تزوجت الثاني فنكاحه صحيح، وإن كانت تزوجت الثاني قبل فسخ نكاح الأول فنكاحه باطل.

* * *

٩٦١ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «أمرت بريرة أن تعتد

بثلاث حيض» رواه ابن ماجه، ورواته ثقات، لكنه معلول.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه ابن ماجه . حدثنا علي بن محمد قال حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت فذكره .

قال الألباني : إسناده صحيح ورجاله ثقات رجال الشيخين غير علي بن محمد وهو ثقة ولعل المراد بعلي بن محمد هو الطنافسي .
قال في الزوائد : هذا إسناده صحيح ورجاله موثقون .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - بريرة مولاة لعائشة رضي الله عنها عتقت من الرق وهي تحت زوجها الرقيق مغيث فكان لها الخيار بين بقائها معه وبين أن تفسخ نكاحها ففسخت نكاحها .

٢ - ففي الحديث أنها اعتدت من زوجها بثلاث حيض مع أنه فسخ وليس بطلاق وأنه فراق في الحياة لا في الموت وأن زوجها الذي اعتدت من فراقه لا زال رقيقاً .

٣ - هذا الحكم هو الموافق لمذهب الإمام أحمد من أن العدة تلزم كل امرأة فارقت زوجها من نكاح صحيح أو فاسد بعد خلوته بها وعلمه بها وقدرته على وطئها ولو مع مانع حسي أو مانع شرعي سواء أكانت الفرقة بطلاق أو خلع أو فسخ .

٤ - قال ابن القيم : وأما النظر فإن المختلة لم تبق لزوجها عليها عدة وكونها تعتد بحيضة هو مقتضى قواعد الشريعة فإن العدة إنما جعلت ثلاث حيض ليطول زمن الرجعة فيتروى الزوج . وحينئذ فإن للمختلة أن تتزوج بعد براءة رحمها كالمسبية ومثلها الزانية والموطوءة بشبهة اختاره الشيخ وهو الراجح أثراً ونظراً .

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصحيح أن الموطوءة بشبهة والزانية ونحوهن لا تعدد بعدة زواج بل تستبرأ مثل الإماء بحيضة واحدة لعدم دخولهن في نصوص عدة الزوجات ولعدم صحة قياس السفاح على النكاح ولأن للزواج عدة معاني في حكمة العدة بخلاف الموطوءة وطءاً محرماً فإنه ليس القصد إلا معرفة براءة رحمها وذلك حاصل بحيضة .

٥ - قولها - أمرت بريرة - له حكم الرفع فالأمر هو النبي ﷺ .

* * *

٩٦٢ - وعن الشعبي عن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها عن النبي ﷺ في المطلقة ثلاثاً : «ليس لها سكنى ولا نفقة» رواه مسلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - المطلقة الرجعية لها النفقة والسكنى بإجماع العلماء لأنها لا تزال تعتبر في عداد الزوجات يلحقها طلاقه وظهاره وإيلاؤه أشبه ما قبل الطلاق . فهي لا تزال زوجة بدليل قوله تعالى : ﴿وبعولتهن أحق بردهن في ذلك﴾ وقال تعالى : ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة﴾ .

فهذا في حق الرجعية فقد أمر زوجها أن لا يخرجها من بيته ونهاها هي أن تخرج بنفسها فإن بقاءها في بيت الزوجية أصون لها وأحفظ لحق الزوج ويستمر هذا النهي عن الخروج حتى تمام العدة (إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) من أقوال وأفعال فاحشة يتضرر بها أهل البيت ففي هذه الحال يجوز لهم إخراجها لأنها تسببت في ذلك لنفسها .

٢ - أما البائن بفسخ أو طلاق ثلاثاً أو بطلاق على عوض فلا نفقة ولا سكنى لها

لما في الصحيحين أن النبي ﷺ قال لفاطمة بنت قيس وكان زوجها طلقها البتة «لا نفقة لك ولا سكنى».

قال ابن القيم: البائن لا نفقة لها ولا سكنى بسنة رسول الله ﷺ الصحيحة بل موافقة لكتاب الله وهو مقتضى القياس ومذهب فقهاء الحديث.

أما الإمامان مالك والشافعي فيريان لها السكنى دون النفقة.

٣ - هذا الخلاف إنما هو في المبتوتة غير الحامل. فأما الحامل والرجعية فلهما النفقة والسكنى بإجماع العلماء. وسيأتي قريباً بأوضح من هذا إن شاء الله تعالى.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء هل للبائن نفقة وسكنى، زمن العدة، أو لا؟

فذهب الإمام أحمد: إلى أنه ليس لها نفقة، ولا سكنى، وهو قول علي، وابن عباس، وجابر.

وبه قال عطاء، وطاوس، والحسن، وعكرمة، وإسحاق، وأبو ثور، وداود، مستدلين بحديث الباب.

وذهب الحنفية إلى أن لها النفقة والسكنى، وهو مروي عن عمر، وابن مسعود، وقال به ابن أبي ليلى، وسفيان الثوري، مستدلين بما روي عن عمر: «لا ندع كتاب ربنا لقول امرأة».

وذهب مالك، والشافعي إلى أن لها السكنى دون النفقة، وهو مذهب عائشة، وفقهاء المدينة السبعة، ورواية عن أحمد مستدلين بقوله تعالى: ﴿أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ﴾.

والصحيح، هو القول الأول، لقوة الدليل وعدم المعارض.

فأما القول الثاني فضعيف لأن هذه الكلمة التي استدلوا بها لم تثبت عن عمر رضي الله عنه.

فقد سئل الإمام أحمد: أيصح هذا عن عمر؟ قال: لا؟
وعلى فرض صحتها فصريح كلام النبي ﷺ مقدم على اجتهاد كل أحد.
وأما أصحاب القول الثالث، فلا يستقيم لهم الاستدلال بالآية لأنها
جاءت في حكم الرجعية، لا في حكم البائن.
ويوضح ذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾.
وإحداث الأمر، معناه تغييره نحو الزوجة ورغبته فيها في زمن العدة، وهو
ممنوع شرعاً في البائن.

* * *

٩٦٣ - وعن أم عطية رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «لا
تحد امرأة على ميت فوق ثلاث، إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً، ولا
تلبس ثوباً مصبوغاً، إلا ثوب عصب، ولا تكتحل ولا تمس طيباً، إلا إذا
طهرت نبذة من قسط أو أظفار» متفق عليه. وهذا لفظ مسلم. ولأبي داود
والنسائي من الزيادة: «ولا تختضب» وللنسائي «ولا تمتشط».

المفردات:

لا تحد: بضم التاء وكسر الحاء من الثلاثي المزيد ويجوز ضم الدال على أن لا
نافية ويجوز جزمها على أنها ناهية من أحدث المرأة فهي محددة داخلة في
الإحداد بكسر الهمزة فهي محددة إذا حزنت ولبست ثياب الحزن على
زوجها وتركت الزينة وكذلك حدث المرأة من الثلاثي فهي حادة فالفعل من
الثلاثي من باب نصر ومن الرباعي من باب ضرب.
مصبوغاً: صبغ الشيء هو تلوينه والمراد هنا صبغه ولونه بالعصفر وكذلك
الألوان الحسنة التي تتخذ للزينة.

عصب: بفتح العين المهملة وسكون الصاد فالباء موحدة. قال في النهاية: هي برود يمانية يعصب غزلها أي يجمع ويشد ثم يصبغ وينشر.

نبذة: بضم النون وسكون الباء الموحدة فذال معجمة أي قطعة من الشيء جمعه أنبأ وتطلق على الشيء اليسير.

قسط: بضم القاف وسكون السين المهملة. قال في النهاية: هو ضرب من الطيب.

أظفار: بفتح الهمزة وسكون الظاء المعجمة ثم فاء بعدها ألف آخره راء مهملة نوع من الطيب يتبخر به ينسب إلى ظفار إحدى مدن عدن الساحلية. تختضب: اختضبت المرأة غيرت ما تريد تغييره من بدننها بالحناء أو غيره من أنواع الخضاب.

تمشط: مشطت المرأة شعرها رجليه وسرحته بالمشط.

* * *

٩٦٤ - وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: «جعلت على عيني

صبراً بعد أن توفي أبو سلمة، فقال رسول الله ﷺ: إنه يشب الوجه فلا

تجعليه إلا بالليل وانزعيه بالنهار. ولا تمتشطي بالطيب، ولا بالحناء فإنه

خضاب قلت: بأي شيء أمتشط؟ قال: بالسدر» رواه أبو داود والنسائي

وإسناده حسن.

درجة الحديث:

الحديث إسناده حسن.

قال في التلخيص: رواه الشافعي عن مالك ورواه أبو داود والنسائي وأعله

عبد الحق والمنذري بجهالة أحد رواة سنده وهو المغيرة بن الضحاك.

أما المؤلف في بلوغ المرام فقال: إسناده حسن.

المفردات :

الصبر : بفتح الصاد المهملة وكسر الباء آخره راء مهملة هو عصارة شجر مر يجعل على أطراف العينين للتداوي .

يشب الوجه : بفتح حرف المضارعة بعدها شين معجمة من باب ضرب ونصر أي أن الصبر يحسنه ويجعله جميلاً مشرقاً كوجه الشاب .

السدر : بكسر السين المهملة وسكون الدال آخره راء شجرة النبق واحدته سدره .



٩٦٥ - وعنهارضي الله عنها أن امرأة قالت يا رسول الله : «إن ابنتي

مات عنها زوجها وقد اشتكت عينها أفتكحلها؟ قال : لا» متفق عليه .

المفردات :

اشتكت عينها : يجوز الرفع على أنها فاعل والنصب على أنها مفعول وعلى الثاني ضمير الفاعل يرجع إلى البنت .

أفتكحلها : من باب نصر وفتح كحل العين كحلاً جعل فيها الكحل والكحل كل ما وضع في العين يستشفى به مما ليس بسائل كالإثمد ونحوه .

ما يؤخذ من الأحاديث :

١ - جواز الإحداد على الميت - غير الزوج - ثلاثة أيام فأقل وذلك إعطاء للنفس حظها من الترويح وإبداء التأثير وقياماً بحق القرابة وتحريمه أكثر من ثلاث للخبر الصحيح .

٢ - وجوب الإحداد على الزوج مدة أربعة أشهر وعشرة أيام لغير الحامل قال تعالى : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة

أشهر وعشراً». أما الحامل فتعتد وتحد مدة الحمل قصرت أو طالت .
قال تعالى : ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾ .

٣ - والإحدا - كما تقدم - هو لزوم البيت الذي توفي زوجها وهي تسكنه وترك كل ما يدعو إلى نكاحها من الزينة في ثيابها وبدنها فتجنب ثياب الشهرة والزينة كما تجتنب الزينة في البدن من الطيب والحناء والكحل والأصباغ والمساحيق والمعاجين التي جرت عادة النساء أن يلمعن بها وجوههن .
وتبقى في لزوم البيت واجتناب الزينة حتى تنتهي مدة العدة إما بانقضاء المدة وإما بوضع الحمل .

٤ - يجوز من الطيب قطعة من الطيب تضعه على مكان مخرج الحيض إذا انقطع دم الحيض وطهرت لتزيل به الرائحة الكريهة المترتبة على خروج الدم تلك المدة .

٥ - في الحديث عظم حق الزوج على زوجته حيث حرم عليها الشرع هذه الأشياء المباحة تلك المدة كلها قياماً بحقه وصيانة لفراشه وإظهاراً للحزن والأسى عليه .

٦ - إن المحد ليست ممنوعة من التنظيف في بدنها وثيابها فإن النبي ﷺ أذن لأُم سلمة وهي محد بالتنظيف بالسدر فالممنوع هو الزينة لا النظافة .

٧ - ليست المحد ممنوعة من مخاطبة الرجال الأجانب عند الحاجة إلى ذلك فإن الشارع لم ينه عنه وما لم ينه عنه فالأصل بقاءه على العفو والإباحة .

٨ - النبي ﷺ لم يأذن للمحد في الكحل إلا لأنه زينة في العينين لا لأنه علاج فهي مباح لها أن تعالج سائر بدنها عند الحاجة .

فوائد :

الأولى : قال ابن القيم : الإحدا من محاسن هذه الشريعة وحكمتها ورعايتها للمصالح على أكمل وجه فإن الإحدا على الميت من تعظيم مصيبة

الموت التي لا بد أن تحدث للمصاب من الجزع والألم والحزن ما تتقضاه الطباع فسمح لها الحكيم الخبير في السير من ذلك وما زاد فمفسدته راجحة فمنع منه .

وأما الإحداد على الزوج فإنه تابع للعدة بالشهور أو بوضع الحمل . وهو من مقتضيات العدة ومكملاتها .

فالمرأة إنما تحتاج إلى التزين إلى زوجها فإذا مات وهي لم تصل إلى آخر فاقضى تمام حق الأول أن تمنع مما تصنعه النساء لأزواجهن مع ما في ذلك من سد الذريعة إلى طمعها في الرجال وطمعهم فيها بالزينة .
الثانية : قال الشيخ تقي الدين : تلزم المحدة منزلها فلا تخرج بالنهار إلا لحاجة ولا بالليل إلا لضرورة .

ويجوز لها سائر ما يباح لها في غير العدة مثل كلام من تحتاج إلى كلامه من الرجال إذا كانت مستترة وهذا هو سنة رسول الله ﷺ . الذي كان يفعله نساء الصحابة إذا مات أزواجهن وإن كانت خرجت لغير حاجة أو باتت في غير منزلها لغير حاجة أو تركت الإحداد فتستغفر الله وتتوب إليه ولا إعادة عليها وإن كان بقي منها شيء فلتتمه في بيتها .
ولها أن تجتمع بمن يجوز لها الاجتماع به في غير العدة .

الثالثة : قال الشيخ عبد الله بن محمد : الذي يظهر من كلام أهل العلم أن كلام المحدث مع الصديق والقريب وغيرهما إن كانت ممنوعة منه قبل الإحداد فهو في الإحداد أشد منعاً وما كان مباحاً لها فهو فيه مباح أيضاً .

الرابعة : إن الزوج بقي وفياً معاشراً لزوجته ولم يفرق بينهما إلا الموت له حق أكبر من حق غيره كما أنه الآن أصبح في حال لا يستطيع صيانة فراشه ولا حفظ نسب أولاده فصارت عناية الله تعالى بحقه نحو صون زوجته ما دامت في عدته أعظم .

* * *

٩٦٦ - وعن جابر رضي الله عنه قال: «طلقت خالتي فأرادت أن

تجد نخلها فزجرها رجل أن تخرج، فأنت النبي ﷺ فقال: بل جدي
نخلك، فإنك عسى أن تصدقي أو تفعلي معروفًا» رواه مسلم.

المفردات:

أن تجد نخلها: جد يجد من باب قتل جداً بمعنى قطع وأجد النخل حان جداده
وهو قطعه والمراد أن هذه المرأة تريد أن تصرم نخلها وتقطعه.
فزجرها: انتهرها ومنعها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن المطلقة في عدتها ليست كالمتوفى عنها في عدة الوفاة فلها الخروج
متى شاءت مع أن الأفضل على وجه العموم أن بقاء المرأة في بيتها
أفضل لها وأصون فإن النبي ﷺ قال: «بيوتهن خير لهن» هذا في حق
العبادة والصلاة مع المسلمين وسماع الخير.

٢ - قال ابن القيم: إن قال معترض كيف فرقت الشريعة بين الموت والطلاق
مع استواء حال الرحم فيهما.
والجواب: أن هذا إنما يتبين وجهه إذا عرفت الحكمة التي لأجلها شرعت
العدة فإن العدة شرعت لعدة حكم.
منها: العلم ببراءة الرحم.

ومنها: تعظيم خطر هذا العقد.
ومنها: تطويل زمن إمكان الرجعة للمطلق إذ لعله يندم.
ومنها: الاحتياط لحق الزوج ومصلحة الزوجة وحق الولد والقيام بحق الله
الذي أوجبه.
ففي العدة أربعة حقوق: حق الله - وحق الزوج - وحق الزوجة - وحق
الولد.

٣ - فحوى الحديث أن المحدث لا تخرج من منزلها مدة العدة والإحداد فهذا ما فهمه الصحابة من أحكام ربهم وهذا ما دعا قريب المطلقة إلى زجرها عن الخروج.

٤ - جواز خروج المطلقة عند الحاجة ومن الحاجة استحصال غلة عقارها من جد ثمار وحصد زروع أو قبض أجور نحو ذلك.

٥ - إنه يستحب لمن عنده تمر يجده أو يجنيه أو زرع يحصده أن يتصدق بجزء منه ويحسن إلى المحتاجين غير الزكاة فهو من المعروف والإحسان والأنفس متشوفة إليه والفقراء متطلعون إليه فحرمانهم منه يحز في نفوسهم وينمي الحقد والعداوة فيهم على الأغنياء.

٦ - استحباب سؤال أهل العلم عن حقائق العلم التي يتسرع العوام إلى إفتاء الناس فيها بلا مستند شرعي.

* * *

٩٦٧ - وعن فريعة بنت مالك رضي الله عنها «أن زوجها خرج في

طلب أعبد له فقتلوه قالت: فسألت رسول الله ﷺ أن أرجع إلى أهلي فإن

زوجي لم يترك لي مسكناً يملكه ولا نفقة، فقال نعم، فلما كنت في

الحجرة ناداني فقال: أمكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله. قالت:

فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشراً قالت: ففضى به بعد ذلك عثمان»

أخرجه أحمد والأربعة، وصححه الترمذي والذهلي وابن حبان والحاكم

وغيرهم.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه مالك ورواه عنه أبو داود والترمذي والدارمي والشافعي كلهم عن مالك عن سعد بن إسحاق بن كعب بن عجرة عن عمته زينب بنت كعب بن عجرة أن الفريعة بنت مالك بن سنان أخبرتها. الحديث.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

ورجاله ثقات غير زينب بنت كعب فهي مجهولة الحال.
وقال ابن حزم مجهولة وأعله عبد الحق بجهالة حال زينب.

المفردات:

أعبد: جمع قلة للعبد وهم المماليك.

الحجرة: بضم الحاء.

امكثي: أقيمي في بيتك.

حتى يبلغ الكتاب أجله: أي حتى تنقضي عدة الوفاة والإحداد.

* * *

٩٦٨ - وعن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها قالت: قلت يا رسول

الله: «إن زوجي طلقني ثلاثاً وأخاف أن يقتحم علي، فأمرها فتحولت»

رواه مسلم.

المفردات:

أن يقتحم علي: بالبناء للمجهول أي يهجم علي أحد بغير شعور مني.

فتحولت: فانتقلت من البيت الذي تخاف من الإقامة فيه.

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - في الحديث رقم ٩٦٧ - أن زوجة المتوفى يجب عليها أن تقضي عدتها وحدادها في البيت الذي توفي فيه زوجها وهي تسكنه وأنه لا يحل لها الانتقال منه حتى يبلغ الكتاب أجله بانقضاء عدتها وحدادها .
وذلك بوضع الحمل إن كانت حاملاً أو بإتمام أربعة أشهر وعشرة أيام لغير ذات الحمل .

٢ - ووجوب بقاء زوجة المتوفى في البيت الذي مات فيه وهي تسكنه هو مذهب جماعة من السلف والخلف .

وهو مذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة والشافعي وأحمد وأتباعهم قال ابن عبد البر : وبه يقول جماعة من فقهاء الأمصار بالحجاز والشام ومصر والعراق . وقضى به عمر بمحضر من الصحابة من المهاجرين والأنصار والدليل حديث فريعة ولم يطعن فيه أحد ولا في رواته .

٣ - أجاز العلماء تحول زوجة المتوفى من المنزل الذي مات فيه زوجها وهي تسكنه إلى منزل آخر عند الضرورة كأن تخاف على نفسها أو على مالها أو لتحويل مالكة لها منه أو طلبه أجره أكثر من أجره مثله أو لم تجد ما تكتري به ونحو ذلك من الأعذار فحينئذ يجوز لها الانتقال حيث شاءت .

٤ - قال تعالى : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف﴾ .

٥ - العدة والإحداد الواجبان على المرأة هو ما ذكر في الآية السابقة وهي قوله تعالى : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ .

أما هذه الآية فهي ترشد إلى أفضل وأولى ما ينبغي لأهل الميت أن يفعلوه مع زوجة ميتهم وذلك أنه تعالى يوصيهم بأن يستوصوا بزوجته خيراً

فيطلبوا منها على وجه الإكرام أن تبقى عندهم في المسكن ولا يدعوها تخرج مدة سنة كاملة من وفاته جبراً لخاطرها وإكراماً لها ووفاء بحق ميتهم وصلة للصهر الذي قال تعالى فيه: ﴿ولا تنسوا الفضل بينكم﴾. أما إن خرجت بنفسها واشتتت الانتقال بعد أشهر العدة والإحداد الواجبين فليس على أهل الميت حرج ولا إثم في ذلك.

٦ - أما الحديث رقم - ٩٦٥ - فيدل على أن المطلقة البائن لها أن تتحول من بيت زوجها الذي أبانها وهي تسكنه وإن كانت لا تزال في عدة الطلاق. لا سيما مع الخوف على نفسها.

٧ - أما حكم سكنى المطلقة على زوجها. فإن كانت مطلقة رجعية فتجب نفقتها وسكنائها كالزوجة.

وإن كانت مبانة بفسخ أو طلاق فليس لها على زوجها ولا على أهله شيء. قال الموفق: وذلك بإجماع أهل العلم.

وقال ابن القيم: المطلقة البائن لا نفقة لها ولا سكنى بسنة رسول الله ﷺ الصحيحة الموافقة لكتاب الله وهي مقتضى القياس ومذهب أهل الحديث.

٨ - وحديث الباب جاء لبيان حكم بقاء المطلقة في البيت الذي كانت تسكنه وقت طلاقها من عدمه ليكون مقابل وجوب بقاء المعتدة بالوفاة في البيت الذي مات زوجها وهي تسكنه.

٩ - إنه لا يجوز للمرأة أن تنفرد بمسكن ليس معها فيه أحد إذا كانت تخاف على نفسها من أهل الفساد. فيجب على ولي أمرها أن يأمرها بالتحول منه.

١٠ - الطلاق الثلاث الذي ذكرته السائلة - فاطمة بنت قيس - يحتمل أنه وقع دفعة واحدة ويحتمل أنه نهاية مالها في عدة الطلقات. وفحواه يدل على أنه أوقعه عليها دفعة واحدة.

ولكن لم يسق الحديث لبيان جوازه من عدمه .

* * *

٩٦٩- وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : « لا تلبسوا

علينا سنة نبينا عدة أم الولد إذا توفي عنها سيدها أربعة أشهر وعشراً » رواه

أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم ، وأعله الدارقطني

بالانقطاع .

درجة الحديث :

الحديث منقطع . قال الصنعاني : أعله الدارقطني بالانقطاع لأنه من رواية قبيصة بن ذؤيب عن عمرو بن العاص ولم يسمع منه . قال ابن المنذر ضعفه أحمد وقال لا يصح فأى سنة للنبي ﷺ في هذا وقال المنذري في إسناد حديث عمرو - مطربة بن طهمان - قد ضعفه غير واحد وله علة ثلاثة هي الاضطراب لأنه روي على ثلاثة وجوه .

قال أحمد : حديث منكر .

المفردات :

لا تلبسوا علينا : لا تخلطوا علينا وتشبهوا علينا ما عرفناه من سنة نبينا ﷺ .

* * *

٩٧٠- وعن عائشة رضي الله عنها قالت : « إنما الأقرء الأظهار »

أخرجه مالك في قصة بسند صحيح .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

فقد رواه الإمام الشافعي عن الإمام مالك عن ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير عن خالته عائشة رضي الله عنها .

المفردات :

إنما : إن حرف تأكيد - وما - كافة لحقتها فأفادت الحصر فهنا حصرت الأقراء في الأطهار .

الأقراء الأطهار : أقراء جمع قرء . قال في النهاية : هو من الأضداد يقع على الطهر وإليه ذهب الشافعي وعلى الحيض وإليه ذهب أبو حنيفة .
الأطهار : بفتح الهمزة جمع طهر وهو ما بين الحيضتين .

* * *

٩٧١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « طلاق الأمة

تطليقتان ، وعدتها حيضتان » رواه الدارقطني وأخرجه مرفوعاً وضعفه ،
وأخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث عائشة ، وصححه
الحاكم وخالفوه فاتفقوا على ضعفه .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف موقوف .

قال المؤلف والصنعاني : رواه الدارقطني موقوفاً على ابن عمر وأخرجه مرفوعاً لأنه من رواية عطية العوفي وقد ضعفه غير واحد من الأئمة وأخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث عائشة وهو ضعيف لأنه حديث مظاهر بن مسلم قال فيه أبو حاتم منكر الحديث وقال ابن معين لا يعرف وصححه الحاكم ولكن خالفوه واتفقوا على ضعفه لما عرفته فلا يتم به الاستدلال .

ما يؤخذ من الأحاديث :

١ - أم الولد المشار إليها بالحديث رقم - ٩٦٩ - هي الأمة التي حملت من سيدها فولدت ما فيه صورة إنسان ولو خفية .

فهي من حيث الخدمة والاستمتاع كالأمة ومن حيث نقل الملك بها كالحرّة فيجوز وطؤها وخدمتها وتأجيرها ولا يجوز بيعها ولا هبتها ولا وقفها ونحو ذلك مما ينقل الملك أو يسبب نقل الملك كالرهن .

٢ - إذا مات سيد أم الولد فحديث الباب يدل على أنها تعتد وتحد أربعة أشهر وعشراً كالزوجة الحرة .

٣ - الحديث - كما تقدم - منقطع فهو من أقسام الضعيف قال الإمام أحمد إنه حديث منكر، وعليه فلا تقوم به حجة ولا نعتمد عليه في إثبات هذا الحكم .

٤ - أم الولد عتقها مراعى بموت سيدها فلا تعتق قبله فإذا مات سبب موته عتقها فهي في عداد الإماء . لذا فإنه ليس لها عدة وإنما تستبرأ بحيضة واحدة يعلم بها براءة رحمها إن كانت تحيض وإن كانت لا تحيض فاستبراؤها بمضي شهر من وفاته لأنها ليست زوجة ولا في عداد الزوجات وإلى هذا ذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد وأتباعهم وجماعة من السلف . وقد ذهب إلى ما أفاده الحديث الأوزاعي والظاهرية . أما الحنفية فعدة أم الولد عندهم ثلاث حيض وقال به بعض الصحابة .

قال ابن رشد : سبب الخلاف أن أم الولد مسكوت عنها في الكتاب والسنة فهي مترددة الشبه بين الأمة والحرة .

قال شارح الكتاب : وأقرب الأقوال قول أحمد والشافعي أنها تعتد بحيضة وهو قول ابن عمر وعروة والقاسم بن محمد والشعبي والزهري وذلك لأن الأصل البراءة من الرحم وعدم حبسها عن الأزواج واستبراء الرحم يحصل بحيضة .

أما تفسير الأقراء المذكورة في قوله تعالى : ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ فقد اختلف العلماء في ذلك سلفاً وخلفاً على قولين أحدهما : أن المراد بالأقراء هي الأطهار قالت عائشة إنما الأقراء الأطهار . وقال الإمام مالك عن ابن شهاب سمعت أبا بكر بن عبد الرحمن يقول : ما أدركت أحداً من فقهاءنا إلا وهو يقول ذلك .

وهو مروي عن ابن عباس وزيد بن ثابت وسالم والقاسم بن محمد وعروة وأبي بكر بن عبد الرحمن وقتادة والزهري وبقية الفقهاء السبعة وغيرهم . وهو مذهب مالك والشافعي وداود وأبي ثور ورواية عن أحمد .

الثاني : أن المراد بالأقراء : هي الحيض فلا تنقضي العدة حتى تطهر من الحيضة الثالثة وهو المشهور من مذهب الإمام أحمد ويروى ذلك عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن عباس وسعيد بن المسيب والثوري والأوزاعي وإسحاق وأبي عبيد وأصحاب الرأي .

قال القاضي : الصحيح عن أحمد أن الأقراء الحيض وإليه ذهب أصحابنا واحتج من قال إنها الأطهار بقوله تعالى : ﴿فطلقوهن لعدتهن﴾ وإنما الأمر بالطلاق في الطهر لا في الحيض . كما استدلوا بحديث ابن عمر : «فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر» ووجه الدلالة منه أنه أمره أن يطلقها في الطهر الذي هو ابتداء العدة فدل على أن القراء هو الطهر .

أما دليل من يرى أن - القراء - هو الحيض بقوله تعالى : ﴿واللائي يئسن من المحيض﴾ الآية فقد نقلن عند عدم الحيض إلى الاعتداد بالأشهر فيدل على أن الأصل الحيض . ولأن المشهور في لسان الشارع استعمال القراء بمعنى الحيض فقد قال عليه السلام : «تدع الصلاة أيام قرئها» رواه أبو داود . وبما رواه النسائي من حديث فاطمة بنت أبي حبيش أن النبي ﷺ قال لها : «إذا أتى قرؤك فلا تصلي وإذا مر قرؤك فتطهري ثم صلي ما بين

القرء إلى القرء» ولأن ظاهر قوله تعالى : ﴿يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ وجوب التربص ثلاثة كاملة. ومن جعل القرء الأطهار يكتفي بطهرين وبعض الثالث فيخالف ظاهر النص والله أعلم.

٦ - أما الحديث رقم - ٩٧١ - فيدل على أن نهاية طلاق الأمة طلقتان وعمومه يفيد أنه سواء كان زوجها المطلق حراً أو عبداً وهذا على اعتبار أن العبرة بعدد الطلقات هي المرأة المطلقة وهو مذهب الحنفية وهو مروي عن علي وابن مسعود والحسن وابن سيرين وعكرمة والزهري وحمام والثوري والدليل حديث الباب.

٧ - أما من يجعل الطلاق معتبراً بالزواج المطلق فإن طلاق الأمة طلقتان مطلقاً سواء أكانت تحت حر أو عبد.

وإلى هذا ذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وابن المنذر ويروى ذلك عن عمر وعثمان وزيد بن ثابت وابن عباس وبه قال سعيد بن المسيب. ودليل هذا القول: إن الله تعالى خاطب الرجل بالطلاق فكان حكمه معتبراً بهم. أما حديث الباب فهو من رواية مظاهر بن أسلم قال أبو داود إنه منكر الحديث.

وعلى فرض صحته فإن المراد به إذا كان زوج الأمة رقيقاً وقد جاء مصرحاً به عند الدارقطني من حديث عائشة رضي الله عنه مرفوعاً: «طلاق العبد اثنتان فلا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره وقرء الأمة حيضتان» وهذا نص في هذه المسألة.

٨ - أما عدة الأمة فحيضتان إجماعاً روي عن عمر وابنه وعلي رضي الله عنهم

ولم يعرف لهم مخالف من الصحابة فكان إجماعاً.

قال الوزير: أجمعوا على أن عدة الأمة بالأقراء قرآن واتفقوا على أن عدتها بالأقراء ممن تحيض.

* * *

٩٧٢ - وعن رويفع بن ثابت رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا

يحل لامرء يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقي ماءه زرع غيره» أخرجه أبو داود والترمذي وصححه ابن حبان، وحسنه البزار.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال المؤلف صححه ابن حبان وحسنه البزار.

قال في التلخيص: رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن حبان من حديث رويفع بن ثابت وللحاكم من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ قال: لا تسق ماءك زرع غيرك، وأصله في النسائي.

المفردات:

ماء: هو نظفة المني والمراد الجماع.

زرع غيره: أي ولد غيره بأن يجامع الأمة المشتراة إذا كانت حاملاً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على تحريم وطء الحامل من غير الواطيء وذلك كالأمة المشتراة إذا كانت حاملاً من غيره وأنه مناف لكمال الإيمان بالله واليوم الآخر.

ومثلها المسبية الحامل يحرم وطؤها حتى تضع وتطهر.

٢ - وفيه دليل على تحريم العقد على المعتدة من غيره حتى تنقضي عدتها وعدم صحته لأن العقد وسيلة إلى الوطء والوسائل لها أحكام المقاصد.

٣ - اختلف العلماء في الزانية غير الحامل هل تجب عليها العدة أو تستبرأ بحيضة واحدة؟.

فذهب جمهور العلماء إلى أنه لا يجب عليها عدة وإنما تستبرأ بحيضة وهو مذهب الأئمة الثلاثة ورواية عن أحمد. ويرى مالك استبراءها بثلاث حيض. واستدل هؤلاء بقوله ﷺ: «الولد للفراش» والدلالة فيه غير واضحة.

وذهب الإمام أحمد في المشهور من مذهبه إلى وجوب العدة عليها وأنها كالمطلقة وهو قول الحسن البصري وإبراهيم النخعي. واختاره الشيخ تقي الدين وابن القيم وشيخنا عبد الرحمن السعدي رحمهم الله ودليل هذا القول العمومات الواردة في وجوب العدة من الوطء ولأنه وطء يقتضي شغل الرحم فوجبت العدة منه كوطء الشبهة.

٤ - إن الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر من شأنه أن يردع المسلم عن الإقدام على المعاصي فمن أقدم عليها فإنه في تلك الساعة قد تخلى عنه إيمانه. كما قال ﷺ: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن».

٥ - تشبيه الولد في رحم أمه بالزرع بالحديث هو مشابه لقوله تعالى: ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾. وذلك بجامع الاختصاص به والانتفاع بشمرته.

فائدة:

قال الدكتور محمد بن علي البار في كتابه «خلق الإنسان بين الطب والقرآن». تفرز المرأة كل شهر بيضة واحدة وتبقى منتظرة رفيقها الحيوان المنوي فإذا جاءها موعد القدر ولقح الحيوان المنوي في البيضة فاتحدت النطفتان. ثم قفلت بابها فلا يدخل حيوان آخر وهاتان النطفتان المتحدتان تسمى (نطفة الأمشاج).

فالتصقت بجدار الرحم وانضم الرحم عليها أشد انضمام وقفلت الباب فلا يمكن أن يدخل حيوان آخر.

وصار الجنين يتغذى بواسطة الحبل السري المتصل بسرة الجنين من طرف ومن طرف آخر يتغذى بواسطة المشيمة فيأخذ خلاصة الغذاء من أمه .
قال الطبيب البار : إذا لقح حيوان منوي بيضته صنعت حولها جدار مقفلاً لا يستطيع أن يخترقه أي حيوان آخر لا من هذا الوطاء ولا من وطاء بعده ولا من هذا الرجل ولا من رجل آخر فلو دخل البيضة حيوانان اثنان فمعناه موت اللقيحة وقذفها خارج الرحم وأما التوأمان فهما نوعان : أحدهما يحدث من حيوان واحد ويبيضتين فإذا تكونت اللقيحة وانقسمت وانفصلت وتكون منها توأم متشابهة تمام التشابه .

النوع الثاني : توأم غير متشابهة فهذا يلحق حيوانان منويان يبيضتين كل واحدة منهما يلحق بيضة وهما بذلك يشبهان الأخوة من أب وأم .
أما القول بأن الرحم ينقل بعد التلقيح فغير صحيح ففتحة الرحم تبقى كما هي ويمكن وصول المني إلى الرحم وإلى قناني - فالوب . . . ولعل هذا والله أعلم سقي الإنسان زرع غيره .

* * *

٩٧٣ - وعن عمر رضي الله عنه في امرأة المفقود «تربص أربع سنين ثم تعتد أربعة أشهر وعشراً» أخرجه مالك والشافعي .

درجة الحديث :

موقوف صحيح . قال في التلخيص :

رواه الشافعي عن مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن عمر ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن يحيى به ورواه أبو عبيد عن محمد بن كثير عن الأوزاعي عن الزهري عن سعيد عن عمر وعثمان به وله طرق آخر .

المفردات :

تربص : قال القرطبي : التربص : التأني والتصبر عن النكاح وترك الخروج عن المسكن .

عدتها : العدة مصدر من عد يعد عددت الشيء إذا أحصيته والعدة اسم لمدة تتربص بها المرأة عن الزوج بعد وفاته أو فراقه وذلك إما بالولادة أو بالأقراء أو بالأشهر .

عشرا : بالنصب اتباعا للفظ القرآن .

* * *

٩٧٤ - وعن المغيرة بن شعبة قال : قال رسول الله ﷺ : « امرأة

المفقود امرأته حتى يأتيها البيان » أخرجه الدارقطني بإسناد ضعيف .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال المؤلف أخرجه الدارقطني بإسناد ضعيف .

وقال في التلخيص : رواه البيهقي بإسناد ضعيف وضعفه أبو حاتم والبيهقي وعبد الحق وابن القطان وغيرهم والحديث لشدة ضعفه لم يأخذ به المحققون .

المفردات :

حتى يأتيها البيان : أي حتى يتبين أنه حي أو ميت مسلم أو مرتد فتبني حكمها على ما يتحقق عندها .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إذا فقد الرجل من أهله ولم يوقف له على أثر فقسمه العلماء إلى قسمين :

أحدهما: أن يكون غالب غيبته السلامة كالمسافر لتجارة أو سياحة أو طلب علم فهذا ينتظر فيه تمام تسعين سنة منذ ولادته لأن الغالب أنه لا يعيش بعدها.

وهذا هو المشهور من مذهب الإمام أحمد وهو من مفردات مذهبه ومذهب الأئمة الثلاثة وصاحبي أبي حنيفة أنه ينتظر به حتى يتحقق موته أو تمضي مدة لا يعيش مثلها وذلك مردود إلى اجتهاد الحاكم لأن الأصل حياته فلا تتزوج امرأته ولا يقسم ماله.

وذهب بعض المحققين إلى أن المفقود ينتظر به حتى يغلب على الظن أنه غير موجود وأن ذلك لا يحد بتسعين سنة ولا بغيرها لعدم الدليل على التحديد وأن القاعدة الشرعية أنه متى تعذر الوصول إلى اليقين رجع إلى غلبة الظن في مسائل الدين.

٢ - الثاني: أن يكون غالب غيبته الهلاك كمن ركب في سفينة ففرقت فنجى بعض ركابها وفقد آخرون وكمن بمفازة من الأرض وكمن فقد من بين أهله فهذا ينتظر به أربع سنين منذ فقد.

٣ - والحق أنه لا دليل على التحديد في القسمين فهو أمر يختلف باختلاف الأزمنة وأنواع الاتصالات ووسائل الإعلام فأحسن الأحوال هو اجتهاد الحاكم الشرعي وتقدير الأمور وملاساتها والله أعلم.

٤ - أما أثر عمر فهو دليل ما ظاهره السلامة. وأما حديث المغيرة فهو دليل الجمهور لو كان صحيحاً ولكنه ضعيف.

* * *

٩٧٥ - وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا يبيتن

رجل عند امرأة إلا أن يكون ناكحاً أو ذا محرم» رواه مسلم.

٩٧٦- وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «لا

يخلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم» أخرجه البخاري.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الحديثان يدلان على تحريم الخلوة بالمرأة الأجنبية وهي هنا التي ليست بذات محرم للرجل الخالي بها.

فقد جاء في الحديث الآخر «ما خلا رجل بامرأة إلا كان الشيطان ثالثهما».

٢ - لا شك في خطورة هذا الأمر ولذا لما سئل ﷺ عن خلوة الحمى وهو قريب الزوج من أخ وابن عم ونحوهما قال ﷺ الحمى الموت. لأنه يدخل ويخلو بلا نكير فيقع المحذور.

٣ - المرأة مظنة الشهوة والطمع وهي لا تكاد تقي نفسها لضعفها ونقصها ولا يغار عليها مثل محارمها الذين يرون النيل منها نيل من كرامتهم وشرفهم لذا تحتم وجود المحرم عند حضور الأجنبي.

٤ - كما أن الرجل - وإن كان صالحاً - فهو بخلوته بالمرأة الأجنبية معرض للفتنة وإغواء الشيطان ووساوس النفس الأمارة بالسوء. لذا شدد الشارع الحكيم في هذا المقام ولم يتساهل فيه.

٥ - الناس الآن تساهلوا وأرخو للنساء العنان مع السائقين والطباخين ونحوهم وهذا مع ما فيه من الإثم ففيه خطورة على العار والعرض، والعرض من أهم الضرورات الخمس والله المستعان.

* * *

٩٧٧- وعن أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال في سبايا

أوطاس: «لا توطأ حامل حتى تضع، ولا غير ذات حمل حتى تحيض

حيضة» أخرجه أبو داود وصححه الحاكم وله شاهد عن ابن عباس في الدارقطني .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

رواه أبو داود والدارمي والدارقطني والحاكم والبيهقي من طريق شريك عن قيس بن وهب عن أبي الوداك عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ فذكره قال الألباني : وبالجمله فالحديث بطرقه صحيح .

المفردات :

سبايا : مفردة سبية هي المرأة المأسورة من الكفار .
أوطاس : تقدم تحديده وتعريفه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - النساء المسيبات من الكفار في جهاد المسلمين لهم يكن رقيقات بمجرد السبي واستيلاء المسلمين عليهن فتصبح ملك يمين لمن سباها أو جاءت في قسمه من الغنائم .

٢ - إذا ملك أمة ولو كان المالك صغيراً بسبي أو شراء أو هبة أو إرث أو غير ذلك لم يحل له وطؤها ولا الاستمتاع بها بقبلة أو بمباشرة بما دون فرج أو غير ذلك قبل استبرائها . ولو كانت من آلت منه إليه صغيراً أو امرأة أو عنيئاً أو نحوه .

٣ - الاستبراء هو العلم ببراءة الرحم بأحد الطرق الآتية :
- إن كانت الرقيقة حاملاً فبوضع حملها كله .

- وإن كانت تحيض فاستبأؤها بحیضة كاملة .
- وإن كانت آيسة أو لم تحض فبمضي شهر واحد من دخولها في ملكه .
٤ - النبي ﷺ نهى في هذا الحديث أن توطأ السبية حتى تعلم براءة رحمها بوضع حملها وغير ذات الحمل حتى تحيض حیضة فقد جاء في الحديث المتقدم الذي رواه بعض أهل السنن أن النبي ﷺ قال : « لا يحل لامرء يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقي ماءه زرع غيره » والجنين الذي في بطنها هو زرع غيره ووطؤه سقي له .

٥ - خلاف العلماء :

ذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد إلى ما تقدم من أنه يحرم وطء مسبية أو غيرها من ملك اليمين إلا بعد العلم ببراءة رحمها بأحد الطرق الماضية . واستدلوا بعموم الأحاديث واعتبارا بالعدة حيث تجب مع العلم ببراءة الرحم والاستبراء هو عدة الأمة فتجب حتى مع العلم ببراءة رحمها .

واحتجوا بآثار الصحابة قال عمر بمحضر من الصحابة أتباع جارية قد بلغت المحيض فليتربص بها حتى تحيض فإن كانت لم تحض فليتربص بها خمساً وأربعين ليلة .

وقد أوجب الله العدة على من يثست من المحيض وعلى من لم تبلغ سن المحيض وجعلها ثلاثة أشهر . والاستبراء عدة الأمة .

وذهب الإمام مالك إلى أنه لا يجب الاستبراء في حالة تيقن المالك ببراءة رحم الأمة فله وطؤها من حين ملكه لها .

وقال إن المقصود من الاستبراء : العلم ببراءة الرحم فحيث تيقن ذلك لا يجب فقد روى البخاري في صحيحه عن ابن عمر قال : « إذا كانت الأمة عذراء لم يستبرئها إن شاء » .

قال المازري من المالكية ما خلاصته :

القول الجامع :

- إن كل أمة أمن عليها الحمل فلا يلزم فيها الاستبراء .
- وكل من يشك في حملها فيجب استبراؤها .
- وكل من غلب على الظن براءة رحمها لكنه يجوز حصوله فعلى قولين .
- ١ - وجوب الاستبراء .

٢ - سقوطه .

فائدتان :

٦ - قال ابن القيم : قد وردت السنة على استبراء الحامل بوضع الحمل وعلى استبراء الحائل بحیضة فكيف سكت عن استبراء الأیسة والتي لم تحض ولم يسكت عنهما في العدة ؟ .

قيل : لم يسكت عنهما - بحمد الله - بل بينهما بطريق الإيماء والتنبيه فإن الله تعالى جعل عدة الحرة ثلاثة قروء ثم جعل عدة الأیسة والتي لم تحض ثلاثة أشهر فعلم أنه تعالى جعل في مقابلة كل قرء شهراً . ولهذا أجرى الله عادته الغالبة في النساء أن المرأة تحيض كل شهر حیضة وبنيت السنة أن استبراء الأمة الحائض بحیضة فيكون الشهر قائماً مقام الحيضة .

٧ - كل هذه الاحتياطات والصيانة محافظة على الأنساب وتثبيتاً للأعراق لئلا تختلط المياه فيضيع النسب وتفقد الأصول فقد لعن النبي ﷺ من انتسب إلى غير أبيه .

وقال تعالى : ﴿ ادعوهم لأبائهم ﴾ وقال تعالى : ﴿ وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ﴾ .

* * *

٩٧٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «الولد

للفراش ، وللعاهر الحجر» متفق عليه ، من حديثه ، ومن حديث عائشة
في قصة عن ابن مسعود عند النسائي ، وعن عثمان عند أبي داود .

المفردات :

الفراش : الفراش لغة الانبساط على وجه الأرض ومنه أخذ تسمية الزوجة فراشا
والمعنى أن الولد لصاحب الفراش والفراش زوجته أو أمته .
العاهر : العهر بفتححتين الزنا والفجور والعاهر هو الرجل الفاجر .
الحجر : بفتح الحاء المهملة هو كسارة الصخور أو الصخور الصلبة أي له
الخبية والحرمان .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - تمام هذا الحديث ما جاء في الصحيحين أن سعد بن أبي وقاص وعبد بن
زمعة اختصما إلى النبي ﷺ في غلام فقال سعد يا رسول الله هذا ابن أخي
عتبة عهد إلي أنه ابنه وانظر إلى شبهه .
وقال عبد بن زمعة هذا أخي يا رسول الله ولد علي فراش أبي من وليدته .
فنظر رسول الله ﷺ فرأى شبهاً بيناً بعتبة فقال : هو لك يا عبد بن زمعة .
الولد للفراش وللعاهر الحجر . واحتجبي منه يا سودة .
- ٢ - قال ابن عبد البر : إن هذا الحديث جاء عن بضع وعشرين نفساً من
الصحابة
- ٣ - المراد بالفراش هو الزوجة المبني بها والأمة من حين الوطء وسميت فراشاً
لأن الزوج أو المولى يفرشها أو لاعتبار المكان وهي من تبيت معه في
فراشه .

٤ - إن الولد للفراش، بشرط إمكان الإلحاق بصاحب الفراش. قال ابن دقيق العيد: والحديث أصل في إلحاق الولد بصاحب الفراش وإن طراً عليه وطء محرّم.

٥ - إن الزوجة تكون فراشاً بمجرد عقد النكاح، وإن الأمة فراش، لكن لا تعتبر إلا بوطء السيد، فلا يكفي مجرد الملك.

والفرق بينهما، إن عقد النكاح مقصود للوطء، أما تملك الأمة، فلمقاصد كثيرة. أما شيخ الإسلام ابن تيمية فقال: أشار أحمد أنه لا تكون الزوجة فراشاً إلا مع العقد والدخول المحقق، لا الإمكان المشكوك فيه قال ابن القيم: وهذا هو الصحيح المجزوم به، وإلا فكيف تصير المرأة فراشاً ولم يدخل بها الزوج، ولم يبن عليها؟

٦ - إن الاستلحاق لا يختص بالأب، بل يجوز من الأخ وغيره من الأقارب.

٧ - إن حكم الشبه إنما يعتمد عليه، إذا لم يكن هناك ما هو أقوى منه كالفرّاش.

٨ - قال العلماء، من المالكية، والشافعية، والحنابلة: أمر النبي ﷺ زوجته سودة بالاحتجاب من الغلام على سبيل الاحتياط والورع لما رأى الشبه قوياً بينه وبين عتبة أبي وقاص.

٩ - إن حكم الوطء المحرم كالحلّال في حرمة المصاهرة. ووجهه أن سودة أمرت بالاحتجاب. فدل على أن وطء عتبة بالزنا له حكم الوطء بالنكاح. وهذا مذهب الحنفية والحنابلة.

وخالفهم المالكية والشافعية فعندهم لا أثر لوطء الزنا لعدم احترامه.

١٠ - إن حكم الحاكم لا يغير الأمر في الباطن.

فإذا علم المحكوم له أنه مبطل، فهو حرام في حقه، ولا يبيحه له حكم الحاكم. قال شيخ الإسلام ومن وطئ امرأة بما يعتقد نكاحاً فإنه يلحق به النسب ويثبت فيه حرمة المصاهرة باتفاق العلماء، فيما أعلم، وإن كان

النكاح باطلاً عند الله وعند رسوله وكذلك كل وطء اعتقد أنه ليس حراماً وهو حرام.

فوائد:

الأولى:

قال ابن حزم في المحلى : ولا يجوز أن يكون حمل أكثر من تسعة أشهر ولا أقل من ستة أشهر لقوله تعالى : ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ .

وقال تعالى : ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾ . ولما ذكر كلام الفقهاء في أقله وأكثره والحكايات التي تنقل في هذا قال : «وكل هذه أخبار مكذوبة ولا يجوز الحكم في دين الله تعالى بمثل هذا» . قلت : وما قاله هو ما يؤيده الطب الحديث .

قال الطبيب محمد على البار : مدة الحمل الطبيعي (٢٨٠) يوماً ولا يزيد عن شهر بعد موعده وإلا لمات الجنين في بطن أمه وينبغي أن يتنبه من يدرسون الفقه على استحالة حدوث هذا الحمل الطويل الممتد سنيّاً . الثانية :

قال الشيخ محمد بن إبراهيم : يجوز إلقاء النطفة بدواء مباح فقد قال في الإنصاف يجوز شرب الدواء لإلقاء النطفة .

قال في الفروع ظاهر كلام ابن عقيل أنه يجوز إسقاطه قبل أن تنفخ فيه الروح . قال ابن رجب : وقد رخص طائفة من الفقهاء للمرأة في إسقاط ما في بطنها ما لم تنفخ فيه الروح وهو قول ضعيف . اهـ كلام ابن رجب .

وكلام الأصحاب صريح في جواز إلقاء النطفة .

الثالثة :

قال الشيخ تقي الدين : لو شربت المرأة دواء لقطع الحيض أو لطول فترة الطهر كان طهراً .

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم : يجوز أخذ حبوب الحمل لتنظيم فترات الحمل لظروف عائلتهم الصحية . وأما إن كان القصد قطع الحمل بالكلية فهذا لا يجوز .

قرار

بشأن موضوع إسقاط الجنين المشوه خلقياً من المجمع الفقهي

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده سيدنا ونبينا محمد ﷺ وعلى آله وصحبه وسلم .

أما بعد :

فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي في دورته الثانية عشرة المنعقدة بمكة المكرمة في الفترة من يوم السبت ١٥ رجب ١٤١٠ هـ الموافق ١٠ فبراير ١٩٩٠ م إلى يوم السبت ٢٢ رجب ١٤١٠ هـ الموافق ١٧ فبراير ١٩٩٠ م قد نظر في هذا الموضوع وبعد مناقشته من قبل هيئة المجلس الموقرة ومن قبل أصحاب السعادة الأطباء المختصين الذين حضروا لهذا الغرض ، قرر بالأكثرية ما يلي :

- إذا كان الحمل قد بلغ مائة وعشرين يوماً لا يجوز إسقاطه ولو كان التشخيص الطبي يفيد أنه مشوه الخلقة إلا إذا ثبت بتقرير لجنة طبية من الأطباء الثقات المختصين أن بقاء الحمل فيه خطر مؤكد على حياة الأم فعندئذ يجوز إسقاطه سواء أكان مشوهاً أم لا دفعاً لأعظم الضررين .

- قبل مرور مائة وعشرين يوماً على الحمل إذا ثبت وتأكد بتقرير لجنة طبية من

الأطباء المختصين الثقاة ، وبناء على الفحوص الفنية بالأجهزة والوسائل
المختبرية أن الجنين مشوه تشويهاً خطيراً غير قابل للعلاج وأنه إذا بقي وولد
في موعده ستكون حياته سيئة وآلاماً عليه وعلى أهله فعندئذ يجوز إسقاطه بناء
على طلب الوالدين والمجلس إذ يقرر ذلك يوصي الأطباء والوالدين بتقوى الله
والتثبت في هذا الأمر.

والله ولي التوفيق . . .

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً
والحمد لله رب العالمين .

* * *

كتاب الرضاع

مقدمة

الرضاع: بفتح الراء وكسرهما مصدر رضع الثدي إذا مصه.
وتعريفه شرعاً: مص لبن ثاب عن حمل أو شربه.
وحكم الرضاع ثابت بالكتاب والسنة والإجماع ونصوصه مشهورة.
ففي الكتاب العزيز قال تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ
وَأَخَوَاتِكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ﴾ وفي السنة ما جاء في الصحيحين من حديث ابن
عباس أن النبي ﷺ قال: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب».
وأجمع العلماء على أثره في تحريم التناكح والمحرمية وجواز النظر
والخلوة لا وجوب النفقة والتوارث وولاية النكاح.
وحكمة هذه المحرمية والصلة ظاهرة فإنه حين تغذى بلبن هذه المرأة
نبت لحمه عليه فكان كالنسب له منها.
ولذا كره العلماء استرضاع الكافرة والفاسقة وسيئة الخلق أو من بها
مرض معد لأنه يسري إلى الولد.
واستحبوا أن يختار المرضعة الحسنة الخلق والخلق فإن الرضاع يغير
الطباع.
والأحسن أنه لا يرضعه إلا أمه لأنه أنفع وأمرى وأحسن عاقبة من اختلاط
المحارم التي ربما توقع في مشاكل زوجية.

وقد حث الأطباء على لبن الأم لا سيما في الأشهر الأول.
وقد ظهرت لنا حكمة الله الكونية حين جعل غذاء الطفل من لبن أمه
بالتجارب وبتقارير الأطباء ونصائحهم.

قال الدكتور الطبيب محمد بن علي البار.

وللرضاع فوائد عظيمة من فوائده الصحية ما جاء في قوله تعالى :
﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾.

فيقرر المولى تعالى حق الطفل في الرضاعة ويوجه الوالدين إلى أن
يتشاورا في أمر وليدهما ويربط ذلك بالتقوى وبعد مضي أربعة عشر قرناً من نزول
الآية الكريمة نادت المنظمات الدولية والهيئات العالمية مثل هيئة الصحة
العالمية التي تصدر البيان تنادي الأمهات أن يرضعن أولادهن بينما أمر الإسلام
به منذ أربعة عشر قرناً من الزمان.

فمن فوائد الرضاعة للوليد:

- ١ - لبن الأم معقم جاهز ليس به ميكروبات.
- ٢ - لبن الأم لا يماثله أي لبن محضر من البقر أو الغنم أو الإبل فقد صمم
وركب ليفي بحاجات الطفل يوماً بعد يوم منذ ولادته حتى سن الفطام.
- ٣ - يحتوي لبن الأم على كميات كافية من البروتين والسكر بنسب تناسب
الطفل تماماً بينما البروتينات الموجودة في لبن الأبقار والأغنام والجواميس
عسيرة الهضم على معدة الطفل لأنها أعدت لتناسب أولاد تلك
الحيوانات.
- ٤ - نمو الأطفال الذين يرضعون من أمهاتهم أسرع وأكمل من نمو أولئك
الأطفال الذين يعطون القارورة.
- ٥ - تقول تقارير هيئة الصحة العالمية لعام ١٩٨٨ م أن أكثر من عشرة ملايين
طفل قد لاقوا حتفهم نتيجة عدم إرضاعهم من أمهاتهم.

٦ - الارتباط النفسي والعاطفي بين الأم وطفلها .

٧ - يحتوي لبن الأم على العناصر المختلفة الضرورية لتغذية الطفل وفق الكمية والكيفية التي يحتاجها جسمه والتي تناسب قدرته على الهضم والامتصاص وعناصر التغذية غير ثابتة وتتغير يوماً بعد يوم وفق حاجات الطفل .

٨ - يحفظ لبن الأم تحت درجة من الحرارة معقولة يستجيب تلقائياً لحاجيات الطفل ويمكن الحصول عليه في أي وقت .

٩ - الإرضاع من الثدي هو أحد العوامل الطبيعية لمنع حمل الأم وهي وسيلة من المضاعفات التي تصحب استعمال حبوب منع الحمل أو اللولب أو الحقن .
وذكر الدكتور أشياء كثيرة من الفوائد نكتفي منها بهذا القدر .
ولا تملك إلا أن تقول : « صنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تفعلون » .

* * *

٩٧٩ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا

تحرم المصصة والمصتان» أخرجه مسلم.

المفردات:

لا تحرم: من التحريم.

المصصة: بفتح الميم وتشديد الصاد المهملة هو الشرب الرقيق القليل ويراد هنا المرة الواحدة من المص.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الرضاع المؤثر بانتقال نفعه من المرضعة إلى الرضيع هو ما أنشز العظم وأنبت اللحم. أما المصصة والمصتان فلا أثر لهما في تكوين الطفل لذا لم يكن لهن تأثير في الحكم.

٢ - الحديث يدل على أن المصصة والمصتين لا يحرمان لأنهما يسيرتان والمسألة فيها أقوال العلماء وخلافات بينهم سيأتي تحقيقها إن شاء الله تعالى.

٣ - مفهوم الحديث أن الرضاع الكثير يحرم وسيأتي شرح حديث: «يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب» إن شاء الله تعالى.

٤ - عدم تحريم المصّة والمصّتين فلا يكون التحريم إلا بخمس رضعات لحديث عائشة الآتي قريباً إن شاء الله تعالى .

* * *

٩٨٠ - وعنها رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « انظرون

من إخوانكن ، فإنما الرضاعة من المجاعة » متفق عليه .

المفردات :

انظرون : أمر بإمعان التحقيق والتأكد البالغ في شأن الرضاع .
من : استفهامية .

إخوانكن : جمع أخ أصله أخو بالتحريك لأنه جمع على إخاء مثل آباء والذاهب منه واو ويجمع على إخوان .

فإنما الرضاعة : الفاء فيه للتعليل لقوله انظرون من إخوانكن يعني ليس كل من أرضع لبن أمها ليصير أختاً لكن ، بل شرطه أن يكون من المجاعة .
المجاعة : بفتح الميم والجيم خلو المعدة من الطعام . قال أبو عبيد معناه أن الذي إذا جاع كان طعامه الذي يشبعه اللبن من الرضاع هو الذي يثبت الحرمة .

* * *

٩٨١ - وعنها رضي الله عنها قالت : جاءت سهلة بنت سهيل

فقال يا رسول الله إن سالماً مولى أبي حذيفة معنا في بيتنا وقد بلغ ما يبلغ الرجال فقال : « أَرْضِعِيهِ تَحْرِمِي عَلَيْهِ » رواه مسلم .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - يأمر ﷺ بالتحقيق في أمر الرضاعة هل هو الرضاع الصحيح المحرم الواقع في زمن الرضاع المشترك.

فإن الحكم للذي ينبت به اللحم وينشر منه العظم وتثبت به الحرمة وذلك حينما يكون الرضيع طفلاً يسد اللبن جوعه وينبت عليه لحمه فيصير جزءاً من المرضعة فيشترك في الحرمة مع أولادها.

٢ - أما الحديث رقم - ٩٨١ - فيفيد أن رضاع الكبير يفيد فإنه له أثر وأنه يفيد من المحرمة والأحكام ما يفيد رضاع الصغير. وسيأتي تحقيق الخلاف في ذلك إن شاء الله تعالى.

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في وقت الرضاع الذي يتعلق به التحريم، ولهم في ذلك أقوال ولكن التي تصلح للبحث والمناقشة، ويستند إلى الأدلة أربعة مذاهب هي :

الأول : أن الرضاع المعتبر، هو ما كان في الحولين فقط.

الثاني : هو ما كان في الصغير، ولم يقدره بزمان.

الثالث : أن الرضاع يحرم ولو كان للكبير البالغ، أو الشيخ.

الرابع : أن الرضاع لا يكون محرماً إلا ما كان في الصغير، إلا إذا دعت الحاجة إلى إرضاع الكبير، الذي لا يستغنى عن دخوله ويشق الاحتجاب منه.

فذهب إلى الأول الشافعي وأحمد وصاحباً أبي حنيفة أبو يوسف ومحمد بن الحسن وصح عن عمر وابن مسعود وأبي هريرة وابن عباس وابن عمر. وروي عن الشعبي وهو قول سفيان وإسحاق وابن المنذر. واستدلوا على ذلك بقوله تعالى : ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن

يتم الرضاعة ﴿فجعل تمام الرضاعة حولين، فلا حكم لما بعدهما، فلا يتعلق به تحريم.

وحديث «إنما الرضاعة من المجاعة» المتقدم، ومدة المجاعة هي ما كان في حولين.

وما رواه الدارقطني بإسناد صحيح عن ابن عباس يرفعه «لا رضاع إلا ما كان في الحولين».

وفي سنن أبي داود من حديث ابن مسعود يرفعه «لا يحرم من الرضاع إلا ما أنبت اللحم وأنشز العظم».

ورضاع الكبير لا ينبت اللحم ولا ينشز العظم.

وذهب إلى القول الثاني، أزواج النبي ﷺ خلا عائشة وروي عن ابن عمر وابن المسيب، ودليل هؤلاء ما في الصحيحين أنه ﷺ قال: «إنما الرضاعة من المجاعة» فيقتضي عمومها، أن ما دام الطفل غذاؤه اللبن أن ذلك الرضاع محرم، وهو نظر جيد ومأخذه قوي.

وذهب إلى القول الثالث طائفة من السلف والخلف، منهم عائشة ويروى عن علي وعروة وعطاء وقال به (الليث بن سعد) و (داود) و (ابن حزم) ونصره في كتابه (المحلى) ورد حجج المخالفين.

وكانت عائشة إذا أحبت أن يدخل عليها أحد من الرجال أمرت أختها أم كلثوم أو بنات أخيها فأرضعته.

ودليل هؤلاء ما صح عن النبي ﷺ أن سهلة بنت سهيل قالت: يا رسول الله، إن سالماً مولى أبي حذيفة معنا في بيتنا، وقد بلغ ما يبلغ الرجال فقال: «أرضعيه تحرمي عليه» فكان بمنزلة ولدها من الرضاعة. رواه مسلم.

وهذا حديث صحيح ليس في ثبوته كلام. ولكن أصحاب القول بالحولين يجيبون عنه بأحد جوابين.

الأول: أنه منسوخ، ولكن دعوى النسخ تحتاج إلى معرفة التاريخ بين النصوص وليس هناك علم بالمتقدم منها والمتأخر.

ولو كان منسوخاً لقاله الذين يحتاجون عائشة في هذه المسألة وينظرونها من أزواج النبي ﷺ وغيرهن.

الجواب الثاني: دعوى الخصوصية، فيرون هذه الرخصة خاصة لسالم وسهلة وليست لأحد غيرهما.

وتخريج هذا المسلك لهم أنهم يقولون: جاءت سهلة شاكية متحرجة من الإثم والضيق، لما نزلت (آية الحجاب) فرخص لها النبي ﷺ فكأنه استثنائها عن عموم الحكم.

قالوا: ويتعين هذا المسلك، وإلا لزمنا أحد مسلكين، إما نسخ هذا الحديث بالأحاديث الدالة على اعتبار الصغر في التحريم أو نسخها به.

ولا يمكن هذا، لأننا لا نعلم تاريخ السابق منها واللاحق. وبهذا المسلك نتمكن من العمل بالأحاديث كلها فيكون هذا الحديث خاصاً بـ (سالم) و (سهلة) وسائر الأحاديث لعامة الأمة.

وذهب إلى القول الرابع (وهو أن تأييد رضاع الكبير رخصة عامة لكل من هو في مثل حال (سهلة) شيخ الإسلام (ابن تيمية) وجعله توسطاً بين الأدلة وجمعا بينهما، حيث أن النسخ لا يمكن بين هذه النصوص، لعدم العلم بالتاريخ.

والخصوصية لـ (سالم) وحده لم تثبت، فتكون خصوصية في مثل من هو في حال (سالم) وزوج أبي حذيفة، يشق الاحتجاب عنه ولا يستغنى عن دخوله والخلوة به.

ورجح هذا المسلك (ابن القيم) في (الهدى) فقال: وهذا أولى من النسخ ودعوى الخصوصية لشخص بعينه أقرب إلى العمل بجميع الأحاديث من الجانبين، وقواعد الشرع تشهد له. والله الموفق.

٩٨٢ - وعنها رضي الله عنها أن أفلح أخا أبي القعيس جاء يستأذن

عليها بعد الحجاب، قالت فأبيت أن آذن له، فلما جاء رسول الله ﷺ أخبرته بالذي صنعه، فأمر بي أن آذن له علي وقال: «إنه عمك» متفق عليه.

المفردات:

القعيس: بضم القاف وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف ثم سين مهملة تصغير قعس واسم أبي القعيس الجعد. يستأذن: أي يطلب الإذن بالدخول.

* * *

٩٨٣ - وعنها رضي الله عنها قالت: «كان فيما أنزل من القرآن:

عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسخن بخمس معلومات. فتوفي رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ من القرآن» رواه مسلم.

المفردات:

نسخن: النسخ لغة الإزالة والنقل. واصطلاحاً: رفع حكم شرعي أو رفع لفظة بدليل من الكتاب والسنة. معلومات: متحققات ثابتات.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - وجوب التثبت من صحة الرضاع المحرم لقوله ﷺ ما معناه: يا عائشة انظرن وتثبتن في الرضاعة، فإن منها ما لا يسبب المحرمية، فلا بد من رضاعة ينبت عليها اللحم وتشتد بها العظام وذلك أن تكون من المجاعة، حين يكون الطفل محتاجاً إلى اللبن فلا يتقوت بغيره، فيكون حينئذ كالجزء من المرضعة، فيصير كأحد أولادها فتثبت المحرمية.

- ٢ - غيرة الرجل على أهله ومحارمه من مخالطة الأجانب.
- ٣ - إذا أحس الرجل من أهله ما يريه، فعليه التثبت قبل الإنكار.
- ٤ - إنه لا بد أن يكون الرضاع في وقت الحاجة إلى تغذيته فإن الرضاعة من المجاعة ويأتي تحديد ذلك، عدداً ووقتاً والخلاف فيه إن شاء الله.
- ٥ - والحكمة في كون الرضاع المحرم هو ما كان من المجاعة لأنه حين يتغذى بلبنها محتاجاً إليه، يشب عليه لحمه وتقوى عظامه فيكون كالجاء منها، فيصير كولد لها تغذى في بطنها، وصار بضعة منها.
- ٦ - إن الرضاع المحرم كان في أول الأمر عشر رضعات نزل بها فنسخ لفظه وحكمه إلى خمس رضعات يحرم من توفي رسول الله ﷺ وهن هكذا.
- ٧ - قال البيهقي: فالعشر مما نسخ رسمه وحكمه من القرآن والخمس مما نسخ رسمه وبقي حكمه بدليل أن الصحابة حين جمعوا القرآن لم يشبهوها رسماً وحكمها باق عندهم. قال السمعاني: وقولها مما يتلى من القرآن أي بمعنى يتلى حكمها دون لفظها.

اختلاف العلماء:

- اختلف العلماء في قدر الرضاع المحرم.
- فذهب طائفة من السلف والخلف إلى أن قليل الرضاع وكثيره يحرم وهو مروي عن علي وابن عباس وهو قول سعيد بن المسيب والحسن البصري والزهري وقتادة والأوزاعي والثوري.
- وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وحجتهم: أن الله سبحانه وتعالى علق التحريم باسم (الرضاعة) فهي مطلقة في القرآن لم يقيد بها بشيء فحيث وجد اسمها وجد حكمها.
- وذهبت طائفة أخرى. إلى أنه لا يثبت التحريم بأقل من ثلاث رضعات وهذا قول أبي ثور وابن المنذر وداود.

وحجة هؤلاء ما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تحرم المصّة ولا المصتان» رواه مسلم.

فمفهوم الحديث: أن ما زاد على المصتين يثبت به التحريم وهو الثلاث فصاعداً.

وذهبت طائفة ثالثة إلى أنه لا يثبت بأقل من خمس رضعات.

وهذا قول عبد الله بن مسعود، وعبد الله بن الزبير وعطاء وطاوس وهو مذهب الأئمة الشافعي وأحمد وابن حزم.

ودليل هؤلاء ما ثبت في صحيح «مسلم» عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ من القرآن».

وما جاء في صحيح (مسلم) أيضاً في قصة سهلة زوجة أبي حذيفة حينما قالت: إنا كنا نرى سالماً ولداً وكان يأوي معي ومع أبي حذيفة في بيت واحد ويراني فضلي وقد أنزل الله فيهم ما قد علمت فكيف ترى فيه؟ فقال ﷺ: «أرضعيه فأرضعته خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاعة».

وأجابت هذه الطائفة، عن أدلة الطائفتين الأوليين فقالت: وأما من يرون إن قليله وكثيره يحرم، فجوابهم الحديث الصحيح المتقدم «لا تحرم المصّة ولا المصتان».

وأما جواب أصحاب الثلاث فهو أن دليلهم مفهوم والمنطوق مقدم عليه والعلم بأحاديث الرضعات الخمس، إعمال للأحاديث كلها.

وبالتأمل بالتعبير بالألم يقتضي أن المرضعة لا تحرم إلا إذا أرضعت مقداراً تستحق به الانتصاف بالأُمومة ولا تتصف بذلك إلا من ولدت الولد أو من صار الولد جزء بدنّها وهو - اللبن - جزء لبدن الولد وهذا لا يحصل بمجرد الرضاعة بل لا بد له من مقدار كبير يصير به اللبن جزءاً للبدن وذلك غير معلوم

فوجب الرجوع إلى تقدير الشارع والأحاديث تدور حول كون الرضاعة من المجاعة وكونها فاتقة للأمعاء ومنشزة للعظم ومنبثة للحم وكونه في الحولين وعدم اعتبار رضاع الكبير كل ذلك لأجل هذه العلة .

وبهذا فإنه لا تعارض بين الآية والحديث فما جاء الحديث في بيان للمقدار والقرآن الكريم سمي المرضعة أمماً «وأمهاتكم من الرضاعة» والأمومة لا تكون إلا بالمقدار الذي جاء في الحديث فظهر أن ما ذهب إليه الإمامان الشافعي وأحمد هو الصحيح .

٨ - فائدتان

الأولى : ذهب الإمام الشافعي والرواية الأخرى عن الإمام أحمد واختيار ابن القيم وشيخنا عبد الرحمن السعدي وغيرهم أن الرضعة لا تحتسب رضعة حتى تكون وجبة للطفل تامة كالأكلة من الأكلات والشربة من الشربات . أما قطع الطفل الثدي لعارض كالتنفس أو نقله من ثدي لآخر فهذه لا تعتبر رضعة وإن كان هو المشهور من المذهب .

الثانية : قالت اللجنة الدائمة للإفتاء :

أخذ الدم من الرجل للمرأة وحققها به لا ينشر به حرمة ولو كثر كما تنتشر الحرمة بالرضاع وكذا الحكم لو حقن الرجل بدم المرأة فيجوز لكل منهما أن يتزوج بالآخر .

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم : نقل الدم من رجل إلى امرأة أو بالعكس لا يسمى رضاعاً لا لغة ولا عرفاً ولا شرعاً ولا تثبت له أحكام الرضاع . ولو قدر نشره الحرمة لاختص بزمن الصغر .

الثالثة : أما المحرمات من الرضاع فإنه يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب .

قال شيخ الإسلام : مما اتفق عليه أنه يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب فإذا ارتضع الطفل من امرأة خمس رضعات في الحولين قبل الفطام صار

ولدها باتفاق وابن صاحب اللبن باتفاق الأئمة المشهورين وصار كل من أولادهما أخوة المرتضع سواء أكانوا من الأب فقط أو من الأم فقط أو منهما. ولا فرق بين أولاد المرأة الذين رضعوا مع الطفل وبين من ولد لها قبل الرضاعة أو بعد الرضاعة باتفاق المسلمين.

وبهذا فجميع أقارب المرأة للمرتضع من الرضاعة أقاربه أولاد أخوته وأولاد أولادها إخوته وآباؤها وأمهاتها أجداده وجداته وإخوتها وأخواتها أخواله وخالاته. وكل هؤلاء حرام عليه. وأما بنات أخواله وخالاته من الرضاع فحلال كما يحل له ذلك من النسب.

وأقارب الرجل وأقاربه من الرضاعة هكذا. وأولاد المرتضع بمنزلة. وأما أخوة المرتضع من النسب أو من الرضاع غير رضاع هذه المرضعة فهم أجناب من أقاربه فيجوز لأخوة هؤلاء أن يتزوجوا أولاد المرضعة.

وهذا كله متفق عليه بين العلماء واختار الشيخ تقي الدين أن تحريم المصاهرة لا يثبت بالرضاع فلا يحرم على الرجل نكاح أم زوجته ولا بنت زوجته من الرضاع إذا كان بلبن غيره. ولا يحرم على المرأة نكاح أب زوجها وأمه من الرضاع.

وقد حكى الإجماع على خلاف قول الشيخ.

* * *

٩٨٤ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ أريد على

ابنة حمزة فقال: «إنها لا تحل لي إنها ابنة أخي من الرضاعة، ويحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب» متفق عليه.

المفردات :

إنها ابنة أخي من الرضاعة : تعليل لتحريم النكاح .

يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب : قال الخطابي : اللفظ عام ومعناه خاص وتفصيله أن الرضاع يجري عمومه في تحريم نكاح المرضعة وذوي أرحامها على الرضيع مجرى النسب ولا يجري في الرضيع وذوي أرحامه مجراه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - النبي ﷺ لم يتزوج من بني هاشم . وعرض عليه الزواج بابنة عمه حمزة بن عبد المطلب الذي لم يخلف من الولد غيرها .

٢ - وبنات العم حلال له ولغيره من أمته ، كما قال تعالى : ﴿ يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وبنات عمك وبنات عماتك اللاتي هاجرن معك ﴾ .

٣ - فهو ﷺ ذكر المانع له من الزواج بابنة عمه حمزة ، ذلك أنه أخوه من الرضاعة ، فيكون ﷺ عم البنت من الرضاعة ، (ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب) .

٤ - التي أرضعت النبي ﷺ وأرضعت عمه حمزة هي [ثوية مولاة لأبي لهب] وقد اختلف المؤرخون هل أسلمت أو لا ؟ وكان ممن أثبت إسلامها الحافظ [ابن منده] .

٥ - أدرك الإسلام من أعمام النبي ﷺ التسعة أربعة هم أبو طالب وأبو لهب وحمزة والعباس . مات على الشرك منهم اثنان هما أبو طالب وأبو لهب ، وأسلم منهم حمزة والعباس فأما أبو طالب فهو الذي ناصر النبي ﷺ وآزره على شركه ومات على شركة قبل الهجرة بثلاث سنين .

وأما أبو لهب فصار من أشد أعداء الإسلام وأهله وآذى النبي ﷺ أذىً شديداً. هو وزوجته حمالة الحطب - واسمها [أروى بنت حرب بن أمية] أخت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية.

وكانت عوناً له على كفره وشقاقه وأذيته للنبي ﷺ وأصحابه فنزلت فيهما سورة تتلى إلى يوم القيامة وأبولهب توفي على كفره بعد معركة بدر بأيام، وهو لم يحضر وإنما أصيب لما بلغت الهزيمة على قريش.

أما حمزة فقد أسلم قديماً وهاجر إلى المدينة وشهد بدرًا وأبلى فيها بلاءً حسناً فله مواقف بطولية مشرفة ثم حضر أحداً وأبلى فيها بلاءً حسناً إلا أنه قتل فيها رضي الله عنه، وحزن عليه النبي ﷺ حزناً شديداً.

وأما العباس فتأخر إسلامه إلى سنة ثمان من الهجرة. ولكنه لما أسلم عرف له النبي ﷺ قدره فأجله، ولما توفي النبي ﷺ صار الصحابة يعظمونه لشرفه وسؤدده ولمكانته من النبي ﷺ، وتوفي سنة [٣٢] في خلافة عثمان رضي الله عنهما.

٩ - قوله: «يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب».

قال شيخ الإسلام: إذا ارتضع الطفل من امرأة خمس رضعات في الحولين قبل الفطام صار ولدها باتفاق الأئمة وصار ولد الرجل الذي در اللبن بوطئه أباً لهذا المرتضع باتفاق الأئمة المشهورين. وصار كل من أولادهما أخوة المرتضع سواء أكانوا من الأب فقط أو من المرأة أو منهما ولا فرق - بالاتفاق - بين أولاد المرأة الذين رضعوا مع الطفل وبين من ولد لها قبل الرضاعة وبعدها.

وصار أقارب المرضعة أقارب المرتضع فأولادها وإخوته وأولاد أولادها أولاد إخوته وآبائها وأمهااتها أجداده وجداته وإخوتها وأخواتها أخواله وخالاته وأقارب الرجل أقاربه من الرضاع كأقارب أمه من الرضاعة.

وأما أقارب المرتضع من نسب أو رضاع فهم أجنب من أمه من الرضاع ومن أقاربها فيجوز لإخوته من الرضاع أن يتزوجوا بإخوته من النسب وبالعكس وأما بنات أخواله وخالاته من الرضاع فحلال للمرضع كما يحل له ذلك من النسب وهذا كله متفق عليه بين العلماء.

* * *

٩٨٥ - وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ:

«لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء وكان قبل الفطام» رواه الترمذي، وصححه هو والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وإسناده صحيح على شرط الشيخين وله شاهد من حديث عبد الله بن الزبير مرفوعاً أخرجه ابن ماجه بإسناد جيد ورجاله كلهم ثقات رجال الصحيحين غير أن ابن لهيعة وهو سيء الحفظ إلا في رواية العبادلة عنه فإنه صحيح وهذا منها.

المفردات:

لا يحرم: بتشديد الراء المكسورة.

فتق الأمعاء: بالفاء المثناة فوقية ففاف في الفتق بمعنى الشق والمراد ما سلك فيها.

الأمعاء: جمع معي بكسر الميم وفتحها المصير واحد المصبران.

الفطام: بكسر الفاء وفتح الطاء هو قطع الولد عن الرضاع.

* * *

٩٨٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «لا رضاع إلا في

الحولين» رواه الدارقطني وابن عدي مرفوعاً وموقوفاً، ورجحا الموقوف.

درجة الحديث:

الحديث موقوف.

قال في التلخيص رواه الدارقطني من حديث عمرو بن دينار عن ابن عباس وقال تفرد إليهم ابن جميل عن ابن عينة وكان ثقة حافظاً وقال ابن عدي كان يغلط قال البيهقي الصحيح أنه موقوف.

وقال المؤلف: أخرجه الدارقطني وابن عدي مرفوعاً وموقوفاً.

ولكنهما رجحا الموقوف وكان ابن عدي يوقفه على ابن عباس وهو الصواب.

* * *

٩٨٧ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لا

رضاع إلا ما أنشز العظم، وأنبت اللحم» أخرجه أبو داود.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه أبو داود وعند البيهقي من طريق الدارقطني عن النضر بن شميل عن سليمان بن المغيرة عن أبي موسى الهلالي عن أبيه عن ابن لعبد الله بن مسعود عن أبيه ابن مسعود. وهذا سند ضعيف لتسلسله بالمجاهيل.

المفردات:

أنشز العظم: بفتح الهمزة فشين معجمة فزاي أصل النشز المكان المرتفع
فإنشاز العظام معناه نموها وارتفاعها في الجسم.

أنبت اللحم: نشأ عليه اللحم وربما وزاد.

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - اقتضت حكمة الله تعالى أن حق المولود في الرضاع هو حولان كاملان
فقال تعالى: ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن
يتم الرضاعة﴾.

قال الأستاذ سيد قطب: والله يفرض للمولود على أمه أن ترضعه
حولين كاملين لأنه سبحانه يعلم أن هذه الفترة هي المثلى من جميع
الوجوه الصحية والنفسية للطفل «لمن أراد أن يتم الرضاعة» وتثبت البحوث
الصحية والنفسية اليوم أن فترة عامين ضرورية لنمو الطفل نمواً سليماً من
الوجهتين الصحية والنفسية ولكن نعمة الله تعالى على الجماعة المسلمة
لم تنتظر بهم حتى يعلموا هذا من تجاربهم فאלله رحيم بعباده وبخاصة
هؤلاء الصغار الضعاف المحتاجين للعطف والرعاية.

٢ - فالحديث رقم - ٩٨٥ - يدل على أنه لا يحرم من الرضاع إلا ما وصل إلى
الأمعاء ووسعها أما القليل الذي لم ينفذ إليها ويفتقها ويوسعها فلا يحرم
فكان الرضاع في حال الصغر قبل الفطام وهو مذهب جمهور العلماء.

٣ - أما الحديث رقم - ٩٨٦ - فيدل على أن الرضاع الذي ينشر الحرمة
ويحرم منه ما يحرم من النسب هو الرضاع في الحولين.

وهو موافق للآية الكريمة: ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين
لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾.

٤ - أما الحديث رقم - ٩٨٧ - فيدل على أن الرضاع المعتبر شرعاً هو ما قوى العظم وشده وأنبت اللحم فكسي به العظم ولا يكون هذا إلا في حال الصغر.

٥ - الأحاديث الثلاثة متفقة على معنى واحد وهو أن الرضاع الذي ينشر الحرمة هو ما تغذى به الجسم واستفاد منه وهو ما كان في زمن الصغر وهو وقت الرضاعة والله أعلم .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في الزمن المعتبر في التحريم فذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد إلى أنه الرضاع الواقع في الحولين فإن زاد عنهما ولو قليلاً جداً لم تثبت الحرمة . ويروى هذا القول عن عمر وعلي وابن عمر وابن عباس وابن مسعود وأبي هريرة وأزواج النبي ﷺ سوى عائشة .

وإليه ذهب الشعبي وابن شبرمة والأوزاعي وأبو يوسف ومحمد بن الحسن وأبو ثور ودليلهم على هذا قوله تعالى : ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾ ولما في الصحيحين عن عائشة أن النبي ﷺ قال «إنما الرضاعة من المجاعة» وحديث أم سلمة أن النبي ﷺ قال «لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء وكان قبل الفطام» رواه الترمذي .

وذهب الإمام أبو حنيفة إلى أن الرضاعة المحرمة هي ما كانت في ثلاثين شهراً لقوله تعالى : ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ ولم يرد بالحمل حمل الأحشاء لأنه يكون سنتين فعلم أنه أراد بالحمل في الفصال .

وذهب الإمام مالك في إحدى الروايتين عنه إلى أن ما كان بعد الحولين من رضاع بشهر أو شهرين أو ثلاثة فهو من الحولين وما كان بعد ذلك فهو عبث .

وقال شيخ الإسلام : ثبوت المحرمية بالرضاع إلى الفطام ولو بعد الحولين

أو قبلهما فالشارع أناط الحكم بالفطام سواء أكان قبل الحولين أو بعده.

* * *

٩٨٨ - وعن عقبة بن الحارث رضي الله عنه أنه تزوج أم يحيى

بنت أبي إهاب فجاءت امرأة فقالت: قد أرضعتكما فسأل النبي ﷺ

فقال: «كيف وقد قيل» ففارقها عقبة فنكحت زوجاً غيره. أخرجه

البخاري.

المفردات:

عقبة: بضم العين المهملة وسكون القاف وفتح الباء الموحدة.

ابن الحارث بن عامر بن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي.

أبي إهاب: بكسر الهمزة واسم المرأة غنية بنت أبي إهاب.

أرضعتكما: مزيد رضع الصبي أمه يرضعها رضاعاً.

قال تعالى: ﴿أَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةُ﴾ فالصبي: راضع ورضيع وجمع الراضع

رضع كرايع وركع ويجمع على رضاع ككافر وكفار.

كيف: ظرف مبني على الفتح يسأل فيه عن الحال.

وقد قيل: الجملة في موضع نصب على الحال والحالان يستدعيان عاملاً

والتقدير كيف تباشرها وتفضي إليها وقد قيل إنك أخوها.

أي أن ذلك بعيد من صاحب الدين والمروءة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على أن الرضاع يحرم كما يحرم النسب كما جاء في

الحديث الصحيح: يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب.

٢ - إن الطفلين إذا رضعوا من امرأة واحدة الرضاع المحرم فإنهما يصيران أخوين من الرضاع.

٣ - إن شهادة المرأة الواحدة بالرضاع هي نصاب الشهادة فتكفي شهادتها لإثباته.

٤ - إذا ثبت الرضاع بين الزوج وزوجته وجب التفريق بينهما لأنها أصبحت أخته من الرضاعة.

٥ - إن الوطء الناشئ عن الجهل بالأمر أو الجهل بالحكم أنه وطء شبهة لا حرج على صاحبه ويلحق الولد بوالديه.

خلاف العلماء:

ذهب الإمام أبو حنيفة إلى أنه لا يقبل في الرضاع شهادة النساء منفردات فلا بد من شهادة رجلين أو رجل وامرأتين لقوله تعالى ﴿واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان﴾.

وذهب الإمام مالك إلى أنه لا يقبل إلا شهادة امرأتين وهو قول جماعة من السلف لأن كل جنس يثبت به الحق لا يكفي فيه إلا اثنان كالرجال.

وذهب الإمام الشافعي إلى أنه لا يقبل إلا أربع نسوة لأن النبي ﷺ قال: «شهادة امرأتين بشهادة رجل» رواه مسلم.

وذهب الإمام أحمد وجماعة من السلف إلى قبول شهادة المرأة الواحدة إذا كانت ثقة لحديث الباب.

وقال ابن القيم: إذا شهدت المرأة بأنها قد أرضعته وزوجته فقد لزمته الحجة من الله تعالى في اجتنابها ووجب عليه مفارقتها لقوله ﷺ: «دعها عنك» وليس لأحد أن يفتي غيره.

قال الشوكاني في نيل الأوطار: الحق وجوب العمل بقول المرضعة.

قال الصنعاني : وهذا الحكم مخصوص من عموم الشهادة المعتبر فيها العدد وقد اعتبر ذلك في عورات النساء فاكثفي بشهادة امرأة واحدة والعلة أنه قلما يطلع الرجال على ذلك فالضرورة داعية إلى اعتباره فكذا هنا.

* * *

٩٨٩ - وعن زياد السهمي رضي الله عنه قال : «نهى رسول الله ﷺ

أن تسترضع الحمقى» أخرجه أبو داود، وهو مرسل، وليست لزياد
صحبة.

درجة الحديث :

الحديث ضعيف، فقد رواه أبو داود بسنده إلى زياد بن إسماعيل
المخزومي المكي وليست له صحبة.

قال في تهذيب التهذيب : قال ابن معين ضعيف وقال يعقوب بن سفيان
ليس حديثه بشيء.

وقال ابن المديني وأبو حاتم والنسائي : ليس به بأس.

وعلى كل فالحديث مرسل والمرسل من أقسام الضعيف.

المفردات :

تسترضع : يطلب منها لتكون مرضعة للطفل الرضيع وهناك فرق بين المرضع
وبين المرضعة، ذلك أنه إن أريد بها المرأة حال الإرضاع وإلقام ثديها
الصبي فهي المرضعة وأما إن أريد بها التي من شأنها أن ترضع ولو لم تبشر
الإرضاع فهي المرضع وبهذا أجاب الزمخشري عن قوله تعالى ﴿يوم
ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت﴾.

الحمقاء : بفتح الحاء المهملة ثم ميم ساكنة منتهية بألف التأنيث الممدودة قليلة العقل ضعيفة البصيرة جمعها - حمقى -

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال تعالى : ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾ فلبن الأم في هذه السن للطفل هو الغذاء الملائم لحالة الطفل وهو الغذاء الذي يستفيد منه الطفل ولا يستفيد من غيره من الأغذية الأخرى لأنه مجهز ومصنع من قبل حكيم خبير عليم بحال الطفل وما يناسبه في هذه السن .

٢ - لذا جاءت الأحاديث الشريفة بتحديد الزمن الذي يصلح أن يستفيد جسم الطفل من الرضاع فقال ﷺ « لا رضاع إلا ما كان في الحولين » رواه الدارقطني .

وجاء في الصحيحين من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال : « إنما الرضاعة من المجاعة » .

٣ - كما جاءت أحاديث أخر بأن الرضاع المؤثر المحرم هو ما كان غذاء للطفل ولا غذاء غيره من حيث أنه لبن امرأة ومن حيث كميته وقدره فقال ﷺ « لا تحرم المصاة ولا المصتان » رواه البخاري وقال ﷺ : « لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان » رواه مسلم وقال ﷺ : « لا رضاع إلا ما أنشز العظم وأنبت اللحم » رواه أبو داود .

وقال ﷺ : « لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء وكان قبل الفطام » رواه الترمذي وصححه الحاكم .

٤ - كل ما تقدم سقناه لبيان أن الرضاع الكثير في هذه السن المبكرة له دور كبير في تنشئة الطفل وبناء جسمه فهذا الغذاء يتحول بإذن الله إلى طاقات مختلفة في الجسم منها الطاقة العقلية والفكرية .

٥ - من هذا جاء النهي عن استرضاع المرأة الحمقاء قال الدكتور الطبيب محمد علي البار مما لا ريب فيه أن المرضع تؤثر على الوليد بأخلاقها وخطورة جعل الرضيع في يد حمقاء قد يؤدي إلى إهماله أو قتله خطأ كما يؤدي إلى تكرار الحوادث والسقوط والارتطام.

قال أصحاب الطب الحديث عن فوائد رضاع لبن الأم أو المرضعة.

١ - لبن الأم معقم مجهز ليس فيه ميكروبات.

٢ - لبن الأم لا يماثله اللبن المحضر فقد ركب بحاجات الطفل يوماً بعد يوم منذ ولادته حتى سن العظام.

٣ - لبن الأم يحتوي على كميات كافية من عناصر الغذاء بنسب تناسب الطفل تماماً.

٤ - تقول التقارير الصحية العالمية لعام (١٩٨٠) إن أكثر من عشرة ملايين طفل قد ماتوا نتيجة عدم إرضاعهم من أمهاتهم.

٥ - في الإرضاع ارتباط نفسي وعاطفي بين الأم وطفلها.

وذكر الأطباء أشياء كثيرة من فوائد الرضاع عن الحليب الذي تجهزه المصانع بعلوم قاصرة وأفكار ضعيفة والله عليم حكيم.

* * *

باب النفقات

مقدمة

النفقات : جمع نفقة كثرمة .

قال ابن فارس : النون والفاء والقاف أصلان صحيحان يدل أحدهما على انقطاع شيء وذهابه والنفقة لأنها تمضي لوجهها .

والنفقة : الدراهم ونحوها من الأموال .

وشرعاً : هي كفاية من يموّنه طعاماً ومسكناً وتوابعهما .

والنفقات أصناف :

- نفقة الزوجات . - نفقة الأقارب .

- نفقة المماليك من رقيق وحيوان .

والنفقة ثابتة بالكتاب قال تعالى : ﴿لِيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ﴾ .

والسنة لحديث : «ابدأ بمن تعول» .

وأجمع العلماء على وجوبها في الجملة .

تجب على الإنسان نفقة نفسه ونفقة زوجته وبهائمه مع اليسار والإعسار .

وتجب عليه نفقة فروعه وأصوله سواء أكانوا وارثين أو محجوبين وتجب

عليه نفقة حواشيه إذا كان يرثهم بفرض أو تعصيب .

- والنفقة على الأصول والفروع والحواشي المقصود بها المواساة ولهذا اشترط لها شرطان :

أحدهما : غنى المنفق بماله أو كسبه .

الثاني : فقر المنفق عليه .

والنفقة مقيدة بالمعروف ويختلف العرف باختلاف الأوقات والبلدان والأحوال .

قال تعالى : ﴿لِيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا﴾ .

وقال تعالى : ﴿وَلَهُنَ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قال شيخ الإسلام : يدخل في هذا جميع الحقوق التي للمرأة عليه وأن مرد ذلك إلى ما يتعارفه الناس بينهم .

* * *

٩٩٠ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: دخلت هند بنت عتبة

امراًة أبي سفيان على رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني من النفقة ما يكفيني ويكفي بني إلا ما أخذت من ماله بغير علمه فهل علي في ذلك من جناح؟ فقال: «خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفي بنيك» متفق عليه.

المفردات:

شحيح: على وزن فعيل من صيغ المبالغة ومعناه كثير الشح والشح هو البخل مع الحرص فهو أخص من البخل والحرص هو شدة الرغبة في الشيء.
جناح: بضم الجيم المعجمة هو الإثم.
بالمعروف: يعني العرف والعادة وذلك يكون بحسب أحوال الناس وعاداتهم وما يتعارفونه بينهم في زمانهم ومكانهم ويسرهم وعسرهم.

ما يؤخذ من الحديث:

أخذ العلماء من هذا الحديث أحكاماً كثيرة سنشير إلى بعضها بما يلي:

١ - وجوب نفقة الزوجة والأولاد وأنه يختص بها الأب فلا تشاركه الأم فيها ولا غيرها من الأقارب.

- ٢ - النفقة تقدر بحال الزوج وحال المنفق من حيث الغنى والفقر ووسط الحال .
- ٣ - إن النفقة تكون بالمعروف ومعنى ذلك العرف والعادة وهذا يختلف باختلاف الزمان والمكان وأحوال الناس .
- ٤ - إن من وجبت عليه النفقة فلم ينفق شحاً فإنه يؤخذ من ماله ولو بغير علمه لأنها نفقة واجبة عليه .
- ٥ - ومنه أن المتولي على أمر من الأمور يرجع في تقديره إليه لأنه مؤتمن فله الولاية على ذلك .
- ٦ - اختلف العلماء هل أمر النبي ﷺ لهند أن تأخذ من مال زوجها حكم فيكون من باب الحكم على الغائب . أم أنها فتوى؟ قال العلماء : إن هذه القصة مترددة بين كونها فتياً وبين كونها حكماً وكونها فتياً أقرب لأنه لم يطالبها ببينة ولا استحلفها وأبوسفيان في البلد لم يغب عنه والحكم لا يكون إلا بحضور الخصمين كليهما .
- ٧ - ومنه أن هذه الشكاية وأمثالها لا تعتبر من الغيبة المحرمة لأنها رفعت أمرها إلى ولي أمرها القادر على إنصافها وإزالة مظلمتها .
- ٨ - ومنه جواز مخاطبة المرأة الأجنبية للحاجة وعند الأمن من الفتنة .
- ٩ - عموم الحديث وجوب نفقة الأولاد وإن كانوا كباراً قال تعالى : ﴿وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف﴾ .
- ١٠ - ومنه دليل على أن من تعذر عليه استيفاء ما يجب له أن يأخذه ولو على سبيل الخفية ويسميها العلماء - مسألة الظفر .

* * *

٩٩١ - وعن طارق المحاربي رضي الله عنه قال: قدمنا المدينة

فإذا رسول الله ﷺ قائم على المنبر يخطب الناس ويقول: «يد المعطي العليا، وابدأ بمن تعول: أمك وأباك، وأختك وأخاك، ثم أدناك فأدناك» رواه النسائي، وصححه ابن حبان والدارقطني.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

وأصله في الصحيحين فأوله من حديث حكيم بن حزام أن النبي ﷺ قال: «اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول» وأما آخره فقد جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة «أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال من أبر يا رسول الله فقال أمك ثم قال من قال أمك ثم قال من قال أباك».

المفردات:

وابدأ: بدأت الشيء أبدأ بدأ بهمز الكل أي ابتداء بالإنفاق على من يجب عليك نفقته.

تعول: عاله عولاً كفله وقام به والعيال أهل البيت ومن يمونه الإنسان الواحد عيل والذين تعولهم هم من تنفق عليهم.

أمك وأباك: نصب بفعل مقدر أي ألزمهم بالإنفاق عليهم. أدناك فأدناك: أي أقربك فأقربك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - في الحديث بيان فضل المنفق والمتصدق وأن يده هي العليا حساً ومعنى فالمنفق يده عالية على يد الآخذ عن القبض وهي عالية عليها في شرفها وفضلها وإحسانها.

٢ - تجب البداءة بالنفقات الواجبة من الزوجة والفروع والأصول والمماليك .

٣ - فالنفس هي الأولى ثم من تجب نفقتهم مع اليسار والإعسار وهم الزوجة والمماليك والبهائم .

ثم من تجب نفقتهم ولو لم يرثهم المنفق من الأصول والفروع ثم نفقة الحواشي إذا كان المنفق يرثهم بفرض أو تعصيب .

٤ - الحديث فيه تقديم الأم ثم الأب ثم الأخوان ثم الأقرب فالأقرب على حسب درجاتهم في الإرث والقرب ، قال تعالى : ﴿وَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ فكل قريب له على قريبه حق والحقوق متفاوتة .

٥ - يشترط لوجوب نفقة القريب من أصول وفروع وحواشي على المنفق فقر المنفق عليه . وفي الحواشي ما تقدم من إرث المنفق منهم بفرض أو تعصيب . قال تعالى : ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ .

٦ - قال القاضي عياض : الحديث فيه أن الأم أحق من الأب بالبر وهو مذهب جمهور العلماء .

٧ - أجمع العلماء على وجوب نفقة الأقارب في الجملة .

واختلفوا في مدار هذه النفقة .

فذهب الإمام مالك إلى أنها لا تجب إلا للأب والأم دون الأجداد والجدات وإن علوا وتجب للفروع وإن نزلوا سواء أكانوا من الوارثين أو من غير الوارثين حتى ذوي الأرحام منهم .

وذهب أبو حنيفة إلى ثبوت النفقة للأصول والفروع والحواشي ولكن رخص في وجوب الإنفاق على ذوي القرابة المحارم بقطع النظر عن الميراث .

وذهب الإمام أحمد إلى وجوب النفقة في الأصول والفروع سواء أكانوا وارثين أو غير وارثين وفي الحواشي الذين يرثهم المنفق بفرض أو تعصيب

استدل مالك على وجوب نفقة ولد الصلب بقوله تعالى : ﴿وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف﴾ .

وبحق الأب والأم بقوله تعالى : ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ .

ومن الأحاديث بقوله ﷺ : «خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف» وقوله «إن أطيب ما أكلتم من كسبكم وإن أولادكم من كسبكم» وغيرها من الأدلة واستدل الثلاثة على وجوب النفقة على عموم عمودي النسب .

بأن ولد الولد ولد وأن الأجداد آباء وإن بعدوا قال تعالى : ﴿يوصيكم الله في أولادكم﴾ يدخل فيهم ولد البنين قال تعالى : ﴿ملة أبيكم إبراهيم﴾ وهو جد هم .

وفضلاً عن ذلك فإن بينهما قرابة توجب النفقة ورد الشهادة فيسري حكم وجوب النفقة أما القرابة من غير عمودي النسب فدليل وجوب النفقة عليهم قوله تعالى : ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ وإن الله تعالى ورسوله أمرا بصلة الرحم ونهيا عن قطعها وله أحكام من حيث ولاية النكاح وغير ذلك من الأحكام .

قال ابن القيم : إن مذهب أحمد أوسع من مذهب أبي حنيفة ومذهب أحمد هو الصحيح في الدليل وهو الذي تقتضيه أصول أحمد ونصوصه وقواعد الشرع وصلة الرحم التي أمر الله أن توصل .

قال الدكتور عبد العزيز عامر : ومذهب أحمد هو أعدل المذاهب بالنسبة لغير نفقة الأصول على فروعهم والفروع على أصولهم لأنه جعل مناطها الميراث وهذا المعيار أولى إلى القبول وأقرب إلى العدالة .

٨ - أجمع العلماء في الجملة على عدم سقوط نفقة الزوجة بمضي الزمن لأنها نفقة واجبة في حال الإعسار واليسار ولأنها نفقة معاوضة .

قال ابن المنذر : هذه نفقة وجبت بالكتاب والسنة والإجماع .

واتفقوا أيضاً على سقوط نفقة القريب بمضي الزمن على اختلاف يسير بينهم بالتفريعات . وحجتهم على سقوطها ما يأتي :

أولاً: أن نفقة الأقارب تجب باعتبار الحاجة وهي صلة محضة فلا يتأكد وجوبها إلا بالقبض أو ما يقوم مقامه وما دام الأمر كذلك فإذا مضت المدة ولم تقبض فإنه بمضي المدة يحصل الاستغناء عن هذه النفقة بالنسبة للمدة الماضية لأن الحاجة قد اندفعت بمضيها فلا يكون لهذه النفقة محل ولا موجب فتسقط.

ثانياً: أن نفقة القريب مبنية على مجرد المواساة لسد الخلّة وإحياء النفس وهذا قد حصل فعلاً فيما مضى من المدة بدون أن يدفع النفقة فلا تبقى وتسقط.

أما الزوجة فإن النفقة وجبت مقابل الاستمتاع بها أو حبسها على عشرته ولذا تجب مع اليسار والإعسار وهي بذلك تحمل معنى المعاوضة وما دامت كذلك فلا يؤثر فيها مضي الزمن.

أما اختلافهم:

فإن أبا حنيفة يرى أن عدم سقوط نفقة الزوجة بمضي الزمن هو إذا حكم بوجوبها حاكم لأنها تصير ديناً بحكم القاضي فلا تسقط.
أما بدون حكم فإنها تسقط بمضي الزمن كنفقة القريب.

وذهب الشافعي: إلى أن نفقة القريب تسقط في حالات هي:

١ - أن يأذن لأحد في الإنفاق على قريبه فإذا أذن وتم الإنفاق فعلاً وجبت على الأذن فلا تسقط.

٢ - أن تكون نفقة القريب بفرض حاكم شرعي فحكم الحاكم يصير النفقة ديناً في الذمة.

والمذاهب الثلاثة الحنفية والشافعية والحنابلة متقاربون في هذا التفصيل.
قال شيخ الإسلام: ما علمت أحداً من العلماء قال إن نفقة القريب تثبت في الذمة لما مضى من الزمان إلا إذا كان قد استدان عليه النفقة بإذن حاكم.

* * *

٩٩٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«للمملوك طعامه وكسوته، ولا يكلف من العمل إلا ما يطيق» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الإسلام أجاز الرق في حالة ما إذا تقاتل المسلمون مع الكفار المعاندين واتخذ المسلمون منهم أسرى وغنموا منهم نساءهم وأطفالهم فالنساء والذرية بمجرد السبي أرقاء أما الأسرى فيخير الإمام بين الرق والمن والفداء والقتل حسب المصلحة العامة.

٢ - ما عدا ما ذكر من الطرق من اتخاذ الرقيق فالإسلام لا يقره ولا يعترف به ويعتبر من استولى عليه بغير هذا الطريق ظلماً واغتصاباً لأنهم أحرار في حكم الإسلام وقد جاء في الحديث القدسي «أنا خصم من باع حراً فأكل ثمنه».

٣ - الإسلام لما اتخذ الرقيق بهذه الطريق المشروعة أكرم الرقيق فأوجب نفقته وكسوته ومسكنه على مولاه.

كما نهى أن يكلف من العمل مالا يطيق بل يعطي ما لا يشق عليه وهو مجمع عليه.

٤ - لو ذهبنا نبين كيف عامل الإسلام الرقيق المعاملة الحسنة لطلال بنا البحث ولكن سيأتي طرف منه في (باب العتق) إن شاء الله تعالى.

٥ - الحديث دليل على وجوب نفقة المملوك وكسوته وقد جاء في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «هم إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم فأطعموهم مما تأكلون وألبسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم ما يغالبهم فإن كلفتموهم فأعينوهم».

* * *

٩٩٣ - وعن حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه رضي الله عنهما

قال: «قلت يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه؟ قال: أن تطعمها إذا طعمت، وتكسوها إذا اكتسيت» الحديث وتقدم في عشرة النساء.

٩٩٤ - وعن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ في حديث الحج

بطوله قال في ذكر النساء «ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف» أخرجه مسلم.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - وجوب نفقة الزوجة وكسوتها على زوجها قال تعالى: ﴿الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم﴾.

٢ - تقدم أن نفقة الزوجة تجب مع اليسار والإعسار وأنها لا تسقط بحال عند جمهور العلماء.

٣ - وفي الحديث رقم - ٩٩٣ - دليل على مشروعية مساواة الرجل زوجته بنفسه فلا يستأثر عليها بشيء وإنما تكون النفقة لها بحسب حاله من الغنى والفقر والسلطة.

٤ - أما الحديث رقم - ٩٩٤ - فيدل على أن نفقة الزوجة إنما تكون بالمعروف والمعروف معناه العرف والعادة التي عليها الناس حسب زمانهم ومكانهم وحالهم.

قال شيخ الإسلام: الصواب المقطوع به عند جمهور العلماء أن نفقة الزوجة مرجعها إلى العرف وليست مقدرة بالشرع بل تختلف باختلاف أحوال البلاد والأزمنة وحال الزوجين قال تعالى: ﴿وعاشروهن بالمعروف﴾.

وقال ﷺ: «خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف».

٥ - قال شارح الكتاب قوله - المعروف - إعلام بأنه لا يجب إلا ما تعرف عليه من إنفاق كل على قدر حاله كما قال تعالى: ﴿لِيَنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا﴾.

قال ابن القيم: وأما فرض الدراهم فلا أصل له في كتاب الله ولا سنة رسول الله ولا عن أحد من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وغيرهم وإنما تجب النفقة بالمعروف.

٦ - قال أصحابنا: ونفقة المطلقة الرجعية وكسوتها وسكنائها كالزوجة وأما المبانة بفسخ النكاح فليس لها شيء من ذلك. قال الموفق: بإجماع العلماء.

وقال ابن القيم المطلقة المبانة لا نفقة لها بسنة رسول الله ﷺ الصحيحة الموافقة لكتاب الله تعالى وهي مقتضى القياس ومذهب أهل الحديث.

٧ - قال أصحابنا: وإن اختلف الزوجان في أخذ نفقة فقولها لأن الأصل عدم ذلك.

وقال شيخ الإسلام: القول قول من يشهد له العرف.

وقال ابن القيم: قول أهل المدينة أنه لا يقبل قول امرأة أن زوجها لم ينفق عليها ويكسوها فيما مضى هو الصواب لتكذيب القرائن الظاهرة لها. وهذا القول الذي ندين الله به ولا نعتقد سواه.

* * *

٩٩٥ - وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت» رواه النسائي، وهو عند

مسلم بلفظ: «أن يحبس عمن يملك قوته».

المفردات :

كفى بالمرء: كفى فعل ماض الياء زائدة والمرء مفعول كفى محله النصب ولكن جر بالياء الزائدة.

من يقوت: من القوت وجمعه أقوات وهو ما يقوم به بدن الإنسان من الطعام. إثماً: تمييز.

أن يضيع: أن مصدرية هي وما دخلت عليه في تأويل مصدر فاعل كفى.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه وجوب النفقة على من استرعاه الله شيئاً ذا روح وكبد رطبة من زوجة وأولاد وأقارب وأرقاء وحيوان.

٢ - وفيه تحريم منع أقوات هذه الرعية عنهم في غذائهم وطعامهم فإن الله تعالى قد ابتلاه واختبره بجعلهم تحت يده وأجرى رزقهم على يديه.

٣ - جاء في الصحيحين من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «عذبت امرأة في هرة حبستها حتى ماتت جوعاً فلا هي أطعمتها ولا هي أرسلتها تأكل من خشاش الأرض».

فدل على وجوب النفقة على الحيوان والمملوك لأن السبب في دخول تلك المرأة النار ترك الهرة بلا إنفاق عليها وحبسها عن طلب القوت وإذا كان ثابتاً في الهرة التي لا تملك فثبوته في الحيوانات التي تملك أولى وهذا مذهب جمهور العلماء.

٤ - ومن حديث صاحبة الهرة يعلم جواز اتخاذ طيور الزينة من النغري والبيغاء ونحوهما في الأقفاص إذا كان تطعم وتسقى ولا تعذب.

٥ - سئل الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ عن جواز قتل الحيوانات التي لا يستفاد منها رحمة بها لثلاث تتعرض للأذية وإراحتها من الأضرار التي قد

تعرض لها. فقال رحمه الله: نخبركم بأن قتل هذه الحيوانات المذكورة لا يحل شرعاً لما صرح به الفقهاء قال في الإقناع وشرحه:
والواجب القيام بما يلزم لها من علف وغيره.

* * *

٩٩٦- وعن جابر رضي الله عنه، يرفعه في الحامل المتوفى عنها

زوجها قال: «لا نفقة لها» أخرجه البيهقي، ورجاله ثقات لكن قال:
المحفوظ وقفه، وثبت نفى النفقة في حديث فاطمة بنت قيس كما تقدم.
رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الزوجة إذا توفي عنها زوجها فلا نفقة ولا سكنى لها من تركه زوجها ولو كانت حاملاً. قال في الروض المربع: لأن المال انتقل عن الزوج إلى الورثة ولا حق لها على الورثة. فإن كانت حاملاً فالنفقة لها من حصة الحمل من التركة إن كانت له تركة. وإن لم يكن له تركة فنفتها على وارث الجنين الموسر.

٢ - وإلى هذا ذهب الشافعية والحنابلة وغيرهم.
وقالوا: لأن الأصل براءة الذمة من النفقة وأما وجوب التربص أربعة أشهر وعشراً فلا يوجب النفقة.

٣ - هذا الحكم يكون عند المشاحة وإلا فالصهر والقراة تدعو المؤمنين إلى التسامح في مثل هذه الأمور.

والله تبارك وتعالى يقول: ﴿ولا تنسوا الفضل بينكم﴾.
وقال تعالى بالوصية بزوجة المتوفى ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج﴾.

* * *

٩٩٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«اليد العليا خير من اليد السفلى ، ويبدأ أحدكم بمن يعول ، تقول المرأة
أطعمني أو طلقني» رواه الدارقطني .

درجة الحديث :

تقدم مثله في الحديث رقم ٩٩١ .

* * *

٩٩٨ - وعن سعيد بن المسيب رضي الله عنه في الرجل لا يجد ما

ينفق على أهله ، قال : «يفرق بينهما» أخرجه سعيد بن منصور عن سفيان
عن أبي الزناد قال : قلت لسعيد بن المسيب رضي الله عنه : سنة؟ فقال :
سنة ، وهذا مرسل قوي .

درجة الحديث :

الحديث مرسل صحيح .

قال المؤلف والصنعاني : هذا مرسل قوي فمراسيل سعيد بن المسيب
معمول بها لما عرف من أنه لا يرسل إلا عن ثقة . قال الشافعي : والذي يشبه أنه
يكون قول سعيد سنة رسول الله ﷺ .

* * *

٩٩٩ - وعن عمر رضي الله عنه : «أنه كتب إلى أمراء الأجناد

في رجال غابوا عن نسائهم أن يأخذوهم بأن ينفقوا أو يطلقوا ، فإن طلقوا
بعثوا بنفقة ما حبسوا» أخرجه الشافعي والبيهقي بإسناد حسن .

درجة الحديث:

الحديث إسناده حسن .

قال في التلخيص : رواه الشافعي عن مسلم بن خالد عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر . ورواه ابن المنذر من طريق عبد الرزاق عن عبد الله بن عمر به .

وذكره أبو حاتم عن حماد بن سلمة عن عبد الله به .
قال المؤلف أخرجه الشافعي والبيهقي بإسناد حسن .

المفردات:

أمرأء: أي قواد الجيوش .

الأجناد: جمع جند وهم الجيش .

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - الحديث رقم - ٩٩٧ - يدل على فضل الصدقة وفضل التصديق وأن يد المعطي هي العليا على يد الآخذ حسا ومعنى .
ويدل على خيرية هذه اليد وصاحبها وذلك بما أنفق من ماله وبذل من إحسانه .

٢ - ويدل على أن الواجب على المنفق أن يبدأ بنفقته بمن يعول فلا يذهب ليتصدق على البعيدين ويترك الأقربين ممن يعولهم وينفق عليهم .

٣ - ويدل على أن نفقة الزوجة هي أوجب نفقة تجب عليه بعد النفقة على نفسه ذلك أن الزوجة حبيسة عنده كما قال ﷺ : «هن عوان عندكم» أي أسيرات .

٤ - ويدل على أن الذي يعسر بنفقة زوجته عليه أن يفارقها بطلاق أو خلع أو فسخ وذلك راجع إلى رغبتها وطلبها .

قال في الروض المربع : وإذا أعسر الزوج بنفقة القوت أو أعسر بالكسوة أو ببعض النفقة والكسوة أو السكن فلها فسخ النكاح من زوجها المعسر .
٥ - ويؤيد هذا أثر سعيد بن المسيب رقم - ٩٩٨ - في الرجل لا يجد ما ينفق على أهله بأنه يفرق بينهما .

كما يؤيده أثر عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم - ٩٩٩ - من كتابته إلى أمراء الأجناد في رجال غابوا عن نسائهم أن يأخذوهم بأن ينفقوا أو يطلقوا فإن طلقوا بعثوا بنفقة ما حبسوا» فهذان الأثران يدلان على أن المرأة إذا أعسر زوجها بالنفقة فلها أن تفسخ نكاحها منه .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء هل للمرأة فسخ نكاحها إذا أعسر زوجها بالنفقة أم لا؟ ذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد إلى أنه يفرق بينهما بطلبها ويروى عن عمر وعلي وأبي هريرة وسعيد بن المسيب والحسن وعمر بن عبد العزيز وربيعة الرأي وحماد وعبد الرحمن بن المهدي وإسحاق وأبي عبيد والدليل على ذلك قوله تعالى : ﴿فإمساكاً بمعروف أو تسريح بإحسان﴾ وليس الإمساك مع عدم النفقة إمساكاً بمعروف .

قال ابن المنذر : ثبت أن عمر كتب إلى أفراد الأجناد أن ينفقوا أو يطلقوا فمتى ثبت إعساره بالنفقة فللمرأة الفسخ من غير إنظار .

وذهب الإمام أبو حنيفة إلى أنه لا يثبت لها فسخ النكاح مع الإعسار بالنفقة وإنما يؤمر بالاستدانة وتؤمر المرأة بالصبر والنفقة تبقى في ذمة الزوج ولا فسخ .

وذهب إلى هذا القول عطاء والزهري وابن شبرمة وصاحب أبي حنيفة وهو رواية عن الإمام أحمد .

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصحيح الرواية الأخرى عن أحمد أن

المرأة لا تملك الفسخ لعسرة زوجها لقوله تعالى : ﴿لَيْنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلَيْنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ .

فلم يجعل لزوجة المعسر الفسخ وأيضاً لم يثبت عن النبي ﷺ جواز الفسخ لإعساره والله أعلم .

* * *

١٠٠٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : «جاء رجل إلى

النبي ﷺ فقال : يا رسول الله عندي دينار؟ فقال : أنفقه على نفسك .

قال : عندي آخر؟ قال : أنفقه على ولدك . قال : عندي آخر : قال أنفقه

على أهلك . قال : عندي آخر . قال : أنفقه على خادمك . قال : عندي

آخر؟ قال : أنت أعلم» أخرجه الشافعي وأبو داود، واللفظ له، وأخرجه

النسائي والحاكم بتقديم الزوجة على الولد .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال في التلخيص : رواه الشافعي وأحمد والنسائي وأبو داود وابن حبان

والحاكم من حديث أبي هريرة .

قال ابن حزم : اختلف ابن القطان والثوري فقدم ابن القطان الزوجة على

الولد وقدم سفيان الولد على الزوجة .

قال الحافظ : جاء في صحيح مسلم من رواية جابر تقديم الأهل على

الولد من غير تردد فيمكن أن يرجح به إحدى الروايتين .

* * *

١٠٠١ - وعن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده رضي الله عنهم

قال: «قلت يا رسول الله من أبر؟ قال: أمك. قلت: ثم من؟ قال: أمك.

قلت: ثم من؟ قال: أمك. قلت: ثم من؟ قال: أباك ثم الأقرب

فالأقرب» أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

رواه أبو داود والترمذي والبخاري في الأدب المفرد والحاكم والبيهقي

وقال الترمذي حديث حسن.

وقال الحاكم صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الحديثان فيهما دليل على وجوب النفقة على القريب من أصول وفروع وعلى وجوب النفقة على الزوجة وعلى وجوب النفقة على الخادم والمملوك.

٢ - وفي الحديثين دليل على أنه إذا كان عنده من النفقة ما يكفيه ويكفي من يمونه أن ينفق على الجميع على حسب حاله. وأما إذا لم يكن عنده ما يكفي الجميع فليبدأ بالأهم.

٣ - أول شيء يبدأ به هي النفس ثم الزوجة لأن نفقتها معاوضة.

٤ - بعد الزوجة المملوك لأن نفقته كالزوجة تجب مع اليسار والإعسار فيؤمر بالنفقة عليه أو يبعه.

٥ - ثم تأتي الأم لأن مشقتها في الأولاد أعظم من الأب من الحمل والولادة

والرضاعة والحضانة وغير ذلك من شؤون الأطفال وإصلاحهم ثم يأتي بعدها الأب لأبوته وعظم حقه.

٦ - ثم تأتي نفقة الأقارب فيقدم منهم الأهم على حسب الميراث هذا عند قصر النفقة وعدم كفايتها كصاحب الدينار في هذا الحديث. أما مع الغنى فيقوم بكفاية الجميع ويحتسب المنفق أجر النفقة من الله تعالى ليحصل له خير الدنيا والآخرة. فالدنيا بالزيادة والنماء والمحبة والمودة والدعاء وفي الآخرة الثواب العظيم والأجر الجزيل. وهذا مشروط به الإخلاص لوجه الله والبعد عن المن وعن الرياء.

٧ - تقديم الأم بالبر على الأب ومن باب أولى غيره ذلك أنها عانت من متاعب الجنين ثم الطفل ما لا يعانيه غيرها.

٨ - وفي الحديثين دليل على أن النفقة على النفس وعلى الأقارب أنها إحسان وبر متعدد نفعه وخيره إلى الغير وأنها مع الاحتساب تدخل في العبادات الجليلة والقرب العظيمة.

فقد جاء في الصحيحين من حديث أبي مسعود البصري عن النبي ﷺ قال: «إذا أنفق الرجل على أهله نفقة يحتسبها فهي له صدقة». وجاء في الصحيحين - أيضاً - من حديث أم سلمة قالت: قلت يا رسول الله هل لي في بني أبي سلمة أجر إن أنفق عليهم ولست بتاركهم إنما هم بني. فقال: نعم لك أجر ما أنفقت عليهم».

والأحاديث في هذا الباب كثيرة. والمدار على النية الصالحة والقصد الحسن الذي تنقلب به العادة عبادة يثاب عليها صاحبها. والله المستعان.

* * *

باب الحضانة

مقدمة

الحضانة: بفتح الحاء وكسرهما مصدر حضنت الصبي حضناً - بفتح الحاء - وحضانة جعله في حضنه بكسر الحاء. فالحضانة تحمل مؤنة المحضون وتربيته.

وهي مأخوذة من الحضن وهو الجنب لأن المربي يضم الطفل إلى حضنه.

وشرعا: حفظ من لا يستقل بأمره عما يضره وتربيته بعمل ما يصلحه.

قال تعالى: ﴿فَتَقَبِّلْهَا رَبِّهَا بِقَبُولِ حَسَنٍ وَأَنْبِئْهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكفْلَهَا زَكْرِيَّا﴾. أي جعله الله تعالى كافلاً لها وملتزماً بمصالحها فكانت في حضانته وتحت رعايته. وجاء في مسند الإمام أحمد وسنن أبي داود أن النبي ﷺ قال للأم «أنت أحق به ما لم تنكحي» وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه يخاطب والد الابن المحضون «ريحها - أي الأم - ومسها خير له من الشهد عندك».

وقال ابن عباس: «ريح الأم وفراشها وحجرها خير له من الأب حتى يشب ويختار لنفسه».

قال الوزير: (اتفقوا على أن الحضانة للأم ما لم تتزوج).

واتفقوا على أنها إذا تزوجت ودخل بها زوجها سقطت حضانتها وأنها إذا طلقت بائناً تعود حضانتها».

قال شيخ الإسلام: الأم أصلح من الأب لأنها أرفق بالصغير وأعرف بتربيته وحمله وتنويمه وأصبر عليه وأرحم به فهي أقدر وأرحم وأصبر في هذا الوضع فتعينت في حق الطفل غير المميز في الشرع.

وقال الشيخ - أيضاً - جنس النساء مقدم في الحضانة على جنس الرجال كما قدمت الأم على الأب وتقديم أخواته على أخوته وعماته على أعمامه وخالاته على أخواله هو القياس الصحيح.

وقال الشيخ - أيضاً - ومما ينبغي أن يعلم أن الشارع ليس له نص عام في تقديم أحد الأبوين ولا تخير الأبوين.

والعلماء متفقون على أنه لا يتعين أحدهما مطلقاً إنما تقدمه إذا حصل به مصلحة الحضانة واندفعت مفسدتها.

وأما مع وجود فساد أحدهما فالآخر أولى بلا ريب.

قال محرره:

والحق أن الحضانة ولاية من الولايات لا يليها إلا الأصلح فيه والصالح يعود إلى القيام بشؤون المحضون.

فالشرع لا يقصد من تقديم أحد على أحد لمجرد القرابة وإنما يقدم من هو الأولى فيها والأقدر عليها والأصلح لها وهذا مراد العلماء. مهما اختلفت عباراتهم وترتيبهم.

والله أعلم...

* * *

١٠٠٢ - عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن امرأة قالت : يا

رسول الله إن ابني هذا كان بطني له وعاء وثديي له سقاء وحجري له حواء

وإن أباه طلقني وأراد أن ينزعه مني ، فقال لها رسول الله ﷺ : «أنت أحق

به ما لم تنكحي» رواه أحمد وأبو داود وصححه الحاكم .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

أخرجه أبو داود والدارقطني والحاكم وأحمد من طريق عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده .

قال الحاكم : صحيح الإسناد ووافقه الذهبي .

وإنما حسن فقط ولم يصل درجة الصحة للخلاف المعروف في عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده .

المفردات :

وعاء : بكسر الواو والمد هو الظرف يجمع الشيء ويضمه .

ثدي : الثدي هو نتوء في صدر الرجل والمرأة وهو في المرأة مجتمع اللبن .
كالضرع لذوات الظلف والخف يذكر ويؤنث جمعه أثد وثدي .

سقاء: بكسر السين وزن كساء هو وعاء من جلد يكون للماء واللبن جمعه أسقية.

حجري: بفتح الحاء وكسرها يسمي به الثوب والحضن أما المصدر فبالفتح لا غير وبعد الحاء جيم فراء والمراد هنا هو حضن الإنسان.

حواء: بكسر الحاء المهملة بزنة كساء اسم المكان الذي يحوي الشيء أي يضمه ويجمعه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على أن الأم أحق بحضانة الطفل من الأب ما دام في طور الحضانة ما لم تتزوج وهذا حكم مجمع عليه بين العلماء.

٢ - ويدل على أن الأم إذا تزوجت ودخل بها الزوج الثاني سقطت حضانتها لأنها أصبحت مشغولة عن الولد بمعاشرة زوجها فهو أحق من غيره بالتفرغ له وهو مجمع عليه.

٣ - هذا التفصيل - من الشارع الحكيم - راعى فيه حق الطفل وحق الزوج الجديد فالأم قبل الزواج متفرغة للطفل وإصلاح شئونه فحقه عليها باق. أما بعد الزواج فإنها ستهمل أحد الحقين إما حق زوجها وهو أكد هما وإما أن تعنى بزوجها فتهمل الطفل الذي يحتاج إلى العناية الدائمة.

٤ - تقديم الأم على الأب في الحضانة ما دامت متفرغة في غاية الحكمة والمصلحة ذلك أن معرفة الأم وخبرتها وصبرها على الأطفال شيء لا يلحقه أحد من أقارب الطفل الذين أولاهم الأب.

٥ - من لطف الله تعالى بخلقه عنايته بالمستضعفين منهم ممن ليس لهم حول ولا طول فهو يوصي بهم ويعنى بهم العناية التي تعوضهم ما لم يصلوا إليه من العناية بأنفسهم.

٦ - ما ذكرته المرأة المشتكية من مبررات تقديمها في الحضانة هو الذي أهلها

لأن تكون أحق بحضانة الطفل من أبيه فبطنها وعاءه حينما كان جنيناً
وثديها سقاؤه بعد أن ولد وحجرها هو المكان اللين الوثير الذي يحويه .
وقد أقر النبي ﷺ المرأة على ما وصفته من نفسها لاستحقاقها الحضانة .
قال ابن القيم في الهدى : وفي هذا دليل على اعتبار المعاني والعلل في
الأحكام وإناطتها بها . وأن ذلك أمر مستقر في الفطرة السليمة .
وقال الشوكاني : في الحديث دليل على أن الأم أولى بالولد من الأب ما لم
يحصل مانع من ذلك كالنكاح .
وحكى ابن المنذر الإجماع عليه .

فوائد :

الأولى : قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصحيح أنه إذا رضي الزوج
بحضانة ولد الزوج الأول أن الحضانة لا تسقط فهي باقية وهذا قياس المذهب
في جميع الحقوق .

الثانية : قال شيخ الإسلام : إذا أخذت الأم الولد على أن تنفق عليه ولا
ترجع على أبيه بما أنفقته مدة الحضانة ثم أرادت أن تطالب بالنفقة في المستقبل
فللأب أن يأخذ الولد منها .

قال في شرح الإقناع : ومن أسقط حقه من الحضانة سقط لإعراضه عنه
وله العود في حقه متى شاء لأنه يتجدد بتجدد الزمان كالنفقة .

: الثالثة : قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصحيح الذي ذكره الفقهاء
فيما إذا كان يحقق مصلحة الطفل فإن لم يحقق كان الواجب اتباع مصلحة
الطفل . ويدل على هذا أن الباب كله مقصود به القيام بمصالح المحضون ودفع
مضاره فمن تحققت فيه فهو أولى من غيره وإن كان أبعد ممن لا يقوم بواجب
الحضانة .

* * *

١٠٠٣ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن امرأة قالت: يا رسول

الله إن زوجي يريد أن يذهب بابني، وقد نفعتني وسقاني من بئر أبي عنبه،
فجاء زوجها، فقال النبي ﷺ: «يا غلام هذا أبوك وهذه أمك فخذ بيد
أيهما شئت» فأخذ بيد أمه فانطلقت به. رواه أحمد والأربعة وصححه
الترمذي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه الشافعي وأحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان من طرق عن
سفيان بن عيينة عن زياد بن سعد عن هلال بن أبي ميمونة عن أبي ميمونة عن
أبي هريرة به وتابعه ابن جريج فقال أخبرني زياد عن هلال بن أسامة أن أبا
ميمونة قال وساق الحديث.

قال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

وقال الترمذي: حديث حسن صحيح وإسناده صحيح ورجاله ثقات.

المفردات:

بئر: بكسر الباء والهمز يؤنث ويجوز تخفيف الهمزة وله جمعا قلة آبار
على وزن أفعال والثاني أبؤر مثل أفلس وهو القليب مطوية أو غير مطوية.

أبي عنبه: بكسر العين وفتح النون ثم باء موحدة مفتوحة ثم تاء التانيث المربوطة
واحدة العنب.

* * *

١٠٠٤ - وعن رافع بن سنان رضي الله عنه «أنه أسلم وأبت امرأته

أن تسلم، فأقعد النبي ﷺ الأم ناحية، والأب ناحية، وأقعد الصبي

بينهما فمال إلى أمه فقال: اللهم اهده، فمال إلى أبيه فأخذه» أخرجه أبو

داود والنسائي وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص: رواه أحمد والنسائي وأبو داود وابن ماجه والحاكم والدارقطني من حديث رافع بن سنان وفي سنده اختلاف كثير وألفاظ مختلفة. قال ابن المنذر في إسناده مقال.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - تقدم أن العلماء أجمعوا على أن الحضانة للأم ما لم تتزوج فهي مقدمة على الأب لما لها من حسن الرعاية بالطفل والصيانة والخبرة والصبر والاحتمال.

٢ - إذا بلغ الطفل سن التمييز وصار يستغني بنفسه في كثير من الأمور فحينئذ يستوي حق الأم والأب في حضانته فيخير بين أبيه وأمه فأيهما ذهب إليه أخذه.

٣ - للعلماء خلاف في أصل التخيير وفي سن التخيير سيأتي إن شاء الله تعالى.

٤ - أما الحديث رقم - ١٠٠٤ - فيفيد جواز التخيير ولو كان أحد الأبوين كافراً والصبي مسلم أو محكوم بإسلامه.

وسيأتي بيان الخلاف في ذلك إن شاء الله تعالى.

٥ - إن الصبي المميز له إرادة معتبرة باختيار أحد أبويه دون الآخر.

لكن قال ابن القيم : التخيير لا يكون إلا إذا حصلت به مصلحة الولد فلو كانت الأم أصون من الأب وأغیر منه قدمت عليه ولا التفات إلى اختيار الصبي في هذه الحالة فإنه ضعيف العقل يؤثر البطالة واللعب فإذا اختار من يساعده على ذلك فلا التفات إلى اختياره وكان عند من هو أنفع له منهما ولا تحتمل الشريعة هذا.

خلاف العلماء :

الصبي قبل سن التمييز عند أمه بإجماع العلماء ما لم تتزوج فإذا بلغ سن التمييز واستقل ببعض شؤنه .

فقد اختلف في حاله فذهب بعضهم إلى أن الصبي يخیر بین أبويه فيذهب مع من اختار منهما وهو مذهب الإمام أحمد وإسحاق وغيرهما وذهبت الحنفية إلى عدم التخيير وقالوا إذا استغنى الطفل بنفسه فالأب أولى بالصبي والأم أولى بالأنثى ولا تخيير في ذلك .

وذهب مالك إلى عدم التخيير - أيضاً - إلا أنه قال : الأم أحق بالولد ذكراً كان أو أنثى واستدل الإمام مالك بقوله «أنت أحق به ما لم تنكحي» وأجاب المخيرون بأن الحديث عام في الزمان وحديث التخيير يخصه أو يقيد وهو جمع بين الدليلين . ولكن يقيد هذا التخيير أو عدمه بكلام ابن القيم السابق فإن الحضانة ولاية يقصد بها تربية الطفل والقيام بمصالحه . ولعل كلام ابن القيم هو مراد كل من أطلق من العلماء .

فإنهم رحمهم الله تعالى لم يقصدوا من الحضانة إلا بيان مصالح الطفل ومن الأولى بالقيام بشؤنه وأحواله في هذه السن المبكرة من عمره .

* واختلفوا في أحقية غير المسلم بحضانة المسلم .

فذهب الحنفية إلى أن الذمية أحق بحضانة ولدها المسلم ما لم يعقل ديناً. وعللوا ذلك بأن الحضانة مبنية على الشفقة والأم مسلمة أو ذمية أتم شفقة على طفلها من غيره ولا يرفع هذه الشفقة اختلافها معه في الدين.

أما إذا عقل الصغير الأديان فإنه ينزع منها لاحتمال حدوث الضرر. وذهب المالكية - أيضاً - إلى أن اتحاد الدين بين الحاضن والمحضون ليس بشرط في الحاضنة فلا ينزع من حاضنته الذمية ولو خيف أن تطعمه لحم خنزير أو تسقيه الخمر. ومع الخوف من هذا فإن الحاضنة تضم إلى أناس من المسلمين أو إلى مسلم يراقبها في الولد لتجمع بين المصلحتين حضانة الأم الشفيقة ومراقبة دينه..

واستدلوا على هذا بحديث الباب فإن أم الطفل لم تسلم.

وذهب الشافعية والحنابلة ورواية قوية للإمام مالك إلى أن اختلاف الدين مانع من الحضانة فلا حضانة لكافر على مسلم قال تعالى: ﴿وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾.

واستدلوا بحديث الباب وذلك أن النبي ﷺ دعا للصبي بالهداية فمال إلى أبيه المسلم وهذا يفيد أن كونها مع الكافر خلاف هدي الله تعالى.

وعللوا لذلك بأن الغرض من الحضانة هي تربيته ودفع الضرر عنه وأن أعظم تربية هي المحافظة على دينه وأهم دفاع عنه هو إبعاد الكفر عنه.

وإذا كان بحضانة الكافر فإنه يفتنه عن دينه ويخرجه عن الإسلام بتعليمه الكفر وتربيته عليه وهذا أعظم الضرر والحضانة إنما تثبت لحفظ الولد فلا تشرع على وجه يكون فيه هلاكه وهلاك دينه.

فوائد:

الأولى: قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾.

وقال ﷺ: كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالرجل راع في بيته ومسئول عن رعيته».

وحضانة الطفل لم تشرع إلا من أجل تربية الطفل وحفظه عما يضره وأعظم ضرر يلحقه هو ذهاب دينه وخلقه وإذا كان محققو العلماء لم يجعلوا للأم الشفيقة حظاً من الحضانة إذا كانت كافرة وإذا جعل بعضهم لها حظاً فهي تحت المراقبة.

إذا علمت هذا علمت كيف تساهل المسلمون بأطفالهم حينما يجعلونهم في حضانة - الشغالات - اللاتي يجلبونهم من خارج البلاد بعضهن غير مسلمات والمسلمات منهن إنما هو إسلام بالاسم فينشأ هؤلاء الأطفال الأبرياء الذين يقبلون كل ما يلقي عليهم ويحتذون كل ما يفعل أمامهم وأعظم من ذلك الذين يدخلون أطفالهم في دور الحضانة ورياض الأطفال التي يشرف عليها نصارى أو ملاحدة إنهم بهذا ينجنون على أطفالهم جناية كبرى.

وإن الله تعالى سيسألهم عن هذا الإهمال وهذا التفريط في أولادهم.

الثانية: قال الشيخ تقي الدين: كل من قدمناه في الحضانة من الأبوين إنما نقدمه إذا حصل به مصلحتها أو اندفعت به مفسدتها فأما مع وجود فسادها مع أحدهما فالآخر أولى بها بلا ريب.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: والصحيح في مسألة الحضانة أن الترتيب الذي ذكره الفقهاء فيها إذا كان يحقق مصلحة الطفل فإن لم يحققها كان الواجب اتباع مصلحة الطفل ويدل على هذا الباب كله مقصود القيام بمصالح المحضون ودفع مضاره ممن تحققت فيه فهو أولى من غيره وإن كان أبعد ممن لا يقوم بالواجب.

الثالثة: الحضانة هي للمقيم من الأبوين فإذا كان الأب في بلد والأم في بلد

فالحضانة تكون للأب خشية أن يضيع نسب الطفل ببعده عن والده .
قال ابن القيم : لكن لو أراد الأب الإضرار فاحتال على إسقاط حضانة الأم
فسافر لاتبعه الولد فهذه حيلة مناقضة لما قصده الشارع فلا يجوز هذا
التحايل على التفريق بينها وبين ولدها تفريقاً تعز معه رؤيته ولقاؤه ويعز
عليها الصبر عنه وفقده وقد قال ﷺ : « من فرق بين والدته وولدها فرق الله
بينه وبين أحبته يوم القيامة » .

قال في المبدع : وهو مراد الأصحاب .

وقال في الإنصاف : صورة المضارة لا شك فيها وأنه لا يوافق على ذلك .

* * *

١٠٠٥ - وعن البراء بن عازب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قضى

في ابنة حمزة لخالتها وقال : « الخالة بمنزلة الأم » أخرجه البخاري
وأخرجه أحمد من حديث علي فقال : « والجارية عند خالتها فإن الخالة
والدة » .

المفردات :

فإن الخالة والدة : أي بمنزلة الوالدة بالحنو والشفقة وهذه الخالة هي أسماء بنت
عميس والبنت المذكورة اسمها عمارة وقيل أمامة وتكنى أم الفضل .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تقدم أن إجماع العلماء تقديم الأم في حضانة الطفل . فإذا فقدت الأم فإن
الخالة بمنزلة الأم فإن الخالة تحسّ نحو أولاد أختها قريباً مما تحسه الأم
فعاطفة الأمومة موجودة في الخالة وتشعر بأن البر والإحسان بأولاد أختها
هو بر بأختها فيزداد عطفها ورعايتها وهذا شيء معهود ومعلوم .

- ٢ - فالحديث يدل على أن الأم إذا ماتت أو فقد أهلية الحضانة فالخالة تحل محلها فتكون هي المستحقة للحضانة وتكون مقدمة على الأب فيها.
- ٣ - وتتمام هذا الحديث أن علي بن أبي طالب وأخاه جعفرًا وزيد بن حارثة اختصموا في حضانة بنت حمزة بن عبد المطلب أيهم يكفلها فقال علي هي ابنة عمي وقال زيد بنت أخي بالمواخاة الإسلامية وقال جعفر هي ابنة عمي وخالتها تحتي فقضى بها النبي ﷺ لخالتها. وقال: الخالة بمنزلة الأم فأخذها جعفر.
- ٤ - ففيه أن العصبية من الرجال لهم أصل في الحضانة ما لم يوجد من هو أحق منهم حيث أقر ﷺ كلاً من علي وجعفر على دعواه.
- ٥ - إن الأم مقدمة في الحضانة على كل أحد فإنه لم يعطها الخالة في هذه القصة إلا لأنها بمنزلة الأم.
- ٦ - إن الخالة تلي الأم في الحضانة فهي بمنزلتها في الحنو والشفقة.
- ٧ - إن الأصل في الحضانة هو طلب تحقق الشفقة والرحمة لهذا العاجز القاصر وهذا من رحمة الله تعالى ورأفته بالعاجزين والضعفاء إذ هيأ لهم القلوب الرحيمة.
- ٨ - إن الأم لا تسقط حضانتها إذا رضي زوجها بقيامها بها لأنها لم تسقط عنها إلا لأجل التفرغ لحقوق الزوج فإذا رضي بقيامها بالحضانة فهي باقية على حقها.
- وبهذا يحصل التوفيق بين قضاء النبي ﷺ بالحضانة لزوجته جعفر وهي في عصمته وبين قوله للمرأة المطلقة «أنت أحق به ما لم تنكحي» رواه أحمد وأبو داود. كما أن قرب الزوج أو بعده من المحضونة الأثني له دخل في الموضوع وهذا اختيار ابن القيم والمشهور في مذهب الإمام أحمد والله أعلم.

فوائد:

الأولى: قال فقهاء الحنابلة إذا تمت البنت سبع سنين صارت حضانتها لأبيها حتى يتسلمها زوجها لأنه أحفظ لها فإن كان الأب عاجزاً عن حفظها أو يهملها لاشتغاله عنها أو قلة دينه والأم قائمة بحفظها قدمت.

الثانية: قال الشيخ تقي الدين: إذا قدر أن الأب تزوج بضرة وتركها عند هذه الضرة لا تعمل لمصلحتها بل ربما تؤذيها وتقصر في مصالحها وأمها تعمل لمصلحتها ولا تؤذيها فالحضانة للأم قطعاً نظراً لمصلحة المحضون إذ هو المقصود من الحضانة.

الثالثة: قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: المشهور من المذهب أن حضانة البنت بعد تمام سبع سنين لأبيها. والرواية الثانية أنها لأُمها. وهذان القولان مع قيام كل منهما بما يجب ويلزم. فأما إذا أهمل أحدهما ما يجب عليه فإن ولايته تسقط ويتعين الآخر.

* * *

١٠٠٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ

«إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فإن لم يجلسه معه فليناوله منه لقمة أو لقمتين» متفق عليه واللفظ للبخاري.

المفردات:

خادمه: من يقوم بحاجته جمعه خدم وخدام والمرأة خادمة.
لقمة: بضم اللام بعدها قاف مثناة ساكنة واحدة اللقم واللقم هي ما يهيئه الإنسان من الطعام للالتقام.

* * *

١٠٠٧ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال:

«عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت فدخلت النار فيها، لا هي أطعمتها وسقتها إذ هي حبستها، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض» متفق عليه.

المفردات:

في هرة: في للسبية أي لأجل هرة.

هرة: هي الأنثى من القطط والذكر هرّ جمعه هرر.

سجنتها: حبستها وربطتها.

خشاش: بفتح الخاء المعجمة ويجوز ضمها وكسرها ثم شينين معجمتين بينهما ألف واحدها خشاشة وهي حشرات الأرض وهوامها.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - من هدي الإسلام المساواة بين الغني والفقير والقوي والضعيف والخامل والشريف فلا طبقية ولا عنصرية وإنما المؤمنون إخوة.

٢ - لذا فإن الإسلام يحث على الصفات والأعمال التي تدعم هذه المعاني السامية ليصبح المجتمع الإسلامي أمة واحدة أما الأعمال والمواهب فكل ميسر لما خلق له.

وصاحب العمل البسيط إذا أداه فهو كصاحب العمل الكبير فكل منهما يكمل الآخر.

٣ - فالأفضل لصاحب البيت أن يواكل خدومه ومماليكه وضيوفه الصغار ولا يرتفع ولا يتكبر عن مؤاكلتهم ومؤانستهم وأن يكون ذلك باحتشام.

٤ - يدل الحديث على جواز اقتناء الحيوان الأليف كالقط لأكل حشرات الأرض وخشاشها واقتناصها.

٥ - ومثله اقتناء الطيور كالبيغاء والنغرى في الأقفاص إذا كن يطعمن ويسقين ولا يؤذين فإن اقتناءها جائز.

٦ - فيه الإثم العظيم على مقتني الحيوان وحابسه بلا طعام ولا شراب حتى يموت أو يتعذب عنده من الجوع والعطش وأنه سبب دخول النار فهو من كبائر الذنوب.

٧ - وفيه جواز اقتناء الهر ونحوه لأكل خشاش البيت من الصراصير والفيران والهوام ونحو ذلك.

٨ - وإذا كان هذا الوعيد في البهائم فكيف يكون الإثم بالإنسان المعصوم ممن ولاهم الله إياهم من زوجة وولد وخادم وغيرهم.

٩ - قال في الروض: ويجب على صاحب البهائم علفها وسقيها وما يصلحها وأن لا يحملها ما تعجز عنه فإن عجز عن نفقتها أجبر على بيعها أو إيجارتها أو ذبحها إن أكلت لأن بقاءها في يده مع ترك الإنفاق عليها ظلم لها. وقال الشيخ محمد بن إبراهيم صرح العلماء بأن صاحب البهيمة يلزمه إطعامها ولو عطبت فإن عجز ألزم بيعها أو إيجارتها أو ذبحها إن كانت مما يؤكل لحمه ولا يجوز قتلها لإيراحتها من مرض ونحوه.

كتاب الجنايات

مقدمة

الجنايات : واحدها جناية وهي مصدر جنى الذنب يجنيه جناية إذا فعل مكروهاً.

لغة : التعدي على بدن أو مال أو عرض .

واصطلاحاً : التعدي على البدن بما يوجب قصاصاً أو مالاً . وتحريم الجنايات ثابت بالكتاب والسنة والإجماع والقياس قال تعالى : ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق﴾ وقال : ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً﴾ .

وأما السنة فمثل : قوله ﷺ : «لا يحل دم امرئ مسلم . . . الحديث» .

وأما الإجماع فقد حكاه غير واحد من العلماء وهو مما علم من الدين بالضرورة .

ويقتضيه القياس فإنه ظالم ولولا حكم القصاص ولولا عقوبة الجناة المفسدين لأهلك الناس بعضهم بعضاً ولفسد نظام العالم لكن لا بد من عقاب يردعهم ويجعل الجاني نكالاً وعظة لمن يريد أن يفعل مثل فعله .

قال الأستاذ عفيف طيارة : تعتبر جريمة القتل العمد من أخطر الجرائم وأشدّها إخلالاً بالأمن ولذا فعقوبتها في كل القوانين والشرائع من أقسى

العقوبات فجاء الإسلام بشريعة العدل في عقوبة القتل بقوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب القصاص في القتلى الحر بالحر...﴾ .

فحكمة القصاص متجلية في قوله تعالى : ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ .

قال الشوكاني : «لكم في هذا الحكم الذي شرعه الله لكم حياة» .

ولذا نجد كثرة الجرائم والقتل عند الأمم التي عدلت عن منهج الله تعالى وحكمت بالقوانين الوضعية فلم تجاز الجاني بما يستحق بل حكمت عليه بمجرد السجن تمدنا ورحمة ولم ترحم المقتول الذي فقد حياته ولم ترحم أهله وأولاده الذين فقدوا عمدتهم ولم ترحم الإنسانية التي أصبحت خائفة غير آمنة على دمائها من هؤلاء الفتاكين المجرمين .

لم يفكروا في هذه العواقب والمصائب التي حلت بهم لأنهم ليسوا من أولي الأبواب .

* * *

١٠٠٩ - عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لا

يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه، المفارق للجماعة» متفق عليه.

المفردات:

بإحدى ثلاث: أي إحدى خصال ثلاث.

الثيب: قال في النهاية الثيب من ليس ببكر ويقع على الذكر والأنثى رجل ثيب وامرأة ثيب وأصل الكلمة الواو لأنه من ثاب يثوب.
النفس بالنفس: أي تقتل النفس بالنفس التي قتلت عمداً بغير حق بمقابلة النفس المقتولة.

التارك لدينه: هو المرتد عن الإسلام.

* * *

١٠١٠ - وعن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ قال: «لا

يحل قتل مسلم إلا بإحدى ثلاث خصال زان محصن فيرجم، ورجل يقتل مسلماً متعمداً فيقتل، ورجل يخرج من الإسلام فيحارب الله ورسوله فيقتل أو يصلب أو ينفي من الأرض» رواه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

هذا الحديث له ثلاث طرق عن عائشة رضي الله عنها :

الأولى : أخرجه أحمد ومسلم والدارقطني .

الثانية : أخرجه أحمد والنسائي وابن أبي شيبه والطيالسي ورجاله ثقات .

الثالثة : أخرجه أبو داود والنسائي والدارقطني وإسناده صحيح على شرط الشيخين .

المفردات :

خصال : الخصلة هي الخلق في الإنسان قد تكون خصلة فضيلة وقد تكون رذيلة .

محصن : بكسر الصاد اسم فاعل وإما بفتح الصاد فهو من أحصنت المرأة زوجها فهو محصن .

والمحصن هو من وطئ امرأته المسلمة أو الذمية في نكاح صحيح وهما بالغان عاقلان حران .

فيرجم : والرجم هو الرمي بالحجارة حتى الموت .

يصلب : الصلب هو أن يمد المعاقب ويربط على خشبة ويرفع عليها .

ينفى من الأرض : بأن يشرّد فلا يترك يأوي إلى بلد حتى تظهر توبته .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - حرص الشارع الحكيم الرحيم على بقاء النفوس وأمنها فجعل لها من شرعه حماية وصيانة فجعل أعظم الذنوب بعد الشرك قتل النفس التي حرم الله قتلها وبهذا حفظها من الاعتداء عليها .

٢ - فلم يباح المشرع قتل النفس المسلمة إلا بواحد من ثلاث : الشيب الزاني والقاتل عمداً عدواناً والمرتد عن الإسلام فيجوز قتل هؤلاء الثلاثة لأن في قتلهم سلامة الأديان والأبدان والأعراض .

٣ - إن من أتى بالشهادتين وأتى بما تقتضيانه وابتعد عما يناقضهما فهو المسلم محرم الدم والمال والعرض له ما للمسلمين وعليه ما عليهم .

٤ - تحريم فعل هذه الخصال الثلاث أو بعضها وإن من فعل واحدة منها استحق عقوبة القتل إما كفراً وهو المرتد عن الإسلام وإما حداً وهما الزاني والقاتل عمداً .

٥ - الشيب هو المحصن الذي جامع وهو حر مكلف في نكاح صحيح سواء كان رجلاً أو امرأة فإذا زنا فعقوبته الرجم بالحجارة حتى يموت .

٦ - إن من قتل نفساً معصومة عمداً عدواناً فهو مستحق للقصاص بشروطه .

٧ - إن المرتد عن الإسلام يقتل لأن رده دليل على خبث طويته وفساد نيته وأن قلبه خال من الخير وغير مستعد لقبوله فإن كفره أعظم من الكفر الأصلي .

٨ - توبة القاتل عمداً مقبولة عند جمهور العلماء لعموم الأدلة لكن لا يسقط حق المقتول بمجرد التوبة كسائر حقوق الأدميين وكذا القصاص أو العفو لا يكفر ذنب القاتل بالكلية وإن كفر ما بينه وبين الله بل يبقى حق المقتول .

قال ابن القيم : التحقيق أن القتل يتعلق به ثلاثة حقوق :

الأول : حق الله ويسقط حقه بالتوبة النصوح .

الثاني : حق ولي الدم ويسقط بالاستيفاء أو الصلح أو العفو .

الثالث : حق المقتول يعرضه الله عن حقه الثابت ويصلح بينه وبينه .

٩ - استدل كثير من العلماء بهذا الحديث على أن تارك الصلاة لا يقتل بتركها

لكونه ليس من هؤلاء الثلاثة. أما ابن القيم فقال: إن هذا الحديث حجة في قتل تارك الصلاة فإنه تارك لدينه فالصلاة ركن الدين الأعظم لا سيما إذا قلنا إنه كافر فقد ترك دينه بالكلية.

١٠ - قوله: ﴿يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله﴾ دليل على أنه لا بد في صحة إسلام المرء من النطق بالشهادتين وأنه لا يكتفى بالإقرار بهما من قادر على النطق بهما فإن قال أنا مسلم ولم ينطق بالشهادتين لم يحكم بإسلام معه.

قال في الروض وغيره: وتوبة كل كافر إسلامه بأن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله.

١١ - وفيه دليل على أنه بعد النطق بالشهادتين لا يكشف عن صحة ما شهد به عليه ويخلي سبيله.

قال ابن القيم: لا يكلف بأن يقول أشهد بل لو قال لا إله إلا الله محمد رسول الله كان مسلماً بالاتفاق وحصلت له العصمة.

١٢ - أما من كان كفره بجحد فرض من الفروض كالصلوات الخمس أو الزكاة أو بتحليل ما حرم الله كالزنا والخمر أو بتحريم ما أحل مجمع عليه كالخبز أو جحد نبياً من أنبياء الله أو كتاباً من كتبه أو ملكاً من ملائكته الذين ثبت أنهم ملائكة الله أو رسالة محمد إلى غير العرب فتوبة هؤلاء مع الشهادتين إقرارهم بما جحدوا به من ذلك.

أو قوله أنا بريء من كل دين يخالف الإسلام ونحوه.

١٣ - لو قال الكافر أسلمت أو أنا مسلم ونحو ذلك صار مسلماً وإن لم يلفظ بالشهادتين لما روى مسلم من حديث المقدام بن الأسود أنه قال لرسول الله ﷺ: أرأيت لو لقيت رجلاً من الكفار لقاتلني فضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذمني بشجرة فقال أسلمت أفأقتله بعد أن قالها؟ قال لا تقتله.

١٤ - قال شيخ الإسلام: إذا أسلم المرتد عصم دمه وماله وإن لم يحكم بصحة إسلامه حاكم باتفاق الأئمة.

١٥ - قوله الثيب الزاني: مفهومه أن البكر ليس حده الرجم فقد جاء حده الجلد كما جاء في الآية الكريمة قال الوزير: اتفقوا على أن البكرين الحرين إذا زنيا أنهما يجلدان كل واحد منهما مائة جلدة وحكاه ابن رشد إجماع المسلمين.

١٦ - قوله النفس بالنفس: عموميه يفيد أن كل نفس تقاد بالنفس الأخرى ولكن إطلاقه مقيد ومجمله مبين وعمومه مخصص بنصوص آخر وحديث عائشة فيه بعض البيان. وسيأتي بيان ذلك مستوفى إن شاء الله.

١٧ - قوله «التارك لدينه المفارق للجماعة» دليل على أن الجامعة الحقة والصلة الصحيحة والرابطة القوية هي الإسلام وأن الوطنية أو القومية أو الجنسية كلها شعارات زائفة ومبادئ باطلة أدخلها علينا أعداء الإسلام ليفرقوا شمل المسلمين ويحلوا رابطتهم ويقللوا سوادهم.

١٨ - أما حديث عائشة ففي آخره حد الحراية وسيأتي مستوفى في موضعه إن شاء الله. والمشهور من مذهب الإمامين أحمد ومالك أن من تكررت رذته والزندق وهو المنافق ومن سب الله أو رسوله وأمثالهم أنه لا تقبل توبتهم في الدنيا بل يقتلون بكل حال ومذهب الشافعي قبول توبتهم والرواية الأخرى عن أحمد اختارها أبو بكر الخلال.

والخلاف في أحكام الدنيا، من ترك القتل وغيره أما في الآخرة فإن صدقت توبته قبلت بلا خلاف..

* * *

١٠١١ - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء» متفق عليه.

المفردات :

أول : مبتدأ وخبره في الدماء - ولا يعارض أول ما يحاسب به العبد صلاته -
فالصلاة في حق الله والدماء في حق العباد .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - في الحديث عظم شأن دم الإنسان ، فإنه لم يبدأ به يوم القيامة إلا لكونه
أهم وأعظم من غيره من أنواع مظالم العباد . قال ابن دقيق العيد : فيه
تعظيم أمر الدماء ، فإن البداءة تكون بالأهم ، وهي حقيقة بذلك فإن
الذنوب تعظم بحسب عظم المفسدة الواقعة بها ، أو بحسب فوات
المصالح المتعلقة بعدمها ، وهدم البنية الإنسانية من أهم المفاسد ، ولا
ينبغي أن يكون بعد الكفر بالله تعالى أعظم منه .

٢ - إثبات يوم القيامة والحساب والقضاء والجزاء فيه .

٣ - هذا الحديث لا ينافي ما أخرجه أصحاب السنن عن أبي هريرة عن
النبي ﷺ « أول ما يحاسب به العبد صلاته » .

لأن حديث الباب فيما بين العبد وبين غيره من الخلق ، وحديث الصلاة ،
فيما يتعلق بحقوق الخالق .

ولا شك أن أعظم حقوق الناس هي الدماء ، وأن أعظم حقوق الله على
المسلم الصلاة .

٤ - في الحديث وجوب الحذر من حقوق العباد لئلا تلحق المسلم عاقبتها في
ذلك الموقف العظيم وأعظم الحقوق الدماء .

٥ - أنه على القضاء والمحاكم العناية بأمر قضايا القتل ، وجعل الأهمية لها
والأولية على غيرها من القضايا .

وهكذا محاكم المملكة العربية السعودية أيدها الله تعالى فإن قضايا القتل

والرجم والقطع لا ينفذ حتى يمر على ثلاث هيئات قضائية الهيئة الأولى لا تنظر هذه الدعاوى ويحكم بها إلا من ثلاثة قضاة فإذا حكموا نظرها خمسة قضاة من محكمة التمييز فإذا وافقوا نظرت من الهيئة القضائية العليا كل هذا عناية بهذه القضايا واهتمام بشأنها.

* * *

١٠١٢ - وعن سمرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من

قتل عبده قتلناه، ومن جدع عبده جدعناه» رواه أحمد والأربعة وحسنه الترمذي وهو من رواية الحسن البصري عن سمرة، وقد اختلف في سماعه منه، وفي رواية لأبي داود والنسائي بزيادة: «ومن خصى عبده خصيناه» وصحح الحاكم هذه الزيادة.

درجة الحديث:

قال المؤلف والصنعاني : رواه الإمام أحمد والأربعة وحسنه الترمذي وهو من رواية الحسن البصري عن سمرة بن جندب وقد اختلف في سماعه منه على ثلاثة أقوال قال ابن معين لم يسمع الحسن منه شيئاً وقيل سمع منه حديث العقيقة وأثبت ابن المديني سماع الحسن بن سمرة وعلى الرأي الأخير فالحديث صحيح وعلى الرايين الأول والثاني فهو منقطع وفي الباب أحاديث أخر إلا أن الصنعاني قال لا تقوم بها حجة.

المفردات:

جدع: الجدع هو قطع الأنف أو الأذن أو الشفة وهو بالأنف أخص فإن أطلق فعليه.

من خصي: الخصية هي البيضة من أعضاء التناسل وهما خصيتان.
وخصاه: سل خصتيه ونزعهما.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث فيه إثبات القصاص في الجنايات وأن من قتل عمداً أو من أتلف طرفاً أو عضواً من إنسان كأنفه أو خصتيه عمداً اقتص منه بمثل ذلك الطرف، وهذا من القصاص الذي جاء مصرحاً به في قوله تعالى: ﴿ولكم في القصاص حياة﴾.

٢ - الحديث دل على ثبوت القصاص بين السيد وعبد، وهي مسألة اختلف العلماء فيها:

فذهب أبو حنيفة إلى أن الحر يقتص بالعبد سواء كان نفسه أو طرفاً إذا أمن الحيف لعموم آية القصاص إلا أنه إذا كان سيده فلا يقاد به.
قال الصنعاني: وفي الباب أحاديث لا تقوم بها حجة.

وذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه لا يقاد حر بعبد مطلقاً مستدلين بقوله تعالى ﴿الحر بالحر﴾ فإن تعريف المبتدأ يفيد الحصر وأنه لا يقتل الحر بغير الحر أما آية المائدة ﴿النفس بالنفس﴾ فإنها مطلقة وآية البقرة مقيدة لها ومبينة، وآية المائدة سقت لبيان شريعة أهل الكتاب التي جاءت هذه الشريعة بعدها بالتخفيف والرحمة عنها.

٣ - فيه ثبوت القصاص في الأطراف قال شيخ الإسلام: القصاص في الجراح ثابت بالكتاب والسنة والإجماع والعلماء قيدوا جواز القصاص بما دون النفس بثلاثة شروط: الأول: الأمن من الحيف وذلك بأن يكون القطع من مفصل أوله حد ينتهي إليه الثاني: تماثل العضوين في الاسم والموضع. والثالث: استواؤهما في الصحة والكمال.

٤ - الحديث رواية الحسن البصري عن سمرة بن جندب وهو مختلف في سماعه منه وبهذا فالحديث منقطع.
وعلى فرض صحته يمكن حمله على قتل السيد الطاغي المستبد تعزيراً من ولي ولذا قال: قتلناه... إلخ.

* * *

١٠١٣ - وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت رسول

الله ﷺ يقول: «لا يقاد الوالد بالولد» رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وصححه ابن الجارود والبيهقي، وقال الترمذي إنه مضطرب.

درجة الحديث:

الحديث صحيح بطرقه المتعددة المتصلة بابن عباس وعمر بن شعيب.
حديث عمر الذي معنا في إسناده الحجاج بن أرطاة وهو مدلس وله طرق آخر عند أحمد وطرق آخر عند الدارقطني والبيهقي ورواه الترمذي من حديث سراقه وإسناده ضعيف وفيه اضطراب واختلاف على عمرو بن شعيب وفيه ابن لهيعة وهو سيء الحفظ ورواه الترمذي من حديث ابن عباس وفي إسناده إسماعيل بن مسلم وهو ضعيف.

قال عبد الحق هذه الأحاديث كلها معلولة ولا يصح منها شيء.

وقال البيهقي طرق هذا الحديث منقطعة.

وقال الألباني: وطرق الحديث تدل بمجموعها على أن الحديث صحيح

ثابت.

المفردات:

لا يقاد: القود لغة القصاص وقتل القاتل بدل القاتل وسمي قوداً لأنه يقاد عند تنفيذ القصاص فيه.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن الوالد لا يقاد بولده ذلك أن الولد جزء من والده وولد ولده وإن نزل من أولاد البنين والبنات والأم والأب في هذا سواء والأجداد وإن علوا والجدات وإن علون من الأب والأم في قول أكثر مسقطي القصاص عن الأب.

٢ - هذا مذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة والشافعي وأحمد وقال به عمر بن الخطاب وربيعه الرأي والثوري والأوزاعي وإسحاق.

٣ - أما الإمام مالك فيقول إن أضجعه وذبحه أقيد به وإلا لم يقد به.

٤ - دليل الجمهور هذا الحديث قال ابن عبد البر: هو حديث مشهور عند أهل العلم بالحجاز والعراق مستفيض عندهم يستغني بشهرته وقبوله والعمل به عن الإسناد فيه حتى يكون الإسناد فيه مع شهرته تكلفاً.

٥ - أما الولد فيقتص منه لوالده سواء أكان أباً أو أمّاً إذا قتله طبقاً للنصوص لأن النص الخاص لم يخرج من حكم النصوص إلا الوالد فقط.

٦ - يعلل العلماء هذه التفرقة في الحكم بين الوالد والولد بأن الحاجة إلى الزجر والردع في جانب الولد أشهر منها في جانب الوالد لأن الوالد يحب ولده لنفسه دون أن ينتظر نفعاً منه وإنما ليحيى ذكره وهذا يقتضي الحرص على حياته أما الولد فيحب والده لما يصل إليه من منفعة عن طريقه وهذا لا يقتضي الحرص على حياة والده.

٧ - إفراد عدم القصاص من الوالد بالولد دليل على بقاء حكم القصاص فيما عداهما من الأقارب وهذا مذهب جماهير العلماء.

* * *

١٠١٤ - وعن أبي جحيفة رضي الله عنه قال: «قلت لعلي هل

عندكم شيء من الوحي غير القرآن؟ قال لا والذي فلق الحبة وبرأ

النسمة، إلا فهم يعطيه الله رجلاً في القرآن، وما في هذه الصحيفة.

قلت: وما في الصحيفة؟ قلت: العقل وفكاك الأسير، وأن لا يقتل مسلم

بكافر» رواه البخاري. وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي من وجه آخر عن

علي وقال فيه: «المؤمنون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد

على من سواهم ولا يقتل مؤمن بكافر، ولا ذو عهد في عهده» وصححه

الحاكم.

درجة الحديث:

صدر الحديث في البخاري فلا بحث فيه.

آخره فيه البحث وله عدة طرق أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي من طريق

قتادة عن الحسن عنه ورجاله ثقات فهم رجال الصحيحين.

المفردات:

فلق الحبة: الفلق هو الشق والحب ما يكون في السنبل والأكمام.

برأ النسمة: بفتح الباء والراء أي خلق والنسمة الخلق وكل كائن حي فيه روح.

فهم: قال الجوهري: فهمت الشيء فهما علمته وفلان فهم وتفهم الكلام إذا

فهمه شيئاً بعد شيء.

والفهم جودة استعداد الذهن للاستنباط وحسن تصور المعنى جمعه أفهام

وفهم.

الصحيفة: وزن فضيلة هي ما يكتب فيه من ورق ونحوه والمراد هنا الورقة المكتوبة.

العقل: بفتح العين وسكون القاف هي الدية والمراد هنا تفصيل أحكامها وسميت الدية عقلاً لأن أولياء القاتل كانوا يعطون أولياء المقتول الدية من الإبل ويربطونها بفناء دار المقتول بالعقال وهو الحبل.

فكاك الأسير: بكسر الفاء وفتحها إطلاق أسره وتخليصه من يد العدو.

الأسير: وزن فعيل بمعنى مأسور من أسره إذا شده بالإسار ويسمى كل أخيد أسيراً وإن لم يشد ويربط.

تكافأ دماؤهم: الكفاء النظير والمساوي والمراد هنا تساوي دماؤهم وأنه لا فرق بين شريف ووضع في الدم بخلاف ما كان عليه أهل الجاهلية من المفاضلة وعدم التساوي.

أدناهم: يعني أقلهم قيمة في مجتمعهم من فقير وضعيف وامرأة ونحوها فإنه يسعى بذمتهم.

وهم يد على من سواهم: أي هم مجتمعون على أعدائهم لا يسعهم التخاذل بل يعين بعضهم بعضاً.

ما يؤخذ من الحديث:

يدل الحديث على مسائل:

١ - الأولى: أنه لا يقتل مسلم بكافر فإن الكافر غير مكافئ للمسلم وهذا مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد.

أما أبو حنيفة فيرى قتل المسلم بالذمي لأن النصوص جاءت بعقوبة القصاص عامة «كتب عليكم القصاص في القتلى» ويقول: ﴿النفس بالنفس﴾ ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً ﴿فهذه النصوص عامة

لم تفصل بين قتل وقيل ونفس ونفس ومظلوم ومظلوم فمن ادعى التخصيص والتقييد فهو يدعيه بلا دليل .

٢ - واستدل الجمهور بحديث الباب وبحديث «المؤمنون تتكافأ دماؤهم» وعن علي رضي الله عنه «من السنة أن لا يقتل مؤمن مسلم بكافر» رواه أحمد فهذه النصوص تخصص العمومات التي احتج بها الحنفية .

ولفقد الكفاءة بين المسلم والكافر فإنها شرط في وجوب القصاص فالكفر نقصان فإذا وجد امتنعت المساواة ويمتنع وجوب القصاص والأصل في الكفر أنه مبيح للدم ولكن عقد الذمة منع الإباحة .

٣ - أما الكافر فيقتل بالمسلم بإجماع العلماء لما في الصحيح أن النبي ﷺ قتل يهودياً رضخ رأس جارية من الأنصار، ولأن المسلم أعلى رتبة بإسلامه من الكافر .

٤ - ويدل الحديث على تحريم قتل المعاهد ما دام متمسكاً بعهده مع المسلمين فقد جاء في صحيح البخاري من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال «من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة» .

وعند أبي حنيفة يقاد المسلم بالمعاهد خلافاً للأئمة الثلاثة .

والمعاهد : هو الكافر يعقد أماناً يدخل به بلاد المسلمين فهو في أمان المسلمين حتى يعود إلى بلاده .

- أما فكاك الأسير فهو تخليص الأسير المسلم من يد العدو فهذا من أفضل القرب ويجوز فكاكه ولو من الزكاة . قال تعالى : ﴿وفي الرقاب﴾ .

- أما معنى ﴿المؤمنون تتكافأ دماؤهم﴾ أي أن دماء المؤمنين والمسلمين تتساوى في الدية والقصاص فليس أحد أفضل من أحد لا في الأنساب ولا في الأعراق ولا في المذاهب فهم أمام هذا الحق والواجب سواء .

- أما قوله ﴿ويسعى بذمتهم أدناهم﴾ يعني أن المسلم الواحد إذا أمن كافراً صار

أمانه سارياً على عموم المسلمين فيجب احترام أمانه ولا يحل هتك عهده وعقده لقوله ﷺ: «قد أمانا من أمنت يا أم هانئ».

- أما قوله: «وهم يد على من سواهم» يعني أن كلمة المسلمين واحدة وأمرهم ضد أعدائهم واحد فلا يفرقون ولا يتخاذلون وإنما هم عصابة واحدة وأمرهم واحد على الأعداء قال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ وقال تعالى: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾.

فهذه الأحكام الظاهرة الواضحة التي عليها عموم أهل السنة، هي في الصحيفة التي يحملها علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

أما أكاذيب الرافضة ومزاعمهم الباطلة التي لا يرضاها علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي ﷺ أعطى علياً صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع الرسول وإملائه من فلق فيه وخط على يمينه فيها ألف باب يفتح في كل باب ألف باب فيها كل حلال وحرام.

وكذلك ما زعموه من إعطاء علي الجفر ومعارف آدم فيه علم البيتين والوصيين وعلم الأولين والآخرين.

وعندهم من ميراث النبوة مصحف فاطمة فيه قدر المصحف الذي عند المسلمين ثلاث مرات إلى غير ذلك من السخافات والخرافات والأباطيل التي بنت الرافضة عليها عقائدهم الفاسدة.

فعلي رضي الله عنه وعن أهل بيته الطيبين الأطهار أشرف وأجل من أن ينسبوا لأنفسهم هذه الأكاذيب على الله وعلى رسوله وأن يزعموا التحدث عن الغيب وإخفاء شيء من القرآن وغير ذلك من عقائد الرافضة التي شطوا في نسبتها فشوهوا بها الإسلام لأنهم زعموا أمام الأجانب عن الإسلام أنهم هم المسلمون وأن الإسلام ما افتروه فشعائر الإسلام هي عباداتهم المحرفة وأعماله هي صراخهم ولطمهم وفواحشهم هي أحكامه وأكاذيبهم هي حقائقه فما أبعدهم عن الإسلام.

١٠١٥ - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن جارية وجد رأسها قد

رض بين حجرين ، فسألوها من صنع بك هذا؟ فلان فلان ، حتى ذكروا
يهودياً فأومأت برأسها فأخذ اليهودي فأقر ، فأمر رسول الله ﷺ أن يرض
رأسه بين حجرين» متفق عليه واللفظ لمسلم .

المفردات :

جارية : الجارية الأمة وإن كانت عجوزاً والفتاة من النساء وهذه فتاة من الأنصار
كما صرح به في رواية أبي داود .

رض رأسها : بضم الراء وتشديد الضاد المعجمة يقال رضت الشيء رضا فهو
رضيض ومرضوض . قال ابن الأثير : الرض الدق أي دق رأسها بين
حجرين .

فلان فلان : بحذف همزة الاستفهام التي يقصد بها الاستخبار وفلان وفلانة بغير
ألف ولام - كناية عن الأناسي وأما البهائم فكناية عن البهائم أن تقول ركبت
الفلان وحلبت الفلانة .

أومأت برأسها : أشارت برأسها عند ذكر اسم قاتلها لأنها لا تقدر على الكلام .
فأومأت : يقال أومأت إليه ولا يقال أوميت وهو معتل الفاء مهموز اللام .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - يدل الحديث على أصل حكم القصاص بالنفس في قتل العمد العدوان .
- ٢ - ويدل على أن الرجل يقاد بالمرأة وبالعكس من باب أولى .
- ٣ - ويدل على طمع اليهود وجشعهم فإن القاتل إنما قتل من أجل «أوضح
لها» كما في إحدى روايات الحديث .

٤ - ويدل على قسوتهم وخبثهم وخيانتهم فإن هذا المعاهد يستطيع استلاب الأوضح بلا هذه القتلة الشنيعة لكن لؤمه وضغينه على المسلمين حمله على هذا المنكر.

٥ - استدل بالحديث على حكم - قتل الغيلة - فإن النبي ﷺ قتل اليهودي بلا طلب من أولياء الجارية، ويأتي إن شاء الله .

٦ - ويدل على أن القاتل يقتل بمثل ما قتل به مثقلاً كان أو محدداً وقد اختلف العلماء في ذلك، فذهب الجمهور ومنهم الأئمة الثلاثة واختاره شيخ الإسلام إلى أن الجاني يقتل بمثل ما قتل به إن كان مثقلاً فيقتل وإن كان محدداً فمثله واستدلوا بقوله تعالى : ﴿وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به﴾ وعملاً بهذا الحديث الصريح الصحيح وهو رواية في مذهب أحمد . وذهب الإمام أحمد في المشهور من مذهبه إلى أنه لا يجوز أن يستوفى قصاص إلا بآلة ماضية كسيف وسكين لما جاء في الصحيحين «إذا قتلتم فأحسنوا القتلة وليحد أحدكم شفرته» .

* * *

١٠١٦ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه «أن غلاماً لأناس

فقراء قطع أذن غلام لأناس أغنياء، فأتوا النبي ﷺ فلم يجعل لهم شيئاً»

رواه أحمد والثلاثة بإسناد صحيح .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المصنف : رواه أحمد والثلاثة بإسناد صحيح .

وقال ابن عبد الهادي في المحرر : رجاله رجال الصحيحين .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - أحسن ما يحمل عليه هذا الحديث أن الغلام الجاني صغير دون البلوغ .

٢ - الغلام لغة الابن دون البلوغ ولفظ الشارع - يا غلام سم الله - وهو في هذه الجناية دون البلوغ فلا يجب عليه قصاص لأن عمده الصبي حكمه حكم الخطأ بإجماع العلماء .

٣ - ولم يجب على عاقلته دية لأنهم فقراء والدية لا تجب على العاقلة إلا إذا كانوا أغنياء وهذا أحسن محامل هذا الحديث وهو موافق لألفاظه .
فلعل النبي ﷺ وداه من بيت المال .

٤ - قال شيخ الإسلام : لا قصاص بين الصبيان والمجانين وكل من زال عقله بسبب يعذر فيه وليس في ذلك إلزام الدية .

وقال الموفق : لا خلاف بين أهل العلم في أنه لا قصاص على صبي ولا مجنون وكذلك كل من زال عقله بسبب يعذر فيه كالنائم والمغمى عليه ونحوهما .

٥ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ الواجب في بيت مال المسلمين .
أولاً : إذا مات مسلم وعليه دين فعلى ولي الأمر قضاؤه .

الثانية : إذا جنى إنسان على آخر فقتله وكانت الجناية خطأ أو شبه عمد ولم يكن قاتله موسراً فديته في بيت المال .

الثالثة : إذا حكم القاضي بالقسامة في قضية فنكل الورثة عن الأيمان ولم يرضوا بيمين المدعى عليه .

الرابعة : وجد مقتول مجهول قاتله كمن في زحمة طواف ونحوه .

* * *

١٠١٧ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم

«أن رجلاً طعن رجلاً بقرن في ركبته، فجاء إلى النبي ﷺ فقال أقدني، فقال حتى تبرأ ثم جاء إليه فقال: أقدني فأقاده، ثم جاء إليه فقال: يا رسول الله عرجت، فقال: قد نهيتك فعصيتني، فأبعدك الله، وبطل عرجك، ثم نهى رسول الله ﷺ أن يقتص من جرح حتى يبرأ صاحبه» رواه أحمد والدارقطني وأعل بالإرسال:

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أحمد عن ابن إسحاق والدارقطني عن ابن جريج كلاهما عن عمرو بن شعيب به ورجاله ثقات غير أن ابن إسحاق وابن جريج مدلسان ولم يمسرحا بالتحديث لكن للحديث شواهد يتقوى بها.

المفردات:

قرن: بفتح القاف وسكون الراء آخره نون مادة صلبة ناتئة بجوار الأذن تكون في رؤوس البقر والغنم ونحوها وفي كل رأس قرنان غالباً.
ركبته: بضم الراء وسكون الكاف موصل أسفل الفخذ بأعلى الساق جمعه ركب.

أقدني: بفتح الهمزة وكسر القاف ثم دال مهملة ثم نون الوقاية وياء المتكلم من القود يريد الاقتصاص من الذي جنى عليه.
عرجت: عرج مبني للفاعل أي غمز في رجله لعله طارئة فهو أعرج وهي عرجاء جمعه عرج.

بطل عرجك : بطل فعل ماض وعرجك فاعل مرفوع أي بطل ما كان له من دية جرحك بتعجلك بالقصاص .

أن يقتص : مبني للمجهول من القصاص بكسر القاف من اقتصاص الأثر وهو تتبعه لأن الذي يطلب القصاص يتتبع جناية الجاني ليأخذ مثلها .
جرح : بضم الجيم المهملة شق في بدنه شقاً فهو جريح جمعه جرحى .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - يحرم أن يقتص من عضو أوحد من قبل برئه .
وهذا مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك وأحمد كما لا تطلب له دية قبل برئه وذلك لاحتمال السراية .
- ٢ - فإن حتم المجني عليه على طلب المبادرة بالقود كما في هذا الحديث فسرايتها بعد القصاص أو أخذ الدية هدر . والدليل على تحريم القصاص المعجل أو الدية ثم هدر السراية هذا الحديث .
- ٣ - الحكمة في هذا أن الجرح ما دام طرياً لم يبرأ فإن فيه احتمالاً أن تكون له سراية ومضاعفات فالواجب الصبر حتى يتم شفاؤه ثم يقتص له أو تؤخذ له الدية .
- ٤ - ذهب الإمام الشافعي إلى أنه لا يحرم طلب القصاص أو الدية قبل البرء وهو رواية لأحمد خرجها في المغني والشرح الكبير واستدلوا بهذا الحديث الذي فيه أن النبي ﷺ مكنه من طلب القصاص فيه .
وذهب الإمام أحمد في المشهور عنه إلى أنه يحرم أن يقتص من الطرف قبل برئه وهو قول أكثر أهل العلم . ومنهم الأئمة أبو حنيفة ومالك والثوري وإسحاق قال ابن المنذر : هو قول كل من نحفظ عنه من أهل العلم . ولم ندر أن النبي ﷺ نهى المجني عليه عن الاقتصاص ودعا عليه وأبطل عرجه الساري من الجناية .

٥ - أما إذا انتظر المجني عليه حتى برأ جرحه ثم سرت الجناية .
فإذا كانت الجناية مما لا يقتص فيها ولا في سرايتها ففيها الدية أو الأرش
باتفاق العلماء .

وإن كانت الجناية مما يقتص فيها فيرى الإمام مالك والشافعي أن القصاص
في الجناية فقط لا فيما سرت إليه .

وذهب الإمام أحمد إلى أن القصاص في الجناية وسرايتها .
قال في «نيل المآرب» وسراية الجناية مضمونة في النفس وما دونها فلو
قطع إصبعاً فتأكلت أخرى أو تأكلت اليد وسقطت من مفصل أو مات
ضمن الجاني ذلك بقود أو دية .

٦ - وفيه دليل إلى أن الحكم الذي لا يعود ضرره إلا على صاحبه وأصر على
الحكم له أنه يجب إلى ذلك بعد أن يبين له عاقبة أمره وضرره الذي
سينجم عنه .

٧ - وفيه أن اتباع الشرع هو الخير والبركة في الحال والمآل وأن مخالفته شر
حاضر أو مستقبلاً .

٨ - وفيه أن تبين غلط المستعجل في الأمور لا يعد شماتة فيه إذا قيل له ذلك
للاعتبار والاعتاظ عن المستقبل له ولغيره .

* * *

١٠١٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : اقتلت امرأتان من

هذيل فرمت إحداهما الأخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها ، فاختصموا

إلى رسول الله ﷺ فقضى رسول الله ﷺ أن دية جنيها غرة عبد أو وليدة

وقضى بدية المرأة على عاقلتها وورثها ولدها ومن معهم ، فقال حمل بن

النابعة الهذلي يا رسول الله كيف يغرم من لا شرب ولا أكل ، ولا نطق ولا
استهل ، فمثل ذلك يطل ؟ فقال رسول الله ﷺ إنما هذا من إخوان الكهان
من أجل سجعه الذي سجع» متفق عليه وأخرجه أبو داود والنسائي من
حديث ابن عباس «أن عمر رضي الله عنه سأل من شهد قضاء رسول
الله ﷺ في الجنين؟ قال فقام حمل بن النابعة فقال: كنت بين يدي
امراتين، فضربت إحداهما الأخرى» فذكره مختصراً، وصححه ابن
حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال المصنف أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه بإسناد قوي .
قال المنذري أخرجه أبو داود مسنداً وأخرجه مرسلأ فمن لم يسم من
حديثه به فهو مجهول - هـ .

المفردات:

هذيل: هذيل بن مدركة قبيلة من القبائل العدنانية لا تزال تقيم في ضواحي مكة
الشرقية والجنوبية وسكان وادي نعمان وما حوله كلهم من هذيل .
جنيناً: ما في بطن الحامل جنيناً من الاجتنان وهو الاختفاء فإن مادة جن
كلها تدور على الاختفاء والاستتار .
غرة: بضم الغين وتشديد الراء آخره تاء التأنيث أصل الغرة البياض في وجه
الفرس والمراد به هنا العبد نفسه .
وليد: الشاب الذكر من العبيد . جمعه ولدان والأنثى وليدة .

عاقلتها: العاقلة صفة موصوف محذوف أي الجماعة العاقلة يقال: عقل القتيل إذا غرم ديته مأخوذ من العقل وهو المنع لأن العاقلة تمنع عن القاتل ويتحملون العقل عنه والعقل هو الدية أما تعريف العاقلة شرعاً فهم من غرم ثلث الدية فأكثر بسبب جناية من ذكور العصابة.

حمل: حمل بن النابغة الهذلي من هذيل بن مدركة بن إلياس بن مضر وهو زوج المرأتين المذكورتين صحابي نزل البصرة.

يغرم: غرم يغرم غرامة هو من لزمه مال يجب عليه أداؤه وغرم الدية أداها عن غيره.

استهل: استهل الصبي رفع صوته بالبكاء وصاح عند الولادة.

يطل: بضم التحتية وفتح الطاء وتشديد اللام أي يبطل ويهدر دم القتيل فلم يثار به ولم تؤخذ ديته.

الكهان: بضم الكاف ثم هاء مشددة، جمع كاهن والكاهن هو اسم لكل من يدعي علم الغيب أو يدعي الكشف عن المغيبات من عراف ومنجم ورمال وغيرهم.

سجعه: السجع نوع من أنواع المحسنات البديعية وتعريفه عند علماء البلاغة أنه اتفاق الفواصل في الكلام المنثور في الحرف أو في الوزن معاً والكهان يجيدون هذا السجع ويكثرون منه في كلامهم لخداع الناس.

ما يؤخذ من الحديث:

١ — اختصمت امرأتان ضرتان من قبيلة هذيل، فرمت إحداهما الأخرى بحجر صغير، لا يقتل غالباً ولكنه قتلها وقتل جنينها الذي في بطنها فقضى النبي ﷺ أن دية الجنين سواء أكان عبداً أو أمة، ذكراً أو أنثى على الجاني وقضى للمرأة المقتولة بالدية لكون قتلها (شبه عمد) وتكون على عاقلتها لأن مبناها على التناصر والتعاون ولكون القتل غير عمد.

٢ - هذا الحديث أصل في النوع الثاني من القتل ، وهو (شبه العمد) . وهو أن يقصد الجاني الجناية بما لا يقتل غالباً ، كالقتل بالحجر الصغير ، أو العصا الصغيرة . فحكم هذا النوع من القتل هو تغليظ الدية على القاتل ولا يقاد .

٣ - أن دية «شبه العمد» ومثله «الخطأ» تكون على عاقلة القاتل . وهم : الذكور من عصبته القريبون والبعيدون ، ولولم يكونوا وارثين . لأن مبنى العصوبة ، التناصر والتآزر . وهذه الجائحة وقعت منه بلا قصد ، فناسب مساعدتهم له ولو كان غنياً ، ولكن تخفف عنهم بتوزيعها عليهم حسب قربهم ، وتؤجل عليهم مقسطة إلى ثلاث سنوات .

٤ - أن دية الجنين الذي سقط ميتاً بسبب الجناية (غرة) عبداً أو أمة . قدر الفقهاء قيمة هذه الغرة بخمس من الإبل تورث عنه كأنه سقط حياً . ودية الجنين على القاتل لا على العاقلة ، لأنها أقل من ثلث الدية وما كان أقل من ثلث الدية فإن العاقلة لا تتحمله .

٥ - أن الدية تكون ميراثاً بعد المقتول ، لأنها بدل نفسه ، وليس للعاقلة فيها شيء .

٦ - قال العلماء : إنما كره النبي ﷺ سجع حمل بن النابغة لأمرين :

الأمر الأول : أنه عارض به حكم الله تعالى وشرعه ، ورام إبطاله .
الأمر الثاني : أنه تكلف هذه السجعات بخطابه لنصر الباطل كما كان الكهان يروجون أقاويلهم الباطلة بأسجاع تروق السامعين ، فيستميلون بها القلوب والأسماع .
فأما إذا وقع السجع بغير هذا التكلف ولم يقصد به نصر الباطل ، فهو غير مذموم .

وقد جاء في كلام النبي ﷺ فقد خاطب الأنصار بقوله: «أما إنكم لتقلون عند الطمع، وتكثرون عند الفزع».

وفي دعائه ﷺ: «اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، وقول لا يسمع وقلب لا يخشع، ونفس لا تشبع، أعوذ بك من هؤلاء الأربع».

٧ - قرار هيئة كبار العلماء في إسقاط الجنين.

قرار رقم (١٤٠) وتاريخ ٦/٢٠ / ١٤٠٧ هـ .

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده محمد وعلى آله وصحبه وبعد: فإن مجلس هيئة كبار العلماء في دورته التاسعة والعشرين المنعقدة في مدينة الرياض ابتداء من يوم ٩ / ٦ / ١٤٠٧ هـ حتى نهاية ٢٠ / ٦ / ١٤٠٧ هـ قد اطلع على الأوراق المتعلقة بالإجهاض الواردة من المستشفى العسكري بالرياض، كما اطلع على كلام أهل العلم في ذلك وبعد التأمل والمناقشة والتصور لما قد يحدث للحامل من أعراض وأخطار في مختلف مراحل الحمل ولاختلاف الأطباء في بعض ما يقرونه واحتياطاً للحوامل من الإقدام على إسقاط حملهن لأدنى سبب وأخذاً بدرء المفسد وجلب المصالح ولأن من الناس من قد يتساهل بأمر الحمل رغم أنه محترم شرعاً لذا فإن مجلس هيئة كبار العلماء يقرر ما يلي:

١ - لا يجوز إسقاط الحمل في مختلف مراحلها إلا لمبرر شرعي وفي حدود ضيقة جداً.

٢ - إذا كان الحمل في الطور الأول وهي مدة الأربعين وكان في إسقاطه مصلحة شرعية أو دفع ضرر متوقع جاز إسقاطه. أما إسقاطه في هذه المدة خشية المشقة في تربية الأولاد أو خوفاً من العجز عن تكاليف معيشتهم وتعليمهم أو من أجل مستقبلهم أو اكتفاء بما لدى الزوجين من الأولاد فغير جائز.

٣ - لا يجوز إسقاط الحمل إذا كان علقه أو مضغة حتى تقرر لجنة طبية موثوقة أن استمراره خطر على سلامة أمه بأن يخشى عليها الهلاك من استمراره جاز إسقاطه بعد استنفاد كافة الوسائل لتلافي تلك الأخطار.

٤ - بعد الطور الثالث وبعد إكمال أربعة أشهر للحمل لا يحل إسقاطه حتى يقرر جمع من الأطباء المختصين الموثوقين أن بقاء الجنين في بطن أمه يسبب موتها وبذلك بعد استنفاد كافة الوسائل لإنقاذ حياته وإنما رخص الإقدام على إسقاطه بهذه الشروط دفعاً لأعظم الضررين وجلباً لعظمي المصلحتين.

والمجلس إذ يقرر ما سبق يوصي بتقوى الله والتثبت في هذا الأمر والله الموفق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

(هيئة كبار العلماء)

القرار الرابع

بشأن موضوع إسقاط الجنين المشوه خلقياً

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم.
أما بعد :

فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي في دورته الثانية عشرة المنعقدة بمكة المكرمة في الفترة من يوم السبت ١٥ رجب ١٤١٠ هـ الموافق ١٠ فبراير ١٩٩٠ م إلى يوم السبت ٢٢ رجب ١٤١٠ هـ الموافق ١٧ فبراير ١٩٩٠ م قد نظر في هذا الموضوع وبعد مناقشته من قبل هيئة

المجلس الموقرة ومن قبل أصحاب السعادة الأطباء المختصين الذين حضروا لهذا الغرض، قرر بالأكثرية ما يلي :

- إذا كان الحمل قد بلغ مائة وعشرين يوماً لا يجوز إسقاطه ولو كان التشخيص الطبي يفيد أنه مشوه الخلقة إلا إذا ثبت بتقرير لجنة طبية من الأطباء الثقات المختصين أن بقاء الحمل فيه خطر مؤكد على حياة الأم فعندئذ يجوز إسقاطه سواء أكان مشوهاً أم لا دفعاً لأعظم الضررين .

- قبل مرور مائة وعشرين يوماً على الحمل إذا ثبت وتأكد بتقرير لجنة طبية من الأطباء المختصين الثقات، وبناء على الفحوص الفنية بالأجهزة والوسائل الممكنة أن الجنين مشوه تشويهاً خطيراً غير قابل للعلاج وأنه إذا بقي وولد في موعده ستكون حياته سيئة وآلاماً عليه وعلى أهله فعندئذ يجوز إسقاطه بناء على طلب الوالدين والمجلس إذ يقرر ذلك يوصي الأطباء والوالدين بتقوى الله والتثبت في هذا الأمر .

والله ولي التوفيق

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً
والحمد لله رب العالمين .

* * *

١٠١٩ - وعن أنس رضي الله عنه أن الربيع بنت النضر عمته

كسرت ثنية جارية فطلبوا إليها العفو فأبوا، فعرضوا الأرش فأبوا، فأتوا رسول الله ﷺ فأبوا إلا القصاص؟ فأمر رسول الله ﷺ بالقصاص، فقال أنس بن النضر، يا رسول الله أتكسر ثنية الربيع، لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيتهما، فقال رسول الله ﷺ: «يا أنس كتاب الله القصاص فرضي القوم فعفوا، فقال رسول الله ﷺ: إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره، متفق عليه واللفظ للبخاري.

المفردات:

الربيع: تصغير ربيع فهو بضم الراء وفتح الباء الموحدة وتشديد الباء آخره عين مهملة بنت النضر الأنصارية الخزرجية أخت أنس بن النضر وعمه أنس بن مالك خادم النبي ﷺ.

ثنية: واحدة الثنايا وهن أربع أسنان في مقدم الفم اثنتان من أعلى واثنتان من أسفل.

جارية: شابة من بنات الأنصار وليس المراد بها الأمة لعدم القصاص بينهما. الأرش: بفتح الهمزة وسكون الراء آخره شين معجمة هو قدر ما بين قيمة المجني عليه صحيحاً وبين قيمته وفيه الجناية فيقوم كأنه عبد سليم ثم يقوم مرة أخرى وفيه الجرح فما بين القيمتين ينسب إلى دية الحر فيكون أرش الجناية.

أتكسر: الهمزة للاستفهام الإنكاري ولم يقصد الإنكار ولكن أخذه الغضب والحمية أو أنه يجهل الحكم الشرعي.

كتاب الله القصاص: مبتدأ وخبر أي أن كتاب الله يحكم بالقصاص.

لأبره: اللام للتأكيد في جواب القسم أي لا يحتثه بل يبر قسمه ويجيبه إلى ما أقسم عليه ويعطيه مطلوبه لكرامته عليه وعلمه أنه من جملة عباد الله الصالحين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قال الله تعالى: ﴿والسن بالسن﴾ والربيع بنت النضر أخت أنس بن النضر أحد شهداء أحد وعمة أنس بن مالك خادم النبي ﷺ كسرت ثنية إحدى بنات الأنصار عمداً فطلب أنس بن النضر من أولياء المجني عليها العفو عن أخته فأبوا فعرضوا عليهم الدية فأبوا ورفعوا أمرهم إلى النبي ﷺ مطالبين بالقصاص وأصروا على طلبهم فأمر النبي ﷺ بالقصاص فقال أنس بن النضر يا رسول الله تكسر ثنية الربيع لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنتيها فقال النبي ﷺ يا أنس كتاب الله فرضي القوم وعفوا. فقال رسول الله ﷺ: «إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره». هذا الحديث فيه جملة معان وأحكام:

٢ - الأولى: ثبوت القصاص في السن كما قال تعالى: ﴿والسن بالسن﴾ ولا يكون القصاص إلا في العمد أما الخطأ وشبه العمد فليس فيهما إلا الدية.

٣ - الثانية: يكون القصاص بالسن المماثلة للسن المجني عليها.

٤ - الثالثة: أن القصاص هو حكم الله تعالى يجب القيام به ما لم يعف صاحب الحق قال تعالى: ﴿فمن عفي له من أخيه شيء﴾.

٥ - الرابعة: أن المؤمن إذا لج به الغضب والحمية فصدر منه ما ظاهره الاعتراض على أمر الله وحكمه وهو لم يرد به الإنكار والمعارضة وإنما قصد به طلب الشفاعة فلا يؤخذ بذلك فإنما الأعمال بالنيات .

٦ - الخامسة: أن القصاص من حق المجني عليه فإذا عفا عنه سقط ولا يعتبر هذا تعطيل لحدود الله لأنه محض حق آدمي .

٧ - السادسة: أن الله تعالى بكرمه وعدله يعرف لذوي السابقة بطاعته سابقتهم فإذا وقعوا في معضلة سهلها لهم كما في قوله تعالى: ﴿فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون﴾ وكما جاء في الحديث: «تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة» .

٨ - السابعة: إن القلوب بين يدي الله تعالى فالمجني عليهم كانوا ممتنعين من العفو ومن الدية وطبيعة الحال أن تشدد أنس بن النضر في عدم تنفيذ القصاص في أخته مما يزيدهم شدة في طلب القصاص وإلحاحاً فيه إلا أنهم عفووا فهذا من أدلة أن المتصرف بالقلوب هو الله وحده .

٩ - في الحديث هذه المنقبة العظيمة لأنس بن النضر رضي الله عنه بأنه من جملة عباد الله تعالى الذين يعطيهم الله مطلوبهم ويسمع نداءهم ويجيب دعاءهم وقصة استشهاده يوم أحد مشهورة .

فائدة:

قال ابن القيم: أتباع الأئمة الأربعة لا قصاص عندهم في اللطمة والضربة وحكى بعضهم الإجماع .

وخرجوا عن محض القياس وموجب النصوص وإجماع الصحابة قال تعالى: ﴿وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به﴾ .

فالواجب للمظلوم أن يفعل بالجاني عليه كما فعل به فلطمة بلطمة وضربة بضربة في محلها بالآلة التي لطم بها أو مثلها أقرب إلى المماثلة المأمور بها جاز شرعاً من تعزيره بغير جنس اعتدائه وصفته.

وهذا هدي الرسول ﷺ وخلفائه ومحض القياس ونصوص أحمد.

* * *

١٠٢٠ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ

«من قتل في عمياً أو رمياً بحجر أو سوط أو عصا، فعقله عقل الخطأ، ومن قتل عمداً فهو قود، ومن حال دونه فعليه لعنة الله» أخرجه أبو داود. والنسائي وابن ماجه بإسناد قوي.

المفردات:

عمياً: بكسر العين المهملة وتشديد الميم والياء المثناة من تحت بالقصر على وزن فعيل من العماء.

رمياً: بكسر الراء وتشديد الميم ثم ياء مثناة تحتية بالقصر على وزن فعيل من الرمي وكل من عمياً ورمياً مصدر يراد به المبالغة والمعنى: أنه إذا وجد بين جماعة من الناس شر واقتتال ثم وجد قتيل يعمى أمره ولم يتبين قاتله فحكمه حكم الخطأ تجب فيه الدية.

سوط: بفتح السين وسكون الواو ما يضرب به من جلد سواء كان مضموراً أو لا.

عصا: ما يتخذ من خشب وغيره للتوكؤ أو الضرب جمعه عصي.

فعقله عقل خطأ: العقل الدية ومعناه فديته قدر دية قتل الخطأ.

قود: بفتح القاف والواو آخره دال مهملة القود القصاص سمي قوداً لأنه يقاد عند تنفيذ القصاص فيه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قتيل العمياء - هو الذي يقتل في زحام فيجهل قاتله. كزحام الطواف والسعي ورمي الجمار فهذا ديته من بيت مال المسلمين.

قال الشيخ صالح الحصين المستشار في وزارة المالية:

القاعدة أن دم المعصوم لا يضيع هدراً فالدية تجب على بيت المال في مثل حاله لا يبقى فيها سبيل للثبوت على غير بيت المال ولا يوجد ما يسقط العقل عنه.

٢ - أما القتل برمي حجر أو سوط أو عصا مما لا يقتل غالباً فهذا شبيه بالخطأ من حيث عدم وجوب القصاص وشبيه بالعمد من حيث تغليظ الدية فدية شبه العمد كدية العمد قدراً.

٣ - أما قتل العمد العدوان فإن فيه القود وهو القصاص وقد أشار إليه بقوله ﷺ: «ومن قتل عمداً فهو قود».

وعرف الفقهاء قتل العمد: بأن يقصد آدمياً معصوماً فيقتله بما يغلب على الظن موته به فلا قصاص بما لا يقتل غالباً وكذا لا قصاص إن لم يقصد القتل أو قصد غير معصوم.

٤ - وذكروا تسع صور لقتل العمد العدوان:

١ - الضرب بمثقل.

٢ - الضرب بما له نفوذ في البدن.

٣ - إلقاؤه بزُيَّة سبع مفترس.

٤ - إلقاؤه بما يغرقه أو نار تحرقه .

٥ - أن يخنقه .

٦ - أن يحبسه عن الطعام والشراب .

٧ - أن يسقيه السم .

٨ - أن يقتله بسحر .

٩ - أن يشهد عليه رجلان بما يوجب قتله .

والضابط لهذا كله تعريفه بأنه (القتل بما يغلب عليه الظن موته به) .

فهذا تعريف مطرد على عمومته فلا يدخل فيه ما لو غرزه بإبرة أو شوكة في غير مقتل وخرج منه دم فمات منه فإن هذا من شبه العمد لأن هذا لا يقتل غالباً فهو من صور شبه العمد كما نبه على ذلك شيخنا عبد الرحمن السعدي رحمه الله .

٥ - إن القصاص أو الدية إذا وجب فحالت يد ظالمة عن تنفيذه فعلى تلك اليد الحائلة بين الفعل والقود وبين أولياء القتيل لعنة الله ولأنها منعت أصحاب الحق من حقهم وقد قال تعالى : ﴿ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل إنه كان منصوراً﴾ .

٦ - قوله عمداً دليل على أنه لا بد في القود من تحقيق قتل العمد قال الشيخ ناصر بن حمد بن معمر ما خلاصته إذا ادعى القاتل أن قتله للقتيل كان خطأ لا عمداً وفسره بذلك والقتل لم يثبت إلا باعترافه فإنه يقبل قوله في دعوى الخطأ ولا قصاص عليه لأن من شرط القصاص أن يكون عمداً محضاً والأصل عدم ذلك - هذا إذا لم يكن للمدعي بينة على قتل العمد .

* * *

١٠٢١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « إذا

أمسك الرجل الرجل وقتله الآخر يقتل الذي قتل ، ويحبس الذي أمسك »
رواه الدارقطني موصولاً ، وصححه ابن القطان ، ورجاله ثقات إلا أن
البيهقي رجح المرسل .

درجة الحديث :

الحديث مرسل .

قال المصنف والضعيف : رواه الدارقطني موصولاً ومرسلاً وصححه ابن
القطان ورجاله ثقات إلا أن البيهقي رجح المرسل قال الحافظ ابن كثير في
الإرشاد وإسناده على شرط مسلم .
قال الشوكاني : قال الدارقطني : الإرسال أكثر وقال البيهقي المرسل
أصح فهو موصول غير محفوظ .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - قال فقهاؤنا الحنابلة : إذا أمسك إنسان آخر ليقته ثالث فقتله قتل القاتل
بلا خلاف بين العلماء لأنه قتل من يكافئه عمداً بغير حق . أما الممسك
فيحبس حتى يموت ولا قود عليه ولا دية .
- ٢ - هذا إذا كان الممسك يعلم أن القاتل سيقتله .
أما إذا كان لا يعلم ذلك كأن يكون مزاحاً ولعباً فليس على الممسك شيء .
لأن موته ليس بفعله وحيث فلا يعتبر فيه قصد القتل .
- ٣ - هذا هو المشهور من مذهب أحمد وهو من مفردات مذهبه .
- ٤ - ودليله حديث الباب .

قال الشوكاني: الحق العمل بمقتضى الحديث المذكور لأن إعلاله بالإرسال غير قاذح على ما ذهب إليه أئمة الأصول.

٥ - أما مذهب أبي حنيفة والشافعي فيريان تعزير الممسك إذا أمسك بقصد القتل وهو عالم بأنه سيقتل لأن فعل الطالب مباشرة وفعل الممسك تسبب وقد تغلبت المباشرة على السبب.

ومن التعزير الحبس ولكنهم لا يرونه مؤبداً كما يراه الحنابلة وإنما يرون أن الحبس موكول إلى اجتهاد الإمام في طول المدة وقصرها لأن الغرض تأديبه وليس استمراره إلى الموت بموصود.

٦ - وذهب الإمام مالك إلى أن الممسك يقتل قصاصاً إذا أمسك القتل لأجل القتل فقتله الطالب وهو يعلم أن الطالب سيقته لأنه يأمساكه تسبب في قتله. فإن لم يعلم أنه يقصد قتله فعقاب الممسك التعزير وليس القصاص. والله أعلم

٧ - حبس الممسك حتى الموت مناسب لتسببه يأمساك القتل حتى قتل.

٨ - في الحديث دليل على القاعدة المشهورة إذا اجتمع المباشر والمتسبب كان الضمان على المباشر وهنا لقي كل منهما جزاءه المناسب لجنايته والله حكيم عليم.

* * *

١٠٢٢ - عن عبد الرحمن بن البيلماني رضي الله عنه «أن

النبي ﷺ قتل مسلماً بمعاهد وقال: أنا أولى من وفي بدمته» أخرجه

عبد الرزاق هكذا مرسلًا ووصله الدارقطني بذكر ابن عمر فيه، وإسناد

الموصول واه.

درجة الحديث :

الحديث مرسل .

قال الصنعاني : هو حديث مرسل من حديث عبد الرحمن بن البيلماني وقد روي مرفوعاً لكن قال البيهقي : هو خطأ وقال الدارقطني : ابن البيلماني ضعيف لا تقوم به حجة إذا وصل الحديث فكيف بما أرسله .

المفردات :

بمعاهد : المعاهد هو الكافر الذي أعطي العهد والأمان فحرم به قتله أو أسره أو رقه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على جواز قتل المسلم بالكافر المعاهد وأن المعاهد في ذمة إمام المسلمين وفي ذمة المسلمين جميعاً .
ولذا قال ﷺ : «أنا أولى من وفي بدمته» .

٢ - والحديث يحتمل ثلاثة أوجه :

٣ - أحدها : جواز قتل المسلم بالكافر كما هو مذهب الإمام أبي حنيفة لعموم النصوص التي جاءت في القصاص وتحقيق الأمن والاستقرار في قتل المسلم بالذمي أبلغ منه في قتل المسلم لأن العداوة الدينية تحمله على القتل خصوصاً عند الغضب فكانت الحاجة داعية إلى الزجر وأمسّ وكان فرض القصاص أبلغ في تحقيق الحياة الآمنة كما في قوله تعالى : ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ .

وقد أخذت محاكم مصر بهذا القول فهي لا تفرق في العقوبة لاختلاف الدين .

٤ - أما مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة فلا يرون قتل المسلم بالكافر مطلقاً لأن الكافر لا يكافىء المسلم ولكن الكافر يقتل إذا قتله لأنه قتل الأدنى بالأعلى ويطبق هذا على الذميين.

٥ - الوجه الثاني : أن المراد بالقتل لأجل التعزير وليس القصاص ولهذا جعل اختياره لنفسه ﷺ ولم يكله إلى أولياء الدم.

٦ - الوجه الثالث : أن يكون القتل هنا قتل غيلة وقتل الغيلة عند القائلين به لا يرون شروط القصاص من المكافأة وغيرها والله أعلم.

قال في الاختيارات : لا يقتل مسلم بدمي إلا أن يكون غيلة . وقال في موضوع آخر إن العفو لا يصح في قتل الغيلة لتعذر الاحتراز منه كالقتل مكابرة وذكر ابن القيم أن قتل الغيلة يوجب مثل القاتل حداً لا يسقطه العفو ولا تعتبر فيه المكافأة وهو مذهب أهل المدينة وأحد الوجهين في مذهب أحمد واختيار الشيخ تقي الدين .

٧ - فيه تعظيم قتل المعاهد فقد روى البخاري من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال : «من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة» .

* * *

١٠٢٣ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : «قتل غلام غيلة .

فقال عمر : لو اشترك فيه أهل صنعاء لقتلتهم به» أخرجه البخاري .

المفردات :

غيلة : بكسر الغين المعجمة وسكون المثناة التحتية يقال قتله غيلة أي قتله على غفلة من المقتول وغرة .

صنعاء : بفتح الصاد وسكون النون ممدود هي عاصمة بلاد اليمن وتقع بالجهة الجنوبية من الجزيرة العربية وهي مدينة قديمة أثرية .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قوله : « لو اشترك فيه أهل صنعاء لقتلتهم به » فيه قتل الجماعة بالواحد هو مذهب جماهير العلماء .

قال ابن القيم : اتفق الصحابة وعامة الفقهاء على قتل الجميع بالواحد وإن كان أصل القصاص يمنع ذلك لئلا يكون عدم القصاص ذريعة إلى التعاون على سفك الدماء .

وممن ذهب إلى ذلك الإمام أحمد وأتباعه .

قال في كشاف القناع : ويقتل الجماعة بالواحد إذا كان فعل كل واحد منهم صالحاً للقتل به لو انفرد . وإن لم يصلح فعل كل واحد من الجماعة للقتل كما لو ضرب به كل واحد بحجر صغير فمات فلا قصاص عليه ما لم يتواطؤا على ذلك الفعل ليقتلوه به فعليهم القصاص لئلا يتخذ ذريعة إلى درء القصاص .

قال الشيخ عبد الله أبا بطين : معنى قولهم : أن يكون فعل كل واحد منهم صالحاً للقتل به أي يكون فعل كل واحد صالحاً أن يكون سبباً لموت المجني عليه لا أنه يغلب حصول الموت من تلك الجناية لأن الفقهاء مثلوا بالموضحة مع أن حصول الموت بها نادر .

٢ - كما استدل بهذا الأثر الصحيح عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في قتل الغيلة .

٣ - قتل الغيلة اختلف فيه العلماء :

فذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة إلى أن المطالبة بالدم فيه من حق أولياء الدم وأن لهم العفو والدية والقصاص فأمره موكول إليهم وإذا قتل فإنه يقتل قصاصاً .

٤ - ومذهب الإمام مالك أنه كالحراقة أمره موكول إلى الإمام وليس لورثة الدم فيه صفة ويقتل القاتل حداً لا قصاصاً وتحقيق هذا الخلاف هو ما يلي :

خلاف العلماء :

اختلف الفقهاء فيما يوجب قتل الغيلة فقال الحنفية والشافعية والحنابلة والظاهرية : أنه يوجب القتل قصاصاً كسائر أنواع القتل عمداً وعدواناً ، وعليه يكون الحق في قتل الجاني لأولياء الدم من ورثة القتيل أو عصبته فيجب تنفيذه إن اتفقوا على ذلك ، ويسقط بعفوهم أو عفو بعضهم ، وقال أبو الزناد ومالك وابن تيمية وابن القيم ومن وافقهم : إنه يوجب قتل الجاني حداً لا قوداً ، فيتولى تنفيذه السلطان أو نائبه ولا يسقط بعفو أحد ، لا السلطان ولا غيره .

استدل من قال إنه يقتل قصاصاً بالكتاب والسنة والإجماع والقياس : أما الكتاب فعموم قوله تعالى : ﴿ ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل إنه كان منصوراً ﴾ . قالوا جعل الله سبحانه الحق في الدم لأولياء القتيل من ورثة أو عصبه دون غيرهم ، وعمم في ذلك فلم يخص قتلاً دون قتل ، والأصل بقاء النص على عمومته حتى يرد ما يصلح لتخصيصه . وأيضاً عموم قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ﴾ .

فحكم الله تعالى في عموم القتلى بوجوب القصاص إلا ما خصه الدليل ، فأوجب فيه الدية أو لم يوجب فيه شيئاً ، كما عمم تعالى في العفو بقوله : ﴿ فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ﴾ فلم يخص به قتلاً دون قتل ، فوجب تعميمه في كل قتل عمد عدوان غيلة كان أم غير غيلة . ونوقش الاستدلال بالآيتين بأنهما وإن كانا ظاهرهما العموم إلا أنه قد ورد ما يصلح لتخصيص عمومهما . وسيأتي مناقشة المخصص عند الاستدلال به للقول الثاني .

ونوقش الاستدلال بالآية الثانية بأنها نزلت في مقاصة بين قتلى بالفعل في حرب فتنة بين المسلمين فمن بقي له قتلى بعد المقاصة أخذ ديتهم وليست

في القصاص من جان معين لقتيله ، وممن اختار تفسيرها بذلك ابن تيمية رحمه الله .

وأما السنة فعموم قوله ﷺ : «من قتل له بعد مقاتلي هذه قتيلاً فأهله بين خيرتين إما أن يأخذوا العقل أو أن يقتلوا» فجعل عليه الصلاة والسلام الخيرة لأهل القتل بين العقل والقصاص في كل قتل غيلة كان أو غير غيلة .
ونوقش بما تقدم من وجود مخصص لعمومه ، وسيأتي مناقشة المخصص إن شاء الله .

وأما الإجماع فما رواه أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أتى برجل قد قتل عمداً فأمر بقتله بعد عفو بعض الأولياء فقال ابن مسعود رضي الله عنه : كانت لهم النفس فلما عفا هذا أحيا النفس فلا يستطيع أن يأخذ حقه حتى يأخذ غيره ، قال : فما ترى ؟ قال : أرى أن تجعل الدية عليه في ماله ، وترفع حصة الذي عفا ، فقال عمر : وأنا أرى ذلك « فأجاز عمر وابن مسعود من أحد الأولياء ولم يسألاً أقتل غيلة كان ذلك أم غيره ، ولم يعرف لهما في ذلك مخالف فكان إجماعاً .

نوقش بأنه منقطع ، لأن إبراهيم وهو ابن يزيد النخعي ولد سنة ٥٠ هـ وعمر مات سنة ٢٣ هـ وعليه فما ادعي من الإجماع غير صحيح ، لأنه سكوتي لا قولي ولا عملي والسكوتي هنا فرع ثبوت القضية وهي لم تثبت ، ويمكن أن يناقش أيضاً بأن عدم الاستفسار بناء على أن الأصل عموم القصاص في كل قتل عمد وعدوان .

وأيضاً ما «روى عبد الرزاق عن سماك بن الفضل أن عروة كتب إلى عمر بن عبد العزيز في رجل خنق صبياً على أوصاح له حتى قتله فوجدوه والحبل في يده فاعترف بذلك ، فكتب أن ادفعوه لأولياء الصبي فإن شاءوا قتلوا» ولم يسأل عمر عن صفة القتل أهو غيلة أم لا ، ولم ينكر عليه أحد فكان إجماعاً .
ونوقش بأن فيه عننة عبد الرزاق بن همام وهو مدلس . ونوقش الأثران

بأن كلا منهما واقعة عين لا عموم لها، ودعوى ترك السؤال مجرد احتمال لا دليل عليه، إذ ليس في كل من الأثرين ثبوت السؤال ولا نفيه مع تساوي الاحتمالين يسقط الاستدلال.

أما القياس فقالوا فيه: إنه قتل في غير حرابة فكان كسائر أنواع القتل في إيجاب القصاص وقبول العفو، لعدم الفارق. ونوقش بوجود الفارق بأنه من الحرابة أو كالحرابة، ويتبين ذلك مما يأتي في الاستدلال للقول الثاني إن شاء الله.

واستدل من قال إن قتل الغيلة يقتل فيه الجاني حداً لا قوداً فلا يسقط بالعفو من السلطان أو غيره بالكتاب والسنة والإجماع والقياس.

أما الكتاب فإن قتل الغيلة نوع من الحرابة فوجب به القتل حداً لا قوداً لقوله تعالى ﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا...﴾ الآية.

وأما السنة (أ) ما ثبت «أن جارية وجدت قد رض رأسها بين حجرين فسألوها من صنع هذا بك؟ فلان؟ فلان؟ حتى ذكروا يهودياً، فأومأت برأسها، فأخذ اليهودي فأقر، فأمر به النبي ﷺ أن يرضوا رأسه بالحجارة».

قالوا قد أمر النبي ﷺ بقتل اليهودي ولم يجعل ذلك إلى أولياء الجارية ولو كان القتل قصاصاً لكان الحق لأوليائها، ولم يضرب عنهم صفحاً، فدل ذلك على أنه قتله حداً لا قوداً.

ب - ما ثبت النبي ﷺ قتل العرنيين الذين قتلوا الرعاة قتل حرابة وغيلة ولم ينقل أنه جعل لأولياء الرعاة الخيار، ولو كان قتله إياهم قصاصاً لشاورهم وطلب رأيهم فدل على أنه قتلهم حداً لا قوداً.

وبذلك تبين أن قتل الغيلة له حكم خاص يختلف عن حكم سائر القتل العمد العدوان، ونوقش الاستدلال بالحديثين بأن عدم نقل مشاورة النبي ﷺ أولياء الجارية والرعاة لا يدل على عدم المشاورة ولا على ثبوتها، فلا يصح أن

يخصص هذان الحديثان أدلة عموم القصاص بالقتل العمد العدوان ثم إن العربيين جمعوا بين جريمة القتل والسرقة والتمثيل والردة فقتلوا حداً، ولا يلزم منه أن يقتل حداً كل من لم يحصل منه إلا القتل وحده وإن كان غيلة. ثم مراعاة المماثلة في تنفيذ العقوبة دليل على أن قتل اليهودي بالجارية كان قصاصاً.

ج- ما رواه الواقدي قال: حدثني اليمان بن معن عن أبي وجرة قال: دفن ثلاثة نفر يوم أحد في قبر، النعمان بن مالك ومجذر بن زياد وعبد بن الحسحاس، ثم ذكر قصة قتل مجذر بن زياد وفيها أن الحارث بن سويد قتل مجذر بن زياد يوم أحد غيلة بأبيه سويد بن الصامت الذي قتله مجذر بن زياد في الجاهلية غدرًا وكان ذلك مما هيج وقعة بعث، فأخبر جبريل النبي ﷺ بأن الحارث قتل مجذراً غيلة وأمر بقتله فلما جاء الحارث بن سويد أمر بقتله فلما جاء الحارث بن سويد أمر النبي ﷺ عويم بن ساعدة أن يضرب عنقه، لقتله مجذراً غيلة. وبنو مجذر حضروا عند النبي ﷺ ولم يستشر أحداً منهم، قال المستدلون بالقصة: دل ذلك على أن القاتل غيلة يقتل حداً لا قوداً ولا عفو فيه لأولياء الدم ولا للسلطان.

ونوقش بأن الواقدي مختلف فيه فوثقه جماعة، وضعفه آخرون، بل رماه جماعة بالكذب في الحديث ووضعه منهم أحمد بن حنبل والنسائي، وأيضاً في مسنده اليمان بن معن وهو مجهول وأيضاً في سنده انقطاع.

وعلى ذلك لا تقوم به حجة ولا يصلح لتخصيص عموم أدلة القول الأول. وأما الآثار فمنها أولاً: ما ثبت أن عمر رضي الله عنه أمر بقتل جماعة اشتركوا في غلام بصنعاء لقتلهم به، وفي رواية لو تمالأ عليه أهل صنعاء لقتلتهم جميعاً فهذا حكم الخليفة الراشد في قتل الغيلة، ولم ينقل أنه استشار أحداً من أولياء الدم ولو كان لهم حق العفو لرد الأمر إليهم وطلب رأيهم ولم ينقل أن أحداً من الصحابة أنكر عليه فكان إجماعاً.

ونوقش بأنه لا يلزم من عدم النقل عدم الاستشارة، ولا عدم وجود من

ينكر، فلا يتم الاستدلال بالأثر على إسقاط حق أولياء الدم في العفو، ولا على ثبوت الإجماع. وتأول ابن قدامة قول عمر: لأقدهم به».

على معنى لأمكنك الولي من استيفاء القود منهم.

ثانياً: ما روي أن عبد الله بن عامر كتب إلى عثمان بن عفان أن رجلاً من المسلمين عدا على دهقان فقتله على ماله، فكتب إليه عثمان أن اقتله به، فإن هذا قتله غيلة.

ورد بأن في سنده عبد الملك بن حبيب الأندلسي، وهو ضعيف، وفي سنده أيضاً مسلم بن حنطب الهذلي، ولم يدرك عثمان فكان الأثر منقطعاً.

ثالثاً: ما روي أن رجلاً مسلماً في زمن أبان بن عثمان قتل بنبطي، لقتله إياه فرأيته حتى ضربت عنقه، ولم ينقل أنه استشار أولياء الدم، ولا أن أنكر عليه فكان إجماعاً.

ورد بأن في سنده عبد الملك بن حبيب وهو ضعيف كما أن فيه ما تقدم من مناقشة الاستدلال بأمر عمر.

وأما القياس فإن القتل غيلة لما كان في الغالب عن ختل وخداع وأخذ على غرة تعذر التحفظ منه فكان كالقتل حرابة ومكابرة في أن عقوبة كل منهما من الحدود لا القود والقصاص وأيضاً في ذلك سد لذريعة الفساد والفوضى في الدماء والقضاء على الاحتيال والخديعة وسائر طرق الاغتيال، وبذلك يخصص عموم النص في وجوب القتل قصاصاً، فيحمل على ما عدا قتل الغيلة.

وهنا إيراد على كل من الفريقين، وهو أن ما ادعاه كل منهما من الإجماع على ما أورده من القضايا في الآثار مردود بأن مجرد سكوت من بلغه ذلك عند المعارضة في حكم صدر من ولي الأمر العام أو نائبه في قضايا أعيان من المسائل الاجتهادية، ومثل ذلك لا يتعين حمله على الموافقة، فقد يكون من سمع ذلك أو بلغه من العلماء مخالفاً فيه لكنه لم ينكر، لما تقرر عند العلماء من

أن حكم الحاكم في واقعة عين اجتهدية يرفع الخلاف ويجب إمضاؤه، وعلى هذا لا تصح دعاوى الإجماع فيما تقدم ذكره في الآثار من الأحكام ولهذا أمثلة كثيرة، منها قضاء عمر في المشتركة أولاً بحرمان الأشقاء، لاستغراق الفروض كل التركة، وقضاؤه في مثلها ثانياً بتشريك الأشقاء مع الأخوة من الأم في سهمهم، ولم يكن سكوت الصحابة عن حكمه الأول إجماعاً، وكذا لم يكن سكوتهم عن حكمه الثاني إجماعاً، ولذا استمر الخلاف بين العلماء حتى اليوم في حكم هذه المسألة، فمنهم من رأى الصواب في حكمه الأول، ومنهم من رأى الصواب في حكمه الثاني.

ومن ذلك ما ورد في المدونة في مسألة الغيلة من أن سحنوناً قال لابن القاسم: أرأيت من قتل غيلة ورفع إلى قاض من القضاة فرأى ألا يقتله، وأن يمكن أولياء المقتول منه. ففعل فعفوا عنه، ثم استقصى غيره إليه أفترى أن يقتله القاضي الثاني أم لا يقتله، لأنه قد حكم به قاض قبله في قول مالك؟ قال: لا أرى أن يقتله، لأنه مما اختلف الناس فيه» هـ.

فهذا ابن القاسم مع كونه يرى أن عقوبة القاتل غيلة من باب الحدود لا القصاص منع أن يحكم قاض بحد من غيلة بعد أن حكم قبله قاض يخالفه في الرأي بقبول العفو. فكيف يصح مع ذلك وأمثاله دعوى الإجماع بمجرد السكوت على حكم في قضايا الأعيان.

قرار هيئة كبار العلماء رقم ٣٨

بتاريخ ١١ / ٨ / ١٣٩٥ هـ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وبعد:

فبناء على ما تقرر في الدورة السادسة لهيئة كبار العلماء:

بأن تعد اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بحثاً في الغيلة، وقد أعدت، وأدرج في جدول أعمال الهيئة في الدورة السابعة المنعقدة في الطائف

(من ٢ / ٨ / ١٣٩٥ هـ إلى ١١ / ٨ / ١٣٩٥ هـ) وعرض البحث على الهيئة وبعد قراءته في المجلس ومناقشة المجلس كلام أهل العلم في تعريف الغيلة في اللغة وعند الفقهاء، وما ذكر في عقوبة القاتل قتل غيلة، هل هو القصاص أم الحد؟ وتداول الرأي.

وحيث إن أهل العلم ذكروا أن قتل الغيلة ما كان عمداً وعدواناً على وجه الحيلة والخداع أو على وجه يأمن معه المقتول من غائلة القاتل : سواء أكان على مال أو انتهاك عرض، أو خوف فضيحة وإفشاء سر أو نحو ذلك.

وكان يخدع شخصاً حتى يأمنه ويأخذه إلى مكان لا يراه فيه أحد ثم يقتله، وكان يأخذ مال رجل بالقهر، ثم يقتله خوفاً من أن يطلبه بما أخذ، وكان يقتله لأخذ زوجته أو ابنته، وكان تقتل الزوجة زوجها في مخدعه - مثلاً - للتخلص منه، أو العكس ونحو ذلك.

لذا قرر المجلس بالإجماع - ما عدا الشيخ صالح بن غصون - أن القاتل قتل غيلة فيقتل حداً لا قصاصاً، ولا يصح فيه العفو من أحد والأصل في ذلك الكتاب والسنة والأثر والمعنى.

أما الكتاب فقول تعالى ﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً﴾ الآية (المائدة: ٣٣) وقتل الغيلة نوع من الحرابة فوجب قتله حداً لا قوداً.

أما السنة، فما ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ: «أن يهودياً رضى رأس جارية بين حجرين على أوضاع لها أو حلي، فأخذ واعترف، فأمر رسول الله ﷺ أن يرض رأسه بين حجرين» فأمر ﷺ بقتل اليهودي، ولم يرد الأمر إلى أولياء الجارية، ولو كان القتل قصاصاً لرد الأمر إليهم، لأنهم أهل الحق، فدل على أن قتله كان حداً لا قوداً.

وأما الأثر فما ثبت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «أنه قتل نفراً

خمسة أو سبعة برجل واحد قتلوه غيلة. وقال: لو تمالأ عليه أهل صنعاء لقتلتهم جميعاً».

فهذا حكم الخليفة الراشد في قتل الغيلة، ولا نعلم نقلاً يدل على أنه رد الأمر إلى الأولياء ولو كان الحق لهم لرد الأمر إليهم، فدل على أنه يقتل حداً لا قوداً.

وأما المعنى، فإن قتل الغيلة حق لله، وكل حق يتعلق به حق الله تعالى، فلا عفو فيه لأحد كالزكاة وغيرها، ولأنه يتعذر الاحتراز منه كالقتل مكابرة. وبالله التوفيق.

وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

هيئة كبار العلماء

* * *

١٠٢٤ - وعن أبي شريح الخزاعي رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «فمن قتل له قتيل بعد مقالتي هذه فأهله بين خيرتين: إما أن

يأخذوا العقل أو يقتلوا» أخرجه أبو داود والنسائي، وأصله في الصحيحين

من حديث أبي هريرة بمعناه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أحمد والترمذي والدارقطني من طريق يحيى بن سعيد حدثنا ابن أبي ذئب حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري به قال الترمذي حديث حسن صحيح. وهو على شرط الشيخين. وقد أخرجاه من طريق الليث بن سعد عن سعيد بن أبي سعيد به.

المفردات :

بين خيرتين : بكسر الخاء وفتح التاء أي له الخيار بين أخذ الدية والقصاص .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الواجب بقتل العمد عند الإمام أحمد أحد شيئين : القود أو الدية فيخير ولي الدم بينهما فإن شاء اقتص وإن شاء أخذ الدية ولو لم يرض الجاني . وبه قال جماعة من السلف منهم سعيد بن المسيب وابن سيرين وعطاء ومجاهد وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر .

٢ - ويرى الأئمة الثلاثة أن الواجب القود والدية بدل عنه لقوله تعالى : ﴿كتب عليكم القصاص﴾ والمكتوب لا تخيير فيه ولقوله عليه الصلاة والسلام : «من قتل عمداً فهو قود» رواه النسائي من حديث ابن عباس .

٣ - أما دليل القول الأول فقوله تعالى : ﴿فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان﴾ وحديث الباب صريح في هذا الحكم .

٤ - ثمرة الخلاف بين القولين أن صاحب القول الأول له العدول إلى الدية ولو لم يرض الجاني . وأما على القول الثاني فإنه ليس له إلا القصاص أما الدية فلا يستحقها إلا بصلح بينه وبين الجاني .

والنتيجة الثانية : أنه لو فات محل القصاص بوفاة أو آفة لعضو ونحو ذلك فعند القائلين بوجوب أحد الشيئين يعدل إلى الدية أما عند الذين لا يوجبون إلا القصاص عيناً فلا يجب للمجني عليه شيء .

٥ - قال في شرح الإقناع : أجمعوا على جواز العفو عن القصاص وأنه أفضل لقوله تعالى : ﴿ذلك تخفيف من ربكم ورحمة﴾ وقال تعالى : ﴿وأن تغفوا قرب للتعوى﴾ .

وقد جاء في سنن أبي داود عن أنس قال : «ما رأيت رسول الله ﷺ رفع إليه شيء فيه قصاص إلا أمر بالعفو» والنصوص في هذا كثيرة .

٦ - قال الشيخ تقي الدين: استيفاء الإنسان حقه من الدم عدل والعفو عنه إحسان والإحسان هنا أفضل لكن هذا الإحسان لا يكون إحساناً إلا بعد العدل وهو أن لا يحصل بالعفو ضرر وإلا كان ظلماً إما لنفسه وإما لغيره. قال في الإنصاف: وهذا عين الصواب.

٧ - قال الوزير: اتفقوا أنه إذا عفا أحد الأولياء من الرجال سقط القود والمشهور عند مالك أنه للعصبات خاصة، قلت: وهو رواية عن أحمد اختاره الشيخ تقي الدين. وإليك الخلاف بأوسع من هذا.

خلاف العلماء:

ذهب الأئمة الثلاثة وجمهور العلماء إلى أن القصاص حق لجميع الورثة من ذوي الأنساب والأسباب والرجال والنساء والصغار والكبار فمن عفا منهم صح عفوهم وسقط القصاص ولم يكن لأحد على الجاني سبيل. لعموم قوله ﷺ: «فأهله بين خيرتين» وهذا عام في جميع أهله والمرأة من أهله بدليل قوله ﷺ: «من يعذرني من رجل بلغني أذاه في أهلي وما علمت على أهلي إلا خيراً».

وذهب الإمام مالك إلى أن القصاص والعفو عنه موروث ولكنه منوط بالعصبات من الرجال خاصة لأنه ثبت لدفع العار فاختص به العصبات كولاية النكاح.

وهذا القول رواية عن الإمام أحمد وهو وجه لأصحاب الشافعي واختاره الشيخ تقي الدين.

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: العفو حق لجميع الورثة من الرجال والنساء لكن إذا كثر التحيل لإسقاط القصاص وخيف اختلال الأمن

بكثرة العفو جاز العمل ضرورة بالقول الآخر الذي اختاره الشيخ تقي الدين وهو المشهور من مذهب مالك وهو أن النساء ليس لهن العفو عن القصاص وأنه مختص بالعصبة. والشيخ بناها على قاعدة ذكرها في بعض كتبه وهي أنه إذا ثبتت الضرورة جاز العمل بالقول المرجوح نظراً للمصلحة.

ولا يتخذ هذا عاماً في كل قضية بل الضرورة تقدر بقدرها والحكم يدور مع علته.

* * *

باب الديات

مقدمة

أصلها: ودي يدي فأبدلت الواو بالهاء فهي كالعدة من الوعد فالدية في الأصل مصدر ولكن سمي به المال المؤدى بسبب الجناية الديات: جمع دية مخففة الياء.

وشرعاً: هي المال المؤدى إلى المجني عليه أو وليه بسبب جناية. والدية ثابتة بالكتاب قال تعالى: ﴿فدية مسلمة إلى أهله﴾.

والسنة: جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ «قضى بدية المرأة على عاقلتها» والإجماع: قال في شرح الإقناع وغيره: وهي ثابتة بالإجماع. قال في الإقناع وشرحه: كل من أتلّف إنساناً مسلماً أو ذمياً مستأمناً أو مهادناً بمباشرة لإتلافه أو بسبب كشادة عليه سواء كان عمداً أو خطأ أو شبه عمد لزمته ديته إما في ماله أو على عاقلته.

فإن كان عمداً محضاً فالدية في مال الجاني وإن كانت شبه عمدٍ أو خطأ فعلى عاقلته.

والدية عقوبة مالية تحل محل القصاص إذا سقط أو امتنع لسبب من أسباب السقوط أو الامتناع هذا إذا كانت الجناية عمداً.

وتكون الدية عقوبة أصلية إذا كانت الجناية شبه عمد أو خطأ سواء أكانت على النفس أو فيما دون النفس.

والدية إذا أطلقت يراد بها الدية الكاملة.

وقد اختلف العلماء في أصلها: فالمشهور من مذهب أحمد أن أصول الدية خمسة أصول مائة من الإبل أو مائتا بقرة أو ألف شاة أو ألف مثقال ذهب أو اثنا عشر ألف درهم فضة فهذه الخمس أصول الدية إذا أحضر من عليه الدية شيئاً منها لزم المجني عليه أو ولي دمه قبوله فالخيرة لمن وجبت عليه.

وهذا القول من مفردات مذهب الإمام أحمد.

وزهب جمهور العلماء إلى أن الأصل في الدية هي الإبل والأجناس الأربعة أبدال عنها قال ابن منجا هذه الرواية هي الصحيحة من حيث الدليل وقال الزركشي هي أظهر دليلاً لقوله ﷺ: «ألا إن في قتيل السوط والعصا مائة من الإبل».

* * *

١٠٢٥ - عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن

جده رضي الله عنهم أن النبي ﷺ كتب إلى أهل اليمن . فذكر الحديث ،
وفيه : «إن من اعتبط مؤمناً قتلاً عن بينة فإنه قود ، إلا أن يرضى أولياء
المقتول ، وإن في النفس الدية مائة من الإبل ، وفي الأنف إذا أوعب
جدعه الدية ، وفي العينين الدية ، وفي اللسان الدية وفي الشفتين الدية ،
وفي الذكر الدية ، وفي البيضتين الدية ، وفي الصلب الدية وفي الرجل
الواحدة نصف الدية ، وفي المأمومة ثلث الدية ، وفي الجائفة ثلث الدية
وفي المنقلة خمس عشرة من الإبل ، وفي كل إصبع من أصابع اليد
والرجل عشر من الإبل وفي السن خمس من الإبل ، وفي الموضحة
خمس من الإبل ، وإن الرجل يقتل بالمرأة وعلى أهل الذهب ألف دينار»
أخرجه أبو داود في المراسيل ، والنسائي وابن خزيمة وابن الجارود وابن
حبان وأحمد ، واختلفوا في صحته .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

اختلف العلماء في صحة هذا الحديث :

فقال الحافظ : أخرجه أبو داود في المراسيل وقال إسناده لا يصح وقال أبو

زرعة عرضناه على أحمد فقال فيه سليمان بن داود ليس بشيء وقال ابن حبان :
سليمان بن داود اليماني ضعيف أما الذين أخذوا به فقالوا : قال الشافعي : لم
يقبلوا هذا الحديث حتى ثبت عندهم أنه كتاب رسول الله ﷺ .

وقال ابن عبد البر : هذا كتاب مشهور عند أهل السير معروف عند أهل
العلم معرفة تغني عن الإسناد لأنه أشبه المتواتر لتلقي الناس إياه بالقبول
والمعرفة وقال العقيلي : حديث ثابت محفوظ .

وقال يعقوب بن سفيان : لا أعلم في الكتب المنقولة كتاباً أصح من كتاب
عمرو بن حزم فإن الصحابة والتابعين يرجعون إليه وقال ابن كثير : هذا كتاب
متداول بين أئمة الإسلام قديماً يعتمدون عليه ويفزعون في مهمات هذا الباب
إليه وقال الإمام أحمد أرجو أن يكون صحيحاً .

قال ابن حبان : سليمان بن داود اليماني ضعيف وسليمان الخولاني ثقة
وكلاهما يرويان عن الزهري والذي روى حديث عمرو بن حزم الخولاني فمن
ضعفه إنما ظن أن الراوي هو اليماني .

قال ابن حجر في التلخيص : وقد صحح هذا الحديث جماعة من الأئمة
لا من حيث الإسناد بل من حيث الشهرة .

المفردات :

اعتبط : بالعين المهملة بعدها مثناة فوقية ثم موحدة آخره طاء مهملة أي من قتل
قتلاً بلا جنائية ولا جريرة توجب قتله .

بينة : البينة هي الحجة الواضحة وكل ما أبان الحق وأظهره فهو بينة .

أوعب : بضم الهمزة وسكون الواو وكسر العين المهملة فموحدة أي قطع جميع
أنفه .

الشفيتين : شفة الشيء حرفه وشفة الإنسان هو الجزء اللحمي الظاهر الذي يستر
الأسنان وهما شفتان .

البيضتين: هما الخصيتان مفردتها خصية وهي البيضة من أعضاء التناسل.
 الصلب: بضم الصاد المهملة وسكون اللام هو العمود الفقري.
 المأمومة: هي التي تخرق الجلد حتى تصل إلى أم الدماغ وأم الدماغ هي المنطقة التي فيها الدماغ في الرأس.
 الجائفة: هو الجرح الذي يصل إلى باطن الجوف سواء أكان من بطن أو صدر أو ظهر أو نحر أو غير ذلك.
 المنقلة: هي الشجة التي توضح عظم الرأس وتهشمه وتنقل عظامه بتكسيه.
 الموضحة: هي الشجة التي توضح عظم الرأس وتبدي بياضه ولا تكسره فهي خاصة بالرأس والوجه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - ثبوت القصاص إذا قتل المسلم المعصوم عمداً وعدواناً.
- ٢ - ثبوت الدية في قتل العمد العدوان إذا رضي بها أولياء المقتول أو امتنع القصاص لسبب من أسباب الامتناع أو سقط لسبب من أسباب السقوط.
- ٣ - إن الدية الكاملة في النفس هي (مائة) من الإبل والمذهب أن الخمسة الأجناس كلها أصول.
- وإن القول الراجح أن الأصل هي الإبل والأجناس الباقية أبدال عنها.
- ٤ - مما يدل على أن الأصل الإبل والباقيات أبدال ما يأتي:
 - ١ - التغليظ والتخفيف خاص في الإبل دون غيرها.
 - ٢ - كل الديات في غير النفس تقدر بالإبل.
 وهذا القول رواية قوية في المذهب رجحها بعض أئمة المذهب.
- ٥ - الأعضاء في بدن الإنسان إما أن تكون عضواً واحداً فقط كالأنف واللسان والذكر وإما أن تكون عضوين كالعينين والأذنين والخصيتين وإما أن تكون أربعة كالأجفان الأربعة.

فما فيه عضو واحد كالأنف ففيه دية كاملة وإن كان مما فيه عضوان ففيهما دية كاملة وفي الواحد نصف الدية وإن كان فيه أربعة ففيها كلها دية كاملة وفي كل واحد منها ربع الدية .

٦ - أما المأمومة وهي التي تصل إلى أم الدماغ وأم الدماغ هي جلدة رقيقة فيها الدماغ فيها ثلث الدية .

٧ - وأما - الجائفة - وهي الطعنة التي تصل إلى باطن الجوف سواء أكان من بطن أو ظهر أو صدر أو نحر أو دماغ ففيها - أيضاً - ثلث الدية .

٨ - أما - المنقلة - وهي التي توضح العظم وتهشمه وتنقل عظامه بتكسيروها ففيها خمس عشرة من الإبل بإجماع العلماء .

٩ - أما أصابع اليد أو الرجل ففي كل أصبع عشر الدية وهو عشر من الإبل لأن أصابع اليدين فيها الدية كاملة وفي أصابع الرجلين الدية كاملة فتكون في كل أصبع عشرةا .

ففي أنملة إبهام يد أو رجل نصف العشر وهو خمس من الإبل لأن فيه أنملتين أما الأنملة من غير الإبهام ثلث عشر عشرةا لأن في كل أصبع ثلاث أنامل .

١٠ - أما السن ففيه خمس من الإبل سواء أكان سنناً أو ضرساً أو ناباً وهي نصف عشر الدين .

ومجموع الأسنان اثنان وثلاثون أربع ثنايا وأربع رباعيات وأربعة أنياب وعشرون ضرساً في كل جانب عشرة خمسة من أعلى وخمسة تحتها . فتكون ديتها كلها (مائة وستين بغيراً) .

١١ - إذا قتل الرجل المرأة عمداً وعدواناً قتل قصاصاً بها ولا يضر نقص ديتها عنه فهي مكافئة له من حيث حرمة الدم .

١٢ - أما قدر الدية بالذهب فألف دينار، ويكون قدره بالغرام (أربعة آلاف ومئتين وخمسين) غراماً.

* * *

١٠٢٦ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «دية الخطأ أخماسا عشرون حقة، وعشرون جذعة، وعشرون بنات مخاض، وعشرون بنات لبون وعشرون بني لبون» أخرجه الدارقطني، وأخرجه الأربعة بلفظ: «وعشرون بني مخاض بدل بني لبون» وإسناد الأول أقوى وأخرجه ابن أبي شيبة من وجه آخر موقوفاً وهو أصح من المرفوع، وأخرجه أبو داود والترمذي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه «الدية ثلاثون حقة، وثلاثون جذعة، وأربعون خلفه في بطونها أولادها».

درجة الحديث:

هذان حديثان أحدهما حديث ابن مسعود والثاني حديث عمرو بن شعيب أما حديث ابن مسعود: فقال المصنف والصنعاني عنه ما يلي: أخرجه الدارقطني.

وأما رواية الأربعة فهي بلفظ: وعشرون بني مخاض بدل بني لبون. ولكن إسناد الأول أقوى من إسناد رواية الأربعة فإن في رواية الأربعة خشف بن مالك الطائي - قال - الدارقطني إنه رجل مجهول وفيه أيضاً الحجاج بن أرطاة هـ .

قال في التلخيص عن هذا الحديث (حديث ابن مسعود) رواه أحمد وأصحاب السنن والدارقطني والبيهقي مرفوعاً.

ورواه الدارقطني موقوفاً من طريق أبي عبيدة عن أبيه وقال هذا إسناد حسن وضعف الأول من وجوه عديدة وقوى رواية أبي عبيدة.

أما حديث عمرو بن شعيب: فرواه الخمسة إلا الترمذي وسكت عنه أبو داود لكن قال المنذري: في إسناده عمرو بن شعيب أما من دون عمرو بن شعيب فهم ثقات إلا محمد بن راشد المكحولي وقد وثقه أحمد وابن معين والنسائي وضعفه ابن حبان وأبو زرعة.

قال الخطابي: لا أعرف أحداً قال به من الفقهاء.

المفردات:

الخطأ: أن يفعل المكلف ما له فعله فيصيب آدمياً معصوماً لم يقصده بالفعل فيقتله وكذا عمد الصبي والمجنون يعد خطأ.

حققة: بكسر الحاء وتشديد القاف ثم تاء التأنيث هي من الإبل ما دخلت في السنة الرابعة سميت بذلك لأنها استحققت الركوب والحمل.

جذعة: بفتح الحاء هي ما دخلت في السنة الخامسة سميت بذلك لأنها أسقطت مقدم أسنانها.

مخاض: هي التي أتى عليها الحول من الإبل ودخلت السنة الثانية فأما غالباً ماخض أي حامل.

لبون: ما أتى عليه ستان ودخل في الثالثة فصارت أمه غالباً ذات لبن لأنها حملت ووضعت بعده.

خلفة: بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام بعدها فاء وهي الحامل ولذا جاء في رواية ابن ماجه «في بطونها أولادها». وتجمع الخلفة على خلفات.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تقدم أن الصحيح هو أن الأصل في الدية هي الإبل وأن الأجناس الباقية هي أبدال. ذلك أن الإبل هي التي يدخلها التغليظ والتخفيف.

٢ - هذا الحديث أفاد أن دية قتل الخطأ دية مخففة فهي تقسم أخماساً: عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنات مخاض وعشرون بنات لبون وعشرون بني لبون وهذا التحديد هو مذهب الأئمة الأربعة وجمهور السلف إلا أنهم اختلفوا في - الخامس - فقال أبو حنيفة «إنه بنو مخاض» وقال الآخرون «هو بنو لبون» وإسناد الدارقطني أقوى وفيه «بنو لبون» فهو أرجح.

قال ابن حجر: وإسناد هذا الحديث أقوى من الروايات الأخر فهو أصل في تعيين أسنان إبل الدية.

٣ - أما رواية أبي داود والنسائي عن عمرو بن شعيب «الدية ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفه في بطونها أولادها».

فقد أخذ بها جماعة من السلف منهم عطاء ومحمد بن الحسن وروي عن عمر وزيد بن ثابت وأبي موسى والمغيرة.

وهي رواية عن الإمام أحمد اختارها أبو الخطاب والموفق في العمد والزركشي.

٤ - هذا التحديد في دية الخطأ أما دية العمد وشبه العمد فسيأتي الحديث رقم - ١٠٢٨ - في بيانها إن شاء الله تعالى.

وعن الإمام رواية ثالثة أن دية الخطأ تقسم أرباعاً.

خمساً وعشرين جذعة وخمساً وعشرين حقه وخمساً وعشرين بنت لبون وخمساً وعشرين بنت مخاض رواها عن الإمام أحمد الجماعة واختارها الخرقى لما روى الزهري عن السائب بن يزيد قال: «كانت الدية على عهد

رسول الله ﷺ أربعاً خمساً وعشرين جذعة وخمساً وعشرين حقه وخمساً وعشرين بنت لبون وخمساً وعشرين بنت مخاض». وهو قول عبدالله بن مسعود رضي الله عنه.

* * *

١٠٢٧ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «إن أعتى الناس على الله ثلاثة: من قتل في حرم الله، أو قتل غير قاتله، أو قتل لذحل الجاهلية» أخرجه ابن حبان في حديث صحيحه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص رواه أحمد وابن حبان من حديث عبدالله بن عمرو ورواه الدارقطني والطبراني والحاكم من حديث أبي شريح ورواه الحاكم والبيهقي من حديث عائشة.

وروى البخاري في صحيحه عن ابن عباس مرفوعاً: أبغض الناس إلى الله ثلاثة ملحد في الحرم ومبتغ في الإسلام سنة الجاهلية ومطلب دم امرئ بغير حق ليهرق دمه.

المفردات:

أعتى: اسم تفضيل من العتو وهو التجير أي أطغاهم وأشدهم تمرداً. لذحل: بضم الذال وسكون الحاء المهملة لعداوة الجاهلية وثأرها.

ما يؤخذ من الحديث:

شدة تحريم هذه الجرائم الثلاث ووصف صاحبها بأنه أشد الناس تجبراً وعتواً.

١ - الأولى : من قتل نفساً محرمة في حرم الله الأمن لأن قتل النفس التي حرم الله أعظم الذنوب بعد الشرك وهي في حرم الله أشد حرمة وأعظم إثماً لقوله تعالى : ﴿ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم﴾ قال ابن مسعود : «ما من رجل يهم بسيئة فتكتب عليه إلا أن يكون رجلاً بالبيت الحرام لأذاقه الله تعالى من عذاب أليم» .

وقد صح عنه عليه السلام قوله : «إن دماءكم وأعراضكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة شهركم هذا في بلدكم هذا» .

٢ - الثانية : ذهب جمهور العلماء إلى تغليظ الدية في الجملة ولكنهم اختلفوا في تفصيلها فذهب الإمام مالك إلى أن الدية تغلظ في قتل الخطأ والعمد فيما إذا قتل الأب أو الأم وإن علوا من الأجداد والجندات إذا قتل واحد منهم ابنه أو حفيده أو سبطه فتغلظ عليه الدية بالتثليث لامتناع القصاص في العمد منه للأبوة .

وذهب الإمام الشافعي إلى تغليظ دية الخطأ فقط إذا وقع القتل في البلد الحرام أو في الشهر الحرام أو النسب المحرم .

وذهب الإمام أحمد إلى تغليظ الدية في البلد الحرام وفي الشهر الحرام وحالة الإحرام وهذا القول هو المشهور من المذهب من المتأخرين ومشى عليه في الإقناع والمنتهى وهي بهذه الصفة من المفردات وصفة التغليظ أن يزداد لكل حال ثلث الدية .

والرواية الأخرى عن أحمد أنه لا تغليظ مطلقاً واختارها الخرقى وابن قدامة في المغني وصاحب الشرح الكبير لظاهر الآية ﴿ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله﴾ وهذا يقتضي أن تكون الدية واحدة في كل مكان وعلى حال . وهو ظاهر الأخبار وعلى هذه الرواية العمل في المحاكم الشرعية في المملكة العربية السعودية .
تنبيه : التغليظ هو عند الجمهور بقتل الخطأ فقط دون العمد .

٣ - الثالثة: من المحرمات الثلاث: من قتل غير قاتله قال تعالى: ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ وقال تعالى: ﴿ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل﴾ وذلك بأن يقتل غير قاتله أو يقتل معه غيره أو يمثل بقاتله.

وكان الإسراف في القتل بهذه الأمور الثلاثة عادة جاهلية نهى الله تعالى عنها.

٤ - الرابعة: القتل من أجل عداوات الجاهلية وثآراتها التي قضى عليها الإسلام وأبطلها فقال ﷺ في حجة الوداع: «ودماء الجاهلية موضوعة وإن أول دم أضع من دمائنا دم ابن ربيعة وكان مسترضعاً في بني سعد فقتلته هذيل».

* * *

١٠٢٨ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن

رسول الله ﷺ قال: «ألا إن دية الخطأ وشبه العمد ما كان بالسوط والعصا مائة من الإبل منها أربعون في بطونها أولادها» أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه، وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

صححه ابن حبان وابن القطان.

قال في التخليص: رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عبد الله ابن عمرو وصححه ابن حبان وقال ابن القطان هو صحيح ولا يضره الاختلاف.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - (وشبه العمد) أو (خطأ العمد) عرفه الفقهاء :
بأن يقصد الجاني جناية لا تقتل غالباً مثل أن يضرب شخصاً بسوط أو عصا
أو حجر صغيرين في غير مقتل .
- ٢ - (وقتل شبه العمد) أخذ صورة العمد من حيث قصد الاعتداء وأخذ صورة
الخطأ من حيث عدم إرادة القتل وعدم الآلة القاتلة .
- ٣ - دية شبه العمد كدية العمد في تغليظها فحديث الباب مائة من الإبل «منها
أربعون في بطونها وأولادها» .
- ٤ - أما تقدير تغليظها عند الأئمة الثلاثة أبي حنيفة ومالك وأحمد وجماعة من
السلف فهو ما روي عن ابن مسعود من أنها تقسم أرباعاً «خمس وعشرون
بنت مخاض وخمس وعشرون بنت لبون وخمس وعشرون حقة وخمس
وعشرون جذعة» .
- وجاء هذا الأثر عن السائب بن يزيد رضي الله عنهما مرفوعاً .
- ٥ - ودية شبه العمد كدية الخطأ في وجوبها على عاقلة الجاني لما في
الصحيحين من حديث أبي هريرة قال : «اقتلت امرأتان من هذيل فرمت
إحداهما الأخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها فقضى النبي ﷺ أن دية
جنيها عبداً أو أمة وقضى بدية المرأة على عاقلتها» .

* * *

١٠٢٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال :

«هذه وهذه سواء» يعني الخنصر والإبهام . رواه البخاري . ولأبي داود
والترمذي : «دية الأصابع سواء والأسنان سواء ، الثنية والضرس سواء»

ولابن حبان: «دية أصابع اليدين والرجلين سواء - عشرة من الإبل لكل أصبع».

المفردات:

الأصابع: جمع أصبع وهو أحد أطراف اليد أو القدم.
الأسنان: جمع سن وهو قطعة من العظم مؤنثة تنبت في الفك.
الثنية: إحدى الأسنان الأربع التي في مقدم الفم ثنتان من فوق وثنتان من تحت.
الضرس: السن الطاحنة يذكر ويؤنث جمعه أضراس وضروس.
سواء: بالفتح ممدودة وتضم سينه ويقصر وهو المثل النظير والمعنى أن دية كل واحدة من الأصابع واحدة وكل من الأسنان واحدة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - اليدان فيهما عشرة أصابع كل أصبع فيه عشر الدية عشر من الإبل لا فرق بينها في ذلك فالخنصر الصغير الذي في طرف الكف والإبهام الكبير الذي عليه الاعتماد في القبض والبطش وغير ذلك كلاهما على حد سواء في قدر الدية ومجموع الأصابع العشرة في اليدين فيها الدية كاملة.
والرجلان مثل اليدين: والأصابع وإن اختلفت فكل واحد منها يؤدي دوراً لا يقوم به الأصبع الآخر والله حكيم خبير.

٢ - أما الأسنان فهي اثنان وثلاثون أربع ثنانياً وأربع رباعيات وأربعة أنياب وعشرون ضرساً في كل جانب عشرة الأعلى خمسة وتحتها خمسة والجانب الآخر كذلك.

٣ - كل واحد من هذه الاثنتين والثلاثين سواء في الدية فكل واحد منها له وظيفته الخاصة من حيث الجمال ومن حيث القطع ومن حيث المضغ وغيره. قال ابن القيم في مفتاح دار السعادة «ثم زين سبحانه الفم من

الأسنان التي هي جمال له وزينة وبها قوام العبد وغذاؤه وجعل أرحاء
للطحن وبعضها آلة القطع فأحكم أصولها وحدد رؤوسها وبيض لونها
ورتب صفوفها متساوية الرؤوس متناسقة الترتيب».

٤ - كل واحد من الأسنان أو الأضراس فيه خمس من الإبل مجموع ديتها «مائة
وستون» بغيراً.

* * *

١٠٣٠ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم

رفعه قال: «من تطيب ولم يكن بالطب معروفاً فأصاب نفساً فما دونها فهو
ضامن» أخرجه الدارقطني وصححه الحاكم، وهو عند أبي داود والنسائي
وغيرهما، إلا أن إرساله أقوى من وصله.

درجة الحديث:

الراجح إرساله.

قال المصنف: أخرجه الدارقطني وصححه الحاكم وأبو داود والنسائي
وغيرهما إلا أن إرساله أقوى من وصله.

المفردات:

تطيب: يعني ادعى علم الطب ولم يكن طبيباً بأن لم يكن عنده علم ولا خبرة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على أن من ادعى علم الطب وليس بعالم فيه ولا يحسنه فغر
الناس وعالجههم فأتلف بعلاجه نفساً فما دونها من الأعضاء فهو ضامن لأنه
متعدٍ حيث غر الناس وأعد نفسه لما لا يعرفه.

٢ - أما حكم عمله فإنه محرم عليه هذه الدعوى الكاذبة والتغريب بالناس والعبث بأبدانهم بالجهل والكذب.

٣ - وما أخذه من أجره فهي محرمة لأنها من أكل أموال الناس بالباطل ونتيجة خداع وثمره تمويه.

٤ - هذه الطريقة يتعاطاها ويفعلها كثير ممن يدعون المعرفة بالطب الشعبي يظهرون أمام البسطاء بالمعرفة فيكونونهم بالنار ويصفون لهم الوصفات التي إن لم تضر المريض فإنها تطيل مدة مرضه حتى يستفحل أمره ويعز علاجه فيجب على ولاية الأمور تتبع هؤلاء ومطاردتهم.

٥ - يقاس على ادعاء الطب بالجهل كل عمل يدعيه الإنسان أو صنعة ينسب إليه وهو لا يحسن ذلك ثم يفسد على الناس أموالهم فإنه بادعائه هذا أو إقدامه على دعوى الإصلاح ضامن لكل ما خرب أو فسد من جراء عمله . وما يأخذه من مال فهو حرام وأكل لأموال الناس بالباطل.

٦ - وهذه فتوى حول الموضوع صادرة من مفتي الديار السعودية ورئيس قضائتها في زمنه سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ رحمه الله تعالى قال :

من محمد بن إبراهيم إلى حضرة صاحب الجلالة الملك سعود بن عبد العزيز أيده الله بتوفيقه .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

فالإشارة إلى خطاب جلالتم رقم ١٥٣١/١٠/١٢/٥ في ١٥/٨/١٣٨٠ هـ المتضمن السؤال عما يحل من حوادث السيارات وعما ينشأ على أيدي الأطباء عند إجراء العمليات من حوادث الوفيات إلخ .
المسألة الأولى : إذا انقلبت السيارة وكان الانقلاب ناتجاً عن تفريط السائق أو تعديه مثل السرعة الزائدة أو عدم ضبطه آلات السيارة أو غفلته

عن تفقدها أو لم يكن السائق يحسن القيادة أو نحو ذلك مما يعد تفريطاً أو تعدياً فإنه يضمن كل ما نتج لأنه متسبب .

وإن لم يكن شيء من ذلك وكان السائق حاذقاً ومتفقداً لآلاتها ولم يكن مسرعاً سرعة زائدة فلا ضمان عليه لأن الأصل براءة الذمة وإن اختلفا فالبيئة على الركاب وعليه اليمين عند عجزهم .

المسألة الثانية : إذا نام إنسان تحت سيارة فشغل سيارته وأتلفته فالسائق ضامن كل ما نتج عنه لأنه هو المباشر والمفرط بعدم تفقده ما تحت سيارته وينطبق عليه حكم من فعل ما له فعله فأصاب آدمياً معصوماً .

المسألة الثالثة : إذا ألقى الراكب نفسه من السيارة وهي تسير بدون علم السائق فلا ضمان على أحد ما دام الراكب بالغاً عاقلاً بخلاف الصغير والمجنون .

المسألة الرابعة : إذا عالج الطبيب مريضاً وحصل من علاجه تلف نفس أو طرف فإنه يضمن إذا تعدى أو فرط .

وخطأ الطبيب :

١ - إما أن يكون بجهله بالطب فهو ضامن كل ما تلف بسببه من نفس فما دونها بالدية ويسقط عنه القصاص .

٢ - أن يكون حاذقاً في الطب ولكنه أخطأ الدواء أو صفة استعماله أو جنت يده على عضو صحيح فهذا الطبيب جنى جناية خطأ مضمونة فإذا كانت أقل من الثلث ففي مال الطبيب خاصته وإلا فعلى عاقلته .

٣ - أن يكون الطبيب حاذقاً وأعطى الصنعة حقها ولم تجن يده أو يقصر في اختيار الدواء في الكمية والكيفية فإذا استعمل كل ما يمكنه ونتج عن فعله المأذون من المكلف أو غير المكلف تلف فلا ضمان عليه لأنها سراية مضمون فيها كسراية الحد والقصاص . والله أعلم .

* * *

١٠٣١ - وعنه رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «في المواضع

خمس خمس من الإبل» رواه أحمد والأربعة، وزاد أحمد «والأصابع
سواء كلهن عشر عشر من الإبل» وصححه ابن خزيمة وابن الجارود.

درجة الحديث:

قال المصنف والصنعاني رواه الإمام أحمد والأربعة وصححه ابن خزيمة
وابن الجارود وهو موافق لحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.
وقال الشوكاني: سكت عنه أبو داود والمنذري وصاحب التلخيص
ورجال إسناده إلى عمرو بن شعيب ثقات.

المفردات:

المواضع: جمع موضحة والموضحة هي الشجة في الرأس أو الوجه خاصة
تشقق الجلد وتبرز العظم وتوضحه ولا تكسره.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - المواضع جمع موضحة وهي إحدى شجاج الرأس والوجه خاصة سميت
موضحة لأنها توضح العظم وتبرزه، وديتها نصف عشر الدية، خمس من
الإبل.

فإن نزلت إلى الوجه فموضحتان لأنها أوضحتها في عضوين وإن كان بينهما
حاجز فموضحتان ولو كانتا في الرأس وحده أو في الوجه وحده.

٢ - أما أصابع اليدين والرجلين فتقدم أن دية كل أصبع عشر من الإبل فأصابع
اليدين فيها دية كاملة وهي مائة من الإبل ومثلها أصابع الرجلين.

* * *

١٠٣٢ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «عقل أهل

الذمة نصف عقل المسلمين» رواه أحمد والأربعة، ولفظ أبي داود: «دية

المعاهد نصف دية الحر» وللنسائي : «عقل المرأة مثل عقل الرجل حتى

يبلغ الثلث من ديتها» وصححه ابن خزيمة.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه والبيهقي من طريق

عمرو بن شعيب به.

وقال الترمذي حديث حسن.

وإسناده حسن على الخلاف المعروف في عمرو بن شعيب عن أبيه عن

جده هـ.

قال الألباني : وأما رواية النسائي في عقل المرأة فإنها ضعيفة ولها علتان :

الأولى : عن عنة ابن جريج فإنه مدلس والأخرى ضعف إسماعيل بن

عياش.

المفردات :

أهل الذمة : هم بعض الكفار الذين يقرون على كفرهم بعقد يلتزمون فيه بذل

الجزية والتزام أحكام الملة.

المعاهد : هو الكافر الذي أعطي أماناً وعهداً يحرم به قتله ورقه وأسره.

عقل المرأة : عقل المرأة ديتها ودية المرأة على النصف من دية الرجل إلا فيما

دون ثلث الدية فتكون ديتها مثل دية الرجل.

ما يؤخذ من الحديث :

في هذا الحديث نوعان من الديات :

١ - الأول : دية الكتابي نصف دية الحر المسلم سواء أكان ذمياً أو معاهداً أو مستأمناً لاشتراكهم في حقن الدم .
وجراحاتهم من دياتهم كجراحات المسلمين من دياتهم لأن الجرح تابع للقتل .

٢ - الثاني : دية المرأة مسلمة كانت أو كافرة فهي على النصف من دية رجل من أهل دينها نقل ابن عبد البر وابن المنذر إجماع العلماء عليه .

٣ - وجراحها تساوي جراح الرجل من أهل دينها فيما دون ثلث ديته فإذا بلغت الثلث أو زادت عليه صارت على النصف منه .

وذلك لما روى النسائي والدارقطني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال : «عقل المرأة مثل عقل الرجل حتى تبلغ الثلث من ديتها» قال ربيعة قلت لسعيد بن المسيب لما عظمت مصيبتها قل عقلها قال : هكذا السنة يا ابن أخي .

٤ - ومساواتها للرجل إلى ثلث الدية هو مذهب الإمامين مالك وأحمد .
وأما أبو حنيفة والشافعي فيريان أنها على النصف من دية الرجل مطلقاً .

٥ - خلاف العلماء : ذهب مالك وأحمد إلى ما دل عليه هذا الحديث من أن دية الذمي هي على النصف إلى المسلم قال الخطابي ليس في دية أهل الكتاب شيء أبين من هذا .

وذهب أبو حنيفة والشافعي إلى أن دية الذمي مثل دية المسلم ودليلهما قوله تعالى : ﴿وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله﴾ والظاهر من الإطلاق الكمال ، والجواب أن الآية مجملة ولا يخفى أن دليل القول الأول أقوى وأرجح . والله أعلم .

* * *

١٠٣٣ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عقل شبه

العمد مغلظ مثل عقل العمد، ولا يقتل صاحبه، وذلك أن ينزو الشيطان فتكون دماء بين الناس في غير ضغينة ولا حمل سلاح» أخرجه الدارقطني وضعفه.

درجة الحديث:

أخرجه الدارقطني وضعفه وأخرجه البيهقي بإسناده ولم يضعفه. وروى الحديث الإمام أحمد في مسنده وقال في بلوغ الأمان في إسناده علي بن زيد بن جدعان وفيه مقال، وله شاهد من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص صححه ابن حبان وابن القطان.

المفردات:

شبه العمد: هو أن يقصد جناية بما لا يقتل غالباً فيموت من تلك الجناية. مغلظة: الغلظة خلاف الرقة والدية المغلظة هي التي تكون في قتل العمد وشبه العمد فتؤخذ أرباعاً من أسنان الإبل بنات المخاض واللبون والحقاق والجذاع.

ينزو الشيطان: نزا الفحل نزواً وثب ونزابه الشر تحرك. قال في النهاية: يقال نزوت على الشيء إذا وثبت عليه وقد يكون في الأجسام والمعاني والمراد من نزو الشيطان وساوسه وإغوائه بالإفساد بين الناس. ضغينة: هي الحقد والعداوة والبغضاء جمعها ضغائن.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تقدم تعريف - قتل شبه العمد - وأن فيه شائبة العمد من حيث قصد الجناية وشائبة الخطأ من حيث عدم قصد القتل وضعف الدلالة.

٢ - ولعدم ثبوت القصاص فيه وأخذه صفة العمدية من حيث قصد الجناية فإن الدية فيه مغلظة.

٣ - التغليظ في الدية فيه قولان للعلماء :

أحدهما : أن تكون الدية تجب أربعاً - خمس وعشرون بنت مخاض وخمس وعشرون بنت لبون وخمس وعشرون حقة وخمس وعشرون جذعة - وهذا هو المشهور في مذهب أحمد وهو مذهب أبي حنيفة . وهو مروي عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه موقوفاً وعن غيره مرفوعاً وتقدم .

الثاني : أن تغليظ الدية هو «ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفة في بطونها أولادها» وهو مذهب مالك والشافعي ورواية عن أحمد اختارها بعض أصحابه .

٤ - قتل شبه العمد يأتي من غير عداوة ولا ضغينة ولا حمل سلاح وإنما ينزو الشيطان بسبب مزاح أو لعب فيحصل القتل الذي لم يقصد فتكون الدماء بين الناس .
والله لطيف بعباده .

* * *

١٠٣٤ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : «قتل رجل رجلاً

على عهد رسول الله ﷺ ، فجعل النبي ﷺ ديته اثني عشر ألفاً» رواه
الأربعة ورجح النسائي وأبو حاتم إرساله .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

أخرجه ابن أبي شيبة من طريق محمد بن إسحاق قال حدثني عبد

الرحمن بن أبي زيد عن نافع بن جبير عن ابن عباس قلت هذا سند ضعيف علته
عبد الرحمن هذا وهو ابن البيلماني وهو ضعيف.
قال المصنف وقد رجح النسائي وأبو حاتم إرساله.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - تقدم الخلاف في أنواع الدية وأنها خمس هي الإبل والبقر والغنم والذهب والفضة.
- فبعض العلماء يرى أن هذه الخمسة كلها أصول في الدية وهو المشهور في مذهب الإمام أحمد.
- ٢ - وبعضهم يرى أن الأصل هو الإبل فقط والباقيات أبدال عنها وهو القول الراجح وتقدم بيان أدلة هذا القول.
- ٣ - هذا الحديث فيه أن النبي ﷺ ودى القتل بالفضة وهي اثنا عشر ألف درهم. فيكون من أدلة من يرى أن الخمسة كلها أصول، ولكن يمكن حمله بأنه لم يكن عند الجاني إبل في الوقت أو أن النبي ﷺ صالح بين أهل القتل والجاني.
- ٤ - كون الدية اثني عشر ألفاً هو مذهب الأئمة الثلاثة أما مذهب الإمام أبي حنيفة فيرى أن الدية عشرة آلاف.

* * *

١٠٣٥ - وعن أبي رمثة رضي الله عنه قال: «أتيت النبي ﷺ ومعني

ابني، فقال من هذا؟ فقلت: ابني وأشهد به، فقال: أما إنه لا يجني عليك ولا تعجني عليه» رواه النسائي وأبو داود، وصححه ابن خزيمة وابن الجارود.

درجة الحديث:

قال في التلخيص رواه أحمد وأبو داود والنسائي والحاكم من رواية أبي رمثة ورواه أحمد أيضاً وأبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث عمرو بن الأحوص ورواه أحمد وابن ماجه وابن حبان من رواية الخشخاش العنبري وروى أحمد أيضاً والنسائي معناه من رواية ثعلبة بن زهدم.

وهذه الأحاديث يشد بعضها بعضاً ويقوي بعضها بعضاً وهي معنى قوله تعالى: ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾.

المفردات:

لا يعجنى عليك ولا تجني عليه: الجناية الذنب أو ما يفعله الإنسان مما يوجب العقاب أو القصاص ومعناه أن الإنسان لا يطالب بجناية غيره.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على أنه لا يطالب أحد بجناية غيره قريباً كان أو بعيداً حتى الأب مع ابنه والابن مع أبيه. فالجاني: يطلب وحده بجنائه ولا يطلب بجنائه غيره قال الله تعالى ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ وكانت المطالبة بجناية القريب عادة جاهلية أبطلها الإسلام. وهذا في العمد خاصة أما في غيره فسيأتي:

٢ - الحديث يشير إلى حكم العاقلة في الشريعة الإسلامية الحكيمة ونحن نورد فيها جملاً طيبة مفيدة لتكمل أبواب كتاب الجنایات من هذا الكتاب ويكون منها فائدة للقارئ إن شاء الله تعالى.

٣ - العاقلة هم ذكور العصبة نسباً من آباء وأبناء وأخوة لغير أم وأعمام وأبنائهم وولاء القريب منهم والبعيد الذين يغرمون ثلث الدية فأكثر بسبب جناية قريبهم.

- ٤ - قال الشيخ تقي الدين : جناية الخطأ مما يعذر فيه الإنسان فيإيجاب الدية على الجاني خطأ ضرر عظيم به من غير ذنب تعمده والشارع أوجب على من عليهم موالاة القاتل ونصره أن يعينوه على ذلك فكان هذا كإيجاب النفقات التي تجب للقريب فكان تحملها على وفق القياس .
- ٥ - ولا يعتبر في العاقلة أن يكونوا وارثين في الحال بل متى كانوا وارثين لولا الحجب عقلوا .
- ٦ - ولا عقل على غير مكلف ولا على فقير ولا على أنثى ولا مخالف لدين الجاني .
- ٧ - ولا تحمل العاقلة عمداً محضاً بل تحمل الخطأ وشبه العمد كما لا تحمل صلحاً عن إنكار ولا اعترافاً لم تصدق به ولا قيمة متلف ولا ما دون ثلث الدية الكاملة بل يكون ذلك كله في مال الجاني .
- ٨ - يؤجل ما وجب على العاقلة على ثلاث سنين من حين زهوق روح المجني عليه أما الجروح فابتداء الحول من حين اندماله . يسلم عند رأس كل حول ثلثاً فإن كانت الدية ثلثاً كدية المأمومة حلت في آخر السنة الأولى وإن كانت نصف الدية فالثلث في آخر السنة الأولى والسدس الباقي في آخر السنة الثانية وإن قتل اثنين ولو بجناية واحدة فديتهما في ثلاث سنين .
- ٩ - يجتهد الحاكم في تحميل العاقلة كل منهم ما يسهل عليه ويبدأ بالأقرب فالذي يليه فإن اتسعت أموال الأقربين لم يتجاوزهم إلى من بعدهم وإلا انتقل إلى من يليهم كالمراث .
- ١٠ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : المذهب أن الجاني لا يلزمه أن يحمل مع العاقلة شيئاً من الدين .
- والقول الآخر أنه يحمل مع العاقلة لأنهم حملوا بسببه ولا ينافي هذا أن الشارع جعل الدية على العاقلة فإنها من باب التحمل لأنها في الأصل واجبة على المتلف .

١١ - قال في المقنع وحاشيته : ومن لا عاقلة له فإن كان مسلماً ففي بيت المال فإن لم يكن فلا شيء على القاتل على المذهب ويحتمل أنها تجب في مال القاتل وهو أولى لعموم قوله تعالى : ﴿وَدِيَةٌ مَسْلُومَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ .

١٢ - قال الشيخ صالح الحصين : إن وجوب العقل واجب على بيت المال في كل حالة لا يبقى فيها سبيل للثبوت على غير بيت المال ولا يوجد ما يسقط العقل عنه .

١٣ - وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ : الذي يتحملة بيت المال في الديات والديون هي :

الأولى : إذا مات أحد المسلمين وعليه دين أو دية أو غيرها ولم يخلف وفاء فعلى ولي الأمر قضاؤه من بيت المال كما ثبت بالأحاديث الصحيحة .
الثانية : إذا جنى إنسان على آخر وكانت الجناية خطأ أو شبه عمد ولم تكن له عاقلة موسرة فالمشهور من المذهب أن الدية في بيت المال .
الثالثة : إذا حكم القاضي بالقسامة فنكل الورثة عن حلف الأيمان ولم يرضوا بيمين المدعى عليه فإن الإمام يفديه من بيت المال .

الرابعة : كل مقتول جهل قاتله كمن مات في زحمة طواف أو عند الجمرة ونحو ذلك فديته في بيت المال .

أما الدية في قتل العمد فتجب في مال الجاني وتكون من ضمن الديون التي في ذمته فإن كان موسراً لزمه الوفاء وإن كان معسراً فنظرة إلى ميسرة ويسوغ أن يدفع له من الزكاة ليوفي به هذه الدين لأنه من الغارمين .
وإن مات مديناً فعلى ولي الأمر قضاء دينه من بيت مال المسلمين .

* * *

باب القسامة

مقدمة

القسامة: بفتح القاف وتخفيف السين المهملة مصدر أقسم إقساماً وقسامة والقسامة اسم للقسم أقيم مقام المصدر فهي الأيمان إذا كثرت على وجه المبالغة.

والقسامة شرعاً أيمان مكررة في دعوى قتل معصوم.

وصورة القسامة: أن يوجد قتيل بجراح أو غيره ولا يعرف قاتله ولا تقوم البينة على من قتله ويدّعي أولياء المقتول على واحد معين أنه قاتله وتقوم القرينة أو القرائن على صدق المدعي.

والقرائن كثيرة منها العداوة بين القتيل والمدعي عليه أو أن يوجد في دار المدعي عليه قتيلاً أو يوجد أثاثه مع إنسان أو نحو ذلك حينئذ يحلف المدعي خمسين يميناً أن المدعي عليه هو القاتل ويستحق دم المدعي عليه فإن نكل عن الأيمان حلف المدعي عليه خمسين يميناً وبريء وإن نكل قضى عليه بالنكول.

والقسامة: ثبتت مشروعيتها في السنة وأنها أصل من أصول الشرع مستقل بنفسه وقاعدة من قواعد الأحكام وهذا مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين وبها أخذ الأئمة قال الوزير: اتفقوا على أن القسامة مشروعة في القتيل إذا وجد ولم يعلم قاتله فتخصص بها الأدلة العامة وقد روى ابن عبد البر من حديث عمرو بن شعيب مرفوعاً «البينة على المدعي واليمين على

من أنكر إلا في القسامة» قال الموفق : وهذه الزيادة يتعين العمل بها لأن الزيادة من الثقة مقبولة .

ونكتة - مسألة القسامة - أن اليمين تكون في جانب من قويت دعواه والأصل في الدعاوي أن جانب المدعى عليه المنكر أقوى لأن الأصل براءة الذمة لكن في القسامة لما كان معه - اللوث - واللوث قال شيخ الإسلام كل قرينة أيدت الدعوى على المدعى عليه رجحت حينئذ دعوى المدعى فصار اليمين في جانبه ولعظم القسامة وخطر الدماء لم يكتف بيمين واحدة بل لا بد من تكريرها خمسين مرة .

قال الإمام أحمد أذهب إلى القسامة إذا كان ثم سبب بين وقال شيخ الإسلام اللوث ما يغلب على الظن صحة الدعوى وقال العلامة ابن القيم : وهذا من أحسن الاستشهاد على ظاهر الأمارات المغلبة على الظن لصدق المدعي فيجوز له أن يحلف بناء على ذلك ويجب على الحاكم أن يحكم أن يثبت حق القصاص أو الدية مع علمه أنه لم يرد ولم يشهد .

* * *

١٠٣٦ وعن رجل من الأنصار رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ أقر

القسامة على ما كانت عليه في الجاهلية، وقضى بها رسول الله ﷺ بين ناس من الأنصار في قتل ادعوه على اليهود» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - القسامة: شرعاً هي أيمان مكررة في دعوى قتل معصوم.
- ٢ - قال ابن قتيبة: أول من قضى بالقسامة في الجاهلية الوليد بن المغيرة فأقرها النبي ﷺ في الإسلام.
- فالإسلام يقر من الأقوال والأفعال ما حقق مصلحة أو كانت راجحة على المفسدة.
- ٣ - الحديث يدل على إقرار القسامة على ما كانت عليه وقد قضى بها النبي ﷺ بين ناس من الأنصار على ما سيأتي في حديث سهل بن أبي حثمة بعد هذا الحديث إن شاء الله تعالى.
- ٤ - بعضهم يرى أن القسامة جاءت على خلاف القياس ذلك أن البينة تكون على المدعي واليمين على من أنكر والقسامة عكست الوضع فصارت الأيمان مطلوبة من المدعي أو المدعين.

٥ - وعند التأمل يظهر أنها على وفق القياس وليست على خلافه .
ذلك أن الضابط أن اليمين تكون في الجانب الأقوى من المتداعين
والقسامة لا تكون دعواها إلا مع قرينة قوية تدل على صحة الدعوى وقوة
اتهام المدعى عليه وحينئذ صارت القسامة في حق مدعي القسامة لأن
جانبهم قوي بالقرينة .

* * *

١٠٣٧ - عن سهل بن أبي حثمة رضي الله عنه عن رجال من كبراء
قومه أن عبد الله بن سهل ومحبيصة بن مسعود خرجا إلى خيبر من جهد
أصابهم فأتى محبيصة فأخبر أن عبد الله بن سهل قد قتل وطرح في عين ،
فأتى يهود فقال : أنتم والله قتلتموه ، فأقبل هو وأخوه حويصة وعبد
الرحمن بن سهل ، فذهب محبيصة ليتكلم ، فقال رسول الله ﷺ كبر كبر ،
يريد السن ، فتكلم حويصة ، ثم تكلم محبيصة ، فقال رسول الله ﷺ :
«إما أن يدوا صاحبكم ، وإما أن يأذنوا بحرب ، فكتب إليهم في ذلك
فكتبوا : إنا والله ما قتلناه ، فقال لحويصة ومحبيصة وعبد الرحمن بن
سهل . أتحنفون وتستحقون دم صاحبكم ؟ قالوا : لا ، قال : فتحلف لكم
يهود ؟ قالوا : ليسوا مسلمين ، فوداه رسول الله ﷺ من عنده . فبعث إليهم
مائة ناقة قال سهل فلقد ركضتني منها ناقة حمراء » متفق عليه .

المفردات :

محبيصة : بضم الميم فحاء مهملة فمشناة تحتية مشددة فصاد مهملة .
جهد : بفتح الجيم وسكون الهاء آخره دال مهملة المشقة هنا .

حويصة: بضم الحاء المهملة وفتح الواو فمشناة تحتية فصاد مهملة .
كبر كبر: بلفظ الأمر فيهما والثاني تأكيد للأول وللمبالغة ومعناه قدم الأسن ليتكلم .

يدوا: تؤدي لكم يهود الدية .
يأذنوا بحرب: ينذروا بالحرب والشر ويراد بذلك تهديدهم .
أتحلفون: الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار .
ركضتني: رفستني برجلها .
ناقة: الأنتى من الإبل جمعها ناق ونوق وأنوق .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث أصل في (مسألة القسامة) وصفتها: أن يوجد قتل بجراح أو غيره ولا يعرف قاتله، ولا تقوم البينة على من قتله، ويدعي أولياء المقتول على واحد قتله وتقوم القرائن على صدق الولي المدعي، إما بعداوة بين القتل والمدعى عليه، أو أن يوجد في داره قتيلاً، أو يوجد أثاثه مع إنسان، ونحو ذلك من القرائن فيحلف المدعي خمسين يميناً ويستحق دم الذي يزعم أنه القاتل . قال في فتح الباري: اتفقوا على أنها لا تجب لمجرد دعوى الأولياء حتى تقترن بها شبهة يغلب على الظن الحكم بها .
فإن نكل، حلف المدعى عليه خمسين يميناً وبرىء . وإن نكل قضى عليه بالنكول .

٢ - المشهور من مذهب الإمام أحمد أنه لا بد في صحة دعوى المدعي من قرينة العداوة بين المقتول والمدعى عليه، وهو ما يسمى (باللوث) فإن لم يكن ثم عداوة فلا قسامة .

والرواية الثانية عنه صحة الدعوى، وتوجه التهمة بما يغلب على الظن من القرائن كأن يوجد القتل في دار إنسان، أو يرى أثاثه عنده، أو توجد شهادة لا تثبت القتل كشهادة الصبيان ونحو ذلك من القرائن. واختار هذه الرواية ابن الجوزي وشيخ الإسلام ابن تيمية قال في الإنصاف وهو الصواب وهي مذهب الإمام الشافعي.

٣ - دعوى القسامة خالفت سائر الدعاوى بأمر:

الأول: أن اليمين توجهت على المدعي، وبقيت الدعاوى البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه المنكر.

الثاني: أنه يبدأ بأيمان المدعي أو المدعين إن كانوا أكثر من واحد.

الثالث: تكرير اليمين وفي سائر الدعاوى يمين واحدة وتشابه القسامة (مسألة اللعان) وتقدمت في بابها.

٤ - إذا وجد القتل المجهول القاتل، ووجدت القرائن على قاتله، حلف

أولياء المقتول خمسين يميناً على صحة دعواهم، فيستحقون دم المدعى عليه إذا كان القتل عمداً محضاً روي عن جماعة من الصحابة، وهو مذهب مالك وأحمد وأبي ثور وابن المنذر، وهو المذهب القديم للشافعي، لقوله ﷺ «يقسم خمسون منكم على رجل منهم فيدفع إليكم برمته».

ول (مسلم): ويسلم إليكم وفي لفظ: «تستحقون دم صاحبكم» ولأنه حجة قوية، يثبت بها العمد، فيجب بها القتل، كالبينة.

أما المشهور من مذهب الشافعي، فلا يستحقون إلا الدية لقوله ﷺ «إما أن يدوا صاحبكم، وإما أن يؤذنوا بحرب».

وإن كان القتل غير عمد وثبت القتل على المتهم فعليه الدية.

٥ - إذا نكل المدعون عن الدعوى، أو كانوا من غير أهل الأيمان (النساء والصبيان) توجهت الأيمان على المتهمين في القتل فيحلفون خمسين

يميناً، أنهم لم يقتلوه، وأنهم لا يعلمون قاتله فإذا حلفوا برئوا وإن نكلوا، أدينوا بصدق الدعوى عليهم.

٦ - إذا نكل أولياء المقتول على الأيمان، وحلف المدعى عليهم فحينئذ تكون دية القتل من بيت المال، حتى لا يضيع دمه، ومثله المقتول في زحام حج، أو مسجد، أو حفل، أو وجد مقتولاً ولا يعلم قاتله ولا تدل القرائن على قاتل. كل هؤلاء ونحوهم تكون دياتهم من خزينة الدولة.

٧ - أن اليمين تكون في جانب الأقوى من المتخاصمين.

ففي دعوى القسامة توجهت الأيمان على أولياء المقتول أولاً، لأن جانبهم تقوى بالقرائن الدالة على صحة دعواهم في قتل صاحبهم والقرائن إذا قويت فإنها من البيانات الواضحة. فإن نكلوا عن الأيمان دل نكلهم على قوة جانب المدعى عليهم فيحلفون ويبرؤون من التهمة.

٨ - استحباب تقديم الأكبر سناً في الأمور، لما له من شرف السن، وكثرة العبادة، وممارسة الأمور وكثرة الخبرة.

٩ - جواز الوكالة في المطالبة بالحدود.

١٠ - قرر مجلس هيئة كبار العلماء بالديار السعودية قرار برقم - ٤١ - وتاريخ ١٣/٤/١٣٩٦ هـ جاء فيه:

بعد استماع المجلس ما أعد من أقوال أهل العلم وتداول الرأي قرر المجلس بالأكثرية أن الذي يحلف من الورثة هم الذكور العقلاء ولو واحداً سواء كانوا عصبة أو لا لما في الصحيحين من حديث سهل بن أبي حثمة. ولأنها يمين في دعوى حق فلا تشرع في حق غير المتداعين كسائر الأيمان وبالله التوفيق.

هيئة كبار العلماء.

واشترط الفقهاء لصحة القسامة عشرة شروط :

أحدها : اللوث . وهو على المذهب : العداوة الظاهرة نحو ما بين الأنصار وأهل خيبر . والرواية الأخرى : صحة دعوى القسامة وتوجه التهمة بكل ما يغلب على الظن من القرائن واختار هذه الرواية ابن الجوزي وشيخ الإسلام ابن تيمية . قال في الإنصاف : وهو الصواب . وهو مذهب الشافعي .

الثاني : أن يكون المدعى عليه القتل مكلفاً لتصح الدعوى عليه فإنها لا تصح على غير المكلف .

الثالث : إمكان القتل من المدعى عليه وإلا يمكن لنحو زمانة لم تصح كبقية الدعاوى التي يكذبها الحس .

الرابع : وصف القتل في الدعوى كأن يقول جرحه بسيفه في محل كذا من بدنه .

الخامس : اتفاق جميع الورثة على الدعوى للقتل فلا يكفي عدم تكذيب بعضهم بعضاً إذ الساكت لا ينسب إليه حكم .

السادس : طلب جميع الورثة فلا يكفي طلب بعضهم لعدم انفراده بالحق .

السابع : اتفاق جميع الورثة على القتل فإن أنكر بعض الورثة القتل فلا قسامة .

الثامن : اتفاق جميع الورثة على عين القاتل فلو قال بعضهم قتله زيد وقال بعضهم قتله بكر فلا قسامة .

التاسع : أن يكون في الورثة ذكور مكلفون لأن القسامة يثبت بها قتل العمد فلم تسمع من النساء ولا يقدم بيمينه بعضهم ولا عدم تكليفه أو نكوله عن اليمين .

العاشر : أن تكون الدعوى على واحد لا اثنين فأكثر فلو قال ورثة القاتل قتله هذا مع آخر فلا قسامة .

ولا يشترط أن تكون القسامة بقتل عمد لأنها حجة شرعية فوجب أن يكتب بها الخطأ كالعمد .

وإذا تمت بشروطها العشرة أقيد بها.
ويبدأ فيها بأيمان ذكور عصابة القتل الوارثين ومتى حلفوا فالحق الواجب
بالقتل لجميع الورثة وإن نكلوا حلف المدعى عليه خمسين يميناً وبرىء إن
رضوا أيمانه وإن نكل المدعى عليه لزمته الدية وإن نكل الورثة عن الأيمان ولم
يقبلوا يمين المدعى عليه فدى الإمام القتل.

* * *

باب قتال أهل البغي

القتال: مصدر قاتله حاربه وواقعه.

البغي: بغى عليه بالغيين المعجمة بغياً بفتح الموحدة وسكون المعجمة
علا وظلم وعدل عن الحق.

والمراد هنا البغاة الظلمة الخارجون عن طاعة الإمام المعتدون عليه فإذا
خرجوا عن طاعة الإمام الواجبة عليهم دعاهم الإمام وكشف شبهتهم فإن أقروا
بأن رجعوا عن بغيتهم تركهم فإن أبوا الرجوع وعظهم وخوفهم القتال وإن أصروا
قاتلهم لقوله تعالى: ﴿فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله﴾.

قال الوزير: اتفقوا على أنه إذا خرج على إمام المسلمين طائفة ذات
شوكة بتأويل سائغ فإنه يباح قتالهم حتى يفيئوا إلى أمر الله.

ويجب نصب الإمام للمسلمين لحماية بيضة الإسلام والذود عن حوزته
 وإقامة الحدود واستيفاء الحقوق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتدبير
أحوال المسلمين وثبت ولايته بواحد من الأمور الآتية:

- ١ — أن تكون باختيار وإجماع المسلمين كإمامة أبي بكر الصديق.
- ٢ — أن تكون إمامته بنص الإمام الذي قبله كولاية عمر بن الخطاب حينما
استخلفه أبو بكر الصديق رضي الله عنهما.
- ٣ — أو يجعل الأمر شورى في عدد معين محصور ليتفق أهل البيعة على
أحدهم ثم يتفقون عليه كبيعة وإمامة عثمان بن عفان رضي الله عنه.
- ٤ — أو يتولى على الناس بغيره وقوته حتى يذعنوا له ويدعوه إماماً فتثبت له
الإمامة ويلزم الرعية طاعته كولاية عبد الملك بن مروان.

١٠٣٨ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ :

«من حمل علينا السلاح فليس منا» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - البغي : له معان كثيرة : منها الظلم والسعي بالفساد، والعدول عن الحق، وغير ذلك من الأمور التي تعود إلى الإفساد في الأرض .
- ٢ - المراد بالبغي : هنا الخروج عن طاعة ولي أمر المسلمين بغير حق فالباغي هو الخارج عن الطاعة الواجبة عليه للإمام بغير حق .
- ٣ - إذا فعل قوم ذلك وخرجوا عن الطاعة فعلى الإمام أن يدعوهم ويكشف شبهتهم فإن تمردوا بدأ بقتالهم حتى يفيثوا إلى أمر الله .
- ٤ - على الرعية القيام مع الإمام ومساندته ونصرته إذا خرج عليه قوم لهم شوكة ومنعة وشقوا عصا الطاعة .
- ٥ - الحديث يدل على تحريم حمل السلاح على المسلمين وأن من حمله عليهم وأخافهم فقد شذ وخرج عن جماعة المسلمين وعداد صفوفهم .
- ٦ - إن الإسلام دين الألفة والجماعة قال : ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ وقال تعالى : ﴿إن هذه أمتكم أمة واحدة﴾ .

أما التفرق والشقاق والتعادي فهذا عمل مناف للإسلام وتعاليمه .
قال تعالى : ﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم
البينات وأولئك لهم عذاب عظيم﴾ .

٧ - وحامل السلاح على المسلمين إن كان مستحلاً لقتالهم فهو كافر وإن كان
لم يستحله وإنما حمله وخرج عليهم لاعتقاده تعديل وضع الحكم أو
الطمع في السلطة ونحو ذلك فهو باغ يحل قتاله حتى يعود إلى جماعة
المسلمين فإذا عاد كف عنه .

٨ - قال الشيخ اتفقوا على أن قطاع الطريق إذا انشقوا على ولي الأمر ثم تابوا
بعد ذلك لم يسقط عنهم الحد بل تجب إقامته عليهم وإن تابوا لثلاث يتخذ
ذلك ذريعة إلى تعطيل حدود الله .

* * *

١٠٣٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «من

خرج عن الطاعة وفارق الجماعة، ومات فميته ميتة جاهلية» أخرجه
مسلم .

المفردات :

من خرج عن الطاعة : طاعة ولي أمر المسلمين .

ميتة : هذا هو مصدر الهيئة من الثلاثي المجرد على وزن - فعلة - بكسر
الفاء تقول عاش عيشة حسنة ومات ميتة سيئة وما فوق الثلاثي يكون
مصدره مصدر نوع .

جاهلية: منسوبة إلى الجهل والمراد به من مات على الكفر قبل الإسلام.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - نصب إمام المسلمين فرض كفاية ويتم نصبه بمبايعته من أهل العقد من العلماء ووجوه الناس وأعيانهم.
- ٢ - مهمة الإمام حفظ الدين وحماية بيضة الإسلام وإقامة الحدود وتحصين الثغور وجهاد المعاند وجباية الصدقات وتقدير العطاء واستكفاء الأمناء.
- ٣ - من خرج عن طاعة الإمام وفارق الجماعة فشد عن جماعتهم فقد ذكر العلماء أنهم أحد أصناف أربعة:
أحدها: قوم خرجوا على الإمام وطاعته بلا تأويل فهؤلاء قطاع طريق.
الثاني: خرجوا بتأويل إلا أنهم نفر يسير لا منعة لهم كالعشرة ونحوهم فهؤلاء حكمهم حكم قطاع الطريق.
الثالث: قوم خرجوا على الإمام وراموا خلعه بتأويل سائغ سواء أكان تأويلهم خطأ أو صواباً ولهم شوكة ومنعة فهؤلاء هم البغاة فعلى الإمام أن يرأسلهم وينظر ما يدعون وما ينقمون فإن ذكروا مظلمة أزالها وإن ذكروا شبهة كشفها. فإن فاؤا وإلا قاتلهم وجوباً وعلى رعيته إعانته.
- الرابع: الخوارج الذين يكفرون بالذنب ويستحلون دماء المسلمين وأموالهم فهؤلاء فسقة يجوز قتالهم ابتداء.
- ٤ - فأى إنسان خرج من المسلمين بداع من هذه الدواعي الأربعة فهو خارج عن طاعة الإمام ومفارق جماعة المسلمين فإذا مات على هذه الحال فقد مات على طريق أهل الجاهلية الذين لا ينظمهم إمام ولا تجمعهم كلمة.
- ٥ - قال شيخ الإسلام: جمهور المسلمين يفرقون بين الخوارج والبغاة والمتأولين وهو المعروف عن الصحابة.

٦ - قال شيخ الإسلام: طاعة الله ورسوله واجبة على كل أحد وطاعة ولاية الأمور واجبة لأمر الله بها فمن أطاع الله ورسوله بطاعة ولاية الأمور فأجره على الله ومن كان لا يطيعهم إلا لما يأخذه من المال فإن أعطوه أطاعهم وإن منعوه عصاهم فما له في الآخرة من خلاق. والقصد أن طاعة ولاية الأمور في غير معصية الله واجبة ومناصحتهم من باب التعاون على البر والتقوى.

٧ - قال شيخ الإسلام: لا يخفى أن الله قد فضل الرجال على النساء فلا يحل أن تساوى المرأة بالرجل فيما من شأنه الاختصاص بالرجال كالولايات فقد قال ﷺ: «لا يصلح قوم ولوا أمرهم امرأة». وأما حضور المرأة مجالس الرجال فإن كان في حضورها مصلحة وكانت متحجبة مستورة فلا بأس بذلك.

* * *

١٠٤٠ - وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «تقتل عماراً الفئة الباغية» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - لما قتل الخوارج الثائرون الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه بايع أهل الحل والعقد بالمدينة وغيرها علي بن أبي طالب رضي الله عنه وتمت له البيعة على المسلمين.

٢ - كان معاوية بن أبي سفيان بالشام أميراً لعمر بن الخطاب ثم لعثمان رضي الله عن الجميع فامتنع من بيعه علي بحجة أن قتلة ابن عمه عثمان منضمون مع علي ويطلب تسليمهم للانتقام منهم.

فانقسم المسلمون إلى طائفتين طائفة تؤثر الخليفة الرابع علي والأخرى تؤثر معاوية الذي يطالب بقتله الخليفة المقتول ظلماً.

٣ - وجد طائفة ثالثة اعتزلت المعسكرين وابتعدت عن الفتنة.

٤ - حصل معركة كبيرة جدا بين علي ومعاوية في صفين قتل فيها عمار بن ياسر رضي الله عنه الذي قال النبي ﷺ عنه «تقتل عماراً الفئة الباغية».

٥ - قال شيخ الإسلام: حديث عمار «تقتله الفئة» قد طعن فيه طائفة من أهل العلم ولكن رواه مسلم في صحيحه وهو في بعض نسخ البخاري ولكن ليس في كون عمار تقتله الفئة الباغية خروج تلك الفئة من الإيمان فقد جعلهم القرآن أخوة مع وجود القتال والبغي منهم لا سيما المتأول المجتهد.

٦ - قال الشيخ: بعض أكابر الصحابة يرى القتال مع الطائفة التي فيها عمار وبعضهم يرى الإمساك عن القتال مطلقاً فالذين يرونه مع طائفة عمار يحتجون بهذا الحديث لأن الله أمر بقتال الطائفة التي تبغي، والساكتون يحتجون بالأحاديث الصحيحة الكثيرة من أن القعود في الفتنة خير من القتال.

٧ - مذهب أهل السنة والجماعة يرون الصواب مع علي ولكنهم يتولون الجميع ويعرفون لهم سابقتهم وصحبتهم وفضلهم ويسكتون عما جرى بينهم رضي الله عنهم أجمعين.

٨ - أما أهل الأهواء فقال عنهم شيخ الإسلام: إنهم في قتال علي ومحاربيه على أقوال:

١ - الخوارج تكفر الطائفتين جميعاً.

٢ - الرافضة تكفر من قاتل علياً.

٣ - أما أهل السنة فمتفقون على عدالة القوم. ثم لهم في التصويب والتخطئة مذاهب لأصحابنا وغيرهم:

الأول: أن المصيب علي رضي الله عنه.
الثاني: الجميع مصيبون رضي الله عنهم.
الثالث: المصيب واحد لا بعينه.
الرابع: الإمساك عما شجر بينهم مطلقاً مع العلم أن علياً وأصحابه
أولى الطائفتين بالحق.

وجمهور أهل العلم: يفرقون بين الخوارج المارقين وبين أهل الجمل
وصفين وغير أهل الجمل وصفين ممن يعدون البغاة المتأولين وعليه عامة
أهل الحديث والفقهاء وعليه نصوص أكثر الأئمة وأتباعهم.

* * *

١٠٤١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«هل تدري يا ابن أم عبد كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الأمة؟» قال:

الله ورسوله أعلم قال: «لا يجهز على جريحها، ولا يقتل أسيرها، ولا يطلب

هاربها، ولا يقسم فيئها». رواه البزار والحاكم، وصححه غيره لأن في

إسناده كوثر بن حكيم وهو متروك وصح عن علي من طرق نحوه موقوفاً.

أخرجه ابن أبي شيبه والحاكم.

المفردات:

ابن أم عبد: هو عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وأم عبد هي والدته بنت عبد بن

سواء بن قريم بن صاهك الهذيلة من قبيلة هذيل.

لا يجهز: أجهز على الجريح وجهز أي أسرع في قتله وأتمه.

هاربها: المنهزم عن ساحة القتال.

فيثها: الفيء في الأصل مصدر فاء يفي فئة وفيوا إذا رجع ثم إنه أطلق على ما أخذ من مال الكفار بحق الكفر بلا قتال كجزية وخراج وعشر مال تجارة حربي وما تركوه فزعاً منا ومال المرتد إذا مات على رده فيصرف ماله في مصالح المسلمين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تقدم أن الخارجين على الإمام بتأويل سائغ ليسوا كفاراً وإنما هم بغاة يجب على الإمام مراسلتهم وإزالة ما يدعون من مظلمة وكشف ما لبس عليهم من أمر.

فإن أصروا وتمردوا قاتلهم الإمام ووجب على رعيته معاونته على قتالهم حتى يفيثوا ويرجعوا إلى الطاعة ولزوم الجماعة.

٢ - الدليل على هذا ما شرع رسول الله ﷺ في حكم قتالهم بأن لا يتم على قتل جريحهم ولا يقتل أسيرهم ولا يطلب هاربهم ولا يقسم فيثهم. فلا يعاملون معاملة الكفار في قتالهم من الإجهاز على جرحهم وجواز قتل أسراهم للمصلحة والاستيلاء على أموالهم إما غنيمة أو فيثاً للمسلمين.

٣ - فالحديث يدل على أن البغاة لا يخرجون ببغيهم وخروجهم على الإمام عن دائرة الإسلام أما قتالهم فما هو إلا لتأديبهم ليرجعوا إلى الطاعة ولزوم الجماعة فإذا رجعوا أو اندفع شرهم كف عنهم.

٤ - قال في المنتهى وشرحه: وإن اقتتل طائفتان للمعصية أو طلب رئاسة فهما ظالمتان تضمن كل منهما ما أتلفت على الأخرى. قال الشيخ: فأوجبوا الضمان على مجموع الطائفة وإن لم يعلم عين المتلف.

* * *

١٠٤٢ - وعن عرفة بن شريح رضي الله عنه قال : سمعت رسول

الله ﷺ يقول : «من أتاكم وأمركم جميع يريد أن يفرق جماعتكم فاقتلوه»
أخرجه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يفهم معنى الحديث من سوق طرقه :

فرواية مسلم جاءت بلفظ : «من أتاكم وأمركم جميع يريد أن يفرق جماعتكم فاقتلوه» وفي لفظ «من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه» وفي رواية لمسلم أيضاً : «من أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان».

٢ - هذه الطرق تدل على وجوب السمع والطاعة لولي أمر المسلمين وتحريم الخروج عليه قال الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾.

وجاء في الصحيحين من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ قال : «من كره من أميره شيئاً فليصبر فإنه من خرج عن السلطان شبراً مات ميتة جاهلية» وجاء في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : «عليك بالسمع والطاعة في عسرك ويسرك ومنشطك ومكرهك وأثرة عليك» وجاء في مسلم أيضاً من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية» أي مات على ضلالة الجاهلية الذين لا يدخلون تحت طاعة أمير ويرون ذلك عيباً ونقصاً في سيادتهم ، والأحاديث في الباب كثيرة.

٣ - وهي تدل بمنطوقها على أن من خرج على إمام قد اجتمعت عليه كلمة المسلمين فإنه قد استحق القتل لإدخاله الضرر على العباد، وصريحها ولو كان الإمام جائراً.

٤ - جاء حديث مقيد إطلاق هذه الأحاديث بلفظ «ما لم تروا كفراً بواحاً».

٥ - وجوب طاعة ولاية الأمر وعدم الخروج عليهم ولو وجد منهم أثره واستبداداً بالأموال أو تقصيراً في بعض أمور الرعية فإنه يحقق مصالح كبيرة من الأمن والاستقرار وحقن الدماء أما الخروج وخلع طاعته فإنه يجبر من المفساد والفوضى واختلال الأمن وسفك الدماء أموراً عظيمة من هذا جاء أمر الشارع الحكيم بالسمع والطاعة ولزوم الجماعة فيما وافق نشاطك وهواك أو خالفهما ما لم يؤمر بمعصية أو يرى كفراً بواحاً..

* * *

باب قتال الجاني والمرتد

الجاني : جمعه جناة والجناية لغة التعدي على بدن أو مال أو عرض .
فهذا يدفع بالأسهل فالأسهل فإن لم يندفع إلا بالقتل قتل بلا ضمان ولا
إثم .

أما المرتد : فهو لغة الراجع قال تعالى : ﴿ولا تتردوا على أديباركم﴾ .
واصطلاحاً : الذي يكفر بعد إسلامه طوعاً .

فمن أشرك بالله تعالى أو جحد ربوبيته أو ألوهيته أو صفة من صفاته أو
اتخذ لله صاحبة أو ولداً أو جحد بعض كتبه أو بعض رسله أو سب الله أو أحداً
من رسله أو جحد تحريم شيء من المحرمات الظاهرة المجمع عليها كالزنا أو
جحد حل ما أحل الله لعباده مما لا خلاف فيه كالخبز عرف حكم ذلك فإن أصر
أو كان مثله لا يجهله كفر لمعاندته للإسلام وامتناعه من الالتزام لأحكامه وعدم
قبوله لكتاب الله وسنة رسوله .

* * *

١٠٤٣ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «من قتل دون ماله فهو شهيد» رواه أبو داود والنسائي والترمذي

وصححه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أبو داود والترمذي وأحمد من طريق عبد الله بن علي بن أبي طالب.

قال الترمذي: حديث حسن صحيح. قلت وإسناده صحيح فرجاله كلهم ثقات، وللحديث طرق أخرى في المسند وله شواهد كثيرة بزيادات في متنه.

المفردات:

دون ماله: أي في حفظه والدفاع عنه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الجاني هو المعتدي على نفس أو طرف أو عرض أو مال فمن اعتدى على شيء من ذلك فللمعتدى عليه الدفع عن ذلك بأسهل ما يغلب على ظنه دفعه به فإن لم يندفع إلا بالقتل فلا ضمان على المدافع. وهذا مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد.

٢ - فإن قتل المدافع عن شيء من هذه الأمور فهو شهيد لأنه يدافع بحق ضد باطل.

٣ - الشهيد - هنا - ليس كشهيد المعركة لا يغسل ولا يصلى عليه ويدفن في ثيابه التي استشهد وهي عليه.
وإنما هو شهيد في الآخرة ولكن تجري الأحكام الظاهرة من حيث التغسيل والتكفين والصلاة عليه.

٤ - مشروعية الدفاع عن النفس والأهل والعرض والمال، ويكون بالأسهل ما لم يخش أن يبدأ الصائل بالقتل إن لم يعاجله فله ضربه بما يقتله أو يقطع طرفه ويكون ذلك هدرًا.

٥ - دفاع الصائل على النفس والأهل والعرض والمال مشروع ما لم يكن زمن فتنة وخلاف وفرقة فليستسلم ولا يقاتل أحداً.
قال الأوزاعي: فرق بين الحال التي للناس فيها إمام وجماعة فيحمل الحديث عليها.

* * *

١٠٤٤ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قاتل يعلى بن أمية رجلاً فعض أحدهما صاحبه، فانتزع يده من فمه فترع ثنيته، فاختصما إلى النبي ﷺ، فقال «أيعض أحدكم أخاه كما يعض الفحل، لا دية له» متفق عليه. واللفظ لمسلم.

المفردات:

ثنيته: الثنية إحدى الأسنان الأربع التي في مقدم الفم ثتان من فوق وثنان من تحت.

الفحل: هو الذكر من الإبل.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تخاصم يعلى بن أمية مع أجير له فعض يعلى يد أجيره فانتزع المعضوضة يده من فم يعلى ونزع مع اليد ثنيته . فاختصما إلى النبي ﷺ فأبطل دية الثنيتين ولم يوجب لهما ضماناً وعدم الضمان في هذه الصورة هو مذهب الأئمة الثلاثة أما الإمام مالك فيوجب الضمان .

٢ - ثم قال ﷺ زاجراً وناهياً عن مثل هذه الحال «أيعض أحدكم أخاه كما يعض الفحل» .

٣ - فالحديث يدل على أن العاض معتد صائل على المعضوض وأن للمعضوض الدفاع عن نفسه ولا يترتب على دفاعه ضمان ما يتلف بسببه لأنه دفاع مشروع مأذون وما ترتب على المأذون فغير مضمون .

٤ - الخصومة عامة ممقوتة ولكن تزيد بشاعتها إذا كانت بطريقة وحشية تشبه عمل الحيوانات الشرسة من فحول الإبل ونحوها .

٥ - النبي ﷺ أهدر سقوط الثنيتين قصاصاً ودية ذلك أنه ﷺ اعتبره من الدفاع بالمبادرة التي لا يوجد في تلك الحال أسهل منها .

قال في الإقناع وشرحه : وإن عض يده إنسان عضاً محرماً فانتزع المعضوض يده من فيه ولو بعنف فسقطت ثنايا العض فهدر ظالماً أكان المعضوض أو مظلوماً لحديث عمران بن حصين .

* * *

١٠٤٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال أبو القاسم ﷺ :

«لو أن امرأً اطلع عليك بغير إذن فحذفته بحصاة ففقت عينه ، لم يكن عليك جناح» متفق عليه ، وفي لفظ لأحمد والنسائي ، وصححه : ابن حبان «فلا دية له ولا قصاص» .

المفردات :

اطلع : طلع ونظر قال تعالى : ﴿ فاطلع فرآه في سواء الجحيم ﴾ أي تطلع إليه ونظر إليه ليعرفه .

فحذفته : فرماه بحصاة .

ففقأت عينه : فقأ العين أو البشرة ونحوها شقها فخرج ما فيها .

جناح : بضم الجيم هو الإثم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تحريم النظر إلى بيوت الناس سواء أكان من مكان عال كالمنارة أو البيت المشرف ونحوهما أو كان من خلال الباب أو نوافذ الجدر فمن أي طريق فهو محرم لا يجوز لأنه اطلاع على عورات الناس والنساء خاصة وكشف أحوالهم وهذا اعتداء محرم لا يجوز .

٢ - إن من اطلع على بيت غيره بغير إذنه فإنه لا حرمة له ولا لنظره فلو حذفه صاحب المنزل بحصاة ففقأت عينه لم يكن عليه إثم ولا دية ، لأنه مأذون له في هذا الدفاع والمترتب على المأذون غير مضمون .

٣ - أما إذا حصل الإذن بالدخول أو بالنظر من عال على المنزل فوقعت عين الأجنبي على ما لا يحل فلا جناح عليه .

وإن فقأ عينه صاحب المنزل فهو آثم ضامن لأن التقصير من المنظور إليه وإلى هذا القول ذهب جمهور العلماء .

٤ - الحديث يدل على جواز رمي الناظر قبل الإنذار فقد جاء في الحديث الآخر أن النبي ﷺ : « جعل يختل المطلع عليه ليطعنه » .

٥ - هذا التأديب الإسلامي كله محافظة على حرية الإنسان المباحة في بيته فإن الإنسان يتبدل ويتبسط ويكون في حالة لا يرغب أن يطلع عليه أحد

وهو فيها فإذا أراد معتد أن يكشف حاله بدون إذنه فجزاؤه ردعه بما يناسبه .

٦ - من هذا نأخذ وجوب أخذ احتياط الجيران عند البناء بأن لا يكشف جار جاره وأنه يجب على الجهة المسئولة عن تنظيم العمران وهي - البلدية - أن تلاحظ بأن يكون بناء المنطقة على سمت واحد في الارتفاع أو تعمل عملاً وتصميماً خاصاً حتى لا يكشف جار جاره . وقد روى الواقدي أن عمر بن الخطاب كتب إلى عمرو بن العاص وهو واليه على مصر «سلام عليك بلغني أن خارجة بن حذافة بنى غرفة لقد أراد أن يطلع على عورات جيرانه فإذا أتاك كتابي هذا فاهدمها إن شاء الله تعالى والسلام» .

* * *

١٠٤٦ - وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال : قضى رسول

الله ﷺ أن حفظ الحوائط بالنهار على أهلها ، وأن حفظ الماشية بالليل على أهلها وأن على أهل الماشية ما أصابت ماشيتهم بالليل» رواه أحمد والأربعة إلا الترمذي وصححه ابن حبان ، وفي إسناده اختلاف .

درجة الحديث :

صححه ابن حبان .

قال المصنف والصنعاني رواه الإمام أحمد والأربعة إلا الترمذي وصححه ابن حبان وفي إسناده اختلاف ومدار هذا الاختلاف على الزهري فقد روي عن طرق كلها عنه عن حزام عن البراء وحزام لم يسمع من البراء . قاله عبد الحق وابن حزم وقال الشافعي أخذنا به لشبوته واتصاله ومعرفة رجاله .

المفردات :

الحوائط : جمع حائط وهو البستان المحاط بسور .

الماشية : هي الإبل والبقر والغنم وأكثر ما يستعمل في الغنم جمعه المواشي .

ما يؤخذ من الحديث :

١ — الحديث يدل على أن الواجب على أصحاب البساتين حفظها بالنهار لأنهم منتشرون فيها ويعملون فيها وأما المواشي فهذا أوان رعيها التي جرت عادتها أن ترعى فيه .

٢ — أما في الليل فأصحاب البساتين ينامون ويرتاحون من عناء النهار وبساتينهم ليس عليها حائط فهي مشرعة .

والليل ليس وقت رعي المواشي فعلى أصحاب المواشي حفظها بالليل لئلا تفسد على الناس مزارعهم وهم عنها غافلون .

٣ — قال في الإقناع وشرحه : ويضمن رب البهائم ما أفسدت من زرع وشجر وغيرهما ليلاً لحديث البراء .

قال ابن عبد البر هذا وإن كان مرسلاً فهو مشهور وحدث به الأئمة الثقات وتلقاه فقهاء الحجاز بالقبول .

ذلك أن العادة من أهل المواشي إرسالها نهاراً للرعي وحفظها ليلاً . وعادة أهل الحوائط حفظها نهاراً . فإذا أفسدت شيئاً ليلاً كان من ضمان من هي بيده إن فرط في حفظها .

قال النووي : أجمع العلماء على أن جناية البهائم بالنهار لا ضمان فيها إلا أن يكون معها سائق أو قائد فجمهور العلماء على ضمان ما أتلفته ، وأما إذا أتلفت ليلاً فمذهب الشافعي وأحمد الضمان على صاحبها .

٤ — في زماننا ابتلي الناس بأعظم مما في البساتين وهي الطرق البرية التي تمر معها السيارات التي تجد المواشي وغالبها في وسط الطريق فتصدم بها ليلاً فيحصل نتيجة هذا الحادث الوفيات الجماعية فتزهق فيها النفوس البريئة والبوادي مسربون مواشيهم في هذه الطرق وبهذا فلا بد أن يضرب على

يد هؤلاء المتهاونين والمتساهلين بأرواح الناس بيد من حديد ويجازون
الجزاء الذي يضطرهم أن يبعدوا مواشيهم عن الطرق المعدة للسير.
وهذا قرار من - مجلس هيئة كبار العلماء - ولكنه لا يكفي لردع هؤلاء
البداة الجفاة.

٥ - القرار صدر برقم - ١١١ - وتاريخ - ١٢/١١/١٤٠٣ هـ .

وقد جاء فيه ما نصه :

بناء على ذلك فإن المجلس يقرر ما يلي :

أولاً : عدم ضمان البهائم التي تعترض الطرق العامة المعبدة بالإسفلت إذا
تلفت نتيجة اعتراضها بالطرق المذكورة فصدمت فهي هدر وصاحبها أثم
بتركها وإهمالها لما يترتب على ذلك من أخطار جسيمة تتمثل في إتلاف
الأنفس والأموال وتكرار الحوادث المفجعة ولما يترتب على حفظها
ولإبعادها عن الطرق العامة من أسباب السلامة وأمن الطرق والأخذ
بالحيطة في حفظ الأموال والأنفس تحقيقاً للمقتضى الشرعي وتحرياً
للمصالح العامة وامثالاً لأمر ولي الأمر .

ثانياً : نظراً إلى أن ولي الأمر سبق وأن حذر أصحاب المواشي من الاقتراب
بمواشيهم إلى الطرق العامة فإن المجلس يرى أن على ولي الأمر التأكيد
على تحذير أصحاب المواشي وإعلامهم بهدر مواشيهم في حال تعرضها
للطرق وصدمها وذلك في وسائل الإعلام المختلفة من تلفزة وإذاعة
وإبلاغ ذلك إلى رؤساء القبائل وأعيانها .

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .

هيئة كبار العلماء

* * *

١٠٤٧ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه في رجل أسلم ثم
تهود، «لا أجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله، فأمر به فقتل» متفق عليه،
وفي رواية لأبي داود: «وكان قد استتيب قبل ذلك».

١٠٤٨ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول
الله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه» رواه البخاري.

١٠٤٩ - وعنه رضي الله عنه أن أعمى كانت له أم ولد تشتم
النبي ﷺ وتقع فيه فينهاها فلا تنتهي، فلما كان ذات ليلة أخذ المعول
فجعل في بطنها واتكأ عليها فقتلها، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «ألا
اشهدوا فإن دمها هدر» رواه أبو داود، ورواته ثقات.

درجة الحديث:

قال المصنف: رواه أبو داود ورواته ثقات هـ .
وقد سكت عنه أبو داود والمنذري وأخرجه النسائي .
قال الشوكاني: وفي الباب عن أبي برزة عند أبي داود والنسائي .
قال ابن عبد الهادي: واستدل به الإمام أحمد في رواية ابنه عبد الله .

المفردات:

أم ولد: الأم أصلها أمهة ولذلك جمعت على أمات باعتبار اللفظ وأمهات باعتبار
الأصل وأم الولد هي من ولدت من مالكة ما فيه صورة إنسان، ولو خفية أو
ميتاً وهذه السابة غير مسلمة ولذا اجترأت على هذا الأمر الشنيع .

المعول: بكسر الميم وسكون العين المعجمة عصا فيه سنان دقيق جمعه معاول.

واتكأ عليها: تحامل عليها بعصاه حتى قتلها.

دمها هدر: أهدر دمها معناه أباحه وأسقط القصاص فيه والدية.

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة:

١ - المرتد لغة: هو الراجع.

وشرعاً: الذي يكفر بعد إسلامه.

قال في المغني: المرتد أغلظ كفراً من الكافر الأصلي.

٢ - قال في نيل المآرب: من ارتد عن الإسلام وهو مكلف مختار دعي إلى الإسلام ثلاثة أيام وجوباً وضيق عليه وحبس فإن أسلم وإلا قتل بالسيف.

٣ - الأحاديث الثلاثة كلها تدل على وجوب قتل المرتد عن دين الإسلام وقتل المرتد إجماع أهل العلم ذلك أن كفره أغلظ من الكافر الأصلي فالذي دخل الإسلام وعرفه ثم رغب عنه وكفر به هذا دليل على خبث طويته وسوء نيته فمثل هذه النفس الخبيثة ليس لها جزاء إلا القتل.

٤ - ودليل هذا الحكم حديث الباب رقم - ١٠٤٨ - من بدل دينه فاقتلوه أي من ارتد عن الإسلام وهو عام للرجال والنساء.

٥ - أما أن حد المرتد هو قتله فهو إجماع العلماء وإنما الخلاف هل تجب استتابته قبل قتله أم لا؟ فقال أبو حنيفة: لا تجب استتابته بل تستحب وقال الثلاثة: يستتاب.

٦ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: تنقسم الأشياء التي تحصل بها الردة إلى ثلاثة أشياء:

الأول : إذا جحد ما علم أن الرسول جاء به وخالف ما علم بالضرورة أن الرسول بلغه في الأصول أو الفروع.

الثاني : ما يخفى دليhle فهذا لا يكفر حتى تقام عليه الحجة من حيث الثبوت ومن حيث الدلالة .

الثالث : أشياء تكون غامضة فهذه لا تكفر الشخص ولو بعد إقامة الأدلة عليه سواء أكانت في الفروع والأصول، فلا يكفر إلا المعاند فقط .

٧ - الكفار نوعان :

أحدهما : لم يدخل الإسلام أصلاً فالكتاب والسنة والإجماع على كفرهم .

الثاني : من يدعون الإسلام ثم يصدر منهم ما يناقض هذا الإسلام، فهؤلاء لتكفيرهم أسباب منها :

١ - الشرك بالله تعالى إما في الربوبية أو في الإلهية بأن يصرف نوعاً من العبادة لغير الله من الذبح أو النذر وغير ذلك .

٢ - أن يجعل بينه وبين الله وسائط يتقرب إليهم ليقربوه إلى الله كما هو شرك المشركين .

٣ - أو جحد لبعض رسالة النبي محمد ﷺ بأنه رسول الله ببعض الأمور دون بعض أو شرائع الدين دون حقائقه .

٤ - من جحد وجوب الصلاة أو الزكاة أو الصيام أو الحج إلى بيت الله الحرام .

٥ - من أنكر حكماً ظاهراً في الكتاب والسنة والإجماع كأن يحرم أكل لحم الإبل أو حل الخنزير أو ينكر حرمة الزنا أو شرب الخمر .

- تنبيهان :

٨ - الأول : يوجد ممن يقر بالشهادتين ويؤدي شعائر الإسلام ولكنه يأتي ببعض الأعمال الشركية بعضها شرك في الربوبية وبعضها شرك في

الإلهية جهلاً وتقليداً فهؤلاء يجب أن يبين لهم ويوجهوا قبل أن يطلق على أعيانهم الكفر.

أما وصف أعمالهم بأنها شرك وكفر فهذا واجب.

٩ - الثاني : يوجد بعض الطوائف من أهل القبلة كالخوارج الذين يكفرون الصحابة من أهل الجمل وصفين ويجيزون الخروج على الإمام الظالم ويكفرون مرتكبي الذنوب.

ومثل القدرية نفاة القدر الذين نفوا عن الله تعالى صفاته الأزلية كالقدرة والسمع والبصر واستحالة رؤية الله تعالى بالأبصار وأن كلامه حادث مخلوق، وكذلك المعتزلة ممن اشتملت مقالاتهم على تكذيب نصوص الكتاب والسنة في نفي صفات الله تعالى.

فأهل السنة والجماعة ينكرون على أصحاب هذه المذاهب والمقالات ويرون أن بدعهم القولية والفعلية بدع خبيثة خطيرة جداً لأنها خالفت الحق بأجلى معانيه ومظاهره.

ويقسمونهم إلى ثلاثة أقسام :

أحدها : عارف بأن بدعته مخالفة للكتاب والسنة فنبذ ذلك واتبع هواه وما يميله أقرانه فهذا لا شك في كفره.

الثاني : راض ببدعته ومعرض عن طلب الحق والصواب من أدلته الصحيحة فهذا ظالم فاسق.

الثالث : حريص على اتباع الحق ومجتهد في إصابته ولكن لم يتبين له ولم يظهر له فأقام على ما هو عليه ظاناً أنه الصواب، فهذا ربما يغفر له خطؤه والله أعلم.

١٠ - وفي هذه الأزمنة الأخيرة ظهرت طوائف بأسماء جديدة وأفكار جديدة هم أشد كفراً وإلحاداً ممن قبلهم نذكر أسماءهم فيما يلي :

١ - الماسونية : التي خدمت الصهيونية والاستعمار فهي أخطر جرثومة على العالم كله .

٢ - الشيوعية : التي ضمت ثلاث حركات تخريبية ملحدة من الشيوعية العالمية والفاشية والصهيونية .

٣ - البهائية والبابية : التي قامت على أسس من الوثنية في دعوى إلهية البهاء وسلطته في تنفيذ مخططات تغيير الشريعة الإسلامية .

٤ - القاديانية : الجادة في هدم العقيدة والشريعة الإسلامية بأسلوب ماكر خبيث .

فهذه الطوائف أصدر فيها المجمع الفقهي بمكة المنبثق عن رابطة العالم الإسلامي أصدر في كل نحلة منها قراراً بأنها نحل خارجة عن الإسلام وأن من اعتنقها ليس مسلماً . والله الهادي إلى سواء السبيل .

* * *

كتاب الحدود

الحدود: هي جمع حد وهو لغة المنع.
وشرعاً: هي عقوبات لمتنع من الوقوع في مثل الذنب الذي شرع له الحد.

وحدود الله تعالى تطلق على ثلاثة أنواع:
الأول: نفس المحارم التي نهى الله عنها وذلك كالزنا فهذه عبر القرآن الكريم عنها بقوله ﴿تلك حدود الله فلا تقربوها﴾ فقد نهى عنها وعن الوسائل التي قد توقع فيها.

الثاني: حدود الله تعالى التي نهى عن تعديها والمراد بها جملة ما أذن الله تعالى في فعله سواء أكان فعله عن طريق الوجوب أو الندب أو الإباحة والاعتداء فيها هو تجاوزها وعبر القرآن الكريم عن مثل هذا بقوله ﴿تلك حدود الله فلا تعتدوها﴾ وهذه الآية وردت فيمن يتجاوز ما أباح الله له من إمساك الزوجة بمعروف أو تسريحها بإحسان فإذا أمسكها بغير معروف أو سرحها بغير إحسان فقد تعدى ما أباح الله له إلى ما حرم عليه.

الثالث: يراد بها الحدود المقدرة الرادعة عن المحارم فيقال حد الزنا وحد الشرب وحد السرقة وقد جاء في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال لزيد بن حارثة «أشفع في حد من حدود الله» يريد بذلك حد السرقة فهذه

يجب الوقوف عند ما قدر فيها بلا زيادة ولا نقصان ويحسن بنا أن نورد في هذه المقدمة هذا الحديث العظيم فقد روى الدارقطني وغيره عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال :

١ - إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها .

٢ - وحد حدوداً فلا تعتدوها .

٣ - وحرم أشياء فلا تنتهكوها .

٤ - وسكت عن أشياء رحمة لكم من غير نسيان فلا تبثوها . حسنه النووي .

قال السمعاني : هذا الحديث أصل كبير من أصول الدين وفروعه من عمل به فأدى الفرائض واجتنب المحارم ووقف عند الحدود وترك البحث عما غاب عنه فقد استوفى أقسام الفضل ووفى حقوق الدين وقال أبو وائلة : جمع النبي ﷺ الدين في أربع كلمات وذكر الحديث .

والحدود الرادعة ثابتة بالكتاب والسنة وإجماع العلماء في الجملة ويقتضيها القياس الصحيح فهي جزاء لما انتهكه العاصي من محارم الله تعالى .

حكمتها التشريعية :

لها حكم جليلة ومعان سامية وأهداف كريمة .

ولذا يجب إقامتها لداعي التأديب والتطهير والمعالجة لا لغرض التشفية والانتقام لتحصل البركة والمصلحة فهي نعمة من الله تعالى كبيرة على خلقه .

فهي للمحدود طهرة عن إثم المعصية وكفارة عن عقابها الأخروي . وهي له ولغيره رادعة عن الوقوع في المعاصي .

وهي مانعة وحاجزة من انتشار الشرور والفساد في الأرض .

فهي أمان وضمنان للجمهور على دمائهم وأعراضهم وأموالهم .

وبإقامتها يصلح الكون وتعمر به الأرض ويسود الهدوء والسكون وتتم النعمة بانقماص أهل الشر والفساد .

وبتركها - والعياذ بالله - ينتشر الشر ويكثر الفساد فيحصل من الفضائح والقبائح ما معه يكون بطن الأرض خيراً من ظهرها.

ولا شك أنها من حكمة الله تعالى ورحمته، والله عزيز حكيم.
على أن الشارع الرحيم حين شرع الحدود سبقت رحمته فيها عقابه.
فعفا عن الصغار وذاهبي العقول والذين فعلوها لجهل بحقيقتها.
وصعب أيضاً ثبوتها فاشتراط في الزنا أربعة رجال عدول يشهدون بصريح وقوع الفاحشة أو اعترافاً من الزاني بلا إكراه وبقاء منه على اعترافه حتى يقام عليه الحد.

وفي السرقة لا قطع إلا بالثبوت التام وانتفاء الشبهة إلى غير ذلك مما هو مذكور في بابه، وأمر بدرء الحدود بالشبهات كل هذا لتكون توبة العبد بينه وبين نفسه، والله غفور رحيم.



١٠٥٠ - عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله عنهما أن رجلاً من الأعراب أتى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله أنشدك الله إلا قضيت لي بكتاب الله، فقال الآخر وهو أفاقه منه: نعم فاقض بيننا بكتاب الله وأذن لي، فقال قل، قال: إن ابني كان عسيفاً على هذا فزني بامرأته، وإنني أخبرتك أن على ابني الرجم فافتديت منه بمائة شاة ووليدة، فسألت أهل العلم، فأخبروني أن ما على ابني جلد مائة وتغريب عام وأن على امرأة هذا الرجم، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله، الوليدة والغنم رد عليك، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام، واغد يا أنيس إلى امرأة هذا، فإن اعترفت فارجمها» متفق عليه وهذا اللفظ لمسلم.

المفردات:

أنشدك الله: بفتح الهمزة فنون ساكنة ثم شين مضمومة معجمة من نشده إذا سأله أي أسألك الله ولفظ الجلالة منصوب بنزع الخافض أي أسألك بالله تعالى.

إلا قضيت: بكسر الهمزة وتشديد اللام أداة استثناء والمعنى ما أطلب منك إلا قضاء.

أفقه منه : الفقه لغة الفهم ومنه قوله تعالى : ﴿واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي﴾ وكان أفقه منه : الواو للحال ويحتمل أنه أفقه مطلقاً أو أفقه في هذه القضية .

عسيفاً : بفتح العين المهملة وكسر السين المهملة ثم ياء ففاء موحدة على وزن فعيل بمعنى مفعول ، والعسيف هو الأجير المستعان به جمعه عسفاء وعسفة .

افتديت منه : أي استنقذت ابني من الرجم بمائة شاة وأمة .
وليدة : الشابة من العبيد .

لأقضين بينكما بكتاب الله : أي بحكمه إذ ليس في الكتاب ذكر الرجم منصوصاً عليه .

تغريب عام : التغريب التفسير سافراً بعيداً ومعناه الشرعي هو نفي المحدود عن بلده سنة كاملة .

اغدا يا أنيس : اغد من غدا يغدو بالغين المعجمة من الغدو وهو الذهاب بالغداة وقيل المراد مطلق الذهاب . أي بكر إليها صباحاً .

أنيس : تصغير أنس وهو أنيس بن الضحاك الأسلمي وقد عينه ﷺ لهذه المهمة لأنه من القبيلة التي سيقام على امرأة منهم الحد والقبيلة تمكن من إقامة ذلك إذا كان المتولي إقامة منهم .

ارجمها : الرجم هو الرمي بالحجارة حتى الموت وهو حد الزاني الثيب .

* * *

١٠٥١ - وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «خذوا عني ، خذوا عني ، فقد جعل الله لهن سبيلاً ، البكر

بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم» رواه مسلم.

المفردات:

لهن سبيلاً: السبيل المشار إليه في الحديث هو المذكور في آية النساء ﴿أو يجعل لهن سبيلاً﴾ وهو البكر «البكر جلد مائة ونفي سنة والثيب الرجم».

البكر: التي لم تتزوج فهي خلاف الثيب رجلاً كان أو امرأة والبكارة عذرة المرأة.

الثيب: على وزن فيعل - اسم فاعل من ثاب ويستوي فيه الذكر والأنثى وإطلاقه على المرأة أكثر لأنها ترجع إلى أهلها بوجه غير الأول ولأنها توطأ وطأ بعد وطء من قوله ثاب إذا رجع.

ما يؤخذ من الحديثين:

- ١ - جفاء الأعراب، لبعدهم عن العلم والأحكام والآداب، حيث ناشد من لا ينطق عن الهوى أن لا يحكم إلا بكتاب الله تعالى.
- ٢ - حسن خلق النبي ﷺ حيث لم يعنفه على سوء أدبه معه.
- ٣ - أن حد الزاني المحصن الرجم بالحجارة حتى يموت.
- والمحصن: هو من جامع من قبل في نكاح صحيح، وهو حر مكلف.
- ٤ - أن حد الزاني الذي لم يحصن مائة جلدة وتغريب عام.
- ٥ - أنه لا يجوز أخذ العوض لتعطيل الحدود وإن أخذت فهو من أكل الأموال بالباطل.
- ٦ - أن من أقدم على محرم جهلاً أو نسياناً لا يؤدب، بل يعلم فهذا افتدى الحد عن ابنه بمائة شاة ووليدة، ظاناً بإباحته وفائدته فلم يكن من النبي ﷺ

إلا أن أعلمه بالحكم ورد عليه شياؤه ووليدته .

٧ - وفي الحديث قاعدة شرعية عامة وهي : « أن من فعل شيئاً لظنه وجود سببه فتبين عدم وجود السبب فإن فعله لاغ لا يعتد به ويرجع بما يترتب على ظنه الذي لم يتحقق .

٨ - قال الحافظ ابن حجر : والحق أن الإذن بالتصرف مقيد بالعقود الصحيحة قال ابن دقيق العيد : فما أخذ بالمعاوضة الفاسدة يجب رده ولا يملك .

٩ - أنه يجوز التوكيل في إثبات الحدود واستيفائها .

١٠ - أن الحدود مرجعها الإمام الأعظم أو نائبه ولا يجوز استيفاؤها من غيرهما .

١١ - استدل بالحديث على أنه يكفي لثبوت الحد وإقامته الاعتراف مرة واحدة ويأتي الخلاف في ذلك إن شاء الله تعالى .

١٢ - قال (ابن القيم) في حكمة جلد الزاني : «وأما الزاني فإنه يزني بجميع بدنه والتلذذ بقضاء الشهوة يعم البدن» .

١٣ - والحكمة في رجم المحصن وجلد غير المحصن أن الأول قد تمت عليه النعمة بالزوجة فأقدمه على الزنا يعد ذلك دليل على أن الشر متأصل في نفسه وأما غير المحصن فلعل داعي الشهوة غلبه على ذلك فخفف عنه الحد مراعاة لحاله وعذره .

١٤ - جواز الحلف بالله تعالى لتأييد صحة المسائل الهامة .

١٥ - فيه دليل على صحة استفتاء أهل العلم في زمن النبي ﷺ وفيما بعده من باب أولى ، وعلى جواز سؤال المفضل مع وجود من هو أفضل منه .

١٦ - وفي الحديث دليل على استعمال حسن الأدب مع أهل الفضل والعلم والكبار وأن ذلك من فقه النفس .

* * *

١٠٥٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتى رسول الله ﷺ

رجل من المسلمين وهو في المسجد فناداه، فقال يا رسول الله: إني زنيت، فأعرض عنه، فتنحى تلقاء وجهه، فقال: يا رسول الله، إني زنيت، فأعرض عنه، حتى ثنى ذلك عليه أربع مرات، فلما شهد على نفسه أربع شهادات دعاه رسول الله ﷺ فقال أبك جنون؟ قال لا، قال فهل حصنت؟ قال نعم، فقال النبي ﷺ: «اذهبوا به فارجموه» متفق عليه.

١٠٥٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «لما أتى ماعز بن

مالك إلى النبي ﷺ قال له: لعلك قبلت، أو غمزت، أو نظرت. قال: لا يا رسول الله» رواه البخاري.

المفردات:

قبلت: أي لعلك لثمت فقط.

غمزت: الغمز للأعضاء هو كبسها باليد من باب ضرب.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - أتى ماعز بن مالك الأسلمي رضي الله عنه إلى النبي ﷺ وهو في المسجد

فناداه واعترف على نفسه بالزنا. فأعرض عنه النبي ﷺ لعله يرجع فيتوب فيما بينه وبين ربه. ولكن قد جاء غاضباً على نفسه جازماً على تطهيرها بالحد فقصده من تلقاء وجهه مرة أخرى فاعترف بالزنا أيضاً.

فأعرض عنه النبي ﷺ حتى شهد على نفسه بالزنا أربع مرات حينئذ استثبت النبي ﷺ عن حاله، فسأله: هل به من جنون؟ قال: لا، وسأل أهله عن عقله، فاثنوا عليه خيراً.

ثم سأله: هل هو محصن أم بكر لا يجب عليه الرجم؟ فأخبره أنه محصن.

وسأله: لعله لم يأت ما يوجب الحد، من لمس أو تقبيل. فصرح بحقيقة الزنا.

فلما استثبت ﷺ من كل ذلك وتحقق من وجوب إقامة الحد، أمر أصحابه أن يذهبوا به فيرجموه.

فخرجوا به إلى بقيع الغرقد - وهو مصلى الجنائز - فرجموه.

فلما أحس بحر الحجارة، طلبت النفس البشرية النجاة، ورغبت في الفرار من الموت فهرب.

فأدركوه بالحرّة، فأجهزوا عليه حتى مات. رحمه الله، ورضي عنه.

٢ - أن الزنا يثبت بالإقرار كما يثبت بالشهادة، ويأتي: هل يكفي الإقرار مرة، أم لا بد من الإقرار أربع مرات كما في هذا الحديث؟

٣ - أن المجنون لا يعتبر إقراره، ولا يثبت عليه الحد، لأن شرط الحد التكليف.

٤ - أنه يجب على القاضي والمفتي، التثبت في الأحكام، والسؤال بالتفصيل عما يجب الاستفسار عنه، مما يغير الحكم في المسألة.

فإن النبي ﷺ سأل المقر - هنا - عن عمله، حتى تبين له أنه فعل حقيقة الزنا.

وسأل أهله عن عقله، وأعرض عنه حتى كرر الإقرار، والتثبت منه. قال في فتح الباري: فقد بالغ ﷺ في الاستثبات غاية المبالغة وهذا وقع بعد

إقراره أربع مرات فهو يؤكد اشتراط العدد، لأن هذا الاستثبات العجيب وقع بعده.

٥ - أن حد المحصن الزاني رجمه بالحجارة حتى يموت ولا يحفر له عند الرجم.

٦ - أنه لا يشترط في إقامة الحد حضور الإمام أو نائبه، والأولى حضور أحدهما ليؤمن الحيف والتلاعب بحدود الله تعالى.

٧ - جواز إقامة الحدود في مصلى الجنائز وكانوا في الأول يجعلون للصلاة على الجنائز مصلى خاصاً.

٨ - أن الحد كفارة للمعصية التي أقيم الحد لها وهو إجماع. وقد جاء صريحاً في قوله عليه الصلاة والسلام: «من فعل شيئاً من ذلك فعوقب به في الدنيا فهو كفارته».

٩ - وأن إثم المعاصي يسقط بالتوبة النصوح وهو إجماع المسلمين أيضاً.

١٠ - إعراض الإمام والحاكم عن المقر على نفسه بالزنا لعله فعل ما لا يوجب الحد فظنه موجباً والحدود تدرأ بالشبهات.

١١ - هذه المنقبة العظيمة لماعز رضي الله عنه إذ جاء بنفسه غضباً لله تعالى وتطهيراً لها مع وجود الإعراض عنه وتلقيه ما يسقط عنه الحد.

١٢ - اختلاف العلماء:

اختلف العلماء هل يشترط تكرار الإقرار بالزنا أربع مرات أو لا؟ ذهب الإمامان أبو حنيفة وأحمد وجمهور العلماء ومنهم الحكم وابن أبي ليلى إلى أنه لا بد من الإقرار أربع مرات مستدلين بهذا الحديث الذي معناه فإنه لم يقم النبي ﷺ على (ماعز) الحد إلا بعد أن شهد على نفسه أربع مرات. وقياساً على الشهادة بالزنا فلا يقبل إلا أربعة شهود.

ولا يشترط أن تكون الإقرارات في مجالس خلافاً للحنفية.

وذهب مالك والشافعي وأبو ثور وابن المنذر: إلى أنه يكفي لإقامة الحد إقرار واحد لحديث «واغديا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها» ولم يذكر إقرارات أربعة.

ورجم ﷺ الجهنية وإنما اعترفت مرة واحدة.

وأجابوا عن حديث ما عز بأن الروايات في عدد الإقرارات مضطربة فجاء أربع مرات وجاء مرتين أو ثلاثاً.

وأما القياس فلا يستقيم لأن الإقرار في المال لا بد فيه من عدلين ولو أقر على نفسه مرة واحدة كفت إجماعاً والقول الأخير من حيث الدليل وجيه والقول الأول أحوط والله أعلم.

* * *

١٠٥٤ - وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه خطب فقال:

«إن الله بعث محمداً بالحق، وأنزل عليه الكتاب، فكان فيما أنزل الله

عليه آية الرجم قرأناها ووعيناها وعقلناها فرجم رسول الله ﷺ ورجمنا

بعده، فأخشى إن طال بالناس زمان أن يقول قائل ما نجد الرجم في كتاب

الله، فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله، وإن الرجم حق في كتاب الله تعالى

على من زنى إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحبل

أو الاعتراف» متفق عليه.

المفردات:

آية الرجم: بالرفع اسم كان وخبرها الظرف.

وآية الرجم هي ﴿الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم﴾.

وعيناها: أي حفظناها.

عقلناها: أي فهمناها.

فريضة: بوزن فعيلة. قال في النهاية: أصل الفرض القطع وهو عام في كل فرض مشروع من فرائض الله تعالى.

البينة: البينة ما أبان الحق وأظهره من الأدلة.

الحبل: هو الحمل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فاحشة الزنا من الكبائر العظام لقوله تعالى: ﴿ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً﴾ وكان حده في أول الإسلام الحبس في البيت لقوله تعالى: ﴿واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت﴾ الآية ثم نسخ بحديث عبادة الذي في - الباب - ونسخ القرآن بالسنة جائز على الصحيح لأن الكل من عند الله وإن اختلف طريقه.

٢ - أنزل الله آية الرجم في كتابه فكان نصها: ﴿الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالاً من الله والله عزيز حكيم﴾. فأمر المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: إن الله بعث محمداً بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرجم قرأناها ووعيناها وعقلناها فرجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده.

قال ابن كثير في تفسيره: إن آية الرجم كانت مكتوبة فنسخت تلاوتها وبقي حكمها معمولاً به.

٣ - الرجم لا يكون إلا في حق المحصن والمحصن هو من وطئ زوجته ولو ذمية في نكاح صحيح قبلها والزوجان مكلفان حران، فإن اختل شرط من هذه الشروط فلا إحصان لواحد منهما.

٤ - أما الرجم: فهو الرمي بالحجارة حتى يموت المرجوم.

٥ - ذكر في الحديث أن أدلة ثبوت الزنا ثلاثة :

الأول : أن يقرب الزاني المكلف أربع مرات لما في الصحيحين من حديث ما عز أنه أقر عند النبي ﷺ أربع مرات فلما شهد على نفسه أربع شهادات قال اذهبوا به فارجموه . وأن يصرح بحقيقة الوطء لتزول الشبهة وأن لا ينزع عن إقراره حتى يتم عليه الحد فلو رجع عن إقراره قبل رجوعه كف عنه .

الثاني : أن يشهد عليه أربعة رجال عدول فيصفون الزنا بإيلاج ذكر الرجل الزاني بفرج المرأة المزني بها .

الثالث : أن تحبل المرأة التي لا زوج لها ولا سيد فهو ظاهر حديث الباب .

وهو رواية عن الإمام أحمد اختارها شيخ الإسلام وقال : هو المأثور عن الخلفاء الراشدين والأشبه بأصول الشريعة ومذهب أهل المدينة فإن الاحتمالات البارزة لا يلتفت إليها قال ابن القيم : وحكم عمر برجم الحامل بلا زوج ولا سيد وهو مذهب مالك وأصح الروايتين عن أحمد اعتماداً على القرينة الظاهرة .

- أما مذهب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد فلا حد عليها لأنه يحتمل أنه من وطء إكراه أو شبهة ولأن عمر أتى بامرأة حامل فادعت أنها مكرهة فقال خل سبيلها ورفعت إليه امرأة أخرى فقالت : إنها ثقيلة امرأة لم تستيقظ حتى فرغ وقد درأ عنها الحد .

وروي عن ابن مسعود وغيره أنهم قالوا : إذا اشتبه عليك الحد فادرأ ما استطعت .

قال الموفق ابن قدامة : لا خلاف أن الحد يدرأ بالشبهات وهي متحققة هنا .

٦ - في الحديث أن الرجم وقع في عهد النبي ﷺ كما صح في أحاديث أخر

كما يدل على خشية السلف على أحكام الله وفرائضه أن تنسى وتهمل بترك العمل بها كما وقع الآن في بلدان المسلمين من الإعراض عن أحكام الله تعالى إلى حكم الطاغوت.

٧ - إن الأحكام الشرعية ليست محصورة في القرآن الكريم بل قد أعطي النبي ﷺ القرآن ومثله معه من الحكمة فيجب العمل به كله فكله من عند الله تعالى.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء في حكم من زنا بذات محرم عليه.
فذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد إلى أن حكمه حكم غيره من الزناة في غير المحارم يجلد البكر ويغرب ويرجم الثيب.
وذلك لعموم الآية والخبر وهو قول الحسن وأبي ثور وصاحبي أبي حنيفة والرواية الأخرى عن الإمام أحمد أنه يقتل مطلقاً سواء أكان بكراً أو ثيباً وهي من مفردات المذهب.

قال في شرح المفردات: إذا وطىء امرأة من محارمه المحرمات عليه أمه أو أخته بعقد نكاح أو غيره فحدّه القتل في رواية. وبهذا قال جابر بن زيد وإسحاق وأبو أيوب وابن أبي خيثمة لما روى أبو داود والجوزاني والترمذي وحسنه. من حديث البراء بن عازب قال لقيت خالي ومعه راية فقلت إلى أين تريد قال بعثني رسول الله ﷺ إلى رجل نكح امرأة أبيه من بعده أن أضرب عنقه وأخذ ماله».

ولما روى الترمذي وابن ماجه والحاكم وأحمد وغيرهم عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «من وقع على ذات محرم فاقتلوه».

قال ابن أبي حاتم سألت أبي عنه فقال: هذا حديث منكر. وقال الألباني ضعيف وذهب ابن حزم إلى أن من وطىء امرأة أبيه بعقد أو بغير عقد فإنه يقتل لحديث البراء الذي ساقه ابن حزم من عدة طرق وصحح

بعضها أما من عداها من المحارم فحكم الزنا فيها والعقد عليها كغيرها في الحد.

وحديث البراء جاء بطرق بعض رجاله رجال الصحيح . ولكن الحديث مختلف فيه قال المنذري اختلف في هذا الحديث اختلافاً كثيراً فروي عنه أنه قال مربي عمي وروي عنه قال مربي خالي أبو بردة والحديث إذا اختلف فهو شبهة والحدود تدرأ بالشبهات فالأرجح مذهب الجمهور أن حد الزاني بذوات المحرم هو حد الزاني بغيرها والله أعلم .

* * *

١٠٥٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول

الله ﷺ يقول : «إذا زنت أمة أحدكم فتيين زناها فليجلدها الحد ولا

يثرَب عليها، ثم إن زنت فليجلدها الحد ولا يثرَب عليها. ثم إن زنت

الثالثة فتيين زناها فليبعها ولو بحبل من شعر» متفق عليه، وهذا لفظ

مسلم .

المفردات :

الأمة : هي الرقيقة .

لا يثرَب عليها : بضم الياء وتشديد الراء أي لا يعاتبها ولا يلومها ولا يعنفها بعد أن طهرها بالحد .

من شعر : الشعر هي زوائد خيطية تظهر على جلد الإنسان وغيره فما على الماعز يسمى شعراً وما على الضأن فهو صوف وما على الإبل فهو وبر .

* * *

١٠٥٦ - وعن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم» رواه أبوداود، وهو في مسلم موقوف.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

الحديث بتمامه أن جارية لآل رسول الله ﷺ فجرت فقال يا علي انطلق فأقم عليها الحد قال علي فانطلقت فإذا بها دم يسيل لم ينقطع فأتيته فقال يا علي أفرغت؟ قلت أتيته ودمها يسيل فهي حديثة عهد بنفاس فقال دعها حتى ينقطع دمها ثم أقم عليها الحد أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم.

فقد أخرجه أحمد وأبو داود والبيهقي وغيرهم عن عبد الأعلى الثعلبي عن أبي جميلة عن علي رضي الله عنه.

قال الألباني: وهذا إسناد حسن فأبو جميلة روى عنه جماعة وذكره ابن حبان في الثقات، والثعلبي فيه ضعف لكن تابعه أبو جميلة وهو مجهول.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديثان يدلان على أن للسيد إقامة الحد على مواليه وذلك حينما يثبت لديه فعل الفاحشة بإقرار أو شهادة كافية.

وهو مذهب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد.

٢ - أما الإمام مالك فيرى أن إقامة الحد على الرقيق مردودة إلى الإمام كبقية الرعية.

٣ - ويدل الحديث على أن السيد إذا أقام الحد على موليه سواء أكان ذكراً أو أنثى فلا يشرب عليه ويعيره ويعيبه لأن الكلام القاسي هو تعزيز بذاته

فلا يجمع عليه بين التأديب الحسي والمعنوي ويرجو من الله تعالى أنه مع الإغضاء عن تأنيبه يهديه الله أما تأنيبه فربما حمله على العناد والإصرار.

٤ - ويدل الحديث على أن السيد يؤدب أمته مرتين فإذا لم تنته وأصرت علم أن هذا خلق قبيح عند الأمة فلا يحل له أن يبقيا عنده بل يجب عليه إبعادها عنه ولو بأبخس الأثمان فإن إمساك الأمة بعد تكرار الفاحشة منها والتأديب عليها يكون من نوع الديانة.

٥ - الأمر ببيع الأمة الزانية دليل على أن الزنا فيها أوفى العبد عيب يرد به المبيع وأنه يجب على البائع أن يخير المشتري بهذا العيب وإلا فقد غشه وأخفى عنه العيب.

* * *

١٠٥٧ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه : « أن امرأة من

جهينة أتت النبي ﷺ وهي حبلى من الزنا فقالت : يا نبي الله أصبت حداً

فأقمه علي ، فدعا رسول الله ﷺ وليها فقال : أحسن إليها ، فإذا وضعت

فأتني بها ، ففعل فأمر بها فشكّت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجمت ثم صلى

عليها ، فقال عمر أتصلي عليها يا نبي الله وقد زنت ؟ فقال : لقد تابت توبة

لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم ، وهل وجدت أفضل

من أن جادت بنفسها لله تعالى » رواه مسلم .

المفردات :

جهينة : قبيلة جهينة بن زيد حي عظيم وقبائل كثيرة من قضاة من القبائل القحطانية منازلهم كانت ولا زالت على ساحل البحر الأحمر بغرب

المملكة العربية السعودية وعاصمة حاضرتهم - بلدة أملج - بلدة ساحلية
غرب المدينة المنورة.

حبلى: الحامل في بطنها جنينها - جمعها - حبالي .

فشكت عليها ثيابها: بضم الشين مبني للمجهول أي شدت وربطت عليها ثيابها
لئلا تنكشف.

* * *

١٠٥٨ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «رجم النبي ﷺ

رجلاً من أسلم ورجلاً من اليهود وامرأة» رواه مسلم، وقصة اليهوديين في
الصحيحين من حديث ابن عمر.

ما يؤخذ من الحديثين:

الحديثان يدلان على الأحكام الآتية:

- ١ - ثبوت حكم رجم الزاني المحصن بأن يرمم بالحجارة حتى يموت .
- ٢ - إن اعتراف العاقل مرة يثبت حكم الحد عليه .
- ٣ - ظاهر الحديث أن الحكم يثبت بالاعتراف مرة واحدة ولو لم يكرره أربعاً
وسياتي تحقيقه إن شاء الله تعالى .
- ٤ - ويشترط في استيفاء الحد أن يؤمن الحيف فلا يتعدى إلى غيره ممن عليه
الحد فإذا وجب الحد على امرأة حامل أو حائل فحملت لم ترمم حتى
تضع الولد وتسقيه اللبن لأن رجم الحامل يتعدى إلى الجنين فصار الحد
فيه قتل لغيرها وهو حرام إذ هو جنابة على بريء .
- ٥ - مشروعية شد ثياب المرأة عليها عند إرادة تنفيذ الحد فيها خشية أن
تنكشف عورتها .

٦ - وجوب الصلاة على المقتول حداً وجوازها من الإمام كبقية موتى المسلمين فليست الشهادة تسقط الصلاة عنها وليست من العصاة الذي يردع غيرهم بترك الصلاة عليهم وهما الغالّ وقاتل نفسه.

٧ - إقامة الحد كفارة للذنوب صاحبه وهو إجماع المسلمين بل إن النبي ﷺ عظم أمر هذه التائبة بأنها لو قسمت توبتها على سبعين من أهل المدينة لوسعتهم ولعل العدد غير مراد وأن ميدان توبتها أوسع من هذا العدد.

٨ - قال العلماء إن الأفضل لمن أتى ذنباً أن يتوب فيما بينه وبين الله تعالى ويجعلها توبة نصوحاً ويكثر من الطاعات وفعل الخيرات ويتعد عن أمكنة الشر وقرناء السوء.

أما اعتراف هذه الصحابية فهو غضب شديد على نفسها التي أمرتها بالسوء ورغبة في سرعة تكفير ذنبها فهذا هو الذي حملها على اعترافها وتسليمها نفسها لتطهيرها بالحد.

٩ - إن إثم المعصية يسقط بالتوبة النصوح وهو إجماع المسلمين فالتائب من الذنب كمن لا ذنب له.

خلاف العلماء:

اختلف العلماء هل يشترط لثبوت حد الزنا تكرار الاعتراف أربع مرات أم يكفي الاعتراف مرة واحدة؟.

فذهب إلى الأول الإمامان أبو حنيفة وأحمد وجمهور العلماء مستدلين على ذلك بما في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال: أتى رجل من المسلمين رسول الله ﷺ فناداه إني زنيت فأعرض عنه فتنحى وجهه فقال يا رسول الله إني زنيت فأعرض عنه حتى ثنى ذلك عليه أربع مرات فقال رسول الله ﷺ اذهبوا به فارجموه.

وذهب الإمامان مالك والشافعي وأبو ثور وابن المنذر إلى أنه يكفي لإقامة الحد إقرار واحد لما في الصحيحين من حديث أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني أن النبي ﷺ قال: «واغد يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها فغدا عليها فاعترفت فأمر بها رسول الله ﷺ فرجمت».

ولحديث الباب الذي معنا في قصة المرأة الجهنية وبناء على خطورة الأمر وأن الحدود تدرأ بالشبهات وإعراض النبي ﷺ عن المعترفين على أنفسهم وإمهالهم المرة دليل على قوة القول باشتراط الإقرار أربع مرات ومراعاة الخلاف لا يخلو من زيادة فائدة.

واختلفوا في اشتراط الإسلام للإحصان فذهب الشافعي وأحمد إلى عدم اشتراطه ويدل عليه الحديث رقم - ١٠٥٨ - .

وذهب أبو حنيفة ومالك إلى أن الإسلام شرط في الإحصان وأجابا عن هذه القصة بأن النبي ﷺ إنما رجم اليهوديين بحكم التوراة. والقول الأول أصح فالتوراة إنما نشرها النبي ﷺ ليقيم عليهم الحجة من كتابهم وإلا فإنه ﷺ لا يحكم إلا بما أنزل الله عليه.

* * *

١٠٥٩ - وعن سعيد بن سعد بن عبادة رضي الله عنهما قال: كان في

أبياتنا رويجل ضعيف فخبث بأمة من إمائهم، فذكر ذلك سعد لرسول الله ﷺ فقال: اضربوه حده، فقالوا يا رسول الله إنه أضعف من ذلك، فقال: خذوا عثكاً لا فيه مائة شمر أخ ثم اضربوه به ضربة واحدة ففعلوا، رواه أحمد والنسائي وابن ماجه وإسناده حسن، لكن اختلف في وصله وإرساله.

درجة الحديث :

قال المصنف والصنعاني : رواه أحمد والنسائي وابن ماجه وإسناده حسن لكن اختلفوا في وصله وإرساله قال البيهقي : المحفوظ أنه مرسل وأخرجه أحمد من حديث سعيد بن سعد موصولاً . وهذه ليست بعله قاذحة فروايته موصولاً زيادة من ثقة وهي مقبولة .

المفردات :

رويجل : تصغير رجل والتصغير لعدة معان أحدها التحقير وهو المراد هنا .
خبث بأمة : بالخاء المعجمة فموحدة مثلثة مشددة أي زنا بالأمة .
عشكالاً : بكسر العين وسكون الثاء المثلية بزنة قرطاس هو العذق .
شمراخ : بالشين المعجمة وسكون الميم فراء ثم ألف آخره خاء معجمة هو غصن دقيق في أصل العشكال جمعه شماريخ .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إن حد الزاني البكر هو جلده مائة جلدة لقوله تعالى : ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ﴾ .
وأما تغريب الزاني البكر عاماً فقد جاء في صحيح مسلم من حديث عبادة بن الصامت قال قال رسول الله ﷺ : « البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة » .

٢ - تحتم إقامة الحد ولو على ضعيف البدن بقدر ما يستطيع فإن النبي ﷺ لما أخبروه عن ضعف بدن (الرويجل) الزاني أمرهم أن يضربوه بعذق فيه مائة شمراخ ضربة واحدة إقامة لصورة حد الله تعالى بقدر المستطاع .
فدل على أن المريض والكبير والعاجز ممن لا يطبق إقامة الحد عليه بالمعتاد يقام عليه بما يتحملة مجموعاً دفعة واحدة .

قال ابن كثير إن أيوب عليه السلام غضب على زوجته وحلف إن شفاه الله تعالى ليضربنها مائة جلدة فلما شفاه الله تعالى قال الله تعالى له : ﴿ وخذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا تحنث ﴾ فأخذ ضغثاً وهو الشمراخ فيه مائة قضيب فضربها به ضربة واحدة فبرت يمينه وخرج من حنثه ووفى بنذره .

٣ - إذا زنى الحر بأمة أو بالعكس بأن زنت الحرة بعبد فكل واحد منهما له حكمه في الحد .

٤ - وفي الحديث أن المخارج المؤدية إلى أعمال مباحة فإنه يجوز ارتكابها وإنها لا تعد من الحيل المحرمة المفضية إلى تعاطي المعاملات المحرمة .

١٠٦٠ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال : « من

وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به ، ومن وجدتموه

وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة » رواه أحمد والأربعة ، ورجاله موثقون ، إلا أن فيه اختلافاً .

درجة الحديث :

رجال الحديث موثقون إلا أن في ثبوته اختلافاً .

الحديث اشتمل على فقرتين الأولى : من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به .

قال الألباني : الحديث صحيح أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وكلهم من طريق عبد العزيز بن محمد .

قال الحاكم : صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وهو كما قال وقد تابعه عباد بن منصور عن عكرمة به وأخرجه أحمد والبيهقي من طرق عن عباد به .

الفقرة الثانية : « ومن وجدتموه وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة » .

قال الألباني : الحديث صحيح أخرجه أحمد والترمذي والدارقطني

والحاكم والبيهقي من طريق عمرو بن أبي عمرو وعن عكرمة عن ابن عباس به .
قال الترمذي : لا نعرفه إلا من حديث عمرو بن أبي عمرو عن عكرمة عن
ابن عباس عن النبي ﷺ .

ثم ساق إسناده بذلك إلى الثوري ورواه أبو داود ومن طريق جماعة آخرين
عن عاصم .
قال الترمذي : وهذا أصح من الأول وقال أبو داود وعاصم يضعف عمرو
ابن أبي عمرو .

ما يؤخذ من الحديث :

- هذه جمل من كلام ابن القيم رحمه الله تعالى عن فاحشة اللواط .
- ١ - مفسدة اللواط من أعظم المفاسد فليس في المعاصي أعظم مفسدة منها
وهي تلي مفسدة الكفر وربما كانت أعظم من مفسدة القتل .
 - ٢ - لم يتل الله سبحانه بهذه الكبيرة قبل قوم لوط أحداً من العالمين قال
تعالى : ﴿ ما سبقكم بها أحد من العالمين ﴾ .
وعاقبهم عقوبة لم يعاقب بها أحداً غيرهم قال تعالى : ﴿ فلما جاء أمرنا
جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل منضود ﴾ .
فجمع عليهم من أنواع العقوبات بين الإهلاك وقلب الديار عليهم
والخسف بهم ورجمهم بالحجارة من السماء فنكل بهم نكالاً لم ينكله
أمة سواهم وذلك لعظم مفسدة هذه الجريمة .

- ٣ - ثبت أن النبي ﷺ قال : « لعن الله من عمل عمل قوم لوط لعن الله من عمل
عمل قوم لوط لعن الله من عمل عمل قوم لوط » ولم يجيء عنه ﷺ لعنة
الزاني ثلاث مرات في حديث واحد .

خلاف العلماء :

قال ابن القيم : هل عقوبة اللواط أغلظ عقوبة من الزنا أو الزنا أغلظ؟ على
ثلاثة أقوال :

فذهب الإمام مالك إلى أن عقوبة اللواط أغلظ من عقوبة الزنا.

وهو رواية عن الإمام الشافعي والإمام أحمد فعقوبته القتل فاعلاً كان أو مفعولاً به. وهذا قول أبي بكر الصديق وعلي بن أبي طالب وخالد بن الوليد وعبدالله بن الزبير وعبدالله بن عباس وجابر بن زيد رضي الله عنهم وإنما اختلفوا في صفة قتله. وهو قول عبدالله بن معمر والزهري وربيعه وإسحاق بن راهويه. وذهب الإمامان الشافعي وأحمد إلى أن عقوبته كعقوبة الزاني سواء كان فاعلاً أو مفعولاً به. وهذا قول عطاء والحسن وسعيد بن المسيب والنخعي وقتادة والأوزاعي لما روى البيهقي من حديث أبي موسى أن النبي ﷺ قال: «إذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان» وذهب الإمام أبو حنيفة إلى أن عقوبته دون عقوبة الزنا وهي التعزير قال أصحاب القول الأول، وهم جمهور الأمة: إنه ليس في المعاصي أعظم معصية من هذه المفسدة، وإن الله تعالى جمع على أهلها من أنواع العقوبات ما لم ينكل به أمة سواهم، وذلك لعظم مفسدة هذه الجريمة.

وإن الله تعالى جعل حد القاتل إلى خيرة الولي بينما حتم قتل اللوطي حداً وأجمع على ذلك الصحابة ودلت عليه السنة الصحيحة الصريحة التي عمل بها الصحابة والخلفاء الراشدون رضي الله عنهم.

وإنما اختلف الصحابة في صفة قتله فقال علي بن أبي طالب أرى أن يحرق بالنار، وقال ابن عباس: يرمى من شاهق ثم يتبع بالحجارة.

أما الذين ذهبوا إلى عقوبة اللواط دون عقوبة الزنا وإنما هو عقوبته التعزير، فيقولون إنه معصية لم يقدر الله تعالى ورسوله ﷺ فيها حداً مقدراً فكان فيه التعزير، ولأنه وطء في محل لا تشتهيه الطباع، والقواعد الشرعية أن المعصية إذا كان الوازع منها طبيعياً اكتفي بذلك الوازع عن الحد أما إذا كان في الطباع ميل إليها جعل فيها الحد، لذا جعل الله الحد من الزنا والسرقه والسكر

دون أكل الميتة قلت: وهذه تعللات مردودة بجانب النصوص وإجماع الصحابة.

* * *

١٠٦١ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ ضرب

وغرب، وأن أبا بكر ضرب وغرب، وأن عمر ضرب وغرب رواه الترمذي، ورجاله ثقات إلا أنه اختلف في وقفه ورفع.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه الترمذي والبيهقي من طرق عن عبدالله بن إدريس عن عبيدالله عن نافع عن ابن عمر به.

قال الترمذي: حديث غريب رواه غير واحد عن عبدالله بن إدريس فرفعه وروى بعضهم عن عبدالله بن إدريس هذا الحديث عن عبيدالله عن نافع من أن أبا بكر ضرب وغرب وأن عمر ضرب وغرب.

الحديث صحيح الإسناد لأن عبدالله بن إدريس الأزدي ثقة محتج به في الصحيحين وقد رواه عنه الجماعة مرفوعاً وموقوفاً ومن رواه عنه موقوفاً لم يخالف رواية الجماعة فإن في رواية الجماعة زيادة والزيادة مقبولة لا سيما إذا كانت من الجماعة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ضربا الزاني البكر فجلدها مائة جلدة كما في الآية الكريمة: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة﴾.

٢ - وإن الخليفتين الراشدين - أيضاً - غربا الزاني البكر عن بلده إلى بلد آخر عاما كاملاً كما صحت السنة بذلك .

٣ - فهذا دليل على بقاء هذا الحد وأنه لم ينسخ ولم يبدل بل نفذ هذان الإمامان الكبيران رضي الله عنهما وأرضاهما .
قال ﷺ «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر» رواه ابن ماجه والحاكم والترمذي وحسنه .

* * *

١٠٦٢ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : «لعن رسول

الله ﷺ المختشين من الرجال ، والمترجلات من النساء وقال : أخرجوهم من بيوتكم» رواه البخاري .

المفردات :

المختشين : جمع مخنث بالخاء المعجمة فنون فمثلة - المخنث من الرجال هو من تشبه بالنساء في حركاته وكلامه وزيه وغير ذلك من الأمور المختصة بالنساء .
المترجلات : المتشبهات بالرجال هكذا ورد تفسيره في حديث آخر أخرجه أبو داود والمراد أنهن يتشبهن بالرجال بخصائصهم من الحركات والكلام واللبس والزي وغير ذلك من الأمور الخاصة بالرجال .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - المتخنثون من الرجال هم الذين يتشبهون بالنساء في حركاتهم ومشيتهم وتكسرهم ولباسهم وغير ذلك من الأمور المختصة بالنساء .
ووجد فئة من الشباب قبيحة اتخذت خصائص النساء في كل شيء فيجب ردعهم لئلا يستشري فسادهم في أنفسهم وفي غيرهم وفي هذا العصر ظهر طائفة من الشباب المائع الماجن المتأثت يسمون - الجنس الثالث - ظهر

منهم أعمالاً وحالات يندى لها الجبين فهؤلاء يجب التشديد في حقهم .
٢ - أما المترجلات من النساء فهن المشبهات بالرجال بكلامهن وحركاتهن وأعمالهن وغير ذلك من الأمور الخاصة بالرجال .
وهذه الظاهرة برزت من مزاحمة الفتيات بالمكاتب والدوائر والشركات وغير ذلك .

٣ - فالصنفان لعنهم النبي ﷺ لأنهم حاولوا تغيير خلقة الله تعالى التي أرادها في خلقه فالله تبارك وتعالى خلق خلقه على هيئة وشكل يناسب طبيعته وعمله الذي خلق من أجله فعكس هذا الأمر هو تغيير لخلق الله وفطرته التي فطر الناس .

٤ - الحديث يدل على أن تشبه الرجال بالنساء وتشبه النساء بالرجال أنه من المحرمات ومن كبائر الذنوب لأن اللعنة لا تلحق إلا صاحب كبيرة .

٥ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي عند هذا الحديث :
الأصل في جميع الأمور العادية الإباحة فلا يحرم منها إلا ما حرمه الله ورسوله إما لذاته كالمغصوب وإما لخبث مكسبه .
وإما لتخصيص الحل فيه بأحد الصنفين فالذهب والفضة والحرير خاص للنساء وأما تحريم تشبه الرجال بالنساء وبالعكس فهو عام باللباس وغيره .

* * *

١٠٦٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«ادفعوا الحدود ما وجدتم لها مدفعاً» أخرجه ابن ماجه بإسناد ضعيف
وأخرجه الترمذي . والحاكم من حديث عائشة بلفظ : «ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم» وهو ضعيف أيضاً . ورواه البيهقي عن علي رضي الله عنه من قوله بلفظ : «ادروا الحدود بالشبهات» .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

أخرجه ابن ماجه من طريق إبراهيم بن الفضل عن سعيد ابن أبي سعيد عن أبي هريرة به ومن هذا الوجه رواه أبو يعلى في مسنده قال في الزوائد : هذا إسناد ضعيف لإبراهيم بن الفضل المخزومي ضعفه أحمد وابن معين والبخاري والنسائي .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - حقوق الله تعالى مبنية على المسامحة لما اتصف به جلا وعلا من الستر على عباده والعفو والمغفرة عن ذنوبهم وخطاياهم .
- ٢ - ومن هذا ما جاء في هذا الحديث الذي جاء من طرق مرفوعة وموقوفة يعضد بعضها بعضاً لتدل على أصل هذا المعنى وهو معنى دل عليه كرم الله تعالى وصفحه عن عباده .
- ٣ - فحدود الله تعالى وحقوقه تدرأ وتدفع بالشبهات ما وجد إلى درئها ودفعها سبيل من الأمور التي يجوز دفعها ويمكن درؤها كأن تدعي المرأة الإكراه أو أنها وطئت وهي نائمة ونحو ذلك فحينئذ يقبل قولها ويدفع عنها الحد . ولا تكلف البيئة فيما دفعت به وزعمته .
- قال ابن المنذر : أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن الحدود تدرأ بالشبهات وقال الموفق : ذهب أكثر أهل العلم أن لا حد مع الشبهة لأن الحدود تدرأ بالشبهات . قال الشوكاني عن حديث الباب : الحديث يصلح للاحتجاج على مشروعية درء الحدود بالشبهات المحتملة لا مطلق الشبهة .
- ٤ - أما حقوق الخلق فهي مبنية على الشح والتقضي فالمقرب بحق آدمي لا يقبل رجوعه عن إقراره والقرينة على صحة الدعوى يعمل بها ويحاول إظهار الحق ممن أنكره .

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي عند هذا الحديث: يدل على أن الحدود تدرأ بالشبهات فإذا اشتبه أمر الإنسان هل فعل ما يوجب الحد أم لا؟ وهل هو عالم أو جاهل؟ وهل هو متأول أو معتقد حله أم لا؟ درئت عنه العقوبة لأننا لم نتحقق موجباً. فالخطأ في درء العقوبة أهون من الخطأ في إيقاع العقوبة على من لم يفعل سببها فإن رحمة الله تعالى سبقت غضبه وشريعته مبنية على اليسر والسهولة وهذا في الاحتمالات المعتبرة أما الاحتمالات التي تشبه الوهم والخيال فلا عبرة بها.

وقال: وفي الحديث دليل على أصل هو أنه إذا تعارضت مفسدة تحقيقاً أو احتمالاً راعينا المفسدة الكبرى فدفعناها تخفيفاً للشر والله أعلم.

* * *

١٠٦٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«اجتنبوا هذه القاذورات التي نهى الله تعالى عنها، فمن ألم بها فليستتر بستر الله ويتب إلى الله، فإنه من يبدي لنا صفحته نقيم عليه كتاب الله تعالى» رواه الحاكم وهو في الموطأ من مراسيل زيد بن أسلم.

درجة الحديث:

قال المصنف والصنعاني: رواه الحاكم وقال على شرط الشيخين. وهو في الموطأ من مراسيل زيد بن أسلم قال ابن عبد البر: لا أعلم هذا الحديث أسند بوجه من الوجوه.

ومراد ابن عبد البر بذلك حديث مالك. وأما حديث الحاكم فهو مسند فقد قال في المستدرک: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي على ذلك.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - دل الحديث على رغبة الشارع الحكيم من المذنب أن يستر نفسه ويتوب عن الذنب فيما بينه وبين ربه والله سبحانه غفور رحيم «وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات» .

٢ - وكان ﷺ يعرض عن المقرين والمعترفين عنده بذنوبهم كقصة ما عَزَبَ بن مالك يريد بذلك ﷺ أن تكون توبتهم فيما بينهم وبين ربهم فيقول لعلك قبلت لعلك غمزت لعلك نظرت .

٣ - أما إذا رفع من أتى بفاحشة أمره وأبان عن حقيقة حاله إلى ولي أمره فإنه حينئذٍ يجب على ولي الأمر إقامة ذلك الحد، كما قال ﷺ : «من يبدي لنا صفحته نقم عليه كتاب الله عز وجل» .

وكما قال ﷺ لصفوان بن أمية حينما شفع بالسارق الذي سرق رداءه «هلا كان ذلك قبل أن تأتيني به» وقال ﷺ منكرأً على أسامة بن زيد : «أتشفع في حد من حدود الله» .

٤ - أما حديث : «أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم» فقد قال الإمام الشافعي سمعت من يفسر هذا الحديث فيقول : «يتجاوز للرجل من ذوي الهيئات عثرته ما لم تكن حداً» فالماوردي في تفسير العثرات فيها وجهان : أحدهما : الصغائر - الثاني : أول معصية زل فيها مطيع .
والمراد بقوله : (إلا الحدود) أي فإنها لا تقال بل تقام على ذي الهيئة وغيره بعد الرفع إلى الإمام .

* * *

باب القذف

القذف لغة الرمي بالشيء فيقال قذف قذفاً وجمعه قذاف وقذفة .
وشرعاً: الرمي بوطء يوجب الحد على المقذوف بلا بينة .

القذف نوعان :

١ - قذف يحد عليه القاذف .

٢ - قذف يعاقب عليه بالتعزير .

فأما الذي يحد فيه القاذف فهو رمي المحصن بالزنا أو نفي نسبه وأما ما فيه التعزير فهو الرمي بغير الزنا .

والقذف محرم بالكتاب والسنة والإجماع .

قال تعالى : ﴿والذين يرمون المحصنات - إلى قوله - وأولئك هم الفاسقون﴾ .

وجاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «اجتنبوا السبع الموبقات وعدّ منها القذف وأجمع المسلمون على أنه من كبائر الذنوب .

قال ابن رشد : اتفق العلماء على أنه يجب مع الحد سقوط شهادته ما لم يتب واتفقوا على أن التوبة لا ترفع الحد .

* * *

١٠٦٥ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: «لما نزل عذري قام

رسول الله ﷺ على المنبر فذكر ذلك وتلا القرآن، فلما نزل أمر برجلين وامرأة فضربوا الحد» أخرجه أحمد والأربعة، وأشار إليه البخاري.

المفردات:

عذري: يعني لما نزلت براءة الصديقة مما رميت به وحكم ببراءتها في سورة النور من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ...﴾. الآيات الكريمة.

رجلين: هما حسان بن ثابت الأنصاري ومسطح به أثاث بن عباد بن المطلب ابن عبد مناف بن قصي القرشي المطلبي فهو ممن خاض بالإفك في عائشة ولكنه من أهل بدر.

امرأة: هي حمنة بنت جحش بن رباب من بني أسد بن خزيمة هي أخت زينب بنت جحش أم المؤمنين وكانت تحت مصعب بن عمير فقتل عنها في أحد فتزوجها طلحة بن عبيد الله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - القذف هو الرمي بالزنا أو اللواط وهو من الكبائر.

٢ - عائشة الصديقة بنت الصديق ابتليت - رضي الله عنها - بمن رماها

بالفاحشة مع صحابي تقي هو - صفوان بن المعطل - فبرأها الله تعالى من هذه الفرية التي زادت نزاهة ورفعة حينما نزل ببراءتها قرآن يتلى إلى يوم القيامة من - سورة النور - .

٣ - لما نزلت براءتها أخبر النبي ﷺ المسلمين بذلك وتلا القرآن النازل بالبراءة على المنبر ثم نزل عليه الصلاة والسلام فأتى بالرجلين القاذفين وهما حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة والمرأة وهي حمنة بنت جحش فأقام عليهم حد القذف، لثبوت كذبهم به .

٤ - ففي الحديث ثبوت القذف وثبوت حده ووجوب إقامته على القاذف والكاذب وحد القذف ثمانون جلدة إن كان حراً وإن كان القاذف عبداً فأربعون جلدة .

٥ - يسقط حد القذف بواحدة من أربعة :
عفو المقذوف قال الشيخ لا يحد القاذف إلا بالطلب إجماعاً - تصديق المقذوف للقاذف فيما رماه به - إقامة البينة على صحة القذف - إذا قذف الرجل زوجته ولا عنها .

٦ - القذف : حرام إذا كان كاذباً في إخباره .
واجب على من رأى زوجته تزني ثم تلد ولداً يقوي ظنه أنه من الزاني .
مباح : إذا رأى زوجته تزني ولم تلد ما يلزمه نفيه فهو مخير بين فراقها وقذفها وفراقها أولى من قذفها لأنه أستر ولأن قذفها يلزم منه أن يحلف أحدهما كاذباً أو تقر فتفتضح .

* * *

١٠٦٦ - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : أول لعان كان في

الإسلام أن شريك بن سحماء قذفه هلال بن أمية بامرأته ، فقال له رسول

الله ﷻ: «البينة وإلا فحد في ظهرك» الحديث أخرجه أبو يعلى ورجاله ثقات، وفي البخاري نحوه من حديث ابن عباس.

المفردات:

شريك بن سحماء: بفتح الشين فراء مكسورة ثم ياء فكاف وأما سحماء فسينه مفتوحة وحاؤه ساكنة وهو ممدود.

قذفه: قذف يقذف قذفاً فهو قاذف. فالقذف في اللغة الرمي بقوة وشرعاً الرمي بزنا أو لواط والمراد هنا الرمي بالزنا.

البينة: منصوب بفعل تقدير أحضر البينة ويجوز الرفع على تقدير: عليك البينة. وبالنصب أي هات البينة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الأصل أن من قذف محصناً بالزنا فعليه إقامة البينة، وبينة الزنا شهادة أربعة رجال فإن لم يأت بهذه البينة فعليه حد القذف ثمانون جلدة كما قال تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة﴾.

٢ - استثني من هذا العموم إذا قذف الرجل زوجته بالزنا فعليه إقامة البينة أربعة شهود. فإن لم يكن لديه أربعة شهود درىء عنه حد القذف على أن يحلف أربع مرات إنه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا وفي الخامسة يلعن نفسه فيقول: وإن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين وتكون الشهادات قائمة مقام الأربعة الشهود.

٣ - ذلك أن الرجل إذا رأى الفاحشة في زوجته فلا يتمكن من السكوت كما لو رآه من الأجنبية لأن هذا عار عليه وفضيحة له وانتهاك لحرمة وإفساد لفراشه فلا يقدم على قذف زوجته إلا من حقق لأنه لن يقدم عليه إلا

بدافع من الغيرة الشديدة إذ أن العار واقع عليهما فيكون هذا مقوياً لصحة دعواه.

- ٤ - يدل الحديث على أن هلال بن أمية قذف شريكاً بالزنا بزوجة القاذف وليس القذف للزوجة إلا ضمناً.
- ٥ - وهذه المسألة اختلف العلماء فيها:

فذهب الإمامان أبو حنيفة ومالك إلى أن من قذف رجلاً بزوجه فعليه إقامة البينة على ذلك وإلا فعليه حد القذف.

وذلك لأنه قذف من لم يكن له ضرورة إلى قذفه فهو على أصل حد القذف قال ابن العربي وهذا هو ظاهر القرآن لأن الله تعالى وضع الحد في قذف الأجنبية والزوجة مطلقتين ثم خص الزوجة بالخلاص باللعان وبقي الأجنبية على مطلق الآية وإنما لم يحد النبي ﷺ هلالاً لشريك لأنه لم يطلبه.

وحد القذف لا يقيمه إلا الإمام بعد المطالبة إجماعاً.

وذهب الإمامان الشافعي وأحمد إلى أن الزوج إذا قذف زوجته برجل معين ثم لاعن سقط عنه الحد للزوجة ومن قذفها به ذكره في اللعان أولم يذكره فيه لأن اللعان بينة في أحد الطرفين فكان بينة في الطرف الآخر كالشهادة فإن لم يلاعن الزوج فلكل واحد من الزوج والرجل المقذوف بها المطالبة بالحد وأيهما طالب حد له وحده دون من لم يطلب.

واستدل الإمامان بهذا الحديث فإن هلال بن أمية قذف شريكاً بزوجه ولم يحد النبي ﷺ. وأما قوله ﷺ لهلال بن أمية «البينة وإلا فحد في ظهرك» فالبينة شهادات اللعان اللاتي تقوم مقام الأربعة الشهداء.

* * *

١٠٦٧ - وعن عبدالله بن عمر بن ربيعة رضي الله عنه قال : «لقد

أدركت أبا بكر وعمر وعثمان ومن بعدهم فلم أرهم يضربون المملوك في القذف إلا أربعين» رواه مالك والثوري في جامعه.

درجة الحديث :

قال في أوجز المسالك في شرح موطأ مالك . أخرجه البيهقي من رواية يحيى بن بكير عن مالك عن ابن أبي الزناد ثم قال : ورواه الثوري عن أبي الزناد حدثني عبدالله بن عامر بن ربيعة قال لقد أدركت أبا بكر وعمر وعثمان ومن بعدهم من الخلفاء فلم أرهم يضربون المملوك في القذف إلا أربعين .

* * *

١٠٦٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«من قذف مملوكه يقام عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال» متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الأثر المروي عن الخلفاء الراشدين الثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم هو أن العبد إذا قذف محصناً فحده على النصف من حد الحر فإن حد الحر ثمانون جلدة . قال تعالى ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة﴾ . أما المملوك فهو على النصف من حد الحر لقوله تعالى : ﴿فإن أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب﴾ وعلى هذا إجماع الأئمة الأربعة .

٢ - أما الحديث رقم - ١٠٦٨ - فيدل على أنه يحرم على السيد أن يقذف مملوكه وهو كاذب عليه في ذلك فإن للمماليك من الشعور والإحساس مثل ما لغيرهم فقد جاء في الصحيحين من حديث أبي ذر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم».

٣ - أما إذا قذف السيد مملوكه فلا يقام عليه الحد في الدنيا ذلك أن الحدود كفارات لمن أقيمت عليه وما دام أنه سيلحقه العذاب في الآخرة ويحد لذلك فإنه دليل على أنه لا يحد في الدنيا وعدم إقامة الحد عليه في الدنيا إجماع العلماء.

٤ - قال في شرح الإقناع: والقذف محرم إلا في موضعين:

أحدهما: أن يرى امرأته تزني في طهر لم يصبها فيه ولو دون الفرج فيعتزلها ثم تلد ما يمكن أن يكون من الزاني فيجب عليه قذفها ونفي ولدها لأن ذلك يجري مجرى اليقين في أن الولد من الزنا.

الثاني: أن يراها تزني ولم تلد ما يلزم نفيه أو يستفيض زناها في الناس أو يخبره ثقة ونحو ذلك فلا يجب قذفها لأنه يمكنه فراقها وهو أولى من قذفها لأنه أستر وتقدم.

* * *

باب حد السرقة

يقال سرق يسرق سرقةً فهو سارق والشيء مسروق وصاحبه مسروق منه .
والسرقة لغة أخذ الشيء في خفاء وحيلة .
وشرعاً: هي أخذ مال محترم لغيره من حرز مثله لا شبهة له فيه على وجه الاختفاء .

فلا قطع على منتهب ولا مختلس ولا خائن ولا جاحد وديعة ونحوها من الأمانات لأنهم لا يدخلون في التعريف المذكور .
الأصل في القطع الكتاب والسنة والإجماع والقياس قال الله تعالى :
﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالاً من الله والله عزيز حكيم﴾ .

والسنة ما يأتي من الأحاديث .
وأجمع عليه العلماء استناداً إلى هذه النصوص .
والقياس والحكمة تقتضي إقامة الحدود كلها كما أمر الله تعالى حفظاً
للأنفس والأعراض والأموال، ولذا نرى البلاد التي عملت بأحكام الله ونفذت
حدوده استتب فيها الأمن ولو كانت ضعيفة العدة .
ونرى الفوضى وقتل الأنفس وانتهاك العرض وسلب الأموال في البلاد
التي حكمت القوانين ولو كانت قوية متدنية، فمضت حياتها ما بين سلب
ونهب .

* * *

١٠٦٩ - عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « لا

تقطع يد سارق إلا في ربع دينار فصاعداً » متفق عليه . واللفظ لمسلم ،
ولفظ البخاري «تقطع يد السارق في ربع دينار فصاعداً» وفي رواية
لأحمد : «اقطعوا في ربع دينار، ولا تقطعوا فيما هو أدنى من ذلك» .

المفردات :

فصاعداً : منصوب على الحال المؤكدة يستعمل بالفاء وثم لا يستعمل بالواو
ومعناه ولو زاد .

الدينار : هو المثلقال من الذهب وزن (٤) غرام من الذهب الصافي .

* * *

١٠٧٠ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما : « أن النبي ﷺ قطع في

مجن ثمنه ثلاثة دراهم » متفق عليه .

المفردات :

مجن : بكسر الميم وفتح الجيم المعجمة آخره نون مشددة هو الترس جمعه
مجان مأخوذ من الاجتنان وهو الاستتار لأن المجن يتقى به ضرب السلاح
في الحرب .

الدرهم : وزن الدرهم من الفضة هو (٩٧٥ و ٢) غراماً .

* * *

١٠٧١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده، ويسرق الحبل فتقطع يده»
متفق عليه أيضاً.

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة:

١ - أمن الله عز وجل دماء الناس وأعراضهم وأموالهم بكل ما يكفل ردع المفسدين المعتدين، فكان أن جعل عقوبة السارق الذي يأخذ المال من حرزه على وجه الاختفاء، قطع العضو الذي تناول به المال المسروق، ليكفر القطع ذنبه.

وليرتدع هو وغيره عن الطرق الدنيئة، وينصرفوا إلى اكتساب المال من الطرق الشرعية الكريمة، فيكثر العمل، وتستخرج الثمار فيعمر الكون وتعز النفوس.

٢ - ومن حكمته تعالى، أن جعل النصاب الذي تقطع فيه اليد ما يعادل ربع دينار من الذهب، حماية للأموال، وصيانة للحياة، ليستتب الأمن وتطمئن النفوس، وينشر الناس أموالهم للكسب والاستثمار.

٣ - قطع يد السارق، والمراد بالسارق: الذي يأخذ المال من حرزه على وجه الاختفاء وليس منه الغاصب والمنتهب والمختلس.

قال القاضي عياض رحمه الله: صان الله الأموال بإيجاب القطع للسارق ولم يجعل ذلك في غير السرقة، كالاختلاس، والانتهاب، والغصب، لأنه قليل بالنسبة إلى السرقة ولأنه يمكن استرجاع هذا النوع بالاستدعاء إلى ولاية الأمر، وتسهل إقامة البينة عليه، بخلاف السرقة، فإنه تندر إقامة البينة عليها، فعظم أمرها، واشتدت عقوبتها أبلغ في الزجر عنها.

وقد أجمع المسلمون على قطع يد السارق في الجملة.

٤ - في الحديثين الأولين أن نصاب القطع ربع دينار من الذهب، أو ما قيمته ثلاثة

- دراهم من الفضة ويأتي - قريباً - مذاهب العلماء في بيان النصاب .
- ٥ - قال ابن دقيق العيد : القيمة والثلث مختلفان في الحقيقة ، فلو اختلفت القيمة والثلث الذي اشتراه به مالكة لم تعتبر إلا القيمة .
- ٦ - للعلماء شروط في قطع يد السارق ، تقدم بعضها ، وأهم الباقي أن يكون المسروق .
- ١ - أن يكون المسروق من حرز مثله ، والحرز يختلف باختلاف الأموال والبلدان والحاكم . ومرجع الحرز العرف ، فلا قطع في سرقة من غير حرز مثلها .
- ٢ - وأن تنتفي الشبهة ، فلا قطع من مال له فيه شبهة ، كسرقة الابن من أبيه أو الأب من ابنه ، والفقير من غلة على الفقراء ، أو من مال في شركة .
- ٣ - وأن تثبت السرقة إما بإقرار من السارق معتبر ، أو من شاهدين عدلين .
- ٧ - لهذا الحكم السامي ، حكمته التشريعية العظمى .
- فالأحدود كلها - على وجه العموم - رحمة ونعمة ، فإن في المجموعة البشرية أفراداً تربت نفوسهم على حب الأذى وإقلاق الناس ، وإفراغهم في أنفسهم وأعراضهم وأموالهم ، وأنه إذا لم يجعل لهؤلاء المجرمين رادع من التأديب والعقوبة ، اضطربت الأحوال ، وتقطعت السبل .
- ومن رحمته تعالى ، أن جعل عقوبات تناسب هذه الجرائم ليرتدع بها المجرم وليكف عن الجرائم من يحاول غشيانها .
- ومن ذلك قطع يد السارق .
- فهذا المعتدي الذي ترك ما أباح الله تعالى له ، من المكاسب الشريفة التي تعود عليه وعلى مجتمعه بالصالح العام ، فأقدم على أموال الناس بغير حق وأفزعهم وأخافهم ، يناسبه في العقوبة أن تقطع يده لأنها الآلة الوحيدة لعملية الإجرام . ولكننا - مع الأسف - ابتلينا بهذه الطوائف المتزندقة ، التي عشقت القوانين الأوروبية الآثمة ، تلك القوانين التي لم

تحجز المجرمين عن إفسادهم في الأرض، وإخافة الأبرياء في بيوتهم وسبلهم.

عشقوا تلك القوانين التي حاولت إصلاح المجرمين المفسدين بغير ما أنزل الله تعالى عليهم، من العلاجات الشافية لهم، ولمن في قلبه مرض من أمثالهم، فلم تفلح بل زادت عندهم الجرائم والمفاسد، لأن عقابهم وعلاجهم السجن، مهما عظمت المعصية وكبر الإجرام. والسجن يلذ لكثير من المفسدين العاطلين، الذين يجدون فيه الطعام والشراب وفي خارجه الجوع والبطالة.

ولما كانت الحكومة السعودية - وفقها الله - قائمة بتحكيم شرع الله تعالى، قلّت عندها أعمال الإجرام، لا سيما سلب الأموال. بينما غيرها من الأمم، تعج بالمنكرات، وعصابات المجرمين، وقطاع الطريق والمهاجمين أعاد الله المسلمين إلى حظيرة دينهم، والعمل بما فيه من الخير والبركة.

٨ - اختلف العلماء في قدر النصاب الذي تقطع فيه يد السارق. فذهب الظاهرية إلى أنه في القليل والكثير، مستدلين بقول الله تعالى: ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾ وهي مطلقة في سرقة القليل والكثير.

وبما أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة قال ﷺ: «لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده، ويسرق الحبل فتقطع يده».

وذهب جمهور العلماء إلى أنه لا بد في القطع من نصاب السرقة مستدلين بالأحاديث الصحيحة في تحديد النصاب.

وأجابوا عن أدلة الظاهرية بأن الآية مطلقة في جنس المسروق وقدره، والحديث بيان لها.

وأما حديث البيضة والحبل، فالمراد بذلك بيان سخف وضعف عقل

السارق وخساسته ودنائه، فإنه يخاطر بقطع يده للأشياء الحقيمة التافهة .
فهذا التعبير نوع من أنواع البلاغة، فيه التنفير، والتبشيع، وتصوير عمل
المعاصي بالصورة المكروهة المستقبحة .

ثم اختلف الجمهور في تحديد قدر النصاب الذي يقطع فيه، على أقوال
كثيرة نذكر منها القوي .

فذهب مالك، وأحمد وإسحاق: إلى أن النصاب ربع دينار، أو ثلاثة
دراهم، أو عرض تبلغ قيمته أحدهما .

وذهب الشافعي إلى أن النصاب ربع دينار ذهباً، أو ما قيمته ربع دينار من
الفضة أو العروض، وبه قال كثير من العلماء، منهم عائشة، وعمر بن عبد
العزیز، والأوزاعي، والليث، وأبو ثور .

وذهب أبو حنيفة وأصحابه، وسفيان الثوري: إلى أن النصاب عشرة
دراهم مضروبة أو ما يعادلها من ذهب أو عروض .

استدل الإمام أحمد ومالك، بما رواه أحمد ومسلم: أن النبي ﷺ قال:
« لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً » .

وكان ربع الدينار يومئذ، ثلاثة دراهم، والدينار اثني عشر درهماً . رواه
أحمد عن ابن عمر .

وكما في حديث الباب عن ابن عمر أنه ﷺ « قطع في مجن قيمته ثلاثة
دراهم » .

واستدل الشافعي والجمهور بالحديث السابق « لا قطع إلا في ربع دينار
فصاعداً فإنه جعل الذهب أصلاً يرجع إليه في النصاب » .

ولا ينافي حديث ابن عمر، فإن قيمة الدراهم الثلاثة في ذلك الوقت ربع
دينار، لأن صرف الدينار اثنا عشر درهماً .

واستدل أبو حنيفة وأتباعه، بما ثبت في الصحيحين من أنه ﷺ

قطع في مجن، وقد اختلف في قيمة هذه المجن، حتى جاء بما أخرجه البيهقي والطحاوي من حديث ابن عباس أنه كان ثمن المجن على عهد رسول الله ﷺ عشرة دراهم.

وهذه الرواية وإن خالفت ما في الصحيحين من أن قيمته ثلاثة دراهم، فالواجب الاحتياط فيما يستباح به قطع العضو المحرم، فيجب الأخذ به وهو الأكثر.

وبما أخرجه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ أنه قال: «لا قطع إلا في عشرة دراهم» وضعف العلماء هذا الحديث.

واختلف العلماء في حقيقة اليد التي تقطع على أقوال: وأصحها ما ذهب إليه الجمهور بل نقل فيه الإجماع، من أنها التي تبتدىء من الكوع، فالآية الكريمة ذكرت قطع اليد، واليد عند الإطلاق هي الكف فقط، ومع هذا فقد بينتها السنة، فإن الله تعالى قال: ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم﴾ والنبي ﷺ مسح على كفيه فقط. ثم إن الجمهور ذهبوا إلى أن أول ما يقطع اليد اليمنى وبه قرأ ابن مسعود «فاقطعوا أيماهما» فإن سرق ثانياً قطعت الرجل اليسرى ثم إن سرق قطعت اليد اليسرى، ثم إن سرق فالرجل اليمنى، هذا عند الجمهور.

وذكروا أدلتهم في المطولات.

* * *

١٠٧٢ - وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال:

«أتشفع في حد من حدود الله؟» ثم قام فخطب فقال: «أيها الناس إنما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد» متفق عليه، واللفظ لمسلم، وله

من وجه آخر عن عائشة قالت : « كانت امرأة تستعير المتاع وتجحده ، فأمر النبي ﷺ بقطع يدها » .

١٠٧٣ - وعن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « ليس على خائن ولا مختلس ولا منتهب قطع » رواه أحمد والأربعة ، وصححه الترمذي وابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أبو داود والنسائي والدارمي وابن حبان والدارقطني والبيهقي من طريق ابن عرفة كلهم عن ابن عرفة كلهم عن جريج عن ابن أبي الزبير عن جابر به .

قال الترمذي : حديث حسن صحيح وابن جريج وإن قيل لم يسمع من أبي الزبير إلا أنه جاء سماعه من ابن الزبير من طريقين روى أحدهما النسائي وروى الثاني الدارمي فصح السماع .

المفردات :

خائن : ضد الأمين فهو الذي يخون ما جعل عليه أميناً كأن يخون في وديعة أو عارية أو نحوهما فيدعي ضياع ما أو تمن عليه أو تلفه وهو كاذب .
مختلس : اسم فاعل من اختلس الشيء إذا اختطفه فالاختلاس نوع من الخطف ذلك أنه يستخفي في ابتداء اختلاس الشيء ثم يمر به بانتهاء أمره .

متهب: المتهب اسم فاعل من انتهب الشيء إذا استلبه فهو الذي يأخذ المال على وجه العلانية والمكابرة قهراً.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - كانت امرأة من بني مخزوم تستعير المتاع من الناس احتيلاً، ثم تجرده فاستعارت مرة حلياً فجحدته، فوجد عندها، وبلغ أمرها النبي ﷺ فعزم على تنفيذ حد الله بقطع يدها، وكانت ذات شرف، ومن أسرة عريقة في قريش.

فاهتمت قريش بها وبهذا الحكم الذي سينفذ فيها، وتشاوروا فيمن يجعلونه واسطة إلى النبي ﷺ ليكلمه في خلاصها، فلم يروا أولى من أسامة بن زيد، فإنه المقرب المحبوب للنبي ﷺ فكلمه أسامة.

فغضب منه ﷺ وقال له - منكرأ عليه - أتشفع في حد من حدود الله؟ ثم قام خطيباً في الناس ليبين لهم خطورة مثل هذه الشفاعة التي تعطل بها حدود الله، ولأن الموضوع يهم الكثير منهم، فأخبرهم أن سبب هلاك من قبلنا في دينهم وفي دنياهم أنهم يقيمون الحدود على الضعفاء والفقراء، ويتركون الأقوياء والأغنياء فتعم فيهم الفوضى وينتشر الشر والفساد، فيحق عليهم غضب الله وعقابه.

ثم أقسم ﷺ - وهو الصادق المصدوق - لو وقع هذا الفعل من سيدة نساء العالمين ابنته فاطمة - وقد أعادها الله من ذلك - لنفذ فيها حكم الله تعالى ﷻ.

٢ - تحريم الشفاعة في الحدود، والإنكار على الشافع، وذلك قبل أن تبلغ الحاكم. قال ابن دقيق العيد: وفي الحديث دليل على امتناع الشفاعة في الحد بعد بلوغه السلطان، وفيه تعظيم أمر المحاباة للأشراف في حقوق الله تعالى.

قلت في تقييد ذلك بـ «قبل بلوغها الحاكم» ليس مأخوذاً من هذا الحديث الذي معنا، وإنما من نصوص آخر، مثل ما أخرجه أصحاب السنن وأحمد عن صفوان بن أمية أن النبي ﷺ قال لما أمر بقطع يد الذي سرق رداءه فشفع فيه: هلا كان ذلك قبل أن تأتيني به؟ وأما قبل بلوغ الحاكم، فهل يرفعه أو يتركه؟ الأولى أن ينظر في ذلك إلى ما يترتب على ذلك من المصالح أو المفساد. فإن كان ليس من أهل الشر والأذى، فالنبي ﷺ قال: «أقبلوا ذوي الهيئات زلاتهم».

فإن كان يترتب عليه شيء من المفساد فكذلك الأحسن عدم رفعه. وإن كان في تركه مفسدة، وهو من أهل الأذى ونحو ذلك من دواعي الرفع فالأولى رفعه.

٣ - أن جاحد العارية حكمه حكم السارق، فيقطع. ويأتي الخلاف فيه.

٤ - وجوب العدل والمساواة بين الناس، سواء منهم الغني أو الفقير، والشريف أو الوضيع في الأحكام والحدود، وفيما هم مشتركون فيه.

٥ - أن إقامة الحدود على الضعفاء وتعطيلها في حق الأقوياء، سبب الهلاك والدمار وشقاوة الدارين.

٦ - القسم في الأمور الهامة، لتأكيدا وتأيداً.

٧ - جواز المبالغة في الكلام، والتشبيه والتمثيل، لتوضيح الحق وتبيينه وتأكيده.

٨ - منقبة كبرى لأسامة، إذ لم يروا أولى منه للشفاعة عند النبي ﷺ وقد وقعت الحادثة في فتح مكة.

٩ - اختلاف العلماء:

اختلف العلماء في جاحد العارية هل يقطع أو لا؟

فذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة، أبو حنيفة، ومالك والشافعي إلى أنه لا يقطع وهو رواية عن الإمام أحمد، اختارها من أصحابه الخرقى، وأبو الخطاب، وابن قدامة وصاحب الشرح الكبير، لقوله ﷺ: «لا قطع على خائن».

وأجابوا عن حديث الباب بأنها ذكرت بجحد العارية للتعريف، لا لأنها قطعت من أجله، وقد قطعت لأجل السرقة، ولذا وردت لفظة (السرقة) في الحديث.

وأجابوا بغير ذلك، ولكنها أجوبة غير ناهضة.

والرواية الثانية عن الإمام أحمد: أن يقطع، وهي المذهب.

قال عبدالله بن الإمام أحمد: سألت أبي فقلت له: تذهب إلى هذا الحديث؟ فقال لا أعلم شيئاً يدفعه.

وبهذا القول قال إسحاق والظاهرية واستدلوا بهذا الحديث الذي جاء في قصة المخزومية وجعلوا حديث «لا قطع على خائن» مخصصاً بغير خائن العارية.

والمعنى الموجود في السارق موجود مثله في جاحد العارية بل الأخير أعظم فهو مستثنى.

١٠ - فائدة:

أجمع العلماء على أن الغاصب والمختلس والمنتهب لا يقطعون وليس ذلك لأنهم غير مجرمين أو مفسدين فهم مفسدون معتدون يجب تعزيرهم بما يردعهم.

وإنما لم يقطعوا لما قدمنا في أول الباب عن القاضي عياض. ولحكم آخر لا يعلمها إلا الذي شرع للناس ما يصلح حالهم.

* * *

١٠٧٤ - وعن رافع بن خديج رضي الله عنه قال : سمعت رسول

الله ﷺ يقول : « لا قطع في ثمر ولا كثر » رواه المذكورون ، وصححه أيضاً
الترمذي وابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أحمد وأبوداود والنسائي ومالك والشافعي وابن أبي شيبة من طرق
عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن رافع بن خديج به .
وإسناد رجاله ثقات .
قال الحافظ : قال الطحاوي : هذا الحديث تلت العلماء متنه بالقبول .

المفردات :

المذكورون : هم أحمد وأصحاب السنن الأربع .

ثمر : واحده ثمرة مما كان معلقاً في النخل قبل أن يجذ .

كثر : بفتح الكاف والثاء المثلثة هو جمار النخل وهو شحمه الذي في وسطه قاله
في النهاية .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تقدم أن من شروط قطع يد السارق هو أن تكون السرقة من حرز فإن سرق
من غير حرز فلا قطع على السارق وتقدم أن الحرز مرجعه إلى العرف وهو
يختلف باختلاف الأموال والبلدان وقوة السلطان وضعفه لأن ما لم يثبت
بالشرع اعتباره رجع فيه إلى العرف .

٢ - قال في الروض المربع : ومن سرق شيئاً من غير حرز ثمراً كان أو كثرأ أو
غيرهما ضمنه بعوضه مرتين ولا قطع لفوات شرطه وهو الحرز .

٣ - وهذه المسألة من مفردات الإمام أحمد عن الأئمة الثلاثة .

قال في شرح المفردات : من سرق ثمراً من رؤوس شجر والماشية

في المراعي لم يقطع ولو كان عليه حائط وحافظ ويضمن عوضه مرتين لحديث رافع بن خديج والصحيح من المذهب أن غير الشجر والماشية إذا سرقه من غير حرز فلا يضمن عوضه إلا مرة واحدة لأن التضعيف فيها على خلاف القياس. فلا يتجاوز به محل النص.

٤ - وقال أكثر الفقهاء الواجب عوضه مرة واحدة في الجميع وهو مذهب الأئمة الثلاثة. وأجابوا عن الحديث بأنه منسوخ وهي دعوى لا دليل عليها. قال الوزير: أجمعوا على أنه يسقط القطع عن سارق التمر المعلق على رؤوس النخل إذا لم يكن محرزاً وكذا الكثر.

* * *

١٠٧٥ - وعن أبي أمية المخزومي رضي الله عنه قال: «أتي رسول

الله ﷺ بلص قد اعترف اعترافاً ولم يوجد معه متاع، فقال له رسول الله ﷺ ما إخالك سرت؟ قال بلى، فأعاد عليه مرتين أو ثلاثاً، فأمر به فقطع وجيء به، فقال استغفر الله وتب إليه، فقال: أستغفر الله وأتوب إليه، فقال: اللهم تب عليه ثلاثاً» أخرجه أبو داود واللفظ له وأحمد والنسائي ورجاله ثقات، وأخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة، فساقه بمعناه، وقال فيه: «أذهبوا به فاقطعوه ثم احسموه» وأخرجه البزار أيضاً، وقال لا بأس بإسناده.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي والطحاوي والبيهقي من طريق أبي المنذر عن أبي أمية المخزومي وإسناده ضعيف من أجل

أبي المنذر هذا فإنه لا يعرف، قال الخطابي في إسناده مقال والحديث إذا رواه مجهول لم يكن حجة وقال عبد الحق: أبو المنذر المذكور في إسناده لم يرو عنه إلا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة.

المفردات:

لص: بكسر اللام وتشديد الصاد المهملة هو السارق جمعه لصوص ولصصة.
ما إخالك سرقت: بكسر الهمزة هو المشهور من خال بمعنى ظن أراد بذلك تلقينه الرجوع عن الاعتراف.
اقطعوا: معناه اقطعوا يده.

احسموه: الحسم هو كيه بعد القطع لثلا يسيل دمه وينزف.
والحسم عند الفقهاء والأطباء القدامى هو أن يغمس موضع القطع من مفصل الذراع في زيت مغلي لتتسد أفواه العروق فيقف النزيف.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الحديث فيه دليل على أن المعترف بالسرقة إذا لم توجد معه فإنه يشرع تلقينه للرجوع عن اعترافه ليكون شبهة في درء حد السرقة عنه.
- ٢ - النبي ﷺ لقن السارق الرجوع عن اعترافه بقوله «ما إخالك سرقت» لكن السارق أصر على الاعتراف بعد أن أعاد تلقين الرجوع عليه مرتين أو ثلاثاً فلما أصر لم يبق إلا تنفيذ حكم الله فيه فأمر به فقطع.
- ٣ - فيه دليل على أن السارق المقر على نفسه إذا لقن الرجوع عن إقراره وأصر عليه فلم يرجع أن يقام عليه الحد فيقطع.
- ٤ - قال في الروض المربع وحاشيته: ولا يقطع إلا بإقرار مرتين بالسرقة ولا يرجع عن إقراره حتى يقطع قال الموفق: هذا قول أكثر الفقهاء لأنه إنما ثبت بالاعتراف فقبل رجوعه.
- ٥ - وقال أيضاً: ولا بأس بتلقينه الإنكار ليرجع عن قراره.

قال الموفق: هذا قول عامة الفقهاء.

وأجمعوا على أنه إذا بلغ الإمام لم تجز الشفاعة فيه لما تقدم.

٦ - وتلقينه الإنكار والرجوع وقبول ذلك منه ما لم تثبت سرقة بشاهدين عدلين.

قال في شرح الإقناع: بخلاف ما لو ثبت القطع ببينة شهدت على فعله فإن إنكاره لا يقبل منه بل يقطع.

٧ - اختلف العلماء هل من شروط القطع مطالبة المسروق منه السارق بماله؟ مذهب الأئمة الثلاثة أنه يشترط ونصره ابن قدامة في المغني وذهب الإمام مالك إلى أنه لا يشترط وهو رواية عن أحمد اختارها الشيخ تقي الدين لعموم الآية ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم﴾.

٨ - وإذا وجد المسروق مع المتهم فقال ابن القيم: لم يزل الخلفاء والأئمة يحكمون بالقطع. وهذه قرينة أقوى من البينة والإقرار فإنهما خبران يتطرق إليهما الصدق والكذب، ووجود المال مع اللص نص صريح لا يتطرق إليه شبهة.

٩ - ما قاله العلامة ابن القيم رحمه الله هو ما دل عليه حديث الباب فإن النبي ﷺ إنما لقن الذي أقر ولم يوجد معه متاع وإنما هو مجرد اعتراف محتمل للصدق والكذب.

١٠ - إذا أقيم على السارق حد السرقة فينبغي تذكيره بالتوبة والاستغفار ليجمع الله تعالى في محو ذنبه بين إقامة الحد والاستغفار بالقلب واللسان كما ينبغي أن يدعو له بالتوبة معاونة له على نفسه والشيطان.

١١ - ينبغي حسم مكان القطع بمادة توقف نزيف الدم فإنه لو استمر معه النزيف لهلك، وليس المراد إهلاكه وإنما المراد إقامة الحد وتطهيره.

* * *

١٠٧٦ - وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن رسول

الله ﷺ قال: «لا يغرم السارق إذا أقيم عليه الحد» رواه النسائي وبين أنه منقطع، وقال أبو حاتم هو منكر.

درجة الحديث:

الحديث منقطع.

قال المصنف والصنعاني: رواه النسائي وبين أنه منقطع لأنه من حديث المسور بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والمسور لم يدرك جده عبد الرحمن ورواه أبو حاتم وقال هو منكر. ورواه البيهقي وذكر له علة أخرى.

المفردات:

لا يغرم: بضم الياء وتشديد الراء من التغريم وهو تضمينه قيمة ما سرق إن لم توجد عينه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - السارق عليه حقان حق خاص وهو عين المسروق إن كان موجوداً أو مثله أو قيمته إن كان تالفاً.

والحق العام هو حق الله تعالى وهو قطع يده متى توفرت شروط القطع أو تعزيره إن لم تكمل شروط قطع يده.

٢ - فإذا كان عين المسروق باقياً فقد اتفق الأئمة الأربعة وغيرهم على وجوب رده إلى صاحبه ولا يكفي إقامة الحق العام عن رده.

٣ - وأما إذا كان تالفاً فقد اختلفوا في وجوب رده.

فذهب أبو حنيفة إلى أن السارق لا يغرمه عملاً بهذا الحديث، والحديث

ظاهر الدلالة على هذا ولكنه ليس بالقوي وقد خالف عمومات هي أصح منه .

وذهب مالك إلى وجوب رده من السارق الموسر وعدم رده إن كان السارق معسراً ويكفي قطع يده .

وذهب الشافعي وأحمد إلى أنه يجتمع على السارق الحقان مطلقاً سواء أكان موسراً أو معسراً فالقطع هو الحق العام .

وإن كان معسراً فبذمته كبقية الديون والمتلفات لقوله تعالى ﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ . وقوله ﷺ : «على اليد ما أخذت حتى تؤديه» وقال ﷺ «ولا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيئة من نفسه» ولأنه اجتمع في السرقة حقان حق الله تعالى ، وحق للآدمي فاقتضى كل حق موجبه ولأنه قد قام الإجماع أنه إذا كان موجوداً بعينه أخذ منه فيكون إذا لم يوجد في ضمانه قياساً على غير سائر الأموال الواجبة .

* * *

١٠٧٧ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن

رسول الله ﷺ أنه سئل عن التمر المعلق فقال : «من أصاب بفيه من ذي

حاجة غير متخذ خبنة فلا شيء عليه ، ومن خرج بشيء منه فعليه الغرامة

والعقوبة ، ومن خرج بشيء منه بعد أن يؤويه الجرين فبلغ ثمن المجن

فعليه القطع» أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صححه الحاكم وحسنه الترمذي .

ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث عمرو بن شعيب

عن أبيه عن جده وسنده ضعيف .

وقال الشوكاني : أخرجه الحاكم وصححه وحسنه الترمذي .

المفردات :

خبنة : بضم الخاء وسكون الباء . قال في النهاية : الخبنة معطف الإزار وطرف الثوب أي لا يأخذ منه في ثوبه شيئاً .

فعليه الغرامة : وذلك بأن يغرم المسروق لصاحبه إما يرده بعينه إليه أو يرد بدله غرامة عليه .

العقوبة : الحد بالقطع إن تمت شروطه أو التعزير إن تخلف بعضها .

الجرين : بفتح الجيم فراء مكسورة ثم ياء آخره نون هو الموضع الذي يجفف فيه التمر ويخلص ويصفى فيه الحب من تبته وقشره .

المجن : بكسر الميم هو الترس وهو آلة من حديد تجعل في الحرب وقاية للرأس من ضرب السلاح .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث الشريف فيه تفصيل لحكم أخذ التمر من مال الغير هذا التفصيل يوافق ما صحت به الآثار .

٢ - الأول : أن يمر الإنسان بالتمر على رؤوس النخل أو الثمر في الشجرة أو الماشية واللبن في ضروعها فيأكل أو يشرب حاجته من غير أن يحمل معه شيئاً لأن أصحاب البساتين وأصحاب الماشية جرت عادتهم بالسماحة والرضا بمثل هذا ، والإذن العرفي كالإذن اللفظي .

٣ - الثاني : أن يأخذ من التمر على رؤوس النخل ومن الثمر في شجره ويذهب به فهذا أخذ من مال الغير بدون إذنه ولا رضاه فعليه الغرامة بالمثل أو القيمة وعليه التعزير بما يراه الحاكم بدون قطع لأنه لم يأخذ مالا من حرزه .

٤ - الثالث: أن يأخذ من الطعام المودع في الجرين والبيدر، ويكون ما أخذه قدر نصاب حد السرقة فهذا نصاب من حرزه فعليه الحد بقطع يده. ويعضده ما رواه أحمد والنسائي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال: «وما أخذ من أجرانه ففيه القطع إذا بلغ ما يؤخذ من ذلك ثمن المجن».

* * *

١٠٧٨ - وعن صفوان بن أمية رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

لما أمر بقطع الذي سرق ردائه فشفع فيه: «هلا كان ذلك قبل أن تأتيني به» أخرجه أحمد والأربعة، وصححه ابن الجارود والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الألباني: الحديث له طرق:

الأولى: عن حميد ابن أخي صفوان عن صفوان أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم والبيهقي.

الثانية: عن عكرمة عن صفوان أخرجه النسائي وإسناد رجاله ثقات.

الثالثة: عن طاووس عن صفوان بن أمية أخرجه النسائي والدارقطني والحاكم وقال صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وهو كما قالوا فرجاله كلهم ثقات من رجال الصحيحين.

الرابعة: عن طارق بن مرتفع عن صفوان بن أمية أخرجه أحمد والنسائي ورجالهم ثقات رجال الصحيحين غير طارق.

الخامسة: عن صفوان بن عبد الله بن صفوان أخرجه أحمد.

وهذا مرسل قوي يشهد للموصولات قبله وجملة القول : أن الحديث صحيح الإسناد من بعض طرقه . وهو صحيح قطعاً لمجموعها .

المفردات :

هلا قبل أن تأتيني به : قصة صفوان أنه كان مضطجعاً بالبطحاء أو في المسجد الحرام فجاء إنسان فأخذ رداءه من تحت رأسه فأتى به النبي ﷺ فأمر بقطعه فقال إني أغفر فقال : هلا قبل أن تأتيني به .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قصة الحديث أن صفوان بن أمية كان نائماً إذ جاء إنسان فأخذ رداءه من تحت رأسه فأتى صفوان بالسارق للنبي ﷺ فأمر بقطعه فقال صفوان : إني أعفو وأتجاوز، فقال فهلا قبل أن تأتيني به .

فالحديث فيه أحكام :

٢ - الأول : أن فراش النائم تحته أو معه أثناء نومه هو في حرز يقطع فيه يد السارق .

٣ - الثاني : أن الرداء وما يساويه من مال هو نصاب تقطع فيه يد السارق .

٤ - الثالث : أن الشفاعة في السارق أو إسقاط حده فيها بعد أن تبلغ ولي الأمر لا تسقط الحد بل يجب تنفيذه .

٥ - الرابع : أن الشفاعة والستر على السارق قبل أن تبلغ الإمام جائزة ومسقطه للحد .

٦ - اختلفت الروايات هل كان صفوان بن أمية نائماً لما سرق رداؤه ف قيل هو مضطجع بالبطحاء وقيل في المسجد الحرام وقيل في مسجد المدينة .

٧ - صفوان بن أمية الجمحي من أشرف قريش أسلم بعد فتح مكة بأيام وشهد حيناً وهو على كفره وأعطاه النبي ﷺ مالاً جزيلاً فهو من المؤلفين

قلوبهم ولما أسلم حسن إسلامه وأقام بمكة لأن الهجرة من مكة انتهت
بفتحها ولم يزل شريفاً مطاعاً فيها حتى مات سنة اثنتين وأربعين رضي الله
عنه .

٨ - قال شيخ الإسلام: المتهم في السرقة وقاطع الطريق ونحو ذلك ثلاثة
أصناف:

الأول: معروف بالدين والورع وليس من أهل التهم فهذا يخلى سبيله .
الثاني: مجهول الحال فهذا يحبس حتى يتكشف أمره وحاله والأصل في
ذلك ما رواه أبو داود وغيره أن النبي ﷺ «حبس في تهمة» وقد نص على
ذلك الأئمة .

الثالث: معروف بالفجور فهذا لوث في التهمة فيمتحن بالضرب حتى
يقر بالجناية قاله طائفة من العلماء .

٩ - وقال الشيخ: لا يشترط في القطع مطالبة المسروق منه بماله وهو رواية
عن أحمد اختارها أبو بكر عبد العزيز .

وقال ابن القيم: لم يزل الخلفاء والأئمة يحكمون إذا وجد المال
المسروق مع المتهم فإن هذه القرينة أقوى من البينة والإقرار فإنهما خبران
يتطرق إليهما الصدق والكذب ووجود المال معه نص صريح لا يتطرق
إليه شبهة .

* * *

١٠٧٩ - وعن جابر رضي الله عنه قال: جيء بسارق إلى النبي ﷺ

فقال اقتلوه فقالوا: إنما سرق يا رسول الله ، قال اقطعوه ، فقطع ، ثم

جيء به الثانية فقال: اقتلوه . فذكر مثله ، ثم جيء به الثالثة فذكر مثله ،

ثم جيء به الرابعة كذلك ثم جيء به الخامسة فقال: «اقتلوه» أخرجه أبو

داود والنسائي واستنكره وأخرج من حديث ابن حاطب نحوه، وذكر الشافعي أن القتل في الخامسة منسوخ.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في التلخيص: رواه الدارقطني وفيه محمد بن يزيد بن سنان.
قال الدارقطني: ضعيف ورواه أبو داود والنسائي بغير هذا السياق وفي إسناده مصعب بن ثابت.

قال النسائي: ليس بالقوي: وهذا الحديث منكر ولا أعلم فيه حديثاً صحيحاً.

قال ابن عبد البر حديث القتل منكر لا أصل له وقال الشافعي منسوخ لا خلاف فيه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث ضعفه أئمة الحديث فقد استنكره النسائي وقال لا أعلم في هذا الباب حديثاً صحيحاً. وقال أبو عبد الله: حديث القتل لا أصل له.

وعلى فرض صلاحية الحديث فقد قال الإمام الشافعي: إنه منسوخ وقال في النجم الوهاج ناسخه حديث «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث».

٢ - قال الخطابي في معالم السنن: قلت هذا في بعض إسناده مقال.

٣ - وقد عارض الحديث «لا يحل دم مسلم إلا بإحدى ثلاث».

ولا أعلم أحداً من الفقهاء أحل دم السارق وإن تكررت منه السرقة مرة بعد أخرى.

٤ - إلا أنه قد يخرج على مذاهب بعض الفقهاء وهو أن يكون من المفسدين في الأرض فيكون للإمام أن يجتهد في تعزيز المفسدين ويبلغ به ما رأى من العقوبة وإن زاد على مقدار الحد وجاوزه وإن رأى القتل قتل ويعزى هذا الرأي إلى مالك .

وهذا الحديث يؤيد هذا الرأي .

٥ - ويحتمل أن يكون هذا رجلاً مشهوراً بالفساد ومعلوماً بالشر وأنه سيعود إلى سوء فعله ولا ينتهي عنه حتى يقضى عليه .

٦ - ويحتمل أن يكون ما فعله - إن صح الحديث - إنما فعله بوحي من الله سبحانه وإطلاعه على ما سيكون فيكون معنى الحديث خاصاً به والله أعلم .

هذا كلام الخطابي رحمه الله تعالى .

* * *

باب حد المسكر

المسكر اسم فاعل من أسكر الشراب فهو مسكر إذا جعل صاحبه سكران أو كانت فيه قوة تفعل ذلك وجمع السكران سكرى وسكارى والسكر اختلاط العقل .
ويسمى كل شراب أسكر خمرأً من أي شيء كان من الأشربة .

والخمر له ثلاثة معان في اللغة :

أحدها : التغطية ومنه خمار المرأة وهو غطاء رأسها .

الثاني : المخالطة يقال خالطه بمعنى مازجه .

الثالث : الإدراك ومنه قولهم خمرت العجين تركته حتى أدرك .

ومن هذه المعاني الثلاث أخذ اسم الخمر لأنها تغطي العقل وتخالطه ولأنها تترك حتى تدرك وتستوي .

وتعريفها شرعاً : أنها اسم لكل ما خامر العقل وغطاه من أي نوع من الأشربة لحديث «كل مسكر خمر وكل خمر حرام» .

وهو محرم بالكتاب والسنة وإجماع الأمة .

أما الكتاب فقوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون﴾ .

فقرنه مع عبادة الأصنام التي هي الشرك الأكبر بالله تعالى .

وأما السنة : فأحاديث كثيرة منها ما رواه مسلم : كل مسكر خمر وكل خمر حرام وأجمعت الأمة على تحريمها .

وحكمة تحريمها التشريعية لا يحتمل المقام هنا ذكر ما علمناه ووقفنا عليه من المفسد التي تجرّها وتسببها وكيفيك قوله تعالى ﴿إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم متتهون﴾ فذكر أنه سبب كل شر وعائق عن كل خير.

وقال ﷺ «الخمر أم الخبائث» فجعلها أمّاً وأساساً لكل شر وخبيث أما مضرّتها الدينية والأخلاقية والعقلية فهي مما لا يحتاج إلى بيان وتفصيل.

وأما مضرّتها البدنية فقد أجمع عليها الأطباء لأنهم وجدوها سبباً في كثير من الأمراض الخطيرة المستعصية.

لهذا حرّمها الشارع الحكيم وأن ما تجرّه هذه الجريمة المنكرة من المفسد والشور ليطول عده ويصعب حصره.

ولو لم يكن فيها إلا ذهاب العقل لكفى سبباً للتحريم فكيف يشرب المرء تلك الأثمة التي تزيل عقله فيكون بحال يضحك منها الصبيان ويتصرف تصرف المجانين.

فدأ هذا بعض أعراضه كيف يرضاه عاقل لنفسه؟

ولعظم خطرها وكثرة ضررها حاربتها الحكومات في (الولايات المتحدة) وغيرها.

ولكن كثيراً من الناس لا يعقلون فتجدهم يتلفون بها عقولهم وأديانهم وأعراضهم وأموالهم وشيمتهم وصحتهم فإننا لله وإنا إليه راجعون.

قال الشيخ عبد القادر عودة: حرمت الشريعة الإسلامية الخمر تحريماً قاطعاً لأنها تعتبر الخمر أم الخبائث وتراها مضيعة للنفس والعقل والصحة والمال ولقد حرمت الشريعة الخمر من أربعة عشر قرناً ووضع التحريم موضع التنفيذ من يوم نزول النصوص المحرمة وظل العالم الإسلامي يحرم الخمر حتى أواخر القرن الثامن عشر وأوائل القرن العشرين حيث بدأت البلاد الإسلامية

تطبق القوانين الوضعية وتعطل الشريعة الإسلامية فأصبحت الخمر (بموجب هذه القوانين المعلنة) مباحة لشاربيها.

وفي نفس الوقت الذي يستبيح فيه المسلمون الخمر تنتشر الدعوة إلى تحريم الخمر في كل البلاد غير الإسلامية فلا تجد بلداً ليس فيه جماعة أو جماعات إلا تدعو إلى تحريم الخمر وتبين بكل الوسائل أضرارها العظيمة التي تعود على شاربيها بصفة خاصة وعلى الشعوب بصفة عامة وقد ترتب على الدعوة القوية لتحريم الخمر أن ابتدأت الدول غير الإسلامية تضع فكرة تحريم الخمر موضع التنفيذ فالعالم غير الإسلامي أصبح اليوم يتهياً لفكرة تحريم الخمر بعد أن ثبت علمياً أنها تضر بالشعوب ضرراً بليغاً بينما المسلمون يغطون في نومهم عاجزين عن الشعور بما حولهم وسيأتي قريباً اليوم الذي يصبح فيه تحريم الخمر عاماً في كل الدول فتتم معجزة الشريعة الإسلامية فيها.

* * *

١٠٨٠ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه (أن النبي ﷺ أتى برجل

قد شرب الخمر فجلده بجريدتين نحو أربعين، قال وفعله أبو بكر، فلما
كان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف أخف الحدود
ثمانون، فأمر به عمر متفق عليه.

ولمسلم عن علي في قصة الوليد بن عقبة: جلد النبي أربعين
وجلد أبو بكر أربعين، وجلد عمر ثمانين، وكل سنة، وهذا أحب إلي،
وفي الحديث (أن رجلاً شهد عليه أنه رآه يتقيأ الخمر، فقال عثمان: إنه
لم يتقيأها حتى شربها).

المفردات:

بجريدتين: الجريدة سعة النخل سميت بذلك لأنها مجردة من الخوص
والخوص ورق النخل.

قصة الوليد: هو الوليد بن عقبة بن أبي معيط شرب الخمر في زمن عثمان فشهد
عليه رجل أنه شربها وشهد الآخرون أنه يتقيأها فأقيم عليه الحد.
يتقيأها: التقيؤ لفظ ما في المعدة.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - ثبوت الحد في الخمر هو مذهب عامة العلماء .
- ٢ - أن حده على عهد النبي ﷺ نحو أربعين جلد ، وتبعه أبو بكر على هذا .
- ٣ - أن عمر - بعد استشارة الصحابة - جعله ثمانين .
- ٤ - الاجتهاد في المسائل ومشاورة العلماء عليها ، وهذا دأب أهل الحق وطالبي الصواب .

أما الاستبداد ، فعمل المعجبين بأنفسهم ، المتكبرين الذين لا يريدون الحقائق .

اختلاف العلماء :

اختلف العلماء في حد الخمر : هل هو ثمانون ، أو أربعون ؟ وما بين الأربعين والثمانين يكون من باب التعزير إن رأى الحاكم الزيادة وإلا اقتصر على الأربعين .

ذهب الأئمة أحمد ، وأبو حنيفة ، والثوري ، ومن تبعهم من العلماء إلى أن الحد ثمانون ودليلهم على ذلك إجماع الصحابة ، لما استشارهم عمر فقال عبد الرحمن بن عوف : اجعله كأخف الحدود ثمانين فجعله .

وذهب الشافعي إلى أن الحد أربعون ، وهو رواية عن الإمام أحمد اختارها جملة من أصحابه منهم أبو بكر ، وشيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وشيخنا عبد الرحمن سعدي رحمهم الله تعالى .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية فيما نقل عنه في الاختيارات :

«والصحيح في حد الخمر إحدى الروايتين الموافقة لمذهب الشافعي وغيره أن الزيادة على الأربعين إلى الثمانين ليست واجبة على الإطلاق بل يرجع فيها إلى اجتهاد الإمام كما جوزنا له الاجتهاد في صفة الضرب فيه» .

وقال في المغني «ولا ينعقد الإجماع على ما خالف فعل النبي عليه الصلاة والسلام وأبي بكر فتحمل الزيادة من عمر على أنها تعزير، يجوز فعلها إذا رآه الإمام.

ويقصد بهذا، الرد على من قال: إن الثمانين كانت بإجماع من الصحابة.

أما مجلس هيئة كبار العلماء فجاء في قراره رقم - ٥٣ - في ٤/٤ / ١٣٩٧ .

١ - إن عقوبة شارب الخمر الحد لا التعزير بالإجماع.

٢ - إن الحد ثمانون جلدة وذلك بالأكثرية.

٣ - وقرر المجلس استيفاء الحد جملة واحدة وعدم تجزئته.

وقد أجمعت الأمة على أن الشارب إذا سكر بأي نوع من أنواع السكر فعليه الحد، وأجمعت أيضاً على أنه من شرب عصير العنب المتخمر، فعليه الحد ولو لم يسكر شاربته وذهب جماهير العلماء من السلف والخلف إلى أن ما أسكر كثيره فقليله حرام، من أي نوع من أنواع المسكرات، سواء كان ذلك من عصير العنب، أو التمر أو الحنطة، أو الشعير أو غير ذلك. وهو مروي عن عمر وعلي، وابن مسعود، وابن عمر، وأبي هريرة، وسعد بن أبي وقاص، وأبي بن كعب، وأنس بن عائشة رضي الله عنها.

وبه قال عطاء، ومجاهد، وطاووس، والقاسم بن محمد، وقتادة، وعمر بن عبد العزيز وهو مذهب الأئمة الثلاثة أحمد، والشافعي، ومالك، وأتباعهم، وذهب إليه أبو ثور وإسحاق.

وأما أهل الكوفة فيرون أن الأشربة المسكرة من غير عصير العنب لا يحد شاربها ما لم تبلغ حد الإسكار.

أما مع الإسكار فقد تقدم أن الإجماع على إقامة الحد.

وليس لهؤلاء من الأدلة إلا أن اسم الخمر حقيقة لا يطلق - عندهم - إلا على عصير العنب أما غيره فيلحق به مجازاً واستدلوا على مذهبهم بأحاديث . قال العلماء ومنهم الأثرم وابن المنذر : إنها معلومة ضعيفة .

أما أدلة جماهير الأمة ، على أن كل مسكر خمر يحرم قليله وكثيره . فمن الكتاب العزيز والسنة الصحيحة ، واللغة الفصيحة .

فأما الكتاب ، فعموم تحريم الخمر ، والنهي عنه .

والخمر : ما خامر العقل وغطاه من أي نوع .

وأما السنة فقد صح عنه ﷺ أنه قال « كل مسكر خمر وكل خمر حرام » وقال ﷺ ما أسكر كثيره فقليله حرام » رواه أبو داود والأثرم .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « نزل تحريم الخمر وهي من العنب والتمر والعسل والحنطة ، والشعير . والخمر ما خامر العقل » متفق عليه .

وأما اللغة ، فقد قال « صاحب القاموس » الخمر : ما أسكر من عصير العنب ، أو هو عام والعموم أصح لأنها حرمت وما بالمدينة خمر عنب ، وكان شرابهم البسر والتمر .

وقال الخطابي : « زعم قوم أن العرب لا تعرف الخمر إلا من العنب ، فيقال لهم : إن الصحابة الذين سموها غير المتخذ من العنب خمرأً عرب فصحاء . ولو لم يكن هذا الاسم صحيحاً ، لما أطلقوه » .

ومن أحسن ما ينقل من كلام العلماء في هذه المسألة ، ما قاله القرطبي : « الأحاديث الواردة عن أنس وغيره - على صحتها وكثرتها - تبطل مذهب الكوفيين القائلين بأن الخمر لا يكون إلا من العنب ، وما كان من غيره لا يسمى خمرأً ولا يتناوله اسم الخمر .

وهو قول مخالف للغة العرب ، وللسنة الصحيحة ، وللصحابة ، لأنهم لما نزل تحريم الخمر - فهموا منه اجتناب كل ما يسكر .

ولم يفرقوا بين ما يتخذ من العنب وبين ما يتخذ من غيره. بل سوا
بينها وحرّموا كل ما يسكر نوعه.

ولم يتوقفوا، ولم يستفصلوا، ولم يشكل عليهم من ذلك، بل بادروا إلى
إتلاف ما كان من غير عصير العنب، وهم أهل اللسان وبلغتهم نزل القرآن.
فلو كان عندهم تردد، لتوقفوا عن الإراقة حتى يستفصلوا ويتحققوا
التحريم، ثم ساق القرطبي الأثر المتقدم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه.
وهذا كلام جيد، يقطع شبهة المخالف. والله الموفق.

* * *

١٠٨١ - وعن معاوية رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال في

شارب الخمر: «إذا شرب فاجلدوه، ثم إذا شرب فاجلدوه، ثم إذا شرب
الثالثة فاجلدوه، ثم إذا شرب الرابعة فاضربوا عنقه» أخرجه أحمد، وهذا
لفظ الأربعة، وذكر الترمذي ما يدل على أنه منسوخ، وأخرج ذلك أبو
داود صريحاً عن الزهري.

درجة الحديث:

قال الشوكاني: حديث معاوية أخرجه الشافعي والدارمي وابن المنذر
وابن حبان وأخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود من حديث ابن عمر وأخرجه النسائي
من حديث جابر وأخرجه أيضاً الشافعي من حديث قبيصة بن ذؤيب وعلقه
الترمذي وأخرجه الخطيب عن ابن إسحاق عن إسحاق عن الزهري عن قبيصة
قال سفيان بن عيينة حدث الزهري بهذا قال البخاري هذا أصح ما في هذا
الباب. أما المصنف فيقول: ذكر الترمذي ما يدل على أنه منسوخ وأخرج ذلك
أبو داود صريحاً عن الزهري.

المفردات :

الخمير : هي المعروفة تذكر وتؤنث فيقال هو الخمير وهي الخمير وأما إلحاق التاء بها فعلى أنها قطعة من الخمير وتجمع على خمور مثل فلس وفلوس وهي اسم لكل مسكر خامر العقل أي غطاه فأصلها من المخامرة وهي المخالطة سميت بها لمخالطتها العقل وتغطيتها إياه وأصل مادة - خمير - تدور على التغطية .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث يدل على أن شارب الخمير يجلد ثلاث مرات فإذا شربها الرابعة ولم يردعه الجلد المكرر عليه مرات فإنه يقتل في المرة الرابعة .
 - ٢ - هذا هو مذهب الظاهرية ونصر ابن حزم هذا القول ودافع عنه واحتج له .
 - ٣ - أما الخطابي فقال : قد يرد الأمر بالوعيد ولا يراد به الفعل وإنما يقصد به الردع والتحذير . .
 - ٤ - أما جمهور العلماء ومنهم الأئمة الأربعة فيرون أن القتل في الرابعة منسوخ وحكي الإجماع على ذلك .
- قال الترمذي : إنه لا يعلم في «عدم القتل» اختلافاً بين أهل العلم في القديم والحديث .
- وقال الشافعي : والقتل منسوخ بحديث قبيصة بن ذؤيب أن النبي ﷺ قال : من شرب الخمير فاجلدوه فإن عاد فاجلدوه فإن عاد في الثالثة أو الرابعة فاقتلوه فأتي برجل قد شرب فجلده ثم أتى به فجلده ثم أتى به فجلده ثم أتى به فجلده ورفع القتل وكانت رخصة . رواه أبو داود والترمذي .
- وقال المنذري عن بعض أهل العلم : أجمع المسلمون على وجوب الحد

في الخمر وأجمعوا على أنه لا يقتل إذا تكرر منه إلا طائفة شاذة قالت :
يقتل بعد حده أربع مرات للحديث وهو عند الكافة منسوخ .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : قد روي من وجوه عن النبي ﷺ قال من
شرب الخمر فاجلدوه ثم إن شربها فاجلدوه ثم إن شربها فاجلدوه ثم إن
شربها في الثالثة أو الرابعة فاقتلوه فأمر بقتل الشارب في الثالثة أو الرابعة .
وأكثر أهل العلم لا يوجبون القتل . بل يجعلون هذا الحديث منسوخاً وهو
المشهور من مذهب الأئمة .

وقد ثبت في الصحيح أن رجلاً كان يدعي حماراً وهو كان يشرب الخمر
فكان كلما شرب جلده النبي ﷺ فلغنه رجل فقال : لا تلغنه فإنه يحب الله
ورسوله .

وهذا يقتضي أنه جلد مع كثرة شربه .

قال صديق في الروضة : قد وردت أحاديث بالقتل في الثالثة في بعض
الروايات وفي الرابعة في بعض وفي الخامسة في بعض وورد ما يدل على
النسخ من فعله ﷺ وأنه رفع القتل عن الشارب وأجمع على ذلك جميع
أهل العلم وخالف فيه بعض أهل الظاهر .

* * *

١٠٨٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ
«إذا ضرب أحدكم فليترك الوجه» متفق عليه .

١٠٨٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ
«لا تقام الحدود في المساجد» رواه الترمذي والحاكم .

درجة الحديث :

حسن بغيره .

قال الصنعاني : رواه الترمذي والحاكم وابن ماجه وفي إسناده إسماعيل بن مسلم المكي ضعيف من قبل حفظه . وأخرجه أبو داود والحاكم وابن السكن والدارقطني والبيهقي من حديث حكيم بن حزام ولا بأس بإسناده وله طرق أخر والكل متعاوض وقد عمل الخلفاء الراشدون بذلك .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - إقامة الحدود لا يقصد بها إهانة المسلم ولا يقصد إتلافه وقتله وإنما يراد بها تطهيره من الذنب الذي وقع منه كما يقصد بها رده عن أن يعود إليه ولينزجر من تسول له نفسه أن يعمل عمله .

هذه بعض الحكم الربانية من إقامة الحد على المذنب المسلم .
قال شيخ الإسلام : الحدود صادرة عن رحمة الخالق بالخلق وإرادة الإحسان إليهم ولهذا ينبغي لمن يعاقب الناس على ذنوبهم أن يقصد بذلك الإحسان إليهم والرحمة لهم كما يقصد الوالد تأديب ولده وكما يقصد الطبيب معالجة المريض .

٢ - لذا جاء في الحديث أن على ضارب الحد أو التعزير أن يتقي الوجه لما لوجه بني آدم من الكرامة ولأنه حساس يسيئه ويؤلمه يسير التأديب .
٣ - أما الحديث رقم - ١٠٨٣ - فيدل على النهي عن إقامة الحدود في المساجد .

٤ - ذلك أن المساجد تصان عن اللفظ ورفع الأصوات والتلوين بالنجاسات وإقامة الحدود فيها يسبب وقوع ذلك كله أو بعضه .

٥ - النهي يقتضي التحريم ولكن لو أقيم الحد في المسجد لأجزأ فلا يعاد

ولأن النهي لا يعود إلى الحد نفسه وإنما إلى مكانه وهو لا يضر في نفوذه.

* * *

١٠٨٤ - وعن أنس رضي الله عنه قال: «لقد أنزل الله تحريم الخمر وما بالمدينة شراب يشرب إلا من تمر» أخرجه مسلم.

١٠٨٥ - وعن عمر رضي الله عنه قال: «نزل تحريم الخمر وهي من خمسة: من العنب، والتمر، والعسل، والحنطة، والشعير، والخمر ما خامر العقل» متفق عليه.

المفردات:

العنب: ثمر الكرم وهو طري جمعه أعناب.
التمر: اليبس من ثمر النخل جمعه تمر وتمران إذا أريدت الأنواع.
العسل: هو الصافي مما تخرجه النحل من بطونها - يذكر ويؤنث.
ويطلق على ما يتخذ من الرطب وقصب السكر جمعه أعسال وعسلان وعسول.

الحنطة: هي القمح جمعه حنط.
الشعير: نبات عشبي حبي من الفصيلة النجيلية وهو دون البر في الغذاء.
الخمر ما خامر العقل: الخمر ما أسكر من عصير العنب وغيره لأنها تغطي العقل.

كل مسكر خمر: إن كل إذا أضيفت إلى النكرة فإنها تقتضي عموم الأفراد فمعناها هنا أن كل واحد من أفراد المسكر فهو خمر محرم.

* * *

١٠٨٦ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ قال: «كل

مسكر خمر، وكل خمر حرام» أخرجه مسلم.

١٠٨٧ - وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ما

أسكر كثيره فقليله حرام» أخرجه أحمد والأربعة، وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه والطحاوي والبيهقي وأحمد من طرق عن داود بن بكر بن الفوات عن ابن المنكدر قال الترمذي حديث حسن غريب من حديث جابر قلت وإسناده حسن فإن رجاله ثقات فهم رجال الشيخين غير داود وهو صدوق ثقة وله طرق وشواهد كثيرة.

* * *

١٠٨٨ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان رسول

الله ﷺ ينبذ له الزبيب في السقاء فيشربه يومه والغد وبعد الغد، فإذا كان

مساء الثالثة شربه وسقاه فإن فضل شيء اهراقه» أخرجه مسلم.

المفردات:

ينبذ: نبذ التمر أو العنب ونحوها اتخذ منه النبيذ وهو الماء يلقي فيه تمرأ أو زبيباً أو نحوهما ليحلوه الماء وتذهب ملوحته وهو مباح ما لم يغل أو تأت عليه ثلاثة أيام.

الزبيب: هو ما جفف من العنب واحده زبيبة.

السقاء: بكسر السين المهملة فقف ثم ألف ممدودة وهو وعاء من جلد يكون للماء وللبن.

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - إن هذه الأحاديث الأربعة تفيد أن القرآن حينما نزل بتحريم الخمر أنها كانت تتخذ من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير وأن الخمر في لغة العرب التي نزل بها القرآن هي ما خامر العقل وغطاه.

٢ - لذا ذهب جماهير العلماء من السلف والخلف إلى أن ما أسكر كثيره فقليله حرام من أي نوع من أنواع المسكرات سواء أكان من العنب أو التمر أو العسل أو الحنطة أو الشعير أو غير ذلك فهو كله خمر حرام يحرم كثيره وقليله ولو لم يسكر القليل منه.

٣ - أما مذهب أهل الكوفة فيرون أن الأشربة المسكرة من غير عصير العنب لا تحرم ولا يحد شاربها ما لم تبلغ حد السكر.

أما مع الإسكار فقد أجمع العلماء على إقامة الحد. قال القرطبي: وهذه الأحاديث تبطل مذهب الكوفيين القائلين بأن الخمر لا يكون إلا من العنب وما كان من غيره لا يسمى خمرًا ولا يتناوله اسم الخمر وهو قول مخالف للغة العرب ولللسنة الصحيحة وعمل الصحابة رضي الله عنهم وتقدم الخلاف في ذلك.

٤ - أما النبيذ - وهو الماء يلقي فيه تمرًا أو زبيبًا أو نحوهما ليحلوا به الماء وتذهب ملوحته فهو مباح ما لم يتخلل أو تأتي عليه ثلاثة أيام بلياليهن فيسقى الداجن ونحوها أو يراق لينبذ في وعائه غيره فإن النبي ﷺ ينبذ له الزبيب فيشربه إلى اليوم الثالث فإن فضل شيء أراقه.

٥ - قال الشيخ تقي الدين: الحشيشة نجسة وضررها أعظم من ضرر الخمر

وإن لم يتكلم عنها المتقدمون لأنها إنما حرمت في أواخر المائة السادسة.

٦ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم: وصلنا خطابكم باستفتائكم عن شجر القات وبعد مراجعة النصوص في ذلك أفتينا بتحريمها ومنع زراعتها وتوريدها واستعمالها وغير ذلك.

٧ - قالت هيئة كبار العلماء: القات محرم لا يجوز لمسلم أن يتعاطاه أكلاً وبيعاً وشراء وغيره من أنواع التصرفات.

٨ - وقال الشيخ محمد بن إبراهيم: ليعلم كل أحد تحريمنا للتبناك نحن ومشايخنا وكافة أئمة الدعوة النجدية وسائر المحققين سواهم من علماء الأمصار من حين وجوده بعد الألف بعشرة أعوام أو نحوها حتى عامنا هذا وهذا استناداً على الأصول الشرعية والقواعد المرعية.

١٠٨٩ - وعن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: «إن الله

لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم» أخرجه البيهقي وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

ذكره في التلخيص من طرق عدة:

١ - حديث أم سلمة أخرجه ابن حبان والبيهقي.

٢ - حديث ابن مسعود أخرجه البخاري تعليقاً.

٣ - حديث علقمة بن وائل رواه أحمد ومسلم وأبو داود وابن ماجه وابن حبان. وصححه ابن عبد البر وأخرجه من طرق صحيحة إلى ابن مسعود.

* * *

١٠٩٠ - وعن وائل الحضرمي أن طارق بن سويد رضي الله عنه

سأل النبي ﷺ عن الخمر يصنعها للدواء فقال: «إنها ليست بدواء، ولكنها داء» أخرجه مسلم وأبو داود وغيرهما.

المفردات:

للدواء: ما يتداوى به ويعالج جمعه أدوية.

داء: هو المرض ظاهراً كان أو باطناً.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - قال تعالى: ﴿يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما﴾.

القاعدة الشرعية المستمدة من هذه الآية الكريمة وأمثالها من نصوص الكتاب والسنة أن الشارع الحكيم لا ينهى إلا عما مفسدته خالصة أو راجعة.

٢ - الخمر أساسها مادة - الكحول - بكميات مختلفة وهذه المادة توجد بنسبة خفيفة في جسم الإنسان لتساعد في عملية هضم المواد السكرية ولها فوائد طبية.

هذه الفوائد الطبية موجودة بنسبة كافية بالبدن وتلك الشوة المؤقتة التي يجدها الشارب أو ذلك المكسب المادي من وراء التجارة بها. هذه هي المنافع القليلة التي فيها ويوجد فيما أحل الله أكثر منها وأفضل. مع أن هذه المنافع يقابلها من المضار والمفاسد ما لا يعلمه إلا الذي حرمها تبارك وتعالى.

قال الأستاذ طيارة :

- ٣ - إن تأثير الخمر يبدأ بمجرد وصول عشرة جرامات من الكحول إلى الدم وهذا القدر يوجد في كأس واحد من (الويسكي) أو (الكونياك) وقد لا يصل إلى درجة السكر.
- ٤ - الجرعة الواحدة من الخمر تحدث شيئاً من الارتفاع في ضغط الدم يتضاعف إذا كان الشخص مرتفع الضغط من نفسه.
- ٥ - إذا كانت كمية الخمر وافرة كانت كافية لأن تحدث هيجاناً يزيد في الضغط لدرجة ينفجر معها شريان في المخ يسبب شللاً.
- ٦ - الخمر لها تأثير في الوراثة فقد شوهد أن أولاد السكيرين ينشؤا غير صحيحي الجسم ضعفاء البنية ناقصي العقول ويكون لديهم ميل إلى الإجرام ودافع إلى الشر.
- ٧ - وقد أشار بعض الكتاب الغربيين في مكافحة الخمر (بتنام) في كتابه (أصول الشرائع) يقول ما نصه : (النبذ في الأقاليم الشمالية يسبب البله وفي الأقاليم الجنوبية الجنون).
- وقد حرمت ديانة جميع المشروبات وهذه من محاسنها وقال - أيضاً -
وقد أثبت العلم الحديث أن الخمر لا فائدة منها في التداوي وأن فكرة التداوي بالخمر كانت خاطئة وهذا ما سبق إليه الإسلام ويدل على الإعجاز العلمي في الأحاديث الشريفة ومنها حديث الباب .
- ٨ - فالحديثان دليلان على أنه يحرم التداوي بشرب الخمر وقد ظهرت والله الحمد حكمة التشريع في تحريمها وأنها داء وليس بدواء .

* * *

باب التعزير

التعزير مصدر من العزر وهو لغة المنع ومنه سمي التأديب الذي دون الحد تعزيراً لأنه يمنع الجاني من معاودة الذنب وتعريفه شرعاً أنه عقوبة غير مقدرة تجب حقاً لله أو لأدمي في كل معصية لا حد فيها ولا كفارة .
والمعاصي التي لم يقدر لها حدود هي الكثرة الغالبة في الشريعة فإن العقوبات المحددة هي :

الردة والزنا والقذف وشرب الخمر والسرقه وقطع الطريق .

قال الشيخ عبد القادر عودة: التعازير مجموعة من العقوبات غير مقدرة تبدأ بأتفه العقوبات كالنصح والإنذار وتنتهي بأشد العقوبات كالحبس والجلد وقد تصل للقتل في الجرائم الخطيرة ويترك للقاضي أن يختار من بينها العقوبة الملائمة للجريمة وبحال المجرم ونفسيته وسوابقه .

لأن ظروف الجرم والمجرمين تختلف اختلافاً بيناً فما يردع شخصاً عن جريمة قد لا يردع غيره ومن أجل هذا وضعت الشريعة لجرائم التعازير عقوبات متعددة مختلفة هي مجموعة كاملة من العقوبات تتسلسل من أخف العقوبات إلى أشدها وتركت للقاضي أن يختار من بينها العقوبة التي يراها كفيلة بتأديب الجاني واستصلاحه وحماية الجماعة من الإجرام .

قال أبو ثور: التعزير على قدر الجناية وقال مالك: التعزير على قدر الجرم وقال أبو يوسف التعزير على قدر عظم الذنب وعلى قدر ما يراه الحاكم من احتمال المضروب. وقال الشيخ تقي الدين وقد يكون التعزير بالعزل وقد يكون بالمال إتلافاً وأخذاً .

١٠٩١ - عن أبي بردة الأنصاري رضي الله عنه أنه سمع رسول

الله ﷺ يقول: «لا يجلد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله تعالى» متفق عليه.

المفردات:

لا يجلد: جلده أصاب جلده والجلد غشاء الجسم يقال جلده بالسوط أو السيف أو نحوهما أي ضربه.

أسواط: جمع سوط ما يضرب به من جلد سواء كان مضافاً أم لم يكن. إلا في حد: الحد لغة المنع وجمعه حدود ويراد بحدود الله محارمه - كما يسمى بها ما حده وقدره من الأحكام كما يراد بها العقوبات المقدرات وهنا يجوز أن يراد بها محارم الله لكونها زواجر من الله تعالى ونواهي منه تعالى ويجوز أن يراد بها ما حده وقدره لأن الحدود مقدرة محددة بلا زيادة فيها ولا نقصان منها ويجوز أن يراد بها العقوبات المقدرة من أجل تقديرها من أجل أنها تمنع من الوقوع في مثل ذلك الذنب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النساء والصبيان والخدم ونحوهم يجب على القائم على شؤونهم تهذيبهم وتقويم أخلاقهم ويكون بالتوجيه والتعليم والإرشاد والقدوة الحسنة من راعيهم فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته.

٢ - إذا لم يفد التوجيه والتعليم ثم التهديد والتخويف فلا بأس من ضربهم ضرباً غير مبرح ولا مؤلم تتقى فيه المواطن الحساسة والأعضاء الشريفة كالوجه .

ولا يزداد عن عشرة أسواط فإنهم هم المقصودون بهذا الحديث .

٣ - ظاهر الحديث تحريم الزيادة على عشرة أسواط لأن الحديث جاء بصيغة النهي والأصل فيه التحريم .

٤ - حدود الله تعالى تطلق ويراد بها العقوبات الرادعة في العقوبات المقدرة كالزنا والقذف ويراد بها عقوبات غير مقدرة كالعقوبة على الإفطار في نهار رمضان ومنع الزكاة وغير ذلك من فعل المحرمات أو ترك الواجبات .

٥ - اختلاف العلماء في المراد بكلمة الحدود .

اختلف العلماء في المراد من معنى قوله «إلا في حد من حدود الله» فبعضهم ذهب إلى أن المراد (بالحدود) هي التي قدرت عقوباتها شرعاً كحد الزنا، والقذف، والسرقه، والقصاص في النفس، وما دونها من الأطراف والجروح .

فعلى هذا، يكون ما عداها من المعاصي، هو الذي عقوبة مرتكبه التعزير، وهو من عشرة أسواط فما دون وهذا هو المشهور من مذهب الإمام أحمد .

على أن الأصحاب يريدون بالتعزير المقدر، لمن كان قد فعل المعصية . أما المقيم عليها، فيعزر حتى يقلع عنها، ولذا قال شيخ الإسلام: «والذين قدروا التعزير من أصحابنا، إنما هو فيما إذا كان تعزيراً على ما مضى من فعل أو ترك .

فإن كان تعزيراً لأجل ما هو فاعل له، فهو بمنزلة قتل المرتد والحربي وقتال الباغي وهذا تعزير لا يقدر، بل ينتهي إلى القتل، كما في الصائل لأخذ المال، يجوز أن يمنع ولو بالقتل» وله بقية .

وعنه أن كل معصية لها مثل المقدر، لا يبلغ بها حد المقدر، كأن يزني بجارية له فيها شرك، فيجلد مائة سوط إلا واحداً.

ومذهب أبي حنيفة، والشافعي: أنه لا يبلغ بالتعزير، الحدود المقدرة.

وذهب بعض العلماء: إلى أن معنى قوله: «إلا في حد من حدود الله» أن المراد بحدود الله، أوامره ونواهيه، وأنه ما دام التعزير لأجل ارتكاب معصية بترك واجب أو فعل محرم فيبلغ به الحد الذي يراه الإمام رادعاً وزاجراً من ارتكابه والعودة إليه وذلك يختلف باختلاف المكان والزمان وباختلاف الأشخاص وباختلاف المعصية.

فبالأزمة والأمكنة، حكم بالتخفيف أو التشديد في عقوبة العصاة، وكذلك الأشخاص، لكل منهم أدبه اللائق والكافي لردعه.

فبعضهم يكفيه التوبيخ، وبعضهم الضرب والجلد، وبعضهم الحبس وبعضهم أخذ المال.

والذين يندر أن تقع منهم المعاصي - وهم ذوو الهيئات - فينبغي التجاوز عنهم.

وبعضهم مجاهرون معاندون، فينبغي النكاية بهم، والمعاصي تختلف في عظمها وخفتها، فينبغي للحاكم ملاحظة الأحوال والظروف، والملابسات، ليكون على بصيرة من أمره، ولتكون تعزيراته وتأديباته واقعة مواقعها، وافية بمقصودها، وهو راجع إلى رأي الحاكم، فقد يكون بأخذ المال وقد يكون بالقتل.

وكل هذه العقوبات، لها أصل في الشرع، وإليك كلام العلماء في هذا الباب.

قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى فيمن شرب خمرأً في نهار رمضان، أو أتى شيئاً نحو هذا: «أقيم عليه الحد وأغلظ عليه، مثل الذي يقتل في الحرم، دية وثلاث دية».

وقال أيضاً: «إذ أتت المرأة المرأة، تعاقبان وتؤدبان».

وقال أيضاً فيمن طعن على الصحابة: «إنه قد وجب على السلطان عقوبته، فإن تاب وإلا أعاد العقوبة».

وقد أطل الناقل عن شيخ الإسلام في (الاختيارات) في هذا الباب فنجتزى من ذلك بفقرات تبين رأيه وتبين الطريق في هذه المسألة.

قال رحمه الله: «وقد يكون التعزير في النيل من عرضه، مثل أن يقال: يا ظالم، يا معتدي وبإقامته من المجلس».

وقال: «والتعزير بالمال سائغ، إتلافاً وأخذاً، وهو جار على أصل أحمد لأنه لم يختلف أصحابه أن العقوبات في الأموال غير منسوخة كلها».

وقول الشيخ أبي محمد المقدسي (ابن قدامة): «ولا يجوز أخذ مال المعزر» إشارة منه إلى ما يفعله الولاة الظلمة.

وقال: «ويملك السلطان تعزير من ثبت عنده أنه كتم الخبر الواجب كما يملك تعزير المقر إقراراً مجهولاً حتى يفسره، أو من كتم الإقرار».

وقد يكون التعزير بتركه المستحب كما يعزر العاطس الذي لم يحمد الله، (بترك تشميته). وقال: «وأفتيت أميراً مقدماً على عسكر كبير في الحربية، لمن نهبوا أموال المسلمين ولم ينزجروا إلا بالقتل، أن يقتل من يكفون بقتله ولو أنهم عشرة إذ هو من باب دفع الصائل».

وقال (ابن القيم): «الصواب أن المراد بالحدود هنا، الحقوق التي هي أوامر الله ونواهيه». وهي المرادة بقوله تعالى: ﴿ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون﴾ وفي أخرى ﴿فقد ظلم نفسه﴾ وقال: ﴿تلك حدود الله فلا تقربوها﴾ أما الذي لا يزداد على الجلدات العشر، فهي التأديبات التي لا تتعلق بمعصية، كتأديب الأب ولده الصغير.

وقال أبو يوسف: «التعزير على قدر عظم الذنب وصغره، وعلى قدر ما

يرى الحاكم من احتمال المضروب، فيما بينه وبين أقل من ثمانين». وقال الإمام مالك رحمه الله تعالى: «التعزير على قدر الجرم فإن كان جرمه أعظم من القذف ضرب مائة أو أكثر».

وقال أبو ثور: التعزير على قدر الجنائية وتسرع الفاعل في الشر، وعلى قدر ما يكون أنكى وأبلغ في الأدب وإن جاوز التعزير الحد، إذا كان الجرم عظيماً، مثل أن يقتل الرجل عبده، أو يقطع منه شيئاً، أو يعاقبه عقوبة يسرف فيها، فتكون العقوبة فيه على قدر ذلك، وما يراه الإمام إذا كان عدلاً مأموناً.

وقال شيخنا (عبد الرحمن بن سعدي) رحمه الله تعالى: والصحيح جواز الزيادة في التعزير على عشر جلدات بحسب المصلحة والزجر» فهذه أقوال الأئمة وآراؤهم في التعزير رحمهم الله تعالى.

والمراد بقوله ﷺ: «لا يجلد أحد فوق عشر جلدات إلا في حد من حدود الله أن المراد به المعصية، وأن الذي لا يزداد على ذلك، تأديب الصغير، والزوجة، والخادم ونحوهم في غير معصية.

٦ - فائدتان عن شيخ الإسلام:

الأولى: كان عمر بن الخطاب يكرر التعزير ويفرقه في الفعل إذا اشتمل على أنواع من المحرمات فكان يعزر في اليوم الأول مائة، وفي الثاني مائة، وفي الثالث مائة، يفرق التعزير لثلاث يفضي إلى فساد بعض الأعضاء.

الثانية: الذي عنده ممالك وغلمان يجب عليه أن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر، وإذا كان قادراً على عقوبتهم فينبغي له أن يعزرهم على ذلك إذا لم يؤديوا الواجبات ويتركوا المحرمات.

* * *

١٠٩٢ - وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: «أقبلوا

ذوي الهيئات عشراتهم إلا الحدود» رواه أحمد وأبو داود والنسائي
والبيهقي.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

الحديث له طرق كثيرة ولكنها لا تخلو من مقال.

قال في التلخيص: رواه أحمد وأبو داود والنسائي والعقيلي من حديث
عائشة.

قال العقيلي: له طرق وليس منها شيء يثبت، وذكر أن طاهراً يسنده إلى
أنس وقال وهو بهذا الإسناد باطل ورواه الشافعي وابن حبان قال الشافعي
سمعت من أهل العلم من يعرف هذا الحديث ويقول: «يتجافى للرجل ذي
الهيئة عن عشرته ما لم يكن حداً» وقال عبد الحق ذكره ابن عدي في باب واصل
الرقاشي ولم يذكر له علة.

قلت: وواصل ضعفه أبو زرعة في هذا الحديث.

المفردات:

أقبلوا: أقال إقالة والمراد بالإقالة هنا التجاوز وعدم المؤاخذه.

ذوي الهيئات: جمع هيئة والهيئة صورة الشيء وشكله وحالته والمراد ذوو
الهيئات الحسنة ممن ليسوا من أهل الشر وإنما هي زلة وقعت منهم.

عشراتهم: جمع عشرة والمراد بها الزلة كما وقع في بعض الروايات.

قال الإمام الشافعي: ذوو الهيئات الذين تقال عشراتهم هم الذين لا

يعرفون بالشر فيزل أحدهم الزلة قال الماوردي : العثرة هي أول معصية
زل فيها.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الخطاب موجه إلى الأئمة وولاة أمور المسلمين الذين يتولون أمور
الرعية و يقيمون فيهم الحدود ويؤدبونهم على تصرفاتهم المنحرفة .
- ٢ - فالشارع الحكيم يأمرهم بأن يتسامحوا ولا يؤاخذوا ذوي الهيئات الكريمة
والنفوس الطيبة والسلوك الحسن الذين يندر أن يقع منهم الشرو ويقل فيهم
الإساءة يوصيهم بأن مثل هؤلاء إذا زلوا مرة أو عثروا أن يعفوا عنهم
ويعرفوا لهم سابقتهم وحسن سيرتهم .
- ٣ - ولكن هذه الإقالة والمسامحة إنما هي في التعزيرات التي مرجعها إلى
اجتهاد الحاكم الشرعي ، وليس ذلك في حدود الله تعالى فإن حدود الله
تعالى لا تعطل وتقام على كل أحد مهما كانت حاله ومنزلته .

* * *

١٠٩٣ - وعن علي رضي الله عنه قال : « ما كنت لأقيم على أحد

حداً فيموت فأجد في نفسي إلا شارب الخمر فإنه لو مات وديته » أخرجه

البخاري .

المفردات :

لأقيم : ينصب المضارع على تقدير - أن - الناصبة بعد اللام المكسورة وهذه اللام
تسمى لام الجحود .

فيموت: لأجل إقامة الحد والمضارع منصوب لكونه جواباً للمضارع المنصوب.

فأجد: منصوب في جواب النفي أي فأنا آسف وأحزن.
وديته: أي دفعت ديته لورثته.

ما يؤخذ من الحديث:

الحدود المقدرة كالزنا والقذف قدرها الشارع الحكيم وحدها فلا يزداد عليها ولا ينقص منها قال تعالى: ﴿ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب أليم﴾. وقال ﷺ: «إن الله حد حدوداً فلا تعتدوها» فالحدود مقدرة من لدن حكيم خبير فهي بقدر طاقة الصحيح من بني آدم وأما ضعيف البدن فقد أوصى ﷺ أن يقام عليه الحد وقال: «خذوا عثكالا فيه مائة شمراخ ثم اضربوه ضربة واحدة ففعلوا».

فمن مات من الحد المقدر من الله تعالى بلا زيادة فإنها سراية من عمل مشروع مأذون فيه فلا قصاص ولا دية ولا كفارة لأن الحق قتله قال في الروض المربع وحاشيته: ومن مات في الحد فالحق قتله ولا شيء على من حده لأنه أتى به على الوجه المشروع بأمر من الله تعالى وأمر رسول الله ﷺ قال الموفق: لا نعلم بين أهل العلم خلافاً في سائر الحدود إذا أتى بها على الوجه المشروع من غير زيادة لا يضمن من مات بها.

أما من مات من سراية التعزير فإن - باب التعزير - باب واسع أمام اجتهاد الحاكم الشرعي وقد يراعى الكم أو الكيف فيحصل التلف فيكون من خطأ الإمام الذي يضمنه بيت المال.

حديث الباب يمكن تأويله على أحد أمرين:

أحدهما: أن عقوبة السكر هي عقوبة تعزيرية لا حد لها فيكون مرجع تأديبه إلى اجتهاد الحاكم فإذا أخطأ وداه.

الثاني : أن حد الخمر هو أخف الحدود كماً وكيفاً ولذا جاء في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال أتى النبي ﷺ برجل قد شرب فقال اضربوه قال أبو هريرة فمنا الضارب بيده والضارب بنعله والضارب بثوبه .

قال في حاشية الروض المربع : « ما خف في عدده كان أخف في صفته » فيكون معنى الحديث أن أخف الحدود كماً وكيفاً هو حد شارب الخمر فلو مات سلمت ديته لأهله لأن عقوبته زادت على ما يجب عليه من حدود الله والله أعلم .

* * *

باب حكم الصائل

صال عليه صولاً سطا عليه ليقهره ويغلبه على أمره والصيالة تكون على النفس والعرض والأهل والمال . فمن صال عليه آدمي أو بهيمة أو على نسائه أو ولده أو ماله دفعه بأسهل ما يغلب على ظنه دفعه به فإن لم يندفع إلا بالقتل أو خاف إن لم يبدأه عاجله الصائل بالقتل فله ضربه بما يقتله أو يقطع طرفه ويكون ذلك هدرأ لأنه أتلفه لدفع شره كالباعي وإن قتل المصول عليه فهو شهيد مضمون .

* * *

١٠٩٤ - وعن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«من قتل دون ماله فهو شهيد» رواه الأربعة وصححه الترمذي .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

رواه أصحاب السنن الأربعة وصححه الترمذي فقال الترمذي هذا حديث

حسن صحيح .

قال في التلخيص : حديث «من قتل دون ماله فهو شهيد» من حديث

عمرو بن العاص رواه البخاري وفي الباب عن سعيد بن زيد في السنن وابن
حبان والحاكم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على مشروعية الدفاع عن المال لأن المقتول دفاعاً عن ماله

لم ينل مرتبة الشهادة إلا لأن قتاله دون ماله قتال مشروع .

٢ - أما الشهادة التي نالها فهي مرتبة الشهداء الذين قتلوا ظلماً دون حقوقهم

وهي من جنس الشهادة التي قتل صاحبها وهو يقاتل لتكون كلمة الله هي
العليا .

٣ - العلماء لم يعطوا هذه الشهادة وأمثالها الأحكام الظاهرة التي لشهيد المعركة من حيث عدم تغسيله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه حيث صرع بدمائه وثيابه وإنما هذا الشهيد وأمثاله يعمل بهم مثل ما يعمل في غيرهم من موتى المسلمين.

٤ - وإذا كان الدفاع عن المال مشروعاً وإذا قتل المدافع فهو شهيد فإن الدفاع عن النفس وذوات المحارم والوطن أولى لأنها أهم من المال.

٥ - قال في الروض المربع وحاشيته: ومن صال على نفسه أو حرمة كأمه وبنته وأخته وزوجته أو ماله فللمصول عليه الدفاع عن ذلك بأسهل ما يغلب على ظنه دفعه به فإذا اندفع بالأسهل حرم الأصعب إذ المقصود دفعه فإذا اندفع بالقليل فلا حاجة إلى أكثر منه إلا أن يخاف أن يتدره فله الدفع بالأصعب وصوبه في الإنصاف.

* * *

١٠٩٥ - وعن عبدالله بن خباب رضي الله عنه قال: «سمعت أبي

يقول، سمعت رسول الله ﷺ يقول: تكون فتن، فكن فيها يا عبدالله المقتول، ولا تكن القاتل» أخرجه ابن أبي خيثمة والدارقطني، وأخرج أحمد نحوه عن خالد بن عرفة.

درجة الحديث:

الحديث حسن بمجموع طرقه.

قال الصنعاني: الحديث أخرج من طرق كثيرة وفيها كلها راو لم يسم فقد أخرجه.

١ - أحمد والطبراني من غير طريق المجهول إلا أن فيه علي بن زيد بن جدعان وفيه مقال.

- ٢ - أحمد والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص .
٣ - أحمد من حديث ابن عمر .
٤ - أحمد وأبو داود وابن حبان من حديث أبي موسى وصححه القشيري على شرط الشيخين .

المفردات :

عبدالله بن خباب : بفتح الخاء ثم باء مشددة ثم ألف ثم آخره باء ابن الأرت بن جندل ينتهي نسبه إلى زيد مناة بن تميم وخباب حليف بني زهرة من السابقين الأولين إلى الإسلام وممن عذب في الله تعالى ومن المهاجرين الأولين شهد بداراً والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ولعبدالله صحبة فهو ثاني مولود ولد في الإسلام بعد عبدالله بن الزبير .

فتن : جمع فتنة وهي تطلق على أشياء كثيرة من فتنة الإعجاب والاستهواء وفتنة المال وفتنة النساء وفتنة الشيطان والابتلاء والعذاب وفتنة الحروب والقتال ولعلها المرادة هنا .

ما يؤخذ من الحديث :

هذا الحديث يتعلق به مسائل نجملها فيما يأتي :

- ١ - إحداها : أن تكون كلمة المسلمين مجمعة على إمام واحد سواء كان عدلاً أو جائراً ثم إن خرج عليه خارقة لهم منعة يريدون شق عصا الطاعة والخروج على الوالي فهؤلاء يجب على ولي الأمر أن يرأسهم . فإذا راسلهم وامتنعوا عن الطاعة وأخافوا المسلمين فيجب عليه قتالهم ليكف شرهم ويجب على الرعية القيام معه وقتال هؤلاء الخارجين حتى يفيثوا ويعودوا إلى أمر الله والطاعة فقد روى مسلم في صحيحه عن عمر ابن حجة بن شريح الأشجعي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان .

وروى مسلم أيضاً عن عرفة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه».

وروى مسلم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ: «ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر». هذا وهو واجب الرعية مع الإمام القائم حينما ينازعه الأمر منازع يريد أن ينقض بيعته أو يشاقه.

٢ - أما واجب ولاية المسلمين فهو العدل والاستقامة والنصح للرعية وغير ذلك مما هو من أعمال الولاية العامة فقد جاء في الصحيحين من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «كلكم راع وكلكم مسئول فالإمام الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته».

وجاء في الصحيحين من حديث معقل بن يسار قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من والي يلي رعية من المسلمين فيموت وهو غاش لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة».

وجاء في صحيح مسلم عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد يسترعه الله رعية فلم يحطها بنصيحته إلا لم يجد رائحة الجنة». فمسؤولية ولاية الأمر كبيرة جداً وأمرهم خطير.

٣ - إلا أن ظلم الولاية وعدم إنصافهم ووجود التقصير منهم والأثرة على الرعية في بعض الأمور لا يسوغ الخروج عليهم ولا شق عصا طاعتهم ولا يبرر معاداتهم ومشاققتهم فقد جاء في صحيح البخاري من حديث أنس أن رسول الله ﷺ قال: «اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة» وجاء في الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت قال بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة والعسر واليسر والمنشط والمكره وعلى أثرة علينا وعلى أن لا ننازع الأمر أهله» وجاء في الصحيحين

من حديث ابن مسعود قال قال لنا رسول الله ﷺ: «إنكم سترون بعدي أثره وأموراً تنكرونها قالوا فما تأمرنا يا رسول الله؟ قال: أدوا إليهم حقهم وسلوا الله حقكم» فهذا هو موقف الرعية من الوالي السمع والطاعة لأن الخروج على الولاية ولو كانوا ظالمين يحصل به من الشر والفتن ما هو أعظم منه.

٤ — أن لا يكون للأمة إمام يقودها وإنما أمرها منفلت وكلمتها مفرقة أو يكون في كل قطر وال فتحدث بينهم فتن وتقوم بينهم حروب فهذه هي الفتنة التي أشار إليها حديث الباب والتي يجب الكف عنها والقعود عنها وعدم الدخول فيها. فقد روى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من قتل تحت راية عمية يدعو لعصبية أو ينصر لعصبية فقتل فقتله جاهلية».

* * *

كتاب الجهاد

مقدمة

الجهاد: بكسر الجيم أصله - لغة - المشقة يقال: جاهدت جهاداً أي بلغت المشقة.

وشرعاً: بذل الجهد في قتال الكفار والبغاة وقطاع الطرق.
ومشروعته: بالكتاب والسنة والإجماع.

وقد تكاثرت النصوص في الأمر به والحث عليه والترغيب فيه وسيأتي شيء منها إن شاء الله تعالى.

وهو فرض كفاية إذا قام به من يكفي سقط عن الباقي وإلا أثموا جميعاً مع العلم والقدرة إلا في ثلاثة مواضع فيكون فرض عين.

الأول: إذا تقابل الفريقان تعين وحرم الانصراف لقوله تعالى: ﴿ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله﴾.

الثاني: إذا نزل العدو بالبلد وحاصرها تعينت مقاومته.

الثالث: إذا استنفر الإمام الناس استنفاراً عاماً أو خص واحداً بعينه لقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم إلى الأرض﴾.

ولقوله «وإذا استنفرتم فانفروا».

ذهب بعض الغربيين المبشرين إلى أن الإسلام قام على العنف والعسف وانتشر بالسيف واعتمد على القسر والإكراه في الدخول فيه .

والجواب أن نقول هذا زعم خاطيء وهو ناشيء إما من جهل في الدين الإسلامي وفتوحاته وغزواته ونصوصه وإما ناشيء عن عصبية وعداء لهذا الدين .
والحق أن الدين الإسلامي قام على الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة ونادى بالسلام ودعا إليه فإن السلام مشتق من الإسلام .

ومن تتبع نصوص القرآن الكريم والسنة المطهرة التي منها وصايا النبي ﷺ لأمرأء جيوشه ومنها سيرته ﷺ في الغزوات علم أن الإسلام جاء بالحكمة والرحمة والسلام والوئام وأنه جاء بالإصلاح لا بالفساد .

اقرأ قوله تعالى : ﴿ لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ﴾ واقرأ قوله تعالى : ﴿ ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ﴾ .

واقرأ قوله تعالى : ﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين ﴾ .
وقوله تعالى : ﴿ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ﴾ .
والآيات الدالة على هذا المعنى كثيرة .

وأما السنة فكل أعمال النبي ﷺ في الحروب ووصاياه لقواده ناطقة بذلك .

قال ﷺ في حديث بريدة الذي في مسلم كان إذا أمر أميراً على سرية أو جيش أوصاه في خاصة نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً .
ثم قال « اغزوا باسم الله في سبيل الله من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً » .

ونهى ﷺ عن قتل النساء والصبيان متفق عليه .

وقال ﷺ «اخرجوا باسم الله تقاتلون في سبيل الله من كفر بالله ولا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع» وقال «ولا تقتلوا شيخاً فانياً».

وأوصى أبو بكر الصديق يزيد بن أبي سفيان حين بعثه أميراً على ربع من أرباع الشام بقوله: (إني موصيك بعشر خلال:

- ١ - لا تقتلوا امرأة
- ٢ - ولا صبيّاً.
- ٣ - ولا كبيراً هرمّاً.
- ٤ - ولا تقطع شجراً مثمراً.
- ٥ - ولا تخرب عامراً.
- ٦ - ولا تعقرن شاة.
- ٧ - ولا بعيراً إلا لمأكله.
- ٨ - ولا تغرقن نخلاً ولا تحرقه.
- ٩ - ولا تغلل.
- ١٠ - ولا تجبن.

رواه مالك في الموطأ.

وقال ابن الأنباري عند قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ معنى الآية ليس الدين ما يدين به من الظاهر على جهة الإكراه عليه ولم يشهد به القلب فتنتطوي عليه الضمائر إنما الدين هو المعتقد في القلب.

ومن تأمل سيرة النبي ﷺ تبين له أنه لم يكره على دينه قط أو أنه إنما قاتل من قاتله وأما من هادنه فلم يقاتله ما دام مقيماً على هدنته لم ينقض عهده. بل أمره الله تعالى أن يفي لهم بعهدهم ما استقاموا له كما قال تعالى: ﴿فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾.

ولما قدم المدينة صالح اليهود وأقرهم على دينهم.

فلما حاربوه ونقضوا عهده غزاهم في ديارهم وكانوا هم يغزونه قبل ذلك كما قصدوه يوم (أحد) ويوم الخندق ويوم بدر أيضاً هم جاؤوا لقتاله ولو انصرفوا عنه لم يقاتلهم.

والمقصود أنه ﷺ لم يكره أحداً على الدخول في دينه البتة وإنما دخل الناس في دينه اختياراً وطوعاً.

فأكثر أهل الأرض دخلوا في دعوته لما تبين لهم الهدى وأنه رسول الله حقاً.

وقال ابن كثير عند قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ أي لا تكرهوا أحداً على الدخول في دين الإسلام فإنه بين واضح جلية دلائله وبراهينه لا يحتاج إلى أن يكره أحد على الدخول فيه.

بل من هداه الله للإسلام وشرح صدره ونور بصيرته، دخل فيه على بينة. ومن أعمى الله قلبه وختم على سمعه وبصره فإنه لا يفيد الدخول في الدين مكرهاً مقسوراً.

وكلام العلماء المحققين في هذا الباب كثير وهو الذي يفهم من روح الإسلام ومبادئه ومقاصده.

ولكن أعداء الإسلام يأبون إلا أن يصفوه بما يشوهه ويشينه للتضليل والتنفير.

وغزواته ﷺ التي فتحت القلوب والعقول وحمل عليها الدفاع عن العقيدة المهددة ومعاملاته ومعاهدته ودعوته بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن تدحض تلك المزاعم فإن ربك أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين.

وقد بين ذلك ابن القيم في كتابه (زاد المعاد) حيث قال:

فصل: في ترتيب سياق هديه مع الكفار والمنافقين من حين بعث إلى حين لقي ربه عز وجل. أول ما أوحى إليه ربه تبارك وتعالى أن يقرأ باسم ربه الذي خلق وذلك أول نبوته فأمره أن يقرأ في نفسه ولم يأمره إذ ذاك بالتبليغ.

ثم نزل عليه ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ قُمْ فَأَنْذِرْ﴾ فنبأه بقوله: ﴿اقْرَأْ﴾ وأرسله به ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ﴾ ثم أمره أن ينذر عشيرته الأقربين ثم أنذر قومه ثم أنذر من حوله من العرب ثم أنذر العرب قاطبة ثم أنذر العالمين، فأقام بضعة عشرة سنة بعد

نبوته ينذر بالدعوة بغير قتال . . . ويؤمر بالكف والصبر والصفح .

ثم أذن له في الهجرة وأذن له في القتال ثم أمره أن يقاتل من قاتله ويكف
عمن اعتزله ولم يقاتله ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين كله لله . اهـ .
قلت : ويعلم من المرحلة الأخيرة في القتال وجوب قتال الكفار
ومهاجمتهم بعد دعوتهم والإعذار إليهم حتى تكون كلمة الله هي العليا وأن قتال
الكفار في الإسلام ليس مدافعة فقط بل هو حركة جهادية حتى يكون الدين كله
لله .

نسأل الله أن ينصر دينه وأن يعلي كلمته إنه قوي عزيز .

قال العلماء ويطلق الجهاد على مجاهدة النفس والشیطان والفساق ، فأما
مجاهدة النفس فتكون على تعلم أمور الدين ثم العمل بها ثم تعليمها .
وأما مجاهدة الشيطان فعلى دفع ما يأتي به من الشبهات ومما يزينه من
الشهوات .

وأما مجاهدة الفساق فباليد واللسان ثم بالقلب .

أما فضل الجهاد فيكفي أن رسول الله ﷺ جعله ذروة سنام الدين وذروة
السنام هي أشرف وأعلى شيء في الموصوف .
ومن تدبر آيات القرآن الكريم في الجهاد علم مقامه وفضله وعلورتبته في
العبادات .

وكذلك طفحت السنة النبوية الشريفة بمثل ذلك ولم يصب المسلمون ما
أصابهم من الذل والمهانة والضعف وتسلب الأعداء إلا بتركهم الجهاد
وإخلادهم إلى الراحة والدعة والله المستعان .

* * *

١٠٩٦ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه به مات على شعبة من نفاق» رواه مسلم.

المفردات:

شعبة: بضم الشين المعجمة. قال في المصباح الشعبة من الشيء القطعة منه فيكون معناه: مات على طائفة وجزء من النفاق.

نفاق: بكسر النون أصل النفاق مأخوذ من إحدى أبحار اليربوع التي يكتمها ويظهر غيرها فهو أصل تسمية النفاق فالمنافق هو من يخفي الكفر ويظهر الإيمان فهو يظهر خلاف ما يبطن.

* * *

١٠٩٧ - وعن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «جاهدوا

المشركين بأموالكم وأنفسكم وألستكم» رواه أحمد والنسائي وصححه الحاكم.

١٠٩٨ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «قلت يا رسول الله:

على النساء جهاد؟ قال: نعم جهاد لا قتال فيه، هو الحج والعمرة» رواه ابن ماجه وأصله في البخاري.

درجة الحديث:

إسناده على شرط مسلم.

قال ابن عبد الهادي في المحرر: رواه أحمد والدارمي وأبو داود والنسائي وإسناده على شرط مسلم وصححه الحاكم.

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - الحديث رقم - ١٠٩٦ - يدل على وجوب الجهاد في سبيل الله إذ أنه يجب الابتعاد عن صفات المنافقين فهي أقبح الصفات.

٢ - وجوب العزم على الجهاد عند عدم التمكن منه وفعله عند إمكان ذلك فالواجبات المطلقة يجب العزم على فعلها عند إمكانها.

والواجبات المؤقتة يجب العزم على فعلها عند دخول وقتها.

٣ - ويدل على أن من مات وهو لم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على خصلة من خصال النفاق.

٤ - أما الحديث رقم - ١٠٩٧ - فيدل على وجوب جهاد الكفار بالمال والنفس واللسان.

فأما المال فبإنفاقه على شراء السلاح وتجهيز الغزاة ونحو ذلك، وأما النفس فمباشرة القتال للقادر عليه والمؤهل له.

وأما اللسان فبالدعوة إلى دين الله تعالى ونشرها والذود عن الإسلام

ومجادلة الملاحدة والرد عليهم وبث الدعوة بكل وسيلة من وسائل الإعلام لإقامة الحججة على المعاندين.

٥ - بناء على أن الجهاد يكون باللسان بإعطاء الزكاة في الدعوة إلى الله تعالى من - في سبيل الله - فقد أصدر المجمع الفقهي الإسلامي برابطة العالم قراراً برقم - وتاريخ ١٤٠٥/٢٧ والقرار جاء فيه ما نصه: نظراً إلى أن القصد من الجهاد بالسلاح هو إعلاء كلمة الله تعالى ونشر دينه بإعداد الدعاة ودعمهم ومساعدتهم على أداء مهمتهم فيكون كلا الأمرين جهاد. ونظراً إلى أن الإسلام محارب بالغزو الفكري والتصدي من الملاحدة واليهود والنصارى وسائر أعداء الدين وأن لهؤلاء من يدعمهم الدعم المادي والمعنوي فإنه يتعين على المسلمين أن يقاتلوهم بمثل السلاح الذي يغزون به الإسلام.

ونظراً إلى أن الحروب في البلاد الإسلامية أصبح لها وزارات خاصة بها ولها بنود مالية في ميزانية كل دولة بخلاف الجهاد بالدعوة فإنه لا يوجد له في ميزانيات غالب الدول مساعدة ولا دعوة.

لذلك كله فإن المجلس قرر - بالأكثرية - دخول الدعوة إلى الله وما يعين عليها وبدعم أعمالها في معنى - في سبيل الله - في الآية الكريمة.

هذا وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين.

٦ - كما يدل الحديث رقم - ١٠٩٧ - على وجوب الجهاد والجهاد من فروض الكفايات إذا قام به من يكفي سقط عن الباقيين لقوله تعالى : ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون﴾.

٧ - إنما يكون فرض عين في ثلاثة مواضع :

١ - إذا حضر صف القتال وقابل المسلمون عددهم من عدوهم قال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم

الأدبار ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير ﴿١﴾.

٢ - إذا استغفره الإمام حيث لا عذر له قال تعالى : ﴿ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم إلى الأرض﴾.

٣ - إذا حضر بلده عدو احتيج إليه لأن دفع العدو من التعاون على البر والتقوى قال تعالى : ﴿وتعاونوا على البر والتقوى﴾.

أما الحديث رقم - ١٠٩٨ - فيدل على :

٨ - أن مباشرة الجهاد و قتال الأعداء ليست مشروعة في حق النساء لما هن عليه غالباً من ضعف البدن ورقة القلب وعدم تحمل الأخطار. ولا يمنع ذلك قيامهن بعلاج الجرحى وسقي العطشى ونحو ذلك من الأعمال.

٩ - الجهاد واجب فهو إما فرض كفاية أو فرض عين في حق الرجال.

١٠ - تشبيه الحج والعمرة بالجهاد بجامع الأسفار والبعد عن الأوطان ومفارقة الأهل وخطر الأسفار وتعب البدن وبذل الأموال.

١١ - وجوب الجهاد على القادر عليه حيث شبه بالحج والعمرة الواجبين على المسلم القادر.

١٢ - الأحاديث الثلاثة اشتركت في بيان فضل الجهاد في سبيل الله تعالى وقد جاءت النصوص الكثيرة في فضله وعظم ثوابه.

قال تعالى : ﴿إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله﴾.

قال تعالى : ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة﴾.

وقال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من

عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴿ الآية . والآيات في هذا الباب كثيرة .

وأما الأحاديث فمنها ما رواه الشيخان عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أي العمل أفضل قال : الإيمان بالله والجهاد في سبيله .

وجاء في الصحيحين أيضاً من حديث أنس أن رسول الله ﷺ قال لغدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها .
والأحاديث في هذا كثيرة جداً .

فائدة :

نلخصها من رسالة للشيخ عبد الرحمن حبنكة في (الجهاد) .

اتخذ أعداء الإسلام محاولات ذكية مأكرة لإلغاء الجهاد في سبيل الله من واقع المسلمين عن طريق تحريف مفاهيم الإسلام ونزع سند قوته فوجهوا جهودهم لإزالة قوة الإيمان بالله من نفوس المسلمين فوضعوا مكان ذلك قوى صورية مدوية فكان بدل الاعتماد على الله الغرور بالنفس والاعتماد على إمدادات الدول الطامعة ذات المصالح الشخصية وأحلوا محل ذكر الله تعالى عبارات الإلحاد والعنصرية والطبقية وفرقوا صفوف المسلمين وأفسدوا بين قاداتهم ففقدت الجيوش المسلمة بذلك عناصر قوتها الحقيقية فكيف يتم لها النصر على أعدائها .

وأشاعوا أن الإسلام لم ينتشر بالدعوة وإنما انتشر بالقتال وإكراه الناس عليه . فاضطر الغيورون من المسلمين إلى أن يعلنوا أن الحروب في الإسلام لم تكن إلا حروباً دفاعية فقط وأنه «لا إكراه في الدين» وبهذا صار الفهم المبتدع لحروب الإسلام التي ترمي إلى نشر الدين وإبلاغه للعالمين وكسر الأسوار التي

تحجب الحق عن أن يصل إلى أسماع الغافلين المتعطشين إلى معرفة الحق من الشعوب المغلوبة على أمرها.

إن الضرورة في المجتمع البشري قد تدعو إلى القتال انتصاراً لحق المظلومين ورفع حيف الطغاة عنهم ليروا الحق والهداية فيدينوا بالدين الذي يرتاحون إليه وتؤمن به قلوبهم.

بعد هذا البيان لا يجد العقلاء المنصفون حاجة للاعتذار عن ركن الجهاد في سبيل الله بقتال الطغاة البغاة الظلمة المستبدين الذين يكرهون الناس على ما يريدون.

إن قضية الجهاد في سبيل الله بالقتال لتأمين رسالة الدعوة وحمايتها وإقامة العدل قضية حق إرباني وإن غايته من أشرف الغايات وأنبهها.

ومن عجيب المفارقات أن كثيراً من الذين يشنعون على الإسلام في شأن هذا الواجب العظيم يمارسون أقبح صور الإكراه في الدين وأقبح صور التعصب ضد المسلمين أو يستخدمون ضدهم كل وسائل العنف لإلزامهم بأن يتركوا دينهم وعقائدهم ومفاهيمهم ويوجهون ضدهم حروب إبادة جماعية ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً.

وللإسلام أعداء كثيرون وأشد أعدائه المثلث التي تلتقي أضلاعه بالشيوعية والصهيونية الممثلة بالماسونية والمنصرين أبطل الله كيدهم وأعلى كلمته آمين.

* * *

١٠٩٩ - وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «جاء رجل إلى

النبي ﷺ يستأذن في الجهاد فقال: أحي والذاك؟ قال: نعم. قال ففيهما

فجاهد» متفق عليه وأبي داود من حديث أبي سعيد نحوه، وزاد:
ارجع فاستأذنهما فإن أذنا لك وإلا فبرهما».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - بر الوالدين من فروض الأعيان لا سيما في حالة كبرهما وحاجتهما إلى ولدهما قال تعالى ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً﴾.

وقال تعالى: ﴿أن اشكر لي ولوالديك﴾ وقال تعالى: ﴿وصاحبهما في الدين معروفاً﴾ وجاء في الصحيحين من حديث ابن مسعود قال: قال سألت رسول الله ﷺ أي العمل أحب إلى الله تعالى؟ قال: الصلاة على وقتها قلت ثم أي؟ قال بر الوالدين قلت ثم أي؟ قال الجهاد في سبيل الله». وجاء في الصحيح من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «رغم أنف من أدرك والديه عند الكبر أحدهما أو كلاهما فلم يدخل الجنة».

٢ - أما الجهاد فهو فضيل جداً ولكنه أقل فضلاً من بر الوالدين، كما أن الجهاد فرض كفاية إلا في حالات، أما بر الوالدين ففرض عين في كل حال، لذا فإن النبي ﷺ قال للرجل المستأذن في الجهاد: فيهما فجاهد فيكون برهما مقدماً على الجهاد في سبيل الله تعالى.

٣ - سمي إعتاب النفس في القيام بمصالح الأبوين وإزعاجهما الولد في طلب ما يحتاجانه وبذل المال في قضاء حوائجهما جهاداً من باب المشاكلة مثل قوله تعالى ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾ سميت الثانية سيئة لمشابتها للأولى في الصورة.

٤ - سواء أكان الجهاد فرض عين أو فرض كفاية وسواء عذره الأبوان بخروجه أو لا فإن برهما مقدم لما روى أحمد والنسائي أن جاهمة السلمي جاء إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أريد الغزو وجئت لك لأستشيرك فقال هل لك من أم؟ قال نعم قال (الزمها فإن الجنة تحت رجلها).

٥ - ذهب جمهور العلماء إلى أنه يحرم الجهاد على الولد إذا منعه الأبوان أو أحدهما بشرط أن يكونا مسلمين لأن برهما فرض عين والجهاد فرض كفاية فإذا تعين الجهاد فلأن الجهاد مصلحة عامة إذ هي لحفظ الدين والدفاع عن المسلمين.

٦ - يدل الحديث على وجوب النصيحة لمن استشارك في أمر من الأمور.

٧ - الحديث يدل على عظم بر الوالدين وتقدم بعض النصوص في ذلك.

٨ - ويدل الحديث على أن المفتي إذا سئل عن مسألة يتعين عليه أن يستوضح من السائل عن الأمور التي تعد معنى مجرى الجواب.

٩ - وفي الحديث بيان حض الصحابة رضي الله عنهم على أن يأتوا بالعبادات على الوجه الصحيح فإنهم لا يقدمون عليها إذا كانوا يجهلون أو يجهلون بعض أحكامها حتى يسألوا عن ذلك لنفع موقفها الشرعي وهذا واجب المسلمين.

* * *

١١٠٠ - وعن جرير البجلي رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «أنا بريء من كل مسلم يقيم بين المشركين» رواه الثلاثة، وإسناده صحيح ورجح البخاري إرساله.

درجة الحديث:

الحديث مرسل.

قال المؤلف والصنعاني: رواه الثلاثة وإسناده صحيح ورجح البخاري

وأبو حاتم وأبو داود والترمذي والدارقطني إرساله إلى قيس بن أبي حازم ورواه
الطبراني موصولاً.

* * *

١١٠١ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ

«لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية» متفق عليه.

المفردات:

لا هجرة بعد الفتح: من هجر يهجر هجرة وهي مفارقة الأهل والعشيرة والوطن
فراراً بالدين والفتح هو فتح مكة سنة ثمان من الهجرة.

* * *

١١٠٢ - وعن عبد الله بن السعدي رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ لا تنقطع الهجرة ما قوتل العدو» رواه النسائي، وصححه ابن
حبان.

درجة الحديث:

قال في التلخيص: رواه النسائي وابن حبان ولأبي داود عن معاوية مرفوعاً
لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من
مغربها.

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - الحديث الأول يدل على وجوب الهجرة من ديار المشركين إلى ديار

المسلمين وهو مذهب جمهور العلماء؛ لقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُم
المَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالَوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ
قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ
مَصِيرًا﴾.

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: وفي الآية دليل على أن الهجرة من أكبر
الواجبات وأن تركها من المحرمات بل من أكبر الكبائر.

٢ - قال في شرح الإقناع: وتجب الهجرة على كل من يعجز عن إظهار دينه
بدار حرب وهي ما يغلب فيها حكم الكفر لأن القيام بأمر الدين واجب
والهجرة من ضرورة الواجب وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

قال في المنتهى: أو بلد بغاة أو بدع مضلة كرفض واعتزال فيخرج منها
إلى دار أهل السنة وجوباً إن عجز عن إظهار مذهب أهل السنة أفيها إن
قدر على الهجرة من أرض الكفر وما ألحق بها لقوله تعالى: ﴿إِلَّا
المُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ
سَبِيلًا﴾.

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: ثم استثنى المستضعفين الذين لا قدرة
لهم على الهجرة بوجه من الوجوه ﴿فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ﴾
وعسى واجب وقوعها من الله تعالى بمقتضى كرمه وإحسانه.

قال السيد رشيد رضا: ولا معنى عندي للخلاف في وجوب الهجرة من
الأرض التي يمنع فيها المؤمن من العمل بدينه أو يؤذى إيذاء لا يقدر على
احتماله.

أما المقيم في دار الكافرين ولكنه لا يمنع ولا يؤذى إذا هو عمل بدينه بل
يمكنه أن يقيم جميع أحكامه بلا تكير فلا يجب عليه أن يهاجر.

٣ - قال شيخ الإسلام:

الإقامة في كل موضع تكون الأسباب فيه أطوع لله تعالى ورسوله وأفعَل

للحسنيات والخير بحيث يكون المسلم أعلم بذلك وأقدر عليه وأنشط له
أفضل من الإقامة في موضع حاله فيه طاعة الله دون ذلك فالحكم على
الإقامة أمر نسبي يتعلق بالشخص ومن هنا كانت المراقبة في الثغور
أفضل من المجاورة بالمساجد الثلاثة قال تعالى ﴿أجعلتم سقاية الحج
وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا
يستوون عند الله﴾.

٤ - الشخص مسموع الكلمة الذي يستطيع أن يؤدي رسالة الله تعالى على
وجه حسن لا شك أن إقامته حيث يقوى على الدعوة خير له من الحياة في
الوسط الطيب الصالح أما الشخص العادي فهذا يجب عليه أن يختار البيئة
الصالحة الفاضلة ويقيم فيها.

٥ - أما الحديث رقم - ١١٠١ - فيدل على أن الهجرة من مكة المكرمة
انقطعت بعد فتحها لكونها أصبحت بلاد مسلمين.

وبهذا فإن فضل الهجرة فات على الذين لم يسلموا إلا بعد الفتح فقد
غنمها السابقون الأولون إلى الإسلام من المهاجرين. قال تعالى ﴿لا
يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين
أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلاً وعد الله الحسنى﴾.

٦ - وعلى الذين فاتتهم الهجرة أن يتداركوا فضل الجهاد في سبيل الله والنية
الصالحة بحسن الإسلام والنصح لله ورسوله ودينه.

ولقد كان هذا من كثير من مسلمة الفتح أمثال سهيل بن عمرو
والحارث بن هشام وعكرمة بن أبي جهل وأبي سفيان بن الحارث فإنهم
رضي الله عنهم أظهروا من حسن إسلامهم والنصح له أموراً كبيرة وصار
لديهم رغبة شديدة فيما عند الله تعالى وأقبلوا على الجهاد في سبيل الله
فأبلوا البلاء الحسن حتى استشهدوا رضي الله عنهم.

٧ - أما الحديث رقم - ١١٠٢ - فيدل على أن الهجرة من بلاد الكفر إلى بلاد

الإسلام لم تنقطع وإنما حكمها باق قال في شرح الإقناع: وحكم الهجرة باق لا ينقطع إلى يوم القيامة لما روى أبو داود عن معاوية أن النبي ﷺ قال: «لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها» فتجب على من يعجز عن إظهار دينه بدار حرب، وتسب لبقادر على إظهار دينه ليتخلص من تكثير الكفار ومخالطتهم ورؤية المنكر بينهم.

* * *

١١٠٣ - وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تمام الحديث أن أعرابياً سأل النبي ﷺ فقال يا رسول الله الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن في سبيل الله؟ فقال الرسول ﷺ: من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا.
فهذا منطوق الحديث.

٢ - أما مفهوم الشرط في الحديث أن من قاتل لغير هذه الغاية فليس في سبيل الله وإنما في سبيل الغاية التي قصدها.

٣ - فإذا انضم إلى غاية الجهاد في سبيل الله مقصد آخر فقال الطبري أنه إذا كان المقصد إعلاء كلمة الله لم يضر ما حصل من غيره ضمناً، وبهذا قال جمهور العلماء.

ويتأيد هذا بما جاء في صحيح البخاري عن ابن عباس قال كانت عكاظ

ومجنة وذو المجاز أسواقاً في الجاهلية فتأثموا أن يتجروا في المواسم فنزلت ﴿ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم﴾ في مواسم الحج .
والقصد أنه إذا كان المقصد هو الجهاد وإعلاء كلمة الله تعالى فلا يضره .

٤ - إن من الجهاد في سبيل الله دفع الكفار عن بلدان المسلمين وأراضيهم لا سيما الأمكنة المقدسة كالقدس والمسجد الأقصى ودفع الحكومات الشيوعية عن بلدان المسلمين كما في أفغانستان وغيرها من بلدان المسلمين التي هي تحت سيطرة أعدائهم فقد جاء في أبي داود والترمذي في جامعه من حديث سعيد بن زيد أن النبي ﷺ قال : «من قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون ماله فهو شهيد» ووجه الدلالة أنه لما جعله ﷺ شهيداً دل على أن له القتل والقتال فصار القتال مشروعاً والله أعلم .

٥ - وبهذا الحديث وأمثاله علم مبدأ سامٍ وهو إعلاء كلمة الله تعالى ومن أحق بإعلاء كلمته غير الله جل وعلا .

وبهذا فالإسلام لا يبيح القتال لغايات عدوانية أو مقاصد مادية بسيادة عنصر على عنصر أو شعب على شعب أو طبقة على طبقة أخرى أو توسيع رقعة مملكة أو أغراض حربية أو مكاسب اقتصادية أو أسواق تجارية أو غير ذلك مما تتخذه الدول وسيلة لإشعال الحروب وهدم السلم الدائم فليس ذلك كله في شيء مما أباح الإسلام القتال لأجله ، ذلك لأن غاية الإسلام مبادئ كريمة يعم نفعها الناس جميعاً .

* * *

١١٠٤ - وعن نافع رضي الله عنه قال : «أغار رسول الله ﷺ على

بني المصطلق وهم غارون ، فقتل مقاتلتهم ، وسبى ذراريهم» حدثني

بذلك عبد الله بن عمر - متفق عليه ، وفيه : «وأصاب يومئذ جويرية» .

المفردات :

أغار : بالغين المعجمة مصدره الإغارة والغارة اسم مصدر ومعناه هجم على عدوه ونهبه .

المصطلق : بضم الميم وسكون الصاد المهملة وفتح الطاء وكسر اللام والقاف بطن من خزاعة وخزاعة قبيلة قحطانية أزدية .

غارون : بالغين المعجمة وتشديد الراء جمع غار أي غافلون فأخذوهم على غرة وبغته وهي جملة اسمية حالية .

سبى : سبى عدوه سبياً وسباء أسره .

ذرايرهم : بتشديد الياء وتخفيفها جمع ذرية .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث محمول على أن النبي ﷺ بلغ بني المصطلق دعوة التوحيد ودعاهم إلى الإسلام فلما لم يستجيبوا اغتنم فرصة غفلتهم فأخذهم وهم غافلون قبل أن يعلموا بقربه منهم . قال ابن المنذر : وهو قول أكثر أهل العلم وعلى معناه تظاهرت الأحاديث الصحيحة .

إذا كان المغير على غفلة صاحب مبدأ صحيح كحال النبي ﷺ فالغارة على غفلة أصلح للطرفين في حقيقة الأمر لأن المغير سيحكم عليهم في حربهم وسلمهم أحكاماً عادلة لا جور فيها عليهم .

والمغار عليهم - مع العدل بهم - سيسلمون من خسارة الأنفس التي تذهب أثناء المعركة وسيجدون عند من يستولون عليهم الرحمة والعدل وقد كان في هذه القضية ذاتها .

فبنو المصطلق قبيلة من الأزد لما استولى عليهم النبي ﷺ تزوج جويرية

بنت زعيمهم كعادته ﷺ في إكرام ذوي العفاف ورفع شأن الشريقات
الأسيرات فلما علم الصحابة رضي الله عنهم بذلك قالوا: أصهار رسول
الله ﷺ فأرسلوا كل ما في أيديهم من بني المصطلق قالت عائشة ما أعلم
امراً أعظم بركة منها على قومها من جويرية.

٢ - أما إذا كانوا غير مدعويين ولا معذر إليهم ولا مندرين فنصوص الشرع تمنع
من مباغتتهم ولذا كانت من وصايا النبي ﷺ لأمرء السرايا قوله: «لا
تغدروا فإذا لقيت عدوك فادعهم إلى الإسلام فإن أجابوك فاقبل منهم فإن
أبوا فاسألهم الجزية فإن هم أجابوك فاقبل منهم فإن هم أبوا فاستعن عليهم
بالله تعالى وقتلهم» هذه سنة الإسلام في الذين لم تبلغهم الدعوة.

٣ - يدل الحديث على جواز استرقاق العرب كغيرهم وهو مذهب جمهور
العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك وأحمد وهو أمر معروف من
كتب السيرة والمغازي وذهب بعضهم إلى عدم استرقاقهم والأدلة خلاف
قولهم.

* * *

١١٠٥ - وعن سليمان بن بريدة عن أبيه رضي الله عنهما قال:

«كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته
بتقوى الله وبمن معه من المسلمين خيراً، ثم قال: اغزوا على اسم الله،
في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تغلوا، ولا تغدروا، ولا
تقتلوا وليداً، وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال
فأيتهن أجابوك إليها فاقبل منهم وكف عنهم: ادعهم إلى الإسلام، فإن
أجابوك فاقبل منهم، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار

المهاجرين، فإن أبوا فأخبرهم بأنهم يكونون كأعراب المسلمين ولا يكون لهم في الغنيمة والفية شيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين، فإن هم أبوا فاسألهم الجزية، فإن هم أجابوك فاقبل منهم فإن هم أبوا فاستعن عليهم بالله تعالى وقاتلهم، وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تفعل، ولكن اجعل لهم ذمتك فإنكم إن تخفروا ذممكم أهون من أن تخفروا ذمة الله، وإذا أرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تفعل، بل على حكمك، فإنك لا تدري أتصيب فيهم حكم الله تعالى أم لا» أخرجه مسلم.

المفردات:

ولا تغلوا: غل من باب نصر غلواً فهو غال والغلول الخيانة من المغنم وكل من خان خفية فقد غل.

لا تغدروا: بكسر الدال فهو من باب ضرب والغدر ترك الوفاء بالعهد.

لا تمثلوا: من المثلة وهي تقطيع أطراف القتيل.

فادعهم إلى ثلاث خصال: يعني إلى إحدى الثلاث.

التحول من دارهم: المراد بالتحول الانتقال والهجرة من بلاد الكفار إلى بلاد المسلمين.

أعراب المسلمين: واحده أعرابي لا واحد له من لفظه لأن البقاء بالبادية سبب لعدم معرفة الشريعة لقلة من فيها من أهل العلم.

الغنيمة: جمعها غنائم يقال غنم فلان غنيمة فاشتقاقها من الغنم وأصلها الربح والفضل وهي ما أخذ من مال حربي قهراً بقتال.

الفيء: أصله من الرجوع ويقال فاء الظل إذا رجع نحو المشرق وسمي المال الحاصل من المشركين فيئاً لأنه رجع من المشركين إلى المسلمين وهو اصطلاحاً: ما أخذ من مال كافر بحق الكفر بلا قتال.

الجزية: مأخوذة من الجزاء، وهي ما يؤخذ من أهل الذمة على وجه الصغار كل عام بدلاً من قتلهم وإقامتهم بدارنا.

حصن: حصن المكان حصانة فهو حصين والحصن الموضع المنيع جمعه حصون والحصين المحكم المنيع.

ذمة الله وذمة نبيه: الذمة هنا معناها عقد الصلح والمهادنة وإنما نهى عن ذلك لئلا ينقض الذمة من لا يعرف حقها وينتهك حرمتها من لا تمييز له من الجيش.

تخفروا: بضم التاء وسكون الخاء ثم فاء مكسورة وراء يقال أخفرت الرجل إذا نقضت عهده وخفرتة بمعنى أمهته وحميته.

ما يؤخذ من الحديث:

هذا الحديث الشريف الصحيح يصف أحسن وصف للجهاد في سبيل الله من مصدره الأصلي المشرع صلوات الله وسلامه عليه، وما تتصف به تلك الحروب الإسلامية من العدل والإنصاف وما تتحلى به من الرحمة وما تهدف إليه من البر والإحسان وما تتمسك به من العهود والمواثيق وأنها بخلاف ما يصفها به أعداء الإسلام من القسوة والعنف وغير ذلك من الأوصاف التي يلحقونها بها إما جهلاً وتقليداً وإما عدواة وحقدًا.

١ - الأول: أنه ﷺ لا يبعث أميراً على سرية إلا أوصاه وأوصى سريته بما يجب عليهم أو ينبغي لهم اتباعه في غزوتهم من الأحكام والآداب والفضائل.

٢ - الثاني: الصحابة رضي الله عنهم لثقتهم الكبيرة بنبيهم وإيمانهم العميق

بحسن وصاياه وكبير فائدها فإنهم ينفذونها وفق ما رسمها لهم بغبطة وفرحة متمثلين قوله تعالى: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾. وقال تعالى: ﴿وليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم﴾.

٣ - الثالث: كان أول زاد من وصاياه الحكيمة الرشيدة هي الوصية (بتقوى الله) وتقوى الله كلمة صغيرة تجمع كل خير وتبعد كل شر فهي امتثال أوامر الله واجتناب نواهيه، وإذا حلت التقوى قلب العبد صارت هي الرقيب الذي لا يغيب ولا يغفل عن تصرفاته فإنها تراقبه وتصرفه لتكون دائماً المهيمين عليه فتقيه شر نفسه وشر غيره من شياطين الإنس والجن.

٤ - الرابع: أوصاه بأن يتقي الله تعالى بمن معه من المسلمين خيراً فلا يستغل سلطته وإمارته عليهم ويغتنم فرصة اتباعهم أمره وتنفيذهم رغبته بمصالحة الخاصة وطلباته المحدودة وإنما يكون أمره عليهم ونهيه فيهم وفق المصلحة العامة لهم وللمسلمين عامة.

٥ - الخامس: تصحيح النية وسلامة الطوية وذلك بأن تكون غزوتهم مقصوداً بها وجه الله تعالى والدار الآخرة بإرادة نصرته الإسلام ونشر دعوة التوحيد «فإنما الأعمال بالنيات» فلا يكون القصد من الغزو الغنيمة أو مجرد الاستيلاء على الأعداء أو إرادة الشجاعة والظهور فكل هذا ليس على اسم الله تعالى وإنما الذي على اسمه من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا.

٦ - السادس: قاتلوا من كفر بالله - هذا هو الهدف من الجهاد وهو قتال الكفار ليدخلوا في دين الإسلام فإذا دخلوا في الإسلام ودخل الإيمان قلوبهم عرفوا أن قتالكم لهم ما هو إلا علاج لأنفسهم ودواء لقلوبهم المريضة بالكفر والشرك بالله تعالى «وإن ربك ليعجب من رجال يقدادون إلى الجنة بالسلاسل».

فلولا قاعدة الجهاد في سبيل الله لفستت الأرض ببقاء الكفر والضلال

وامتداد الجهل والظلام قال تعالى : ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين﴾ .

٧ - السابع : «لا تغلوا» الغلول الخيانة في الغنيمة وإذا وجدت الخيانة في الغنائم فسدت نية الجهاد في سبيل الله وصار الغرض هو الطمع وأنتم لم تغزوا ولن يتوقع النصر إلا بحسن نيتكم وقصدكم فإذا فسدت النية يدال عليكم عدوكم قال تعالى : ﴿منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم﴾ .

٨ - الثامن : «لا تغدروا» والغدر نقض العهد فهو ضد الوفاء بل أتموا لهم ما عاهدتموه عليه .

٩ - التاسع : «ولا تمثلوا» بأن تقطعوا أطراف القتيل كيديه ورجليه وأذنيه وأن يقر بطنه ونحو ذلك من تشويهه فإن هذا قتال من يريد الانتقام لا قتال من يريد الإحسان .

١٠ - العاشر : «ولا تقتلوا وليداً» النهي عن قتل الصبيان الذين هم دون البلوغ .

١١ - الحادي عشر : وجوب دعوة العدو والمشرِك إلى إحدى ثلاث خصال فإن هم أجابوك إلى واحدة منها فاقبل منهم هي : الإسلام أو الجزية أو القتال .

وإذا أجابوا إلى الإسلام فلا بد أن يتحولوا من دار الكفر إلى دار الإسلام ليتمكنوا من إظهار دينهم وليكثروا سوادهم وليكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم .

١٢ - الثاني عشر : قائد الجيش إذا عقد عهداً مع المشركين فلا يجعل بينه وبينهم عهد الله تعالى وعهد رسوله وإنما يجعل لهم عهده الخاص لئلا ينقض العهد ويغدر وعهد الله وعهد الرسول منزهان عن الغدر ولكن إذا جعل لهم عهده فنقض أهون إثماً .

١٣ - الثالث عشر : إذا أراد قائد الجيش أو السرية إنزال عدوه من المشركين

على حكم فليكن على حكمه هو واجتهاده لا على حكم الله تعالى فإن المجتهد لا يدري أيصيب حكم الله أم يخطئه فإذا أخطأه فهو أهون عليه من أن يكون على حكم الله تعالى .

١٤ - هذه هي آداب الحروب الإسلامية والجهاد في سبيل الله التقى والاعتماد على الله تعالى والدعوة إلى الخير والدخول في دين الله تعالى فإذا دخل الإنسان في الإسلام فليس هو مستعمراً ولا مسترقاً ولا مضطهداً وإنما هو مسلم له ما للمسلمين وعليه ما عليهم .

فإن لم يجيئوا إلى الإسلام فلهم الحرية في البقاء على دينهم على أن يؤدوا جزية هي لحقن دمائهم والحفاظ عليهم من عدوهم ورعاية مصالحهم .

فإن أبوا عن هذا وهذا وأصروا على الوقوف في وجه الدعوة فلم يدعوها تبلغ المستعدين لقبولها فالمسلمون مضطرون لقتالهم ، لتصل دعوة الله ودينه حيث أراد الله تعالى ، فإذا قام قتال المسلمين مع عدوهم فإنه قتال رحمة فكل من لا علاقة له بالقتال لا يقتل فلا يقتل شيخ كبير ولا راهب في معبده ولا صبي ولا امرأة وإنما يوجه القتال إلى المقاتلين المعاندين الصادين دين الله تعالى ثم إن هذا القتال ليس قتال ثأر وانتقام يحصل به تمثيل وتشويه للقتلى فلا تمثلوا .

وإذا أبرم عهد مع العدو فليحافظ على الوفاء به والتزام شروطه وبنوده وليعقد على ذمة القائد ولا يعقد على ذمة الله تعالى وذمة رسوله خشية أن يحصل غدر فتنسب الخيانة والغدر إلى الله جل وعلا وإلى رسوله وهما مبرآن من ذلك .

وكذلك إذا أريد نزول العدو على الحكم فلا ينزلون إلا على حكم منسوب إلى اجتهاد القائد لا إلى حكم الله تعالى لئلا تخطئوا في الحكم فيكون الخطأ منسوباً إلى أحكام الله فإن القائد باجتهاده لا يدري هل يقع

على الحق نفس الأمر وهو حكم الله ومراده أم لا .
قال الأستاذ سيد قطب: إن الإسلام يستبعد الحروب التي تثيرها
المطامع والمنافع وحروب الاستعمار والاستغلال والبحث عن الأسواق
والخامات واسترقاق المرافق والرجال كما يستبعد أيضاً الحروب التي
تثيرها حب الأمجاد الزائفة والمغانم الشخصية فلا مكان لهذه الحروب .
وهو يأمر بالتعاون على البر والتقوى لا على الإثم والعدوان .

* * *

١١٠٦ - وعن كعب بن مالك رضي الله عنه «أن النبي ﷺ كان إذا
أراد غزوة ورى بغيرها» متفق عليه .

المفردات :

ورى بغيرها : بفتح الواو وتشديد الراء آخره ألف مقصورة أي سترها بغيرها
ويفسره معنى الزيادة التي وردت في أبي داود «ويقول الحرب خدعة» .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث الشريف يبين جانباً من جوانب قيادة النبي ﷺ العسكرية
وتدابيره الحربية .

٢ - فهو إذا أراد غزو بلدة أو قبيلة في الشمال أظهر أنه يريد وجهة الجنوب مثلاً
فصار يسأل جهرة عن تلك الطريق ومواردها وطرقها والقبائل التي في
طريقه إليها ليوهم أنه يقصد تلك الطريق .

٣ - الغرض من هذا أن يفاجأ عدوه على غرة وغفلة قبل أن ينذر ويعلم عن
قصده إليه فيستعد وإنما يريد أن يصل إليه بدون استعداد منه .

٤ - ففي هذه المفاجأة فائدتان :

الأولى : أن خسائر الأرواح تقل بين الطرفين في هذه المفاجأة فإنه إذا لم يحصل صدام بين جيشين متكافئين خفت الخسارة وحربه ﷺ حرب رحمة وإحسان فإنه يكفيه من عدوه الإذعان والاستسلام لتحل الرحمة محل القسوة ويكون الإحسان إلى الأسرى مكان الانتقام.

الثانية : إن في هذا توفيراً لطاقة جيش المسلمين من رجال وعتاد وهذا التوفير سيكون ذخيرة لمعركة لا تجدي فيها الخدعة والمسير أمام الجيش المسلم طويل.

٥ - ففي الحديث دليل على جواز مثل هذا وقد قال ﷺ «الحرب خدعة» ولكن الخداع ليس معه غدر ونقض عهود.

٦ - تقدم أنه ﷺ لم يهجم على عدوه إلا بعد دعوته إلى الإسلام والإعذار إليه.

* * *

١١٠٧ - وعن معقل بن يسار المزني أن النعمان بن مقرن رضي

الله عنه قال : شهدت رسول الله ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس ، وتهب الرياح وينزل النصر» رواه أحمد والثلاثة وصححه الحاكم وأصله في البخاري .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - معقل بن يسار المزني : ألحقناه تصحيحاً من الأطراف للمزي وإلا فقد اختلفت نسخ بلوغ المرام في هذا فقد جعل بعضهم - ابن - مكان - أن - فقال : وعن معقل بن النعمان ولكن ما أثبتناه هو الصحيح إن شاء الله تعالى .

- ٢ - النعمان بن مقرن المزني من القواد الكبار ومن الشجعان المشاهير له مواقف عظيمة في حروب الإسلام ضد الفرس وقد استشهد عند فتح مدينة نهاوند بعد أن قر الله عينه بفتحها.
- ٣ - كان رضي الله عنه يقتدي بالنبي ﷺ في جهاده وغزواته فكان قتاله أول النهار حينما تكون الأنفس والأبدان نشيطة بعد راحة الليل وحينما يكون الوقت بارداً وحينما تكون البركة التي قال عنها المصطفى ﷺ: «بورك لأمتي في بكورها».
- ٤ - إذا فات وقت الصباح ولم يحصل إنشأب القتال فيه فإنه لا يقاتل في وسط النهار حين خمود الأذهان وخمول الأبدان وارتفاع الشمس وإنما يؤخره حتى تزول الشمس ويبرد الجو وتهب الرياح التي يرسلها الله تعالى عادة بنصر عباده المؤمنين كما قال تعالى: ﴿فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها﴾ وكما قال ﷺ: «نصرت بالصبا وأهلك عاد بالدبور».
- فكان يتوخى هذا الوقت حين برودة الجو وهبوب الرياح المسائية.
- ٥ - وكل هذا ما لم يباغتهم العدو أو يفاجئهم بغارة غير منتظرة فحينئذ يجب ردها وصدّها ولا يؤخر ذلك لأي وقت من الأوقات.
- ٦ - وهذه خطة حميدة جيدة من خطط القتال وحكمة رشيدة في استغلال الأوقات الصالحة والحالات المناسبة التي تزيد الجيش المحارب قوة مادية ومعنوية في وجه عدوه.
- ٧ - فيه حسن قيادة النبي ﷺ وحكمته في تدبير أمر القتال فهو لاء كبار القواد يجعلونه أسوة لهم في خططه الحربية وتصرفاته القيادية فصلوات الله وسلامه عليه.
- ٨ - في الحديث اتخاذ الأسباب النافعة والتدابير المفيدة مع استعانته بالله تعالى واتكاله عليه ورجاء نصره وعونه ليجمع القوة المادية والمعنوية.

* * *

١١٠٨ - وعن الصعب بن جثامة رضي الله عنه قال: «سئل رسول

الله ﷺ: عن الذراري من المشركين يبيتون فيصيبون من نسائهم
وذرايرهم فقال: هم منهم» متفق عليه.

المفردات:

الصعب: بفتح الصاد المهملة وسكون العين المهملة.
جثامة: بفتح الجيم والميم وتشديد الثاء المثناة، يقال رجل جثامة للنؤوم الذي
يلازم ولا يسافر.

الذراري: جمع ذرية وهم نسل الإنسان.
يبيتون: مبني للمجهول بصيغة المضارع من بَيْتَ والتبَيَّت هي الإغارة عليهم في
الليل على غفلة مع اختلاطهم بصبيانهم ونسائهم فيصاب النساء والصبيان
بغير قصد لقتلهم ابتداء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النبي ﷺ في غالب حروبه لا يهجم على عدوه إلا نهاراً حينما ينحاز
الرجال المقاتلين عن النساء والصبيان والمسنين لأن حروبه ﷺ لا تقصد
الإفساد وإنما تهدف إلى الإصلاح ولذا نهى عن قتل غير المقاتلين فقال
«ولا تقتلوا وليداً» رواه مسلم و«نهى عن قتل النساء والصبيان» متفق عليه
ورأى امرأة مقتولة فقال «ما كانت هذه لتقاتل» رواه أحمد وأبو داود.
وقال: «لا تغدروا ولا تغلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع» رواه
أحمد وغير ذلك من النصوص.

٢ - إلا أن الخطة الحربية قد تلجئه إلى تبَيَّت عدوه والقتل الجماعي الذي قد
يصيب النساء والذرية من غير قصد.
وإنما هذا من باب إعمال القاعدة الشرعية «إذا تراخمت المفاصد ولا بد
منها ارتكب أخفها».

فقتل بعض الأطفال والنساء الذين لا يمكن أن ينحازوا عن المقاتلين يسوغ في سبيل إضعاف العدو وكسر شوكته والنكاية به وصد كلبه وشراسته عن المسلمين لا سيما وقد حكم عليهم بالكفر.

٣ - قال في الإقناع وشرحه: «ويجوز تبيت الكفار وقتلهم وهم غارون ولو قتل في التبيت من لا يجوز قتله من امرأة وصبي ومجنون وشيخ فإن إذا لم يقصدوا.

٤ - قال ﷺ مبرراً قتل النساء والصبيان في مثل هذه الحال هم منهم في إباحة القتل تبعاً لا قصداً إذا لم يمكن انفصالهم عن من يستحق القتل.

٥ - جواز قتل النساء من الكفار وصبيانهم ونحوهم إذا ترس بهم المقاتلون منهم هو مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد عملاً بهذا الحديث وذهب الإمام مالك والأوزاعي إلى أنه لا يجوز قتل النساء والصبيان ونحوهم بحال حتى لو ترس أهل الحرب أو تحصنوا بهم لم يجز قتالهم ولا تحريقهم.

* * *

١١٠٩ - وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: لرجل تبعه

في يوم بدر: «ارجع فلن أستعين بمشرك» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على أنه لا يجوز الاستعانة بالمشركين في القتال. والحكمة في هذا ظاهرة ذلك أن الكافر لا يقاتل عن إيمان ولا عن عقيدة فلا يؤمن مكره ولا يطمئن إلى حسن نيته وطويته.

٢ - ويجوز عند الحاجة وترجح كفة الأمان منه الاستعانة به فإنه ﷺ استعان بصفوان بن أمية يوم حنين.

٣ - وكذلك استعان ﷺ بقبيلة خزاعة لأنهم كانوا من زمن الجاهلية عبية نصح للنبي ﷺ ولجده عبد المطلب فإذا وجدت الحاجة وأمنت الخيانة جازت الاستعانة بهم جمعاً بين الأدلة وهذا مذهب أبي حنيفة.

٤ - أما الأئمة الثلاثة فذهبوا إلى أنه لا يجوز واختاره الشيخ تقي الدين لهذا الحديث ولأن الكافر لا يؤمن مكره وغدره.

٥ - تنبيه: أما شراء الأسلحة منهم وتبادل الخبرات العسكرية ونحو ذلك من الفنون الحربية فلا ينبغي أن تكون موضع خلاف بين العلماء لأن النبي ﷺ استعار من صفوان بن أمية أدراعاً وهو كافر وجعل فداء الأسرى يوم بدر تعليم أبناء المسلمين الكتابة والقراءة.

٦ -

قرارات وتوصيات

المؤتمر الإسلامي العالمي
لمناقشة الأوضاع الحاضرة في الخليج
المنعقد بمكة المكرمة

في الفترة من ٢١ - ٢٣ / ٢ / ١٤١١ هـ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفضل المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين. ويعد:

فنظراً للأحداث الجلى التي نزلت بمنطقة الخليج من اجتياح القوات العراقية للكويت وتهديدها المملكة العربية السعودية ودول الخليج الأخرى وما تبعه من الاستعانة بالقوات العربية والإسلامية والأجنبية لمساندة قواتها.

فقد دعت رابطة العالم الإسلامي إلى مؤتمر إسلامي عالمي ضم علماء المسلمين ومفكريهم من أنحاء العالم حيث انعقد في الفترة من ٢١ - ٢٣ صفر ١٤١١ هـ الموافق ١٠ - ١٢ سبتمبر ١٩٩٠ م.

وقد تداول أعضاء المؤتمر في الأحداث الخطيرة انطلاقاً من واجبهم الديني ومسئوليتهم الإنسانية والتاريخية.

وبعد مداولات استغرقت ثلاثة أيام.

أصدر المؤتمر القرارات والتوصيات التالية :

[ومما جاء في هذا القرار مناسب لشرح هذا الحديث هذه المادة].

خامساً: فيما يتعلق بالاستعانة بالقوات الأجنبية فإن المؤتمر بعد الاطلاع على بحوث العلماء يقرر أن ما حدث من استعانة المملكة بقوات أجنبية لمساندة قواتها في الدفاع عن النفس إنما اقتضته الضرورة الشرعية والشرعية الإسلامية تجيز ذلك بشروط الضرورة المقررة شرعاً.

ومتى زالت أسباب وجود هذه القوات من انسحاب العراق من الكويت وعدم تهديد المملكة ودول الخليج فإنه على هذه القوات مغادرة المنطقة.

* * *

١١١٠ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ رأى امرأة

مقتولة في بعض مغازيه فأنكر قتل النساء والصبيان» متفق عليه.

١١١١ - وعن سمرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«اقتلوا شيوخ المشركين واستبقوا شرخهم» رواه أبو داود، وصححه الترمذي.

درجة الحديث:

قال في التلخيص: رواه أحمد والترمذي من حديث الحسن عن سمرة.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب.

قال الصنعاني : وهو من رواية الحسن عن سمرة وفيها ما قدمناه من الاختلاف في سماع الحسن من سمرة.

المفردات :

شيوخ المشركين : الشيخ من استبانته فيه السن والمراد هنا الرجال المسنون أهل الجلد والقوة على القتال ولم يرد الهرمي .
شرخهم : بفتح الشين المعجمة وسكون الراء ثم خاء معجمة والمراد بهم الصغار الذين لم يدركوا ، قاله في النهاية .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - تقدم أن النبي ﷺ نهى عن قتل النساء والشيوخ الكبار والذرية وأصحاب الصوامع ونحوهم ممن لا شأن له في القتال .

٢ - هذان الحديثان يؤكدان هذا المعنى في النهي عن قتل النساء والشيوخ المسنين ما لم يكن لهم في الحرب عون بفعل أو رأي فيقتلون كما يأتي بيانه .

٣ - ذلك ان حروب الإسلام ليست حروباً عدوانية وليست حروب إفساد وإنما هي حروب رحمة وشفقة ودعوة إلى الخير .

قال الماوردي في الأحكام السلطانية : «ولا يجوز قتل النساء والولدان في حرب ولا غيرها لأن النبي ﷺ نهى عن قتلهم كما نهى عن قتل الضعفاء وعلى القائد أن يأخذ جيشه بما أوجبه الله بالتزام أحكامه» .

٤ - فمن نهج الإسلام ما قاله أبو بكر الصديق يوصي لقواده : أوصيكم بعشر فاحفظوها عني : «لا تخونوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ولا تقطعوا نخلاً ولا تحرقوه ولا تقطعوا

شجراً مثمراً ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا لمن أراد أكله، وستمرون بأقوام أهل صوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له».

٥ - فالحكم هو تحريم قتل النساء والصبيان والمسنين وأصحاب الصوامع والمعابد ونحوهم ممن ليس لهم شأن في القتال فإن كان لهم يد في الحرب فيقتلون.

ومن تلجىء الضرورة إلى قتلهم كأن يترسوا بهم أو تقتضي الحرب بياتهم أو ترمى حصونهم بما يعم قتلهم كالمدافع وغير ذلك فحينئذ ضرورة القتال تبيح ذلك فإن الكف عنهم حينئذ يفضي إلى تعطيل الجهاد.

- قال في شرح الإقناع: وحرم قتل صبي وامرأة وراهب وشيخ فإن وزمن وأعمى وعبد وفلاح لا رأي لهم فمن كان من هؤلاء ذا رأي جاز قتله لأن دريد بن الصمة قتل يوم حنين وهو شيخ لا قتال فيه لأجل استعانتهم برأيه فلم ينكر ﷺ قتله وإلا أن يقاتلوا فيجوز قتلهم بغير خلاف لأن النبي ﷺ قتل يوم قريظة امرأة ألفت رحي على محمود بن سلمة فقتلته. أو يحرضوا على القتال.

* * *

١١١٢ - وعن علي رضي الله عنه: «أنهم تبارزوا يوم بدر» رواه

البخاري، وأخرجه أبو داود مطولاً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - لما اصطف المسلمون يوم بدر واصطف أمامهم المشركون تهيئاً للقتال برز من صفوف المشركين عتبة بن ربيعة وأخوه شيبه والوليد بن عتبة فخرج إليهم من جيش المسلمين: عبيدة بن الحارث بن المطلب بن

عبد مناف وحمزة بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب فبارز عبدة عتبة وبارز حمزة شيبة وبارز علي الوليد فأما حمزة وعلي فقتلا قرينيهما وأما عبدة وقرينه فاختلفا ضربتين كل منهما أثبت صاحبه ثم كر حمزة وعلي على عتبة فأجهزا عليه وحملا صاحبهما الجريح فمات من جرحه شهيداً رضي الله عنه وعن صاحبيه.

٢ - فالحديث يدل على جواز المبارزة لمن علم في نفسه الكفاءة وأما من ليس كفوءاً فلا يبارز لئلا يعرض نفسه للقتل بحالة لم يتخذ لها الحيطة والحذر ولئلا يفت في عضد جيش المسلمين ويكسر قلوبهم.

٣ - قال في شرح الإقناع: وإن دعا كافر إلى البراز استحب لمن يعلم من نفسه القوة والشجاعة مبارزته بإذن الأمير لأن في الإجابة إظهار لقوة المسلمين وجلدهم على الحرب.

٤ - وقال أيضاً: ويباح للرجل المسلم الشجاع طلب المبارزة ابتداء ولا يستحب له ذلك لأنه لا يأمن أن يقتل فتتكسر قلوب المسلمين.

* * *

١١١٣ - وعن أبي أيوب رضي الله عنه قال: إنما أنزلت هذه الآية

فينا معشر الأنصار يعني قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾

قاله رداً على من أنكر على من حمل على صف الروم حتى دخل فيهم.

رواه الثلاثة وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال ابن كثير في تفسيره: رواه أبو داود والترمذي والنسائي وعبد بن حميد

وابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه وأبي يعلى وابن حبان في صحيحه
والحاكم في مستدركه.

قال الترمذي: حسن صحيح غريب وقال الحاكم على شرط الشيخين
ووافقه الذهبي على تصحيحه.

المفردات:

معشر الأنصار: منصوب على الاختصاص والمعشر الجماعة والجمع معاشر.

لا تلقوا بأيديكم: كناية عن الأنفس.

التهلكة: مصدر هلك يهلك هلكاً وهلاكاً وتهلكة هو الموت وكل شيء نصير ما
فيه إليه.

الروم: جيل من الناس صار لهم دولة وحضارة وقوة قبل الإسلام.

ما يؤخذ من الحديث:

١ — روى أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم من حديث أبي أيوب الأنصاري
أنه كان على القسطنطينية فحمل رجل على عسكر العدو فقال قوم ألقى
بيده إلى التهلكة فقال أبو أيوب لا، إن هذه الآية نزلت في الأنصار حين
أرادوا أن يتركوا الجهاد ويعمروا أموالهم.
وأما هذا فهو الذي قال الله فيه: ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء
مرضاة﴾.

٢ — الحديث دليل على جواز المبارزة لمن عرف في نفسه البلاء في الحروب
والشدة والشجاعة فإن انتصاره على خصمه يقوي عزائم المسلمين
ويشحذ همهم بينما يفت في عضد عدوهم.

٣ — تقدم أن المبارزة لا تكون إلا بإذن الأمير ولا يأذن إلا حينما تنتفي المفساد

والأخطار وهو صاحب تدبير الحرب فطاعته بالمعروف واجبة قال: ﴿إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه﴾.

وقد جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني».

٤ - قال الحافظ: ذهب جمهور العلماء إلى أنه يجوز للرجل الشجاع أن يحمل على الكثير من العدو وإذا كان له قصد حسن كأن يهرب العدو أو يجرى المسلمين على الإقدام أو نحو ذلك من المقاصد الصحيحة. أما إذا كانت حملته مجرد تهور فلا يجوز لا سيما إذا ترتب على ذلك وهن المسلمين وكسر قلوبهم.

* * *

١١١٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «حرق رسول

الله ﷺ نخل بني النضير وقطع» متفق عليه.

المفردات:

حرق: حرقت النار الشيء أهلكته.

بني النضير: قبيلة من اليهود كانت تسكن المدينة وكان بينهم وبين المسلمين عهد فغدروا ونقضوا عهدهم فحاصرهم النبي ﷺ ست ليال ثم صالحهم على أن يرحلوا من بلادهم فرحلوا.

قطع: الشيء فصل بعضه عن بعض وأبانه.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - بنو النضير إحدى قبائل اليهود المقيمين قرب المدينة وقد أبرم النبي ﷺ والمسلمون معهم عهداً يأمن به كل من الآخر ولكنهم لم يفوا بهذا العهد حسداً وبغياً وأرادوا قتل النبي ﷺ فانتقض عهدهم فكان من الحزم أن لا يبقوا مصدر خطر على الإسلام وأهله فحاصروهم النبي ﷺ ستة أيام فقطع الصحابة أثناء الحصار بعض نخيلهم وحرقها نكايه بهم وجزاء لغدرهم . فشك الصحابة في جواز هذا العمل فأنزل الله تعالى قوله : ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين ﴾ .
- ٢ - اصطلحوا مع المسلمين بأنهم يجلبون من بلادهم على أن لهم ما حملته ظهور إبليهم إلا السلاح فحملوها وجلبوا عن ديارهم وصارت بلادهم وما خلفوا من أموالهم فيئاً لم يقسم بين المجاهدين لأنه لم يحصل بالقتال قال تعالى : ﴿ وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ﴾ . ثم ذكر تعالى مصرف الفيء بقوله : ﴿ ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ﴾ .
- ٣ - الحديث يدل على جواز قطع النخل وحرقها وهدم الحصون ونحو ذلك إذا كان هذا يحقق مصلحة للمسلمين ويحصل به نكاية للعدو كما حصل في حصار بني النضير .
- ٤ - الفيء : هو ما أخذ من مال الكفار بحق من غير قتال سمي فيئاً لأنه فاء أي رجع من الكفار الذين هم غير مستحقين له إلى المسلمين الذين لهم الحق الأوفر فيه .
- ٥ - ويدل الحديث على أن التدمير إذا كان وسيلة إلى مصلحة أعظم منه فهو جائز أما قاعدة درء المفساد مقدم على جلب المصالح فإنه إذا كانت إفساداً محضاً أو كانت المفسدة أرجح من المصلحة .

* * *

١١١٥ - وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «لا تغلوا فإن الغلول نار وعار على أصحابه في الدنيا والآخرة»

رواه أحمد والنسائي وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صححه ابن حبان.

رواه الإمام أحمد والنسائي وابن حبان وله ما يؤيده مما جاء في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قام فينا رسول الله ﷺ وذكر الغلول وعظم أمره.. إلخ الحديث.

المفردات:

الغلول: بضم الغين مصدر غل غلولاً من باب قعد وهو الخيانة في الغنيمة وغيرها.

عار: يعني عيب وفضيحة على صاحبها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الغلول هو الخيانة في الغنيمة وهو من كبائر الذنوب بإجماع العلماء لما يجمعه من المفساد فهو سفه وخيانة وهو ظلم لعموم المجاهدين وأصحاب الخمس.

وهو يدل على أن صاحبه لم يقصد بغزوه الجهاد في سبيل الله فتكون كلمة الله هي العليا وإنما أراد المغنم وإنما الأعمال بالنيات.

٢ - الغلول عار لأنه عيب وفضيحة أمام المسلمين وقادتهم وهو نار لأنه عذاب في الآخرة. روى أصحاب السنن وأحمد من حديث زيد بن خالد الجهني أن رجلاً توفي من المسلمين بخير فقال ﷺ: «صلوا على صاحبكم

فتغيرت وجوه القوم لذلك فلما رأى الذي بهم قال إن صاحبكم غل في سبيل الله ففتشوا متاعه فوجدوا خرزاً لليهود ما يساوي درهمين».

٣ - الأخذ من أموال الدولة وبيت مال المسلمين بغير حق حكمه حكم الغلول فمن ولي على عمل من أموال الدولة فأخذ منه شيئاً بطرق غير مشروعة فهو غال.

٤ - قال شارح البلوغ: العار الفضيحة في الدنيا إذا ظهر افتضح به صاحبه. وأما في الآخرة فلعل العار يبينه ما في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قام رسول الله ﷺ وذكر الغلول وعظم أجره فقال لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبتة شاة لها ثغاء، على رقبتة فرس له حمحمة يقول: يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك». فلعل هذا هو العار في الآخرة.

٥ - يؤخذ من هذا الحديث أن هذا ذنب لا يغتفر بالشفاعة لقوله: لا أملك لك من الله شيئاً ويحتمل أنه أورده مورد التغليظ والتشديد والغلول عام لكل ما فيه حق العباد قال ابن المنذر: أجمعوا على أن الغال يعيد ما غل قبل القسمة.

* * *

١١١٦ - وعن عوف بن مالك رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ قضى

بالسلب للقاتل» رواه أبو داود وأصله عند مسلم.

المفردات:

السلب: بفتح الحاء. قال العيني: هو ما يأخذ أحد القرينين من قرنه مما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ومركوب وغيرها.

* * *

١١١٧- وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه : « في قصة قتل

أبي جهل قال : فابتدراه بسيفيهما حتى قتلاه ثم انصرفا إلى رسول الله ﷺ
فأخبراه فقال : أيكما قتله ؟ هل مسحتما سيفيكما ؟ قال : لا ، قال فنظر
فيهما فقال : كلاكما قتله ففضى ﷺ بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح »
متفق عليه .

المفردات :

ابتدراه : تسارعا إلى قتل أبي جهل .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - السلب : هو ما على الكافر القتل من لباس وحلي ومنطقة ودرع ومغفر
وبيضة وتاج وخف وسلاح من سيف وبندق وفرد وخصاير وحزام ولو
مذهباً وسيارته أو دبابته أو طيارته التي يقاتل عليها ونحو ذلك من أنواع
اللباس والسلاح والمراكب التي معه حين قتله ، قل ذلك أو كثر فكله
يسمى - سلباً - .

٢ - السلب المذكور كله لمن قتل الكافر مبارزة أو حال انتشار الحرب وذلك إذا
كان قتل المسلم الكافر حال الحرب لا قبلها ولا بعدها .

٣ - إعطاء السلب لقاتل الكافر من باب المكافأة والمجازاة على إقدامه وفعله
الطيب وتشجيعاً وتقديراً لبطولته وبلائه في سبيل الله تعالى .

٤ - يثبت استحقاق السلب باليئنة ومن البيئات أثر القتل في السلاح إذا كان
القتال مما يسمى بالسلاح الأبيض أو بنوع الرصاص ونحو ذلك .
فإن النبي ﷺ لما رأى ضربة عمرو بن الجموح هي المؤثرة في قتل أبي

جهل لعمقها أعطاه السلب وطيب قلب ابن عفراء بقوله : كلاكما قتله .
ولا فالضربة القاتلة لعمر .

٥ - وكذا يستحقه لو ثبت قتله بشهادة لما في الصحيحين من حديث أبي قتادة قال : رأيت رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين فضربته على جبل عاتقه فأدركه الموت فقال رسول الله ﷺ من قتل قتيلاً له عليه بينته فله سلبه فقلت من يشهد لي ؟ فقال رجل من القوم صدق يا رسول الله سلب ذلك القتل له فأرضه عن حقه فقال ﷺ أعطه إياه فأعطاني .

٦ - قال في شرح الإقناع : ولا تقبل دعوى القتل لأخذ السلب إلا بشاهدين رجلين لأن الشارع اعتبر البينة وإطلاقها ينصرف إلى شاهدين وسيأتي في أقسام المشهود يقبل رجل وامرأتان ورجل ويمين كسائر الأموال .

٧ - وقال أيضاً وإن قتله اثنان فأكثر فسلبه غنيمة لأنه ﷺ لم يشرك بين اثنين في سلب ولأنه إنما يستحق بالتغريم في قتله ولا يحصله بالاشتراك .

٨ - صفة - مقتل أبي جهل - هو أن شابين من الأنصار هما معاذ بن عمرو بن الجموح ومعوذ بن عفراء أخذوا يتعرفان أبا جهل يوم بدر ليقتلاه فلما بصرا به انطلقا إليه فضربه معاذ وبتر قدمه فسقط يتخبط في دمه ثم ضربه معوذ فأوجعه طعناً ثم انصرفا إلى رسول الله ﷺ فأخبراه ثم نظر في سيفيهما فقال كلاكما قتله ولكنه قضى بالسلب لمعاذ وقال بعض العلماء لأن ضربته هي القاضية ، ثم مر بأبي جهل عبد الله بن مسعود فوجده في آخر رمق فاحتز رأسه وجاء به إلى النبي ﷺ فلما رآه قال : هذا فرعون هذه الأمة ، وقضى بسيفه لابن مسعود رضي الله عنه .

* * *

١١١٨ - وعن مكحول رضي الله عنه «أن النبي ﷺ نصب

المنجنيق على أهل الطائف» أخرجه أبو داود في المراسيل ورجاله ثقات
ووصله العقيلي بإسناد ضعيف عن علي .

درجة الحديث :

الحديث مرسل ورجاله ثقات فهو صحيح وأصله في الصحيحين .
قال في التلخيص : رواه أبو داود في المراسيل عن ثور عن مكحول أن
النبي ﷺ نصب على أهل الطائف المنجنيق .
ورواه الترمذي معضلاً عن ثور وروى أبو داود مرسل يحيى بن أبي كثير .
وروى ابن أبي شيبه عن عبدالله بن سنان أنه ﷺ حاصر أهل الطائف
خمسة وعشرين يوماً .

المفردات :

المنجنيق : جمعه مجانق ، ومجانق ومنجنيقات .
هو آلة للحرب تقذف بها الحجارة على الحصون فتهدمها رمى به
النبي ﷺ الطائف حين حصاره والذي أشار به سلمان الفارسي كما أشار
بالخندق في غزوة الأحزاب .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - تقدم أنه عند الحاجة يجوز رمي الكفار بما يعم إتلاف ذريتهم ونسائهم
معهم كأن يبيتون وهم غارون أو يتترس مقاتلتهم بأطفالهم ونسائهم .
- ٢ - ففي الحديث هذا أن النبي ﷺ رمى أهل الطائف بالمنجنيق ومثله غيره
من المدافع والصواريخ وغيرها .

٣ - ومثل هذا الحديث تؤخذ القاعدة الشرعية : « ارتكاب أخف المفسدتين »
فإن قتل النساء والأطفال ونحوهم مفسدة وتعطيل الجهاد في سبيل الله
مفسدة أكبر منه فارتكبت الخفيفة منهما .

٤ - أما قصد من لا يقاتل من النساء والصبيان والشيوخ والمسنين وأصحاب
الصوامع والأديرة ونحوهم بالقتل فلا يجوز ما لم يكن لهم في الهيجاء غناء
ومنفعة برأي وتدبير أو يكون منهم من ارتكب جريمة قتل مثل ما أقر
النبي ﷺ قتل دريد بن الصمة يوم حنين لأنه يدبر برأيه ، وكما قتلت المرأة
القرظية لأنها قتلت أحد الصحابة .

* * *

١١١٩ - وعن أنس رضي الله عنه « أن النبي ﷺ دخل مكة وعلى

رأسه المغفر فلما نزعها جاءه رجل فقال : ابن خطل متعلق بأستار الكعبة
فقال : اقتلوه » متفق عليه .

المفردات :

المغفر : بكسر الميم وسكون الغين المعجمة ففاء بوزن منبر زرد من الدروع
ينسج على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة للوقاية من السلاح .

ابن خطل : اسمه عبد الله بن خطل أسلم ثم ارتد ولحق بمشركي مكة فكان له
قيتان يأمرهما بالغناء بهجاء النبي ﷺ فلما كان يوم فتح مكة قال ﷺ اقتلوه
ولو وجدتموه متعلقاً بأستار الكعبة فقتل .

أستار الكعبة : جمع سترة أي كسوتها .

ما يؤخذ من الحديث :

في هذا الحديث الشريف فوائد :

١ - الأولى : أن مكة شرفها الله فتحت عنوة لا صلحاً كما هو الراجح من قولي
العلماء .

٢ - الثانية: مشروعية أخذ الأهبة والحذر من الأعداء بأخذ الحيطة من الاعتداء والتحصن من العدو ووقوع الشر.

٣ - الثالثة: أن الاستعداد والحزم والاحتياط من الشر لا ينافي التوكل على الله تعالى فإنه أحد أسباب الوقاية من الأمور المطلوبة عقلاً وشرعاً.

٤ - الرابعة: جواز دخول مكة شرفها بدون إحرام لمن لم يقصد حجاً ولا عمرة.

٥ - إباحة القتال بمكة تلك الساعة التي أحلت فيها للنبي ﷺ ثم عادت حرمتها إلى يوم القيامة، فقد جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال لما فتح الله تعالى على رسوله مكة قام رسول الله ﷺ في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال «إن الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين وإنها لم تحل لأحد قبلي وإنما أحلت لي ساعة من نهار وإنها لن تحل لأحد بعدي».

٦ - الخامسة: أن الحرم لا يعيذ جانباً فمن وجب عليه حد من حدود الله تعالى سواء كان جلدًا أو حبسًا أو قتلاً أقيم عليه الحد ولو كان في الحرم فإن ابن خطل المرتد قتل وهو متعلق بأستار الكعبة بأمر من النبي ﷺ.

٧ - السادسة: تعظيم البيت الحرام عند الله تعالى وعند رسوله ﷺ وفي صدور الناس فالكافر تعلق بأستاره والصحابه هابوا قتله في هذه الحال والنبي ﷺ قال في وصيته عند دخول مكة اقتلوا ابن خطل ولو وجدتموه متعلقاً بأستار الكعبة فهذا منتهى الملجأ، ولكن لعل الذين وجدوه لم يسمعوا وصيته.

٨ - تقديم المصالح العامة على المصلحة الخاصة فهنا قدم الجهاد على النسك لأن مصالح الجهاد أعم وأنفع.

٩ - خلاف العلماء:

قال ابن القيم في زاد المعاد:

ذهب جمهور العلماء إلى أن مكة فتحت عنوة ولا يعرف في ذلك خلاف إلا عند الشافعي وأحمد في أحد قوليهِ .

قال أصحاب الصلح : لو فتحت عنوة لقسمها النبي ﷺ بين الغانمين ولو فتحت عنوة لملك المجاهدون رباها ودورها وكانوا أحق بها من أهلها ولجاز إخراجهم منها فهذا مناف لأحكام فتوح العنوة .

قال أصحاب العنوة : لو كان صالحهم لم يكن لأمانه المقيد بدخول كل واحد داره وإغلاق بابهِ وإلقائه سلاحه فائدة ولم يقاتلهم خالد بن الوليد حتى قتل منهم جماعة ولم ينكر عليه .

ولو فتحها صلحاً لم يقل : إن الله أحلها لي ساعة من نهار فإنها إذا فتحت صلحاً كانت باقية على حرمتها ولم تخرج بالصلح عن الحرم .

ولو فتحت صلحاً لم يعبىء جيشه خيالهم ورجالهم ميمنة وميسرة ومعهم السلاح .

وقد قال ﷺ : إن الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين .

١٠ - واختلفوا في جواز إقامة الحدود فيها فذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه يستوفى فيها الحدود والقصاص لعموم الأدلة ولأن حرمة النفس أعظم والانتهاك بالقتل أشد ولأن الحد فيما دون النفس جار مجرى التأديب فلا يمنع منه وذهب أبو حنيفة إلى أنه لا يستوفى فيها حدود القصاص لقوله تعالى : ﴿ومن دخله كان آمناً﴾ .

١١ - السابعة : ابن خطل اسمه عبد الله بن خطل القرشي التيمي أسلم فبعثه النبي ﷺ مصداقاً وبعث معه رجلاً من الأنصار فقتل الأنصاري ثم ارتد مشركاً وكان له قيتان تغنيانه بهجو النبي ﷺ والمسلمين فأهدر ﷺ دمه فقتل وهو متعلق بأستار الكعبة . لعنه الله تعالى .

قال الخطابي : قتله بحق ما جناه في الإسلام تدل على أن الحرم لا يعصم من إقامة واجب .

* * *

١١٢٠ - وعن سعيد بن جبیر رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ قتل

يوم بدر ثلاثة صبراً» أخرجه أبو داود في المراسيل ورجاله ثقات.

درجة الحديث:

الحديث مرسل ورجاله ثقات.

قال في التلخيص: في المراسيل لأبي داود عن سعيد بن جبیر أن رسول الله ﷺ قتل يوم بدر ثلاثة من قريش صبراً: المطعم بن عدي والنضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط.

وفي قوله والمطعم تحريف والصواب طعيمة بن عدي وكذا أخرجه ابن أبي شبة ووصله الطبراني بذكر ابن عباس.

لكن الشيخ الألباني يقول: وجملة القول إنني لم أجِد لهذه القصة «مقتل عقبة والنضر إسناداً تقوم به الحجة على شهرتها في كتب السيرة وأما ما أخرجه أبو داود في عقبة خاصة فيما رواه عمرو بن مرة عن إبراهيم قال أراد الضحاک بن قيس أن يستعمل مسروقاً فقال له عمار بن عقبة بن أبي معيط أتستعمل رجلاً من بقايا قتلة عثمان؟ فقال مسروق حدثنا عبد الله بن مسعود أن النبي ﷺ لما أراد قتل أبيك قال من للصبيّة قال النار قلت وهذا إسناد جيد رجاله ثقات فهم رجال الشيخين.

المفردات:

الثلاثة: هم طعيمة بن عدي والنضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط والحقيقة أن طعيمة قتل في معركة بدر وأنه لم يكن مع الأسرى.

صبراً: بفتح الصاد وسكون الباء الموحدة آخره راء هو كل من قتل في غير معركة ولا حرب ولا خطأ فإنه مقتول صبراً.

* * *

١١٢١ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ

فدى رجلين من المسلمين برجل مشرك» أخرجه الترمذي وصححه وأصله عند مسلم.

١١٢٢ - وعن جبير بن مطعم رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال في

أسارى بدر: «لو كان المطعم بن عدي حياً ثم كلمني في هؤلاء التني لتركتهن له» رواه البخاري.

المفردات:

المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وهو أخو طعيمة السابق ذكره وكان المطعم من رؤساء قريش ولما عاد النبي ﷺ من الطائف دخل مكة بجواره وحمايته وهو أحد الخمسة الذين قاموا بنقض الصحيفة وتوفي قبل بدر بنحو سبعة أشهر وفي بعض الروايات أن النبي ﷺ قال لجبير لو كان الشيخ أبوك حياً فأتانا فيهم لشفعناه» يريد ﷺ يكافئه على صنيعه الطيب.

التني: قال في النهاية: التني واحد من نتن كزمن وزمني قال في الوسيط نتن نتنأ خبث راثحته سماهم نتنى لكفرهم كقوله تعالى: ﴿إنما المشركون نجس﴾ ووصفهم بالنتن لخبث عقائدهم فالتن يشمل النجاسة المادية والنجاسة المعنوية العقائدية.

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة:

١ - إذا أسر المسلمون مقاتلة عدوهم خير الأمير فيهم بين أربعة أمور:

١ - إما قتلهم.

٢ - أو استرقاقهم .

٣ - أو إطلاقهم بفداء يسلمونه أو فداء أسير منهم بأسير مسلم .

٤ - أو المن عليهم بالإطلاق بلا فداء وبلا أسير .

وهو تخير مصلحة لا تخير شهوة .

قال في شرح الإقناع : ويخير الأمير تخير مصلحة واجتهاد في الأصلح في الأسرى الأحرار المقاتلين بين :

١ - قتل لعموم قوله تعالى : ﴿ اقتلوا المشركين ﴾ ولأن النبي ﷺ قتل رجال بني قريظة .

٢ - استرقاق لما في الصحيحين أن سبية من بني تميم عند عائشة فقال ﷺ أعتقها فإنها من ولد إسماعيل .

٣ - من : لقوله تعالى : ﴿ وإما مناً بعد ﴾ ولأن النبي ﷺ من على أبي عزة الجمحي يوم بدر وعلى أبي العاص بن الربيع وعلى ثمامة بن أثال .

٤ - فداء بمسلم لقوله تعالى : ﴿ وإما فداء ﴾ ولما روى أحمد والترمذي من حديث عمران بن حصين أن النبي ﷺ فدى رجلين من أصحابه برجل من المشركين من بني عكيل .

أو فداء بمال : لأن النبي ﷺ فادى أهل بدر بالمال .

فما فعله الأمير من هذه الأمور الأربعة تعين ولم يكن لأحد نقضه ويجب عليه اختيار الأصلح للمسلمين لأنه يتصرف لهم على سبيل النظر فلم يجز له ترك ما فيه الحظ لأن كل خصلة من هذه الخصال قد تكون أصلح في بعض الأسرى .

إن المطعم هو أحد الرجال الخمسة الذين قاموا بنقض الصحيفة التي كتبها قريش في مقاطعة بني هاشم إن لم يسلموا لهم النبي ﷺ يقتلوه وقد توفي المطعم بن عدي قبل بدر بأشهر .

٢ - أما الحديث رقم - ١١٢٠ - فيدل على جواز قتل الأسير الكافر إذا كان في قتله جلب مصلحة للمسلمين أو دفع مضرة عنهم والثلاثة الذين قتلوا من أسرى بدر هم :

١ - طعيمة بن عدي من بني نوفل بن عبد مناف .

٢ - النضر بن الحارث من بني عبد الدار .

٣ - عقبة بن أبي معيط من بني أمية بن عبد شمس بن مناف .

والسبب في صبرهم وقتلهم أن لهم سوابق في الشر كثيرة كبيرة معروفة في كتب التاريخ والسيرة مع النبي ﷺ ومع أتباعه بمكة .

٣ - قال الألباني : وجملة القول أني لم أجد لهذه القصة «مقتل الثلاثة» إسناداً تقوم به الحجة على شهرتها في كتب السيرة .

نعم وجدت لقصة عقبة خاصة أصلاً فيما أخرجه أبو داود والبيهقي أن الضحاك بن قيس استعمل مسروقاً فقال له عمار بن عقبة بن أبي معيط أتستعمل رجلاً من بقايا قتلة عثمان؟ فقال له مسروق حدثنا عبد الله بن مسعود أن النبي ﷺ لما أراد قتل أبيك قال من للصبيّة قال : «النار» وإسناده ورجاله كلهم رجال الشيخين .

- وأما الحديث رقم - ١١٢١ - فيدل على جواز فداء أسرى المسلمين بأسرى المشركين وتقدم زيادة الدليل .

٤ - وأما الحديث رقم - ١١٢٢ - فيدل على جواز إطلاقهم والمن عليهم بلا فداء لا بمال ولا بأسير .

٥ - جواز مكافأة الكافر على إحسانه فإن النبي ﷺ قال لو كان المطعم بن عدي حياً وكلمني في هؤلاء النتنى لأطلقتهم له كل هذا وفاء لجميله ذلك أن المطعم له عند النبي ﷺ يدان :

أولاهما : أن النبي ﷺ لما رجع من الطائف قبل الهجرة داعياً أهله خاف

من عدوان كفار مكة فدخلها بجوار المطعم بن عدي الذي لبس السلاح هو وأبناؤه وأبناء أخيه فدخلوا معه المسجد الحرام فقال أبو جهل أمجير أم متابع؟ قال بل مجير قال قد أجرنا من أجرت فلا يخفر جوارك. الثانية: ما قام به مع أربعة من رجال قريش من نقض الصحيفة التي كتبها قريش في مقاطعة بني هاشم وعلقوها بالكعبة.

* * *

١١٢٣ - وعن صخر بن العيلة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

«إن القوم إذا أسلموا أحرزوا دماءهم» أخرجه أبو داود ورجاله موثقون.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أبو داود ورجاله موثقون وفي معناه ما جاء في الصحيحين من قوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها أحرزوا مني دماءهم وأموالهم».

المفردات:

أحرزوا: منعوا دماءهم بتحريم استرقاقهم لما أسلموا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - في معنى هذا الحديث ما جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله عصم مني ماله ونفسه إلا بحقها وحسابه على الله عز وجل».

٢ - فحديث الباب وشواهد تدل على أن من أسلم من الكفار حرم دمه وماله لأنه أصبح في عداد المسلمين.

٣ - ومفهوم الحديث وشواهد تدل على أن من أبى الإسلام فإنه يجب قتاله حتى يسلم تنفيذاً لأمر الله تعالى ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة﴾ أي شرك ويكون الدين لله قاله ابن عباس وغيره وهذا مما يؤيد القول الراجح أن قتال الكفار ليس هو مجرد دفاع وإنما هو قتال لأجل سير الدعوة وإبلاغها وإزاحة من يقوم في وجه تبليغها.

٤ - قال ابن رجب: من المعلوم بالضرورة أن النبي ﷺ كان يقبل من كل من جاءه يريد الدخول في الإسلام الشهادتين فقط ويعصم دمه بذلك ويجعله مسلماً، فقد أنكر على أسامة بن زيد قتله من قال لا إله إلا الله لما رفع عليه السيف واشتد نكيره عليه ولم يكن النبي ﷺ ليشترط على من جاءه يريد الإسلام أن يلتزم بالصلاة والزكاة.

٥ - قال ابن رجب أيضاً: وقد ظن بعضهم أن معنى الحديث أن الكافر يقتل حتى يأتي بالشهادتين ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة وفي هذا نظر.

فإن سيرة النبي ﷺ في قتال الكفار تدل على خلاف هذا ففي الصحيح من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ دعا علياً يوم خيبر فأعطاه الراية وقال قاتلهم على أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فإذا فعلوا ذلك فقد عصموا منك دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل». فجعل مجرد الإجابة إلى الشهادتين عصمة للنفوس والأموال إلا بحقها ومن حقها إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة بعد الدخول في الإسلام، كما فهمه الصحابة رضي الله عنهم.

٦ - قال في شرح الإقناع: وتوبة كل كافر موحداً كان كاليهودي أو غير موحداً كالنصراني وعبد الأوثان إسلامه بأن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله.

قال ابن القيم : ولا يفتقر في صحة الإسلام أن يقول الداخل فيه أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، بل لو قال : لا إله إلا الله محمد رسول الله كان مسلماً . وإن لم يأت بلفظ أشهد .

٧ - وقال الأستاذ محمد ياسين : الجهاد يعتبر الوسيلة العملية المشروعة لتحقيق عقائد البشر والعدل بين العباد والقضاء على ظلم الطواغيت وإزاحتهم من مركز القوة وطريق الدعوة ، فمن الطبيعي إذاً أن ينتهي القتال كلما وصل الدعاة إلى تحقيق الدعوة الإسلامية ، فغاية القتال في الإسلام يدل - بوضوح - على وجوب كف القتال عن قوم يقبلون الدخول في الإسلام .

٨ - وفي الحديث وأمثاله دلالة ظاهرة لمذهب المحققين وجماهير السلف والخلف أن الإنسان إذا اعتقد دين الإسلام اعتقاداً جازماً كفاه ذلك عن تعلم أدلة المتكلمين ومعرفة الله تعالى بها خلافاً لمن أوجب ذلك وجعله شرطاً في كونه من أهل القبلة وهذا خطأ ظاهر فإن المراد التصديق الجازم وقد حصل ولأن النبي ﷺ اكتفى بالتصديق بما جاء به ولم يشترط المعرفة بالدليل .

وقد تظاهرت بهذا الأحاديث التي يحصل بمجموعها بأصلها العلم القطعي والله أعلم .

* * *

١١٢٤ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : أصبنا سبانيا

يوم أوطاس لهن أزواج فتخرجوا ، فأنزل الله تعالى ﴿والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم﴾ الآية . أخرجه مسلم .

المفردات:

سبايا: جمع سبية. قال في النهاية: السبية المرأة المنهوبة جمعها سبايا.
أوطاس: تقدم تفصيل الكلام فيها وهو موضع بين مكة والطائف صار فيه معركة
بين المسلمين والكفار من قبيلة هوازن في شوال سنة ثمان من الهجرة هي
امتداد لمعركة حنين.

فخرجوا: خافوا أن يقعوا في الحرج وهو الذنب والإثم.
المحصنات: حصن المكان حصانة فهو حصين فالمادة تدور على الحصانة
والحفظ. قال الراغب في مفردات القرآن: والحصان في الجملة إما
بصفتها أو تزوجها أو بمانع من شرفها وحديثها هـ.
فالمحصنات جاءت في القرآن على أربعة معان: العفيفات والمسلمات
والحرائر والمتزوجات والأخير هو المراد هنا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إذا استولى المسلمون بالجهاد على نساء الكفار وذريتهم فإنهم صاروا
أرقاء بمجرد السبي.

قال في شرح الإقناع: وإن سبيت المرأة وحدها دون زوجها انفسخ نكاحها
وحلت لسايها لحديث أبي سعيد الخدري.

٢ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: ومن المحرمات في النكاح
«المحصنات من النساء» أي ذوات الأزواج فإنه يحرم نكاحهن ما دمن في
ذمة الزوج «إلا ما ملكت أيما نكم» أي بالسبي فإذا سبيت الكافرة ذات
الزوج حلت للمسلمين بعد أن تستبرأ.

٣ - الحديث دليل على انفساخ نكاح المسيبة وجواز وطئها ولو قبل إسلامها
سواء أكانت كتابية أو وثنية فإن الآية عامة فإنه لا يعلم أنه ﷺ عرض على

السبايا الإسلام ولا نهى سايها عن وطئها قبل إسلامها وهو مذهب جمهور العلماء .

٤ - أما المشهور من مذهب الإمام أحمد :

فقال في المقنع : ومن حرم نكاحها حرم وطؤها بملك اليمين .

قال في الإنصاف : هذا المذهب وعليه الأصحاب .

واختار الشيخ تقي الدين جواز وطء إماء غير أهل الكتاب .

قال ابن القيم في الهدي : بعث النبي ﷺ جيشاً إلى أوطاس فأصابوا سبايا فكان الصحابة تخرجوا من غشيانهم من أجل أزواجهن من المشركين فأنزل الله عز وجل ﴿والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم﴾ أي لكم حلال إذا انقضت عدتهن رواه مسلم .

فتضمن هذا الحكم إباحة وطء المسبية وإن كان لها زوج من الكفار وهذا يدل على انفساخ نكاحه وزوال عصمته بغنم امرأته، وهذا هو الصواب ودل هذا القضاء النبوي على جواز وطء الإماء الوثنيات بملك اليمين فإن سبايا أوطاس لم يكن كتابيات ولم يشترط ﷺ في وطئهن إسلامهن ولم يجعل المانع إلا الاستبراء فقط .

٥ - القصد أنه لا يحل وطؤها إذا كانت حاملاً حتى تضع ولا غير ذات الحمل

حتى تستبرأ بحيضة وذلك لما روى أحمد وأبو داود من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال في سبي أوطاس لا توطأ حامل حتى تضع ولا غير ذات حمل حتى تحيض حيضة .

* * *

١١٢٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : «بعث رسول الله ﷺ

سرية وأنا فيهم قبل نجد، فغنموا إبلاً كثيرة، فكانت سهمانهم اثني عشر
بعيراً، ونفلوا بعيراً بعيراً» متفق عليه.

المفردات :

نجد : بفتح النون وسكون الجيم آخره دال هي لغة المكان المرتفع وهي قلب
الجزيرة العربية ذلك أن حدودها ما يلي :

غرباً : سفوح جبال السراة الشرقية .

شرقاً : حدود بلدان الخليج والإحساء .

جنوباً : الربع الخالي .

شمالاً : مشارف بلدان الشام .

سهمانهم : بضم السين جمع سهم هي نصيبهم من الغنيمة .

نفلوا : بتشديد الفاء ماضي مبني للمجهول والواو نائب فاعل وهي المفعول
الأول .

أما المفعول الثاني : فمحذوف تقديره نفلوا الأبعرة بعيراً بعيراً .

بعيراً بعيراً : بعيراً الأول منصوب على الحال وبعيراً الثاني منصوب على
التوكيد بفتحتين هي زيادة يزاها الغازي على نصيبه من المغنم .

* * *

١١٢٦ - وعنه رضي الله عنه قال : «قسم رسول الله ﷺ : يوم خيبر

للفرس سهمين، وللراجل سهماً» متفق عليه، واللفظ للبخاري ولأبي

داود : «أسهم لرجل ولفرسه ثلاثة أسهم : سهمين لفرسه، وسهماً له» .

المفردات:

الفرس: بفتحتين واحد الخيل يطلق على الذكر والأنثى جمعه أفراس وفروس.
الراجل: هو الماشي على رجله خلاف الفارس يجمع على رجال ورجالة.

* * *

١٢٢٧ - وعن معن بن يزيد رضي الله عنه قال: سمعت رسول

الله ﷺ يقول: «لا نفل إلا بعد الخمس» رواه أحمد وأبو داود، وصححه
الطحاوي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح:

قال محرره الحديث أخرجه أبو عبيد في الأموال بقوله حدثنا عفان عن أبي
عوانة عن أبي الجورية عن معن بن يزيد أنه سمع رسول الله ﷺ يقول «لا نفل
إلا بعد الخمس» ثم ساق أبو عبيد الحديث من طريق أخرى إلى حبيب بن
مسلمة يرفعه كما ذكر أثراً عن عمر بن الخطاب ثم قال وكذلك يروى عن
التابعين.

المفردات:

الخمس: خمس الغنيمة فهي تقسم إلى خمسة أسهم. ١ - سهم لله ورسوله
وهو للمصالح العامة. ٢ - سهم لذوي القربى. ٣ - سهم لليتامى.
٤ - سهم للمساكين. ٥ - سهم لابن السبيل.

* * *

١١٢٨ - وعن حبيب بن مسلمة رضي الله عنه قال: «شهدت

رسول الله ﷺ نفل الربع في البدأة والثلث في الرجعة» رواه أبو داود وصححه ابن الجارود، وابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الشوكاني: أخرجه أحمد وابن ماجه وصححه ابن الجارود وابن حبان والحاكم وقد رواه أبو داود عن حبيب بن مسلمة من طرق ثلاث:

١ - مكحول بن عبد الله الشامي قال سمعت حبيب بن مسلمة الفهري يقول: شهد رسول الله ﷺ الحديث.

٢ - حديث عبادة بن الصامت وقد صححه ابن حبان.

٣ - حديث معن بن يزيد رواه أحمد وأبو داود وصححه الطحاوي.

المفردات:

البدأة: بفتح الباء وسكون الدال المهملة ثم ألف فهزرة فتاء التانيث هي ابتداء السفر إلى العدو.

الرجعة: بفتح الراء وسكون الجيم المهملة هي الرجوع والإيقاع بالعدو مرة ثانية.

* * *

١١٢٩ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ

ينفل بعض من يبعث من السرايا لأنفسهم خاصة سوى قسمة عامة الجيش» متفق عليه.

ما يؤخذ من الأحاديث الخمسة :

١ - في الحديث رقم - ١١٢٥ - بيان مشروعية بعث السرايا إلى العدو لاستنزاف قوته وعدته وإرهابه .

٢ - إن ما تغنمه السرايا المستقلة عن جيش من الكفار هو خاص لها لا يشاركها المسلمون فيه وإنما يؤخذ منه الخمس الذي يصرف مصرف الفيء .

٣ - إن الغنيمة وإن كثرت تكون بين غزاة السرية بقدر سهمانهم للراجل سهم ولل فارس ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه .

٤ - إباحة تنفيل مقاتلة السرية زيادة على سهمانها بما يراه الإمام تقديراً لجهادهم وإخلاصهم وتشجيعاً لهم ولغيرهم على الجهاد .

٥ - أما الحديث رقم - ١١٢٦ - فيدل على صفة قسمة الغنيمة بين أفراد الجيش المجاهد فيعطى الراجل سهماً واحداً ويعطى الفارس ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه تقديراً لبلائه وغنائه في الحرب ، فإن الخيل لها دور كبير في الجهاد من الكر والفر والهجوم على الأعداء قال تعالى ﴿والعاديات ضبحا فالموريات قدحا فالمغيرات ضبحا فأثرن به نقعا فوسطن به جمعا﴾ .

وقال تعالى : ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم﴾ .

٦ - وأما الحديث رقم - ١١٢٨ - فيدل على جواز تنفيل السرية التي تقطع من الجيش فتغير على العدو وتغنم منه فيعطى أفرادها زيادة على سهمانهم تقديراً لأعمالهم وما قاموا به من بلاء في الجهاد على بقية الغزو لكن إن كانت غارة السرية في ابتداء سفر الغزو والمجاهدين فيعطى ربع ما غنمت .

وإذا كانت غارة السرية بعد عودة المجاهدين فتعطى ثلث ما غنمت .

٧ - ووجه زيادة أفراد السرية في حالة القفول على حالة البدء أنها في حالة القفول قد فقدت السند الذي تتقوى به والجيش الذي تأوي إليه والفئة التي تنحاز إليها بخلاف حال البدء فإن الجيش يسندها ويقويها ويؤمها . كما أن الغزو في حالة القفول في حال شوق ورغبة إلى أهله ووطنه ومتشوف لسرعة الأوبة لهذا - والله أعلم - استحققت السرية زيادة التنفيل في حالة الرجعة .

٨ - وفي الحديث ما يدل على أنه ﷺ ما كان يزيد عن الثلث في التنفيل .

٩ - وصفة التنفيل أن السرية التي تنهض في جملة العسكر إذا أوقعت بالعدو فما غنموا في البداية كان لهم فيه الربع وما غنموا في القفول كان لهم فيه الثلث .

ويشركهم سائر العسكر في ثلاثة الأرباع أو في الثلثين .

١٠ - أما الحديث رقم - ١١٢٩ - فيدل على أن النبي ﷺ لم يكن ينفل كل من يبعثه من السرايا بل إن التنفيل أمر راجع إلى اجتهاد الأمير ورأيه فإن رأى مصلحة في التنفيل وتزويد السرية على الجيش زادها وإن رأى المصلحة في تركه تركه .

١١ - القاعدة أن العبد إذا خير بين شيئين فأكثر فإن كان التخيير لمصلحته فهو تخيير يرجع إلى شهوته واختياره . وإن كان لمصلحة الغير فهو تخيير يلزمه فيه الاجتهاد واختيار الأصلح وتخيير الأمير - هنا - بين التنفيل أو عدمه من النوع الأخير الراجع إلى وجوب اختيار الأصلح .

* * *

١١٣٠ - وعنه رضي الله عنه قال: «كنا نصيب في مغازينا العسل

والعنب فنأكله ولا نرفعه» رواه البخاري، ولأبي داود: «فلم يؤخذ منهم الخمس» وصححه ابن حبان.

١١٣١ - وعن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال: «أصبنا

طعاماً يوم خير فكان الرجل يجيء فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف» أخرجه أبو داود، وصححه ابن الجارود. والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال في التلخيص رواه أبو داود والحاكم والبيهقي وقال هنا صححه ابن الجارود والحاكم وللحديث شواهد كثيرة من نوعه. منها ما رواه الطبراني من حديث عبد الله بن أبي أوفى بلفظ «لم يخمس الطعام يوم خير» ومنها ما رواه الطيالسي في مسنده بإسناد صحيح قال أصبت جراباً يوم خير من شحم فالتفت فإذا رسول الله ﷺ فاستحييت منه فقال هو لك.

* * *

١١٣٢ - وعن رويغ بن ثابت رضي الله عنه قال: قال رسول الله

ﷺ «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يركب دابة من فيء المسلمين حتى إذا أعجمها ردها فيه ولا يلبس ثوباً من فيء المسلمين حتى إذا أخلقه رده فيه» أخرجه أبو داود والدارمي ورجاله لا بأس بهم.

درجة الحديث:

قال في التلخيص: رواه أحمد وأبو داود وابن حبان وقال في البلوغ رجاله

لا بأس بهم، وللحديث ما يشهد له ويقويه من تحريم الغلول من الغنيمة كالحديث الذي أخرجه أبو داود والحاكم والبيهقي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر حرقوا متاع الغال ومنعوه أسهمه.

المفردات:

الفيء: أصله الرجوع يقال فاء الظل إذا رجع نحو المشرق وسمي المال المأخوذ من الكفار بلا قتال فيئاً لأنه رجع من المشركين إلى المسلمين.
أعجفها: بفتح الهمزة وسكون العين المهملة أهزلها وأضعفها والعجفاء الهزيلة جمعها عجاف وعجف.

أخلقه: بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة بمعنى أبلاه.

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - الحديثان رقم - ١١٣٠ - و - ١١٣١ - يدلان على أن لأفراد الجيش أو السرية أخذ الأشياء - المستهلكة - من القوات والفاكهة وما يصلح القوات وكذلك علف الدواب ونحو ذلك من الأشياء التي جرت العادة بالسماحة بها وجواز الانتفاع بها دون استئذان الأمير.

٢ - ويدل الحديثان أيضاً على أن أخذ هذه الأشياء ليس من الغلول المحرم المنهي عنه.

٣ - أما الحديث رقم - ١١٣٢ - فيفيد تحريم أخذ الأشياء التي من أعيان الغنيمة ومما سيقسم بين الغانمين ولو كان ذلك على وجه الاستعمال ثم يرده إلى الغنيمة وذلك مثل أخذ دابة من الغنيمة أو من الفيء فيستقلها ثم يعيدها أو يأخذ ثوباً أو فراشاً من الفيء أو الغنيمة فيستعمله ثم يرده في الغنيمة فهذا لا يجوز لأنه من أنواع الغلول فهو اغتصاب لمنافع مشتركة.

٤ - ولعل إعجاف الدابة وإهزالها وإبلاء الثوب وتمزيقه غير مراد وإنما جاء الأسلوب هكذا لتشويه الغال الذي يستعمل أعيان الغنيمة أو الفيء بغير حق.

٥ - ولا تحصل البراءة من تبعثها في الدنيا والآخرة إلا بردها في الغنيمة فإن لم يمكن صَرفها في مصالح المسلمين.

قال شيخ الإسلام: وإن بقيت بيد تائب غصوب لا يعرف أربابها صرفها في مصالح المسلمين وكذا حكم الرهون والودائع وسائر الأمانات.

باب الأمان

مقدمة

الأمان: مصدر أمن أماناً وأماناً وهو ضد الخوف.

الأصل فيه قوله تعالى: ﴿وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه﴾.

وما جاء في الصحيحين من أن النبي ﷺ قال: «ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم».

ويشترط لعقد الأمان ثلاثة شروط:

الأول: أن يكون عقده من مسلم عاقل مختار ولو امرأة لما روى البخاري قوله ﷺ «قد أجرنا من أجزت يا أم هانئ».

الثاني: أن لا يكون في عقده ضرر على المسلمين فإن الغرض من عقده مراعاة المصلحة.

الثالث: أن لا تزيد مدته على عشر سنين.

قال الوزير: اتفقوا على أن الإمام يجوز له مهادنة المشركين عشر سنين فما دونها. واختار الشيخ وابن القيم: أنها تجوز ما شاء المسلمون بلا تحديد مدة.

قال ابن القيم: يجوز صلح أهل الحرب على وضع القتال عشر سنين ويجوز فوقها للحاجة والمصلحة الراجحة كما إذا كان في المسلمين ضعف

وعددهم أقوى منهم وفي العقد لما زاد عن العشر مصلحة للمسلمين والإسلام .
والأمان مراتب : فيصح من الإمام لجميع المشركين لأن ولايته عامة .
ويصح من أمير لأهل بلدة وقبيلة ولي قتالهم لأن ولاية قتلهم جعل له
ويصح من أحد أفراد الرعية ولو امرأة لواحد وعشرة وقافلة صغيرة وحصن صغير .
ولا يجوز للإمام نقض أمان مسلم حيث صح وقوعه لازماً إلا أن يخاف خيانة من
أعطيه ، ويحرم بالأمان قتل المؤمن وأسرره واسترقاقه .
ويقيم المؤمنون مدة الأمان في ديارنا بغير جزية لأنه لهم المقام فيها من
غير التزام بها ومن أمانا دارهم حرمت عليهم الخيانة بنا .

* * *

١١٣٣ - وعن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قال : سمعت

رسول الله ﷺ يقول : «يجير على المسلمين بعضهم» أخرجه ابن أبي

شيبه وأحمد وفي إسناده ضعف . وللطيالسي من حديث عمرو بن

العاص : «يجير على المسلمين أدناهم» . وفي الصحيحين عن علي :

«ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم» زاد ابن ماجه من وجه آخر

«ويجير عليهم أقصاهم» ، وفي الصحيحين من حديث أم هانئ «قد

أجرنا من أجزت» .

المفردات :

يجير على المسلمين : من الإجارة وهي إعطاء الأمان أي يؤمن ويحمي ويمنع

على المسلمين أدناهم .

أدناهم : أقلهم عدداً وهو الواحد وأقلهم شأناً وهم ضعاف السوق من امرأة وأجير .

ذمة المسلمين : العهد والأمان والكفالة .

أقصاهم : أبعدهم من حيث اعتبار أحوال الحياة الدنيا .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - تقدم في المقدمة أن الأمان الخاص للفرد والعشرة أو القافلة أو الحصن الصغير يصح من أحد أفراد الرعية .
 - ٢ - فالحديث - هنا - يفيد أنه يجوز لبعض المسلمين أن يعطي أماناً للكفار ويكون أمانه نافذاً مقبولاً عند جميع المسلمين فيحرم خفر ذمته ورد أمانه .
 - ٣ - يفيد جواز الأمان ونفوذه سواء أكان عاماً من إمام أو خاصاً من أمير أو من أحد أفراد الرعية إلا أن يكون فيه ضرر على المسلمين ، فإن كان فيه ضرر فلا يصح عقده لأن الواجب مراعاة مصلحة المسلمين .
 - ٤ - وتفيد طرق هذا الحديث جواز عقد الأمان من الفرد المسلم سواء أكان ذكراً أو أنثى حراً كان أو عبداً وهذا مذهب جمهور العلماء .
 - ٥ - يوجد خلاف بين الفقهاء في جواز نفوذ أمان المرأة والعبد والصبي المراهق ومذهب الجمهور جوازه ونفوذه لعموم الأحاديث الصحيحة في ذلك التي جاء فيها «يسعى بها أدناهم» .
 - ٦ - ومن طلب الأمان لسمع كلام الله تعالى ويعرف شرائع الإسلام لزمته إجابته ثم يرد إلى مأمنه لقوله تعالى : ﴿وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه﴾ .
- قال الأوزاعي حكم هذه الآية إلى يوم القيامة .

* * *

١١٣٤ - وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول :

«لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع إلا مسلماً» رواه مسلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - مجاورة الكفار ومعاشرتهم شر وتجر إلى شرور كبيرة من خشية التشبه بهم واستحسان عقائدهم والرغبة في تقليدهم من بسطاء المسلمين وقليلي الإدراك منهم .

٢ - فيجب تميز المسلمين واستقلالهم في بلادهم وبعدهم عن مخالطة غيرهم ممن يخالفهم في العقيدة .

٣ - لذا يجب إخراج اليهود والنصارى والمجوس وسائر أصحاب الملل من الكفار من جزيرة العرب .

٤ - ومن هذا نعلم الخطأ الذي وقع فيه كثير من المسلمين من جلبهم السائقين والخدم في البيوت من غير المسلمين اللاتي يربين أولادهم ويسكن دارهم ويعاشرنهم فهذا خطأ كبير وعواقبه وخيمة ولو كانت هذه المعاملة معهم غير محرمة لكنها مخوفة والخوف من هذه الخلطة الملازمة والعشرة لا تنافي ما سيأتي في الفقرة - ٦ - .

٥ - جزيرة العرب خاصة بهم والعرب هم أصحاب الرسالة المحمدية وبلادهم هي مهبط الوحي فلا يصح بحال من الأحوال أن يقيم فيها غير المسلمين .

٦ - يجوز إقامتهم في جزيرة العرب وديار المسلمين إقامة عمل لا إقامة استيطان كأصحاب السفارات والشركات والعمال والتجار والسواح .

٧ - أجمع العلماء على منع الكافرين من دخول حرم مكة المشرفة لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ﴾ .

٨ - اختلف العلماء في دخول الكفار المساجد فذهب الإمامان مالك وأحمد إلى أنه لا يجوز دخولهم لأن حدث الجنابة والحيض يمنع فالشرك أولى .

قال في كشف القناع: وليس لهم دخول مساجد الحل ولو بإذن مسلم لأن حدث الحيض يمنع فالشرك أولى ويجوز دخولها للذمي إذا استؤجر لعمارته لأنه نوع مصلحة وصحح في الشرح الكبير وغيره أنه لا يجوز إلا بإذن مسلم لأنه ﷺ قدم عليه وفد الطائف فأنزلهم في المسجد قبل إسلامهم وأجيب عنه وعن نظائره بأنه كان بالمسلمين حاجة إليه.

* * *

١١٣٥ - وعنه رضي الله عنه قال: «كانت أموال بني النضير مما

أفاء الله على رسوله مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب، فكانت للنبي ﷺ خاصة، فكان ينفق على أهله نفقة سنة، وما بقي يجعله في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله عز وجل» متفق عليه.

المفردات:

بني النضير: بنو النضير قبيلة من اليهود كانت تقيم في قرعتها قرب المدينة المنورة فلما قدم النبي ﷺ إلى المدينة صالحهم فنقضوا العهد وغدروا به فهموا باغتياله فحاصروهم ﷺ على أن يجلوا عن المدينة ويحقنون دماءهم أما أموالهم فصارت فيئاً.

أفاء: يفيء من باب أفعل يفعل من الفيء وأصله الرجوع يقال فاء يفيء فيئة وفيئاً وهو ما يحصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد ويسمى فيئاً كأنه كان في الأصل لهم فرجع إليهم ومنه قيل للظل الذي بعد الزوال فيء لأنه يرجع من جانب الغرب إلى جانب الشرق.

لم يوجف عليه المسلمون : الإيجاف هو الإسراع يقال : أوجف فلان دابته حثها على السير .

خيل : هي جماعة الأفرس لا واحد له من لفظه .

ركاب : بكسر الراء وفتح الكاف ثم ألف بعدها باء موحدة هي الإبل التي تركب للجهاد وغيره من مصالح الدين والدنيا .

الكراع : بضم الكاف وفتح الراء ثم ألف آخره عين مهملة بزنة غراب هو اسم للخيول والسلاح .

عدة : بضم العين وتشديد الدال ما يعد من مال وسلاح أو غير ذلك للحرب .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تقدم أن بني النضير هي إحدى قبائل اليهود المقيمة حول المدينة وأن النبي ﷺ عاهدهم على أن لا يكونوا معه ولا عليه ، ثم إنهم نكثوا العهد وغدروا فأرادوا قتل النبي ﷺ فحاصروهم النبي ﷺ في ديارهم وانتهى الصلح معهم بأن يخرجوا من ديارهم وليس معهم إلا ما حملته الإبل من متاعهم إلا السلاح .

٢ - كانت أموال بني النضير بالصلح من الفياء الذي يصرف في مصالح المسلمين وليس من الغنيمة التي تقسم - بعد أخذ الخمس منها - على المجاهدين .

٣ - قال تعالى : في أموال بني النضير : ﴿وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير﴾ .

(وما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل).

٤ - الفيء هو ما أخذ من مال كافر بحق غير قتال فالمال الذي يتركونه فزعاً منا أو بذلوه خوفاً منا وخمس خمس الغنيمة والجزية والخراج ونحو ذلك .
فهذا للنبي ﷺ نفقته منه ونفقة أهله مدة سنة لما بعد وفاته ﷺ .

فيبقى لأقاربه وهم بنو هاشم وبنو المطلب ولمصالح المسلمين الأهم فالأهم والاستعداد للأعداء بالسلاح والعدة عليها من أهم الأمور .
ومثل ذلك نشر الدعوة الإسلامية وبث الرسالة المحمدية والرد على الملاحدة من الشيوعيين والمنصرين والماسونيين وجميع أعداء الدين .
وذلك بإعداد الدعاة على مستوى كبير ونشر الكتب وتأليفها وتنشيط وسائل الإعلام لمكافحتها ومحاربتها .

ثم تأتي بعد ذلك مصالح المسلمين في الطرق والجسور والمدارس والمساكن العامة وإنشاء المرافق العامة التي تخدم مصالح المسلمين .
والبحث عن المحتاجين من المسلمين وإعطائهم كفايتهم .
وأن يراعى في هذا التوزيع كله المصالح العامة وما ينفع المسلمين في أمر دينهم ودنياهم .

٥ - قال شيخ الإسلام في الكلام في الفيء : يبدأ بالأهم فالأهم من مصالح المسلمين ولا يجوز لولي الأمر أن يعطي أحداً ما لا يستحقه لهوى في نفسه من قرابة أو مودة أو نحو ذلك وليس لولاة الأمور أن يقسموها بحسب أهوائهم كما يقسم المالك ملكه فإنما هم أمناء ونواب ووكلاء .

ونص العلماء أنه يجب أن يقدم في مال الفيء أهل المنفعة العامة وإذا كان العطاء لمنفعة المسلمين لم ينظر إلى الأخذ هل هو صالح النية أو فاسدها وإنما العطاء بحسب مصلحة دين الله تعالى .

قال رحمه الله : ولا ريب أن السعي في تمييز الحق من غيره والعدل بين الناس بحسب الإمكان من أفضل أعمال ولاية الأمور بل ومن أوجبها عليهم .

* * *

١١٣٦ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : «غزونا مع رسول

الله ﷺ خبير فأصبنا فيها غنماً، فقسم فينا رسول الله ﷺ طائفة وجعل بقيتها في المغنم» رواه أبو داود، ورجاله لا بأس بهم .

درجة الحديث :

قال الشوكاني : سكت عنه أبو داود والمنذري وفي إسناده أبو عبد العزيز شيخ من الأردن وهو مجهول .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث يدل على جواز تنفيل أمير الغزو بعض المجاهدين بشيء من الغنيمة ثم رد الباقي في الغنيمة على عامة أفراد الجيش .
- ٢ - والتنفيل راجع إلى اجتهاد الأمير فإن رأى فيه مصلحة نفل ، وإن لم ير مصلحة لم ينفل لأن هذا تخصيص لبعض الجيش على بعضهم الآخر وهو يرجع إلى المصلحة العامة التي تنفع المسلمين وتخدم مصالحهم .
- ٣ - وتقدم في التنفيل وأحكامه وأقسامه وأصحابه ولو قدم المؤلف هذا الحديث مع نظائره لكان أولى .

* * *

١١٣٧ - وعن أبي رافع رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ

«إني لا أخيس بالعهد ولا أحبس الرسل» رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

صححه النسائي وابن حبان.

قال المؤلف رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان.

قال محرره: وسكت عنه أبو داود والمنذري إلا أن أبا داود قال هذا كان في ذلك الزمان فأما اليوم فلا يصلح.

المفردات:

أخيس بالعهد: بفتح الهمزة ثم خاء معجمة فمثناة تحتية فسين مهملة معناه ألا أنقص العهد ولا أخونه.

ولا أحبس الرسل: الحبس هو الإمساك والمنع والرسل مفردة رسول وهو المرسل الذي يبعث في حاجة والرسل هنا المراد بهم السفراء الذين يتوسطون في أداء الرسائل بين زعماء الدول في شئون الدولة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تقدم لنا أن الأمان إذا عقد فإنه يلزم سواء أكان من الإمام أو ممن هو دونه كل على حسب اختصاصه، فلا يجوز نقضه ما لم يخف منهم خيانة ولا يجوز قتل المؤمن ولا أسره ولا استرقاقه فإن عهد الأمان جعل له حصانة.

٢ - وتقدم أنه بالعهد يكون الأمان لكل من الطرفين، فكل يأتي إلى ديار الطرف الآخر آمناً مطمئناً بعهده، فقد جاء في البخاري من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال «من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة».

٣ - أما الرسل الذين يكونون وسطاء بين المسلمين وأعدائهم في حمل الرسائل ورد جوابها وللتفاهم والتفاوض على ما يريدون من أمور تتعلق بالعلاقات بينهم من صلح وحرب وغيرهما فيحرم قتلهم.

٤ - إن قتل الرسل عين المفسدة لأن ذلك يسبب قطع الاتصالات الدولية وعرقلة مساعي التفاوض والتفاهم بين الدول والحكومات.

٥ - السفارات في البلدان الأجنبية هي الوسيط بين الدولة صاحبة السفارة وبين الدولة التي اعتمدتها سفارة في بلادها.

٦ - أصبح الآن بين الدول علاقات سياسية وثقافية واقتصادية وشئون رعايا والذي يتولى تنظيم وترتيب اللقاءات لها والقيام بها هي السفارات والقنصليات.

ولذا فإن الدولة المعتمدة بها في بلادها تجعل لها ولأفرادها حصانة خاصة فتحرص على أمنها واستقرارها لأن هذا مما يهم الدولتين فإن الأعراف الدولية جعلت لها من الحماية والحصانة ما يكفل لها أداء مهمتها.

٧ - وهذه النظم والأمن المتبادل هو مأخوذ من قوله ﷺ: «لا أخيس بالعهد ولا أحبس الرسل».

* * *

١١٣٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

«أيما قرية أتيتموها فأقمتم فيها فسهمكم فيها وأيما قرية عصت الله ورسوله فإن خمسها لله ورسوله ثم هي لكم» رواه مسلم.

المفردات:

أيما: أي اسم موصول ويكون بلفظ واحد للذكر والأنثى والمؤنث والمفرد

والمثنى والجمع وتستعمل للعاقل وغيره وهي معربة بالحركات الثلاث -
وما - زائدة.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث يبين الفرق بين الأموال التي تؤخذ من الكفار بحق فنوع يؤخذ بلا قتال فهذا فيء ونوع يؤخذ بقتال فهذا غنيمة ولكل منهما حكمه .

٢ - فما أخذه المسلمون من مال الكفار بحق ولكن بغير قتال وإنما تركوه فزعاً منا وكذا الجزية والخراج ومال المرتد إذا مات على رده بقتل أو غيره فهذا فيء يصرف في مصالح المسلمين العامة ومرافقهم النافعة ومن أهمها الجهاد في سبيل الله بالسلاح أو بالدعوة إلى الله .

٣ - وما أخذه المسلمون من أموال الكفار بحق وحصل منهم قهراً بقتال فهذا غنيمة يقسمها الأمير خمسة أقسام ، قسم منها يكون تابعاً للفيء فيصرف مصرفه على الصالح العام للمسلمين والأربعة الأخماس الباقية تقسم بين الغانمين للراجل سهم وللفراس ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه .

٤ - الأصل في الخمس قوله تعالى : ﴿ ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ﴾ .

٥ - الأصل في الغنيمة قوله تعالى : ﴿ واعلموا أن ما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول ﴾ يعني والباقي للغانمين .

وقوله تعالى : ﴿ فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً ﴾ وقد صح واشتهر أن النبي ﷺ قسم الغنائم بين الغانمين فقد روى أحمد وأبو داود من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ « أسهم للراجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه » وأما رواية الصحيحين فإنه « أسهم للفرس سهمين وللراجل سهماً » .

٦ - فهذا الحديث يبين أن القرية أو القبيلة التي يقيم عليها المسلمون ويحاصرونها ولكنه لم يحصل بينهم وبين أهلها قتال وإنما الله تعالى بقوته وعزته قذف في قلوبهم الرعب فهربوا عنها فهذه أموالها فيء يعود إلى مصالح المسلمين العامة وأما القرية أو القبيلة التي عصت الرسول ثم قام بينهم وبين أهلها قتال واستولوا على أموالهم فهي غنيمة تقسم بين الغانمين وما ضرب عليها من خراج يلحق بالفيء فيصرف مصرفه .

باب الجزية

الجزية: مأخوذة من الجزاء بمعنى القضاء أو من المجازاة بمعنى المكافأة لأنهم يجزوننا عن إحساننا إليهم بذلك.

وشرعاً: مال يؤخذ من أهل الكتاب كل عام مجازاة عن إقامتهم بدار المسلمين وحقق دمائهم وحمائتهم ممن يعتدي عليهم.

ولا تؤخذ إلا من أهل الكتابين التوراة والإنجيل وهما اليهود والنصارى ومن وافقهما في الدين بهذين الكتابين.

والحق بهما العلماء المجوس لأن لهم شبهة كتاب فقد روى البخاري عن عبد الرحمن بن عوف أن النبي ﷺ: «أخذ الجزية من مجوس هجر».

وروى الشافعي أن النبي ﷺ قال: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب» أما من عدا هؤلاء فلا تؤخذ منهم الجزية ولا يقبل منهم إلا الإسلام أو القتل لما في الصحيحين من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله».

قال في شرح الإقناع: ولا جزية على من لا يجوز قتله إذا أسر كامرأة وصغير ومجنون وزمن وأعمى وشيخ فانٍ وراهب بصومعة لأن قتلهم ممتنع والجزية بدل عن قتلهم.

ولا تجب على فقير يعجز عنها غير معتمل.

ومرجع تقدير الجزية إلى الإمام لأنه يرجع فيها إلى اجتهاده.
ومتى بذلوا الواجب عليهم من الجزية لزم قبوله ودفع من قصدهم بأذى
في دارنا ولو كانوا منفردين ببلد، وحرم قتالهم وأخذ مالهم لأن الله تعالى جعل
عطاء الجزية غاية لقتالهم فقال تعالى: ﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا
الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون﴾.

* * *

١١٣٩ - عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه «أن النبي ﷺ

أخذها - يعني الجزية - من مجوس هجر» رواه البخاري وله طريق في الموطأ
فيها انقطاع.

المفردات:

مجوس: واحدهم مجوسي منسوب إلى المجوسية ملة تطلق على أتباع الديانة
الزرادشتية وقد انقرضت أو كادت تنقرض بعد استيلاء المسلمين على بلاد
فارس.

هجر: بفتحيتين هي ما يسمى الآن - الإحساء - وكانت تلك المقاطعة تسمى
البحرين وعاصمتها هجر والآن اقتصر اسم البحرين على تلك الجزر
المعروفة وهي المنامة والمحرق وتوابعهما.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الكفار نوعان:

أحدهما: أهل الكتاب اليهود والنصارى فأصحاب هاتين الديانتين يعرض
عليهم الإسلام فإن أبوا عرض عليهم تسليم الجزية فإن أبوا قوتلوا.

الثاني: من عداهم من طوائف الكفار من عبدة الأوثان والدهريين

والهندوس والبوذيين وغيرهم ممن ليس يهودياً ولا نصرانياً فهؤلاء لا يقبل منهم إلا الإسلام أو القتال.

٢ - أما المجوس فقد ألحقوا بأهل الكتاب لأن لهم شبهة كتاب . قال الوزير وابن رشد وغيرهما اتفق العلماء على أن الجزية تضرب على أهل الكتاب والمجوس .

٣ - ووجه إلحاق المجوس بأهل الكتاب حديث الباب وما رواه الشافعي أنه ﷺ قال سنوا بهم سنة أهل الكتاب .

٤ - اختلف العلماء فيمن عدا أهل الكتاب والمجوس هل تؤخذ الجزية منهم أم لا؟ فذهب الإمام أحمد إلى أنها لا تؤخذ إلا من أهل الكتاب ومن المجوس .

وذهب جمهور العلماء إلى أنه يجوز مهادنة الكفار كلهم وأخذ الجزية منهم .

واختاره الشيخ تقي الدين وابن القيم قال الشيخ إذا عرفت السنة تبين لك أن النبي ﷺ لم يفرق بين عربي وغيره وأن أخذ الجزية كان أمراً ظاهراً مشهوراً ولم يخص العرب بحكم في الدين .

٥ - فائدة :

قال الشيخ عبد الله أبا بطين : الفرق بين المعاهد والمستأمن والذمي ، فالمعاهد هو من أخذ عليه العهد من الكفار ، والمستأمن هو من دخل دارنا منهم بأمان ، والذمي هو من استوطن دار الإسلام بتسليم الجزية . فبالجملة الفارق بين المعاهد والمستأمن وبين الذمي أنهما لم يستوطنا دار الإسلام والذمي هو من استوطن دارنا بالجزية والله أعلم .

* * *

١١٤٠ - وعن عاصم بن عمر عن أنس وعن عثمان بن أبي سليمان

رضي الله عنه أن النبي ﷺ بعث خالد بن الوليد إلى أكيدر دومة الجندل فأخذه فأتوا به فحقن دمه وصالحه على الجزية» رواه أبو داود.

درجة الحديث:

قال في التلخيص: رواه أبو داود من حديث أنس بن مالك كما رواه أبو داود والبيهقي من حديث محمد بن إسحاق قال حدثني يزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكران النبي ﷺ فذكر الحديث مطولاً.

المفردات:

بعث النبي ﷺ خالدًا: وذلك في غزوة تبوك.

أكيدر: بضم الهمزة تصغير أكدر - ابن عبد الملك الكندي ملك دومة الجندل في الجاهلية له قصر يسمى مارد وهو حصن منيع لا تزال آثاره باقية بعث إليه النبي ﷺ خالد بن الوليد من تبوك فأسره وفتح حصنه وعاد به إلى المدينة فرده النبي ﷺ إلى بلاده وضرب عليه الجزية فنقض العهد بعد وفاة النبي ﷺ فبعث أبو بكر خالدًا إليه فقتله واستولى على دومة الجندل.

دومة: بضم الدال المهملة ثم واو ساكنة وميم وهاء وبعضهم يرى أنها بفتح الدال وهي بلدة بالجوف أثرية زراعية تقع على حدود المملكة العربية السعودية في منطقة الجوف وفيها آثار هامة منها حصن مارد وقد ألف الشيخ عبد الرحمن بن عطا الشائع مؤلفاً من جزأين ذكر فيه الآثار والسكان والعمران والنهضة الحديثة فيها فهو مؤلف مستوفى عن تلك المنطقة الشمالية من المملكة العربية السعودية.

حقن دمه: أي صانه ومنعه أن يقتل ويسفك دمه.

* * *

١١٤١ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : «بعثني النبي ﷺ

إلى اليمن فأمرني أن آخذ من كل حالم ديناراً أو عدله معافياً» أخرجه
الثلاثة ، وصححه ابن حبان والحاكم .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال الصنعاني معلقاً على المؤلف : أخرجه الثلاثة وصححه ابن حبان
والحاكم .

قال الترمذي حسن صحيح وهذه رواية الأعمش عن أبي وائل عن
مسروق وهي رواية محفوظة قد رواها عن الأعمش جماعة منهم سفيان الثوري
وشعبة ومبشر وحرب وأبو عوانة ويحيى بن شعبة وحفص بن غياث .
وأما الرواية التي أنكرها الإمام أحمد وأبو داود وابن حزم فهي رواية أبي
معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن مسروق عن معاذ فهي غير محفوظة بخلاف
الأولى والله أعلم .

المفردات :

حالم : أي بلغ سن الحلم فصار في عداد المكلفين .
ديناراً : تقدم تحديده عدة مرات .
عدله : بكسر العين المهملة وتفتح وسكون الدال أي ما يعادله ويساويه قيمة .
معافياً : بفتح الميم والعين أي ثوباً معافياً نسبة إلى بلد في اليمن تسمى
معافر .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - الحديثان من أدلة أصل مشروعية أخذ الجزية من الكفار بشرطها .

- ٢ - أما الحديث رقم - ١١٤٠ - فيدل على جواز أخذ الجزية من العرب كغيرهم. قال الخطابي: الأكيدر من العرب يقال إنه من غسان ففيه دليل على جواز أخذ الجزية من العرب كجوازه من العجم وهذا هو الصحيح من قول أهل العلم.
- ٣ - أما الحديث رقم - ١١٤١ - فيدل - أيضاً - على جواز أخذ الجزية من العرب فإن قبائل اليمن هم أصل العرب فهم شعب قحطان المسمون العرب العاربة.
- ٤ - ويدل على أن الجزية لا تؤخذ إلا ممن قد بلغ الحلم لأن ضابط الذي لا تؤخذ منه هو الذي لا يجوز قتله إذا أسر من صغير وامرأة وغيرهما.
- ٥ - ويدل على قدر الجزية فمعاذ أخذها من أهل اليمن ديناراً وبما أن النقود قد لا تتيسر في اليمن فإنه يؤخذ عوض الدينار ثوباً معافياً مشهوراً عندهم نسبة إلى البلدة التي ينسج فيها وهي بلدة معافر - اليمنية.
- ٦ - قال في شرح الإقناع: إن عمر رضي الله عنه جعل على الموسر ثمانية وأربعين درهماً وعلى المتوسط أربعة وعشرين درهماً وعلى الأدنى اثني عشر درهماً وكان بمحضر من الصحابة ولم ينكر فكان كالإجماع.
- ٧ - الصحيح أن الجزية يرجع في تقديرها إلى اجتهاد الإمام فإنها تختلف حسب اختلاف المكان والزمان والغنى والفقر والدليل على ذلك أن النبي ﷺ هو الذي قدرها على أهل اليمن فقال لمعاذ خذ من كل حالم ديناراً بينما زادت الجزية في تقدير عمر حينما قدرها على أهل الشام وقد قيل لمجاهد ما شأن أهل الشام عليهم أربعة دنانير وأهل اليمن عليهم دينار فقال جعل ذلك من أجل اليسار.
- قال في شرح الإقناع: ومرجع الجزية إلى اجتهاد الإمام.

باب الهدنة

الهدنة : لغة السكون هدنت الرجل وأهدنته، إذا أسكنته .

ومعناها شرعاً : أن يعقد الإمام أو نائبه لأهل الحرب عقداً على ترك القتال مدة معلومة بقدر الحاجة، وتسمى مهادنة وموادعة ومعاهدة .

والأصل فيها قوله تعالى : ﴿وإن جنحوا للسلم فاجنح له﴾ .

وما روى الإمام أحمد والبخاري من حديث مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة أن النبي ﷺ : «صالح قريشاً على وضع القتال عشر سنين» .
والقياس يقتضي ذلك لأنه قد يكون بالمسلمين ضعف وفي عدوهم قوة فيفقدوها حتى يقووا ويستعدوا .

قال في شرح الإقناع : ولا يصح عقدها إلا من إمام أو نائبه لأنه يتعلق بها نظر واجتهاد وليس غيرهما محلاً لذلك لعدم ولايته .

ويكون العقد لازماً ولا يبطل بموت إمام أو نائبه بل يلزم الثاني امضاؤه لئلا ينقض الاجتهاد بالاجتهاد ويستمر ما لم ينقضه الكفار بقتال أو غيره .

ولا تصح المهادنة إلا حيث جاز تأخير الجهاد للمصلحة .

ولا تجب حمايتهم لأن الهدنة معناها الكف عنهم فقط .

وإن خاف الإمام نقض العهد منهم بأماراة تدل عليه جاز نبذ العهد إليهم

فيقول لهم نبذت عهدكم وصرتم حرباً لقوله تعالى : ﴿وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء﴾ أي أعلمهم بنقض العهد حتى تصير أنت وهم على سواء في العلم.

ومتى نقض الإمام الهدنة وفي دارنا منهم أحد وجب ردهم إلى مأمهم لأنهم دخلوا بأمان فوجب أن يردوا آمين.

* * *

١١٤٢ - وعن عائذ بن عمر المزني رضي الله عنه عن النبي ﷺ

قال: «الإسلام يعلو ولا يعلى» أخرجه الدارقطني.

١١٤٣ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا

تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام، وإذا لقيتم أحدهم في طريق، فاضطروه
إلى أضيقه» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الإسلام ليس دين عدوان ودماء وإنما هو دين سلام ورحمة ووئام ولذا فإنه يعالج الوصول إلى آذان الناس وإلى قلوبهم بأسهل الطرق وأفضلها ولا يعتبر الحرب إلا ضرورة يلجأ إليها عند التعذر في إبلاغ دعوته إلى عامة الناس حينما يقف في سبيله خاصتهم وذوو النفوذ فيهم.

٢ - لذا فإن الإسلام يعقد مع الكفار عقد الأمان والمعاهدة اللذين بهما الكافر يتمكن من سماع كلام الله تعالى والاطلاع عن كذب على حقيقة الدعوة الإسلامية.

ويعقد مع الكفار - أيضاً - عقد الذمة الذي به يقر الكافر على كفره ولو في ديار المسلمين بشرط بذل الجزية والتزام أحكام الملة .

٣ - هذه العقود مع الكفار تكون حتى في قوة الإسلام وعزته إذا وجدت المصلحة العامة للإسلام والمسلمين تقتضي عقدها ولذا فإنها لا تبرم على حساب تنقص الإسلام واستضعافه أمام الأديان الأخر وأهلها .
فإن الإسلام يعلو ولا يعلى عليه .

٤ - لذا يجب على الذميين التزام أحكام الإسلام فيما يعتقدون تحريمه كالزنا والسرقه دون ما يعتقدون حله كالخمر .

٥ - عليهم ضمان إتلاف الأنفس والأموال وانتهاك الأعراض فتقام عليهم الحدود .

٦ - يجب عليهم التميّز عن المسلمين في قبورهم فلا يدفنون مع المسلمين .

٧ - يجب عليهم التميّز عن المسلمين بلباس خاص يعرفون به .

٨ - لا يجوز تصديرهم في المجالس ولا القيام لهم عند قدومهم .

٩ - لا يجوز بدؤهم بالسلام ولا كيف أصبحت وأمسيت أو نحو ذلك من ألفاظ اللطافة والحفاوة .

١٠ - لا يجوز تهانئهم في أعيادهم ولا حضورها ولا الإعانة عليها .

١١ - إذا التقوا مع المسلمين في الطرق فليضطروهم المسلمون إلى أضيقتها .

١٢ - يمنعون من إحداث الكنائس والبيع والمعابد وبناء ما انهدم منها أو تجديد ما خرب من أجزائها .

١٣ - يمنعون من تعلية مبانيهم السكنية على مساكن المسلمين سواء لاصقه أو قاربه .

١٤ - يمنعون من إظهار خمر وخنزير والجهر بنواقيسهم والجهر بقراءة كتبهم .

١٥ - هذا كله إذا كانوا في ديار المسلمين .

أما إذا كانوا في ديارهم فلا يمنعون شيئاً من ذلك بل يبقون على لباسهم وعاداتهم ومعابدهم ومسكنهم وغير ذلك .

١٦ - فائدة : هذه الأمور يعامل بها الكفار لقصدين :

الأول : أن الإسلام يعلو ولا يعلى عليه ويجب أن يكون هو الدين الذي أراد الله تعالى أن يظهره على الدين كله فنحن بعملنا ننفذ إرادة الله تعالى الشرعية .

الثاني : أن هذه المضايقة تسبب للكفار القلق من البقاء على دينهم واعتناق دين الإسلام لا سيما إذا رأوا عزة المسلم وعلو قدره ، والإسلام يعالج الأمور بالوسائل التي تكون كفيلة بتحقيق مقاصده وإلا فالإسلام أحسن الأديان وأفضلها في تحقيق العدالة والمساواة والبعد عن الطبقية والسيطرة على الآخرين .

١٧ - فائدة : نحن نكتب الآن أحكام أهل الذمة التي ذكرنا بعضاً من معاملة الإسلام لهم ، وهي أمور وأحكام كانت سارية المفعول قائمة التنفيذ يوم كانت الدولة دولة إسلام والصوت هو صوت الحق .

أما الآن فإن المسلمين ذلوا وضعفوا أمام سيطرة أعداء الإسلام وصاروا هم الأتباع الرعاع وأصبحوا يقلدون أعداء الإسلام في لباسهم وزيهم وعاداتهم وتقاليدهم وفجورهم وانحلالهم وصار الرجعي الغبي هو الذي يكف نفسه وبيته وأهله عن مشابھتهم ومحاكاتهم فهذا هو المتخلف الذي يعيش بعقل قديم من عهد القرون الأولى ، ولم يقف الأمر عند هذا الحد حتى صار مدعو الثقافة منا والعلم يخدمونهم في بث سمومهم في تحريف عقائد المسلمين والطعن في الإسلام وأحكامه وتوجيه النقد على مصادره . محاولين طمس معالم الإسلام وانتزاع بقيته من صدور البقية

من أهله ووجه هؤلاء الملاحدة حرباً شعواء ضد الإسلام واستعانوا على إشعالها بذوي النفوس المريضة من أهله.

والطامة الكبرى أن توجد إعانة الملاحدة على الإطاحة بالإسلام من كثير من قادة المسلمين وولاة أمرهم.

ولكن أملنا في الله تعالى وحده فهو الذي بيده التدبير وله الخلق والأمر وهو الذي وعد بحفظ دينه وإظهاره على الدين كله ولو كره الكافرون.

وتبشير صباح الإسلام أخذت تظهر بهذا الشباب المؤمن الواعي المستيقظ الذي نرجو الله تعالى بأن يحمل على عاتقه إعلاء كلمة الله والسير بها في مشارق الأرض ومغاربها ليلبغها إلى المتعطشين إلى دعوته ويومئذ يتحقق النصر إن شاء الله تعالى وتعلو كلمة الله وترفع رايته. فله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله.

* * *

١١٤٤ - وعن المسور بن مخرمة ومروان رضي الله عنهم «أن

النبي ﷺ خرج عام الحديبية» فذكر الحديث بطوله وفيه: «هذا ما صالح

عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو على وضع الحرب عشر سنين

يأمن فيها ويكف بعضهم عن بعض» أخرجه أبو داود، وأصله في البخاري.

وأخرج مسلم بعضه من حديث أنس رضي الله عنه وفيه «أن من جاء منكم لم

نرده عليكم، ومن جاءكم منا رددتموه علينا» فقالوا: أكتب هذا يا رسول

الله؟ قال: «نعم، إنه من ذهب منا إليهم فأبعده الله، ومن جاءنا منهم

فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً».

المفردات:

المسور بن مخزومة: بن نوفل القرشي الزهري له ولأبيه صحبة وهو من صغار الصحابة وأبوه من مسلمة الفتح وحسن إسلامه وكان عالماً بالأنساب والمثالب.

مروان: بن الحكم الأموي ابن عم عثمان بن عفان رضي الله عنه من صغار الصحابة له ولأبيه الحكم صحبة وتولى إمارة الشام ثم صارت الخلافة العامة في ابنه عبد الملك ثم في أحفاده حتى قامت الدولة العباسية عام ١٣٢ هـ.

الحديبية: بضم الحاء المهملة وفتح الدال وسكون الياء ثم باء مكسورة ثم فتح الياء الثانية تصغير حذباء، بعض اللغويين يثقلها وبعضهم يخففها والصواب التخفيف سميت باسم بئر فيها وكان فيها الشجرة التي بايع الصحابة فيها النبي ﷺ سنة ست هي فضاء على طريق مكة - جدة بعضه في الحل وبعضه في الحرم وهو أبعد حدود الحرم وفيه أنصاب الحرم ويسمى الآن الشميسي صار فيه الصلح المشهور بين النبي ﷺ وكفار قريش سنة ست من الهجرة يبعد عن المسجد الحرام بثلاثة وعشرين كيلومتراً.

الفرج: لغة الشق والمراد هنا سهولة الأمر وانكشاف الهم والغم.

المخرج: موضع الخروج والمراد هنا الأمر الذي ينجيه ويخرجه من كل كرب في الدنيا والآخرة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - خلاصة صلح الحديبية: أن النبي ﷺ خرج من المدينة إلى مكة محرماً يريد العمرة ومعه نحو (ألف وأربعمائة) رجل من أصحابه فلما قرب مكة خرج إليه مشركو قريش ليمنعوه من دخولها عليهم عنوة فتواقف الطرفان عدة أيام في الحديبية ترددت بينهم الرسل حتى تم الصلح على شروط

منها أن يعود النبي ﷺ هذا العام ويأتي من العام القابل ليعتمر ويقيم فيها ثلاثة أيام ثم يخرج .

ومنها وضع الحرب بينهم عشر سنين .
ومنها أن من جاء من كفار قريش مسلماً رده النبي ﷺ وأن من جاء إليها من المسلمين لم ترده قريش إلى النبي ﷺ .
في شروط مذكورة في هذا الصلح المشهور .

فحل النبي ﷺ وأصحابه إحرامهم وعادوا بعد إبرام هذا الصلح الذي وفى النبي ﷺ ببنيه وشروطه إلا أن قريشاً نقضته فصار نقضه سبب فتح مكة المشرفة والله الحمد .

٢ - ففي القصة والصلح الواقع فيها دليل جواز مهادنة الكفار بوضع الحرب بينهم وبين المسلمين ولا يعتبر هذا تعطيل للجهاد وإنما هو تأجيل نظراً إلى مصلحة المسلمين العامة التي قد تقضي ذلك .

٣ - لذا فإن هذه المودعة والهدنة تكون مؤقتة بمدة معلومة .
قال في الروض المربع : والهدنة عقد الإمام أو نائبه على ترك القتال مدة معلومة ولو طال بقدر الحاجة .

٤ - وعند جمهور العلماء : أن مدتها يصح أن تكون معلومة ويصح أن تكون مجهولة .

قال الشيخ تقي الدين : يجوز عقدها مؤقتاً والمؤقت لازم الطرفين .
يجب الوفاء به ما لم ينقضه العدو وإذا مات الإمام أو عزل لزم من بعده الوفاء بعقده .

٥ - يصح أن يكون من الشروط أن من ارتد عن الإسلام ولجأ إلى الكفار أنهم يردونه على المسلمين ، وأن من أسلم وجاء إلى المسلمين من الكفار يرد إليهم .

والرضا بهذا الشرط الأخير إنما يكون عند الحاجة إليه بظهور مصلحة الصلح للمسلمين.

٦ - الموافقة على هذا الشرط وإن كان فيه غضاضة على المسلمين إلا أن النبي ﷺ بينه ووضحه بقوله إنه من ذهب منا إليهم فأبعده الله تعالى لأنه مرتد عن الإسلام ولا خير فيه . وأما من جاء منهم ثم رددناه إليهم فإن الله تعالى سيجعل له فرجاً ومخرجاً .

٧ - هذا الشرط خاص بالرجال أما النساء فإنهن مستثنيات منه بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ﴾ .

٨ - الإمام ابن القيم رحمه الله بعد أن ساق الحديبية في زاد المعاد أبرز كثيراً من فوائدها وأحكامها ونحن هنا ننقل بعض الأحكام والفوائد المتعلقة بهذه القطعة من القصة التي ساقها ابن القيم ونزيد عليها ما تيسر فهمه وقد تقدمت بعض أحكامها وأما البعض الآخر فمنه :

- قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ فإنه لولا هذا الكف الذي قدره الله فإنه سيحصل مقتلة بين المسلمين وبين المشركين وستكون المقتلة من الطرفين كبيرة جداً وذلك أن المسلمين متحمسون للقتال وقد بايعوا على أن لا يفروا إلى الموت وهم صفوة الصحابة وحملة الشريعة ومنهم الخلفاء الأربعة الذين أعز الله بهم الإسلام أما المشركون فعندهم حقد شديد وعندهم أنفة وعزة أن يدخل عليهم عدوهم دارهم عنوة وقهراً وسيقاتلون ويدافعون عن هذه الإهانة والمذمة وسيجالدون ويقاتلون حتى الموت ، ومنهم في ذلك الوقت من أسلموا فصاروا قواد المسلمين بعد إسلامهم من أمثال خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعكرمة بن أبي

جهل وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام وأبو سفيان بن الحارث وأبو سفيان بن حرب من الأعيان والوجوه الذين أسلموا بعد قليل من هذا الصلح فصاروا زينة الإسلام وعز الإيمان.

١٠ - ومن هذه الفوائد والأحكام أن هذه الهدنة والموادعة مع مشركي أهل مكة هي التي صارت سبباً لإسلام عمرو بن العاص وخالد بن الوليد وأبي سفيان بن الحارث وعبد الله بن أبي أمية من أعيان مكة وزعماء قريش الذين لما أسلموا انقاد بسبب إسلامهم خلق كثير منهم.

فهذه الموادعة عرفت المشركين أحوال الإسلام وآدابه ووفاء أهله.

١١ - ومن الحكم والفوائد أن هذا الصلح والهدنة صارت سبب فتح مكة بعد أقل من سنتين ذلك أن قريشاً نقضت العهد باعترائهم على حلفاء النبي ﷺ من قبيلة خزاعة فجاء رسول الله ﷺ بعشرة آلاف مقاتل ففتح مكة ودخلها عنوة بقتال يسير وأصبحت بفضل الله تعالى بلدة إسلامية.

ولذا فإنه لما انصرف النبي ﷺ بعد إتمام الصلح عن الحديبية ببضعة أميال أنزل الله تعالى عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ السورة فقد روى البخاري من حديث البراء قال تعدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحاً ولكن نحن نعد الفتح ببيعة الرضوان يوم الحديبية.

١٢ - ومنها تحقق الفرج والمخرج الذي أشار إليه النبي ﷺ في حق المسلمين المردودين على الكفار فإنهم هربوا من قريش ولم يأووا إلى النبي ﷺ وإنما أقاموا في طريق قوافل قريش إلى الشام فصاروا يعرضون لها ويقتلون من معها ويغنمون أموالهم حتى ضجت قريش وطلبت من النبي ﷺ إلغاء هذا الشرط وإيواءهم مع أصحابه في المدينة ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويجعل له من أمره يسراً.

١٣ - الدليل على هذه الإرادة الإلهية والتدبير الرباني أن المسلمين لما وصلوا الثنية التي تهبط على حدود الحرم من جهة الحديبية المسماة

الآن - الشميسي - بركت ناقة النبي ﷺ فقال الصحابة خلأت القصواء أي حزنتم فقال النبي ﷺ ما خلأت القصواء وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ثم قال: والذي نفسي بيده لا يسألون خطة يعظمون بها حرمات الله إلا أعطيتهم إياها ثم زجروها فوثبت به بعد هذا القسم فعدل عن قصد مكة حتى نزل بأقصى الحديبية مما يلي جدة كل هذا تجنباً للقتال في الشهر الحرام والبلد الحرام إلا أن تلجئ إليه الضرورة.

١٤ - قال ابن القيم: ومنها أن المشركين وأهل البدع والبغاة والظلمة إذا طلبوا أمراً يعظمون به حرمة من حرمات الله تعالى أجبوا إليه وأعطوه وأعينوا عليه فيعانون على تعظيم ما فيه حرمات الله لا على كفرهم وبغيهم. فكل من التمس المعاونة على محبوب لله تعالى أجيب إلى ذلك كائناً من كان ما لم يترتب على إعانته على ذلك المحبوب مكروه أعظم منه وهذا في أدق المواضع وأصعبها وأشقها على النفوس.

ولذلك ضاق عنه ما ضاق من الصحابة في إجابتهم إلى هذه الشروط.

١٥ - ومنها جواز بدء الإمام بطلب صلح من العدو إذا رأى المصلحة للمسلمين فيه ولا يتوقف ذلك على ابتداء الطلب من الكفار.

١٦ - ومن الفوائد أن المشهود عليه إذا عرف باسمه واسم أبيه أغنى ذلك عن ذكر جده وقبيلته فإن النبي ﷺ اكتفى بكتاب الصلح بقوله (محمد بن عبد الله) و(سهيل بن عمرو).

١٧ - ومنها أن مصالح المشركين ببعض ما فيه ضيم على المسلمين جائز للمصلحة الراجحة ففيه ارتكاب أخف المفسدتين.

١٨ - فهذه القصة العظيمة وذلك الصلح الهام وتلك الوثيقة المحكمة أجراها الله تعالى العليم الخبير ظاهرها الغبطة للمشركين ولكن باطنها الحكمة والفائدة والعز والتمكين للمسلمين.

ولذا قال ابن القيم رحمه الله تعالى : هي أكبر وأجل من أن يحيط بها إلا الله الذي أحكم أسبابها فوقعت الغاية على الوجه الذي اقتضته حكمته .

* * *

١١٤٥ - وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ

قال : «من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً» أخرجه البخاري .

المفردات :

يرح : بفتح الياء والراء أي لم يجد رائحة الجنة .

رائحة الجنة : الرائحة النسيم ورائحة الجنة ريح نسيمها الطيب العطر .

قال ابن القيم : في حادي الأرواح : وريح الجنة نوعان : ريح يوجد في الدنيا تشمه الأرواح أحياناً ولا تدركه العبارة وريح يدرك بحاسية الشم للأبدان وهذا يشترك في إدراكه في الآخرة من قرب ومن بعد .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال في شرح الإقناع : ويحرم بالأمان قتل ورق وأسر وأخذ مال والتعرض لهم لعصمتهم به ، وروى سعيد بن منصور في سننه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال :

«لو أن أحدكم أشار بأصبعه إلى السماء فنزل بأمانه فقتله لقتلته به» .

- ٢ - الحديث يدل على تحريم قتل المعاهد وأنه كبيرة من كبائر الذنوب لأنه رتب عليه حرمانه من دخول الجنة في ظاهر الحديث.
- ٣ - جاء في بعض روايات الحديث بأن القتل (بغير جرم) و(بغير حق) ولكن التقييد معلوم من قواعد الشرع.
- ٤ - أما بالحق فإن الذمي والمعاهد تقام عليهما الحدود لأنهما ملتزمان بأحكام المسلمين بخلاف حربي ومستأمن فإنهما غير ملتزمين بأحكام الإسلام.

باب السبق والرمي

السبق مصدر سبق يسبق سبقاً: سبق بتحريك الباء جعل الذي يسابق عليه.

وبسكون الباء: هو الفعل أي المجاراة بين حيوان ونحوه.

قال الشيخ تقي الدين: السباق بالخيال والرمي بالنبل ونحوه من آلات الحرب مما أمر الله به ورسوله لأنه مما يعين على الجهاد في سبيل الله.

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: المغالبات ثلاثة أقسام:

الأول: يجوز بلا عوض ولا يجوز بالعوض وهذا هو الأصل فدخل في هذه المسابقة على الأقدام والسفن والمصارعة ومعرفة الأشد فيما ليس فيه تهلكة.

الثاني: لا يجوز بعوض ولا بغير عوض وذلك كالشطرنج والنرد وكل مغالبة ألهمت عن واجب أو أدخلت في محرم.

الثالث: تجوز بعوض وهي المسابقة والمغالبة بين السهام والإبل والخيال.

وقال الأستاذ طيارة: الصلاة هي رياضة دينية إجبارية لكل مسلم يؤديها خمس مرات بلا إجهاد ولا إرهاق فتكون خير مقوم للبدن ومنشط لأمعائه ورياضة صالحة لعضلات جسمه ومفاصله . . . وإذا تأملنا حركات الصلاة وجدنا شبهاً بينها وبين النظام السويدي في الرياضة والنظام السويدي لا يزيد عمره عن مائة

سنة في حين أن نظام الصلاة في الإسلام مضى عليه ألف وأربعمائة عام.
وقال الشيخ محمد بن إبراهيم: اللعب بأنواع الرياضيات في وقت
الصلاة المكتوبة لا يجوز بحال وهو من المنكرات الواجب إنكارها.
فإن لم تكن وقت صلاة فلا نرى مانعاً يمنع جوازها. وحكم الرياضة في
الإسلام الجواز والاستحباب ما كان منها بريئاً هادفاً إلى ما فيه التدريب على
الجهاد وتنشيط الأبدان وتقوية الأرواح.

* * *

١١٤٦ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «سابق النبي ﷺ التي

ضمرت من الحفياء وكان أمدها ثنية الوداع، وسابق بين الخيل التي لم
تضمّر من الثنية إلى مسجد بني زريق، وكان ابن عمر فيمن سابق» متفق
عليه. زاد البخاري. قال سفيان «من الحفياء إلى ثنية الوداع خمسة
أميال أو ستة، ومن الثنية إلى مسجد بني زريق ميل».

المفردات:

ضمرت: مبني للمجهول فهي مضمومة الأول مشددة الميم فراء مفتوحة.
قال علماء اللغة: التضمير أن يكثر له العلف والماء مدة أربعين يوماً حتى
يسمن ثم يرده إلى القوت ويجريه في الميدان حتى يجف ويدق ويضمّر.
الحفياء: بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء بعدها مثناة تحتية ممدودة وقد
تقصّر. قال السمهودي الحفياء بأدنى الغاية شامي البركة مغيض العين.
قال محرره: والغاية شمال المدينة ومن وراء جبل أحد.

أمدها: بفتح الهمزة وفتح الميم ثم دال مهملة أي غايتها.

ثنية الوداع: الثنية هي العقبة وجمعها ثنايا وقد اختلف العلماء في ثنية الوداع
التي قرب المدينة هل هي على طريق مكة أو على طريق الشام وقال
الفيروز أبادي في (معالم طابة) ثنية الوداع بفتح الواو من التوديع وهي ثنية

مشرفة يطؤها من يريد مكة وقال أهل السير والتاريخ وأصحاب المسالك أنها من جهة مكة وأهل المدينة يظنونها من جهة الشام وكأنهم اعتمدوا قول ابن القيم فإنه قال من جهة الشام ثنيات الوداع ولا يطؤها القادم من مكة البتة ووجه الجمع أن كلتا الثنيتين تسمى ثنيات الوداع والله أعلم.

مسجد بني زريق: بنو زريق بطن من الخزرج من الأنصار وهو تصغير أزرق ومحلتههم قبلة المسجد النبوي الشريف داخل سور المدينة المنورة قال السهودي وقد أحدث في جهة قبلة المصلى مما يلي المغرب مسجدان بعد (٨٥٠) ذراعاً نبهت على ذلك لثلايتقادم العهد بها فيظن أن أحدهما مسجد بني زريق لكون ذلك بالناحية المذكورة والله أعلم.

خمسة أميال: الميل كيلومتر ونصف الكيلومتر أي ألف وخمسمائة متر.

* * *

١١٤٧ - وعنه رضي الله عنه (أن النبي ﷺ سابق بين الخيل،

وفضل القرح في الغاية» رواه أحمد وأبو داود وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

قال الشوكاني: سكت عنه أبو داود والمنذري وصححه ابن حبان.

المفردات:

سابق: من المسابقة وهي السبق الذي يشترك فيه اثنان وباب المفاعلة يقتضي ذلك وهذا اللفظ الذي جاء في الصحيحين.

أما الشيخ محمد أمين كتبي فقال: سابق الخيل هكذا بالألف من باب فاعل في نسخ البلوغ وسبل السلام والذي في النسخة الهندية

والمصرية سبق بتشديد الباء ومعناه أعطى سبق للسابق.

القرح: بضم القاف وتشديد الراء آخره حاء مهملة جمع قارح هي التي سقطت
سنها التي تلي الرباعية ونبت مكانها نابها وذلك إذا أتمت السنة الخامسة.

فضل القرح: بجعل غايتها أبعد لقوتها وجلدها.

الغاية: بالغين المعجمة ثم ألف بعده ياء مثناة تحتية ثم تاء التأنيث غاية كل
شيء نهايته وآخره وجمع الغاية غاي وغايات والغاية هي مسافة المضممار
من مبتدأ انطلاق المتسابقين إلى نهايته.

* * *

١١٤٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«لا سبق إلا في خف، أو نصل، أو حافر» رواه أحمد والثلاثة وصححه
ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الشيخ الألباني أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وابن حبان
والبيهقي وأحمد وقال الترمذي حديث حسن وإسناده صحيح فرجاله كلهم ثقات
وللحديث طرق:

١ - عن أبي هريرة - أيضاً - أخرجه أحمد وابن ماجه والنسائي وفيه أبو الحكم
مجهول.

٢ - عن أبي هريرة - أيضاً - أخرجه النسائي وأحمد وفيه ابن لهيعة وإسناد
النسائي صحيح فرجاله كلهم ثقات.

٣ - عن ابن عباس أخرجه الطبراني ورجاله موثقون وفيه الغروي ضعيف.

٤ - عن ابن عمر أخرجه ابن عدي وابن حبان وفيه عاصم بن عمر ضعيف
فالحديث بهذه الطرق صحيح.

المفردات :

لاسبق: السبق بفتح الباء هو الجعل والعوض الذي يوضع لذلك فهو المنهي
المنهي عنه وأما بسكون الباء فهو مصدر سبق يسبق سبقاً.

خف: بضم الخاء ثم فاء مشددة المراد بالخف الإبل لأنها ذوات الأخفاف.

نصل: بفتح النون وسكون الصاد المهملة آخره لام المراد به السهم.

حافر: المراد بالحافر الخيل لأنها من ذوات الحافر وكلها من إقامة المضاف مقام
المضاف إليه.

فائدة :

قال ابن بطال في غريب المذهب.

الخف للإبل، والحافر للفرس والبغل والحمار، والظلف لسائر البهائم،
والمخلب للطير والظفر للإنسان.

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة :

١ - المغالبات والمراهنات والمخاطرات ممنوعة كلها لا سيما إذا كانت
بعوض لأنها من أنواع الميسر الذي قال تعالى فيه : ﴿يا أيها الذين آمنوا
إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه
لعلكم تفلحون﴾.

٢ - الميسر هو القمار ويدخل فيه كل المغالبات على عوض ذلك القمار الذي
يفضي إلى العداوة والبغضاء ويصد عن ذكر الله بما يسبب لأصحابه من
الغفلة والذهول وتعلق القلب بالكسب والخسارة.

فهو يجلب أرباحاً كبيرة بلا تعب ولا عناء ولا جهد ولا كد أو يسبب خسارة

عظمى وإفلاساً وبسبب هذا أي الثقل المفاجىء يصبح الإنسان غنياً كبيراً أو يمسي فقيراً مدقعاً من أجل مفسده الكبيرة حرمه الله .

٣ - فالشرع أجاز من هذه المغالبات ما أعان على الجهاد في سبيل الله فإنه أجاز السباق على الخيل والإبل كما أجاز الرمي والمناضلة لأن هذا كله مما يعين تعلمه والمهارة فيه على الجهاد في سبيل الله ونصر دينه .

٤ - الحديث رقم - ١١٤٦ - يدل على جواز المسابقة على الخيل لأن الخيل في ذلك الزمن هي العدة التي يقاتل عليها أعداء الإسلام .

قال تعالى : ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ .

٥ - ومن نظام المسابقة عليها أن كل نوع من الخيل يتسابق أفراداً بعضه مع بعض فالخيل المضمرة تتسابق وحدها والخيل التي لم تضرمت تتسابق وحدها ليحصل الفوز بين واحد وآخر بنفس الجودة والقوة فلا يعزى السبب إلى شيء آخر خارج عن موضوع المنافسة .

٦ - الفرق بين المضمرة فهي أخف وأسرع في الجري وأمتع في طول الحضر بخلاف غير المضمرة فهي بطيئة الجري .

٧ - الخيل المضمرة هي التي دقت ولطفت بطونها ونشف الماء من لحمها وأعدت للسباق أو القتال وذلك بأن تعلق حتى تسمن ثم بعد السمن تعطى من العلف قليلاً جداً حتى يذهب ماؤها ورهالها وتخفف حتى يكون فيها بقية السمن وفيها الخف والضمر من الترهيل .

أما غير المضمرة فقد أعلفت حتى سمت وبقيت في زيادة الأكل فلا تزال في بدانتها وانتفاخها .

٨ - ليأخذ السباق دوره الحقيقي فإنه جعل لكل نوع من الخيل غايته ومداه الذي يناسبه ويليق به فالخيل المضمرة غايتها من الحفياء إلى ثنية الوداع وقدّر هذه المسافة خمسة أميال أو ستة .

وأما التي لم تضر فأمدّها وغايتها من الشّية إلى مسجد بني زريق وغاية هذه المسافة وأمدّها ميل واحد.

٩ - أما الحديث رقم - ١١٤٧ - فإن النبي ﷺ سابق بين الخيل وفضل القرح وهي ما كمل سنّها خمس سنين لأنها أمتع وأقوى على الجري والسباق.

١٠ - القتال وسلاحه وعدته تطور الآن عن حالته السابقة تطوراً بعيد المدى وأصبحت العلوم العسكرية والفنون الحربية تتلقى الآن في المدارس والكلّيات المتنوعة وميادين التدريب وأصبح الحرب ومعرفة استعمال أسلحته من الرشاشات والمدافع والصواريخ والطائرات الحربية المقاتلة والدبابات والمدرعات والغواصات وما أشبه ذلك.

وأصبح رجال الحرب والدفاع يرتبهم ومؤهلاتهم واختصاصاتهم هم المستعدون للقيام بالمهام الدفاعية وحماية الأوطان بإعطاء الجوائز الثمينة ومنح الرتب الرفيعة لمن قام بعمل بطولي أو تقدم في ميدان علمي عسكري مشروع لتنشيط وتشجيع البارزين والمتفوقين في هذه الميادين. كما أن إجراء المنافسة والتسابق في التفوق في الميادين الحربية هو من الأمور المحبوبة المشروعة لأنها يعز به الإسلام ويرد به كيد أعداء الإسلام والمسلمين، ويحمي الوطن والمواطنين من الأعداء والطامعين والمعتدين.

١١ - أما الحديث رقم - ١١٤٨ - فهو يدل على ما قلنا من أن المراهنة والمخاطرة لا تجوز على عوض إلا في ثلاثة أشياء هي :

١ - الخف والمراد بها الابل.

٢ - نصل هو الرمي بالنشاب.

٣ - حافر والمراد بها الخيل.

١٢ - وتقدم أن هذه الأمور هي أداة القتال والجهاد في سبيل الله في ذلك الزمن وأن ما ظهر هو المقصود به من الأسلحة المتطورة وآلات القتال ومراكبه

الحديث فإنها داخلة في هذا النص نظراً إلى أن العبرة عموم المعنى لا خصوص اللفظ.

١٣ - قال ابن القيم : السبق عقد مستقل بنفسه له أحكام يختص بها ويتميز بها عن الإجارة والجعالة والنذور والفداء ونحوها وليس من باب الجعالة ولا الإجارة ومن أدخله في أحد هذين البابين تناقض .

إلا أن يقصد الباذل تمرين من يسبقه كولده والمعلم للمتعلم فهذا هو الجعالة المعروفة والغالب فيها مسابقة النظراء بعضهم لبعض .

١٤ - قال شيخ الإسلام : السباق بالخيول والرمي بالنبل ونحوه من آلات الحرب مما أمر الله به ورسوله لأنه مما يعين على الجهاد في سبيل الله فالسبق والصراع ونحوهما طاعة إذا قصد به نصرته الإسلام وأخذ العوض عليه أخذ بالحق .

١٥ - وقال يجوز اللعب بما قد يكون فيه مصلحة بلا مضرة وما ألهى وشغل عما أمر الله به فهو منهى عنه وإن لم يحرم جنسه كالتجارة وأما سائر ما يتلهى به من أنواع اللهو وسائر ضروب اللعب مما لا يستعان به في حق شرعي فكله حرام .

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم : اللعب بأنواع الرياضيات في وقت الصلاة أو ما يقارب وقتها لا يجوز بحال وهو من المنكرات وحكمه ما يلهي عن ذكر الله وعن الصلاة .

فإن لم تكن وقت صلاة ولا قرب المساجد فلا نرى مانعاً يمنع جوازها فحكم الرياضة في الإسلام الاستحباب لما كان بريئاً منها هادفاً إلى ما فيه التدريب على الجهاد وتنشيط الأبدان .

١٦ - وقال الأستاذ طبارة : الصلاة رياضة دينية بغير إجهاد ولا إرهاق فهي خير مقو لبدن الإنسان ومنشط لأمعائه وعضلات جسمه ومفاصله .

وإذا قارنا بين حركات الصلاة وبين ما جاء به - نسج - السويدي نرى أن حركة الجسم أثناء الصلاة أحكم وأصلح لكل سن وجنس.

١٧ - قرار مجلس المجمع الفقهي الإسلامي برابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة:

قرار المجمع الفقهي

بشأن موضوع «الملاكمة والمصارعة الحرة ومصارعة الثيران».

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده سيدنا ونبينا محمد ﷺ وعلى آله وصحبه وسلم.

أما بعد:

فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي في دورته العاشرة المنعقدة بمكة المكرمة في الفترة من يوم السبت ٢٤ صفر ١٤٠٨ هـ الموافق ١٧ أكتوبر ١٩٨٧ م إلى يوم الأربعاء ٢٨ صفر ١٤٠٨ هـ الموافق ٢١ أكتوبر ١٩٨٧ م قد نظر في موضوع الملاكمة والمصارعة الحرة من حيث عدهما رياضة بدنية جائزة، وكذا في مصارعة الثيران المعتادة في بعض البلاد الأجنبية، هل تجوز في حكم الإسلام أو لا تجوز؟.

وبعد المداولة في هذا الشأن من مختلف جوانبه والنتائج التي تسفر عنها هذه الأنواع التي نسبت إلى الرياضة وأصبحت تعرضها برامج البث التلفزيوني في البلاد الإسلامية وغيرها.

وبعد الاطلاع على الدراسات التي قدمت في هذا الشأن بتكليف من مجلس المجمع في دورته السابقة من قبل الأطباء ذوي الاختصاص وبعد الاطلاع على الإحصائيات التي قدمها بعضهم عما حدث فعلاً في بلاد العالم نتيجة لممارسة الملاكمة وما يشاهد في التلفزة من بعض مآسي المصارعة الحرة، قرر مجلس المجمع ما يلي:

أولاً: الملاكمة:

يرى المجلس بالإجماع أن الملاكمة المذكورة التي أصبحت تمارس فعلاً في حلبات الرياضة والمسابقة في بلادنا اليوم هي ممارسة محرمة في الشريعة الإسلامية لأنها تقوم على أساس استباحة إيذاء كل من المتغالبين للآخر إيذاء بالغاً في جسمه قد يصل به إلى العمى أو التلف الحاد أو المزمّن في المخ أو إلى الكسور البليغة، أو إلى الموت، دون مسئولية على الضارب، مع فرح الجمهور المؤيد للمتصر، والابتهاج بما حصل للآخر من الأذى، وهو عمل محرم مرفوض كلياً وجزئياً في حكم الإسلام لقوله تعالى: ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ وقوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ إن الله كان بكم رحيماً ﴿وقوله ﷺ «لا ضرر ولا ضرار».

على ذلك فقد نص فقهاء الشريعة على أن من أباح دمه لآخر فقال له «اقتلني» أنه لا يجوز له قتله، ولو فعل كان مسئولاً ومستحقاً للعقاب.

وبناء على ذلك يقرر المجمع أن هذه الملاكمة لا يجوز أن تسمى رياضة بدنية ولا تجوز ممارستها لأن مفهوم الرياضة يقوم على أساس التمرين دون إيذاء أو ضرر، ويجب أن تحذف من برامج الرياضة المحلية ومن المشاركات فيها في المباريات العالمية، كما يقرر المجلس عدم جواز عرضها في البرامج التلفازية كيلا تتعلم الناشئة هذا العلم السيئ وتحاول تقليده.

ثانياً: المصارعة الحرة:

وأما المصارعة الحرة التي يستباح فيها كل من المتصارعين إيذاء الآخر والإضرار به، فإن المجلس يرى فيها عملاً مشابهاً تمام المشابهة للملاكمة المذكورة وإن اختلفت الصورة، لأن جميع المحاذير الشرعية التي أشير إليها في الملاكمة موجودة في المصارعة التي تجري على طريقة المصارعة وتأخذ حكمها في التحريم، وأما الأنواع الأخرى من المصارعة التي تمارس لمحض الرياضة البدنية ولا يستباح فيها الإيذاء فإنها جائزة شرعاً ولا يرى المجلس مانعاً منها.

ثالثاً: مصارعة الثيران :

وأما مصارعة الثيران المعتادة في بعض بلاد العالم، والتي تؤدي إلى قتل الثور ببراعة استخدام الإنسان المدرب للسلاح فهي أيضاً محرمة شرعاً في حكم الإسلام، لأنها تؤدي إلى قتل الحيوان تعذيباً بما يغرس في جسمه من سهام، وكثيراً ما تؤدي هذه المصارعة إلى أن يقتل الثور مصارعه وهذه المصارعة عمل وحشي يأباه الشرع الإسلامي الذي يقول رسوله المصطفى ﷺ في الحديث الصحيح «دخلت امرأة النار في هرة حبستها، فلا هي أطعمتها، وسقتها إذ حبستها، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض».

فإذا كان هذا الحبس للهرة يوجب دخول النار يوم القيامة فكيف بحال من يعذب الثور بالسلاح حتى الموت؟

رابعاً: التحريش بين الحيوانات :

ويقرر المجتمع أيضاً تحريم ما يقع في بعض البلاد من التحريش بين الحيوانات كالجمال والكباش والديكة وغيرها، حتى يقتل أو يؤذي بعضها بعضاً.

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً والحمد لله رب العالمين.

* * *

١١٤٩ - وعنه رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من أدخل فرساً

بين فرسين وهو لا يأمن أن يسبق فلا بأس به، فإن أَمِن فهو قمار» رواه أحمد وأبو داود، وإسناده ضعيف.

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال الصنعاني للأئمة في صحة هذا الحديث كلام كثير قال ابن معين هذا باطل وقد غلط الشافعي من رواه عن سعيد عن أبي هريرة . وهذا هو الحديث الذي أنكره المزني وابن القيم وغيرهما وسيأتي وجه بطلانه إن شاء الله في الكلام على فقه الحديث .

المفردات :

قمار : بكسر القاف وفتح الميم بعدها ألف آخره راء والقمار هو الميسر ويشمل جميع المغالبات والمخاطرة بالمال غير ما استثنى من ذلك والقمار الآن تطورت وسائله وآلاته فهم يجرونه بالنقود والأشياء الثمينة على لعب الحظ والمهارة وتعد أوراق اليانصيب نوعاً من القمار .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال في الدليل وشرحه تصح المسابقة إذا كان فيها جعل بشروط خمسة أحدها : تعيين المركوبين لا الراكبين .

الثاني : اتحاد المركوبين فلا يصح بين عربي وهجين .

الثالث : تحديد المسافة والغاية بما جرت به العادة .

الرابع : العلم بالعوض لأنه مال في عقد فوجب العلم به كسائر العقود .

الخامس : الخروج من شبه القمار وذلك بأن يكون العوض من واحد فإن أخرج كل واحد من المتسابقين شيئاً لم يجز إلا بمحلل لا يخرج شيئاً .

٢ - أما ابن القيم فقال عن الشرط الخامس في كتابه الفروسية :

إن هذا الشرط ليس صحيحاً شرعاً فما علمت أحداً من الصحابة اشترط

المحلل ، وأما لفظ «من أدخل فرساً بين فرسين فليس من كلام النبي ﷺ

بل هو من كلام سعيد بن المسيب وجوازه بغير محلل هو مقتضى المنقول

عن أبي عبيدة بن الجراح، وعلى فرض صحة الخبر فإن لفظه يدل على أنه إذا سبق اثنان وجاء ثالث دخل معهما فإن كان تحقق من نفسه سبقهما كان قماراً لأنه دخل على بصيرة ليأكل مالهما، وإن دخل معهما وهو لا يتحقق أن يكون سبقاً بل يرجو ما يرجوانه ويخاف ما يخافانه كأحدهما لم يكن أكل سبقهما قماراً.

٣ - وقال الدكتور عمر الأشقر:

وكلام ابن القيم حق لأن الحديث الذي احتج به لهذا الاشتراط غير صحيح ولأن إخراج كل واحد من المتسابقين جعلاً مساوياً لجعل صاحبه أولى بالعدل.

قلت: والحديث ضعفه الألباني في إرواء الغليل.

٤ - وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح جواز المسابقة على الخيل والإبل والسهام بعوض ولو كان المتسابقان كل منهما مخرجاً العوض ولأنه لا يشترط المحلل وتعليلهم لأجل أن يخرج عن شبه القمار تعليل فيه نظر فإنه لا يشترط أن يخرج عن شبه القمار بل هو قمار جائز.

٥ - وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله تعالى:

المغالبات بالنسبة لأخذ العوض ثلاثة أقسام:

الأول: يجوز بلا عوض ولا يجوز بعوض وهذا هو الأصل والأغلب فدخل في هذا المسابقة على الأقدام والسفن والمصارعة ومعرفة الأشهر في غير ما فيه تهلكة.

الثاني: لا يجوز بعوض ولا بغير عوض وذلك كالشطرنج والنرد وكل مغالبة ألهمت عن واجب أو دخلت في محرم والحكمة منها ظاهرة.

الثالث: تجوز بعوض وهي المسابقة والمغالبة بين السهام والإبل والخيل لصريح الحديث المبيح.

* * *

١١٥٠ - وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول

الله ﷺ وهو على المنبر يقرأ: «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل» الآية ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمي». رواه مسلم.

المفردات:

أعدوا: أمر من الإعداد وهو تهيئة الشيء للمستقبل.
ما استطعتم: عام يشمل جميع إمكانيات الإنسان حسب الظروف والأوضاع.
رباط الخيل: بكسر الراء هو في الأصل حبسها واقتناؤها ثم سمي الإقامة في ثغور البلاد وحدودها رباطاً.

ألا إن القوة الرمي: يعني أن الآية الكريمة تشير إلى أن القوة هي في الرمي لأنه أنكى وأبعد عن خطر العدو وكان الرمي وقت نزول الآية الكريمة هو بالسهم ولكن الآية بإعجازها أطلقت القوة لتكون قوة كل زمان ومكان وكذلك الحديث الشريف جاء إعجازه العلمي بإطلاق الرمي الذي يشتمل الرمي بأنواعه وأن يفسر بكل رمي يتجدد وبأي سلاح.
ألا: بفتح الهمزة وتخفيف «لا» وهي أداة ثنية واستفتاح وطلب برفق.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قال الله تعالى: ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة﴾.

في هذه الآية الكريمة يأمر تعالى عباده المؤمنين أن يقوموا بالجهاد في سبيل الله تعالى وأن يستعدوا له بكل ما يقدرُونَ عليه من أسباب القوة في وجه أعداء الإسلام والقوة تختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة فكانت الآية مطلقة التفسير في كل زمان بما يناسبها.

٢ - قال الشيخ محمد رشيد رضا: أمر الله تعالى عباده المؤمنين أن يجعلوا الاستعداد للحرب التي علموا أن لا مندوحة عنها لدفع العدوان والشر ولحفظ النفس ورعاية العدل والفضيلة بإعداد جميع أسباب القوة لها بقدر الاستطاعة.

ومن المعلوم بالبدهة أن إعداد المستطاع من القوة يختلف باختلاف درجات الاستطاعة في كل زمان ومكان بحسبه.

٣ - وقال الأستاذ سيد قطب: إنه لا بد للإسلام من قوة في حقل الدعوة أن تؤمن الذين يختارون هذه العقيدة على حريتهم في اختيارها فلا يصدوا عنها ولا يفتنوا كذلك بعد اعتناقها.

إن الإسلام ليس نظاماً لاهوتياً يتحقق بمجرد استقراره عقيدة في القلوب وتنظيماً للشعائر ثم تنتهي مهمته. إن الإسلام منهج عملي واقعي للحياة يواجه مناهج أخر تقوم عليها سلطات وتقف وراءها قوى مادية فلا مفر للإسلام - لإقرار منهجه الرباني - من تحطيم تلك القوى المادية وتدمير السلطات التي تنفذ تلك المناهج الأخر وتقاوم المنهج الرباني فينبغي للمسلم أن لا يستشعر الخجل حينما يعلن هذه الحقيقة الكبيرة. إن الإسلام حينما ينطلق في الأرض إنما ينطلق لإعلان تحرير الإنسان بتقرير ألوهية الله وحده، وتحطيم ألوهية العبيد. إنه لا ينطلق بمنهج من صنع البشر ولا لتقرير سلطان زعيم أو دولة أو طبقة أو جنس لاسترقاق العبيد ولا لاستغلال الأسواق والخامات الرأسمالية ولا لفرض مذهب من صنع بشر جاهل قاصر كالشيوعية وما إليها من المذاهب البشرية وإنما ينطلق بمنهج من صنع الله العليم الحكيم الخبير البصير. هذه هي الحقيقة الكبيرة التي يجب أن يدركها المهزومون الذين يقفون بالدين موقف الدفاع وهم يتمتمون ويجمعمون للاعتذار عن المد الإسلامي والجهاد الإسلامي.

٤ - وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: إن كل ما يقدر عليه المسلمون من

القوة العقلية والبدنية والعلمية داخل في ذلك كله.

فيدخل في هذه القوة أنواع الأسلحة من المدافع والرشاشات والطائرات المقاتلة والمدرعات والدبابات وجميع آلات القتال المناسبة لوقتها كما يدخل فيها الرأي الحكيم والسياسية الرشيدة التي بها يتقدم المسلمون ويدركون مطلوبهم ويندفع بها عنهم شر أعدائهم.

٥ - وقال تعالى: ﴿ومن رباط الخيل﴾ أقسم تعالى بالخيل فقال: ﴿والعاديات ضبحاً فالموريات قدحاً فالمغيرات صبحاً فأثرن به نقعاً فوسطن به جمعاً﴾.

وقد جاء في سنن أبي داود والنسائي من حديث أبي وهب الحثيمي قال قال رسول الله ﷺ ﴿ارتبطوا الخيل وامسحوا بنواصيها وأعجازها﴾. وجاء في الصحيحين من حديث جرير قال رأيت النبي ﷺ يلوي ناصية فرسه بأصبعه ويقول: «الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة».

٦ - قال محمد رشيد: عظم الشارع أمر الخيل وأمر بإكرامها.

٧ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: أمر الله بالاستعداد بالمراكب عند القتال - فقال تعالى: ﴿ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم﴾ وكانت هي الموجودة في ذلك الزمن ففيها إرهاب الأعداء والحكم يدور مع علته فإذا كان شيء موجوداً أكثر إرهاباً منها في القتال فإن النكاية فيها أشد وكانت مأموراً بها والسعي في تحصيلها حتى إذا لم توجد إلا بتعلم الصنعة وجب ذلك لأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

٨ - وقال سيد قطب: ويخص «رباط الخيل» لأنه الأداة التي كانت بارزة عند من كان يخاطبهم بهذا القرآن أول مرة ولو أمرهم بإعداد أسباب لا يعرفونها في ذلك الحين مما سيجد مع الزمن لخاطبهم بمجهولات محيرة والمهم هو عموم التوجيه.

٩ - وأما قوله ﷺ: «ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي» فهذا التأكيد

تفسيره منه ﷺ بأن القوة المذكورة في قوله تعالى : ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ هي الرمي قال الله تعالى : ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ .

١٠ - وأما الأحاديث فقد روى أصحاب السنن من حديث عقبة بن عامر أن النبي ﷺ قال : «إن الله يدخل في السهم الواحد ثلاثة نفر في الجنة صانعه الذي يحتسب في صنعه الخير والذي يجهز به في سبيل الله والذي يرمي به في سبيل الله وقال : ارموا واركبوا وأن ترموا خير لكم من أن تركبوا» .

وروى الخمسة من حديث عمرو بن عبسة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : «ومن رمى بسهم في سبيل الله فهو عدل محررة» والمحررة الرقبة المعتقة .

وروى الإمام أحمد عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله ﷺ : «من علم الرمي ثم تركه فليس منا» .

١١ - قال القرطبي : ولما كانت السهام من أنجع ما يتعاطى في الحروب والنكاية في العدو وأقربها تناولاً للأرواح خصها الرسول ﷺ بالذكر لها والتنبيه عليها .

١٢ - وقال محمد رشيد : إن رمي العدو عن بعد بما يقتله أسلم من مصاولته على القرب بسيف أو رمح أو حربة .

وإطلاق الرمي يشمل كل ما يرمى به العدو من سهم أو قذيفة منجنيق أو طيارة أو مدفع أو غير ذلك وإن لم يكن هذا معروفاً في عصره ﷺ فإن اللفظ يشمله والمراد منه يقتضيه وما يدرينا لعل الله أجرى الرمي على لسان رسوله مطلقاً ليدل على العموم لأنه في كل عصر بحسب ما يرمى به فيه ومن قواعد الأصول : إن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . فالواجب على المسلمين في هذا العصر بنص القرآن صنع المدافع

بأنواعها والدبابات والطائرات والمناطيد وإنشاء المراكب الحديثة بأنواعها ومنها الغواصات وتجب عليهم تعلم الفنون والصناعات التي يتوقف عليها صنع هذه الأشياء أو غيرها من قوى الحرب بدليل : « ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب » .

١٣ - ثم قال السيد رشيد رضا: نعلم أن الإسلام دين رحمة قد منع من التعذيب بالنار كما يفعل الظالمون والجبارون من الملوك بأعدائهم كأصحاب الأخدود .

ولكن من الجهل والغباوة أن نعد حرب الأسلحة النارية للأعداء يحاربوننا بها من هذا القبيل بأن يقال إن ديننا دين رحمة يأمرنا أن نتحمل قتالهم إيانا بهذه المدافع وأن لا نقاتلهم بها رحمة بهم أفلا يكون من العدل أن نعاملهم بمثل ما يقاتلوننا به وهم ليسوا أهلاً للعدل في حال الحرب . قال تعالى : ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ وقال تعالى : ﴿ ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ﴾ وقال تعالى : ﴿ وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ﴾ والله أعلم .

انتهى الجزء الخامس

ويليه

الجزء السادس

وأوله [كتاب الأطعمة]

فهرس موضوعات الجزء الخامس

٥	باب الطلاق
٥	- مقدمة في تعريف الطلاق، وحكمته وأقسامه
٧	- حديث «أبغض الحلال إلى الله الطلاق»
٩	- حكم طلاق السكران
١٠	- حديث طلاق ابن عمر رضي الله عنهما لامرأته، وأمره ﷺ له بمراجعتها
١٢	- اختلاف العلماء في وقوع الطلاق في الحيض
١٤	- أحاديث في الطلاق الثلاث
١٨	- خلاف العلماء فيمن أوقع الطلقات الثلاث دفعة واحدة
٢٣	- قرار مجلس هيئة كبار العلماء في مسألة الطلاق الثلاث بلفظ واحد، وأنه يقع ثلاثاً
٢٤	- حديث «ثلاث جدهن جد، وهزلهن جد، النكاح والطلاق...»
٢٥	- حديث «لا يجوز اللعب في ثلاث: الطلاق والنكاح...»
٢٦	- الحكمة في سرعة نفوذ وسريان هذه العقود: النكاح والطلاق والرجعة والعق
٢٦	- حديث «إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل...»
٢٦	- حديث «إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان...»
٢٧	- العفو عن الخواطر والهواجس
٢٨	- حكم طلاق المكره والخاطيء
٢٨	- حديث «إذا حرّم الرجل امرأته ليس بشيء...»
٣٠	- خلاف العلماء في حكم قول الرجل لزوجته «أنت عليّ حرام»
٣١	- حديث في استعادة زوجة النبي ﷺ بنت الجون لما أدخلت عليه
٣١	- قول الرجل لزوجته: «الحقي بأهلك» من كنايات الطلاق
٣٢	- أقسام كنايات الطلاق

- ٣٣ حديث «لا طلاق إلا بعد نكاح، ولا عتق إلا بعد ملك»
- ٣٤ حديث «لا نذر لابن آدم فيما لا يملك...»
- ٣٤ حكم تعليق الطلاق بالنكاح
- ٣٥ حديث «رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم...»
- ٣٦ حكم فاقد الأهلية

باب الرجعة

- ٣٨ مقدمة في تعريف الرجعة، وشروطها
- ٣٩ حديث في الأمر بالإشهاد على الطلاق وعلى الرجعة
- ٣٩ حديث في أمره ﷺ لابن عمر أن يراجع زوجته حين طلقها
- ٤٠ حكم الإشهاد على الرجعة

باب الإيلاء

- ٤٢ مقدمة في تعريف الإيلاء، وحكمه، وشروطه
- ٤٤ حديث عائشة «آلى رسول الله ﷺ من نسائه وحرم، فجعل الحلال حراماً...»
- ٤٤ حديث «إذا مضت أربعة أشهر وقف المولي حتى يطلق...»
- ٤٦ كفارة المولي
- ٤٧ حديث في توقيت الله أربعة أشهر للمولي

باب الظهار

- ٤٩ مقدمة في تعريف الظهار، وحكمه
- ٥٠ حديث «أن رجلاً ظاهر من امرأته، ثم وقع عليها، فأتى النبي ﷺ...»
- ٥١ حديث في مراتب كفارة الوطء في الظهار، وفي نهار رمضان

كتاب اللعان

- ٥٥ مقدمة في تعريف اللعان، وحكمته التشريعية
- ٥٥ حديث «سأل فلان فقال: يا رسول الله أرأيت لو وجد أحدنا امرأته على فاحشة...»
- ٥٧ حكم اللعان وصفته

- ٦٠ - حديث قال ﷺ للمتلاعنين «حسابكما على الله، أحكما كاذب...»
- ٦١ - حديث «أبصروها إن جاءت به أبيض سبطاً فهو لزوجها...»
- ٦٣ - اعتبار حكم القافة
- ٦٣ - حديث «أنه ﷺ أمر رجلاً - في اللعان - أن يضع يده عند الخامسة على فيه...»
- ٦٥ - حديث «فلما فرغا من تلاعهما قال: كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها...»
- ٦٥ - حديث «أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال: إن امرأتي لا ترد يد لامس...»
- ٦٧ - حديث «أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم، فليست من الله...»
- ٦٧ - حديث «من أقر بولده طرفة عين، فليس له أن ينفيه»
- ٦٩ - حديث «أن رجلاً قال: يا رسول الله إن امرأتي ولدت غلاماً أسود...»
- ٧٠ - حكم التعريض بالقذف

باب العدة

- ٧٢ - مقدمة في تعريف العدة، والحكمة منها
- ٧٢ - حديث في أن عدة الحامل تنتهي بوضع حملها
- ٧٤ - التوفيق بين قوله تعالى: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾
- ٧٦ - فائدة في حكم من ترك زوجته مدة فتزوجت آخر ثم حضر الأول
- ٧٦ - حديث «أمرت بريرة أن تعتد بثلاث حيض»
- ٧٨ - حديث «في المطلقة ثلاثاً ليس لها سكنى ولا نفقة»
- ٧٨ - المطلقة الرجعية لها النفقة والسكنى
- ٧٩ - خلاف العلماء في هل للبائن نفقة وسكنى أيام العدة أو لا؟
- ٧٩ - حديث «لا تحدد امرأة على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً...»
- ٨٠ - حديث فيما يجوز أن تفعله المعتدة
- ٨١ - حديث في النهي عن الكحل للمعتدة
- ٨٢ - تعريف الإحداد
- ٨٣ - فوائد تتعلق بالإحداد، والحكمة منه
- ٨٥ - حديث هل للمطلقة الخروج من بيتها أثناء عدتها؟

- حديث في جواز تحوّل المرأة من بيت زوجها إلى بيت أهلها للعدة لحاجة تدعو إلى ذلك ٨٦
- حكم بقاء الزوجة في بيت زوجها للعدة ٨٨
- حديث «عدة أم الولد إذا توفي عنها سيدها أربعة أشهر وعشراً» ٩٠
- حديث «إنما الأقراء الأطهار» ٩٠
- حديث «طلاق الأمة تطليقتان، وعدتها حيضتان» ٩١
- عدة أم الولد ٩٢
- خلاف العلماء في تفسير القرء ٩٣
- عدة طلاق الأمة ٩٤
- حديث «لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقي ماءه زرع غيره» ٩٥
- خلاف العلماء في الزانية غير الحامل هل تجب عليها العدة أو تستبرأ بحيضة؟ .. ٩٥
- فائدة طبية في تلقيح البيضة ٩٦
- حديث «عن عمر رضي الله عنه في امرأة المفقود تربص أربع سنين ثم تعتد...» ٩٧
- حديث «قال ﷺ: امرأة المفقود امرأته حتى يأتيها البيان» ٩٨
- أحكام المفقود ٩٨
- حديث «لا يبيتن رجل عند امرأة إلا أن يكون ناكحاً أو ذا محرم» ٩٩
- حديث «لا يخلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم» ١٠٠
- حديث «لا توطأ حامل حتى تضع، ولا غير ذات حمل حتى تحيض...» ١٠٠
- بم يكون الاستبراء؟ ١٠١
- خلاف العلماء في حكم وطء المسبية ١٠٢
- فائدتان عن الاستبراء ١٠٣
- حديث «الولد للفراش، وللعاهر الحجر» ١٠٤
- حكم الوطء المحرم في تحريم المصاهرة ١٠٥
- أقل الحمل وأكثره ١٠٦
- حكم إلقاء النطفة بدواء مباح ١٠٦
- حكم شرب المرأة الدواء لقطع الحيض أو لإطالة مدة الطهر ١٠٧
- قرار المجمع الفقهي بشأن موضوع إسقاط الجنين المشوّه خلقياً ١٠٧

كتاب الرضاع

١٠٩

- مقدمة في تعريف الرضاع، ومشروعيته، وحكمه، وأثره وفوائده ١٠٩
- حديث «لا تحرم المصة والمصتان» ١١٢
- حديث «إنما الرضاعة من المجاعة» ١١٣
- حديث في إرضاع سالم مولى أبي حذيفة وكان كبيراً، وتأثيره في المحرمية ١١٣
- خلاف العلماء في وقت الرضاع الذي لا يتعلق به التحريم ١١٤
- حديث «كان فيما أنزل من القرآن: عشر رضعات معلومات يحرمن...» ١١٧
- خلاف العلماء في مقدار الرضاع المحرم ١١٨
- فائدة في صفة الرضعة المحرمة ١٢٠
- نقل الدم لآخر لا ينشر الحرمة ١٢٠
- حديث «يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب» ١٢١
- حديث «لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء، وكان قبل الفطام» ١٢٤
- حديث «لا رضاع إلا في الحولين» ١٢٥
- حديث «لا رضاع إلا ما أنشز العظم» ١٢٥
- خلاف العلماء في الزمن المعتبر في تحريم الرضاع ١٢٧
- حديث في زوجين شهدت امرأة عليهما أنهما رضعا منها، ففرق بينهما ١٢٨
- خلاف العلماء في العدد المجزئ في الشهادة على الرضاع ١٢٩
- حديث «نهى ﷺ أن تسترضع الحمقى» ١٣٠
- تأثير المرضع في الرضيع ١٣٢

باب النفقات

١٣٣

- مقدمة في تعريف النفقة، وأصناف النفقات ١٣٣
- حديث امرأة أبي سفيان في شكواها لزوجها بعدم إعطائها النفقة، وقوله ﷺ «خذي من ماله...» ١٣٥
- خلاف العلماء في قوله ﷺ «خذي...» هل هو حكم أم فتوى؟ وأثر ذلك ١٣٦
- حديث «يد المعطي العليا، وأبدأ بمن تعول أمك وأباك.» ١٣٧
- خلاف العلماء فيمن تجب له النفقة ١٣٨

- ١٣٩ - حكم سقوط النفقة بمضي الزمن
- ١٤١ - حديث «للمملوك طعامه وكسوته، ولا يكلف من العمل إلا ما يطيق»
- ١٤٢ - حديث في حق الزوجة على زوجها
- ١٤٣ - حديث «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت»
- ١٤٤ - وجوب النفقة على الحيوان الممتلك
- ١٤٥ - حديث في عدم وجوب النفقة للحامل المتوفى عنها زوجها
- ١٤٦ - حديث «اليد العليا خير من اليد السفلى، ويبدأ أحدكم بمن يعول...»
- ١٤٦ - حديث في التفريق بين الزوجين إن لم يجد الزوج نفقة لزوجته
- ١٤٦ - حديث «عمر رضي الله عنه في رجال غابوا عن نسائهم إما أن ينفقوا أو يطلقوا...»
- ١٤٨ - خلاف العلماء في هل للمرأة فسخ نكاحها إذا أعسر الزوج بالنفقة؟
- ١٤٩ - حديث «فيمن يقدّم في النفقة، نفسك ثم ولدك...»
- ١٥٠ - حديث «من أبر؟ قال: أمك، قلت: ثم من؟ قال: أمك...»

باب الحضانة

- ١٥٢ - مقدمة في تعريف الحضانة، ومشروعيتها، ومن أحق بها
- ١٥٤ - حديث «أنت أحق به ما لم تنكحي»
- ١٥٦ - فوائد تتعلق بالحضانة
- ١٥٧ - حديث في تخير الولد بين أمه وأبيه
- ١٥٩ - خلاف العلماء في سن التخيير
- ١٥٩ - خلاف العلماء في أحقية غير المسلم بحضانة المسلم
- ١٦٠ - فوائد تتعلق بالحضانة ورعاية الأطفال
- ١٦٢ - حديث «الخالة بمنزلة الأم»
- ١٦٤ - حديث «إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه، فإن لم يجلسه معه، فليناوله منه لقمة...»
- ١٦٥ - حديث «عذبت امرأة في هرة سجنتها...»

كتاب الجنائيات

- ١٦٧ - مقدمة في تعريف الجناية، وتحريمها، والحكمة منها
- ١٦٩ - حديث «لا يحل دم امرئ مسلم...»

- ١٧١ - الحالات التي يجوز فيها قتل المسلم، وإهدار دمه
- ١٧٣ - حديث «أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء»
- ١٧٤ - التوفيق بين هذا الحديث، وحديث «أول ما يحاسب به العبد صلاته»
- ١٧٥ - حديث «من قتل عبداً قتلناه، ومن جدد عبده جدعناه»
- ١٧٦ - خلاف العلماء في القصاص بين الحر والعبد
- ١٧٧ - حديث «لا يقاد الوالد بالولد»
- ١٧٨ - خلاف العلماء في القصاص بين الوالد وولده
- - حديث صحيفة علي رضي الله عنه وفيها «العقل وفكاك الأسير، وأن لا يقتل مسلم بكافر»
- ١٧٩ - خلاف الفقهاء في قتل المسلم بالكافر
- ١٨٠ - تحريم قتل المعاهد
- ١٨١ - الرد على أكاذيب الرافضة
- ١٨٢ - حديث في القصاص من الرجل بالمرأة
- ١٨٣ - هل يقتل القاتل بمثل ما قتل به
- ١٨٤ - حديث في عدم القصاص بين الصبيان
- ١٨٥ - الحقوق الواجبة في بيت مال المسلمين
- ١٨٦ - حديث في عدم القصاص حتى ينظر في مال الجرح
- ١٨٧ - خلاف العلماء في طلب القصاص قبل برء الجرح
- ١٨٨ - حديث في دية شبه العمد، في قصة المرأتين اللتين اقتتلتا
- ١٩١ - دية الجنين
- ١٩١ - حكم السجع في الكلام
- ١٩٢ - قرار مجلس هيئة كبار العلماء بشأن إسقاط الحمل
- ١٩٣ - قرار المجمع الفقهي بشأن إسقاط الجنين
- ١٩٥ - حديث في قصاص السن بالسن، وقصة كسر الربيع بنت النضر ثنية جارية
- ١٩٧ - فائدة في حكم القصاص في اللطمة والضربة
- ١٩٨ - حديث «من قتل في عَمِيَا، أو رَمِيَا بحجر... فعقله عقل الخطأ...»
- ١٩٩ - صور قتل العمد العدوان

- ٢٠١ - حديث «إذا أمسك الرجل الرجل، وقتله الآخر...»
- ٢٠١ - خلاف العلماء في حكم الممسك لمن يعلم أن القاتل سيقتله
- ٢٠٢ - حديث «أنه ﷺ قتل مسلماً بمعاهد...»
- ٢٠٤ - قول عمر رضي الله عنه في الغلام الذي قتل غيلة «لو اشترك فيه أهل صنعاء...»
- ٢٠٥ - حكم قتل الجماعة للواحد
- ٢٠٦ - خلاف العلماء فيما يوجب قتل الغيلة
- ٢١١ - قرار هيئة كبار العلماء في قتل الغيلة
- ٢١٣ - حديث «فمن قتل له قاتل بعد مقالتي هذه فأهله بين خيرتين...»
- ٢١٥ - خلاف العلماء فيمن يرث حق القصاص
- ٢١٧ **باب الديات**
- ٢١٧ - مقدمة في تعريف الدية، ومشروعيتها، وأصول الدية
- ٢١٩ - حديث أبو بكر بن حزم في الديات، ومقاديرها
- ٢٢٣ - حديث آخر في مقادير الديات
- ٢٢٥ - دية القتل الخطأ
- حديث «إن أعتى الناس على الله ثلاثة: من قتل في حرم الله، أو قتل غير قاتله...»
- ٢٢٦ - خلاف العلماء في مواطن تغليظ الدية
- ٢٢٨ - حديث في دية الخطأ وشبه العمد مائة من الإبل...»
- ٢٢٩ - حديث في دية الأصابع
- ٢٣١ - حديث في ضمان الطبيب الجاهل
- خطاب الشيخ محمد بن إبراهيم إلى الملك سعود بشأن حوادث السيارات وخطأ الطبيب
- ٢٣٢ - حديث في دية الموضحة
- ٢٣٤ - حديث «عقل أهل الذمة نصف عقل المسلمين»
- ٢٣٥ - خلاف العلماء في دية الذمي
- ٢٣٦ - حديث «عقل شبه العمد مغلظ...»
- ٢٣٧ - التغليظ في الدية
- ٢٣٨

- حديث «قتل رجل رجلاً على عهد رسول الله ﷺ فجعل ﷺ ديته أثني عشر ألفاً» . ٢٣٨
- حديث في أن الولد لا يجني على أبيه، ولا الأب على ابنه ٢٣٩
- من أحكام العاقلة ٢٤٠
- ما يتحمله بيت المال ٢٤٠

باب القسامة

- ٢٤٣
- مقدمة في تعريف القسامة، ومشروعيتها ٢٤٣
- حديث في إقرار النبي ﷺ القسامة، وأنه قضى بها ٢٤٥
- حديث في أصل القسامة ٢٤٦
- ما خالفت به القسامة سائر الدعاوى ٢٤٨
- قرار مجلس هيئة كبار العلماء بشأن من يحلف من الورثة في القسامة ٢٤٩
- شروط صحة القسامة ٢٥٠

باب قتال أهل البغي

- ٢٥٢
- مقدمة في تعريف البغاة، وما تثبت به ولاية الإمام ٢٥٢
- حديث «من حمل علينا السلاح فليس منا» ٢٥٣
- حديث «من خرج عن الطاعة وفارق الجماعة...» ٢٥٤
- أصناف الخارجين عن الإمام ٢٥٥
- حديث «تقتل عماراً الفئة الباغية» ٢٥٦
- الأولى الإمساك عما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم ٢٥٧
- حديث في قتال أهل البغي وأنه «لا يجhez على جريحها، ولا يقتل أسيرها...» ٢٥٨
- حديث «من أتاكم وأمركم جميع يريد أن يفرق جماعتكم فاقتلوه» ٢٦٠
- وجوب طاعة الإمام، وتحريم الخروج عليه ٢٦٠

باب قتال الجاني والمرد

- ٢٦٢
- حديث «من قتل دون ماله فهو شهيد...» ٢٦٣
- حديث «قاتل يعلى بن أمية رجلاً، فعض صاحبه، فانتزع يده من فمه...» ٢٦٤

- ما يتلفه المدافع عن نفسه لا يضمنه ٢٦٥
- حديث «لو أن امرأة أطلع عليك بغير إذن فحذفته بحصاة، ففقت عينه...» ... ٢٦٥
- حديث «قضى ﷺ أن حفظ الحوائط بالنهار على أهلها، وأن حفظ الماشية...» ... ٢٦٧
- قرار مجلس هيئة كبار العلماء بشأن إرسال البهائم في طرقات المسلمين وما تسبب من حوادث ٢٦٩
- حديث «من بدل دينه فاقتلوه» ٢٧٠
- حديث التي كانت تشتم النبي ﷺ فقتلها سيدها، فجعل النبي ﷺ دمها هدراً ... ٢٧٠
- ما تحصل به الردة ٢٧١
- أسباب التكفير ٢٧٢
- حكم الفرق من غير أهل السنة والجماعة كالخوارج ٢٧٣

كتاب الحدود

- مقدمة في تعريف الحد، وأنواع الحدود، وحكمتها التشريعية ٢٧٥
- حديث العسيف الذي زنى، وبيان حد الزنى في المحصن وغير المحصن ٢٧٨
- حديث «البكر بالبكر جلد مائة ونفي عام، والثيب بالثيب...» ٢٧٩
- حديث ما عز في الإقرار بالزنى ٢٨٢
- خلاف العلماء في هل يشترط تكرار الإقرار بالزنا أربع مرات أو لا؟ ٢٨٤
- حديث عمر في أن آية الرجم كانت فيما أنزل، فرجم ﷺ ورجمنا...» ٢٨٥
- أدلة ثبوت الزنا ٢٨٧
- خلاف العلماء في حكم من زنا بذات محرم عليه ٢٨٨
- حديث في أن للسيد إقامة حد الزنا على أمته إن زنت ٢٨٩
- خلاف العلماء فيمن يقيم الحد على الأمة الزانية السيد أم الإمام؟ ٢٩٠
- حديث الجهنمية التي زنت فرجمت بعد وضع حملها، وقوله ﷺ: لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم ٢٩١
- حديث «رجم النبي ﷺ رجلاً من أسلم، ورجلاً من اليهود وامرأة» ٢٩٢
- خلاف العلماء هل يشترط لثبوت حد الزنا الاعتراف أربع مرات أم مرة واحدة؟ ... ٢٩٣
- حديث في حد الزاني ضعيف البدن ٢٩٤
- حديث «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به...» ٢٩٦

- ٢٩٧ خلاف العلماء في عقوبة اللواط
- ٢٩٩ حديث «أنه ﷺ ضَرَبَ وَغَرَّبَ...»
- ٣٠٠ حديث «لعن رسول الله ﷺ المخنثين من الرجال، والمترجلات من النساء...»
- ٣٠١ حديث «ادفعوا الحدود ما وجدتم لها مدفعاً»
- ٣٠٣ حديث «اجتنبوا هذه القاذورات... فمن ألم بها فليستتر بستر الله...»
- ٣٠٤ معنى قوله ﷺ «أفيلوا ذوي الهيئات عثراتهم»

باب القذف

- ٣٠٥ مقدمة في تعريفه وتحريمه
- ٣٠٦ حديث في براءة عائشة رضي الله عنها، وحد من وقع فيها
- ٣٠٨ حديث في رجل قذف رجل آخر بامرأته فقال: ﷺ «البينة وإلا فحد في ظهر»
- ٣٠٩ خلاف العلماء فيمن قذف زوجته برجل معين ثم لاعن زوجته
- ٣١٠ حديث في حد المملوك في القذف
- ٣١٠ حديث «من قذف مملوكه يقام عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال»
- ٣١١ القذف محرم إلا في موضعين

باب حد السرقة

- ٣١٢ مقدمة عن السرقة وتحريمها
- ٣١٣ حديث «لا تقطع إلا في ربع دينار فصاعداً»
- ٣١٣ حديث «أنه ﷺ قطع في مِجَنٍّ ثمنه ثلاثة دراهم»
- ٣١٤ حديث «لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده...»
- ٣١٥ شروط قطع يد السارق
- ٣١٥ الحكمة من قطع يد السارق
- ٣١٦ اختلاف العلماء في قدر النصاب الذي تقطع فيه يد السارق
- ٣١٨ من أين تقطع يد السارق؟
- ٣١٨ حديث «أتشفع في حد من حدود الله...»
- ٣١٩ حديث «ليس على خائن ولا مختلس ولا منتهب قطع»
- ٣٢٠ قصة المرأة التي كانت تستعير المتاع ثم تجرده، فأمر ﷺ بقطع يدها

- ٣٢١ - خلاف العلماء في جاحد العارية هل تقطع يده؟
- ٣٢٣ - حديث «لا قطع في ثمر ولو كثر»
- ٣٢٣ - خلاف العلماء في حكم من سرق من غير حرز ثمراً أو نحوه
- - حديث في رجل سرق، «وأق مقرأً عند النبي ﷺ وليس معه شيء، فلقنه الرجوع...»
- ٣٢٤ - خلاف العلماء في هل من شروط القطع في السرقة مطالبة المسروق منه السارق بماله؟
- ٣٢٦ - حديث «لا يغرم السارق إذا أقيم عليه الحد»
- ٣٢٧ - حكم العين المسروقة، وضمان السارق لها
- ٣٢٧ - حديث «أنه ﷺ سئل عن التمر المعلق فقال: من أصاب بغية من ذي حاجة...»
- ٣٢٨ - حديث في أن الشفاعة في السارق أو إسقاط حقه في الحد بعد أن يبلغ ولي الأمر لا يقبل ذلك
- ٣٣١ - أحوال المتهم بسرقة ونحوها
- ٣٣٢ - حديث في قتل السارق عند سرقته المرة الخامسة
- ٣٣٢ - تضعيف الأئمة لهذا الحديث واستنكاره
- ٣٣٣ -
- ٣٣٥ **باب حد المسكر**
- ٣٣٦ - مقدمة في تعريف المسكر والخمر، وتحريمه، وخطره العظيم، وآثاره السيئة
- ٣٣٨ - حديث في أنه ﷺ حدّ في شارب الخمر أربعين جلدة، وحدّ عمرُ فيه ثمانين جلدة
- ٣٣٩ - خلاف العلماء في حد شارب الخمر
- ٣٤٢ - حديث في أن شارب الخمر يقتل في المرة الرابعة
- ٣٤٣ - جمهور العلماء على نسخ الحديث السابق، وأنه لا يقتل
- ٣٤٣ - حديث «إذا ضرب أحدكم فليترك الوجه»
- ٣٤٤ - حديث «لا تقام الحدود في المساجد»
- ٣٤٤ - حديث في الأشياء التي تتخذ منها الخمر
- ٣٤٦ - حديث «كل مسكر خمر، وكل خمر حرام»
- ٣٤٧ - حديث «ما أسكر كثيره فقليله حرام»
- ٣٤٧ - حديث في نبد الزبيب في الماء، وشربه ﷺ منه ثلاثة أيام ثم يهرقه
- ٣٤٧ - حكم تعاطي شجر القات
- ٣٤٩ -

- حديث «إن الله لم يجعل شفاءكم فيها حرم عليكم» ٣٤٩
- حديث «سئل ﷺ عن الخمر يصنعها للدواء فقال: إنها ليست بدواء...» ٣٥٠

٣٥٢

باب التعزير

- مقدمة في تعريف التعزير ٣٥٢
- حديث «لا يجلد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله تعالى» ٣٥٣
- خلاف العلماء في تعريف الحد ٣٥٤
- حديث «أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم إلا الحدود» ٣٥٨
- سراية الحدود لا ضمان فيها ٣٦٠

٣٦٢

باب حكم الصائل

- حديث «من قتل دون ماله فهو شهيد» ٣٦٣
- حديث «تكون فتن، فكن فيها يا عبد الله المقتول، ولا تكن القاتل» ٣٦٤

٣٦٩

كتاب الجهاد

- في تعريف الجهاد، ومشروعيته، وفضله، والحكمة منه ٣٦٩
- حديث «من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه به مات على شعبة من نفاق» ٣٧٤
- حديث «جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وألستكم» ٣٧٤
- حديث في أن جهاد النساء الحج والعمرة ٣٧٥
- قرار المجمع الفقهي في دخول الدعوة إلى الله في معنى قوله تعالى: «في سبيل الله» .. ٣٧٦
- فضل الجهاد ٣٧٧
- فائدة لرد ما يحكيه أعداء الإسلام لإلغاء الجهاد في سبيل الله ٣٧٨
- حديث «ففيهما - الوالدين - فجاهد» ٣٧٩
- حكم الجهاد واستئذان الوالدين فيه، والبرّ بهما ٣٨٠
- حديث «أنا بريء من كل مسلم يقيم بين المشركين» ٣٨١
- حديث «لا هجرة بعد الفتح» ٣٨٢
- حديث «لا تنقطع الهجرة ما قوتل العدو» ٣٨٢
- وجوب الهجرة على كل من عجز عن إظهار دينه بدار الحرب ٣٨٣

- ٣٨٥ - حديث «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»
- ٣٨٦ - حديث «أغار رسول الله ﷺ على بني المصطلق وهم غارون، فقتل مقاتلتهم...» ..
- ٣٨٨ - حديث فيما كان يوصي به رسول الله ﷺ أمراء الجيش، ويعلمهم من أحكام الجهاد
- ٣٩١ - أهم وصية لأمر الجيش تقوى الله عز وجل، وتصحيح النية
- ٣٩٢ - النهي عن الغلول والغدر والتمثيل، وقتل الأولاد
- ٣٩٤ - حديث «أنه ﷺ كان إذا أراد غزوة ورى بغيرها»
- ٣٩٥ - حديث «أنه ﷺ كان إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس...» ..
- حديث «سئل رسول الله ﷺ عن الذراري من المشركين يبيتون، فيصيبون من نسائهم...»
- ٣٩٧ - جواز قتل النساء من الكفار وصبيانهم إذا تترس بهم المقاتلون منهم
- ٣٩٨ - حديث قوله ﷺ لرجل تبعه يوم بدر «ارجع فلن أستعين بمشرك»
- ٣٩٨ - قرارات المؤتمر الإسلامي لمناقشة أوضاع الخليج بمكة المكرمة بشأن الاستعانة بالكفار
- ٣٩٩ - حديث «أنه ﷺ رأى امرأة مقتولة في بعض مغازيه، فأنكر قتل النساء والصبيان» ..
- ٤٠٠ - حديث «أقتلوا شيوخ المشركين، واستبقوا شرخهم»
- ٤٠٠ - حديث علي رضي الله عنه أنهم تبارزوا يوم بدر
- ٤٠٢ - حديث في سبب نزول قوله تعالى ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾
- ٤٠٣ - حديث «حرق رسول الله ﷺ نخل بني النضير وقطع»
- ٤٠٥ - حديث «لا تغلوا فإن الغلول نار وعار على أصحابه في الدنيا والآخرة»
- ٤٠٧ - حديث «أنه ﷺ قضى بالسلب للقاتل
- ٤٠٨ - حديث «في قصة قتل أبي جهل، وأخذ سلبه»
- ٤٠٩ - حديث «أنه ﷺ نصب المنجنيق على أهل الطائف»
- ٤١١ - حديث «أنه ﷺ دخل مكة، وعلى رأسه المغفر...»
- ٤١٢ - خلاف العلماء في مسألة: هل فتحت مكة عنوة أم صلحاً؟
- ٤١٤ - خلاف العلماء في جواز إقامة الحدود في مكة
- ٤١٤ - حديث «أنه ﷺ قتل يوم بدر ثلاثة صبراً»
- ٤١٥ - حديث «أنه ﷺ فدى رجلين من المسلمين برجل مشرك»
- ٤١٦ - حديث «أنه ﷺ قال في أسارى بدر: لو كان المطعم بن عدي حياً ثم كلمني في هؤلاء...» ..

- ٤١٦ حكم الأسرى
- ٤١٩ حديث «إن القوم إذا أسلموا أحرزوا دماءهم»
- ٤٢١ حديث في سبايا أوطاس
- ٤٢٤ حديث «قسم ﷺ يوم خيبر للفرس سهمين، وللراجل سهماً»
- ٤٢٥ حديث «لا نفل إلا بعد الخمس»
- ٤٢٦ حديث «نفل ﷺ الربع في البدأة، والثلث في الرجعة»
- ٤٢٧ صفة قسمة الغنيمة، وتنقيل الإمام للمقاتلين
- ٤٢٩ حديث «كنا نصيب في مغازينا العسل والعنب فنأكله ولا نرفعه»
- ٤٢٩ حديث «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يركب دابة من فيء المسلمين»

باب الأمان

- ٤٣٢ مقدمة في عقد الأمان وشروطه ومراتبه
- ٤٣٤ حديث «يجير على المسلمين بعضهم»
- ٤٣٥ حديث «لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع إلا مسلماً»
- ٤٣٦ مجاورة الكفار ومعاشرتهم شر كبير
- ٤٣٦ خلاف العلماء في جواز دخول الكفار المساجد
- ٤٣٧ حديث في فيء أموال بني النضير
- ٤٣٩ حكم الفيء
- ٤٤٠ حديث في تقسيمه ﷺ غنيمة خيبر
- ٤٤١ حديث «إني لا أخيس بالعهد، ولا أحبس الرسل»
- ٤٤٢ حديث «أما قرية أتيتوها فأقمتم فيها فسهمكم فيها»

باب الجزية

- ٤٤٥ مقدمة في الجزية ومشروعيتها
- ٤٤٧ حديث «أنه ﷺ أخذ الجزية من مجوس هجر»
- ٤٤٨ خلاف العلماء فيمن تؤخذ منه الجزية
- ٤٤٩ حديث في بعثه ﷺ خالد بن الوليد إلى أكيدر دومة الجندل لقتاله

٤٥٠ حديث في قدر الجزية، ومن تؤخذ

٤٥٢ باب الهدنة

٤٥٢ مقدمة في تعريف الهدنة، ومشروعيتها

٤٥٤ حديث «الإسلام يعلو ولا يُعلَى»

٤٥٤ حديث «لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام، وإذا لقيتم أحدهم في طريق...»

٤٥٥ كيفية معاملة المسلمين للكفار

٤٥٧ حديث في صلح الحديبية

٤٦٠ فوائد مستنبطة من صلح الحديبية

٤٦٣ حديث «من قتل متعاهداً لم يرح رائحة الجنة»

٤٦٥ باب السَّبق والرمي

٤٦٥ مقدمة في السباق والمغالبات وأنواعها

٤٦٧ حديث «سابق النبي ﷺ التي ضمّرت من الحفياء...»

٤٦٨ حديث «أنه ﷺ سابق بين الخيل، وفضل القرع في الغاية»

٤٦٩ حديث «لا سبق إلا في خف أو نصل أو حافر»

٤٧٤ قرار المجمع الفقهي للرابطة بشأن حكم الملاكمة والمصارعة الحرة، ومصارعة الثيران

٤٧٦ حديث «من أدخل فرساً بين فرسين، وهو لا يأمن من أن يسبق فلا بأس»

٤٧٧ شروط صحة المسابقة

٤٧٩ حديث حين قرأ ﷺ «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة..» قال: ألا إن القوة الرمي

٤٨٠ الأمر بالاستعداد بالقوة بأنواعها للوقوف في وجه العدو

٤٨٥ فهرس موضوعات الجزء الخامس

السلسلة الذهبية للبحوث العلمية ٦

توضيح الأحكام

من

بُلوغ المبرم

تأليف
راجي عفوريه

عبد الهادي عبد الرحمن البسام

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

هيئة البحوث الإسلامية
جدة

دار القبلة للثقافة الإسلامية
جدة

دار القبلة للثقافة الإسلامية.

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب: ١٠٩٣٢. الرمز: ٢١٤٤٢ -

ت: ٦٦٥٢٤٠٦ - ٦٦٥٩٩٥١. فاكس: ٦٦٥٩٤٧٦.

هيئة الإغاثة الإسلامية.

المملكة العربية السعودية - جدة ص. ب: ١٢٨٥. الرمز: ٢١٤٣١.

ت: ٦٥١٢٣٣٣ - ٦٥١٥٤١١. فاكس: ٦٥١٨٤٩١. تليكس:

٦٠٦٧٥٤. إغاثة إس جي

تَوْضِيحُ الْإِحْكَامِ

مِنْ

بَلَوِّ الْمَكْرَمِ

ج ٦

كتاب الأطعمة

واحدها: طعام وهو جمع قلة لكنه لما عرف بالألف واللام أفاد العموم وهو ما يؤكل وما يشرب.

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَبْتَلِكُمْ بِنَهْرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ قال القرطبي: دل على أن الماء طعام.

قال في تيسير العلام: الأصل في الطعام والشراب واللباس الحل، فلا يحرم منها إلا ما حرمه الله ورسوله لأنها داخلة في عموم العادات المبنية على الحل والمحرم منها محدود ومعدود مما يدل على بقاء المتروك على أصله وهو العفو.

الأصل في هذا القول وصف النبي ﷺ ووصف شريعته ﴿يَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحْرَمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ﴾ وهذا يتناول جميع الأشياء من مطعم ومشرب فكل ما ليس بخبيث فهو طيب حلال فدخل فيه أنواع الحبوب والثمار وهي أوسع الأصناف حلا ودخل فيه الحيوانات البحرية كلها ودخل فيه الأنعام الثمانية والخيل ودخل فيه الطيور والدجاج والطواويس ونحوها من حيوان وطيور إلا ما كان خبيثاً.

والخبث يعرف بأمور:

- ١ - أن ينص الشارع على خبثه كالحمر الأهلية.
- ٢ - أو ينص على حده ككل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير.

- ٣ - أو يكون خبثه معروفاً كالفأرة والحية والحشرات.
- ٤ - أو يكون الشارع أمر بقتله أو يكون نهى عن قتله.
- ٥ - أو يكون معروفاً بأكل الجيف كالنسر والرخم ونحوهما.
- ٦ - أو يكون متولداً من بين حلال وحرام فيغلب التحريم.
- ٧ - أو يكون خبثه عارضاً كالجلالة التي تتغذى بالنجاسة والمائعات المتنجسة.
- ٨ - أو يكون محرماً لضرره البدني كأنواع السموم.
- ٩ - أو يكون محرماً لضرره العقلي كالخمر والمخدرات.
- ١٠ - أو يذكى تذكية غير شرعية إما لآلته وإما لمذكيه وإما للقصد من تذكيته وما لم يوجد فيه سبب الخبث فهو حلال.

* * *

١١٥١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «كل

ذي ناب من السباع فأكله حرام» رواه مسلم وأخرجه من حديث ابن عباس بلفظ: (نهى): وزاد: «وكل ذي مخلب من الطير».

المفردات:

الناب: من الأسنان هو الذي يلي الرباعيات.

السباع: بكسر السين فالتخفيف جمع سبع وهو الحيوان المفترس كالأسد والنمر والذئب ونحوها مما فيه غريزة سبعية يعدو بها على الناس والدواب والأنثى سبعة.

مخلب: بكسر الميم وسكون الخاء هو ظفر كل سبع من الماشي والطائر جمعه مخالب ومخالب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الأصل في الأطعمة قوله تعالى ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾ وقوله تعالى ﴿وقد فصل لكم ما حرم عليكم﴾. وقوله تعالى: ﴿يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً﴾. وأوسع الأشياء في الطيب والحل هي الحبوب والثمار.

٢ - أما اللحوم قال تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ
بَطْعَمِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ أَوْ فُسْقًا
أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ .

فهذه الآية الكريمة عامة في حل أكل لحم الحيوانات إلا ما ورد الشرع
بتحريمه فما ورد من المحرمات في سورة المائدة وفي الأحاديث الواردة
في التحريم ، كحديث الباب فهو رافع لمفهوم هذه الآية .

٣ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : وإذا كان الله لم يحرم من المطاعم إلا
ما ذكر والتحريم لا يكون مصدره إلا شرع الله دل ذلك على أن
المشركين الذين حرموا ما رزقهم الله مفترون على الله متقولون عليه ما لم
يقله .

٤ - حديث الباب يثبت تحريم كل ذي ناب من السباع وذي مخلب من الطير ،
فكل ذي ناب من السباع فهو محرم وكل ذي مخلب من الطير فهو محرم
كالأسد والنمر والذئب وهو الحيوان المفترس الذي جمع الوصفين الناب
والسبعية لطبيعته فيه والافتراس فإذا تخلفت إحدى الصفتين لم يحرم فهذا
الحديث مبين ومفسر لما أجمل في الآية وإليه ذهب جمهور العلماء ومنهم
الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد .

٥ - أما ذو المخلب من الطير فقال النووي تحريمه هو مذهب الجمهور أبي
حنيفة والشافعي وأحمد وغيرهم فقد استفاضت السنة بالنهي عنه والنهي
يقتضي التحريم .

قال ابن القيم : تواترت الآثار عن النبي ﷺ بالنهي عن كل ذي ناب من
السباع وكل ذي مخلب من الطير وصحت صحة لا مطعن فيها .

٦ - قال شيخ الإسلام : إن العادي شبيه بالمعتدي فيصير في نفسه من الظلم
والعدوان بحسب ما اعتدى به .

قال الأستاذ طيارة : حرم النبي ﷺ كل ذي مخلب من الطير وكل ذي ناب
من السباع لما فيها من صلابة العضلات وقبح الرائحة فلحم هذه

الحيوانات غير صالحة لمعدة الإنسان لأنها تبذل مجهوداً عضلياً في
افتراسها غيرها فتقوى بذلك عضلاتها وتتصلب وتكون عسرة الهضم.

٧ - فائدة:

حيوانات البحر كلها حلال على الصحيح فلا يستثنى منها شيء.
ولا يحرم من الحيوانات البرية إلا ما كان خبيثاً - وخبثه يعرف بأمور.

- ١ - إما أن ينص الشارع على تحريمه كالحمر الأهلية.
 - ٢ - أو على حده كذي الناب من السباع.
 - ٣ - أو يكون معروف الخبث عند العرب وذي اليسار كالحية.
 - ٤ - أو يأمر الشارع بقتله كالقارة.
 - ٥ - أو ينهى عن قتله كالهدهد والصرد.
 - ٦ - أو يكون معروفاً يأكل الجيف كالنسر.
 - ٧ - أو متولداً من حلال وحرام كالبغل.
 - ٨ - أو يكون تحريمه عارضاً بسبب تولد النجاسة في بدنه كالجلالة.
 - ٩ - أو يكون محرماً لنجاسته كالدهن المتغير بالنجاسة.
 - ١٠ - أو مذكى غير ذكاة شرعية.
- فهذه الأسباب كلها تجعله خبيثاً.

٨ - فائدة:

اختلف العلماء أي المكاسب أفضل؟ فبعضهم فضل الزراعة وبعضهم
فضل التجارة وبعضهم فضل العمل باليد.
وأحسن ما يقال: إن الأفضل لكل أحد ما يناسب حاله، ولا بد في جميعها
من النصح وعدم الغش.

٩ - فائدة:

قال الخطابي كل ما شككت فيه فالورع اجتنابه لحديث «دع ما يريبك إلى
ما لا يريبك».

١٠ - قال شيخ الإسلام: الفرق بين الورع والزهد أن الزهد ترك ما لا ينفع في الآخرة والورع ترك ما يخاف ضرره في الآخرة.

* * *

١١٥٢ - وعن جابر رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ يوم

خير عن لحوم الحمر الأهلية، وأذن في لحوم الخيل» متفق عليه وفي لفظ البخاري: (ورخص).

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحمر الأهلية:

قال في حياة الحيوان ويوصف بالهداية إلى سلوك الطرقات التي مشى فيها ولو مرة واحدة كما يوصف بحدة السمع. وللناس في مدحه وذمه أقوال متباينة بحسب الأغراض. قال في المعجم الوسيط: الحمار حيوان داجن من الفصيلة الخيلية يستخدم للحمل والركوب.

٢ - الحديث يدل على تحريم لحوم الحمر الأهلية ولو توحشت.

قال ابن عبد البر: لا خلاف في تحريمها أما شارح البلوغ فقال: تحريم أكل لحومها مذهب جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلا ابن عباس فقال ليست بحرام بالإجماع الذي نقله ابن عبد البر بعد انتهاء الخلاف في عصر ابن عباس.

٣ - ثبت تحريم لحوم الحمر الأهلية بأحاديث كثيرة صحيحة وجاء في تعليل تحريمها في رواية (إنها نجس) وفي لفظ (إنها رجس).

- ٤ - كما يحرم لحمها فإن لبنها حرام نجس أيضاً ولو لدواء.
- ٥ - مفهوم الحديث حل لحوم الحمر الوحشية وهي صيد فمن قتلها في الحرم أو الإحرام فعليه الجزاء قال في شرح الإقناع: ويجب في حمار الوحش بقرة قضى به عمر وقاله عروة ومجاهد.
- وهذا هو المسمى حمار الزرد وهو من الحيوانات الإفريقية.
- ٦ - يدل الحديث على حل لحوم الخيل وإلى تحريمها ذهب أبو حنيفة ومالك بحديث ضعيف وإلى حلها ذهب الشافعي وأحمد وصاحب أبي حنيفة وإسحاق وجماهير العلماء من السلف والخلف لهذا الحديث ولما في معناه من الأحاديث الصحيحة.
- أما أبو حنيفة ومالك فاستدلوا بما رواه خالد بن الوليد قال «نهى ﷺ عن لحوم الخيل والبغال والحمير وكل ذي ناب من السباع» ضعف الحديث أحمد والدارقطني والخطابي وابن عبد البر وعبد الحق قال البيهقي إسناده مضطرب مخالف لرواية الثقات.

* * *

١١٥٣ - وعن ابن أبي أوفى رضي الله عنه قال: «غزونا مع رسول

الله ﷺ سبع غزوات نأكل الجراد» متفق عليه.

المفردات:

الجراد: بفتح الجيم والراء الواحدة جرادة تطلق على الذكر والأنثى فيه سواء قيل إنه مشتق من الجرد لأنه ما ينزل على شيء إلا جرده.

قال في بعض الموسوعات العلمية: الجراد تتبع فصيلة الحشرات حجمه كبير ولونه أحمر قبل البلوغ وأصفر بعده يغير غالباً من شرق إفريقيا

ويهاجر ليجتاز المسافات الشاسعة ليغزو مناطق جديدة فإذا وصلت إلى أرض مزروعة أكلت الزرع.

قال في حياة الحيوان: الجراد مفردة جرادة تطلق على الذكر والأنثى والجراد أصناف مختلفة فبعضه كبير الجثة وبعضه أحمر وبعضه أصفر وبعضه أبيض.

قال في الوسيط: الجراد فصيلة من الحشرات المستقيمات الأجنحة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - حديث الباب يدل على حل أكل الجراد وقد أجمع المسلمون على إباحة أكله وروى ابن ماجه من حديث أنس قال: «كان أزواج النبي ﷺ يتهادين الجراد في الأطباق».

٢ - قال الأئمة الأربعة بحل أكله سواء مات حتف أنفه أو باصطياد مجوسي أو مسلم قطع منه شيء أم لا.

فقد روى الإمام أحمد وابن ماجه من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «أحلت لنا ميتتان ودمان فالميتتان الجراد والحوت والدمان الكبدة والطحال».

٣ - قال ابن كثير: وأما الجراد فمعروف مشهور وهو مأكول. سئل رسول الله ﷺ عن الجراد فقال: «لا أحله ولا أحرمه» وإنما تركه لأنه كان يعافه كما عافت نفسه الشريفة أكل الضب وأذن فيه. وكان عمر يشتهي ويحبه ويقول «ليت عندنا منه قفة أو قفتين نأكله».

* * *

١١٥٤ - عن أنس رضي الله عنه في قصة الأرنب قال: «فذبها

فبعث بوركها إلى رسول الله ﷺ فقبله» متفق عليه.

المفردات :

قصة الأرنب : قال أنس أنفجنا أرنباً ونحن بمر الظهران فسعى القوم وتعبوا فأخذتها فجئت بها إلى أبي طلحة فبعث بوركها الحديث .

أرنب : بفتح الهمزة وسكون الراء حيوان ثديي منه البري والداجن كثير التوالد سريع الجري يده أقصر من رجله يقال أرنب للذكر والأنثى جمعه أرانب .

وركها : بفتح الواو وكسر الراء ويجوز كسر الواو وسكون الراء هو ما فوق الفخذ .

قال في حياة الحيوان :

الأرنب :- جمعه أرانب وهو حيوان يشبه العناق قصير اليدين طويل الرجلين يطأ الأرض على مؤخرة قوائمه وهو اسم جنس يطلق على الذكر والأنثى . قال في الوسيط : الأرنب حيوان ثديي يؤكل لحمه ومنه البري والداجن كثير التوالد سريع الجري يده أقصر من رجله يطلق على الذكر والأنثى والأفصح اختصاصه بالأنثى والخز بالذكر .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - أجمع العلماء على حل أكل الأرنب فقد جاء في هذا الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قبل وركها وفخذها وأكل منه) .

٢ - حديث الباب يدل على حل أكلها والإجماع واقع على حل أكلها .

٣ - كره أكلها عبد الله بن عمر وعكرمة وابن أبي ليلى لما روى أبو داود والبيهقي من حديث عبد الله بن عمر أنها جيء بها إلى النبي ﷺ فلم يأكلها ولم ينه عنها، وتقدم أنه جاء في البخاري أنه أكلها وإذا صح أنه لم يأكلها فإن هذا لا يدل على تحريمها وإنما يدل على كراهيتها كراهة نفسية لا شرعية .

* * *

١١٥٥ - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «نهى رسول

الله ﷺ عن قتل أربع من الدواب: النملة، والنحلة، والهدهد، والصرد»
رواه أحمد وأبو داود، وصححه ابن حبان.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال المصنف والصنعاني رواه أحمد وأبو داود وصححه ابن حبان.

قال البيهقي: رجاله رجال الصحيح وهو أقوى ما ورد في هذا الباب.

المفردات:

الدواب: جمع دابة وهي كل ما يدب على الأرض.

النحلة: هي حشرة من الفصيلة النحلية وإليها تنسب فصيلة النحليات تربي للحصول على عسلها وشمعه.

الهدهد: جنس طير من الجواثم الرقيقات المناقير له قترعة على رأسه.

الصرد: بضم الصاد وفتح الراء طائر أكبر من العصفور ضخم الرأس والمنقار يصيد صغار الحشرات وربما افترس العصفور.

النملة: مفرد النمل والجمع نمل سميت نملة لتنملها وهو كثرة حركتها وهي حشرة ضئيلة الجسم من رتبة غشائيات الأجنحة وقسم ذوات الحمة. تتخذ مساكنها تحت الأرض وتعيش في جماعة من أفراد نوعها دائبة العمل متعاونة عظيمة الحيلة في طلب الرزق ومن طبعه أن يحتكر قوته من زمن الصيف لزمن الشتاء وله في الاحتكار أمور عجيبة.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - حديث الباب يدل على تحريم قتل النملة فقد جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال نزل نبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تحت شجرة فلدغته نملة فأمر بقرية النمل فأحرقت بالنار فأوحى الله إليه فهلا نملة واحدة.

قال أبو عبد الله الترمذي : لم يعاتبه الله على تحريقها وإنما عاتبه على كونه أخذ البريء بغير البريء.

٢ - النحلة : حشرة من رتبة غشائيات الأجنحة في الفصيلة النحلية تربى للحصول على عسلها وشمعه قال تعالى : ﴿وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون﴾ الآيات .
قال الزجاج : سميت نحلاً لأن الله تعالى نحل الناس العسل الذي يخرج منها إذ النحلة العطية .

قال الدميري : النحل حيوان فهيم ذو كيس وشجاعة ونظر في العواقب ومعرفة بفصول السنة وأوقات المطر وتدبير المطعم ، والطاعة لكبيره والاستكانة لأمره .

وله أحوال وترتيب وتنظيم يطول عده فسبحان من أعطى كل شيء خلقه ثم هدى .

٣ - الهدهد : بضم الهائين وإسكان الدال المهملة جمعه هداهد وهداهيد وهو طائر معروف ذو خطوط وألوان كثيرة رقيق المنقار له قنزعة على رأسه وهو من فصيلة الجواثم .

وهو متن الريح طبعاً لأنه يبنى أفحوصه بالزبل وهذا عام في جميع جنسه .

٤ - الأصح هو تحريم أكله لأنه متن الريح ويقتات الدود والخبث . ولأن النبي ﷺ نهى عن قتله .

٥ - الصرد : قال في شرح الإقناع : هو طائر أبقع أبيض البطن أخضر الظهر

ضخم الرأس والمنقار وهو نوع من أنواع الغربان يصيد العصافير وصغار الطير ويصرصر كالصقر.

قال الدميري : هو طائر شرس النفس شديد النقرة غذاؤه من اللحم ومأواه الأشجار ورؤس القلاع وأعلى الحصون.

٦ - الأصح تحريم أكله لهذا الحديث.

٧ - الحديث دليل على تحريم قتل هذه الأصناف الأربعة كما يدل على تحريم أكلها لأنه لو حل أكلها لما نهى عن قتلها.

٨ - من ضوابط معرفة محرم الأكل من الحيوان والطيور أن يأمر الشارع بقتله كالخمس الفواسق أو ينهى عن قتله كالأربعة المذكورة في هذا الحديث.

٩ - كل ما نهى عن قتله من الحيوان والطيور والحشرات هو ما لم يكن منه أذى فإن حصل منه الاعتداء والأذى حل قتله ولو بما يبيده جميعه كاستعمال الأشياء المبيدة له.

* * *

١١٥٦ - وعن ابن عمار رضي الله عنه قال : «قلت لجابر : الضبع

صيد هو؟ قال نعم. قلت قاله رسول الله ﷺ؟ قال نعم» رواه أحمد

والأربعة، وصححه البخاري وابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث صحيح.

أخرجه أبو داود والدارمي والطحاوي وابن حبان والدارقطني والحاكم وغيرهم من طرق عن جرير بن حازم عن عبد الله بن عبيد عن عبد الرحمن بن

أبي عمار عن جابر قال «سألت النبي ﷺ عن الضبع فقال هو صيد» .
قال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين .

المفردات :

الضبع : بتشديد الضاد المعجمة وسكون الباء الموحدة جنس من الفصيلة الضبعية ورتبة اللواحم كبيرة الرأس قوية الفكين . قال الدميري : الذكر ضبعان والجمع ضباعين وأضبع ويتغذى ببقايا الفريسة .
الضبع : جنس من الحيوان من فصيلة ورتبة آكلة اللحوم ولفظ الضبع مؤنثة وقد تطلق على الذكر ولا يقال ضبعة جمعه أضبع وضباع والذكر يقال له ضبعان والأنثى ضبعانة جمعه ضباعين .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - حديث الباب يدل على حل أكل لحمها وأنها صيد والصيد مباح وقد اختلف العلماء في حلها فذهب الإمامان الشافعي وأحمد إلى حلها مستدلين بهذا الحديث وبما رواه الحاكم وصحيح إسناده من حديث جابر قال قال رسول الله ﷺ : «الضبع صيد وجزاءه كبش مسن» .

قال الترمذي سألت البخاري عنه فقال إنه حديث صحيح .

أما أبو حنيفة فقال يحرم وأما مالك فقال يكره .

ودليل أبي حنيفة على تحريمها حديث «كل ذي ناب من السباع فأكله حرام» والسبع ذوناب . قال الأوزاعي : كان العلماء بالشام يعدونها من السباع ويكرهون أكلها .

قال في المغني : وهو القياس إلا أن اتباع السنة أولى .

٢ - الصحيح حل أكلها فقد قال الشافعي ما زال الناس يأكلونها ويبيعونها بين الصفا والمروة من غير نكير .

قال شيخ الإسلام: مباحة عند جماهير العلماء ومنهم مالك والشافعي وأحمد وغيرهم لقوله ﷺ: «إنها صيد وأمر بأكلها». ولأن العرب تستطيبه وتمدحه.

قال الدميري في حياة الحيوان: الضبع لا يغتذي بالعدو فهو يعيش بغير أنيابه.

قال ابن القيم: إنما حرم ما له ناب من السباع العادية بطبعها كالأسد وأما الضبع فإنما فيها أحد الوصفين وهو كونها ذات ناب وليست من السباع العادية والسبع إنما حرم لما فيه من القوة السبعية التي تورث المتغذي بها شبهاً ولا تعد الضبع من السباع لا لغة ولا عرفاً. قلت: وبهذا فحديث كل ذي ناب من السباع والضباع لا يصلح دليلاً على تحريمها.

* * *

١١٥٧ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سئل عن القنفذ،

فقال: ﴿قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً﴾ الآية، فقال شيخ عنده:

سمعت أبا هريرة يقول: ذكر عند النبي ﷺ فقال: إنها خبيثة من

الخبائث، فقال ابن عمر: «إن كان رسول الله ﷺ قال هذا فهو كما قال»

أخرجه أحمد وأبو داود وإسناده ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف وقد أخرجه أحمد وأبو داود والبيهقي من طريق عيسى ابن نميلة عن أبيه.

قال البيهقي : هذا حديث لم يرد إلا بهذا الإسناد وهو ضعيف .

قال الخطابي : ليس إسناده بذاك .

قال الألباني : علته عيسى بن نميلة وأبوه فهما مجهولان .

المفردات :

القنفذ : بضم القاف وسكون النون آخره ذال معجمة هو حيوان ثديي صغير مغطى بالأشواك وإذا واجهه خطر كور نفسه فلا تظهر منه إلا أشواكه الحادة في كل اتجاه وبذلك يدافع عن نفسه يتغذى بالفاكهة وجذور النبات والحشرات .

قال في الوسيط : دويبة من الثدييات ذات شوك حاد يلتف فيصير كالكرة وبذلك يقي نفسه من خطر الاعتداء عليه ، وجمعه قناذ ويقال العساس لكثرة تردها بالليل .
وهو مولع بأكل الأفاعي .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث يدل على تحريم أكل القنفذ وأنها خبيثة من الخبائث ، وكان ابن عمر رضي الله عنه لم يبلغه الحديث فأفتى على موجب اجتهاده من عموم الآية الكريمة بحلها فلما بلغه النص قدمه على الاجتهاد .
- ٢ - اختلف العلماء في تحريم القنفذ فذهب إلى ذلك الإمامان أبو حنيفة وأحمد لهذا الحديث ولأنه من الخبائث والله تعالى حرم الخبائث وذهب مالك والشافعي إلى حله تمشيئاً مع القول لبيان الأصل في الحيوان الإباحة وفيها خلاف أصولي وأما الحديث فلم يثبت لديهم .



١١٥٨ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «نهى رسول الله ﷺ عن الجلالة وألبانها» أخرجه الأربعة إلا النسائي وحسنه الترمذي.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أبو داود والترمذي والبيهقي من طريق محمد بن إسحاق عن ابن نجيح عن ابن مجاهد .

ورجاله ثقات إلا ابن إسحاق فهو مدلس وقد عنعنه .

قال الترمذي : حديث غريب وتحسين الترمذي إياه من أجل طرقة وشواهد .

فإن له طرقاً كثيرة وشواهد تشهد له بالصحة جاءت عن ابن عمر وابن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص وحفيده عمرو بن شعيب .

قال الصنعاني : وهو من رواية الحسن عن سمرة وفيها ما قدمناه من الاختلاف في سماع الحسن من سمرة .

المفردات :

الجلالة : من صيغ المبالغة هي الحيوان الذي يأكل الجلة والعذرة والنجاسات سواء أكانت الجلالة من الإبل أو البقر أو الغنم أو الدجاج أو غير ذلك من الحيوان والطير المأكول .

قال الدميري : الجلالة من الحيوان هو الذي يأكل الجلة والعذرة . وقال في شرح الإقناع : الجلالة هي التي علفها النجاسة .

قال النووي : لا تكون جلالة إلا إذا غلب على علفها النجاسة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - حديث الباب له شواهد كلها مرفوعة إلى النبي ﷺ منها :
 - ١ - ما رواه الخمسة عن ابن عباس : (نهى عن شرب لبن الجلالة).
 - وفي رواية «نهى عن ركوب الجلالة»
 - ٢ - ما رواه أبو داود عن ابن عمر : «نهى عن الجلالة في الإبل أن يركب عليها أو يشرب من ألبانها».
 - ٣ - ما رواه أحمد وأبو داود والنسائي عن عمرو بن شعيب «نهى عن لحوم الحمر الأهلية والجلالة عن ركوبها وأكل لحومها».
 - ٢ - وأما حبسها عن النجاسة فهناك روايات :
 - ١ - ما أخرجه الحاكم والدارقطني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص «حتى تعلف أربعين ليلة».
 - ٢ - كان ابن عمرو إذا أراد أكلها حبسها ثلاث ليال بأيامها.
 - ٣ - الأحاديث تفيد النهي عن أكل لحوم الجلالة وشرب لبنها وركوبها لأن لحمها ولبنها وعرقها متولدات من النجاسة فهي نجسة.
 - ٤ - قال في شرح الإقناع : وتحرم الجلالة ويحرم لبنها ويبضها لأنه متولد عن نجاسة.
- ويكره ركوبها لأجل عرقها حتى تحبس ثلاث ليال بأيامهن وتطعم الطاهر وتمنع النجاسة طائراً كان أو بهيمة فإذا تمت المدة طهرت وحلت.

* * *

١١٥٩ - وعن أبي قتادة رضي الله عنه في قصة الحمار الوحشي

«فأكل منه النبي ﷺ» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال في حياة الحيوان : الحمار الوحشي يسمى الفراء ويعيش طويلاً وهو من الصيد قال في شرح الإقناع : ويجب في كل واحد من حمار الوحش بقرة قضى به عمر وقال عروة ومجاهد لأنها شبيهة به .

٢ - تمام حديث الباب كما في الصحيحين عن أبي قتادة قال : كنت يوماً جالساً مع رجال من أصحاب النبي ﷺ في منزل في طريق مكة ورسول الله ﷺ أمامنا والقوم محرمون وأنا غير محرم - عام الحديبية - فأبصروا حماراً وحشياً وأنا مشغول أخصف نعلي فلم يؤذني وأحبوا لو أنني أبصرته فالتفت فأبصرته فممت إلى الفرس فأسرجه ثم ركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح فقالوا والله لا نعينك عليه فغضبت ونزلت فأخذتهما ثم ركبت فشددت على الحمار فعقرته ثم جئت به وقد مات فوقعوا فيه يأكلونه ثم إنهم شكوا في أكلهم إياه - وهم حرم - فرحنا وخبات العضد معي فأدركنا رسول الله ﷺ فسألناه فقال هل معكم منه شيء؟ فقلت نعم فناولته العضد فأكلها وهو محرم .

وسأل هل أشار إليه إنسان منكم أو أمره بشيء؟ فقالوا لا قال فأكلوه .
٣ - الحديث يدل على إباحة وجواز أكل الحمار الوحشي وأنه من الصيد الطيب .

وجواز أكله إجماع العلماء قال الإمام الشافعي : لا نعلم في حل الحمار الوحشي خلافاً إلا ما روي عن مطرف بن عبد الله بن الشخير وأهل العلم قاطبة على خلاف قوله .

* * *

١١٦٠ - وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت: «نحرنا

على عهد رسول الله ﷺ فرساً فأكلناه». متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الفرس: قال في الموسوعة الدينية: حيوان ثديي وحيد الحافر يتبع فصيلة الخيلية يستعمل للركوب والحصان العربي أرقى أنواع الخيل يمتاز بالسرعة وقوة الاحتمال وخفة الحركة.
- ٢ - الحديث دليل على إباحة أكل لحم الفرس فقد أقر النبي ﷺ أكله وإقراره على الشيء من سنته.
- ٣ - النحر هو تذكية الإبل خاصة وما عداها فهو يذبح ذبحاً لا نحرأً ورواية الحديث عن أسماء تقول إنهم نحروه.
- وقد أجاز جمهور العلماء نحر ما يذبح من الحيوان والطير وذبح ما ينحر منهما إلا أن الأفضل في الإبل النحر، وفيما عداها الذبح.
- ٤ - خلاف العلماء: ذهب الإمام مالك إلى أن أكل لحوم الخيل مكروه كراهة تنزيه وذهب الإمام أبو حنيفة إلى أنه محرم واستدل على تحريمه بقوله تعالى: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ فالآية جاءت للامتنان ولو أبيح أكلها لكان أعظم منة من الركوب والزينة والجواب: أن الآية خرجت مخرج الغالب لأن الغالب في الخيل إنما هي للزينة والركوب دون الأكل.

وذهب الإمامان الشافعي وأحمد إلى إباحة أكل لحومها لما يأتي:

- ١ - حديث الباب صحيح صريح.
- ٢ - ما في الصحيحين من حديث جابر أن النبي ﷺ «نهى عن لحوم الحمر الأهلية وأذن في لحوم الخيل».
- ٣ - وفي لفظ «أطعمنا رسول الله ﷺ لحوم الخيل ونهانا عن لحوم

الحمرة» وحلها هو مذهب جماهير العلماء من السلف والخلف ومنهم ابن الزبير وشريح والحسن وعطاء وسعيد بن جبير وحماة بن زيد والليث وابن سيرين وسفيان الثوري وأبو يوسف ومحمد بن الحسن وابن المبارك وإسحاق وأبو ثور وغيرهم من السلف. والله أعلم.

* * *

١١٦١ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «أكل الضب على

مائدة رسول الله ﷺ» متفق عليه.

المفردات:

الضب: بفتح الضاد وتشديد الباء الموحدة جمعه ضباب وأضب وهو حيوان من جنس الزواحف من رتبة العظاء غليظ الجسم خشنه وله ذنب عريض ذو عقد يسكن في الصحارى العربية.

قال في الوسيط: الضب حيوان من جنس الزواحف من - رتبة العظاء - غليظ الجسم خشنه وله ذنب عريض حرش أعقد يكثر في صحارى الأقطار العربية.

وقال في الموسوعة الميسرة: الضب آكل عشب يعدو بسرعة ويتسلق بخفة.

وقال الدميري: الضب حيوان بري يشبه الورل جمعه ضباب وأضب والأنثى ضبة.

وقال ابن خالويه: الضب لا يشرب الماء ويعيش سبعمائة سنة لا تسقط له سن وهو طويل الدم فإنه يمكث بعد الذبح ليلة ويلقى في النار فيتحرك.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تمام حديث الباب ما جاء في الصحيحين عن ابن عباس عن خالد بن الوليد أنه أخبره أنه دخل مع رسول الله ﷺ على ميمونة وهي خالة ابن عباس فوجد عندها ضباً محنوداً قدمت به أختها حفيدة بنت الحارث من نجد، فقدمت لرسول الله ﷺ فأهوى بيده إلى الضب فقالت امرأة من النسوة الحضور أخبرن رسول الله ﷺ بما قدمته له قلن: هو الضب يا رسول الله فرفع رسول الله ﷺ يده فقال خالد بن الوليد أحرام الضب يا رسول الله؟ قال لا ولكن لم يكن بأرض قومي فأجذني أعافه قال خالد فاجتررت فأكلتها ورسول الله ﷺ ينظر فلم ينهني .

٢ - الحديث يدل على جواز أكل الضب وأنه حلال وهو من الصيد الذي يحرم قتله وصيدته في الحرم والإحرام . قال في شرح الإقناع: وفي الضب جدي قضى به عمر والجدي الذكر من أولاد المعز ما بلغ ستة أشهر .

٣ - وقال في شرح الإقناع: فيباح ضب قال أبو سعيد: كلنا معشر أصحاب محمد ﷺ لأن يهدى إلى أحدنا ضب أحب إليه من دجاجة . وحل أكله بإجماع العلماء وقال النووي : لا تصح كراهته عن أحد وإن صح فمرجوح بالنصوص وإجماع من قبله .

وكونه عافه ﷺ لا ينافي كونه لا يعيب طعاماً قط وما ذكر أنه ممسوخ فقد ثبت - بالأحاديث أن كل ممسوخ لا عقب له .

* * *

١١٦٢ - وعن عبد الرحمن بن عثمان القرشي رضي الله عنه «أن

طبيباً سأل رسول الله ﷺ عن الضفدع يجعلها في دواء ، فنهى عن قتلها»
أخرجه أحمد وصححه الحاكم وأخرجه أبو داود والنسائي .

درجة الحديث : -

صححه الحاكم وله شاهد صحيح .

قال المصنف والصنعاني أخرجه أحمد والحاكم وأبو داود والنسائي والبيهقي وقال هو أقوى ما ورد في النهي عن قتل الضفدع .

وقد جاء من حديث ابن عمر لا تقتلوا الضفدع فإن نقيقتها تسبيح قال البيهقي إسناده حسن .

المفردات :

الضفدع : جمع ضفدعة حيوان برمائي (نسبة إلى البر والماء) ذو نقيق ويقال للذكر والأنثى جمعه ضفادع .

قال في الموسوعة : الضفدع : حيوان برمائي يوجد بالمياه العذبة الهادئة والأحراج أملس الجلد أخضر اللون في الغالب أو بني .
لبعض أنواعه إفرازات بهيجة أو سامة . يعيش الضفدع في جميع أنحاء العالم .

قال الدميري : الضفدع بكسر الضاد وسكون الفاء والعين المهملة بينهما دال مهملة واحد الضفادع والأنثى ضفدعة .

الضفادع أنواع كثيرة وتتولد في المياه القاتمة الضعيفة الجري ومن العفونات وعقب الأمطار الغزيرة . وهي من الحيوانات التي لا عظام لها ومنها ما ينق وما لا ينق وتوصف بحدة السمع .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يفيد النهي عن قتل الضفدع والنهي يقتضي تحريم قتلها .

٢ - تحريم قتلها يفيد تحريم أكلها فإنه لو جاز أكلها لما حرم قتلها، وتحريم أكلها والنهي عن قتلها هو إجماع العلماء.

قال البيهقي عن حديث الباب: هو أقوى ما ورد في النهي عن قتل الضفدع.

٣ - الطبيب سأل النبي ﷺ عن الضفدع يجعلها في دواء فنهى عن قتلها. قال الدميري: لحوم الضفدع تغذي النفس وتورث إسهالاً دموياً فيتغير منه لون البدن ويختلط العقل فصلوات الله وسلامه على نبينا محمد.

* * *

باب الصيد

مقدمة

الصيد : مصدر صاد يصيد صيداً فهو صائد وقد أطلق المصدر على اسم المفعول فعمل معاملة الأسماء وأوقع على الحيوان المصيد كقول تعالى : ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ﴾ و ﴿أَحْلَ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ﴾ .
وتعريفه شرعاً : هو اقتناص حيوان حلال متوحش طبعاً غير مملوك ولا مقدور عليه .

وهو مباح بالكتاب والسنة والإجماع والقياس .
قال تعالى : ﴿أَحْلَ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ﴾ .
والأحاديث كثيرة ومنها ما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : «من اتخذ كلباً إلا كلب صيد أو زرع أو ماشية انتقص من أجره كل يوم قيراط» .

وقد أجمع العلماء على حله وإباحة أكله . ويقتضيه القياس الصحيح .
قال في شرح الإقناع : والصيد أفضل مأكل لأنه حلال لا شبهة فيه .
وقال أيضاً : الزراعة أفضل مكتسب لأنها أقرب إلى التوكل من غيرها وأقرب للحل ومنها عمل اليد والنفع العام للآدمي والدواب .
وقيل التجارة أفضل المكاسب وأفضلها التجارة في البز والعطر .
وأبغضها التجارة في رقيق وصرف للشبهة .

ويسن التكسب ومعرفة أحكامه قال تعالى : ﴿ هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه ﴾ .

فالأخذ في الأسباب المباحة المشروعة من التوكل .

ولا يعتقد أن الرزق من الكسب بل هو من الله تعالى بواسطة أسبابه التي هدانا الله تعالى إليها .

ويشترط لحل الصيد أربعة شروط :

أحدها : أهلية الصائد وهو الذي تحل ذبيحته .

الثاني : الآلة وهو نوعان : إما آلة حادة أو سهم يخرق الجلد . والنوع الثاني : الجارح المعلم كالكلب والصقر .

الثالث : إرسال الآلة قاصداً للصيد فلا يحل إن استرسل بنفسه .

الرابع : قول صائد باسم الله عند إرسال جارحه أو سهمه فلا يباح ما لم يذكر عليه اسم الله تعالى من عالم عامد .

* * *

١١٦٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«من اتخذ كلباً إلا كلب ماشية، أو صيد، أو زرع، انتقص من أجره كل يوم قيراط» متفق عليه.

المفردات:

ماشية: الماشية اسم يقع على الإبل والبقر والغنم وأكثر ما تستعمل في الغنم ويجمع على مواشي.

أو: من حروف العطف ولها فيه معان كثيرة أحدها التنوع وهو المراد هنا.

قيراط: القيراط معيار في الوزن اختلفت مقاديره باختلاف الأزمنة وهو الآن وزن

أربع قمحات وفي القياس جزء من أربعة وعشرين جزءاً ولكنه في مثل هذه

النصوص أمر مجهول المقدار وقد قال ﷺ من تبع جنازة مسلم وكان معها

حتى يفرغ من دفنها فإنه يرجع بقيراطين كل قيراط مثل جبل أحد.

قيراط: يجوز فيه الرفع على أنه فاعل انتقص ويجوز فيه النصب لأن

نقص تأتي لازماً ومتعدياً باعتبار اشتقاقه من النقصان والنقص.

الكلب حيوان أهلي من الفصيلة الكلبية من رتبة اللواحم جمعه كلاب

وأكلب.

قال الدميري: الكلب حيوان ليس سباعاً ولا بهيمة فهو من الخلق المركب

لأنه لو تم له طباع السبعية ما ألف الناس ولو تم له طباع البهيمة ما أكل لحم الحيوان.

وهو نوعان: أهلي وسلوقي نسبة إلى سلوق وهي مدينة باليمن تنسب إليها الكلاب السلوقية، وكلا النوعين في الطبع سواء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إذا شرب الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبعاً إحداهن بالتراب» فهذا يدل على أن نجاسة الكلب نجاسة مغلظة لشدة قذارته.

٢ - حديث الباب يدل على تحريم اقتنائه واتخاذة.
فقد روى مسلم في حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال «لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب أو جرس».

٣ - ويدل الحديث على نقص أجر مقتني الكلب كل يوم قيراطاً من الأجر وهو قدر عظيم قربه النبي ﷺ إلى الأفهام في بعض الأحاديث بأنه مثل الجبل العظيم.

٤ - اكتشف بالمكبرات الحديثة أن في لعاب الكلب ميكروبات معدية فتاكة ولذا صارت نجاسته مغلظة فلا يطهر ما أصابته إلا بغسله سبع مرات إحداهن بالتراب الذي يحمل قوة الإنقاء والتطهير.

٥ - قال الأستاذ عفيف طيارة: ومن حكم الإسلام وقاية الأبدان من نجاسة الكلاب وهذه معجزة علمية للإسلام سبق بها الطب الحديث الذي أثبت أن الكلاب تنقل كثيراً من الأمراض إلى الإنسان.

قال الدكتور الألماني (كوسموس) إن زيادة شغف الناس باقتناء الكلاب في هذا العهد الأخير يضطرننا إلى لفت الأنظار للأخطار التي تنجم عن ذلك وخاصة إذا دفع اقتنائوها إلى مداعبتها وتقييلها والسماح لها بلمس

أيدي أصحابها وتركها تعلق فضلات الطعام من أوانيها.
فكل ما ذكر مع نبوه عن الذوق السليم فإنه لا يتفق ومبادئ الصحة فإن
الأخطار التي تهدد صحة الإنسان وحياته بسبب هذا التسامح مما لا
يستهان بها فإن الكلاب تصاب بدودة شريطية تتعدها إلى الإنسان
بأمراض عضالة قد تصل إلى حد العدوان على حياته.
وقد ثبت أن جميع أجناس الكلاب حتى أصغرها حجماً لا تسلم من
الإصابة بهذه الديدان الشريطية.

٦ - استثنى من تحريم اقتناء الكلب ثلاث حالات:

إحداها: الكلب الذي يحرس الماشية من السباع كالذئب، ويحرسها
من اللصوص.

الثانية: الكلب الذي يعد لحراسة المزارع لا سيما مزارع الأطراف
والضواحي التي يخشى على أهلها وعلى مواشيهم وثمارهم وزروعهم من
اللصوص والسباع.

الثالثة: الكلب المعد للصيد الذي سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى.
فاقتناء الكلاب واتخاذها لواحدة من هذه الحالات الثلاث مباح ومستثنى
من التحريم.

٧ - قال العلماء: حكمة التحريم في بقاء الكلب في البيت واقتنائه هو ما
يسبب من ترويع الناس وامتناع دخول الملائكة من بيت فيه كلب وما فيه
من النجاسة والقذارة.

٨ - اختلف العلماء هل اقتناؤه واتخاذة لغير حاجة محرم أو مكروه؟
فذهب الإمامان الشافعي وأحمد إلى أن اقتنائه محرم لما جاء من
الأحاديث الصحيحة من شدة نجاسته وعدم دخول الملائكة بيتاً هو فيه
ونقص الثواب والأجر باقتنائه لغير حاجة.

قال في المجموع: وحكى الروياني عن أبي حنيفة جوازه.

٩ - قال النووي: ويجوز اقتناء الكلب للصيد أو الزرع أو الماشية بلا خلاف.

١٠ - وأما اقتناؤه لحفظ الدور والدواب فوجهه مشهوران: أحدهما: لا يجوز للخبر.

الثاني: يجوز لأنه حفظ مال فأشبهه الزرع والماشية.

١١ - واختلف العلماء في جواز بيع الكلب فذهب الإمامان الشافعي وأحمد إلى بطلانه وأنه لا يجوز لما جاء في الصحيحين من حديث أبي مسعود عقبة بن عامر قال «نهى رسول الله ﷺ عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن». وغيره من الأحاديث.

وقال بتحريم بيعه وبطلانه كل من الحسن البصري وربيعه وحماد والأوزاعي وداود.

وذهب أبو حنيفة إلى جواز بيع الكلاب كلها وأخذ ثمنها وضمانها على من أتلّفها.

واختلف أصحاب مالك: فبعضهم أجاز بيع الكلب المأذون في إمساكه وبعضهم قال لا يجوز.

واحتج من أجاز بيعه بما أخرجه مسلم وأحمد والنسائي من حديث جابر أن النبي ﷺ «نهى عن ثمن الكلب والسنور إلا كلب الصيد» ولأنه يباح الانتفاع به ويصح نقل اليد فيه والوصية به فصح بيعه كالحمار.

وممن أجاز بيعه من السلف جابر بن عبد الله وعطاء والنخعي.

* * *

١١٦٤ - وعن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله عليه، فإن أمسك عليك فأدرکته حياً فاذبحه، وإن أدركته قد قتل ولم يأكل منه فكله، وإن وجدت مع كلبك كلباً غيره وقد قتل فلا تأكل فإنك لا تدري أيهما قتله، وإن رميت بسهمك فاذكر اسم الله تعالى، فإن غاب عنك يوماً فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل إن شئت، وإن وجدته غريقاً في الماء فلا تأكل» متفق عليه. وهذا لفظ مسلم.

١١٦٥ - وعن عدي رضي الله عنه قال: «سألت رسول الله ﷺ

عن صيد المعراض فقال: إذا أصبت بحده فكل، وإذا أصبت بعرضه فقتل فإنه وقيد فلا تأكل» رواه البخاري.

المفردات:

المعراض: بكسر الميم وسكون العين المهملة ثم ألف بعدها ضاد معجمة وهو عصا في طرفه حديدة يرمي بها الصائد فما أصاب بحده يؤكل وما أصاب بغير طرفه الحاد فهو وقيد لا يؤكل.

حده: حد كل شيء طرفه الرقيق الدقيق الحاد.

عرضه: العرض بفتح العين المهملة وسكون الراء جانب الشيء وناحيته. وقيد: بفتح الواو بالقاف المثناة وذال معجمة بزنة عظيم والموقوذة هي المضروبة بمثقل من عصا ونحوه حتى يموت.

* * *

١١٦٦ - وعن أبي ثعلبة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «إذا

رمى بسهمك فغاب عنك فأدرسته فكله ما لم ينتن» أخرجه مسلم.

المفردات :

ما لم ينتن : بضم التاء وفتحها وكسرها وكسر التاء من أنتن الرباعي ومعناه ما لم تتغير رائحته وتخبث.

ما يؤخذ من الأحاديث الثلاثة :

يستفاد من هذه الأحاديث الأحكام الآتية :

الأول : إباحة صيد الكلب المعلم للصيد . قال تعالى : ﴿وما علمتم من الجوارح﴾ أي وأحل الله لكم صيد ما علمتم من الجوارح وهي الكواسب من الكلاب ونحوها .

قال القرطبي : إن الكلب إذا لم يأكل من صيده الذي صاده وذكر اسم الله عند إرساله فإن صيده مباح يؤكل بلا خلاف .

الثاني : لا يحل صيد الكلب وغيره من الجوارح إلا بعد التعليم . قال تعالى : ﴿مكلمين تعلمونهن مما علمكم الله﴾ أي مؤدبين لهذه الجوارح ومعلمين لهن مما خلقه الله فيكم من العقل الذي تهتدون به إلى تدريبها وتعليمها حتى تصبح قابلة لإمساك الصيد .

الثالث : قال في نيل المآرب : الثاني من شروط حل الصيد أن يكون الجارح معلماً وتعليم الكلب ونحوه من السباع يكون بثلاثة أشياء :

١ - إذا أرسل استرسل .

٢ - إذا زجر انزجر .

٣ - إذا أمسك لم يأكل .

وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : قال بعض الأصحاب : التعليم ما يعد بالعرف تعليماً وهو أقرب لظاهر الآية ولسهولة الأمر .

الرابع : لا يحل الصيد ما لم يذكر اسم الله تعالى عند إرسال الجارح . قال تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق ﴾ .

وقال رحمه الله : «إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله عليه» فإن ترك التسمية عمداً فمذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك وأحمد أنها لا تحل وذهب الشافعي إلى أنها سنة وليست بواجبة وهي رواية عن أحمد ، وإن ترك التسمية ناسياً أبيح صيده وبه قال أبو حنيفة ومالك وأحمد وغيرهم .

الخامس : قوله «إذا أرسلت كلبك» مفهوم الشرط أن غير المرسل مما يسترسل بنفسه لا يحل صيده وهو قول جمهور العلماء .

ذلك أنه صاد لنفسه ولم يصد لمقتنيه فإن حقيقة التعليم هو أن يكون بحيث يشلى فيقصد الصيد ويزجر فيكف عنه .

السادس : قوله : «فأدركه حياً فاذبحه» فهذا دليل على وجوب تذكية الصيد إذا وجد حياً فإنه لا يحل إلا بالتذكية وهذا بإجماع العلماء .

قال النووي : وإن أدركه وفيه بقية من حياة فإن كان قد قطع حلقومه أو مريئه أو جرح أمعاءه أو أخرج حشوته فيحل بلا ذكاة إجماعاً .

السابع : قوله : «وإن أدركته قد قتل فكله» وأصرح من هذه الرواية ما جاء في الصحيحين أيضاً من حديث عدي بن حاتم قوله رحمه الله «إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل ما أمسك عليك قلت وإن قتلن قال وإن قتلن ما لم يشركها كلب ليس معها» .

قال المجدد وهو دليل على الإباحة سواء قتله الكلب جرحاً أو خنقاً . وما قاله المجدد رحمه الله رواية عن الإمام أحمد اختارها ابن حامد وابن

الجوزي وهي ظاهر كلام الخرقى وهو قول للإمام الشافعي .
أما المشهور من المذهب فعبارة شرح الإقناع وغيره هي «ولا بد أن
يجرح ذو المخلب الصيد فإن قتله بصدمة أو خنقه لم يباح لأنه قتله بغير
جرح»

الثامن : قوله : «فإن أمسك عليك» وجاء هذا المعنى صريحاً بما في الصحيحين
من حديث عدي : «فإنني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه» .
وقال تعالى : ﴿فكلوا مما أمسكن عليكم﴾ .

فهذه تدل على أن الجارح إذا أمسك لنفسه لا يحل ما صاد ما لم يدرك
وبه حياة مستقرة فيذكى ذكاة شرعية ويدخل تحت قوله تعالى : ﴿وما
أكل السبع إلا ما ذكيتم﴾ .

قال في شرح الإقناع : وإن استرسل الكلب أو غيره بنفسه فقتل صيداً لم
يحل لأن إرسال الجارح جعل بمنزلة الذبح . فالقصد في إرسال
الجارح شرط حل الصيد .

التاسع : قوله : «ولم يأكل منه فكله» وجاء في إحدى روايات الصحيحين «إذا
أرسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله فكل إلا أن يأكل الكلب فلا
تأكل فإنني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه» .

إن إرادة الجارح الصيد لمقتنيه أمر مقصود لحل صيده ولا يعلم عن
هذا إلا بدلالة تصرفه فإن أكل منه علمنا أنه لم يقصد بصيده مرسله
وإنما صاد لنفسه ، وإن لم يأكل دلنا ذلك على أنه قصد بصيده مقتنيه .
فهذا ما تشير هذه النصوص وغيرها .

وإلى عدم حل ما أكل منه ذهب العلماء .

قال الوزير : واشترط جمهور العلماء : ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة
والشافعي وأحمد ترك الأكل ، ولم يشترطه مالك .

العاشر: قوله: «وإن وجدت مع كلبك كلباً غيره وقد قتل فلا تأكل فإنك لا تدري أيهما قتله». الأصل في هذا أنه إذا اجتمع مبيع وحاضر غلب جانب الحظر لأن الأصل التحريم.

قال في شرح الإقناع: وإن وجد مع كلبه كلباً آخر ولا يعلم أي الكلبين قتله أو علم أنهما قتلاه معاً أو علم أن الكلب المجهول هو القاتل للصيد وحده لم يباح الصيد تغليماً للحظر لأنه الأصل.

الحادي عشر: قوله تعالى: ﴿وما علمتم من الجوارح﴾ دليل على أن جميع الجوارح من السباع والطيور كلها يباح صيدها، فالكواسب كالكلب والفهد والأسد والنمر والطير كالصقر والشاهين والبازي والعقاب، وإنما جاء ذكر الكلب في الأحاديث لأنه الغالب ولأنه أسرع وأقبل من غيره للتعليم والتأديب.

على أن لفظ الكلب لغة يشمل جميع السباع قال ﷺ: «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك فأكله الأسد».

قال في شرح الإقناع: الجوارح نوعان: أحدهما ما يصيد بنبابه كالكلب والفهد. الثاني من الجوارح: ذو المخلب كالبازي والصقر.

الثاني عشر: قوله في الحديث رقم - ١١٦٥ - «سألت رسول الله ﷺ عن صيد المعراض... إلخ» فهذا يدل على أن المعراض «هو سهم لا ريش له ونصل إن قتل الصيد بحده فهذا قد مضى في جسمه وجرحه فهو مباح، وأما إن قتل بعرضه فهذا قتل بصدمه وثقله فإنه لا يحل وهو الوقيزة التي قال الله تعالى: ﴿والموقوذة﴾ وهي المضروبة فلا تحل إلا إذا أدركت حية وذكيت ذكاة شرعية.

فقد روى الإمام أحمد عن عدي رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله إنا قوم نرمي فما يحل لنا؟

قال «يحل لكم ما ذكرتم اسم الله عليه وخزقتم فكلوا منه» .
قال المجد في المنتقى : وهو دليل على أن ما قتله السهم بثقله لا
يحل .

قال في شرح الإقناع : وإن صاد بالمعراض أكل ما قتل بحده دون
عرضه وكذا سهم ورمح وسيف وسكين يضرب به صفحاً فيقتل
فأكله حرام لأن القتل إنما يكون بثقله لا بحده .

الثالث عشر: تحريم صيد السهم ونحوه بعرضه هو مذهب جمهور العلماء
ومنهم الأئمة الأربعة .

وذهب بعض أهل الشام ومنهم مكحول والأوزاعي إلى حله
ووجه الاختلاف اختلافهم في أصل المسألة فالمقتولة بعرض
السهم ونحوه وقيدة لأنها قتلت بثقل السلاح لا بحده والكتاب
والسنة يحرمان الموقوذة وهما أصلاً التشريع .

أما الأصل الذي بنى عليه المخالفون فهو أن قتل الصيد بالسهم
عقر على أي صفة قتل عليها والعقر حلال على أي نوع حصل به
القتل .

والقول الأول أولى وأحوط .

الرابع عشر: «وإن رميت بسهمك . . . إلخ» فإذا رمى الصيد بسهمه ثم غاب
عنه ولكنه لم يجد فيه أثراً قاتلاً إلا سهمه فإنه يحل أكله .

ومفهومه أنه إن وجد أثراً آخر يصلح أن يكون مات منه فإنه لا يحل
لأنه اجتمع مبيح وحاضر فيغلب جانب الحظر .

ومن ذلك لورماه فوجده في الماء غريقاً فإنه لا يعلم هل مات من
السهم أم من الغرق؟ فيغلب جانب الغرق ولا يحل .

لكن لورماه وسقط من رميته في الماء فأخذه فإنه حلال لأنه سقط

في الماء من رميته ولا يوجد وقت يحتمل أنه غرق فيه .
الخامس عشر: قوله: ﴿فكله ما لم يتن﴾ المتن هو ما تغير طعمه ولا يكون إلا
بعد فسادِه وإذا فسد ذهب نفعه وصار مضرًا ففيه دليل على
كراهة أكل التن .
قال في شرح الإقناع: ويكره أكل لحم متن ذكره جماعة .

* * *

باب الذبائح

مقدمة

الذبح: مصدر ذبح الحيوان فهو ذبيح ومذبوح، والذبيحة ما يذبح وجمعها ذبائح فهي ما ذبح من الحيوان وذلك أوردته الرقبة.

وشرعاً: ذبح حيوان مقدور عليه مباح أكله يعيش في البر غير جراد، بقطع حلقوم ومريء أو عقر ما لم يقدر عليه منه.

وحكمه ثابت بالكتاب والسنة والإجماع.

قال تعالى: ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ وما رواه الدارقطني أن النبي ﷺ «بعث بيديل ابن ورقاء يصيح في فجاج منى ألا إن الزكاة في الحلق واللبة».

وما جاء في الصحيحين من حديث رافع بن خديج قال كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فند بعير من إبل القوم ولم يكن معنا خيل فرماه رجل بسهم فحبسه فقال ﷺ «إن لهذه البهائم أوابد كأوابد الوحش فما فعل منها هذا فافعلوا به هكذا».

قال ابن المنذر: أجمعوا على أن المرء إذا ذبح ما يجوز الذبح وسمى الله وقطع الحلقوم والودجين وأسأل الدم أن الشاة مباح أكلها.

وقال الوزير: في الحيوان البري أجمعوا على أن ما أبيح أكله لا يباح إلا بالزكاة كما أجمعوا على أن الميتة حرام.

قال الشيخ عبد الله بن حميد: أجمع العلماء على أن محل الزكاة هو الحلق واللبة ولا يجوز في غير هذين.

وصفة الذبح والنحر والعقر واحدة في جميع الشرائع السماوية من حيث وجوب إسالة الدم ومن حيث وجوب إجراء عملية الذبح أو النحر في الموضع الذي حدده الشرع في جسم المذبوح أو المنحور.

ولولا توحد الشرائع السماوية في أصول الذكاة لما أحل الله للمسلمين ذبائح أهل الكتاب كما أحل ذبائح المسلمين.

ويشترط للذكاة ذبحاً أو نحرأ أربعة شروط:

أحدها: أهلية الذابح والناحر والعافر وهو أن يكون عاقلاً قاصداً التذكية فلا تحل ذكاة مجنون وسكران وطفل دون التمييز لأنه لا قصد لهم.

الثاني: الآلة وهو أن يذبح بآلة محددة تقطع أو تخرق بحدّها وإن قطعت بثقلها من حديد كانت أو حجراً أو خشب غير عظم وظفر فلا تحل لهما.

الثالث: أن يقطع الحلقوم وهو مجرى النفس والمريء وهو مجرى الطعام والشراب ولا يشترط قطع الودجين بل يستحب والودجان عرقان بجانب الرقبة.

الرابع: التسمية عند حركة يده بالذبح بقوله - بسم الله - ولا يجزىء غيرها ووجوبها إذا ذكرها ويسقط مع السهو وهو مذهب الجمهور.

* * *

١١٦٧ - وعن عائشة رضي الله عنها: «أن قوماً قالوا للنبي ﷺ:

إن قوماً يأتوننا باللحم لا ندرى أذكروا اسم الله عليه أم لا؟ فقال: سموا الله عليه أنتم وكلوه» رواه البخاري.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث له روايات يظهر معناه جلياً بإيراد بعضها.
فقد جاء في البخاري: (وكانوا حديثي عهد بالكفر) وفي رواية: (وذلك في أول الإسلام).

٢ - من شروط حل الذكاة:

- ذكر الله تعالى عند إرادة الذبح فإن تركت عمداً لم تحل عند جمهور العلماء

- وأن يكون المذكي مسلماً أو كتابياً.

- وأن تكون التذكية على الطريقة الشرعية مع الرقبة بقطع الحلقوم والمريء.

٣ - قال في نيل المآرب: ويشترط أهلية مذك بأن يكون عاقلاً مسلماً أكان أو كتابياً وأن يذكر اسم الله عند حركة بدء الذبح فإن ترك التسمية عمداً لم تبج ذبيحته وأن يقطع الحلقوم والمريء من مقدور عليه.

٤ - قال الشيخ عبد الله بن حميد: أجمع العلماء على أن مكان الزكاة هو الخلق واللبة ولا يجوز غير هذين الموضعين.

فعند مالك لا تصح إلا بقطع أربعة الحلقوم والمريء والودجين.
وعند الشافعي وأحمد تصح بقطع الحلقوم والمريء ولو لم يقطع الودجان.

٥ - قال الشيخ عبد العزيز بن باز: أجمع علماء الإسلام على تحريم ذبائح المشركين من عباد الأوثان ومنكري الأديان ونحوهم من جميع أصناف الكفار غير اليهود والنصارى.

٦ - إذا كانت هذه أحكام حل التذكية وأن ما خالفها محرم لا يحل أكله فالذين سألوا النبي ﷺ عن هذه اللحوم المستوردة من قوم مسلمين إلا أن عهدهم بالكفر قريب فيغلب عليهم الجهل فلا يعلم هل ذكروا اسم الله عليه أم لا فأمر النبي ﷺ السائلين أن يأكلوا تلك اللحوم وأن يذكروا اسم الله عند أكلها.

قال المجد في المتقى: الحديث دليل على أن التصرفات تحمل على الصحة والسلامة إلى أن يقوم دليل الفساد.

٧ - هذا الحديث يذكرنا بمسألة اللحوم التي يستوردها المسلمون من بلدان دول غير إسلامية وقد أكثر علماء العصر من الكلام عليها.
ونحن نورد - هنا - فقرتين من تلك الفتاوى.

٨ - قال الشيخ عبد العزيز بن باز: اللحوم التي تباع في أسواق دول غير إسلامية إن علم أنها من ذبائح أهل الكتاب فهي حل للمسلمين إذا لم يعلم أنها ذبحت على غير الوجه الشرعي إذ الأصل حلها بالنص القرآني فلا يعدل عن ذلك إلا بأمر محقق يقتضي تحريمها.

أما إن كانت اللحوم من ذبائح بقية الكفار فهي حرام على المسلمين ولا يجوز لهم أكلها بالنص والإجماع ولا تكفي التسمية عليها عند أكلها.

٩ - وقال الشيخ عبد الله بن حميد: وأما اللحوم المستوردة فما وردت من بلاد جرت عاداتهم أو أكثرهم يذبحون بالخنق أو بالصعق الكهربائي ونحو ذلك فلا شك في حرمة.

أما إذا جهل الأمر هل يذبحون بالطريقة الشرعية أم بغيرها فلا شك في حرمتها تغليباً لجانب الحظر كما قرره أهل العلم منهم النووي وشيخ الإسلام وابن القيم وابن رجب وابن حجر وغيرهم.

١٠ - القاعدة الشرعية: إنه متى وجد مبيع وحاضر غلب جانب الحظر لحديث: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» ولحديث «إذا أرسلت كلبك المعلم ووجدت معه كلباً آخر فلا تأكل فإنما سميت على كلبك ولم تسم على غيره» متفق عليه.

قال ابن رجب: ما أصله الحظر كالإبضاع ولحم الحيوان فلا تحل إلا بيقين حله من التذكية والعقر، فإن تردد في شيء من ذلك لسبب آخر رجع إلى الأصل فبني عليه فما أصله التحريم بقي على حرمة. ولو فرضنا أنه يوجد في تلك البلدان من يذبح ذبْحاً شرعياً ويوجد من يذبح ذبْحاً آخر كالخنق والوقد فلا تحل للاشتباه كما هي القاعدة الشرعية.

* * *

١١٦٨ - وعن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

نهى عن الحذف وقال: «إنها لا تصيد صيداً، ولا تنكأ عدواً، ولكنها تكسر السن، وتفقأ العين» متفق عليه واللفظ لمسلم.

المفردات:

الحذف: بفتح الحاء المهملة ففاء هو رمي الإنسان بحصاة أو نواة أو نحوهما

وذلك بأن يجعلهما بين إصبعيه السبابتين أو السبابة والإبهام .
فإنها: الضمير راجع إلى الحذف وأنت الضمير نظراً إلى المحذوف به وهو
الحصاة .

لا تنكأ: بفتح حرف المضارعة وفتح الكاف وهمزة في آخره أي لا تجرح عدواً
ولا تقتله وروي بكسر الكاف بغير همزة والحديث مروى بالوجهين
وكلاهما صحيح لكن قال العيني: المناسب هنا كسر الكاف بغير همزة لأن
معناه نكيت في العدو نكاة إذا أكثر فيهم الجراح والقتل وأما الذي في
الهمز فهو من نكأت القرحة إذا قشرتها ولا يناسب هنا إلا الأول .
تفقاً: فقاً بفتحات فقاً العين شقها وخرج ما فيها .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحذف هو رمي الإنسان بحصاة أو نواة أو نحوهما يجعلها بين إصبعيه
السبابتين أو الوسطى أو الإبهام .
وقد نهى النبي ﷺ عن ذلك والنهي يقتضي التحريم فدل ذلك على أن
هذا الفعل محرم .

٢ - ذلك أنه مفسدة محضة لا مصلحة فيه فإنه يكسر السن ويفقأ العين ويشج
الوجه ، ولا يحصل به فائدة فإن القتل به إذا قتل لا يحل لأنه يقتل بثقله لا
بحده وموره .

وجمهور العلماء لا يحلون قتل الصيد بالثقل لأنه من الوقيدة .
قال تعالى ﴿والموقودة﴾ وقتل الحيوان بغير حق ولا انتفاع حرام فقد جاء
في مسند الإمام أحمد وسنن النسائي من حديث عبد الله بن عمرو أن
النبي ﷺ قال: «من قتل عصفوراً بغير حقه سأله الله عنه يوم القيامة قيل يا
رسول الله وما حقه؟ قال: أن تذبحه ولا تأخذ بعنقه فتقطعه .

٣ - يلحق بهذا - النبل - التي يرمي الصبيان بها صغار الطير كالعصافير فكم

حصل فيها من أذية للناس في منازلهم حينما يرمي بها الصبيان الطير التي على أسوار البيوت وما بينهم من تساقط الأحجار وترويع الصغار. وإذا قتلت الطير الصغير فإنه لا يحل أكله لأنها أماتته بثقل الحجر الذي رمي به منها لا بحدّه.

فعلى ولاية أمورهم كفهم عن هذا وعلى رجال الأمن تأديبهم عن ذلك فهي محرمة من إلحاقها بما نهى عنه النبي ﷺ في هذا الحديث.

* * *

١١٦٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «لا

تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً» رواه مسلم.

المفردات:

غرضاً: بفتح الحين أي هدفاً أي لا تتخذوا الحيوان الحي غرضاً ترمون إليه فهذا من صبر البهائم المنهي عنه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث فيه النهي عن اتخاذ شيء من ذي روح هدفاً يرمى إليه والنهي يقتضي التحريم فهذا تعذيب للحيوان.

وقد جاء في الصحيحين والسنن من حديث أنس قال: «نهى رسول الله ﷺ أن تصبر البهائم» والصبر قتلها محبوسة مقهورة.

٢ - وقد جاء في بعض الأحاديث أن النبي ﷺ قال: «لعن الله من فعل هذا» يعني جعلها هدفاً يرمى إليه.

فهو تعذيب للحيوان وإتلاف لنفسه وتضييع لماليتة وتفويت لذكاته.

وقد قال ﷺ: «إذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة» وهذا أساء لقتله من وجوه.

٣ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ: حول قتل الحمر الأهلية. قال رحمه الله: إن قتل هذه الحيوانات السائبة لا يحل شرعاً لما صرح به الفقهاء قال في الإقناع وشرحه: ولا يجوز قتل البهيمة ولا ذبحها للإراحة كالآدمي المتألم بالأمراض الصعبة.

وقال في المنتهى: ويحرم ذبح حيوان غير مأكول لإراحته من مرض ونحوه والواجب علينا القيام عليها بما يلزم لها من علف وغيره.

٤ - الحديث يدل على تحريم أكل المصبورة لأنها لو كانت ذكاة شرعية يحل بها أكل الصبور لما نهى عنها. قال في الإقناع وشرحه: ولا تؤكل المصبورة ولا المنخقة لما روى سعيد.

قال: نهى رسول الله ﷺ عن المنخقة وعن أكل المصبورة والمنخقة لا تكون إلا في الطائر والأرنب وأشباهاها والمصبورة كل حيوان يحبس للقتل.

* * *

١١٧٠ - وعن كعب بن مالك رضي الله عنه: «أن امرأة ذبحت

شاة بحجر، فسئل النبي ﷺ عن ذلك فأمر بأكلها» رواه البخاري.

ما يؤخذ من الحديث:

- تمام الحديث من رواية البخاري عن كعب بن مالك أنه قال «كانت لنا غنم ترعى بسلع فأبصرت جارية لنا بشاة من غنمنا موتاً فكسرت حجراً فذبحتها به فسئل النبي ﷺ عن ذلك فأمره بأكلها»

ففيه أحكام:

الأول: جواز تذكية المرأة وحل أكل ما ذكته .
وهو قول جماهير العلماء وليس فيه إلا خلاف شاذ مخالف للنصوص .

الثاني: جواز التذكية بالحجر الحاد إذا قطع الحلقوم والمريء، وسيأتي قريباً حديث «ما أنهر الدم فكلوا» متفق عليه .

الثالث: أن الآلة التي يذكى بها لا بد أن تكون حادة تقتل بحدّها ونفوذها لا بثقلها وتقدم حديث عدي بن حاتم في البخاري: «إذا أصبت بحدّه فكل وإذا أصبت بعرضه فلا تأكل» .

الرابع: إن الذي أصابه سبب الموت من الحيوان المأكول إذا ذكي حل أكله .
واختلف العلماء في ذلك: فمذهب الشافعي وأحمد لا تحل ما فيها سبب الموت إلا إذا كانت فيها حياة مستقرة وذلك بأن تزيد حياتها على مدة وحركة المذبوح .

وقال شيخ الإسلام: وما أصابه سبب الموت فيه نزاع بين العلماء والأظهر أنه متى ذبح فخرج الدم الأحمر الذي يخرج من المذكي المذبوح في العادة ليس هو دم ميتة فإنه يحل وإن لم يتحرك في أظهر قولي العلماء .

قال ابن القيم: ومتى كان العمل في مال الغير إنقاذاً له من التلف كان جائزاً كذبح الحيوان المأكول إذا خيف موته ولا يضمن ما نقص بذبحه .

الخامس: جواز تذكية المرأة الحائض فإن النبي ﷺ لم يستفصل وترك الاستفصال في موضع الاحتمال ينزل منزلة العموم في المقال .

السادس: إباحة ما ذبحه غير مالكة بغير إذنه .

فإن الجارية لما خافت أن تفوت المنفعة بموت الشاة ذبحتها ولم تستأذن صاحبها.

* * *

١١٧١ - وعن رافع بن خديج رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:

«ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا، ليس السن والظفر أما السن فعظم، وأما الظفر فمدي الحبشة» متفق عليه.

المفردات:

ما أنهر الدم: ما شرطية أو موصولة وأنهر فعل ماضي مبني للمعلوم وأنهره أي أساله وصبه بكثرة.

فكلوه: جواب الشرط أو متضمن معناه.

ليس: فعل ماض من أخوات كان وهي فعل شبيه بالحرف وهنا أتت للاستثناء بمعنى إلا والمستثنى بعدها واجب النصب لأنه خبر لها نحو جاء القوم ليس خالداً.

السن: منصوب على أنه خبر ليس وهو بكسر السين قطعة عظم تنبت في الفك مؤنثة.

الظفر: منصوب لأنه معطوف على خبر ليس والظفر مادة قرنية في أطراف الأصابع جمعه أظافر وأظافير.

مدي: كهدي جمع مدية بضم الميم وسكون الدال هي الشفرة الكبيرة.

الحبشة: هي بلاد تقع في الشمال الشرقي من إفريقيا وتسمى الآن أثيوبيا عاصمتها - أديس أبابا - يحدها شمالاً أرتيريا وشرقاً وجنوباً الصومال وغرباً السودان وهي منبع النيل الأزرق.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الأول : أنه يشترط لحل الذبيحة ذبحها أو نحرها وإسالة الدم من مكان الذبح أو النحر وذلك بقطع الحلقوم والمريء .

٢ - الثاني : يشترط في آلة الذبح أن تكون محددة تقتل الذبيحة بحدّها سواء أكانت حديداً أو خشباً أو حجراً أو غيرها فلا تحل آلة لقتل الذبيحة بثقلها وصدمها .

٣ - الثالث : أنه يستثنى من الآلة المحددة السن وجميع العظام كما يستثنى الظفر فإنها وإن كانت محددة فإنه لا يجوز الذبح بها ولا تحل الذبيحة بها
٤ - الرابع : أما الظفر فإنها مدي الحبشة الذين يذبحون بها ولا تحل مشابهتهم كما أن فيه مشابهة للسباع التي تفرس الصيد بأظافرها وجوارح الطير التي تفرس بمخالبها .

٥ - الخامس : مثل السن سائر العظام فلا يجوز الذبح بها ولا تحل الذبيحة بهذا السن فهي - والله أعلم - للبعد عن مشابهة السباع التي تفرس بأنيابها .

وأما بقية العظام فإن كانت من ميتة أو حيوان نجس فهي لنجاستها وإن كانت طاهرة فلحرمتها عن ملامسة النجاسة وهو الدم المسفوح . فقد نهى عن الاستنجاء بها خشية تنجسها لأنها طعام إخواننا من الجن كما في الحديث الصحيح . ولأنه ﷺ علل حرمة الذبح بالسن بأنه عظم .

٦ - السادس : الرقبة فيها أربعة مجاري الحلقوم وهو مجرى النفس ومن خلفه المريء وهو مجرى الطعام والشراب وعن جانبي الرقبة الودجان وهما عرقان يجري معهما الدم .

فالواجب قطع الحلقوم والمريء والأفضل أن يقطع معهما الودجان لأنه يحصل بقطعهما كمال الزيف وطهارة المذبوح وسرعة راحته .

وللأئمة فيها خلاف فعند الشافعي وأحمد الواجب قطع الحلقوم والمريء وعند أبي حنيفة زيادة قطع أحد الودجين وعند مالك لا بد من قطع الأربعة .

وقول الإمام مالك جيد جداً فقد علمنا من أصحاب الخبرة أن إخراج الدم ونزيفه لا يكون إلا بقطع الودجين اللذين هما مجرى الدم .

٧ - السابع : ويدخل فيما أنهر الدم ما له نفوذ في البدن كالرصا ص من البندقية فإنها تنهر الدم وتسيله وتقتل الصيد بنفوذه ومروره في البدن لا بصدمه وثقله .

فالقتل بها حلال وقد انعقد الإجماع عليه .

٨ - ومثل الصيد الحيوان الأهلي من الإبل أو البقر أو الغنم أو الدجاج إذا ندت وتأبدت وعجز عن إدراكها ولم يقدر عليها فإنها تكون كالصيد يحل قتلها بالسهم والرصاص من البندقية والمسدس والرشاش ونحو ذلك من السلاح بجرحها بأي موضع من بدنها .

فقد جاء في الصحيحين من حديث رافع بن خديج قال كنا مع النبي ﷺ في سفر فند بعير من إبل القوم ولم يكن معهم خيل فرماه رجل بسهم فحبسه فقال رسول الله ﷺ «إن لهذه البهائم أوابد كأوابد الوحش فما فعل منها هذا فافعلوه به هكذا» .

٩ - قال الشيخ عبد العزيز بن باز : الذبح الشرعي هو الذي يتضمن قطع الحلقوم والمريء وإسالة الدم فقد صح عنه ﷺ أنه قال : «ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر» .

وأما ما خنق من الحيوان والطير حتى مات أو سلط عليه تيار كهربائي حتى مات فلا يؤكل بالاتفاق وإن ذكر اسم الله عليه حين خنقه أو تسليط الكهرباء عليه أو عند أكله فهذا لا يحله .

١٠ - وقال الشيخ عبد الله بن حميد : أجمع العلماء على أن محل الذكاة هو

الحلق واللبة ولا يجوز في غير هذين الموضعين فلا تصح الزكاة إلا بقطع الحلقوم والمريء عند الشافعي وأحمد وعند مالك يشترط معهما قطع الودجين .

١١ - وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : الصحيح أن جميع العظام لا تحل الزكاة بها كما علل ذلك النبي ﷺ حيث قال : «أما السن فعظم» وممن اختاره ابن القيم رحمه الله تعالى .

١٢ - وقال الأستاذ صالح العود : لفظة الزكاة تنبئ عن الطهارة فقد ذهب علماء وظائف الأعضاء إلى أن الذبح يحدث صدمة نزيفية فيجذب كل الدم السائل إلى دورة الدم وينساب من خلال العروق المقطوعة . أما الطرق الإفرنجية الحديثة لإزهاق روح الحيوان كالصعق بالكهرباء والتدويخ وضرب المخ بالمسدس وتغطيس الطيور بالماء وقتل أعناقها وما إلى ذلك من الطرق فهي إلى حرمتها الشرعية طرق عقيمة مضرة بالصحة فإن الحيوان بالتدويخ والصعق يصاب قبل زهاق روحه بالشلل ويسبب احتقان الدم باللحم والعروق حيث لا يجد منفذاً واحتقان الدم في اللحم يضر بصحة الإنسان كما يسبب تعفن اللحم وتغير لونه .

وقد أدرك هذا منتجو اللحوم الدانماركية فرفعوا شكوى إلى حكومتهم مطالبين بوقف التدويخ بالكهرباء وحظر استعمالها .
وهنا نتبين عظمة الإسلام وأنه دين العقل والنظافة والصحة والرحمة .

* * *

١١٧٢ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : «نهى رسول

الله ﷺ أن يقتل شيء من الدواب صبراً» رواه مسلم .

المفردات:

الدواب: جمع دابة هي كل ما يدب على الأرض ولكن غلب إطلاقه على ما يركب من الحيوان (للذكر والمؤنث).

صبراً: بفتح الصاد وسكون الباء. قال في النهاية «نهى عن قتل الدواب صبراً» هو أن يمسك شيء من ذوات الأرواح حياً ثم يرمى بشيء حتى يموت.

ما يؤخذ من الحديث:

تقدم معنى هذا الحديث في الحديث رقم ١١٦٩.

والحديث ينهي عن صبر الدواب وكل ذي روح وذلك بأن يحبس ويقتل لغير غرض صحيح ولا قصد فائدة من قتله.

كما ينهى عن إتلافه بقتله غير شرعية كأن يجعل هدفاً للرمي.

ففي ذلك تعذيب للحيوان وإتلاف لنفسه وإضاعة لماليتها وتفويت لذكاته الشرعية ومساهمة في انقراضه من الوجود ولو على مدى طويل.

فلهذه المفساد ولعدم الفائدة من قتله نهى عن صبره والنهي يقتضي التحريم.

* * *

١١٧٣ - وعن شداد بن أوس رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إن الله كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، وليحد أحدكم شفرته، وليرح ذبيحته». رواه مسلم.

المفردات :

الإحسان : الإحسان بمعنى إتقان العمل وإحكامه وبمعنى التفضل والإنعام والمعنيان صالحان هنا فإراحة الذبيحة بإتقان ذبحها هو إنعام عليها بذلك .

القتلة - الذبيحة : القتلة بكسر القاف والذبيحة بكسر الهمزة والفتح والذال هيئة القتل وهيئة الذبح .

يحد : بضم الياء يقال أحد السكين وحددها بمعنى شحذها حتى صارت قاطعة .

شفرته : بفتح الشين الشفرة هي السكين الكبيرة العريضة .

وليرح : بضم الياء مجزوم بلام الأمر من الراحة والسكون والمعنى ليوصل إليه الراحة بإعجال إمرار الشفرة ولا يسليخ قبل أن يبرد .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الأول : بيان رحمة الله تعالى الشاملة بخلقه كلهم من إنسان وحيوان وكل ذي روح ، فهو جل وعلا المحسن إلى خلقه المتفضل عليهم وأمر الخلق أن يحسن بعضهم إلى بعض .

٢ - الثاني : الإحسان نوعان منه الواجب وهو العدل والإنصاف وأداء الحقوق الواجبة والقيام بالواجبات نحو الله تعالى في عباداته وطاعته . ونحو خلقه بإيتاء كل ذي حق حقه .

ومنه الإحسان المستحب وهو بذل المنافع وتقديم المساعدات إلى الخلق بحسب القدرة والاستطاعة .

وهو يختلف - أيضاً - بحسب حال المحسن إليهم من إسداء ذلك إليهم حسب قرابتهم وحسب حاجاتهم .

فالإحسان في موضعه إذا وقع موقعه المناسب الذي يتطلبه ويقتضيه صار له وقع كبير ونفع عظيم .

ومن أعظم فائدة الإحسان وأجل ثمراته أن يحسن الإنسان إلى من أساء إليه بقول أو فعل فهذه المعاملة الكريمة وهذه المقابلة الطيبة يحصل عليها من الأجر عند الله تعالى ومن الثناء عند الخلق ومن جلب محبة المسيء وإزالة بغضه وحقده ومن الانتصار على النفس الطالبة للانتقام يحصل من هذا ما لا يدرك نفعه ويحصي أثره إلا الذي قال:

«ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم». ومن عاداته الإحسان أحسن الله إليه قال تعالى: ﴿هل جزاء الإحسان إلا الإحسان﴾ وقال تعالى: ﴿للذين أحسنوا الحسنى وزيادة﴾.

٣ - الثالث: من صور الإحسان الإحسان في القتل والذبح إذا دعت الحاجة إليهما.

٤ - وذلك بأن لا يذبح أو ينحر بآلة كآلة فيعذب الحيوان وإنما يجب أن تكون الآلة حادة أو يحدها عند الذبح.

ففي هذا راحة للذبيحة بسرعة إزهاق روحها.
فقد روى الإمام أحمد وابن ماجه من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «إذا ذبح أحدكم فليجهز».

٥ - ومن الإحسان في الذبح أن لا يذبح الحيوان أو الطير وأليفه يراه، فإنها تحس بذلك فترتاع فيحصل لها عذاب نفسي وألم قلبي.
ولذا جاء في مسند الإمام أحمد أن النبي ﷺ أمر أن تحدد الشفار وأن توارى عن البهائم.

قال النووي: يستحب أن لا يحد السكين بحضرة الذبيحة وأن لا يذبح واحدة بحضور أخرى.

٦ - ومن الإحسان في الذبح أن لا يكسر عنق المذبوح أو يسلخه أو يقطع منه عضواً أو ينتف منه ريشاً حتى تزهد نفسه وتخرج الروح من جميع أجزائه لما روى الدارقطني من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ (بعث بديل بن

ورقاء على جمل أورق يصيح في فجاج منى ألا إن الذكاة في الحلق ولا تعجلوا الأنفس أن ترهق).

٧ - ومن الإحسان أن ينحر الإبل نحرًا وذلك بطعنها بالسكين بالوهدة التي بين أصل العنق والصدر وأن يذبح غيرها من الحيوان والطير ذبحاً. فهذا أسهل لموتها وأسرع في إزهاق روحها. وإن عكس جاز ولكن هذا هو الأفضل.

قال في شرح الإقناع: والأفضل نحر الإبل وذبح بقر وغنم وغيرها ويجوز أن يذبح الإبل وتنحر البقر والغنم لأنه لم يتجاوز محل الذكاة. قال شيخ الإسلام: يجوز الذبح سواء أكان القطع فوق الغلصمة أو كان القطع تحتها، والغلصمة هو الموضع النائي من الحلقوم.

٨ - إذا عرفنا وجوب الإحسان إلى الذبيحة حال الذبح وحرمة تعذيبها بدنياً ونفسياً علمنا حرمة ما يفعله كثير من الجزارين في المسالخ الفنية. وذلك فيما بلغنا من أنهم يذبحونها والأخرى تراها. وأنهم يسرعون إلى كسر عنقها وسلخ جلدها وتقطيع أوصالها قبل أن ترهق روحها.

وأنهم يدوخونها قبل الذبح إما بصعق كهربائي يشل حركتها وبفقدائها وعيها أو يضربون رأسها بمثقل تصاب منه بالدوار الذي يسقطها على الأرض بلا حركة.

وغير ذلك من أعمال العنف والقسوة التي يمارسونها مع البهائم التي تتألم كما يتألمون وتحس كما يحسون.

فعلى العلماء والمسلمين توعيتهم وتعليمهم حرمة ذلك ووجوب الرفق بالحيوان.

وعلى الجهات المسئولة من الدوائر الحكومية منعهم من ذلك. والله من وراء القصد.

* * *

١١٧٤ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : « ذكاة الجنين ذكاة أمه » رواه أحمد وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والدارقطني والبيهقي من طريق مجالد بن سعيد .

عن أبي سعيد : قال الترمذي حسن صحيح .

قال المنذري : إسناده حسن وللحديث طرق أخر عن أبي سعيد عند أحمد والطبراني والخطيب .

وصححه ابن دقيق العيد بإيراده إياه في (الإمام بأحاديث الأحكام) .

المفردات :

ذكاة الجنين : مبتدأ وخبره ما بعده .

الذكاة : ومثلها التذكية الذبح والنحر .

الجنين : الولد ما دام في بطن أمه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على أن الجنين إذا أخرج من بطنها ميتاً بعد ذكاتها أنه حلال

وأن ذكاة أمه كافية عن ذكاته . ذلك أن الذكاة قد أتت على جميع أجزاء

الأم وجنينها وقت الذبح جزء منها وأجزاء المذبوح لا تفتقر إلى ذكاة

مستقلة وهذا هو القياس الجلي .

وهو مذهب جمهور العلماء الأئمة الثلاثة منهم مالك والشافعي

وأحمد .

٢ - وذهب أبو حنيفة إلى أنه لا يحل بذكاة أمه.
قال ابن المنذر: لم يرد عن أحد من الصحابة ولا من العلماء أن
الجنين لا يحل إلا باستئناف الذكاة فيه إلا ما يروى عن أبي حنيفة.
وكان الناس على إباحته لا نعلم أحداً منهم خالف ما قالوه.
٣ - أما إن خرج حياً حياة مستقرة.

فقال في شرح الإقناع: وإن كان في الجنين حياة مستقرة لم يبح إلا
بذبحه أو نحره لأنه نفس أخرى وهو مستقل بحياته.
قال ابن المنذر: اتفقوا على أنه إن خرج حياً يعيش مثله لم يبح إلا
بالذبح.

* * *

١١٧٥ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال:

«المسلم يكفيه اسمه، فإن نسي أن يسمي حين يذبح فليسم ثم ليأكل»
أخرجه الدارقطني، وفيه راوٍ في حفظه ضعف، وفي إسناده محمد بن
يزيد بن سنان وهو صدوق ضعيف الحفظ، وأخرجه عبد الرزاق بإسناد
صحيح إلى ابن عباس موقوفاً عليه، وله شاهد عند أبي داود في مراسيله
بلفظ (ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله عليها أم لم يذكر) ورجاله
موثقون.

درجة الحديث:

رجال سند الحديث ثقات وأخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح إلى ابن
عباس موقوفاً وأخرجه البيهقي بسنده إلى ابن عباس مرفوعاً ولكن الراجح وقفه
مع صحته إليه.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على مشروعية التسمية عند حركة يده للذبح لأن تلك اللحظة هي وقت إزهاق روح الحيوان .

٢ - ووجوب التسمية إذا كان ذاكراً لها وأما إن تركها نسياناً فذبيحته حلال وهذا مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة مالك وأبو حنيفة وأحمد .

أما الشافعي فيرى أن التسمية مستحبة فقط فإن أسقطها عمداً أو نسياناً فلا حرج عليه سيأتي تفصيل الخلاف .

٣ - الحديث يدل على مشروعية التسمية عند الأكل .

فقد جاء في الصحيحين من حديث عمر بن أبي سلمة قال : قال لي رسول الله ﷺ : « يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك » .

قال في شرح الإقناع : وتسن التسمية على الطعام والشراب فيقول باسم الله . قال الشيخ لو زاد الرحمن الرحيم لكان أحسن فإنه أكمل بخلاف الذبح فإنه لا يناسب وإن نسي التسمية في أول الأكل أو الشرب قال إذا ذكر : باسم الله أوله وآخره .

٤ - الرواية المرسلة عند أبي داود على فرض صلاحيتها للاستدلال فإنها تحمل على أن المراد به الناسي لأنها لا تقاوم الأحاديث التي صحت على وجوب التسمية . والله أعلم .

خلاف العلماء :

اختلف العلماء في حكم التسمية على الذبيحة على ثلاثة أقوال :
الأول : إنها واجبة مطلقاً فلا تسقط لا عمداً ولا سهواً وهذا مذهب الظاهرية وسبقهم ابن عمر والشعبي وابن سيرين .

الثاني : إنها واجبة إذا كان ذاكراً وتسقط مع النسيان وهذا مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة .

الثالث : إنها سنة مؤكدة وهو مذهب الشافعي وأصحابه وهو مروي عن ابن عباس وأبي هريرة .

فمن ذهب إلى وجوبها مطلقاً استدل بالآية : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفُسْقٌ﴾ والآية ناسخة لحديث عائشة وحديث ابن عباس ومن ذهب إلى أنها سنة عمل بالحديثين ولم ير النسخ لأن الحديثين بالمدينة والآية مكية فلا تصلح دعوى النسخ .

وأما من شرط التسمية مع ذكرها وإسقاطها عند نسيانها فصار إلى قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا لَا تَوَاضِعْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ وإلى قوله عليه الصلاة والسلام : «عفي لأمتي عن الخطأ والنسيان» والقول الثاني هو الراجح والله أعلم .

* * *

باب الأضاحي

الأضاحي : مشددة الياء جمع أضحية بضم الهمزة ويجوز كسرهما .
ويقال : ضحية جمعها ضحايا .
فاسمها مشتق من الوقت الذي شرع بدء ذبحها فيه .
وبهذا سمي : عيد الأضحى ويوم الأضحى .
وهي مشروعة بالكتاب والسنة والإجماع .
قال تعالى : ﴿فصل لربك وانحر﴾ وفي السنة كثير ففي الصحيحين أنه
ﷺ : «كان يضحي بكبشين أملحين أقرنين» .
وفي المسند أنه ﷺ قال : «من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا»
وأجمع العلماء على مشروعيتها .
واختلفوا في وجوبها فذهب أبو حنيفة إلى وجوبها ويروى ذلك عن
مالك .
وذهب جمهور العلماء ومنهم الشافعي وأحمد إلى أنها سنة مؤكدة على
كل قادر عليها من المسلمين .
والمشهور عن مالك أنها لا تجب على الحجاج اكتفاء بالهدي ، واختاره
شيخ الإسلام .

وأفضل الأضحية إن ضحى كاملاً إبل ثم بقر ثم غنم .

قال الشيخ تقي الدين : الأضحية والعقيقة والهدي أفضل من الصدقة
بشمن ذلك وهي من النفقة المعروفة فيضحى عن اليتيم من ماله وتأخذ المرأة
من مال زوجها ما تضحى به عن أهل البيت وإن لم يأذن في ذلك ويضحى
المدين إذا لم يطلب بالوفاء .

* * *

١١٧٦ - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه : « أن النبي ﷺ كان

يضحي بكبشين أملحين أقرنين ويسمي ويكبر ويضع رجله على صفاحهما» وفي لفظ : «ذبحهما بيده» متفق عليه، وفي لفظ : «سمينين» ولأبي عوانة في صحيحه : «ثمينين» بالمثلثة بدل السين، وفي لفظ لمسلم، ويقول : «بسم الله والله أكبر» وله من حديث عائشة رضي الله عنها «أمر بكبش أقرن يطأ في سواد ويبرك في سواد وينظر في سواد فأتي به ليضحي به فقال لها : يا عائشة هلمي المدية، ثم قال اشحذوها بحجر ففعلت، ثم أخذها وأخذه فأضجعه، ثم ذبحه، ثم قال : بسم الله، اللهم تقبل من محمد، وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحى به» .

المفردات :

يضحي : الأضحية جمعها أضاحي والضحية جمعها ضحايا ومن العرب من قال : ضحية بكسر الضاد .

كبشين : مثني كبش بفتح الكاف وسكون الباء الموحدة آخره شين معجمة هو فحل الضأن في أي سن كان جمعه أكبش وكباش .

أملحين : هو الذي بياضه أكثر من سواده وفيه أقوال أخر .

أقرنين: الأقرن هو الذي له قرنان.

صفاحهما: جمع صفحة وهي وجه الشيء وجانبه والمراد عنق الكباش.
ثمينين - سمينين: يروى بالثاء والسين ففي الثاء غالي الثمن لحسنه والسمين ضد الغث الهزيل.

يطأ في سواد: يعني أن قوائمه سود.

يبرك في سواد: يعني بطنه أسود.

ينظر في سواد: يعني أن ما حول عينيه أسود.

هلمي: أي هاتي.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - في الحديث بيان مشروعية الأضحية وقد أجمع المسلمون على مشروعيتهما لقوله تعالى ﴿فصل لربك وانحر﴾.

قال قتادة وعطاء وعكرمة وغيرهم المراد صلاة العيد ونحر الأضحية.
ولا شك في عموم الآية لكل صلاة وكل ذبح أن المسلم مأمور بأن يخلصهما لله تعالى.

٢ - استحباب استحسان الأضحية واستسمانها وأن تكون بأحسن الألوان فتكون من جنس الغنم ومن نوع الذكور منها وأن تكون بيضاء أو بياضها أكثر من سوادها وأن تكون قرناء لأن ذلك دليل القوة فهذا هو الأفضل وإلا فيجزىء ما خالف هذا.

٣ - ومن الألوان المستحسنة في الأضاحي أن تكون قوائمه وبطنه وما حول عينيه أسود وبقيته أبيض والأبيض هو الأملح الذي لونه شبيه بلون الملح.

٤ - أن تكون ذات قدر وثمان غال لأن هذا دليل نفاستها وحسنها وأن تكون سميكة لأنه أكثر منفعة واستفادة مادية ومعنوية فيها.

٥ - إن اختيار الأضحية كريمة وطيبة هو من تعظيم شعائر الله .

قال تعالى : ﴿ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب﴾ .

فهي من أعلام دين الإسلام ، قال ابن عباس : تعظيمها استسمانها واستحسانها .

٦ - الأضحية من أفضل الأعمال الصالحة ، فقد روى الترمذي وابن ماجه

والحاكم بإسناد صحيح من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : «ما عمل ابن آدم يوم النحر عملاً أحب إلى الله من هراقة دم فطبوا بها نفساً» .

ذهب كثير من الفقهاء منهم الحنابلة إلى أن ذبح الأضحية أفضل من الصدقة بثمنها وقد اختاره شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى .

٧ - ويشترع التسمية عند ذبحها بقول «بسم الله» .

لقوله تعالى : ﴿فاذكروا اسم الله عليها صواف﴾ .

والمشروع عند الذبح الاقتصار على «بسم الله» . فذكر صفة رحمة الله تعالى لا تناسب الذبح الذي فيه القسوة وإراقة الدم .

٨ - وقول - بسم الله - عند الذبح واجب عند الأئمة الثلاثة أبي حنيفة ومالك

وأحمد لقوله تعالى : ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق﴾ ومستحب عند الإمام الشافعي .

قال الغزالي : الأخبار متواترة فيها واتفقوا على مشروعيتها .

٩ - ويشترع مع بسم الله أن يقول عند الذبح (الله أكبر) لقوله تعالى ﴿كذلك

سخرناها لكم لتكبروا الله على ما هداكم﴾ .

قال ابن المنذر: ثبت عنه ﷺ أنه كان يقول ذلك .

ومن تلك الأحاديث حديث الباب من قوله (باسم الله والله أكبر) .

وأجمع العلماء على أن التكبير عند الذبح مستحب وليس بواجب .

١٠ - يستحب للمضحى أن يتولى ذبح أضحيته بنفسه إن كان يحسن الذبح لأن الذبح عبادة وقربة إلى الله تعالى .

قال في الإقناع: وإن ذبحها بيده كان أفضل بلا نزاع، وفي ذلك اقتداء بالنبي ﷺ الذي نحر بيده ثلاثاً وستين بدنة من هديه وذبح أضحيته بنفسه .

وقد أجمع العلماء على أن ذبح المضحي أو المهدي أضحيته أو هديه بيده أنه مستحب وليس بواجب .

١١ - وإن لم يتول ذبحه بيده فالأفضل أن يحضر عند ذبحه لما روي أن النبي ﷺ قال لفاطمة «أحضري أضحيتك يغفر لك بأول قطرة من دمها» . ولما جاء في حديث ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «احضروها إذا ذبحتم فإنه يغفر لكم عند أول قطرة من دمها» .

١٢ - استحباب الذبح بآلة حادة لقوله ﷺ «استحديها ففعلت» . ولأن في ذلك راحة للذبيحة بسرعة زهوق روحها وهو إحسان الذبح والإجهاز عليه فقد قال النبي ﷺ «إذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته» .

١٣ - ويستحب إضجاع ما يذبح من البقر والغنم ونحوهما على جنبها الأيسر وحمله على الآلة بقوة وإسراع القطع وأن تكون موجهة إلى القبلة . قال في شرح الإقناع: «ويكره توجيه الذبيحة إلى غير القبلة ويكره أن يحد السكين والحيوان يبصره أو يذبح الشاة وأخرى تنظر إليه، لما روى أحمد وابن ماجه عن ابن عمر أن النبي ﷺ أمر أن تحد الشفار وأن توارى عن البهائم» .

١٤ - ويستحب أن يقول عند ذبح الأضحية ونحوها (اللهم هذا منك ولك) أي هذا من فضلك ونعمتك علي لا من حولي ولا من قوتي (ولك) التقرب به لك وحدك لا إلى سواك فلا رياء ولا سمعة .

فقد روى أبو داود أن النبي ﷺ حين وجهها إلى القبلة قال : « بسم الله الله أكبر اللهم هذا منك ولك » .

١٥ - قوله ﷺ : « اللهم تقبل من محمد وآل محمد وعن أمة محمد » .
قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ : هذا هو المعتمد في التوضيحية عن الأموات والأصل في التوضيحية أنها في حق الحي فيضحي عن نفسه .

١٦ - قال الشيخ حمد بن ناصر بن معمر : اختلف العلماء هل الأضحية عن الميت أفضل أم الصدقة بثمانها ؟ فذهب الحنابلة وكثير من الفقهاء إلى أن ذبحها أفضل من الصدقة بثمانها وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية وذهب بعضهم إلى أن الصدقة بثمانها أفضل وهذا القول أقوى في النظر لأن التوضيحية عن الميت لم يكن معروفاً والأمر في ذلك واسع إن شاء الله .

١٧ - فيه أنه يستحب الدعاء بقبول الأضحية وغيرها من أعمال الطاعة وقد أمر تعالى بالدعاء ووعد بالإجابة وهو لا يخلف الميعاد فقال تعالى : ﴿ ادعوني أستجب لكم ﴾ .

١٨ - وقوله (عن محمد وآل محمد) دليل على أن الأضحية الواحدة تجزئ عن الرجل وأهل بيته ويشركهم في ثوابها فقد روى مالك في الموطأ بسند صحيح والترمذي وصححه من حديث أبي أيوب قال : « كان الرجل على عهد النبي ﷺ يضحي بالشاة عنه وعن أهل بيته فيأكلون ويطعمون » .

* * *

١١٧٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا» رواه أحمد وابن ماجه،
وصححه الحاكم ورجح الأئمة غيره وقفه.

درجة الحديث:

رجاله ثقات والصواب وقفه.

قال المصنف والصنعاني: رواه أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم ورجح
الأئمة وقفه.

قال في الفتح: رجاله ثقات ولكن اختلف في رفعه ووقفه والموقوف أشبه
بالصواب قاله الطحاوي وغيره وفي الباب له أحاديث شواهد لا تخلو من
الكلام.

منها حديث أبي سعيد عند الحاكم في إسناده عطية.

وحديث عمران بن حصين عند الحاكم وفي إسناده أبو حمزة الثمالي
ضعيف جداً.

وحديث علي عند الحاكم وفي إسناده عمرو بن خالد الواسطي وهو
متروك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على وجوب الأضحية مع القدرة والسعة وهو مذهب أبي
حنيفة وذهب الثلاثة وصاحب أبي حنيفة إلى أن الأضحية مؤكدة وليست
بواجبة.

٢ - قال شارح البلوغ: ولضعف أدلة الوجوب ذهب الجمهور من الصحابة
والتابعين إلى أنها سنة مؤكدة.

قال ابن حزم: لا يصح عن أحد من الصحابة أنها واجبة .
وقد أخرج الدارقطني والحاكم عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «ثلاث
هي علي فرائض ولكم تطوع: النحر والوتر وركعتا الفجر»

* * *

١١٧٨ - وعن جندب بن سفيان رضي الله عنه قال: «شهدت

الأضحى مع رسول الله ﷺ، فلما قضى صلاته بالناس نظر إلى غنم قد
ذبحت، فقال: من ذبح قبل الصلاة فليذبح شاة مكانها، ومن لم يكن
ذبح فليذبح على اسم الله» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الأضحية عبادة مؤقتة لا تصح بغير وقتها الذي شرعت فيه .
- ٢ - يدل الحديث على أن ابتداء وقت ذبح الأضحية بعد صلاة عيد الأضحى
ولو قبل الخطبة وأن الذبح قبل انتهاء الصلاة لا يجزئ بمعنى أن ذبيحته
لم تقع أضحية وإنما هي شاة لحم .
- قال الشيخ عبد الله بن بطين: من ضحى بعد صلاة الإمام فأضحيته مجزئة
ولو لم يصل لأن العبرة بصلاة الإمام لا صلاة الإنسان نفسه .
- ٣ - قال في شرح الإقناع: ووقت ابتداء ذبح أضحية يوم العيد بعد الصلاة ولو
كان قبل الخطبة أو بعد مضي مدة قدر الصلاة بعد دخول وقتها في حق
من لا صلاة في موضعه كأهل البوادي .
- ٤ - ظاهر الحديث أن الذبح قبل الوقت لا يجزي مطلقاً سواء أكان الذابح
عامداً أو جاهلاً أو ناسياً كمن صلى الصلاة قبل دخول وقتها .

٥ - المذاهب في أول دخول وقت الذبح ثلاثة :
عند الإمام مالك أن الوقت يدخل بنحر الإمام وعند الإمام الشافعي يتبدىء
بوقت صلاة العيد .
وعند أبي حنيفة وأحمد بانتهاء صلاة العيد وهو الصحيح الذي يدل عليه
الحديث .

٦ - أما آخر وقت الذبح فالمشهور من مذهب الإمام أحمد أنه ينتهي بغروب
اليوم الثاني عشر من ذي الحجة .
ومذهب الإمام الشافعي أنه يمتد إلى غروب اليوم الثالث عشر واختاره ابن
المنذر والشيخ تقي الدين لقوله ﷺ : « كل يوم التشريق ذبح » .
قال ابن القيم : إن الأيام الثلاثة تختص بكونها أيام منى وأيام تشريق
ويحرم صومها ويشرع التكبير فيها فهي إخوة في هذه الأحكام فكيف
تفترق في جواز الذبح بغير نص ولا إجماع ويروى من وجهين مختلفين
يشير أحدهما الآخر : (كل أيام التشريق ذبح) رواية جبير بن مطعم ومن
حديث أسامة بن زيد عن عطاء عن جابر ، ومذهب الإمام الشافعي هو
الراجح .

٧ - قال في بداية المجتهد : سبب اختلافهم ستان :
أحدهما : الاختلاف في الأيام المعلومات ما هي ؟ .
الثاني : معارضة دليل الخطاب في قوله تعالى : ﴿ ليسشهدوا منافع لهم ﴾
ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة
الأنعام ﴿ بحديث جبير بن مطعم : « كل أيام التشريق ذبح » فمن
قال في الأيام المعلومات أنها يوم النحر ويومان بعده رجح دليل
الخطاب في الآية على الحديث المذكور .
ومن رأى الجمع بين الحديث والآية قال لا معارضة بينهما إذ
الحديث اقتضى أمراً زائداً على ما في الآية مع أن الآية ليس

المقصود فيها تحديد أيام النحر والحديث المقصود منه ذلك قال
يجوز الذبح في اليوم الرابع إذا كان من أيام التشريق باتفاق.

٩ - وهذا الوقت للذبح من ابتدائه إلى انتهائه على القولين كليهما هو
للأضحية والهدي ودم المتعة أو القران.

قال ابن القيم: النبي ﷺ لم يرخص في نحر الهدي قبل طلوع الشمس
البتة فحكمه حكم الأضحية إذا ذبحت قبل الصلاة.

١٠ - قال في الروض المربع وحاشيته: فإن فات وقت الذبح قضى واجبه
كالمنذور والمعين والموصى به لأن حكم القضاء كالإداء لا يسقط بفواته
لأن الذبح أحد مقصودي الأضحية فلا يسقط بفوات وقته كما لو ذبحها
ولم يفرقها حتى خرج الوقت.

١١ - قال في الروض والحاشية: ويسقط التطوع بفوات وقته لأن المحصل
لفضيلة الزمان وقد فات فلو ذبحه وتصدق به كان صدقة مطلقة وليست
أضحية.

قال الوزير: اتفقوا على أنه إذا خرج وقت الأضحية على اختلافهم فقد
فات وقتها.

* * *

١١٧٩ - وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «قام فينا رسول

الله ﷺ فقال: أربع لا تجوز في الضحايا: العوراء البين عورها،
والمريضة البين مرضها، والعرجاء البين ضلعها، والكبيرة التي لا تنقي»
رواه أحمد والأربعة، وصححه الترمذي وابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المصنف والصنعاني : رواه الإمام أحمد والأربعة وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرطهما وصوب كلامه الحافظ ابن حجر فقال : لم يخرج البخاري ومسلم ولكنه صحيح أخرجه أصحاب السنن بأسانيد صحيحة وحسنه الإمام أحمد .

فقال : ما أحسنه من حديث وقال الترمذي صحيح حسن .

المفردات :

العوراء : بالمد هي التي ذهب بصر إحدى عينيها سواء بقيت الحدقة أو فقدت وهذا على القول الراجح .

البين عورها : أصحابنا يفسرون بيان العور بانخساف عينها فإن كانت قائمة أجزأت ولو ذهب بصرها .

العرجاء البين عرجها : العرجاء هي التي تغمز في يدها أو رجلها خلقة أو لعة طارئة فهو أعرج وهي عرجاء أما بيان العرج فهي التي لا تقدر على المشي مع جنسها الصحيح .

لا تنقي : بضم التاء الفوقية وكسر القاف بينهما نون ساكنة أي التي لا نقي فيها والنقي بكسر النون هو مخ العظم جمعه أنقاء .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على أن الموصوفات الأربع في الحديث لا تجزىء وسكت عن غيرها من العيوب فذهب أهل الظاهر إلى أنه لا عيب غير الأربعة ، وذهب الجمهور إلى أنه يقاس عليها غيرها مما هو أشد منها أو مساوياً لها كالعمياء ومقطوعة الساق وسيأتي كلام بعضهم في هذا .

٢ - فمن العيوب: العوراء البين عورها وهي التي انخسفت عينها فإن كانت العين قائمة أجزأت ولو لم تبصر بها.

٣ - يقاس على العوراء من باب أولى العمياء فإنها لا تجزى وإن لم تنخسف عينها لأن العمى يمنع مشيها مع رفيقتها ويمنعها من المشاركة في العلف.

٤ - ولا تجزى المريضة البين مرضها كالجرباء فإن المرض يمنعها من الأكل ويفسد لحمها ويهزل جسمها.

٥ - ولا تجزى العرجاء البين عرجها وهي التي لا تقدر على المشي مع جنسها الصحيح إلى المراعي والكسيرة لا تجزى من باب أولى.

٦ - ولا تجزى الهزيلة التي لا تنقي وفي بعض روايات هذا الحديث: «ولا العجفاء التي لا تنقي» والعجفاء هي الهزيلة التي لا مخ فيها.

٧ - قال النووي: أجمعوا على أن التي فيها العيوب المذكورة في حديث البراء لا تجزى التضحية بها وكذا ما كان في معناها أو أقبح منها كالعمى وقطع الرجل ونحوه.

وقال الوزير: اتفقوا على أنه لا يجزى في الأضحية ذبح معيب بنقص.

٨ - عدم أجزاء هذه المعيبات المذكورة في الحديث وما هو أشد منها عيباً ليس خاصاً في الأضحية بل يشمل الهدى الواجب والتطوع ودم المتعة والقران والعقيقة فكل ما لا يجزى في الأضحية لا يجزى في ذبائح القرب.

٩ - في دورة مجلس هيئة كبار العلماء (٣٤) بحث المجلس إذا ذبحت الأضحية أو الهدى ونحوهما فلم يعلم مرضها إلا بعد الذبح فأجاز المجلس بالأكثرية أجزاءها وأنها حين الذبح ليست بينة المرض وعارض بعض الأعضاء فرأى أنها لا تجزى إذا ظهر المرض بعد الذبح. وهذا هو الراجح عندي فإني من الأعضاء المعارضين لأنهم لم يستدلوا على

الإجزاء إلا بلفظ - البين مرضها - وأنها حين الذبح ليست بينة المرض وإنما ظهر ذلك بعد الذبح .
والحقيقة أن الحديث ليس فيه تقييد ببيان المرض قبل الذبح ولا بعده .
كما أنه قد حكى الإجماع جماعة من العلماء كابن قدامة والنووي وابن هبيرة وابن حزم على عدم الإجزاء .
ولأن القصد من الهدى والأضحية وغيرهما من ذبائح القرب هو الفائدة منها فإذا عدت فات القصد قال تعالى : « فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر » .
ولأن العيب معتبر شرعاً في البيع بعد تلف المبيع وقبله والله أعلم .

* * *

١١٨٠ - وعن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا

تذبحوا إلا مسنة ، إلا أن تعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن » رواه مسلم .

المفردات :

المسنة : هي الثنية من بهيمة الأنعام الإبل والبقر والغنم فما فوقها .
الجذع : من الضأن ما تم له ستة أشهر وبعضهم قال ما تم له سنة والأول أرجح وسيأتي بيان حكمه إن شاء الله تعالى .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال الأزهري : ليس معنى أسنان البقر والشاة كبر كالرجل ولكن معناه طلوع الثنية .

فقوله ﷺ : « لا تذبحوا إلا مسنة » ليس معناه كبيرة متقدمة في السن وإنما معناه - كما قال أهل اللغة - ثنية فهو كبر نسبي .

٢ - الثني من الإبل ما له خمس سنين ومن البقر والجاموس ما له ستان ومن المعز ما له سنة .

٣ - ظاهر الحديث أن جذع الضأن وهو ما تم له ستة أشهر أنه لا يجرىء إلا عند تعسر المسنة ولكن حكى غير واحد الإجماع على إجزاء الجذع من الضأن ولو لم يتعسر غيره وحملوا الحديث على الاستحباب بقريئة ما رواه الإمام أحمد وابن ماجه من حديث أم بلال بنت هلال عن أبيها أن النبي ﷺ قال : « ضحوا بالجذع من الضأن » .

٤ - الثني من بهيمة الأنعام تجاوز لحمه طور الرخاوة والميوعة ولم يصل إلى درجة العسر والعضالة فهو أحسن وألذ لأن هذا دور طعمه ولذته ونفعه ومن هذا نصح فيه النبي ﷺ .

٥ - إن لم توجد تلك المسنة عدل إلى جذع الضأن فهو أسرع بهيمة الأنعام نمواً وطيباً .

* * *

١١٨١ - وعن علي رضي الله عنه قال : « أمرنا رسول الله ﷺ أن

نستشرف العين والأذن ، ولا نضحى بعوراء ، ولا مقابلة ، ولا مدابرة ، ولا خرقاء ، ولا ثرماء » أخرجه أحمد والأربعة وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

الحديث أخرجه الإمام أحمد وأصحاب السنن الأربعة وصححه الترمذي

وابن حبان والحاكم وسكت عنه أبو داود والمنذري فظاهره الصحة .

المفردات :

أن نستشرف العين إلخ : مأخوذ من الاستشراف وهو رفع البصر للنظر إلى الشيء لتأمله وفحصه لمعرفة سلامته من آفة تكون فيه .

مقابلة : بفتح الباء هي الشاة التي قطعت أذنها من قدام وتركت معلقة .

مدابرة : بفتح الباء الموحدة وهي التي قطعت أذنها من جانب أذنها المدبر .

خرقاء : بالمد قال في النهاية هي التي في أذنها خرق مستدير .

ثرماء : بالثاء المثناة والثرم هو سقوط الثنية من الأسنان وكذا الوسط ما زاد عليها معها .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الأفضل أن تكون الأضحية والهدي والعقيقة على أحسن الصفات وأجمل الهيئات وأن تكون بعيدة عن عيب تكون معه مجزئة رغبة في استحسانها وجمالها ، لأنها عبادة وقربة وقد قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تميموا الخبيث منه تنفقون ﴾ وقال تعالى : ﴿ لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ﴾ .

٢ - من كمال الأضحية وحسنها أن تكون سليمة الأذن والعين والقرن فلا تكون أذنها مقطوعة ولا مخروقة ولا مشقوقة وأن يكون قرنها سليماً من الكسر وأن تكون عينها سليمة من البياض والغشاء .

٣ - اختلف العلماء في مثل مكسورة القرن ومقطوعة أكثر الأذن ، فجمهور العلماء أنها لا تجزئ قال الإمام أحمد : لا تجزئ الأضحية بأعضب القرن والأذن لحديث علي الذي صححه الترمذي وظاهره التحريم والفساد وذهب الإمام الشافعي إلى أنها تجزئ لأن في صحة الحديث

نظر ولأن الأذن والقرن لا يقصد أكلها واختار ابن مفلح في الفروع الإجزاء مطلقاً وصوبه في الإنصاف.

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الصحيح قول من قال من أهل العلم أن عضباء الأذن والقرن تجزى لأن النهي عن التضحية بأعضب الأذن والقرن إذا صح الاحتجاج به يدل على الكراهية كما أمر باستشراف الأذن والقرن.

٤ - أما مقطوعة الإلية أو بعضها ومجوبة السنام فلا تجزى لأن هذا شيء مقصود منها.

* * *

١١٨٢ - وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «أمرني

رسول الله ﷺ أن أقوم على بدنه، وأن أقسم لحومها وجلودها وجلالها على المساكين ولا أعطي في جزارتها شيئاً منها» متفق عليه.

المفردات:

بدنه: بضم الباء والدال جمع بدنة تطلق على الناقة أو البقرة وإنما المراد هنا الإبل فقط فإنها هي هدي النبي عليه الصلاة والسلام.

جلالها: بكسر الجيم المعجمة وفتح اللام جمع جل بالضم هو ما تغطي به الدابة وتجلل لتصان عن البرد ونحوه فهو للدابة كالثوب للإنسان.

ما يؤخذ من الحديث:

الحديث فيه أحكام:

١ - منها جواز التوكيل على ذبح ونحر الأضحية والهدي وتقسيم لحومها على مستحقيها.

- ٢ - ومنها: أن مستحقي قسم الصدقة منها هم المساكين قال تعالى: ﴿فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر﴾.
- وفي الآية الأخرى: ﴿وأطعموا البائس الفقير﴾.
- ٣ - ومنها: أن جلودها لا تباع بل يكون مصرفها مصرف لحومها فإما أن ينتفع بها صاحبها أو يهديها أو يتصدق بها على الفقراء والمساكين.
- ٤ - ومنها: أن جازرها لا يعطى شيئاً من لحومها أو جلودها على أنه أجرة على جزارته باتفاق الأئمة وإنما يجوز إعطاؤه هدية منها إن كان غنياً أو صدقة إن كان فقيراً لا سيما ونفسه تائقة إليها لمباشرته لها قال: وبهذا يتخصص عموم الحديث.
- ٥ - ومنها: استحباب الهدي والأضحية بأكثر من واحدة لذي سعة في ماله فإنه من الصدقة وإراقة دم لله تعالى في هذا اليوم العظيم.
- ٦ - الأفضل في الأضحية والهدي والعقيقة أن يأكل منها ويهدي على غني ممن بينه وبينه علاقة قرابة أو جوار ونحوهما ويتصدق على فقير ومسكين.
- قال تعالى: ﴿ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير﴾.
- ولما أخرجه الإمام أحمد ومسلم من حديث بريدة قال: قال رسول الله ﷺ: «كنت نهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاث ليتسع ذوا الطول له فكلوا ما بدا لكم وأطعموا وادخروا».
- ٧ - أجمع العلماء على أنه لا يجوز بيع لحوم الأضاحي أو الهدي وذهب الجمهور إلى أنه لا يجوز - أيضاً - بيع جلودها وأصوافها وأوبارها وشعرها.
- وأجاز أبو حنيفة بيع الجلود والشعر ونحوه بعروض لا بنقود ملاحظاً في ذلك أن المعاوضة بالنقود بيع صريح.
- وأما بالعروض ففيه شبه انتفاع كل من المتبادلين بمتاع الآخر.

* * *

١١٨٣ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «نحرنا مع رسول الله ﷺ عام الحديبية البدنة عن سبعة، والبقرة عن سبعة» (رواه مسلم).

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - البدنة هي من الإبل والبقر كبيرتا الجسم كثيرتا اللحم ففيهما فائدة ومنفعة للمهدي والمضحى أكثر من الضأن والمعز.
ولذا صارت كل واحدة منهما تقوم مقام سبع من الغنم فإذا ضحى ببدنة أو ببقرة أجزأت عن سبع ضحايا أو سبع هدايا.
- ٢ - يجوز أن يشترك سبعة مضحون أو مهدون ببدنة أو ببقرة فيكون لكل واحد منهم أضحية أو هدية ويقسمون لحمها أسباعاً.
- ٣ - قال الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن بن جاسر في منسكه.
الاعتبار في إجازة البدنة أو البقرة عن سبعة فأقل أن يشترك الجميع في البدنة أو البقرة دفعة واحدة فلو اشترك ثلاثة في بدنة أو بقرة أضحية وقالوا من جاء يريد أضحية أشركناه، فجاء قوم فشاركوهم لم تجزىء البدنة أو البقرة إلا عن الثلاثة. نقله الزركشي عن الحقي عن الشيرازي.
قال في الإقناع وشرحه: والمراد إذا أوجبها الثلاثة على أنفسهم لأنهم إذا لم يوجبوها فلا مانع من الاشتراك قبل الذبح لعدم التعيين.
وقال في شرح المنتهى: وإن اشترك ثلاثة في بدنة أو بقرة وأوجبوها لم يجز أن يشركوا غيرهم.
- ٤ - يجوز للمضحى أن يجعل ضحية الشاة عنه وعن أهل بيته فيشترك فيها عدد من المضحي عنهم.
وإن كانت الأضحية سبع بدنة أو سبع بقرة، فقال الشيخ أحمد القصير:

إن سبع البدنة أو سبع البقرة لا يكفي عن الرجل وأهل بيته لأنه شرك في دم ولفظ الحديث في الشاة بخلاف سبع البدنة أو البقرة.

أما الشيخ عبد الرحمن السعدي فقال: لا شك أن سبع البدنة أو سبع البقرة قائم مقام الشاة وهذا هو الذي تدل عليه الأحاديث النبوية وهو الذي فهمه أهل العلم منها ولذلك فالإفتاء بمنع إهداء سبع البدنة أو سبع البقرة لأكثر من واحد في حياة الإنسان أو في موته إنما حدث الإفتاء به في الأوقات الأخيرة وهو لا شك غلط. وإلا فجميع الأصحاب في الكتب المختصرة والمطولة ذكروا حكم أضحية البقرة والبدنة حكم أضحية الغنم في كل شيء كما ذكروه في آخر كتاب الجنائز وصرح به صاحب الإقناع تصريحاً لا يحتمل الشك وكذلك ذكروه في آخر جزاء الصيد من كتاب الحج والله الحمد، واعلم أن سند من أفتى من المتأخرين بعدم إجزاء التشريك فيها قول الأصحاب وتجزئه البدنة والبقرة عن سبعة ففهم أن المراد أنه لا يشرك بها كلها أكثر من سبعة وليس هذا مراد الأصحاب. ونحن نسلم أنه لا يجزىء إلا عن أضحية واحدة كما أن الشاة لا تجزىء إلا عن أضحية واحدة.

وأما كون الشاة يجوز إهداء ثوابها لأكثر من واحد وسبع البدنة لا يجوز فهذا قول بلا علم وهو مخالف للأدلة ولكلام الفقهاء.

وقد أشكلت على كثير من المشايخ وذلك لاشتباه مسألة الإجزاء بمسألة الإهداء أما مسألة الإجزاء فإن سبع البدنة لا يجزىء إلا عن واحد.

ومسألة الإهداء بأن يضحي الإنسان ويهدي ضحيته لأكثر من واحد سواء في الحياة أو أوصى بها بعد الوفاة فهذه تجزىء فيها الشاة وسبع البدنة عن أكثر من واحد.

وقد قال الشيخ عبد الله أبا بطين حين سئل عن هذه المسألة: لم أجد ما يدل على المنع وبعض من أدركنا يهدون سبع البدنة لأكثر من واحد وإنما

وجه الاشتباه على بعض المشايخ قول الأصحاب وتجزئ البدنة والبقرة
عن سبعة. وهذا في باب الإجزاء لا في باب الإهداء والله أعلم.

٥ - حديث الباب في الهدى ولكن يقاس عليه الأضحى بل جاء في الأضحى
ما أخرجه الترمذي والنسائي من حديث ابن عباس قال: «كنا مع رسول
الله ﷺ في السفر فحضر الأضحى فاشتركنا في البقرة سبعة وفي البعير
عشرة».

* * *

باب العقيقة

«مقدمة»

الأصل في العقيقة الشعر الذي على رأس المولود فسميت الذبيحة عند خلق ذلك الشعر عقيقة فاشتهر حتى صار من الأسماء العرفية بحيث لا يفهم من العقيقة عند الإطلاق إلا الذبيحة .

والعقيقة مستحبة بالسنة المطهرة .

قال الإمام أحمد : العقيقة سنة عن رسول الله ﷺ وقد علق عن الحسن والحسين وفعله الصحابة والتابعون .

وقال ابن القيم : ذبحها أفضل من الصدقة بثمنها لأنها سنة ونسيكة مشروعة بسبب تجدد نعمة الله تعالى على الوالدين .

ففيها معنى القربان والشكران والصدقة والفداء وإطعام الطعام عند السرور فإذا شرع عند النكاح فلأن يشرع عند الغاية المطلوبة منه وهو وجود النسل فيكون أولى ، ولما كانت النعمة بالذكر على الوالد أتم والسرور والفرحة به أكمل كان الشكران عليه أكثر بذبح شاتين له بدل شاة واحدة عن الأنثى فإنه كلما كثرت النعمة كان شكرها أكثر .

قال في شرح الإقناع: ولا يعق المولود عن نفسه إذا كبر لأنها مشروعة في حق الأب.

واختار جمع يعق عن نفسه استحباباً إذا لم يعق عنه أبوه.

قال الشيخ تقي الدين: يعق عن اليتيم من ماله كالأضحية وأولى لأنه مرتهن بها.

ولا تجزىء قبل الولادة كال كفارة قبل اليمين لتقدمها على سببها.

* * *

١١٨٤ - عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ عَقَّ عَنْ

الحسن والحسين كبشاً كبشاً» رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة وابن
الجارود وعبد الحق، لكن رجح أبو حاتم إرساله، وأخرج ابن حبان من
حديث أنس نحوه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

جاء الحديث عن جماعة من الصحابة منهم ابن عباس وعائشة وبريدة
وأنس وجابر وعلي:

١ - أما حديث ابن عباس فأخرجه أبو داود والطحاوي والبيهقي وإسناده
صحيح على شرط البخاري.

٢ - حديث عائشة أخرجه الطحاوي وابن حبان والحاكم والبيهقي قال
الحاكم صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وصححه ابن السكن.

٣ - حديث بريدة أخرجه أحمد والنسائي والطبراني قال الحافظ سنده صحيح
وهو على شرط مسلم.

٤ - حديث أنس أخرجه الطحاوي وابن حبان والطبراني.

٥ - حديث جابر أخرجه أبو يعلى والطبراني ورجاله ثقات فكلهم رجال مسلم.

٦ - حديث علي بن أبي طالب أخرجه الترمذي وقال حسن غريب وإسناده ليس بمتصل.

لكن وصله الحاكم وسكت عليه هو والذهبي ورجاله ثقات معروفون والروايات تختلف فيما علق به النبي ﷺ عن الحسن والحسين فبعضهما بكبش وفي أخرى كبشان والثاني هو الذي ينبغي الأخذ به.

المفردات:

كبشاً كبشاً: الأول منصوب على الحال والثاني منصوب على التوكيد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - العقيدة من ذبائح القرب والعبادة وهي شكر الله تعالى على نعمة تجدد الولد من ذكر أو أنثى.

قال الإمام أحمد: العقيدة سنة عن رسول الله ﷺ فقد علق عن الحسن وعن الحسين وفعله أصحابه والتابعون.

٢ - الحديث فيه أنه ﷺ علق عن الحسن والحسين كبشاً كبشاً.

ولكن جاء نفس الحديث برواية أبي داود والنسائي أنه علق عنهما بكبشين كبشين وصحح الزيادة جماعة من العلماء منهم عبد الحق وابن دقيق العيد كما أخرج ابن حبان والحاكم والبيهقي وابن السكن من حديث عائشة رضي الله عنها أنه علق عنهما يوم السابع وسماههما وأماط عنهما الأذى وجعل بدله خلوقاً مخالفاً بذلك عادة الجاهلية الذين يضعون على رأس المولود قطنة فيها دم من دم العقيدة.

٣ - ذهب جمهور العلماء إلى أن العقيدة سنة مؤكدة وأنها في حق الأب.

وذهب الظاهرية إلى وجوبها أما دليل الجمهور فما أخرجه مالك وأحمد وأبو داود والنسائي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: أن النبي ﷺ قال: «من أحب منكم أن ينسك عن ولده فليفعل عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة».

وأما دليل الظاهرية بما سيأتي من حديث عائشة عند أحمد والأربعة أنه ﷺ «أمرهم أن يعق عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة».

٤ - قال ابن القيم: ذبح العقيدة أفضل من الصدقة بثمانها لأنها سنة ونسيكة مشروعة بسبب تجدد نعمة الله على الوالدين ففيها معنى القربان والشكران والصدقة والفداء وإطعام الطعام عند السرور. فإذا شرع الإطعام عند النكاح فلأن يشرع عند الغاية المطلوبة وهو وجود النسل أولى.

* * *

١١٨٥ - وعن عائشة رضي الله عنها: «أن رسول الله ﷺ أمرهم

أن يعق عن الغلام شاتان مكافئتان وعن الجارية شاة» رواه الترمذي وصححه، وأخرج أحمد والأربعة عن أم كرز الكعبية نحوه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي من طريق عبد الله ابن عثمان بن خيثم عن يوسف بن ماهك عن حفصة عن عائشة أن رسول الله ﷺ أمرهم عن الغلام الحديث.

قال الترمذي: حسن صحيح.

وإسناده صحيح على شرط مسلم، وله طريق أخرى إلى عائشة أخرجه الطحاوي والبيهقي.

وإسناده حسن، ورجاله ثقات رجال الشيخين وله شواهد كثيرة.

المفردات:

متكافئتان: بكسر الفاء وبعدها همزة أي متساويتان في السن والإجزاء فلا تكون إحداهما مسنة والأخرى غير مسنة ويكونان مما يجرىء في الأضحية. وقال الإمام أحمد وأبو داود: متساويتان أو متقاربتان.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - في الحديث دليل على مشروعية العقيقة وهو من أدلة وجوبها لأن الأمر يدل على الوجوب ومذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الأربعة أنها سنة مؤكدة وليست واجبة ولم ير وجوبها إلا الظاهرية.
- ٢ - والحديث صريح في أن عقيقة الغلام شاتان وعقيقة الجارية شاة واحدة.
- ٣ - الحكمة في تمييز الذكر عن الأنثى أن العقيقة هي نسيكة شكر الله تعالى على نعمة تجدد المولود ولما كان الذكر أعظم نعمة وامتناناً من الله تعالى كان الشكر عليه أكثر فصار له شاتان وللجارية شاة. قال ابن القيم: التفضيل تابع لشرف الذكر وما ميزه الله به على الأنثى ولما كانت النعمة به أتم والسرور به أكمل فكان الشكر عليه أكثر.
- ٤ - ويسن أن تكون الشاتان اللتان يعق بهما عن الغلام متكافئتين متشابهتين في السن والسمنة فلا تكون إحداهما أكبر من الأخرى كثيراً وأن يكونا بلون واحد وحجم واحد قال في الشمائل: بأن تكون هذه نظير هذه، ولعله للتفائل بتناسب أخلافه.

* * *

١١٨٦ - وعن سمرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «كل

غلام مرتهن بعقيقته تذبح عنه يوم سابعه، ويحلق ويسمى» رواه أحمد والأربعة، وصححه الترمذي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه وغيرهم كلهم من طرق عن قتادة عن الحسن عن سمرة به.

قال الترمذي: حديث حسن صحيح وقال الحاكم صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وصححه عبد الحق وقد روى البخاري في صحيحه من طريق الحسن أنه سمع حديث العقيقة من سمرة ولا يعرف سماع للحسن عن سمرة إلا هذا الحديث.

المفردات:

مرتهن بعقيقته: شبه المولود في لزوم العقيقة عنه وعدم انفكاكه منها بالرهن في يد المرتهن. قال الخطابي: اختلف الناس في معنى هذا وأجود ما قيل فيه ما ذهب إليه الإمام أحمد قال هذا في الشفاعة إذا مات طفلاً ولم يعق عنه لم يشفع في أبويه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على تأكد العقيقة وأنه لا ينبغي تركها مهما كانت الأحوال ولذا قال الإمام أحمد: إذا لم يكن عنده ما يعتق فاستقرض أرجو أن يخلف الله عليه فقد أحى سنة قال ابن المنذر: صدق أحمد إحياء السنن

- واتباعها أفضل وقال الشيخ تقي الدين: يعق عن اليتيم من ماله.
- ٢ - اختلف العلماء في معنى كون المولود مرتهاً في عقيقته.
- ف قيل معناه أن العقيقة لازمة للمولود كلزوم الرهن للمرهون في يد الراهن.
- وقال الإمام أحمد: معناه أنه إذا مات وهو طفل لم يعق عنه فلا يشفع لأبويه، ويقوي هذا القول ما أخرجه البيهقي من حديث بريدة بن الحصيب قال: إن الناس يعرضون يوم القيامة على العقيقة كما يعرضون على الصلوات الخمس، وقيل غير ذلك.
- والمهم أن مثل هذه التشبيهات تدل على تأكيد هذه الشعيرة وأن لا ينبغي إهمالها فمن أحيها فقد أحيى سنة أمر بها النبي ﷺ وعمل بها.
- ٣ - قال في شرح الإقناع: ولا يعق غير الأب وأما عق النبي ﷺ عن الحسن والحسين فلأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم.
- واختار جمع يعق المولود عن نفسه استحباباً إذا لم يعق عنه أبوه وهو قول عطاء والحسن لأنها مشروعة عنه ولأنه مرتهاً بها فينبغي أن يشرع في فكاك نفسه.
- ٤ - أخرج الترمذي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ «أمر بتسمية المولود يوم سابعة ووضع الأذى عنه والعق» والله أعلم.

* * *

كتاب الأيمان

«مقدمة»

الأيمان بفتح الهمزة جمع يمين وأصل اليمين في اللغة اليد وأطلقت على الحلف لأنهم كانوا إذا تحالفوا أخذ كل واحد يمين صاحبه .

واليمين شرعاً هي تأكيد الأمر المحلوف عليه بذكر معظم على وجه مخصوص . واليمين أنواع كالآتي :

- ١ - ما يجري على لسان المتكلم بدون قصد كوالله وبلى وتالله فهذا لغو .
- ٢ - إذا حلف على أمر ماض يظن صدق نفسه فبان بخلافه فهو لغو .
- ٣ - إذا حلف على أمر ماض كاذباً عالماً فهذه هي اليمين الغموس وهذه الثلاث لا كفارة فيها .

٤ - إذا حلف على أمر مستقبل قاصداً لليمين فهذه هي اليمين التي فيها الكفارة بشروطها الآتية :

- ١ - أحدها أن يكون الحالف مكلفاً .
- ٢ - الثاني كونه مختاراً للحلف .
- ٣ - الثالث كونه قاصداً لليمين فلا تنعقد بما يجري على لسانه بغير قصد .
- ٤ - الرابع أن يكون على أمر مستقبل فلا كفارة على ماض كاذباً عالماً به وهي الغموس .
- ٥ - أن يحدث في يمينه بفعل ما حلف على تركه أو ترك ما حلف على فعله .

* * *

١١٨٧ - عن ابن عمر رضي الله عنهما: «عن رسول الله ﷺ أنه

أدرك عمر بن الخطاب في ركب، وعمر يحلف بأبيه، فناداهم رسول
الله ﷺ ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، فمن كان حالفاً فليحلف
بالله، أولي صمت» متفق عليه. وفي رواية لأبي داود والنسائي عن أبي
هريرة رضي الله عنه مرفوعاً «لا تحلفوا بآبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد
ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون».

المفردات:

الأنداد: جمع ند بكسر النون هو مثل الشيء الذي يضاده في أموره ويناديه أي
يخالفه ويراد به هنا الأصنام التي يتخذونها آلهة من دون الله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - اليمين هي القسم بالفاظ مخصوصة لتأكيد الحكم المحلوف عليه بذكر
معظم على وجه مخصوص، والحالف إذا أراد تأكيد أمر من الأمور نفياً أو
إثباتاً أكدته بالحلف بأعظم ما عنده من معظم فما زال الناس منذ أقدم
الأزمان يعتقدون أن المحلوف به له تسلط على الحالف يقدر على نفعه
وضره بالأسباب الطبيعية وبما فوق الأسباب الطبيعية فإذا أوفى الحالف
بما حلف يرضى المحلوف به وينفعه وإن لم يرض يضره ومن هذا صار

الحلف بغير الله تعالى أو صفاته شركاً بالله تعالى .

- ٢ - وفي الحديث وجوب الحلف بالله تعالى لمن أراد اليمين .
فقد قال ابن مسعود رضي الله عنه لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلي من أن أحلف بغيره صادقاً .
قال شيخ الإسلام : لأن حسنة التوحيد أعظم من حسنة الصدق وسيئة الكذب أسهل من سيئة الشرك قال تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ .
وقال الماوردي : لا يجوز لأحد أن يحلف بغير الله تعالى لا بطلاق ولا عتاق ولا نذر .
والأحاديث واضحة في الدلالة على التحريم .
ومنها ما أخرجه أبو داود والحاكم من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال : «من حلف بغير الله كفر» .
- ٣ - ويحرم الحلف بالبراءة من الإسلام أو من الدين أو هو يهودي أو نصراني ونحوه .
لما أخرجه أبو داود والنسائي بإسناد على شرط مسلم من حديث بريدة أن النبي ﷺ قال : «من حلف فقال إني بريء من الإسلام فإن كان كاذباً فهو كما قال وإن كان صادقاً فلن يرجع إلى الإسلام سالماً» .
- ٤ - وإذا كان الحلف بالآباء منهياً عنه ومحرمًا فالحلف بالأنداد وهي الأصنام أشد تحريماً وأعظم عقوبة .
- ٥ - وفي الحديث النهي عن الحلف بالله تعالى كاذباً فإنه اليمين الغموس التي تغمس صاحبها في نار جهنم .
فقد جاء في صحيح البخاري أن أعرابياً قال يا رسول الله ما الكبائر؟ فذكر أشياء وقال «واليمين الغموس» .

* * *

١١٨٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«يمينك على ما يصدقك به صاحبك» وفي رواية : «اليمين على نية المستحلف» أخرجها مسلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - اليمين في الدعاوى تكون على صفة دعوى المدعي أو جواب المدعى عليه فإذا حلف القاضي المدعى عليه بطلب المدعي خلى سبيله بعد تحليفه إياه وانقطعت الخصومة لأن اليمين تقطع الخصومة وإن كانت بجانب المدعي استحق بها ما ادعاه .

٢ - الحديث يدل على أن اليمين المطلوبة من الحالف في الدعاوى يجب أن تكون نية المحلف ولا ينفع فيها نية الحالف إذا نوى بها غير ما أظهر وهذا بإجماع العلماء .

قال في شرح الإقناع : وتكون يمين الحالف على صفة جوابه لخصمه فلا يصلحها بما لا يفهم .
كما تحرم التورية والتأويل فيها .

٣ - الحاصل أن القاضي إذا حلف من توجهت عليه اليمين في الدعاوى فإن اليمين تكون على نية المستحلف ولا تكون على نية الحالف فيما لو حلف ونوى بها غير ما أظهر وأنه لا ينفعه تأويله وتوريته .

٤ - قال النووي : وأما إذا حلف بغير استحلاف وورى فتنفعه ولا يحث سواء حلف من غير تحليف أو حلفه القاضي ولا اعتبار في ذلك بنية المحلف - بكسر اللام - غير القاضي .

* * *

١١٨٩ - وعن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال: قال

رسول الله ﷺ: «وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فكفر عن

يمينك واث الذي هو خير». متفق عليه. وفي لفظ البخاري: «فأنت

الذي هو خير وكفر عن يمينك» وفي رواية لأبي داود: «فكفر عن يمينك

ثم أنت الذي هو خير» وإسنادها صحيح.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحلف على أمر مستقبل يريد الحالف تحقيق فعله أو تركه لا يخلو من أمور:

فإن حلف على فعل واجب أو حلف على ترك محرم حثه ووجب بره بقسمه.

وأما إن حلف على فعل محرم أو ترك واجب وجب حثه وحرّم بره.

٢ - وأما إن حلف على فعل مندوب أو ترك مكروه فهنا يكره حثه لما يترتب على بره من الثواب الحاصل بفعل المندوب وترك المكروه.

٣ - وأما إن حلف على فعل مكروه أو ترك مندوب فهذا هو ما أشار إليه حديث الباب من أن المستحب أن يحث فيترك المكروه أو يفعل المندوب ويكفر عن يمينه وهذا هو معنى قوله: إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فكفر عن يمينك واث الذي هو خير.

٤ - قال في الروض المربع وحاشيته:

يشترط لوجوب الكفارة إذا حلف بالله ثلاثة شروط:

الأول: أن يقصد الحالف عقدها على أمر مستقبل ممكن فإن حلف على

أمر ماض كاذباً فهي اليمين الغموس.

وإن كانت مما يجري على لسانه بغير قصد ولو في الزمن
المستقبل فلغو اليمين ولا كفارة للآية .

الثاني : أن يحلف مختاراً لليمين فإن حلف مكرهاً لم تنعقد يمينه .

الثالث : أن يحنث في يمينه بأن يفعل ما حلف على تركه أو يترك ما حلف
على فعله مختاراً ذاكراً ليمينه حنث وعليه الكفارة .

هـ - قال الوزير : أجمعوا على أن اليمين المعتمدة المنعقدة هو أن يحلف بالله
تعالى على أمر في المستقبل أن يفعله أو لا يفعله وإذا حنث وجبت عليه
الكفارة لأن العقد إنما يكون في المستقبل دون الماضي .
قال تعالى : ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما
عقدتم الأيمان ﴾ .

* * *

١١٩٠ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال :

« من حلف على يمين فقال إن شاء الله فلا يحنث عليه » رواه أحمد
والأربعة وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المصنف : رواه الإمام أحمد والأربعة وصححه ابن حبان .

قال الترمذي : لا نعلم أحداً رفعه غير أيوب السخيتاني .

قال ابن علية : كان أيوب يرفعه تارةً ولا يرفعه تارةً .

قال البيهقي : لا يصح رفعه إلا عن أيوب مع أنه شك فيه .

قال الحاكم : صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وصححه ابن دقيق العيد .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - يدل الحديث على أن الحالف على يمين تدخلها الكفارة إذا استثنى بيمينه فقال إن شاء الله لأفعلن كذا أو إن شاء الله لأتركن كذا أنه لا يحث في يمينه إن فعل المحلوف عليه أو تركه .

٢ - يشترط لذلك ثلاثة شروط :

الأول : أن يقصد تعليق المحلوف عليه على مشيئة الله تعالى وإراداته ولم يقصد مجرد التبرك أو سبق لسانه بلا قصد .

الثاني : أن يتصل الاستثناء بيمينه لفظاً أو حكماً بأن لا يقطعه إلا نحو سعال أو عطاس أو تثاؤب أو قيء ونحو ذلك .

قال ابن العربي أجمع المسلمون بأن قوله إن شاء الله انعقاد اليمين بشرط كونه متصلاً .

الثالث : أن يستثنى لفظاً ونطقاً فلا ينفعه ولا يكفيه أن يستثنى بقلبه .

٣ - مثل الاستثناء في اليمين يصح - أيضاً - الاستثناء في الطلاق والظهار والنذر والإقرار فإن الاستثناء فيه ينفع بشروطه من القصد والنطق والاتصال .

٤ - قال في شرح الإقناع : ولا يستحب تكرار الحلف فإن أفرط كره لقوله تعالى : ﴿ولا تطع كل حلاف مهين﴾ وهذا ذم ولأنه لا يكاد يخلو من الكذب .

وعلم أنه لا كراهة في الحلف مع عدم الإفراط لأنه ﷺ حلف في غير حديث .

٥ - وقال أيضاً : وإن دعي إلى الحلف عند الحاكم وهو محق استحب له افتداء يمينه فإن حلف فلا بأس لأنه حلف صادقاً على حق .

* * *

١١٩١ - وعنه رضي الله عنه قال: «كانت يمين النبي ﷺ: لا

ومقلب القلوب» رواه البخاري.

١١٩٢ - وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: «جاء أعرابي

إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ما الكبائر؟» فذكر الحديث، وفيه:

«اليمين الغموس» وفيه قلت: وما اليمين الغموس؟ قال: «التي يقطع بها

مال امرئ مسلم هو فيها كاذب» أخرجه البخاري.

المفردات:

الكبائر: جمع كبيرة والمراد بها كبائر الذنوب وفواحشها.

الغموس: بفتح الغين المعجمة سميت غموساً لأنها تغمس صاحبها في النار.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - اليمين الغموس هي اليمين على شيء ماض عالماً كاذباً في يمينه

سميت غموساً لأنها تغمس الحالف بها في الإثم ثم في النار.

٢ - حديث الباب من أدلة تحريم اليمين الغموس وأنها من كبائر الذنوب ويزيد

إثمها ويعظم خطرهما حينما يقطع بها الحالف مال امرئ مسلم وهو

كاذب.

٣ - اليمين الغموس لا كفارة فيها لأنها أعظم من أن تمحو ذنبها الكفارة وهو

مذهب جمهور العلماء لما روى البيهقي عن ابن مسعود قال: كنا نعد

اليمين التي لا كفارة فيها اليمين الغموس وهي من الكبائر للخبر ويجب

المبادرة بالتوبة النصوح بأن لا يعود إليها.

٤ - أما الحديث رقم - ١١٩١ - فيدل على القسم الذي كان ﷺ يقسم به

ويواظب عليه وهو (لا ومقلب القلوب) والمراد بتقلب القلوب هو تقلب أغراضها وأحوالها لا تقلب ذات القلب.

قال الراغب الأصفهاني: تقلب الله القلوب والبصائر هو صرفها عن رأي إلى رأي آخر.

قال تعالى: ﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ﴾.

قال ابن العربي: القلب جزء من البدن خلقه الله وجعله للإنسان محل العلم والكلام.

٥ - أقسم النبي ﷺ بعدة صيغ.

منها:

«لا ومصرف القلوب»، «ورب الكعبة»، «والذي نفس محمد بيده».

وإذا اجتهد قال: «والذي نفس أبي القاسم بيده» وغيرها من الصيغ.

وكلها جاءت بأحاديث صالحة. والله أعلم.

* * *

١١٩٣ - وعن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى: ﴿لَا

يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ قالت: «هو قول الرجل لا والله، وبلى

والله» أخرجه البخاري، ورواه أبو داود مرفوعاً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قال تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾.

فسرت عائشة رضي الله عنها لغو اليمين هنا بأنه ما يتردد على ألسنة الناس

أثناء المحادثة عن قولهم: لا والله وبلى والله. مما يجري على اللسان

ولا يقصده الجنان وهذا التفسير هو ما ذهب إليه الأئمة الثلاثة.

أما أبو حنيفة فجعل لغو اليمين المذكور في الآية هو حلف الإنسان على أمر ماض يظنه كما قال وهو بخلاف ما ظنه .
قال ابن المنذر وهو قول أكثر العلماء .

٢ - وذهب الإمام أحمد في المشهور من مذهبه إلى أن لغو اليمين يراد به النوعين السابقين كليهما .

قال في الروض وحاشيته : «وكذا يمين عقدها بظن صدق نفسه فبان بخلافه فلغو غير منعقدة ولا كفارة فيها لقوله تعالى : ﴿لَا يَأْخُذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ أي لا يعاقبكم ولا يلزمكم بما صدر منكم من الأيمان التي لا يقصدها الحالف .
وقال الشيخ تقي الدين : وكذا لو عقدها ظاناً صدقه فلم يكن كمن حلف على غيره يظن أنه يطيعه فلم يفعل .

* * *

١١٩٤ - وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «إن لله تسعة

وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة» متفق عليه ، وساق الترمذي وابن حبان الأسماء والتحقيق أن سردها إدراج من بعض الرواة .

درجة الحديث :

الحديث في الصحيحين وزيادة الترمذي مدرجة .

قال ابن حبان والحافظ : التحقيق أن زيادة الترمذي مدرجة .

قال الصنعاني : اتفق الحفاظ من أئمة الحديث أن سردها إدراج من بعض

الرواة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - ساق المؤلف رحمه الله تعالى هذا الحديث لبيان أن أسماء الله الحسنى يجوز الحلف بها والقسم بأي واحد منها.

قال في الروض المربع وحاشيته : اليمين التي تجب بها الكفارة إذا حنث فيها هي اليمين بالله تعالى والرحمن والرحيم أو بصفة من صفاته تعالى كوجه الله تعالى وعظمته وجلاله وعزته .

قال الوزير وغيره : اتفقوا على أن اليمين بالله تعالى منعقدة بأسماء الله الحسنى كالرحمن والرحيم والحي وغيرها .

٢ - الحلف بغير الله تعالى وصفاته محرم لقوله ﷺ : «من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت» متفق عليه .

قال ابن مسعود رضي الله عنه : «لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلي من أن أحلف بغيره صادقاً» .

قال شيخ الإسلام : لأن حسنة التوحيد أعظم من حسنة الصدق وسيئة الكذب أسهل من سيئة الشرك .

٣ - جاءت أسماء الله تعالى التسعة والتسعون في سنن الترمذي وفي صحيح ابن حبان ولكن اتفق الأئمة والحفاظ على أن سردها ليس مرفوعاً إلى النبي ﷺ وإنما هو مدرج من بعض الرواة .

قال شيخ الإسلام : اتفق أهل المعرفة بالحديث أن تعيينها ليس من كلام النبي ﷺ .

قال أبو الوفاء محمد درويش : وأسماء الله تعالى كثيرة منها ما نزل في كتبه وعلمه رسله وأنبياءه ومنه ما استأثر بعلمه لأن عقول البشر أعجز من أن تدرك معناه أو تحيط بمكنون أسرارهِ ويدل على هذا ما رواه الإمام أحمد عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : «أسألك بكل اسم هـولك سميت به نفسك

أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك».

قال النووي: اتفق العلماء على أن الحديث ليس فيه حصر لأسمائه تعالى وليس معناه أنه ليس له تعالى أسماء غير هذه التسعة والتسعين وإنما المقصود منه أن هذه التسعة والتسعين أسماء من أحصاها دخل الجنة.

٤ - قوله: «من أحصاها دخل الجنة» المراد بإحصائها هو حفظها والإيمان بها وبمقتضاها والعمل بمدلولاتها.

قال ابن بطال: طريق العمل بها أن ما كان يسوغ الاقتداء به كالرحيم والكريم فيمرن العبد نفسه على أن يصح له الاتصاف بالرحمة والكرم اللاتقة به وما كان يختص بالله جل وعلا كالجبار والعظيم فعلى العبد الإقرار بها والخضوع لها وعدم التحلي بصفة منها.

وما كان فيه معنى الوعد يقف فيه عند الطمع والرغبة وما كان فيه الوعيد يقف منه عند الخشية والرغبة.

ويؤكد هذا أن حفظها لفظاً من دون عمل واتصاف كحفظ القرآن من دون عمل كما جاء في الحديث: «يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم».

٦ - وهذه الأسماء لما لم يصح تعيينها وعددها عن النبي ﷺ فقد اختلف العلماء فيها اختلافاً كبيراً.

وبعضهم تتبعها من الكتاب والسنة ومنهم الشيخ أبو الوفاء محمد درويش في كتابه (الأسماء الحسنى).

٧ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله تعالى: في توحيد الأنبياء والمرسلين وأتباعهم يعترفون ويتبعون كل صفة للرحمن وردت في الكتب الإلهية وثبتت في النصوص النبوية يعرفون معناها ويعقلونها بقلوبهم ويتعبدون الله تعالى بعلمها واعتقادها ويعلمون بما تقتضيه وذلك من الأحوال القلبية والمعارف الربانية.

— فأوصاف العظمة والكبرياء والمجد والجلال تملأ قلوبهم هيبة لله وتعظيماً له .

— وأوصاف العز والقدرة والجبروت تخضع لها القلوب وتذل بين يدي ربها .

— وأوصاف الرحمة والبر والجود والكرم تملأ قلوبهم رغبة وطمعاً فيه وفي فضله وإحسانه وجوده .

— وأوصاف العلم والإحاطة توجب لهم المراقبة في جميع الحركات والسكنات .

وبهذه المعاني الجليلة علمها وتحقيقها يرجى للعبد أن يدخل في قوله ﷺ «إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة» فإحصاؤها فهمها وعقلها والاعتراف بها والتعبد لله تعالى بها .

فوائد :

الأولى : أهل السنة أثبتوا كل ما جاء به الكتاب والسنة من صفات الله تعالى لا فرق عندهم بين صفات الذات وصفات الأفعال المتعلقة بمشيئة الله تعالى .

فكلها قائمة بالله والله تعالى موصوف بها من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل وإنما أثبتوا حقيقة الصفة على الوجه الذي يليق بجلال الله تعالى وعظمته وأما كيفية الصفة ففوضوا علمها إلى الله تعالى وبهذا سلموا من تعطيل صفات الله تعالى وسلموا من تشبيه الله بخلقه الذين تورط فيهما طائفتان ضالتان ممن أسرفوا في النفي أو في الإثبات .

فإثبات صفات الله تعالى إثباتاً يليق بجلاله وتفويض علم كيفية الصفة إلى الله تعالى قاعدة مهمة اعتمدها السلف الصالح في فهم صفات الله فأغنتهم عن تأويل آيات الصفات وأحاديثها كما عصمتهم من أن يفهموا من الكتاب والسنة

مستحيلاً على الله تعالى من تشبيهه بخلقه . ﴿ ليس كمثله وهو السميع البصير ﴾ .

الفائدة الثانية :

التحريف تغيير النص لفظاً أو معنىً فالتغيير اللفظي يتغير معه المعنى وأما التغيير المعنوي فهو صرف اللفظ عن ظاهره بلا دليل وأما التعطيل فمعناه إنكار جميع صفات الله تعالى أو إنكار بعضها وأما التمثيل فهو إثبات شبيه لله تعالى أو مثيل له مما يقتضي المماثلة والمساواة فتكليف صفات الله تعالى هو أن يحكي للصفة كيفية مطلقة .

وأما التشبيه فهو أن يجعل لصفة الله شبيهاً مقيداً بصفات خلقه .

الفائدة الثالثة :

كما يجب تنزيه الله تعالى في ذاته وصفاته عن جميع النقائص والعيوب فإنه - أيضاً - يجب تنزيه أسمائه تعالى عنها .

الفائدة الرابعة :

أسماء الله تعالى وصفاته توقيفية فلا يصح أن يسمى الله تعالى أو يوصف إلا بما سمي به نفسه أو وصف نفسه أو سماه به أو وصفه نبيه ورسوله ﷺ مما جاء في كتابه أو على لسان رسوله ﷺ .

القاعدة الخامسة :

أسماء الله الحسنى يدل الاسم منها على ثلاثة أمور :

أحدها : دلالة على ذات الله تعالى .

الثاني : دلالة على صفة الله تعالى .

الثالث: دلالة على صفات أخرى هي طريق الالتزام.

فإن دلَّ الاسم على الذات وحدها أو دلَّ على الصفة وحدها فهي دلالة تضمن لأن المعنى المراد بعض اللفظ وداخل ضمنه.

وأما إن أريد بدلالته الذات والصفة معاً فهي دلالة مطابقة لأن اللفظ طابق معناه بالكامل.

مثال ذلك: (الرحمن).

فإنه يدل على الذات وحدها وعلى الرحمة وحدها فدلالته على واحد منهما دلالة تضمن.

أما دلالة على الذات والرحمة معاً فهي دلالة مطابقة لأن اللفظ طابق معناه.

أما دلالة الالتزام فإن الذات المتصفة بالرحمة يلزم لها الحياة والعلم فدلالته على هاتين الصفتين دلالة التزام.

والمتمثل للمعاني وما يلزم لها يستفيد علماً كثيراً تحصل له من الدليل الواحد.

الفائدة السادسة:

إن أسماء الله تعالى تدل على الذات وعلى الصفة كما تقدم والوصف الذي يدل عليه الاسم نوعان: متعد وغير متعد.

فإن كان متعدياً فهو يتضمن أمرين:

أحدهما: ثبوت الصفة.

الثاني: ثبوت حكمها.

مثال ذلك (الحكيم).

فهو يدل على ثبوت الحكمة من الله تعالى .
ويدل على حكمها ومقتضاها، وذلك بأن أفعال الله وتدبيره قائمة كلها
على الحكمة الرشيدة وذلك بوضع الأمور في مواضعها المناسبة لها واللائقة
بها .

أما صفة الاسم الذي تتعدى فإنها تدل على مجرد ثبوت الصفة لله تعالى
بدون تعدية إلى حكم ومقتضى كصفة الحياة .

* * *

١١٩٥ - وعن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال : قال رسول

الله ﷺ : «من صنع إليه معروف فقال لفاعله جزاك الله خيراً فقد أبلغ في
الثناء» أخرجه الترمذي ، وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث جيد .

قال الألباني قال في الفردوس للدليمي رواه الترمذي والنسائي وابن حبان
عن أسامة بن زيد ورمز له السيوطي بالصححة .

قال الترمذي في جامعه حسن صحيح غريب .

وقال سألت عنه البخاري فقال هذا منكر وسعد بن الخميس أحد رجاله
كان قليل الحديث ويروون عنه مناكير .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فاعل المعروف ابتداء له فضل ومنة على المسدى إليه ذلك المعروف
سواء أكان معروفاً مادياً أو معنوياً .

لان الابتداء بالإحسان يدل على نفس كريمة لصاحبه ومحبة للخير والإحسان.

٢ - فمن حسن الأدب وكمال المروءة وطيب المقابلة أن يكافئه المحسن إليه على إحسانه ومعروفه، وأن لا يهمله ويتركه فإنه من الجفاء وبلادة الطبع.

٣ - إذا لم يجد المحسن إليه من الأشياء المادية ما يكافىء بها المحسن فليدع له وليشكر منه ومن أفضل ألفاظ الدعاء والشكر قوله: (جزاك الله خيراً) فإن هذا أبلغ الثناء.

ذلك أن الجزاء إذا كان من الله تعالى كان عظيماً فإن جزاء الله وعطاءه لا نهاية له ولفظ (الخير) كلمة طيبة تشمل خيري الدنيا والآخرة.

٤ - وإذا كان مكافأة المخلوق المحسن مستحبة وجميلة وهو ليس له من المعروف والإحسان إلا أنه سبب وإنما المعطي هو الله تعالى فكيف يكون وجوب شكر المنعم الأول وصاحب النعم العظمى والهبات الكبرى الذي لا ينقطع مدده ولا يتوقف إحسانه.

فالواجب أن يكون دائم الشكر لله تعالى على إحسانه وامتنانه قال تعالى: ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد﴾ والمراد هنا كفر النعم وجحدها بعدم أداء الشكر فيها اعتقاداً وقولاً وعملاً والله الموفق.

* * *

باب النذر

مصدر نذرت أنذر بضم الذال وكسرهما فأنا ناذر أي أوجب على نفسه شيئاً لم يكن واجباً.

وشرعاً: هو إلزام مكلف مختار نفسه لله تعالى شيئاً غير لازم بأصل الشرع بكل قول يدل عليه ولو كان من كافر لعبادة فيصح.

والنذر مكروه ولو عبادة والوفاء به بشروطه واجب.

والنذر المنعقد ستة أقسام:

١ — النذر المطلق كقوله: لله علي نذر ولم يسم شيئاً والله علي نذر إن فعلت كذا وفعله فيلزمه كفارة يمين.

٢ — نذر اللجاج والغضب وهو تعليق نذر بشرط يقصد منه المنع أو الحمل عليه فيخير بين فعل ما نذره وبين كفارة يمين.

٣ — نذر فعل مباح كالله علي أن ألبس ثوبي ونحوه فيخير أيضاً بين فعله وكفارة يمين.

٤ — نذر المكروه كنذر الطلاق ونحوه فيسن أن يكفر ولا يفعله.

٥ — نذر المعصية كنذر القتل فيحرم الوفاء به ويكفر كفارة يمين.

٦ — نذر التبرر كالصلاة والصوم ونحوه بقصد التقرب إلى الله مطلقاً أو أن يعلق نذره بحصول نعمة أو اندفاع نقمة فيلزمه الوفاء به إذا وجد شرطه.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: النذر للقبور أو لأهل القبور أو للشيخ فلان نذر معصية لا يجوز الوفاء به.

* * *

١١٩٦ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ : «أنه نهى

عن النذر وقال: إنه لا يأتي بخير، وإنما يستخرج به من البخيل» متفق عليه.

المفردات:

لا يأتي بخير: أي أن عقابه لا تحمد وقد يتعذر الوفاء به.
يستخرج به من البخيل: يعني أن البخيل يخرج الصدقة ولا يقدم على الإحسان إلا بأمر يكون لازماً عليه والنذر يضطره إلى ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عن النذر والنهي يقتضي التحريم والذي صرفه عن التحريم إلى الكراهة هو مدح الموفين به.

قال في الاختيارات: توقف أبو العباس في تحريم النذر وحرمة طائفة من أهل الحديث.

وقد أجمع العلماء على وجوب الوفاء به.

٢ - العلة في النهي عنه هو: (أنه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل). الذي غايته القيام بالواجب ويثقل عليه ما عداه من فضائل الأعمال.

٣ - ومما يجعل النذر مكروهاً هو أن الناذر يشارط الله تعالى ويعاوضه على أنه إن حصل له مطلوبه أوزال عنه ما يكره قام بالعبادة التي نذرها وإلا لم يقم بها والله تعالى غني عن العباد وعن طاعتهم.

٤ - النذر لا يرد من قضاء الله شيئاً ولكن ربما لو صادف أن النذر وافق حصول مطلوب أو دفع مكروه ظن الناظر أن هذا بسبب نذره الذي علق القيام به على حصول مطلوبه أو دفع مكروهه.

٥ - المسلم في سعة فإذا نذر عبادة من العبادات أوجب على نفسه ما لم يوجبه الله تعالى عليه وقد يقصر في أدائها فيلحقه الإثم.

٦ - الله تعالى قدر الواجبات على العباد بقدر طاقاتهم وجعل الزائد نوافل لأنها خارجة عما يحتملونه من العبادات.

وهذا باب واسع من تتبعه عرف أن العبد إذا أولج نفسه فيما لم يوجبه الله عليه كان معرضاً لعدم الوفاء وأنه لا يفي بما ألزم به نفسه إلا القليل وذلك لتقصير النفس وتثبيط الشيطان له وقد أشار الله تعالى إلى القليل الموفين بعهد فقال: ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾.

٧ - باب النذر من غرائب مسائل العلم لأن عقده مكروه والوفاء به واجب والأصل أن الوسائل لها أحكام المقاصد. ولكن الحكمة ظاهرة في ذلك.

٨ - النذر المكروه هو إذا كان لطاعة الله تعالى، فأما النذر للموتى وللقبور والطواغيت والشياطين وغيرهم فهذا هو الشرك نعوذ بالله تعالى من غضبه وأسباب غضبه.

٩ - قال شيخ الإسلام: ما وجب بأصل الشرع إذا نذره العبد أو عاهد أو بايع عليه الإمام يكون وجوبه من وجهين ويكون تركه موجباً لترك الواجب بالشرع والواجب بالنذر بحيث يستحق تاركه من العقوبة ما يستحقه ناقض العهود والميثاق وما يستحقه عاصي الله ورسوله وهذا هو التحقيق ونصه أحمد وقاله طائفة من العلماء.

* * *

١١٩٧ - وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «كفارة النذر كفارة يمين» رواه مسلم، وزاد الترمذي فيه: «إذا لم يسمه» وصححه ولأبي داود من حديث ابن عباس مرفوعاً: «من نذر نذراً لم يسم فكفارته كفارة يمين، ومن نذر نذراً في معصية فكفارته كفارة يمين، ومن نذر نذراً لا يطيقه فكفارته كفارة يمين» وإسناده صحيح إلا أن الحفاظ رجحوا وقفه، وللبخاري من حديث عائشة: «ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه» ولمسلم من حديث عمران: «لا وفاء لنذر في معصية».

المفردات:

نذر: نذر ينذر من باب ضرب. وقال في المصباح: الصواب أنه من باب قتل النذر لغة الإيجاب وشرعاً إلزام مكلف مختار نفسه لله تعالى شيئاً. كفارة: على وزن فعالة بالتشديد من الكفر وهو التغطية سميت بذلك لأنها تكفر الذنب أي تستره واصطلاحاً ما يكفر به من عتق أو صوم أو صدقة.

ما يؤخذ من الحديث:

في الحديث بيان أنواع النذور:

أحدها: أن ينذر نذراً مطلقاً كأن يقول لله علي نذر ولم يسم شيئاً. أو لله علي نذر إن فعلت كذا وفعله فهذا يجب عليه في حنثه كفارة يمين.

الثاني: أن ينذر فعل معصية من المعاصي أو ترك واجب من الواجبات عليه. فهذا يجب عليه الحنث ويلزمه كفارة لحديث «من نذر أن يعصي الله فلا يعصه» وعليه كفارة يمين.

قال في المقنع: ويحتمل أن لا ينعقد النذر المباح ولا المعصية ولا

يجب به كفارة وجزم به الموفق في العمدة وهو مذهب مالك والشافعي
لقوله ﷺ: «لا نذر في معصية الله ولا فيما لا يملك العبد» رواه مسلم
ولقوله ﷺ: «لا نذر إلا فيما ابتغي به وجه الله».
قال الإمام مالك: لم أسمع أن رسول الله ﷺ أمر ناذر المعصية أو تارك
الطاعة بكفارة.

وذكر الوزير: أنه مذهب الأئمة الثلاثة واختاره الشيخ تقي الدين.
الثالث: أن ينذر نذراً لا يطيقه ويشق عليه مشقة كبيرة من عبادة بدنية مستمرة أو
نفقات من ماله باهظة فعليه كفارة يمين.

قال في شرح الإقناع: ومن نذر الصدقة بماله كله وهو ممن تكره له
الصدقة بكل ماله أجزأه أن يتصدق بثلثه ولا كفارة عليه.
وأخرج البيهقي عن عائشة رضي الله عنها في رجل جعل ماله للمساكين
صدقة فقالت كفارة يمين وقال الأثرم بسنده إلى عكرمة عن ابن عباس:
سئل عن رجل جعل ماله في المساكين فقال: أمسك عليك مالك
وكفر عن يمينك.

وقال شيخ الإسلام: لو نذر عبادة مكروهة مثل قيام الليل كله أو صيام
الدهر كله لم يجب الوفاء بهذا النذر وعليه كفارة يمين.
وقالت الهيئة الدائمة في دار الإفتاء: لأن نذر الطاعة عبادة من العبادات
مدح الله الموفين به فقال: ﴿يوفون بالنذر﴾ فإن نذر العبادات
المكروهة فيكره لأنه معصية ولا وفاء بالنذر بها.

الرابع: نذر التبرر كالصلاة والصوم والحج والعمرة بقصد التقرب إلى الله تعالى
فيلزم الوفاء سواء نذره نذراً مطلقاً أو علقه على حصول نعمة أو اندفاع
نقمة لقوله: «إن شفى الله مريضاً أو سلم مالي الغائب ونحوه فعليه كذا
أو حلف بقصد التقرب كقوله إن سلم مالي لأتصدقن بكذا فيلزمه الوفاء
به إذا وجد شرطه.

* * *

١١٩٨ - وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: «نذرت أختي أن

تمشي إلى بيت الله حافية فأمرتني أن أستفتي لها رسول الله ﷺ فاستفتيته، فقال النبي ﷺ: لتمش ولتركب» متفق عليه، واللفظ لمسلم: ولأحمد والأربعة فقال: «إن الله تعالى لا يصنع بشقاء أختك شيئاً، مرها فلتختمر ولتركب ولتصم ثلاثة أيام».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يدل الحديث على أن من نذر الحج أو العمرة ماشياً أنه لا يلزمه الوفاء بنذره وإنما له أن يمشي طاقته ويركب ما شاء.

وأن عليه كفارة يمين.

٢ - إن النذر فيما يشق على العبد من الأعمال والطاعات مكروه وإذا وقع من العبد فلا يلزم به ومذهب الإمام أحمد أن على الناذر كفارة يمين لعدم الوفاء بنذره.

ومذهب الأئمة الثلاثة أنه لا يجب عليه كفارة.

٣ - جاء في رواية أحمد وأبي داود من هذا الحديث «ولتكفر عن يمينها». ورواية الباب: «ولتصم ثلاثة أيام» ولأحمد أيضاً: «ولتهد بدنة». لكن قال البخاري: لا يصح الهدي ولم يجيء في الأحاديث الصحيحة كفارة لما ليس بطاعة.

٤ - أما كفارة اليمين فقال تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَأْخُذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ»

قال في شرح الإقناع وغيره مستدلين بهذه الآية: يخير من لزمته الكفارة بين ثلاثة أشياء.

١ - إطعام عشرة مساكين .

٢ - كسوة عشرة مساكين .

٣ - تحرير رقبة مؤمنة .

فإن لم يجد بأن عجز عن العتق والإطعام والكسوة فصيام ثلاثة أيام ولا ينتقل المكفر إلى الصوم إلا إذا عجز للآية .

٥ - قال في شرح الإقناع: ويجوز أن يطعم بعضاً من العشرة ويكسو بعضاً منهم .

وتجب كفارة يمين ونذر على الفور إذا حث لأنه الأصل في الأمر المطلق .

* * *

١١٩٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: استفتى سعد بن

عبادة رسول الله ﷺ في نذر كان على أمه توفيت قبل أن تقضيه فقال:
«أقضه عنها متفق عليه» .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الوفاء بالنذر عبادة يجب أداؤها وقد أثنى الله تعالى على الموفين بالنذر في عدة آيات كريمات .

٢ - إن من مات وعليه نذر طاعة شرع لوارثه أن يقضيه عنه .

٣ - النذر الذي على أم سعد بن عبادة قيل كان صوماً وقيل عتقاً وقيل صدقة وقيل نذراً مطلقاً .

وكل من هذه الأقوال استدل أصحابها عليها بحديث .

ولكن قال القاضي عياض: الذي يظهر أنه كان نذرها في مال ابنها .

وقال ابن حجر: بل الظاهر أنه كان معيناً من سعد .

٤ - اختلف العلماء في قضاء الصوم عن الميت على ثلاثة أقوال:
إحداها: لا يقضى عنه بحال وهو مذهب الأئمة الثلاثة.
الثاني: يقضى عنه النذر دون الواجب بأصل الشرع وهو مذهب أحمد.
الثالث: أنه يقضى عنه النذر والواجب بأصل الشرع وهو مذهب أهل الحديث.

ونصره ابن حزم والبيهقي واختاره الشيخ عبد الرحمن السعدي لحديث:
«من مات وعليه صيام صام عنه وليه» متفق عليه.

٥ - في الحديث مشروعية بر الوالدين بعد وفاتهما وأن من أعظم البر وفاء ما
عليهما من الديون والحقوق والواجبات سواء أكانت لله تعالى أو للآدميين.

٦ - الحديث من الأدلة على أن الميت يلحقه ما يفعل له من الأعمال الصالحة
من عتق أو صدقة أو صيام أو غير ذلك.

وهذا بين في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾.
فقد قال ابن القيم: إن القرآن لم ينف انتفاع الرجل بسعي غيره وإنما نفى
ملكه لغير سعيه وأما سعي غيره فهو ملك لساعيه فإن شاء أن يبذله لغيره
وإن شاء أن يبقيه لنفسه وهو تعالى لم يقل لا ينتفع إلا بما سعى وكان
شيخنا - ابن تيمية - يختار هذه الطريقة ويرجحها.

٧ - وهل يجب قضاء نذر الصوم عن الميت في ذلك ثلاثة أقوال:

١ - جمهور العلماء يرون أن قضاءه عن الميت من وارثه مستحب.

٢ - والظاهرية أوجبوا القضاء عملاً بحديث سعد بن عباد.

٣ - الحنابلة قالوا: إن كان الميت خلف تركة وجب القضاء وإلا فهو
مستحب، وقالوا إن صام غير الوارث أجزأه.

قال في الروض المربع وحاشيته: وإن مات وعليه صوم نذر أو حج نذر أو
اعتكاف نذر أو صلاة نذر استحب لوليّه قضاؤه لأن النية تدخل في العبادة
بحسب خفتها والنذر أخف حكماً من الواجب بأصل الشرع.

وإن خلف تركة وجب فعل النذر فيفعله الولي أو يدفع إلى من يفعله عنه وهذا كله فيمن أمكنه فعل ما تقدم بأن مضى وقت يتسع لفعله قبل موته فلم يفعله عنه لثبوته في ذمته لقضاء الدين من تركته .

فإن لم يخلف الناذر تركة لم يلزم الولي شيء اتفاقاً لكن يسن فعله عنه لتفرغ ذمته .

والولي هو الوارث . قال النووي : الولي القريب عصبه أو نسباً وارثاً أو غير وارث .

* * *

١٢٠٠ - وعن ثابت بن الضحاك رضي الله عنه قال : «نذر رجل

على عهد رسول الله ﷺ أن ينحر إبلاً ببوانة ، فأتى رسول الله ﷺ فسأله

فقال : هل كان فيها وثن يعبد؟ قال لا ، قال فهل كان فيها عيد من أعيادهم؟

فقال لا ، فقال أوف بنذرک ، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ، ولا في

قطيعة رحم ، ولا فيما لا يملك ابن آدم» رواه أبو داود والطبراني ، واللفظ

له ، وهو صحيح الإسناد وله شاهد من حديث كردم عن أحمد .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال في التلخيص : رواه أبو داود من حديث ثابت بن الضحاك بسند

صحيح ومن حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وسمى الموضع - بوانة -

ورواه ابن ماجه من حديث ابن عباس .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم : أصل هذا

الحديث في الصحيحين وهذا الإسناد على شرطهما وإسناده كلهم ثقات مشاهير وهو متصل بلا عنعنة .

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في كتاب التوحيد رواه أبو داود، وإسناده على شرطهما .

المفردات :

بوانة : بوانة بضم الباء وتخفيف الواو ثم نون وهاء هضبة وراء ينبع قريبة من ساحل البحر الأحمر .

وثن : بفتح الواو والثاء المثلثة هو التمثال يعبد سواء كان من نحاس أو ذهب أو فضة أو حجر أو خشب أو غير ذلك .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على أصل النذر وانعقاده ولزومه إذا قصد بعقده والوفاء به وجه الله تعالى .

٢ - إن من المحاذير التي يجب اجتنابها مشابهة الكفار في عباداتهم وأعيادهم ووجوب البعد عن الأمكنة التي يقيمون فيها لهم عيداً فإن هذا يفضي إلى تشابه عبادة المسلمين وأعيادهم بعبادة الكفار وأعيادهم فإذا كان في عقد النذر أو الوفاء به شائبة من ذلك فإنه لا يجوز عقده .

٣ - في الحديث أن تخصيص النذر ببقعة جائز إذا خلا من الموانع الشرعية التي منها أن يكون في البقعة صنم أو قبر أو يقام فيها أعياد للكفار ونحوه من وسائل الشرك بالله تعالى وأسبابه فإن كان فيها شيء من ذلك فلا يجوز الوفاء بما نذر في تلك البقعة لأنه نذر معصية .

٤ - وفي الحديث التحذير من مشابهة الكفار في أعيادهم وأمكنة عبادتهم . قال شيخ الإسلام : العيد اسم لما يصدر من الاجتماع العام على وجه معتاد، إما بالسنة أو الأسبوع أو الشهر أو نحو ذلك . وقد يختص العيد

بمكان يعينه فكل من هذه الأمور قد يسمى عيداً، وقد يكون لفظ العيد اسماً لمجموع اليوم والعمل فيه وهو الغالب.

٥ - قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب: إن المعصية قد تؤثر في الأرض وكذا الطاعة وإن تخصيص بقعة بالنذر لا بأس به إذا خلا من الموانع.

وإن من المانع أن يكون فيه عيد من أعيادهم ولو بعد زواله أو يكون فيه وثن من أوثان الجاهلية ولو بعد زواله، فإن كان فيه شيء من ذلك فإنه لا يجوز الوفاء بما نذر في تلك البقعة لأنه نذر معصية.

٦ - وقال الشيخ محمد أيضاً: وفي الحديث الحذر من مشابهة المشركين في أعيادهم ولو لم يقصده.

وقال الشيخ عبد الرحمن بن حسن: وفيه المنع من اتخاذ آثار المشركين محلاً للعبادة لكونها صارت محلاً لما حرم الله من الشرك والمعاصي والحديث وإن كان في النذر فيشمل كل ما كان عبادة فلا تفعل في هذه الأماكن الخبيثة.

٧ - قوله: «أوف بنذك» قال شيخ الإسلام: فهذا يدل على أن الذبح بمكان عيدهم ومحل أوثانهم معصية لله من وجوه:

أحدها: أن قوله أوف بنذك تعليق للوصف بالحكم بحرف الفاء، وذلك يدل على أن - الوصف هو سبب الحكم فيكون سبب الأمر بالوفاء ولو لم يكن معصية لجاز الوفاء به.

الثاني: أنه عقب ذلك بقوله: «لا وفاء لنذر في معصية الله» ولولا اندراج الصورة المسئول عنها في هذا اللفظ العام وإلا لم يكن في الكلام ارتباط المنذور وإن لم يكن معصية لكن سألته عن الصورتين قال له - أوف بنذك - يعني حيث ليس هناك ما يوجب

تحريم الذبح هناك فكان جوابه ﷺ فيه أمر بالوفاء عند الخلو من هذا ونهي عنه عند وجوب هذا.

الثالث: أنه لو كان الذبح في موضع العيد جائزاً لسوغ ﷺ للناذر الوفاء به كما سوغ لمن نذرت الضرب بالدفع أن تضرب به بل لأوجب الوفاء به إذ كان الوفاء بالمكان المنذور واجباً.

٨ - وقال الشيخ أيضاً: وإذا كان الشارع قد حسم مادة أعياد أهل الأوثان خشية أن يدنس المسلم بشيء ما أو الكفار بالخشية من تدنسه بأوصاف الكتابيين أشد والنهي عنه أكثر.

وقال: ومعلوم أنه لولا نهيه - ﷺ - ومنعه لما ترك الناس لتلك الأعياد لأن المقتضي لها قائم من جهة الطبيعة التي تحب ما يصنع في الأعياد خصوصاً أعياد الباطل من اللعب واللذات فلولا المانع القوي لما درست تلك الأعياد.

٩ - لذا فالواجب على المسلمين الذين بلوا بمجاورة الكفار من كتابيين وغيرهم أن يحذروا من مشاركتهم في أعيادهم - المعروفة - وأن لا يبادلوهم التهاني أو أن يهدوا إليهم أو يبيعوا لهم شيئاً مما يجعلونه في تلك الأعياد من المأكولات والزهور أو نقلهم إلى أماكنهم بالسيارات أو غيرها فإن هذه المشاركة هي إعانة ورضا بأعيادهم الشركية والإسلام ينهي أشد النهي عن ذلك فمن فعل ذلك فقد أضاع دينه وباعه بثمن بخس من متاع الحياة الدنيا وويل لهم مما يكسبون.

١٠ - قال الشيخ حامد الفقي: الأعياد التي يسميها أهل العصر (الموالد) أو يسمونها الذكريات لمعظميهم من مدعي الأولياء وغيرهم، ولحوادث يزعمون أنها كان لها شأن في حياتهم من ولادة ولد أو تولي ملك أو رئيس أو نحو ذلك فكل ذلك إنما هو إحياء لسنن الجاهلية وإماتة لشرائع الإسلام وإن كان أكثر الناس لا يشعرون بذلك لشدة استحكام ظلمة

الجاهلية على قلوبهم ولا ينفعهم ذلك الجهل عذراً بل هو الجريمة كل الجريمة التي تولد عنها كل الجرائم من الكفر والفسوق والعصيان .
١١ - ويدل الحديث على أن من نذر أن يعصي الله تعالى بفعل محرم أو ترك واجب كقطيعة رحم أو نذر على حق غيره فهذا نذر لاغ لا ينعقد ولا كفارة فيه عند طائفة من العلماء .
قال في المقنع : ويحتمل أن لا ينعقد النذر المباح ولا المعصية ولا يجب به كفارة وجزم به الموفق في العمدة وهو مذهب مالك والشافعي .

* * *

١٢٠١ - وعن جابر رضي الله عنه أن رجلاً قال يوم الفتح «يا رسول الله إني نذرت إن فتح الله عليك مكة أن أصلي في بيت المقدس، فقال: صل ها هنا، فسأله فقال: صل ها هنا فسأله فقال: فشأنك إذن» رواه أحمد وأبو داود، وصححه الحاكم.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المصنف : رواه أحمد وأبو داود وصححه الحاكم .

قال الصنعاني : وصححه ابن دقيق العيد .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - انعقاد النذر المعلق على حصول مطلوب كإن شفى الله مريضه أو حصل ما له الغائب أو نحو ذلك فله عليه كذا من العبادة البدنية كالصلاة

والصيام أو مالية كالصدقة والعتق انعقد نذره ووجب عليه الوفاء بما نذره إذا حصل شرطه المعلق عليه .
وقد ينذر الطاعة بدون تعليق كَلَلَهُ علي صلاة كذا وصوم كذا فيجب عليه الوفاء .

ويسمى هذا النذر - نذر التبرر - أو نذر التقرب .

٢ - قال في شرح الإقناع: ويجوز فعل النذر قبل وجود شرطه كإخراج الكفارة بعد اليمين وقبل الحنث .

٣ - قال شيخ الإسلام: تعليق النذر بالملك نحو إن رزقني الله مالاً فَلِلَّهِ علي أن أتصدق به أو بشيء منه يصح إجماعاً ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لئن آتانا من فضله لنصدقن ﴾ الآية .

٤ - يدل الحديث على أن من نذر الصلاة أو أي عبادة في بيت المقدس أنه يجزىء أن يصليها في المسجد الحرام لأن المسجد الحرام أفضل من الأقصى لكن لو عين الأفضل كالمسجد الحرام لم يجز فيما دونه .
وهذا مذهب الأئمة الثلاثة ، أما أبو حنيفة فيرى أن الصلاة لا تتعين في مسجد بحال .

٥ - يدل الحديث على أن كثرة السؤال والإلحاح فيه والقطع في الأمور مكروه وأنه يفضي صاحبه إلى إضجار المسؤول وارتكاب الخطأ .

٦ - ويدل الحديث على وجوب الوفاء بالنذر ما دام أنه نذر تبرر وتقرب إلى الله تعالى .

٧ - كما يدل الحديث على فضل المسجد الحرام وأنه أفضل البقاع وسيدها فمن نذر عبادة في غيره أغنى أداؤها فيه لأنها فيه أفضل وأكمل وأتم .

* * *

١٢٠٢ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ

قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد الحرام، ومسجد الأقصى، ومسجدي هذا» متفق عليه، واللفظ للبخاري.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذه المساجد الثلاثة المفضلة وهي المسجد الحرام والمسجد النبوي والمسجد الأقصى لها ميزات خاصة وفضائل لا يلحقها بها غيرها من بقاع الأرض.

فهذه المساجد المطهرة بناها الأنبياء فالمسجد الحرام بناه إبراهيم الخليل والمسجد النبوي بناه محمد والمسجد الأقصى بناه يعقوب صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

٢ - قال شيخ الإسلام: المساجد التي تشد الرحال إليها هي المساجد الثلاثة فالسفر إليها للصلاة فيها والدعاء والذكر والقراءة والاعتكاف من الأعمال الصالحة.

٣ - وقال أيضاً: وما سوى هذه المساجد لا يشرع السفر إليه باتفاق أهل العلم حتى مسجد قباء يستحب قصده من المكان القريب كالمدينة ولا يشرع شد الرحل إليه.

ففي الصحيحين عن ابن عمر قال:
«كان النبي ﷺ يأتي مسجد قباء كل سبت ماشياً وراكباً وكان ابن عمر يفعل» وفي لفظ لمسلم: «فيصلي فيه ركعتين».

٤ - وقال الشيخ أيضاً: اتفق العلماء على استحباب إتيان المساجد الثلاثة للصلاة ونحوها ولكن لو نذر ذلك هل يجب الوفاء؟ فمذهب مالك وأحمد

وغيرهما أنه يجب إتيانها بالنذر ولكن إن أتى الفاضل أغناه عن إتيان المفضول.

وذلك لحديث: «من نذر أن يطيع الله فليطعه» وهذا يعم كل طاعة.

٥ - قال الشيخ: اتفق الأئمة على صحة هذا الحديث (حديث الباب) والعمل به فلو نذر الرجل أن يصلي بمسجد أو مشهد أو يعتكف فيه ويسافر إليه غير الثلاثة لم يجب عليه باتفاق الأئمة، وأما السفر إلى بقعة غير المساجد الثلاثة فلم يوجبه أحد من العلماء والسفر إليها إذا نذره.

٦ - الحديث صريح في تحريم السفر للعبادة إلى غير المساجد الثلاثة ويعظم الإثم إذا قصد المسافر سفره قبراً ليعظمه ويغلو بصاحبه فهذا إن كان يعتقد أن دعاء الله عنده أفضل فهو مبتدع وإن كان يدعو صاحب القبر فهو كافر.

٧ - وتحريم السفر إلى قبور الصالحين والمواضع الفاضلة غير هذه المساجد الثلاثة هو قول محققي العلماء ومنهم أبو محمد الجويني والقاضي عياض والشيخ تقي الدين وابن القيم وابن رجب والشيخ محمد بن عبد الوهاب وأبنائهم وأحفاده وتلاميذهم وسائر علماء الدعوة السلفية وهو قول علماء الحديث.

٨ - تحريم السفر إلى غير المساجد الثلاثة هو منع للشرك ووسائله المفضية إليه فإن الشرك لم يحدث إلا من تعظيم البقاع والأمكنة التي لم يعظمها الله تعالى ولم يشرع الرحلة إليها لا سيما الأمكنة التي فيها قبور أنبياء أو أولياء أو علماء ونحوهم فشد الرحال إليها وتعظيمهم هو الذي جرى عليه كثير من الناس فأضلهم عن دينهم الحق إلى البدع والشرك.

٩ - فالإسلام بنصوصه الكريمة حسم مادة تعظيمها والغلو فيها لثلا يكون وسيلة إلى الكفر والضلال.

١٠ - قال شيخ الإسلام في الرد على الأخنائي: والقول بتحريم السفر إلى غير المساجد الثلاثة وإن كان قبر نبينا ﷺ هو

قول مالك، وجمهور أصحابه وكذلك أكثر أصحاب أحمد وأهل الحديث.

ثم قال رحمه الله. وأهل الجهل والضلال يجعلون السفر إلى زيارة قبر من يعظمونه ويسافرون إليه ليدعوه ويدعوا الله عنده ويقعدون عند قبره ويكون عليه أو عنده مسجد بني لأجل القبر فيصلون في ذلك المسجد تعظيماً لصاحب القبر وهذا مما لعن النبي ﷺ أهل الكتاب على فعله ونهى أمته عن فعله فقال في مرض موته: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر مما صنعوا» وهو في الصحيحين من غير وجه.

١١ - قال محرره: ولا يرد عليه شموله لتحريم السفر إلى الحج والجهاد والهجرة من دار الكفر وطلب العلم والتجارة وغير ذلك. فإن لهذه الأمور أحاديث مخصصة لعموم هذا الحديث وبناء العام على الخاص مسألة أصولية مشهورة.

١٢ - الزيارة الشرعية إلى المدينة المنورة هي أن يقصد المسافر العبادة في المسجد النبوي الشريف الذي جعل الله له ميزة وشرفاً وضاعف فيه ثواب الأعمال الصالحة فإذا وصل إليه زار القبر الشريف وقبري الصحابين الكريمين لحديث: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها» فهذه رحلة شرعية وقصد حسن مشروع.

* * *

١٢٠٣ - وعن عمر رضي الله عنه قال: «قلت يا رسول الله إني

نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام قال: فأوف بنذرك» متفق عليه، وزاد البخاري في رواية «فاعتكف ليلة».

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - تقدم أن الاعتكاف شرعاً: هو لزوم مسلم عاقل مسجداً لعبادة الله تعالى وأنه ثابت بالكتاب والسنة والإجماع.
وأن الغرض منه حبس النفس على عبادة الله تعالى وقطع العلائق عن الخلائق للاتصال بخدمة الخالق وإخلاء القلب من الشواغل عن ذكر الله.
- ٢ - الحديث من أدلة مشروعيته قال الإمام أحمد: لا أعلم عن أحد من أهل العلم خلافاً أنه مسنون.
- ٣ - ويدل الحديث على صحة الاعتكاف وجوازه بلا صوم لأن نذر عمر رضي الله عنه أنه اعتكاف ليلة ولو كان الصوم شرطاً لما صح اعتكاف الليل لأنه لا صيام فيه فلم يشترط الصيام كالصلاة ولأن إيجاب الصوم حكم لا يثبت إلا بالشرع ولم يصح فيه نص ولا إجماع.
وهذا مذهب الإمامين الشافعي وأحمد، واشترط أبو حنيفة ومالك الصيام والقول الأول أصح وأسعد بالدليل.
قال المجد وحفيده تقي الدين والشارح وغيرهم: ليس في اشتراط الصوم في الاعتكاف نص من كتاب ولا سنة ولا إجماع ولا قياس صحيح.
وأما ما روي عن عائشة لا اعتكاف إلا بصوم فموقوف ومن رفعه فقد وهم وكذا ما جاء في النسائي وأبي داود في رواية: «اعتكف وصم» فهو ضعيف.
وعلى فرض رفع الأول وصحة الثاني فالمراد به الاستحباب فإن الصوم فيه أفضل.
- ٤ - قال في الروض المربع وحاشيته: ومن نذر أن يعتكف صائماً أو يصوم معتكفاً لزمه الجمع بين الاعتكاف والصيام لما روى البخاري عن حديث عائشة أن النبي ﷺ قال: «من نذر أن يطيع الله فليطعه» والأمر يقتضي الوجوب.

٥ - ويدل الحديث على أن الكافر إذا نذر في حال كفره ثم أسلم أنه يجب عليه الوفاء بنذره وإن عقده وهو كافر وإلى هذا ذهب الإمام أحمد والبخاري وابن جرير وجماعة من الشافعية، والحديث صريح الدلالة على ذلك ولأن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة كما هم مخاطبون بأصولها.

وذهب أكثر العلماء إلى أنه لا ينعقد لأن الكافر لا تصح منه العبادة حتى يسلم.

قال الطحاوي: لا يصح من الكافر التقرب بالعبادة.

* * *

كتاب القضاء

القضاء : مصدر قضى يقضي قضاء فهو قاضٍ ويطلق على عدة معان هي :

حكم - وفصل - وأحكم - وأمضى - وفرغ من الشيء - وخلق - والمعنى الظاهر في هذا الباب من هذه المعاني هو حكم وفصل .

وجمع القضاء أقضية وجمع مع أنه مصدر والمصادر لا تجمع باعتبار أنواعه .

وشرعاً : إنشاء لذلك الإلزام .

والقضاء فرض كفاية فلا بد للناس من حاكم لئلا تذهب الحقوق . وفيه فضل عظيم لمن قوي على القيام به وأداء الحق فيه فهو من أفضل القربات والأعمال بالنيات ، وفيه خطر عظيم ووزر كبير لمن لم يؤد الحق فيه . ويجب على إمام المسلمين أن يختار لهذا المنصب أفضل من يجد علماً وورعاً ، فإن لم يجد قدم الأمثل فالأمثل .

وللقاضي آداب وأحوال ذكرها العلماء في - كتاب القضاء - يحسن الرجوع إليها .

* * *

١٢٠٤ - عن بريدة رضي الله عنها قال: قال رسول الله ﷺ:

«القضاة ثلاثة اثنان في النار، وواحد في الجنة، رجل عرف الحق ف قضى به فهو في الجنة ورجل عرف الحق فلم يقض به وجار في الحكم فهو في النار، ورجل لم يعرف الحق ف قضى للناس على جهل فهو في النار» رواه الأربعة، وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

ولهذا الحديث طرق:

الأولى: حديث بريدة أخرجه أبو داود وابن ماجه والبيهقي قال أبو داود إسناده رجال ثقات منهم رجال مسلم غير أن فيه خلف بن خليفة اختلط في الآخر ولكن لم يتفرد به.

الثانية: حديث بريدة أيضاً أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد ورده الذهبي بقوله قلت: بكير القنوي منكر الحديث وهو من رجال السند.

الثالثة: حديث بريدة أخرجه الحاكم والبيهقي وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

والحديث بمجموع هذه الطرق صحيح.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث قسم القضاة إلى ثلاثة أصناف :

أحدهم : قاضٍ عرف الحق والحكم الشرعي فقاضى به فهذا هو القوي الأمين على ما ولاه الله إياه فهذا من أهل الجنة .

الثاني : قاضٍ عرف الحق واستبان له الحكم الشرعي ولكن هواه - والعياذ بالله - أغراه فقاضى بغير الحق فهذا من أهل النار .

الثالث : قاضٍ لم يعرف الحق ولا يفهم الحكم الشرعي ولكنه تجرأ فحكم بالجهل فهذا من أهل النار سواء أصاب في حكمه أو لا .

قال شيخ الإسلام : القضاة ثلاثة : من يصلح ومن لا يصلح والمجهول فلا يرد من أحكام الصالح إلا ما علم أنه باطل ولا ينفذ من أحكام من لا يصلح إلا ما علم أنه حق واختاره الموفق وغيره .

٢ - ففي الحديث التحذير الشديد من القضاء بالهوى أو القضاء بالجهل فحقوق الخلق أمرها عظيم وعذاب الله شديد .

٣ - قال شيخ الإسلام : الواجب اتخاذ ولاية القضاء ديناً وقربة فإنها من أفضل القربات وإنما فسد حال الأكثر لطلب الرئاسة والمال بها .

وقال في شرح الإقناع : وفي القضاء خطر عظيم ودور كبير لمن يريد الحق فيه ولهذا جاء الحديث : «من جعل قاضياً فقد ذبح بغير سكين» .

٤ - ويحرم الدخول في القضاء على من لا يحسنه . قال شيخ الإسلام : من باشر القضاء مع عدم الأهلية المسوغة للولاية وأصر على ذلك عاملاً بالجهل والظلم فهو فاسق ولا تنفذ أحكامه .

٥ - وقال الشيخ تقي الدين : الفرق بين القاضي والمفتي أن القاضي يبين الحكم الشرعي ويلزم به والمفتي يبينه فقط .

فالمفتي أوسع دائرة من القاضي لأنه يفتي في الأمور المتنازع عليها وغيرها والقاضي لا يتعلق قضاؤه إلا بالمسائل المتنازع فيها بين الناس .

٦ - قال الشيخ محمد بن إبراهيم : لا يجوز الترويج في الفتيا وتخيير المسائل وإلقاؤه في الإشكال والحيرة بل عليه أن يبين بياناً مزيلاً للإشكال .

فوائد :

٧ - الأولى : القضاء إلزام بالحكم الشرعي وفصل الخصومات فالحاكم له ثلاث صفات : فهو من جهة الإثبات شاهد وهو من جهة تبين الحكم مفتٍ وهو من جهة الإلزام بذلك ذو سلطان .

٨ - الثانية : الأصل في القضاء قوله تعالى : ﴿ يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ﴾ وقوله ﷺ : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر » . متفق عليه .

قال شيخ الإسلام : الشارع نصوصه كلمات جوامع وقضايا كلية وقواعد عامة يمتنع أن ينص على كل فرد من جزئيات العالم إلى يوم القيامة فلا بد من الاجتهاد في جزئيات هل تدخل في كلماته الجامعة أو لا ؟ .

٩ - الثالثة : القضاء فرض كفاية كالإمامة العظمى قال الإمام أحمد لا بد للناس من حاكم لئلا تذهب حقوق الناس .

وقال شيخ الإسلام : قد أوجب النبي ﷺ تأمير الواحد في الاجتماع القليل العارض في السفر وهو تنبيه على أنواع الاجتماع .

١٠ - الرابعة : نصب الإمام للقاضي واجب لفصل خصومات الناس ولأن القضاء من مستلزمات الإمام الأعظم فهو القائم بأمر الرعية فينصب القضاة بقدر الحاجة نواباً عنه في الأمصار والأقاليم .

١١ - الخامسة : قال مجلس المجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة : في أحد قراراته على قادة المسلمين أن يبادروا إلى تطبيق شريعة الله لتنعموا

وتنعم رعيبتكم بالأمن والطمأنينة في ظل الشريعة الإسلامية كما حصل ذلك لسلف هذه الأمة الذين وفقهم الله لتطبيق شرعه فجمع لهم بين النصر على الأعداء والذكر الحسن في هذه الحياة الدنيا.

ولا شك أن الحالة التي وصل إليها العرب والمسلمون من ذلك أمام الأعداء نتيجة حتمية لعدم تطبيق الشريعة الإسلامية.

والله المسئول أن يوفق المسلمين جميعاً إلى ما فيه عزهم وفلاحهم على أعدائهم إنه سميع مجيب.

١٢ - السادسة: قال الشيخ محمد بن إبراهيم: بلغنا أن بعض القضاة يرد بعض القضايا إلى مكتب العمل أو إلى غيره من الدوائر بحجة أن ذلك من اختصاص جهة معينة وغير خاف أن الشريعة الإسلامية كفيلة بإصلاح أحوال البشرية في كل المجالات وفيها كفاية محل النزاع وفصل الخصومات وإيضاح كل مشكل وفي الإحالة إلى تلك الجهات إقرار للقوانين الوضعية وإظهار المحاكم بمظهر العجز فاعتمدوا النظر في كل ما يرد إليكم والحكم فيه بما يقتضيه الشرع الشريف.

١٣ - السادسة: قال الشيخ تقي الدين ولا تثبت ولاية القضاء إلا بتولية الإمام أو نائبه لأن ولاية القضاء من المصالح العامة فلم تجز إلا من جهة الإمام.

والولاية لها كفاية القوة والأمانة فالقوة في الحكم ترجع إلى العلم والعدل في تنفيذ الحكم والأمانة ترجع إلى خشية الله تعالى.

١٤ - السابعة: قال الشيخ تقي الدين: شروط القضاة تعتبر حسب الإمكان ويجب تولية الأمثل فالأمثل وعلى هذا يدل كلام أحمد وغيره فيولى لعدم التقي أنفع الفاسقين وأقلهم شراً وأعدل المقلدين وأعرفهم بالتقليد.

١٥ - الثامنة: قال ابن القيم: معرفة الناس وأحوالهم أصل عظيم يحتاج إليه

الحاكم فإن لم يكن فقيهاً فيه وفقيهاً في الأمر والنهي ثم يطبق أحدهما على الآخر كان إفساده أكثر من إصلاحه.

وإذا لم يكن فقيه النفس في الأمارات ودلائل الحال ومعرفة شواهد وفي قرائن الحال والمقال كفقيه في كليات الأحكام أضاع حقوقاً كثيرة على أصحابها وحكم بما يعلم الناس بطلانه اعتماداً منه على نوع ظاهر لم يلتفت إلى باطنه وقرائن أحواله، فالرجوع إلى القرائن في الأحكام متفق عليه بين الفقهاء.

١٦ - التاسعة: قال في التنوير: ينبغي أن يكون القاضي موثقاً به في عفاه وعقله وصلاحه وفهمه وعلمه بالسنة والآثار ووجوه الفقه والاجتهاد وألا يكون فظاً غليظاً.

وقال في رد المحتار للحنفية وشرح الإقناع للحنابلة: أن يكون القاضي شديداً في غير عنف ليناً في غير ضعف فكل من هو أعرف وأقدر وأوجه وأهيب وأصبر على ما يصيبه من الناس كان أولى.

* * *

١٢٠٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين» رواه أحمد والأربعة، وصححه ابن خزيمة وابن حبان.

درجة الحديث:

قال في التلخيص: رواه أصحاب السنن والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة وله عدة طرق وذكر الدارقطني الخلاف فيه على سعيد المقبري قال والمحفوظ عن سعيد المقبري عن أبي هريرة وأعله ابن الجوزي فقال: هذا حديث لا يصح ولكن النسائي قواه بتخريجه.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - في الحديث بيان عظم خطر القضاء لأن موضوعه الحكم بين الناس في دمائهم وأعراضهم وأموالهم وسائر حقوقهم.
- ٢ - الذبح بغير سكين المترتب على تولي القضاء يشمل أمرين : عذاب الآخرة لمن لم يقيم بحق القضاء من التحري والاجتهاد في إصابة الحق ومعرفة الحكم الشرعي حسب الطاقة والقدرة.
- الأمر الثاني : أن معاناة القضاء من البحث وطلب تصور القضية ومعرفة حكمها وطلب الدليل عليه وإجهاد النفس بالاستقصاء بالوصول إلى الصواب أمر ينهك البدن ويضعفه فتحلل معه أجزاء البدن وتضعف معه البيئة وهذا يؤدي إلى ضعف وربما أدى بالحياة إلى الفناء وهذا ذبح بغير سكين وإنما بالمشاكل والمتاعب البدنية والنفسية.
- لعل في هذا إعجازاً علمياً لم يكشفه إلا الطب الحديث.
- ٣ - وفيه دليل على أن في الذبح بالسكين والآلة الحادة راحة للمذبوح وكذلك وصت الشريعة بالحيوان المذبوح فقال ﷺ : « وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته ».

* * *

١٢٠٦ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إنكم

ستحرصون على الإمارة، وستكون ندامة يوم القيامة، فنعمت المرضعة، وبئست الفاطمة » رواه البخاري.

ما يؤخذ من الحديث :

— طالب ولاية القضاء أو غيرها من الولايات له إحدى حالتين :

١ - إحداهما: أن يقصد من الحصول عليها الجاه والرئاسة والمال.
فهذا هو المذموم وهو الذي وردت الأحاديث الصحيحة بذمه ومنعه ومنع طالب الولاية فيها ومن تلك الأحاديث.
- ما أخرجه مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله ألا تستعملني قال «إنك ضعيف وإنها أمانة وإنها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها».
- ما أخرجه الطبراني والبخاري بسند صحيح من حديث عوف بن مالك أن النبي ﷺ قال: «أولها ملامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة إلا من عدل».

٢ - قال النووي عن حديث الباب: هذا أصل عظيم في اجتناب الولاية لا سيما لمن كان فيه ضعف وهو في حق من دخل فيها بغير أهلية ولم يعدل فإنه يندم على ما فرط منه إذا جوزي بالجزاء يوم القيامة.

٣ - الثاني: أن يطلب القضاء أو الولاية لأنها متعينة عليه لأنه لا يوجد من هو أهل لها وللقيام بها وإذا تركها تولاها من لا يقوم بها ولا يحسنها فيطلبها بهدف النية وهو القصد الحسن.
فهذا مثاب مأجور معان عليها.
قال ابن مسعود رضي الله عنه لأن أجلس قاضياً بين اثنين أحب إلي من عبادة سبعين سنة.

قال في المغني: وفي القضاء فضل عظيم لمن قوي على القيام به وأداء الحق فيه ولذلك جعل الله فيه أجراً على الخطأ وأسقط عنه حكم الخطأ ولأن فيه أمراً بالمعروف ونصرة للمظلوم وأداء الحق إلى مستحقه ورد الظالم عن ظلمه وإصلاحاً بين الناس وتخليصاً لبعضهم من بعض مستحقاً لتلك الوظيفة فالمتوسط محمود وإن كان المتوسط له لا يستحق الولاية وغيره أولى منه وأنفع كان المتوسط مذموماً غاشاً لله ولرسوله وغش

- للمتوسط عنده وغش لمن توسط له لكونه أعانه على ما هو منهى عنه .
- ٤ - نعمت المرضعة بما تدر من منافع المال والجاه ونفاذ الحكم وبئست الفاطمة بتبعاتها يوم القيامة وحسراتها .
- ٥ - وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي : المتوسط لغيره في أمر من الأمور إن كان المتوسط له كفاء فهي وساطة محمودة وإلا فهو غاش له وللعمل وللمسلمين .
- فهذا هو الذي يحرص عليها للمطامع الدنيوية فنعمت المرضعة لما فيها من حصول الجاه في الدنيا وبئست الفاطمة لما يترتب عليها من التبعات في الآخرة .
- ٦ - قوله : «ستحرصون» هذا فيه دلالة على اغترار النفس لمحبتها في الإمارة لما تنال فيها من نيل الحظوظ الدنيا ولذاتها ونفوذ الكلمة ولذا ورد النهي عن طلبها فقد أخرج الشيخان من حديث عبد الرحمن بن سمرة قال : قال لي رسول الله ﷺ : «يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الإمارة فإنك إن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها وإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها» .

* * *

١٢٠٧ - وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر» متفق عليه .

المفردات :

حكم : الحكم لغة المنع يقال حكمت عليه بكذا إذا منعته من خلافه واصطلاحاً : تبين الحكم الشرعي والإلزام به .

فاجتهد: الاجتهاد لغة مأخوذ من الجهد وهو المشقة والطاقة واصطلاحاً هو بذل الفقيه وسعه في نيل حكم شرعي عملي بطريق الاستنباط.
أخطأ: الخطأ مهموز نقيض الصواب ويقصر ويمد واسم من أخطأ يخطئ فهو خاطئ واصطلاحاً هو أن يقصد بفعله شيئاً فيصادف فعله غير ما قصد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الاجتهاد في الاصطلاح هو بذل الوسع في نيل الحكم الشرعي بطريق الاستنباط.

٢ - قال في شرح الإقناع: المجتهد المطلق من يعرف من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ الحقيقة والمجاز والأمر والنهي والمجمل والمبين والمحكم والمتشابه والخاص والعام والمطلق والمقيد والناسخ والمنسوخ ويعرف صحيح السنة من سقيمها ومتواترها من آحادها مما له تعلق بالأحكام خاصة ويعرف القياس وشروطه ويعرف اللغة العربية وكل ذلك مذكور في أصول الفقه وفروعه.

٣ - أما المجتهد المقيد فهو الذي يراعي ألفاظ إمامه ومتأخرها ويقلد كبار أئمة مذهبه في ذلك.

٤ - قال الشيخ تقي الدين: وهذه الشروط في القاضي تعتبر حسب الإمكان. قال في الإنصاف وعليه العمل من مدة طويلة وإلا لتعطلت أحكام الناس.

٥ - وقال الشيخ: الواجب أن يكون مجتهداً في الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة وأن تكون هي أمامه فهي أقرب إلى الأفهام وأدنى إلى إصابة المراد.

وقال: من كان متبعاً لإماماً ومخالفاً له في بعض المسائل لقوة الدليل فقد أحسن.

٦ - قال الشيخ: الشارع نصوصه كلمات جوامع وقضايا كلية وقواعد عامة

يمتنع أن ينص على كل فرد من حدثان العالم إلى يوم القيامة فلا بد من الاجتهاد في جزئيات هل تدخل كلماته الجامعة أو لا تدخل . وتقدم هذا ولكن ذكره في الموضعين مناسب .

٧ - قال في شرح الإقناع: ويجب على الإمام أن يختار للقضاء أفضل من يجد علماً وورعاً لأن القضاء بالشرع فرع من العلم به والأفضل أثبت وأمكن وكذا من ورعه لسكون النفس إلى ما يحكم به أعظم .

ويأمره بتقوى الله وإيثار طاعته في سره وعلايته ويأمره بتحري العدل والاجتهاد في إقامة الحق لأن ذلك تذكرة له بما يجب عليه فعله

٨ - وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ في نصيحة قاضٍ .
أوصيك بتقوى الله تعالى ومراقبته والأناة في قضائك والتثبت والسؤال عن المشكل والصلح مهما وجدت إليه سبيلاً ما لم يتضح الحكم الشرعي .
كما نذكر فضيلتكم أن البقاء في عملكم من التعاون وأداء الواجب ومن الجهاد في سبيل الله والذي نؤمله فيكم الصبر والاحتساب ولن يضع الله أجر من أحسن عملاً .

٩ - قال ابن القيم: لا يشترط في المجتهد علمه بجميع ما قاله النبي ﷺ وفعله فيما يتعلق بالأحكام ولكن أن يعلم جمهور ذلك ومعظمه .

١٠ - الحاكم إذا بذل جهده في القضية واجتهد فيها حتى وصل باجتهاده إلى ما يعتقد أنه الحق في القضية ثم حكم فإن كان حكمه صواباً موافقاً للحق لمراد الله تعالى في أحكامه فله أجران أجر الاجتهاد وأجر إصابة الحق .

وإن اجتهد ولكنه لم يصل إلى الصواب فله أجر واحد هو أجر الاجتهاد لأن اجتهاده في طلب الحق عبادة وفاته أجر الإصابة .
ولكنه لا يأثم بعدم إصابة الحق بعد بذله جهده واجتهاده فقد سقط عنه

إثم الخطأ ولكن بشرط أن يكون عالماً مؤهلاً للاجتهاد.

١١ - مفهوم الحديث أن القاضي إذا لم يجتهد بل حكم بدون إمعان ولا تحرر للصواب أنه آثم لأنه حكم بين الناس وهو لا يعرف الحق فهذا في النار.

١٢ - قال ابن القيم: الحاكم محتاج إلى ثلاثة أشياء لا يصح له حكم إلا بها:

١ - معرفة الأدلة.

٢ - معرفة الأسباب.

٣ - معرفة البيّنات.

فالأدلة: معرفة الحكم الشرعي لا الكلي.

والأسباب: معرفة ثبوته في هذا المحل المعبر وانتفاؤه عنه.

البيّنات: معرفة طريق الحكم عند التنازع.

فمن أخطأ واحداً من هذه الثلاثة أخطأ في الحكم.

وجميع خطأ الأحكام مداره على هذه الثلاثة أو بعضها.

* * *

١٢٠٨ - وعن أبي بكرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ

يقول: «لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان» متفق عليه.

المفردات:

وهو غضبان: بلا تنوين لأنه ممنوع من الصرف للوصفية والألف والنون الزائدتين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الغضب: هو استجابة لانفعال يغلي منه دم القلب لطلب الانتقام.

وإذا وصلت الحال الغضبية بالقاضي إلى هذا الحد من الثورة فإنه معرض لأن يميل في حكمه في حق المغضوب عليه، ولا يتزن في الحكم على غيره فمتى قويت نار الغضب أعمته عن الحق.

٢ - الحديث فيه النهي عن القضاء وهو غاضب لأن الغضب يخرج عن دائرة العدل وإصابة الحق.

قال في الروض المربع وحاشيته: ويحرم القضاء وهو غضبان كثيراً لا يسيراً لا يمنع فهم الحكم لأن الغضب يشوش عليه قلبه وذنه ويمنعه من كمال الفهم ويحول بينه وبين استيفاء النظر ويعمي عليه طريق العلم والقصد فهو نوع من الإغلاق.

٣ - فإن خالف وحكم فأصاب الحق نفذ حكمه لموافقة الصواب قلت أما صحة الحكم مع الغضب فمذهب جمهور العلماء فإنه لا مناسبة بين الغضب ومنع الحكم وإنما ذلك مظنة لحصوله وهو تشويش الفكر ومشغلة للقلب عن استيفاء ما يجب من النظر وحصول هذا قد يفضي إلى الخطأ من الصواب ولكنه غير مطرد مع كل غضب ومع كل إنسان.

فإذا أفضى الغضب إلى عدم تمييز الحق من الباطل فلا كلام في تحريمه.

٤ - قال في الحاشية: ولا يستريب عاقل أن من قصر النهي على الغضب وحده دون الهم المزعج والخوف المقلق والجوع والظم الشديد وشغل القلب المانع من الفهم فقد قل فقهه وفهمه.

* * *

١٢٠٩ - وعن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا

تقاضى إليك رجلان فلا تقضي للأول حتى تسمع كلام الآخر، فسوف

تدري كيف تقضي» قال علي فما زلت قاضياً بعد. رواه أحمد وأبو داود

والترمذي ، وحسنه وقواه ابن حبان وله شاهد عند الحاكم ، من حديث ابن عباس .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال المؤلف والصنعاني : رواه أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه وقواه ابن المديني وصححه ابن حبان فقد أخرجوا هذا الحديث من طرق أحسنها رواية البزار عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي رضي الله عنه وفي إسناده عمر بن أبي المقدام واختلف فيه على عمرو بن مرة فرواه شعبة عنه عن أبي البحتري .

قال : حدثني من سمع علياً رضي الله عنه أخرجه أبو يعلى وإسناده صحيح لولا هذا المتهم وله طرق أخر تشهد له ويشهد له ما رواه الحاكم من حديث علي .

قال بعثني النبي ﷺ إلى اليمن فقال : «إذا جلس إليك الخصمان فلا تقضي لأحدهما حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الأول» قال علي فما زلت قاضياً بعدها .

قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - العدل بين الخصوم هو أساس الحكم فيجب على القاضي أن يعدل بين الخصمين إذا ترافعا إليه في كل شيء حتى في اللفظ واللفظ .
قال ابن رشد : أجمعوا على أنه يجب عليه أن يسوي بين الخصمين في المجلس .

وقال ابن القيم : نهى عن رفع أحد الخصمين عن الآخر وعن الإقبال

عليه : وعن مشاورته والقيام له دون خصمه لئلا يكون ذريعة إلى انكسار قلب الآخر وضعفه عن القيام بحجته وثقل لسانه .

٢ - وحديث الباب فيه النهي عن القضاء للمدعي حتى يسمع الحاكم كلام الآخر والنهي يقتضي الفساد فإن حكم قبل سماع الإجابة بطل قضاؤه فإن سكت المدعى عليه وأصر على عدم الجواب اعتبر ناكلاً وقضى عليه بالنكول . هذا إذا كان المدعى عليه حاضراً في مجلس الحكم وهو مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد .

٣ - أما إذا كان المدعى عليه متغيباً عن المجلس أو مستتراً في البلد أو كانت الدعوى على ميت أو صغير أو مجنون فإنها تسمع الدعوى إذا كان لدى المدعي بينة على دعواه ويحكم بموجب البينة ثم إذا قدم الغائب وبلغ الصغير ورشد المجنون وظهر المستتر فهم على حججهم لأن المانع إذا زال صاروا كالحاضرين المكلفين وهذا مذهب الجمهور ومنهم الأئمة الثلاثة فإن لم يكن لدى المدعي بينة فإن الدعوى لا تصح ضدهم .

٤ - قال في الروض المربع وحاشيته : ولا تصح الدعوى إلا محررة لأن الحكم مرتب عليها ولذا قال عليه السلام : «إنما أقضي على نحو ما أسمع» متفق عليه .

وأن يكون المدعى به معلوماً ليتأتى الإلزام به إذا ثبت ولا بد أن تنفك عما يكذبها عرفاً فلا تصح على إنسان أنه قتل أو سرق منذ عشرين سنة وسنه دونها ولا يعتبر فيها ذكر سبب الاستحقاق لعين أو دين لكثرة سببه وقد يخفى على المدعي .

٥ - قال في الروض : وإن كان عقد نكاح أو عقد بيع أو غيرهما كإجارة فلا بد من ذكر شروطه لأن الناس مختلفون في الشروط فقد لا يكون العقد صحيحاً عند القاضي فلا يتأتى الحكم بصحته مع جهله بها .

* * *

١٢١٠ - وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: قال رسول

الله ﷺ: «إنكم تختصمون إلي، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، فأقضي له على نحو ما أسمع منه، فمن قطعت له من أخيه شيئاً فإنما أقطع له قطعة من النار»، متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يبين النبي ﷺ في هذا الحديث أن من ادعى على أحد دعوى فإن عليه البينة والإثبات على دعواه فإن لم يكن لديه بينة فعلى المدعى عليه اليمين لنفي ما ادعى عليه به من حق.

٢ - ثم ذكر ﷺ الحكمة في كون البينة على المدعي واليمين على المنكروهي أنه لو أعطي كل من ادعى دعوى ما ادعاه لادعى كل من لا يراقب الله تعالى على الأبرياء دماء وأموالاً يبهتونهم بها ولكن الحكيم العليم جعل حداً وحكماً لتخف وطأة الشر ويقل الظلم والفساد.

قال ابن دقيق العيد: الحديث دليل على أنه لا يجوز الحكم إلا بالقانون الشرعي الذي رتب وإن غلب على الظن صدق المدعي.

٣ - إن اليمين على المدعى عليه وإن البينة على المدعي كما في رواية البيهقي وذلك أن اليمين تكون في الجانب القوي من المترافعين وجانب المدعى عليه بلا بينة من المدعي هو القوي لأن الأصل براءة ذمته فاكتفي منه باليمين.

قال ابن القيم: الذي جاءت به الشريعة أن اليمين تشرع من جهة أقوى المتداعين فأَي الخصمين ترجح جانبه جعلت اليمين من جهته. وهذا مذهب جمهور العلماء كأهل المدينة وفقهاء المحدثين كأحمد والشافعي ومالك وغيرهم.

٤ - حديث الباب قاعدة عظمى من قواعد القضاء فعليها يدور غالب الأحكام .

٥ - البينة عند كثير من أهل العلم هي الشهود والأيمان والنكول .
وهي عند المحققين : اسم لكل ما أبان الحق وأظهره من الشهود وقرائن الحال ووصف المدعي في نحو اللقطة .

قال ابن رجب «كل عين لم يدعها صاحب اليد فمن جاء فوصفها بأوصافها الخفية فهي له ، فإن نازعه أحد ما في يده فهي لصاحب اليد بيمينه ما لم يأت المدعي ببينة أقوى من اليد» .

قال ابن القيم : البينة في كلام الله تعالى وكلام رسوله الكريم ﷺ وكلام الصحابة اسم لما يبين الحق فهي أعم من البينة في اصطلاح الفقهاء .
حيث خصوها بالشاهد أو الشاهد واليمين ولا حجر في الاصطلاح ما لم يتضمن حجر كلام الله وكلام رسول الله ﷺ فيقع في ذلك الغلط في فهم النصوص وحملها على غير مراد المتكلم منها .

٦ - يدل الحديث على أن الحاكم يحكم على نحو ما يسمع من الخصمين من قوة الحجة وبيان البرهان فإذا اجتهد فأخطأ فلا إثم عليه وإنما يؤجر على اجتهاده كما جاء في الحديث الصحيح : «وإن اجتهد فأخطأ فله أجر» .

٧ - وفيه أن الذي يلحقه التبعة والإثم هو الذي كسب القضية بباطله فإن المعصوم ﷺ قال : «إنما أقطع له قطعة من نار» .

٨ - قال الحافظ : وفيه إن من ادعى مالاً ولم يكن له بينة فحلف المدعي عليه وحكم ببراءة الحالف أنه لا يبرأ في الباطن ولا يرتفع عنه الإثم بالحكم وهذا مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة وخالف أبو حنيفة فقال إنه ينفذ حكمه ظاهراً وباطناً وأنه لو حكم بصحة الزواج بشهادة زور ، حلت للمدعي واستدل بآثار لا يقوم بها دليل وبقياس لا يقوى على مقاومة النص .

٩ - وفي الحديث دليل على عظم إثم من خاصم في باطل حتى لو استحقه في الظاهر فهو في الباطن حرام عليه وإن احتال حتى صار في الظاهر حقاً فلا يحل له تناوله في الباطن.

١٠ - وفي الحديث رد على المخرفين الضالين الغالين الذين يرفعون مقام النبي ﷺ فوق المقام الرفيع الذي جعله الله له ويعطونه من صفات الربوبية والألوهية ومن الاطلاع على المغيبات ما يبرأ منه دين الإسلام . وقد أمره الله تعالى أن يبلغ الناس قوله تعالى : ﴿ قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون ﴾ . قال الشيخ محمد رشيد رضا في تفسيره :

هذه الآية من أعظم أصول الدين وقواعد عقائده بيانها لحقيقة الرسالة والفصل بينها وبين الربوبية والألوهية وهدمها لقواعد الشرك ومباني الوثنية من أساسها فقد أمره أن يبين للناس أن كل الأمور بيد الله تعالى وحده .

وأن علم الغيوب كله عنده وأن ينفي كلا منهما عن نفسه ﷺ وذلك أن الذين كانوا يسألونه ﷺ عن الساعة من المسلمين كانوا يظنون أن منصب الرسالة قد يقتضي علم الساعة وغيرها من علم الغيب وربما كان يظن بعض حديثي العهد بالإسلام أن الرسول قد يقدر على ما لا يصل إليه كسب البشر من جلب النفع ومنع الضرر عن نفسه وعن من يحب أو يشاء أو منع النفع وإحداث الضرر بمن يكره أو بمن يشاء فأمره الله تعالى أن يبين أن منصب الرسالة لا يقتضي ذلك .

وإنما وظيفة الرسول التعليم والإرشاد وأنه فيما عدا تبليغ الوحي عن الله تعالى بشر كسائر البشر ﴿ قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إلهم إله واحد ﴾ .

والنبي ﷺ لا يملك لنفسه ولا لغيره نفعا ولا ضرا مستقلاً بقدرته وإنما

يملك ما يملكه من ذلك بتمليك الرب الخالق جلّت قدرته وهو المراد بالاستثناء أي لا أملك منهما (إلا ما شاء الله) من نفع أقدرني على جلبه وضرر أقدرني على منعه وسخر لي أسبابهما.

كما أنه لا يملك شيئاً من عالم الغيب الذي هو شأن الخالق دون المخلوق والناس فتنوا منذ قوم نوح بمن اصطفاهم الله فجعلوهم شركاء لله تعالى فيما يرجوه عباده من نفع يسوقه إليهم وما يخشونه من شر فيدعونه ليكشفه عنهم وصاروا يدعونهم كما يدعونه لذلك إما استقلاً وإما إشراكاً.

ولما كان ملك الضر والنفع خاصاً برب العباد وخالقهم وكان طلب النفع أو كشف الضر عبادة لا يجوز أن يوجه إلى غيره من عباده مهما يكن فضله وأمر الله رسوله ﷺ أن يصرح بالبلاغ عنه أنه لا يملك لنفسه ولا لغيره نفعاً ولا ضرراً وقد تكرر هذا في القرآن مبالغة في تقريره وتوكيده.

* * *

١٢١١ - وعن جابر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ

يقول: «كيف تقدس أمة لا يؤخذ من شديدهم لضعيفهم» رواه ابن حبان،

وله شاهد من حديث بريدة عند البزار، وآخر من حديث أبي سعيد عند

ابن ماجه.

درجة الحديث:

قال المؤلف والصنعاني رواه ابن حبان وابن خزيمة وابن ماجه وله شاهد

من حديث بريدة عند البزار وفي الباب له شواهد عن قابوس مع مخارق:

١ - حديث بريدة عند البزار.

- ٢ - حديث قابوس بن مخارق عن أبيه عند الطبراني وابن قانع .
 ٣ - حديث خولة غير منسوبة عند الطبراني وأبي نعيم .
 ٤ - حديث أبي سعيد عند ابن ماجه .
 ٥ - حديث عائشة عند ابن حبان والبيهقي .

المفردات :

تقدس أمة : التقديس التطهير والتنزيه يعني تبعد الطهارة والنزاهة عن أمة لا تساوي في أحكامها بين القوي والضعيف .
 الأمة : أتباع النبي ﷺ والجمع أمم مثل غرفة وغرف .
 شديدهم : قويهم وغنيهم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْلَمُونَ خَبِيرًا ﴾ .

قال بعض المفسرين : لهذه الآية ثمرات هي أحكام منها :
 الأول : وجوب العدل على القضاة والولاة وأن لا يعدلوا عن القسط لأمر تميل إليه النفوس وشهوات القلوب من غني وفقير أو قرابة بل يستوي عنده الدنيء والشريف والقريب والبعيد .
 الثاني : أنه يجب الإقرار على من عليه الحق ولا يحل له أن يكتمه لقوله : ﴿ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ .

٢ - قال محمد رشيد رضا : القوامون بالقسط هم الذين يقيمون العدل بالإتيان به على أتم الوجوه وأكملها وأدومها فالقيام بالشيء هو الإتيان به مستوياً

تأماً لا نقص فيه ولا عوج وهذه العبارة أبلغ ما يمكن أن يقال في تأكيد أمر العدل والعناية.

- ٣ - حديث الباب فيه استبعاد أن تتطهر أمة من الذنوب وهي :
- لا ينصف لضعيفها من قلوبها فيما يلزمه من الحق له .
فإنه يجب نصر الضعيف حتى يأخذ حقه من القوي .
فقد جاء في الحديث الصحيح : «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً» .
ونصر الظالم هو رده وكفه عن الظلم .

* * *

١٢١٢ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول

الله ﷺ يقول : «يدعى بالقاضي العادل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يتمنى أنه لم يقض بين اثنين في عمره» رواه ابن حبان ، وأخرجه البيهقي ، ولفظه في تمرة .

درجة الحديث :

سنده جيد .

قال المؤلف والصنعاني أخرجه أبو داود والترمذي ورواه أحمد من حديث معاذ ورواه الطبراني من حديث ابن عباس وأخرجه الطبراني ثقات إلا شيخه فقد قال المنذري لم أقف فيه على حرج ولا تعديل . قال الحافظ في الفتح إن سنده جيد .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث فيه بيان خطر القضاء وعظم أمره لأن موضوعه هو الفصل في

حقوق الناس من الدماء والأعراض والأموال فصاحبه مكلف بالاحتياط الشديد والتحري الأكيد لإصابة الحق والصواب.

٢ - وفيه دليل على شدة حساب القضاة في يوم القيامة وذلك لما يتعاطونه من الخطر فيجب عليهم الحيلة والتقضي وبلوغ الجهد والاستعانة بالله تعالى وأهل الحق والإنصاف والابتعاد عن قرناء السوء والكتاب والأعوان أصحاب الأنفس الدنيئة والقلوب المريضة بإيثار الدنيا على الآخرة.

٣ - إذا كان ما جاء في الحديث في القاضي العدل فكيف بقضاة الظلم والجور والجهل الذين اتخذوا المناصب الدينية والسلطة القضائية أداة لجمع الأموال والعقار من غير حله.

٤ - من هذا الحديث وأمثاله التي تذكر خطر القضاء وعظيم أمره هرب من توليه والسلامة منه كثير من أصحاب الورع.

فقد دعي أبو قلابة إلى القضاء فهرب من العراق إلى الشام ودعي إليه سفيان الثوري فهرب إلى البصرة وتوفي وهو متوار وضرب على قبوله أبو حنيفة فلم يقبله حتى مات وقال الشعبي القضاء محنة وبلية من دخل فيه عرض نفسه للهلاك.

وهناك أحاديث وآثار تحث على قبول القضاء واتباع سلوك العدل فاتخذ العلماء المحققون طريق التوفيق بين الأمرين.

وهو أن التحذير لمن طلب القضاء ولم يف بحقه. وأما الترغيب فهو لمن ولي بدون طلب وسلك مسلك الخوف والرجاء.

* * *

١٢١٣ - وعن أبي بكر رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: «لن

يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة» رواه البخاري.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال الله تعالى : ﴿الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم﴾ .

قال محمد رشيد رضا: أي من شأنهم المعروف والمعهود القيام على النساء بالحماية والرعاية والولاية والكفاية ومن لوازم ذلك أن يفرض عليهم الجهاد دونهن فإنه يتضمن الحماية لهن. وسبب ذلك أن الله تعالى فضل الرجال على النساء في أصل الخلقة وأعطاهم ما لم يعطهن من الحول والقوة فكان التفاوت في التكاليف والأحكام أثر التفاوت في الفطرة والاستعداد ﴿وليس الذكر كالأنثى﴾ فالرجال أقدر على الكسب والاختراع والتصرف في الأمور فلأجل هذا كانوا هم المكلفين أن ينفقوا على النساء وأن يحموهن ويقوموا بأمر الرئاسة العامة في مجتمع العشيرة . ويتبع هذه الرئاسة جعل عقدة النكاح في أيدي الرجال هم الذين يبرمونها برضا النساء وهم الذين يحلون بالطلاق .

وأول ما يذكره جمهور المفسرين المعروفين في هذا التفضيل النبوة والإمامة الكبرى والصغرى وإقامة الشعائر كالأذان والإقامة والخطبة في الجمعة وغيرها ولا شك أن هذه المزايا تابعة لكمال استعداد الرجال في مقتضى الفطرة .

٢ - الحديث صريح في عدم صحة ولاية المرأة وأن الأمة التي توليها لن تصلح في أمور دينها ولا في أمور دنياها وعدم صحة ولايتها هو مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد .
وذهب الحنفية إلى جواز توليتها الأحكام إلا الحدود وقولهم مصادم للنص وللفطرة الربانية .

٣ - والدول التي ولتها إنما هي ولاية صورية لا حقيقية فبلادهم يحكمها دستور لا يتخطاه أحد منهم لا حاكم ولا محكوم وعلى فرض أن لها

السيطرة ونفوذ الكلمة فإنهم لم يفلحوا لا في شؤون دينهم ولا في شؤون دنياهم والله المستعان .

٤ - الإسلام لما قال في كتابه (وليس الذكر كالأنثى) ليس معناه أنه أهمل جانب المرأة وأعفاها من المسؤولية وجعلها - فقط - أداة متعة ونظر وإنما جعل لها من الحقوق مثل ما للرجل فقال تعالى : ﴿ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف﴾ .

إلا أن هذه المسؤولية وتلك الحقوق والواجبات هي من نوع آخر ﴿للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن﴾ .

فمسؤولية البيت وشؤون المنزل مهام كبيرة من ترتيبه وتنظيمه والقيام بشؤونه وحفظه ورعايته ثم وظائف الحمل والولادة وتربية الأطفال وإصلاح شؤونهم هي أمور هامة جداً ومع أهميتها فإن الرجل لا يستطيع الصبر عليها ولا يحسن القيام بها ومتى أهملت هذه الأمور بلا راعٍ مسؤول تعطل كل شيء وضاع جهد الرجل خارج المنزل .

فالرجل عمله خارج المنزل لإعداده وتكوينه البدني والنفسي والعقلي بما يحويه من صلابة في العضلات وتحكم في العاطفة ومنطقية في التفكير . وأما المرأة فهي المعدة بدنياً ونفسياً وعقلياً بكل ما تحويه من مرونة في الملبس ورقة في المشاعر وجيشان في العاطفة وانفعال في الوجدان . هذا هو الاستعداد الحقيقي لأنبل المهام وأهمها على الإطلاق وهي مهمة بناء الإنسان فهذه نظرة الإسلام إلى الجنسين تلك النظرة القائمة على الإعداد (البيولوجية) التي جعل الله تعالى منها خصائص ذات طابع ذكري وأنثوي وجهت كلا إلى ما خلق له ، والله في خلقه شؤون ، أما الذين ينادون بما يسمى - تحرير المرأة - لتشارك الرجال في أعمالهم فهؤلاء جهلوا مراد الله تعالى من خلق الجنسين وغفلوا عن الإعداد الفطري الذي أنشأ عليه المرأة لتقوم بوظائفها الخاصة بها والأعمال التي لا يحسنها غيرها وبهذا

الجهل وتلك الغفلة هدموا البيوت وقوضوا معالم الأسرة وأضاعوا الأولاد ليصبحوا مشردين مهملين وأسعدهم حظاً الذي تليه خادمة جاهلة أجنبية جافة بدل حنان الأم وتربيتها وعنايتها وعطفها. وقد قال ﷺ: «كل ميسر لما خلق له» والله المستعان.

* * *

١٢١٤ - وعن أبي مريم الأزدي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:

«من ولاه الله شيئاً من أمور المسلمين فاحتجب عن حاجتهم وفقيرهم، احتجب الله دون حاجته» أخرجه أبو داود والترمذي.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - من ولاه الله تعالى أمراً من أمور المسلمين فقد أصبح أجيرهم والقائم بأمورهم والمتولي على شؤونهم، ومثل هذا يجب عليه مقابلتهم وسماع شكاويهم وحاجاتهم ليقضي ما يتعين عليه قضاؤه ويوجههم إلى ما يحتاجون إليه من التوجيه.
- ٢ - أما من يقفل دونهم بابه أو يجعل له حجاباً قساة جفاة يمنعون أصحاب الحاجات من الوصول إليه فهذا حرام لا يجوز فإذا احتجب عنهم فإن الله تعالى يحتجب عن حاجته يوم القيامة جزاءً وفاقاً فالجزاء من جنس العمل وكما تدين تدان.
- ٣ - قال في شرح الإقناع: ولا يتخذ القاضي في مجلس الحكم حاجباً ولا

بواباً ندباً إلا لعذر لأن الحاجب ربما قدم المؤخر وأخر المتقدم لغرض له وليس له أن يحتجب إلا في أوقات الاستراحة لأنها ليست وقت للحكومة ويكون له من يرتب الناس إذا كثروا فيكتب الأول فالأول.

٤ - فليحذر القاضي وكل قائم على عمل يتصل بجمهور الناس من قرناء السوء ومروجي الدعاوى باسمه وبواسطة القرب منه فإنهم يموهون على الناس أن لهم تأثيراً على القضاة وأصحاب الأعمال يدركون بها مطلوبهم. ليحذروهم ولا يكن حوله إلا من يتقي الله تعالى ويراقبه من الأئمة أصحاب النفوس العفيفة والضمائر الطيبة والله ولي التوفيق.

* * *

١٢١٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «لعن رسول الله ﷺ

الراشي والمرتشي في الحكم» رواه أحمد والأربعة، وحسنه الترمذي، وصححه ابن حبان وله شاهد من حديث عبد الله بن عمرو عند الأربعة إلا النسائي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم والبغوي. قال الترمذي: حديث حسن صحيح. وقال الحاكم صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

ورجاله ثقات رجال الشيخين وله شاهد من حديث عبد الله بن عمرو فقال الدارمي هو أحسن شيء في هذا الباب وأصح.

المفردات :

الراشي والمرتشي : الراشي هو الذي يعطي المال الذي يعينه على الباطل والمرتشي الآخذ الرشوة .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الراشي : هو من يعطي العطية ليحكم له بباطل أو يدفع عنه حقاً .
المرتشي : هو الذي يأخذ الرشوة ليحكم بإسقاط حق أو إثبات باطل .
الرشوة : هو ما يعطى الحاكم بعد طلبه لها .
- ٢ - يحرم بذلها وأخذها والتوسط فيها والإعانة عليها لأن ذلك من أكل أموال الناس بالباطل مع ما فيها من تغيير حكم الله تعالى والحكم بغير ما أنزل الله فقد ظلم أخذها نفسه وظلم المحكوم له وظلم المحكوم عليه .
- ٣ - الرشوة من كبائر الذنوب لأن رسول الله ﷺ لعن آخذها ومعطئها واللعن لا يكون إلا على كبيرة من كبائر الذنوب وقد أجمع العلماء على تحريمها .
- ٤ - قال في شرح الإقناع : ويحرم قبول القاضي هدية وهي الدفع للقاضي ابتداء من غير طلب إلا ممن كان يهدي إليه قبل ولايته إن لم يكن للمهدي حكومة لأن التهمة منتفية لأن المنع إنما كان من أجل الاستمالة أو من أجل الحكومة وكلاهما منتفٍ .

* * *

١٢١٦ - وعن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما قال: «قضى

رسول الله ﷺ أن الخصمين يقعدان بين يدي الحاكم» رواه أبو داود وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

قال المؤلف والصنعاني: رواه أحمد وأبو داود والحاكم والبيهقي كلهم من رواية مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير وفيه كلام قال أبو حاتم: إنه كثير الغلط.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - العدالة بين الخصمين مطلوبة في كل شيء فيجب على القاضي أن يعدل بينهما في مجلسه.

قال ابن رشد: أجمعوا على أنه يجب عليه أن يسوي بين الخصمين في المجلس.

وقال ابن القيم: نهى عن رفع أحد الخصمين عن الآخر وعن الإقبال عليه والقيام له دون خصمه لثلاث ذريعة إلى انكسار قلب الآخر وضعفه عن القيام بحجته.

٢ - قال في الروض المربع وحاشيته: يجب أن يعدل بين الخصمين في لحظه ولفظه ومجلسه ودخولهما عليه.

ويحرم أن يسار أحدهما أو يلقيه حجته أو يضيفه أو يعلمه كيف يدعي إلا أن يترك ما يلزمه ذكره في الدعوى كشرط عقد وسبب إرث ونحوه فله أن يسأل عنه ضرورة لتحرير الدعوى ولأن أكثر الخصوم لا يعلم ذلك وليتضح للقاضي وجه الحكم.

* * *

١٢١٧ - عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه أن النبي ﷺ

قال: «ألا أخبركم بخير الشهداء هو الذي يأتي بالشهادة قبل أن يسألها»

رواه مسلم.

١٢١٨ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إن خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم

يكون قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا

يوفون، ويظهر فيهم السمن» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الشهادات واحدا شهادة مشتقة من المشاهدة لأن الشاهد يخبر عما شاهده وتطلق الشهادة على التحمل والأداء.

٢ - الشهادة هي الإخبار بما يعلمه بلفظ أشهد أو شهدت وهذا هو المشهور من مذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة ومالك وأحمد والرواية الأخرى عن أحمد أنه لا يشترط في أداء الشهادة لفظ أشهد. واختاره شيخ الإسلام وتلميذه ابن القيم.

قال الشيخ: وهو مقتضى قواعد أحمد وغيره ولا أعلم نصاً يخالفه ولا يعرف عن صحابي ولا تابعي اشتراط لفظ الشهادة.

وقال ابن القيم: الإخبار شهادة محض في أصح الأقوال.

وهو قول الجمهور فإنه لا يشترط في صحة الشهادة لفظ أشهد بل متى قال الشاهد رأيت أو سمعت أو نحو ذلك كانت شهادة منه وليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله موضع واحد يدل على اشتراط لفظ الشهادة ولا عن

رجل واحد من الصحابة ولا قياس ولا استنباط يقتضيه بل الأدلة المتظافرة من الكتاب والسنة وأقوال الصحابة ولغة العرب تنفي ذلك .

٣ - الحديثان متعارضان فحديث زيد مدح الذي يأتي بالشهادة قبل أن يسألها وتطلب منه .

وحديث عمران ذم الذين يشهدون قبل أن يستشهدوا وتطلب منهم .
وجمع بينهما بعدة أوجه أحسنها : كونه يشهد قبل أن يستشهد مذموم إلا أن يكون عنده شهادة بحق لا يعلم بها صاحب الحق فيأتي إليه ويخبره بها أو يموت صاحب الحق فيأتي إلى ورثته فيخبرهم بأن عنده لهم شهادة فهذا هو أحسن الوجوه في الجمع بين الحديثين .
قال في الإنصاف : من عنده شهادة لأدعي يعلمها لم يقمها حتى يسأله فإن لم يعلمها استحب له إعلامه بها .

٤ - قال شيخ الإسلام : يجب على من طلبت منه الشهادة أدائها فإذا امتنع الجماعة من الشهادة أثموا كلهم باتفاق العلماء .
وقال ابن القيم : إن الشاهد إذا كتم الشهادة بالحق ضمنه لأنه أمكنه تخليص حق صاحبه فلم يفعل فلزمه الضمان .

٥ - قال في الروض المربع وحاشيته : تحمل الشهادة في غير حق الله تعالى فرض كفاية وإن لم يوجد من يكفي تعينت عليه لقوله تعالى : ﴿ولا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ أي لتحمل الشهادة فعليهم الإجابة وعند جمهور العلماء أن تحملها فرض كفاية والأداء فرض عين .

٦ - وقال في الروض أيضاً وحاشيته : وأداء الشهادة فرض عين على من تحملها متى دعي إليها لقوله تعالى : ﴿ولا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَن يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَمَّ قَلْبَهُ﴾ فهذا وعيد شديد وإنما خص القلب لأنه موضع العلم بالشهادة فدللت الآية على فرضية أدائها عيناً على من تحمل متى دعي إليها .

٧ - قال العلماء : إن لحق الشاهد ضرر بتحمل الشهادة أو أدائها في بدنه أو عرضه أو ماله أو أهله لم تلزمه .

٨ - وحديث عمران بن حصين دليل على أن الصحابة رضي الله عنهم هم أفضل الأمة وهم أفضل التابعين والتابعون أفضل من تابع التابعين .

٩ - الصحيح أن فضل الصحابة على التابعين هو فضل جملة على جملة لا فضل كل فرد على فرد، فإنه قد يكون في فضلاء التابعين من يفضل بعض الصحابة .

ولكن يستثنى من هذا أمران :

أحدهما : مشاهير الصحابة وأصحاب السابقة منهم من المهاجرين والأنصار لا سيما أهل بدر وأهل الشجرة فهؤلاء لا يلحقهم أحد في فضلهم وسابقتهم ونصرهم دينهم وما خصهم الله تعالى به من صحبة نبيه ﷺ .

الثاني : إن المفضول من الصحابة أمام الفاضل من التابعين وغيرهم فالصحابي يفضل على غيره بالصحبة فلا يلحقه أحد فيها وإن امتاز عليه الآخر بالعلم والعبادة والفضل فللصحابي مهما كانت حاله فضيلة الصحبة .

١٠ - الحديث يدل على فضل هذه القرون الثلاثة المفضلة ممن ساروا على نهج نبيهم واقتفوا أثره فكانوا خير أمة أخرجت للناس .

فلما جاء القرن الرابع بدأت الخلافات في المقالات وتعددت المذاهب الدينية والمقالات الكلامية وحدثت البدع فأخذت معالم العقيدة الصحيحة تتغير ومحاسنها تنطمس .

١١ - ويدل الحديث على أن الفضيلة ليست بعمارة الحياة الدنيا وبهجتها وزينتها وإنما الفضيلة موجودة حيث توجد الأمانة ويوجد الوفاء بالعهود والعقود والنذور وتكون الآخرة هي أكبرهم المسلم لأن المسلم همه

وكده وجده فيما يعود عليه بالترف من حسن المآكل والملابس والمراكب
والمساكن، فيثارت الحياة الدنيا على الآخرة هو عين الخسارة ﴿بل
تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى﴾.

* * *

١٢١٩ - وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «لا تجوز شهادة خائن، ولا خائنة، ولا ذي غمر على أخيه، ولا
تجوز شهادة القانع لأهل البيت» رواه أحمد وأبو داود.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

أخرجه أحمد وأبو داود والدارقطني والبيهقي وإسناده حسن قال الحافظ
وسنده قوي.

المفردات:

خائن: خان الشيء خونا وخيانة نقصه وخان العهد فيه والأمانة لم يؤدها.
ذي غمر: بفتح الغين المعجمة وفتح الميم بعدها راء وهو الحقد والشحناء.
القانع: بالقاف ثم ألف بعدها نون ثم عين مهملة هو الخادم المنقطع لخدمة
أهل البيت وقضاء حوائجهم وموالاتهم عند الحاجة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - بيان شيء من موانع الشهادة التي إذا وجد منها لا تقبل.
قال في شرح الإقناع: الموانع تحول بين الشهادة ومقصودها فإن المقصود
منها قبولها والحكم بها.

٢ - الأول : الخيانة : فالخائن ضد الأمين وهي إما أن تكون خيانة في حقوق الله تعالى من تضييع ما افترض الله عليه من الواجبات فقد قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله ورسوله وتخونوا أماناتكم ﴾ فمن ضيع شيئاً مما أمر الله تعالى به أو ارتكب شيئاً مما نهى عنه فليس بأمين وإنما هو خائن لا تصح أن تقبل شهادته وإما أن تكون الخيانة فيما ائتمنه الناس عليه من الودائع والأمانات فلا يوجد عنده تقوى تمنعه من أدائها والحفاظ عليها فهذا لا يحصل الاطمئنان إلى خبره فلا تصح شهادته .

قال في الروض المربع وحاشيته : السادس : العدالة وهي أداء الفرائض واجتناب المحارم .

قال ابن رشد : اتفق المسلمون على اشتراط العدالة في قبول شهادة الشاهد لقوله تعالى : ﴿ ممن ترضون من الشهداء ﴾ .

قال الشيخ : رد شهادة من عرف بالكذب متفق عليه بين الفقهاء . والعدل في كل زمان ومكان وطائفة بحسبها فيكون الشاهد في كل قوم من كان ذا عدل فيهم وإن كان وجوده في غيرهم لكان عدله على وجه آخر بهذا يمكن الحكم بين الناس .

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم : شروط الشهادة تعتبر حسب الإمكان .

٣ - الثاني : ذو الغمر هو الحاقذ ذو الشحناء والبغضاء فلا تقبل شهادته على من يضم له عداوة وشحناء

قال في الروض المربع وحاشيته : ولا تقبل شهادة عدو على عدوه وهو مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد وحجتهم : « لا تقبل شهادة خصم ولا ظنين » . رواه أبو داود .

قال ابن القيم : منعت الشريعة من قبول شهادة العدو على عدوه لئلا يتخذ ذريعة إلى بلوغ غرضه من عدوه بالشهادة الباطلة وقد أجمع الجمهور على تأثيرها في الأحكام الشرعية .

٤ - الثالث : القانع وهو الخادم لأهل البيت المنقطع للخدمة وقضاء الحوائج وموالاتهم ذلك أن الخادم متعلقة مصالحه وحاجاته بأهل البيت ولهم عليه سلطة وتأثير كبير وهذا مظنة تتهمة أنه يحب دفع الضرر عنهم أو جلب المصلحة والخير إليهم فمنعت شهادته من القبول .
قال في الروض المربع : ولا تقبل من عرف بعصبية وإفراط حمية لحصول التهمة بذلك .

٥ - ذكر الفقهاء أشياء مما ترد به الشهادة : وهي :
- شهادة عمودي النسب وهم الآباء وإن علوا والأولاد وإن نزلوا فلا تقبل شهادة بعضهم لبعض قال ابن رشد : اتفقوا على رد شهادة الأب لابنه والابن لأبيه وكذا الأم لابنها وابنها لها لتهمة القرابة .
٦ - ولا تقبل شهادة أحد الزوجين لصاحبه عند أكثر العلماء لأن كلاً منهما يتبسط في مال الآخر فالتهمة موجودة .

٧ - وتقبل الشهادة من عمودي النسب بعضهم على بعض كما تقبل شهادة أحد الزوجين على الآخر لقوله تعالى : ﴿كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين﴾ نص عليه الإمام أحمد قال الموفق لم أجد خلافاً لأحد .

* * *

١٢٢٠ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ

يقول : «لا تجوز شهادة بدوي على صاحب قرية» رواه أبو داود وابن ماجه .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

أخرجه أبو داود وابن ماجه وابن الجارود عن طريق ابن الهادي عن محمد

ابن عمرو بن عطاء بن يسار عن أبي هريرة به .
قال ابن دقيق العيد : رجاله إلى منتهاه رجال الصحيح فالحديث صحيح
الإسناد رجاله كلهم ثقات فهم رجال الشيخين .

ما يؤخذ من الحديث :

اختلف العلماء في قبول شهادة البدوي على الحضري فذهب الإمامان
مالك وأحمد في أحد الروايتين عنه إلى عدم قبول شهادة البدوي على
الحضري ، لأن بينهما شحنا لا تمنع البدوي الذي يغلب عليه الجفاء في الدين
وقلة معرفة الأحكام الشرعية وعدم ضبطه ومعرفته لما يلقي عليه ويسمعه .
قال الإمام أحمد : أخشى أن لا تقبل شهادة البدوي على صاحب القرية
لهذا الحديث .

وذهب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد في المشهور عنه إلى
قبولها لأنه الأصل ولما أخرجه أصحاب السنن من حديث ابن عباس أن أعرابياً
جاء إلى النبي ﷺ فقال : إني رأيت الهلال ، فقال : «أتشهد أن لا إله إلا الله؟»
قال : نعم قال : «أتشهد أن محمداً رسول الله؟» قال : نعم قال : «فأذن في الناس يا
بلال أن يصوموا غداً» .

أما حديث الباب فحملوه على من لا تعرف عدالته من أهل البادية .
قال في شرح المنتهى : وتقبل شهادة بدوي على قروي .
وحديث : «لا تجوز شهادة بدوي على صاحب قرية» محمول على من لا
تعرف عدالته من أهل البدو .

والراجح قبول شهادة من عرف بالعدالة منهم على أنفسهم وعلى
الحاضرة فهذا هو الأصل ما دام أنه لم يوجد مانع من موانع الشهادة والله أعلم .

* * *

١٢٢١ - وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه خطب فقال :

«إن أناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله ﷺ وإن الوحي قد انقطع ، وإنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم» رواه البخاري .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الأثر من عمر بن الخطاب رضي الله عنه قاله للناس وهو أمير المؤمنين فأقره عليه فصار مثل الإجماع . وهو موافق لقواعد الشريعة .

٢ - يدل على هذا الأصل ما رواه الحافظ ابن كثير في الإرشاد من أنه شهد عند عمر رجل فقال له عمر رضي الله عنه : لست أعرفك فأت بمن يعرفك رواه البغدادى بإسناد حسن .

٣ - قال الشيخ تقي الدين : خبر الفاسق ليس بمردود بل هو موجب للتبين والتثبت كما قال تعالى : ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ قال ابن القيم : الفاسق باعتقاده إذا كان محافظاً في دينه فإن شهادته مقبولة وإن حكمنا بفسقه كأهل البدع من الخوارج والمعتزلة ونحوهم . هذا منصوص الأئمة .

٤ - كان النبي ﷺ في حياته يعرف المنافقين فكان يخبر بهم بعض الصحابة ومنهم خديفة .

أما بعد وفاته فلا تعرف عدالة الرجل إلا بما يظهر عليه من الصلاح .

٥ - استدل بالحديث على قبول شهادة من لم تظهر منه ريبة نظراً إلى ظاهر حاله وأنه يكفي في التعديل ما يظهر من حال المعدل الاستقامة من غير كشف عن حقيقة سريره لأن ذلك متعذر إلا بالوحي فقد انقطع .

٦ - قال في الروض وحاشيته: ويكفي في التزكية عدلان يشهدان لعدالة الشاهد هذا هو المشهور من المذهب وعنه تكفي تزكية الواحد للواحد وعليه العمل.

* * *

١٢٢٢ - وعن أبي بكرة رضي الله عنه: «عن النبي ﷺ أنه عد

شهادة الزور من أكبر الكبائر» متفق عليه في حديث طويل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الزور: تحسين الشيء ووصفه بخلاف صفته حتى يخيل إلى من سمعه أو رآه أنه بخلاف ما هو به فهو تمويه الباطل بما هو يوهم أنه حق. وقد جعل رسول الله ﷺ قول الزور عديلاً للشرك ومساوياً له. فإن لشهادة الزور مفسدات كبيرة كثيرة.

٢ - فهي سبب في أكل المال بالباطل.

٣ - وهي سبب لإضلال الحكام ليحكموا بغير ما أنزل الله.

٤ - وهي سبب لإضاعة الحقوق وحرمان المحق من حقه.

٥ - وإنما اهتم ﷺ بإخبارهم عن شهادة الزور وجلس وأتى بحرف التنبيه وكرر الإخبار لكون قول الزور وشهادته أسهل على اللسان والتهاون بها أكثر والمفسدات بها أكبر.

لأن الحامل عليها أمور كثيرة من العداوة والحسد وغيرهما فاحتج إلى الاهتمام بشأنها.

٦ - فقد جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثاً قالوا بلى يا رسول الله قال الإشرak بالله وعقوق الوالدين وجلس وكان

متكثراً ثم قال: ألا وقول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت».

٧ - وبهذا فشهادة الزور من أكبر الكبائر وأعظم الذنوب.

* * *

١٢٢٣ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال

لرجل: «ترى الشمس؟ قال: نعم. قال: على مثلها فاشهد أو دع»
أخرجه بن عدي بإسناد ضعيف، وصححه الحاكم فأخطأ.

درجة الحديث:

إسناده ضعيف.

قال الألباني: أخرجه العقيلي وابن عدي والحاكم والبيهقي من طريق
محمد ابن سموع.

قال العقيلي وابن عدي: لا يعرف إلا بابن سموع وكان الحميدي يتكلم
فيه، أما الحاكم فقال صحيح الإسناد ورده الذهبي بقوله: قلت وهذا فعمر بن
مالك البصري كان يسرق الحديث وابن سموع ضعفه غير واحد وقال الحافظ
صححه الحاكم فأخطأ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الشهادة مستثقة من المشاهدة فالشاهد يخبر عما شاهده وهي حجة
شرعية تظهر الحق.

وبناء عليه فلا بد في أدائها من العلم اليقيني برؤية ما شهد عليه أو سماعه

فالرؤية تختص بالأفعال كالقتل والغصب والسرقة .
والسماع ضربان : سماع من المشهود عليه كالطلاق والإبراء والعقود
ونحوها وسماع من جهة الاستفاضة فيما يتعذر علمه غالباً كالنسب
والموت والنكاح عقداً ودواماً والطلاق وشرط الوقف .
قال في شرح الإقناع : ويجوز أن يشهد بالاستفاضة إذا علم ما شهد به عن
عدد يقع العلم بخبرهم واختار المجد والشيخ : ولو واحداً يسكن إليه .

٢ - وإلى العمل بشهادة الاستفاضة ذهب الشافعي وأحمد .
قال في فتح الباري : اختلف العلماء في ضابط ما تفيد الشهادة
بالاستفاضة فيصح عند الشافعية في النسب والولادة والموت والولاء
والوقف والنكاح والتعديل والتجريح والوصية والرشد والسفه وبلغها بعض
الشافعية بضعة وعشرين موضعاً .

أما عند الحنابلة فشهادة الاستفاضة في تسعة مواضع هي :
(النسب - والموت - والملك المطلق - والنكاح عقداً
ودواماً - والوقف - والعق - والخلع - والطلاق - والولاية فيشهد بالاستفاضة في
ذلك كله لأن هذه الأشياء تتعذر الشهادة عليها في الغالب بمشاهدتها ومشاهدة
أسبابها فجازت الشهادة عليها بالاستفاضة) .

وعند الحنفية في خمسة مواضع هي :
(النكاح - والنسب - والموت - والولاء - وولاية القضاء) .

قال القدوري وحاشيته : فإنه يسعه أن يشهد بهذه الأشياء إذا أخبره من
يثق به لأن هذه الأمور تختص بمعينة أسبابها الخواص من الناس ويتعلق بها
أحكام تبقى القرون والأعوام فلو لم يقبل فيها بالتسامح لأدى إلى تعطيل الأحكام .
ولأنما يجوز للشاهد أن يشهد بالاشتهار إذا أخبره رجلان عدلان أو رجل
وامرأتان ليحصل له نوع من العلم .

٤ - استدلل العلماء على وجوب التحقق من الشهادة بقوله تعالى : ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً﴾ .

ففي الآية الكريمة النهي أن يقول الإنسان ما لا يعلم فإن هذه الآلات التي أنعم الله عليه بها هي ابتلاء واختبار فإن استعملها في الخير استحق الثواب وإن استعملها في الشر استحق العذاب .
ومن ذلك الشهادة إن كانت عن يقين أو كانت عن ظن وكذب . والله أعلم .

* * *

١٢٢٤ - وعنه رضي الله عنه : «أن رسول الله ﷺ قضى بيمين وشاهد» أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي ، وقال : إسناده جيد ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه مثله . أخرجه أبو داود والترمذي وصححه ابن حبان .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - ذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد إلى الحكم بالشاهد الواحد ويمين المدعي ، فقد روى مسلم عن حديث عمرو بن دينار عن ابن عباس «أن رسول الله ﷺ قضى بشاهد ويمين» .
قال الشافعي : حديث ابن عباس ثابت ومعه ما يشده .
قال ابن القيم في الطرق الحكمية : وقد روي القضاء بالشاهد مع اليمين عن عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وسعد بن عباد والمغيرة بن شعبة وجابر بن عبد الله وزيد بن ثعلبة وجماعة الصحابة .
وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله بالكوفة : «اقض بالشاهد مع اليمين فإنها سنة» . رواه الشافعي

٢ - وذهب الإمام أبو حنيفة وأصحابه إلى أنها لا تقبل شهادة واحد ويمين في شيء.

قال الجصاص: إن قوله تعالى: ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ يوجب بطلان القول بالشاهد واليمين ولا يجوز الاقتصار على ما دون العدد المذكور. ففي تجويز أقل منه مخالفة للكتاب ولا يجوز إسقاط العدد إذا كانت الآية مقتضية لاستيفاء أمرين العدد والعدالة فغير جائز إسقاط واحد منهما وفي مضمون ذلك ما ينبغي قبول يمين الطالب والحكم له بشاهد لما فيه من الحكم بغير ما أمر الله به من الاحتياط والاستظهار ونفي الريبة والشك وفي قبول عينه أعظم الريب والشك وأكبر التهمة وذلك خلاف مقتضى الآية. وأما ابن القيم في الطرق الحكيمة: فقال روى الترمذي وابن ماجه وأبو داود من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ: «قضى باليمين والشاهد». وفي مراسيل مالك أن النبي ﷺ قضى باليمين مع الشاهد الواحد وذكر أبو الزناد بن عامر قال: «حضرت أبا بكر وعمر وعثمان يقضون بشهادة الواحد واليمين» وقضى به علي رضي الله عنه بالعراق.

٣ - وقال ابن القيم أيضاً: قال الشافعي: اليمين والشاهد لا تتخالف مع ظاهر القرآن شيئاً لأننا نحكم بشاهدين وشاهد وامرأتين فإذا كان شاهد واحد حكمنا بشاهد ويمين وليس ذا يخالف القرآن لأنه لم يحرم أن يكون أقل مما نص عليه في كتابه ورسول الله أعلم بمراد الله وقد أمرنا الله أن نأخذ ما أتنا به.

وقال ابن القيم: وليس في القرآن أنه لا يحكم إلا بشاهدين أو شاهد وامرأتين فإن الله سبحانه وتعالى إنما أمر بذلك أصحاب الحقوق أن يحافظوا على حقوقهم بهذا النصاب ولم يأمر بذلك الحكام أن يحكموا به فضلاً عن أن يكون قد أمرهم أن لا يقضوا إلا بذلك ولهذا يحكم الحاكم بالنكول واليمين المردود والمرأة الواحدة والنساء المنفردات لا رجل معهن

وغير ذلك من طرق الحكم التي لم تذكر في القرآن فإن كان الحكم بالشاهد مخالفاً لكتاب الله فهذه أشد مخالفة لكتاب الله وإن لم تكن هذه الأشياء مخالفة للقرآن فالحكم بالشاهد واليمين أولى ألا يكون مخالفاً فطرق الحكم شيء وطرق حفظ الحقوق شيء آخر وليس بينهما تلازم فتحفظ الحقوق بما لا يحكم به الحاكم مما يعلم صاحب الحق أنه يحفظ به حقه ولا خطر على باله النكول ورد يمين وغير ذلك ومن العجائب رد الشاهد واليمين والحكم بمجرد النكول الذي هو سكوت ولا ينسب إلى ساكت قول .

٤ - وإذا قضى بالشاهد واليمين فالحكم بالشاهد وحده واليمين تقوية وتوكيد هذا منصوص أحمد فلو رجع الشاهد كان الضمان كله عليه .

٥ - الذي يظهر من الأحاديث ومن التعليل والتحليل والمقارنة بين القولين هو رجحان القول بقبول الشاهد مع اليمين في الحقوق المالية . والله أعلم .

* * *

باب الدعاوى والبيّنات

(مقدمة)

١ - الدعاوى : واحدها دعوى وهي إضافة الإنسان إلى نفسه استحقاق شيء في يد غيره أو ذمته .

والمدعي من يطلب غيره بحق يذكر استحقاقه عليه وإذا سكت عن الطلب ترك .

والمدعى عليه الذي يطالبه غيره بحق يذكر استحقاقه عليه وإذا سكت عن الجواب لم يترك .

٢ - أما البيّنات : فواحدها بيّنة من أبان الشيء وأوضحه وهي العلامة الواضحة كالشاهد هذا مذهب الإمام أحمد في البيّنة .

أما ابن القيم فلا يقصر البيّنة على الشاهد وإنما يرى أن البيّنة اسم لكل ما يبين الحق ويظهره ومن خصها بالشاهدين أو الأربعة أو الشاهد لم يعرف مسماها حقه ولم تأت البيّنة قط بالقرآن مراد بها الشاهدان وإنما أتت مراد بها الحجة والدليل والبرهان مفردة مجموعة .

والشاهدان من البيّنة ولا ينفيان غيرهما من أنواع البيّنة مما قد يكون أقوى منهما لدلالة الحال على صدق المدعي فإنها أقوى من دلالة أخبار الشاهد والبيّنة والدلالة والحجة والبرهان والعلامة والأمانة متقاربة في المعنى .
والشارع لم يبلغ القرائن والأمارات ودلالات الأحوال بل من استقرأ الشرع في مصادره وموارده وجده شاهداً لها بالاعتبار مرتباً عليها الأحكام .

* * *

١٢٢٥ - عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «لو

يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم، ولكن اليمين
على المدعى عليه» متفق عليه وللبیهقي بإسناد صحيح «البينة على
المدعي واليمين على من أنكر».

مفردات الحديث:

البينة: بان الأمر بين فهو بين من بان الشيء أي ظهر فهي العلامة الواضحة
وشرعاً اسم لما بين الحق ويظهره..

اليمين: تطلق لغة على القوة ومنه اليمين لليد وشرعاً تأكيد المحلوف عليه بذكر
معظم على وجه مخصوص وسميت يميناً لأن الحالف يعطي يمينه ويضرب
بها على يمين صاحبه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا حديث عظيم القدر فهو أصل من أصول القضاء والأحكام فإن القضاء
بين الناس إنما يكون عند التنازع هذا يدعي على هذا حقاً من حقوق
والآخر ينكره ويتبرأ منه.

٢ - من ادعى عيناً أو ديناً أو حقاً على غيره وأنكر المدعى عليه الدعوى فالأصل مع المنكر لأن الأصل براءة الذمة.

فإن أتى المدعي ببينة تثبت ذلك الحق ثبت له به وإن لم يأت ببينة فليس له على المدعي إلا اليمين على نفي دعواه.

٣ - أما من كان عليه دين أو حق ثابت بذمته وطولب به فادعى أن ذمته برأت بوفاء أو إسقاط أو صلح أو غير ذلك فالأصل أن ما في ذمته باقي فإن لم يأت ببينة على الوفاء والبراءة فإن له على صاحب الحق اليمين على أن حقه لا يزال باقياً بذمته.

٤ - ومثل ذلك دعوى العيوب ودعوى الشروط والأجال والوثائق الأصل عدمها وعدم الالتزام بها ومن ادعاها فعليه البينة فإن لم يكن بينة فعلى منكرها اليمين.

٥ - فهذا الحديث أصل في المرافعات، والمنهج الذي رسمته هذه القاعدة في إنهاء الدعوى هو فصل سبيل في منع الدعاوى الباطلة وإثبات الحقوق الصحيحة.

٦ - قال المحققون من العلماء: إن الشريعة جعلت اليمين في أقوى جانب من المدعي أو المدعى عليه. والله أعلم.

قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أن البينة على المدعي واليمين على من أنكر.

٧ - قال ابن رجب في شرح الأربعين: معنى قوله «البينة على المدعي» يعني أنه يستحق بها ما ادعى لأنها واجبة يؤخذ بها.

ومعنى قوله: «اليمين على المدعي عليه» أي يبرأ بها لأنها واجبة عليه يؤخذ بها على كل حال.

٨ - وقال رحمه الله تعالى:

المدعي إذا أقام شاهداً فإنه قد قوى جانبه فإذا حلف معه قضي له .

٩ - وقال : البينة : كل ما بين صحة دعوى المدعي وشهد بصدقه فاللوث مع أقسامه بينة .

والشاهد مع اليمين بينة .

١٠ - وقال : قوله : «لويعطى الناس بدعواهم . . .» يدل على أن مدعي الدم والمال لا بد له من بينة تدل على ما ادعاه ويدخل في عموم ذلك أن من ادعى عليه رجل أنه قتل مورثه وليس معه إلا قول المقتول عند موته جرحني فلان أنه لا يكتفى بذلك ولا يكون بمجرد لوثاً . وهذا قول الجمهور .

خلفاً للمالكية فإنهم جعلوه لوثاً يقسم معه الأولياء ويستحق الدم .

١١ - وقال : قوله : «واليمين على المدعى عليه» . يدل على أن كل من ادعى عليه دعوى فأنكر فإن عليه اليمين وهذا قول أكثر الفقهاء .

وقال مالك : إنما تجب اليمين على المنكر إذا كان بين المتداعين نوع مخالطة خوفاً من أن يبتذل السفهاء على الرؤساء بطلب أيماهم .

قال شيخ الإسلام : كنا عند نائب السلطنة وأنا إلى جانبه فادعى بعض الحاضرين أن له قبلي وديعة وسأل إجلاسي معه وإخلافي فقلت لقاضي المالكية وكان حاضراً أتسوغ هذه الدعوى وتسمع؟ فقال : لا فقلت : فمذهبك في مثل ذلك؟ فقال : تعزير المدعي قلت : فاحكم بمذهبك فأقيم المدعي وأخرج .

١٢ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله : «البينة على المدعي واليمين على من أنكر» يا له من كلام ما أبلغه وأجمعه لجميع الوقائع والجزئيات بين الناس في جميع الحقوق فهو أصل تنطبق عليه جميع المشكلات .

فيدخل في هذا أمور:

- الأول: من ادعى حقاً على غيره وأنكر المدعى عليه.
- الثاني: من ثبت عليه حق ثم ادعى البراءة منه وأنكر صاحب الحق.
- الثالث: من ثبتت يده على شيء وادعى آخر أنه له وأنكر صاحب اليد.
- الرابع: إذا اتفقا على عقد وادعى أحدهما أنه مختل لفقد شرط ونحوه وأنكر الآخر فالقول قول مدعي السلامة.
- الخامس: من ادعى شرطاً أو عيباً أو أجلاً ونحو ذلك وأنكر الآخر فالقول قول المنكر.
- إلى غير ذلك من الأمور التي تدخل تحت هذه القاعدة.

* * *

١٢٢٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ عرض

على قوم اليمين فأسرعوا فأمر أن يسهم بينهم في اليمين أيهم يحلف»
رواه البخاري.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تمام الحديث ما رواه أبو داود والنسائي من طريق أبي رافع عن أبي هريرة أن رجلين اختصما في متاع ليس معهما بينة، فقال النبي ﷺ: «استهما على اليمين ما كان أحبا ذلك أو كرها».

- قال الخطابي: معنى استهما هنا الاقتراع فيقترعان فأيهما خرجت له القرعة حلف وأخذ ما ادعى.

٢ - قال في شرح الإقناع في باب اللقطة .
فإن وصف اللقطة اثنان فأكثر معاً أو وصفها الثاني بعد الأول لكن قبل دفعها إلى الأول أقرع بينهما .

أو أقاما بيتين باللقطة أقرع بينهما لأنه لا مزية لأحدهما على الآخر فمن قرع أي خرجت له القرعة حلف أن اللقطة له لاحتمال صدق صاحبه وأخذها لأن ذلك فائدة القرعة .

٣ - أما إن وصفها إنسان بعد دفعها لمن وصفها أولاً فلا شيء للواصف الثاني لأن الأول استحقها بوصفه إياها مع عدم المنازع له فوجب بقاؤها له كسائر ماله .

* * *

١٢٢٧ - وعن أبي أمامة الحارثي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال : «من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة ، فقال له رجل : وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله ؟ قال : وإن كان قضيباً من أراك» رواه مسلم .

مفردات الحديث :

قضيياً : الغصن من الشجرة .

أراك : بفتح الهمزة قال في لسان العرب شجر معروف وهو شجر السواك يستاك بفروعه وقال في الوسيط : الأراك واحدة أراكة نبات شجري من الفصيلة الأراكية كثير الفروع خوار العود ينبت في البلاد الحارة .

* * *

١٢٢٨ - وعن الأشعث بن قيس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال: «من حلف على يمين يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان» متفق عليه.

مفردات الحديث:

فاجر: الفاجر العاصي المصّر على المعاصي غير مكترث بأحد.

ما يؤخذ من الحديثين:

- ١ - في هذين الحديثين وعيد شديد لمن اقتطع مال امرئ بغير حق وإنما اقتطعه بخصومته الفاجرة ويمينه الكاذبة الأثمة، فهذا يلقي الله وهو عليه غضبان ومن غضب الله عليه فهو هالك.
- ٢ - تحريم أخذ أموال الناس بالدعوى الفاجرة والأيمان الكاذبة فهو من كبار الذنوب لأن ما ترتب عليه غضب الحليم - جلّ وعلا - كبيرة.
- ٣ - تقييده بالمسلم من باب التعبير بالغالب وإلا فمثله مال المعصوم الذمي والمعاهد.
- هذا ما لم يتحلل ممن ظلمه فإن فعل فالتوبة تجب ما قبلها بالإجماع.
- ٤ - قوله: «هو فيها فاجر» ليخرج الناسي والجاهل فإن العقاب لا يستحقه إلا العاقد.
- ٥ - إثبات صفة الغضب لله تعالى إثباتاً يليق بجلاله «ليس كمثله وهو السميع البصير».
- ٦ - إن أموال الناس حرام قليلها وكثيرها فقد قال ﷺ: «وإن كان قضياً من أراك» يريد بذلك الشيء الحقير.

٧ - قوله: «حرم عليه الجنة» أجمع السلف على أن فاعل الكبيرة ليس كافراً ولا خارجاً من الملة وأنه وإن عذب على ذنوبه فلن يخلد بالنار ولذا فسروا مثل هذا الحديث بعدة تفاسير.

فبعضهم قال من فعل ذلك مستحلاً له، وبعضهم قال: إن مثل هذه الأحاديث لا يقصد منها معناها الظاهر وإنما قصد بها التخويف والزجر فتبقى على المراد منها، وبعضهم قال: هذا من النصوص التي تمر كما جاءت بلا تفاسير.

أما شيخ الإسلام: فيرى أن الإنسان فيه موجبات العذاب وموجبات الغفران فهذا يدفع الآخر فعمله هذا سبب لدخوله النار ولكن ما معه من الإيمان يمنعه من الخلود فيها.

* * *

١٢٢٩ - وعن أبي موسى رضي الله عنه: «أن رجلين اختصما في

دابة وليس لواحد منهما بيعة فقاضى بها رسول الله ﷺ بينهما نصفين» رواه أحمد وأبو داود والنسائي، وهذا لفظه وقال إسناده جيد.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه والبيهقي من طريق سعيد بن العروبة عن قتادة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده أبي موسى.

قال البيهقي: والحديث معلول عند أهل الحديث مع الاختلاف في إسناده على قتادة.

قال الألباني: ومدار طرق الحديث هو على قتادة فإنه في إسناده.

ما يؤخذ من الحديث:

العين المتنازع عليها لا تخلو من أحوال:

١ - أحدها: أن لا تكون العين بيد واحد من المتداعيين وليس لديهما بينة ولا ظاهر فحينئذ يحلف كل واحد منهما أنها له ولا حق للآخر فيها فإذا تحالفا قسمت بينهما نصفين. كما في حديث الباب.

٢ - الثاني: أن تكون العين بيد أحدهما وليس لدى المدعي بينة فهي لصاحب اليد يمينه.

فإن كان لدى كل واحد منهما بينة أنها له ففي المسألة قولان لأهل العلم: ذهب الإمام أحمد: إلى تقديم بينة المدعي ويسمونه - الخارج - وإلغاء بينة المدعى عليه صاحب اليد ويسمونه - الداخل -.

قال في الروض المربع: وإن أقام كل منهما بينة أن العين المدعى بها له قضى بها للخارج ببيئته ولغت بينة الداخل لحديث ابن عباس: «لويعطى الناس ولكن اليمين على المدعى عليه». فجعل جنس البينة في جانب المدعي فلا يبقى في جانب المدعى عليه إلا اليمين. وهذه الرواية هي المشهورة في مذهب الإمام أحمد وهي من المفردات.

٣ - وذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة إلى تقديم بينة الداخل وهو الذي العين بيده.

قال شيخ الإسلام: وأما حديث «البينة على من ادعى واليمين على من أنكر» فما قال بعمومه أحد من علماء الملة إلا أهل الكوفة الذين يرون أن اليمين دائماً في جانب المنكر حتى القسامة، وأما سائر علماء الملة وفقهاء الحديث وغيرهم فتارة يحلفون المدعي وتارة يحلفون المدعى عليه. والأصل عندهم أن اليمين مشروعة في أقوى الجانبين والبينة عندهم اسم لما يبين الحق.

قال في شرح المفردات وقال أكثر أهل العلم تقدم بينة المدعى عليه بكل حال لأن جنبه أقوى لأن معه الأصل ويمينه تقدم على يمين المدعي .

قال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ : الذي يظهر لي ويترجح عندي هو تقديم بينة الداخل لما روى الدارقطني عن جابر أن النبي ﷺ اختصم إليه رجلان في دابة أو بعير فأقام كل واحد منهم البينة أنه أنتجها فقضى رسول الله ﷺ للذي هي في يده ، ولأن الأصل معه وجانبه أقوى ويمينه تقدم على يمين المدعي .

فإذا تعارضت البيئات وجب إبقاء يده على ما فيها وتقديمه كما لو لم تكن بينة لواحد منهما وهذا هو المفتى به عند إمام الدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وهو قول الأئمة الثلاثة وأهل المدينة . .

* * *

١٢٣٠ - وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «من

حلف على منبري هذا بيمين آثمة ، تبوأ مقعده من النار» رواه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال الشوكاني : حديث جابر أخرجه أيضاً مالك وأبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وغيرهم كذا قال الحافظ في الفتح . ورجال إسناده عند ابن ماجه كلهم ثقات .

وفي الباب عن أبي أمامة مرفوعاً عند النسائي بإسناد رجاله ثقات بلفظ

«من حلف عند منبري هذا يميناً كاذبةً يستحل بها مال امرئ مسلم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً»

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يفيد تحريم اليمين الكاذبة وتغليظ أمرها وعظيم خطرها لا سيما إذا أدت في مكان فاضل كمنبر النبي ﷺ وزمان فاضل .

٢ - من حلف هذه اليمين العظيمة المغلظة وهو كاذب لا سيما إذا قطع بها مال امرئ معصوم فقد ارتكب ذنباً من أشد الذنوب وتجراً على أمر كبير من أفحش الأمور فكان جزاؤه أن يتبوأ ويتخذ له منزلاً ومسكناً من النار بدل أن تبوأ منبر النبي ﷺ فحلف عليه كاذباً ولم يرع حرمة وقداسته .

٣ - اختلف العلماء في مشروعية تغليظ اليمين .

فذهب جمهور العلماء : إلى وجوب تغليظ اليمين في الدعاوى التي لها خطر إذا طلبها من توجهت له اليمين .

وذهب الإمامان أبو حنيفة وأحمد وأصحابهما : إلى عدم وجوب التغليظ وأن أمر هذا راجع للحاكم .

قال في الروض المربع وحاشيته : ولا تغلظ اليمين إلا فيما له خطر كجناية لا توجب قوداً وعتق ونصاب زكاة فللحاكم تغليظها وإن أبى الحالف التغليظ لم يكن ناكلاً في ذلك إجماعاً .

٤ - وصفه التغليظ في اللفظ أن يقول : «والله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم الغالب الطالب الضار النافع الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور» .

وتغليظها في الزمان : بعد العصر .

وتغليظها في المكان : في مكة بين الركن والمقام .

وفي المدينة: عند منبر النبي ﷺ.
وفي سائر البلاد: عند المنبر.

* * *

١٢٣١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: رجل على فضل ماء بالفلاة يمنع من ابن السبيل، ورجل باع رجلاً سلعة بعد العصر فحلف له بالله بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا للدنيا، فإن أعطاه منها وفى وإن لم يعطه منها لم يف» متفق عليه.

مفردات الحديث:

ثلاثة: أي ثلاثة أشخاص وارتفاعه على أنه مبتدأ وقوله - لا ينظر الله إليهم - خبره.

لا يزكيهم: أي لا يطهرهم من الذنوب ولا يثني عليهم.

رجل: مرفوع لأنه خبر مبتدأ محذوف تقديره من الثلاثة رجل.

على فضل ماء: متعلق بمحذوف وهي جملة في محل رفع صفة لرجل.

الفلاة: الأرض الواسعة المقفرة جمعها فلا، وفلوات.

ابن السبيل: السبيل الطريق ويراد به المسافر وسمي ابن السبيل لملازمته له.

سلعة: بكسر السين وسكون اللام كل ما يتجر به من البضاعة جمعه سلع.

بايع إماماً: المراد به الإمام الأعظم.

فإن أعطاه: الفاء تفسيرية تفسر مبايعته للإمام للدنيا.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث فيه وعيد شديد وتهديد أكيد وذلك بأن لا يكلم الله هؤلاء الأصناف الثلاثة بما يحبونه ويتمنونه ولا ينظر إليهم نظر رحمة ولا يطهرهم من ذنوبهم ويزكيهم بالمغفرة.

هؤلاء الأصناف الثلاثة هم :

٢ - رجل نازل بفلاة على ماء لا يوجد غير مائه في تلك الفلاة فيمنع الناس من ذلك الماء ليس لضرورته الخاصة به وإنما ليحمي به كلاً تلك الأرض ليختص به من دون بقية الناس وقد جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا به الكلاً ».

٣ - الثاني : المنفق سلعته باليمين المغلظة الكاذبة ممن يحلف بالله بعد العصر - وهو زمن تغليظ اليمين - أنه قد اشتراها بكذا وهو كاذب ليغر ويغش المشتري فيشتري منه بزيادة عن قيمتها الحقيقية فيصدق المشتري ويشترى منه بقدر ما حلف عليه أو أكثر.

فهذا جمع بين الكذب وبين الحلف بالله تعالى وهو كاذب وبين الحلف في زمن فاضل وبين خدعه المشتري وبين أكله المال بالباطل .

٤ - الثالث : من بايع إماماً على الولاية العامة لم يبايعه لأجل مقاصد الإمامة من إقامة شعائر الله تعالى وإقامة حدوده ونصرة الإسلام والنصح للرعية لم يبايعه لذلك وإنما بايعه لطمع الدنيا ليعطيه منها ولذا فإن هذه المباحات في مبايعته إن حصل له مطلوبه بالعطاء والمنح رضي ووفى ببيعته وإن لم يعطه منها فإنه لم يف ولم يراقب مقام الولاية ووجوب السمع والطاعة عليه فيها . وقد قال تعالى عن هؤلاء : ﴿ ومنهم من يلمزك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون ﴾ .

٥ - الشاهد من هذا الحديث هو اليمين الكاذبة لا سيما وقد جمعت الخداع

والتغريير لأكل أموال الناس بالباطل ، فكان جزاء صاحبها شديداً فهو ممن لا ينظر الله إليه يوم القيامة نظرة رحمة ولا يكلمه كلام بر ولا يزكيه ويظهره من ذنوبه بالمغفرة فإن له عذاباً أليماً جزاء وفاقاً. نسأل الله تعالى العافية والمعافاة.

٦ - وفي الحديث إثبات عذاب الآخرة وشدته وألمه .

٧ - وفيه تحريم الأوصاف الثلاثة المذكورة . من منع الناس من الماء لمنع الكلاً والحلف الكاذب لترويج السلع وغش الناس . ويدخل في ذلك - وإن لم يكن يميناً - الدعايات الكاذبة في وسائل الإعلام لترويج السلع وغش الناس بها .

٨ - كما أن في الحديث تحريم مبايعة الولاة وموالاتها لأجل الدنيا، ومعاداتهم والكلام السيء فيهم لأجل حرمانه من الدنيا وعطاياها .
فإن مناصحتهم والدعاء لهم بالتوفيق والتسديد والسكوت عن قالة السوء فيهم هو واجب المسلمين .

* * *

١٢٣٢ - وعن جابر رضي الله عنه : « أن رجلين اختصما في ناقة

فقال كل واحد منهما نتجت عندي ، وأقاما بينة ، ففضى رسول الله ﷺ لمن هي في يده» .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص : رواه الدارقطني والبيهقي من حديث جابر وإسناده ضعيف .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على ما سبق تحقيقه في الحديث رقم ١٢٢٩ - من أن العين المتنازع عليها إذا كانت في يد أحدهما دون الآخر . فالذي هي في يده يسمى - داخلاً - والآخر يسمى - خارجاً - .

فإن كان لدى الخارج بيعة على صحة دعواه استحقها وأخذها وإن لم يكن له بيعة فإنه يحلف له الداخل على صحة دعواه وتكون العين للداخل لقوة يده عليها .

٢ - أما إن أقام كل واحد منهما بيعة أنها له كما في هذا الحديث فقد اختلف العلماء فيمن تقدم بينته وتكون العين له .
فمذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة أنها للداخل وهو صاحب اليد وذلك عملاً بما يلي :

(١) حديث الباب .

(٢) إن الداخل عنده زيادة على بينته لأن يده على العين .

(٣) جنبه أقوى من الآخر .

٣ - أما تقديم بيعة الخارج فهو المشهور من مذهب الإمام أحمد وهو من مفرداته .

٤ - ولكن القول الأول - قول الجمهور - أرجح ولذا اختاره جمع من علمائنا منهم : الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ مفتي الديار السعودية سابقاً والشيخ عبد العزيز عبد الله بن باز مفتي الديار السعودية حالياً ، والشيخ عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي أحد علماء الديار السعودية وصاحب المؤلفات النافعة .

والله أعلم .

* * *

١٢٣٣ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ رد اليمين

على طالب الحق» رواهما الدارقطني ، وفي إسنادهما ضعف .

درجة الحديث :

الحديث ضعيف .

قال في التلخيص : رواه الدارقطني والحاكم والبيهقي وفيه محمد بن مسروق لا يعرف وفيه إسحاق بن الفرات مختلف فيه .

قال البيهقي : والاعتماد في هذا يعني رد اليمين على أحاديث القسامة وهو حديث صحيح ثم ساق الروايات في القسامة وفيها رد اليمين قال فهذه الأحاديث هي المعتمدة في رد اليمين على المدعي إذا لم يحلف المدعي عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إذا ادعى المدعي شيئاً وأنكر المدعى عليه تلك الدعوى وليس عند المدعي بينة على إثبات دعواه فإن له اليمين على المدعي عليه على نفي الدعوى فإن نكل عن اليمين فهل يحكم عليه بالنكول وحده أو يحكم به مع رد اليمين على المدعي فيحلف على صحة دعواه ويحكم له بما ادعاه؟ فيها قولان لأهل العلم :

٢ - أحدهما : أنه يحكم على الناكل بدون رد اليمين على المدعي وهذا مذهب الإمامين أبي حنيفة وأحمد وأصحابهما .

قال في شرح الإقناع : وإن لم يحلف المدعى عليه قال له الحاكم إن حلفت وإلا قضيت عليك بالنكول ويستحب أن يقول ذلك ثلاثاً لمعذرتة ولا ترد اليمين على المدعي .

٣ - وذهب الإمامان مالك والشافعي إلى رد اليمين على المدعي فإن حلف قضى له وهو قول علي بن أبي طالب وشريح وابن سيرين والأوزاعي والنخعي واختاره أبو الخطاب وشيخ الإسلام وتلميذه ابن القيم .
قال ابن القيم : واحتج لهذا القول بأن الشارع شرع اليمين مع الشاهد الواحد ونكول المدعى عليه أضعف من شاهد المدعي . فهو أولى أن يقدم بيمين الطالب فإن النكول ليس بينة من المدعى عليه ولا إقرار وهو حجة ضعيفة فلم يقوَ على الاستقلال بالحكم فإذا حلف معها المدعي قوي جانبه ، فاجتمع النكول من المدعى عليه واليمين من المدعي فقاما مقام الشاهدين أو الشاهد واليمين .

٤ - وقال أيضاً : والصحيح أن النكول يقوم مقام الشاهد والبيئة لا مقام الإقرار ولا البذل لأن الناكل صرح بالإنكار وأنه لا يستحق المدعى به وهو مصر على ذلك متورع عن اليمين فكيف يقال إنه مقرر مع إصراره على الإنكار ويجعل مكذباً لنفسه .

* * *

١٢٣٤ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : دخل النبي ﷺ ذات

يوم مسروراً تبرق أسارير وجهه فقال : « ألم تري إلى مُجَزَّز المدلجي نظر
أنفاً إلى زيد بن حارثة ، وأسامة بن زيد فقال : هذه الأقدام بعضها من
بعض » متفق عليه .

مفردات الحديث :

مسروراً : فرحاً بادية أسارير وجهه من الغبطة والفرح والسرور .
تبرق : بضم الراء تلمع وتضيء وتنير من الفرح .

أسارير وجهه: جمع أسرار والأسرار جمع سر أو سرر وهو الخط في باطن الكف وأريد بها هنا الخطوط التي في الجبهة.

مُجَزَّز المدلجي: بضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاي الأولى على صيغة اسم الفاعل وبنو مدلج قبيلة من قبائل كنانة من العدنانية مضرية عرفت بعلم القيافة والقائف هو من يتتبع الآثار ويعرفها ويعرف شبه الرجل بأخيه وأبيه والجمع قافة.

أسامة بن زيد: بن حارثة من كلب بن وبرة من شعب قضاة كان زيد أبيض اللون وابنه أسامة أسمر وكان الناس يرتابون فيهما وكان هذا يؤذي النبي ﷺ فسر النبي ﷺ لشهادة هذا القاف.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كان زيد بن حارثة أبيض اللون وكان ابنه أسامة أسمر وكان الناس - من أجل اختلاف لونيتهما - يرتابون فيهما ويتكلمون في صحة نسبة أسامة إلى أبيه مما كان يؤذي رسول الله ﷺ.

٢ - مر عليهما - مُجَزَّز المدلجي - القائف وهما قد غطيا رأسيهما في قطيفة وقد بدت أرجلهما، فقال: إن هذه الأقدام بعضها من بعض لما رأى بينهما من الشبه وكان هذا على مسمع من النبي ﷺ فسر بذلك سروراً كثيراً.

٣ - دخل ﷺ على عائشة وأسارير وجهه تبرق فرحاً واستبشاراً للاطمئنان إلى تأييد نسب أسامة إلى أبيه ودحض لكلام الذين يطلقون ألسنتهم في أعراض الناس بلا علم.

٤ - فالحديث يدل على صحة العمل بقول القافة واعتبارهم في صحة النسب مع عدم ما هو أقوى منها كالفراش.

وهذا قول الأئمة الثلاثة استدلالاً بهذا الحديث.

وهذا هو الشاهد من الحديث في هذا الباب .

٥ - يكفي قائف واحد ولكن اشترط العلماء فيه أن يكون عدلاً مجرباً في الإصابة وهذا حق فإنه لا يقبل الخبر ولا ينفذ الحكم إلا ممن اتصف بهذين الوصفين .

٦ - تشوف الشارع الحكيم إلى صحة الأنساب وإلحاقها بأصولها وعدم إضاعتها .

٧ - الفرع والاستبشار بالأخبار السارة وإشاعتها خصوصاً ما فيه إزالة شبهة أو قول سوء .

٨ - اعتبار تأثير الوراثة بين الأصول والفروع شرعاً وعرفاً وعلماً .

٩ - ظن الفقهاء أن القائف يلحق الولد بأكثر من أب، لكن أثبت الطب الحديث أن بيضة الأنثى لا يلقحها إلا حيوان منوي واحد وأنه لا يمكن من حيوانين اثنين .

قال الدكتور محمد علي البار : ما لدينا من علم الأجنة نرى استحالة ذلك لأن البيضة إنما تلقح بحيوان منوي واحد وإذا تلقحت لا يمكن تلقيحها مرة أخرى بوطء ثان . وهذا ما ذهب إليه من علماء الشريعة الشافعي وابن القيم رحمهما الله تعالى .

1. The first part of the paper is devoted to a general discussion of the problem.

2. In the second part, we shall consider the case of a single particle in a magnetic field.

3. The third part is devoted to the case of a system of particles.

4. In the fourth part, we shall consider the case of a system of particles in a magnetic field.

5. The fifth part is devoted to the case of a system of particles in a magnetic field.

6. In the sixth part, we shall consider the case of a system of particles in a magnetic field.

7. The seventh part is devoted to the case of a system of particles in a magnetic field.

8. In the eighth part, we shall consider the case of a system of particles in a magnetic field.

9. The ninth part is devoted to the case of a system of particles in a magnetic field.

10. In the tenth part, we shall consider the case of a system of particles in a magnetic field.

كتاب العتق

مقدمة

العتق: بكسر العين وسكون التاء. لغة الخلوص والحرية.
قال الأزهري: هو مشتق من قولهم: عتق الفرس إذا سبق ونجا، وعتق الفرج طار واستقل لأن العبد يتخلص بالعتق ويذهب حيث شاء.
وشرعاً: تحرير الرقبة وتخليصها من الرق وتثبيت الحرية لها.
والأصل فيه الكتاب والسنة والإجماع.
فأما الكتاب، فمثل قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرَ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾.
وأما السنة فكثيرة جداً ومنها ما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «من أعتق رقبة مسلمة، أعتق الله بكل عضو منه عضواً منه من النار حتى فرجه بفرجه» وأحاديث الباب الآتية.
وأجمعت الأمة على صحة العتق وحصول القربة به.
وهنا مبحثان:
أحدهما: في فضله.
والثاني: في موقف الإسلام من الرق والعتق.
أما فضله فيكفيك فيه هذا الحديث الصحيح وما رواه الترمذي عن أبي أمامة وغيره من الصحابة عن النبي ﷺ قال: «أيما أمرئ مسلم أعتق امرءاً مسلماً كان فكاكه من النار».

والأحاديث والآثار الحاثثة على العتق والمرغبة فيه كثيرة.
وقد جعله الله تعالى أول الكفارات لما فيه من محو الذنوب وتكفير
الخطايا والآثام والأجر العظيم بقدر ما يترتب عليه من الإحسان.
وليس إحسان أعظم من فكاك المسلم من غل الرق وقيد الملك فبعثته
تكمّل إنسانيته بعد أن كان كالبهيمة في تصرّفها وتديرها.

فمن أعتق رقبة فقد فاز بثواب الله والله عنده حسن الثواب.
المبحث الثاني: نعي بعض أعداء الدين الإسلامي إقرار الشريعة
الإسلامية الرق الذي هو - في نظرهم - من الأعمال الهمجية جملة.

لذا نحب أن نبين حال الرق في الإسلام وغيره ونبين موقف الإسلام منه
بشيء من الاختصار لأن المقام لم يخصص لهذه البحوث.

فالإسلام لم يختص بالرق بل كان منتشرًا في جميع أقطار الأرض.
فهو عند الفرس والروم والبابليين واليونان وأقره أساطينهم من أمثال:
(أفلاطون وأرسطو).

وللرق - عندهم - أسباب متعددة في الحرب والسبي والخطف
واللصوصية.

بل يبيع أحدهم من تحت يده من الأولاد وبعضهم يعدون الفلاحين
أرقاء، وكانوا ينظرون إلى الأرقاء بعين الاحتقار والازدراء فكانوا يمتهنونهم في
الأعمال القذرة والأعمال الشاقة.

ف«أرسطو» من الأقدمين يرى أنهم غير مخلدين لا في عذاب ولا في نعيم
بل هم كالحيوانات والفراغة استعبدوا بني إسرائيل أشنع استعباد حتى قتلوا
أبناءهم واستحيوا نساءهم.

والأوروبيون - بعد أن اكتشفوا أمريكا - عاملوا الأمريكيين أسوأ معاملة.
هذا هو الرق بأسبابه وآثاره وكثرته في غير الإسلام.

ولم نأت إلا بقليل من شئائعه عندهم.

فلننظر الرق في الإسلام.

أولاً: إن الإسلام ضيق مورد الرق إذ جعل الناس كلهم أحراراً لا يطرأ عليهم الرق إلا بسبب واحد: (وهو أن يؤسروا وهم كفار مقاتلون) مع أن الواجب على القائد أن يختار الأصلح من الرق أو الفداء أو الإطلاق بلا فداء حسب المصلحة العامة.

فهذا هو السبب وحده في الرق وهو سبب كما جاء في النقل الصحيح فإنه يوافق العقل الصحيح أيضاً.

فإن من وقف في سبيل عقيدتي ودعوتي وأراد الحد من حريتي وألب علي وحاربي فجزاؤه أن أمسكه عندي ليفسح المجال أمامي وأمام دعوتي.

هذا هو سبب الرق في الإسلام لا النهب والسلب وبيع الأحرار واستعبادهم كما هو عند الأمم الأخرى.

ثانياً: إن الإسلام رفع بالرق وعطف عليهم وتوعد على تكليفه وإرهاقه فقال ﷺ: «اتقوا الله وما ملكت إيمانكم».

وقال ﷺ أيضاً: «للمملوك طعامه وقوته ولا يكلف من العمل ما لا يطيق» رواه مسلم.

بل إن الإسلام رفع من قدر الرقيق حتى جعلهم إخوان أسيادهم. فقد قال ﷺ: «هم إخوانكم وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فإن كلفتموهم فأعينوهم». متفق عليه.

ورفع من مقامهم عند مخاطبتهم حتى لا يشعروا بالضعفة، ولذا قال ﷺ: «لا يقل أحدكم عبدي وأمتي وليقل فتاي وفتاتي»

كما أن المقياس في الإسلام لكرامة الإنسان في الدنيا والآخرة لا يرجع

إلى الأنساب والأعراق وإنما يرجع إلى الكفاءات والقيم المعنوية «إن أكرمكم عند الله أتقاكم».

وقد بلغ شخصيات من الموالي - لفضلهم وقدرتهم - ما لم تبلغه ساداتهم إذ قادوا الجيوش وساسوا الأمم وتولوا الأعمال الجليلة بكفاءتهم التي هي أصل مجدهم.

ومع ما رفعه الشارع من مقام المملوك فإن له تشوفاً وتطلعاً إلى تحرير الرقاب وفك أغلالهم.

فقد حث على ذلك ووعد عليه النجاة من النار والفوز بالجنة وقد تقدم بعض من ذلك.

ثم إنه جعل لتحريرهم عدة أسباب بعضها قهرية وبعضها اختيارية، فمن القهرية أن من جرح مملوكه عتق عليه.

فقد جاء في الحديث أن رجلاً جدد أنف غلامه فقال ﷺ: «اذهب فأنت حر». فقال: يا رسول الله فمولى من أنا؟ قال: «مولى الله ورسوله».

ومن أعتق نصيبه من مملوك مشترك عتق نصيب شريكه قهراً كما في الحديث: «من أعتق شركاً في مملوك وجب عليه أن يعتق كله» رواه البخاري على تفصيل فيه يأتي.

ومن ملك ذا رحم محرم عليه عتق عليه قهراً لحديث: «من ملك ذا رحم محرم فهو حر» رواه أهل السنن.

فهذه أسباب قهرية تزيل ملك السيد عن رقيقه خاصة في هذا الباب لما له من السراية الشرعية والنفوذ القوي الذي لم يجعل في عتقه خياراً ولا رجعة.

ثم أن المشرع - مع حثه على الإعتاق - جعله أول الكفارات في التخلص من الآثام والتحلل من الإيمان.

فالعتق هو الكفارة الأولى في الوطء في نهار رمضان وفي الظهار وفي الأيمان وفي القتل الخطأ.

دين العزة والكرامة والمساواة:

فكيف - بعد هذا - يأتي الغربيون والمستغربون فيعيون على الإسلام إقراره الرق ويتشدقون بالحرية والمناداة بحقوق الإنسان وهم الذين استعبدوا الشعوب وأذلوا الأمم واسترقوهم في عقر دارهم وأكلوا أموالهم واستحلوا ديارهم.

أفيرفعون رؤوسهم وهم الذين يعاملون بعض الطبقات في بلادهم أدنى من معاملة العبيد؟.

فأين مساواة الإسلام مما تفعله أمريكا بالزنج الذين لا يباح لهم دخول المدارس ولا تحل لهم الوظائف ويجعلونهم والحيوانات سواسية؟.

وأين رفق الإسلام وإحسانه مما يفعله الغرب بأسارى الحرب الذين لا يزالون في المجاهل والمتاهات والسجون المظلمة؟.

وأين دولة الإسلام الرحيمة التي جعلت الناس على اختلاف طبقاتهم وأديانهم وأجناسهم أمة واحدة في ما لها وما عليها مما فعلته (فرنسا) بأحرار الجزائر في بلادهم وبين ذويهم؟ إنها دعاوي باطلة.

بعد هذا ألم بأن للمصلحين ومحبي السلام أن يبعدوا عن أعينهم الغشاوة فيراجعوا تعاليم الإسلام بتدبر وإنصاف ليجدوا ما فيه من سعادة إنسانية في حاضرها ومستقبلها؟؟؟.

اللهم بصر المصلحين بهذا الدين ليعلموا ما فيه من العزة والكرامة وما فيه من الرحمة والرفاة.

* * *

١٢٣٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«أيما امرئ مسلم أعتق امرءاً مسلماً استنقذ الله بكل عضو منه عضواً منه من النار» متفق عليه . وللترمذي وصححه عن أبي أمامة : «وأيما امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكاً من النار» . ولأبي داود من حديث كعب بن مرة : «وأيما امرأة مسلمة أعتقت امرأة مسلمة كانت فكاكها من النار» .

مفردات الحديث :

أيما : أي شرطية مبتدأ دخلت عليها - ما - الزائدة - امرئ يصلح فيها الجرح على الإضافة ويجوز فيها الرفع على البدلية .

امرئ : المرء مثل الميم هو الرجل فإن لم تأت بالألف واللام قلت امرئ بكسر همزة الوصل جمعه رجال من غير لفظه والأنثى امرأة جمعها نساء من غير لفظها وفي امرئ مع ألف الوصل ثلاث لغات : فتح الراء وضمها وإعرابها .

أعتق : يقال عتق العبد يعتق من باب ضرب ومصدره عتق وعتاق وعتاقة بفتح

الأوائل والعتق بالكسر اسم منه وابتدىء بالهمزة فيقال أعتق فهو معتق ولا يتعدى بنفسه فيقال عتقه والعتق لغة الخلوص وشرعاً تحرير رقبة وتخليصها من الرق.

* * *

١٢٣٦ - وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: «سألت النبي ﷺ أي

العمل أفضل؟ قال: إيمان بالله وجهاد في سبيله. قلت: فأبي الرقاب أفضل؟ قال: أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها» متفق عليه.

مفردات الحديث:

أغلاها ثمناً: في رواية الأكثرين أغلاها بالعين المهلمة.
أنفسها: أكرمها وأكثرها رغبة عند أهلها لمحبتهم فيها.

ما يؤخذ من الحديثين:

- ١ - الرقيق في حكم المعدوم فلا تصرف له في نفسه وإنما يتصرف فيه كما يتصرف في الدابة لذا كان عتقه كإخراجه من العدم إلى الوجود فقد جعل الشارع لمن أعتقه حق ميراثه إذا لم يوجد من هو أقرب منه من النسب. فقد قال ﷺ: «الولاء لحمة كلحمة النسب».
- ولذا قال الفرضيون: الولاء عصبية سببها نعمة المعتق على عتيقه.
- ٢ - من أجل هذا صار الإعتاق عظيماً وأجره كبيراً «فأي امرئ مسلم أعتق امرئاً مسلماً استنقذ الله بكل عضو منه عضواً من النار»
- ٣ - وجعله الشارع أول الكفارات في محو الذنوب وتكفير الخطايا المترتبة على قتل الخطأ والوطء في نهار رمضان والظهار والأيمان الحائثة. كل

هذا رغبة أكيدة من الشارع الرحيم الحكيم في فكاك الرقاب وجعلها حرة تتمتع بنفسها وبتصرفاتها.

٤ - الأحاديث التي في معناها جاء الفضل والأجر بعق واحدة وبعق امرأتين مسلمتين وبعق امرأة مسلمة.

فالأجر والفضل حاصل من كل واحدة من هذا.
قال الفقهاء وأفضل الرقاب فكاكاً أنفسها عند أهلها وذكر وتعدد أفضل.

٥ - قال في نيل المآرب: يسن عتق من له كسب لانتفاعه بكسبه.
قال تعالى: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ ويكره عتق من لا قوة له ولا كسب لسقوط نفقته بإعتاقه فيصير كلاً على الناس ويحتاج إلى المسألة.

٦ - أما الحديث رقم ١٢٣٦ فرتب الفضائل على ما يأتي:
الإيمان بالله: ذلك أن الإيمان بالله تعالى هو أصل الأعمال الصالحة وأساسها وعمل لا يقوم على الإيمان بالله تعالى فإنه عمل لاغٍ باطل.
والإيمان هو الطريق المستقيم الموصل إلى خيري الدنيا والآخرة.
وبالإيمان الكامل يحرم الإنسان على النار وبالإيمان ولو قليلاً ينجو من الخلود في النار.

٧ - المرتبة الثانية: الجهاد في سبيل الله: قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ. يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

وقد جاء في الصحيحين من حديث أنس أن النبي ﷺ قال: «لغدوة في سبيل الله أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها».

والنبي ﷺ جعل الجهاد في الإسلام هو الذروة فقال: «وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله».

وثمره الجهاد إخراج الناس من ظلمات الكفر والجهل إلى نور الإسلام والعلم وقد قال ﷺ: «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير من حمر النعم».

٨ - المرتبة الثالثة: إعتاق الرقاب: فقد جاء في المرتبة الثالثة من شعائر الإسلام الكبار. وتقدمت الإشارة إلى فضله.

٩ - أفضل الرقاب أغلاها ثمناً لأن غلاء الثمن دليل على توفر المنفعة في المعتقد. وقد قال تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾. فإذا كانت الرقبة ثمينة نفيسة عند أهلها تحقق أن صاحبها لم تطب نفسه بإعتاقها إلا إثارةً للأجر ولما عند الله على حاجته وهوى نفسه بخلاف إعتاق العاجز وكبير السن والضعيف والأخرق فهذا ليس نفيساً وربما أن الذي حمل صاحبه على إعتاقه هو التخلص من نفقاته ومؤنته لا ابتغاء ما عند الله تعالى ثم إن هذا العاجز سيكون عالة على مجتمعه وعبئاً عليهم. وإنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى.

* * *

١٢٣٧ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «من أعتق شركاً له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه

قيمة عدل فأعطى شركاءه حصصهم وعتق عليه العبد، وإلا فقد عتق منه

ما عتق» متفق عليه. ولهما عن أبي هريرة «إلا قوم عليه واستسعى غير

مشقوق عليه» وقيل إن السعاية مدرجة في الخبر.

مفردات الحديث:

من أعتق: ظاهره العموم ولكنه مخصوص بالاتفاق فلا يصح من المجنون والصبي والمجور عليه بسفه.

شركاً: بكسر الشين أي نصيباً.

ثمن العبد: أي ثمن بقية العبد وأوضح ذلك رواية النسائي بلفظ وله ما يبلغ قيمة أنصباء شركائه فإنه يضمن لشركائه أنصباءهم.

قوم: مبني للمجهول.

قيمة عدل: وهو ألا يزداد من قيمته ولا ينقص.

فأعطى شركاءه: بالبناء للفاعل على رواية الأكثرين وشركاء منصوب على أنه مفعول وروي على صيغة المجهول وشركاؤه مرفوع على أنه نائب فاعل.

عبد: يشمل الذكر والأنثى.

وإلاً: أي وإن لم يكن موسراً فقد عتق منه حصته وهي ما عتق.

استسعى: طلب من العبد أن يسعى فيعمل ليحصل حصة الشريك.

غير مشقوق: أي غير مكلف عليه فلا يشق عليه سيده في الخدمة فوق طاقته ولا فوق حصته من الرق.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - للشارع الحكيم الرحيم تشوف إلى عتق الرقاب من الرق، فقد حث عليه ورغب فيه وجعله أجل الكفارات وأعظم الإحسان وجعل له من السراية والنفوذ، ما يفوت على مالك رقه بغير اختياره في بعض الأحوال، التي منها ما ذكر في هذين الحديثين وهي أن له شراكة، ولو قليلة، في عبد، أو أمة، ثم أعتق جزءاً منه عتق نصيبه بنفس الإعتاق.

٢ - فإن كان المعتق موسراً - بحيث يستطيع دفع نصيب شريكه - عتق العبد

كله، نصيبه ونصيب شريكه وقوم عليه نصيب شريكه بقيمته التي يساويها وأعطى شريكه القيمة.

فإن لم يكن موسراً - بحيث لا يملك قيمة نصيب صاحبه - فلا إضرار على صاحبه فيعتق نصيبه ويبقى نصيب شريكه رقيقاً كما كان وبعضهم يرى أنه يعتق ويستسعى العبد بالقيمة ويأتي الخلاف فيه.

٣ - أنه إن ملك بعض قيمة نصيب شريكه عتق عليه بقدر ما عنده من القيمة.

٤ - جواز الاشتراك في العبد والأمة في المالك.

٥ - تشوف الشارع إلى عتق الرقاب إذ جعل للعتق هذه السراية والنفوذ.

٦ - ظاهر الحديثين الاختلاف في عتق العبد كله مع إعسار مباشر العتق واستسعاء العبد.

٧ - الجمع بين الحديثين:

دل الحديث الأول - في ظاهره - على أن من أعتق نصيبه من عبد مشترك عتق نصيبه فإن كان موسراً عتق باقيه وغرم لشريكه قيمة نصيبه. وإن كان معسراً لم يعتق نصيب شريكه، وصار العبد، مبعضاً، بعضه حر، وبعضه رقيق.

ودل الحديث الثاني على أن المباشر لعتق نصيبه إن كان معسراً عتق العبد كله أيضاً ولكن يستسعي العبد بقدر قيمة نصيبه الذي لم يعتق وتعطى له. وذهب إلى الأخذ بظاهر الحديث الأول الأئمة مالك والشافعي وأحمد في المشهور من مذهبه وأهل الظاهر.

ودليلهم ظاهر الحديث وجعلوا الزيادة في الحديث مدرجة وهي قوله: «فإن لم يكن له مال قوم المملوك قيمة عدل ثم استسعى العبد غير مشقوق عليه».

قال الحافظ: إن السعاية مدرجة.

قال النسائي: «بلغني أن هماماً رواه، فجعل هذا الكلام - أعني

الاستسعاء - من قول قتادة» وكذا قال الإسماعيلي : إنما هو من قول قتادة ، مدرج على ما روى همام ، وجزم ابن المنذر والخطابي بأنه من افتيات قتادة .

ولكن قال صاحب شرح البلوغ : وقد رد جميع ما ذكر من إدراج السعاية باتفاق الشيخين على رفعه ، فإنهما في أعلى درجات الصحيح .
ولذا فإنه ذهب إلى الأخذ بهذه الزيادة الإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه واختاره بعض أصحابه ومنهم شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وشيخنا عبد الرحمن آل سعدي رحمهم الله تعالى .

وجمع بين الحديثين وصفة الجمع ما قاله شارح بلوغ المرام : أن معنى قوله في الحديث الأول «وإلا فقد عتق منه ما عتق» أي بإعتاق مالك الحصة حصته وحصة شريكه تعتق بالسعاية فيعتق العبد بعد تسليم ما عليه ويكون كالمكاتب وهذا هو الذي جزم به البخاري .

ويظهر أن ذلك يكون باختيار العبد لقوله غير مشقوق عليه .
فلو كان ذلك على جهة الإلزام بأن يكلف العبد الاكتساب والطلب حتى يحصل ذلك لحصل له بذلك غاية المشقة وهو لا يلزم في الكتابة ذلك عند الجمهور ولأنها غير واجبة فهذا مثلها .

وإلى هذا الجمع ذهب البيهقي وقال : لا تبقى معارضة بين الحديثين أصلاً . وهو كما قال إلا أنه يلزم منه أن يبقى الرق في حصة الشريك إذا لم يختار العبد السعاية أ هـ .

* * *

١٢٣٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« لا يجزي ولد والده إلا أن يجده مملوكاً فيشتريه فيعتقه » رواه مسلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الله جلّ وعلا عظم حق الوالدين بكتابه وعلى لسان رسوله ﷺ فقال تعالى : ﴿ اشكر لي ولوالديك ﴾ وقال تعالى : ﴿ وبالوالدين إحساناً ﴾ وقال تعالى : ﴿ ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً ﴾ .

أما الأحاديث فكثيرة منها ما في الصحيحين عن ابن مسعود « قلت : يا رسول الله أي العمل أفضل ؟ فقال : الصلاة على وقتها قلت : ثم أي ؟ قال : بر الوالدين » .

ومنها حديث الباب .

٢ - الحديث يدل على أن أفضل بر بالوالدين أو أحدهما هو أن يجد أباه أو أمه رقيقاً مملوكاً فيشتريه ويعتقه لأنه خلصه من الرق الذي حرمه من الحرية والاستقلال بالنفس والكسب .

٣ - وفي إعتاق الإنسان أباه أو أمه مجازاة على إحسانهما إلى ولدهما ذلك أنهما سبب وجوده من العدم .

وهو بإعتاقهما أو إعتاق أحدهما كأنه أخرجهما من العدم إلى الوجود فإن الرقيق مملوك المنافع والمكاسب فكأنه غير موجود في الحياة فإذا عتق وملك نفسه وكسبه صار من الموجودين .

٤ - يدل الحديث على أن الوالد لا يعتق بمجرد شراء ولده له وأنه لا بد من إعتاقه بعد الشراء لقوله : (فيعتقه) وهذا مذهب الظاهرية .

وذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الأربعة إلى أنه يعتق بمجرد الشراء ويؤكد الحديث الآتي عن سمرة : « من ملك ذارحم محرم فهو حر » .

* * *

١٢٣٩ - وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال :

«من ملك ذا رحم محرم فهو حر» رواه أحمد والأربعة ، ورجح جمع من الحفاظ أنه موقوف .

درجة الحديث :

الراجح أنه موقوف . قال المؤلف والصنعاني : رواه الإمام أحمد والأربعة واختلف في رفعه ووقفه فرجح جمع من الحفاظ أنه موقوف وأخرجه أبو داود مرفوعاً من رواية حماد موقوفاً من رواية شعبة وشعبة أحفظ من حماد فالوقف حينئذٍ أرجح .

قال ابن المديني والنسائي : هو حديث منكر وقال البخاري لا يصح وقال الترمذي لم يتابع ضمرة عليه وهو خطأ وقد صحح الحديث ابن القطان وعبد الحق وابن حزم .

مفردات الحديث :

ذا رحم : بفتح الراء وكسر الحاء وأصله موضع تكوين الولد ثم استعمله للقرابة فالمراد بها هنا كل من كان بينك وبينه نسب يوجب تحريم النكاح .
محرم : بفتح الميم وسكون الحاء وفتح الراء المخففة ويقال : محرم بصيغة المفعول من التحريم والمحرم من لا يحل نكاحه من الأقارب .
فهو حر : جواب الشرط أي فذو الرحم المحرم حر .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الشارع الحكيم الرحيم جعل للعتق عدة أسباب :
ومن تلك الأسباب : أن القريب إذا ملك قريبه فإنه يعتق على تفصيل سيأتي إن شاء الله تعالى .

٢ - قال ابن رشد: جمهور العلماء على أنه يعتق عليه بالقرابة إلا داود.
فقد أجمع الأئمة الأربعة على هذا الحكم على اختلاف بينهم في تحديد ذلك وتفصيله.

٣ - فأبو حنيفة جعل العتق بالآباء والأمهات وإن علوا وبالأولاد وإن نزلوا والأخوات وأولادهم والأعمام والأخوال دون أولادهم.

٤ - ومالك قصره على الأصول والفروع والأخوة والأخوات فقط.

٥ - والشافعي قصره على الآباء للنص في حديث أبي هريرة وألحق الأبناء قياساً عليهم لأنه لم يثبت عنده حديث سمرة.

٦ - أما أحمد فمذهبه أن من ملك ذا رحم محرم عليه وهو الذي لو قدر أحدهما ذكراً والآخر أنثى حرم نكاحه للنسب عتق عليه بالملك.
بخلاف ولد عمه وولد خاله ولو كان أخاه في رضاع فإنه لا يعتق عليه.

* * *

١٢٤٠ - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه: «أن رجلاً أعتق

سنة ممالك له عند موته لم يكن له مال غيرهم، فدعا بهم رسول الله ﷺ
فجزأهم أثلاثاً ثم أقرع بينهم، فأعتق اثنين وأرق أربعة، وقال له قولاً
شديداً» رواه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الذي دبر ممالكه الستة بأن يكونوا عتقاء بعد موته حكمهم حكم
الموصى بهم الذين لا تنفذ الوصية بهم إلا بعد موت الموصي.
لذا فإن النبي ﷺ أجاز عتقه بقدر ما تجوز الوصية به وهي ثلث ماله فأمضى
منهم اثنين، ولم يجز العتق في الأربعة الآخرين.

٢ - قال الفقهاء: ولا تجوز الوصية بأكثر من الثلث لأجنبي إلا بإجازة الورثة لها بعد الموت لقوله ﷺ لسعد: «الثلث والثلث كثير». متفق عليه والأجنبي هنا ما ليس بوارث.

٣ - قال الوزير: أجمعوا على أنه إنما استحب للموصي أن يوصي بدون الثلث مع إجازتهم للثلث عملاً بإطلاق النصوص.

٤ - ويدل الحديث على أن التبرعات في مرض الموت حكمها حكم الوصية فينفذ منها ما يجوز تنفيذه في الوصية ويمنع منها ما يمنع. قال في الروض المربع وحاشيته: وإن كان المرض الذي اتصل به الموت مخوفاً فعطاياه كوصية تنفذ في الثلث فما دونه لأجنبي. لما روى ابن ماجه والبخاري والدارقطني أن النبي ﷺ قال: «إن الله تصدق عليكم عند وفاتكم بثلاث أموالكم زيادة لكم في أعمالكم». وسكت عنه الحافظ في تلخيص الخبير.

* * *

١٢٤١ - وعن سفينة رضي الله عنه قال: «كنت مملوكاً لأم

سلمة، فقالت أعتقك وأشترط عليك أن تخدم رسول الله ﷺ ما عشت»
رواه أحمد وأبو داود والنسائي والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال الشوكاني: الحديث أخرجه أبو داود والنسائي وقال النسائي لا بأس بإسناده وأخرجه الحاكم وفي إسناده سعيد بن جمهان الأسلمي وثقه يحيى بن معين وأبو داود السخيتاني وقال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

وقال الألباني : إسناده الحديث حسن .

قلت : جمهان بضم الجيم وسكون الميم ثم هاء فالف وآخره نون .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على جواز تنجيز العتق مع اشتراط نفعه للمعتق أو اشتراط نفعه لغير المعتق لحديث الباب .

٢ - قال في شرح الإقناع : لو قال أعتقتك على أن تخدم زيدا مدة حياتك صح لحديث سفينة . وإنما اشترط تقدير زمن الاستثناء في البيع لأنه عقد معاوضة فيشترط فيه علم الشئنا وزمنها لأن الثمن يختلف من حيث طولها وقصرها .

٣ - قال في الحاشية : واستثنى منافعه فقد أخرج الرقبة وبقيت المنفعة ، ولخبر (المؤمنون على شروطهم) ولقصة سفينة .

٤ - وقصة سفينة ليست من باب تعليق العتق على الشرط وإنما هي من باب استثناء منافع العتق .

٥ - وجه الاستدلال من الحديث أن النبي ﷺ علم بما أخبرته به أم سلمة رضي الله عنها فأقرها فصار جواز هذا الشرط من السنة والله أعلم .

* * *

١٢٤٢ - وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : «إنما

الولاء لمن أعتق» متفق عليه في حديث طويل .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث جملة من حديث بريرة المتقدم في كتاب البيع .

٢ - الحديث يدل على أن الولاء لمن أعتق وأن بائع الرقيق ولو اشترط على المشتري أن الولاء له فإن شرطه باطل.

٣ - قال ﷺ في حق البائع الذي اشترى الولاء على المشتري: «ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط فقضاء الله أحق وشرط الله أوثق وإنما الولاء لمن أعتق».

٤ - قال في الروض وحاشيته: وإن شرط (البائع) إن أعتق (المشتري) فالولاء للبائع بطل الشرط وحده ولم يبطل العقد لقصة بريرة. فإن النبي ﷺ أبطل الشرط أما العقد فقال: «اشترىها وأعتقها واشترط ليهم الولاء فإنما الولاء لمن أعتق».

٥ - قال ابن القيم: كل شرط ليس في حكم الله فهو مخالف له فيكون باطلاً واعتبار كل شرط لم يحرمه الله تعالى ولم يمنع منه.

* * *

١٢٤٣ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «الولاء لحمة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب» رواه الشافعي وصححه ابن حبان والحاكم، وأصله في الصحيحين بغير هذا اللفظ.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

أخرجه الشافعي ومن طريق الشافعي أخرجه الحاكم والبيهقي.

قال الألباني: قال النيسابوري:

رواه الحسن مرسلًا. قلت وإسناد هذا المرسل صحيح وهو مما يقوي

الموصول فإن طريق الموصول غير طريق المرسل.

فالحديث إذاً صحيح من طريق الحسن البصري. والله أعلم.

مفردات الحديث:

الولاء: الولاء بالفتح ولاء العتاقة وهي عسوبة سببها نعمة المعتق على رقيقه بالعتق.

لحمة كلحمة النسب: اللحمة علاقة وارتباط كعلاقة وارتباط النسب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الرق هو عجز حكمي يقوم بالإنسان سببه الكفر. فالرق معناه فقد الإنسان حريته الشخصية وحريته المالية فهو مملوك الذات والتصرفات لسيده.

فإذا أعتقه فكأنه أخرجه من العدم إلى الوجود.

لذا صارت منة السيد على رقيقه كبيرة ونعمته عليه عظيمة.

٢ - العتق هو تحرير الرقبة وتخليصها من الرق وخصت الرقبة مع أن وقوع الرق على جميع البدن لأن ملك السيد له كالغل في رقبته المانع له من التصرفات فإذا عتق فكأن رقبته أطلقت من ذلك الغل.

٣ - ولاء العتاقة: هي عسوبة سببها نعمة المعتق على رقيقه من العتق. فالولاء لمن أعتق.

٤ - صار الولاء لحمة كلحمة النسب وصار علقه وارتباطاً كعلقة وارتباط النسب لما بينهما من التشابه من حيث الإيجاد والصلة القوية.

٥ - وكما أن القرابة لا تباع ولا توهب فكذلك الولاء المكتسب من نعمة الإعتاق لا يصح بيعه ولا هبته وإنما يورث به من جانب واحد وهو جانب المنعم بالعتق أو من جاء عن طريقه بالإرث.

٦ - الذي يرث بالولاء هو من باشر العتق ثم عصبت المتعصبون بأنفسهم لا بغيرهم ولا مع غيرهم لأن الولاء يورث به ولا يورث، دون العتيق فلا يرث من معتقه على قول جمهور العلماء لأن النعمة عليه لا له.

* * *

١٢٤٤ - عن جابر رضي الله عنه : «أن رجلاً من الأنصار أعتق

غلاماً له عن دبر، ولم يكن له مال غيره، فبلغ النبي ﷺ فقال : من يشتريه مني ؟ فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمانمائة درهم» متفق عليه . وفي لفظ للبخاري «فاحتاج» وفي رواية للنسائي : «وكان عليه دين فباعه بثمانمائة درهم فأعطاه، وقال اقض دينك».

مفردات الحديث :

أن رجلاً : جاء في مسلم أن الرجل من الأنصار وجاء في رواية أخرى فيه أيضاً أنه من بني عذرة واسمه - أبو مذكور وهكذا عند الذهبي .
غلاماً له : اسمه يعقوب .

عن دبر : بضم الدال المهملة وضم الباء الموحدة وهو نقيض القبل من كل شيء والمراد هنا علق عتقه بموته .
نعيم : بضم النون تصغير نعم ابن عبد الله النحام القرشي العدوي .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - علق رجل من الأنصار عتق غلامه بموته ولم يكن له مال غيره، فبلغ النبي ﷺ فعد هذا العتق من التفريط وتضييع النفس .

فرده وباع غلامه بثمانمائة درهم وأرسل بها إليه فإن قيامه بنفسه وأهله أولى له وأفضل من العتق ولثلا يكون عالة على الناس .

٢ - فيه دليل على صحة التدبير وهو متفق عليه بين العلماء .

٣ - إن المدبر يعتق من ثلث المال لا من رأس المال لأن حكمه حكم الوصية لأن كلا منهما لا ينفذ إلا بعد الموت وهذا مذهب جمهور العلماء .

٤ - جواز بيع المدبر مطلقاً للحاجة كالدين والنفقة بل أجاز الشافعي وأحمد بيعه مطلقاً للحاجة وغيرها واستدلوا بهذا الحديث الذي أثبت بيعه في صورة من جزئيات البيع فيكون عاماً في كل الأحوال وقياساً على الوصية التي يجوز الرجوع فيها.

٥ - إن الأولى والأحسن لمن ليس عنده سعة في الرزق أن يجعل ذلك لنفسه ولمن يعول فهم أولى من غيرهم ولا ينفقه في نوافل هذه العبادات من الصدقة والعق ونحوها.

أما الذي وسع الله عليه رزقه، فليحرص على اغتنام الفرص بالإتفاق في طرق الخير ﴿وما تنفقوا من شيء تجدوه عند الله﴾.

* * *

١٢٤٥ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم

عن النبي ﷺ قال: «المكاتب عبد ما بقي عليه من مكاتبته درهم» أخرجه أبو داود بإسناد حسن وأصله عند أحمد والثلاثة وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

قال في التلخيص: رواه أبو داود والنسائي والحاكم من طرق ورواه النسائي وابن حبان من وجه آخر من حديث عطاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص ولفظه ومن كان مكاتباً على مائة درهم فقضاها إلا أوقية فهو عبد. قال النسائي: هذا حديث منكر وهو عندي خطأ وقال ابن حزم هذا هو الخراساني ولم يسمع عن عبد الله بن عمرو وقال الشافعي في حديث عمرو بن شعيب: لا أعلم روى هذا إلا عمرو بن شعيب ولم أر من رضى من أهل العلم يشبهه.

* * *

١٢٤٦ - وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: قال رسول

الله ﷺ: «إذا كان لإحداكن مكاتب وكان عنده ما يؤدي فلتحتجب منه»

رواه أحمد وصححه الترمذي.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

أخرجه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم والبيهقي من طريق الزهري عن نبهان مولى أم سلمة عنها به وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وقال الحاكم صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

قال الألباني: ونبهان هذا أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال ابن حزم مجهول قلت وقد أشار البيهقي إلى جهالته وقال الشافعي لم أر من أهل العلم من يثبت هذا الحديث.

قلت: ومما يدل على ضعف الحديث عمل أمهات المؤمنين على خلافه.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - الحديثان يدلان مع الآية الكريمة ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ على أصل الكتابة ومشروعيتها.

٢ - يدل الحديث رقم ١٢٤٥ على أن المكاتب لا يعتق من رقه حتى يوفي جميع دين الكتابة فتجري عليه أحكام الرقيق ما بقي عليه درهم. هذا هو منطوق الحديث وهذا هو مذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الأربعة.

٣ - أما مفهومه فهو يوافق منطوق رقم الحديث ١٢٤٦ من أن الرقيق إذا أوفى

دين كتابته فإنه أصبح حراً له أحكام الأحرار حيث خلص من الرق وصار حراً.

٤ - يدل الحديث رقم ١٢٤٦ على أن المرأة لا تحتجب من رقيقها بل يجوز لها كشف وجهها عنده لقوة العلاقة ولأن الرقيق لا ترتفع نفسه إلى سيده والسيدة لا تنزل نفسها إليه.

٥ - ويدل على أنه بعد أداء جميع دين الكتابة أو وجودها عنده أصبح حراً فيجب عليها حينئذ أن تحتجب عنه لانفصاله عنها ولأنه بعد الحرية أصبح كامل الإنسانية والحرية.

٦ - ويدل الحديث على أصل مشروعية الحجاب من الأجنبي.

* * *

١٢٤٧ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال:

«يؤدي المكاتب بقدر ما عتق منه دية الحر، وبقدر ما رق منه دية العبد»
رواه أحمد وأبو داود والنسائي.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال الشوكاني: حديث ابن عباس سكت عنه أبو داود والمنذري وهو عند النسائي مسند ومرسل ورجال إسناده عند أبي داود ثقات.

مفردات الحديث:

دية الحر: ودى القاتل القتل يديه دية مخففة إذا أعطى وليه المال الذي هو بذل النفس، وفاؤها محذوفة والهاء عوض والأصل وديه مثل وعده فتقول في الأمر

- د - القتل بدال مكسورة، لا غير فإن وقفت قلت (ده) ثم سمي المال تسمية بالمصدر والجمع ديات مثل هبة وهبات وعدة وعدات .
والدية شرعاً: المال المؤدى إلى مجني عليه أو وليه بسبب جناية وهي مقدره شرعاً ومحددة وقدرت في كتاب الجنایات .
رق: الشخص يرق فهو رقيق ويطلق الرقيق على الذكر والأنثى والجمع أرقاء .
والرق شرعاً: عجز حكمي يقوم بالإنسان سببه الكفر فالعجز يمنعه من التصرفات الشرعية ويسلبه الأهلية .
دية العبد: أما دية العبد أو الأمة فقيمتها ولو بلغت دية الحر أو زادت عليها .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - إذا أدى المكاتب بعض أقساط دين الكتابة صار مبعوضاً بعضه حر وبعضه رقيق وحرية بقدر ما أداه من دين الكتابة .
أما حرية الكاملة فمراعاة بإيفاء جميع دينه أما ما جاء في الحديث المتقدم «المكاتب عبد ما بقي عليه من مكاتبه درهم» فإن لم يوف جميع أقساط كتابته عاد إلى كامل رقه .

٢ - إذا اعتدي على هذا المبعوض فإن دية تسلم على نوعين :
النوع الأول: تسلم دية كاملة هي دية الأحرار وذلك بقدر ما فيه من الحرية .

النوع الثاني: تسلم دية رقيق وذلك بقدر ما بقي من رقه .
قال في شرح الإقناع: ومن نصفه حر ونصفه رقيق فعلى قاتله نصف دية حر ونصف قيمته .

٣ - وقال: أما المكاتب والمدير وأم الولد فقال في شرح الإقناع .
والمدير والمكاتب وأم الولد والمعلق عتقه بصفة عند وجودها فكالتقن

لحديث: «المكاتب قن ما بقي عليه درهم» والباقي بالقياس عليه.

٤ - ما ذكره صاحب الإقناع مخالف للحديث الذي جعل حكم ديتة كدية المدبر وأم الولد وهو في الحقيقة مخالف لهما لأنه عتق منه بقدر ما سلم والحكم يدور مع علقته وجوداً وعدماً.

أما المدبر والمعلق عتقه بصفة لم توجد وأم الولد فهؤلاء لا زالوا أرقاء لم يأت الوقت الذي يعتبرون فيه أحراراً بخلاف المكاتب.

ولذا فالراجح أن المكاتب من حيث الدية حكمه حكم المبعوض فيما نص عليه الحديث.

* * *

١٢٤٨ - وعن عمرو بن الحارث أخي جويرية أم المؤمنين رضي الله عنه قال: «ما ترك رسول الله ﷺ عند موته درهماً، ولا ديناراً، ولا عبداً، ولا أمة، ولا شيئاً إلا بغلته البيضاء وسلاحه، وأرضاً جعلها صدقة» رواه البخاري.

مفردات الحديث:

بغلته البيضاء: البغل حيوان أمه فرس وأبوه حمار فهو متولد منهما وهي البغلة التي أهداها المقوقس صاحب الإسكندرية للنبي ﷺ.

صدقة: هي أرضه ﷺ في قرية فذك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث من أدلة ما عليه النبي ﷺ من إعراضه عن الدنيا الفانية إلى الدار الباقية وتقلله منها وشمائله في هذا الباب كثيرة وأخباره مشهورة

صلوات الله وسلامه عليه . فإن مثل قوله تعالى : ﴿قل متاع الدنيا قليل والآخره خير لمن اتقى﴾ نصب عينيه فكان خلقه القرآن .

٢ - فالحديث يبين أنه ﷺ توفي ولم يخلف عند موته درهماً ولا ديناراً ولا عبداً ولا أمة ولا شيئاً .

وإنما الذي ترك هو شيء من عدة سلاحه للجهاد في سبيله وهو بغلته وسلاحه وأرضاً جعلها بعده صدقة .

لأنه ﷺ قال : «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه فهو صدقة» .

٣ - الشاهد من الحديث إثبات الرق في الإسلام وإثبات العتق أيضاً فإن النبي ﷺ ملك رقيقاً ولكنه أعتقه .

* * *

باب أحكام أم الولد

الأحكام: جمع حكم لغة: القضاء والحكمة.
واصطلاحاً: خطاب الله المفيد فائدة شرعية.
وأحكام أم الولد: هو جواز الانتفاع بها وتزويجها وتحريم بيعها ونحو ذلك.

الأم: تجمع على أمات باعتبار اللفظ، وتجمع على أمهات لأن أصلها أمه لأن الجمع يرد الشيء إلى أصله.
أم الولد: هي من ولدت ما فيه صورة إنسان ولو كانت الصورة خفية وميتاً من مالك ولو كان مالكاً بعضها.

قال عمر: إذا ولدت الأمة من سيدها فقد عتقت وإن كان سقطاً.
قال الموفق: لا أعلم خلافاً بثبوت حكم الاستيلاد.
قال الوزير: اتفقوا على أنها لا تباع أمهات الأولاد وأنها حرة من رأس مال سيدها إذا مات.

ويتبعها ولدها من غير سيدها بعد إيلادها فيعتق بموت سيدها.
ويجوز من التصرف ما يجوز فيها ويمتنع فيه ما يمتنع فيها.
وأما ولدها قبل إيلادها من سيدها فلا يتبعها وليس حكمه حكمها.

باب التدبير

التدبير: مصدر دبر العبد والأمة تدبيراً إذا علق عتقه بموته لأنه يعتق دبر حياته فالممات دبر الحياة.

واصطلاحاً: تعليق العتق بموت المعلق.

والأصل فيه: أن رجلاً من الأنصار أعتق غلاماً له عن دبر لم يكن له غلام غيره فبلغ النبي ﷺ فقال: «من يشتريه مني؟ فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمانمائة درهم فدفعها إليه وقال أنت أحوج» متفق عليه.

ويعتبر لعتق المدبر خروجه من الثلث بعد الديون ومؤن التجهيز سواء دبره في الصحة أو المرض لأنه تبرع بعد الموت أشبه الوصية بخلاف العتق المنجز في الصحة فإنه لم يتعلق به حق الورثة فنفذ في جميع المال كالهبة المنجزة.

* * *

١٢٤٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «أيما أمة ولدت من سيدها فهي حرة بعد موته» أخرجه ابن ماجه
والحاكم بإسناد ضعيف ورجح جماعة وقفه على عمر.

درجة الحديث:

الحديث موقوف.

قال المؤلف والصنعاني: أخرجه ابن ماجه والحاكم بسند ضعيف لأن في
سنده الحسين بن عبد الله الهاشمي ضعيف جداً ورجح جماعة وقفه على عمر
رضي الله عنه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الأمة إذا ولدت من سيدها ما فيه خلق الإنسان ولو أنها صورة خفية لم يبين
إلا بعض تخطيطها فهي أم ولد تعتق مبدئياً بولادة الجنين ولو ميتاً وتكمل
حريتها بوفاة سيدها.

٢ - أما أحكامها فهي في الوطاء والخدمة وتأجيرها وإعارتها كأحكام القن ذلك
أنها مملوكة لسيدها فتبقى كذلك إلى كمال عتقها بموته.

٣ - أما أحكام أم الولد في نقل الملك في رقبته من بيع أو وقف أو هبة أو
جعلها صداقاً أو عوض خلع ونحوه، أو عقود يراد بها نقل الملك كالرهن

والوصية فلا تصح لأنها استحققت أن تعتق بموته ويبيعها ونحوه يمنع ذلك .

قال الوزير: اتفقوا على أن أمهات الأولاد لا يبعن .

قال ابن رشد: الثابت عن عمر أنه قضى أنها لا تباع وأنها حرة من رأس مال سيدها إذا مات وروي مثله عن عثمان وهو قول أكثر التابعين وجمهور فقهاء الأمصار وحكى ابن عبد البر وأبو حامد الأسفراييني وأبو الوليد الباجي وابن بطلان والبغوي وغيرهم الإجماع على أنه لا يجوز بيعها ولا نقل الملك فيها .

* * *

١٢٥٠ - وعن سهل بن حنيف رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال: «من أعان مجاهداً في سبيل الله أو غارماً في عسرتة أو مكاتباً في رقبته، أظله الله يوم لا ظل إلا ظله» رواه أحمد وصححه الحاكم .

درجة الحديث:

أصله في الصحيحين .

قال في التلخيص: رواه الحاكم من حديث سهل بن حنيف بلفظ وذكر الحديث . رواه البيهقي عنه به .

قال المؤلف: صححه الحاكم .

مفردات الحديث:

غارماً في عسرتة: وهم المديونون وهما قسمان أحدهما غارم لإصلاح ذات البين والثاني غارماً لإصلاح نفسه فالأول لا تشتط عسرتة والثاني لا يعطى إلا إذا كان معسراً لا يجد سداداً لدينه وغرامته .

مكاتباً في رقبته: المراد به الرقيق المكاتب الذي لا يجد وفاء ليؤدي دين كتابته
وتحرير رقبته فيعطى ما يفي به دين كتابته.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - في هذا الحديث فيه ثلاث من فضائل الأعمال:
- ٢ - الأولى: من أعان مجاهداً في سبيل الله فإن الله تعالى يظله يوم لا ظل إلا ظله، ذلك أن الجهاد في سبيل الله هو رأس الأعمال الصالحة وذروتها فمن أعانه على جهاده بمال أو استخلاف في أهله أو غير ذلك نال هذا الأجر العظيم في ذلك اليوم الشديد. قال تعالى: ﴿وتعاونوا على البر والتقوى﴾ وقد جاء في الصحيحين من حديث زيد بن خالد الجهني أن رسول الله ﷺ قال: «من جهز غازياً في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غازياً في أهله بخير فقد غزا».

- ٢ - الثانية: مساعدة الغارم: وهو المدين الذي بقي بدمته غرامات وديات بسبب تحمله ذلك للإصلاح بين قبيلتين أو أهل بلدين.
- فهذان الفرعان من الغارمين من أعانهم على ضيقة الأول وعسرتة وعلى مروءة الثاني وإصلاحه فإن الله تعالى يظله بظله يوم لا ظل إلا ظله. وهؤلاء الغارمون جعل الله تعالى لهم نصيباً من الزكاة فقال تعالى: ﴿والغارمين﴾.

فقد جاء في مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه».

وجاء في مسند أحمد وسنن أبي داود أن النبي ﷺ قال: «إن المسألة لا تحل إلا لثلاثة لذي فقر مدقع أو لذي غرم مفظع أو لذي دم موجع». وهذا الذي أشار إليه الحديث الأخير هو الغارم لنفسه فيعطى ما يسدّ به دينه.

٤ - الثالثة : إعانة المكاتب على فكك رقبتك من الرق .

والرقيق معدوم الحرية ناقص التصرف محبوس على أعمال سيده ، فإذا عتق ملك نفسه ورجعت إليه حرته من سجن الرق وانحل من غل العبودية .

ففكك المكاتب من أجل الطاعات وأفضل القربات وأعظم الحسنات . قال تعالى : ﴿ وفي الرقاب ﴾ وقال تعالى : ﴿ فك رقبة ﴾ وجاء في السنن من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « ثلاثة كلهم حق على الله أن يعينهم الغازي في سبيل الله والمكاتب الذي يريد الأداء والناكح المتعفف » .

٥ - فهذه الأعمال الثلاثة عظيمة الفضل كبيرة الأجر ومن أعان عليها أو على شيء منها فقد أتى باباً كبيراً من أبواب الإحسان .

٦ - الشاهد من الحديث للباب هي الخصلة الأخيرة .

والله الموفق

* * *

كتاب الجامع

هذا الكتاب جمع ستة أبواب من آداب النفس البشرية:
أحدها: الأدب.

الثاني: البر والصلة.

الثالث: الزهد والورع.

الرابع: الترهيب من مساوئ الأخلاق.

الخامس: الترغيب في مكارم الأخلاق.

السادس: الذكر والدعاء.

وهذه الأبواب تدور على تهذيب النفس وإقامة السلوك وتصحيح النهج
وسيأتي بيان كل باب في مكانه إن شاء الله تعالى.

* * *

باب الأدب

الأدب: بفتح الهمزة والداد مصدر أدب الرجل بكسر الدال وضمها أي صار أديباً في خلق أو علم.

قال ابن حجر في الفتح: الأدب استعمال ما يحمد قولاً وفعلاً هو الأخذ بمكارم الأخلاق. وهو الهدى الذي كمل الله به نبيه محمداً ﷺ. حينما قال: ﴿وإنك لعلی خلق عظیم﴾ ووصفته عائشة رضي الله عنها بقولها: «كان خلقه القرآن» وهو النهج الذي يحاول أن يسير عليه أرباب القلوب وعلماء السير والسلوك إلى الله تعالى.

قال السفاريني في شرح منظومة الآداب: أدب أهل الدين مع العلم رياضة النفس وتأديب الجوارح وتهذيب الطباع وحفظ الحدود وترك الشهوات وتجنب الشبهات وحفظ القلوب واستواء السريرة والعلانية.

قال الغزالي: الخلق الحسن صفة سيد المرسلين والأخلاق السيئة هي السموم القاتلة والمخازي الفاضحة فحسن الخلق هو الصورة الباطنة في الإنسان ولا تزكوا النفس إلا بالمجاهدة ومن غلبت عليه البطالة استثقل المجاهدة والرياضة والاشتغال بتزكية النفس وتهذيب الأخلاق وزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها ونقول له لو كانت الأخلاق لا تقبل التدبير لبطلت الوصايا والمواعظ ولما قال النبي ﷺ لمعاذ بن جبل: «يا معاذ حسن خلقك».. والطاعات هي: صقال القلوب وشفافؤها والمعاصي هي أدرانها وأمراضها واعتدال الأخلاق هو صحة النفس والميل عن الاعتدال سقم ومرض.

* * *

١٢٥١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«حق المسلم على المسلم ست : إذا لقيته فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه
وإذا استنصحك فانصحه ، وإذا عطس فحمد الله فشمته ، وإذا مرض
فعده ، وإذا مات فاتبعه» رواه مسلم .

مفردات الحديث :

إذا دعاك فأجبه : أجاب الداعي إجابة مصدر والاسم الجابة بمنزلة الطاعة تقول
منه إجابة وأجاب عن سؤاله والاستجابة بمعنى الإجابة وأصل أجابه
جواباً ، حذفت الواو وعوضت عنها التاء لأن أصلها أجوف واوي .
وإذا عطس فحمد الله فشمته : والعطاس : اندفاع هواء من الأنف بعنف
لعارض .

فشمته : بالشين المعجمة ثم ميم مشددة من التشميت والتفعليل يجيء للسلب
والمراد هنا إزالة شماتة الأعداء عنه بالدعاء له بالخير لا سيما بلفظ يرحمك
الله .

وإذا مرض فعده : عاد المريض يعود عيادة إذا زاره في مرضه وسأل عن حاله
وأصل العيادة عوادة قلبت الواو ياء لكسر ما قبلها طلباً للخفة .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الدين الإسلامي: دين المحبة والمودة والإخاء يحث عليها ويرغب فيها

لذا فإنه شرع الأسباب التي تحقق هذه الغايات الشريفة.

وإن من أهمها القيام بالواجبات الاجتماعية بين أفراد المسلمين، من إفشاء السلام وإجابة الدعوة والنصح في المشورة وتشميت العاطس وعيادة المريض وتشيع الجنازة.

هذا الحديث الجليل الذي معنا أكد هذه الحقوق ونحن نتعرض لها واحداً واحداً إن شاء الله تعالى.

الأولى: السلام: قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا﴾ وقال تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مَبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ﴾. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِمَّا أُرِدُّوا﴾.

وجاء في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ: «لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم».

فالتحية المباركة الطيبة هي التي تدل على ارتباط النفس بالله تعالى فهو السلام المؤمن المهيمن وجعلها رابطة مودة وحب وإخاء بين المسلم والمسلم وبين القلب والقلب.

لذا يحسن أن تؤتى بألفاظها ومعانيها الكاملة وهي: (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته).

قال في الإقناع: «ابتداء السلام سنة ومن الجماعة سنة كفاية ولو سلم على إنسان ثم لقيه عن قرب سن أن يسلم عليه ثانياً وثالثاً وأكثر ولا يترك السلام إذا كان على ظنه أن المسلم لا يرد عليه».

ورد السلام فرض عين على المنفرد وفرض كفاية على الجماعة.

وتزاد الواو في رد السلام وجوباً .
ويكره أن يسلم على امرأة أجنبية إلا أن تكون عجوزاً أو برزة .
ويكره على تال وذاكر وملب ومحدث وخطيب وواعظ ونحوهم وعلى من
يسمع لهم .

والهجر المنهي عنه يزول بالسلام .
ويسن أن يسلم عند الانصراف ، وإذا دخل بيته أو بيتاً خالياً أو مسجداً خالياً
قال : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .
ويجزيء - السلام عليكم - وفي الرد - وعليكم السلام - وكماله - السلام
عليكم ورحمة الله وبركاته - والجواب مثله .
ولا يجوز مصافحة المرأة الأجنبية الشابة .
وتسن مصافحة الرجل للرجل والمرأة للمرأة ولا ينزع يده من يد مصافحه
حتى ينزعها إلا لحاجة .

ولا بأس بالمعانقة وتقبيل الرأس واليد لأهل العلم والدين ونحوهم .

الثانية : إذا دعاك فأجبه : قال تعالى : ﴿ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا طعمتم
فانتشروا﴾ .

وجاء في سنن أبي داود عن ابن عمر قال : « قال رسول الله ﷺ
فمن دعي فلم يجب فقد عصى الله ورسوله » ولمسلم « إذا دعا أحدكم
أخاه فليجب » .

وفي لفظ : « إذا دعي أحدكم إلى وليمة عرس فليجب » .

قال في الإقناع : والإجابة إلى وليمة العرس واجبة إذا عينه داع مسلم
يحرم هجره ومكسبه طيب في اليوم الأول وهو حق الداعي تسقط بعفوه
وإن كان المدعو مريضاً أو ممرضاً أو مشغولاً بحفظ مال أو كان في شدة
حر أو برد أو مطر يبل الثياب أو كان أجيراً ولم يستأذن المستأجر لم تجب
الإجابة .

والإجابة في دعوة العرس واجبة - كما تقدم - وفيما عداها من الدعوات المباحة مندوبة .

الثالثة : إذا استنصحتك فانصحه : قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ وقال عن أخلاق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام : ﴿ وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴾ . وجاء في الصحيحين من حديث جرير بن عبد الله قال بايعت رسول الله ﷺ « على إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم » . وجاء في الصحيحين عن أنس أن النبي ﷺ قال : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » .

وروى مسلم في صحيحه من حديث تميم الداري أن النبي ﷺ قال : « الدين النصيحة قلنا لمن يا رسول الله ؟ قال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » . فالنصيحة هي عماد الدين وقوامه . فالنصيحة لعامة المسلمين هي إرشادهم لصالحهم في آخرتهم ودنياهم وإعانتهم عليها وستر عوراتهم وسد خللاتهم ودفع المضار عنهم وجلب المنافع لهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص والشفقة عليهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم وتخولهم بالموعظة الحسنة وترك غشهم وحسدكم وأن يحب لهم ما يحب لنفسه من الخير ويكره لهم ما يكره لنفسه من المكروه .

والنصيحة فرض كفاية إذا قام بها من يكفي سقطت عن غيره . وهي لازمة على قدر الطاقة .

ومعنى الحديث : أنه إذا طلب منك النصيحة فيجب عليك أن تنصح له وأما بدون طلب فلا يجب ولكن النصح من أخلاق الإسلام الفاضلة فالدال على الخير كفاعله .

الرابعة : إذا عطس فحمد الله فشمته : وصفة ذلك كما جاء في صحيح البخاري عن أبي هريرة عنه ﷺ : « إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله وليقل له

أخوه يرحمك الله وليقل يهديكم الله ويصلح بالكم».

قال النووي: إنه متفق على استحبابه.

قال في الإقناع: وإذا عطس خمر وجهه ولا يلتفت وحمد الله وتشميته فرض كفاية ويكره أن يشمت من لم يحمد الله لكن يعلم الصغير أن يحمد الله وحديث عهد بالإسلام ونحوه. ويشمت الرجل الرجل والمرأة العجوز والبرزة ولا يشمت الشابة ولا تشمته فإن عطس ثانياً وثالثاً شمته ورابعاً دعا له بالعافية.

الخامسة: إذا مرض فعده: فقد جاء في جامع الترمذي عن علي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مسلم يعود مسلماً مريضاً غدوة إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن عاده عشية إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وكان له خريف في الجنة» حديث حسن.

قال الشيخ تقي الدين: الذي يقتضيه النص وجوب عيادة المريض وجزم بها البخاري وذهب جمهور الفقهاء إلى أنها مندوبة ونقل النووي الإجماع على عدم الوجوب.

ومفهوم الحديث أن حق العيادة للمسلم ولكنه عليه الصلاة والسلام عاد يهودياً كما في البخاري وعاد عمه أبا طالب كما في الصحيحين. قال في الإقناع: ويسأله عن حاله وينفس في أجله بما يطيب نفسه ولا يطيل الجلوس عنده ويغيب بها.

جاء في الصحيحين عن عائشة أن النبي ﷺ كان يعود بعض أهله يمسح بيده اليمنى ويقول: «اللهم رب الناس أذهب البأس آشف أنت الشافي لا شافي إلا أنت شفاء لا يغادر سقماً».

السادسة: إذا مات فاتبعه: فقد جاء في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله

قيراط ومن شهدها حتى تدفن فله قيراطان قيل وما القيراطان؟ قال
مثل الجبلين العظيمين».

قال في الإقناع: واتباع الجنائز سنة وهو حق الميت وحق لأهله.
قال الآجري: من الخير أن يتبعها لقضاء حق أخيه المسلم.
ويكره رفع الصوت والصيحة عند رفعها ولو بقراءة أو ذكر ويسن أن
يكون متخشعاً متفكراً في حاله متعظاً بالموت وبما يصير إليه الميت.
ويكره التبسم والضحك أشد منه والتحدث بأمر الدنيا.

* * *

١٢٥٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«انظروا إلى من هو أسفل منكم، ولا تنظروا إلى من هو فوقكم، فهو
أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم» متفق عليه.

مفردات الحديث:

أجدر: مشتق من الجدر الذي هو أصل الشجرة فكأنه ثابت بثبوت الجدر ومعناه
أحق وأخلق ألا تحتقروا نعمة الله عليكم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الطمأنينة القلبية لا تحصل إلا بحسن النظر والقناعة بما قسم الله للعبد فإذا
قنع نفسه وألهم شعوره نعم الله تعالى عليه حصلت له راحة نفسية
وطمأنينة قلبية ورضى بما قسم الله له فلا تطمح نفسه في أمور الدنيا إلى
من هم أعلى منه ولا تمتد عيناه إلى من هم فوقه فيها.

إذا فعل ذلك حصل له راحة قلب وطيب نفسي وهناء عيش .
وإلا فإنه مهما حصل ومهما زادت أموره الدنيوية فإنه سيجد من هو أحظ
منه فلا يزال في شقاء قلب وتعب ضمير وإنهاك بدن ولهوة وغفلة عن
الاستعداد لحياته الباقية وسعادته الدائمة .

٢ - النبي ﷺ أرشد أمته إلى طريق القناعة ودلهم على منهج الرضا فأمرهم أن
ينظروا في أمر دنياهم إلى من أسفل منهم وأقل منهم حظاً فيها فإن العبد
مهما افتقر فسيجد من هو أفقر ومهما مرض فسيرى من هو أشد منه مرضاً .
وإن كان ذا عاهة فسيجد من هو أعظم منه عاهة وأشد بلاء إذا أنعم النظر
فسيجد أن الله تعالى فضله على كثير ممن خلق تفضيلاً .
وهذه النظرة الحكيمة ستريح قلبه وتسعد نفسه وتزيده إيماناً بربه وشكراً له
على نعمه وصبراً على ما ابتلاه ابتغاء ما عند الله تعالى .

٣ - أما النظر في الطاعات والقربات فينبغي أن ينظر إلى من هم أعلى منه وأن
يعتبر نفسه من المقصرين وأن يغبطهم على سبقهم ويجد باللاحق بهم .
قال تعالى : ﴿سارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات
والأرض أعدت للمتقين﴾ .

وقال تعالى : ﴿يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون﴾ وقال تعالى :
﴿وفي ذلك فليتنافس المتنافسون﴾ .

وقد جاء في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول
الله ﷺ : «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل
خير . احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز» .

وجاء في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «حفت النار
بالشهوات وحفت الجنة بالمكاره»

* * *

١٢٥٣ - وعن النواس بن سمعان رضي الله عنه قال: سألت

رسول الله ﷺ عن البر والإثم، فقال: «البر حسن الخلق، والإثم ما حاك
في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس» متفق عليه.

مفردات الحديث:

البر: بكسر الباء التوسع في فعل الخير فهو اسم جامع للخيرات من اكتساب
الحسنات واجتناب السيئات والعمل الخالص الدائم المستمر.
حسن الخلق: قال ابن دقيق العيد: الإنصاف في المعاملة والرفق في المجادلة
والعدل في الأحكام والبذل في الإحسان وغير ذلك من صفات المؤمنين.
الإثم: هو المعاصي والذنوب بحق الله أو بحق خلقه. قال ابن دقيق العيد الإثم
هو الشيء الذي يورث نفرة في القلب وهذا أصل يتمسك به لمعرفة الإثم.
حاك: تردد وتحرك به خاطر في صدرك وخشيت أن يكون ذنباً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يشتمل على تفسير لفظين: البر والإثم، وهذا معناه:

البر: قال ابن رجب: البر يدخل فيه جميع الطاعات الباطنة كالإيمان بالله
وملائكته وكتبه ورسله والطاعات الظاهرة كإنفاق الأموال فيما يحبه الله
 وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والوفاء بالعهد والصبر على الأقدار كالمرض
 والفقر، وعلى الطاعات كالصبر على لقاء العدو.

وقد يكون جواب النبي ﷺ في حديث النواس شاملاً لهذه الخصال كلها
لأن حسن الخلق قد يراد به التخلق بأخلاق الشريعة والتأدب بآداب الله
التي أدب بها عباده في كتابه كما قال تعالى لرسوله ﷺ: ﴿وإنك لعلى
خلق عظيم﴾.

قالت عائشة: «كان خلقه القرآن» يعني تأدب بأدابه فيعمل بأوامره ويتجنب نواهيه فصار العمل بالقرآن له خلقاً كالجبل والطبيعة لا يفارقه . وهذا هو أحسن الأخلاق وأشرفها وأجملها وقد قيل «إن الدين كله خلق» .

وقال ابن دقيق العبد: البر حسن الخلق والمراد بحسن الخلق الإنصاف في المعاملة والرفق في المجادلة والعدل في الأحكام والبذل والإحسان وغير ذلك من صفات المؤمنين الذي وصفهم الله تعالى فقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ الآيات .

وقوله: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ﴾ الآية وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ الآيات وقوله: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ الآيات .

فمن أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات فوجود جميعها علامة حسن الخلق وفقد جميعها علامة سوء الخلق ووجود بعضها دون بعض يدل على البعض فليشغل بحفظ ما وجد، وتحصيل ما فقده . ولا يظن ظان أن حسن الخلق عبارة عن لين الجانب وترك الفواحش فقط وأن من فعل ذلك فقد هذب خلقه بل حسن الخلق ما ذكرناه من صفات المؤمنين والتخلق بأخلاقهم ومن حسن احتمال الأذى .

وقال الشيخ أحمد حجازي في شرح الأربعين:

البر: عبارة عما اقتضاه الشرع وجوباً وندباً فهو عبارة عن الإحسان فيدخل فيه ثلاثة: طلاقة الوجه، وكف الأذى، وبذل الندى وأن يحب للناس ما يحب لنفسه ومنه الإنصاف في المعاملة والرفق في المجادلة والعدل في الأحكام والإحسان في السر وإيثار في العسر وحسن الصحبة ولين الجانب واحتمال الأذى وفعل الواجبات واجتناب المحرمات .

الإثم: هو ما أثر في الصدور وجاء ضيقاً واضطراباً فلم ينشرح له الصدر مع هذا

فهو عند الناس مستنكر بحيث يكرهونه عند إطلاعهم عليه ، وهذا هو أعلى مراتب معرفة الإثم عند الاشتباه وهو ما استنكر الناس فاعله وغير فاعله .
ومن هذا قول ابن مسعود : ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن وما رآه المؤمنون قبيحاً فهو عند الله قبيح .

وفي الجملة فما ورد النص به فليس للمؤمن إلا طاعة الله ورسوله كما قال تعالى : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ﴾ .

وينبغي أن يتلقى ذلك بانسراح الصدر والرضا فإن ما شرعه الله ورسوله يجب الإيمان والرضا به والتسليم له كما قال تعالى : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ﴾ الآية .

وأما ما ليس فيه نص من الله ورسوله ولا عمن يقتدى بقوله من الصحابة وسلف الأمة فإذا وقع في نفس المؤمن المطمئن قلبه بالإيمان المنشرح صدره بنور المعرفة واليقين منه شيء وحك في صدره بشبهة موجودة ولم يجد من يفتيه فيه بالرخصة ولا من يخبره عن رأيه وهو ممن لا يوثق بعلمه وبدينه بل هو معروف باتباع الهوى فهنا يرجع المؤمن إلى ما حاك في صدره وإن أفتاه هؤلاء المفتون .

وقال الشيخ أحمد حجازي : الإثم : هو الذنب وما حاك أي رسخ وأثر في النفس اضطراباً وقلقاً ونفوراً وكراهية بعدم طمأنينتها وكرهت أن يطلع عليه وجوه الناس وأماثلهم الذين يسخرون منه وذلك أن النفس لها شعور من أصل الفطرة بما تحمد عاقبته وما تدم عاقبته ولكن غلبت عليها الشهوة حتى أوجبت لها الإقدام على ما يضرها .

ووجه كون كراهة الناس على الشيء يدل على أنه إثم أن النفس بطبعها تحب الاطلاع على خيرها وتكره ضد ذلك .

ومن ثم أهلك الرياء أكثر الناس فبكرهاتها اطلاع الناس يعلم أنه شر وإثم .

* * *

١٢٥٤ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس، من أجل أن ذلك يحزنه» متفق عليه واللفظ لمسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الإسلام يأمر بجبر القلوب وحسن المجالسة والمحادثة وينهى عن كل ما يسيء إلى المسلم ويحزنه ويوجب له الظنون فمن ذلك أنه إذا كانوا ثلاثة فإنه إذا تناجى اثنان وتسارا دون الثالث الذي معهما فإن ذلك يسيئه ويحزنه ويشعره بأنه لا يستحق أن يدخل معهما في حديثهما كما يشعره بالوحدة والانفراد.

٢ - مفهوم الحديث أنهم إذا كانوا أكثر من ثلاثة من الأربعة فصاعداً فلا بأس من التناجى والتسار.
وآداب المجالس هو الأُنس والانبساط من الجميع وتبادل الأحاديث المفيدة والنكات اللطيفة والمزاح المعتدل إذا كان بين الأصحاب الذين ارتفعت بينهم الكلفة.

٣ - ومن التناجى المكروه أن يتكلم بلغة لا يحسنها الثالث الذي معهما فهذه لها حكم التسار والتناجى الممقوت.

٤ - ظاهر الحديث أن التناجى المذكور محرم لأن النهي يقتضي التحريم فإن لم يصل إلى درجة التحريم فأقل الأحوال الكراهة الشديدة.

* * *

١٢٥٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه، ولكن تفسحوا وتوسعوا» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث فيه أدبان من آداب المجالس:

الأول: أنه لا يحل للرجل أن يقيم الرجل الآخر من مجلس سبقه إليه قبله ثم يجلس فيه فمن سبق إلى مباح فهو أحق به «من سبق إلى ما لم يسبق إليه فهو له» سواء كان المقيم وجيهاً أو غير وجيه فإن السابق أحق بمكانه سواء أكان في مسجد أو مجلس أو بحفل أو غير ذلك.

٢ - الثاني: إن المتعين على الحضور أن يتفسحوا للقادم حتى يوجدوا له مكاناً بينهم قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ﴾.

قال القرطبي: أمر الله المسلمين بالتعاطف والتآلف حتى يفسح بعضهم لبعض حتى يتمكنوا من الاستماع من رسول الله ﷺ والنظر إليه.

٣ - قال: الصحيح أن الآية عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر سواء أكان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة فإن كل واحد أحق بمكانه الذي سبق له قال ﷺ: «من سبق إلى ما لم يسبق إليه فهو أحق به».

٤ - وقال أيضاً: قال علماؤنا هذا يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم منه لأنه إذا كان أولى به بعد قيامه فقبله أولى به.

* * *

١٢٥٦ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «إذا أكل أحدكم طعاماً فلا يمسح يده حتى يلعقها أو يلعقها»

متفق عليه.

مفردات الحديث:

يلعقها أو يلعقها: الأول مبني للفاعل فهو بفتح الياء والثاني للمفعول فهو مضموم الياء فالأول يلعقها بنفسه والثاني يلعقها زوجته أو ولده أو خادمه واللعق تتبع ما عليها من طعام بلسانه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - نعمة الله تعالى في الطعام والشراب لها حرمتها وكرامتها ومن ذلك أن الأكل إذا لم يلعق بأصابعه أو يده بقايا الطعام فإنه لا يجوز أن يغسل يده فيجري الطعام مع المياه الوسخة والأقذار والأبوال، فإن هذا من كفران النعمة وإهانتها.

ولكن عليه أن يلعق يده وأصابعه حتى لا يبقى فيها أثر من الطعام الرواسخ أو يلعقها من له عليه دالة وميانة كالولد والزوجة والخادم ونحوهم.

٢ - إن لم يحصل هذا كما هو الحال في زماننا من إهمال كثير من السنن فأقل أحوال الأكل أن يمسح بقية الطعام من يده بالمناديل التي تلقى بإمكانه طاهرة نظيفة ثم يغسل يديه بعد ذلك والأفضل اتباع السنة.

٣ - بعضهم فهم أن المراد بلعق اليد بعد الطعام أن ذلك لأجل قلة الماء وأنه جعل اللعق بدل الغسل حتى لا يبقى على يديه أثر الطعام، والحق أن المراد هو الأول.

٤ - جاء في الصحيحين أن النبي ﷺ شرب لبناً وتمضمض وقال: «إنه له دسماً»

قال في الآداب الشرعية: لذلك ينبغي أن يتمضمض بعده بالماء من كل ما له دسم لتعليقه ﷺ.

* * *

١٢٥٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«ليسلم الصغير على الكبير، والمارّ على القاعد، والقليل على الكثير»

متفق عليه وفي رواية لمسلم: «والراكب على الماشي».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يفيد الترتيب المندوب في حق البداءة بالسلام فذكر أربعة أنواع فيها:

٢ - أحدها: إن حق التكرمة هي من الصغار للكبار فعلى الصغير أن يجلس الكبير ويبدأه بالسلام والتحية.

٣ - الثاني: إن المار الذي يتخطى أمام القاعد هو الذي ينبغي له البداءة بالسلام لأنه بمنزلة القادم عليه.

٤ - الثالث: إن الكثير هو صاحب الحق على القليل فالأفضل للقليل أن يكون هو البادئ بالسلام لأن القليل ينوي الجمع كله ببداءة السلام فيشملهم جميعاً.

٥ - الرابع: إن الراكب له مزية الاعتلاء وفضل الركوب فكان من أداء شكر الله تعالى على نعمته عليه ليشعر الماشي بعدم الزهو والكبر فإن عليه أن يتواضع فيبدأ بالسلام على الماشي.

٦ - قال في شرح الإقناع: ويسن أن يسلم الصغير على الكبير والقليل على الكثير والماشي على الجالس والراكب على الماشي للحديث فإن عكس بأن سلم الكبير على الصغير والكثير على القليل والقاعد على الماشي والماشي على الراكب حصلت السنة للاشتراك في الأمر بإفشاء السلام والأول أكمل في السنة لامتيازه بخصوص الأمر السابق.

٧ - هذا إذا تلاقوا في الطريق ونحوها أما إذا وردوا على قاعد أو قعود فإن الوارد يبدأ مطلقاً صغيراً كان أو كبيراً أو ركباً أو قليلاً وضدهم.

* * *

١٢٥٨ - وعن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«يجزىء عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويجزىء عن الجماعة أن يرد أحدهم» رواه أحمد والبيهقي.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تقدم أن الابتداء بالسلام سنة كفاية إذا قام به أحد المسلمين كفى عن الباقيين وإن حصل السلام منهم كان أفضل.

٢ - وإن الجواب فرض كفاية إذا قام به واحد منهم كفى عن الباقيين ولكن الأفضل أن تكون الإجابة من الجميع.

٣ - والحديث الذي معنا يبين الحد الأدنى من المجزىء.

٤ - قال في شرح الإقناع: وابتداء السلام من جماعة سنة كفاية والأفضل السلام من جمعهم لحديث «أفشوا السلام».

ورده فرض عين على المنفرد وفرض كفاية على الجماعة المسلم عليهم فيسقط برد واحد منهم.

٥ - اختلف العلماء في معنى السلام فقال بعضهم هو اسم من أسماء الله السلام عليك يعني أنت في حفظ الله .
تقول لهم : الله يصحبك الله معك .
وقال بعضهم : أنه بمعنى السلام أي السلامة ملازمة لك .

* * *

١٢٥٩ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تبدؤوا

اليهود ولا النصارى بالسلام وإذا لقيتموهم في طريق فاضطروهم إلى أضيقه » . أخرجهم مسلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - جاء في سنن الدارقطني من حديث عائذ المزني أن النبي ﷺ قال :
«الإسلام يعلو ولا يعلو» .

٢ - ففيه دليل على أن اليهود والنصارى إذا صاروا ذميين في حماية الإسلام مقابل الجزية وساكنوا المسلمين في ديارهم أن لهم أحكاماً خاصة ذكرت في باب أحكام أهل الذمة .

٣ - من تلك الأحكام أن الكتابي إذا قابل المسلم في الطريق فإن المسلم يلجئه إلى أضيق الطريق ويكون وسط الطريق وسعته للمسلم إشعاراً بعزة الإسلام عليهم ، ولعل في هذه المضايقات لهم ما يدفع بهم إلى الإسلام لأنه ليس بينهم وبين هذه العزة إلا الدخول في الإسلام ليكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم .

٤ - هذه أحكام الآن معضلة بسبب ضعف الإسلام وتبعية المسلمين للأمم الكافرة ولكننا لا نياس أن يعود للإسلام عزته وغلبته وسيادته فقد قال

تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نَوْرَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ أَنْ يُتَمَّ نَوْرُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾.

٥ - وفي الحديث النهي من بداءة اليهود والنصارى بالسلام فإن بدؤوا بالسلام فقد جاء في الصحيحين من حديث أنس أن النبي ﷺ قال: «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم». وإثبات الواو في الرد عليهم هو مذهب جمهور العلماء وذهب بعضهم إلى حذفها والنص أولى بالاتباع. والله أعلم.

* * *

١٢٦٠ - وعنه رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا عطس

أحدكم فليقل الحمد لله وليقل له أخوه: يرحمك الله فإذا قال له يرحمك الله فليقل له: يهديكم الله ويصلح بالكم» أخرجه البخاري.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - العطاس: زفير مفاجيء قوي يخرج عن طريق قصبة الأنف دون إرادة الشخص ينشأ عن تهيج الغشاء المخاطي للأنف أو يخرج مرضاً كما يحدث في الزكام، وانحباسه يحدث خمولاً في الجسم أما خروجه فيحس العاطس بعده بخفة في بدنه.

٢ - لذا استحب للعاطس أن يحمده الله تعالى أنه سهل خروج الأبخرة من جسمه، فيقول سامعه: يرحمك الله وهو دعاء مناسب لمن عوفي في بدنه ثم يجيب العاطس فيقول: يهديكم الله ويصلح بالكم. وجواب العاطس كإجابة المسلم عليه للمسلم ويكون بدعاء مشابه لدعائه.

٣ - قال في الآداب الشرعية: قال ابن هبيرة: إذا عطس الإنسان استدل بذلك

على صحة بدنه وجودة هضمه واستقامة قوته فينبغي أن يحمد الله .
وفي صحيح البخاري أن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب لأن العطاس يدل على خفة بدن ونشاط والتثاؤب يدل غالباً على ثقل البدن وامتلأته واسترخائه .

وقال في شرح الأدب المفرد: قوله عليه الصلاة والسلام: «إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب» المحبة والكراهية منصرفان إلى أسبابهما وذلك أن العطاس يكون من خفة البدن وانفتاح المسام بخلاف التثاؤب فإنه يكون من الثقل والامتلاء، فالأول يجلب النشاط للعبادة والثاني يجلب الكسل والفتور، فندبت الشريعة - حمداً لله - بعد العطاس لسلامة الأعضاء ولخفة البدن بدفع الأذى والثقل من الدماغ وزوال مواد النزلة وهذه كلها من منن الله تعالى فيستحب حمد الله عليها وظاهر الأمر الوجوب ولكن لم يقل به أحد .

قوله ﷺ: «فحق على كل مسلم سماعه أن يشمته» قال ابن القيم قال جماعة من علمائنا إن التشميت فرض عين لأنه جاء بلفظ الوجوب الصريح ولفظ الحق الدال عليه .

وذهب آخرون إلى أنه فرض كفاية ورجحه ابن رشد وابن العربي وقال به أبو حنيفة وجمهور الحنابلة قال الحافظ: وهو الراجح من حيث الدليل .

٤ - وقد جاء في السنن عند أبي داود والترمذي بسند حسن من حديث أبي هريرة قال: «كان رسول الله ﷺ إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فمه» .

٥ - قال في الآداب الشرعية أيضاً: تشميت العاطس وجوابه فرض كفاية، وهو ظاهر مذهب مالك وغيره، وقيل سنة وهو مذهب الشافعي وغيره .

* * *

١٢٦١ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يشربن

أحدكم قائماً » أخرجه مسلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث فيه النهي عن الشرب قائماً والأصل في النهي التحريم ولذا ذهب الظاهرية إلى تحريم الشرب قائماً .

٢ - أما الجمهور فحملوه على أنه خلاف الأولى لمعارضته ما في صحيح مسلم من حديث ابن عباس قال : سقيت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب وهو قائم .

وجاء في صحيح البخاري أن علياً رضي الله عنه شرب قائماً وقال : رأيت رسول الله ﷺ فعل كما رأيتموني فعلت مما يدل على أن النهي ليس للتحريم .

٣ - قال في الآداب الشرعية : ويتوجه أنه - عليه الصلاة والسلام - شرب قائماً ليبين الجواز وأنه لا يحرم فالنهي للكراهية أو لترك الأولى .
قال السفاريني في شرح منظومة الآداب : الأخبار (في الشرب قائماً) صحيحة فالنهي محمول على خلاف الأولى وشربه ﷺ قائماً لبيان الجواز .

قال الحافظ ابن حجر :

إذا رحت تشرب فاقعد تفز لسنة صفوة أهل الحجاز
وقد صححوا شربه قائماً ولكنه لبيان الجواز
وقال ابن القيم : في الهدى : من هديه ﷺ الشرب قاعداً كان هديه المعتاد
وصح عنه أنه نهى عن الشرب قائماً وصح عنه أنه شرب قائماً .
فقالت طائفة : لا تعارض بينهما أصلاً فإنما الشرب قائماً للحاجة .
وما قاله ابن القيم من الجمع بين النصوص بهذه الطريقة هو الأولى ، ذلك

أن النهي للكرهه فقط والكرهه تبيحها الحاجة ، والمكان الذي عند زمزم ليس محل جلوس . والله أعلم .

١٢٦٢ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا انتعل

أحذكم فليبدأ باليمين وإذا نزع فليبدأ بالشمال ، ولتكن اليمنى أولهما
تُنَعَّلُ وآخرهما تُنَزَعُ » أخرجه مسلم إلى قوله بالشمال ، وأخرج باقية مالك
والترمذي وأبو داود .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تقدم حديث عائشة الذي في الصحيحين أن النبي ﷺ يعجبه التيمن في تنعله
وترجله وطهوره وفي شأنه كله ، فكان ﷺ يبدأ باليمين ويقدمها للأشياء
الطيبة ويؤخرها لما سوى ذلك فكان إذا انتعل قدم اليمنى وإذا لبس
القميص قدم اليمنى وإذا دخل المسجد قدم اليمنى ويقدم الشمال لما
سوى ذلك فيقدمها عند دخول الخلاء وعند الخروج من المسجد ويقدمها
عن خلع النعلين والقميص ونحو ذلك .

٢ - وكان يخصص اليمين في الأكل والشرب والمصافحة وتناول الأشياء الطيبة
ويخصص الشمال للأوساخ والأشياء المستكرهه ، هذه هي سنته ﷺ التي
يستطيعها ويعجبه فعلها .

٣ - وكان في الطهارة يقدم غسل اليد اليمنى والرجل اليمنى وفي حلق النسك
يقدم الجانب الأيمن من رأسه على الأيسر ، وهكذا شأنه صلوات الله
وسلامه عليه .

٤ - إن تقديم الأشياء المستطابة وتخصيصها لها وتخصيص الشمال للأشياء

المستندرة هو الأفضل شرعاً وعقلاً وطباً ولذا صارت القاعدة الشرعية المستمدة من سنته هي تقديم اليمين نفسها في كل ما كان فعله من باب التكريم وما كان ضدها استحب له الشمال.

٥ - قال ابن العربي : البداءة باليمين مشروعة في جميع الأعمال الصالحة لفضل اليمين حساً في القوة وشرعاً في الندب إلى تقديمها. وقال الحليمي : إنما يبدأ بالشمال عند الخلع لأن اللبس كرامة ولأنه وقاية فلما كانت اليمين أكرم من اليسرى بدىء بها في اللبس وأخرت في الخلع لتكون الكرامة لها أدوم وحصلتها منها أكثر.

* * *

١٢٦٣ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يمشي

أحدكم في نعل واحدة ولينعلهما جميعاً أو ليخلعهما جميعاً » متفق عليه.

مفردات الحديث :

لينعلهما : ضبطه النووي بضم حرف المضارعة من باب الإنعال ، وضمير التثنية للرجلين وإن لم يجز لهما ذكر.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الإسلام كامل ويدعو إلى الكمال وجميل ويحب الجمال ، فإن مشى الإنسان في نعل واحدة أو خف واحدة فيه مثله وتشهير ومخالفة للمعتاد . لذا نهى في المشي في واحدة فإما أن ينعل الرجلين جميعاً وإما أن يتركهما ويكون حافياً ، وكان ﷺ تارة ينتعل وتارة يمشي حافياً .

٢ - الأصل في النهي هو التحريم إلا أن جمهور العلماء حملوا هذا النهي على

الكراهية لما روى الترمذي عن عائشة قال: «ربما انقطع شسع نعل النبي ﷺ فمشى في النعل الواحدة حتى يصلحها» .
قال في الفروع: يكره المشي في نعل واحدة بلا حاجة ونص الإمام أحمد ولو يسيراً .

* * *

١٢٦٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء» متفق عليه .

مفردات الحديث:

خيلاء: بضم الخاء آخره ألف ممدودة الخيلاء التكبر والعجب بالنفس .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث فيه وعيد شديد لمن جر ثوبه خيلاء بأن الله تعالى يعرض عنه ولا ينظر إليه نظرة رحمة وعطف ولطف .

وهذا الوعيد يدل على تحريم الإسبال وأنه من كبائر الذنوب .

٢ - أجمع العلماء على تحريم إسبال الثياب تيهاً وخيلاء، واختلفوا فيما إذا فعل ذلك من غير خيلاء .

فذهب طائفة منهم إلى أن الإسبال ونزول الثوب عن الكعبين حرام سواء فعل ذلك من أجل الكبر والخيلاء أو فعله وليس في قلبه من ذلك شيء .
وقالوا إن النصوص كلها تدل على تحريم ذلك لكن من جره جراً وأرخاه حتى لمس الأرض فهذا هو صاحب الوعيد الذي لا ينظر الله إليه ولا يكلمه ولا يزكيه وله عذاب أليم .

وأما الذي نزل إزاره أو قميصه عن الكعبيين فقط فما نزل عن ذلك فهذا الجزء الذي نزل إليه القميص في النار وهو وعيد أخف من الأول لأن العمل أخف من العمل الأول، وقالوا لا يصلح حمل مطلق النصوص على مقيدها لأن من شرط حمل المطلق على المقيد هو اتحاد السبب واتحاد الحكم وهنا لم يتحدا فالسبب مختلف في الثواب فإن إسباله وجره غير نزوله عن الكعبيين والحكم مختلف فكون الله تعالى لم ينظر إلى المسبل ولا يكلمه وله عذاب أليم مغايراً ومخالفاً لمن لا يمس العذاب منه إلا أسفل كعبيه.

أما الطائفة الأخرى فذهبوا في هذه النصوص إلى حمل مطلقها على مقيدها وأن الوعيد على ذلك كله واحد وأن الإسبال ابتداءه ما نزل من الكعبيين وقد يطول ويقصر وهو كله محرم بالنصوص بلا تفريق بين هذا وهذا.

وإن القاعدة الأصولية هي حمل المطلق على المقيد وهي قاعدة مطردة في عموم نصوص الشريعة.

والشارع الحكيم لم يقيد تحريم الإسبال - بالخيلاء - إلا لحكمة أرادها ولولا هذا لم يقيده.

والأصل في اللباس الإباحة فلا يحرم منها إلا ما حرمه الله ورسوله والشارع قصد من تحريم هذا اللبسة الخاصة قصد الخيلاء من الإسبال وإلا لبقيت اللبسة المذكورة على أصل الإباحة.

وإذا نظرنا إلى عموم اللباس وهيئاته وأشكاله لم نجد منه شيئاً محرماً إلا وتحريمه له سبب وإلا فما معنى التحريم وما الغرض منه، لذا فإن مفهوم الأحاديث أن من أسبل ولم يقصد بذلك الكبر والخيلاء، فإنه غير داخل في الوعيد.

ويؤكد هذا ما جاء في صحيح البخاري أن النبي ﷺ قال: «من جر ثوبه لم ينظر الله إليه يوم القيامة فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه يا رسول الله إن

أزاري يسترخي إلا أن أتعاهده، فقال رسول الله ﷺ إنك لست ممن يفعله
خيلاء».

فهذا نص صحيح صريح في المسألة في أن القصد من التحريم هو
الخيلاء لا كثرة نزول الإزار أو قلته وإلا لقيد به.

قال الإمام النووي في شرح مسلم: وأما قوله ﷺ المسبل إزاره فمعناه
المرخي له الجار طرفه خيلاء كما جاء مفسر بالحديث الآخر.

وهذا التقييد بالجر خيلاء يخصص عموم من أسبل إزاره ويدل على أنه
المراد بالوعيد من جره خيلاء وقد رخص النبي ﷺ لأبي بكر الصديق رضي الله
عنه وقال لست منهم إذ كان جره لغير الخيلاء.

وقال الإمام ابن جرير: وذكر إسبال الإزار وحده لأنه كان عامة لباسهم
وحكم غيره من القميص وغيره حكمه.

قال النووي: وقد جاء ذلك مبيناً منصوصاً عليه من كلام رسول الله ﷺ
قال: «الإسبال في الإزار والقميص والعمامة فمن جر شيئاً خيلاء لم ينظر الله
تعالى إليه يوم القيامة». رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه بإسناد حسن. والله
أعلم. والراجح فقهاً هو ما ذهب إليه حاملو مطلق نصوص المسألة على مقيدتها
مع أن الأفضل هو رفع الإزار عن حد الكعبين والله الموفق والهادي إلى سواء
السبيل.

* * *

١٢٦٥ - وعنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أكل

أحدكم فليأكل بيمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله
ويشرب بشماله» أخرجه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تقدم لنا في حديث عائشة الصحيح أن النبي ﷺ يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله .

ومن هذه الشؤون التي يعجبه التيمن فيها الأكل والشرب فكان عادته الكريمة أن لا يأكل ولا يشرب إلا بيمينه وقال لعمر بن أبي سلمة : « يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك » وقال لرجل أكل عنده بشماله : « كل بيمينك ، فقال لا أستطيع لم يمنعه إلا الكبير فقال لا استطعت فما رفعها إلى فمه » .

٢ - وحديث الباب فيه الأمر بالأكل باليمين والشرب باليمين فيدل على هذا الوجوب لأن مقتضى الأمر الوجوب ويدل على أن ضده ، وهو الأكل والشرب بالشمال حرام .

٣ - وبين ﷺ أن الأكل والشراب بالشمال هو عمل الشيطان ومن تشبه بشيء فهو معه والتشبه بالشياطين محرم لا يجوز .

٤ - قال في شرح منظومة الآداب : اليد اليمنى يستحب مباشرتها للخيرات وتقديمها في القربات فهي لما شرف واليسرى لما خبت .

فيندب تقديم اليمنى في الوضوء والغسل والتيمم ولبس الثوب والنعل والسر والوخف ودخول المسجد والمنزل والاكتحال وتقليم الأظفار وقص الشارب وحلق الرأس ونتف الإبط والسلام في الصلاة والأكل والشرب والمصافحة والمناولة واستلام الحجر الأسود والركن اليماني وما في ذلك كله .

وأما ما خبت من نحو تقديم رجله اليسرى لدخول الخلاء والحمام والامتخاط والاستنجاء وما شابه ذلك فيندب أن تكون باليسرى والأصل في ذلك قول عائشة رضي الله عنها : « كانت يد رسول الله ﷺ اليمنى

لظهوره وطعامه واليسرى لخلافه وما كان من أذى» رواه أبو داود وغيره
بإسناد صحيح.

* * *

١٢٦٦ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم
قال: قال رسول الله ﷺ: «كل واشرب والبس وتصدق في غير سرف ولا
مخيلة» أخرجه أبو داود وأحمد، وعلقه البخاري.

مفردات الحديث:

سرف: بفتح السين والراء. قال النحاس أحسن تفسير للسرف أنه الإنفاق في
غير طاعة الله تعالى.

وقال العيني: السرف صرف الشيء فيما ينبغي زائداً.

والتبذير: صرف الشيء فيما لا ينبغي.

المخيلة: الخيلاء والتكبر والعجب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الله تبارك وتعالى أباح لعباده الطيبات من الرزق من مأكّل ومشرب وملبس
ومسكن ومركب وغير ذلك من أطيبات الحياة الدنيا. ولم يحرم من ذلك
إلا ما فيه مضرة على الدين أو على البدن أو العقل أو العرض أو المال
وهي الضروريات الخمس.

٢ - وفي هذا الحديث الإباحة في أكل وشرب ولبس ما طاب من متع
الحياة الدنيا المباحة فلا يحرم نوع من الأنواع ولا جنس من الأجناس ولا
قدر معين منها فالله تعالى قال: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض
جميعاً﴾.

٣ - إنما المحرم من ذلك ما بلغ حد الإسراف والخيلاء والاستعلاء بذلك على الناس فهذا محرم لأنه خروج عن حد الإباحة إلى السرف قال تعالى : ﴿كلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾ فالآية الكريمة أباحت الأكل ولم تحده إلا بالسرف والسرف مجاوزة الحد المباح.

٤ - قال الشيخ عبد اللطيف البغدادي : هذا الحديث جامع لفضائل تدبير الإنسان نفسه وفيه تدبير مصالح النفس والجسد في الدنيا والآخرة فإن السرف في كل مضر بالجسد ومضر بالمعيشة ويؤدي إلى الإتلاف فيضر بالنفس إذا كانت تابعة للجسد في أكثر الأحوال .
والمخيلة تضر بالنفس حيث تكسبها العجب وتضر بالآخرة حيث تكسب الإثم وبال دنیا حيث تكسب المقت من الناس .

* * *

١٢٦٧ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«من أحب أن يبسط له في رزقه وأن ينسأ في أثره فليصل رحمه» أخرجه البخاري .

مفردات الحديث :

من أحب : من اسم شرط جازم ، أحب فعل الشرط وجوابه فليصل رحمه .
أن يبسط له في رزقه : بالبناء للمجهول أي يوسع . قال النووي : بسطه وتوسيعه كثرته ورزقه أي مرزوقه مصدر بمعنى المفعول .

أن ينسأ له : مبني للمجهول فهو مضموم الياء ثم نون ساكنة بعدها سين مهملة ثم همزة من الإنشاء وهو التأخير - وأن - وما دخلت عليه في تأويل مصدر فاعل أحب .

أثره: بفتحيتين مصدر أثر من باب قتل أي أجله وبقية عمره وسمي الأجل أثراً لأنه يتبع العمر.

فليصل رحمه: أمر بصلة الرحم والصلة مصدر وصل ضد قطع وصلة الرحم كناية عن الإحسان إلى الأقربين من ذوي النسب والأصهار والتفضل عليهم والرفق بهم.

فليصل: جواب من الشرطية فلذا دخلته الفاء وصلة الرحم تكون بتشريك ذوي القربى وقد يكون بالمال وبالخدمة وبالزيارة ونحوها.

رحمه: الرحم في الأصل منبت الولد ووعاؤه في البطن ثم سميت القرابة من جهة الولادة رحماً. واختلف العلماء في الرحم فقليل كل ذي رحم محرم. وقيل كل وارث وقيل هو القريب سواء أكان محرماً أو غيره.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قال تعالى: ﴿والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل - إلى قوله تعالى - أولئك لهم عقبى الدار. جنات عدن يدخلونها﴾.

قال القرطبي: ظاهر في صلة الأرحام وهو قول قتادة وأكثر المفسرين وهو مع ذلك يتناول جميع الطاعات.

٢ - وجاء في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: «الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله».

قال عياض: المراد تعظيم شأنها وفضيلة وصلها وعظيم أثر قطعها.

٣ - صلة الرحم سبب قوي جعله الله في سعة رزق الواصل وبركة في آثاره وطول عمره لاكتساب الأعمال الصالحة والتزود من دار الممّر إلى دار المقر.

قال ابن علان في شرح رياض الصالحين: قال ابن التين: ظاهر الحديث

يعارض قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾.

والجمع بينهما على أحد الوجهين:

٤ - الأول: أن تحمل الزيادة على أنها كناية عن البركة في العمر بسبب التوفيق إلى طاعة الله وعمارة وقته بما ينفعه ويقربه من مولاه تعالى ويقوي هذا ما جاء من أنه ﷺ تقاصر أعمار أمته بالنسبة لأعمار من مضى من الأمم فأعطي ليلة القدر.

٥ - الثاني: أن تحمل الزيادة على حقيقتها وذلك بالنسبة للأجل المعلق المكتوب في اللوح المدفوع للملك مثلاً كتب أنه إن أطاع فلان فعمره كذا وإلا فعمره كذا

والله سبحانه وتعالى عالم بالواقع منهما والأجل المحتوم في الآية على ما في علم الله سبحانه الذي لا تغير فيه وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ فالحديث فيه ما أشارت إليه أول الآية من الأجل المعلق وقوله: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ أشار به إلى العلم الإلهي الذي لا تغير فيه البتة ويعبر عنه بالقضاء المحتوم وعن الأول بالقضاء المعلق.

والوجه الأول: أليق بلفظ حديث الباب فإن الأثر ما يتبع الشيء فإذا أخر حسن أن يحمل على الذكر الحسن بعد فقد المذكور.

وقال الطيبي: الأول أظهر وإليه يشير كلام صاحب الفائق.

٦ - وأرى أحسن من هذين القولين بأن الله تعالى قدر الأسباب والمسببات وإن الله تعالى إذا قدر إطالة عمر إنسان هياً له من الأسباب الحسية والمعنوية ما تكون سبباً لطول عمره والنساء في أجله.

٧ - وهذا ما ذهب إليه بعض المحققين ومنهم الشيخ عبد الرحمن السعدي حيث قال عند شرح هذا الحديث فيه حث على صلة الرحم وبيان أنها كما

هي موجبة لرضاء الله تعالى فإنها موجبة أيضاً للثواب العاجل بحصول أحب الأمور إلى العبد وأنها سبب لبسط رزقه وتوسيعه وسبب لطول العمر وذلك على حقيقته فإنه تعالى هو الخالق للأسباب والمسببات وقد جعل الله لكل مطلوب سبباً وطريقاً ينال به وهذا جار على الأصل الكبير وأنه من حكمته وحمده جعل الجزاء من جنس العمل فكما وصل رحمه بالبر والإحسان المتنوع وأدخل على قلوبهم السرور وصل الله عمره ووصل رزقه وفتح له من أبواب الرزق وبركاته ما لا يحصل له بدون ذلك السبب الجليل . وكما طيب الهواء وجلب الغذاء واستعمال الأشياء المقوية للأبدان والقلوب من أسباب طول العمر فكذلك صلة الرحم جعله الله سبباً ربانياً فإن الأسباب التي تحصل بها المحبوبات الدنيوية قسمان : (أمور محسوسة ، وأمور ربانية) قدرها من هو على كل شيء قدير والذي جميع الأسباب منقاداً لمشيئته .

٨ - وفي الحديث دليل على أن قصد العامل يترتب على عمله من ثواب الدنيا لا يضره إذا كان القصد وجه الله تعالى والدار الآخرة فإن الله بحكمته رتب الثواب العاجل والآجل ووعد بذلك العاملين ، فالمؤمن الصادق يكون في فعله وتركه مخلصاً لله مستعيناً بما في الأعمال من المرغبات المتنوعة على هذا المقصد الأعلى . والله الموفق .

* * *

١٢٦٨ - وعن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : « لا يدخل الجنة قاطع » يعني قاطع رحم . متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال تعالى : ﴿ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ وقال تعالى : ﴿ فَهَلْ

عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم» .

٢ - وجاء في الصحيحين من حديث أبي هبيرة أن النبي ﷺ قال : « قامت الرحم فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لك » .

٣ - قال القاضي عياض : الرحم التي توصل وتقطع وتبر إنما هي معنى من المعاني ليست بجسم إنما هي قرابة ونسب يجمعه الرحم الوالدة ويتصل بعضه ببعض وسمي بذلك الاتصال رحماً ، والمراد تعظيم شأنها وفضيلة واصلها وعظم إثم قاطعها لعقوقهم .

٤ - واختلف في الرحم التي يجب وصلها ويحرم قطعها إلى ثلاثة أقوال : أحدها : أنها الرحم التي يحرم النكاح بينهما بحيث لو كان أحدهما ذكراً والآخر أنثى لم يصح النكاح بينهما فعلى هذا لا يدخل أولاد الأعمام والعمت ولا أولاد الأخوال والخالات .

واحتج أصحاب هذا القول بتحريم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها في النكاح فإنه لم يحرم إلا خشية القطيعة وما دام أنه لم يحرم فلا هناك رحم يخشى من قطيعتها .

الثاني : أنه من كان بينهما توارث واحتج هؤلاء بقوله ﷺ : « ثم أدناك أدناك » فالحث هنا على الأدنى فالأدنى والقرابة الموالية هو الوراثة .
الثالث : أنها عموم القرابة بقطع النظر عن حرمة النكاح أو الإرث .
وهذا قول وجيه ولكنها تختلف الصلة والبر بحسب القرب والبعد بينهم وباختلاف القدرة والحاجة .

٥ - الصلة الحقيقية والبر ليست لمن بينك وبينه من أقاربك تبادل بالصلة والبر والعطاء والزيارة نحو ذلك فهذا يسمى مكافئاً .

فقد جاء في سنن الترمذي أن النبي ﷺ قال: «ليس الواصل بالمكافىء ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها». فهذا يدل على أن الوصل الممدوح حقاً هي الصلة في القريب الذي قطعك فهذه هي الصلة الكاملة والأولى حميدة أيضاً.

٦ - فالدرجات مع الأقارب ثلاث:

١ - واصل.

٢ - مكافىء.

٣ - قاطع.

٧ - جاء في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أن رجلاً قال يا رسول الله إن لي قرابة أصلهم ويقطعونني وأحسن إليهم ويسيئون إلي وأحلم عنهم ويجهلون علي فقال النبي ﷺ: «إن كنت كما قلت فكأنما تسفهم الملل ولا يزال معك من الله ظهيراً عليهم ما دمت على ذلك»

٨ - قال الإمام النووي في معنى الحديث «إنك بإحسانك إليهم تحزنهم وتحقرهم في أنفسهم لكثرة إحسانك وقبيح فعلهم فهم من الخزي والحقارة عند أنفسهم كم يسف الملل».

* * *

١٢٦٩ - وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال: «إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات ووأد البنات ومنعا وهات وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال» متفق عليه.

مفردات الحديث:

عقوق الأمهات: بضم العين من عقوق عقوقاً إذا أذاه وعصاه والأمهات جمع

أمه لغة في الأم ولا تطلق إلا على من يعقل بخلاف الأم فإنها تعم .
والعقوق المحرم إيذاء لهما وهو ليس بالهين عرفاً وإنما خص الأمهات
لضعف النساء وعظم حق الأم .

ووأد البنات : بفتح الواو ثم همزة ساكنة آخره دال الواد مصدر وأدت الوائية
أمتها فهو دفن البنت وهي حية وكانت عادة جاهلية في بعض قبائل العرب
إما لخوف العار أو خشية الفقر .

منعاً : الإمساك أي منع ما يجب أدائه من المال والقول والفعل والخلق .
وهات : بكسر التاء فعل أمر مبني على الكسر . أي نهى عن طلب واستدعاء ما
ليس لكم أخذه من الحقوق فهات بمعنى أعطني .

قيل وقال : كلاهما فعلان ماضيان الأول منهما مبني للمجهول أصله - قول -
فنقلت حركة الواو إلى القاف بعد سلب حركتها ثم قلبت ياء لسكونها
وانكسار ما قبلها .

وأما - قال - فإنها بعد نقل حركة واوها إلى القاف قلبت واوها ألفاً وبقيت
لتناسب الفتح للألف واستعمل هذين الفعلين استعمال الأسماء وأبقى
فتحهما ليدل على أصلهما ويرويان بالتنوين فحينئذ يكونان مصدرين
والمراد كراهة كثرة نقل حكاية أقاويل الناس .

كثرة السؤال : يراد به سؤال المال ممن لا يحل له السؤال كما أنه يشمل السؤال
عن المسائل التي لم تقع ولم يحتج إلى بحثها وأغلوطات المسائل أو يسأل
الناس من أموالهم استكثاراً منه .

وإضاعة المال : إنفاقها في غير الأوجه المشروعة أو تركه من غير حفظ فيضيع أو
يتركه حتى يفسد أو يرميه إذا كان يسيراً كبيراً عن تناوله فهذه أمثلة من إضاعة
المال المنهي عنها .

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الحديث فيه جملة من الأحكام مما حرمه الله تعالى :
- ٢ - الأولى: عقوق الأمهات: قال تعالى: ﴿اشكر لي ولوالديك﴾. وقال تعالى: ﴿ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً﴾.
وجاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رجلاً قال يا رسول الله «من أحق الناس بحسن صحابتي؟ قال: أمك قال ثم من؟ قال أمك قال ثم من؟ قال أمك قال ثم من؟ قال أبوك».
- وجاء في الصحيحين من حديث أبي بكر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين» والأحاديث في الباب كثيرة.
- ٣ - الثانية: وأد البنات: قال تعالى: ﴿وإذا الموءودة سئلت. بأي ذنب قتلت﴾. وقال تعالى: ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم كان خطأً كبيراً﴾ وخص البنات لأنها عادة الجاهلية.
- ٤ - الثالثة: منعا وهات: أي يمنع الحقوق الواجبة عليه من الزكاة والنفقات الواجبة، ويستكثر من جمع الأموال التي لا تحل له من حقوق الناس يحتال عليها بالطرق المحرمة قال الحافظ: الحاصل من النهي منع ما أمر بإعطائه وطلب ما لا يستحق.
- ٥ - الرابعة: كره لكم قيل وقال - المراد بهذا أن يكون مشيعاً للأخبار التي لم يتحققها ولا علاقة له فيها مثل هذا يكثر زلله وخطؤه وهو مناف لخلق الإسلام الموصوف بقوله ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه».
- ٦ - الخامسة: كره لكم كثرة السؤال: قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم﴾.
- وقد جاء في المسند وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص أن النبي

ﷺ قال: «أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسألته».

قال ابن علان في شرح رياض الصالحين:
الأولى: حمل السؤال على ما يعم السائل المشكلات والمعضلات من غير ضرورة وعن أخبار الناس وحوادث الزمان وسؤال الإنسان بخصوصه عن تفضيل أحواله فقد يكره ذلك.

وقد ثبت عن جمع من السلف كراهة تكلف المسائل التي يستحيل وقوعها عادة أو يندر وقوعها جداً لما في ذلك من التنطع والقول بالظن الذي لا يخلو صاحبه من الخطأ.

٧ - السادسة: كره لكم إضاعة المال: المراد بذلك إنفاقه في غير وجهه المأذون فيه شرعاً سواء أكانت دينية أو دنيوية.
والمنع من إضاعته لأن الله تعالى جعله قياماً لمصالح العباد وفي تبذيره تفويت لتلك المصالح.

٨ - ويستثنى كثرة الإنفاق في وجوه البر لتحصيل ثواب الآخرة ما لم يفوت حقاً آخر أهم منه.

٩ - قسم العلماء الإنفاق إلى ثلاثة أنواع:
الأول: محرم: وهو أن ينفق المال في الوجوه المذمومة شرعاً.
الثاني: مستحب: وهو الإنفاق في وجوه الخير والطاعة والإعانة على نشر دين الله تعالى وإعلاء كلمته والنفقات المستحبات.
الثالث: النفقات المباحة وهي منقسمة إلى قسمين:
أحدهما: على وجه يليق بحال المنفق وبقدر ماله وحاله فهذا ليس بإضاعة ولا إسراف فهو جائز.

الثاني: أن ينفق فيما لا يليق به عرفاً فالجمهور على أنه إسراف.
قال ابن دقيق العبد: ظاهر القرآن أنه إسراف.

* * *

١٢٧٠ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ قال:

رضا الله في رضا الوالدين وسخط الله في سخط الوالدين» أخرجه الترمذي وصححه ابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

رواه الترمذي عن شعبة بطريقين أحدهما مرفوع والثاني موقوف على عبد الله بن عمرو وقال ابن عدي وقفه أصح فلا أعلم رفعه غير خالد بن الحارث عن شعبة وخالد بن الحارث ثقة مأمون.

قال وفي الباب عن عبد الله مسعود.

أما الحاكم فقال: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - حق الوالدين كبير فقد قرن تبارك وتعالى حقه بحقهما فقال تعالى: ﴿اشكر لي ولوالديك﴾ وقال تعالى: ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً﴾.

٢ - وفي هذا الحديث جعل الله رضاه من رضائهما وسخطه من سخطهما فمن أرضاهما فقد أرضى الله ومن أسخطهما فقد أسخط الله.

٣ - فيه وجوب إرضائهما وتحريم إسقاطهما ذلك أن إرضاءهما من الواجبات وإسقاطهما من المحرمات.

٤ - المنصوص في وجوب بر الوالدين وتحريم عقوقهما كثيرة جداً ومنها: ما رواه مسلم من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «رغم أنف ثم رغم أنف من أدرك أبويه عند الكبر أحدهما أو كلاهما فلم يدخل الجنة».

وجاء في الصحيحين من حديث ابن مسعود قال سألت رسول الله ﷺ أي العمل أحب إلى الله تعالى؟ قال: الصلاة لوقتها قلت ثم أي؟ قال بر الوالدين قلت ثم أي؟ قال الجهاد في سبيل الله.

وجاء في الصحيحين من حديث أبي بكر الصديق أن النبي ﷺ قال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الإشراك وعقوق الوالدين».

٥ - وطاعة الوالدين إنما تكون بالمعروف فلا طاعة لهما في معصية الله تعالى.

فقد قال تعالى: ﴿وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما﴾.

وقال ﷺ: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق».

قال صديق حسن في تفسيره: وجملة هذا الباب أن طاعة الوالدين لا تراعى في ركوب معصية ولا ترك فريضة على الأعيان وتلزم طاعتهما في المباحات.

وقال في شرح الإقناع: ولا طاعة للوالدين في ترك فريضة كتعلم واجب عليه وما يقوم به دينه من طهارة وصلاة وصيام ونحو ذلك وإن لم يحصل ذلك ببلده فله السفر لطلبه بلا إذنهما لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق.

٦ - أما بخصوص طاعات الوالدين في المباحات فقال شيخ الإسلام ابن تيمية الذي ينتفع به الأبوان ولا يتضرر هو بطاعتهما فيه قسمان:

قسم: يضرهما تركه فهذا لا يستراب في وجوب طاعتهما فيه.

وقسم: ينتفعان به ولا يضره فتجب طاعتهما فيه.

٧ - وقال: فيمن تأمره أمه بطلاق امرأته قال لا يحل له أن يطلقها بل عليه أن يبرها وليس تطليق امرأته من برها.

قال في الآداب الكبرى: فإن أمره أبوه بطلاق امرأته لم يجب، ذكره أكثر الأصحاب وسأل رجل الإمام أحمد فقال إن أبي يأمرني أن أطلق امرأتي فقال لا تطلقها.

قال الرجل: أليس عمر أمر ابنه عبد الله أن يطلق امرأته قال حتى يكون أبوك مثل عمر رضي الله عنه.

* * *

١٢٧١ - وعن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «والذي

نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يحب لجاره ما يحب لنفسه» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - حق الجار على جاره كبير جداً قال تعالى: ﴿وَالْجَارَ الْجَنْبَ﴾.

وجاء في الصحيحين من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه يورثه».

وجاء في مسلم في حديث أبي شريح الخزاعي أن النبي ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره» والنصوص في الباب كثيرة.

٢ - حديث الباب صريح في نفي الإيمان عن العبد الذي لا يحب لجاره من حصول الخير وبعد الشر ما يحب لنفسه.

٣ - أول العلماء نفي الإيمان هنا بأن المراد به نفي كماله إذ قد علم من قواعد الشريعة أن من لم يتصف بذلك لا يخرج من الإيمان.

٤ - المحبوب المذكور لم يعين وقد عينه في رواية النسائي بلفظ: «حتى يحب لأخيه من الخير ما يحب لنفسه». قال العلماء: المراد من الطاعات

وأعمال الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهذا فيه صعوبة على النفوس الشحيحة ولكنه سهل على ذوي القلوب السليمة.

٥ - قال الشيخ العساف في مختصر الإحياء: وأما حقوق الجار فالجوار يقتضي حقاً وراء كفا الأذى فقط بل احتمال الأذى والرفق وابتداء الخير فيبدأه بالسلام ويعوده في المرض ويعزیه في المصيبة ويهنئه في الفرح ويصفح عن زلاته ولا يطلع إلى داره ولا يضايقه في صب الماء في ميزابه في طرح التراب في فنائه ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره ويستتر ما ينكشف عن عوراتہ ولا يتسمع على كلامه ويغض طرفه عن حرمه ويلاحظ حوائج أهله إذا غاب.

٦ - وقال شارح البلوغ: الجار عام للمسلم والكافر الفاسق والصديق والعدو والقريب والأجنبي فمن اجتمعت فيه الصفات الموجبة لمحبة الخير له فهو في أعلى مراتب ومن كان فيه أكثرها فهو لاحق به وهلم جرا إلى الخصلة الواحدة فيعطي كل ذي حق بحسب حاله وجاء في الطبراني من حديث جابر الجار الكافر له حق الجوار والجار المسلم له مع الجوار حق الإسلام والجار المسلم القريب له ثلاثة حقوق.

* * *

١٢٧٢ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: سألت رسول

الله ﷺ أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك». قلت:

ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك» قلت: ثم أي؟ قال:

«أن تزاني بحليلة جارك» متفق عليه.

مفردات الحديث:

نداء: بكسر النون وتشديد الدال هو الشبيه والمثل والشريك.

تزاني حليلة : الحليلة هي الزوجة ولفظ - تزاني - يدل على رضاها وهو خيانة كبرى للجار الذي يجب إحسان جواره .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث اشتمل على ثلاث من الموبقات :

أحدها : « أن تجعل ندا لله » فهذا هو الشرك الأكبر الذي هو أعظم الذنوب وأكبر المعاصي ولا يغفر لصاحبه إلا بالتوبة وذلك بالدخول بالإسلام وأما من مات على الشرك فهو مخلص في النار .
قال تعالى : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ﴾ وقال تعالى : ﴿ إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدون فيها أولئك هم شر البرية ﴾ والنصوص من الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة في هذه المسألة كثيرة .

الثانية : « أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك » فقتل النفس التي حرم الله هي المرتبة الثانية بالذنوب العظيمة والموبقات المهلكة ويزيد الإثم ويتضاعف الإثم والعقاب إذا كان المقتول ذا رحم من القاتل ويتضاعف مرة أخرى حينما يكون الهدف هو قطع المقتول من رزق الله الذي أجري على يد القاتل ففي هذا نهاية الشح وغاية سوء الظن بالله تعالى .

ولذا قال تعالى : ﴿ ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم خطأ كبيراً ﴾ .

الثالثة : أن تزني بحليلة جارك : الزنا هو الرتبة الثالثة بعظم الموبقات وشناعتها قال تعالى : ﴿ ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ﴾ .

وبعظم إثم هذه الموبقة إذا كانت المزني بها حليلة الجار التي

وصى الله تعالى ورسوله على البر به والإحسان إليه وحسن صحبته وجواره فكيف يكون الأمر إذا أفسد فراشه وانتهك حرمة وداس عرضه وخان جواره.

الحديث يدل على أن أعظم الذنوب هي الشرك بالله تعالى ثم قتل النفس التي حرم الله بغير حق ثم الزنا.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ خَلَقَكَ﴾ هذا سياق تبشيع فإنه من أبشع الأشياء أن تقابل النعم عليك بالإساءة فكيف إذا كان المنعم هو صاحب النعم العظيمة والمنن الكبيرة التي أولها الإيجاد من العدم.

* * *

١٢٧٣ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن

رسول الله ﷺ قال: «من الكبائر شتم الرجل والديه: قيل وهل يسب الرجل والديه؟ قال: يسب أبا الرجل فيسب الرجل أباه، ويسب أمه فيسب أمه» متفق عليه.

مفردات الحديث:

من الكبائر: جمع كبيرة وهي الفعلة القبيحة أو الخصلة الكبيرة من الذنوب المنهي عنها شرعاً العظيم أمرها كالقتل والزنا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تقدم بيان حقوق الوالدين ووجوب برهما والإحسان إليهما كما تقدم أن من أكبر الكبائر عقوقهما فقد قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍ وَلَا تَنْهَرَهُمَا﴾.

إذ علمنا أن شتمهما من أعظم المنكرات .

٢ - لما قال النبي ﷺ : « من الكبائر شتم الرجل والديه » .

استغرب الصحابة رضي الله عنهم ذلك فقالوا للنبي ﷺ وهل يسب الرجل والديه؟ فأخبر ﷺ أنه إذا تسبب في شتمهما فكأنه شتمهما .
وذلك بأن يسب رجلاً فيقابله ذلك الرجل بأن يسب أباه فهو وإن لم يسب أباه مباشرة إلا أنه تسبب في ذلك والقاعدة الشرعية (إن الوسائل لها أحكام المقاصد) .

٣ - الواجب على الإنسان الكف عن شتم الناس وشتم آبائهم لأن هذا هجر من القول محرم ولأنه سبب لأن يشتمه الناس ويشتموا أباه معه بسببه .

٤ - الحديث فيه بيان حكم المتسبب من أنه يشارك المباشر في عمله إن خيراً فخير وإن شراً فشر .

٥ - قال ابن بطال : هذا الحديث أصل في سد الذرائع ويؤخذ منه أنه إن آل أمره إلى محرم حرم عليه الفعل وإن لم يقصد المحرم وعليه دل قوله تعالى : ﴿ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم﴾ .

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي عند تفسير هذه الآية : نهى الله المؤمنين عن أمر كان جائزاً بل مشروعاً في الأصل وهو سب آلهة المشركين لكن لما كان طريقاً إلى سب المشركين لرب العالمين نهى الله عنه ، فالآية دليل للقاعدة الشرعية (إن الوسائل لها أحكام المقاصد) ، فوسائل المحرم تكون محرمة ولو كانت جائزة .

٦ - أما الوسائل المذكورة في الحديث فهي وسائل محرمة ومقاصدها محرمة أيضاً .

* * *

١٢٧٤ - وعن أبي أيوب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا

يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال: يلتقيان فيعرض هذا ويعرض
هؤلاء، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام» متفق عليه.

مفردات الحديث:

أن يهجر أخاه: الهجر هو الترك والمراد أن يترك المؤمن كلام أخيه المؤمن إذا
تلاقيا ويعرض كل واحد منهما عن صاحبه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - للمسلم على المسلم حقوق كبيرة كثيرة جاءت في كتاب الله تعالى وسنة
رسوله ﷺ.

وقد تتبعها الإمام الغزالي فجاء منها في (الإحياء) بطائفة طيبة منها أن تسلم
عليه إذا لقيته وتجيئه إذا دعاك وتعوده إذا مرض وتشهد جنازته إذا مات وتبر
قسمه وتنصح له إذا استنصحك وتحفظه بظهر الغيب إذا غاب وتحب له ما
تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك. وهذه الخصال الطيبة مستفقا من
أحاديث صحيحة.

٢ - إذا كانت هذه بعض الحقوق التي حث عليها دينك الحنيف فكيف يجمل
بك أن تهجره وتقاطعه وتعرض عنه لا شك أن هذا خلق مناف لأداب
الإسلام كل المنافات.

٣ - يحرم هجر المسلم أكثر من ثلاثة أيام فلا يحل أن يزداد عليها.

٤ - قال في شرح الإقناع: والهجر المنهي عنه يزول بالسلام لأنه سبب
التحاب للخير فيقطع الهجر روي مرفوعاً (السلام يقطع الهجران).
ويدل على هذا ما جاء بالحديث: «يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا
وخيرهما الذي يبدأ بالسلام» وزوال الهجر بالسلام هو مذهب جمهور
العلماء.

٥ - النفس البشرية تحب الشفي والانتقام فأعطاها الشارع الحكيم مدة ثلاثة أيام تقضي وطرها ممن أغضبها ولم يزد على ذلك.

٦ - في الحديث فضيلة الذي يبدأ صاحبه بالسلام ويزيل ما بينهما من التهاجر والتقاطع ذلك أنه استطاع أن يتغلب على نفسه الأمانة بالسوء، فيسامح صاحبه ويصافيه قال تعالى: ﴿ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم﴾.

٧ - وقال في شرح منظومة الآداب:

من أعلن المعاصي سواء أكانت فعلية أو قولية أو اعتقادية فهجره سنة يثاب الإنسان على فعلها حيث كان الهجر لله تعالى غضباً لارتكاب معاصيه أو لإهمال أوامره.

قال الإمام أحمد: إذا علم أنه مقيم على معصية لم يأثم إن جفاه حتى يرجع وقد جفى النبي ﷺ كعباً وصاحبيه وأمر الصحابة بهجرهم خمسين يوماً.

* * *

١٢٧٥ - وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كل

معروف صدقة» أخرجه البخاري.

١٢٧٦ - وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا

تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق».

مفردات الحديث:

بوجه: بالتنويه.

طلق: بفتح الطاء وسكون اللام أي طليق سهل منبسط باش مشرق ويأتي طليق كأمر.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - أبواب طرق الخير كثيرة والمستحب للمسلم أن يضرب في كل باب بسهم فقد قال تعالى: ﴿وما تفعلوا من خير فإن الله به عليم﴾ وقال تعالى: ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره﴾.

٢ - وقد عد النبي ﷺ جملة طيبة في بعض الأحاديث الصحيحة من أعمال الخير وجعلها صدقة.

فقال: «كل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة وفي بضع أحدكم صدقة. تعدل بين اثنين صدقة تعين الرجل فتحمل له على الدابة صدقة والكلمة الطيبة صدقة وبكل خطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة وتميط الأذى عن الطريق صدقة وطلاقة الوجه بوجه أخيك المسلم صدقة». وهذه الجمل الكريمات من ثلاثة أحاديث.

٣ - كل معروف يفعله الإنسان صدقة والصدقة هي ما يعطيه المتصدق فيشمل الواجبة والمندوبة يعني أن له حكم الصدقة في الثواب.

٤ - الحديث يدل على أن الصدقة لا تنحصر فيما هو أصلها وهو ما أخرجه الإنسان من ماله متطوعاً فلا تخص بأهل اليسار بل كل أحد قادر على أن يفعلها في أكثر الأحوال من غير مشقة فإن كل شيء يفعله الإنسان أو يقوله من الخير يكتب له به صدقة.

٥ - لعل من حكم تنوع العبادات وأنواع البر هو امتحان العباد بالقيام بها فإن

منهم من تسهل عليه العبادات المالية دون البدنية ومنهم بالعكس من تسهل عليه العبادات البدنية دون المالية فأراد جل وعلا اختبار عباده من يقدم طاعة ربه على هوى نفسه . كما أن تنوعها ليقوم كل مريد للخير بما يقدر عليه وما يناسبه .

* * *

١٢٧٧ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا

طبخت مرقة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك » أخرجهما مسلم .

مفردات الحديث :

مرقة : المرق بفتح الميم والراء بعدها قاف هي الماء أغلي فيه اللحم فصار دسماً والجزء منه مرقة .

تعاهد جيرانك : تفقد جيرانك وتردد عليهم وصلهم ولو بمرقة تهديها إليهم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - تقدم الحث على فضل صلة الجار وبره والإحسان إليه ، وهذا الحديث يحث الرجل أن يتعاهد جيرانه بقدر حاله وأن لا يحقر من المعروف شيئاً حتى ولو لم يكن عنده إلا مرقة فليكثر ماءها وليتعاهد جيرانه ببعث شيء منها .

٢ - العادة أن الجيران قد سقطت بينهم الكلفة وزالت فيما بينهم الهيبة ، والهدية ولو صغرت توثق الصلة وتقوي العلاقة وتحكم المحبة فالأفضل أن يتعاهدوا فيما بينهم الوسائل التي تربط بينهم علاقة الجوار ، ففي الحديث : تهادوا تحابوا .

* * *

١٢٧٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه».

مفردات الحديث :

نفس : بفتح النون وتشديد الفاء آخره سين من تنفيس الخناق أي إرخائه حتى يأخذ له نفساً والمراد إزالة الضيق .

كربة : بضم الكاف وسكون الراء ثم ياء موحدة ، واخرها تاء التأنيث هي ما أهم النفس وغم القلب كأنها لشدة غمها عطلت مجال التنفس منه .

يسر على معسر : سهل عليه بإبراء أو هبة أو صدقة أو إنظار إلى ميسرة قال في الفتح ويصح شموله لإفناء عامي في ضائقة وقع فيها بما يخلصه منها لأنه حصن بالنسبة للعالم .

ستر : أخفى عيب ذنب ذوي الهيئات والمروءات الذين لم يعرفوا بالشر فالله تعالى يستره يوم القيامة بمحو ذنوبه بحيث لا يسأل عنها ابتداء أو يسأله عنها بدون أن يطلع عليها أحد .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قال ابن دقيق العيد : هذا الحديث عظيم جامع لأنواع من العلوم والقواعد والآداب ، وهذه القطعة التي معنا فيها أربع فقرات كريمات :

٢ - الأولى : من نفس عن مسلم كربة ... إلخ :

قال ابن رجب: الكربة هي الشدة العظيمة التي توقع صاحبها في الكرب وتنفيسها أن يخفف عنه منها وذلك بأن يزيل عنه الكربة فتفرج عنه كربته ويزول همه وغمه وتفرج الكربات بابه واسع فإنه يشمل كل ما يلزمه وينزل بالعبد من ضائقة.

٣ - قال النووي: فيه دليل على استحباب الرضا وفك الأسير والضمان عن المعسر وليس في الحديث جزاء الحسنة حسنة في الآخرة واحدة وإنما كربة الآخرة تشتمل على أهداف كثيرة وأحوال صعبة ومخاوف جمّة وتلك الأهوال تزيد على العسرة كما أن الحديث وعد بأن يختم للمنفس بخير بأن يموت على الإسلام فهو وعد لثواب الآخرة فهذا الوعد فليثق الواقعون.

٤ - الثانية: من يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة. قال تعالى: ﴿وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون﴾ فإنظار الغريم في الدين أو إبرأؤه سبب قوي ووعد من الله تعالى أن ييسر الله أموره في الدنيا والآخرة.

٥ - قال ابن رجب: التيسير على المعسر يكون بأحد أمرين: إما إنظاره وذلك واجب.

وإما بالوضع عنه أو بإعطائه ما يزول به إعساره وكلاهما فيه فضل. وجاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «كان تاجر يداين الناس فإذا رأى معسراً قال لصبيانه تجاوزوا عنه لعل الله أن يتجاوز عنا فتجاوز الله عنه».

٦ - الثالثة: «من ستر على مسلم... إلخ».

قال النووي: في الحديث استحباب ستر المسلم إذا اطلع على أنه عمل فاحشة فقد قال تعالى: ﴿إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة﴾.

والمستحب للإنسان إذا اقترف ذنباً أن يستر على نفسه.

٧ - قال ابن دقيق العبد: في شرح الأربعين: المراد الستر على ذوي الهيئات.

ونحوهم ممن ليس معروفاً بالفساد، وهذا في ستر معصية وقعت وانقضت أما إذا علم معصيته وهو متلبس بها فيجب المبادرة بالإنكار عليه ومنعه منها فإن عجز لزم رفعها إلى ولي الأمر إن لم يترتب على ذلك مفسدة.

٨ - أما المعروف بالفسق فلا يستر عليه لأن الستر عليه يطمعه في الفساد والإيذاء وانتهاك المحرمات وجسارة غيره على مثل ذلك بل عليه أن يرفعه إلى الإمام إن لم يخف من ذلك مفسدة، وكذلك القول في جرم الرواة والشهود والأمناء على الصدقات والأوقاف والأيتام ونحوهم فيجب تجريحهم عند الحاجة ولا يحل الستر عليهم إذا رأى منهم ما يقدر في أهليتهم وليس هذا من الغيبة المحرمة بل من النصيحة الواجبة.

٩ - وقال ابن رجب في شرح الأربعين: واعلم أن الناس على ضربين:

أحدهما: من كان مستوراً لا يعرف بشيء من المعاصي فإذا وقعت منه هفوة أوزلة فإنه لا يجوز هتكها ولا كشفها ولا التحدث بها لأن ذلك غيبة محرمة وهذا هو الذي ورد في النصوص وفي ذلك قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾. والمراد بإشاعة الفاحشة على المؤمن فيما وقع منه واتهم به مما هو بريء منه.

قال بعض الوزراء الصالحين لبعض من يأمر بالمعروف اجتهد أن تستر العصاة فإن ظهور معاصيهم عيب في أهل الإسلام ومثل هذا لو جاء تائباً نادماً وأقر بحد لم يفسره ولم يطلب منه أن يفسره بل يؤمر بأن يرجع ويستر نفسه فقد جاء في الحديث عن النبي ﷺ: «أَقِيلُوا ذَوِي الْهَيْئَاتِ عَثَرَاتِهِمْ» أخرجه أبو داود والنسائي من حديث عائشة.

١٠ - الثاني: من كان مشتهراً بالمعاصي معلناً بها ولا يبالي بما ارتكب منها

ولا بما قيل له هذا هو الفاجر المعلن وليس له غيبة كما نص على ذلك الحسن البصري وغيره.

ومثل هذا لا بأس بالبحث عن أمره لتقام عليه الحدود وصرح بذلك أصحابنا واستدلوا بقول النبي ﷺ: «واغديا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها».

ومثل هذا لا يشفع له إذا أخذ ولو لم يبلغ السلطان بل يترك حتى يقام عليه الحد فيكشف ستره ويرتدع به أمثاله.

قال مالك: من لم يعرف منه أذى للناس وإنما كانت منه زلة فلا بأس أن يشفع له ما لم يبلغ الإمام.

١١ - وأما من عرف بشر أو فساد فلا أحب أن يشفع له أحد ولكن يترك حتى يقام عليه الحد حكاية ابن المنذر وغيره.

١٢ - الرابعة - والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه - فمن كان في حاجة أخيه فالله تعالى في حاجته بالتيسير والتسهيل والإعانة، وهو وعد صادق من الله تعالى فقد أخرج الطبراني من حديث عمر مرفوعاً: «أفضل الأعمال إدخال السرور على المؤمن كسوت عورته أو أشبعت جوعته أو قضيت حاجته».

قال مجاهد: «صحب ابن عمر في السفر لأخذه فكان يخدمني».

١٣ - فالحديث يدل على أنه تعالى يتولى إعانة من أعان أخاه سواء في حاجة العبد التي يسعى فيها وفي حوائج نفيسة فينال من عون الله ما لم يكن يناله بغير إعانته وإن كان تعالى هو المعين لعبده في كل أموره لكن إذا كان في عون أخيه زادت إعانة الله.

١٤ - فيؤخذ منه أنه ينبغي للعبد أن يشتغل بقضاء حوائج أخيه فيقدمها على حاجة نفسه لينال من الله كمال الإعانة في حاجاته.

١٥ - وهذه الجملة دلت على أنه تعالى يجازي العبد من جنس فعله.

* * *

١٢٧٩ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «من دل على خير فله مثل أجر فاعله» أخرجه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - المؤمن هو الذي يكون قدوة وأسوة في عمل الخيرات وفعل الطيبات.
قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ
وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾.

وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾.
وجاء في مسلم من حديث جرير بن عبد الله أن النبي ﷺ قال: «من سن
سنة في الإسلام حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن
ينقص من أجورهم من شيء».

٢ - وحديث الباب يدل على أن من دل على خير سواء أكان من خير الدنيا أو
خير الآخرة أن له من الأجر مثل أجر من فعل من غير أن ينقص من أجر
المقتدي به شيء وإنما هو أجر بسبب كونه قدوة في الخير وأسوة في عمل
الإحسان.

٣ - ومن أفضل الأعمال الصالحة التي يتعدى نفعها وتبقى ثمارها هو العلم
النافع الذي هو شرع الله تعالى من أصوله وفروعه وما أعان على فهمه.
فمن نشر هذا العلم فقد ضرب بسهم وافر من القدوة الحسنة والدلالة على
الصراط المستقيم، وقد أخرج الناس - بإذن الله تعالى - من ظلمات
الجهل إلى نور العلم والهداية والرشاد ونال بهذا عظيم الأجر من الله
تعالى فقد قال ﷺ: «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر
النعم».

* * *

١٢٨٠ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : «من

استعاذكم بالله فأعيذوه ومن سألكم بالله فأعطوه، ومن أتى إليكم معروفاً فكافئوه، فإن لم تجدوا فادعوا له» أخرجه البيهقي .

درجة الحديث :

قال المؤلف والصنعاني أخرجه البيهقي وأبو داود وابن حبان وصححه الحاكم .

وأخرجه الترمذي وقال حسن غريب .

وقد أخرجه الطبراني بسند رجاله رجال الصحيح إلا شيخه وهو قطعة من حديث أبي موسى الأشعري : أنه سمع النبي ﷺ يقول : «ملعون من سئل بوجه الله ثم منع ما لم يسأل هجراً» .

مفردات الحديث :

استعاذكم بالله : سأل العوذ والعصمة متوسلاً إليكم بالله ومقسماً به عليكم قسم استعطاف .

فأعيذوه : أي أجبروه منه إجلالاً لمن استعاذ به .

من سألكم بالله : شيئاً من جليل أو حقير متوسلاً إليكم بالله فأعطوه ما سأل إذا قدرتم عليه .

معروفاً : اسم جامع لكل إحسان .

فكافئوه : بصيغة الأمر أي أعطوه على إحسانه بمثل معروفه أو أحسن منه .

ما يؤخذ من الحديث :

الحديث فيه أربع جمل هي :

١ - الأولى : من استعاذكم بالله فأعيذوه : أي من التجأ إليكم واعتصم بكم في

أمر من الأمور التي حزبته والعظائم التي ألجأته فأعيذوه وكونوا سنداً له وعضداً له في كربته ممن ظلمه أو تعدى عليه ما دام أنه مع حق في طلب النجاة والحماية وقد دخل عليكم هذا المدخل فقد قال ﷺ: «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً».

٢ - الثانية: من سألكم شيئاً وعزز سؤاله بالله تعالى أن تعطوه سؤاله فأعطوه ما طلب إعظماً للسؤال بالله تعالى.

٣ - الثالثة: إن من صنع إليكم معروفاً فكافئوه على معروفه ولا تجعلوا له المنّة الدائمة عليكم فإن من شكر المنعم مكافأته ومقابلته عليها والباديء بالمعروف له سابق الفضل فيحسن مجازاته على إحسانه.

٤ - الرابعة: إن من لم يجد ما يكافىء به صاحب المعروف فعليه أن يكافئه بالدعاء ومن أعظم الدعاء قول (جزاك الله خيراً).

٥ - وفيه دليل على أن الاستعاذة بالمخلوق بما يقدر عليه جائزة كما أن السؤال عند الحاجة جائزة.

* * *

١٢٨١ - عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: سمعت رسول

الله ﷺ يقول وأهوى النعمان بإصبعيه إلى أذنيه «إن الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه ألا وإن لكل ملك حمى، إلا وإن حمى الله محارمه ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب» متفق عليه.

مفردات الحديث:

مشتبهات: المشتبهات: بضم الميم وسكون الشين وكسر الباء الموحدة وفيها عدة روايات بغير هذا الضبط هي غير الواضحات البيئات فهي كل ما تتنازعه الأدلة وتتجاذبه المعاني فالإمساك عنه ورع.

استبرأ لدينه وعرضه: بالهمزة من البراءة أي حصل له براءة من الذم الشرعي وصان نفسه وعرضه عن ذم الناس.

عرضه: بكسر العين والعرض موضع المدح والذم من الإنسان فهي الأمور التي يذكرها يرتفع أو يسقط ومن جهتها يحمد أو يذم.

في الشبهات: بضم الشين والباء جمع شبهة.

وقع في الحرام: أي يوشك أن يقع فيه حذف لدلالة ما بعده عليه.

الحمى: بكسر الحاء وفتح الميم المخففة مقصور أطلق اسم المصدر على اسم المفعول وهو موضع حظره الإمام على الناس لنفسه ومنع غيره منه.

يوشك: بضم الياء وكسر الشين بمعنى يقرب ويسرع.

أن يواقعه: أي يقع فيه وأن وما دخلت عليه في موضع نصب.

محارمه: معاصيه التي حرّمها كالقتل.

مضغة: بضم الميم وسكون الضاد المعجمة بعدها غين معجمة آخرها تاء التانيث هي القطعة من اللحم بقدر ما يمضغ الإنسان.

صلحت: بفتح اللام وضمها والفتح أفصح والصلاح ضد الفساد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحلال بين حكمه واضح أمره لا يخفى حله وذلك كالخبز والفواكه والغسل واللبن وجميع المأكولات والمشروبات والملابس الواضح حلها وكذا المعاملات والتصرفات.

٢ - وإن الحرام بين حكمه واضح تحريمه من أكل لحم الخنزير وشرب الخمر ولبس الحرير والذهب للرجل والزنا والغيبة والنميمة والحقد والحسد وغير ذلك.

فهذان القسمان الحكم فيهما بين لما ورد فيهما من النصوص القاطعة.

٣ - هناك قسم ثالث مشتببه الحكم غير واضح الحل أو الحرمة وهذا الاشتباه راجع إلى أمور:

٤ - منها: تعارض الأدلة بحيث لا يظهر الجمع ولا الترجيح بينها فهذا مشتببه في حق المجتهد الذي يطلب الأحكام من أدلتها.

فمن انبهم عليه الحكم الراجح فهو في حقه مشتببه فالورع اتقاء الشبهة.

٥ - ومنها: تعارض أقوال العلماء وتضاربها وهذا في حق المقلد الذي لا ينظر في الأدلة، فالورع في حق هذا اتقاء المشتببه.

٦ - ومنها: ما جاء في النهي عنها حديث ضعيف يوقع الشك في مدلوله.

٧ - ومنها: المكروهات جميعها فهي رقية (أي: سلم وصل) إلى فعل المحرمات والإقدام عليها، فإن النفس إذا عصمت عن المكروه هابت الإقدام عليه ورأته معصية فيكون حاجزاً منيعاً عن المحرمات.

٨ - ومنها: المباح الذي يخشى أن يكون ذريعة إلى المحرم أو يجبر - في بعض الأحوال - إلى المحرم ومثله الإفراط في المباحات فتسبب مجاوزته إلى الحرام إما عند فقدده أو للإفراط فيما هو فيه.

٩ - وقد كان السلف رضي الله عنهم يتركون المباحات اليسيرة خوفاً من المكروه والحرام.

١٠ - ثم ضرب ﷺ مثلاً للمحرمات بالحمى الذي يتخذة الخلفاء والملوك مرعى لدوابهم.

ومثل الملم بالمشتبهات بالراعي الذي يسيم ماشيته حول الحمى

فيوشك ويقرب أن ترعى ماشيته فيه لقربه منه كذلك الملم في المشتبهات يوشك أن يقع في المحرمات وهو تصوير بديع ومثال قريب .

١١ - ثم ذكر ﷺ أن في الجسد لحمة صغيرة لطيفة بقدر ما يمضغ وإن هذه القطعة من اللحم هي القلب وإن القلب هو السلطان المدبر لمملكة الأعضاء وما تأتي من أعمال فعلية مدار فسادها أو صلاحها .
فإن صلح القلب فإنه لن يأمر إلا بما فيه الخير وسيصلح الجسد كله وإن فسد فسيأمر بالفساد والشر وتكون الأعمال معكوسة منكوسة والله ولي التوفيق .

١٢ - وبالجمله فهذا حديث عظيم جليل وقاعدة من قواعد الإسلام وأصل من أصول الشريعة عليه لوائح أنوار النبوة ساطعة ومشكاة الرسالة مضيئة فهو من جوامع كلام النبي ﷺ ويحتاج استيفاء الكلام عليه إلى مصنف مستقل طويل .

* * *

١٢٨٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«تعس عبد الدينار والدرهم والقطيفة، إن أعطي رضي، وإن لم يعط لم يرض» أخرجه البخاري .

مفردات الحديث :

تعس : كفرح بفتح فكسر وهو الهلاك والعتار والسقوط والانحطاط، والقرب من الشر والبعد عن الخير .

عبد الدينار : أراد من استعبده الدنيا بطلبها فصار كالعبد لها والدينار والدرهم والقطيفة مجرد أمثلة .

عبد: قال الطيب: خص العبد بالذكر ليؤذن بانغماسه في محبة الدنيا وشهواتها كالأسير الذي لا يجد خلاصاً.

القطيفة: الثوب الذي له خمل جمعه قطائف وقطف.

أعطي: مبني للمجهول وكذا - لم يعط - قال تعالى: ﴿فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون﴾.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - العبادة هي ما قصد بها وجه الله والدار الآخرة فمن تعبد لأجل الدنيا وليس له غرض ولا مأرب سواها فهذا قد عبد الدنيا وقد اتخذها إلهاً له من دون الله فقد تعس وهلك وسقط وغرق في مسلكه فلا قوام له إلا أن يتداركه الله تعالى بالتوبة النصوح.

٢ - فهذا قلبه وقلبه معلق بالدنيا إن أعطي منها رضي وحمد وأثنى وإن لم يعط سخط وتبرم وقد وصف الله المنافقين بهاتين الصفتين فقال تعالى: ﴿ومنهم من يلزمك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون﴾.

٣ - قال الشيخ عبد الرحمن السعدي في شرحه على التوحيد: وأما العمل لأجل الدنيا وتحصيل أغراضها:

٤ - إن كانت إرادة العبد كلها لهذا المقصد ولم يكن له إرادة لوجه الله والدار الآخرة فهذا ليس له في الآخرة من نصيب.

وهذا العمل لا يصدر من مؤمن فإن المؤمن ولو كان ضعيف الإيمان لا بد أن يريد الله والدار الآخرة.

٥ - وأما من عمل لوجه الله ولأجل الدنيا والقصدان متساويان فهذا وإن كان مؤمناً فإنه ناقص الإيمان والتوحيد والإخلاص وعمله ناقص لفقده كمال الإخلاص.

٦ - وأما من عمل لله وحده وأخلص في عمله إخلاصاً تاماً ولكنه يأخذ على عمله جعلاً يستعين به على العمل والدين كالجعالة التي تجعل على أعمال الخير والمجاهد الذي يرتب على جهاده غنيمة أو رزق وكالأوقاف التي تجعل على المساجد والمدارس والوظائف الدينية التي يقدم بها فهذا لا يضر أخذه في إيمان العبد وتوحيده لكونه لم ير بعمله الدنيا وإنما أراد الدين وقصد أن يكون ما حصل له معيناً له على القيام الدين.

* * *

١٢٨٣ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: أخذ رسول الله ﷺ

بمنكبي، فقال: «كن في الدنيا كأنك غريب، أو عابر سبيل» وكان ابن عمر يقول: «إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء، وخذ من صحتك لسقمك ومن حياتك لموتك» أخرجه البخاري.

مفردات الحديث:

منكبي: بالافراد والتثنية مجمع الكتف والعضد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث الشريف من أحسن الأحاديث الواعظة فهو أبلغ حديث لقطع الأمل وتذكر الأجل والحافز على العمل.

٢ - يقول: «كن في الدنيا كأنك غريب» فإن الغريب لا يركن إلى دار الغربه ولا يطمئن بها ولا يستقر فيها ولا تسكن نفسه إليها فلا ينافس أهلها في حطامها ويزاحمهم على رغباتهم فنفسه مشتاقة إلى وطنه لا تحدثه إلا فيه

فهو عازم على السفر مزعم على الرحلة جازم على النقلة، وهو في بلد
الغربة غير عابىء بأهله فلا يأنف أن يرى على خلاف عادة أهله في
الملبس والهيئة.

فالحديث فيه الحض على قلة المخالطة والترغيب في الزهد في الدنيا.
قال أبو الحسن: إن الغريب قليل الانبساط إلى الناس مستوحش منهم إذ
لا يكاد يمر بمن لا يعرفه يأنس به ويكثر من مخالطته فهو ذليل خائف.

٣ - قوله: «أو عابر سبيل» عابر الطريق مسافر لا يقر له قرار ولا تهنأ له دار حتى
يصل إلى داره دار القرار ومجمع الأوبة والأخيار.

قال النووي: لا تركز إلى الدنيا ولا تتخذها وطناً ولا تحدث نفسك بالبقاء
فيها ولا تتعلق منها إلا بما يتعلق الغريب به في وطنه الذي يريد الذهاب
منه إلى أهله وهذا معنى قول سلمان الفارسي رضي الله عنه.

«أمرني خليلي ﷺ أن لا أتخذ من الدنيا إلا كمتاع راكب».

ففي الحديث دليل على قصر الأمل والاستعداد للموت.

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله في خطبته: إذا لم تكن الدنيا إقامة ولا
وطناً فينبغي للمؤمن أن يكون حاله على أمرين:

إما أن يكون فيها غريباً في بلد غربة همه التزود للرجوع إلى وطنه.
وإما أن يكون كأنه مسافر غير مقيم البتة بل هو ليله ونهاره على إحدى
هاتين الحالتين.

وقال الحسن البصري: المؤمن كالغريب لا يجزع من ذلها ولا ينافس في
عزها، له شأن وللناس شأن.

٤ - جاء في بعض الروايات أن النبي ﷺ قال لابن عمر: «اعد نفسك في
الموتى وإذا أصبحت نفسك فلا تحدثها بالمساء وإذا أمسيت فلا تحدثها
بالصباح وخذ من صحتك لسقمك ومن شبابك لهرمك ومن فراخك
لشغلك ومن غناك لفقرك ومن حياتك لوفاتك».

٥ - قوله - وكان ابن عمر يقول : «إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء» هذا من كلام ابن عمر رضي الله عنه مدرج في الحديث ومعناه : أن الشخص يجعل الموت بين عينيه فيسارع إلى الطاعات ويغتنم الأوقات بالأعمال الصالحات ويقصر الأمل فلا يركن إلى غرور الدنيا فإنه كالغريب أو عابر السبيل لا يدري متى يصل إلى وطنه مساءً أو صباحاً والمسافة هي أيام العمر القصار.

قال ابن دقيق العيد : وأما (قول ابن عمر) فهو حضض منه للمؤمن بأن يستعد أبداً للموت ، والاستعداد للموت يكون بالعمل الصالح . وفيه حضض على تقصير الأمل فلا تنتظر بأعمال الصباح بل بادر بالعمل وكذلك إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء فتؤخر أعمال الصباح إلى الليل .

وقال ابن رجب : وأما وصية ابن عمر فهي متضمنة لنهاية قصر الأمل وأن الإنسان إذا أمسى لا ينتظر الصباح وإذا أصبح لا ينتظر المساء بل يظن أن أجله يدرك قبل ذلك وبهذا فسر الزهد في الدنيا . وقيل للإمام أحمد أي شيء يزهد في الدنيا؟ فقال : قصر الأمل ، وهكذا قال سفيان .

٦ - وقول ابن عمر : «وخذ من صحتك لسقمك ومن حياتك لموتك» قال ابن رجب : يعني اغتنم الأعمال الصالحة في الصحة قبل أن يحول بينك وبينها السقم وفي الحياة قبل أن يحول بينك وبينها الموت .

وقد جاء في الترمذي من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «بادروا بالأعمال سبعاً : هل تنتظرون إلا فقراً منسياً أو غنى مطغياً أو مرضاً مفسداً أو هرمًا مفنداً أو موتاً مجهزاً أو الدجال فشر غائب ينتظر أو الساعة فالساعة أدهى وأمر» .

٧ - أبيات في الزهد والحكمة:

قال بعضهم:

تأهب للذي لا بد منه فإن الموت ميقات العباد
أترضى أن تكون رفيق قوم لهم زاد وأنت بغير زاد

وقال بعضهم:

أتبني بناء الخالدين وإنما مقامك فيها لو عقلت قليل
لقد كان في ظل الأراك كفاية لمن كان فيها يعتريه رحيل

وقال بعضهم:

نسير إلى الآجال في كل لحظة وأيامنا تطوى وهن مراحل
ولم أر مثل الموت حقاً كأنه إذا ما تخطته الأماني باطل
وما أقبح التفريط في زمن الصبا فكيف به والشيب للرأس شاعل
ترحل من الدنيا بزاد من التقى فعمرك أيام وهن قلائل

وقال ابن القيم:

فحي على جنات عدن فإنها منازل الأولى وفيها المخيم
ولكننا سبي العدو فهل ترى نعود إلى أوطاننا ونسلم
وقد زعموا أن الغريب إذا نأى وشطت به أوطانه فهو مغرم
وأي اغتراب فوق غربتنا التي لها أضحت الأعداء فينا تحكم

* * *

١٢٨٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«من تشبه بقوم فهو منهم» أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان.

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال المؤلف والصنعاني : أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان والحديث فيه ضعف ولكن له شواهد عند جماعة من أئمة الحديث عن جماعة من الصحابة تخرجه عن دائرة الضعف ومن شواهد ما أخرجه أبو يعلى مرفوعاً من حديث ابن مسعود «من رضي عمل قوم كان منهم» .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - في الحديث أن من تشبه بقوم فهو منهم فمن تشبه بالكفار من المسلمين في أمورهم المختصة بهم فتشبهه الظاهر يدعو إلى التشبه الباطن فيرتضي زيهم وسمتهم فيكون معهم .

٢ - في الحديث أن الوسائل لها أحكام المقاصد ووجوب سد الذرائع المفضية إلى المحرمات والشُرور لثلاث تفضي إلى مقاصدها .

٣ - الحديث يدل على أن من تشبه بالفساق كان منهم أو بالكفار أو المبتدعة في أي شيء مما اختصوا به من ملبوس أو هيئة كان على طريقتهم وعلى مسلكهم .

٤ - صنف شيخ الإسلام كتابه - اقتضاء الصراط المستقيم - كله لتحقيق هذه المسألة فكان مما جاء فيه : فصل : في ذكر الأدلة من الكتاب والسنة والإجماع على الأمر بمخالفة الكفار والنهي عن التشبه بهم قال : وقد روى الترمذي عن الزبير أن النبي ﷺ قال : «غيروا هذا الشيب ولا تشبهوا باليهود» .

وهذا اللفظ أدل على الأمر بمخالفتهم والنهي عن مشابهتهم فإنه إذا نهى عن التشبه بهم في بقاء بياض الشعر والشيب الذي ليس من فعلنا فلا ينبغي عن إحداث التشبه بهم أولى ، ولذا كان التشبه بهم محرماً بخلاف الأول .

وروى مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «جزوا الشوارب وأرخوا اللحى خالفوا المجوس» .
ولهذا لما فهم السلف كراهة التشبه بالمجوس في هذا وغيره كرهوا أشياء غير منصوص عليها بعينها عن النبي ﷺ هي من المجوس .
فلفظ المخالفة دليل على أن جنس المخالفة أمر مقصود للشارع .

* * *

١٢٨٥ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كنت خلف النبي

ﷺ يوماً ، فقال : «يا غلام احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك
إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله» رواه الترمذي وقال
حسن صحيح .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال ابن رجب في شرح الأربعين : أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس
وأخرجه أحمد من حديث حنش الصنعاني ، وقد روي هذا الحديث عن ابن
عباس من طرق كثيرة من رواية ابنه علي وعكرمة وعطاء بن أبي رباح وعمرو بن
دينار وغيرهم وأصح هذه الطرق طريق حنش الصنعاني التي أخرجه الترمذي
فهي حسنة جيدة .

مفردات الحديث :

احفظ الله : بصيغة الأمر أي اذكر الله واحفظ أوامره بالامتثال ونواهيه بالاجتناب
وحدوده بعدم التجاوز والتعدي .

تجاهك : بتثليث التاء أي أمامك فيحفظك من شرور الدارين .

ما يؤخذ من الحديث :

في هذا الحديث العظيم أربع جمل جامعات :

١ - الأولى : احفظ الله يحفظك - قال النووي : احفظ أوامره وامثلها وانته عن

نواهيه يحفظك في تقلباتك وفي دنياك وآخرتك .

فكل ما يحصل للعبد من البلاء والمصائب فهو بسبب تضييع أوامر الله تعالى .

قال تعالى : ﴿وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم﴾ .

وقال ابن رجب : قوله : «احفظ الله» يعني احفظ حدوده وحقوقه وأوامره ونواهيه وحفظ ذلك هو الوقوف عند أوامره بالامثال وعند نواهيه بالاجتناب وعند حدوده بأن لا يتجاوز ما أمر به وأذن فيه إلى ما نهى عنه فمن فعل ذلك فهو من الحافظين لحدود الله .

وقوله - يحفظك - يعني أن من حفظ حدود الله وراعى حقوقه حفظه الله فإن الجزاء من جنس العمل كما قال تعالى : ﴿وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم﴾ . ﴿اذكروني أذكركم﴾ وحفظ الله لعبده نوعان :

٢ - أحدهما : حفظه له في مصالح دنياه كحفظه في بدنه وولده وأهله وماله .

قال تعالى : ﴿له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله﴾ .

قال ابن عباس هم الملائكة يحفظونه بأمر الله فإذا جاء القدر تخلوا عنه .

٣ - الثاني : وهو أشرف النوعين حفظ العبد في دينه وإيمانه فيحفظه في حياته

من الشبهات المضللة ومن الشهوات المحرمة فيتوفاه على الإيمان .

وفي الجملة فإن الله عز وجل يحفظ على المؤمن حدود دينه ويحول بينه

وبين ما يفسد عليه دينه بأنواع من الحفظ وقد لا يشعر العبد ببعضها .

٤ - الثانية : «احفظ الله تجده تجاهك» معناه أن من حفظ حدود الله وجد الله

معه في كل أحواله حيث توجه يحوطه ويحفظه ويوفقه ويسدده ومن يكن الله معه فمعه الفئة التي لا تغلب والحارس الذي لا ينام والهادي الذي لا يضل.

قال تعالى لموسى وهارون: ﴿لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ وقال ﷺ: «وما ظنك باثنين الله ثالثهما» «لا تحزن إن الله معنا».

فهذه المعية الخاصة تقتضي النصر والتأييد والحفظ والإعانة.

٥ — أما المعية العامة المذكورة في قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا﴾.

فإن هذه معية تقتضي علمه وإطلاعه ومراقبته لأعمالهم فهي تقتضي تخويف عباده منه.

وأما المعية الأولى: فتقتضي حفظه وحياطته ونصره فمن حفظ الله وراعى حقوقه وجده أمامه وتجاهه فاستأنس واستغنى به عن خلقه.

٦ — قوله: «إذا سألت فاسأل الله» قال النووي فيه إشارة إلى أن العبد لا ينبغي له أن يعلق سره بغير الله بل يتوكل عليه في جميع أموره ثم إن كانت الحاجة التي يسألها لم تجر العادة بجريانها على أيدي خلقه كمطلب الهداية والعلم والفهم في القرآن والسنة وشفاء المرض وحصول العافية من بلاء الدنيا وعذاب الآخرة سأل ربه ذلك.

وإن كانت الحاجة التي يسألها جرت العادة أن الله سبحانه وتعالى يجريها على أيدي خلقه كالحاجات المتعلقة بأصحاب الحرف والصناعات وولاية الأمور سأل الله تعالى أن يعطف عليه قلوبهم.

وقال ابن رجب قوله: «إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله».

هذا منتزع من قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

فالدعاء هو العبادة فتضمن هذا الكلام أن يسأل الله تعالى ولا يسأل غيره وأن يستعين بالله دون غيره.

٧ - واعلم أن سؤال الله عز وجل دون خلقه هو المتعين لأن السؤال فيه إظهار الذل من السائل والمسكنة والحاجة والافتقار وفيه الاعتراف بقدرة المسؤول على رفع هذا الضرر ونيل المطلوب وجلب المنافع ودرء المضار ولا يصلح الذل والافتقار إلا لله وحده لأنه حقيقة العباد.

* * *

١٢٨٦ - وعن سهل بن سعد رضي الله عنه : قال : جاء رجل إلى

النبي ﷺ فقال : يا رسول الله : دلني على عمل إذا عملته أحبني الله وأحبني الناس ؟ فقال : « ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما عند الناس يحبك الناس » رواه ابن ماجه وغيره وسنده حسن .

درجة الحديث :

الحديث حسن بشواهد .

قال ابن رجب في شرح الأربعين :

هذا الحديث أخرجه ابن ماجه وذكر النووي أن إسناده حسن وفي ذلك نظر فإن فيه خالد بن عمرو القرشي ، قال الإمام أحمد منكر الحديث ليس بثقة يروي أحاديث باطلة وقال ابن معين ليس حديثه بشيء فهو كذاب ، حدث عن شعبة أحاديث موضوعة وقال البخاري وأبو زرعة منكر الحديث وقال أبو حاتم متروك الحديث ضعيف ونسبه ابن عدي إلى وضع الحديث .

قال الحافظ في البلوغ : سنده حسن وقال الصنعاني أخرجه أبو نعيم من حديث مجاهد عن أنس برجال ثقات إلا أنه لم يثبت سماع مجاهد من أنس وقد روي مرسلًا وقد حسن النووي الحديث كأنه لشواهد .

مفردات الحديث:

ازهد في الدنيا: يقال زهد في الشيء بالكسر يزهد زهداً وزهادة إذا لم يرغب فيه فالزهد خلاف الرغبة، ومنه سمي - الزاهد - لأنه لم يرغب في الدنيا وقد عرف الزهد في الدنيا شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله الزهد: ترك ما لا ينفع في الآخرة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قال في الإحياء: الزهد في الدنيا مقام شريف من مقامات السالكين ومنظم هذا المقام علم حال وعمل كسائر المقامات والزهد عبارة عن انصراف الرغبة عن الشيء إلى ما هو خير منه، وقد جرت العادة بتخصيص اسم الزاهد بمن ترك الدنيا ومن زهد في الدنيا مع رغبته في الجنة ونعيمها فهو - أيضاً - زاهد ولكنه دون الأول.

٢ - وليس من الزهد ترك المال وبذله على سبيل السخاء واستمالة القلوب وإنما الزهد أن يترك الدنيا للعلم بحقارتها بالنسبة إلى نفاسة الآخرة.

٣ - قوله: «ازهد في الدنيا يحبك الله» قال الشيخ: الزهد ترك ما لا ينفع في الآخرة وقال ابن رجب: الزهد في الدنيا ثلاثة أشياء كلها من أعمال القلب لا من أعمال الجوارح:

٤ - أحدها: أن يكون العبد بما في يد الله أوثق منه بما في يد نفسه وهذا ينشأ عن صحة اليقين وقوته فإن الله تعالى ضمن أرزاق عباده وتكفل بها. قال تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾.

٥ - الثاني: أن يكون العبد إذا أصيب بمصيبة في دنياه من ذهاب ولد أو غير ذلك كان أرغب في ثواب الله ذلك مما ذهب من الدنيا أن يبقى له وهذا ينشأ من كمال اليقين.

٦ - الثالث: أن يستوي عند العبد حامده وذامه في الحق، وهذه من علامات

الزهد في الدنيا واحتقارها وقلة الرغبة فيها فإن من عظمت الدنيا عنده
اختار المدح وكره الذم فمن استوى عنده حامده وذامه في الحق دل على
سقوط منزلة المخلوقين في قلبه وامتلائه من محبة الحق وما فيه رضا
مولاه.

٧ - الزهد في الرياسة أشد من الزهد في الذهب والفضة فمن أخرج من قلبه
حب الرياسة في الدنيا والترفع فيها عن الناس فهو الزاهد حقاً وهذا هو
الذي يستوي عنده حامده وذامه في الحق.

٨ - الوصية الثالثة: «وازهد فيما في أيدي الناس بحبك الناس».
قال ابن رجب: : تكاثرت الأحاديث عن النبي ﷺ بالأمر بالاستعفاف عن
مسألة الناس والاستغناء عنهم فمن سأل الناس ما بأيديهم كرهوه وأبغضوه
لأن المال محبوب لنفوس بني آدم فمن طلب منهم ما يحبون كره لذلك.
وأما من زهد فيما في أيدي الناس وعف عنهم فإنهم يحبونه ويكرمونه
لذلك.

٩ - قال إعرابي من سيد أهل البصرة؟ قالوا الحسن البصري قال: بم سادهم؟
قال: احتاج الناس إلى علمه واستغنى عن دنياهم.

* * *

١٢٨٧ - وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: سمعت

رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يحب العبد التقي الغني الخفي» أخرجه
مسلم.

مفردات الحديث:

التقي: الممثل لأوامر الله والمجتنب لنواهيه.

الغني: هو غني النفس سواء أكان متصفاً بالمال الكثير أو القليل.
والغنى بكسر الغين مقصور بمعنى اليسار.

الخفي: المنقطع إلى عبادة الله تعالى بالسر فهو بعيد عن مظان الرياء والسمعة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - التقي: هو من أتى بما أوجب الله واجتنب ما نهى الله عنه ابتغاء رضوانه وخوفاً من عقابه وعذابه.

٢ - الغني: هو غني النفس والعاف عما في أيدي الناس اعتماداً على ما قسم الله له من الرزق الذي يناله من عمل يده.

٣ - الخفي: هو الذي أثر الخمول وعدم الشهرة والذكر وانقطع إلى عبادة الله والاشتغال بذكره وما يعنيه من أمور نفسه.

من جمع هذه الصفات الثلاثة فإن الله تعالى يحبه لأنه اتقى الله والله يحب المتقين ولأنه استغنى بالله تعالى ومن استغنى بالله أحبه وأغناه.

ذكروا للعزلة فوائد منها:

١ - التفرغ للعبادة والاستئناس بمناجاة الله سبحانه.

٢ - التخلص من المعاصي التي يتعرض لها الإنسان بالمخالطة من الفتن والرياء ونحوهما.

٣ - الخلاص من الفتن والخصومات.

٤ - الخلاص من شر الناس.

* * *

١٢٨٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» رواه الترمذي وقال حسن.

درجة الحديث :

الحديث مرسل .

قال ابن رجب في شرح الأربعين : أخرجه الترمذي وابن ماجه من رواية الأوزاعي عن قره بن عبد الرحمن عن الأزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة . قال الترمذي : غريب وقد حسنه النووي لأن رجال إسناده ثقات وقره بن عبد الرحمن بن حيوة وثقه قوم وضعفه آخرون .

قال ابن عبد البر : هذا الحديث محفوظ عن الزهري بهذا الإسناد من رواية الثقات وهذا موافق لتحسين الشيخ النووي رحمه الله تعالى ، وأما أكثر الأئمة فقالوا ليس هو محفوظ بهذا الإسناد .

إنما هو محفوظ عن الزهري عن علي بن حسين عن النبي ﷺ مرسلًا كذلك رواه عن الزهري منهم مالك في الموطأ ويونس ومعمرو ومن قال لا يصح إلا مرسلًا الإمام أحمد ويحيى بن معين والبخاري والدارقطني والصحيح أنه مرسل .

ما يؤخذ من الحديث :

قال ابن رجب رحمه الله تعالى :

١ - الذي يعني الإنسان هو الذي تتعلق به عنايته ويكون مقصده ومطلوبه فالعناية شدة الاهتمام بالشيء .

وليس المراد أنه ترك ما لا عناية به ولا إرادة بحكم الهوس وطلب النفس بل بحكم الشرع والإسلام ولذا جعله من حسن الإسلام .

فإذا حسن إسلام المرء ترك ما لا يعنيه من الأقوال والأفعال وسلم من المحرمات والمشتبهات والمكروهات وفضول المباحات التي لا يحتاج إليها فإن هذا كله لا يعني المسلم إذا كمل إسلامه وبلغ درجة الإحسان وهو أن يعبد الله كأنه يراه فإن لم يكن يراه فإن الله يراه فمن عبد الله على استحضار قربهِ ومشاهدته بقلبه أو على استحضار قرب الله منه وإطلاعه فقد حسن إسلامه ولزم من ذلك أن يترك كل ما لا يعنيه في الإسلام ويشغل بما يعنيه فيه . فإنه يتولد من هذين المقامين الاستحياء من الله وترك كل ما يستحي منه .

٢ - وقال الشيخ أحمد الفشني : الذي يعني الإنسان من الأمور ما يتعلق بضرورة حياته في معاشه وسلامته في معاده ، وذلك يسير بالنسبة إلى ما لا يعنيه فإن اقتصر الإنسان على ما يعنيه من الأمور سلم من شر عظيم والسلامة من الشر خير .

٣ - قال ابن عبد البر : كلامه ﷺ هذا من الكلام الجامع للمعاني الكثيرة الجلييلة في الألفاظ القليلة .

وقال ابن الصلاح قال أبو زيد إمام المالكية في زمنه : جماع آداب الخير في أربعة أحاديث : «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت» و «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» و «لا تغضب» و «المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه» .

* * *

١٢٨٩ - وعن المقدم بن معد يكرب رضي الله عنه قال : قال

رسول الله ﷺ : «ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطن» أخرجه الترمذي وحسنه .

درجة الحديث:

قال ابن كثير في تفسيره بعد أن أورد نص هذا الحديث: رواه النسائي والترمذي من طرق عن يحيى بن جابر به وقال الترمذي حسن وفي نسخة حسن صحيح قال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده بسنده إلى أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ فذكر الحديث ورواه الدارقطني في الأفراد وقال هذا حديث غريب تفرد به بقية.

قال محرره: ولهذا الحديث شاهد من حديث ابن شعيب.

قال الشوكاني في تفسيره: أخرجه عبد بن حميد والنسائي وابن ماجه والبيهقي في شعب الإيمان من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال: «كلوا واشربوا والبسوا من غير مخيلة ولا سرف».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قال ابن رجب: روي أن ابن أبي ماسوية الطبيب لما قرأ هذا الحديث قال: «لو استعمل الناس هذه الكلمات لسلموا من الأمراض والأسقام ولتعطلت دكاكين الصيدلة».

ولإنما قال: هذا لأن أصل كل داء التخم قال الحارث بن كلدة: الحمية رأس الدواء والبطنة رأس الداء.

فهذا بعض منافع تقليل الغذاء وترك التملؤ من الطعام بالنسبة إلى صلاح البدن وصحته.

٢ - وأما منفعه بالنسبة للقلب وصلاحه فإن قلة الغذاء يوجب رقة القلب وقوة الفهم وانكسار النفس وضعف الهوى والغضب وكثرة الغذاء يوجب ضد ذلك.

٣ - ومن حيث الأخلاق: فإن معصية الله تعالى بعيدة من الجائع قريبة من الشبعان والشبع يخبث القلب ومنه يكون الفرح والمرح والضحك.

فالنفس إذا جاعت وعطشت صفا القلب ورق وإذا شبعَت ورويت عمي القلب. قال الحسن الخشنِي: من أراد أن تغزر دموعه ويرق قلبه فليأكل وليشرب في نصف بطنه.

وقد ندب النبي ﷺ إلى التقلل من الأكل فقال: «حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه».

٤ - الحديث يدل على ذم التوسع في المأكولات والأخبار في ذلك كثيرة لما فيه من المفاسد الدينية والبدنية فإن فضول الطعام مجلبة للسقام ومثبطة عن القيام بالأحكام.

قال لقمان لابنه: يا بني إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعدت الأعضاء عن العبادة وفي الخلو عن الطعام فوائد وفي الامتلاء مفسد. ففي الجوع صفاء القلب وإيقاد القريحة ونفاذ البصيرة فإن الشبع يورث البلادة ويعمي القلب ويكثر أبخرة المعدة والدماغ فيثقل القلب. ومن فوائد التخفيف من الطعام كسر شهوة المعاصي كلها والاستيلاء على النفس الأمانة بالسوء فإن منشأ المعاصي كلها الشهوات والسعادة كلها في أن يملك الإنسان نفسه والشقاوة كلها في أن نفسه تملكه. والله المستعان.

* * *

١٢٩٠ - وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كل

بني آدم خطأ وخير الخطائين التوابون» أخرجه الترمذي وابن ماجه وسنده قوي.

درجة الحديث:

قال الشيخ العراقي في تخريج أحاديث الإحياء:

أخرجه الترمذي واستغربه والحاكم وصحح إسناده من حديث أنس .
قلت فيه علي بن مسعدة ضعفه البخاري .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث دليل على أنه لا يخلو من الخطيئة إنسان لما جبل عليه من الضعف وعدم الانقياد لمولاه في فعل ما دعاه إليه وتركه ما عنه نهاه ولكنه تعالى بلطفه فتح باب التوبة لعباده وأخبر أن خير الخطائين هم التوابون المكثرون للتوبة والمسارعون إليها كلما وقعوا في الخطيئة .

٢ - الذنوب قسمان : كبائر، وصغائر .

فأما الصغائر فإن الأعمال الصالحة تكفرها - بإذن الله تعالى - من الصلوات الخمس ومتابعة الحج والعمرة وصيام رمضان وقيامه وصوم يوم عرفة ويوم عاشوراء وغير ذلك مما جاء منصوباً عليه .
وأما الكبائر : فلا يكفرها إلا التوبة النصوح المشتملة على الإقلاع عن المعصية في الحال والعزم على أن لا يعود والندم على ما فات .
وإن كانت مظلمة لمخلوق فالبراءة منها بأداء أو استحلال أو غير ذلك .

٣ - وصغائر الذنوب لا سبيل إلى حصرها وعدّها .

أما الكبائر ففي عدّها خلاف بين العلماء فبعضهم قال سبع وقال بعضهم سبعة عشر وبعضهم قال سبعون وقال بعضهم ستمائة .
وأحسن الأقوال أنها محدودة بتعريف وليست محصورة بعدد وقد عرفها العلماء بتعريفات كثيرة وأجمعها ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية : الكبيرة ما فيه حد في الدنيا أو وعيد في الآخرة أو غضب أو لعن صاحبها أو نفى الإيمان عنه .

٤ - والغزالي أرجع المعاصي إلى أربع صفات :

صفات استعلائية - صفات شيطانية - صفات بهيمية - صفات سبعية - .

الأولى : ينتج منها الكبر والفخر والعجب وحب المدح وطلب الاستعلاء ونحو ذلك وهذه الصفات مهلكات وبعض الناس يغفل عنها .

الثانية : صفات شيطانية ومنها ينتج الحسد والبغي والخداع والمكر والغش والنفاق والأمر بالفساد ونحو ذلك .

الثالثة : صفات بهيمية : ومنها يتشعب الشر والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج من ذلك الزنا واللواط والسرقة والرشوة والغلول وأخذ حطام الدنيا بدون حق .

الرابعة : صفات سبعية : ينتج عنها الغضب والحقد والتهجم على الناس بالقتل والضرب وغصب الأموال من الناس .

فهذه أمهات الذنوب ومنابعها ثم تفجر الذنوب من هذه المنابع على الجوارح فبعضها في القلب كالكفر والبدعة والنفاق وإضمار السوء للناس . وبعضها على العين والسمع وبعضها على اللسان وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن ولا حاجة إلى تفصيل ذلك فإنه واضح .

٥ - التوبة : هي الرجوع إلى الله تعالى بالندم على ما مضى من المعاصي والعزم على تركها إيماناً لا لأجل نفع الدنيا أو أذى الناس وأن لا يكون على إكراه وإلجاء بل اختيار حال التكليف .

٦ - قال الغزالي : المقبل على الله تعالى لا بد له من التوبة من المعاصي وذلك لأمرين :

أحدهما : ليحصل له توفيق الطاعة فإن شؤم الذنوب يورث الحرمان وإن الذنوب تمنع عن السير إلى الله تعالى ، والمصارعة إلى خدمته .
الثاني : إنما تلزم التوبة لتقبل من العبد الطاعات فإن التوبة إرضاء للرب فكيف ندعوه ونناجيه ونثني عليه وهو غضبان .

والتوبة النصوح من مساعي القلب فهي ترك اختيار ذنب سبق مثله تعظيماً لله تعالى وحذراً من سخطه.

٧ - وللتوبة ثلاثة شروط:

أحدها: ترك الذنب اختياراً لله تعالى.

الثاني: العزم على أن لا يعود إليه.

الثالث: الندم على ما فات منه.

ثم إذا كان الذنب في حق آدمي فإنه يزداد شرط رابع وهو: أداؤه أو الاستسماح من صاحبه.

فما كان من المال فيجب عليك رده إن أمكنك وإلا فتستحل صاحبه فإن عجزت عن معرفته فتصدق عنه، وأما النفس فتمكنه من القصاص أو أولياءه فإن عجزت فالرجوع إلى الابتهاال أن يرضيه الله عنك يوم القيامة.

وأما العرض فإن اغتبه أو بهته أو شتمته فتكذب نفسك بين يدي من فعلت ذلك عنده وأن تستحل من صاحبه هذا إذا لم تخش زيادة غيظ وإلا فالمرجع إلى الله تعالى ليرضى عنك، وأما الحرمة فإن خنته في محارمه فتضرع إلى الله ليرضى عنك.

وأما في الدين فإن فسقته أو بدعته أو ضللتته فتحتاج إلى تكذيب نفسك عند من كفرته أو بدعته عنده وأن تستحل من صاحبك إن أمكنك ذلك.

٨ - فإذا أنت عملت ما وصفناه وبرأت القلب عن اختيار فعلها في المستقبل فقد خرجت من الذنوب كلها، وإن حصلت منك تبرئة القلب ولم يحصل منك قضاء الفوائت وإرضاء الخصوم فالتبعات لازمة وسائر الذنوب مغفورة.

٩ - قال شيخ الإسلام: من تاب توبة عامة كانت هذه التوبة مقتضية لغفران الذنوب كلها، وتصح من بعض ذنوبه في الأصح خلافاً للمعتزلة.

١٠ - قال ابن رجب: الهم بالسيئة من غير عمل لها. تارة يتركها الهام لخوف من الله تعالى فهذه يكتب له حسنه لما في الحديث القدسي: «إنما تركها من جرائي».

وتارة يتركها خوفاً من المخلوقين أو مراعاة لهم فقد قيل إنه يعاقب على تركها بهذه النية لأن تقديم خوف المخلوقين على خوف الله محرم. وإن سعى في حصول المعصية بما أمكنه فلم يقدر عليها فإنه يعاقب لقوله ﷺ: «إذا التقى المسلمان بسيفهما إلخ» وأما إن انفسخت نية الهام بالمعصية وفترت عزيمته من غير سبب منه فهل يعاقب على ما هم به من المعصية أم لا؟ على قسمين:

أحدهما: أن يكون الهام بالمعصية خاطراً خطراً ولم يساكن صاحبه ولم يعقد قلبه عليه فهذا معفو عنه.

الثانية: أن تقع النفس ويدوم ويساكن صاحبها فهذا أيضاً نوعان:
الأول: ما كان عملاً من أعمال القلوب كالشك في الوجدانية أو النبوة أو البعث أو نحو ذلك من صور الكفر والنفاق فهذا يعاقب عليه العبد ويصير به كافراً أو منافقاً ويلتحق بهذا سائر المعاصي المتعلقة بالقلوب.

الثاني: ما لم يكن من أعمال القلوب بل من أعمال الجوارح كالزنا والسرقة والقتل ونحو ذلك فالراجع من أقوال العلماء أنه يؤاخذ به وهو قول أكثر الفقهاء والمحدثين من أصحابنا وغيرهم واستدلوا بقوله تعالى: ﴿واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه﴾ وحملوا قوله ﷺ: «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به

أنفسها ما لم تتكلم به أو تعمل». على الخطرات وغالباً ما عقد العبد قلبه عليه فهو من كسبه وعمله فلا يعفى عنه .

١١ - وإذا أتى المؤمن بالتوبة النصوح خرج من ذنوبه طاهراً كيوم ولدته أمه وأحبه الله سبحانه وتعالى وحصل له من الأجر والثواب والبركة والرحمة مما لا يحيط به وصف الواصفين وحصل له الأمن والخلاص بإذن الله تعالى .

١٢ - وأهل القبلة ثلاثة أقسام : (فائزون - ومعذبون - وناجون) .

الفائزون : هم إما مقربون أو من أصحاب اليمين ، وهؤلاء هم الذين أحكموا أصل الإيمان وقاموا بجميع الفرائض واجتنبوا الكبائر ولم يصروا على الصغائر ، فهؤلاء إما يلتحقون بالمقربين أو بأصحاب اليمين بحسب إيمانه ويقينه .

ومن أتى بكبيرة أو أهمل واجباً أو ترك الإسلام ثم تاب توبة نصوحاً قبل قرب الأجل الحق بمن لم يرتكب لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له . أما المعذبون : فهذا الذين ماتوا قبل التوبة من الكبيرة فهؤلاء على خطر وهم تحت مشيئة الله تعالى وإذا مات قبل التوبة وعذب فإن عذابه بحسب قبح الكبائر ومدة الإصرار .

وأما الناجون : ويراد بالنجاة السلامة فقط من العذاب دون السعادة والفوز وهم قوم لم يخدموا فينخلع عليهم ولم يقصروا فيعذبوا . ويشبه أن يكون الحال للمجانين وأولاد الكفار والذين لم تبلغهم الدعوة فلم يكن له معرفة ولا جحود ولا طاعة ولا معصية ويصلح أن يكونوا على الأعراف .



١٢٩١ - وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«الصمت حكمة وقليل فاعله» أخرجه البيهقي في الشعب بسند ضعيف
وصحح أنه موقوف من قول لقمان الحكيم.

درجة الحديث:

قال زين الدين العراقي في تخريجه أحاديث الإحياء أخرجه أبو منصور
الديلمى في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف والبيهقي في
شعب الإيمان من حديث أنس بلفظ (الصمت) والصحيح عن أنس أنه من قول
لقمان قال رواه كذلك هو وابن حبان في كتاب روضة العقلاء بسند صحيح إلى
أنس.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث فيه فضيلة الصمت وأنه من الحكمة. قال تعالى: ﴿ما يلفظ من
قول إلا لديه رقيب عتيد﴾ وجاء في البخاري أن النبي ﷺ قال: «من كفل
لي ما بين لحييه ورجليه أكفل له الجنة» وما أخرجه الترمذي من حديث
معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال: «وهل يكب الناس في النار على وجوههم
إلا حصائد ألسنتهم» وما أخرجه الترمذي من حديث عقبة بن عامر أنه سأل
النبي ﷺ عن النجاة فقال: «أمسك عليك لسانك».

وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يشير إلى لسانه ويقول: «هذا الذي
أوردني في الموارد» وقال الحسن البصري: «ما عقل دينه من لم يحفظ
لسانه».

٢ - ذكر الغزالي من آفات اللسان: الخوض في الباطل والتعقر في الكلام
والفحش والسب والسخرية والاستهزاء وإفشاء السر والمراء والجدال
واللعن والكذب والغيبة والنميمة والخصومة.

- ٣ - وبهذا نعلم أن الصمت المحمود هو عن الكلام المحرم الذي ذكرنا بعضه ومثله الكلام الذي لا فائدة منه إذ ربما يجر إلى الكلام المكروه أو المحرم، أما إذا كان الكلام فيما ينفع من التلاوة والذكر والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتعليم العلم ومباينة الأهل والإخوان فهذا محمود.
- ٤ - واللسان لهذه الأغراض الفاضلة من نعم الله تعالى العظيمة ولطائف صنعته فإنه ينطق بالإيمان والإسلام.
- قال تعالى: ﴿لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس﴾ فهذه الآية الكريمة هي الفصل في قبيح الكلام ومليحه.
- ٥ - قوله: «قليل فاعله» لأن الناس مجبولون على القيل والقال وكثرة السؤال.

والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل.

باب الترهيب من مساوىء الأخلاق

قال في المصباح: رهب رهباً من باب تعب خاف وقال في تاج العروس:
رهب كعلم يرهب رهبةً ورهباً بالضم والفتح ورهباً بالتحريك أي أن فيه ثلاث
لغات. أي خاف مع تحرز.

وهناك مبدأ عند أصحاب السير والسلوك إلى الله تعالى وهو التخلي عن
مساوىء الأخلاق ثم التحلي بفضائلها ومحامدها.

وهكذا المؤلف - رحمه الله تعالى - صنع في ترتيبه أحاديث هذا الباب
فإنه بدأ هنا بالأحاديث التي تنهى عن القبائح والفضائح من الحسد
والظلم والشرك والنفاق والسباب والفسوق والغضب والفتنة والبخل وسوء الخلق
وغير ذلك من المساوىء والعيوب.

ثم ثنى بذكر (باب الترغيب في مكارم الأخلاق) مما سيأتي بيانه إن
شاء الله تعالى، فهذا صنع جيد وترتيب حسن جزاه الله خيراً ورحمه.

* * *

١٢٩٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إياكم والحسد، فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب»

أخرجه أبو داود، ولابن ماجه من حديث أنس نحوه.

المفردات:

الحسد: تمنى الإنسان أن يحول الله إليه نعمة الآخر أو فضيلته ويسلبها منه هذا هو المذموم وأما أن يتمنى النعمة لنفسه من غير أن تزول عن صاحبها فتسمى الغبطة فإن كانت في أمور الدنيا فمباح وإن كانت في أمور الآخرة فمحمودة لأنها منافسة على الخير.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث فيه التحذير من الحسد ووجوب مجاهدته وأن وجوده يذهب الحسنات ويبطل ثوابها كما تأكل النار الحطب فتجعله رماداً.

٢ - الحسد الذي نهى عنه هو أن يرى الإنسان نعمة الله عند آخر فيتمنى زوالها منه فهذا هو الحسد المذموم.

٣ - الحسد قد جاء ذمه في الكتاب والسنة فقال تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فهذا إنكار من الله تعالى لمن يحسد الناس على نعمته.

وجاء في مسند أحمد وسنن الترمذي من حديث الزبير بن العوام عن النبي ﷺ قال: «دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء هي الحالقة حالقة الدين».

وفي الحسد آثار كثيرة وقد قيل إن أول ذنب عصي الله به الحسد حينما أمر الله إبليس بالسجود لآدم فحسده وامتنع من السجود فطرده من الجنة.

٤ - قال ابن رجب: الحسد مركوز في طباع البشر وهو أن الإنسان يكره أن يفوقه أحد من جنسه في شيء من الفضائل والناس ينقسمون فيه إلى مراتب:

١ - منهم من يسعى في زوال نعمة المحسود بالبغي عليه بالقول والفعل.

٢ - ومنهم من يسعى في نقل ذلك إلى نفسه.

٣ - ومنهم من يسعى في إزالة المحسود فقط من غير نقل ذلك إلى نفسه.

وهذا كله حسد مذموم وهو المنهي عنه.

٤ - وقسم آخر من الناس إذا حسد غيره لم يعمل بمقتضى حسده ولم يبيغ على المحسود بقول ولا بفعل وقد روي عن الحسن أنه لا يأثم بذلك.

٥ - وقسم آخر إذا وجد في نفسه الحسد سعى في إزالته وفي الإحسان إلى المحسود بإبداء الإحسان إليه والدعاء له ونشر فضائله وفي إزالة ما وجد في نفسه من الحسد حتى يبدل بمحبته.

وهذا من أعلى درجات الإيمان وصاحبه هو المؤمن الكامل الذي يحب لأخيه ما يحب لنفسه.

٥ - وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي: الحسد نوعان: نوع محرم مذموم وهو أن يتمنى زوال نعمة الله عن العبد سواء أحب ذلك محبة استقرت في قلبه ولم يجاهد نفسه عنها أو سعى مع ذلك في إزالتها وإخفائها وهذا أقبح لأنه ظلم متكرر.

وهذا النوع هو الذي يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب.

النوع الثاني : أن لا يتمنى زوال نعمة الله عن العبد ولكن يتمنى حصول مثلها له أو فوقها أو دونها .

وهذا نوعان : (محمود وغير محمود) .

فالمحمود : أن يرى نعمة الله الدينية على عبده فيتمنى أن يكون له مثله فهذا من باب تمني الخير فإن قارن ذلك سعى وعمل لتحصيل ذلك فهو نور على نور .

وأما الغبطة التي لم تحمد فهي تمني حصول مطالب الدنيا لأجل اللذات وتناول الشهوات كقصّة قوم قارون .

٦ - قال ابن القيم عند قوله تعالى : ﴿ومن شر حاسد إذا حسد﴾ تأمل تقييده سبحانه وتعالى شر الحاسد بقوله : ﴿إذا حسد﴾ لأن الرجل قد يكون عنده الحسد ولكن يخفيه ولا يظهر عليه بوجهه ولا بقلبه ولا بلسانه ولا بيده بل لا يجد في قلبه شيئاً من ذلك ولا يعامل أخاه إلا بما يحب الله ، فهذا لا يكاد يخلو منه أحد إلا من عصم الله .

وللحسد ثلاث مراتب :

إحداها : هي المتقدمة .

الثانية : تمني استصحاب عدم النعمة فهو يكره أن يحدث الله بعبده نعمة بل يحب أن يبقى على حاله من جهله أو فقره أو ضعفه أو شتات قلبه عن الله أو قلة دينه فهو يتمنى ما هو فيه من نقص وضعف فهذا حسد على شيء مقدر والأول حسد على شيء محقق وكلاهما حاسد عدو نعمة الله وعدو عباده وممقوت عند الله تعالى وعند الناس .

الثالث : حسد الغبطة وهو تمني أن يكون له مثل حال المحسود من غير أن تزول النعمة عنه فهذا لا بأس به ولا يعاب صاحبه بل هذا قريب من المنافسة قال تعالى : ﴿وفي ذلك فليتنافس المتنافسون﴾ .

وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا وسلطه على هلكته في الحق ، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس »

فهذا حسد غبطة الحامل لصاحبه كبر نفسه وحب خصال الخير والتشبه بأهلها والدخول في جملتهم وأن يكون من سباقهم وعليه فتحدث له من هذه الهمة المنافسة والمسابقة والمسارة مع محبته لمن يغبطه وتمني دوام نعمة الله عليه فهذا لا يدخل في الآية بوجه ما .

٧ - قال الغزالي : الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ولا دواء لأمراض القلوب إلا بالعلم والعمل ، والعلم النافع لمرض الحسد هو أن يعرف أن الحسد ضرره عليك في الدين والدنيا .

والمحسود لا ضرر عليه في الدنيا ولا في الدين بل يتنفع بحسدك في الدين لأنه مظلوم من جهتك لا سيما إذا أخرجت الحسد إلى القول والفعل .

وأما منفعته في الدنيا فهو أنه من أهم أغراض الخلق غم الأعداء ولا عذاب أعظم مما فيه الحاسد .

وأما العمل النافع فيه : فهو أن يتكلف نقيض ما يأمره به الحسد بعثه على الحقد والقدرح في المحسود وكلف نفسه المدح له والثناء عليه وإن الذي حمله على الكبر ألزم نفسه التواضع له وأن بعثه على كف الإنعام عنه إلزام نفسه زيادة في الإنعام .

فهذه أدوية نافعة للحسد إلا أنها مرة ويسهل شربها الاستعانة بالله تعالى ومجاهدة النفس الأمارة بالسوء .

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

* * *

١٢٩٣ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس

الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب» متفق عليه.

المفردات:

الشديد: المراد بالشدة هنا القوة المعنوية وهي مجاهدة النفس وإمساكها عن الشر.

الصرعة: بضم الصاد المهملة وفتح الراء هو القوي الذي يصرع الناس كثيراً لقوته وشدته.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على أن القوة الحقيقية ليست هي قوة العضلات والقوة البدنية وإنما القوة الحقيقية هي القوة المعنوية، فليس الشديد القوي هو الذي يصرع دائماً غيره من الأشداء.

وإنما هو الذي جاهد نفسه وقهرها حينما يشتد به الغضب فيملك زمامها فلا يقدم على فعل محرم من اعتداء ويمسك لسانه فلا يتفوه بكلام محرم من شتم أو لعن أو قذف أو غير ذلك.

٢ - الغضب غريزة في الإنسان فإذا جاء ما يبعثها تحركت نفسه من داخلها إلى خارج الجسد لإرادة الانتقام فالقوي الشديد هو الذي يجاهد هذه الحركة ويقوى عليها فيصدها عما تريده من الانتقام.

٣ - أما ما جاء من الحديث الذي رواه البخاري من حديث أبي هريرة أن رجلاً قال للنبي ﷺ أوصني قال: لا تغضب يعني يوصيه بأن يعمل الأسباب التي توجب له حسن الخلق من الحلم والأناة والحياء والاحتمال وكف الأذى

والصفح والعفو وكظم الغيظ ونحو ذلك فإن النفس إذا تخلقت بهذه الأخلاق وصارت لها عادة أوجب لها ذلك دفع الغضب عند حصول أسبابه .

الثاني : أنه يوصيه لا تعمل بمقتضى الغضب إذا حصل لك بل جاهد نفسك على ترك تنفيذه والعمل بما يأمر به فإن الغضب إذا ملك من بني آدم كان هو الأمر الناهي له . ولهذا قال تعالى : ﴿ ولما سكت عن موسى الغضب ﴾ .

٤ - فضيلة الحلم : قال تعالى : ﴿ والكاظمين الغيظ ﴾ وقال : ﴿ وإذا ما غضبوا هم يغفرون ﴾ وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه من حديث معاذ بن أنس عن رسول الله ﷺ : « من كظم غيظاً هو قادر على أن ينفذه دعاه الله على رؤوس الخلائق ويخيره من أي الحور شاء » .
والآثار والحكم المنقولة عن العلماء والحكماء في هذا الباب كثيرة جداً .

* * *

١٢٩٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول

الله ﷺ : « الظلم ظلمات يوم القيامة » متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث من أدلة تحريم الظلم وهو يشمل جميع الظلم ، وأعظمه الشرك بالله تعالى . قال تعالى : ﴿ إن الشرك لظلم عظيم ﴾ وقال تعالى في الحديث القدسي : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً » والآيات والأحاديث والآثار في تحريم الظلم وبيان قبحه كثيرة جداً .

٢ - قال ابن رجب : الظلم نوعان :

- أحدهما : ظلم النفس وأعظمه الشرك فإن المشرك جعل المخلوق في

منزلة الخالق وبهذا فقد وضع الأشياء في غير مواضعها.
ثم يليه المعاصي على اختلاف أجناسها من كبائر وصغائر.
الثاني: ظلم العبد غيره سواء أكان في النفس أو في المال أو العرض فقد
قال ﷺ في خطبته في حجة الوداع: «إن دماءكم وأموالكم
وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في
بلدكم هذا».

وجاء في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من كانت
عنده مظلمة لأخيه فليتحلل منها قبل أن تؤخذ حسناته فإن لم يكن له حسنات
أخذ من سيئات أخيه فطرحته عليه».

* * *

١٢٩٥ - وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«اتقوا الظلم، فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشح، فإنه أهلك
من كان قبلكم» أخرجه مسلم.

المفردات:

الشح: بضم الشين وتشديد الحاء هو البخل بما عنده والحرص على ما ليس
عنده ويشمل غير المال.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث فيه التحذير من الظلم والأمر باجتنابه والبعد عنه فإنه خطر العاقبة
ذلك أنه ظلمات يوم القيامة فالمؤمنون مستضيئون بنور إيمانهم ويقولون
ربنا أتمم لنا نورنا وأما الظالمون لربهم بالشرك أو لأنفسهم بالمعاصي أو

لغيرهم في الدماء والأموال أو العرض فهؤلاء يمشون في دياجير الظلم فلا يهتدون سبيلاً.

٢ - ويدل الحديث على التحذير من الشح والبخل فإنه صار سبب هلاك الأمم السابقة حملهم الحرص على المال على الاعتداء على أموال غيرهم فصارت الحروب والفتن التي صارت سبب هلاكهم واستحلال محارمهم وهذا هلاك في الدنيا.

٣ - كما أنه سبب للهلاك الأخروي فإن الاعتداء على مال الغير والاعتداء على محارمه وسفك دمه من أكبر الظلم وأشد الإثم وهذه المعاصي هي سبب الهلاك في الآخرة وعذاب النار.

٤ - جاءت النصوص الكثيرة في ذم البخل والشح قال تعالى: ﴿ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون﴾ قال: ﴿ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة... إلخ﴾ الآية.

وقال تعالى: ﴿ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه﴾.

وجاء في مسند أحمد والترمذي من حديث أبي بكر أن النبي ﷺ قال: «لا يدخل الجنة بخل» وأخرج الترمذي والنسائي من حديث أبي ذر أن النبي ﷺ قال: «إن الله ييغض ثلاثة الشيخ الزاني، والبخل المنان، والمسبل المختال».

- قال في مختصر الإحياء: البخل هو الذي يمنع ما ينبغي منه إما بحكم الشرع أو لازم المروءة ومن قام بواجب الشرع ولازم المروءة تبرأ من البخل.

٥ - البخل داء وداء البخل أمان:

أحدهما: حب الشهوات التي لا يتوصل إليها إلا بالمال.

الثاني: حب المال الذي ينال به الشهوات ثم تنسى الشهوات والحاجات ويكون نفس المال هو المحبوب.

وعلاج الشهوات القناعة باليسير والصبر والمعرفة يقيناً بأن الله تعالى هو الرازق.

ثم ينظر في عواقب البخل في الدنيا فإنه لا بد لجامع المال من آفات تخرجه رغم أنه.

٦ - هناك ثلاثة أصناف: إسراف وتقصير، واقتصاد.

فالصنف الأولان مذمومان والصنف الثالث محمود.

فالإسراف هو مجاوزة الحد في النفقات المباحة أو النفقات المحرمة فهذا كله إسراف ممقوت.

الثاني: التقصير: وهذا هو البخل وهو التقصير بالنفقات الواجبة أو النفقات المستحبة التي تقتضيها المروءة.

أما الصنف الثالث المحمود فهو الاقتصاد والتدبير وذلك هو القيام بالنفقات الواجبات من حقوق الله وحقوق خلقه من النفقات والديون الواجبات كما هو القيام بالنفقات المستحبة المرغوبة ما تقتضيه المروءة. قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ فهذه من صفات عباد الرحمن. والله الموفق.

* * *

١٢٩٦ - وعن محمود بن لبيد رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر: الرياء» أخرجه

أحمد بإسناد حسن.

درجة الحديث:

قال زين الدين العراقي في تخريج أحاديث (الإحياء) أخرجه أحمد والبيهقي في الشعب من حديث محمود بن لبيد ورجاله ثقات.

ورواه الطبراني في رواية محمود بن لبيد عن رافع بن خديج.

قال الشوكاني في تفسيره: أخرج أحمد والحكيم الترمذي وابن جرير في تهذيبه والحاكم وصححه البيهقي عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال الشرك الخفي أن يقوم الرجل يصلي لمكان الرجل» ونحوه من حديث شداد بن اوس أخرجه أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه.

وفي الباب أحاديث كثيرة في التحذير من الرياء وأنه الشرك الأصغر وقد استوفاه صاحب الدر المنثور في (آخر تفسير سورة الكهف) هـ.

المفردات:

الشرك الأصغر: الشرك نوعان أكبر يخرج من الملة الإسلامية وأصغر وضابطه أنه أحد الوسائل المفضية إلى الشرك الأكبر، والأصغر لا يخرج من الملة إلا أنه خطر.

الرياء: بكسر الراء وتخفيف الياء ممدود من الرؤية وحده: هو إظهار العبادة لقصد رؤية الناس لها فيحمدوا صاحبها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الرياء: مشتق من الرؤية يرثي الناس بما يطلب به الحظوة عندهم وهو أقسام منها ما يكون بالبدن كإظهار النحول والاصفرار من طول القيام وكثرة الصيام ومنها الزي والهيئة كإظهار أثر السجود على الجبهة وغلظ الثياب

ومنها القول بإظهار الغضب عند المنكرات وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس .

٢ - النبي ﷺ بالمؤمنين رؤوف رحيم ، فهو حريص على جلب كل خير لأمته ودفع كل أذى وضرر عنها فيخاف عليها أن تقع في المهالك التي تذهب بالحسنات وتجلب السيئات .

وإن من أخطر تلك المعاصي الرياء الذي هو من أنواع الشرك بالله تعالى .
ووجه الخوف يأتي من أمرين :

الأول : أنه خفي المداخل لطيف المسالك يقع فيه المسلم المتعبد وهو لم يشعر به إذا كان من الرياء الخفي الذي هو - غالباً - يقع في المسلمين المتعبدين .

الثاني : أنه من الشرك والشرك أعظم الذنوب .

ووجه كونه من الشرك أن المرائي إذا عبد الله فهو بمراءاته الناس أشرك بتلك العبادة من يرئهم من الناس وبهذا فقد أشرك بالله تعالى إلا أنه من الشرك الأصغر والله تعالى يقول : ﴿ إِنْ اللَّه لَا يَغْفِرَ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ .

٣ - قال شيخ الإسلام : إن المرائي في العبادة لا يكتفي ببطلان عبادته فيرجع منها لا له ولا عليه وإنما عليه مع بطلان العبادة إثم الرياء وهو من الشرك الأصغر .

٤ - قال ابن رجب في شرح الأربعين : العمل لغير الله أقسام :

تارة يكون رياء محضاً بحيث لا يراد به سوى مراعاة المخلوقين لغرض دنيوي كحال المنافقين في صلاتهم .

وهذا الرياء لا يكاد يصدر من مؤمن في فرض الصلاة والصيام وقد يصدر في الصدقة الواجبة والحج وغيرهما من الأعمال الظاهرة التي يتعدى

نفعها فإن الإخلاص فيها عزيز وهذا العمل لا شك أنه حابط وأن صاحبه يستحق المقت من الله تعالى والعقوبة.

٥ - وتارةً يكون العمل لله ويشاركه الرياء فإن شاركه من أصله فالنصوص الصحيحة تدل على بطلانه أيضاً وجبوطه.

ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: يقول الله تعالى: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه».

وممن يروى عنه هذا المعنى أن العمل إذا خالطه شيء من الرياء كان باطلاً طائفة من السلف منهم عبادة بن الصامت وأبو الدرداء والحسن وسعيد بن المسيب وغيرهم ولا نعرف عن السلف في هذا خلافاً وإن كان فيه خلاف عن بعض المتأخرين.

وقد روي عن مجاهد أنه قال في حج الجمال وحج التاجر هو تام لا ينقص من أجورهم شيء وهذا محمول على أن قصدهم الأصلي كان هو الحج دون التكبس.

٦ - وأما إذا كان أصل العمل لله ثم طرأت عليه نية الرياء فإن دفعه فلا يضره بغير خلاف وإن استرسل معه فهل يحبط عمله أم لا يضره ذلك ويجازى على أصل نيته؟ في ذلك خلاف بين العلماء من السلف وأرجو أن عمله لا يبطل بذلك وأنه يجازى على نيته الأولى.

ويستدل لهذا القول بما أخرجه أبو داود في مراسيله عن عطاء الخراساني أن رجلاً قال يا رسول الله «إن بني سلمة كلهم يقاتلون في سبيل الله منهم من يقاتل للدنيا ومنهم من يقاتل نجدة ومنهم من يقاتل ابتغاء وجه الله فأيهم الشهيد؟ قال كلهم إذا كان أصل أمره أن تكون كلمة الله هي العليا» وذكر ابن جرير أن هذا الاختلاف إنما هو في عمل يرتبط آخره بأوله كالصلاة والصيام والحج، فأما الذي لا ارتباط فيه كالقراءة والذكر وإنفاق المال

ونشر العلم فإنه ينقطع بنية الرياء الطارئة عليه ويحتاج إلى تجديد نية.

٧ - وأما إذا عمل العمل خالصاً ثم ألقى الله له الثناء الحسن في قلوب المؤمنين فذلك فضل الله ورحمته فإذا استبشر بذلك لم يضره ذلك، وفي هذا المعنى حديث أبي ذر عن النبي ﷺ أنه سئل عن الرجل يعمل لله عمل الخير ويحمده الناس عليه فقال: «تلك عاجل بشرى المؤمن» رواه مسلم.

فوائد: -

٨ - الأولى الرياء جلي وخفي.

فالجلي: هو الذي يبعث على العمل ويحمل عليه ولو قصد العبد الثواب.

وأما الخفي: فهو لا يحمل على العمل ولكنه بحضور الناس يخففه عليه وقد يخفى فلا يدعو إلى الإظهار بالنطق ولكن بالشمائل والهيئات.

٩ - الثانية: علمنا مما سبق أن الرياء محبط للأعمال وسبب لمقت الله تعالى وأنه من المهلكات ومن هذا حاله فجدير بالتشمير عن ساق الجد في إزالته ومعالجته وذلك بقلع جذوره وأصوله من القلب إن كان موجوداً، ومدافعة ما يخطر منه في الحال.

١٠ - الثالثة: لم يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفي يجتهدون في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة ويحرصون على إخفائها أعظم مما يحرص الناس على إخفاء فواحشهم.

كل ذلك رجاء أن يخلص عملهم ليجازيهم الله تعالى يوم القيامة بإخلاصهم.

١١ - الرابعة: إن في إسرار الأعمال فائدة الإخلاص والنجاة من الرياء.

قال الحسن: قد علم المسلمون أن السرفية إحراز العمل ولكن في

الإظهار أيضا فائدة القدوة الحسنة ولذلك أثنى الله تعالى على السر والعلانية فقال تعالى : ﴿إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنَعَّمَا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُوْتَوْهَا الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ .

١٢ - الخامسة : قد ينشط الإنسان على الطاعة إذا وجد من يتعبدون فيظن أن هذا من الرياء وليس كذلك على الإطلاق لأن المؤمن يكون له رغبة في العبادة ولكن قد تعوقه وتمنعه الأشغال وغلبة الشهوات وتستولي عليه الغفلة بمشاهدة الغير تكون سبب زوال الغفلة أو تندفع العوائق والأشغال في بعض المواضع فيبعث له النشاط .
وينبغي للمؤمن أن يلزم قلبه القناعة بعلم الله في جميع طاعاته .

* * *

١٢٩٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان»
متفق عليه .

المفردات :

آية : آية أصلها أيية فقلبت الياء الأولى ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها والآية هي العلامة وسميت آية القرآن آية لأنها علامة انقطاع كلام عن كلام .
المنافق : مشتق من نافقاء اليربوع فإن أحد بابي جحره يقال له النافقاء وهو موضع يرققه بحيث إذا ضربه برأسه انفتح وهو يكتمها ويظهر غيرها والمنافق في التعريف الشرعي هو الذي يظهر الإسلام ويبطن الكفر فإن كان في اعتقاد الإيمان فهو نفاق كفر وإلا فهو نفاق عمل ويدخل فيه الفعل والترك وتتفاوت مراتبه .

إذا حدث كذب: الكذب نقيض الصدق فهو الإخبار بالشيء على خلاف الواقع.

وإذا وعد: وعد الأمر عدة ووعداً وموعدة وموعوداً فهو من المصادر التي جاءت على مفعول وفي الاصطلاح: الوعد الإخبار بإيصال الخير في المستقبل ولذا قالوا: في الخير وعده وفي الشر أوعده.

أخلف: الإخلاف جعل الوعد خلافاً فهو عدم الوفاء به.

اثمن: على صيغة المجهول من الائتمان وهو جعل الشخص أميناً.

خان: يقال خانه خونا وخيانة ورجل خائن وخائنة والجمع خانة وخونة والخيانة هي التصرف في الأمانة على خلاف الوجه المشروع.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قال ابن رجب: النفاق في اللغة هو من جنس الخداع والمكر وإظهار الخير وإبطان خلافه، وهو في الشرع ينقسم إلى قسمين:

٢ - أحدهما: النفاق الأكبر وهو أن يظهر الإنسان الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر ويبطن ما يناقض ذلك كله أو بعضه، وهذا هو النفاق الذي على عهد رسول الله ﷺ ونزل القرآن بدم أهله وتكفيرهم وأخبر أن أهله في الدرك الأسفل من النار.

٣ - الثاني: النفاق الأصغر وهو نفاق العمل وهو أن يظهر الإنسان علانية صالحه ويبطن ما يخالف ذلك.

وأصول هذا النفاق يرجع إلى الخصال المذكورة في هذه الأحاديث (أحاديث ذكرها رحمه الله في شرح الأربعين ونحن نوردها لتمام الفائدة).

٤ - قال رحمه الله :

أحدها : أن يحدث بما يصدق به وهو كاذب ففي المسند عن النبي ﷺ :
«كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثاً هو لك مصدق وأنت له كاذب» .

٥ - الثاني : إذا وعد أخلف وهو على نوعين :

أحدهما : أن يعد وفي نيته أن لا يوفي بوعده وهذا أشر الخلق .

٦ - الثاني : أن يعد وفي نفسه أن يفي ثم يبدوله فيخلف من غير عذر له في
الخلف وقد أخرج أبو داود والترمذي من حديث زيد بن أرقم عن النبي ﷺ
قال : «إذا وعد الرجل ونوى أن يفي به فلم يف فلا جناح عليه» .

٧ - الثالث : إذا خاصم فجر ويعني الفجور أن يخرج عن الحق عمداً حتى
يصير الحق باطلاً والباطل حقاً وهذا مما يدعو إلى الكذب كما قال النبي ﷺ :
«إياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي
إلى النار» وفي الصحيحين عن النبي ﷺ «إن أبغض الرجال إلى الله الألد
الخصم» .

وفي سنن أبي داود عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : «من خاصم في باطل
وهو يعلمه لم يزل في سخط من الله حتى ينزع» .

وفي رواية له : «من أعان على خصومة بظلم فقد باء بغضب من الله»

٨ - الرابع : إذا عاهد غدر ولم يوف بعهده وقد أمر الله تعالى بالوفاء بالعهد فقال
تعالى : ﴿وأوفوا بالعهد﴾ إن العهد كان مسؤولاً ﴿وقال تعالى : ﴿وأوفوا
بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله
عليكم كفيلاً﴾ .

وفي الصحيحين عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : «لكل غادر لواء يوم
القيامة يعرف به فيقال هذه غدره فلان» .

٩ - والغدر حرام في كل عهد بين المسلم وغيره ولو كان المعاهد كافراً .

ولهذا جاء في البخاري من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ قال: «من قتل نفساً معاهدة بغير حق لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً».

١٠ - وأما عهود المسلمين فيما بينهم فالوفاء بها أشد ونقضها أعظم إثماً ومن أعظمها نقض عهد الإمام على من تابعه ورضي به.

ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم فذكر منهم رجل بايع إماماً لا يبايعه إلا للدنيا فإن أعطاه ما يريد وفى له وإلا لم يف له».

١١ - ويدخل في العهود التي يجب الوفاء بها ويحرم الغدر في جميع عقود المسلمين فيما بينهم إذا تراضوا عليها من المبيعات والمناكحات وغيرها من العقود اللازمة التي يجب الوفاء بها وكذلك ما يجب الوفاء به لله عز وجل مما يعاهد العبد ربه عليه من نذر التبرر ونحوه.

١٢ - الخامس: إذا أؤتمن خان. فإنه إذا أؤتمن الرجل أمانة فالواجب عليه أن يردها كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾.

وقد أخرج الترمذي وأبو داود وحسنه من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «أدّ الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك» فالخيانة في الأمانة من خصال النفاق. قال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقُنَّ﴾ - إلى قوله: ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾.

قال تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية. وحاصل الأمر: أن النفاق الأصغر كله يرجع إلى اختلاف السريرة والعلانية كما قال الحسن البصري رحمه الله تعالى. وقال طائفة من السلف: خشوع النفاق أن ترى الجسد خاشعاً والقلب ليس بخاشع.

قال عمر رضي الله عنه: إن أخوف ما أخاف عليكم المنافق العليم، قالوا: كيف يكون المنافق عليمًا؟ قال يتكلم بالحكمة ويعمل بالجور أو المنكر.

١٣ - النفاق الأصغر وسيلة إلى النفاق الأكبر كما أن المعاصي يريد الكفر.

١٤ - ومن أعظم خصال النفاق العملي أن يعمل الإنسان عملاً يظهر أنه قصد به الخير وإنما عمله ليتوصل به إلى غرض له سيء فيتوصل بهذه الخديعة إلى غرضه ويفرح بمكره وخداعه وحمد الناس له على ما أظهره وتوصل به إلى غرضه السيء الذي أبطنه.

١٥ - لما تقرر عند الصحابة أن النفاق اختلاف السر والعلانية خشي بعضهم على نفسه أن يكون إذا تغير عليه حضور قلبه ورقته وخشوعه عند سماع الذكر برجوعه إلى الدنيا والاشتغال بالأهل والأولاد والأموال أن يكون منه نفاقاً حتى قال لهم النبي ﷺ: «ليس ذاكم من النفاق».

١٦ - خلاف العلماء:

اختلف العلماء في حكم الوفاء بالوعد على ثلاثة أقوال:

فذهب جمهور العلماء على أن الوفاء به مستحب وليس بواجب لا ديانة ولا قضاء وهو مذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة والشافعي وأحمد قال الحافظ: ونقل الإجماع في ذلك مردود فإن الخلاف فيه مشهور لكن القائل به قليل، واستدلوا على ذلك بأدلة منها:

١ - ما أخرجه ابن ماجه وأبو داود وحسنه أنه ﷺ قال: «إذا واعد أحدكم أخاه ومن نيته أن يفي له فلم يفي فلا شيء عليه».

٢ - إن الرجل إذا وعد وحلف واستثنى بقوله - إن شاء الله - سقط عنه الحنث بالنص والإجماع فهذا دليل على سقوط الوعد منه.

وذهب ابن شبرمة إلى لزوم الوفاء بالوعد ديانة وقضاء وهو مذهب بعض

السلف منهم عمر بن عبد العزيز والحسن البصري وإسحاق بن راهويه والظاهرية.

واستدل أصحاب هذا الرأي بنصوص من الكتاب والسنة منها:

١ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبِرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ وغيرهما من الآيات.

٢ - جاء في الصحيحين عن النبي ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث منها إذا وعد أخلف» وبهذا يكون إخلاف الوعد من صفات المنافقين ويكون محرماً.

٣ - ما أخرجه الترمذي أن النبي ﷺ قال: «لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعداً فتخلفه».

وذهب المالكية إلى التفصيل فقالوا يجب الوفاء به إذا كان الوعد على سبب كأن يأمر بأن يدخل لشراء سلعة أو القيام بمشروع فإذا تورط الموعود رجع الواعد بوعده فهذا يجب عليه الوفاء ديانة وقضاء.

وأما إن لم يحصل ضرر على الموعود من الرجوع بالوعد فلا يلزم الوعد. وحجة هؤلاء في تفصيلهم هذا أن النصوص الشرعية في هذه المسألة تعارضت وهذا أحسن جمع بينها.

١٨ - قال الشنقيطي في تفسيره: اختلف العلماء في لزوم الوفاء بالعهد فقال بعضهم يلزم الوفاء به مطلقاً.

وقال بعضهم: لا يلزم مطلقاً. وقال بعضهم: إن أدخله بالوعد في ورطة لزم الوفاء به وإلا فلا. وقال أبو حنيفة وأصحابه والأوزاعي والشافعي وسائر الفقهاء إن العدة لا يلزم منها شيء لأنها منافع لم يقبضها كالعارية لأنها طارئة والذي يظهر لي أن إخلاف الوعد لا يجوز لكونه من علامات المنافقين، ولكن الواعد إذا امتنع من إنجاز الوعد لا يحكم عليه به ولا يلزم به جبراً بل يؤمر به ولا يجبر عليه.

١٩ - وممن اختار القول بلزوم الوعد من علماء العصر الشيخ عبد الرحمن بن سعدي، وعبد الرحمن بن قاسم ومصطفى الزرقاء ويوسف القرضاوي وغيرهم.

٢٠ - قال الشيخ القرضاوي: الذي ينبغي ألا يقبل الخلاف فيه هو الوعد في شؤون المعاولات والمعاملات التي يترتب عليها التزامات وتصرفات مالية واقتصادية.

ويترتب على جواز الإخلاف فيها إضرار بمصالح الناس وتغييرهم. فالوفاء بالوعد هنا كالوفاء بالعهد ولذا وصفت الأحاديث «إذا عاهد غدر» مكان «إذا وعد أخلف».

٢١ - وقرر مجمع الفقه الإسلامي بجدة بقراره رقم (٢) في الدورة الخامسة المنعقدة في الكويت فيما بين ١ - ٦/٥/١٤٠٩ هـ ما يلي. الوعد بالوفاء يكون ملزماً للواعد ديانة إلا لعذر، وهو ملزم قضاء إذا كان معلقاً على سبب ودخل الموعود في كلفة نتيجة الوعد ويتحدد أثر الالتزام في هذه الحالة إما بتنفيذ الوعد وإما بالتعويض عن الضرر الواقع فعلاً بسبب عدم الوفاء بالوعد بلا عذر.

* * *

١٢٩٨ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر» متفق عليه.

المفردات:

سباب: مصدر سب يسب سباً وسباباً بكسر السين وتخفيف الباء.

وهو الشتم وهو التكلم في عرض الإنسان بما يعيبه.

قال إبراهيم الحربي : السباب أشد من السب وهو أن يقول في الرجل ما فيه وما ليس فيه .

فسوق : يقال فسق يفسق فسقاً وفسوقاً مصدر أي فجور وخروج عن الحق .

قتاله : أي مقاتلته وهو مبتدأ خبره كفر .

سباب مبتدأ وقوله فسوق خبره .

كفر : لم يرد حقيقة الكفر التي هي خروج عن الملة بل إنما أطلق عليه الكفر زجراً للتحذير فالإجماع منعقد من أهل السنة على أن المؤمن لا يكفر بالقتال ولا بفعل معصية أخرى .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الفسوق هو الخروج عن طاعة الله تعالى إلى معصيته وأن سباب المسلم من معاصيه التي نهى عنها وحرمها .

٢ - مفهوم الحديث أن سباب الكافر جائز ولكن إن كان كافراً معاهداً فهو أذية له وقد نهى عن أذيته فلا يعمل بمفهوم الحديث في حقه من أدلة واعتبارات أخرى .

٣ - المراد هنا هو تحريم سباب المسلم المستور الذي ظاهره العدالة والاستقامة ، أما الذي خلع جلباب الحياء وجاهر بالمعاصي فهذا لا غيبة له ولا لسبابه حرمة فقد أخرج مسلم أن النبي ﷺ قال : « كل أمتي معافي إلا المجاهرون » وهم الذين جاهروا بمعاصيهم فهتكوا ما ستر الله عليهم .

٤ - وقوله : « وقتاله كفر » فمعناه أنه إن استحل قتال المسلم فهو كافر كفراً مخرجاً من الملة ذلك لأنه مكذب للنصوص الصحيحة الصريحة وأما إذا لم يستحل قتاله فالمراد بالكفر هنا كفر النعمة والإحسان والأخوة

الإسلامية فإنكار هذه المعاني الإسلامية الكريمة جحود لها فهو كفر نعمة
لا يخرج من الإسلام.

والله أعلم

* * *

١٢٩٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث» متفق عليه.

المفردات:

إياكم والظن: إياكم في محل نصب مفعول به لفعل محذوف تقديره احذروا
الظن والكاف للخطاب والظن معطوف على إياكم أو مفعول به لفعل
محذوف تقديره أيضاً احذروا - وتقدير الكلام من جهة المعنى حذروا
أنفسكم من الظن واحذروا الظن والمراد لا تظنوا بالمسلم شراً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الظن هو ما يخطر بالنفوس من تجويز الأمور المحتملة للصحة والبطلان
فيحكم بهذا الظن الذي لم يبن على قرائن قوية وأمارات صحيحة
ويعتمد عليه ويجري عليه أحكام الحقائق الواقعة وهذا هو الذي جذر منه
هذا الحديث الشريف - إياكم والظن - وقال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا
اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم﴾ قال المفسرون هو أن يظن
بأهل الخير سوءاً.

فالظن القبيح عمن ظاهره الخير لا يجوز وهو المراد بقوله: ﴿إن بعض
الظن إثم﴾.

٢ - أما أهل السوء والفسوق فلنا أن نظن بهم مثل الذي ظهر لنا منهم فلا يضر الظن السيء لمن بدت منه مخائله وظهرت منه أماراته فقد أخرج الطبراني والبيهقي من حديث أنس أن النبي ﷺ قال: «احترسوا من الناس بسوء الظن».

٣ - قال النووي: المراد التحذير من تحقيق التهمة والإصرار عليها وتقررها في النفس دون ما يعرض ولا يستقر فإن هذا لا يكلف به فقد ثبت عن النبي ﷺ قال: «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا به».

٤ - الزمخشري قسم الظن إلى أربعة أقسام وهو تقسيم حسن فقال:
- محرم: هو سوء الظن بالله تعالى وسوء الظن بكل من ظاهره العدالة من المسلمين فمن عرفت منه الأمانة في الظاهر فظن الفساد والخيانة محرم بخلاف من اشتهر بتعاطي الريب.

- واجب: حسن الظن بالله تعالى.

- مندوب: حسن الظن بمن ظاهره العدالة من المسلمين.

- مباح: من ظهرت أمارات فسقه ودخل في مداخل السوء.

٥ - إنما كان الظن أكذب الحديث لأن الكذب مخالفة الواقع من غير استناد إلى أمانة.

* * *

١٣٠٠ - وعن معقل بن يسار رضي الله عنه قال: سمعت رسول

الله ﷺ يقول: «ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث يتضمن وعيداً شديداً للولاة الذين لا يهتمون بأمور رعيتهم ولا ينظرون إلا لما يعود على مصالحهم الخاصة والسياسة التي تخدم مصالحهم وأغراضهم حتى ولو كانت هذه السياسة فيما يضر بمصالح الرعية في دينها ودنياها .

٢ - الوعيد الأكيد والعذاب الشديد منصب على هؤلاء الرعاة الغاشين بأنهم إذا ماتوا على هذه الحالة فإن الله قد حرم عليهم الجنة التي هي السعادة الأبدية .

لأنهم لم يغشوا رعاياهم إلا لأجل سعادتهم في الدنيا باستعبادهم وجعلهم يشقون لحساب سعادتهم في حياتهم ، فكان جزاؤهم أن الله حرّمهم من السعادة الحقيقية الخالدة الدائمة .

٣ - من الغش ظلمهم بأخذ أموالهم بالضرائب والمكوس والاستيلاء على حقوقهم الخاصة بأدنى الحيل من اختلاق ضرائب غير مباشرة ومن غشهم الاحتجاب عن مصالحهم وحاجاتهم ومن غشهم ترك المفسدين يعيشون فيهم بالفساد بالتهب والسطوبدون إقامة الحدود وردع المجرمين ، ومن غشهم تولية الأمراء والقضاة والرؤساء ممن لا كفاءة لهم ولا أمانة وإنما ولوا من أجل القربابات والصلات .

٤ - الأحاديث كثيرة تدل على أن الغش من الولاة من الكبائر وأنه من المعاصي المتعدي ضررها وشرها .

قال ابن بطال : هذا وعيد شديد على أئمة الجور فمن ضيع من استرعاه الله عليهم أو خانهم فقد توجه إليه الطلب بمصالح العباد يوم القيامة فكيف يقدر على التحلل من الظلم من أمة عظيمة .

٥ - قال شيخ الإسلام في السياسة الشرعية :

وقد دلت السنة على أن الولاية أمانة يجب أداؤها فقد جاء في البخاري عن

أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة قيل وما إضاعتها؟ قال إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة».

٦ - ثم قال رحمه الله: الولاية نواب الله تعالى على عباده وهم وكلاء العباد على أنفسهم والمقصود بالولاية إصلاح دين الخلق الذي متى فاتهم خسروا خسراناً بيناً ولم ينفعهم ما نعموا به في الدنيا، وإصلاح ما لا يقوم الدين إلا به من أمر دنياهم.

وهو نوعان:

١ - قسم المال بين مستحقه - ٢ - وعقوبات المعتدين.

فإذا اجتهد الراعي في إصلاح دينهم ودنياهم بحسب الإمكان فإنه أفضل أهل زمانه وكان من المجاهدين في سبيل الله.

فقد روي: «يوم من إمام عادل أفضل من عبادة ستين سنة».

وفي مسند الإمام أحمد عن النبي ﷺ قال: «أحب الخلق إلى الله إمام عادل وأبغضهم إليه إمام جائر».

٧ - ومن الولاية النظارة على الوقف والقيام على الوصية والولاية على الصغير والقاصر والوكالة عن الحي والرجل في أسرته والمرأة في بيت زوجها وغيرهم فكل هؤلاء ولاية فيما تحت أيديهم وهم مشمولون بدلالة عموم الحديث «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته».

* * *

١٣٠١ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ:

«اللهم من ولي من أممي شيئاً فشق عليهم فاشقق عليه» أخرجه

مسلم.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث فيه وعيد شديد على الولاة والأمراء والعمال والموظفين الذين يشقون على أصحاب الحاجات والمراجعين في قضاياهم وأعمالهم ومعاملاتهم فالنبي ﷺ دعا على هؤلاء وأمثالهم فمن جعل الله حاجات الناس وأعمال الخلق عندهم فشقوا عليهم فقد دعا عليهم بأن الله تعالى يشق عليهم كما شق على الناس وعلى المراجعين وذوي الحاجات .

٢ - يوجد - والعياذ بالله - كثير من الموظفين ذوي القلوب الميتة والنفوس المريضة ممن يرتاحون لأذية الخلق بالمشقة عليهم فتجدهم يضيعون الوقت بالقليل والقال ولا يهتمهم أعمال الناس طالت مدة مراجعتهم فيها أم قصرت ويصرفون الناس عنهم بالوعد الكاذبة .

٣ - ومن المشقة على الناس فرض ما يسمى - بروتين - العمل ونظامه مما يعقد المسائل ويطيل المراجعات ويضيع الحقوق ، فالواجب تخفيفه ما أمكن الحال وتسهيل مهمة سير الأعمال .

٤ - ومن المشقة على الخلق تولية من ليس فيه كفاءة على العمل ولا قدرة له عليه ولا معرفة له فيه .

٥ - قال شيخ الإسلام : فيجب على الوالي أن يستعمل الأصلح الموجود ويختار الأمثل فالأمثل في كل منصب بحسبه .

والقوة في كل ولاية بحسبها فالقوة في إمارة الحرب ترجع إلى الشجاعة وإلى الخبرة في الحروب والقوة في الحكم بين الناس ترجع إلى العلم والعدل وإلى القدرة على تنفيذ الأحكام .

وإذا كانت في الولاية أشد قدم الأمين مثل حفظ الأموال ونحوها ، ويقدم في ولاية القضاء الأعلم والأشد ورعاً .

وأهم ما في هذا الباب معرفة الأصلح وذلك إنما يتم بمعرفة مقصود الولاية .

٦ - بهذه الطريقة في التعيين على الأعمال تحصل السهولة في أعمال الناس
ويبعد عنهم العسر والمشقة.

* * *

١٣٠٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إذا قاتل أحدكم فليجتنب الوجه» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - المشاجرات مع الناس والخصومات محرمة لما يتولد منها من الإضرار
ولما تحدث من القطيعة والبغضاء وإذا حصلت أو حصل تأديب لمن
يستحق التأديب من خادم أو ولد أو زوجة أو وجب حد الله تعالى.

فإن الضارب عليه أن يجتنب:

٢ - الوجه فهو أشرف الأعضاء وهو الذي تحصل به المواجهة وضربه عليه إما
أن يتلف منه عضواً وإما أن يحدث فيه أثر شين فالواجب اجتنابه ويحرم
الضرب معه سواء أكان الضرب بحق أو عن طريق الاعتداء.

٣ - ومثل الوجه المواطن التي يحدث ضربها موتاً فيجب اجتنابها.

٤ - قال في شرح الإقناع: ويجتنب الضارب الرأس والوجه والفرج والبطن من
الرجل والمرأة وموضع القتل فيجب اجتنابها لأن ضربها يؤدي إلى القتل
وهو غير مأمور به.

٥ - قال شيخ الإسلام: على مقيم الحدود أن يقصد بإقامتها النفع والإحسان
كما يقصد الوالد بعقوبة ابنه والطبيب بدواء المريض فلم يأمر الشرع إلا
بما هو أنفع للعباد وعلى المؤمن أن يقصد ذلك.

* * *

١٣٠٣ - وعنه رضي الله عنه أن رجلاً قال: يا رسول الله أوصني،

قال: «لا تغضب» فردد مراراً، فقال: «لا تغضب» أخرجه البخاري.

المفردات:

لا تغضب: الغضب استجابة لانفعال يتميز بالميل إلى الاعتداء والمعنى: تجنب أسباب الغضب وإذا غضبت فلا تنفذ غضبك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الغضب جماع الشر وقد جاءت النصوص الكثيرة في البعد عنه. ففي المسند من حديث ابن عمر أنه سأل النبي ﷺ «ماذا يباعدني من غضب الله عز وجل؟ قال: لا تغضب» قال الصحابي ففكرت فإذا الغضب يجمع الشر كله.

٢ - قال في الإحياء: حقيقة الغضب هو غليان الدم لطلب الانتقام، والناس في قوة الغضب على درجات فمن قويت نار الغضب في وجهه أعمته وأصمته عن كل موعظة وإرشاد.

٣ - هذا الرجل جاء إلى النبي ﷺ فقال علمني شيئاً ولا تكثر علي فقال: «لا تغضب» ردد عليه ذلك مراراً كل ذلك يقول لا تغضب.

قال ابن رجب: قوله: «لا تغضب» يحتمل أمرين:

٤ - أحدهما: أن يكون مراده الأمر بالأسباب التي توجب حسن الخلق من الحلم والحياء والأناة والاحتمال وكف الأذى والصفح والعفو وكظم الغيظ والطلاقة والبشر ونحو ذلك من الأخلاق الجميلة فإن النفس إذا تخلقت بهذه الأخلاق وصارت لها عادة أوجب لها ذلك دفع الغضب عند وصول أسبابه.

٥ - الثاني: أن المراد لا تعمل بمقتضى الغضب إذا حصل لك بل جاهد نفسك على ترك تنفيذه والعمل بما يأمر به الله فإن الغضب إذا ملك بني آدم كان الأمر الناهي له .

٦ - قال في مختصر الإحياء: علاج الغضب يكون بحسم مادته التي تهيجه وأسبابه التي تثيره . أما إذا هاج فيعالج بأمور منها: أن يفكر في الأخبار الواردة في فضل كظم الغيظ والحلم والاحتمال .

وقد جاء في الحديث: «ليس الشديد بالصرعة ولكن الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب» وفي الصحيحين من حديث سليمان بن صرد وقال استب رجلان عند النبي ﷺ ونحن عنده وأحدهما يسب صاحبه مغضباً قد احمر وجهه فقال ﷺ: «إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» .

* * *

١٣٠٤ - وعن خولة الأنصارية رضي الله عنه قالت: قال رسول

الله ﷺ: «إن رجلاً يتخوضون في مال الله بغير حق، فلهم النار يوم القيامة» أخرجه البخاري .

المفردات:

يتخوضون في مال الله: قال في النهاية أصل الخوض المشي في الماء ثم استعمل في التلبس بالأمر والتصرف فيه والمعنى رب متصرف في مال الله تعالى بما لا يرضاه الله .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - المال جعله الله تعالى قواماً ومتعة في هذه الحياة الدنيا فقال: ﴿ولا توتوا

السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً ﴿١﴾ وقال تعالى : ﴿والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً﴾ فالمال ذو فائدة كبيرة في الدين والدنيا.

٢ - وإنفاقه في غير سبيل الخير والطرق النافعة المفيدة سفه وإسراف وتبذير وقد قال تعالى : ﴿إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين﴾.

٣ - المال بيد المسلمين ويبد ولاتهم هو مال الله تعالى استخلفهم عليه لينفقوه في طرقه المشروعة النافعة والمفيدة في أمور الدنيا والآخرة قال تعالى : ﴿وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه﴾ أي جعلكم خلفاء في التصرف فيه فالمال مال الله والعباد خلفاء الله في أمواله فعليهم أن يصرفوها فيما يرضيه.

٤ - أما التخوض فيه والتصرف بالباطل وفي غير الطرق المشروعة فهذا حرام وأكل لمال الله تعالى بالباطل.

٥ - وهذا يشمل أموال الناس التي بأيديهم وتخصهم فلا يجوز لهم أن يتصرفوا فيها إلا بما يحبه الله تعالى لتكون عوناً على مرضاته فيما يقيم دينه وفيما ينفع عباده في دنياهم.

٦ - كما يشمل الولاية فعليهم أن يصرفوا مال الله تعالى فيما يعزز دينه ويعلي كلمته وعلى ما ينفع الرعية والبلاد من المشاريع النافعة والزراعة والصناعة والتعليم والمرافق العامة التي تنفع عموم الرعية.

٧ - الحديث يشمل من أخذ من مال لا يستحق أخذه منه بأن يكون للمال مصرف ليس هو من أهله ولكنه يعمل الحيل والطرق التي تمكنه من الأخذ منه فهذا أخذ بالباطل.

* * *

١٣٠٥ - وعن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي ﷺ فيما يرويه عن

ربه قال: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي، وجعلته بينكم محرماً

فلا تظالموا» أخرجه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث قطعه من حديث عظيم أخرجه الإمام مسلم في صحيحه وأخرجه غيره.

قال الإمام أحمد: هو أشرف حديث لأهل الشام، وكان أبو إدريس الخولاني إذا حدث به جثى على ركبتيه.

٢ - «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي» يعني أنه منعه تعالى عن نفسه فلا يظلم عباده قال تعالى: ﴿وما أنا بظلام للعبيد﴾ وقال تعالى: ﴿وما الله يريد ظلاماً للعالمين﴾ وقال تعالى: ﴿وما ربك بظلام للعبيد﴾. والآيات والأحاديث في هذا كثيرة.

قال النووي: تقدس وتنزه عن الظلم فالظلم وضع الشيء في غير موضعه وله الحكمة التامة من أن يجري الأمور إلا في مجاريها ووفق مصالحها.

٣ - «جعلته بينكم محرماً فلا تظالموا» قال ابن رجب: حرم الظلم على عباده ونهاهم أن يتظالموا فيما بينهم فحرام على كل عبد أن يظلم غيره.

٤ - والظلم نوعان:

٥ - أحدهما: ظلم النفس وأعظمه الشرك «إن الشرك لظلم عظيم» فالمشرك جعل المخلوق في منزلة الخالق وبهذا فقد وضع الأشياء في غير مواضعها وأكثر ما ورد في القرآن وعيداً للظالمين إنما أريد به المشركون. ثم يليه المعاصي على اختلاف أجناسها من كبائر وصغائر.

٦ - الثاني : ظلم العبد غيره وهو المذكور في الحديث وقد قال النبي ﷺ في خطبته في حجة الوداع : «إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا» .

٧ - الحديث صريح بتحريم الظلم بين الناس في كل حق من حقوقهم حتى القليل منها فقد قال ﷺ : «وإن كان عوداً من أراك» فالواجب البراءة من حقوق الخلق ففي البخاري عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «من كانت عنده مظلمة لأخيه فليتحلل منها قبل أن تؤخذ من حسناته فإن لم يكن له من حسنات أخذ من سيئات أخيه فطرح عليه» .

* * *

١٣٠٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

«أتدرون ما الغيبة؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : ذكرك أخاك بما يكره .

قال : أفرأيت إن كان في أخي ما أقول . قال : إن كان فيه ما تقول فقد

اغتبته وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته» . أخرجه مسلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الغيبة : بينها النبي ﷺ بأنها ذكرك أخاك المسلم بما يكره سواء أكان في خلقه أو خلقه فأى كلمة تقولها فيه مما يكره أن يقال فيه فهذه غيبة سواء أكانت كبيرة أو صغيرة ولكن يتفاوت الإثم بقدر ما قيل في الشخص . حتى ولو كانت فيه الصفة منه .

٢ - أما إذا لم تكن الصفة التي ذكرت فيه فقد جمعت بين أمرين الغيبة والبهتان والكذب على الإنسان بما ليس فيه .

٣ - قال النووي: ذكر المرء ما يكره سواء أكان في بدن الشخص أو دينه أو دنياه أو نفسه أو خلقه أو ماله أو ولده أو زوجته أو خادمه أو حركته أو طلاقته أو عبوسه أو غير ذلك مما يتعلق به ذكر سوء، ذكر ذلك باللفظ أو بالرمز أو بالإشارة.

وقال أيضاً: ومن ذلك التعريض في كلام المصنفين كقولهم من يدعي العلم أو بعض من ينسب إلى الصلاح أو نحو ذلك ومنه قولهم عند ذكره - الله يعافينا - الله يتوب علينا نسأل الله السلامة ونحو ذلك فكل ذلك من الغيبة.

٤ - قوله «ذكرك أخاك» قال ابن المنذر في الحديث دليل على عدم غيبة اليهودي والنصراني وسائر أهل الملل ومن قد أخرجته بدعته عن الإسلام لا غيبة له.

٥ - قال القرطبي: أجمع العلماء على أن الغيبة من كبائر الذنوب واستدل على ذلك بقوله ﷺ: «إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام».

٦ - استثنى العلماء من الغيبة ستة أمور جائزة لأنها لم يقصد بها الغيبة وإنما قصد بها أمر آخر لا يتحقق إلا بها:

الأول: التظلم.

الثاني: الاستعانة على تغيير المنكر.

الثالث: الاستفتاء.

الرابع: تحذير المسلمين من الاغترار بشخص.

الخامس: المجاهر بالفسق والبدعة.

السادس: التعريف بالشخص كالأعمى والأعرج.

* * *

١٣٠٧ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا

تحاسدوا ولا تناجشوا، ولا تباغضوا، ولا تدابروا، ولا يبيع بعضكم على بيع بعض، وكونوا عباد الله إخواناً، المسلم أخو المسلم: لا يظلمه، ولا يخذله ولا يحقره. التقوى ها هنا ويشير إلى صدره ثلاث مرات بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام: دمه، وماله، وعرضه» أخرجه مسلم.

المفردات:

هذه المنهيات الأربعة جاءت على صيغة التفاعل الذي تقع المشاركة فيه بين اثنين فأكثر فالنهي والتوجيه والإرشاد منصب على كل مسلم عن هذه الأفعال.

لا تحاسدوا: يعني لا يحسد بعضكم بعضاً والحسد مرض قلبي مركوز في طباع البشر والمذموم منه تمنى أو السعي في زوال نعمة المحسود وتقدم الكلام عن أسبابه وعلاجه إن شاء الله تعالى.

ولا تناجشوا: النجش بفتح فسكون لغة بعث الصيد وإثارتته من مكانه وشرعاً هو الزيادة في السلعة بدون قصد شرائها إما لنفع البائع أو لمضرة المشتري أو العبث.

ولا تباغضوا: أي لا تفعلوا الأمور التي يسببها بغض بعضكم بعضاً.

ولا تدابروا: قال أبو عبيد: التدابر هو الإعراض والهجر مأخوذ من أن يولي الرجل صاحبه دبره ويعرض عنه بوجهه فهو التقاطع.

ولا يبيع بعضكم على بيع بعض: معناه أن يكون قد باع شيئاً فيأتي آخر ويبذل للمشتري سلعته ليشتريها ويفسخ بيع الأول.

لا يظلمه : الظلم هو التعدي على الحق والميل إلى الباطل وأنواعه كثيرة وصوره
لا تحصر وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى .
ولا يخذله : هو ترك نصرته وذلك بأن يهان المسلم أو يذل أو ينقص من حقه ثم
يتأخر أخوه المسلم فلا ينصره وهو يقدر على ذلك فهو خذلانه .
ولا يحقره : بأن يتكبر عليه ويترفع عنه ويعظم نفسه بجانبه .
التقوى : فتقوى الله تعالى هي فعل أو امره رجاء ما عنده واجتناب نواهيه خوفاً من
عقابه وأصل التقوى في القلب وأثرها يظهر في الأعمال .
بحسب امرئ من الشر : يعني حسب وكافيه من خلال الشرور ورذائل الأخلاق
احتقار أخيه المسلم فقوله بحسب امرئ مبتدأ والباء فيه زائدة وقوله أن
يحقر إلخ هو الخبر .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - هذا حديث عظيم فيه جملة من آداب الإسلام الكريمة التي من شأنها أن
يتجنب المسلم لأخيه المسلم حتى توحد كلمة المسلمين وتجمع
صفوفهم وتلم شملهم وتجعلهم أمة واحدة وأخوة مسلمين .
- ٢ - أولها : لا تحاسدوا : يعني لا يحسد بعضكم بعضاً والحسد مركوز في
طباع البشر فالإنسان يكره أن يفوقه أحد من جنسه في شيء من الفضائل
والمنهي عنه هنا منه هو أن يتمنى زوال نعمة العبد عنه سواء تمنّاها تنتقل
إليه أو تمنى مجرد زوالها عن المحسود .
- وهذا خلق ذميم نهى عنه الشارع الحكيم بما يسببه من الشرور في الدنيا
ولأنه يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب .
- ٣ - ثانياً : لا تناجشوا : والنجش معناه أن يزيد الإنسان في السلعة لا لقصد
شرائها وإنما لقصد الإضرار بالمشتري برفع ثمنها عليه أو لنفع البائع

بزيادة الثمن له وهو حرام وإذا تحقق خير المشتري بين الإمساك ورد المبيع لما ناله من الخديعة والمكر وزيادة الثمن.

٤ - ثالثها: لا تباغضوا: نهى عن التباغض بين المسلمين فإن المسلمين جعلهم الله أخوة قال عليه الصلاة والسلام: «والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم» أخرجهم مسلم ولهذا المعنى حرم الله تعالى المشي بالنميمة لما فيها من إيقاع العداوة والبغضاء ورخص في الكذب في الإصلاح بين الناس.

أما البغض في الله تعالى فهو من أوثق عرى الإيمان وليس داخلاً في النهي.

وعن ابن عباس: «من أحب في الله وأبغض في الله ووالى في الله وعادى في الله فإنما تنال ولاية الله بذلك ولن يجد عبد طعم الإيمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك، وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا وذلك لا يجدي على أهله شيئاً» رواه ابن جرير.

٥ - رابعاً: لا تدابروا: مأخوذة من أن يولي الرجل صاحبه دبره ويعرض عنه بوجهه فقد جاء في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث وخيرهما الذي يبدأ بالسلام». فالهجر فوق ثلاث محرم لا يجوز ويحصل إنهاء الهجر بالسلام، وأما الهجر لأجل دين فتجوز الزيادة من غير تجديد حتى يزول المانع من الهجر واستدل على ذلك بقصة الثلاثة الذين خلفوا ويباح على أهل البدع المغلظة والدعاة إلى الأهواء والمبادئ الهدامة وأصحاب المذاهب المضللة.

٦ - خامساً: «ولا يبيع بعضكم على بيع بعض» قال الفقهاء معناه أن يكون قد باع عليه شيئاً فينزل للمشتري سلعته بأرخص ليشترها ويفسخ بيع الأول

وهذا إذا كان في خيار المجلس أو خيار الشرط وكذلك على الصحيح يشمل فيما إذا تم البيع بينهما ولم يبق خيار وذلك لثلا يحتال المشتري أو البائع على فسخ العقد ويكون في نفسه عداوة وبغض للعاقد معه .

قوله «ولا يبيع بعضكم على بيع بعض» قد تكاثر النهي عن ذلك، ففي الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «لا يبيع المؤمن على بيع أخيه المؤمن» .

وفي رواية لمسلم: «لا يسم على سوم أخيه» ولهما من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «لا يبيع الرجل على بيع أخيه» هذا دليل على اختصاص ذلك بالمسلم دون الكافر وهو مذهب أحمد والأوزاعي وذهب كثير من الفقهاء إلى أن النهي عام في حق المسلم والكافر وأصح القولين أن النهي للتحريم .

٧ - وكونوا عباد الله إخواناً: ذكره النبي ﷺ كالتعليل لما تقدم فإن في هذه الجملة اللطيفة إشارة إلى أنهم إذا تركوا التحاسد والتناجش والتباغض والتدابير ولم يبيع بعضهم بعضاً صاروا أخوة متحابين متآلفين .

٨ - بقية الأمر باكتساب الأشياء تجلب المحبة والمودة والإلفة من رد السلام وتشميت العاطس وإجابة الدعوة وعيادة المريض ونحو ذلك من الحقوق التي سنّها الإسلام بين المسلمين لتمكن المودة والإلفة بينهم وتوحد كلمتهم .

٩ - قوله «المسلم أخو المسلم» قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ فالأخوة الإسلامية هي أوثق رابطة وأقوى صلة بين المسلم وأخيه المسلم وهي تقتضي حقوقاً بينهما إن قاما بها نمت وزكت وإلا ضعفت وذوت حتى تموت فعلى المسلمين مراعاتها وإحيائها بالقيام بالحقوق والصلات .

١٠ - قوله «لا يظلمه» هذا أقل ما يجب للمسلم على أخيه والظلم يكون في

النفس والعرض والمال فعلى المسلم تجنب غيظ أخيه فالمسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه .

١١ - «ولا يخذله» الخذلان هو أن يظلم المسلم وتقدر على نصره فلا تفعل بل تتخلى عنه فإن المؤمن مأمور بنصر أخيه المسلم سواء أكان ظالماً فتنصره على نفسه وتمنعه من الظلم أو مظلوماً فتمنع الظلم عنه فقد أخرج أبو داود من حديث أبي طلحة أن النبي ﷺ قال :

«ما من امرئ مسلم يخذل امرأ مسلماً في موضع تنتهك فيه حرمة ويتقص فيه من عرضه إلا خذله الله في موضع يحب فيه نصرته وما من امرئ ينصر مسلماً في موضع ينتقص فيه من عرضه وتنتهك فيه حرمة إلا نصره الله في موضع يحب فيه نصرته» .

١٢ - قوله : «ولا يحقره» احتقار المسلم لأخيه ناشئ عن الكبر فقد أخرج مسلم من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ قال : «الكبر بطل الحق وغمط الناس» فالمتكبر ينظر إلى نفسه بعين الكمال وإلى غيره بعين النقص فيحتقرهم ويزدريهم ولا يراهم أهلاً لأن يقوم بحقوقهم ولا أن يقبل من أحدهم الحق إذا ردوه عليه .

١٣ - قوله : «التقوى ها هنا ويشير إلى صدره ثلاثاً» فيه إشارة إلى أن أكرم الخلق عند الله بالتقوى لا بالجاه والرئاسة والمال فرب من يحقره الناس لضعفه وقلة حظه من الدنيا هو أعظم قدراً ممن له قدرة في الدنيا قال تعالى : ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾ .

والتقوى أصلها في القلب فلا يطلع على حقيقتها إلا الله تعالى وحينئذ فقد يكون ممن له صورة حسنة أو جاه أو رئاسة في الدنيا قلبه خال من التقوى ويكون من ليس له شيء من ذلك قلبه مملوء من تقوى الله فيكون أكرم عند الله تعالى .

قال ﷺ: «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم».

١٤ - قوله: «بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم» يعني أن احتقار المسلم أخاه المسلم هو كفايته عن الشر فإنه إنما يحقره لتكبره عليه والكبر أعظم خصال الشر ففي صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر».

١٥ - قوله: «كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه» النصوص في تحريم دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم كثيرة صحيحة صريحة فهو مما علم من الدين بالضرورة.

إنما المتعين على المسلم أن يحترز عن حقوق المسلمين فلا يعتدي عليها، وإذا حصل بيده منها شيء فليردها إن قدر على ذلك وإلا استحل أهلها منها قبل أن يأتي يوم لا يستطيع أداؤها إلا من أعماله الصالحة فإذا نفذت أعماله وضع عليه من سيئات أصحاب الحقوق ونسأل الله العافية والمعافاة.

* * *

١٣٠٨ - وعن قُطْبة بن مالك رضي الله عنه قال: كان رسول

الله ﷺ يقول: «اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء والأدواء» أخرجه الترمذي وصححه الحاكم، واللفظ له.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

فقد صححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع الصغير وقال أخرجه الترمذي والطبراني والحاكم.

المفردات :

جنبني : دعاء من التجنب أي باعدني .

منكرات الأخلاق : هي الأوصاف المذمومة كالبخل والكبر والحسد والحقد ونحوها مما ينكر شرعاً وعادةً .

منكرات الأهواء : هي ما تشتهيه النفس وتميل إليه من غير نظر إلى مقصد يحمد عليه شرعاً .

منكرات الأدواء : هي الأسقام البدنية المنفرة من المرض أو الأمراض المزمنة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث فيه دعوات كريمات يقولها صاحب الخلق العظيم صلوات الله وسلامه عليه يزود بها نفسه الشريفة فإن الله تعالى وصفه بقوله : ﴿ وإنك لعلی خلق عظیم ﴾ وكان خلقه القرآن ﷻ .

٢ - « اللهم جنبني منكرات الأخلاق » فالتجنب المباحدة ، منكرات الأخلاق هي الأخلاق الذميمة المستقبحة : الحسد والحقد والغش وقسوة القلب والبخل والجبن والهلع ونحو ذلك من الأخلاق المكروهة شرعاً وعقلاً . وإذا تحلى المسلم عن هذه الأخلاق القبيحة وتحلى بعدها بالأخلاق المحمودة شرعاً وعقلاً من الحلم والعفو والجود والصبر والرحمة والشفقة وتحمل الأذى وقضاء الحوائج والبر والإحسان ونحوها فقد كمل خلقه ومنكرات الأخلاق تنشأ عن مرض القلب كما أن كريم الأخلاق تنشأ عن صحته .

٣ - أما منكرات الأعمال فهي كبائر الذنوب والإصرار على صغائرها فالمسلم يتخلى عنها ويستعين بالله تعالى على ذلك ويتحلى بفضائل الأعمال من أداء الواجبات والحرص على المستحبات والتزود من الباقيات الصالحات ، فإذا فعل ذلك كمل إيمانه .

٤ - أما الأهواء فهي الشهوات المهلكات من ارتكاب المعاصي والإقدام على

الآثام التي تهواها النفوس ولكن في هذا الهوى والمشتهى هلاكها.
فعلى المسلم مقاومة نفسه الأماراة بالسوء لتكون له طيبة مطمئنة يسلس
قيادها لتكون رغبتها في طاعة الله تعالى من الإيمان الكامل والإسلام
الشامل والإحسان المقرب.

٥ - أما الأدوية : فهي الأسقام وتكون للأبدان كالأمرض الشنيعة من الجذام
والسرطان وذات الجنب ، ويكون بأسقام القلوب بالشهوات كالمعاصي
وبالشبهات كالبدع نسأل الله السلامة

* * *

١٣٠٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول
الله ﷺ : « لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعداً فتخلفه » أخرجه
الترمذي بسند ضعيف.

درجة الحديث :

سنده ضعيف .

قال المصنف والصنعاني : أخرجه الترمذي بسند فيه ضعف لكن في
معناه أحاديث فقد روى الطبراني : أن جماعة من الصحابة قالوا خرج علينا
رسول الله ﷺ ونحن نتمارى فذكر حديثاً طويلاً . قال تعالى : ﴿ ولا تجادلوا أهل
الكتاب إلا بالتي هي أحسن ﴾ .
وأخرج الشيخان مرفوعاً : « أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم » .

المفردات :

لا تمار أخاك : بضم التاء المجادلة بغير حق أو تطعن في كلامه تحقيراً له
وإظهاراً لخلله وقصوره .

ولا تمازحه : الممازحة هي المداعبة لأجل المباشطة والتلطف ولذا فإن المراد بها هنا هو الممازحة التي تجلب البغض والنفرة وتكدر النفس .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الإسلام بتوجيهاته الرشيدة وتعاليمه الحكيمة يحث على الألفة والأخوة الإيمانية التي تجمع القلوب وتؤلف النفوس وتشرع الأسباب الجالية للأخوة والمحبة والمودة في الله فهذا هو أساس الاجتماع والتعاون على البر والإحسان ونهي عما يسيء إلى الأخوة والألفة .

٢ - المماراة : وهي الجدل والخصومة التي قد يفعلها الإنسان مع جلسه ليظهر الخلل في كلامه أو العيب في فكرته فهذا خلق ذميم ويسبب التنافر والتباغض بين الأصحاب والأخوان والواجب بين الأخوان والحضور هو احترام كل واحد منهم صاحبه وإذا كان هناك نقاش وبحث مسألة فيكون بالتفاهم فيها وبحثها بأدب واحترام فإن وجد فكرة صاحبه جيدة حبذا وقبلها وأيدها وإن كانت خاطئة أو فيها أخطاء عدلها تعديلاً بسياسة كلام ولطف مدخل لا يشعر فيه بالعيب والتخطئة .

أما إذا كان المجلس عاماً وفيه الملح والفكاهات وأخطأ أحد في حكاية أو سوق فكاهة أو طرفة فالأولى تركها إذا لا يترتب عليها شيء .

٣ - أما المزاح فليكن مزاحاً خفيفاً لطيفاً بأدب واحترام وأن لا يطول ولا يثقل حتى يتعدى ويسبب الغضب والعداوة والبغضاء .

٤ - أما الوعد : فإنك لا تعد أخاك عدة تمنيه في قضائها وترجيه في إنهاؤها ثم لا تفني له بذلك فإن هذا يضره من ناحية ويشير حقه عليك أيضاً ، فإما أن لا تعده وإلا إذا وعدته فأوف بوعده .

٥ - تقدم الخلاف بين العلماء في حكم الوفاء بالوعد وأن أصح الأقوال

وجوبه إذا أوقع الموعد في ورطة أو ضرر فإما أن يفي له بالوعد وإما أن يضمن له خسارته التي كانت بسبب وعده وهذا ما قرره مجمع الفقه الإسلامي.

* * *

١٣١٠ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «خصلتان لا يجتمعان في مؤمن: البخل وسوء الخلق» أخرجه الترمذي وفي سنده ضعف.

درجة الحديث:

قال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء: أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال غريب قلت وفي الباب أحاديث يعضد بعضها بعضاً منها:
١ - ما رواه البيهقي مرفوعاً بلفظ أي الأعمال أفضل؟ قال: «الصبر والسماحة وحسن الخلق» قال العراقي: إسناده صحيح.

٢ - ما أخرجه الديلمي من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً: «خلقان يحبهما الله وخلقان يبغضهما الله فأما اللذان يحبهما الله فحسن الخلق والسخاء».

المفردات:

خصلتان: تشية خصلة والخصلة خلق في الإنسان يكون فضيلة أو رذيلة.
البخل: البخل في الشرع منع الواجب.

سوء الخلق: الخلق عبارة عن هيئة للنفس راسخة تصدر عنها الأخلاق بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية فإذا كانت الأفعال الصادرة سيئة قيل لصاحبها سيء الخلق.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث الشريف يدل على أن المؤمن لا يجمع هاتين الخصلتين الذميتين وهما البخل وسوء الخلق ، ومفهوم الحديث أنهما قد يجتمعان فيمن حرم نعمة الإيمان فإنه قد يكون فيه البخل وسوء الخلق معاً لأنه فقد الإيمان الذي ينهى صاحبه عن سيء الأخلاق كما يأمره بالجد والكرم .

٢ - البخل : أحسن ما يعرف به بأنه التقصير بالنفقات الواجبات والنفقات المستحبات وعدم التوسعة على الأهل والأولاد والتقصير في بر الجار والقريب والضعيف ونحو ذلك .

٣ - جاء ذم البخيل والبخل في كثير من نصوص الكتاب والسنة . قال تعالى : ﴿الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل﴾ وقال تعالى : ﴿ولا يحض على طعام المسكين﴾ وقال تعالى : ﴿ولم نك نطعم المسكين﴾ وقال تعالى : ﴿وأما من بخل واستغنى﴾ وقال تعالى : ﴿ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون﴾ .

وقد جاء في الصحيح من حديث جابر أن النبي ﷺ قال : « اتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم » .

٤ - البخل مذموم شرعاً وعقلاً وعرفاً فهو إمساك عن الواجبات فيحصل صاحبه الإثم وإمساك عن الفضائل والمروءات فيحصل صاحبه المذمة والعار وضد ذلك القيام بالنفقات الواجبة والنفقات التي تجلب حمداً وأجراً .

٥ - أما سوء الخلق فضده حسن الخلق من حسن العشرة ولين الجانب والحلم والعفو والسماح والصبر والرحمة والشفقة والإحسان والبر .

٦ - والآيات والأحاديث في ذم سوء الخلق ومدح حسن الخلق كثيرة جداً
ويكفي منها قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ
الْجَاهِلِينَ﴾ وقوله: ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ﴾.

وجاء في الترمذي عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: «إن الله يبغض
الفاحش البذيء» وجاء في أبي داود عن عائشة قالت: سمعت رسول الله
ﷺ يقول: «إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم».

* * *

١٣١١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«المستبان ما قالاً فعلى البادىء، ما لم يعتد المظلوم» أخرجه مسلم.

المفردات:

المستبان: بتشديد الباء الموحدة اسم فاعل من باب الافتعال.

المتشاتمان الذي سب أحدهما صاحبه.

فعلى البادىء: أي فعلى الذي بدأ بالشتم الإثم دون المجيب المنتصر.

ما لم يعتد: يتجاوز حد ما شتمه البادىء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - السباب فسوق لما يصدر فيه من الكلام الفاحش واللفظ البذيء، وقد يجز
الفسوق إلى ما هو أعظم منه من سفك الدماء وإثارة الفتن وأقل ما فيه
إشعال العداوة والبغضاء بين المسلمين ولذا كان محرماً فإن الله يكره
الفاحش البذيء.

٢ - ومن اعتدى عليه بالسباب فله مجازاة الساب بمثل سبه من غير زيادة على ذلك.

قال تعالى : ﴿وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به﴾ ولكن أفضل من المجازاة الحلم والصبر والعفو ﴿ولئن صبرتم لهو خير للصابرين﴾ وقال تعالى : ﴿فاصفح الصفح الجميل﴾ وقال : ﴿وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم﴾ وقال تعالى : ﴿والعافين عن الناس والله يحب المحسنين﴾.

٣ - دل الحديث على أن إثم السباب يقع على الذي بدأ بالسباب إما مباشرة أو تسبب له بأفعاله أو أحواله .

ولا يقع على المجازي إلا إذا زاد على حقه فيصير ظالماً.

٤ - السباب ليس من خلق ذوي الهيئات والمروءات وإنما هو خلق السفهاء ومن ليس لديهم حياء يردهم عن هجر الكلام وفاحشه والبذاءة .
لذا فإنه يجمل بالمسلم أن يتعد عن هذه الأخلاق وأن ينأى عن لا خلق حسن عنده فليتأدب معه بآداب القرآن من الإعراض عن الجاهلين والصفح الجميل والصبر والعفو والمغفرة لينال درجة المتخلفين بالقرآن والله الموفق .

* * *

١٣١٢ - وعن أبي صرمة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«من ضار مسلماً ضاره الله ، ومن شاق مسلماً شق الله عليه» أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه .

درجة الحديث :

حسنه الترمذي .

قال المناوي في شرح الجامع الصغير: رمز لحسنه المؤلف .

قال الترمذي : غريب قال في المنار: لا يصح وذلك لأن فيه لؤلؤة وهو لا يعرف إلا فيه .

قال ابن القطان: وعندي أنه ضعيف ثم أطال في بيانه .

المفردات :

من ضار مسلماً: أي أدخل عليه مضرة في ماله أو نفسه أو عرضه بغير حق أدخل الله عليه المضرة مجازاة له من جنس فعله .

من شاق مسلماً: أي نازع مسلماً ظلماً أنزل الله عليه المشقة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - أذيه المسلم وغيره بغير حق حرام سواء أكانت الأذية في بدنه أو عرضه أو ماله أو ولده أو أهله أو أي شيء يلحقه الضرر به فمن أدخل الضرر على مسلم أو ذمي أو معاهد جازاه الله تعالى من جنس عمله بأن يدخل عليه المضرة والمشقة .

٢ - جاء في الحديث الذي أخرجه مالك في الموطأ أن النبي ﷺ قال: «لا ضرر ولا ضرار» وهذا الحديث جعله علماء الأصول قاعدة شرعية عامة كبرى استقوا منها عدداً كثيراً من المسائل الفرعية . ومعناه: نفي الضرر من الرجل لأخيه ابتداءً وجزاء .

فالحديث: «لا ضرر ولا ضرار» وأخوه (حديث الباب) نص في تحريم الضرر بأنواعه كلها لأن النفي - بلا - للاستغراق فيفيد تحريم جميع أنواع

الضرر لأنه الظلم الذي حرّمه الله تعالى على نفسه وجعله بين عباده محرماً.

٣ - الضرر بحق جائز كإقامة الحدود والعقوبات والإكراه على استخلاص الحقوق المستحقة الواجبة.

٤ - المضارة المحرمة هي المضارة المقصودة أما غير المقصودة فلا تحرم. قال شيخ الإسلام: المضارة معناها القصد والإرادة أو على فعل فيه ضرر فمتى قصد الإضرار أو الفعل بالإضرار من غير حاجة فهو مضار. وأما إذا فعل الضرر المستحق للحاجة لا لقصد الضرر فليس بمضار، ومن ذلك قوله ﷺ لصاحب النخلة التي تضر صاحب الحديقة لما طلب صاحبها للمعاوضة عنها بعدة طرق فلم يفعل قال: «إنما أنت مضار» ثم أمر بقلعها فدل على أن الضرر محرم لا يجوز تمكين صاحبه منه.

* * *

١٣١٣ - وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إن الله يبغض الفاحش البذيء» أخرجه الترمذي وصححه وله من حديث ابن مسعود رفعه «ليس المؤمن بالطعان، ولا اللعان، ولا الفاحش، ولا البذيء» وحسنه وصححه الحاكم، ورجح الدارقطني وقفه.

درجة الحديث:

الراجح وقفه.

قال المؤلف: أخرجه الترمذي وصححه وله شاهد من حديث ابن مسعود

يرفعه «ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذيء» وحسنه الترمذي وصححه الحاكم.

ولكن رجح الدارقطني وقفه.

قال شعيب الأرنؤوط في تعليقه على رياض الصالحين: أخرجه البخاري في الأدب المفرد وإسناده صحيح وصححه ابن حبان والحاكم ووافقه الذهبي. وقال العراقي: أخرجه الترمذي بإسناد صحيح من حديث ابن مسعود وروى موقوفاً قال الدارقطني والموقوف أصح.

المفردات:

الفاحش: الفحش هو القبح الشنيع من قول أو فعل فالفاحش هو الذي يأتي الفاحشة من قول أو فعل.

البذيء: البذيء وزن فاعل من البذاء وهو الكلام القبيح.

الطعان: الطعن هو السب والطعان صيغة مبالغة معناه كثير السب للناس.

اللعان: صيغة مبالغة من اللعن معناه كثير اللعن للناس.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث فيه النهي الأكيد عن هذه الخصال القبيحة وأنها ليست من صفات المؤمن الكامل الذي يمنعه إيمانه من المنكرات وفاحش القول وبذيء الكلام وإنما هذه صفات وأخلاق ضعفاء الإيمان وسيء الأخلاق ممن لم يذوقوا حلاوة الإيمان ولم تخالط بشاشته قلوبهم.

٢ - إن الله يبغض الفاحش في قوله، ممن فاه بفاحش القول من السب والشتم واللعن والقذف والكذب وجميع الألفاظ النابية المحرمة.

البذيء: صاحب منطق السوء وقبيح اللفظ ممن يؤذي بهجره وسفاهة منطقه فلا يخاطب الناس إلا باللفظ المستكره ولا يناديهم إلا بالألقاب المستقبحة ولا يشافهمهم إلا بخشن الكلام فهذا مكروه يبغضه الله تعالى كما يبغضه خلقه في السموات والأرض.

٣ - أما الطعان: فهو الذي يطعن الناس في أعراضهم وأنسابهم ويعيبهم في أقوالهم وأفعالهم ويوجه إليهم انتقاده المر الذي لم يقصد به التوجيه وإنما يقصد به إظهار العيب والفضيحة.

٤ - وأما اللعان فهو كثير اللعن والشتم بسبب وبدون سبب وإنما اللعن والشتم سجية قبيحة طبع على أصلها ونمت عنده وزادت من إهماله تهذيب نفسه وتزكيتها.

٥ - وبالجمله فليست هذه الأخلاق من أخلاق من نور الإيمان بالله تعالى قلوبهم وزينت التقوى سمتهم وعدلت العبادة سلوكهم وهذب الذكر ألستهم، وإنما هي أخلاق السفلة من الفسقة والمنافقين. نسأل الله العافية والمعافة في الدنيا والآخرة.

* * *

١٣١٤ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ:

«لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا» أخرجه البخاري.

المفردات:

أفضوا إلى ما قدموا: أفضى بمعنى وصل ومعناه أنهم صاروا إلى ما قدموا من أعمالهم.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على تحريم سب الأموات وعمومه يفيد أنه سواء أكانوا مسلمين أو كفاراً.

وحكمة النهي جاءت من قوله ﷺ في بقية الحديث : «قد أفضوا إلى ما قدموا» يعني أنهم وصلوا إلى ما قدموه من الأعمال سواء أكانت صالحة أو طالحة .

٢ - الأموات لا فائدة في سبهم والتفكه في أعراضهم وتعداد مساوئهم وأعمالهم فإن ذلك قد يؤذي الحي من أقاربهم . قال ابن الأثير في أسد الغابة : لما أسلم عكرمة بن أبي جهل صار الناس يقولون : هذا ابن عدو الله أبي جهل فسأه ذلك فشكى إلى رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ : «لا تسبوا أباه فإن سب الميت يؤذي الحي» .

٣ - يستثنى من النهي عن سب الأموات إذا كان في ذكر معائبهم فائدة ولم يقصد به التنقيص منهم واغتيابهم وإنما يقصد من ذلك بيان الحقيقة وتحذير الناس وذلك مثل جرح رواية الحديث .

٤ - قال النووي : اعلم أن الغيبة تباح لغرض صحيح شرعي لا يمكن الوصول إليه إلا بها ثم ذكر منها : «تحذير المسلمين من الشر ونصحهم وذلك من وجوه منها جرح المجروحين من الرواة والشهود وذلك جائز بإجماع المسلمين بل واجب ومنها التعريف إذا كان الإنسان معروفاً بلقب كالأعمش والأعرج والأصم ونحوهم ويحرم إطلاقه على جهة التنقيص ولو أمكن تعريفه بغير ذلك كان أولى» .

٥ - مذهب أهل السنة والجماعة في أموات المسلمين ما قاله صاحب الزاد والحاشية نرجو للمحسن أن يوفيه الله أجره ويرحمه ولا يعذبه ونخاف على المسيء بأن يؤخذ بذنوبه وإساءته ولا نشهد لأحد بجنة ولا نار إلا لمن شهد له النبي ﷺ .

ويحرم سوء الظن بمسلم ظاهره العدالة بخلاف من ظاهره الفسق فلا حرج بسوء الظن به .

* * *

١٣١٥ - وعن حذيفة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا

يدخل الجنة قتات » متفق عليه .

المفردات :

قتات : بالفتح والتشديد النمام الذي ينقل حديث رجل أو قوم إلى رجل أو قوم على طريق الوشاية لإفساد ما بينهما وقيل إن بين القتات والنامام فرقاً لطيفاً وهو أن النمام من يكون مع القوم يتحدثون فيهم عليهم ويكشف عن حديثهم ما يكرهون كشفه وأما القتات فهو الذي يتسمع على القوم وهم لا يعلمون ثم ينقل حديثهم .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - القتات هو النمام الذي ينقل كلام الناس بعضهم إلى بعض لغرض الإفساد بينهم وإثارة العداوة والبغضاء فيما بينهم وكلما عظم أمرها واشتد خطرها كانت أكبر إثماً وأعظم جرماً فهي بين الأقارب وذوي الرحم والأصحاب والجيران أشد منها بين الناس البعيدين
- ٢ - النميمة من كبائر الذنوب لما يحصل فيها من الأثر السيئ والعاقبة الوخيمة .

قال المنذري : أجمعت الأمة على أن النميمة محرمة وأنها من أعظم الذنوب عند الله .

٣ - جاء في النميمة نصوص مخيفة قال تعالى : ﴿والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً﴾ .
 وجاء في الصحيحين من حديث ابن عباس قال : مر النبي ﷺ بقبرين فقال : «إنهما ليعذبان وما يعذبان بأكبر أما أحدهما فكان لا يستتر من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة بين الناس» .
 وأخرج الإمام أحمد أن النبي ﷺ قال : «شر عباد الله المشاؤون بالنميمة» .

* * *

١٣١٦ - وعن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من

كف غضبه كف الله عنه عذابه» أخرجه الطبراني في الأوسط ، وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن أبي الدنيا .

درجة الحديث :

إسناده حسن .

قال المؤلف : أخرجه الطبراني وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن أبي الدنيا .

قال الزين العراقي : إسناده حسن .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الغضب هو غليان القلب وثورة النفس لأجل الانتقام ، وإذا جاءت الأسباب المهيجة للغضب شق على الإنسان منع نفسه وقهرها وكفها .
- ٢ - من هذا صار للذي يجاهد نفسه ويكفها أجر عظيم من جنس عمله وهو أن

يكف عنه عذابه يوم القيامة ولا شك أن هذا جزاء كبير، فإن من زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز.

٣ - تقدمت وصية النبي ﷺ للرجل الذي قال له علمني ولا تكثر علي لعلني أعيه فقال ﷺ: «لا تغضب».

ومعناه كما تقدم أحد أمرين:

- إما لا تنفذ غضبك إذا غضبت بل حاول إطفاء الغضب.

- أو اجتنب الأسباب الذي تجلب لك الغضب.

* * *

١٣١٧ - وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «لا يدخل الجنة خب، ولا بخيل، ولا سيء الملكة» أخرجه

الترمذي، وفرقه حديثين، وفي إسناده ضعف.

درجة الحديث:

قال المؤلف: أخرجه الترمذي وفي إسناده ضعف لكن شواهد كثيرة.

المفردات:

خب: بفتح الخاء وتشديد الباء الموحدة هو الخداع.

سيء الملكة: هو الذي يسيء إلى ما يملكه من عبيد وبهائم ثم يترك ما يجب عليه من حقهم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يشتمل على ثلاث خصال قبيحة حرم صاحبها والمتخلق بها من

دخول الجنة مما يقتضي أنها من كبائر الذنوب فإن من نفي عنه دخوله الجنة فقد أتى كبيرة كما تقدم تعريفها.

٢ - الأولى: أنه خب مخادع محتال على الناس فلا يعيش إلا بالخدعة والحيلة الذميمة فيسلب أموال الناس بطرق الخداع من الكذب في المعاملة والتغريير فيها والتدليس والاحتيال أو يخادع الناس بالمصاهرة منهم بإظهار الدين والغنى والخصال المرغبة في إجابة خطبته أو تظهر المرأة صفات بها ترغب منها مكرراً وخداعاً. أو غير ذلك.

فالخداع لا تعد أساليبه وطرقه وإنما يشمله أن كل من خادع الناس لأي غرض من الأغراض فخداعه محرم مسبب للحرمان من الجنة.

الثانية: البخل: وتقدمت النصوص من الكتاب والسنة وكلام العلماء وإجماع الناس على ذمه وقبحه وإجماع العلماء على تحريمه إذا وصل إلى منع الزكاة والنفقات الواجبة والتقصير في حق من يموه فكفى بالمرء إثماً أن يمنع عمن يموه قوته.

٤ - الثالثة: سيء الملكة هو الذي فقد الشفقة والرحمة فصار سيئ إلى مماليكه فيكلفهم من العمل ما يشق عليهم ولا يطيقونه ويترك ما وجب عليه من الإنفاق عليهم والقيام بحقوقهم.

ثم مع هذا يتجاوز الحد في تأديبهم فيعاقبهم على أتفه الأشياء عقاب المجرمين بلا رحمة ولا شفقة ولا هوادة.

ومثل المماليك البهائم التي تحت يده يقصر عليها بالنفقة ويكلفها من العمل والحمل ما يشق عليها.

٥ - فهؤلاء الثلاثة الموصوفون بهذه الصفات حرمت عليهم الجنة لأن الجنة لا تكون للمخادع ولا للكذاب ولا للبخل الشحيح ولا للقاسي الذي خلا قلبه من الرحمة.

* * *

١٣١٨ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «من تسمع حديث قوم وهم له كارهون صب في أذنيه الآنك يوم القيامة» يعني: الرصاص أخرجه البخاري.

المفردات:

من تسمع: فعل ماض من التفعيل وهو يقتضي التكلف والمعنى من اجتهد في سماع حديث قوم.

صب: مبنى للمجهول.

الآنك: بمد الهمزة وضم النون آخره كاف هو الرصاص الخالص.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث دليل على تحريم حديث الاستماع إلى من يكره سماع حديثه ويعرف هذا بالتصريح من المتكلم أو بقرائن الأحوال.

قال ابن عبد البر: لا يجوز لأحد أن يدخل على اثنين في حال تناجيهما.

٢ - الوعيد الذي في الحديث يدل على أن استماع حديث من لا يرغب في سماع حديثه أنه من كبائر الذنوب ذلك أن فيه وعيداً شديداً في الآخرة وهو لا يكون إلا على كبيرة.

٣ - من أدب المجالسة أن لا يدخل الإنسان في حديث اثنين لم يدخله فيه ما لم يكن الحديث من المجالس العامة أو يكون من مسائل العلم.

٤ - وكما يحرم استماع كلام الاثنين المتناجين فأشد منه حرمة أن يطلع من الأماكن المرتفعة أو من خلال الأبواب والجدران على عورات الناس في منازلهم.

٥ - ولو أن صاحب المنزل أصابه في عينه أو في أذنه أو في غيرهما لمعاقبته على نظره وسمعه لم يكن ضامناً ما تلف بذلك من أعضائه فقد تقدم حديث أبي هريرة في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «لو أن امرءاً اطلع عليك بغير إذن فحذفته بحصاة ففقت عينيه لم يكن عليك جناح» زاد أحمد والنسائي «فلا فدية له ولا قصاص».

* * *

١٣١٩ - وعن أنس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«طوبى لمن شغله عييه عن عيوب الناس» أخرجه البزار بإسناد حسن.

درجة الحديث:

قال المناوي: رواه العسكري عن أنس ورواه أبو نعيم من حديث الحسين بن علي والبزار من حديث أنس قال العراقي وكلها ضعيفة.

المفردات:

طوبى: بضم الطاء بألف التأنيث المقصورة: اسم شجرة في الجنة وقيل عيش طيب له في الآخرة وحياة طيبة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذا الحديث الشريف فيه توجيه رشيد لمن يريد السير إلى الله تعالى فيقطع المفاوز المعوقة حتى يجد طعم الوصول وذلك باتباع الآثار المحمدية والتعاليم الإسلامية فمن ذلك.

٢ - أولاً: من شغله عييه فصار جاداً في التخلص من رذائل الذنوب ومعوقات

المعاصي، والآثام فمثل هذا يرجى أن يتخلى منها فيصبح بهذه
المجاهدة نقياً صافياً من أدران الذنوب.

٣ - من تحلى من وضر الذنوب فإنه سيتحلى بفضائل الأخلاق التي أولها
طاعة الله تعالى وفعل ما يجمله ويهذه ويقربه.

٤ - هو بجهد نفسه وعسفها للتخلي من الرذائل والتحلي بالفضائل قد شغل
وقته بإصلاح نفسه فسلم من تبعة تتبع الناس.

٥ - بهذا السلوك المستقيم والسير إلى الله تعالى بهذا الاتجاه الحميد استحق
جائزة طوبى التي هي:

إما شجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها.
وإما درجة عالية في الجنة. والله الموفق.

* * *

١٣٢٠ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«من تعظم في نفسه واختال في مشيته لقي الله وهو عليه غضبان» أخرجه
الحاكم، ورجاله ثقات.

درجة الحديث:

رجاله ثقات.

قال العراقي: أخرجه أحمد والطبراني والحاكم وصححه وأخرجه
الحاكم في شعب الإيمان من حديث ابن عمر.
قال المؤلف: رجاله ثقات.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على ذم الكبر والتعظيم ويظهر هذا التعظيم وهذا التكبر في

مشيته فيختال فيها وفي لباسه فيسبله وكلامه فيتشدد فيه ويتقعر وفي نظره فلا ينظر الناس إلا ببعض عينيه ويصعر خده للناس فيميله كبراً فمن اتصف بهذه الصفات الذميمة الكريهة فهو ممقوت عند الناس وثقيل لديهم ومحل سخريتهم واستهزائهم به.

٢ - أما عند الله تعالى فإنه يلقي ربه يوم القيامة وهو عليه غضبان وغضبه مستوجب لعقابه.

فالكبر والتعاضم من كبائر الذنوب.

٣ - جاء في نصوص كثيرة في ذم الكبر وأهله قال تعالى: ﴿إنه لا يحب المستكبرين﴾ وقال تعالى: ﴿إني عذت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب﴾ وقال تعالى: ﴿إن الله لا يحب كل مختال فخور﴾. وجاء في مسلم من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: «لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة خردل من كبر».

وروى الحاكم أن النبي ﷺ قال: قال الله تعالى: «العظمة إزاري والكبرياء ردائي فمن نازعني فيهما ألقيته في النار» وقال على شرط مسلم.

٤ - قال في مختصر الإحياء: الكبر والعجب داءان مهلكان والمتكبر والمعجب سقيمان مريضان، وهما عند الله ممقوتان بغضبان وقد ذم الله الكبر في مواضع من كتابه فقال: ﴿سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق﴾ وحقيقة الكبر ينقسم إلى ظاهر وباطن، فالباطن خلق في النفس والظاهر هو أعمال تصدر من الجوارح والأعمال ثمرات لذلك الخلق وخلق الكبرياء موجب للأعمال، فالأصل هو الخلق الذي في نفسه فوق غيره من صفات الكمال فعند ذلك يكون متكبراً.

* * *

١٣٢١ - وعن سهل بن سعد رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «العجلة من الشيطان» أخرجه الترمذي، وقال حسن.

درجة الحديث:

قال المؤلف: أخرجه الترمذي وحسنه وسنده منقطع.

قال الصنعاني: إنما حسنه الترمذي لشواهد فلا يضره انقطاعه.

المفردات:

العجلة: بفتحتين السرعة في المشي وفي المثل (رب عجلة تهب ريثاً) مدحاً في الثاني.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الأناة والرفق أصل كبير في سياسة الأمور وعلاجها ولذا جاء في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال: «ما كان الرفق في شيء إلا زانه».

٢ - الأمور التي تحتاج إلى تبصرو وتفكير وترو فلا ينبغي السرعة والعجلة فيها بل لا بد فيها من التروي والتأني وبحث الأمور من جميع طرقها ووجوهها حتى تظهر أمارات العاقبة وعلامات المستقبل في الرغبة في الأمور والإقبال أو بضد ذلك

٣ - سلوك الحكمة في الأمور سبب لنجاحها وسبب لتوقي مخاطرها ولهذا فإن الشارع الحكيم حث على الشورى فقال تعالى: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ وقال تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ وشرع الله تعالى صلاة الاستخارة ودعائها ليجمع المسلم بين استخارة الله تعالى في الأمور وبين مشاورة الخلق وأخذ ما لديهم من الشورى والنصيحة في ذلك.

٤ - هناك أمور واضحة المعالم بينة السبل فلا ينبغي التأنى فيها لئلا يضيع الوقت عنها والمبادرة إليها فتفوت الفرصة .

ومن أهمها طاعة الله تعالى والمصارعة في الخير والعبادات قال تعالى : ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض﴾ وقال تعالى : ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ وقال تعالى : ﴿يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون﴾ وجاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : «أي الصدقات أعظم أجراً؟ قال : أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان الفلان» والنصوص في هذا كثيرة .

نسأل الله تعالى أن يمن علينا بالاستعداد .

* * *

١٣٢٢ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ :

«الشؤم سوء الخلق» أخرجه أحمد، وفي إسناده ضعف .

درجة الحديث :

إسناده ضعيف .

قال العراقي حديث الشؤم، قال سوء الخلق أخرجه أحمد من حديث عائشة الشؤم سوء الخلق ولأبي داود من حديث رافع بن مكيث سوء الخلق شؤم وكلاهما لا يصح أما المؤلف فقال في إسناده ضعف .

المفردات :

الشؤم : بضم الشين وسكون الهمزة وقد تسهل أو تبدأ بالواو ضد اليمين والبركة .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الخلق الحسن هو خلق المصطفين من عباد الله تعالى الذين قال الله عنهم: ﴿والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس﴾.

فهو رأس الأخلاق الفاضلة ودليل السعادة الأبدية.

فقد قال ﷺ: «البر حسن الخلق» وقال عليه الصلاة والسلام: «إن خياركم أحسنكم خلقاً». وقال: «إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم».

فهو سعادة وفلاح ونجاح في أمور الدنيا والآخرة.

٢ - أما سوء الخلق فهو عذاب على صاحبه وعلى من حوله من أهل وأصحاب وعملاء وزملاء فسوء خلقه شؤم عليه لأنه ممقوت مكروه مستثقل بغيض إلى كل أحد منبوذ من مجتمعه فمضار سوء خلقه وبال عليه في دنياه وآخره.

* * *

١٣٢٣ - وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إن اللعانين لا يكونون شفعاء، ولا شهداء يوم القيامة» أخرجه مسلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث يدل على تحريم اللعن وأنه لا يجوز للمسلم أن يتفوه به لأنه من السباب المحرم ومن اللفظ القبيح.

٢ - نفى النبي ﷺ عن مكثر اللعن قبول شهادتهم لأن الشهادة لا تكون إلا من عدل كما قال تعالى: ﴿ممن ترضون من الشهداء﴾ فمن لم نرضاهم لا

يكونون شهداء ولا عرفاء وكثيرو اللعن ليسوا بمرضيين عند الله ولا عند خلقه.

٣ - الظاهر أن ينفي قبول شهادة كثيري اللعن عامة في الحياة الدنيا وفي الآخرة.

ففي الدنيا هم ساقطو العدالة فلا يصلحون شهوداً في الخصومات لإثبات الحقوق.

ولا في الآخرة أيضاً حينما تشهد الأمم أن رسلهم بلغوا الرسالة وأدوا الأمانة فهؤلاء اللعانون ليسوا من هؤلاء الشرفاء الذين قاموا بأداء الشهادة والتزكية لأنبيائهم.

* * *

١٣٢٤ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «من غير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمل» أخرجه الترمذي وحسنه وسنده منقطع.

درجة الحديث:

قال المؤلف: أخرجه الترمذي وحسنه وسنده منقطع.

قال الصنعاني: إنما حسنه الترمذي لشواهد فلا يضره انقطاعه.

المفردات:

غير أخاه: بفتح العين وتشديد الياء بمعنى عابه لمجرد التعبير فإنه الذي يسبب العقوبة في الآخرة وحرمان الحياة الطيبة في الدنيا.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحديث فيه التحذير من عيب الإنسان أخاه المبتلى بذنب من الذنوب أو عيب من العيوب فإنه لم يعب أحداً بعينه إلا لما يجد في نفسه من العجب بسلامته من ذلك العيب والعجب ناشئ في نفسه لأنه يرى أن عصمته من العيب جاءت من قوته وإرادته لا من الله تعالى الذي صرف عنه سوء.
 - ٢ - من عاب أخاه بعيب مثاره الإعجاب بنفسه والشماتة بأخيه لن يموت حتى يصاب به ويعمله ذلك أنه لم يتكل على الله تعالى بالتوقي من الشر وإنما اعتمد على نفسه فخذله الله تعالى وخاتته نفسه فعمل ما غير به أخاه.
 - ٣ - فهذا دليل على تحريم الشماتة بالناس ووجوب الغفلة عن عيوبهم اشتغالاً بعيب نفسه فطوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس.
 - ٤ - وقد جاءت النصوص التي تنهى عن هذا الخلق الرذيل قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.
- وقد جاء في سنن الترمذي من حديث واثلة بن الأسقع قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تظهر الشماتة بأخيك فيرحمه الله ويبتليك » .
- فإن إظهار الشماتة ليس من خلق المسلم الذي يحب لأخيه ما يحب لنفسه فإن خلق المسلمين أن يتألم بعضهم لبعض ويفرح بعضهم لفرح بعضهم الآخر.

«والله المستعان»

* * *

١٣٢٥ - وعن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال :

قال رسول الله ﷺ : «ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم ، ويل له ، ثم ويل له» أخرجه الثلاثة ، وإسناده قوي .

درجة الحديث :

سنده قوي .

قال المناوي : رواه أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم من حديث معاوية ابن حيدة .

وقال المؤلف : رواه الثلاثة وإسناده قوي ورمز له السيوطي بالصحة .

المفردات :

ويل : الويل الهلاك وقيل واد في جهنم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث فيه الوعيد بالهلاك لمن يحدث الناس فيكذب عليهم وذلك ليضحكهم ويفكهم بأكاذيبه وأقواله الباطلة .

٢ - جاء تحريم الكذب في نصوص كثيرة من الكتاب والسنة . قال تعالى : ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم﴾ وقال تعالى : ﴿ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد﴾ وجاء في الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ قال : «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً منها : «وإذا حدث كذب» .

وجاء في الصحيحين من حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : «إن

الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار وإن الرجل ليكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً.

٣ - قال النووي: اعلم أن الكذب وإن كان أصله محرماً فيجوز في بعض الأحوال:

- كل مقصود محمود يمكن تحصيله بغير الكذب يحرم الكذب فيه.
- وإن لم يمكن تحصيله إلا بالكذب جاز الكذب.
- ثم إن كان تحصيل ذلك المقصود مباحاً كان الكذب مباحاً.
- وإن كان واجباً كان الكذب واجباً فإذا اختفى مسلم من ظالم يريد قتله أو أخذ ماله وسئل إنسان عنه وجب الكذب بإخفائه ومثله الودعة المخفأة عن ظالم والأحوط التورية ومعناها أن يقصد بعبارة مقصوداً صحيحاً ليس هو كاذباً بالنسبة إليه وإن كان كاذباً في ظاهر اللفظ وبالنسبة إلى ما يفهمه المخاطب.

والدليل على ذلك ما جاء في الصحيحين عن أم كلثوم أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فينمي خيراً أو يقول خيراً».

ورواية مسلم عنها قالت لم أسمع يرخص في الكذب إلا في اثلاث: «في الحرب والإصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها».

قال عياض: لا خلاف في جواز الكذب في هذه الأمور الثلاثة.

* * *

١٣٢٦ - وعن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «كفارة من

اغتبته أن تستغفر له» رواه الحارث بن أبي أسامة بإسناد ضعيف.

درجة الحديث:

الحديث ضعيف.

قال في فيض القدير: أخرجه ابن أبي الدنيا عن أنس ورمز له السيوطي بالصحة وحكم ابن الجوزي بوضعه وتعقبه السيوطي بأن البيهقي قال إسناده ضعيف وبأن العراقي في تخريج الإحياء اقتصر على تضعيفه..

المفردات:

الغيبة: ذكرك أخاك بما يكره وإن كان فيه ما اغتبته فيه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الغيبة من المحرمات ومن كبائر الذنوب ومعناها ذكرك أخاك بما يكره وإن كان ما قلته موجوداً فيه فهو هتك لعرضه ولا يمكن التوبة منه ولا من أي حق من حقوق العباد إلا باستحلاله منه.

وطلب الحل ممن اغتیب قد يزيد الأمر شراً وقد يثير فتناً وعدواناً فصار الواجب بحق المغتاب أن يستغفر لمن اغتابه ويدعوله ويذكر محاسنه في المجالس التي اغتابه فيها وعند الأشخاص الذين عابه عندهم فهذا العمل مع الندم والعزم على عدم العودة يكون سبباً للتوبة النصوح وبراءة الذمة مع عرض المسلم والله أعلم.

٢ - قال الغزالي في الإحياء: اعلم أن الواجب على المغتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج من حق الله تعالى.

ثم يستحل المغتاب ليحلله فيخرج من مظلمته .
قال الحسن البصري : يكفيه الاستغفار دون الاستحلال . قال مجاهد :
كفارة أكلك لحم أخيك أن تتني عليه وتدعو له بخير .

* * *

١٣٢٧ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ :

«أبغض الرجال إلى الله الألد الخصيم» أخرجه مسلم .

المفردات :

الألد : اللدود هو من اشتدت خصومته وألده غلبه في الخصومة وهي لداء
جمعه لد قال تعالى : ﴿وتنذر به قوماً لدأ﴾ أي مجادل بالباطل .
الخصيم : وزن فعيل بفتح الخاء المعجمة وكسر الصاد المهملة ومعناه شديد
الخصومة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الألد : هو الخصم الشديد الخصومة وشديد التأبي . قال تعالى : ﴿وهو
ألد الخصام﴾ وقال : ﴿وتنذر به قوماً لدأ﴾ .

فالدود الشديد الخصومة يبغضه الله تعالى لأن مثل هذا لا يريد بلجاجة
طلب الحق والوصول إلى الصواب ، وإنما يريد أن يظهر على مجادله
ومخاصمه ولو بالباطل وقد أخرج الترمذي من حديث ابن عباس أن النبي
ﷺ قال : «كفى بك إثماً أن لا تزال مخاصماً» .

٢ - قال الغزالي : إن الذم إنما هو لمن خاصم بباطل وبغير علم كالذي يتوكل
في الخصومة قبل أن يعرف الحق في أي جانب .

وكالذي لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر الكذب لإيذاء خصمه .
٣ - أما الذي يحتاج عن حق له هو مظلوم فيه بطرق الحجاج الشرعي وأصول
المرافعات المشروعة فلا بأس بها ولا تدخل في باب الخصومة
المذمومة .

٤ - ومثل ذلك الذي يجادل لإظهار دين الله تعالى وإعلاء كلمته والظهور على
أعداء الإسلام بدحض حججهم ورد شبههم وإبطال ضلالهم فهذا
محمود مثاب صاحبه وهو ممن جاهد بلسانه ودافع ببيانه وقد قال تعالى :
﴿ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً﴾ .
وقال تعالى : ﴿وجادلهم بالتتي هي أحسن﴾ .
والآيات والأحاديث في الباب كثيرة والله الموفق .

* * *

باب (الترغيب في مكارم الأخلاق)

الترغيب: قال في الوسيط - رغب - رغباً ورغبةً حرص على الشيء وطمع فيه .

قال في المصباح رغبت في الشيء إذا أردته ورغبت عنه إذا لم ترده .
والمؤلف رحمه الله تعالى أورد كثيراً من الأحاديث الشريفة المرغبة والحائثة على المثل الكريمة والأخلاق الفاضلة والآداب النبوية الرفيعة وهو بهذا الترتيب اللطيف أحسن صنعاً وأجاد ترتيباً وتبويماً ذلك أن هناك مبدأ عند أهل السير والسلوك إلى الله تعالى هذا المبدأ يسمى (التخلي والتحلي) ومعناه أن مرید السير إلى الله يتخلى عن مساویء الأخلاق وقبائحها ثم يتحلى بمحامدها ومكارمها فإنه قدم الباب الذي فيه (الترهيب عن مساویء الأخلاق) ثم أتبعه بهذا الباب فيه (الترغيب في مكارم الأخلاق) لملاحظة التخلي ثم التحلي .
وستأتي هذه الآداب النبوية والأخلاق الإسلامية والكلام عليها إن شاء الله تعالى .

* * *

١٣٢٨ - عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار، وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً»
متفق عليه.

المفردات :

عليكم بالصدق : أي الزموا الصدق وهو الإخبار على وفق ما في الواقع .
البر : اسم جامع للعقيدة الصحيحة والإيمان المثمر ولكل ما هو طيب من أعمال القلوب وأعمال الجوارح فيشمل فعل جميع المأمورات وترك جميع المنهيات .

الفجور : بالضم فجر فجراً فجوراً انبعث في المعاصي غير مكترث بممارسة الفسق والفساد والانبعث في الآثام قال في المصباح : فجر العبد فجوراً فسق وزنى وفجر الحالف فجوراً كذب .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الصدق هو مطابقة الخبر للواقع ، والكذب عدم مطابقة الخبر للواقع هذه حقيقتهما عند جمهور العلماء .

٢ - الحديث فيه الأمر بالصدق لأنه يدل ويوصل إلى البر الذي هو جماع الخير والبر هو الطريق المستقيم إلى الجنة ﴿إن الأبرار لفي نعيم﴾.

٣ - إن الصدق خلق كريم يحصل بالاكْتِسَاب والتحصيل والمجاهدة فإن الرجل ما يزال يصدق في أقواله وأفعاله ويتحرى الصدق فيهما حتى يكون الصدق خلقاً له متأصلاً في نفسه وسجية من طبعه فيكون عند الله تعالى من الصديقين والأبرار.

٤ - قال تعالى: ﴿رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾ فالصدق خلق كريم يتضمن الصدق في القول والنية والإرادة فمن اتصف في جميع ذلك فهو صديق لأنه صيغة مبالغة في الصدق وبقدر ما يتمكن من هذه المقامات فهو صادق بالنسبة إليه والله أعلم.

٥ - أما الكذب فهو خلق ذميم يكتسبه صاحبه من طول ممارسته وتخلقه به وتحريه قولاً وفعلًا حتى يصبح خلقاً وسجية قبيحة فيه ثم يكتب عند الله كثير الكذب عديم الصدق.

٦ - ويدل الحديث على التحذير من الكذب لأن الكذب يوصل إلى الفسق والفجور فتصير أعماله وأقواله كلها على خلاف الحقيقة خارجة عن طاعة الله تعالى والخروج عن طاعته هو الهاوية التي تقود صاحبها وترج به في نار جهنم.

* * *

١٣٢٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

- الحديث فيه التحذير من الظن والمحذر منه هو ما كان بالمسلم الذي

ظاهره العدالة فإن هذا لا يجوز فيه ظن السوء وإنما يحمل على ظاهره فالظن فيه كذب مخالف للواقع .

أما الظن بأصحاب الريب والفسق فليس في هذا التحذير فأعمالهم شهدت عليهم بسوء السلوك وعدم الاستقامة والحديث تقدم معناه .

والله أعلم

* * *

١٣٣٠ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «إياكم والجلوس على الطرقات قالوا : يا رسول الله ما لنا بد

من مجالسنا نتحدث فيها قال : فأما إذا أبيتم فأعطوا الطريق حقه ، فقالوا :

وما حقه ؟ قال : غض البصر ، وكف الأذى ، ورد السلام ، والأمر

بالمعروف ، والنهي عن المنكر» متفق عليه .

المفردات :

إياكم : محله النصب على التحذير فهو مفعول به لفعل محذوف تقديره
احذروا .

الجلوس : الجلوس مفعول لفعل محذوف تقديره احذروا فهو منصوب على
التحذير .

الطرقات : بضم الطاء والراء جمع طريق .

ما لنا بد : بضم الباء الموحدة وتشديد الدال أي لا محيد لنا عن ذلك ولا يعرف
استعماله إلا مقروناً بالنفي أي ما لنا غنى عنه .

أبيتم : الإباء بمعنى شدة الامتناع قال الراغب : كل إباء امتناع وليس كل امتناع إباء .

غض البصر : غض البصر يغضه غضاً . وأغض خفضه ولم يذكر ما يغض البصر عنه لأنه معلوم بالعادة .

ورد السلام : يعني على الذي يسلم عليه من المارين .

وأمر بمعروف : المعروف كل أمر جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب إليه والإحسان إلى الناس وكل ما ندب إليه الشرع من المحسنات ونهى عنه من المقبحات .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث يدل على النهي عن الجلوس في الطرقات وممرات الناس لما في ذلك من تتبع أحوال المارين وإلى النظر إلى النساء المارات أمام الرجال فينبغي أن يكون في البيوت أو في المقاهي أو الحداث العامة الخالية من اختلاط الرجال بالنساء .

٢ - إذا لم يكن بد من الجلوس في الطرقات والشوارع فعلى الجالسين أن يعطوا الطريق حقه من الأمر بالمعروف وإذا رأوا منكراً أمامهم فعليهم إنكاره وغض البصر عن النساء اللاتي يمررن أمامهم وأن يغفلوا عن الذين يمرون أمامهم من الرجال الذاهبين الأيبين في أغراضهم وحاجاتهم التي ربما كرهوا أحداً يراهم عليها .

٣ - كما يجب عليهم رد السلام وإجابته على من ألقاه عليهم من المارين لأن الابتداء بالسلام سنة من المار على القاعد ، أما رده فهو فريضة ممن ألقى عليه .

٤ - قال القاضي عياض : فيه دليل على أن النهي عن الجلوس في الطريق ليس للتحريم وإنما هو للتنزيه لأنهم لو فهموا أنه للتحريم لم يراجعوه .

٥ - المطلوب من الجلوس في الطريق أمور كثيرة منها:

١ - إرشاد ابن السبيل .

٢ - إعانة الملهوف .

٣ - إعانة المظلوم .

٤ - الإعانة على الحمل .

٦ - ومن الحكمة في النهي عن الجلوس في الطرقات خشية الفتنة وفيه التعرض للزوم حقوق الله وحقوق المسلمين ولو كان قاعداً في منزله لما تعرض للفتنة ولما لزمته الحقوق التي قد لا يقوم بها .

* * *

١٣٣١ - وعن معاوية رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين» متفق عليه .

المفردات:

من: اسم شرط يجزم فعلين فيرد فعل الشرط ويفقهه جوابه وكلاهما مجزوم .

يرد: بضم الياء المثناة التحتية من الإرادة والإرادة صفة مخصصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع و - أما الخير - فهو ضد الشر .

يفقهه: من فقه بالكسر فقهاً من باب نصب وفقه بالضم إذا صار فقيهاً فمعنى يفقهه يجعله فقيهاً في الدين والفقه لغة الفهم واصطلاحاً العلم بالأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية بالاستدلال .

الدين: بكسر الدال قال في المصباح: وإن بالإسلام ديناً يقيد به كذلك فالمراد بالفقه بالدين ما يشمل الأصول والفروع .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - هذا الحديث دليل على عظمة الفقه في الدين الذي يشمل أصول الإيمان وشرائع الإسلام وحقائق الإحسان ومعرفة الحلال والحرام فإن الدين يشمل هذه الأمور الهامة العظام كلها. فإن جبريل لما سأل النبي ﷺ عن هذه القواعد وأجابه عنها قال : « هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » .
- ٢ - أما تسمية الفقه بأنه العلم بالأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية بالاستدلال فإن هذا إنما هو اصطلاح خاص حادث لعلماء الأصول الفقهية .
- فيدخل في مدلوله الشرعي : معرفة حقائق الإيمان ومعرفة أحكام شرائع الإسلام ومعرفة السير والسلوك إلى الله بمعرفة مراتب الإحسان فمن أراد الله به خيراً ففقه في هذه الأمور ووفقه للعمل بها .
- ٣ - دل مفهوم الحديث على أن من أعرض عن الفقه في الدين والتحلي بعلومه التي هي أشرف العلوم أن الله تعالى لم يرد به خيراً . وقد جاء هذا المعنى منطوقاً في رواية أبي يعلى « ومن لم يفقه لم يبال الله به » .
- ٤ - العلوم الشرعية من الأعمال النافعة المتعدي نفعها من حاملها إلى غيره تعليماً أو تأليفاً أو قضاء أو إفتاء .
- فهي من الأعمال الباقية بعد وفاة صاحبها « وعلم ينتفع به بعده » .
- قال الله تعالى : ﴿ يُوْتِ الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ .

* * *

١٣٣٢ - وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «ما من شيء في الميزان أثقل من حسن الخلق» أخرجه أبو داود
والترمذي وصححه.

درجة الحديث:

قال العراقي: أخرجه أبو داود والترمذي من حديث أبي الدرداء وقال
الترمذي: غريب وقال في بعض طرقه حسن صحيح.
والحديث له شواهد كثيرة خرجها العراقي على كتاب إحياء علوم الدين
للغزالي.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - حسن الخلق هو الصورة الباطنة للإنسان فالإنسان في حقيقته مركب من
جسد ونفس فالجسد مدرك بالبصر والنفس مدركة بالبصيرة ولكل واحدة
منهما هيئة وصورة إما جميلة وإما قبيحة.

فخلق عبارة عن هيئة للنفس راسخة تصدر عنها الأفعال بسهولة ويسر في
غير حاجة إلى فكر وروية.

فإن كانت الأفعال جميلة سميت خلقاً حسناً وإن كانت قبيحة سميت خلقاً
سيئاً.

«وليس الخلق عبارة عن الفعل فرب شخص طبعه السخاء ولا يبذل المال
لقلة المال أو لمانع».

٢ - الخلق الحسن عبارة عن الأفعال الجميلة والتصرفات المستملحة الصادرة
من نفس طيبة لم يحمل على صدورها طلب المكافأة ولم تكن بداعي
الرياء والسمعة ولا من أجل غرض من الأغراض الدنيوية وإنما هي فيض

من الجوهر النفسي صارت أثقل شيء في ميزان صاحبها يوم القيامة .
٣ - وفي الحديث دليل على أن الإنسان إذا فعل الخير بداع من خلق لم يكتسبه وإنما فطره الله تعالى عليه إن له على ذلك أجراً فلو لم يعلم أنه من أهل هذا الحق الكريم وأنه جدير به لما جبل عليه .

* * *

١٣٣٣ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : «الحياء من الإيمان» متفق عليه .

المفردات :

الحياء : الحياء في اللغة تغير وانكسار يلحق الإنسان من خوف ما يعاب عليه وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي حق .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الحياء خلق كريم يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي حق لئلا يعاب على فعل القبيح أو التقصير في الواجب والحياء وإن كان فطرة إلا أنه يحتاج إلى اكتساب وتنميته ليكمل .
- ٢ - أما كونه من الإيمان فإن المستحي يقلع بحيائه عن المعاصي ويقوم بالواجبات .

وهكذا تأثير الإيمان بالله تعالى إذا امتلأ به القلب فإنه يمنع صاحبه عن المعاصي ويحثه على الواجبات فصار الحياء بمنزلة الإيمان من حيث الأثر والفائدة .

- ٣ - الحياء لا يمنع من التفقه في الدين والسؤال عما يجب السؤال عنه والحياء الذي يمنع صاحبه من إنكار المنكر ونحو ذلك، فهذا ليس حياءً شرعياً وشعبة من الإيمان وإنما هو خور وذلة ومهانة لا يحمد عليه صاحبه.
- ٤ - تقدم أن الحياء غريزي ومكتسب قال القرطبي: كان النبي ﷺ قد جمع له النوعان من الحياء المكتسب والغريزي.

* * *

١٣٣٤ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى إذا لم تستح فاصنع ما شئت» أخرجه البخاري.

المفردات:

النبوة الأولى: يعني ما اتفق عليه الأنبياء ولم ينسخ لأنه أمر طبقت عليه الشرائع السماوية وقبلته العقول السليمة فهو من مكارم الأخلاق.

إذا لم تستح فاصنع: قيل المراد إذا كان الأمر مما لا يستحي منه فافعله.

وقيل: إذا نزل عنك الحياء وصرت لا تبالي بعمل الأفعال القبيحة والمليحة فافعل ما تريد ما لجرح بميت إيلام.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قوله: «إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى».

قال ابن رجب: يشير إلى أن هذا مأثور عن الأنبياء المتقدمين وأن الناس تداولوه بينهم وتوارثوه عنهم قرناً بعد قرن وأنه لنفاسة هذه الحكمة فقد اشتهرت بين الناس حتى وصلت إلى أول هذه الأمة.

٢ - قوله : - «إذا لم تستح فاصنع ما شئت» .

قال ابن رجب . في معناه قولان :

٣ - أحدهما : أنه ليس بمعنى الأمر أن يصنع ما شاء ولكنه على معنى الذم والنهي عنه وأهل هذه المقالة له طريقان :

أولهما : إن الأمر بمعنى التهديد والوعيد والمعنى إذا لم يكن حياء فاعمل ما شئت فالله يجازيك عليه كقوله تعالى : ﴿اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير﴾ .

٤ - ثانيهما : أن الأمر بمعنى الخبر والمعنى أن من لم يستح صنع ما شاء فإن المانع من فعل القبائح هو الحياء فمن لم يكن له حياء انهمك في كل فحشاء ومنكر وما يمنع من مثله من له حياء على حد قوله : «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» . فإن لفظه لفظ الأمر ومعناه الخبر .

٥ - ثم قال رحمه الله تعالى : واعلم أن الحياء نوعان :

أحدهما : خلق وجبة وهو من الأخلاق التي يمنحها الله للعبد ويجبله عليها .

٦ - الثاني : مكتسب من معرفة الله وعظمته ومعرفة قربيه من عباده وإطلاعه عليهم وعلمه بخائنة الأعين وما تخفي الصدور . فهذا من أعلى خصال الإيمان بل هو من أعلى درجات الإحسان . وقد يتولد الحياء من مطالعة نعمه تعالى ورؤية تقصيره في شكرها فإذا سلب العبد الحياء الغريزي والمكتسب لم يبق له ما يمنعه من ارتكاب القبيح .

٧ - ثم قال رحمه الله : وأما الضعف والعجز الذي يوجب التقصير في شيء من حقوق الله . أو حقوق عباده فليس هو من الحياء وإنما هو ضعف وخور وعجز ومهانة .

٨ - القول الثاني : في معنى قوله : «إذا لم تستح فاصنع ما شئت» إنه أمر بفعل ما يشاء على ظاهر أمره وأن المعنى إذا كان الذي يريد فعله عملاً لا يستحي من فعله لا من الله ولا من الناس لكونه من أفعال الطاعات أو من جميل الأخلاق والآداب المستحسنة فاصنع منه حينئذ ما شئت وهذا قول جماعة من الأئمة منهم الثوري والشافعي وحكي مثله عن الإمام أحمد.

* * *

١٣٣٥ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير ،
أحرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ، ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا
تقل : لو أني فعلت كذا كان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء الله
فعل ، فإن «لو» تفتح عمل الشيطان» أخرجه مسلم.

المفردات :

فإن لو: أي فإن كلمة لو بعد وقوع شيء على خلاف المرء .
تفتح عمل الشيطان : لما تنبيه عن شدة حرصه وحسرتة على ما فات أو وقع وعن
عدم رضائه بالقضاء وظنه إمكان رد القدر.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فيه استحباب القوة في الأعمال لأنه يحصل فيها من الفائدة والثمرة ما لا
يحصل من الضعف فإن الضعيف لا ينتج عنه إلا ضعفاً وقلة . قال الله
تعالى : ﴿إن خير من استأجرت القوي الأمين﴾ وقال تعالى : ﴿خذوا ما
آتيناكم بقوة﴾ ﴿يا يحيى خذ الكتاب بقوة﴾ .

٢ - قال شيخ الإسلام في السياسة الشرعية : القوة في كل ولاية بحسبها فالقوة

في إمارة الحرب ترجع إلى شجاعة القلب وإلى الخبرة بالحروب، والقوة في الحكم بين الناس ترجع إلى العلم بالعدل الذي دل عليه الكتاب والسنة وإلى القدرة على تنفيذ الأحكام.

واجتماع القدرة والقوة والأمانة في الناس قليل، فإذا كانت الحاجة في الولاية إلى الأمانة أشد قدم الأمين مثل حفظ الأموال ونحوها فأما استخراجها فلا بد فيه من قوة وأمانة فيولي عليها قوي يستخرجها بقوته وكاتب أمين يحفظها بخبرته وأمانته.

ومع ذلك السعي في إصلاح الأحوال حتى يكمل في الناس ما لا بد لهم منه من أمور الولايات والإمارات ونحوها فإن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

٣ - أما الحديث هنا فالمراد في أعمال الآخرة التي يحصل منها إقدام على الجهاد وصلابة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وصبر على الأذى وتحمل للمشاق في ذات الله والقيام بحقوقه من الطاعات.

٤ - أما الضعيف فهو بالعكس من ذلك فلا يحصل منه كمال المطلوب إلا أن وجود الإيمان معه لا يحرمه من الخير فإن الإيمان أساس الخير والبركة ولا بد له من فائدة مهما كانت.

٥ - قوله: «أحرص على ما ينفعك» في أمر الدين والدنيا وأهم المنافع والمطالب هو ما يطلب من طاعة الله تعالى التي فيها السعادة الأبدية فهذه هي المنفعة الكبيرة والمطلب العظيم الذي لمثله فليعمل العاملون وفي الحصول عليه فليتنافس المتنافسون فهذا هو النفع العظيم والكسب الكبير.

والعبد محتاج إلى الأمور الدنيوية كما هو محتاج إلى أموره الدينية وأمور بأن يسلك الطرق الموصلة والوسائل القوية التي تبلغه حاجته في أمور دينه وأمور دنياه.

وهو محتاج إلى معرفة الأحوال والأمور والوسائل التي تبلغه إلى مقصوده وتوصله إلى مطلوبه ومن أقوى الوسائل إلى ذلك وأنفع السبل هي العلوم النافعة فإنها الصراط المستقيم إلى خير الدنيا والآخرة.

٦ - «واستعن بالله» قال ابن القيم في مدارج السالكين : الاستعانة طلب العون من الله تعالى وإذا التزم العبد بمعبودية ربه أعانه الله تعالى عليها فكان التزامه بها سبباً لئيل الإيمان فكلما كان العبد أتم عبودية لربه كانت الإعانة من الله له أعظم.

وأنفع الدعاء طلب العون من الله على مرضاته وأفضل المواهب إسعافه بهذا المطلوب وجميع الأدعية الماثورة مدارها على هذا وعلى دفع ما يضاده وعلى تكميله وتيسير أسبابه.

قال شيخ الإسلام : تأملت أنفع الدعاء فإذا هو سؤال العون على مرضاته ثم رأيت في الفاتحة في : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ . والعبد مع استعانته بربه فهو محتاج إلى عمل الأسباب النافعة والطرق الموصلة . قال الشيخ محمد عبده : إن كل عمل يعمل الإنسان تتوقف ثمرته ونجاحه على حصول الأسباب التي اقتضت الحكمة الإلهية أن تكون مؤدية إليه وقد مكن الله تعالى الإنسان بما أعطاه من العلم والعون من دفع بعض الموانع وكسب بعض الأسباب وخجب عنه البعض الآخر . فيجب علينا أن نقوم بما في استطاعتنا من ذلك ونبذل الجهد في إتقان أعمالنا بكل ما نستطيع من حول وقوة .

ونفوض الأمر فيما وراء كسبنا إلى القادر على كل شيء ونلجأ إليه تعالى وحده ونطلب منه المعونة المتممة للعمل والموصلة لثمرته منه سبحانه وتعالى دون سواه إذ لا يقدر على ما وراء الأسباب الممنوحة لكل بشر إلا مسبب الأسباب ورب العباد .

٧ - وقوله : «ولا تعجز» العجز يكون بأمرين :

الأول: هو ترك العمل والقيام بالأسباب الموصلة إلى المطلوب والوسائل المبلغة إلى المقصود والركون إلى الكسل والعجز.

الثاني: عدم الاستعانة بالله تعالى والاتكال عليه بالإعانة على المهام والمقاصد وصرف همه وحده بالاعتماد على حوله وقوته وسعيه فإن حرص العبد بغير الاستعانة بالله تعالى لا ينفعه ولا يجديه شيئاً.

ونواميس الله تعالى الكونية لا تفضل أحداً دون أحد فمن أخذ بها وصل إلى مقصوده ولكن هناك أموراً وراء الأسباب والنواميس لا يقدر عليها إلا هو ولا تطلب إلا منه تعالى.

٨ - ومن العجز: أن يدعو الله تعالى ويطلب منه قضاء حاجاته وتسهيل مهماته فلا يرى الإجابة الظاهرة فيكسل ويعجز عن مواصلة الدعاء.

قال ابن القيم في الجواب الكافي: ومن الآفات التي تمنع ترتيب أثر الدعاء عليه أن يستعجل العبد ويستبطن ويدع الدعاء وهو بمنزلة من بذر بذراً أو غرس غرساً فجعل يتعاهده ويسقيه فلما استبطأ كماله وإدراكه تركه وأهمله.

وفي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «يستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول: دعوت فلم يستجب لي».

٩ - قوله: «وإن أصابك شيء... إلخ».

يبين ﷺ بهذه الجملة أن الإنسان إذا بذل الجهد واستفرغ طاقته ووسعه ثم جاء الأمر بخلاف مطلوبه بأن فاته مطلوبه أو حصل له ضرر لم يتوقعه فعليه بالإيمان بالقضاء وأن لا يقول لو أني فعلت كذا كان كذا وكذا فإن لو تفتح عمل الشيطان فتحدث للإنسان الأسف والحزن على الأمور التي فاتته وتوجب له عدم الصبر بما قدره الله عليه وتجعل عنده «لو» احتمالاً أنه لو فعل ذلك لم يصبه ما وقع عليه.

١٠ - أما استعمال - لو - في تمنى الخير أو في بيان العلم النافع فإنها محمودة لأن الوسائل لها أحكام المقاصد كقوله ﷺ: «لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ولا أحللت معكم».

* * *

١٣٣٦ - وعن عياض بن حمار رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يبغى أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد» أخرجه مسلم.

المفردات:

تواضعوا: التواضع التذلل والتخاشع وهو ضد الكبر.

البغي: بغى يبغى فهو باغٍ والجمع بغاة معناه ظلم واعتداء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - التواضع: هو التذلل والاستسلام للحق فيما بين العبد وبين ربه وفيما بينه وبين الناس وبهذا فهو أعم من الخشوع الذي لا يكون إلا لله.

٢ - إذا اتصف الناس بهذا الخلق الكريم فإنه لن يتكبر أحد على أحد لأن التواضع ضد الكبر ولن يبغى أحد على أحد لأن المتواضع لا يرى لنفسه مزية على أحد فيتكبر عليه أو يبغى عليه وإنما البغي والكبر ينشآن ممن يرى نفسه فوق الناس وله ميزة عليهم تحمله على الكبر عليهم والبغي عليهم.

٣ - جاءت نصوص كريمة في مدح التواضع وصاحبه قال تعالى: ﴿واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين﴾ وقال تعالى: ﴿فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى﴾. وقال تعالى: ﴿أذلة على المؤمنين﴾، وفي صحيح

البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم قال أصحابه وأنت؟ فقال نعم كنت أرهاها على قراريط لأهل مكة» وقال ﷺ: «من تواضع لله رفعه».

وفي البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لو دعيت إلى كراعٍ لأجبت ولو أهدي إلي ذراعٍ لقبلت».

٤ - وفي الحديث التحذير من البغي على الناس والفخر والكبر عليهم، وقد جاء في ذلك التحذير قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ كُلَّ مَخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ وقال تعالى: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ وقال تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا﴾.

وجاء عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر». والأحاديث في هذا الباب كثيرة.

* * *

١٣٣٧ - وعن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من

رد عن عرض أخيه بالغيب رد الله عن وجهه النار يوم القيامة» أخرجه الترمذي وحسنه ولأحمد من حديث أسماء بنت يزيد نحوه.

درجة الحديث:

الحديث حسن.

قال المناوي عن حديث أسماء بنت يزيد: إن السيوطي رمز له بالحسن.

قال المنذري: إسناد أحمد حسن وقال الهيثمي إسناده حسن.

المفردات:

من رد: أي دفع عنه وحفظه.

عرض أخيه: بكسر العين وسكون الراء هو النفس والحسب وما يمدح به الإنسان ويذم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث فيه فضيلة الرد عن عرض مسلم ينال منه في غيبته في المجلس كأن يغتابه أحد الحاضرين فينبري الغيور ويسكت المغتاب الذي يتفكه بأعراض المسلمين الغافلين.

٢ - الرد عن عرض مسلم من إنكار المنكر الذي يجب القيام به حسب الاستطاعة ولا يحل تركه فإن هذا من خذلانك لأخيك المسلم الذي يوقع في عرضه وأنت حاضر قادر على رده.

٣ - جاء الوعيد على السامع الساكت القادر على الرد عن العرض ففي سنن أبي داود من حديث جابر وأبي طلحة يقولان قال النبي ﷺ: «ما من مسلم يخذل امرءاً مسلماً في موضع تنتهك فيه حرمة ويتنقص من عرضه إلا خذله الله في موطن يحب فيه نصرته» فإن الجزاء من جنس العمل. وقد جاء في الحديث أن النبي ﷺ قال: «إن المستمع للغيبة أحد المغتابين» فمن حضر مجلس الغيبة وجب في حقه واحد من ثلاثة أمور:

١ - الرد عن عرض أخيه المسلم.

٢ - أو القيام من مجلس الغيبة.

٣ - أو الإنكار بالقلب أو الكراهة للقول.

* * *

١٣٣٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله تعالى » أخرجه مسلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث فيه ثلاث جمل من الأحكام الحكيمة والآداب السامية :

الأولى : « ما نقصت من مال صدقة » . وهذا يشمل ثلاثة معان :

١ - إن الله تعالى ينمي المال ويزكيه ويبارك فيه فتندفع عنه الآفات .
وتحل فيه البركات الحسية والمعنوية .

٢ - إن الثواب الحاصل من الصدقة جبر نقص عينها فالمتصدق إذا
نقص من جانب عوض عنه ما هو أكثر منه من جانب آخر .

٣ - إن الله تعالى يخلفها بعوض يظهر به عدم نقص المال بل ربما زادته
قال تعالى : ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له وله أجر
كريم ﴾ .

٢ - الثانية : « ما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً » فيه الحث على العفو عن المسيء
وعدم مجازاته على إساءته وإن كانت جائزة لكن العفو عند المقدرة له
مقام كبير عند الله وعند خلقه أما عند الله فإنه سبحانه يحبه لأنه محسن
فيضع له المحبة في الأرض ، وأما عند الناس فإن الناس إذا علموا أنه عفا
عن مقدرة صار له عندهم منزلة كبيرة ومقام عظيم ونظر إليه بعين الإجلال
والإكبار ، أما المنتقم فإنه لا ينال هذه المنزلة والله تعالى يقول : ﴿ فمن عفا
وأصلح فأجره على الله ﴾ وقال : تعالى ﴿ ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن
عزم الأمور ﴾ .

وقال تعالى: ﴿وَلْتَن صبرتم لهو خير للصابرين﴾.

الثالثة: «وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله تعالى» فالمتواضع لله تعالى بإظهار التذلل للحق وأهله والانكسار بين يدي الله تعالى ولين الجانب وإظهار الخمول فإنها ما تزيد المتحلي إلا رفعة في الدنيا ومحبة في القلوب ومنزلة عالية في الجنة فقد جاء في الحلية لأبي نعيم من حديث معاذ أن النبي ﷺ قال: «إن الله يحب من عباده الأتقياء الأخفياء الأبرياء» وجاء في الحاكم وأبي نعيم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يعأ به لو أقسم على الله لأبره».

* * *

١٣٣٩ - وعن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «يا أيها الناس أفسحوا السلام وصلوا الأرحام وأطعموا الطعام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام» أخرجه الترمذي وصححه.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الشيخ شعيب الأرناؤوط: أخرجه الإمام أحمد وابن ماجه والدارمي وإسناده صحيح وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وله شاهد من حديث أبي هريرة عند الحاكم. قال الترمذي: حسن صحيح.

المفردات:

أفسحوا السلام: أمر من الإفشاء وهو الإشاعة والتعميم.

صلوا الأرحام: أمر من الوصل ببرهم والإحسان عليهم بالقول والفعل ولين الجانب.

والأرحام كل قرابة من النسب أو من الصهر.

نيام: بكسر النون وتخفيف الياء جمع نائم.

تدخلوا الجنة بسلام: أي بدون سابق عذاب قبل دخولها.

ما يؤخذ من الحديث:

في الحديث مناقب حميدة وشمائل رفيعة من اتصف بها دخل الجنة بسلام.

١ - الأولى: إفشاء السلام بين المسلمين بقوله: «السلام عليكم ورحمة الله وبركاته».

والجواب مثله والبداء به سنة ورده فرض وهذان الحكمان في البدء والرد على من عرفت ومن لم تعرف.

٢ - الثانية: صلة الرحم وهي القرابة من الأصول والفروع والحواشي القربى والبعدى كل بحسبه فقد أنى الله تعالى على من وصلها بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدار﴾. وذم القاطعين وتوعدهم فقال: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدار﴾ والنصوص في ذلك كثيرة جداً.

٣ - الثالثة: «وأطعموا الطعام» من القيام بالنفقات الواجبة والمستحبة وإطعام الفقراء والمساكين والمعوزين قال تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً﴾ فقد جاء في الصدقة من الآيات والآثار الكثير.

٤ - الرابعة: «صلاة الليل» وأفضل ما تكون آخره عند نزول الرب إلى السماء

الدنيا لإجابة الداعين وإعطاء السائلين والبر بالمحرومين .

قال تعالى : ﴿كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون﴾ وقال : ﴿قم الليل إلا قليلاً﴾ .

وقال : ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعا﴾ .
وجاء في مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل» .

٥ - من قام بهذه الأعمال الصالحة فإن الله تعالى سيوفقه لترك المنهيات والقيام بسائر الطاعات فيدخل الجنة سالماً من عذاب الله تعالى .

والله الموفق

* * *

١٣٤٠ - وعن تميم الداري رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «الدين النصيحة - ثلاثاً - قلنا : لمن هي يا رسول الله ؟ قال : لله

وكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم» أخرجه مسلم .

المفردات : -

الدين النصيحة : النصح في اللغة الخلوص يقال نصحته ونصحت له - قال في النهاية النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هي إرادة الخير للمنصوح له .

ومعنى قوله : «الدين النصيحة» أي عماد الدين وقوامه النصيحة .

لله : هو الإيمان بربوبيته وألوهيته وأسمائه الحسنی وصفاته العلی فهو الرب المالك المعبود بحق له الأسماء الحسنی والصفات العلی الواحد الأحد الذي ليس له شريك ولا مثل في ذلك كله .

كتابه : بالإيمان بأنه كلام الله نزل على رسوله محمد والإيمان بإعجازه وتعظيمه وتلاوته بتدبر وتفكر واعتبار والعمل بحكمه والتسليم بمتشابهه .

رسوله : تصديقه برسالاته والإيمان بجميع ما جاء به وطاعته في أمره ونهيه وإعظام حقه وإحياء سنته .

لأئمة المسلمين : بطاعتهم بمعروف ومعاونتهم على الحق وتذكيرهم برفق عما نسوه والدعاء لهم .

لعامة المسلمين : بإرشادهم لمصالح دينهم ودنياهم وإعانتهم ومحبة الخير لهم وجلب المنافع لهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر إلى غير ذلك من حقوق المسلم على المسلم .

ما يؤخذ من الحديث :

قال ابن رجب عن المروزي شرحاً لهذه الجمل العظيمة :

١ - النصيحة : هي عناية القلب للمنصوح له كائناً من كان .

وهي على وجهين :

أحدهما : فرض .
والأخرى : نافلة .

٢ - فالنصيحة المفترضة لله .

هي شدة العناية من الناصح باتباع محبة الله في أداء ما افترض ومجانبة ما حرم .

٣ - وأما النصيحة التي هي نافلة فهي إثارة محبته على محبة نفسه وذلك أن يعرض له أمران : أحدهما لنفسه والآخر لربه فيبدأ بما كان لربه ويؤخر ما كان لنفسه فهذه جملة تفسير النصيحة لله .

٤ - وسنوضحه أكثر من ذلك إن شاء الله فالغرض من النصيحة لله مجانبة نهيه وإقامة فرضه بجميع جوارحه ما كان مطيقاً له فإن عجز عن الإقامة بغرضه

لأفة حلت به من مرض أو حبس أو غير ذلك عزم على أداء ما افترض عليه متى زالت عنه العلة المانعة له قال الله تعالى : ﴿ ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل ﴾ . فسامهم محسنين لنصيحتهم لله بقلوبهم لما منعوا من الجهاد بأنفسهم وقد ترفع الأعمال كلها عن العبد في بعض الحالات ولا يرفع عنهم النصح لله .

فلو كان من مرض بحال لا يمكنه عمل شيء من جوارحه بلسان ولا غيره غير أن عقله ثابت لم يسقط عنه النصح لله بقلبه وهو أن يندم على ذنوبه وينوي إن صح أن يقوم بما افترض عليه ويجتنب ما نهاه عنه وإلا كان غير ناصح لله بقلبه ، ومن النصح لله أن لا يرضى بمعصية العاصي ويحب طاعة من أطاع الله ورسوله .

٥ - وأما النصيحة التي هي نافلة فبذل الجهد بإيثار الله تعالى على كل محبوب بالقلب وسائر الجوارح حتى لا يكون في الناصح فضلاً عن غيره .
ومن تنفل لله تعالى بدون اجتهاد فهو ناصح على قدر عمله غير مستحق للنصح بكماله .

٦ - وأما النصيحة لكتاب الله : فشدّة حبه وتعظيم قدره إذ هو كلام الخالق وشدّة الرغبة في فهمه وشدّة العناية بتدبره والوقوف عند تلاوته لطلب معاني ما أحب مولاه أن يفهمه عنه ليقوم لله بما أمره به كما يحب ربنا ويرضى ثم ينشر ما فهم في العباد ويدبره بالمرحمة والتخلق بأخلاقه والتأدب بآدابه . .

٧ - وأما النصيحة لرسول الله ﷺ فبالعناية بطلب سنته والبحث عن أخلاقه وآدابه وتعظيم أمره ولزوم القيام به وشدّة الغضب والإعراض عن يدين بخلاف سنته والغضب على من وضعها لأثرة دنيا وإن كان متديناً بها .

٨ - وأما النصيحة لأئمة المسلمين : فحب صلاحهم وعدلهم وحب اجتماع

الأمة عليهم وكراهة افتراق الأمة عليهم والتدين بطاعتهم في طاعة الله عز وجل والبغض لمن رأى الخروج عليهم وحب إعزازهم في طاعة الله عز وجل وإبداء النصيحة والمشورة لهم والدعاء لهم بالتوفيق والتسديد.

٩ - وأما النصيحة للمسلمين : فإنه يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه ويشفق عليهم ويرحم صغيرهم ويوقر كبيرهم ويحزن لحزنهم ويفرح لفرحهم وإن ضر ذلك في دنياه كرخص أسعارهم ، وكذلك يكره جميع ما يضرهم عامة ويحب ما يصلحهم ويحب ألفتهم ودوام النعم عليهم ونصرهم على عدوهم ورفع كل أذى ومكره عنهم .

١٠ - وقال ابن الصلاح ما خلاصته :

النصيحة كلمة جامعة تتضمن قيام الناصح للمنصوح له بوجوه الخير إرادة وفعلاً .

١١ - فالنصيحة لله تعالى : توحيده ووصفه بصفات الكمال والجلال وتنزيهه عما يضادها ويخالفها وتجنب معاصيه والقيام بطاعته ومحابه بوصف الإخلاص والحب فيه والبغض فيه وما ضاهى ذلك .

١٢ - والنصيحة لكتابه : الإيمان به وتعظيمه وتنزيهه وتلاوته حق تلاوته والوقوف مع أوامره ونواهيه وتفهم علومه وأمثاله وتدبر آياته وذب تحريف الضالين وطعن الملحدين عنه .

١٣ - والنصيحة لرسول الله ﷺ قريب من ذلك ، من الإيمان به وتوقيره واتباع سنته والتمسك بطاعته والتأدب بآدابه ومحبة آله وأصحابه ونحو ذلك .

١٤ - النصيحة لأئمة المسلمين : معاونتهم على الحق وطاعتهم فيه وتذكيرهم به وتنبيههم في رفق ولطف ومجانبة الوقوف عليهم والدعاء لهم بالتوفيق .

١٥ - النصيحة لعامة المسلمين : إرشادهم إلى مصالحهم وتعليمهم أمور

دينهم ودنياهم وستر عوراتهم وسد خلالتهم ونصرتهم على أعدائهم والذب عنهم ومجانبة الغش والحسد لهم وأن يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه وما شابه ذلك.

١٦ - قال ابن رجب: ومن أنواع النصح لله تعالى وكتابه ورسوله وهو مما يختص به العلماء: رد البدع المضلة والأقوال الضعيفة من زلات العلماء وبيان ما صح عن رسول الله ﷺ.

١٧ - ومن أعظم النصح أن ينصح لمن استشاره في أمره.

ولن يسأم المحبون من طول اجتهادهم لله عز وجل ويحبونه ويحبون ذكره ويحبونه إلى خلقه يمشون بين خلقه بالنصائح ويخافون عليهم من أعمالهم يوم تبدو الفضائح.

أولئك أولياء الله وأحباؤه وصفوته وأولئك الذين لا راحة لهم دون لقائه.

١٨ - قال الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى: «ما أدرك عندنا من أدرك بكثرة الصلاة والصيام وإنما أدرك عندنا بسخاء الأنفس وسلامة الصدور والنصح للأمة».

* * *

١٣٤١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«أكثر ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق» أخرجه الترمذي وصححه

الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث أخرجه الترمذي وصححه الحاكم وله شواهد كثيرة جداً بعضها

حسن وبعضها ضعيف وأنواع ضعفها مختلف وقد أوردها الغزالي في الإحياء في (كتاب رياضة النفس) والإمام زين الدين العراقي بين درجاتها ومن تلك الشواهد ما أخرجه البخاري في (الأدب المفرد) «خياركم أحاسنكم أخلاقاً». قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

* * *

١٣٤٢ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنكم لا

تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق» أخرجه أبو يعلى وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث رجاله ثقات.

قال زين الدين العراقي: في تخريج أحاديث الإحياء..

أخرجه البزار وأبو يعلى والطبراني في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة وبعض طرق البزار رجاله ثقات.

المفردات:

بسط الوجه: بفتح الباء وسكون السين البشاشة وطلاقة الوجه ولين الجانب. حسن الخلق: الخلق بضم الخاء واللام هي معاملة الناس ومعاشرتهم العشرة الطيبة المبنية على المحبة والإخلاص والنصح وقضاء حوائجهم وأداء حقوقهم.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - هذان الحديثان الشريفان فيهما أمران عظيمان: تقوى الله وحسن الخلق.

٢ - فأما حسن الخلق فصفة حميدة باطنة في القلب يظهر أثرها بالأقوال الطيبة ولين الجانب والأفعال الكريمة وتهذيب النفس وتقدم الكلام على حسن الخلق - مكرراً - في عدة أحاديث.

ومن أحسنها هذا الترغيب الكريم من النبي ﷺ بقوله: «إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق».

يعني أنه لا يتم لكم الناس بإعطاء المال لكثرة الناس وقلة المال فهو أمر غير داخل في مقدور البشر.

ولكن عليكم أن تسعوهم ببسط الوجه والطلاقة والبشاشة ولين الجانب وخفض الجناح ونحو ذلك مما يجلب التحاب بينكم فإنه مراد الله تعالى .

٣ - أما تقوى الله تعالى : فقد فسرت بتفسيرين :

أحدهما : أن معناها فعل الطاعات واجتناب المنهيات .

الثاني : هي اجتناب معاصي الله عز وجل على نور من الله خشية عقاب الله والقيام بطاعة الله على نور من الله رجاء ثواب الله .

٤ - وتقوى الله تعالى : هي الرقيب على تصرفات العبد في علانيته وسريته فمن وقرت تقوى الله في قلبه صانته وحفظته من المهالك فإنها حصانة تمنعه من أن يقوم على قبيح أو يقصر في واجب .

أما إذا غابت التقوى فإن النفس الأمارة بالسوء تسير الإنسان إلى الشهوات ولو كان فيها معصية الله تعالى .

* * *

١٣٤٣ - وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «المؤمن

مرآة أخيه المؤمن» أخرجه أبو داود بإسناد حسن .

درجة الحديث:

قال المناوي: أخرجه الطيالسي والضياء والبزار والقضاعي عن أنس.
قال الهيثمي: أخرجه الطبراني والبزار وفيه عثمان بن محمد من ولد ربيعة
ابن أبي عبد الرحمن قال ابن القطان: الغالب على حديثه الوهم وبقية رجاله
ثقات.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - في هذا الحديث الشريف وصف نبوي بديع وتشبيه بليغ يبين موقف الأخ
المسلم من أخيه ويحدد مسؤوليته تجاهه وأنه منه كالمرأة الصقيلة التي
تريه نفسه على حقيقتها وعلى ما فيها.
 - ٢ - المسلم الناصح المحب لأخيه ما يحب لنفسه يطلع على عيوب أخيه
المسلم وأخطائه وزلاته فينبهه إليها ويدله على إصلاحها ويرشده في
تقويمها وينصحه بالتخلي عنها حتى يزينه عند مولاه الذي ينظر من عباده
إلى قلوبهم وأعمالهم، كما يجعل المسلم أخاه المسلم عند الخلق بإزالة
الغلطات والزلات.
- وهو من نصيحة المسلم لأخيه المسلم في حديث تميم الداري السابق.

* * *

١٣٤٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«المؤمن الذي يخالط الناس، ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخالط
الناس ولا يصبر على أذاهم» أخرجه ابن ماجه بإسناد حسن وهو عند
الترمذي إلا أنه لم يسم الصحابي.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال المناوي: أخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد والترمذي بسند جيد كلهم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب لكن الترمذي لم يسم الصحابي بل قال عن شيخ من أصحاب النبي ﷺ.

قال الحافظ العراقي: والطريق واحد وقد رمز له بالحسن وهو كذلك فقد قال الحافظ في الفتح: إسناده حسن.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هناك مسلكان هما: اعتزال الناس والبعد عنهم أو مخالطتهم وهما قولان لأهل العلم وأهل السير والسلوك وبعرضنا لهذين القولين يكفي شرحاً لهذا الحديث.

قال الخطابي في كتابه العزلة.

٢ - اختلف الناس في العزلة والمخالطة أيهما أفضل؟ مع أن كل واحدة منهما لا تنفك من فوائد وغوائل.

٣ - فأهل الزهد اختاروا العزلة ومنهم:

سفيان الثوري وإبراهيم بن أدهم والفضيل بن عياض وسليمان الخواص وبشر الحافي ونحوهم.

٤ - وذهب إلى تفضيل المخالطة سعيد بن المسيب والشعبي وابن أبي ليلى وشريح وشريك وعبد الله بن المبارك والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم.

٥ - استدل الأولون على استحباب العزلة بقوله تعالى: ﴿واعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوربي﴾ ويقول تعالى: ﴿فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحاق ويعقوب وكلا جعلنا نبياً﴾.

وبما جاء في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري قيل يا رسول الله

أي الناس خير؟ قال: «رجل جاهد بنفسه وماله ورجل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره».

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «خذوا بحظكم من العزلة» وقال سعد بن أبي وقاص: «لوددت أن بيني وبين الناس باباً من حديد لا يكلمني أحد ولا أكلمه حتى ألقى الله سبحانه».

٦ - وفي العزلة تفرغ للعبادة وبعد عن معاصي الله وبما يعرض من الفتنة والسلامة من الغيبة ومن آفة الرياء وصيانة الدين عن الخوض في ذلك فيما لا يرضي الله تعالى.

ففي ذلك البعد عن شرور الناس وأذية كثير منهم والبعد عما يلهي القلب والعين عند النظر إلى زهرة الحياة الدنيا.

وهناك فوائد أخرى يكتسبها المعتزل إما بتوفير الوقت لإشغاله بالنافع وإما بالسلامة من الشرور والآثام.

٧ - استدل الذين فضلوا الاجتماع والاختلاط بقوله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا...﴾ الآية.

وقال تعالى: ﴿فألف بين قلوبكم...﴾ الآية.

وما جاء عن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من سره بحبوبة فليلزم الجماعة فإن الشيطان مع الفرد وهو مع الاثنين أبعد».

ومن فوائد الاجتماع التعلم والتعليم والنفع والانتفاع والقيام بالحقوق من الاجتماع في العبادات وإفشاء السلام ورد التحيات وعيادة المرضى وشهود الجنائز وتأدية العادات المستحسنة فيما بين المسلمين وحصول الائتلاف والأخوة الإيمانية من المحبة في الله والتآمر بالمعروف والتناهي عن المنكرات وقضاء الحاجات فكل هذه الأمور مفقودة مع العزلة.

٨ - وفصل الخطاب في هذا الباب أنه لكل من العزلة والاختلاط فوائده

ومضاره المعروفة فالعزلة فيها السلامة والبعد عن الشر إلا أن الاجتماع يحسن ويفضل في حالتين:

الأولى: أن يكون الشخص نافعاً مفيداً في مجتمعه نافعاً بعلمه تعليمياً وإفتاءً وإرشاداً وقضاءً وغير ذلك مثل أن يكون ذا جاه ونفوذ كلمة ينفع في الوساطات المحمودة والشفاعات المرغوبة فهو ملجأ - بعد الله تعالى - للمظلوم والمهضوم حقه ونحو ذلك أو يكون صاحب بر وإحسان فيجد عنده المعوزون قضاء حاجتهم وسد خلالتهم وغير هؤلاء ممن هم أركان في المجتمعات فعزلة هؤلاء وأمثالهم ضرر عليهم بحرمانهم من الأجر المتعدي وضرر على غيرهم حيث يفقد ذو الحاجات من المستفيدين والمعلمين والمظلومين والمعوزين ممن يعينهم على أمورهم.

وأفضل ما يقال إن صاحب الكلمة المسموعة والإشارة النافذة والنفع المتعدي من علم أو جاه أو فضل، الأفضل أن لا يعتزل بل يكون مع الناس ينفعهم ويصلحهم ويرشدهم ويعلمهم ويرفع صوتهم بالشفاعة إلى من لا تصل إليه أصواتهم الضعيفة وأن وجود بفضول ماله.

وأن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وهذا هو المؤمن القوي المحبوب عند الله.

وأما الذي ليس له من وجوده فائدة إلا بقدر الواجبات والحقوق السارية بين الناس فهذا يعتزلهم ليسلم له دينه وعرضه ويخالطهم بقدر حاجته إليهم فهو معهم بدينه أما قلبه وروحه فمع خلوته وانفراده بطاعة ربه وذكره إياه.

وهذا هو المؤمن الضعيف وفيه خير فالإيمان بالله والقيام بطاعته كل بحسبه نور.

«والله الموفق»

* * *

١٣٤٥ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي» رواه أحمد وصححه

ابن حبان.

المفردات:

حسنت: بتشديد السين المهملة من التحسين والتجميل وقد جاء بصيغة الخطاب.

خلقي: بفتح فسكون هي صورة الإنسان الظاهرة.

خلقي: بضميتين هي الصورة الباطنة في النفس التي تصدر عنها الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية.

ما يؤخذ من الحديث:

قال تعالى: ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾ وقال تعالى: ﴿الذي خلقك فسواك فعدلك﴾ وقال تعالى: ﴿وصوركم فأحسن صوركم﴾. فإله جلّت قدرته خلق الإنسان فأتم خلقه وأنقن تركيبه لأنه على صورة أبيه آدم الذي خلقه الله بيده فجاء على تلك الصورة الكريمة المثالية.

والإنسان وإن تفاوت من حيث الجمال والدمامة وما بينهما إلا أنه صور أحسن تصوير وركب أحسن تركيب، فعليه أن يشكر الله تعالى على ذلك. وأن يسأل الذي أحسن صورته الظاهرة وجملها وكملها أن يحسن صورته الباطنة فيه به خلقاً كريماً سمحاً تكمل به إنسانيته وتكمل به صورته. فيكون حسن المظهر والمخبر كريم الظاهر والباطن حسن الخلق والخلق.

وأهم الصور الباطنة الإيمان فإن الأخلاق الفاضلة تتبعه فهو رأسها
وأساسها الباطني والنصوص الشرعية تفرق بين الظاهر والباطن ليحصل
الكمالان السري والعلني والجمال الظاهري فإنه إذا توضأ المسلم وطهر
ظاهره شرع له أن يسأل الله تعالى ليظهر باطنه من الالتفات إلى سوى الله تعالى .
وإذا خرج من الخلاء متخففاً من الفضلات المثقلة سأل الله المغفرة
ليخفف عنه أدران الذنوب بعد أن خف من الوساخات .
وهكذا يريد الله تعالى بنا أن نكمل أنفسنا ونزكي نفوسنا فله الحمد والمنة
وله الشكر والإفضال .



(باب الذكر)

قال أبو حامد الغزالي : ليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدي باللسان أفضل من ذكر الله تعالى ويدل على فضل الذكر قوله تعالى : ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ ﴿ ولذكر الله أكبر ﴾ وقال ﷺ : يقول الله عز وجل : « أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت شفتاه بي » إسناده صحيح .

وقال ابن القيم في مدارج السالكين : « ومن منازل » إياك نعبد وإياك نستعين » منزلة الذكر وهي منزلة القوم والذكر عبودية القلب واللسان وهي غير مؤقتة بل هم يأمرون بذكر معبودهم ومحبوبهم في كل حال .

والذكر جلاء القلوب وصقالها وهو باب الله الأعظم المفتوح بينه وبين عبده ما لم يغلقه العبد بغفلته وهو روح الأعمال فإذا حمل العبد عن الذكر كان كالجسد الذي لا روح فيه .

والذكر ثلاثة أنواع :

ذكر يتوطأ عليه القلب واللسان وهو أعلاها ، وذكر بالقلب وحده وهو بالدرجة الثانية وذكر باللسان المجرد وهو بالدرجة الثالثة .

وأنواع الذكر ثلاثة : ثناء ودعاء ورعاية ، والأذكار النبوية تجمع الأنواع الثلاثة فإنها متضمنة للثناء على الله والتعرض للدعاء ومتضمنة لكمال الرعاية ومصلحة القلب وفيها تعليم القلب مناجاة الرب تعلقاً وتضرعاً واستعطافاً وغير ذلك من أنواع المناجاة .

* * *

١٣٤٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«يقول الله تعالى: أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه» أخرجه ابن ماجه، وصححه ابن حبان، وذكره البخاري تعليقا.

درجة الحديث:

صحيح الإسناد.

قال الشيخ صديق بن حسن في نزل الأبرار: رواه ابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة وذكره البخاري تعليقا.

والحديث هو معنى الحديث الذي في الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم».

قال الحافظ العراقي: أخرجه الحاكم من حديث أبي الدرداء وقال صحيح الإسناد.

* * *

١٣٤٧ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: «ما عمل ابن آدم عملاً أنجى له من عذاب الله من ذكر الله»
أخرجه ابن أبي شيبة والطبراني بإسناد حسن.

درجة الحديث:

الحديث إسناده حسن.

قال الحافظ العراقي: أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني من
حديث معاذ بإسناد حسن.

* * *

١٣٤٨ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«ما جلس قوم مجلساً يذكرون الله فيه، إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم
الرحمة، وذكرهم الله فيمن عنده» أخرجه مسلم.

المفردات:

حفتهم الملائكة: أحذقت بهم الملائكة واستدارت عليهم.
غشيتهم الرحمة: من التغطي بالثوب ومعناه غطتهم وجللتهم الرحمة
وسترتهم.

* * *

١٣٤٩ - وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما قعد

قوم مقعداً لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على النبي ﷺ إلا كان عليهم

حسرة يوم القيامة» أخرجه الترمذي ، وقال حسن .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال الحافظ ابن حجر: أخرجه الترمذي وقال حسن .

وقال الحافظ العراقي : أخرجه الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة .

فقد نقل حسنه وأقره العراقي وابن حجر رحمهما الله تعالى .

المفردات :

حسرة: هو شدة التلهف والتأسف والحزن على ما فرط فيه .

ما يؤخذ من الأحاديث :

١ - هذه الأحاديث الشريفة كلها في بيان فضل ذكر الله تعالى :

فإن الحديث رقم - ١٣٤٦ - يدل على أن الله تعالى مع عبده بالعون والتسديد والتوفيق ما دام عبده يذكره في قلبه ويعلم قربه منه ومراقبته إياه واستماعه لذكره وقربه من مناجاته وما دامت شفتاه تنطقان بذكره وترفان بتمجيده .

٢ - وأما الحديث رقم - ١٣٤٧ - فإنه يدل على أن أنجي عمل ينجي العبد من عذاب الله هو ذكر الله تعالى فإنه وقاية تامة وحصن حصين من العذاب يوم القيامة فملازمة ذكر الله تعالى أمان من عذاب الله وحرز من غضبه ونقمته .

٣ - وأما الحديث رقم - ١٣٤٨ - فيدل على فضل مجالس الذكر وأنها المجالس التي تحفها الملائكة وتحضرها رضا بها ومحبة لأهلها وليخبروا ربهم عنها ، وهو أعلم بها منهم ويذكرهم الله تعالى فيمن عنده

في الملاء الأعلى فيباهي بهم ملائكته ويشهدهم على أنه غفر لعباده وأعطاهم سؤالهم من مرضاته وأنجاهم مما حذروا منه من عذابه وأعطاهم ما أملوه من جنته.

٤ - وأما الحديث رقم - ١٣٤٩ - فإنه يدل على ندامة وخسارة القوم الذين يقعدون مقعداً ثم يقومون منه ولم يجر على قلوبهم ولا على ألسنتهم ذكر الله تعالى ولا ذكر رسوله والصلاة عليه فإن هذه المجالس الخالية من ذكر الله وصلاة وسلام على رسوله محمد ﷺ ستكون عليهم حسرة يوم القيامة لأنهم خسروه ولم يستفيدوا منه. هذا إن كان مجلساً مباحاً لم تجر فيه غيبة ولا سب ولا شتم ولم يأت فيه بألفاظ محرمة.

وأما إن كان مجلس شر ولهو فهي الطامة الكبرى على أهله.

٥ - معية الله تعالى مع خلقه نوعان: عامة وخاصة.

فأما المعية العامة فهي التي بمعنى الإحاطة والاطلاع والمراقبة والعلم وهذه هي المعية التي مع جميع خلقه.

وأما المعية الخاصة فهي التي بمعنى النصر والحفظ والإعانة وهذه معية خاصة بعبادة المؤمنين.

٦ - ومذهب أهل السنة والجماعة أن معية الله تعالى لا تقتضي أن يكون الله تعالى حالاً في أمكنة من هو معهم ولا أنه مختلط بهم فهذا معنى باطل يذهب إليه الحلولية.

فأهل السنة يرون أنه تعالى عالٍ على عرشه بائن من خلقه له العلو الكامل علو الذات وعلو الصفة وعلو القدر، ولا تكاد تحصر أدلة هذه المسألة.

٧ - إن أفضل الذكر هو ما نطق به اللسان واستحضره القلب وإلا فيكون ذكر في القلب فقط وفي اللسان فقط ولكن هذا هو أفضلها.

- ٨ - إن ذكر الله تعالى من أقوى الأسباب في النجاة من عذاب الله .
- ٩ - يدل الحديث - ١٣٤٧ - على أن أفعال العباد من الطاعات والمعاصي وغيرها أنها كلها واقعة بإرادتهم وقدرتهم وأنهم لم يجبروا عليها بل هم الذين فعلوها بما خلق الله لهم من القدرة والإرادة .
- وأن الأمور كلها واقعة بقضاء الله وقدره فلا يخرج شيء عن مشيئته وإرادته فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن .
- وأنه لا منافاة بين الأمرين فالحوادث كلها بمشيئة الله وإرادته والعباد هم القائمون بأفعالهم المختارون لها .
- ١٠ - ويدل الحديث رقم - ١٣٤٨ - على أن الملائكة يطوفون في الأرض لسماع القرآن وحضور مجالس الذكر وإعلام ربهم عن ذلك لحكمته وإلا فهو أعلم منهم بخلقه ، وأنهم يحفون مجالس الخير وحلق العلم وبيوت الله تعالى .
- ١١ - ويدل الحديث على فرح الله تعالى بطاعة خلقه له وعبادتهم إياه مع غناه عنهم وعن عباداتهم ولكنه يرضى ذلك لعباده لكمال فضله ورحمته بعباده وتحقيق حكمته من خلق عباده .
- ١٢ - ويدل الحديث رقم - ١٣٤٩ - على فضل ذكر الله تعالى وفضل الصلاة على رسوله ﷺ وأن المجلس الذي يفقد ذلك فهو مجلس مشؤوم على أهله وبال عليهم .
- ١٣ - ويدل على حفظ الوقت والحرص عليه وعدم إضاعته فيما لا ينفع ولا يفيد وأن الواجب هو المحافظة عليه وأن لا يمر إلا بحصول فائدة وإبداعها فيه وأن أفضل ما تنفق فيه الأوقات ويصرف فيه هو ذكر الله تعالى وأن من ذكر الله مجالس العلم وتعلم أحكام الله تعالى من أصول الدين وفروعه .

«فوائد ذكر الله تعالى»

ملخص من الوابل الصيب لابن القيم رحمه الله تعالى :

- ١ - منها أنه يطرد الشيطان ويقمعه ويكسره .
- ٢ - ومنها أنه يرضي الرحمن عز وجل .
- ٣ - ومنها أنه يزيل الهم والغم عن القلب .
- ٤ - ومنها أنه يجلب للقلب الفرح والسرور والنشاط والحبور .
- ٥ - ومنها أنه يقوي القلب والبدن .
- ٦ - ومنها أنه ينور القلب والوجه .
- ٧ - ومنها أنه يجلب الرزق .
- ٨ - ومنها أنه يكسو الذاكراً الجلالة والمهابة والنضرة .
- ٩ - ومنها أنه يورث المحبة التي هي روح الإسلام وقطب رحي الدين ومدار السعادة والنجاة فقد جعل الله لكل شيء سبباً وجعل سبب المحبة دوام الذكر فمن أراد أن ينال محبة الله فليلهج بذكره .
- ١٠ - ومنها أنه يورث الإنابة وهي الرجوع إلى الله فمن أكثر الرجوع إلى الله بذكره أورثه ذلك رجوعه بقلبه في كل أحواله فيبقى الله عز وجل مفزعه وملجأه وملاذه ومهربه عند النوازل والبلايا .

١١ - ومنها أنه يورث القرب منه فعلى قدر ذكره لله يكون قربه منه وعلى قدر غفلته يكون بعده عنه .

١٢ - ومنها أنه يفتح له باباً من أبواب المعرفة وكلما أكثر من الذكر ازداد من المعرفة .

١٣ - ومنها أنه يورث ذكر الله لعبده كما قال تعالى : ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ ولو لم يكن في الذكر إلا هذه وحدها لكفى به شرفاً وفضلاً .

١٤ - ومنها أنه يحط الخطايا ويذهبها فإنه من أعظم الحسنات والحسنات يذهبن السيئات .

١٥ - ومنها أنه يزيل الوحشة التي بين العبد وربّه فإنه العبد بينه وبين الله وحشة لا تزول إلا بالذكر .

١٦ - ومنها أنه منجّاه من عذاب الله وأنه سبب نزول السكينة وغشيان الرحمة وحفوف الملائكة بالذكر .

١٧ - ومنها أنه سبب اشتغال اللسان عن الغيبة والنميمة والكذب والفحش والباطل وسائر معاصي اللسان فمن عود لسانه ذكر الله صان لسانه عن الباطل واللغو ومن ييس لسانه عن ذكر الله ترطب بكل لغو وباطل وفحش ولا حول ولا قوة إلا بالله وفي حديث أم حبيبة قالت : قال رسول الله ﷺ : « كل كلام ابن آدم عليه إلا أمر بمعروف أو نهي عن منكر أو ذكر الله » رواه الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي : هذا حديث غريب .

١٨ - ومنها أن مجالس الذكر هي مجالس الملائكة ومجالس اللهو والغفلة مجالس الشياطين .

١٩ - ومنها أنه أيسر العبادات وهو من أجلها وأفضلها وأكرمها على الله فإن حركة اللسان أخف حركات الجوارح ولو تحرك عضو من أعضاء

الإنسان في اليوم والليلة بقدر حركة اللسان شق عليه غاية المشقة بل لا يمكنه ذلك .

٢٠ - ومنها أنه غراس الجنة في حديث ابن مسعود يرفعه أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وأنها قيعان وأن غراسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . رواه الترمذي وقال : حديث حسن غريب وعنده من حديث جابر مرفوعاً من قال : سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة وقال : حديث صحيح .

٢١ - ومنها أن العطاء والفضل الذي رتب عليه لم يرتب على غيره من الأعمال كما دلت على ذلك أحاديث فضل التسبيح والتحميد والتهليل وغيرها .

٢٢ - ومنها أن دوام ذكر الرب يوجب الأمان من نسيانه الذي هو شقاء العبد في معاشه ومعاذه قال تعالى : ﴿ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون﴾ .

فلو لم يكن في فوائد الذكر وإدامته إلا هذه الفائدة لكفى بها ، قال في الكلام الطيب : سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يقول : إن في الدنيا جنة من لم يدخلها لم يدخل الجنة الآخرة يعني ذكر الله وامتلاء القلب بمحبته والفرح والسرور به .

ثواب عاجل وجنة حاضرة وعيشة مرضية لا نسبة لعيش الملوك إليها البتة وفي النسيان والإعراض عنه هموم وغموم وأحزان وضيق وعقوبات عاجلة ونار دنيوية وجهنم حاضرة أعادنا الله منها .

٢٣ - ومنها أن الذكر يسير يأتي به العبد وهو قاعد على فراشه وفي سوقه وفي حال صحته وسقمه وفي حال نعيمه ولذته ومعاشه وقيامه وتعوده واضطجاعه وسفره وإقامته فليس في الأعمال شيء يعم الأوقات والأحوال مثله حتى إنه يسير العبد وهونائم على فراشه فيسبق القائم مع

الغفلة وذلك فضل من الله يؤتيه من يشاء لحاصل آت العمل على
القلوب لا على الأبدان .

٢٤ - ومنها أن مجالس الذكر مجالس الملائكة فليس في مجالس الدنيا لهم
مجلس إلا هذا المجلس وفيه حديث أبي هريرة في الصحيحين وفيه هم
القوم لا يشقى بهم جليسهم ومجالس الغفلة مجالس الشياطين وكل
يضاف إلى شكله وأشباههم ومنها أن الله عز وجل يباهي ملائكته
بالذاكرين كما في حديث أبي سعيد الخدري عند مسلم وهذه المباهاة
دليل على شرف الذكر عنده ومحبة له وأن له مزية على غيره من
الأعمال .

٢٥ - ومنها أن جميع الأعمال إنما شرعت لإقامة ذكر الله فالمقصود بها
تحصيل ذكر الله قال تعالى : ﴿واقم الصلاة لذكري﴾ والأظهر أنها لام
التعليل أي لأجل ذكري .

٢٦ - ومنها أن إدامة الذكر تنوب عن التطوعات وتقوم مقامها سواء أكانت بدنية
أو مالية أو بدنية مالية كحج التطوع وقد جاء ذلك صريحاً في حديث أبي
هريرة وفيه ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى والحديث متفق عليه
فجعل الذكر فيه عوضاً لهم عما فاتهم من الحج والعمرة والجهد
والصدقة وأنهم يسبقون بهذا الذكر .

٢٧ - ومنها أن الذكر يسهل الصعب ويسر العسير ويخفف المشاق فقلما ذكر
الله على صعب إلا هان ولا عسير إلا تيسر ولا مشقة إلا خفت ولا شر إلا
زال ولا كربة إلا انفرجت فذكر الله هو الفرج بعد الشدة واليسر بعد
العسر والفرج بعد الهم أو الغم .

٢٨ - ومنها أن الذكر يذهب عن القلب مخاوفه وله تأثير عجيب في حصول
الأمن فليس الخائف الذي اشتد خوفه أنفع من ذكر الله حتى كأن
المخلوق يجدها أماناً له والغافل خائف مع أمته حتى كأن ما هو فيه من

الأمن كله مخاوف ومن له أدنى حسّ شعر بهذا، فقد جرب هذا.

٢٩ - ومنها أن الذكر يعطي الذاكر قوة حتى إنه ليفعل مع الذكر ما لا يطيق فعله بدونه، وقد شاهدت من قوة شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه أمراً عجيباً فكان يكتب في اليوم من التصنيف ما يكتبه الناسخ في جمعة وأكثر وقد شاهد العسكر من قوته في الحرب أمراً عظيماً وقد علم النبي ﷺ ابنته فاطمة وعلياً التسبيح والتكبير والتحميد كل واحد منها ثلاثاً وثلاثين لما شكت إليه ما تلقى من الطحن والسقي والخدمة وقال إنه خير لكما من خادم.

٣٠ - ومنها أن في دوام الذكر في الطريق والبيت والحضر والسفر والبقاع تكثير الشهود للبعد يوم القيامة قال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ وفي حديث أبي هريرة يرفعه أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها تقول: «عمل كذا وكذا يوم كذا وكذا» أخرجه الترمذي وقال الحديث: حسن صحيح إلى غير ذلك من الفوائد.

«انتهى خلاصة ما في الكلام الطيب»

* * *

١٣٥٠ - وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال: قال

رسول الله ﷺ: «من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل» متفق عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - لا إله إلا الله: هي نفي الإلهية عن كل ما سوى الله تعالى كائناً من كان وإثبات الإلهية لله وحده دون أحد سواه.

وهذا هو التوحيد الذي أرسلت به الرسل ونزلت من أجله الكتب قال الوزير: وجملة الفائدة في ذلك أن تعلم أن هذه الكلمة مشتملة على الكفر بالطاغوت والإيمان بالله فإنك لما نفيت الإلهية وأثبتت الإيجاب لله سبحانه كنت ممن كفر بالطاغوت وآمن بالله.

وقد أجمع العلماء على أن من قال لا إله إلا الله ولم يعتمد معناها ولم يعمل بمقتضاها أنه يقاتل حتى يعمل بما دلت عليه من النفي والإثبات.

٢ - «وحده لا شريك له» هذا تأكيد وبيان لمضمون معنى لا إله إلا الله.

٣ - قال شيخ الإسلام: وقد علم بالاضطرار من دين الإسلام واتفقت عليه الأمة أن أصل الإسلام وأول ما يؤمن به الخلق شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فبذلك يصير الكافر مسلماً والعدو ولياً والمباح دمه

معصوم الدم والمال. ثم إن كان ذلك من قلبه فقد دخل في الإيمان وإن قاله بلسانه دون قلبه فهو في ظاهر الإسلام دون باطن الإيمان.

وأما إذا لم يتكلم بها مع القدرة فهو كافر باتفاق المسلمين باطناً وظاهراً عند سلف الأمة وأئمتها وجماهير العلماء. وقال الشيخ أيضاً: التوحيد الذي جاءت به الرسل إنما يتضمن إثبات الإلهية بأن يشهد أن لا إله إلا الله فلا يعبد إلا هو ولا يتوكل إلا عليه ولا يوالي إلا له ولا يعادي إلا فيه ولا يعمل إلا لأجله.

وليس المراد بالتوحيد مجرد توحيد الربوبية وهو اعتقاد أن الله وحده خلق العالم كما يظن ذلك من يظنه من أهل الكلام والتصوف ويظن هؤلاء أنهم إذا أثبتوا ذلك بالدليل فقد أثبتوا غاية التوحيد، فإن الرجل لو أقر بما يستحقه الرب من الصفات ونزّهه عن كل ما ينزه عنه وأقر بأنه وحده خالق كل شيء لم يكن موحداً حتى يشهد أن لا إله إلا الله وحده.

٤ — هذه الكلمة العظيمة: إذا قالها العبد المسلم في صباحه عشر مرات وفي مسائه عشر مرات كما جاء في المسند: «من قال إذا صلى الصبح لا إله إلا الله عشر مرات كانت تعدل أربع رقاب وإذا قالها بعد المغرب فمثل ذلك». نال هذا الأجر العظيم وهو ثواب عتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل عليه السلام..

٥ — وفي الحديث جواز استرقاق العرب الرق الشرعي.

٦ — وفي الحديث إثبات فضيلة ذوي الأنساب الرفيعة كما جاء في الحديث الصحيح: «خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا».

٧ — وفي الحديث فضيلة هذا الذكر الذي هو أساس الإسلام وأصله والذي هو الباب الوحيد إلى الدخول في الإسلام.

* * *

١٣٥١ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«من قال : سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت عنه خطاياه ، وإن كانت مثل زبد البحر» متفق عليه .

المفردات :

حطت خطاياه : مبني للمجهول يعني وضعت عنه ذنوبه ومحيت وأزيلت بالعفو والمغفرة .

زبد البحر : بفتحين رغوته عند هيجانه وهو كناية عن المبالغة في الكثرة .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث فيه فضل هذا الذكر المشتمل على تسبيح الله تعالى وتنزيهه عما لا يليق به من النقائص والعيوب ومشابهة المخلوقات .

٢ - كما يشتمل على إثبات المحامد له تعالى في أسمائه الحسنى وصفاته العلى فهو الحي كامل الحياة التي لم يسبقها عدم ولا يلحقها زوال .

٣ - فمن سبح الله وحمده مائة مرة في اليوم واللييلة نال هذا الأجر الكبير وذلك بأن تحط عنه ذنوبه وخطاياه وإن كانت كثيرة مثل زبد البحر ، وهذا فضل عظيم وعطاء جزيل .

٤ - العلماء يقيدون هذا وأمثاله بصغائر الذنوب وأما الكبائر فيقولون إنها لا يمحوها ولا يكفرها إلا التوبة النصوح .

أما النووي فقال : إنه إذا لم يوجد صغائر فإنه يرجى أن تخفف الكبائر .

* * *

١٣٥٢ - وعن جويرية بنت الحارث رضي الله عنها قالت: قال

لي رسول الله ﷺ: «لقد قلت بعدك أربع كلمات لو وزنت بما قلت منذ

اليوم لوزنتهن: سبحان الله وبحمده عدد خلقه، ورضاء نفسه، وزنة

عرشه، ومداد كلماته» أخرجه مسلم.

المفردات:

بعدك: بكسر الكاف لأن الخطاب لجويرية ومعنى بعدك أي بعد خروجي من عندك.

لو وزنت: بالبناء للمفعول بصيغة الغائبة.

لوزنتهن: بالبناء للمعلوم أي لرجحت عليهن في الوزن.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تمام الحديث أن النبي ﷺ خرج من عند زوجه أم المؤمنين جويرية بنت الحارث حين صلى الصبح وهي في مسجد بيتها ثم رجع بعد أن أضحى وهي جالسة فيه فقال: «ما زلت على الحال التي فارقتك عليها؟» قالت: نعم، فقال ﷺ: «لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت لوزنتهن».

٢ - لوزنتهن: يعني لعدلتهن وغلبتهن فهي أكثر وأرجح مما قلت باعتبار معنى ما قلت إذ هي واقعة على أذكار كثيرة جداً وشاملة لأعداد كبيرة.

٣ - قال العزبن عبد السلام: عن الذي يأتي في التسبيح بلفظ يفيد عدداً كثيراً كقوله سبحان الله عدد خلقه هل يستوي أجره في ذلك وأجر من كرر التسبيح قدر ذلك العدد؟ فأجاب قد يكون بعض الأذكار أفضل من بعض

لعمومها وشمولها واشتمالها على جميع الأوصاف السلبية والذاتية والفعلية فتكون السلبية من هذا النوع أفضل من الكثير من غيره.

قال ابن علان: وصريح كلام العزبن عبد السلام أن أجر التكرار إذا اتحد النوع أفضل ولا إشكال فيه لثلا يلزم الأوصاف وذلك مما تأباه قواعد الشرع الشريف.

وقال الجويني: لو نذر أن يصلي مائة ألف صلاة لا يخرج من عهدة نذره بصلاة واحدة بالحرم المكي وإن كانت تعدلها من حيث الثواب.

ومثله سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن فلا يخرج من عهدة نذره لو قرأها ثلاث مرات عن نذره قراءة القرآن كله.

٤ - قوله: «سبحان الله ويحمده» جملة جمعت بين تنزيه الله تبارك وتعالى عن النقائص والعيوب وإثبات الكمال المطلق لله تعالى وذلك بالإقرار بمحامده التي لا نهاية لعددها وإحصائها.

٥ - قوله: «ورضا نفسه» يعني يسبح ويحمد الله تعالى تسبيحاً وحمداً لكمالهما وإخلاصهما فيهما رضا نفس الباري تعالى فإنه تعالى لا يرضى من الأعمال إلا ما ابتغي به وجه الله تعالى.

٦ - قوله: «وزنة عرشه» يعني سبحان الله ويحمده تسبيحاً وحمداً لو وزن لكان بكثرتة وعظمته بقدر العرش العظيم.

٧ - قوله: «ومداد كلماته» يعني وله التسبيح والتحميد بعدد كلماته التي لو جعلت البحار مداداً لها لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات علم الله تعالى وحكمته ولو جيء بمثل البحر مداداً فكلامه وحكمته جل وعلا لا تنفذ فله الحمد والتنزيه عن كل ما يزيد عدد وقدر هذه الأعداد الكثيرة والعظيمة والساحات الواسعة.

٨ - حصل الترقى من عدد الخلق إلى رضا النفس ومن زنة العرش إلى مداد الكلمات.

قال القرطبي : ذكر ﷺ هذه على جهة الكثرة التي لا تنحصر فيها على أن
الذاكر لله تعالى بهذه الكلمات ينبغي له أن يكون بحيث لو تمكن من
تسبيح الله وتحميده وتعظيمه عدداً لا يتناهى ولا ينحصر لفعل ذلك
فيحصل له من الثواب ما لا يدخل في حساب .

* * *

١٣٥٣ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «الباقيات الصالحات ، لا إله إلا الله ، وسبحان الله ، والله أكبر ،
والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله» أخرجه النسائي ، وصححه ابن حبان
والحاكم .

المفردات :

الباقيات الصالحات : هي الأعمال الصالحة التي لصاحبها أجرها وثوابها أبد
الأبد .

لا حول ولا قوة إلا بالله : قال أهل اللغة الحول : الحركة والحيلة أي لا حركة ولا
استطاعة ولا حيلة إلا بمشيئة الله تعالى فلا حول في دفع شر ولا قوة في
تحصيل خير إلا بالله تعالى .

* * *

١٣٥٤ - وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «أحب الكلام إلى الله أربع ، لا يضرك بأيهن بدأت : سبحان
الله ، والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» أخرجه مسلم .

١٣٥٥ - وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال

رسول الله ﷺ: «يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة؟ لا حول ولا قوة إلا بالله» متفق عليه، زاد النسائي: «لا ملجأ من الله إلا إليه».

درجة الحديث بزيادة النسائي:

الحديث صحيح.

قال الحافظ ابن حجر: أخرجه النسائي وصححه ابن حبان والحاكم.
وقال الحافظ العراقي: أخرجه النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من
حديث أبي سعيد والنسائي والحاكم من حديث أبي هريرة دون قوله: «ولا
حول ولا قوة إلا بالله».

المفردات:

لا ملجأ: الملجأ هو مكان اللجوء والتعوذ من شرور الدنيا والآخرة.

ما يؤخذ من الأحاديث:

١ - قوله: «الباقيات الصالحات» يعني الأعمال الصالحة من أعمال الخير
يبقى ثوابها محفوظاً عند الله تعالى لصاحبها أبداً بخلاف زينة الحياة الدنيا
فإنها زائلة.

جاء هذا الحديث في مسند الإمام أحمد برواية أخرى عن أبي سعيد
الخدري أن النبي ﷺ قال: «استكثروا من الباقيات الصالحات قيل وما
هي يا رسول الله؟ قال التكبير والتهليل والتسبيح والتحميد ولا حول ولا قوة
إلا بالله».

٢ - قال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي رحمه الله تعالى: «الباقيات الصالحات تشمل جميع الطاعات الواجبة والمستحبة من حقوق الله وحقوق عباده من صلاة وزكاة وصدقة وصيام وحج وعمرة وتسبيح وتهليل وقراءة وطلب علم نافع وأمر بمعروف ونهي عن منكر وصلة رحم وبر والدين وقيام بحقوق الزوجات وجميع وجوه الإحسان إلى الخلق كل هذا من الباقيات الصالحات فتوابها يبقى ويتضاعف بعد الإدبار ويؤمل أجرها ونفعها عند الحاجة.

٣ - فقلوه: «لا إله إلا الله وسبحان الله والله أكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله» نموذج كريم للأعمال الصالحة ومثال طيب لأحسن ما يدخل فيها من عمل كريم لأن هذه الكلمات الطيبات أحب الكلام إلى الله تعالى: «لا حول ولا قوة إلا بالله» كنز من كنوز الجنة الثمينة.

٤ - هذه الجمل الكريمة تكاثرت الأحاديث في فضلها وجاءت الأخبار الصحيحة في ثمارها التي منها أنها رضا الرحمن وأنها تسبب للعبد القرب من ربه وأن ربه يذكره في نفسه وفي الملائكة الأعلیٰ فيباهي ملائكته بالذاكرين وأنها أفضل الذكر وأنها غراس الجنة وهي سهلة النطق كثيرة الأجر عظيمة النفع.

٥ - أما معانيها: فسبحان الله هي تقديسه وتنزيهه عن العيوب والنواقص وأعظم ما في ذلك نفي الشريك له في ربوبيته وإلهيته ونفي الشبيه له في أسمائه الحسنیٰ وصفاته العلیٰ.

وأما: «الحمد لله» فإثبات جميع المحامد له التي أهمها إثبات وحدانيته في إلهيته وربوبيته وإثبات ما جاء في كتابه وعلى لسان رسوله من الصفات الذاتية والفعلية من غير تأويل لها ولا تحريف ولا تكييف ولا تمثيل ولا تشبيه وإنما ثبت حقيقة الصفة له وندع علم كيفيتها إليه تعالى.

وأما: «لا إله إلا الله» فهي الكلمة العظيمة التي هي مفتاح الإسلام وبابه

وهي عنوانه وعلامته وإشارته، وهي الكلمة التي تنفي كل العبادة عن جميع المخلوقات وتثبتها لله وحده لا شريك له فلا معبود بحق سوى الله تعالى

وأما: «الله أكبر» فهي تثبت استحقاق الله وحده لصفات الجلال والعظمة والكبرياء.

٦ - قوله: «لا يضرك بأيهن بدأت» فهذا دليل على جواز البداءة بأية جملة منهن.

نكن بالنظر إلى معاني هذه الجمل فلعله يحسن أن يقدم الذاكر:

- سبحانه الله - لأنه تنزيه الله عن النقائص فهو تخلية.

ثم - الحمد لله - فهذا تحلية بعد تخلية وهو إثبات المحامد بعد التخلية من النقص.

ثم - لا إله إلا الله - فهذه نفي للمشاركة في المحامد المبينة لله تعالى.

ثم - الله أكبر - فهو بعد التنزيه وإثبات المحامد ونفي الشريك يستحق الإجلال والإكبار والتعظيم.

٧ - أما «لا حول ولا قوة إلا بالله» فهي أن العبد يتبرأ من كل حول ومن كل قوة ومن أي استطاعة إلا أن يكون المعين هو الله عز وجل وعلا فهو صاحب الحول الكامل وصاحب الطول والقوة.

وهذه الجملة الكريمة: تثبت أن للعبد إرادة وقدرة وفعلاً وحقيقةً يفعل بها ما يشاء ولكنها إرادة ومشية لا تخرج عن إرادة الله تعالى ومشيته فالله يطلب من عبده العمل الصالح والعبد يريد ويعمله ويسأل الله الإعانة عليه ويتبرأ من حوله وقوته وحده ويضيفها إلى الله تعالى.

(باب الدعاء)

الدعاء: بالمد قال في المصباح: دعوت الله أدعوه دعاء ابتهلت إليه بالسؤال ورغبت فيما عنده من الخير والدعاء نوعان:

١ - دعاء مسألة.

٢ - دعاء عبادة.

والمراد هنا هو الأول:

قال ابن القيم في الجواب الكافي:

الدعاء من أقوى الأسباب في دفع المكروه وحصول المطلوب وهو عدو البلاء يدافعه ويعالجه ويمنع نزوله ويرفعه إذا نزل أو يخففه إذا نزل وهو سلاح المؤمن.

فإذا اجتمع مع الدعاء حضور القلب وجمعيته بكتبه على المطلوب وصادف وقتاً من أوقات الإجابة وصادف خشوعاً في القلب وانكساراً بين يدي الرب وذلاله وتضرعاً ورقةً واستقبال القبلة وكان على طهر ورفع يديه إلى الله تعالى وبدأ بالحمد لله والثناء عليه ثم ثنى بالصلاة على محمد عبده ورسوله ﷺ ثم قدم بين يدي حاجته التوبة والاستغفار ثم دخل على الله تعالى وألح عليه في المسألة ودعا دعاء رغبة ورهبة وتوسل إليه بأسمائه وصفاته وتوحيده وقدم بين يدي دعائه صدقة فإن هذا الدعاء لا يكاد يرد.

لا سيما إن صادف الأدعية التي أخبر النبي ﷺ أنها مظنة الإجابة وأنها متضمنة للاسم الأعظم.

ولكن يهمننا أمر يجب التفطن له، وهو أن الدعاء قد يتخلف أثره عن الداعي، إما لضعفه في نفسه بأن يكون الدعاء لا يحبه الله لما فيه من العدوان وأما لضعف القلب وعدم إقباله على الله وقت الدعاء، وإما لحصول مانع من الإجابة من أكل الحرام ورين الذنوب على القلوب واستيلاء الغفلة والشهوة.

ومن الآفات التي تمنع ترتب أثر الدعاء أن يستعجل العبد فيتباطأ الإجابة فيحسر ويدع الدعاء ففي صحيح البخاري أن النبي ﷺ قال: «يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي»

نسأل الله تعالى أن يقبل دعاءنا ويصلح أعمالنا إنه حميد مجيب وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

* * *

١٣٥٦ - وعن النعمان بن بشير رضي الله عنهما عن النبي ﷺ

قال: «إن الدعاء هو العبادة» رواه الأربعة، وصححه الترمذي وله من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ: «الدعاء مخ العبادة» وله من حديث أبي هريرة رضي الله عنه رفعه: «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء» وصححه ابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

حديث النعمان صحيح وحديث أنس ضعيف.

قال الشيخ صديق بن حسن في نزل الأبرار: رواه أحمد والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه وأخرجه ابن أبي شيبة وابن حبان وصححه الحاكم والترمذي. أخرجه هؤلاء من حديث النعمان بن بشير بلفظ: «الدعاء هو العبادة».

وأخرج الترمذي من حديث أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «الدعاء مخ العبادة» وقوله «هو العبادة» المقتضي للحصر والآية الكريمة ﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم﴾ تدل على أن الدعاء من العبادة. وخلاصة القول هو ما ذكره الحافظ العراقي بقوله: حديث النعمان بن

بشير «أن الدعاء هو العبادة» أخرجه أصحاب السنن والحاكم وقال: صحيح الإسناد وقال الترمذي: حسن صحيح.

وأما حديث «الدعاء مخ العبادة» فأخرجه الترمذي من حديث أنس وقال: غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة.

المفردات:

مخ العبادة: بضم الميم وتشديد الخاء قال في المصباح: خالص كل شيء مخه ومخ العبادة خالصها وأصلها لما فيه من امثال أمر الله تعالى لقوله «ادعوني».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - اللفظ الأول «الدعاء هو العبادة» أثبت أن دعاء الله تعالى هو أصل عبادته التي تعبد الله بها خلقه وخلقهم من أجلها بدليل قوله تعالى: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾.

وأما اللفظ الثاني: «الدعاء مخ العبادة» فأثبت أن خالص العبادة وروحها هو دعاء الله تعالى لأن فيها امثال أمره بقوله: «ادعوني» ذلك أن طالب الحاجة إذا علم أن نجاح أموره لا يكون إلا من الله تعالى انقطع عما سواه وأفردته وأخلص له الدعاء بطلب الحاجات منه وإنزال الفاقات به.

٢ - وأما قوله: «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء» فقد جاء في هذا المعنى الكريم نصوص كثيرة منها قوله تعالى: ﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم﴾ وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾ وقال تعالى: ﴿وقل ربي زدني علماً﴾.

وجاء في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه من حديث سلمان الفارسي

أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى يستحي أن يبسط العبد إليه يديه يسأله فيهما فيردهما خائبين».

وجاء في مسند الإمام أحمد من حديث أنس أن النبي ﷺ قال: «يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا دعاني» قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح.

٣ - الدعاء نوعان: دعاء عبادة ودعاء مسألة.

ويراد به في القرآن هذا تارة وهذا تارة أخرى وقد يراد مجموعهما. فدعاء المسألة: هو طلب ما ينفع الداعي من طلب نفع أو كشف ضرر. وأما دعاء العبادة: فهو التوسل إلى الله تعالى لحصول مطلوبه أو كف الشر عنه بإخلاص العبادة له وحده.

٤ - قال شيخ الإسلام: الدعاء نوعان: دعاء عبادة ودعاء مسألة وكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة قال تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾ وقال: ﴿بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء﴾ وأمثال هذا في القرآن كثير في دعاء المسألة وهو يتضمن دعاء العبادة لأن السائل أخلص سؤاله لله وذلك من أفضل العبادات وكذلك ذكر الله والتالي لكتابه فهو طالب من الله في المعنى فيكون دعاء عبادة.

٥ - وقال الشيخ: المنتسب إلى الإسلام في هذه الأزمان قد يمرق من الإسلام لأسباب منها الغلو في بعض المشايخ بل الغلو في علي بن أبي طالب أو الغلو في المسيح فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الإلهية حتى إنه يقول: يا سيدي فلان انصرنني أو أغثنني أو ارزقني أو أنا في حسبك ونحو هذه الأقوال يستتاب فإن تاب وإلا قتل فإن الله سبحانه إنما أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبد وحده لا شريك له ولا يدعى معه آخر والذين يدعون مع الله آلهة أخرى مثل المسيح والملائكة والأصنام لم

يكونوا يعتقدون أنها تخلق أو تنزل المطر أو تنبت النبات وإنما كانوا يعبدونهم أو يعبدون قبورهم أو يعبدون صورهم يقولون: ﴿ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ ويقولون ﴿هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾ فبعث الله رسله تنهى أن يدعى أحد من دونه لا دعاء عبادة ولا دعاء استغاثة.

٦ - وقال ابن القيم: وفي أنواع الشرك طلب الحوائج من الميت والاستعانة به والتوجه إليه وهذا أصل شرك العالم فإن الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً فضلاً عما استغاث به أو سأل له أن يشفع له إلى الله تعالى.

* * *

١٣٥٧ - وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد» أخرجه النسائي وغيره، وصححه ابن حبان وغيره.

درجة الحديث:

صحيح الإسناد.

قال المناوي في فيض القدير: حسنه الترمذي، وقال الحافظ العراقي: رواه النسائي في اليوم والليلة بإسناد جيد، وابن حبان والحاكم وصححه.

المفردات:

الدعاء: أصله دعاو فألفه واو فهو من دعوت إلا أن الواو لما جاءت بعد الألف همزت والدعاء واحد الأدعية ومعنى دعوت الله ابتهلت إليه بالسؤال ورغبت فيما عنده من الخير.

ما يؤخذ من الحديث :

١ - الحديث فيه الحث على الدعاء وسؤال الله تعالى حاجات العبد ومطالبه فقد قال تعالى : ﴿ادعوني أستجب لكم﴾ وقال تعالى في الحديث القدسي : «من يدعوني فأستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له» متفق عليه .

٢ - ويدل الحديث على أن ما بين الأذان وإقامة الصلاة وقت فاضل يستجاب فيه الدعاء ويسمع فيه النداء فينبغي اغتنامه وسؤال الله تعالى فيه لعله أن يستجيب لعبده دعوة لا يشقى بعدها أبداً .

٣ - الحكمة في استجابة الدعاء في هذا الوقت - والله أعلم - أن الإنسان ما دام ينتظر الصلاة فهو في صلاة والصلاة موطن استجابة دعاء لأن العبد يناجي ربه فيها .

٤ - قال شيخ الإسلام : الدعاء في آخر الصلاة قبل الخروج منه مشروع بالسنة المستفيضة وإجماع المسلمين وعامة الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها ﷺ فيها وأمر بها فيها وهو اللائق بحال المصلي المقبل على ربه يناجيه فيستحب من الدعاء أحبه إليه وليكن بخشوع وأدب فإنه لا يستجاب الدعاء من القلب الغافل .

* * *

١٣٥٨ - وعن سلمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«إن ربكم حيي كريم يستحيي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراً»
أخرجه الأربعة إلا النسائي ، وصححه الحاكم .

درجة الحديث :-

صحيح الإسناد:

قال صديق بن حسن أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث سلمان وأخرجه أيضاً البيهقي وقال الحاكم صحيح الإسناد من حديث أنس.

المفردات:

حيي: من الحياء وهي صفة ثابتة لله تعالى على ما يليق بجلاله.
صفراً: بكسر الصاد أي خالية والمعنى لم يعطه ما سأل.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - الحديث يدل على مشروعية رفع اليدين في الدعاء، ورفع اليدين بالدعاء من المسائل التي تواترت فيها الأحاديث تواتراً معنوياً فقد روي منها عن النبي ﷺ نحو مائة حديث لكنها في مواضع مختلفة فكل واحد منها لم يتواتر لفظاً وإنما القدر المشترك بينهما هو رفع اليدين في الدعاء، فهو متواتر باعتبار مجموع الطرق الدال كل منها على مسألة بعينها.
- ٢ - حكمة رفع اليدين أثناء الدعاء إظهار الافتقار والفاقة أمام الغني الكريم وتفاؤلاً في أن يضع فيهما جل وعلا الحاجة المطلوبة منه.
- ٣ - لذا فإنه من كرمه وجوده وعطفه على عبده السائل يستحيي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراً خاليتين من العطاء فإنه يجود عليه فيعطيه حاجته ومطلبه فهو الكريم الجواد.

* * *

(فصل في آداب الدعاء)

قال النووي في الأذكار إن المذهب المختار الذي عليه الفقهاء والمحدثون وجماهير العلماء من الطوائف كلها من السلف والخلف أن الدعاء مستحب قال تعالى : ﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم﴾ .

١ - فمن آدابه وهو آكدها تجنب الحرام مأكلاً وملبساً ومشرباً ووجه ذلك أن ملابسة المعصية مقتضية لعدم الإجابة إلا إذا تفضل الله على عبده وهو ذو الفضل العظيم .

٢ - ومنها الإخلاص لله وهذا الأدب هو أعظم الآداب في إجابة الدعاء لأن الإخلاص هو الذي تدور عليه دوائر الإجابة وقال عز وجل ﴿مخلصين له الدين﴾ . فمتى دعا ربه غير مخلص فهو حقيق بأن لا يجاب إلا أن يتفضل الله عليه فهو ذو الفضل العظيم ومنها الوضوء .

٣ - ومنها استقبال القبلة ووجه ذلك أنها الجهة التي يتوجه إليها العابدون لله عز وجل والعبادات له والمتقربات والمتقربون إليه .

٤ - ومنها الشاء على الله عز وجل .

٥ - ومنها الصلاة على نبيه ﷺ .

٦ - ومنها بسط اليدين ورفعهما حذو المنكبين .

٧ - ومنها التأدب والخشوع والمسكنة والخضوع وهذا المقام أحق المقامات بهذه الأوصاف لأن المدعو هو رب العالم وخالق الخلق ورازق الكل وفي ذلك تسبب للإجابة لأن العبد إذا خشع وخضع رحمه الله وتفضل عليه بالإجابة ومن ذلك قول الله عز وجل : ﴿ادعوا ربكم تضرعاً﴾ .

٨ - ومنها أن يسأل الله بأسمائه العظام الحسنى وبالأدعية الماثورة ويدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها﴾ .

٩ - ومنها الاعتراف بالذنوب .

١٠ - ومنها أن يسأل بعزم ورغبة وجد واجتهاد .

١١ - ومنها إحضار القلب وتحسين الرجاء .

١٢ - ومنها تكرير الدعاء والإلحاح فيه .

١٣ - ومنها أن لا يستعجل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي ووجهه ما في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : «يستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لي» .

١٤ - ومنها أن يترصد الأوقات الشريفة .

١٥ - ومنها أن يغتنم الأحوال الشريفة كحالة السجود ونزول الغيث .

١٦ - ومنها أن يدعو بلسان الذلة والافتقار لا بلسان الفصاحة والانطلاق .

(فصل في أوقات الإجابة وأحوالها)

منها ليلة القدر، ومنها يوم عرفة، ومنها شهر رمضان، ومنها ليلة الجمعة، ومنها يوم الجمعة وساعة الجمعة، ومنها جوف الليل يدل عليه ما أخرجه الترمذي وحسنه من حديث أبي أمامة قال : قيل يا رسول الله أي الدعاء أسمع؟ قال : جوف الليل ودبر الصلوات، والدبر يشمل الدعاء بعد التشهد الأخير في نفس الصلاة وبعد التحلل منها بالسلام، ومنها نصفه الثاني وثلثه الأول وثلثه الأخير، ومنها عند النداء بالصلاة لما أخرج مالك في الموطأ وأبو داود من حديث سهيل بن سعد قال : قال رسول الله ﷺ : «اثنتان لا تردان الدعاء عند النداء وعند البأس حين يلتحم بعضهم بعضاً، وبين الأذان والإقامة، ودبر الصلوات المكتوبات، وفي السجود» .

* * *

١٣٥٩ - وعن عمر قال: «كان رسول الله ﷺ إذا مد يديه في

الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه» أخرجه الترمذي وله شواهد
منها حديث ابن عباس رضي الله عنهما عند أبي داود وغيره، ومجموعها
يقضي أنه حديث حسن.

درجة الحديث:

قال الحافظ حديث حسن.

قال الشيخ صديق بن حسن: أخرجه الترمذي من حديث عمر بن
الخطاب قال كان النبي ﷺ: الحديث وفي سنن أبي داود عن ابن عباس عن
النبي ﷺ نحوه قال النووي في إسناده كل واحد رجل ضعيف وقول الحافظ عبد
الحق أن الترمذي قال في الحديث الأول: إنه حديث صحيح فليس في النسخ
المعتمدة من الترمذي أنه صحيح بل قال حديث حسن غريب.
قلت ولكن الغريب قد يكون من أنواع الصحيح، وله شواهد مجموعها
يعضد بعضها بعضاً.

ما يؤخذ من الحديث:

يدل الحديث على مشروعية مسح الوجه باليدين بعد الفراغ من الدعاء

وفي هذا تفاؤل بأن الله تعالى استجاب دعاء السائل مطلوبه فأعطاه مسؤوله بيديه الممدودتين وبعد امتلائهما من عطاء الله تعالى وجوده أفرغ خير الله على وجهه .
والله عند حسن ظن عبده به .

* * *

١٣٦٠ - وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : «إن أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي صلاة» أخرجه الترمذي وصححه ابن حبان .

درجة الحديث :

الحديث حسن .

قال صديق بن حسن : أخرجه الترمذي وقال : حديث حسن وأخرجه ابن حبان وقال : صحيح وفي إسناده موسى بن يعقوب الزمعي وقد وثقه ابن معين وأبو داود - فلا يضر وجوده في السند بصحته حيث وثق .
قال الترمذي : وفي الباب عن ابن عوف وعامر وعمار وأبي طلحة وأنس وأبي بن كعب رضي الله عنهم .

المفردات :

أولى الناس بي : أقربهم إلي وأحقهم بشفاعتي .

ما يؤخذ من الحديث :

قوله ﷺ : «أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي صلاة» .

ومعناه أن أولى الناس بشفاععة النبي ﷺ وأحقهم بالقرب منه أكثرهم عليه صلاة في الدنيا . جاء في فضل الصلاة على النبي ﷺ نصوص كثيرة فمن القرآن قوله تعالى : ﴿إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً﴾ ومن السنة :

١ - ماجاء في الترمذي وابن حبان من حديث الحسين بن علي أن النبي ﷺ قال: «البخيل من ذكرت عنده فلم يصل علي».

فهذا كامل البخل بما لا نقص عليه فيه ولا مؤنة مع كون الأجر عظيماً.

٢ - وجاء في الترمذي وابن حبان من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي».

ومعناه: لصق أنف امرئ بالتراب وهان وذل رجل أو امرأة ذكرت عنده فلم يجلني ولم يقدرني بالصلاة والسلام علي وإنما أعطي إعراضاً وتغافلاً.

٣ - وجاء في مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «من صلى علي صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشراً».

ففي الحديث الفضيلة العظيمة والمنقبة الكبيرة لمن صلى على النبي ﷺ مرة واحدة بأن الله تعالى يجازيه من جنس عمله ولكنه أكثر وأفضل وهو أن الله يصلي عليه ويعطيه بدل الصلاة الواحدة عشر صلوات من عنده تعالى.

٤ - وما أخرجه النسائي وابن حبان من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: «إن لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام» ففيه دليل على أن سلام أمته يبلغه ﷺ من البعيد عنه كما يبلغه من القريب.

٥ - وجاء في الطبراني من حديث علي «كل دعاء محجوب حتى يصلي علي محمد» والحديث جاء مرفوعاً وموقوفاً ولكن الموقوف له حكم الرفع لأن هذا مما لا مجال للاجتهاد فيه.

الفوائد الحاصلة بالصلاة على النبي ﷺ:

قال ابن القيم في كتابه «جلاء الأفهام في الصلاة على خير الأنام».

الأولى : امثال أمر الله تعالى بقوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً﴾ .

الثانية : حصول عشر صلوات من الله على المصلي مرة .

الثالثة : أنه يرجى إجابة دعائه إذا قدمها أمامه وكان موقوفاً بين السماء والأرض قبلها .

الرابعة : أنها سبب لغفران الذنوب وسبب لكفاية الله عبده ما أهمله .

الخامسة : أنها سبب لقضاء الحاجات .

السادسة : أنها سبب لطيب المجلس وأن لا يعود حسرة على أهله يوم القيامة .

السابعة : أنها سبب ل دوام محبته وزيادتها .

الثامنة : أنها سبب لهداية العبد وحياة قلبه .

التاسعة : أداء لأقل القليل من حقه الذي له علينا .

العاشرة : أنها تنفي عن العبد اسم البخل إذا صلى عليه عند ذكره ﷺ .

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى :

الصلاة من الله على عباده نوعان : عامة ، وخاصة .

أما العامة فهي صلاته على عباده المؤمنين قال تعالى : ﴿هو الذي يصلي عليكم وملائكته﴾ .

أما الخاصة : فهي صلاته على أنبيائه ورسله .

واختلف العلماء في معنى الصلاة منه سبحانه على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها رحمته وهذا القول هو المعروف عند كثير من المتأخرين .

الثاني : أنها مغفرته وهذا القول من جنس الذي قبله وهما ضعيفان .

الثالث : أن معنى الصلاة عليه من الله هو الشاء على الرسول والعناية به وإظهار شرفه وفضله وحرمة .

وهذا حاصل من صلاة العبد لكن يريد ذلك من الله عز وجل والله سبحانه يريد ذلك من نفسه أن يفعله برسوله.

* * *

١٣٦١ - وعن شداد بن أوس رضي الله عنهما قال: قال رسول

الله ﷺ: «سيد الاستغفار أن يقول العبد: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني، وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» أخرجه البخاري.

المفردات:

سيد الاستغفار: السيد يقال في الأصل للرئيس الذي يقصد للحوائج، وصار هذا الاستغفار سيداً لأن فيه الإقرار لله وحده بألوهية وعلى نفسه بالعبادة والاعتراف بالخالق والإقرار بالعهد والرجاء بما وعد به والاستعاذة مما جنى به على نفسه وإضافة النعم إلى موجدتها وإضافة الذنب إلى نفسه واعترافه بأنه لا يقدر على ذلك إلا هو إلى غير ذلك من بديع المعاني.

على عهدك: أي ما عاهدتك عليه وواعدتك من الإيمان وإخلاص الطاعة لك قبل العهد ما أخذ في عالم الذر.

ما استطعت: أي مدة دوام استطاعتي وفيه اعتراف بالعجز والقصور.

أبوء بنعمتك وأبوء بذنبي: أعترف وألتزم لك. قال الطيبي: أعترف بأنه أنعم عليه ولم يقيده ليشمل كل الإنعام ثم اعترف بالتقصير وأنه لم يقم بأداء شكر النعم عليه.

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - سمي النبي ﷺ هذا الحديث العظيم - سيد الاستغفار - لما احتوى عليه من معاني التوبة والتدلل مما ليس في غيره من نوعه من أحاديث التوبة والاستغفار.
- ٢ - قال الطيبي : لما كان هذا الدعاء جامعاً لمعاني التوبة استعير له اسم السيد الذي هو في الأصل الرئيس الذي يقصد إليه في الحوائج ويرجع إليه في الأمور.
- ٣ - وقال ابن أبي جمرة : جمع هذا الحديث من بديع المعاني وحسن الألفاظ ما يحق له أن يسمى بسيد الاستغفار.
- ٤ - اشتمل هذا الحديث السيد الشريف على اعترافات ترجع إلى الله تعالى بما يستحقه من العظمة والإجلال وترجع إلى العبد بما يجب عليه من الذل والخضوع والانكسار.
- ٥ - فيه الإقرار لله تعالى بالربوبية وذلك أنه تعالى هو الخالق الرازق المعطي المانع القابض الباسط المحيي المميت المدبر لجميع الأمور.
- ٦ - وفيه الإقرار له بالعبودية والآلهية والوحدانية وأنه المألوه المعبود المقصود.
- ٧ - وفيه الإقرار والاعتراف من العبد لربه ومعبوده بأنه العبد المطيع الخاضع الذليل أمام ربه وخالقه ورازقه ومعبوده.
- ٨ - وفيه إقرار العبد بأنه ملتزم بالوفاء بالعهد الذي أخذه ربه عليه بقوله : ﴿وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ .
- ٩ - قوله : «ما استطعت» وعد بالقيام بعهد الله تعالى بقدر الاستطاعة والطاقة وهذا موافق لقوله تعالى : ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ وقوله ﷺ : «إذا

أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها .
وهو أيضاً إقرار واعتراف من العبد لربه بالعجز والتقصير بأن يعبد حقه
عبادته .

١٠ - قوله : «أعوذ بك من شر ما صنعت» قال ابن القيم : أعوذ : بمعنى
ألتجىء وأعتصم وأتحرز فالمستعيز مستتر بمعاذ ومستمسك به ومعتصم
به .

والاستعاذة بقلب المؤمن معنى قائم وراء هذه العبارة التي ليست إلا
إشارة وتفهم وإلا فما يقوم بالقلب حينئذٍ من الالتجاء والاعتصام
والانطراح بين يدي الرب والافتقار إليه والتذلل بين يديه أمر لا تحيط به
العبارة .

١١ - وقال أيضاً : المستعاذ هو الله وحده الذي لا ينبغي الاستعاذة إلا به فلا
يستعاذ بأحد من خلقه فهو الذي يعيذ المستعيزين ويعصمهم ويمنعهم
من شر ما استعاذوا من شره وقد أخبر تعالى في كتابه عمن استعاذ بخلقه
أن استعاذته زادته طغياناً .

١٢ - أنواع الشرور المستعاذ منها لا تخلو من قسمين :

إما شر وقع به من غيره .

وإما ذنوب وقعت منه يعاقب عليها فيكون وقوع ذلك بفعله وقصده وسعيه
ويكون هذا الشر هو الذنوب وموجباتها وهو أعظم الشرين وأدومهما
وأشرهما اتصالاً بصاحبه .

والذنوب التي يستعيز منها بهذا الحديث الشريف هي من فعل العبد
وقصده فهو يستعيز من شرها لأنها موجبة للعقاب وللعقوبة إلا أن يعيذه
ربه ويغفر له ويرحمه وأقوى سبب لمنع شرها التوبة النصوح .

١٣ - قوله : «أبوء لك بنعمتك علي» إقرار واعتراف بنعم الله تعالى على عباده

بأنه وحده المنعم المتفضل وأنه المستحق للحمد والشكر على نعمه التي لا تحصى وإفضاله الذي لا يحد ولا يعد.

١٤ - قوله: «أبوء لك بنعمتك علي» إقرار بالذنوب واعتراف بها وطلب من الله تعالى المغفرة منها ومحوها عنه وحصر لهذا الطلب بربه تعالى بأنه لا يغفر الذنوب إلا هو ولا يكفر السيئات ويمحوها من عبده إلا الله جل وعلا.

والندم من الذنوب وطلب الغفران منها والتوبة هي أول الطريق في السير إلى الله تعالى على بصيرة وهدى.

١٥ - وفي الحديث دليل على أن المقاصد لا ينبغي أن تطلب إلا بوسائلها الصحيحة وأسبابها الموصلة، أما التعلل بالخرافات والبدع والتوسلات الشركية والبدعية فهي لا تزيد الإنسان من ربه إلا بعداً.

* * *

١٣٦٢ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «لم يكن رسول

الله ﷺ يدع هؤلاء الكلمات حين يمشي وحين يصبح. اللهم إني أسألك العافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي، اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي، واحفظني من بين يدي ومن خلفي، وعن يميني، وعن شمالي، ومن فوقي، وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي» أخرجه النسائي وابن ماجه، وصححه الحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الشيخ صديق بن حسن: أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه.

قال النووي في الأذكار: روي بالأسانيد الصحيحة.
وأخرجه ابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد.

المفردات:

العافية: الصحة التامة في البدن والسلامة التامة في أمر الدين والسلامة من المعاصي والبدع والسلامة في الدنيا من شرورها ومصائبها.
عوراتي: جمع عورة والعورة كل ما يستحي منه إذا ظهر من الذنوب والعيوب.
روعاتي: جمع روعة والروعة الفزع.
عظمتك: عظمة الله تعالى صفة جليلة من صفاته العلى فهو موصوف بالعظمة الكاملة والقدرة النافذة فله الكبرياء والعظمة المطلقة فالسائل يستعيز ويلتجىء من الشرور بعظمة الله تعالى وقدرته المحيطة بكل شيء.
أن أغتال: اغتاله أخذه من حيث لا يدري فأهلكه من الاغتيال وهو أخذ الشيء خفية.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - هذه الأدعية الكريمات كان ﷺ لا يدعها صباحاً ولا مساءً لتكون حصناً من الآفات وحرزاً من الشرور وأماناً من المكاره.

فعلى المسلم أن يلازمها ولا يدعها اقتداءً بنبيه ﷺ وحفظاً لنفسه من الشرور وأسبابها.

٢ - ففيها سؤال الله تعالى العافية في الدين من المعاصي والابتداع وترك الواجبات.

أما العافية في الدنيا فالسلامة من شرورها ومصائبها وغوائلها والانهماك فيها والغرور بها وما تجره من الغفلة ونسيان الآخرة.

وأما العافية في الأهل : فسلامة أديانهم من الشهوات والشبهات وسلامة أبدانهم من الأمراض والأسقام وسلامة قلوبهم من فتنة الدنيا والانهماك فيها دون غيرها مما ينقصهم في حياتهم الأبدية ويسأل ربه ستر عورته بأن يستر أعماله القبيحة عن الناس ثم يمن عليه بالتوبة منها والسلامة من فضيحتها وخزيتها في الدنيا والآخرة ويشمل طلب الرزق بكسوة يتجمل بها.

٣ - وآمن روعتي : والروعة يكون التأمين من فجائع الدنيا ومصائبها وحوادثها المروعة ويكون من روعات يوم القيامة وهو أعظم الأمرين ففي أهوال يوم القيامة ما يذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد.

ويسأله حفظاً كاملاً وصيانة تامة تحيط به من كل وجميع الجهات فلا تخلص إليه الشرور ولا تصل إليه المصائب فيحاط بحصن الله تعالى من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه.

ويستعيز ويلتجئ إلى ربه بأن لا يغتال من نحته من حيث لا يشعر فيخسف به كما خسف بقارون أو يغرق كما أغرق فرعون أو يأتيه حادث مروع من حوادث المعدات الثقيلة والخفيفة.

والله أعلم

* * *

١٣٦٣ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ

يقول : «اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك، وتحول عافيتك، وفجأة نقمتك، وجميع سخطك» أخرجه مسلم.

المفردات :

زوال نعمتك : الزوال التحول والانتقال وأما النعمة فهي المنفعة المعمولة للغير على جهة البر والإحسان .

تحول عافيتك : تحول العافية هو انتقالها فلا تنتقل إلى ضدها وهو المرض .
فجأة نقيمتك : بفتح الفاء وسكون الجيم مقصور وبضم الفاء وفتح الجيم والمد وهي الأخذ بغتة .

* * *

١٣٦٤ - وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : كان رسول

الله ﷺ يقول : «اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين ، وغلبة العدو ،
وشماتة الأعداء» . رواه النسائي وصححه الحاكم .

درجة الحديث :

قال الحاكم على شرط مسلم .

الحديث رواه النسائي وصححه الحاكم .

وقال الحافظ زين الدين العراقي في حاشيته على الإحياء : أخرجه
النسائي والحاكم من حديث عبد الله بن عمر وقال : صحيح على شرط
مسلم .

ما يؤخذ من الحديثين :

١ - هذان الحديثان اشتملا على أدعية نبوية شريفة وهي أشرف الأدعية لما
تشتمل عليه من المعاني السامية والمطالب العالية وما فيها من شرف
الألفاظ وجمع المعاني الكثيرة بالجمل القليلة .

٢ - قوله: «اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك» الأمور كلها بيد الله تعالى فهو المعطي وهو المانع لا راد لأمره فلا استعاذة والاعتصام من زوال النعم هي في موضعها وواقعة موقعها فهو يسأل معطيها أن لا يزيلها وزوال النعم يكون غالباً بسبب الذنوب فهو يسأل ضمناً العصمة من الذنوب التي هي سبب زوال النعم.

قال تعالى: ﴿ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس﴾.

٣ - قوله: «وتحول عافيتك» فيه الاستعاذة بالله تعالى من أن ينقل العافية منه إلى غيره ويسأله بقاءها سابغة عليه وهي تشمل العافية في الدين والبدن والوطن والأهل والمال بأن تبقى سالمة مما يطرأ عليها فيزيلها أو يهلكها أو يذهبها.

٤ - وقوله: «وفجأة نعمتك» الفجأة هي البغطة التي تأخذ الإنسان من حيث لا يكون عنده سابق إنذار وإخطار وتحذير فيؤخذ من مأمنه حينما تفجأه النعمة ويبغته العذاب ولات حين مناص ولا مفر.

٥ - قوله: «وجميع سخطك» تعميم بعد تخصيص فهو يستعيذ بالله تعالى ويعتصم من جميع الشرور والأمور التي توجب سخط الله تعالى والذي يسخطه جل وعلا على عباده هو عموم المعاصي والذنوب من انتهاك المحرمات أو ترك الواجبات والله أعلم.

٦ - وقوله: «اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين» الدين الغالب الظاهر هو الدين الذي ليس عند المدين ما يقضيه به.

أما إذا كان عند المدين ما يفي به الدين فهذا دين ليس بغالب.

٧ - الدين إذا غلب يسبب الهم والغم ويكون صاحبه في قلق وتعب بدني وقلبي وفكري وهذا هو ما استعاذ منه لأن حقوق الأدميين مبنية على الشح.

ولذا استعاذ النبي ﷺ من المغرم وهو الدين وقال ﷺ مبيناً آثار الدين السيئة وعواقبه الوخيمة: «إن الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف».

٨ - أما غلبة العدو فهي تسبب لصاحبها الذلة والمهانة والحقارة فإن العدو لا يرحم ولا يشفق وإنما يقسو ويعثو.

والقسوة قد تسبب جلاء عن الديار أو هلاكاً في الأعمار أو استيلاء على الأموال أو غير ذلك من أنواع المضار التي يتعسفها العدو الغالب.

وتأمل أيها القارئ الكريم ما تفعله دولة إسرائيل العدو في المسلمين من استيلاء على بلدانهم وتشريد لزعمائهم وقتل لأبريائهم وتعذيب لما تحت أيديهم منهم وانظر إلى الأقليات الإسلامية كيف هم مضطهدون تحت سيطرة أعدائهم. نسأل الله أن يعز الإسلام والمسلمين.

٩ - شماتة الأعداء هو فرحهم بما يصيب الإنسان من نكبة في بدنه أو أهله أو ماله أو سمعته أو غير ذلك من نكبات الحياة ومصائبها فإنه ﷺ يستعيز بالله تعالى ويرشد أمته إلى الاستعاذة من هذه الشرور التي تسبب وينتج عنها هذه الأمور السيئة.

* * *

١٣٦٥ - وعن بريدة رضي الله عنها قالت: سمع النبي ﷺ رجلاً

يقول: «اللهم إني أسألك بأنني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد

الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد» فقال رسول الله ﷺ:

«لقد سأل الله باسمه الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب» أخرجه

الأربعة وصححه ابن حبان.

درجة الحديث :

قال الشوكاني في تحفة الذاكرين : أخرجه أهل السنن الأربع وابن حبان وهو من حديث بريدة وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان وأخرجه أيضاً من حديث بريدة والحاكم وقال : صحيح على شرطهما .

قال المنذري : قال شيخنا أبو الحسن المقدسي : إسناده لا مطعن فيه .

وقال ابن حجر : إن هذا الحديث أرجح ما ورد من حيث السند .

المفردات :

الأحد : أي الواحد الذي ليس له شريك في الألوهية والربوبية والأسماء والصفات فهو منزّه الذات والصفات جل وعلا .

الصمد : هو السيد الذي يصمد إليه الخلق في الحوائج ويقصدونه في المطالب من صمد إليه بمعنى قصده فهو فعل بمعنى مفعول .

كفواً أحد : الكفاء هو الشبيه والمثيل والنظير فهو جل وعلا ليس له من خلقه مكافئاً ولا مماثلاً ولا نظيراً ولا شبيهاً .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - قوله : «أسألك بأنك أنت الله» هذا قسم استعطافي وتضرعي ، ومعناه أسألك باستحقاقك لهذه الصفات ولم يذكر المسؤول والمطلوب بهذه التوسلات لعدم الحاجة إلى ذكره

٢ - قوله : «بأنني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت» هذا من باب التوسل بالأعمال الصالحة وهو من التوسل الجائز بل المستحب قال تعالى : ﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها﴾ .

وليس في الذكر أفضل من هذه الجملة الكريمة لما اشتملت عليه من الشهادة بإفراده تعالى بالعبادة ونفي الشريك عنه .

وتقدم شرح هذه الجملة العظيمة .

٣ - «الأحد» الواحد وحدانية حقيقية غير قابلة للتعدد لا في ربوبيته ولا في إلهيته ولا في ذاته ولا في صفاته فقد انحصرت فيه الأحدية فهو الأحد المنفرد بالكمال المطلق .

«الصمد» الذي تصمد إليه جميع الخلائق وتقصده لقضاء حوائجها فالعالم العلوي والسفلي مفتقرون إليه غاية الافتقار ويرغبون إليه في مهماتهم لأنه القادر على قضائها .

٤ - قال الشيخ محمد رشيد رضا : فلو أن مبتدعة عباد القبور وأسرى الخرافات يفقهون معنى هذه الحكمة ويؤمنون بها إيماناً صحيحاً يملك قلوبهم لما صمد أحد منهم إلى قبر أحد من الصالحين ولا إلى دجال يدعي استخدام الجن وتسخير الشياطين ليقضي له ما عجز عنه من منفعه ومصالحه أو من دفع الأذى عن نفسه وأهله فإن هؤلاء أحياء وأمواتاً عاجزون كلهم عما يظنه الجاهلون بهم من التعرف في عالم الغيب والشهادة .

٥ - «لم يلد ولم يولد» فهو جل وعلا لكمال غناه وعدم افتقاره إلى غيره لم يصدر عنه ولد ولم يصدر هو عن شيء لاستحالة نسبة العدم إليه سابقاً ولاحقاً ولو كان مولوداً لكان مسبوقاً بالعدم لأن المولود حادث ولو كان والداً لوجب أن يكون له أولاداً وللزم أن يكون للخلق آلهة متعددة وهذا مستحيل .

٦ - «لم يكن له كفواً أحد» الكفوء النظير المكافى والله تعالى لا نظير له ولا شبيه لا في ذاته ولا في أسمائه ولا في صفاته ولا في أفعاله . فهذه السورة الجليلة التي تعدل في معانيها الشريفة ثلث القرآن قد أبطلت جميع الشرك لاشتمالها على جميع أنواع التوحيد الثلاثة .

٧ - «لقد سأل الله باسمه الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب» وفي رواية : «لقد سألت الله باسمه الأعظم» .

إعطاء السؤال والإجابة على الدعاء دليل على شرف السائل والداعي ووجاهته عند المعطي والمجيب حيث أجاب سؤاله ولبى دعاءه ونداءه .
كما يدل على فضل هذا الدعاء وحسنه فإنه وسيلة قوية وسبيل قويم على حصول المطالب من الله تعالى وتلبية نداء عبده .

٨ - «أما الاسم الذي إذا سئل به أعطى . . .» أو كما جاء في رواية أخرى أنه «الأعظم» فهذا هو أحد أسماء الله تعالى ولكن اختلف العلماء في تعيينه فقد أخفاه الله تعالى لحكم عظيمة لعل منها أن يتلمسه العباد في جميع أسماء الله فيدعوه بها فيكثر عملهم ليكثر ثوابهم كما أخفى ليلة القدر وساعة الجمعة وساعة الليل للاجتهاد في طلبها وكثرة العمل في تلمسها .

٩ - قال ابن علان الأظهر أن الاسم الأعظم أنه الجلالة «الله» فهو الأعظم عند أكثر العلماء ومعناه أنه امتاز على غيره من الأسماء والصفات بخصوصية ليست في البقية .

١٠ - قال محرره: اختلف في تعيينه على نحو من (أربعين قولاً) وقد أفردتها السيوطي في مصنف . قال ابن حجر: أرجحها من حيث المسند «الله لا إله إلا هو الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد» .

* * *

١٣٦٦ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ

إذا أصبح يقول: «اللهم بك أصبحنا، وبك أمسينا، وبك نحيا، وبك نموت، وإليك النشور وإذا أمسى قال مثل ذلك» إلا أنه قال: «وإليك المصير» أخرجه الأربعة .

درجة الحديث :

الحديث صحيح .

قال صديق حسن أخرجه أهل السنن وابن حبان .

قال الترمذي بعد تخريجه إياه هذا الحديث صحيح وصححه ابن حبان والنووي وأخرجه أحمد بإسناد رجاله رجال الصحيح .

قال الشيخ الألباني : سنده جيد ورجاله كلهم ثقات فهم من رجال مسلم .

المفردات :

بك أصبحنا : الباء للاستعانة بكل هذه المتعلقات وقدم الجار والمجرور لإفادة الاختصاص والحصر وأصبحنا أي دخلنا في الصباح وأعماله .

وإليك النشور : النشور هو البعث بعد الموت وفيه مناسبة لأن النوم أخو الموت فالإيقاظ كالإحياء بعد الإماتة .

وإليك المصير : المصير هو المرجع وفيه مناسبة ذكر المصير في المساء لأنه ينام فيه والنوم أخو الموت .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - «اللهم بك أصبحنا» أي بسبب نعمة إيجادك وإمدادك دخلنا في الصباح فأنت الموجد لنا وللصباح .

«وبك أمسينا» مثله .

قال النووي : اعلم أن أشرف أوقات الذكر في النهار بعد صلاة الصبح .

قال ابن علان : إنما فضل الذكر هذا الوقت لكونه تشهد الملائكة .

٢ - قوله : «وبك نحيا وبك نموت» فما نعمله في حال الحياة من الأعمال الصالحة وما يلحقنا ثوابه وأجره من أعمال الخير من قربات وصدقات

ومبررات وآثار صالحة من علم موروث وعين جارية وغير ذلك فكل هذا خالص لوجهك ومتقرب به إليك لأنك أنت المستحق له والهادي إليه والموضح سبله والميسر طرقه فأعمالنا الصالحة في الحياة والممات منك وإليك .

٣ - «إليك النشور» يقال في الصباح لمشابهة الاستيقاظ من النوم بحال البعث والنشور من القبور فكل من الموت والحياة فقد للإحساس فالأولى الموتة الكبرى والنوم الموتة الصغرى والبعث منها رجوع إلى الحياة من جديد .

٤ - «إليك المصير» يقال في المساء حين إقبال النوم المشابه للموت بمفارقة الروح لجسدها ورجوعها إلى خالقها وإن اختلفا في نوع المفارقة والانفصال فيمسك التي قضى عليها الموت وأما روح الحي فيرسلها إلى أجل مسمى .

* * *

١٣٦٧ - وعن أنس رضي الله عنه قال : كان أكثر دعاء رسول

الله ﷺ : «ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار»

متفق عليه .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - هذا الحديث هو آية كريمة في القرآن الكريم كان ﷺ يكثر من الدعاء به فهي آية كريمة وحديث شريف .

قال القاضي عياض : إنما كان ﷺ يدعو بهذه الآية لجمعها معاني الدعاء كله من أمر الدنيا والآخرة فإن الحسنات ها هنا النعمة فسأل نعيم الدنيا والآخرة والوقاية من النار وهذا كمال السعادة في الحياتين الأولى والثانية .

٢ - هذا الدعاء هو من أجمع الأدعية وأشملها وأكملها ومن أنفع الأدعية وأجلها وأحسنها ذلك أنه جمع خيري الدنيا والآخرة والوقاية من الشر وأسبابه فشمل من حسنة الدنيا سؤال كل مطلوب ومرغوب من حصول العلوم النافعة والأعمال الصالحة والعافية من الأمراض والأسقام والسلامة من المشاكل والأزمات والنكبات والتوفيق بالزوجة الصالحة التي تعجبه إن نظر إليها وترضيه إن حضر عندها وتحفظه في نفسها وولدها وماله إن غاب عنها وحصول الأولاد البررة الصالحاء الذين بهم تقرر العين وترضى النفس ويسر القلب وحصول الأمن في الأوطان والاستقرار في البيوت والدور.

وحصول الرضا والقناعة بما قسم الله تعالى وأعطى الحياة السعيدة والمعيشة الهنية الرغيدة.

٣ - أما حسنة الآخرة فهي النعمة الكبرى والسعادة العظمى والحياة الباقية والنعيم المقيم أعلاها رضى الرب ودخول جنته التي فيها النظر إلى وجهه الكريم والحظوة بيوم المزيد وما في الجنة من نعيم لا يفنى وشباب لا يبلى وحياة سعيدة لا تنتهي وتمتع دائم بملاذ لا تنقطع مما لا يدور في الخيال ولا يحيط به البال فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون مما لم تره عين ولم تسمع به أذن ولم يخطر على بال بشر.

٤ - أما الوقاية من عذاب النار فإنها كمال النعيم وتمام الأنس والحصول على الأمن وزوال الهم والغم وذهاب الخوف والكرب فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز.

أسأل الله تعالى بأسمائه الحسنی وصفاته العلی وبأنه الله الذي لا إله إلا هو الأحد الفرد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد أن يجعلنا من الفائزين بجنته ورضاه الناجين من عذابه وغضبه ووالدينا

وأقاربنا ومشايخنا وإخواننا المسلمين أجمعين الأولين منهم والآخرين
وصلّى الله على نبينا وسلام عليه وعلى آله وصحبه أجمعين.

* * *

١٣٦٨ - وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: كان النبي

ﷺ يدعو «اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت
أعلم به مني اللهم اغفر لي جدي وهزلي، وخطئي وعمدي، وكل ذلك
عندي. اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما
أنت أعلم به مني، أنت المقدم، وأنت المؤخر وأنت على كل شيء
قدير» متفق عليه.

المفردات:

الخطيئة: الذنب.

جهلي: الجهل ضد العلم.

إسرافي: الإسراف مجاوزة الحد في كل شيء.

جدي: بكسر الجيم ضد الهزل.

خطئي وعمدي: من عطف الخاص على العام لأن الخطيئة تكون عن هزل
وعن جد وتكرير ذلك لتعدد الأنواع التي تقع من الإنسان من المخالفات.

أنت المتقدم: أي تقدم من تشاء من خلقك متصف بصفات الكمال ويتحقق
بحقائق العبودية بتوفيقك.

أنت المؤخر: لمن تشاء من عبادك بخذلانك وتبعيدك له عن درجات الخير.

* * *

١٣٦٩ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

«اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري ، وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي وأصلح لي آخرتي التي إليها معادي ، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل شر» أخرجه مسلم .

المفردات :

أصلح لي ديني : بأن توفقني للقيام بآدابه على الوجه الأكمل .
عصمة أمري : العصمة المنع والحفظ أي ما أعتصم به في جميع أموري .
معاشي : أي مكان عيشي وزمان حياتي بإعطاء الكفاف .
معادي : أي زمان إعادتي باللطف والتوفيق على العبادة والإخلاص .
راحة لي من كل شر : أي راحة لي من الفتن والمحن والابتلاء بالمعصية والغفلة وخلاصة آخر هذا الدعاء اجعل عمري مصروفاً فيما تحب وجنبني ما تكره .

* * *

١٣٧٠ - وعن أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يقول :

«اللهم انفعني بما علمتني وعلمني ما ينفعني ، وارزقني علماً ينفعني»
رواه النسائي والحاكم .

١٣٧١ - وللترمذي من حديث أبي هريرة نحوه ، وقال في آخره :

«وزدني علماً الحمد لله على كل حال ، وأعوذ بك من حال أهل النار»
وإسناده حسن .

درجة الحديث:

إسناده حسن قاله المصنف.

والحديث بروايته أخرجه النسائي والترمذي وصححه الحاكم فقال:
حديث صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي على ذلك.

أما الحافظ ابن كثير في تفسيره: فقال أخرجه ابن ماجه والبخاري وأخرجه
الترمذي عن أبي كريب عن عبد الله بن نمير به وقال: غريب من هذا الوجه.

ما يؤخذ من الأحاديث:

— «اللهم اغفر لي» الاستغفار طلب المغفرة من الله وهي الوقاية من شر الذنوب
مع سترها.

أما العفو من الذنوب: فهو محو أثرها ولكن قد يكون بعد عقوبة على المذنب
بخلاف المغفرة فإنها لا تكون مع عقوبة.

قال ابن رجب: وأفضل الاستغفار أن يبدأ العبد بالثناء على ربه ثم يثني
بالاعتراف بذنبه ثم يسأل الله المغفرة كما في حديث شداد بن أوس «سيد
الاستغفار».

قال ابن رجب: أسباب المغفرة ثلاثة:

— أحدها: الدعاء مع الرجاء فإن الدعاء مأمور به وموعد عليه بالإجابة قال
تعالى: ﴿ادعوني أستجب لكم﴾ وفي الحديث: «ما كان الله ليفتح على عبد
باب الدعاء ويغلق عنه باب الإجابة لكن الدعاء سبب مقتضي للإجابة مع
استكمال شرائطه وانتفاء موانعه».

وقد تخلف الإجابة لانتفاء بعض شروطه أو وجود بعض موانعه وآدابه ومن
أعظم شروطه حضور القلب ورجاء الإجابة من الله تعالى ففي المسند عن ابن

عمر أن النبي ﷺ قال: «إن هذه القلوب أوعية فبعضها أوعى من بعض فإذا سألتهم الله فاسألوه وأنتم موقنون بالإجابة فإن الله لا يستجيب لعبد دعاه من قلب غافل».

ومن أعظم أسباب المغفرة أن العبد إذا أذنب ذنباً لم يرج مغفرته من غير ربه ويعلم أنه لا يغفر الذنوب ويأخذ بها غيره.

السبب الثاني للمغفرة: الاستغفار ولو عظمت الذنوب وبلغت في الكثرة عنان السماء.

والمراد بالاستغفار: المقرون بعدم الإصرار.

أما الاستغفار باللسان مع إصرار القلب على الذنب فهو دعاء مجرد إن شاء الله أجابه وإن شاء رده.

وقد يكون الإصرار مانعاً من الإجابة ففي المسند عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً «ويل للذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون» وخرج ابن أبي الدنيا عن ابن عباس مرفوعاً «المستغفر من ذنب وهو مقيم عليه كالمستهزىء بربه» فالاستغفار التام الموجب للمغفرة هو ما قارن عدم الإصرار كما مدح الله أهله ووعدهم بالمغفرة.

فأفضل الاستغفار ما قارن به ترك الإصرار وهو حينئذ يؤمل توبة نصوحاً وإن قال بلسانه أستغفر الله وهو غير مقلع بقلبه فهو داع الله بالمغفرة قد يرجى له الإجابة.

وأفضل أنواع الاستغفار أن يبدأ بالثناء على ربه ثم يثني بالاعتراف بذنبه ثم يسأل الله المغفرة كما جاء في سيد الاستغفار.

السبب الثالث التوحيد فهو أقرب أسباب المغفرة: فالتوحيد هو السبب الأعظم فمن فقد المغفرة ومن جاء به فقد أتى بأعظم أسباب المغفرة قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فمن جاء

مع التوحيد ولو جاء بقراب الدنيا خطايا لقيه الله بقرابها مغفرة لكن هذا مع مشيئته عز وجل فإن شاء غفر له وإن شاء أخذه بذنوبه ثم كانت عاقبته أن لا يخلد في النار بل يخرج منها ثم يدخل الجنة .

قال بعضهم : الموحد لا يلقي في النار كما يلقي الكفار ولا يبقى كما يبقى الكفار فإن كمل توحيد العبد وإخلاصه لله فيه وقام بشروطه كلها بقلبه ولسانه وجوارحه أو بقلبه ولسانه عند الموت أوجب ذلك مغفرة ما سلف من الذنوب كلها ومنعه من الدخول النار بالكلية .

فمن تحقق بكلمة التوحيد قلبه أخرجت منه كل ما سوى الله محبةً وتعظيماً وإجلالاً ومهابةً وخشيةً ورجاءً وتوكلًا وحينئذ تحرق ذنوبه وخطاياها كلها ولو كانت مثل زبد البحر وربما قلبتها حسنات فإن هذا التوحيد هو الأكبر الأعظم فلو وضع ذرة منه على جبال الذنوب والخطايا لقلبها حسنات كما جاء في المسند عن أم هانئ ع عن النبي ﷺ قال : « لا إله إلا الله لا تترك ذنباً ولا يسبقها عمل » أه كلامه رحمه الله تعالى .

مفردات الأحاديث :

— الخطيئة : هي الذنب الكبير أو الصغير .

— الجهل : ضد العلم . قال ابن عباس : « كل من عمل سوء فهو جاهل فمن جهالته عمل سوء » .

— إسرافي في أمري : مجاوزة الحد في كل شيء والمراد هنا الإفراط في المعاصي والاستنكار منها .

— وما أنت أعلم به مني : يعني إن الله تبارك وتعالى وكل بعباده ملائكته يحصون عليهم سيئاتهم من أقوال وأفعال قال تعالى : ﴿ إنا نحن نحیی الموتی ونکتب ما قدموا وأثأرهم وكل شيء أحصيناه في أمام مبين ﴾ وقال تعالى : ﴿ يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ﴾ .

فالعبد يسأل ربه غفران ذنوبه التي يعلمها والتي نسيها وعلمها الله تعالى وأحسابها وحفظها عنده .

« اغفر لي جدي وهزلي » الجذ : الاجتهاد في الأمر والاهتمام به والهزل ضده لم يجد فيه .

« خطئي وعمدي » الخطأ : ما وقع من الإنسان من غير قصد والعمد : قصد عين الفعل بعلم .

« اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت » الذنوب المتقدمة على طلب المغفرة واضحة معروفة وأما الذنوب المتأخرة فقليل : معناها أن الله يحفظه فلا يقع منه ذنب في بقية عمره وقيل : معناه أنه لا يؤاخذ بما سيقع منه الذنوب المستقبلية بحيث يوفقه للتوبة التي تمحوها .

وقد صنف الحافظ ابن حجر رسالة سماها : « الخصال المكفرة » تتبع فيها الأحاديث التي ورد بها الوعد بغفران الذنوب « ما تقدم منها وما تأخر » وخرج أحاديثها وحققها .

« أنت المقدم » أي تقدم من تشاء من خلقك فيتصف بصفات الكمال ويتحقق بحقائق العبودية بتوفيقك .

« أنت المؤخر » تؤخر من تشاء من خلقك بخذلانك وتباعدك إياه عن درجات الخير .

« وأنت على كل شيء قدير » عموم بعد خصوص لثلاثتهم الحصر والعدد .

— أما الحديث رقم - ١٣٦٩ - فهو من جوامع الكلام لشموله لصلاح الدين والدنيا .

— قوله : « اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري » فوصف الدين بأنه عصمة الأمر هو عين الحقيقة لأن صلاح الدين هو رأس مال العبد وغاية ما يطلبه

— قوله: «وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي» وأما صلاح الدنيا بأنها مكان وموضع معاشه فحقيقة لا بد منها في حياته فمن لم تستقم معيشته لا تتم له آخرته.

— وقوله: «وأصلح آخرتي التي إليها معادي» وأما صلاح آخرته التي هي المرجع والمصير فحول ذلك يسعى العباد بفعل الطاعات وترك المنهيات وقد استلزمها سؤال صلاح الدين لأنه إذا أصلح الله دين الرجل فقد أصلح له آخرته التي هي دار المعاد.

— قوله: «واجعل الموت راحة لي من كل شر» لأنه إذا كان الموت دافعاً للشرور قاطعاً لها ففيه الخير الكثير للعبد.

وليس في الحديث دلالة على جواز الدعاء بالموت وإنما دل على سؤال أن يجعل الموت في قضائه عليه ونزوله به راحة من شرور الدنيا ومن شرور القبر لعموم الدعاء من جميع الشرور والذي ينبغي أن يقوله المسلم الخائف من المحن والفتن: «اللهم أحييني ما كانت الحياة خيراً وتوفني إذا كان الموت خيراً».

وأما الحديثان رقم - ١٣٧٠ - ١٣٧١ - فالدعاء بحصول العلم النافع والزيادة منه والانتفاع به.

— قوله: «اللهم علمني ما ينفعني وارزقني علماً ينفعني» سؤال الله سبحانه وتعالى علماً نافعاً والعلم النافع هو العلوم الشرعية أصولها وفروعها فهي من أجل النعم وأفضل القسم قال: «ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً» وقال: «لا يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون».

وقال: «يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات».

وقال ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين».

والنصوص في فضل العلم والحث عليه كثيرة جداً.

قال الإمام أحمد: طلب العلم أفضل الأعمال لمن صحت نيته .
وقال الإمامان أبو حنيفة ومالك : أفضل ما تطوع به العلم تعلمه وتعليمه .
وقال الإمام النووي : اتفق السلف على أن الاشتغال بالعلم أفضل من
الاشتغال بنوافل الصلاة والصيام والتسبيح ونحو ذلك فهو نور القلوب والميراث
النبي ومن يرد الله به خيراً يفقهه في الدين فهو أفضل الأعمال وأقربها إلى الله
وأفضل العلوم : أصول الدين ثم التفسير ثم الحديث ثم أصول الفقه ثم الفقه .
— قوله «وانفعني بما علمتني» هذا هو ثمرة العلم وزبدته وفائده ، فالعلم الذي
لا ينفع صاحبه وبال عليه وحجة قائمة عليه .

وقد قال ﷺ : « اللهم أعوذ بك من علم لا ينفع » .
وثمرة العلم تتلخص في أمرين في الإخلاص لله تعالى في طلبه وتحصيله
وفي العمل به فمن ضيع هذين الأمرين أو أحدهما فقد خسر .
قال الإمام الغزالي : أيها المقبل على العلم إن كنت تقصد بطلب العلم
للمنافسة والمباهاة والتقدم على الأقران واستمالة وجوه الناس إليك وجمع حطام
الدنيا فصفقتك خاسرة وتجارتك باثرة .
وإن كانت نيتك من طلب العلم الهداية فأبشر فإن الملائكة تبسط لك
أجنحتها إذا مشيت رضا بما تطلب .
— فيه حمد الله تعالى على كل حال لأنه لا يفعل إلا ما هو وفق المصلحة
والحكمة .

— وفيه الاستعاذة من حال أهل النار لأنهم أهل المعاصي بتركهم الواجبات
وانتهاكهم المحرمات فمآلهم إلى النار وبئس القرار .

* * *

١٣٧٢ - وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ علمها هذا

الدعاء: «اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم، اللهم إني أسألك من خير ما سألك منه عبدك ونبيك، وأعوذ بك من شر ما عاذ بك به عبدك ونبيك اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل، وأسألك أن تجعل كل قضاء قضيت له خيراً» أخرجه ابن ماجه، وصححه ابن حبان والحاكم.

درجة الحديث:

الحديث صحيح.

قال الشوكاني في تحفة الذاكرين: أخرجه الترمذي من حديث أبي أمامة.

قال الترمذي: بعد إخراجه: حسن غريب وإنما لم يصححه الترمذي لأن في إسناده ليث ابن أبي سليم وهو وإن كان فيه مقال فقد أخرج له مسلم وحديثه لا يقصر عن رتبة الحسن.

وقال الشيخ محمد ناصر الدين الألباني: أخرجه أحمد وابن ماجه وابن حبان من طريق حماد بن سلمة أخبرني جبر بن حبيب عن أم كلثوم بنت أبي بكر عن عائشة أن رسول الله ﷺ: علمها هذا الدعاء فذكره.

قلت: وهذا إسناده صحيح رواه ثقات رواه مسلم عن جبر بن حبيب وهو ثقة ثم رأيت الحديث في المستدرک من طريق شعبة عن جبر بن حبيب به وقال

الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي والله أعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد انتهى الكلام على درجات أحاديث بلوغ المرام في ليلة الأحد الموافق ١٩/٦/١٤٠٨ هـ.

ثم تمت المراجعة الأخيرة في ضحى يوم الجمعة ٥/٤/١٤١٠ هـ.

المفردات:

عاجله: العاجل مقابل الآجل من كل شيء ومعناه الخير الحاضر.

آجله: ما تأخر من خير الدنيا والآخرة.

قضاء قضيته: القضاء له عدة معان وأقربها هنا أن المراد به ما قدرته وأمضيته تجعله لي خيراً.

ما يؤخذ من الحديث:

- ١ - النبي ﷺ علم عائشة رضي الله عنها هذا الدعاء الجامع فكان ينبغي للمسلم أن يعلمه أهله وأولاده وأهل بيته ومن يتصل به يعلمهم الخير بما ينفعهم في أمر دينهم ودنياهم.
- ٢ - ففي الحديث سؤال الله تعالى الخير الذي يشمل منافع الدنيا والآخرة مما لا يعد ولا يحصى العاجل منها والآجل والمتأخر المعلوم منها للداعي والمجهول له مما لا يعلمه إلا الله تعالى.
- ٣ - كما يستعيذه ويلتجىء من شرور الدنيا والآخرة العاجل الحاضر منها والآجل المتأخر مما علم به الداعي وما جهل.
- ٤ - ثم عجم السؤال من نوع آخر وهو أن الداعي يسأل الله تعالى من خير ما سأل رسول الله ﷺ.

ويستعيز مما استعاذ منه رسول الله ﷺ الذي علم مما عند الله من الخير والشر أكثر مما نعلم فسأل أفضل سؤال واستعاذ ربه من أسوأ معاذ فنحن به مقتدون في الرغبة بالخير والبعد من الشر.

٥ - ثم سأل العبد من ربه الجنة وهي غاية المطلوب وسأل الوسيلة إليها من الأقوال الطيبة والأعمال الصالحة.

٦ - ثم سأل الله تعالى العبد أن يجعل كل قضاء قضاءه أن يكون خيراً ولو ظاهره ومظهره الشر إلا أنه في حقيقة الأمر هو خير.

فإن تدابير الله تعالى كلها وفق الحكمة والمصلحة.

قال تعالى: ﴿وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾.

٧ - فهذه الأدعية الشريفة علمها النبي ﷺ عائشة ليكون علمها لأمتها التي نصحتها وبرها وأحسن إليها وهي من أنفع الأدعية وأجمعها لخيري الدنيا والآخرة.

* * *

١٣٧٣ - وأخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال

رسول الله ﷺ: «كلمتان حبيبتان إلى الرحمن، خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم».

قال مصنفه: فرغ منه ملخصه، أحمد بن علي بن محمد بن حجر

في حادي عشر شهر ربيع الأول سنة ثمان وعشرين وثمانمائة حامداً لله تعالى ومصلياً على رسوله ﷺ ومكرماً ومبجلاً ومعظماً.

المفردات :

كلمتان : تشية كلمة وهو خبر المبتدأ مقدم و «سبحان الله» هو المبتدأ وما بينهما صفة وكلمتان يراد بهما الكلام من إطلاق الكلمة على الكلام مثل قولهم كلمة الإخلاص «لا إله إلا الله» وكلمتان خبر مقدم وحبيبتان وما بعدها صفة المبتدأ والفائدة من تقديم الخبر لتشويق السامع إلى المبتدأ.

حبيبتان إلى الرحمن : بمعنى محبوبة أي على صيغة الفاعل وفعل وإن استوى فيه المذكر والمؤنث ولحقته التاء إلا أن التسوية جائزة لا واجبة وخص الرحمن مراعاة لسعة الرحمن الرحمة اللاتقة بالمستحيين.

خفيفتان على اللسان : لقلة حروفهما وأنها من الحروف السهلة المخارج فليس فيهما حرف من حروف الشدة ثم جاءت بأسماء والأسماء أخف من الأفعال فالنطق بهما سريع رشيق.

ثقيلتان في الميزان : ثقيلتان ثقلاً حقيقياً لكثرة الأجور لقائلتهما والحسنات المضاعفة للذاكر بهما وقوله حبيبتان خفيفتان ثقيلتان صفة لكلمتين .
سبحان الله : اسم مصدر لازم النصب بإضمار فعل محذوف والمصدر التسبيح .
وبحمده : الواو للحال أي أصبح ملتبساً بحمدي له من أجل توفيقه لي للتسبيح .

سبحان الله العظيم : ذكر صفة العظمة هنا ليجمع في هذا الذكر بين الذي يخافه ويرجوه وهذه طريقة القرآن في إيراد وعده ووعيده وختم الآيات بما يناسب المقام .

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات . ففي اليوم الثامن من الشهر الثامن من عام ثمانية وأربعمائة وألف انتهيت من شرحي لمفردات أحاديث هذا الكتاب المبارك (بلوغ المرام) في منزلي بمكة المكرمة في العزيزية .
وفي صباح ١٤٠٩/١١/٣٠ هـ تمت المراجعة الثانية لشرح غريب بلوغ المرام والحمد لله رب العالمين .

ما يؤخذ من الحديثين :

— ختم المؤلف رحمه الله تعالى كتابه بالتسبيح والتحميد كما فعل الإمام البخاري في صحيحه حينما ختمه بهذا الحديث الشريف وهو ختام حسن واقتداء طيب فإن الله تعالى ختم رسالة نبيه محمد ﷺ بذلك قال تعالى : ﴿ فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً ﴾ .

— «حبيبتان إلى الرحمن» أي محبوب قائلهما عند الرحمن تبارك وتعالى .
وخص الرحمن من بين سائر الأسماء الحسنى لأنه المقصود بالحديث لهذا لما كان جزاء من يسبح بحمده الرحمة ذكر الرحمن في سياقها .

— «ثقيلتان في الميزان» حقيقة لكثرة الأجور المدخرة لقائلهما والحسنات المضاعفة للذاكر بهما فقد ذهب أهل الحديث إلى أن الموزون هو نفس الأعمال . قال تعالى : ﴿ فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ﴾ والآيات والأحاديث في هذا المعنى كثيرة وأما معرفة كيفية الوزن فهذه أمور توقيفية لا يتجاوزها المسلم إلى غير المسموع والمنقول وليس للعقل دخل في تخيلها ووصفها وبيان كيفيتها فهذا من علم الغيب .

— «سبحان الله وبحمده» .

قرن التسبيح بالحمد ليعلم ثبوت الكمال له نفيًا وإثباتًا .
ومعنى التسبيح هنا : تقديسه عن جميع ما لا يليق به سبحانه وإلا فهو تعالى مقدس أزلاً وأبدًا وإن لم يقده أحد .

وإذا حصل الاعتراف والاعتقاد بأنه منزّه عن جميع النقائص ثبتت له الكمالات ضرورة التزاماً فثبت أنه الرب على الإطلاق .

والربوبية حجة ملزمة وبرهان يوجب توحيد الألوهية .
فتضمنت هذه الكلمة إثبات التوحيدين كما تضمنت إثبات الكمالين وهذان الإثباتان في ضمنهما كل مدح ممكن فيما يرجع إلى الله تعالى .

— «سبحان الله العظيم» العظيم هو الذي يستحق أوصاف العظمة من الكبرياء والعزة والجبروت فهذه صفاته جلّ وعلا.

— قوله: «سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم» قرنا ليجمعا بين مقامي الرجاء من وصفه بالحمد فالحمد هو الثناء الجميل على الفعل الصادر من فاعله وعلى ما يتصف به من صفات الكمال والجمال. والخوف والرهبة والهيبة ترجع إلى معنى العظمة والكبرياء والجبروت.

قال في فتح الباري: هذه الفضائل الواردة في فضل الذكر إنما هي لأهل الشرف في الدين والكمال والطهارة من الحرام والمعاصي العظام فلا تظن أن من أدمن الذكر وأصر على ما شاء من شهواته وانتهك دين الله وحرماته أنه يلتحق بالمطهرين المقدسين ويبلغ منازلهم بكلام أجراه على لسانه ليس معه تقوى ولا عمل صالح.

أما ابن رجب فيقول: ومجرد قول القائل: «اللهم اغفر لي» فيكون حكمه حكم سائر الدعاء فإن شاء الله أجابه وغفر لصاحبه ولا سيما إذا خرج من قلب منكسر بالذنوب أو صادف ساعة من ساعات الإجابة كالأسحار وأدبار الصلوات فذنوب العبد وإن عظمت فإن عفو الله ومغفرته أعظم منها فهي صغيرة في جنب عفو الله ومغفرته.

قال ابن مسعود رضي الله عنه: ليغفرن الله يوم القيامة مغفرة لم تخطر على بال بشر أخرجه ابن أبي الدنيا في حسن الظن بالله تعالى.

والحمد لله الذي بنعمته وفضله تتم الصالحات ففي اليوم السادس من شهر جمادى الثانية من عام عشر وأربعمائة وألف من الهجرة النبوية تم هذا الشرح المبارك وذلك بالانتهاء من استنباط أحكامه وذلك بقلم راجي عفو ربه عبد الله بن عبد الرحمن بن صالح بن حمد بن محمد بن حمد البسام في منزله بحي - العزيزية - في مكة المكرمة وأسأل الله تعالى أن ينفع به مؤلفه وقارئه وناشره وأن يجعل العمل خالصاً لوجهه الكريم مقرباً لديه في جنات النعيم. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

انتهى الجزء السادس
وبه تم الكتاب

(مراجع توضيح الأحكام)

- ١ - القرآن الكريم .
- التفسير :
- ٢ - تفسير القرطبي .
- ٣ - تفسير ابن كثير .
- ٤ - تفسير البغوي .
- ٥ - التفسير القيم لابن القيم .
- ٦ - تفسير ابن جزي .
- ٧ - الجلالين .
- ٨ - تفسير ابن سعدي .
- ٩ - ظلال القرآن .
- ٩ - مراح لبید تفسیر النووی .
- ١٠ - كفاية أهل الإيمان في تفسير القرآن لعبد الله بغودي .
- ١١ - تفسير الشوكاني .
- ١٢ - أضواء البيان للشنقيطي .
- ١٣ - تفسير حسنين مخلوف .
- ١٤ - جامع البيان للطبري .
- ١٥ - غاية البيان في تفسير القرآن .
- ١٦ - إعراب القرآن لمحمود صافي .

التوحيد:

- ١٧ - كتاب التوحيد.
- ١٨ - فتح المجيد.
- ١٩ - اقتضاء الصراط المستقيم.
- ٢٠ - مدارج السالكين.
- ٢١ - كتاب الروح.
- ٢٢ - السنن والمبتدعات.
- ٢٣ - الإبداع في مضار الابتداع.
- ٢٤ - شرح الواسطية للهراش.
- ٢٥ - مصرع الشرك والخرافة لخالد الحاج.

الحديث وأصوله:

- ٢٦ - صحيح البخاري.
- ٢٧ - صحيح مسلم.
- ٢٨ - مستدرک الحاكم.
- ٢٩ - سنن أبي داود.
- ٣٠ - سنن الترمذي.
- ٣١ - سنن النسائي.
- ٣٢ - سنن ابن ماجه.
- ٣٣ - تهذيب سنن أبي داود.
- ٣٤ - مسند الإمام أحمد.
- ٣٥ - الأدب المفرد.
- ٣٦ - الترغيب والترهيب.
- ٣٧ - الإلمام لابن دقيق العيد.
- ٣٨ - الفتح الرباني.

- ٣٩ - جامع الأصول.
- ٤٠ - المنتقى للمجد ابن تيمية.
- ٤١ - رياض الصالحين.
- ٤٢ - مشكاة المصابيح.
- ٤٣ - الجامع الصغير.
- ٤٤ - كنز العمال.
- ٤٥ - المحرر لابن عبد الهادي.
- ٤٦ - فتح الباري.
- ٤٧ - العيني على البخاري.
- ٤٨ - فيض الباري.
- ٤٩ - شرح النووي على مسلم.
- ٥٠ - شرح العمدة لابن دقيق العيد.
- ٥١ - حاشية شرح العمدة للصنعاني.
- ٥٢ - تيسير العلام شرح العمدة.
- ٥٣ - عون الباري على مختصر البخاري.
- ٥٤ - السراج الوهاج على مختصر مسلم.
- ٥٥ - شرح الأدب المفرد للجيلاني.
- ٥٦ - طرح الشريب.
- ٥٧ - عون المعبود.
- ٥٨ - تحفة الأحوذى.
- ٥٩ - بلوغ الأماني للساعاتي.
- ٦٠ - المسوى على الموطأ.
- ٦١ - المنتقى على الموطأ.
- ٦٢ - أوجز المسالك إلى موطأ مالك.
- ٦٣ - نيل الأوطار.

- ٦٤ - سبل السلام.
- ٦٥ - فيض القدير للمناوي.
- ٦٦ - إحكام الأحكام لابن قاسم.
- ٦٧ - الأربعين للنووي.
- ٦٨ - شرح الأربعين لابن دقيق العيد.
- ٦٩ - شرح الأربعين لابن رجب.
- ٧٠ - شرح الأربعين للفشني.
- ٧١ - دليل الفالحين شرح رياض الصالحين لابن علان.
- ٧٢ - شرح الأذكار لابن علان.
- ٧٣ - المرقاة على المشكاة.

أصول الحديث:

- ٧٤ - المنار لابن القيم.
- ٧٥ - تخريج أحاديث الإحياء للعراقي.
- ٧٦ - التلخيص الحبير للمحافظ ابن حجر.
- ٧٧ - إرواء الغليل.
- ٧٨ - الأحاديث الصحيحة للألباني.
- ٧٩ - النهج الحديث في مختصر علوم الحديث لعلي نصر.
- ٨٠ - تيسير مصطلح الحديث الدكتور محمود الطحان.
- ٨١ - أسد الغابة في أسماء الصحابة لابن الأثير.
- ٨٢ - الإصابة في أسماء الصحابة.
- ٨٣ - تهذيب التهذيب.
- كتب الفقه:
- ٨٤ - المغني.
- ٨٥ - الشرح الكبير.

- ٨٦ - المقنع .
- ٨٧ - حاشية المقنع .
- ٨٨ - الفروع .
- ٨٩ - المبدع .
- ٩٠ - الإنصاف .
- ٩١ - كشف القناع .
- ٩٢ - شرح منتهى الإرادات .
- ٩٣ - شرح الغاية للرحبياني .
- ٩٤ - الروض المربع .
- ٩٥ - حاشية الروض لابن قاسم .
- ٩٦ - شرح المفردات للبهوتي .
- ٩٧ - هداية الراغب .
- ٩٨ - تهذيب هداية الراغب .
- ٩٩ - نيل المآرب شرح دليل الطالب .
- ١٠٠ - الفقه المختار - مخطوط .
- ١٠١ - الإرشاد عبد الرحمن السعدي .
- ١٠٢ - الفوائد الجليلة عبد الرحمن السعدي .
- ١٠٣ - الاختيارات لابن تيمية .
- ١٠٤ - مجموع الفتاوى لابن تيمية .
- ١٠٥ - مختصر الفتاوى المصرية .
- ١٠٦ - فتاوى ورسائل الشيخ محمد بن إبراهيم .
- ١٠٧ - الفتاوى السعدية للشيخ عبد الرحمن السعدي .
- ١٠٨ - فتاوى الشيخ عبد العزيز بن باز .
- ١٠٩ - فتاوى الشيخ عبد الله بن حميد .
- ١١٠ - الدرر السنية لعلماء الدعوة السلفية .

- ١١١ - قرارات المجمع الفقهي بجدة.
- ١١٢ - قرارات المجمع الفقهي بمكة المكرمة.
- ١١٣ - قرارات مجمع البحوث الإسلامية في القاهرة.
- ١١٤ - قرارات مجلس هيئة كبار العلماء بالمملكة العربية السعودية.
- ١١٥ - أشرطة مسجلة للشيخ محمد بن عثيمين في الطهارة والصلاة.
- ١١٦ - المناسك للشيخ عبد الله بن جاسر.
- ١١٧ - المناسك للشيخ عبد العزيز بن باز.
- ١١٨ - المناسك للشيخ عبد الله بن حميد.
- ١١٩ - فقه الزكاة للقرضاوي.
- ١٢٠ - الأحوال الشخصية لمحي الدين عبد الحميد.
- ١٢١ - التعزيز لعبد العزيز عامر.
- ١٢٢ - التشريع الجنائي الإسلامي عبد القادر عودة.
- ١٢٣ - أحكام أهل الذمة لابن القيم.
- ١٢٤ - بدائع الصنائع.
- ١٢٥ - حاشية ابن عابدين.
- ١٢٦ - بداية المجتهد.
- ١٢٧ - المجموع شرح المذهب.
- ١٢٨ - الإحياء.
- ١٢٩ - مختصر الإحياء للمؤلف.
- ١٣٠ - مختصر الإحياء للعساف.

أصول الفقه وقواعده:

- ١٣١ - الإجماع لابن المنذر.
- ١٣٢ - قواعد ابن رجب.
- ١٣٣ - اللمع للشيرازي.

١٣٤ - الورقات .

١٣٥ - إرشاد الفحول للشوكاني .

١٣٦ - أصول الفقه لأحمد إبراهيم .

١٣٧ - أصول الفقه عبد الوهاب خلاف .

١٣٨ - الموافقات للشاطبي .

١٣٩ - أعلام الموقعين .

١٤٠ - تاريخ التشريع الإسلامي للخضري .

١٤١ - القواعد الفقهية لأحمد الزرقاء .

١٤٢ - الوجيز في القواعد الفقهية محمد صدقي .

١٤٣ - الأشباه والنظائر لابن نجيم .

١٤٤ - الأشباه والنظائر للسيوطي .

كتب متنوعة :

١٤٥ - الجواب الكافي .

١٤٦ - حادي الأرواح .

١٤٧ - الكبائر للذهبي .

١٤٨ - النصائح الدينية للحداد .

١٤٩ - روح الدين الإسلامي لطبارة .

١٥٠ - شرح الأذكار لابن علان .

١٥١ - تحفة الذاكرين بعدة الحصن الحصين للشوكاني .

١٥٢ - الآداب الشرعية لابن مفلح .

١٥٣ - بدائع الفوائد .

كتب الاجتماع :

١٥٤ - سيرة ابن هشام .

١٥٥ - الطب النبوي لابن القيم .

- ١٥٦ - الغذاء لا الدواء للقباني .
١٥٧ - خلق الإنسان بين الطب والقرآن - للبار .
١٥٨ - معجم البلدان لياقوت .
١٥٩ - وفاء الوفاء للسهمودي .
١٦٠ - معجم مناطق الحجاز للبلاوي .

كتب اللغة :

- ١٦١ - الصحاح للجوهري .
١٦٢ - مختار الصحاح .
١٦٣ - المصباح .
١٦٤ - لسان العرب .
١٦٥ - القاموس .
١٦٦ - المعجم الوسيط .
١٦٧ - مقاييس اللغة .
١٦٨ - النهاية في غريب الحديث .
١٦٩ - مفردات الراغب .
١٧٠ - الإفصاح في فقه اللغة .
١٧١ - تهذيب الأسماء واللغات للنووي .
١٧٢ - الموسوعة الميسرة .
١٧٣ - التعريفات للجرجاني .
١٧٤ - الدروس النحوية للغلاييني .
١٧٥ - قواعد اللغة العربية لجنة من العلماء .
١٧٦ - علوم البلاغة للمراغي .

«تمت قائمة المراجع»

فهرس موضوعات الجزء السادس

٥ كتاب الأطعمة

- ٥ - مقدمة فيما يحرم من الأطعمة
- ٧ - حديث «كل ذي ناب من السباع فأكله حرام»
- حيوانات البحر كلها حلال، وحيوانات البر يحرم منها ما كان خبيثاً، وخبثه يعرف بأمور
- ٩ - حديث «نهى - ﷺ - يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية، وأذن في لحوم الخيل»
- ١١ - حكم لحوم الخيل
- ١١ - حديث «غزونا مع رسول الله - ﷺ - سبع غزوات نأكل الجراد»
- ١٢ - حديث في حل أكل لحم الأرنب
- ١٤ - حديث «نهى - ﷺ - عن قتل أربع من الدواب: النملة والنحلة»
- ١٦ - حديث في أن الضبع صيد
- ١٧ - خلاف العلماء في حل أكل لحم الضبع
- ١٨ - حديث في تحريم أكل القنفذ، وأنها خبيثة
- ١٩ - خلاف العلماء في حل أكل القنفذ
- ٢٠ - حديث «نهى - ﷺ - عن الجلالة وألبانها»
- ٢١ - حديث «في أكل النبي - ﷺ - من الحمار الوحشي»
- ٢٣ - حديث «في حل أكل الفرس»
- ٢٣ - خلاف العلماء في حل أكل لحم الخيل
- ٢٤ - حديث «أكل الضب على مائدة رسول الله - ﷺ -»
- ٢٥ - حديث في نهى النبي - ﷺ - عن قتل الضفدع

- مقدمة عن الصيد ومشروعيته، وشروط حل الصيد ٢٨
- حديث «من اتخذ كلباً إلا كلب ماشية... انتقص من أجره، كل يوم قيراط» ٣٠
- ما يستثنى من تحريم اقتناء الكلب ٣٢
- خلاف العلماء في حكم اقتناء الكلب لغير حاجة ٣٢
- خلاف العلماء في جواز بيع الكلب ٣٣
- حديث «إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله عليه، فإن أمسك عليك...» ٣٤
- حديث «في صيد المعراض، إن أصاب بحده جاز الصيد...» ٣٤
- حديث «إذا رميت سهمك فغاب عنك، فأدركه...» ٣٥
- أحكام صيد الكلب الملعن ٣٥

- مقدمة عن الذبح، ومشروعيته، وشروطه ٤١
- حديث «أن قوماً قالوا للنبي - ﷺ -: إن قوماً يأتوننا باللحم لا ندري أذكروا اسم الله عليه أم لا؟» ٤٣
- حكم اللحوم المستوردة من بلاد الكفر ٤٤
- حديث «نهى - ﷺ - عن الحذف، وقال: إنها لا تصيد صيداً...» ٤٥
- حرمة الصيد المقتول بالثقل، ومنه ما يقتله الصبيان بالنبيلاء ٤٦
- حديث «لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً» ٤٧
- حديث في حل الذبح بالحجر الحاد ٤٨
- خلاف العلماء في حل الحيوان يصيبه سبب الموت، فيذكي قبل موته ٤٩
- حديث «ما أنهر الدم، وذكر اسم الله عليه فكلوا...» ٥٠
- ما يشترط لحل الذبيحة ٥١
- خلاف العلماء فيما يجب قطعه من الرقبة حتى تحل الذبيحة ٥٢
- الذبح بالصعق أو التدويخ ونحو ذلك مضر بالحيوان، ولا يحل الذبيحة ٥٣
- حديث «نهى - ﷺ - أن يقتل شيء من الدواب صبراً» ٥٣
- حديث «إن الله كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتل...» ٥٤
- أنواع الإحسان ٥٥

- ٥٦ - النهي عن الذبح بآلة كائلة، وألا يذبح الحيوان وأليفه يراه
- ٥٨ - حديث «ذكاة الجنين ذكاة أمه»
- ٥٨ - خلاف العلماء في حل أكل الجنين إذا خرج من بطن أمه ميتاً بعد ذكاتها
- ٥٩ - حديث «المسلم يكفيه اسمه، فإن نسي أن يسمي حين يذبح فليس ثم ليأكل» ...
- ٦٠ - خلاف العلماء في حكم التسمية على الذبيحة

باب الأضاحي

- ٦٢
- ٦٢ - مقدمة في تعريف الأضحية، ومشروعيتها، وحكمها
- ٦٤ - حديث «أنه - ﷺ - كان يضحي بكبشين أملحين ...»
- ٦٥ - ما يستحب في الأضحية
- ٦٨ - هل الأضحية عن الميت أفضل أم الصدقة بثمانها؟
- ٦٩ - حديث «من كان له سعة، ولم يضح فلا يقربن مصلانا»
- ٦٩ - حكم الأضحية
- ٧٠ - حديث «من ذبح - الأضحية - قبل الصلاة، فليذبح شاة مكانها ...»
- ٧١ - خلاف العلماء في أول دخول وقت الذبح وآخره
- ٧٢ - حديث «أربع لا تجوز في الضحايا: العوراء البين عورها، والمريضة ...»
- قرار مجلس هيئة كبار العلماء فيما إذا ذبحت الأضحية أو الهدى، فلم يعلم مرضها إلا بعد الذبح»
- ٧٤ - حديث «لا تذبحوا إلا مسنة، إلا أن تعسر ...»
- ٧٥ - حديث علي رضي الله عنه «أمرنا رسول الله - ﷺ - أن نستشرف العين والأذن ولا نضحي بعوراء ...»
- ٧٦ - خلاف العلماء في حكم مكسورة القرن ومقطوعة أكثر الأذن
- ٧٨ - حديث في النهي عن إعطاء الجزار شيئاً من لحم الأضحية كأجرة
- ٨٠ - حديث في إجزاء البدنة والبقرة عن سبعة
- ٨٠ - هل يجزئ سبعة البدنة أو البقرة عن الإنسان وأهل بيته؟

باب العقيقة

- ٨٣
- ٨٤ - مقدمة في تعريف العقيقة، والحكمة منها

- ٨٥ حديث «أنه - ﷺ - عتق عن الحسن والحسين كبشاً كبشاً»
- ٨٦ خلاف العلماء في حكم العقيدة
- ٨٧ حديث «أنه - ﷺ - أمرهم أن يعق عن الغلام شاتان...»
- ٨٨ الحكمة من تمييز الذكر عن الأنثى في العقيدة
- ٨٩ حديث «كل غلام مرتين بعقيقته تذبح عنه يوم سابعه...»

٩١ كتاب الأيمان

- ٩١ مقدمة في تعريف اليمين، وأنواعه، وشروطه لإيجاب الكفارة
- ٩٢ حديث «ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، فمن كان حالفاً...»
- ٩٣ حكم الحلف بغير الله
- ٩٤ حديث «يمينك على ما يصدقك به صاحبك»
- ٩٥ حديث «إذا حلفت على يمين، فرأيت غيرها خيراً منها، فكفر عن...»
- ٩٥ ما يشترط لوجوب الكفارة في اليمين
- ٩٦ حديث «من حلف على يمين فقال: إن شاء الله، فلا يحنث عليه»
- ٩٧ ما يسقط الكفارة في اليمين
- ٩٨ حديث «كانت يمين النبي - ﷺ -: لا ومقلب القلوب»
- ٩٨ حديث في أن من الكبائر اليمين الغموس، وذكر صفتها
- ٩٩ بعض صيغ حلف النبي - ﷺ -
- ٩٩ حديث في تفسير اليمين اللغو
- ٩٩ خلاف العلماء في صفة اليمين اللغو
- ١٠٠ حديث «إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها...»
- ١٠٣ فائدة في إثبات الصفات لله سبحانه، ودلالاتها
- ١٠٦ حديث «من صنّع إليه معروف فقال لفاعله: جزاك الله خيراً...»

١٠٨ باب النذر

- ١٠٨ مقدمة في تعريف النذر، وأقسامه
- ١٠٩ حديث «أنه - ﷺ - نهى عن النذر...»
- ١١١ حديث «كفارة النذر كفارة اليمين»

- ١١١ - أنواع النذر
- ١١٣ - حديث في أن من نذر الحج ماشياً لا يلزمه المشي
- ١١٣ - كفارة اليمين
- ١١٤ - حديث «استفتى سعد بن عباد رسول الله - ﷺ - في نذر كان على أمه ...»
- ١١٥ - خلاف العلماء في قضاء الصوم عن الميت
- ١١٥ - الميت يلحقه ما يفعل له من الأعمال الصالحة
- ١١٦ - حديث «نذر رجل على عهد رسول الله - ﷺ - أن ينحر إبلاً ببوانة ...»
- ١١٦ - التحذير من التشبه بالكفار
- حديث جابر «يا رسول الله إني نذرت إن فتح الله عليك مكة أن أصلي في بيت المقدس ...»
- ١٢٠ - من نذر الصلاة أو أي عبادة في بيت المقدس أجزأه أن يصليها في المسجد الحرام ..
- ١٢٢ - حديث «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد الحرام ...»
- حديث عمر «قلت يا رسول الله: إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام ...»
- ١٢٤ - خلاف العلماء في اشتراط الصوم لصحة الاعتكاف
- ١٢٥

كتاب القضاء

- ١٢٧
- ١٢٧ - مقدمة في تعريف القضاء
- ١٢٨ - حديث «القضاء ثلاثة: اثنان في النار ...»
- ١٣٠ - فوائد تتعلق بالقضاء والقضاة
- ١٣٢ - حديث «من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين»
- ١٣٣ - حديث «إنكم ستحرصون على الإمارة، وستكون ندامة يوم القيامة ...»
- ١٣٥ - حديث «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران ...»
- ما يشترط في الحاكم
- ١٣٨ - حديث «لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان»
- ١٣٨ - حديث «إذا تقاضى إليك رجلان، فلا تقضي للأول حتى تسمع كلام الآخر ...» ..
- ١٣٩ - وجوب العدل بين الخصوم
- ١٤٠

- حديث «إنكم تختصمون إليّ، ولعلّ بعضكم أن يكون ألحن.....» ١٤٢
- معنى البينة ١٤٣
- حديث «كيف تقدّس أمة لا يؤخذ من شديدتهم لضعيفهم» ١٤٥
- حديث «يدعى بالقاضي العادل يوم القيامة، فيلقى من شدة الحساب.....» ١٤٧
- خطر القضاء وعظيم أمره ١٤٧
- حديث «لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة» ١٤٨
- الرجال قوامون على النساء ١٤٩
- حديث «من ولّاه الله شيئاً من أمور المسلمين، فاحتجب عن حاجتهم.....» ١٥١
- تحذير القضاة من وضع حجاب يمنعون الناس عنهم ١٥١
- حديث «لعن رسول الله - ﷺ - الراشي والمرتشى في الحكم» ١٥٢
- حديث «قضى - ﷺ - أن الخصمين يقعدان بين يدي الحاكم» ١٥٤
- حديث «قضى ألا أخبركم بخير الشهداء هو الذي يأتي بالشهادة قبل أن يسأها» ١٥٥
- حديث «إن خيركم قرني، ثم الذين يلونهم.....» ١٥٥
- صفة الشهادة ١٥٥
- فضيلة القرون الثلاثة ١٥٧
- حديث «لا تحوز شهادة خائن ولا خائنة، ولا ذي غمر.....» ١٥٨
- موانع الشهادة ١٥٩
- حديث «لا تحوز شهادة بدوي على صاحب قرية» ١٦٠
- خلاف العلماء في قبول شهادة البدوي على الحضري ١٦١
- حديث عمر رضي الله عنه «إن أناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله - ﷺ -.....» ١٦٢
- حديث في أن شهادة الزور من أكبر الكبائر ١٦٣
- حديث «إنه - ﷺ - قال لرجل: ترى الشمس؟ قال: نعم، قال: على مثلها فاشهد.....» ١٦٤
- خلاف العلماء في حكم العمل بشهادة الاستفاضة ١٦٥
- حديث «أنه - ﷺ - قضى بيمين وشاهد» ١٦٦
- خلاف العلماء في الحكم بالشاهد الواحد مع يمين المدعي ١٦٦

باب الدعاوى والبيّنات

١٦٩

- مقدمة في تعريف الدعاوى والبيّنات ١٦٩
- حديث «لو يعطى الناس بدعواهم، لادعى ناس دماء رجال...» ١٧٠
- خلاف الفقهاء في حال الإنكار على من تكون اليمين؟ ١٧٢
- حديث «أنه - ﷺ - عرض على قوم اليمين، فأسرعوا، فأمر أن يسهم...» ١٧٣
- حديث «من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه...» ١٧٤
- حديث «من حلف على يمين يقتطع بها مال امرئ مسلم» ١٧٥
- حديث في رجلين تنازعا دابة ليس لهما بينة، فقضى - ﷺ - بها نصفين بينهما ١٧٦
- حكم ما لو كان لكل من المتنازعين بينة ١٧٧
- حديث «من حلف على منبري هذا يمين آثمة، تبوأ مقعده من النار» ١٧٨
- خلاف العلماء في مشروعية تغليظ اليمين ١٧٩
- حديث «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم...» ١٨٠
- الأصناف الثلاثة هم: رجل على فضل ماء بالفلاة يمنعه من ابن السبيل، والمنفق سلعته باليمين المغلظة الكاذبة، ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا للدنيا ١٨١
- حديث في قضائه - ﷺ - بين رجلين اختصما في ناقة وأقاما البينة، فقضى لمن هي في يده ١٨٢
- خلاف العلماء فيمن تقدم بينته صاحب اليد أم الخارج؟ ١٨٣
- حديث «أنه - ﷺ - ردّ اليمين على طالب الحق» ١٨٤
- خلاف العلماء في رد اليمين حال النكول على المدعي ١٨٤
- حديث في سروره - ﷺ - حين نظر أحد القافة إلى زيد بن ثابت وولده وأسامة فقال: هذه الأقدام بعضها من بعض ١٨٥

كتاب العتق

١٨٩

- مقدمة عن العتق ومشروعيته ١٨٩
- نظرة الإسلام إلى الرق، والرد على أعداء الإسلام ١٩٠
- حديث «أما امرئ مسلم أعتق امرأة مسلماً...» ١٩٤
- حديث في فضل إعتاق الرقاب غالية الثمن، وأنفسها عند أهلها ١٩٥

- ١٩٦ فضل العتق يأتي بعد الإيمان بالله، والجهاد
- ١٩٧ حديث «من أعتق شركاً له في عبد، فكان له مال يبلغ ثمن العبد...»
- ٢٠٠ حديث «لا يجزي ولد والده إلا أن يجده مملوكاً فيشتريه، فيعتقه»
- ٢٠٢ حديث «من ملك ذا رحم محرم فهو حر»
- ٢٠٣ خلاف العلماء في تحديد الرحم المحرم
- ٢٠٣ حديث «أن رجلاً أعتق ستة ممالك له عند موته، لم يكن له مال غيرهم...»
- ٢٠٤ حكم التبرعات في مرض الموت
- ٢٠٤ حديث سفينة «كنت مملوكاً لأم سلمة، فقالت: أعتقتك وأشترط عليك...»
- ٢٠٥ حديث «إنما الولاء لمن أعتق»
- ٢٠٦ حديث «الولاء، لحمة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب»
- ٢٠٨ حديث «أن رجلاً من الأنصار أعتق غلاماً له عن دبر، ولم يكن له مال غيره»
- ٢٠٩ جواز بيع المدبر
- ٢٠٩ حديث «المكاتب عبد ما بقي عليه من مكاتبته درهم»
- ٢١٠ حديث «إذا كان لإحداكن مكاتب، وكان عنده ما يؤدي فلتحتجب منه»
- ٢١١ حديث «يؤدي المكاتب بقدر ما عتق منه دية الحر...»
- ٢١٢ دية العبد المبعوض
- ٢١٣ حديث «ما ترك - ﷺ - عند موته درهماً ولا ديناراً ولا عبداً...»

باب أحكام أم الولد

- ٢١٥ مقدمة في التعريف بأم الولد وبعض أحكامها

باب التدبير

- ٢١٧ حديث «أما أمة ولدت من سيدها فهي حرة بعد موته»
- ٢١٨ حديث «من أعان مجاهداً في سبيل الله، أو غارماً في عسرتة، أو مكاتباً...»

كتاب الجامع

باب الأدب

- ٢٢٢ مقدمة في تعريف الأدب وأهميته وفضله
- ٢٢٣ حديث «حق المسلم على المسلم ست: إذا لقيته فسلم عليه، وإذا دعاك...»

- ٢٢٤ - فضل السلام، ووجوب ردّه.
- ٢٢٥ - وجوب إجابة الدعوة.
- ٢٢٦ - واجب الأخ المسلم على أخيه إذا استنصحك فانصحه.
- ٢٢٦ - ومن واجبه: إذا عطس فحمد الله فشمته.
- ٢٢٧ - ومن واجبه: إذا مرض فعذه، وإذا مات فاتبعه.
- ٢٢٨ - حديث «انظروا إلى من هو أسفل منكم، ولا تنظروا إلى من هو فوقكم...».
- ٢٣٠ - حديث «البر حسن الخلق، والإثم ما حاك في صدرك...».
- ٢٣٣ - حديث «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر...».
- ٢٣٤ - حديث «لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه...».
- ٢٣٥ - حديث «إذا أكل أحدكم طعاماً، فلا يمسح يده حتى يلعقها...».
- ٢٣٦ - حديث «ليسلم الصغير على الكبير، والمار على القاعد...».
- ٢٣٧ - حديث «يجزى عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم، ويجزى عن الجماعة...».
- ٢٣٨ - حديث «لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام، وإذا لقيتموهم...».
- ٢٣٩ - حديث «إذا عطس أحدكم فليقل...».
- ٢٤١ - حديث «لا يشربن أحدكم قائماً».
- ٢٤١ - الشرب قائماً خلاف الأولى.
- ٢٤٢ - حديث «إذا انتعل أحدكم، فليبدأ باليمين...».
- ٢٤٣ - حديث «لا يمشی أحدكم في نعل واحدة...».
- ٢٤٤ - حديث «لا ينظر الله إلى من جرّ ثوبه خيلاً».
- ٢٤٤ - خلاف العلماء في حكم من جرّ ثوبه من غير خيلاء.
- ٢٤٦ - حديث «إذا أكل أحدكم، فليأكل بيمينه، وإذا شرب...».
- ٢٤٨ - حديث «كل واشرب والبس وتصدق في غير سرف ولا غيلة».
- ٢٤٩ - حديث «من أحب أن يبسط له في رزقه... فليصل رحمه».
- ٢٥١ - معنى قوله - ﷺ -: «وأن ينسأ له في أثره» وكيفية زيادة العمر.
- ٢٥٢ - حديث «لا يدخل الجنة قاطع».
- ٢٥٣ - ما هي الرحم التي يجب وصلها.
- ٢٥٤ - حديث «إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات...».
- ٢٥٧ - أقسام الإنفاق وحكمها.

- ٢٥٨ - حديث «رضا الله من رضا الوالدين...»
- ٢٥٩ - طاعة الوالدين بالمعروف
- ٢٦٠ - حديث «والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يحب لجاره ما يحب لنفسه»
- ٢٦١ - بعض حقوق الجار
- ٢٦١ - حديث ابن مسعود «سألت رسول الله - ﷺ - أي الذنب أعظم؟...»
- ٢٦٢ - من الموبقات: الشرك بالله، وقتل الولد خشية الفقر، وأن تزني بحليلة جارك
- ٢٦٣ - حديث «من الكبائر: شتم الرجل والديه...»
- ٢٦٥ - حديث «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال...»
- ٢٦٦ - متى يجوز الهجر؟
- ٢٦٦ - حديث «كل معروف صدقة»
- ٢٦٦ - حديث «لا تحقرن من المعروف شيئاً، ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق»
- ٢٦٨ - حديث «إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها، وتعاهد جيرانك»
- ٢٦٩ - حديث «من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا...»
- ٢٧٠ - وجوب الستر على المسلمين، ومن يجوز كشفه
- ٢٧٣ - حديث «من دلَّ على خير، فله مثل أجر فاعله»
- ٢٧٣ - من أفضل أعمال الخير نشر العلم
- ٢٧٤ - حديث «من استعاذكم بالله فأعيذوه، ومن سألكم بالله فأعطوه...»
- ٢٧٥ - حديث «إن الحلال بين، وإن الحرام بين...»
- ٢٧٨ - حديث «تعس عبد الدينار والدرهم...»
- ٢٨٠ - حديث «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل»
- ٢٨٣ - حديث «من تشبه بقوم فهو منهم»
- ٢٨٥ - حديث «يا غلام احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك...»
- حديث «جاء رجل إلى النبي - ﷺ - فقال يا رسول الله: دُلِّي على عمل إذا عملته
- ٢٨٨ - أحبني الله، وأحبني الناس؟ فقال: ازهد في الدنيا...»
- ٢٨٩ - أقسام الزهد في الدنيا
- ٢٩٠ - حديث «إن الله يحب العبد التقي الغني الخفي»
- ٢٩١ - فوائد العزلة

- ٢٩٢ حديث «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعينه»
- ٢٩٣ حديث «ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه»
- ٢٩٤ فوائد التقليل من الطعام، ومضار الإكثار منه
- ٢٩٥ حديث «كل بني آدم خطاء...»
- ٢٩٦ الذنوب قسمان: كبائر وصغائر
- ٢٩٦ أسباب المعاصي أربع صفات
- ٢٩٨ شروط التوبة
- ٢٩٩ حكم الهمم بالسيئة
- ٣٠٠ أقسام أهل القبلة
- ٣٠١ حديث «الصمت حكمة، وقليل فاعله»

باب الترهيب من مساوئ الأخلاق

- ٣٠٣ حديث «إياكم والحسد، فإن الحسد...»
- ٣٠٦ مراتب الحسد
- ٣٠٨ حديث «ليس الشديد بالصرعة، إنما الشديد...»
- ٣٠٩ حديث «الظلم ظلمات يوم القيامة»
- ٣١٠ حديث «اتقوا الظلم، فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشح...»
- ٣١١ التحذير من البخل
- ٣١٢ حديث «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر: الرياء»
- ٣١٤ العمل لغير الله أقسام
- ٣١٦ فوائد عن أحكام الرياء
- ٣١٧ حديث «آية المنافق ثلاث: إذ حدث كذب، وإذا وعد أخلف...»
- ٣٢١ خلاف العلماء في حكم الوفاء بالوعد
- ٣٢٣ قرار المجمع الفقهي بالكويت بشأن الوفاء بالوعد
- ٣٢٣ حديث «سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر»
- ٣٢٥ حديث «إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث»
- ٣٢٦ أقسام الظن
- ٣٢٦ حديث «ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت، وهو غاشي...»

- ٣٢٧ - الولاية أمانة .
- ٣٢٨ - حديث « اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً فشق عليهم فاشقق عليه » .
- ٣٣٠ - حديث « إذا قاتل أحدكم فليجنب الوجه » .
- ٣٣١ - حديث « أن رجلاً قال يا رسول الله أوصني، قال: لا تغضب... » .
- ٣٣٢ - حديث « إن رجلاً يتخوضون في مال الله بغير حق، فلهم النار... » .
- ٣٣٤ - حديث « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي، وجعلته بينكم محرماً... » .
- ٣٣٤ - الظلم نوعان .
- - حديث « أتدرون ما الغيبة؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: ذكرك أخاك بما يكره... » .
- ٣٣٥ - استثنى العلماء من الغيبة ستة أمور جائزة .
- ٣٣٦ - حديث « لا تحاسدوا، ولا تناجشوا، ولا تباغضوا... » .
- ٣٣٧ - حديث « كان - ﷺ - يقول: اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء والأدواء » .
- ٣٤٢ - حديث « لا تمار أخاك، ولا تمازحه، ولا تعذه موعداً فتخلفه » .
- ٣٤٤ - حديث « خصلتان لا يجتمعان في مؤمن: البخل وسوء الخلق » .
- ٣٤٦ - حديث « المستبان ما قالاً فعلى البادىء، ما لم يعتد المظلوم » .
- ٣٤٨ - حديث « من ضارَّ مسلماً ضارَّه الله، ومن شاق... » .
- ٣٤٩ - تحريم الإضرار بالناس .
- ٣٥٠ - حديث « إن الله يبغض الفاحش البذيء »، « ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان » .
- ٣٥١ - حديث « لا تسبوا الأموات، فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا » .
- ٣٥٣ - ما يستثنى من النهي عن سب الأموات لفائدة .
- ٣٥٤ - حديث « لا يدخل الجنة قتات » .
- ٣٥٥ - النسيمة من كبائر الذنوب .
- ٣٥٥ - حديث « من كف غضبه كف الله عنه عذابه » .
- ٣٥٦ - حديث « لا يدخل الجنة خب، ولا بخيل، ولا سيء الملكة » .
- ٣٥٧ - النهي عن الخداع، وعدم الثناء على من فقد الشفقة والرحمة .
- ٣٥٨ - حديث « من سمع حديث قوم، وهم له كارهون صُبَّ في أذنيه الآنك... » .
- ٣٥٩

- ٣٦٠ حديث «طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس»
- ٣٦١ حديث «من تعاضم في نفسه، واختال في مشيته...»
- ٣٦٢ الكبر والتعاضم من كبائر الذنوب
- ٣٦٣ حديث «العجلة من الشيطان»
- ٣٦٤ المبادرة والمصارعة إلى فعل الخيرات
- ٣٦٤ حديث «الشؤم سوء الخلق»
- ٣٦٥ حديث «إن اللعائين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة
- ٣٦٦ حديث «من غير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمل»
- ٣٦٨ حديث «ويل للذي يحدث فيكذب، ليضحك به القوم، ويل له...»
- ٣٦٩ ما يستثنى من الصور التي يجوز فيها الكذب
- ٣٧٠ حديث «كفارة من اغتبه أن تستغفر له»
- ٣٧١ حديث «أبغض الرجال إلى الله الألد الخصيم»
- ٣٧١ النهي عن الجدال والخصام

٣٧٣

باب الترغيب في مكارم الأخلاق

- ٣٧٤ حديث «عليكم بالصدق، فإن الصدق يهدي إلى البر...»
- ٣٧٥ حديث «إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث»
- ٣٧٦ حديث «إياكم والجلوس على الطرقات، قالوا يا رسول الله ما لنا بد من مجالسنا...»
- ٣٧٨ حقوق الجلوس في الطريق
- ٣٧٨ حديث «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين»
- ٣٨٠ حديث «ما من شيء في الميزان أثقل من حسن الخلق»
- ٣٨١ حديث «الحياء من الإيمان»
- ٣٨٢ حديث «إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستح فاصنع ما شئت»
- ٣٨٣ أنواع الحياء
- ٣٨٤ حديث «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف...»
- ٣٨٦ وجوب الاستعانة بالله وفضلها
- ٣٨٨ حديث «إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا، حتى لا يبغى...»

- ٣٨٩ التحذير من البغي على الناس، والفخر والكبر عليهم
- ٣٨٩ حديث «مَنْ رَدَّ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ بِالْغَيْبِ، رَدَّ اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ النَّارَ...»
- ٣٩٠ الوعيد لمن سمع الكلام في أخيه، ثم سكت ولم ينكر
- ٣٩١ حديث «ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبداً بعفوٍ إلا عزاً...»
- ٣٩٢ ما تواضع أحد لله إلا رفعه الله
- ٣٩٢ حديث «يا أيها الناس: أفشوا السلام، وصلوا الأرحام»
- ٣٩٢ فضل السلام، وصلة الرحم، وإطعام الطعام، والصلاة في الليل
- ٣٩٤ حديث «الدين النصيحة. ثلاثاً - قلنا: لمن هي يا رسول الله؟...»
- ٣٩٥ النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم
- ٣٩٨ حديث «أكثر ما يدخل الجنة تقوى الله، وحسن الخلق»
- ٣٩٩ حديث «إنكم لا تَسْعُونَ الناس بأموالكم، ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه...»
- ٤٠٠ حديث «المؤمن مرآة أخيه المؤمن»
- ٤٠١ حديث «المؤمن الذي يخالط الناس، ويصبر على أذاهم خير من الذي...»
- ٤٠٢ هل العزلة أفضل أم الاختلاط بالناس؟
- ٤٠٥ حديث «اللهم كما حسَّنتَ خلْقِي فحسِّنْ خلْقِي»

٤٠٧ باب الذكر

- ٤٠٧ مقدمة عن الذكر وفضله
- ٤٠٨ حديث «أنا مع عبدي ما ذكرني، وتحركت بي شفتاه»
- ٤٠٩ حديث «ما عمل ابن آدم عملاً أنجى له من عذاب الله من ذكر الله»
- ٤٠٩ حديث «ما جلس قوم مجلساً يذكرون الله فيه إلا حفَّتْهم الملائكة...»
- حديث «ما قعد قوم مقعداً لم يذكروا الله فيه، ولم يصلوا على النبي - ﷺ - إلا كان عليهم...»
- ٤١١ معنى معية الله لعبده
- ٤١٣ ثلاثون فائدة لذكر الله تعالى
- ٤١٨ حديث في فضل من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له عشر مرات
- ٤٢٠ حديث «من قال: سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت عنه خطايا»

- حديث في فضل من قال «سبحان الله وبحمده عدد خلقه، ورضاء نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته» ٤٢١
- حديث «الباقيات الصالحات: لا إله إلا الله والله أكبر، والحمد لله، ولا حول ولا قوة إلا بالله» ٤٢٣
- حديث «أحب الكلام إلى الله أربع.. سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر» ٤٢٣
- حديث في أن «لا حول ولا قوة إلا بالله» كنز من كنوز الجنة ٤٢٤

٤٢٧ باب الدعاء

- مقدمة في الدعاء وفضله ٤٢٧
- حديث «إن الدعاء هو العبادة» «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء» ٤٢٩
- أنواع الدعاء ٤٣١
- حديث «الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد» ٤٣٢
- حديث «إن ربكم حيي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه...» ٤٣٣
- فصل في آداب الدعاء ٤٣٥
- فصل في أوقات الإجابة وأحوالها ٤٣٦
- حديث «كان - ﷺ - إذا مدَّ يديه في الدعاء، لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه» ٤٣٧
- حديث «أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم عليّ صلاة» ٤٣٨
- كل دعاء محبوب حتى يصل على محمد - ﷺ - ٤٣٩
- الفوائد الحاصلة بالصلاة على النبي - ﷺ - ٤٤٠
- حديث «سيد الاستغفار أن يقول العبد: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت...» ٤٤١
- أنواع الشرور المستعاض منها ٤٤٣
- حديث «لم يكن - ﷺ - يدع هؤلاء الكلمات حين يمشي وحين يصبح: اللهم إني أسألك العافية في ديني ودنياي وأهلي...» ٤٤٤
- حديث «كان - ﷺ - يقول: اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك، وتحول عافيتك...» ٤٤٦
- حديث «كان - ﷺ - يقول اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين، وغلبة العدو...» ٤٤٧

- ٤٤٩ - حديث «في ذكر اسم الله الذي إذا سُئِلَ به أعطى، وإذا دُعِيَ به أجاب».....
- ٤٥٢ - خلاف العلماء في تعيين الاسم الأعظم لله سبحانه.....
- ٤٥٢ - حديث «كان - ﷺ - إذا أصبح يقول: اللهم بك أصبحنا، وبك أمسينا...».....
- حديث «كان أكثر دعاء رسول الله - ﷺ -: ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة...».....
- ٤٥٤ - حديث كان - ﷺ - يدعو: اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي...».....
- ٤٥٦ - حديث «اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري، وأصلح لي دنياي...».....
- ٤٥٧ - حديث «كان - ﷺ - يقول: اللهم انفعني بما علمتني، وعلمني...».....
- ٤٥٨ - أسباب المغفرة ثلاثة.....
- حديث «أنه - ﷺ - علّم عائشة هذا الدعاء: اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله...».....
- ٤٦٤ - حديث «كلمتان حبيبتان إلى الرحمن، خفيفتان على اللسان...».....
- ٤٦٦ - فهرس مراجع الكتاب «توضيح الأحكام».....
- ٤٧١ - فهرس موضوعات الجزء السادس.....
- ٤٧٩
